

The background features a light beige color with elegant decorative elements. At the top, a gold necklace with pink teardrop pendants and a central diamond is visible. On the right side, there are large, detailed pink flowers with gold leaves and a gold flower-shaped brooch. At the bottom, another gold flower-shaped brooch is present. On the left, there are faint, golden line-art outlines of leaves and branches.

正覺

電子報

第191期

正覺總持咒略釋（四十六）


大日經真義（三十七）

空谷磬音（四十六）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（四）

2024.06.30



目錄

正覺電子報第 191 期

正覺總持咒略釋(四十六)	張正園老師	1
大日經真義(三十七)	游正光老師	6
空谷磴音(四十六)	大風無言	34
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(四)	蔡正禮老師	57
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		128
正覺贈書目錄		138

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載四十六)

第三則 不信心所

何謂「不信」呢？「不信」就是「信」的相反，也就是心不清淨，對於諸法的真實義理、三寶的殊勝功德、菩提道的能得能成，不能勝解、不生愛樂、不起希望。《成唯識論》卷六云：

云何不信？於實德能，不忍樂欲，心穢為性；能障淨信，情依為業；謂不信者，多懈怠故。不信三相，翻信應知；然諸染法各有別相，唯此不信自相渾濁，復能渾濁餘心心所，如極穢物自穢穢他，是故說此，心穢為性。由不信故，於實德能，不忍樂欲，非別有性。若於餘事邪忍樂欲，是此因果，非此自性。¹

意思是說，對於諸法的真實理體、三寶的真淨功德、世出世善的能修能證，不能信受、不生愛樂欲求，能夠令心穢濁就是「不信」心所的體性；能夠障礙「淨信」的生起，成為「懶

¹ 《大正藏》冊三十一，頁34，中4-11。

惰、懈怠」煩惱之所依止，這就是「不信」心所的業用；意思是說不信受三寶的人，大多不會精勤於斷惡修善的緣故。「不信」有三種法相，應當知道就是與「信」相違的「不信有實、不信有德、不信有能」這三相；然而一切的染污法都有各自的差別法相，只有「不信」非但自相渾濁，而且還會渾濁其餘的心與心所法，猶如極污穢的東西不但自身垢穢也會染污他法，因此說這「不信」心所，是以心地穢惡不淨為體性。由於「不信」的緣故，對於諸法實理、三寶淨德、善法力能，就不能安忍、不生喜樂、不想追求，不是另外有「不忍」、「不欲」等法的自性。如果對於其他不善法生起邪忍、邪樂、邪欲，那則是「不信」的因果，不是「不信」的自性。

《瑜伽師地論》卷六十二云：「云何不信？謂於佛法僧心不清淨，於苦集滅道生不順解。」² 意思是說，「不信」就是對於佛法僧三寶不能生起清淨的信心，對於苦集滅道四聖諦不生勝解而不能隨順解脫。換句話說，不信三寶的人不會有實證解脫的因緣，因為不信三寶就不可能真的深信因果，不能深信因果就不畏懼惡業的不可愛果報，難免隨順諸煩惱而造作種種惡不善業，於是下墮三惡道就是漫漫長夜生死流轉中的尋常事。在《別譯雜阿含經》卷六記載了一段 世尊與摩訶迦葉尊者的對話，就是在說明唯有淨信三寶者方堪受學三乘菩提妙法，而不信的人縱有少分善法也很容易退失，非

² 《瑜伽師地論》卷六十二〈攝決擇分中三摩呬多地之一〉，《大正藏》冊三十，頁 644，下 11-12。

但善法不能增長，還會相應於種種惡不善法：

如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，尊者摩訶迦葉住舊園林毘舍佉講堂中。時，尊者迦葉於日沒時，從禪定起，往至佛所，禮佛足已，在一面坐。佛告迦葉：「汝可教授諸比丘等，當為說法。所以者何？我恒教授，汝亦應爾。我常為諸比丘說法，汝亦應爾。」迦葉白佛：「是諸比丘，難可教授，不能受語。」佛告迦葉：「汝於今者，見何因緣，而不為說？」迦葉對曰：「若不信者，退失善法，便生懈怠，無有慚愧，愚癡無智，貪著他物，有恚害心，睡蓋所覆，掉動不停，於法疑惑，深著我見，具於煩惱垢污之心，喜瞋失念，心無暫定，有如是等種種不善惡法，決定具有。如斯等人，尚無少善，況復增進善法，無有退失？若復有人，具於信心，不退善法，精進不倦，能修慚愧，有智之人，具行善法，無有貪想，遠離瞋嫌，除睡眠蓋，心不掉動，無有疑惑，不著身見，心淨無染，不喜瞋恚，能住心念，具於禪定，善法不退，若有具上種種善法，我尚不說彼人善法停住，況不增長？如斯等人，於日夜中，善法增長。」佛告迦葉：「如是！如是！如汝所說，**若不信者，退失善法，乃至如斯等人，尚無少善，況復增長？若復有人，具信心者，不退善法，乃至我尚不說彼人善法停住，況不增長？**」時，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。³

³ 《別譯雜阿含經》卷六第一一四經，《大正藏》冊二，頁 415，中 23-下 17。

眾生無始以來為無明籠罩，不斷隨業生死流轉無有出期，唯有佛法能教導我們如何斷除無明，使我們度過生死苦海而到達涅槃彼岸；因此，若要解脫於三界生死，乃至證得「生死涅槃無二」的第一義諦，就必須實證佛法，實證佛法的前提則是要依教奉行，而能依教奉行之人必定是對三寶具足清淨信者，換言之，要學佛首先就要建立對於三寶的信心。一個學佛人，從開始學佛一直到最後成佛為止，莫不是信的力量支持著，才能不斷勇猛精進。信根未熟者則不能深信三寶，雖然有時也會親近三寶，乃至也願受三歸依，然而對於三寶未深生淨信，因此若教其修習布施持戒，以集大乘見道之福德資糧，則不能信受奉行，此即是信根未熟之人。信根未熟者，當然也就不可能產生信力了。然而，信根的圓滿，乃至信心要能清淨鞏固而發起力量，非常困難，必須長劫熏習方得，因此在大乘法中，須至十信位圓滿，信根方能具足而初分生起信力，以信力生故，仰信諸佛菩薩之解脫及智慧境界，相信自己亦能修能證，心嚮往之，才能精進修學解脫與成佛之道的各種法門。由此可見，信心的具足是非常不容易的事，必須歷經一劫乃至一萬大劫修學信心，迨十信位滿足，方能於佛菩提道決定不退。

對於想要求生諸佛淨土的行者而言，「信」更是最重要的條件。如若不信諸佛世尊福慧圓滿，不信釋迦世尊所開示的念佛法門，不信確實有極樂淨土、「彌陀四十八大願」，不信十方虛空有無量無數的佛世界，就不可能發願求生；不發願求生，就不可能至誠修持念佛法門，也不可能努力培植

善根福德資糧，當然也就一定不能往生諸佛淨土了。所以說，求生諸佛淨土的信、願、行三資糧，當以「信」為首要，「信」是「願」與「行」的基礎。「不信」則是眾惡之根，如《雜阿含經》卷十九云：「如來所說，有不信者，是愚癡人長夜受苦。」⁴ 不信之人縱使「遊心法海」數十年，佛法於他卻永遠只是玄學，不能依教奉行故，佛道的修證只是空談，唯能繼續「長夜受苦」！（待續）

⁴ 《雜阿含經》卷十九第五〇八經，《大正藏》冊二，頁135，中4-5。



大日經真義

—游正光老師—

(連載三十七)

接下來談格魯派大手印的顯密貫通法。格魯派宣稱：學習密法必須先通達顯教的法，於顯教的法通達之後才能修學密法；顯教的法一般人都可以學，但是密法僅有少數人才可以修學，不是一般人都可以學的〔編案：故意在崇密抑顯〕。又主張學顯教必須兼通佛教史上各階段的書，因此規定五論¹是必修課程；於顯教的法通達後而修學密法，必須遵循一定的程序，有系統修學密教四部密續²，並結合修行，不可躐等而過，所以格魯派所謂的顯密貫通法之圓滿次第如下：

正修即修生起次第和圓滿次第。關於本尊本派有《大威德》、《勝樂》、《密集》和《時輪》等。修生起次第自觀天身，生起佛慢，可以打破耽著，斷生死輪迴根本，同

1 格魯派的五論，是密教行者修學顯教所必修學的五部論典，即 彌勒菩薩的《現觀莊嚴論》、月稱的《入中論》、世親菩薩的《俱舍論》、法稱的《釋量論》及世親菩薩弟子功德光的《律海藏》，亦即大眾所謂的《律經本論》。

2 四部密續，又名為四部瑜珈、四續部，也就是事部、行部、瑜珈部、無上瑜珈部的密續。

時密乘觀修，直觀佛的果德如五現證等，即生成佛之意，圓滿次第又有二規，依父續修幻身光明，通過金剛誦等三遠離〔身、語、意遠離〕，由最細風心成就幻身〔佛之化身〕，再入光明中清淨，身現自加持之虹身，心成勝義真實〔佛之法身〕，現證雙運之身。即圓滿次第的身遠離和語遠離是金剛念誦次第，心遠離是緣自心或無上密意次第。幻身是自加持次第。光明是現證善〔善〕提，次第和雙運次第等共五次第。依母續修樂空雙運，成樂空無別，即大樂心與空性身二者體性無別清淨一切塵垢之無二智。此智則為無明永盡，微塵清淨無礙之空色身，亦即相好莊嚴之報身此身〔佛之報身〕與不變妙樂之心結合成為雙運之佛身。欲證樂空之見，首先應證空性正見，若無空見所攝，絕不能得真正之樂空。³

由上面說明可知：格魯派的圓滿次第修法仍然不離前面所說寧瑪派、噶舉派、薩迦派的修行內涵，都落入明空不二的意識境界中，也就是在以拙火瑜伽等行門修定時，妄以證得明空雙運、明空不二作為法身佛及化身佛的境界，最後進行男女雙身邪淫法，以證得樂空不二、樂空雙運作為報身佛境界，如是成就密教所謂圓滿法報化三身的佛。然而明、空、樂都不離識陰與受陰境界，尚且不離五陰境界，我見一絲一毫也

³ 參 93，頁 43。〔參考書籍 93：項智多傑，《藏傳佛教格魯派》，西藏人民出版社（拉薩市），2007/5 初版 1 刷。〕

未斷，連聲聞初果也未證，還有可能是斷盡煩惱障及所知障的佛嗎？由此可以證明：格魯派也如同前面三派一樣，都落在以意識心為常的常見外道中。

此外，格魯派開山祖宗喀巴在書中還否定了能生一切法的真心第八識，成為釋迦世尊所破斥的斷見外道，如下：

若說小乘人不通達無自性空性為彼宗者，即彼論〔密宗之《釋菩提心論》〕云「若不知空性，彼即無解脫，諸愚者輪轉，六道三有獄」則不應理，以小乘人亦能解脫三有獄故。如是《攝行論》說：佛為廣大勝解者說八識等令通達者，亦僅顯示經有是說；非自宗許離六識外、別有異體阿賴耶識。如聖派集密，說死有光明一切空心為死心，從彼逆起近得心為生心，彼二非是阿賴耶識。《釋菩提心論》雖說阿賴耶識之名，然義說意識為一切染淨法之根本。此於集智金剛疏中已廣釋訖。⁴

宗喀巴已經很清楚表示：他否定有一能生萬法的真心阿賴耶識，認為一切法都是緣起性空，沒有真實的體性。不僅如此，宗喀巴在他的《菩提道次第廣論》一書中，也認為世間所有的法都是緣起性空，都無自性，因而成為釋迦世尊所破斥的斷見外道，如下：

⁴ 參 8，頁 387-388。〔參考書籍 8：宗喀巴造，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化事業有限公司（台北市），1995/5 初版 1 刷。〕

諸緣起法即是空性。何以故？是無自性故，諸緣起法其性非有，無自性故。何故無性？待因緣故。若法有性，則無因緣，亦應恆有，然非如是，故無自性故說爲空……若有自性，不待因緣，若待因緣，定無自性，順行逆返及無性語，而能作爲破立等事。由依因緣，染淨諸法生滅緣起與無自性隨順和合，固不待言，即此緣起，為達無性、最無上因，當知唯是中觀智者所有勝法。⁵

以此緣故，許多學者認爲宗喀巴主張的「緣起性空」就是格魯派的法義核心，如一位學者所說如下：

格魯派與其他教派不同的教義主要表現在以下三個方面。……第三、格魯派的緣起性空見。爲什麼得空性見則能解脫輪迴？因爲空的對立面是有，萬法之有是由緣起而有，其法性爲空，眾生由於無明執有爲實有，故成爲生死流轉之根。所以要通達空性，悟得緣起性空之理，才可斷除人法二執，不起惑造業徹斷生死流轉。欲斷生死，空性最爲緊要，要明性空必先了解緣起而有之理。佛家認爲宇宙萬有皆由眾多因緣聚合而有而存在，因緣條件不具備就不能生，不能存在，就非有。緣起有即無自性，即是性空，而否認任何一種存在是永遠有真實性。⁶

5 參 9，頁 415-416。〔參考書籍 9：宗喀巴，法尊法師譯，《菩提道次第廣論》，妙吉祥出版社（台北市），1986/6 初版。〕

6 參 93，頁 43-44。〔參考書籍 93：項智多傑，《藏傳佛教格魯派》〕

亦如另一位學者所說如下：

「緣起性空」是宗喀巴的根本觀點和核心命題，意思是說，真正中觀宗的空觀，即不是認為在萬物之前有一空無階段，也不是在萬物之外設置一個空無本體，更不像西藏某些佛教學者那樣把萬物的「緣起有」執為實有，而是說萬物的存在本身「由緣起因故自性空」。所謂「緣起」是指事物存在的條件性，宗喀巴因襲龍樹、月稱的思想，從事物存在的條件性，否定事物存在有其客觀實在性，由此說明事物的本質是空的。⁷

以上這二位學者已經很清楚表示：宗喀巴不承認有一能生萬有的真心阿賴耶識存在，分明違背佛菩薩所宣說「諸法要依於真心第八識才有，蘊處界及諸法等法皆為第八識藉緣而出生」的開示，也違背唯識學「假必依實」的道理，卻認同月稱否定第七識與第八識而主張諸法緣起性空的六識論邪說，所以宗喀巴認為沒有一真實本體能生蘊處界及諸法等法，一切法都是緣起性空、性空唯名，因此要通達所謂的空性，就要悟得緣起性空之理，才是真正修行之法道。然而這樣的看法，與斷見外道無異，因為斷見外道無法觀察到能生一切法的真心阿賴耶識，僅能觀察六識等一切法都是因緣所生法，即是生滅法，本身沒有真實的體性，因此認為現象界所有的

⁷ 參 76，頁 296。〔參考書籍 76：班班多杰（藏），《藏傳佛教思想史綱》，三聯書店上海分店（上海市），1992/4 初版 1 刷。〕

一切法，包括六識在內，都是由緣生起、緣起性空，般若只是性空唯名——萬法皆空無實質，空性僅是假名施設；因此，否定第八識的宗喀巴即成爲 釋迦世尊在《入楞伽經》所破斥的斷見外道。而宗喀巴又怕被別人說成是斷見外道，所以反執生滅不已的意識心爲真心，又成爲 釋迦世尊所破斥的常見外道，所以說格魯派具足常見與斷見外道見。以此緣故，格魯派行者一直要保持覺知心覺醒著，深怕祂斷滅，然後以此來證得所謂明空不二、樂空不二之覺知心，將之當作是證得涅槃乃至成佛的依據。由此可以證明：格魯派所說的顯密貫通法，不僅與寧瑪派、噶舉派、薩迦派一樣，都落入明空不二而了了常知的意識心中，成爲 釋迦世尊所破斥的常見外道，而且還否定一切有情真心之存在而主張緣起性空，又成爲 釋迦世尊所破斥的斷見外道。

綜合這一節所說，作個結論如下：不論是寧瑪派的大圓滿法、噶舉派的大手印法、薩迦派的道果法，還是格魯派的顯密貫通法，都落入以定爲禪的明空不二境界中，這都不離識陰所行境界，已落在 釋迦世尊所開示的「以無因故，墮於常見」⁸、「不見阿梨耶識墮於常見」⁹之常見外道中，而且這四大派皆以雙身法爲行門，所以也都落在邪淫外道中；而這四大派當中的格魯派不僅是常見外道，而且還否定一切有情真心

⁸《入楞伽經》卷六〈盧迦耶陀品 第五〉，《大正藏》冊十六，頁 548，下 19。

⁹《入楞伽經》卷八〈化品 第十五〉，《大正藏》冊十六，頁 561，上 4-5。

第八識，成爲 釋迦世尊所開示的「見因滅故，墮於斷見」¹⁰、「見六識滅，墮於斷見」¹¹之斷見外道中。也就是說，喇嘛教中繼承自續派中觀思想的寧瑪派、噶舉派、薩迦派等，皆墮入常見及邪淫外道見中；繼承應成派中觀思想的格魯派則三具常見、斷見與邪淫外道見，是外道中的大外道。所以喇嘛教這四大派等所說的法，都不是 釋迦世尊所開示、所傳的正法，當然也就不是佛教大乘的法，而是以佛法名相包裝常見、斷見、邪淫外道法而混入佛門，以此來騙財、騙色，誤導眾生走入外道法中。

第十一節 六字大明咒

這一節將介紹廣爲人知的六字大明咒，那就是唵 (om)、嘛 (ma)、呢 (ni)、叭 (pad)、咪 (me)、吽 (hum)。除此之外，六字大明咒有時還會加上另外一個字：敕 (chi)，成爲七個字的明咒，不過也有人用舍或射 (se)，本文則以「射」來說明。「射」是個尾音，作爲引氣上行之用。筆者就讀大學時，就有密教行者告訴筆者此法，讓筆者見識此七字大明咒的內涵。又六字大明咒在西藏等地區非常盛行，可謂是人盡皆知，但是對中國內陸的佛教而言，傳入的時間比較晚，發展也比較晚，沒有像西藏地區那麼流行。依據學者考證，六字大明咒

¹⁰《入楞伽經》卷六〈盧迦耶陀品 第五〉，《大正藏》冊十六，頁 548，下 19-20。

¹¹《入楞伽經》卷八〈化品 第十五〉，《大正藏》冊十六，頁 561，上 4。

又名四臂觀音咒，出自於密教的瑜伽部的《佛說大乘莊嚴寶王經》（共四卷），被認為是觀世音菩薩的心咒。在密教行者認知裡，觀世音菩薩的四臂又代表密教的息、增、懷、誅四法，此四法在第一章第十一節已談到，本來就不如法，所以密教行者將「觀世音菩薩」的四臂配上這四個邪法，更是不如法，令人不免嘆息。又依據學者考證，密教的《佛說大乘莊嚴寶王經》源自於印度，如下：

根據法國學者今枝由郎所撰《敦煌藏文寫本中六字真言簡析》一文，六字真言最早出現在一卷梵文《大乘莊嚴法王經》之中。由此可知，六字真言源於印度。¹²

學者考證已說明六字大明咒源自於印度，於藏王拉托托日年贊時，「由班智達洛生措（慧心護）及譯師里梯生將這些法典帶到了吐蕃〔西藏〕。藏王不識經文復不知其義，因此班智達和譯師也返回了印度」。¹³而這些「法典」包括了「《百拜補證懺悔經》、金塔、《佛說大乘莊嚴寶王經心要六字真言》、《積達嘛呢法門》、《心寶法門》等」，¹⁴「由此可見，吐蕃第二十七代贊普拉托托日年贊時（約公元 333 年），藏族地區

12 參 63，頁 169。〔參考書籍 63：尕藏加，《密宗——藏傳佛教神秘文化》，中國藏學出版社（北京市），2007/1 初版 1 刷。〕

13 參 61，頁 91。〔參考書籍 61：尕藏加，《人類奧秘大開放——藏傳佛教密宗》，中國社會科學出版社（北京市），1994/10 初版 1 刷。〕

14 參 61，頁 91。〔參考書籍 61：尕藏加，《人類奧秘大開放——藏傳佛教密宗》〕

的確獲得了包括六字真言在內的一些佛教經函，但當時未出現書寫、翻譯、念誦、講經等佛事活動，更何況應用六字真言這一咒語」。¹⁵到了松贊干布時期翻譯了一些密續，學者普遍認為此時期為密教正式輸入吐蕃的開始，而且也是六字真言正式介紹給藏族人民的開端，如學者的考證如下：

根據《賢者喜宴》，在松贊干布時期（7世紀中葉），邀請了印度、尼泊爾、克什米爾、漢地等大師學僧，翻譯了《集密寶頂陀羅尼》、《月燈》、《寶雲》、《十萬般若波羅蜜多經》等佛經，此外還重點翻譯了大悲觀音菩薩之顯密經典二十一部。這一時期不僅定為佛教真正輸入吐蕃的開始，而且也可作為六字真言正式介紹給藏族人民的開端。從此以後，作為藏區保護者的觀世音菩薩及其六字真言咒語的功德也在藏族人民中間廣泛傳播，人人崇拜及念誦。¹⁶

由於松贊干布時期翻譯了多部密續，這些密續是假借論述觀世音菩薩的功德來宣揚密教法，所以松贊干布時期看似主要弘傳大悲觀世音菩薩的法門，依之而修學的人也很多。此外，西藏各地還掀起祈禱觀音和誦六字大明咒的熱潮。由此緣故，藏族人民視觀世音菩薩為藏區保護者，而六字大明咒也在西藏普遍弘傳而廣為眾人所知。宋太宗太平興國八年（公元

15 參 61，頁 91-92。〔參考書籍 61：尕藏加，《人類奧秘大開放——藏傳佛教密宗》〕

16 參 63，頁 170。〔參考書籍 63：尕藏加，《密宗——藏傳佛教神秘文化》〕

983年)，六字大明咒由中印度惹爛陀羅國密林寺的僧人天息災（後被賜名為法賢）傳入中國內地，並翻譯此密續《佛說大乘莊嚴寶王經》，但在中國內地影響小而不普遍，不為當時社會人士所廣知。六字大明咒後來之所以成為流傳全世界最廣的咒語的最主要原因，是喇嘛教興盛與元朝蒙古帝國開擴廣大疆域有關。當成吉思汗進兵西藏時，接受西藏薩迦派喇嘛的歸順，之後忽必烈更尊八思巴為帝師，蒙古人開始信奉喇嘛教，於是陸陸續續開始由西藏引入許多佛像和密續，六字大明咒也因此而傳入蒙古，再由蒙古帝國開疆闢土而帶到歐洲，成為地球上流傳最廣的咒語。在中國內地，從清朝末年以來，到處可以看到六字大明咒；在西藏地區，隨時隨地都可以看到它，譬如在山岩上、路旁摩尼堆¹⁷的石頭上、屋頂的摩尼旗、門道內兩排摩尼輪、轉經筒、轉經輪等等都刻著、印著六字大明咒，而一般信徒平常也念著六字大明咒。此咒語除印度文、中文和藏文外，還被翻譯成英文、蒙古文、韓文、日文、越南文、斯里蘭卡文和尼泊爾文等等，流傳非常普遍，六字大明咒因而成為廣為人知的密教咒語。以此緣故，剛好藉著這個機會來探討《佛說大乘莊嚴寶王經》及其所說的六字大明咒的真實內涵到底是什麼，將它們全部攤在陽光下，讓讀

¹⁷ 摩尼堆，也稱為「嘛呢堆」、「瑪尼堆」，藏語稱「朵幫」，意思是壘起來的石頭，是由刻有六字真言或其他咒語、經文、吉祥符號、神靈造像等內容的嘛呢石堆壘而成。

參考：<https://zh.wikipedia.org/zh-tw/嘛呢堆>

<https://baike.baidu.com/item/瑪尼堆/4859153>

者自己來作判斷及簡擇，就會知道它們到底是不是 釋迦世尊所開示的經典及咒語了。

首先針對《佛說大乘莊嚴寶王經》的內涵來探討。筆者舉其比較大的五個問題一一來說明，至於其他較小的問題，已經是枝末了、已經微不足道了，而且也限於篇幅的關係，無法一一列舉出來。一者，避免浪費讀者閱讀時間；二者，讀者知道問題較大者，就已經可以很清楚地判斷此密續、此咒的真實性，不需要筆者一一列舉其他枝末之事，讀者也不會嫌筆者囉哩囉嗦。

首先談第一點，宣說《佛說大乘莊嚴寶王經》這部密續的「佛」——「釋迦牟尼如來」說：十方諸佛都不知道「觀自在菩薩」微妙本心六字大明咒的出處及內涵，只有「觀自在菩薩」自己知道而已；如卷三所說如下：

時除蓋障菩薩白世尊言：「世尊！今此六字大明陀羅尼爲從何處而得耶？」佛告善男子：「**此六字大明陀羅尼難得值遇，至於如來而亦不知所得之處**，因位菩薩云何而能知得處耶？」除蓋障菩薩白世尊言：「如是陀羅尼，今佛如來應正等覺云何而不知耶？」佛告善男子：「此六字大明陀羅尼是觀自在菩薩摩訶薩微妙本心，若有知是微妙本心即知解脫。」時除蓋障菩薩白世尊言：「世尊！諸有情中，有能知是六字大明陀羅尼者不？」佛言：「無有知者！善男子！**此六字大明陀羅尼無量相應如來而尚難知**，菩薩云何而得知此觀自在菩薩微妙本

心處耶？我往他方國土，無有知是六字大明陀羅尼處者。」¹⁸

然而讓人質疑的是，十方世界的每一尊佛對世間法、出世間法、世出世間法之每一個法都很清楚了知，沒有一法是佛所不知的，所以佛陀又名爲**正遍知**——正確且普遍了知世出世間所有的一切法，再也沒有任何一位有情比佛陀更清楚了。可是密教的「佛」對六字大明咒的出處及內涵竟然不知道，顯然這個「佛」不是正遍知，是假佛。由此可以證明：《佛說大乘莊嚴寶王經》是密教行者所創造出來的密續，是假經，不是真經；密教的「佛」是密教行者所創造出來的假佛，不是真佛，所以才會不知道「觀自在菩薩」的六字大明咒的出處及內涵。

第二點，此密續中的「佛」過去世已經從「蓮華上如來」處知道六字大明咒的內涵¹⁹，卻還告訴除蓋障菩薩親自要向波

¹⁸ 《大正藏》冊二十，頁 59，中 4-19。

¹⁹ 《佛說大乘莊嚴寶王經》卷四：「爾時佛告除蓋障菩薩言：『善男子！我念過去世時，爲此六字大明陀羅尼，遍歷如微塵數世界，我供養無數百千萬俱胝那庾多如來，我當於彼諸如來處，不得而亦不聞。時世有佛，名寶上如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，我當於彼佛前涕淚悲泣。時彼如來應正等覺言：「善男子！汝去，勿應悲泣。善男子！汝往到彼，見蓮華上如來應正等覺在於彼處，彼佛知是六字大明陀羅尼。」善男子！我當辭離寶上如來所，往詣蓮華上如來佛刹。到已，頂禮佛足合掌在前：「唯願世尊與我六字大明陀羅尼。彼真言

羅奈大城某一法師受學，而這位法師卻是「戒行缺犯、有妻子，大小便利觸汗袈裟，無有威儀」者，如卷四所說如下：

是時除蓋障菩薩白佛言：「世尊！我今爲於何處，令我得是六字大明陀羅尼？願爲宣示。」佛告善男子：「於波羅奈大城有一法師，而常作意受持、課誦六字大明陀羅尼。」白世尊言：「我今欲往波羅奈大城，見彼法師禮拜供養。」佛言：「善哉！善哉！善男子！彼法師者難得值遇，能受持是六字大明陀羅尼，見彼法師同見如來無異，如見功德聖地。又如見福德之聚，如見珍寶之積，如見施願如意摩尼珠，如見法藏，如見救世者。善男子！汝若見彼法師，不得生其輕慢疑慮之心，善男子！恐退失汝菩薩之地，反受沈淪；彼之法師戒行缺犯而有妻子，大小便利觸污袈裟，無有威儀。」²⁰

此密續的「釋迦牟尼如來」這樣的說法，真的讓人覺得很顛倒、很奇怪。爲什麼？一者，前文已說十方諸佛尙且不知六字大明咒的出處及內涵，更不知道六字大明咒有何功德，爲什麼之後又說自己過去世已從「蓮華上如來」處「得聞是陀

王，一切本母。憶念其名，罪垢消除、疾證菩提。爲於此故，我今疲困。我往無數世界而不能得，今迴來於此處。」是時蓮華上如來即說此六字大明陀羅尼功德言……如是，善男子！我於往昔之時，於彼蓮華上如來應正等覺所得聞是陀羅尼。』《大正藏》冊二十，頁60，上8-頁61，中27。

20 《大正藏》冊二十，頁61，下18-頁62，上2。

羅尼」？這位「佛」既然知道六字大明咒的內涵及功德，爲什麼不親自爲除蓋障菩薩宣說而要他去找波羅奈城的法師呢？更離譜的是，那時的「蓮華上如來」已經成佛卻不知道六字大明咒的出處及內涵，而且還要「遍歷無數百千萬俱胝那庾多世界」之後，「蓮華上如來」才在無量壽佛土從「觀自在菩薩」處得此六字大明咒，這分明違背諸佛皆已圓滿一切智智而無所不知的事實，難道不是很顛倒的說法嗎？如卷四所說如下：

是時無量壽如來應正等覺，以迦陵頻伽音聲，告觀自在菩薩摩訶薩言：「善男子！汝見是蓮華上如來應正等覺，為此六字大明陀羅尼故，遍歷無數百千萬俱胝那庾多世界。善男子！汝應與是六字大明，此如來為是故來於此。」……是時觀自在菩薩摩訶薩與蓮華上如來應正等覺，說是六字大明陀羅尼曰：「唵（引）麼拏鉢 訥銘（二合）吽（引）。」……而於是時蓮華上佛既受得是六字大明陀羅尼已，而還復彼蓮華上世界中。²¹

而且前面分明說「諸有情中，無有能知是六字大明陀羅尼者」，爲什麼後面又說有個受持此法的波羅奈城法師呢？這不僅是前後語顛倒，而且還是睜眼說瞎話呢！有智慧的佛弟子都知道，佛沒有二語，不會前後說法顛倒；說法前後顛倒者，那不是真佛所說，而是假佛。顯然編造此密續的人，連最基

²¹ 《大正藏》冊二十，頁 61，上 3-中 26。

本的首尾相照的世俗智慧也沒有，才會說法漏洞百出，令人不忍卒睹。

二者，此密續的「釋迦牟尼如來」指示除蓋障菩薩去找一位戒行有缺、畜納妻子，而且是大小便汙染袈裟、沒有任何威儀的法師，這不是很奇怪嗎？爲什麼？如第一章第五節所說的楞嚴壇，釋迦世尊特別指示要請十位戒行嚴謹、清淨的出家人入壇，來爲施主祈福，及施主於楞嚴壇精進用功，施主未來才有可能獲得聲聞初果的功德，表示十方諸佛都很注重佛弟子是否戒行清淨，絕不會指示佛弟子去找一位戒行有缺、畜納妻子，而且是大小便汙染袈裟、沒有任何威儀的假名法師爲佛弟子說法。由此可知：編造此密續的人，是爲左道密宗²²的行者。爲什麼？因爲這部密續屬於瑜伽部的經典，而瑜伽密教於公元十世紀已經參雜了性力解脫的左道思想，主張男女交合，不守寺規、男女混雜、僧俗不分等，所以才會如這部密續的「佛」所說，要找戒行有缺、畜納妻子，而且是大小便汙染袈裟、沒有任何威儀的法師的荒誕說法出現。更離譜的是，此密續的「佛」說這六字大明咒「無量相

22 「性力派（Śakata）是濕婆派分化出來的一個獨立教派……性力派有兩個分支，左道派及右道派。左道派採用秘密的修行儀式，修持瑜伽，男女交合，飲酒吃肉，以動物爲犧牲進行祭祀，相信魔法和咒術……右道派是從左道派分化出來的。此派採用公開的祭祀儀式，遵守吠陀經典的儀軌……。」參 94，頁 94-95。〔參考書籍 94：江亦麗著，《恒河之魂——印度教漫談》，東大圖書公司（台北市），2007/1 初版 1 刷。〕

應如來而尚難知」，卻竟然一位「戒行缺犯」、「無有威儀」的法師能知，無數菩薩四眾還要「大興供養」、「頭面禮足」這位戒行有缺的凡夫法師，求他宣說六字大明咒；這難不成是在暗示此破戒法師證量竟然高過諸佛？而這位破戒法師竟誇言宣說六字大明咒時，諸如來、菩薩皆應恭敬合掌作禮，乃至還說只要念一遍六字大明咒，這個人就應當得到一切如來的供養，如卷四所說如下：

於是除蓋障菩薩與無數菩薩出家之眾、長者、童子童女擁從，欲興供養，持其天蓋及諸供具寶冠珥璫、莊嚴瓔珞指環寶釧、憍尸迦等衣服繒綵臥具，復有種種妙華……持如是等供養之物，往波羅奈大城，詣法師所。到已，頭面禮足，雖見彼法師戒行缺犯無有威儀，以所持繒蓋供具香華衣服莊嚴物等大興供養畢已，合掌住彼法師前言……時彼法師告言：「此六字大明王陀羅尼難得值遇……一切天眾、大梵天王、帝釋天主、那羅延天、大自在天、日天、月天、風天、水天、火天、閻魔法王、四大天王，而於恒時云何求我六字大明王？彼等得我六字大明王，皆得解脫故。除蓋障！一切如來般若波羅蜜多母，宣說如是六字大明王，一切如來應正等覺及菩薩眾而皆恭敬合掌作禮。善男子！此法於大乘中最上精純微妙，何以故？於諸大乘契經、應頌、授記、諷頌、譬喻、本生、方廣、希法、論議中得。善男子！獲斯本母，寂靜解脫何假多耶？……善男子！此六字大明王難得值遇，但念一遍，是人當得一切如來以衣服飲食湯藥及座臥

等資具一切供養。」²³

有智慧的佛弟子們都知道，在佛世，如果佛弟子不如法，佛知道了以後，會召喚此人，告訴他錯誤之處，並要求他改進，還會如《佛說大乘莊嚴寶王經》所說，要四眾弟子去向於戒行有缺的法師大興供養、頭面禮足、恭敬合掌作禮請法嗎？用膝蓋想也知道，當然不會！由此可知：編造此密續的人，乃是左道密宗的行者，本身主張兩性交合的雙身修法，不守戒律，藉著偽造此密續來拉抬己宗的身分地位，用來惑亂眾生。所以說，《佛說大乘莊嚴寶王經》乃是瑜伽密教的左道密宗行者所編造的偽經，所以才會在經中常有前後語顛倒的現象出現，乃至於有諸菩薩眾對這戒行不清淨的法師恭敬頂禮求法等等顛倒見出現。

三者，有智慧的佛弟子都知道，佛會根據學人的根器、信心、恭敬與否等來決定是否傳法。在密續中，除蓋障菩薩是這部經的主角，整部經都是以他為主軸，不能說他沒有根器、信心及不恭敬請法等等，為什麼此經的「釋迦牟尼如來」不直接告訴除蓋障菩薩六字大明咒的內涵，反而指示除蓋障菩薩去波羅奈城找一位戒行有缺的法師為他說六字大明咒呢？這樣反其道而行的說法，不是令人覺得很奇怪、很顛倒嗎？像這樣的說法，不啻是脫褲子放屁——多此一舉嗎？

第三點，妄說涅槃的內涵，在卷四，密續的「佛」曾說

23 《大正藏》冊二十，頁 62，上 3-下 12。

如下：

時諸菩薩入樓閣中，而念六字大明，是時見涅槃地，到彼涅槃之地，見於如來，觀見觀自在菩薩摩訶薩，心生歡喜。²⁴

然而釋迦世尊曾開示：涅槃是無有四相的境界，那就是無我相、無人相、無眾生相、無壽者相之境界，也是無有一法存在之極寂靜境界，怎麼會如《佛說大乘莊嚴寶王經》所說，於涅槃地看見「如來」及「觀自在菩薩」呢？這證明了：一者，這是不懂涅槃真實理的人所說的胡言亂語。如果他們狡辯所說是真實的，為什麼又於卷三反其道而說涅槃地是無見、無聞？如下：

善男子！觀自在菩薩無見、無聞，彼無自性，乃至如來亦所不見。²⁵

由此可知：編造此密續的人連最基本的涅槃寂靜的真實理都不知道，才会有前後語顛倒出現。二者，又密續的「佛」落入能觀的意識心中，才會妄說於涅槃地可以看見「如來」及「觀自在菩薩」。然而已明心的菩薩都知道，菩薩明心後觀照自他有情五蘊身的同時，還觀照到一個有別於五蘊身而與之同時同處配合運作的自心如來第八識，這個第八識本身離見聞覺知，是無有一法存在之絕對寂靜的境界，不是如《佛說大乘

²⁴ 《大正藏》冊二十，頁 63，上 24-26。

²⁵ 《大正藏》冊二十，頁 58，中 16-17。

《莊嚴寶王經》所說的在涅槃地還有「如來」及「觀自在菩薩」的身相可見之事存在。再一次確定了編造此密續的人，不僅是不懂得涅槃地的凡夫，彼之所說是違背佛教正理的妄語，而且也證明了《佛說大乘莊嚴寶王經》是密教行者所編造出來的偽經。

第四點，《妙法蓮華經》曾記載 觀自在菩薩有三十二應化身，《佛說大乘莊嚴寶王經》卷一不僅抄襲了《妙法蓮華經》的內涵，而且還故意參雜了一些外道法出現，其經文如下：

是觀自在爲欲救度如有情證菩提道，隨有情類現身說法，應以佛身得度者，即現佛身而爲說法；應以菩薩身得度者，即現菩薩身而爲說法；應以緣覺身得度者，即現緣覺身而爲說法；應以聲聞身得度者，即現聲聞身而爲說法；應以大自在天身得度者，即現大自在天身而爲說法；……應以頻那夜迦身得度者，即現頻那夜迦身而爲說法；應以藥叉身得度者，即現藥叉身而爲說法；應以多聞天王身得度者，即現多聞天王身而爲說法；應以人王身得度者，即現人王身而爲說法；應以宰官身得度者，即現宰官身而爲說法；應以父母身得度者，即現父母身而爲說法。²⁶

此中所說的「頻那夜迦」爲外道神祇，又名毘那夜迦、毗那夜迦，也譯爲常隨魔、障礙神，是爲印度神話中象鼻人身的

²⁶ 《大正藏》冊二十，頁 50，下 16-頁 51，上 9。

鬼神，古時說是常隨伺人而障難的惡鬼神，但是「象頭神」在歷史上經過不同典籍的編寫而有多次的改革與變形，現代的象頭神已經被塑造成善神，與古代的象頭神所代表的意義迥然不同，而在密教中則稱之為「歡喜天」，常以雙身像呈現。由此可知：這「應以頻那夜迦身得度者，即現頻那夜迦身而為說法」是密教行者杜撰而自行添加的。雖然觀自在菩薩大慈大悲，若魔眾有得度之因緣者，亦能隨其類而現形度化之，但是「頻那夜迦」乃是人類想像創造出來的鬼神，非真有此類有情眾，又豈有示現為此「常隨魔、障礙神」之身而令人得度的道理？再一次證明了《佛說大乘莊嚴寶王經》根本不是真經，而是密教行者所創造的密續，本身不但冒用諸佛菩薩名義、竊盜及竄改三乘經教內容，還參雜了種種外道法，正是用來惑亂眾生下墮三惡道的不善法。

第五點，密教行者顛倒佛教歷史時間而胡亂說法，如《佛說大乘莊嚴寶王經》卷一所說如下：

「善男子！於過去劫有佛出世，名尾鉢尸如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。我於是時於一長者家為子，名妙香口，於彼佛所聞是觀自在菩薩威神功德。」……「如是善男子，我於尾鉢尸如來所聞是已後，復有佛出，號式棄如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。除蓋障！我於是時，為勇施菩薩摩訶薩，於彼佛所聞觀自在菩薩摩訶薩威神

功德。」除蓋障言：「世尊所聞觀自在菩薩摩訶薩威神功德其事云何？」佛言：「是時式棄如來會中，有一切天龍、藥叉、阿蘇囉〔阿修羅〕、藥嚕拏〔金翅鳥〕、摩護囉誡〔摩喉羅伽，即大蟒神〕、人及非人悉來集會。時彼世尊於是眾中欲說法時，口放種種雜色光明，所謂青色青光、黃色黃光、赤色赤光、白色白光、紅色紅光、玻胝迦色玻胝迦光、金色金光，其光遍照十方一切世界，其光還來遶佛三匝却入於口。」時彼會中有寶手菩薩摩訶薩從座而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，白世尊言：「何因何緣出現斯瑞？」佛告善男子：「極樂世界有觀自在菩薩摩訶薩，欲來於此故現斯瑞。……如是七寶出現之時。其地悉皆變成金色。是時，觀自在菩薩摩訶薩出彼極樂世界之時地六震動。」爾時寶手菩薩摩訶薩白世尊言：「以何因緣出現斯瑞？」佛言：「善男子！是觀自在菩薩摩訶薩欲來到此故現斯瑞。」是時，又雨適意妙華及妙蓮華，時觀自在菩薩手執金色光明千葉蓮華來詣佛所，頂禮佛足，持是蓮華奉上：「世尊！此華是無量壽佛令我持來。」世尊受是蓮華，致在左邊。²⁷

《佛說大乘莊嚴寶王經》的「佛」如是說：「於式棄（即尸棄）如來出興於世時，觀自在菩薩秉持極樂世界無量壽佛囑咐，持金色千葉蓮華供養式棄如來。」像這樣的說法，根本說不

27 《大正藏》冊二十，頁49，下7-頁50，上25。

通的。爲什麼？因爲 式棄如來是爲三十一劫前的如來，正如《長阿含經》卷一的開示如下：

復次，比丘！過去三十一劫，有佛名尸棄如來、至真，出現於世。²⁸

而極樂世界的 無量壽佛，也就是 阿彌陀佛，於十劫前才成佛，正如《佛說阿彌陀經》的開示如下：

舍利弗！阿彌陀佛成佛已來，於今十劫。²⁹

既然 式棄如來在三十一劫之前已成佛，而 阿彌陀佛成佛才十劫而已，表示 式棄如來當時並無極樂世界及 無量壽佛存在，爲何《佛說大乘莊嚴寶王經》卻說「觀自在菩薩秉持極樂世界 無量壽佛囑咐，持金色千葉蓮華來供養 式棄如來」呢？顯然是顛倒黑白、顛倒歷史時間的說法，也表示編造此密續的人，對佛教的歷史沒有通透，才会有時間顛倒錯亂、牛頭不對馬嘴的說法出現。

綜合上面五點說明可以證明：《佛說大乘莊嚴寶王經》乃是密教行者所偽造出來的密續，根本不是真經，其所編造的內容非常荒誕不經，而且還參雜了許多的外道法，以此來迷惑眾生，妄說這是真經，妄說誦持《佛說大乘莊嚴寶王經》有很多功德，乃至於未來可以圓滿一切種智。

接下來，對六字大明咒的內涵加以探討。六字大明咒

²⁸ 《大正藏》冊一，頁 1，下 20-22。

²⁹ 《大正藏》冊十二，頁 347，上 29。

「唵、嘛呢、叭咪、吽」，其中「唵」是起頭語，「嘛呢」是摩尼珠的意思，「叭咪」是蓮花的意思，「吽」是結尾語，整句意思是歸依蓮華上的摩尼珠；然而在瑜伽密教、無上瑜伽密教背後所隱藏的真實意思當中，「嘛呢」代表龜頭，「叭咪」代表陰戶，表示男性性器官的龜頭插入女性性器官的陰戶裡，也代表男女雙身邪淫成就的意思，如一位藏地旅行紀實者所說如下：

藏密的咒語繁多，有的來源於苯教。比如藏宗六字真言，唵嘛呢叭咪吽，按密理，它包括佛部、寶部、蓮花部、金剛部，具整、悲、樂為一體，是涅槃之通途。其實，「磐〔唵〕」為語首，「吽」為語尾，「嘛呢」意為如意之寶〔男性生殖器〕，「叭咪」意為蓮花之純潔。而蓮花，在印度教裡明確地代表女性生殖器，這一最常使用的咒語的真實含義就可想而知。³⁰

一者，之前有學者考證六字大明咒源自於印度的瑜伽密教，之後又有人說六字大明咒源自於當時西藏本土的宗教——苯教，可見六字大明咒的起源非常混亂。但不論六字大明咒是源自於印度或者西藏本土宗教苯教，都可以證明，六字大明咒本來就不是佛教的咒語，而是外道的咒語，假借佛教名義，混入佛門中，妄說是佛門的咒語、妄說是觀世音菩薩的心

30 參 66，頁 42。〔參考書籍 66：古子文著，《深入藏地：徒步西藏十萬公里紀實》，中國社會科學出版社（北京市），2002/6 初版 1 刷。〕

咒，以此來迷惑、危害眾生。二者，像這樣將男根當作是摩尼寶、女根當作是蓮花之隱晦的說法，只有密教行者及懂得密教通關密語的人才知道它的真實意思，其他的人僅瞭解它表面的意思，以為它很清淨、很純潔，其實是藏汙納垢，以此來惑亂眾生，更可以證明：無上瑜伽密教的喇嘛教四大派，以及若干小派的中心法義，就是要透過男女雙身邪淫法，來成就他們所謂的「報身佛」境界。

此外，密教還創造了六字大明咒的手印：以兩手外相縛，二食指〔風輪〕相拄，如蓮花葉形，二大拇指〔空輪〕並豎。³¹然而釋迦世尊所開示的菩薩透過五十二階位的修行，才是真正的成佛之道，是菩薩於因位斷盡了三界愛的煩惱障現行，包括了欲界男女最重貪愛在內，以及斷盡了煩惱障習氣種子隨眠、所知障隨眠，因而斷盡了分段生死與變易生死，也成就了五陰盡的功德，並培植成佛所應有的福德、智慧與定力等資糧，最後才能成為四智圓明的究竟佛，並不是如無上瑜伽密教行者所說，於男女二根交合雙運當中成就佛道。也因為無上瑜伽密教的喇嘛教無法脫離男女二根交合的本質，所以有一些社會人士及佛弟子對此強烈非議，對六字大明咒荒唐的內涵非常反感及不屑，並且將六字大明咒加以改編，譬如有人說「我們把你們來哄」³²、「俺矇你把你哄」³³，乃至

31 參 53，頁 63。〔參考書籍 53：慧律法師講授，釋法印整理，《安樂妙寶儀軌》（一），財團法人文殊文教基金會，2004/5 新版 1 刷。〕

32 參 95，頁 105。〔參考書籍 95：王堯著，《走近藏傳佛教》，中華書

於有人作出六字大明咒的順口溜³⁴，將六字大明咒的真實內涵及對社會種種不利的影響說出，如下：

唵、嘛呢叭咪吽，我、矇你把你哄，
嘛呢男根如意珠，叭咪女陰稱蓮花。
吽：成就雙身法，唵：繫念珠入蓮；
唵、嘛呢叭咪吽，手印捏怪更迷幻。
字字持，聲聲念，日日洗腦成邪願，
邪淫意境置入心，這次第一怎堪言。
唵、嘛呢叭咪吽，我、矇你把你哄，
嘛呢又喻女陰蒂，叭咪蓮花是女陰。
密宗所依是性器，能令喇嘛得大樂，
應該歡喜大歌頌，因此編入佛曲傳。
宗喀巴，明規定，喇嘛八時入蓮花，
邪淫意境深入心，女弟子，好思春。
唵、嘛呢叭咪吽，我、矇你把你哄，
梵唄走調惹瘴煙，雪域迷煙罩中原。
千載傳唱人人唸，誰知其中盡謊言，
我、矇你把你哄，不可思議令人炫。

店（北京市），2013/3 初版 1 刷。]

33 參 81，封面。〔參考書籍 81：正玄教授，《俺矇你把你哄——六字大明咒揭密》，佛教正覺同修會（台北市），2011/7 初版 12 刷。〕

34 此六字大明咒的順口溜，正覺同修會已蒐集及編製成 CD 片，在市面廣為流通。

密宗祖，身中蟲，從此竟皆成聖賢，
自創四臂白觀音，這功德，從何言。
All money pay me home 所有錢財進我家，
四皈依即入其殼，上師灌頂陷阱構。
法王活佛數不盡，萬般供養都得修，
All money pay me home，眾生財源全兜收。
白巾獻，紅包出，半生積攢付東流，
六字若久流傳，你持誦，他不愁。
我，那裡陪你轟，瞞你丈夫把妻哄，
榨得床頭黃金盡，腥羶已將白壁塗。
不知咒語有內幕，遂任雙修作具足，
我，那裡陪你轟，願打願捱任出入。
選明妃，作佛母，精光蓮迎金剛杵，
幾番雨露施喇嘛，淪生死，墮三塗。
我，honey 被你哄，愛妻喇嘛哄上床，
牽手已憐一世情，掌珠更教心疼慌。
露肩紅袍藏綠雲，專罩女徒丈夫頂，
我的 honey 被你哄，嗜淫掠香登徒子。
奪妻子，毀家庭，侵人所愛亂人倫，
邪法橫流誤眾生，冒牌僧，是喇嘛。
噯、嘛呢叭咪吽，我、矇你把你哄，
聲聲惡咒喚淫魔，更有魑魅作護遮。
若不說破箇中過，持誦不止成殃禍，
噯、嘛呢叭咪吽，從今棄捨莫蹉跎。

歸依佛，歸依法，歸依大乘勝義僧，
逮得真正總持咒，高誦自性阿彌陀。

這六字大明咒順口溜已製作成 CD 片流通，並於公元 2012 年 12 月下旬在國立臺灣大學藝文中心以音樂會的方式公開演唱，讓一些社會人士清楚知道六字大明咒的本質，就是在講男女雙身邪淫法。

由上面種種說明可知：《佛說大乘莊嚴寶王經》乃是瑜伽密教行者所偽造出來的密續，根本不是釋迦世尊親口所宣說的經典，其內涵不僅嚴重背離釋迦世尊所開示的正理，而且也非常離譜、荒誕不經，連最基本的首尾相照的世俗智也沒有，還有可能是真佛所說的真法嗎？既然《佛說大乘莊嚴寶王經》是偽經，其六字大明咒當然也是瑜伽密教行者所編製出來的偽咒，所以說，《佛說大乘莊嚴寶王經》與六字大明咒是偽經、偽咒。以此緣故，如果密教行者妄說《佛說大乘莊嚴寶王經》卷三中的六字大明咒有很多功德，那都是欺騙眾生的說法，如下：

善哉！善哉！善男子！汝能得是如意摩尼之寶〔得六字大明咒〕，汝七代種族皆當得其解脫。善男子！彼持明人〔持六字大明咒的人〕，於其腹中所有諸蟲，當得不退轉菩薩之位。若復有人以此六字大明陀羅尼身中、項上戴持者，善男子！若有得見是戴持之人，則同見於金剛之身。又如見於舍利、窣堵波〔佛塔〕，又如見於如來，又如見於具一俱胝智慧者。若有善男子、善女人而能依法念此六

字大明陀羅尼，是人而得無盡辯才、得清淨智聚、得大慈悲。如是之人，日日得具六波羅蜜多圓滿功德，是人得天轉輪灌頂，是人於其口中所出之氣觸他人身，所觸之人發起慈心離諸瞋毒，當得不退轉菩薩，速疾證得阿耨多羅三藐三菩提。若此戴持之人，以手觸於餘人之身，蒙所觸者，是人速得菩薩之位。若是戴持之人，見其男子、女人、童男、童女，乃至異類諸有情身，如是得所見者，悉皆速得菩薩之位。如是之人而永不受生老病死苦、愛別離苦，而得不可思議相應念誦。³⁵

諸如此等誇大不實的言語，你一定不會相信，因為那是誤導、荼毒、禍害眾生的不善語，不僅不應該，而且也證明編造此密續、此咒的人心地非常不善，竟然用特大號的謊言來欺騙善良無辜的眾生相信他們的虛妄法，所以有智慧的人，包括佛弟子們及社會人士們等人在內，都應該遠離這樣的惡不善法，不應該再相信《佛說大乘莊嚴寶王經》所說的大謊言，不應該再念誦外面用糖衣包裹、裡面其實是毒藥的六字大明咒，不應該再相信《佛說大乘莊嚴寶王經》及六字大明咒種種誇大的不實語，以免被密教的喇嘛教戕害自己的法身慧命，未來跟隨著密教行者一起下墮三惡道受無量苦，那可就不好了！（待續）

³⁵ 《大正藏》冊二十，頁 59，中 28-下 18。

空谷楚音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載四十六)

(12) 張志成喃喃自語說他的「琅琊閣真如」：「真如它不只是由阿賴耶識而顯，阿賴耶識只是一切法中之一法」，可見他不解前述道理，因為：

- 1、他不知道為何前五個「無為法」要依「真如無為」而成立的究竟道理。
- 2、他不知道如果是依第六個「無為法」——「真如無為」，那又為何說是前四位所顯示的道理。
- 3、「真如無為」說明了第八識的「無為」性，是無有一法、無念於一法之清淨法性，是真如第八阿賴耶識心體的真實性與如如性，又為何說是「四所顯示」而不說由心體顯示的道理。
- 4、若真如是由第八識心體所顯示流露，為何又說是前四位顯示的道理。
- 5、第八阿賴耶識非世間法，本自無相，又如何顯示流露真如自體性可被觀察的道理。

以上這些道理張志成全然不解，想來他也沒興趣瞭解，而讀者自可從前說瞭解。因此，當張志成說「它

不只是由阿賴耶識而顯，阿賴耶識只是一切法中之一法」，就很明白顯露出他已經忘失了禪三時 平實導師幫他所悟的第八識，故不知道唯一真能顯示這阿賴耶識總相之真實性與如如性者，就只有阿賴耶識真如心。阿賴耶識固然可生顯一切法、伴隨一切法，為一切法所依，然祂不能歸屬於張志成口中的一切法，因為張志成說的是三界有為無常之法；然第八阿賴耶識既是出生一切法、而為一切法所依，祂就是法身，如同世間人不能說母親也是諸女兒中的一個，而是諸女兒共同的母親；如經中說阿賴耶識「出過於世」，祂能出生諸世間法，自非世間法，張志成如何可貶抑阿賴耶識是三界「一切法中之一法」？全然無理！

- (13)【不解真如心體，必定違背三乘諸經】如張志成說：「說真如只是由阿賴耶識而顯，不但違背唯識經論，也違背《般若經》之說法。」可見張志成真的不解佛法，諸多經論聖教都說一切法是第八識真如心體所生所顯，如是一切所生、被生之法都是生滅法，如何能顯示這自心第八阿賴耶識之總相自體清淨法性？若不由真如心來顯示（流露）這自體之真如性，還由哪個法來顯示？且「貪瞋癡亦是真如」，即任何一法攝歸第八識之內來說時全都是「真如」，即一切法皆涅槃自性，此即是說「一切法中的任何一法」都可顯示「真正的真如法性」，即每一法皆真如所生故真如即與一切法和合而不即不離，方能顯示真如；由「被生、能生」之關係，

一切法歸回到能生之法——真如心，因為只有心才能出生諸法，此即《大般若波羅蜜多經》、《楞嚴經》與《華嚴經》共說此「真如」心。

由此清楚顯示：張志成說真如只是法性，由思惟建立而非實有的心體，此惡說不但違背唯識經論《楞伽經》、《解深密經》、《瑜伽師地論》、《成唯識論》、《成唯識論述記》，也違背《大般若波羅蜜多經》的說法，也違背方廣諸經《楞嚴經》、《大方廣如來藏經》、《大乘解節經》、《大乘同性經》、《大法鼓經》、《佛藏經》的說法，也違背《華嚴經》的說法，同樣違背《阿含經》的道理，同時違背三乘菩提的真義。

- (14) 【阿賴耶識是真如，是真如理】《成唯識論》引《大乘阿毘達磨》契經說第八識阿賴耶識是「無始時來界，一切法等依；由此有諸趣，及涅槃證得」。因此，若沒有找到阿賴耶識，就不是親證三乘涅槃的理體；所謂涅槃是真如理，即這第八阿賴耶識就是真如的理體；此即《成唯識論》說入真見道是「證解阿賴耶識」，依真見道是親會真如、親證真如，此即「阿賴耶識即是真如心」的具體例證；故《大乘入楞伽經》說：「顯示阿賴耶，殊勝之『藏識』，離於能所取，我說為『真如』」——阿賴耶識藏識本來就是真如。再依《入楞伽經》卷七〈佛性品 第十一〉開示：「阿梨耶識者，名如來藏。」阿梨耶識即是阿賴耶識之異譯，阿賴耶識即如來藏心，故《楞嚴經》說「如來藏

心」、「如來藏妙真如性」，這如來藏心妙真如性能出生六入、十二處、十八界，如是所生的一切法歸於能生的此心如來藏，亦即歸於此識第八阿賴耶識，故說五陰、六入、十二處、六識全部「本如來藏妙真如性」。

- (15) 《成唯識論》卷十：「本來自性清淨涅槃，謂一切法相真如理；雖有客染而本性淨，具無數量微妙功德，無生無滅湛若虛空，一切有情平等共有，與一切法不一不異，離一切相一切分別，尋思路絕，名言道斷，唯真聖者自內所證，其性本寂故名涅槃。」¹ 如果這一切有情各自本有的「本來自性清淨涅槃」心體不是真如，何更有別法可稱為真如？因此，真如是阿賴耶識所顯，有時亦代稱阿賴耶識，由阿賴耶識自性空寂，即此真實性與如如性即說為涅槃心。見道證真如，即證得如來藏真心，即是證得這第八阿賴耶識心體，只有惡邪慧者不能證知如來藏心就是第八阿賴耶識，更何況還有堅執此法性凌越第八識本體之愚人，必然違背大乘經論所說。
- (16) 【涅槃界中若無第八識心體，即是外道斷滅議論】當阿羅漢身壞命終，更無蘊處界任何一法存在，一切妄心妄識皆滅，故名無餘涅槃；然張志成卻不允許此際尚有阿羅漢之第八識（已捨阿賴耶名，仍有異熟識名）繼續存在，至此當知張志成即主張無「涅槃本際」及「識之實性」可說。因為這「識之實性」是心識的真實性，「真如

¹ 《大正藏》冊三十一，頁 55，中 7-12。

無爲」一名詞也是依第八識心體假立；唯有當此真實真如心識存在之際，方有「真如法性、真如無爲法性」可顯示於外。因此，阿羅漢身壞命終，此被張志成惡意嫌棄的「真如心體——第八阿賴耶識」也被他指名「滅盡」後，這「琅琊閣真如」法性必然也隨之無有、成爲戲論及斷滅空；此「琅琊閣真如」既無實體、實際、實法爲所依，只是意識想像建立之思想，附隨於意識而存在，便會在張先生認爲的「琅琊閣第八識」滅後，亦隨之俱滅，如此一切俱滅，任何法與此阿羅漢再無關聯，如何還有張志成想像的「琅琊閣無餘依涅槃界」？以無有一法可證實、可顯示、可證明其「琅琊閣涅槃界」之存在，則張志成所說三法印之「琅琊閣涅槃寂靜」即成戲論，以無「真如」真實理體可顯示「涅槃」性——真實清淨、不生不滅，此即斷滅境界，如《楞伽經》所說：「藏識滅者，不異外道斷見論議」²！

【若四類有爲法顯示琅琊閣真如法性，則有爲法俱滅時，琅琊閣真如法性安在哉】依張志成堅持是由四類「有爲法」顯示出他的「琅琊閣真如」，「琅琊閣真如」沒有所依之理體；則當阿羅漢身壞命終時，世間一切「有爲法」俱滅，無有不滅者，而他又惡見主張這「第八阿賴耶識」亦是生滅性的「有爲法」，此變成「第八阿賴耶識」必須亦同「俱滅」，至此已無一「有爲

² 《大正藏》冊十六，頁 483，中 4-5。

法」存在，如何還有這「琅琊閣真如」能「顯示」？否定第八識真如理體存在，「琅琊閣無餘涅槃」又豈非斷滅？

【若彼等改說琅琊閣真如法性能自行獨立，則抵觸《成唯識論》之「真如亦是識之實性」】若張志成改口說此「琅琊閣真如」法性非是所顯示法，是能獨立存在之法性，此則更嚴重抵觸《成唯識論》所說「真如亦是識之實性」、「離此識性，更無作用」的金語，如何說這是聖 玄奘菩薩所說「唯識」之正理！既無一切「真如」，如何顯示「涅槃」？如何說有「涅槃寂靜」？因此，無「涅槃」，亦無「真如」，即此是外道斷滅見論議，即琅琊閣張志成雖身處佛門，實則與外道合流、互通鼻息，其道同於釋印順、宗喀巴等附佛外道諸人的妄想一般無二；當知造成此惡說法，皆因張志成將第八阿賴耶識惡說為「生滅法、有為法、現象界法、世間法」所導致的後果。

- (17) 且，當張志成質疑說「真如（無為）是『四所顯示』」時，這就表示張志成是依大乘法說，既是如此，當知「顯示法」不能等同於能顯的實際法、不同於能顯的實相法，所顯法必定相對於能顯法而存在故，當知這所顯的真如法性不能離於能顯的真如心體而獨立出去存在，何能如是自說為獨立於心體外之法？是故張志成應知不能將「真如無為」法性實體化，反客為主當作是「一切

法之理體」。結果張志成不僅將「出過於世」的「第八阿賴耶識」變成是「(世間)一切法之一法」，又將本來是「阿賴耶識自性之真如無爲法性」脫離「阿賴耶識」而獨自成立，再反過來變成「阿賴耶識之真實所依之『理體』」；如是將「『出過於世』之出世間法」、「世間一切法」恣意更改，將「理體」、「法性」隨意倒置，這哪是在論述大乘法？不過是精神錯亂而不知邏輯者的胡言亂語罷了。

無論三界哪一位有情，每位有情一切時中都有「真如無爲法性」之顯現，包括張志成個人在內；不論這三界有情有無色身、六識心，亦不論他的第七識清淨抑或染污，他只要還在三界中就一定有「真如無爲法性」顯現；這是因爲他的第八阿賴耶識心體永遠真實不變異、清淨無爲，此阿賴耶識與世間名色俱轉時，即流露顯示祂自體的「真如無爲法性」。若有人卻將此不生滅性、同於涅槃體性的第八識說爲「生滅性」，即「違背唯識經論，也違背《般若經》之說法」，也是將未來成佛時之常樂我淨的無垢識心體說是「生滅性」，則佛地之「常」從何而說？

若有人救說：「修學後，便得以轉『生滅』心爲『不生不滅』心。」當知此純是戲論：既是修學轉變後才出生之法，即非本有之無生法，有生則必有滅，必有未來壞滅之時節因緣，此「生滅爲不生滅之本」即是將諸

佛如來誣謗爲「必滅」之異說，即主張「諸佛斷滅論」——全屬無稽妄談之大惡論。

若有人再救說：「尚有這『琅琊閣真如無爲法性』常存以爲應急，可免於斷滅。」然此「琅琊閣真如無爲法性」是依於他法（例如三無性）而得建立名言，本無實質；既然誣謗說成佛之心體從因地起就是生滅，則果地覺的心體也必是生滅，如是心體終究有滅之一日，法界必皆成生滅，如何更有張先生所說的「琅琊閣真如無爲法性」？因此，當知張志成所說「生滅爲不生滅之本」、「因地生滅心即是果地不生不滅心」直是外道戲論。

- (18) 聖 玄奘大師已說六無爲中的「前五無爲」都是假名施設，是依於「識所變」而存在，即非真正「無爲」，故還依第八識之真如心體與真如法性而說，即此「五無爲」皆非諸法之「真實理性」。又，第六無爲——「真如無爲」是依「法性」說，又說是依前四大類法所顯示之法，又說這「真如無爲」是假立言說，由此可知：一者，既是法性，即須依「體」而住，若無心體則無此法性可說；此須依真如心體而說有真如法性，故心體才是出生諸法之實際。二者，前四類法唯有阿賴耶識是「出過於世、同於涅槃」，又「離於能所取，我說爲真如」，此阿賴耶識即是此真如體。三者，阿賴耶識無始以來爲一切諸法、名色之根本、所依，從因、緣、種子無一不包，於是在與名色俱轉之時，同時流露這第

八識自體之真如無爲法性，依證悟者之慧眼觀察得以親見，故依世間能顯所顯說真如無爲是所顯法，並無有獨立之一法性可以稱爲「真如無爲」，唯是依心體之自性而假名施設，以第八阿賴耶識心體真實與如如不變異故，說有「真如無爲」法性故。如《大般若波羅蜜多經》說「真如雖生諸法」，即此真如心體才是諸法的理體、本體，而非張志成以爲的「琅琊閣真如無爲法性」；以「琅琊閣真如無爲法性」只是一種意識思惟所得的思想，從無作用而亦無人能證，如何與一切法有任何交涉？自是永無親證之可能，唯有存在於張志成先生的意識幻想中。

② 大乘入見道，即親證勝解阿賴耶識之真如而轉依之

琅琊閣說：【《成論》只有在卷三提到證解阿賴耶識：「已入見道諸菩薩眾得真現觀名爲勝者，彼能證解阿賴耶識，故我世尊正爲開示。」這裡的意思，不是見道位是證阿賴耶識。】³

辨正：

張志成先生要說的是「已入見道 ≠ 見道位」，即使論文中很清楚加了個「已」字，對他來講都沒用；如此「蠻橫無理」不懂世間邏輯的人也可自說在「學佛」嗎？這樣「能證

³ 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉。

<https://languge.pixnet.net/blog/post/111160>

解阿賴耶識≠證阿賴耶識」，是把「能」的「實現」當作是「未來式、未來世、未來」嗎？「已入見道能證解阿賴耶識≠見道位是證阿賴耶識」，張志成爲了攻訐阿賴耶識正法，連這毫無邏輯的話也說得出口。因爲這裡聖 玄奘菩薩的文字簡白清楚，即使拿著這「已入見道能證解阿賴耶識」、「見道位是證阿賴耶識」教導小朋友白紙黑字的分析，也會得到這兩者是相同一致的結論，醫學系畢業的張志成竟然讀不懂；張志成難以扭曲這文字所呈現的意思，只能隨口「輕蔑」與「輕視」說「這裡的意思，不是見道位是證阿賴耶識」；而且他還一開始就「嫌棄」地說「只有在卷三提到證解阿賴耶識」，於此之前又說「證解阿賴耶識是入地後的事」。聖 玄奘菩薩「只有在卷三提到一次」都要遭受張志成如此的「踐踏」，那如果是「提到多次」，豈非張志成是要直接生身下地獄？事實上《成唯識論》始從卷一到卷十，都在證明實有阿賴耶識，以及證明唯有證得阿賴耶識的人才能進入見道位及修道而成佛，然而張志成仿效釋印順一樣視而不見；如此嚴重謗法謗賢聖者的餘報，就是未來受盡長劫苦果後再恢復人身時，無論他事先與其他人白紙黑字說如何，後來他的所說都會被眾口鑠金當面否定，多生多世多劫求訴無門；何苦一定要惡見毀謗三寶來受這樣的果報呢？

且，看完張志成的辯解後，一般華人都會想：「這琅琊閣是老外嗎？他學過中文嗎？」後來知道這張志成不是外國人，然因爲這文字很清楚說明了見道位就是要證解阿賴耶識，便會困惑：「那琅琊閣真的是『華人』嗎？」等到清

楚這張志成真的懂華文，還讀過中文授課的大學，這樣扭曲《成唯識論》的目的都是爲了挾怨（而且這怨恨真的是莫名其妙而生）公開攻訐他的恩師 平實導師，那可能是會皺眉，再也問不下去了，因爲即使是小學生都無法贊成張先生的詭辯。

《成唯識論》卷三說：「已入見道諸菩薩眾，得真現觀，名爲勝者；彼能證解阿賴耶識，故我世尊正爲開示。」已經入真見道位的菩薩眾們，得到這真正的般若正觀現在前，他們是這首偈子所稱名的「勝者」——難得如此殊勝的菩薩行者，能突破了生死的障礙，親得這摩尼寶珠—自心如來藏—第八阿賴耶識；由於這些菩薩們已經能「親證、勝解這阿賴耶識」，所以「如來世尊我」正是爲了他們這些殊勝的菩薩們來「開示」這阿賴耶識甚深極甚深的妙義。這文字並不難解，張志成竟然也讀不懂，吾人要與他論法，簡直就是對牛彈琴了。

窺基大師在《成唯識論述記》卷首開宗明義就說「識性、識相，皆不離心」=「真見道的證唯識性、相見道的證唯識相，都不能離開親證這心體而有所說」；《成唯識論》明明是在解說唯識位的卷九，才開始談論這真見道與相見道的親證，爲何《唯識述記》要在卷首就直說見道位的親證不能離開心體——第八阿賴耶識心體呢？這是因爲若不事先叮嚀，讓大家可以每次翻開卷首都能看得見，就會有愚人像張志成一樣主張「離開心體有真如法性可證」、「外於第八識而依佛法的思惟也可以證得真如」、「這真如法性

可於第八阿賴耶識滅後，自行獨立存在」、「見道僅須親證這真如法性，不必親證第八阿賴耶識心體」等邪見；爲了救護及遮止像張志成這樣的愚人，也避免他的「無生法忍網路班」有人大妄語墮入無間地獄（然目前破法之所說，也足夠這些「擁護者」乃至「隨喜者」全數去無間地獄，實在可憫），因此總是要先說這大乘見道必須親證第八阿賴耶識心體。

③ 我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我

琅琊閣張志成說：【而且玄奘菩薩在此句後，用《解深密經》的偈「阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流，我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我」指出由於阿賴耶識是本識，很容易被凡夫愚人錯誤地執著爲「我」。】⁴ 琅琊閣說：【《解深密經》說：阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流，我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我。這個偈不是證明阿賴耶識是真實法、第一因，是警示學人佛陀早已知道我見深重的人，很容易把阿賴耶識執著爲另一個「自我」。】⁵

辨正：

爲了遮人眼目，張志成刻意對聖 玄奘菩薩說的「入見道是證解阿賴耶識」的法句「發明」了這「入見道是證解阿賴耶識 ≠ 見道位是證阿賴耶識」之說以混淆視聽，這個「≠」是「入見道 ≠ 見道位」，還是「證解阿賴耶識 ≠ 證阿

4 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉。

5 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「空」、「空性」和「八不中道」〉。

<https://lanyage.org/2019/2842>

賴耶識」？顯然這不是他認不認識文字的問題，而是他刻意扭曲毀謗聖 玄奘菩薩所說的正法，心態真的令人無言；此已如上辨正，更不贅言。

張志成又繼續將偈子「我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我」，誤解爲「由於阿賴耶識是本識，很容易被凡夫愚人錯誤地執著爲『我』」。然之所以稱爲凡夫愚人，即非佛菩提道的「勝者」，他們是無法真實信解受持這阿賴耶識心體真實義，在不可能親證阿賴耶識的情況下，就會因爲錯誤的分別思惟而將自己五陰中的見聞覺知「我」，乃至將外道所說的「神我」、「梵我」，當作是 如來所說的「真我—如來藏心—第八阿賴耶識」。張志成就是「凡愚」所攝，才會無根指責親證阿賴耶識的聖者是未斷我見的凡夫，即他還是以他原本的六識心、七轉識當作是 如來說的阿賴耶識真實我，繼續起諸妄想，於一切分別影事生起執取，他會因此更加執著爲「我」，無法出離生死輪迴，如是者卻每每以「證悟者」自居。因此，如來爲這些佛道因緣尚不具足的凡夫愚人開示「無我」，但不直接爲他們說明這「第八阿賴耶識常恆不滅」的道理，因爲他們難信、難證此第八阿賴耶識心體，純然只有誤會到「一塌糊塗、迷惑不解」，就會把阿賴耶識當作是五陰一類的我，甚至犯下大妄語業。

即凡夫愚人執取世間我，因此若聽到自己還有個阿賴耶識心體「常恆不滅」，他心中所想的可不是他找不到「阿賴耶識」，而是他現有的這六識心、七轉識即爲阿賴耶識「真實有」，即堅執這分別識見聞覺知心以及作主的意根爲阿賴

耶識真「我」，他們不能真正知道阿賴耶識的意旨，就想當然爾以其現下可見的分別心識當作就是佛法說的「阿賴耶識」本來而有，張志成即因此公開主張阿賴耶識能分別五塵，殊不知這會使他更加無法捨離我見，而繼續於阿賴耶性（流轉生死性）安住為「我」，唯能繼續流轉生死。

如來深明此理，「故於凡愚說無我」，不為凡夫愚人開演闡釋這阿賴耶識常恆不滅之甚深意旨，即依「無我」義開闡二乘法，令二乘愚人得解脫，此即這偈子的真義。所以，看到張志成所說的「警示學人佛陀早已知道我見深重的人，很容易把阿賴耶識執著為另一個『自我』」時，真的要忍住才能不嘔飯；我見深重的人可以找到阿賴耶識嗎？至少也要找到阿賴耶識之後，才來說之前執著阿賴耶識圓成實性種種功德是「自內我」，若現下猶然不肯放捨，繼續執為「自內我」，哪裡是「另一個『自我』」？從來眾生就是《成唯識論》所引述《增壹阿含經》所說的，在輪迴中執取執著、歡樂欣喜於流轉染著性——阿賴耶識之阿賴耶性，哪更有「另一個『自我』」可得？

眾生從來只是虛妄地執取阿賴耶識的功能性為自內我，意識覺知心從來不知道有這「從來而有、圓滿清淨、出過於世、同於涅槃」的阿賴耶識，哪裡肯承認這七轉識心都非真實我？當知凡愚眾生若聽聞阿賴耶識妙義，並非是如同張志成幻想的「眾生會將『阿賴耶識』執著為另一個『自我』」，而是會將他現下的自我意識或者意識的變相當成就是佛法說的「圓滿清淨、同於涅槃」的「阿賴耶識」，從此

更無法捨離我見，無法出離生死，死後必墮三塗而受諸大苦；因此，佛陀不為凡夫愚人開演這深邃的唯識妙義。且，「故於凡愚說無我」此意思很清楚：「佛陀早已知道我見深重的人，就是會把意識心執著為如來所說的阿賴耶識，因此為了如是不堪受教的凡愚，只能為他們說無我」，否則這些我見深重的人永遠會落在他虛妄自我的六識境界中無法脫離，以為他得繼續維持這個意識「自我」來吻合他所誤會的「第八阿賴耶識」，以為這就是大乘見道，如同今時的張志成無異。

如來世尊在《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷五也開示此正理：「陀那微細識，習氣成暴流；真非真恐迷，我常不開演。」⁶ 這阿陀那識（即阿賴耶識）行相微細，流注生死煩惱的習氣種子有如瀑流從無歇止休止；然而這「種子、種子流注」唯有一切諸佛如來才能具足現觀，即使是一切未至佛地的妙覺位菩薩都無法具足現觀，唯能依佛所教多分或少分現觀；因此，如來我不為凡夫及二乘愚人，以及尚未到達能信解此大乘阿賴耶識如來藏正理的階段之菩薩來開演這甚深道理；因為這如來藏第八識妙真如心在因地尚稱為阿賴耶識時，還含藏有諸多分段生死煩惱染污種子，若為凡夫愚人說這如來藏是眾生的真我、真心，那麼眾生就會誤以為找到如來藏後就不須再修行了，然此際阿賴耶識的執藏分段生死種子的阿賴耶自性尚須修除，還有異熟

⁶ 《大正藏》冊十九，頁 124，下 22-23。

性也尚須斷除，最後才得圓滿「一切種智」，才能真正成就佛地的「常樂我淨」；但那些因緣還不到的眾生若是聽聞了這甚深微妙的正理，反而會誤以為他當下的見聞覺知心在經過修行後，便得轉為真我；由是此「真、非真」的道理甚深，恐怕不是這些人所能輕易信受理解，反而令他們更加迷惑，因此，如來我只為了你們這些在佛菩提道的真正勝者來開演這如來藏阿賴耶識（阿陀那識）的道理。

這就是《成唯識論》所說明「入見道就是證解阿賴耶識」，以及上述如來「我於凡愚不開演」的道理，因為這都是在細說《成唯識論》卷三的偈子：「由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶，勝者我開示。」⁷之所以說「勝者我開示」，正是要以反面的「凡愚不開演」來顯示這第八阿賴耶識的甚深微妙，非眾生輕易能信受、能信解、能親證；如張志成福薄之人又何能得證？故雖然於禪三時平實導師助他得證，但是之後他又因不信，轉回釋印順的邪見中久之，今已忘失當時的所證，真的不是「勝者」。

又何謂如來所說的「勝者」？《成唯識論》此處說「已入見道諸菩薩眾得真現觀」，因為他們「能證解阿賴耶識」，所以「名為勝者」；世尊我正是為他們這些當機者來開示這甚深微妙的唯識至理；或「雖見道前未能證解阿賴耶識，而能信解求（親證）彼（阿賴耶識而得）轉依」的諸菩薩，「皆名勝者」，所以，世尊我也為他們演說開示這第八

⁷《大正藏》冊三十一，頁14，中22-23。

識的道理。正因為這如來藏阿賴耶識的道理太過深奧，而且阿賴耶識行相微細難以親證，因此爲了不令凡愚錯會而又再執取他現下的妄心我爲阿賴耶識，如來我不爲他們說明這唯識妙理，因爲「真非真恐迷」。此即《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》所說：「勝鬘夫人說是難解之法問於佛時，佛即隨喜：『如是如是！自性清淨心而有染污，難可了知。有二法難可了知，謂自性清淨心難可了知，彼心爲煩惱所染亦難了知。如此二法，汝及成就大法菩薩摩訶薩乃能聽受，諸餘聲聞，唯信佛語。』」⁸ 第一義諦之妙理甚深難信故。

而且，這阿賴耶識不是張志成所栽贓的「外道第一因」，因爲任何一位稍微瞭解大乘法的人都知道：阿賴耶識「非外道第一因、非外道因、非梵我、非作主、非主宰、非第六識、非見聞覺知」，這與外道所說的「第一因」是「能作者、主宰者、第六識、有見聞覺知心之法、有五陰性」等全然相悖，以至於外道更說這「第一因主宰者」是最清淨之神我——全與阿賴耶識大相逕庭。然張志成視如來藏第八阿賴耶識如同寇讎，若不毀謗爲外道第一因，他恐怕會氣憤到無法入眠，所以明知這二者根本是南轅北轍，他還是要毀謗如來世尊說的阿賴耶識是外道第一因，等同暗指如來世尊是外道；如此邏輯不清、怨恨大乘正法的張先生該當何去何從？

④ 四尋思現前立少物與大乘見道標的，即阿賴耶識及其真如法性

⁸ 《大正藏》冊十二，頁 222，下 2-7。

琅琊閣張志成說：【正覺同修會對「四尋思」的教導非常粗糙，各個老師的說法不一，而且由於其見道的目標（阿賴耶識）與大乘見道不同，導致整個參究明心的過程，與「四尋思」全不相干。】⁹

辨正：

由於真正大乘見道是要明心，即真見道是親證第八識阿賴耶識心體（真如心體）及其真如法性；法性是依於真如心體而存在。然張志成說的大乘見道與明心全然無關，也就是與佛法中說的大乘見道全然無關，只是與他另行建立的所謂大乘見道相關，這一方面違背了禪宗是依 如來所說來親證涅槃妙心——有涅槃無為體性妙功德心體的道理，也違背了聖玄奘大師在《成唯識論》說大乘入見道是「證解阿賴耶識」的道理；因此當張志成洋洋得意地說「其見道的目標（阿賴耶識）與大乘見道不同」時，真正「見道的目標」會與「大乘見道不同」的是他；顯然他於佛法上非常不誠實，不肯老實說明他所說實際是與聖 玄奘菩薩所說全然違背。

張志成誣謗阿賴耶識是生滅法，而且否定了阿賴耶識心體就是真如心體，他認為「阿賴耶識」不是「見道所親證的真如（無為法）」，也不相信第八識自性法身本身是無為

9 琅琊閣，〈正覺同修會的「明心與見道」違背《成唯識論》之處（2）〉：【從加行位的修行來說：見道前的「加行位」要以「四尋思」觀察能取、所取（能認知的識和所認知的物件）都並非真實存在。】<https://langyage.org/2019/2830>

性，即他不是從來沒有閱讀、不然就是不信聖 玄奘大師在《成唯識論》卷十所說：「自性法身雖有真實無邊功德，而無爲故。」¹⁰ 他卻要另外去尋覓一個外於第八識的無爲法性，再賦予這想像所得的法性一個「真如」的名字；他還主張於親證此法性時也不須親證心體，實際上他認定這法性可離於心體而獨立（即他認爲這真如法性可於八識滅後，獨住於無餘依涅槃界，他難道不曉得這有嚴重的邏輯問題？因爲涅槃是真如心所顯，真如無爲法性亦是所顯法，若八識盡滅，那還有哪個法去顯示真如、涅槃？他既認爲真如無爲法性是所顯法，卻又將所顯法真如無爲法性提高爲有自體之法，成爲離於能顯的識心之外的實體法，全然落於戲論與外道見中），這形成了他自創的「琅琊閣真如」理論學說；導致他說的大乘見道之一切種種都成爲戲論，與佛法「全不相干」。

張志成這樣自說大乘見道所證不是真如心體的人，絕非「參究明心」之人，爲何還好意思來批評說正覺教團說法「導致整個『參究明心』的過程」云云？他於實證的標的全然錯會，不相信《大般若波羅蜜多經》說「真如雖生諸法」的聖教，卻認定「真如」是一純然無爲法（性）而不能出生任何一法；他也從不相信「這真如心體有自體的無爲心性，而無礙於祂本有之無漏有爲功德的發起，能流注種子出生三界諸法」，因此「由於琅琊閣的見道目標是純無爲、可離心的幻想真如，與聖 玄奘菩薩開示的大乘見道證解阿賴耶識不同」，以後即使他哪天想要參究，他的「琅琊閣四尋

10 《大正藏》冊三十一，頁 58，上 21-22。

思，與真正佛法四尋思全不相干」，所以他將「永遠無法參究明心」，因為他是「心外求法的外道」——他根本不想「明心」，他要的永遠不是禪宗五祖弘忍說的「不識本心，學法無益」的「本心」如來藏阿賴耶識，永遠不是中國禪宗六祖惠能證悟時說的「何期自性能生萬法」所指的如來藏阿賴耶識，他的大乘見道和中國禪宗「見道明心證悟」、「參究明心」是「全不相干」，他自創人類史上的「琅琊閣乘見道」，他要的是虛無飄渺的意識想像的真如法性。

當知大乘四尋思就是依「名、義、自性、差別（諸多差別）」而作尋思，須藉由初禪前的未到地定之定力，聞熏及思惟這真如如來藏第八阿賴耶識之真義，經由觀行來確定能取及所取都是空性心如來藏的一部分，然後再來參究本心，依禪宗公案施設方便，參得本來面目第八識真如，即是大乘見道。學人證悟明心時，能分得清楚這八識心王各自的分際，能清楚了知、時時觀察阿賴耶識之真實性與如如性，轉依此無分別性，即意識雖於諸法繼續有諸分別，然不再於世間法上如同往日之種種貪愛執取（即有所限度），於此依他起性諸法不更墮於遍計所執，不於我執、我所執、法執一直追逐不捨，得隨順諸法緣起，於第八識之圓成實性——圓滿成就一切染淨諸法的真實法性上，不更行遍計執取，以無所得為方便，如是於此圓成實性所生諸法逐步消除執取，如是轉依。既然張志成對禪宗「明心」都無信受，亦自稱為沒有無生忍及無生法忍的凡夫，哪裡有什麼資格來評判具備無生忍及無生法忍的大善知識所說法？直如三歲娃兒卻來評斷大學

教授一般。顯然可見的是，張先生從來與此禪宗的參究明心無緣，雖入現代禪、正覺，畢竟還是因自身尚未滿足十信位而終退轉，這樣不信受大乘法之人，於此後千百萬億劫中再無因緣得復人身，哪裡還能值遇大乘法、再論議參究明心與四尋思？這畢竟與他「全不相干」。

⑤ 阿賴耶識自體真心，容得有漏種

琅琊閣張志成說：【無分別智是無漏種子所生，體是無漏；阿賴耶識是有漏的虛妄分別識、妄心。】¹¹

辨正：

- (1) 張志成認定「阿賴耶識是有漏的虛妄分別識、妄心」，所以主張阿賴耶識能分別五塵；然經中說「不會是菩提，諸入不會故」¹²，意即阿賴耶識於六塵無分別性，祂無始以來從不會六塵，如是不於六塵境界上作任何分別的心，方能成爲無覆無記性的心，是故證得第八識的人才能生起無分別智；顯然張先生從來都不懂佛法。任何真如法性皆得歸回阿賴耶識心體，依聖 玄奘大師說不能離「色、心」而有真如無爲，即說有真如心體具有真如法性，這就是 如來在《大乘入楞伽經》說

11 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉：「正覺證阿賴耶識，是以能分別的意識去找阿賴耶識。意識有分別，阿賴耶識也是有分別的心，與無分別智的定義完全顛倒。」

12 《維摩詰所說經》卷上〈菩薩品 第四〉，《大正藏》冊十四，頁 542，下 2。

「藏識」阿賴耶識「我名為真如」的開示。如是聖教宣說分明，張先生卻是從來不信不受的。阿賴耶識心體雖含藏妄心七轉識相應之有漏諸種，猶本有「無漏種」以及真如性，故名為「真如」，以至出生諸法，故《楞嚴經》說為「如來藏妙真如性」。

聖 玄奘大師在《成唯識論》更說第八識心體直至成佛，唯有捨「阿賴耶」名字——捨阿賴耶體性，以及捨「異熟識」名字——捨異熟體性，斷除二種生死——分段生死、變易生死，此第八識之自體心體及本有之「無漏種」則是本無可捨，亦不必捨之，是故《成唯識論》卷三說「非捨一切第八識體」¹³，可知這心體常恆不滅如是，其「無漏有為法種」常所保持。

如《楞伽阿跋多羅寶經》卷二〈一切佛語心品之二〉說：「我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃，如是等句說如來藏已。」¹⁴ 這「本來寂靜、自性涅槃」的「阿賴耶識心體」，如何可能是張志成所胡謔的「有漏的虛妄分別識、妄心」？難道張先生是將「有漏的虛妄分別識、妄心」喚作是「實際」、「涅槃」？或者難道涅槃是「有漏的虛妄分別境界」？

¹³ 《大正藏》冊三十一，頁 13，下 6。

¹⁴ 《大正藏》冊十六，頁 489，中 4-7。

又當知張志成既說第八阿賴耶識是「妄心」，則變成阿羅漢要入涅槃時應滅此心，然阿羅漢如何滅此第八阿賴耶識？依《楞伽阿跋多羅寶經》卷一〈一切佛語心品之一〉說「藏識滅者，不異外道斷見論議」¹⁵——若有人主張這藏識是虛妄心而可滅者，這說法和外道中的斷滅見者所說無別，非佛所說法（《入楞伽經》卷二〈集一切佛法品 第三之一〉譯為：「若阿梨耶識滅者，此不異外道斷見戲論。」¹⁶，阿賴耶識、阿梨耶識是同一梵語的不同音譯，即同一心識之異譯）。又遍尋四大部阿含諸經，亦未見佛或聖弟子們說到阿羅漢們應證第八識、然後於入涅槃時應予消滅之聖教，張志成於其所說又應當作何解釋？（待續）

15 《大正藏》冊十六，頁 483，中 4-5。

16 《大正藏》冊十六，頁 522，上 20-21。





生命解剖學

——阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載四)

根據〈清淨經〉所說，要「一切梵行清淨具足」，必須要成就「見具足」與「戒具足」¹，則佛弟子於所思、所言與所行，同樣必然要依「不可見」的「不相續法」為核心而不可稍有偏離。然而於一切世間凡夫與二乘聖者而言「不可見」的「不相續法」，於大乘菩薩卻要能夠平等的「見不可見」，亦即親證「第六見處」所說之真我。關於六見處的平等慧如

1 「見具足」與「戒具足」是佛法修行清淨的重要目標，是一切外道所不能成就，但依法而行之佛門四眾最終皆能平等成就。《長阿含經》卷十六〈第三分 俱舍經 第六〉：【佛言：「迦葉！離服俱舍者，以無數方便苦役此身，彼戒不具足、見不具足，不能勤修，亦不廣普。」迦葉白佛言：「云何為戒具足？云何為見具足，過諸苦行，微妙第一？」佛告迦葉：「諦聽，善思念之，當為汝說。」迦葉言：「唯然。瞿曇！願樂欲聞。」佛告迦葉：「若如來、至真出現於世，乃至四禪，於現法中而得快樂。所以者何？斯由精勤，專念一心，樂於閑靜，不放逸故。迦葉！是為戒具足、見具足，勝諸苦行，微妙第一。」迦葉言：「瞿曇！雖曰『戒具足、見具足，過諸苦行，微妙第一』，但沙門法難，婆羅門法難。」佛言：「迦葉！此是世間不共法。所謂沙門法、婆羅門法難，迦葉！乃至優婆夷亦能知此法。】《大正藏》冊一，頁103，下15-28。

實正觀，極爲困難，即使曾於正法道場修學，同樣極爲困難。例如現代學者呂眞觀錯以爲六見處爲聲聞見道之所見，在其著作《實證佛教導論》中說：

二、所謂的核心義理，是指與修證有關的法義。其中，最重要的法義是見道位的法義，這也是佛教與其他宗教截然不同之處。見道位的法義有聲聞見道、緣覺見道和菩薩見道的差別。聲聞見道的內涵是六見處，緣覺見道的內涵是十二因緣法，菩薩見道的內涵則是證解阿賴耶識。……四、由於聲聞見道是三乘見道當中最淺的，所以判別是否爲眞佛法，應以聲聞見道的六見處爲準。²

五陰無常，但在五陰的運作之中，顯示有一常住法「我」的存在，這構成聖弟子的六見處；五陰與常住之「我」的關係，則是「非我、不異我、不常在」。³

呂眞觀既然認爲六見處是聲聞見道之所證，那麼第六見處所說的眞「我」——第八識阿賴耶識，應該也是聲聞見道者之所能證解之法，所以才稱爲聲聞見道的「內涵」而爲其「見處」。可是呂眞觀卻又主張「菩薩見道的內涵則是證解阿賴耶識」，那麼菩薩見道的內涵與聲聞見道的第六見處就沒有任何的區別了。由此之故，呂眞觀認爲六見處是聲聞見道之內涵、菩薩見道的內涵則是證解阿賴耶識，即令大小乘見道

2 呂眞觀，《實證佛教導論》，橡樹林文化（台北），2010年7月初版一刷，頁24-25。

3 同上註，頁40。

內容彼此重疊爲一，實屬自語相違。或者呂眞觀根本不知六見處之「見處」的眞正意涵是具有平等慧如實正觀的意義，就是要將五陰與眞「我」平等而現觀。

再者，呂眞觀又主張「由於聲聞見道是三乘見道當中最淺的，所以判別是否爲眞佛法，應以聲聞見道的六見處爲準」，此說不但混淆小乘解脫道與大乘佛菩提道的分際，亦同時忽略「一乘教」主從關係的道理。聲聞見道是解脫道，其最高果證爲四果阿羅漢，卻不能成佛。佛陀建立緣覺乘以爲聲聞乘前進大乘的階梯，但仍不能成佛。因此，眞佛法必然要以最後能夠成就佛果的大乘見道作爲眞佛法的準繩，因爲唯有眞佛法才能具足「見具足」與「戒具足」而令「一切梵行清淨具足」，所以六見處確實是眞佛法的準繩。然而，第六見處唯是大乘菩薩見道之所具足證，是「見不可見」而令一切梵行清淨具足終至成佛；第六見處不是聲聞見道之所證，聲聞見道只知五陰心理解剖之解脫智慧即已足，只要能信有涅槃本際常存不滅而不墮斷滅即可成辦，所以並不是完整而能成就佛道之「見具足」與「戒具足」。大乘教即是「一乘教」，由於眾生根器不足而於「一乘教」中別開五陰、諸界與因緣法，建立二乘之解脫法。二乘聲聞與緣覺，只是從大乘「一乘教」之六見處中，分析其中之前五見處建立五陰、諸界與因緣法。所以，大乘是主，二乘只是附屬於大乘之從屬。

除此之外，呂眞觀說「在五陰的運作之中，顯示有一常住法『我』的存在，這構成聖弟子的六見處」，本來就大乘行者而言，這樣的講法並沒有過失，因爲既然「在五陰的運

作之中，顯示有一常住法『我』的存在」，那麼必然要現量內證此常住法「我」第八識阿賴耶識的真實存在。但是呂真觀講「在五陰的運作之中，顯示有一常住法『我』的存在」之後，卻主張「第八識無形無色，故不可見」，還引《成唯識論》說「此第八識自性微細，故以作用而顯示之」⁴，於是第八識就只是成為「顯示法」而不是真實可現觀實證的真實心體了。因此，原來沒有過失的「在五陰的運作之中，顯示有一常住法『我』的存在」，在呂真觀主張「雖有不可見」、「以作用而顯示之」後，便成為有過失的說法了。當呂真觀主張第八識「雖有不可見」、「以作用而顯示之」來特別強調時，那麼呂真觀所謂的「常住法」則只是在五陰的運作之中「顯示」其有，而非依真實禪現量自內證的真實法。如此之解說或譬喻，即是同於佛陀在〈清淨經〉中呵責鬻頭藍子有關刀與刃之譬喻。如果常住法「我、阿賴耶識」只是在五陰的運作之中顯示而不可現量親證親見，那麼根本不能成就六種見

4 呂真觀在其書籍《禪宗的開悟與傳承》中說：【第八識本體不可見，所以《大乘入楞伽經》說：「猶如伏藏寶，亦如地下水，雖有不可見，蘊真我亦然。」不可見者，即是無相，沒有辦法直接用感官觀察得到。那麼，我們怎麼找得到這個第八識呢？《成唯識論》說：「此第八識自性微細，故以作用而顯示之。」指出了一條門徑。凡是真實存在的東西，必有體、相、用，第八識心體無形色、不可見、無相，因此只能透過作用去認明它。】（《禪宗的開悟與傳承》，白象文化事業有限公司（台中市），2021年10月初版一刷，第55頁）關於呂真觀此中謬說之評論，請參見《正覺電子報》第187期〈第八識無形無色，就不可見嗎？——以阿含聖教點亮呂真觀的盲點〉一文。

處，更不能成就「五陰非我、不異我、不相在」之現量觀行，那麼第六見處怎麼能夠稱為平等的「見處」呢？如果常住法「我、阿賴耶識」只是在五陰的運作之中顯示而非可親證親見之真實法，那麼五陰就像是刀，「我、阿賴耶識」就成為刀上刃所顯示的鋒利而不可見，這是以生滅法的內容來顯示有不生滅法，佛陀呵責此說是「凡夫無識之言，是卑劣、非聖、無義相應的譬喻」。大乘菩薩既然能「證解阿賴耶識」，則「我、阿賴耶識」並非由五陰所顯示之法，而是真實與如如不動地存在令五陰與諸界之法不斷生滅而存在，故說為「見不可見」之「見處」。

〈清淨經〉中，佛陀開示「相續法不具足而可得」，亦意謂：聲聞戒依五陰而建立，所以聲聞戒有戒相可得，但因戒相有限故不能具足清淨一切梵行。「不相續法具足而不可得」亦意謂：大乘菩薩實證「見不可見」之「不相續法」第八識阿賴耶識後，第八識之真實與如如的法性，成為大乘菩薩戒的道共戒。然而，大乘菩薩轉依第八識真實與如如的法性，因為於世出世間法中如何一一抉擇轉依清淨，實在難以盡述，因此六度萬行之菩薩戒的清淨實不可依有限的戒相而得，卻能依於轉依第八識如來藏如如不動之清淨法性而具足清淨一切梵行。由此之故，佛陀以「見不可見」作為大乘菩薩所思、所言、所行等等「一切梵行清淨具足」轉依之總綱。換言之，佛法乃以修行究竟清淨作為總綱，離開修行究竟清淨之事，即非正說佛法。因此，六見處實唯大乘見道菩薩之所證，非二乘聲聞與緣覺之所能證。

然而，有從正法中退轉者張志成與隱匿本名之琅琊閣們卻如此主張：

【琅琊閣】：這一篇文章的核心是「現觀」。我相信很多同修跟我一樣，都曾經質疑過：既然阿賴耶識無形無色，你怎麼「現觀」它？「現觀」了之後，你又怎麼會退轉不信呢？⁵

由此一段話，顯見包括張志成在內的所有琅琊閣們都沒有現觀第八阿賴耶識，所以他們說阿賴耶識能了別五塵，所說即不可信。佛陀在《長阿含經》之〈清淨經〉中清楚宣示「若欲正說者，當言見不可見」，顯然佛陀早已預見於末法之世，必有如此疑惑而退轉者提出質疑，因此特別開示「見不可見」才是佛法之正說。於正法中退轉者很重要的原因就是無法「現觀」，當然不能知如何可以「見不可見」之道理，因為非其境界的緣故。但是無法「現觀」、不能「見不可見」，亦不知「見不可見」之道理者，卻不必然退轉於正法，因為具足信心與善根淳熟的緣故。

琅琊閣與張志成共同質疑：「既然阿賴耶識無形無色，你怎麼『現觀』它？」其實張志成等人應該在禪三時就提出此質疑，乃至在禪三期間監香老師勘驗時就應該誠實面對自己不能「現觀」之事實。當知阿賴耶識雖然無形無色，實義菩薩卻可以有方便善巧「見不可見」。因為八識心王皆有觸、

⁵ 琅琊閣，《我的菩提路》（五之十七）：張志成——正覺的「現觀第八識」是「國王的新衣」？（上篇）。<https://language.org/2021/4406>

作意、受、想、思等五遍行心所有法，而意識獨有欲、勝解、念、定、慧等五別境全部心所有法，由五遍行與五別境等十大地法⁶了別境界。其中別境者在於意識能夠勝解六塵境界，所以稱為別境，亦稱為「可見」。然而，別境心所有法要有更微細的遍行心所有法共同運行，才能夠令別境心所有法運行，產生勝解六塵境界的作用。遍行心所有法之運行，不稱為別境，而且遍行心所有法的運行過於微細，皆是任運而行，一般人不能詳知其運作之相貌，所以其運行不能稱為「境界」，故稱為「不可見」。雖然阿賴耶識無形無色，但由於有五遍行心所有法運行的關係，因此大乘見道明心之菩薩能以**思惟觀**⁷定慧等持之善巧力，以慧眼「現觀」其遍行心所有法，眼見佛性者則以肉眼（配合慧眼）「現觀」其遍行心所有法，皆名「見不可見」。若是大乘菩薩不能「見不可見」，如何能知八識心王皆有遍行心所有法？既然琅琊閣與張志成都承認有五遍行心所有法，那麼不可見之遍行心所有法，諸佛菩薩必然能有方便善巧之施設，能令「見不可見」。因此，雖然阿賴耶識無形無色，大乘見道菩薩卻是可以「見不可見」的慧眼而見，故能「現觀」。

琅琊閣與張志成等等退轉之人，於「見不可見」之「現

6 《正法念處經》卷三十三〈觀天品之十二（三十三天之九）〉：「諸天子！又觀十種大地之法。何等為十？一者受，二者想，三者思，四者觸，五者作意，六者欲，七者解脫，八者念，九者三昧，十者慧。是名十大地法，共心而生，各各異相。」《大正藏》冊十七，頁 192，上 13-16。

7 請參見本書第五章〈話頭禪之思惟觀與意識標準尺〉。

觀」不能體驗，故只能效法學術界人士只在語言文字上尋枝覓葉，遠離「一切梵行清淨具足」之修行：

【張志成】：使用佛法名相之前，應該先參考佛學字典，因為很多名相都有特定的意思。現觀，梵文是 abhisamaya，《阿含經》等舊譯經論翻譯為「無間等」，其他經論裏面被翻譯為「正觀」或「現等覺」，字面意思是「對於所觀境直接清楚的知見」，是直接性的智慧直觀，但是這種智慧直觀不是我們一般人（或是正覺同修會）理解的「現前觀察某個東西」。……

【琅琊閣】：為什麼求那跋陀羅將 abhisamaya 翻譯為「無間等」？因為「abhisamaya」是指智慧與其「現」前的對境沒有間隔（無間）、如實（平等、相等）而「觀」見的境界。……

【張志成】：「現觀」是「智慧」的代名詞，強調的是經由簡擇所得的智慧……

【琅琊閣】：Abhisamaya 現觀/無間等，是一個網絡上很容易搜尋到的佛法名相，在經論裏面，「現觀」都是用在與智慧境界相關的語境。蕭平實和親教師們使用佛法名相時，絕少查證梵文原意，慣性地看著中譯本的字面意思揣測字義。……

【張志成】：……「無間等」就是「現觀」，這個名詞不是指第八識，與「常住法」沒有任何關係。「現觀」是「智慧」的代名詞，強調的是經由觀察到智慧現起的整

個內容。……正覺教團一向強調二乘人因為沒有菩薩種姓「不知不證常住法」，佛陀不為他們說，他們只是知道涅槃裏面有一個「常住法」。上面《雜阿含經》中明明說聲聞比丘通過四聖諦的修行可以「得無間等」，既然聲聞人無法證阿賴耶識，如何「即見法，成無間等」？無著菩薩在《顯揚聖教論》指出「現觀」（無間等）是簡擇所生的智慧，不論二乘的智慧、大乘的智慧、甚至世俗智慧，都可以用「現觀」表達。這個名相根本不是特指某個「常住法」。……正覺同修會因為執著自己的「第八識如來藏」為「常住法」，想方設法在經論裏面找出任何「擦邊名相」證明經論裏面有提到「常住法」。由於帶著預設立場去讀書，所以經常錯解！⁸

首先，張志成主張「使用佛法名相之前，應該先參考佛學字典，因為很多名相都有特定的意思」、「由於帶著預設立場去讀書，所以經常錯解」。然而，佛陀對於佛弟子的開示並沒有要求佛弟子「使用佛法名相之前，應該先參考佛學字典」，因為編寫佛學字典者並不一定有佛法的證量，以及佛學字典所作的解釋只是文字表面的字義，從佛教的歷史來看，沒有看到有任何人因為「參考佛學字典」而獲得解脫智慧或實相智慧的記錄。這種以「佛學字典」作為理解佛法的權威，完全違背佛陀對於「一切梵行清淨具足」應該以「見不可見」

⁸ 琅琊閣，〈《我的菩提路》（五之十七）：張志成——正覺的「現觀第八識」是「國王的新衣」？（上篇）〉。<https://langyage.org/2021/4406>

作為「正說」的教誨。既然「見不可見」才是佛法的正說，顯然佛陀對於佛弟子的要求是以得「現觀」、「實證」、「無間等智」、「見不可見」作為標準。

至於「由於帶著預設立場去讀書，所以經常錯解」的主張，顯然琅琊閣與張志成等等退轉之人，無法將「讀書」與「修行」二者清楚區分。於佛法中係以修行「一切梵行清淨具足」作為目標，而不僅僅是「讀書」。縱然是閱讀經典、論典等書籍，也要以「見不可見」作為立場而正說，而不是以「佛學字典」作為立場而正說。例如「不相續法具足而不可得」，如何從佛學字典查得正確的意思呢？「相續」與「不相續」確實在某些字典或論典有「特定的意思」，但是那些解釋如何能夠在「一切梵行清淨具足」、「見不可見」的前提下，正確詮釋「不相續法具足而不可得」的意思呢？尤其「不相續」在小乘人與大部分可以查得的解釋中，都是指生滅的「相續法」滅盡而獲得小乘無餘涅槃的情況。但是什麼是「不相續法」所指的「法」呢？難道生滅的「相續法」滅盡，就是「不相續法」嗎？如果是如此，那麼「不相續法」就是斷滅空無，哪裡有「法」可言？又，斷滅空無如何可以說是「具足」？如果「相續」與「不相續」全部指向生滅法的「相續」與「不相續」，那麼就會墮入〈清淨經〉所要避免唯有「不住法」的謬誤中。因為〈清淨經〉中說：

（佛言：）或有外道梵志作是說言：「沙門釋子有不住法。」

應報彼言：「諸賢！莫作是說：『沙門釋子有不住法。』」

所以者何？沙門釋子，**其法常住**，不可動轉；譬如門閭常住不動，沙門釋子亦復如是，**其法常住**，無有移動。」⁹

上述經文中，佛陀特別告訴比丘們：如果有外道、梵志宣稱：「出家的釋迦牟尼及弟子們只有不安住的法。」那麼佛弟子就要回答：「各位賢人！不要再說：『釋迦牟尼與弟子們只有不安住的法。』爲什麼呢？出家的釋迦牟尼及弟子們，他們的法是常住的法，是不可動轉的法；就像門檻永遠不變的安住不動，出家的釋迦牟尼及弟子們也是這樣，他們的法永遠常住，沒有移動。」

「不相續法」的文字可以有二種意思，第一種是世俗人的所知：生滅相續的法不再相續，所以稱爲不相續法。所以「相續」與「不相續」全部指向生滅法，這種情況就是「不住法」。第二種是「某類法不是由相續法所構成」，所以稱爲「不相續法」，也可以稱爲「非相續法」。顯然，上述〈清淨經〉的經文很清楚的排除第一種意思，而僅保留第二種意思，甚至直接表明「其法常住，不可動轉」、「其法常住，無有移動」。因此，〈清淨經〉清楚地表明全經的立場，就是要有「不生滅法」、「不相續法」、「常住法」的第八識如來藏存在，作爲詮釋「一切梵行清淨具足」、「見不可見」的唯一標準。大乘菩薩由於遵行佛陀的教誨而「見不可見」，必然帶著「法界的實相本來就具有『常住法』」的事實立場來解讀經論，所以一定

⁹《長阿含經》卷十二〈第二分清淨經 第十三〉，《大正藏》冊一，頁75，中21-25。

能夠前後呼應而完全沒有任何的錯誤，終能「一切梵行清淨具足」，這便是正覺法教的特色。相反的，張志成與琅琊閣等等退轉者不以法界存在「常住法」的事實作為立場，而是僅僅以「參考佛學字典」的「特定意思」來解讀，不願意依循佛陀之教誨親自實證而令自身「一切梵行清淨具足」，並且「由於帶著（應成派中觀的六識論）預設立場去讀書，所以經常錯解！」。

關於梵文 *abhisamaya*，應該譯為「現觀」、「正觀」、「現等覺」、「實證」，或者「無間等」，有譯經者對於全經表述之語感、理解與考量，讀者從不同譯本用詞的不同，可以有不同的體會與理解，本來不是問題。因為語言文字本來就存在其多面向的表述能力，拘泥於文字的名詞、動詞、詞性等等僵化的理解本來就是令人啼笑皆非之事。¹⁰ 因此，大乘有教外別傳之禪宗，主張「不立文字、直指人心、見性成佛」¹¹ 就

10 請參見《正覺學報》創刊號〈附錄二〉之3：【如果說一定要用「存有」這樣一字不差或者要有 (*atthi/asti*) 的名詞化，才代表是對「存有」命題的探討，那麼審委對於語言表意的豐富性的認識可能是不足的。例如：用「沒腳會走，沒嘴會號，不腳压會翻筋斗」（註：這是早期台灣兒童的小謎語「海浪」）寫了一篇描寫「海浪」的文章，如果有人說這15個字沒有一個「海」字，沒有一個「浪」字，而且「走、號、翻筋斗」等「只是單純的動詞，並未有任何名詞化的形態」，怎麼可能說是指「名詞」的「海浪」，這是學術界的笑譚。】財團法人正覺教育基金會，2007年12月2日初版首刷，頁150。

11 《圓悟佛果禪師語錄》卷十二：「所以達磨西來不立文字，直指人心，見性成佛。後來六祖大鑑禪師尚自道：只這不立兩字，早是立了也。何況語言機境種種知解，須是一筆句斷始得。此一件事直饒三世諸佛出興，以無量知見方便接引，亦只有限。」《大正藏》冊四十七，

是掙脫文字枷鎖，以科學的精神直證法界實相以息諍論。因此學者解析梵文，就其研究能力只能如此研究經典並無過失；但是，錯誤引用而擴大非學者本意之主張，要由引用者負起全部的文責。張志成與琅琊閣等等退轉者為證成自己不能「現觀」，豈有他人可能「現觀」之道理，所以引用學者梵文之解析，而且限定其語意只能如此，完全抹殺譯者選擇採用譯文的用意。

例如，張志成自說：「現觀，梵文是 abhisamaya……但是這種智慧直觀不是我們一般人（或是正覺同修會）理解的『現前觀察某個東西』。」可是後來又說：「甚至世俗智慧，都可以用『現觀』表達。這個名相根本不是特指某個『常住法』。顯然張志成不能自覺：既然「世俗智慧，都可以用『現觀』表達」，所以「現觀」就是「我們一般人（或是正覺同修會）理解的『現前觀察某個東西』」。換言之，「現觀」、「實證」等等語言文字，其實是普遍使用在各個世間學問領域，為了凸顯其在佛法中獨特的意涵，所以才要有「正觀」、「現等覺」等等其他更多不同的譯文加以表述。

琅琊閣批評說：「Abhisamaya 現觀/無間等，是一個網絡上很容易搜尋到的佛法名相，在經論裏面，『現觀』都是用在與智慧境界相關的語境。蕭平實和親教師們使用佛法名相時，絕少查證梵文原意，慣性地看著中譯本的字面意思揣測字義」，意謂正覺教團並不瞭解「現觀、無間等」的真正意涵，

以及其現代意義。其實不然，真正不瞭解者是琅琊閣、張志成與其他人。例如，呂真觀在《實證佛教導論》中說：

一、「實證」一詞的語源(一)佛經譯文出現的「實證」……
(二) 本國佛教著述使用「實證」…… (三) 儒家典籍出現的「實證」……「實證」這個詞，到底是中國固有，還是因應佛經的翻譯而新創，而為范曄等人所沿用，不得而知，但它的頻繁使用，很顯然是在佛經翻譯以後。不管如何，「實證」這個觀念，確實是普遍存在於世間智者的心目中，只是以各種不同的名相而敘述之。¹²

「實證」一詞是我們現代慣用與熟悉的詞彙，但是「實證」一詞在古代文獻裡究竟如何表述呢？呂真觀以現代「實證」一詞直接在佛教古代文獻、儒家文獻中蒐尋，作為「語源」之研究。由此可知，呂真觀並不理解現代「實證」一詞，其實是對應古代「現觀」一詞的詞彙。但是，呂真觀正確理解到「實證」其實是「普遍存在於世間智者的心目中」，因此「現觀」一詞同樣「確實是普遍存在於世間智者的心目中」。呂真觀舉史家范曄在《後漢書》的〈自序〉中說「言之皆有實證，非為空談」¹³ 作為之後佛教經典採用「實證」一詞的

12 呂真觀，《實證佛教導論》，橡樹林文化（台北），2010，頁 66-72。

13 呂真觀，《實證佛教導論》：【除了佛典之外，儒家典籍也出現「實證」的語詞。《後漢書》范曄（398-445）〈自序〉：「言之皆有實證，非為空談。這一段話，後來被《宋書·范曄本傳》採用來形容范曄。范曄為著名的良史。由他著作史書講求實證來看，他能夠成為歷史名家，並非偶然。」】橡樹林文化（台北），2010，頁 71。

文獻證據，以此證明「實證」一詞也是「世間智者」在世俗法中所頻繁使用的方法。

既然「實證」、「現觀」所表述的智慧與「世間智者」雷同，那麼語義上就無法區隔「二乘的智慧、大乘的智慧」與「世間智者」的智慧有何不同了。因此，張志成主張「現觀……這種智慧直觀不是我們一般人理解的『現前觀察某個東西』，不但自語相違，而且明顯違背歷史事實。

琅琊閣問：「爲什麼求那跋陀羅將 abhisamaya 翻譯爲『無間等』？」這個問題問得好，但是琅琊閣與張志成對於自提的問題，通篇都沒有正確的回答或解釋這個問題。求那跋陀羅除翻譯《雜阿含經》外，還有翻譯《央掘魔羅經》、《過去現在因果經》、《大法鼓經》、《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》、《楞伽阿跋多羅寶經》等等重要的經典。不但如此，據聞禪宗初祖菩提達磨亦曾師承於求那跋陀羅。¹⁴以求那跋陀羅之經歷與譯作，後人以「又謹傳譯，字句雖質而理妙淵博，殆非常情所可廟慮」¹⁵加以評價，顯然求那跋陀羅翻譯《雜阿含經》同樣是「謹傳譯、字句質、理妙淵博」。換言之，

14 《楞伽師資記》：「魏朝三藏法師菩提達摩，承求那跋陀羅三藏後。其達摩禪師，志闡大乘，泛海吳越遊洛至鄴。沙門道育、惠可，奉事五年，方海四行。謂可曰：有楞伽經四卷，仁者依行，自然度脫。」《大正藏》冊八十五，頁 1284，下 21-25。

15 《出三藏記集》卷九：「于時有優婆塞何尚之居丹楊尹，爲佛法檀越。登京京輦敏德名望，便於郡內請出此經。既會賢本心，又謹傳譯，字句雖質而理妙淵博，殆非常情所可廟慮。」《大正藏》冊五十五，頁 67，中 16-19。

求那跋陀羅對於梵文「abhisamaya」也可以譯作漢文「現觀」、「正觀」、「如實觀」絕對能夠理解，但是求那跋陀羅捨棄通常的譯法，而採用梵文與漢文單詞本義一對一的譯法，顯然有其獨特「謹傳譯、字句質、理妙淵博」的考量。因為不論梵文或漢文的「現觀」、「正觀」、「如實觀」等等字義皆通於「世間智者」的世俗學問領域，無法傳譯出「出世間智者」的出世間智慧，甚至大乘菩薩世出世間的智慧。因此，採用梵文與漢文單詞本義一對一「字句質」的譯法，更能提醒讀者此中有「理妙淵博，殆非常情所可廟慮」之處。

在《雜阿含經》中有許多處「無間等」的譯文，但是「正無間等」則僅有五處¹⁶，由於《雜阿含經》的梵文本已不復

¹⁶ 五處「正無間等」如下：

- 1、《雜阿含經》卷一第二三經：「羅睺羅！比丘若如是於此識身及外境界一切相，無有我、我所見、我慢使繫著者，比丘是名斷愛欲，轉去諸結，**正無間等**，究竟苦邊。」《大正藏》冊二，頁5，上29-中3。
- 2、《雜阿含經》卷一第二四經：「羅睺羅！比丘如是識身及外境界一切相，無有我、我所見、我慢使繫著者，超越疑心，遠離諸相，寂靜解脫，是名比丘斷除愛欲，轉去諸結，**正無間等**，究竟苦邊。」《大正藏》冊二，頁5，中21-24。
- 3、《雜阿含經》卷八第一九八經：「羅睺羅！作如是知、如是見我此識身及外一切相，令我、我所、我慢使繫著不生。羅睺羅！如是我、我所、我慢使繫著不生者，羅睺羅！是名斷愛濁見，**正無間等**，究竟苦邊。」《大正藏》冊二，頁50，下15-19。
- 4、《雜阿含經》卷十三第三〇五經：「若法應知、應了者，悉知、悉了。若法應知、應斷者，悉知、悉斷。若法應知、應作證者，悉

存在，我們無法從梵文本中重新檢視。但是從求那跋陀羅「謹傳譯」的風格來看，顯然「無間等」與「正無間等」在梵文本中必然已有不同，而且賦有獨特難以言傳的意涵。因此求那跋陀羅必須捨棄將梵文 abhisamaya 翻譯為「現觀」、「正觀」或「如實觀」，要將梵文本中原有「無間等」與「正無間等」的不同，以「字句質」的方式保留其差異。因為如果「無間等」的本義可以譯作「現觀」、「正觀」或「如實觀」，那麼再加上一個「正」（梵文 sam-）字，極易產生冗贅、錯譯的感覺或誤解。因此以單詞本義一對一的譯法，最能保留「無間等」與「正無間等」的不同，而達成「謹傳譯」而「理妙淵博，殆非常情所可廟慮」之目的。

在「正無間等」的五處譯文中，其中三處都是本文上面所舉《雜阿含經》第二三經有關羅睺羅請問，佛陀皆以六見處解答的相關經文。所以完整的六見處，才能稱為「正無間等」，

-
- 皆作證。若法應知、應修習者，悉已修習。何等法應知、應了，悉知、悉了？所謂名色。何等法應知、應斷？所謂無明及有愛。何等法應知、應證？所謂明、解脫。何等法應知、應修？所謂正觀。若比丘於此法應知、應了，悉知、悉了。若法應知、應斷者，悉知、悉斷。若法應知、應作證者，悉知、悉證。若法應知、應修者，悉知、悉修。是名比丘斷愛結縛，**正無間等**，究竟苦邊。諸比丘！是名六分別六入處經。」《大正藏》冊二，頁 87，下 5-16。
- 5、《雜阿含經》卷三十一第八九一經：「佛告比丘：『具足見真諦，正見具足。世尊弟子見真諦果，**正無間等**，彼於爾時已斷、已知，斷其根本，如截多羅樹頭，更不復生，所斷諸苦甚多無量，如大湖水，所餘之苦如毛端滲水。』」《大正藏》冊二，頁 224，中 16-20。

不再贅述。其餘二處，一處是第三〇五經：「若比丘於此法應知、應了，悉知、悉了。若法應知、應斷者，悉知、悉斷。若法應知、應作證者，悉知、悉證。若法應知、應修者，悉知、悉修，是名比丘斷愛結縛，正無間等，究竟苦邊。」¹⁷ 此經強調對於法界「應知、應了，悉知、悉了」表示其範圍應該到達所可到達的極限而無遺漏，那麼此第三〇五經雖然名為「六分別六入處經」，似乎只探討眼耳鼻舌身意六種知覺與入處，但其實卻要「悉知、悉了」窮究六種分別的所有內容與根源。因此，「六分別六入處」之所以能夠有六種「分別」的功能，能夠作為「入處」的功能，不是因為名色五陰本身能夠具有這些功能，而是因為有第八識如來藏在不可見處支持其功能。只有能夠「現觀」第六見處所說的真我作為根源，才能夠稱為對法界「六分別六入處」的「悉知、悉了」，也才能夠稱為沒有任何遺漏的「正無間等」。由於能夠於六見處「悉知、悉了」，才能夠有其後的「悉知、悉斷」、「悉知、悉證」、「悉知、悉修」，因此所有的「悉了、悉斷、悉證、悉修」都要以完整的六種「見處」作為「悉知」的前提。因此，此經中「正無間等」亦指涉六見處。

另一處是第八九一經：「具足見真諦，正見具足，世尊弟子見真諦果，正無間等。彼於爾時已斷、已知，斷其根本，如截多羅樹頭，更不復生，所斷諸苦甚多無量，如大湖水，所

17 《雜阿含經》卷十三第三〇五經，《大正藏》冊二，頁 87，下 11-15。

餘之苦如毛端滄水。」¹⁸ 此經強調「具足見真諦，正見具足」，實證苦集滅道四聖諦即是「見真諦」，亦可稱為「正見具足」，但是若要「具足見真諦」仍然指涉第六種「見處」的現觀，因為「四聖諦廣攝」¹⁹，不再只是斷除苦的現行，還要更進一步現觀諸苦集起的根源。所以「四聖諦廣攝」便要探討「真諦不虛，不離於如，亦非顛倒，真諦審實」²⁰。「真諦不虛，不離於如」，說明生苦、老苦與五盛陰苦等等諸苦，乃至諸苦的集起、滅盡與修道，都不能離開如如不變的法性。「亦非顛倒，真諦審實」說明四聖諦不能離開如如不變的法性，並非苦、集、滅、道本身有與生滅相顛倒的法性，而是仔細驗證其根源於真實而如如不動之法，即是第六種「見處」的現觀。

18 《雜阿含經》卷三十一第八九一經，《大正藏》冊二，頁 224，中 17-20。

19 《中阿含經》卷七〈舍梨子相應品 分別聖諦經 第十一〉：「爾時，世尊告諸比丘：『此是正行說法，謂四聖諦廣攝、廣觀、分別、發露、開仰、施設、顯示、趣向。過去諸如來、無所著、等正覺，彼亦有此正行說法，謂四聖諦廣攝、廣觀、分別、發露、開仰、施設、顯示、趣向。未來諸如來、無所著、等正覺，彼亦有此正行說法，謂四聖諦廣攝、廣觀、分別、發露、開仰、施設、顯示、趣向。我今現如來、無所著、等正覺，亦有此正行說法，謂四聖諦廣攝、廣觀、分別、發露、開仰、施設、顯示、趣向。』」《大正藏》冊一，頁 467，中 2-10。

20 《中阿含經》卷七〈舍梨子相應品 分別聖諦經 第十一〉：「諸賢！過去時是苦聖諦，未來、現在時是苦聖諦，真諦不虛，不離於如，亦非顛倒，真諦審實，合如是諦，聖所有，聖所知，聖所見，聖所了，聖所得，聖所等正覺，是故說苦聖諦。」《大正藏》冊一，頁 468，中 23-27。

因此，「四聖諦廣攝」不能離開於真實與如如之法「如」，才能稱爲「見真諦果，正無間等」。

不但如此，小乘法中最鈍根之初果人七次人天往返亦能究竟解脫生死之苦，如此小乘四雙八輩所斷分段生死諸苦的現行，不能稱爲「已斷、已知，斷其根本，如截多羅樹頭，更不復生」，除非小乘四雙八輩皆入無餘涅槃，不讓習氣與隨眠再度引生煩惱的現行。所以，唯有將分段生死的煩惱習氣與隨眠也滅盡，同時滅盡變易生死之苦，才能稱爲「已斷、已知，斷其根本，如截多羅樹頭，更不復生」。同樣的，小乘最多七次人天往返可滅之苦，相對於大乘必須歷經三大無量數劫勤苦修行而言，小乘不能稱爲「所斷諸苦甚多無量」，而是只有大乘才能譬喻爲「所斷諸苦甚多無量，如大湖水，所餘之苦如毛端滄水」。因此，《雜阿含經》第八九一經雖然亦通於小乘解脫道，但詳思經文可知其主要係描述大乘菩薩留惑潤生，以微苦之所依廣行菩薩道，滅盡分段生死與變易生死之眾苦。所以，此經之「正無間等」也是指涉大乘菩薩第六種「見處」的現觀後，留惑潤生廣行菩薩道。由此可知，「正無間等」與「無間等」，其實有其表述大乘智慧與小乘智慧的不同。（待續）



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

3 http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不

許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大

師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2024 年上半年禪淨班，已於四月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2024/04/29（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2024/04/29（週一）新

開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2024/04/24（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/04/29（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2024/04/26（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電

話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。2024/04/25（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024年7月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 13:30~15:30、週六晚上 16:30~19:30。2024/04/24（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，2024年7月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852) 23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已於 2023/04/16 開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。共修時間：香港單週日（午：14:30~17:30）。

每週六 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製平實導師開示之《不退轉法輪經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於 2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中並揭槩「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道

種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來

的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2024/7/14（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北講堂將於 2024/8/11（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、2024 年下半年禪一日期，台北講堂：8/4、8/18、8/25、9/1、9/15、9/29，共 6 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：8/18、9/1、9/29，各三次；嘉義講

堂爲：9/1、9/29。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2024/7/1（一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十一、2024 年下半年禪三第一梯次於 10/10（四）～10/13（日）舉行，第二梯次於 10/24（四）～10/27（日）舉行。

十二、2024 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/28、9/8、11/17。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。）

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣

起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世

尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可

以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪

宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。

平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第

七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與

學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴

入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便

區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘

聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此

無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第二輯已於 2024 年 1 月出版。本書的內容係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由

玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指

出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我眞法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第四輯將於 2024 年 7 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂

靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總共十輯，每輯300元，於2024/01開始每二個月發行一輯。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於2024年5月出版。定價新台幣110元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的**師子身中蟲**的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並

於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於 6 月底出版，每輯售價 300 元。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯訂價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善

者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

四十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、

及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十三、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2024 年已經是連續第 13 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣九百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生

等，實際受惠者超過 5581 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十五、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2024/04/10

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 下冊定於上冊出版後兩個月出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**——平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》 釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
68. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
69. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定
70. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 書價未定
72. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
73. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

74. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 50.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 51.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編輯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2024 年 6 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

