

The background is a watercolor-style illustration. At the top right, a small figure of a person in a red robe stands on a boat, holding a black umbrella. The water is depicted in various shades of blue and green. In the lower half, several white lotus flowers are in bloom, rendered with soft, painterly strokes.

正覺

電子報

第 193 期

大日經真義（三十九）

真假空性（自序）及（連載一）

空谷跏音（四十八）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（六）

2024.08.30

A background image of a waterfall with white water cascading over dark rocks. The image is used as a decorative element for the magazine's cover and table of contents.

目錄

正覺電子報第 193 期

大日經真義 (三十九)	游正光老師 1
真假空性 (自序) 及 (連載一)	游正光老師 17
空谷跫音 (四十八)	大風無言 24
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第 (六)	蔡正禮老師 51
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中	77
公開聲明	84
法義辨正聲明	88
中國佛教復興訪談報導	93
佈告欄	97
正智出版社發售書籍目錄	126
正覺贈書目錄	136

• 本期稿擠，正覺總持咒略釋暫停一次



大日經真義

—游正光老師—

(連載三十九)

第二個建議，要建立正確的知見，譬如：第五度的禪定不是第六度的般若，真心離見聞覺知、不會六塵等。這些正知見，都是密教行者所欠缺的。爲什麼？因爲密教行者普遍地被《大日經》的「毘盧遮那佛」誤導而以爲真心有見聞覺知、能知六塵等等，導致密教行者所說、所修、所證的，與《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的「如實知自心」、「自心尋求菩提及一切智」一樣，統統落入意識的種種變相當中；所以喇嘛教的四大派及若干小派，唯除真正的覺囊派以外，其所說、所修、所證的完全走錯了，乃至於喇嘛教同一派的上師們說法都有所演變而不盡相同。不說別的，單單佛的三身的證得，喇嘛教四大派及若干小派說法都不盡相同，更何況是其他的法，當然是有所演變而有種種不同說法出現，這也證明了密教所說的法都不離意識所含攝的範圍，這不僅是有境界的法，而且所說的法都是有所演變的。又譬如密教行者有時說能觀的心就是真心，有時說離念靈知心就是真心，有時說斷際靈知心就是真心，有時說無修、無整、無散亂的心就是真心，有時說一切都放下、不著一切法的心就是真心等

等，顯然無知於這些都只是意識覺知心的不同法相；不像真悟菩薩說法，自始至終都圍繞在一切有情真心如來藏離見聞覺知等而沒有任何演變。此中的差異，有心求三乘菩提的佛弟子們不能不知，切莫效法密教行者落入意識心行當中而不知，反說真悟菩薩的說法不如法之愚癡行！

又密教行者不善思惟及不如實知見的緣故，導致與三乘菩提越走越遠了，正如 佛在《大方等大集經》卷十八開示如下：

佛復告諸天人言：「心性常淨，而凡愚眾生不能如實知見，以不能如實知見故，言是垢；能正知見故，便言是淨，而第一實義中，無有一法可淨、可污。汝等當知：諸煩惱者，無方、無處、非內、非外，以不善順思惟故便生煩惱，善順思惟故則無煩惱；增減不等則生煩惱，無增減者則無煩惱；虛偽妄想便是煩惱，無有妄想則無煩惱；是故我言：『如實知邪見則是正見，而邪見亦不即是正見，能如實知者，則無虛妄、增減、取著，是故名爲正見。』」¹

由於密教行者被《大日經》的「毘盧遮那佛」錯誤教導在先，於後又不善思惟、不如實知見的緣故，導致密教行者想親證一切有情真心如來藏都變成遙不可及的事。不僅如此，還有

¹ 《大方等大集經》卷十八〈虛空藏菩薩品 第八之五〉，《大正藏》冊十三，頁 124，下 13-23。

些密教行者看見真善知識所說的佛法與他們所說的不一樣時，便興起毀謗，說真善知識是邪魔外道，毀謗真善知識為阿賴耶外道，甚至有人故意誣賴 平實導師為邪淫外道，乃至於有佛門的法師們故意誣賴弘揚 釋迦世尊正法的正覺同修會為附佛外道、新興宗教²等等，都已經成就毀謗真善知識重罪而不知，也讓人為他們於未來要受嚴峻果報的愚癡行捏了好幾把冷汗！

又這個真心阿賴耶識真的很難親證，想想看，從古時到現今的禪師們，到底有多少人證得一切有情的真心而成為證悟的菩薩呢？更何況禪宗證悟的祖師中，有許多人其實是一世又一世示現在人世間證悟，本質為同一個「人」，只是以不同的五蘊身在不同時間、不同地點示現為證悟者；這不僅證明了能夠親證一切有情真心的菩薩們是極少數人，而且也證明了這個真心真的很難親證。最主要的原因，是這個真心阿賴耶識太微細了，無始劫以來眾生把祂據為己有故難以察覺到祂的存在，更遑論能證得祂而轉依了，正如自在主童子在

2【由於時代安定，社會繁榮，台灣也產生了一些新興宗教。例如：……蕭平實正覺同修會……。這些團體，採取佛教的一些經論，做了不同於佛教的詮釋，然後自成一個團體。從佛教法義來看，他們一些說法是不對的，或者，某方面不符合佛制，佛教就稱他們是「附佛外道」。意思是說，他們是依附在佛教之下的其他宗教，我則客觀一點，稱他們是**新興宗教**。】參 51，頁 35-36。〔參考書籍 51：慧廣法師著，《當前佛法的會通及問題》，解脫道出版社（南投縣），2013/3 初版 1 刷。〕

《大方廣佛華嚴經》卷九〈入不思議解脫境界普賢行願品〉為善財童子的開示如下：

如是甚深阿賴耶識行相微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。³

經中已經很清楚開示：由於阿賴耶識太微細了，僅有少數的菩薩們才能證得此微細心，而且悟後還要繼續進修至初地才能通達。所以古時禪宗能夠證悟的祖師本來就不多，又雖然今時平實導師爲了讓佛陀的正法能夠延續到末法最後五十二年，因而大力拉拔有緣學人悟明心性，但在目前的正覺同修會中，也不過六百多人明心、十餘人眼見佛性而已；至於會外的許多學佛人，連正知正見都闕如了，又如何能夠證得這個微細心呢？由於密教行者定力微劣、知見偏差、福德缺乏、愛好有爲境界等原因，導致無法證得此微細心，所以才會落入意識種種變相的有爲境界中，以爲證得意識的種種變相如離念靈知等，就是證得一切有情真心而明心見性乃至成佛了，完全不知道離念靈知等心，乃是意識覺知心在不同境界中的法相差別，因而落入識陰等五陰的運作當中而不知，還自以爲已經明心見性乃至成佛了。更有甚者，格魯派的達賴喇嘛所領導的團體還否定了一切有情真心之所在，認爲一切法都是緣起性空，認爲一切法都是性空唯名，因而成爲釋

³ 《大正藏》冊十，頁 704，下 6-8。

迦世尊破斥的斷見外道，危害眾生最為嚴重。

由於此微細心很難親證，所以有很多人不相信有一無我性的如來藏真實存在，正如 佛陀在《大薩遮尼乾子所說經》卷十〈信功德品 第十二〉的開示如下：

文殊師利！此妙法門，人多祕掌，置經函中、諸庫藏中。何以故？以無法器不應得種無上善根故。何以故？文殊師利！此妙法門難信、難行、難量故。文殊師利！凡所有人宿無善根，曾聞大乘生疑毀謗，是故聞此無上法門不能生信、不能得入。文殊師利！後末世中法欲滅時，聞此法門能生信者、能推求者、能解入者，文殊師利！汝知此人已曾供養過去無量無邊諸佛，善行諸行，乃能信入此大乘門。⁴

佛已經很清楚開示：此甚深微妙法真的難信、難行、難量、難親證，如果不是菩薩種姓人，很難相信此甚深微妙法，更不用說能信、能行、能量、能親證了。以此緣故，就有了二種極端的現象出現：第一種現象，就是相信 釋迦世尊的開示，因而努力去行菩薩的六度萬行，於因緣成熟時，親證一切有情真心之所在。像這樣的人，就是往昔已曾供養過去無量無邊諸佛、已培植許多善根福德的菩薩們，才會相信此法，乃至於親從真善知識的教導而證得真心。第二種現象，就是不相信 釋迦世尊的開示，不相信有一真實心存在，乃至於如

⁴ 《大正藏》冊九，頁 365，中 9-18。

達賴喇嘛毀謗此甚深微妙法，妄說 釋迦世尊「這三次轉法輪所開示的法教是互相矛盾的」⁵，都已經爲他自己造下難以想像的大惡業卻不自知。像這樣的人，都是 釋迦世尊所開示的十信位尚未具足圓滿的凡夫們，猶待他們去圓滿十信位的功德，未來才會相信 釋迦世尊所開示的法語，才會遠離密教的種種邪知邪見，才會努力地去行菩薩的六度萬行。由於古今的密教行者只相信密續「佛」的說法，當他們看見真善知識弘揚 釋迦世尊真實無我的如來藏法而與之不同時，便興起毀謗真善知識，同時也造下謗佛、謗法重罪，因而成就毀謗三寶的大惡業，未來要受嚴峻的果報，成爲經中所開示的可憐愍者。

有鑑於此，不論古時或今時，經常可以看見知見不具足、偏邪的人，乃至喜歡與真善知識起爭執的人，因而成爲 佛在《雜阿含經》卷二所開示的與真善知識相諍及毀謗真善知識的愚癡人，如下：

爾時，世尊告諸比丘：「我不與世間諍，世間與我諍。所以者何？比丘！若如法語者，不與世間諍。世間智者言有，我亦言有。云何爲世間智者言有，我亦言有？比丘！

5 【佛陀有三次重要的轉法輪——傳統上，佛陀對弟子主要的三次佛法教示，傳統上稱爲三轉法輪。嚴格地說，這三次轉法輪所開示的法教是互相矛盾的——某些內容不相符合。】參 80，頁 71。[參考書籍 80：傑瑞米·海華、法蘭西斯可·瓦瑞拉編，斬文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司（台北市），1996/6/30 初版。]

色無常、苦、變易法，世間智者言有，我亦言有；如是受、想、行、識，無常、苦、變易法，世間智者言有，我亦言有。世間智者言無，我亦言無，謂色是常、恒、不變易、正住者，世間智者言無，我亦言無；受、想、行、識，常、恒、不變易、正住者，世間智者言無，我亦言無，是名世間智者言無，我亦言無。比丘！有世間、世間法，我亦自知、自覺，為人分別演說顯示，世間盲無目者不知、不見，非我咎也。」⁶

亦如 佛在《小品般若波羅蜜經》卷三〈摩訶般若波羅蜜泥犁品 第八〉的開示如下：

須菩提白佛言：「世尊！若人誹謗、拒逆深般若波羅蜜有幾因緣？」「須菩提！是癡人，一為魔所使，二於深妙法不信、不解。復次，須菩提！是癡人得惡知識，不樂、不喜修習善法，又深貪著，常求他過，自高其身，卑下他人。須菩提！以是因緣故，誹謗、拒逆深般若波羅蜜。」⁷

亦如 釋迦世尊在《增壹阿含經》卷九〈慚愧品 第十八〉開示如下：

聞如是：一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：「有此二人，於如來眾而興誹謗。云何為二人？謂非法言是法，謂法是非法，是謂二人誹謗如來。復有二

⁶ 《大正藏》冊二，頁8，中16-28。

⁷ 《大正藏》冊八，頁551，中1-7。

人不誹謗如來。云何爲二？所謂非法即是非法，真法即是真法，是謂二人不誹謗如來。是故，諸比丘！非法當言非法，真法當言真法。如是，諸比丘！當作是學。」爾時，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。⁸

以上所舉三部經典都已經很清楚開示：如果有邪見之人說法與真善知識不同時，便會與真善知識起爭執，成爲佛在經中所開示的「我不與世間諍、世間與我諍」的「世間」人、「癡人」。像這樣的人，不信、不解、不喜修習善法，深貪有爲的境界法，常求他過而自高其身、卑下他人，將真法說是非法，將非法說是真法等；因而成爲毀謗三寶的愚癡人，未來果報在地獄。像這樣的地獄種姓人，除非業報已盡，方能出離地獄苦，否則將繼續在地獄受苦受難，正如釋迦世尊在《小品般若波羅蜜經》卷三〈摩訶般若波羅蜜泥犁品 第八〉的開示如下：

「世尊！是菩薩發心已來，幾時能修習般若波羅蜜？」
「須菩提！是事應分別，有菩薩得值若干百千萬億佛，於諸佛所，修行梵行，有於大眾，聞深般若波羅蜜無恭敬心，即時捨去。須菩提！當知是人，本於過去諸佛聞說般若波羅蜜捨去故，於今聞深般若波羅蜜亦捨去，身心不和，起無智業；積集無智業因緣故，誹謗、拒逆般若波羅蜜。須菩提！誹謗、拒逆深般若波羅蜜者，即誹

⁸ 《大正藏》冊二，頁 592，下 29-頁 593，上 8。

謗、拒逆薩婆若；誹謗、拒逆薩婆若者，即誹謗、拒逆三世諸佛。須菩提！是愚癡人起如是破法重罪業故，若干百千萬劫受大地獄罪，從一大地獄至一大地獄；從一大地獄至一大地獄受罪時，若火劫起，墮他方大地獄，於彼亦從一大地獄至一大地獄；從一大地獄至一大地獄受罪時，若彼火劫起，復墮他方大地獄；墮他方大地獄已，復從一大地獄至一大地獄；從一大地獄至一大地獄受罪時，若彼火劫起，還來墮此大地獄中；是人於此復從一大地獄至一大地獄，受諸劇苦；如是展轉，乃至火劫復起，受是無量苦惱業報。何以故？起惡口業故。」

爾時舍利弗白佛言：「世尊！如是業似五逆罪。」「舍利弗！汝勿謂此破法罪似五逆罪。何以故？是人聞說深般若波羅蜜誹謗、拒逆，作是念：『不應學是法，是法非佛所說。』以是因緣，其罪轉增故，亦令他人離般若波羅蜜。」佛言：「是人自壞身，亦壞他人身；自飲毒，亦飲他人毒；自亡失，亦亡失他人；自不知、不解般若波羅蜜，亦教他人不知、不解。舍利弗！我尚不聽是人出家，何況於我法中而受供養。何以故？當知是人，為污法者；當知是人，為是糟粕，其性濁黑。若有眾生信受其言者，亦當受是劇苦重罪。何以故？舍利弗！若破般若波羅蜜、若污般若波羅蜜，當知是人破法、污法者。」⁹

9 《大正藏》冊八，頁 550，下 5-頁 551，上 9。

由 佛的開示可知：不如法的人就是喜歡與真善知識起爭執，也是與佛、真善知識共諍。像這樣愚癡的人，因而成就毀謗三寶的大惡業，已造下多生多劫的地獄業，果報非常嚴重。就算此世界的壞劫已到，只要眾生地獄業報未盡，就會輾轉到他方世界地獄一一去受報，直到地獄業報盡了，方得出離地獄之苦。於出離地獄以後，還要輪迴餓鬼道及畜生道多生多劫，直到報盡，方得出生人間。就算出生在人間，還有餘報要受，也要經過多生才能聽聞佛法；並於聽聞正法之後，還有許多障礙阻撓著，乃至於往昔毀謗的種子未懺除而興起毀謗，再一次下墮三惡道受苦而無有出期，不能不慎啊！

由此可知：邪知邪見真的害人不淺啊！由於眾生喜歡意識有為的境界，不相應於真心無為的境界，因此樂與說境界法的人相接觸，樂與有為的境界法相應，導致所聞、所思、所修、所證的，都不離意識種種變相的有為境界中，而與真正的無為法越離越遠，乃至於見真善知識說法與己不同時，便興起了毀謗，未來只好遙望自己的成佛時程延遲了許多劫而嘆息不已。

接下來談福德的部分。相信在真正的正法團體中所培植的福德，不僅可以迅速累積自己佛菩提道中的福德而作為未來明心見性的福德資糧，而且也可以作為未來眼見佛性之準備，乃至於今世得以長劫化入短劫而進入初地修學道種智，正如 佛在《金剛般若波羅蜜經》的開示如下：

佛告須菩提：「莫作是說。如來滅後，後五百歲有持戒

修福者，於『此』章句能生信心，以『此』爲實，當知是人於一佛、二佛、三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根。聞『是』章句乃至一念生淨信者，須菩提！如來悉知悉見是諸眾生得如是無量福德，何以故？是諸眾生無復我相、人相、眾生相、壽者相。」¹⁰

佛已經很清楚開示：如果眾生對佛在《金剛經》中所開示的任何一個章句生起了信心，表示這個人已經在無量佛所種諸善根、已經培植了許多福德，才會對佛的開示信受不疑。既然對佛的開示產生信心尚且須要培植許多福德才能成就，更何況能親證此無四相的真心，當然要累積更多的福德才能證得。由此可以證明：親證一切有情真心的菩薩已在無量佛所種諸善根以後，於因緣成熟時，方能遇到真善知識教導而明心見性。如果菩薩沒有培植廣大的福德，是無法遇到真善知識及信受其教導，乃至得以在其座下明心見性，反而容易遇到邪師、惡知識誤導，因而熱衷於意識有爲的境界，使得自己在三界當中不斷地流轉生死而無法出離。

然而菩薩在修學次法、積集三資糧當中，最難培植的，就是福德。因爲正法團體很難遇到，反而很容易遇到邪師所領導的團體。在那裡種福德，非但沒有獲得任何正法相應的福德，反而增加自己的遮障，乃至於危害到自己的法身慧命。所以說，在末法時代，想要培植福德已經很不容易了，更何

¹⁰ 《大正藏》冊八，頁 749，上 27-中 5。

況能夠值遇正法團體而培植世出世間的福德，更是不容易。唯有在過去無量世於無量佛所，或者在許多正法團體裡，培植了廣大的福德，今世才得以在佛教的末法時代遇到真善知識教導而明心真見道、眼見佛性，乃至於能夠入初地。

此外，世間人還有一種錯誤的觀念，認為在世間法所培植的世間福德，可以代替出世間法的三乘菩提的福德。由於世間法的福德不可能代替出世間法的福德，所以學佛人不能以世間法的福德，譬如所謂醫療菩提、環保菩提、教育菩提、清涼菩提、人文菩提、藝術菩提等世俗菩提，來要求真善知識幫助你親證三乘菩提之任何一個菩提。爲什麼？因爲這些世俗菩提與真正的三乘菩提無關。這個道理，猶如在某甲銀行定存，於期約到期，當然要求某甲銀行給付本金與利息，而不是要求某乙銀行給付給你。如果你很認真地、很努力地在正法團體付出，不論是出錢或出力、不論是幕前或幕後，縱使你的思惟整理慧力稍微差了一點，但是在佛菩薩的心中，在真善知識的眼裡，你是菩薩種姓人，那可是很尊貴、很難得、很稀有的種姓，正如禪宗祖師所開示的「太尊貴生」¹¹；佛菩薩就會在暗中幫助你，使你在某一種因緣下，讓你在佛法上有所增上乃至於有所實證。譬如能夠值遇真善知識而在其座下修學佛法，甚至能夠明心見性，乃至在你明心見性後，還能出來擔任親教師；只要你無私無悔地爲眾生付出，就能

11 《圓悟佛果禪師語錄》卷十七，《大正藏》冊四十七，頁 793，中 16。

使得自己的慧力增上、性障消除等等，遠遠超過自己的想像。所以在正法團體努力地付出，正是培植自己廣大福德的大好機會，而且佛菩薩及真善知識不會辜負人，祂們會在暗中幫助你，讓你有所實證，乃至於在道業上能夠迅速增上。

當菩薩具足了定力、慧力、福德等資糧，已經快圓滿六住位的功德，這時候要進行四加行，來圓滿第六住位的功德，得以雙印能取所取空而成就世第一法，接著去參禪、去實證一切有情真心之所在，如實轉依而進入第七住位中。所謂的四加行，就是煖、頂、忍、世第一法，也就是真善知識為菩薩開示：世間的種種法，包括自他有情的蘊處界及諸法等法，都是虛妄不實，但還有一個真如心藉著種種緣出生了世間種種法，菩薩要去觀察世間種種法都是虛妄不實，深信受唯有這個真如才是真實不虛；因此在菩薩完成四加行後，善知識就會要求菩薩去尋找這個能生萬法的真如，這也是《成唯識論》卷九所開示的「現前立少物，謂是唯識性；以有所得故，非實住唯識」¹²的道理。菩薩了知有一個能生萬法的真如心真實存在，蘊處界及諸法等法都依之而得建立，得以不墮入斷滅空中。當菩薩一一去觀察因而雙印能取與所取空，不再將意識我當作是真實我，成就世間法中至高無上的智慧，也成就斷三縛結、證聲聞初果的功德，因而圓滿第六住位而轉入參禪的階段。又菩薩依真善知識所教導的參禪的方法、方向去尋找真如，參得昏天暗地而如喪考妣一樣，也因

¹² 《大正藏》冊三十一，頁 49，上 23-24。

爲禪門是無門之門，無有下手處，才会有壁立千仞的說法出現，才會難倒一大堆的禪和子不能親證一切有情的真心。待菩薩參禪有了方法、方向及找到無門之門以後，只待因緣成熟而一念慧相應，把這個無門之門的門把轉了，就可以進入佛法的殿堂——親證一切有情真心如來藏，這時節就是 佛在《菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖學觀品 第三〉所開示的「**若修第六般若波羅蜜，正觀現在前**」¹³，也是禪宗所謂的證悟明心，正是《般若波羅蜜多心經》所開示的「行深般若波羅蜜多時」¹⁴。待菩薩明心真見道之後，轉依真如無爲的體性，成爲第七住位不退的菩薩，使得菩薩的般若智慧得以運轉，而不是乾慧（乾掉的智慧）而無法運轉。又菩薩證得這個佛法殿堂裡面有無量無邊的寶物可以讓菩薩一一去挖掘、一一去取用，來莊嚴其身、來增長菩薩的智慧。

又菩薩證悟時，可以證明 釋迦世尊在經中所開示的真實不虛。譬如這個真心就是 釋迦世尊所開示的本來自性清淨涅槃——本來性、自性性、清淨性、涅槃性。這個本來自性清淨涅槃心就在有情身中，是真實存在的，絕不會如達賴喇嘛所說在虛空中；又菩薩可以現前觀察真如離見聞覺知、不會六塵的清淨性；可以現前觀察菩薩所證的真如心，其實就是釋迦世尊在初轉法輪爲二乘人開示的無餘涅槃的本際、識、入胎識等，亦如二轉、三轉法輪經典所開示的如來藏，可以

13 《大正藏》冊二十四，頁 1014，下 2-3。

14 《大正藏》冊八，頁 848，下 6。

現前觀察如來藏與萬法同時同處配合運作而無所障礙，現前觀察萬法都是從如來藏藉緣而出生，萬法與真如的關係非一非異等等。又菩薩證得一切有情真心發起了般若智慧，名根本無分別智，又名總相智，這樣的智慧，已經不是凡愚所能了知的。菩薩以此智慧為基礎，來進修悟後起修的後得無分別智，又名後得智，它包括第十住位滿心菩薩所應成就的如幻觀及內遣有情假緣智（圓滿「一切有情假緣而有的智慧」之後再將此智慧向內遣除）、第十行位滿心菩薩所應成就的陽焰觀及內遣諸法假緣智、第十迴向位滿心菩薩所應成就的如夢觀及遍遣一切有情諸法假緣智，因而圓滿菩薩的後得智。這時的菩薩若已具有初禪以上的定力、廣大的福德等，接著進行大乘四聖諦十六品心的加行，獲得一止八觀之九品心的智慧，成就慧解脫阿羅漢的證境，以及發十個無盡的大願並使意樂清淨，因而圓滿菩薩第一大阿僧祇劫的修行，轉入見道通達位而成為初地菩薩；當圓滿菩薩見道位的修行，即轉入初地的修道位中。菩薩入初地以後，繼續進修諸地菩薩應有的道種智、福德等而地地增上，最後得以圓滿三身四智的究竟佛。這樣的法道，才是真正的佛菩提道，這樣的佛菩提道具足三乘菩提，才是釋迦世尊所開示真正的佛法，絕不會如密教行者所說，僅透過觀想修定等生起次第，及進行男女雙身邪淫法之圓滿次第，既不用明心，也不用見性，更不用發起根本無分別智、後得無分別智、道種智、一切種智，以及培植廣大福德、正確的佛法知見與具足四禪八定等等，就可以成就密教所謂的四身、五智的佛果。

由此可知：密教的佛是假佛、不是真佛，密教的法是假佛法、不是真佛法，卻謊稱是貨真價實的佛及佛法，誤導及危害眾生非常嚴重。所以說，密教的成佛之法、密教的男女雙身邪淫法，不僅荒唐、離譜，而且也矇騙眾生一千多年，乃是千年的大騙局，有智慧的佛弟子們，還願意讓密教的假佛、假法繼續矇騙下去嗎？還願意讓密教行者危害你的法身慧命嗎？還願意讓密教行者再繼續欺騙一千年、二千年嗎？想必有菩薩種性的菩薩們絕不會、也不願意讓密教繼續矇騙下去、繼續去危害眾生的法身慧命。不如就在我們這一代來終結密教的假佛法，把密教趕出佛門外，讓佛的正法就在我們這一代再一次復興，讓佛的正法如無盡燈一樣再延續一千年、二千年，乃至於延續到末法最後五十二年 月光菩薩出興於世弘揚 世尊正法為止。到那時候，許多菩薩們已證得阿羅漢證境，協助 月光菩薩弘揚正法，並於正法最後滅盡及捨壽後，往生 彌勒菩薩的兜率內院聽聞唯識增上慧學，一直到 彌勒菩薩成佛因緣快成熟時，遵從 彌勒菩薩的指示，事先誕生人間，為 彌勒菩薩成佛及廣度眾生因緣預作安排。待 彌勒菩薩誕生人間成佛後，於 彌勒佛龍華三會時，成為座下的阿羅漢，並於 彌勒佛在般涅槃前講《法華經》時被授記成佛，最後盡二大阿僧祇劫的修行，成為三身圓滿、四智圓明的究竟佛，仍然依著初地所發的十無盡願，繼續利樂有情無有窮盡。（全文圓滿）



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

自序

自古以來，能夠聞熏正法的人，乃是往昔多生多劫以來所培植福德、智慧等漸漸圓滿具足的少數人，更何況是能夠實證佛菩提而明心見性的人，更是少數人當中的極少數人；大多數的有情，因為福德、智慧及知見不足等因素，無法判斷假善知識所說的內涵，因而接受危害他們法身慧命的外道法，導致在三界當中不斷地輪迴生死而無法出離。如今在佛門中、佛學學術界中，就有這樣的外道存在：一者，以意識心為常住不滅法的常見外道，包括了台灣的四大山頭及其他的小山頭等。二者，以男女雙身邪淫法來成就男女二根交抱在一起的「抱身佛」之邪淫外道，包括了喇嘛教四大派：寧瑪派、噶舉派、薩迦派以及格魯派。在這些佛門外道當中，尤以承襲應成派中觀見的格魯派危害佛門、危害眾生最為嚴重，因為彼等不僅否定七、八二識，而且也反執意識心為常住不滅的法，三具常見、斷見及男女雙身邪淫外道法，不僅使得佛教正法之八識論漸漸消滅於無形，而且也使得眾生的法身慧命葬送在他們手裡。

目前在大陸、台灣等佛教界、佛學學術界中，就有諸多信受喇嘛教格魯派六識論的行者廣泛藏身其中，譬如在台灣

的釋印順及其徒眾們，以及在大陸、台灣呼應此斷常二見的佛門四眾，以及學術界一部分的學者們。彼等在佛教界及學術界有一定的影響力，而且釋印順也著作了許多書籍，讓佛教界及學術界中有很多學校、單位等以他的著作來作為佛門及學術界的教科書，用來教導佛門四眾不信勝義三寶、業力、因果輪迴、天界地獄等事，使得 佛陀的正法在佛教界、學術界漸漸蕩然無存。平實導師不忍 佛陀的正法危如累卵，以及許多眾生的法身慧命葬送在他們的手裡，多年來平議釋印順等人的說法，不僅使得釋印順這一派眾人無力反駁，其勢力漸漸消退，而且也讓佛教界、學術界逐漸知道釋印順這一派的法不對，不再採用釋印順的書籍來作為佛門及學術界的教科書。可是釋印順的徒眾們、佛學學術界一部分的學者們暗地裡還是不斷地在抵制、在毀謗，乃至於對 平實導師興起訴訟等事，無非就是要阻止如來藏妙法在佛教界、學術界裡弘揚及發酵，以免使得他們在世間的名聞、利養、眷屬等漸漸減少，乃至於無法在佛教界、學術界立足。

為了使這些人不再繼續毀謗及抵制正法，筆者秉持 平實導師的意旨，撰寫了這一本有關釋印順錯會空性的種種內涵的書籍，內容包括了：釋印順為何會提出這樣的主張？這樣的主張到底錯在哪裡？為什麼釋印順同一個主張會有前言後語顛倒矛盾的說法出現？以及這些錯誤顛倒的說法又會衍生什麼過失出現，因而有無量無邊的過失一一出現等等。筆者將其危害較大者一一詳列出來，一者，讓大眾知道釋印順這一派人所說的法，根本不是佛法，而是具足了斷常二見的外

道法。二者，讓大眾不再採用釋印順這一派人的邪見書籍、論文，使釋印順這一派人及其邪見無法在佛教界、學術界繼續活動及發酵，以避免彼等繼續造下謗佛正法、毀謗真善知識及誤導眾生的法身慧命等大惡業，未來要下墮三惡道而受長劫之苦。三者，以此來警惕釋印順這一派人在往生前得於佛前如法懺悔滅罪，未來就不會下墮三惡道而受種種苦。

筆者祈願爲了救護彼等而於本書所寫的種種內涵，是壓倒現在及未來信受應成派中觀六識論的所有喇嘛們、仁波切們、釋印順的徒眾們、學術界一部分的學者們等破佛正法及誤導眾生的最後一根稻草，不僅讓彼等再也沒有任何能力來興風作浪而破佛正法，而且也警覺彼等不要再繼續造作如是等大惡業。如果彼等能夠在有生之年知道自己說法錯誤而能像現代禪李元松老師一樣，不顧面子難看而在死前向佛教界公開懺悔滅罪，不僅是有慚有愧之人，而且也能免除彼等未來世下墮三惡道受苦無量之果報。以一時面子之難看而公開懺悔滅罪，換得久劫不受三惡道之苦，那是有智慧的人的心行，也是筆者書寫本書救護這些眾生的初衷及心願。

最後，願以此救護眾生的種種功德及福德，普皆迴向於一切有情，包括了被筆者所平議的應成派中觀見的釋印順及其徒眾們、佛學學術界一部分的學者們，以及所有喇嘛教的喇嘛們、仁波切們在內，未來都能夠聞熏正法而生忍不退，並於未來因緣成熟實證般若，因而成爲《心經》所開示的菩提薩埵而成爲真實義菩薩僧，圓滿第六住位的功德而進入第七住位，並且於未來窮盡將近三大無量數劫以後成就無上正

等正覺，利樂有情無有窮盡。

菩薩戒子 游正光 謹序

公元二〇一八年二月於正覺講堂

(連載一)

第一章 總說

第一節 釋印順相信應成派中觀六識論的說法， 不相信佛的開示

自古以來，大乘甚深微妙的如來藏法（第八識，又名阿賴耶識、異熟識等無量名）一宇宙萬法的根源一真的很難讓人信受及親證，因為對一般眾生而言，那是聞所未聞法，是他們所從來沒有聽聞過的深妙法，因此寡聞少慧、福德欠缺的人，譬如有些佛門的四眾、喇嘛教斷常二見的行者，以及學術界一部分的學者們等人，包括大陸、台灣等在內，根本不相信如是甚深微妙的大乘法，乃至於處心積慮以假代真來破壞、毀謗、否定、曲解、割裂大乘法，因此提出「沒有一切有情真心阿賴耶識存在」、「凡是宣說有真心阿賴耶識的人，就是阿賴耶外道」、「凡是宣說真心有自性的人，就是自性見外道」、「意識是一切染淨法之根本」、「如來藏思想不是佛教」、「大乘非佛說」、「大乘法是後代佛弟子們爲了緬懷世尊而長期結

集出來的」，諸如此類等等。這些人，尤以信奉應成派中觀¹的喇嘛教格魯派行者達賴喇嘛、釋印順及其徒眾們等人，以及學術界一部分的學者們為代表，他們無非就是要否定、曲解、割裂大乘法的存在，來廣傳他們的六識論²外道法，以此來博得世間的名聞、來獲得廣大的徒眾眷屬及利養，乃至於巧取豪奪佛教界廣大的資源為他們所用，而使得 釋迦世尊的正法漸漸消滅，正如 佛在《雜阿含經》卷三十二的開示如下：

迦葉！譬如劫欲壞時，真實未滅，有諸相似偽寶出於世間；偽寶出已，真實則沒。如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；相似像法出世間已，正法則滅。譬如大海中，船載多珍寶，則頓沈沒；如來正法則不如是，漸漸消滅。³

也就是說，有了相似佛法的外道法在佛門出現以後，佛的明法、佛的正法就被這些外道法漸漸取代而漸漸消失不見了。

1 應成派中觀是由佛護所創立，並由其弟子月稱、寂天以及之後的喇嘛教格魯派創始者宗喀巴、歷代達賴喇嘛加以弘揚。此派於辯論時，不立自宗，專破他宗，不先陳述自己的觀點，專以破斥、反駁他人的立論來進行，並於辯駁成就後，高稱「如是應成」，故名為應成派。

2 應成派中觀六識論者相信一切有情僅有六個識而已，那就是識陰六識，而且還認為意識心是一切有情真心及染淨法的根本，所以不承認第八識如來藏阿賴耶識及第七識意根的存在。像這樣的說法，完全違背 釋迦世尊在經中所開示一心共有八個識的正理，也違背如來藏、阿賴耶識是一切有情的真心及一切染淨法根本的開示。

3 《大正藏》冊二，頁 226，下 4-9。

爲什麼他們會否定、曲解及割裂大乘法呢？最主要的原因是他們否定了一切有情的真心——第八識、如來藏、阿賴耶識，以及同時否定第七識意根存在以後，不得不反執識陰六識當中的意識心爲常住不滅法，因爲意識心能廣分別諸法的緣故。他們爲了符合 釋迦世尊在經中所開示一心共有八個識的正理，以及爲了圓滿他們六識論的假佛法，不得不使用種種的手段來否定、曲解、割裂 釋迦世尊所開示的七、八二識，以此來建立他們六識論的說法、以此來建立意識心爲一切有情真心及染淨法的根本，使得 釋迦世尊的正法被他們一一否定、曲解、割裂而支離破碎到一場糊塗的地步，不僅達到他們當初所預設的目的而博得世間的名聞、利養及廣大徒眾眷屬等，而且也將男女雙身邪淫外道法混入佛門中而廣爲受用男女淫慾之有爲法以爲佛事，這也是清朝身爲人王又兼法王而處處打壓如來正教禪宗的雍正皇帝在其著作《御選語錄》卷十八中所稱的「有爲佛事」⁴，將導眾生走上常見外道、斷見外道，乃至於走上男女雙身邪淫外道法中。然而這些人不知道他們所作的種種身口意行，都已經造下了破佛正法及

4 「朕少年時喜閱內典，惟慕有爲佛事。於諸公案，總以解路推求，心輕禪宗，謂如來正教不應如是。」《已新纂續藏》冊六十八，頁 696，上 16-17。其中所謂的「有爲佛事」就是指男女雙身邪淫法。雍正自己沒有親證真心如來藏、阿賴耶識，以意識思惟所得而認離念靈知心爲真心，不認同如來正教的禪宗所弘揚「真心沒有見聞覺知」的正知見，所以處處打壓弘揚如來正教的禪宗，使得禪宗在清朝時期的中原地區沒有弘揚的機會，導致喇嘛教的男女雙身邪淫法得以在清朝時期興盛不已。

誤導眾生的大惡業，未來要下墮三惡道長劫受種種不可愛的異熟果報，若非極度無明，何能至此？由此可以證明，這些人都是無明深重的異生凡夫，對釋迦世尊所開示的種種法根本不信受，才會想盡辦法來否定、曲解及割裂大乘法的八識論正理，乃至於將佛菩提道加以淺化、矮化及世俗化，當作是解脫道，而且還是將其錯誤的解脫道認定為佛菩提道等，在在證明了這些人連菩薩五十二階位當中最基本的十信位應有的功德與福德都還沒有圓滿具足，是為信根不具足、信力尚未發起的異生凡夫。因此猶待他們未來多劫圓滿具足十信位應有的功德與福德以後，才會相信及接受佛在經中種種的聖言量開示，並於圓滿十信位的功德與福德以後，才能轉入十住位的初住位中，開始發菩提心而在外門廣行菩薩的六度萬行，因而往成佛之道邁進。（待續）

空谷楚音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載四十八)

⑧ 阿賴耶識心體無爲，有諸無邊真實功德

琅琊閣說：【正覺同修會把阿賴耶識形容爲「心體恒常不變，種子不斷變異」的「有爲無爲結合體」，是一種自創的法義體系，經論中前所未見。】¹

辨正：

這「心體恒常不變，種子不斷變異」是遵照聖 玄奘菩薩所說，亦是遵循 世尊諸多經教中的所說，第八識有諸名字，其中在因地時有「阿賴耶識、異熟識」二名，最後成佛時有「無垢識」之名；此第八識無論於任何分位，心體恒常自在、永無捨時；在成佛之前，種子都還會變異；成佛時，種子從此再無變異。

如果這如來藏第八阿賴耶識心體不是「常恒不變」，則《央掘魔羅經》不應稱如來藏「常恒不變」；既然諸經說如來藏「常恒不變」，而佛地前皆有變易生死未斷盡故種子有

¹ 琅琊閣，〈正覺同修會的名相錯解：從《百法明門論》看阿賴耶識與真如的區別〉。 <https://langyage.pixnet.net/blog/post/5878814>

變異性，意即「所含藏之種子不斷念念變異的阿賴耶識心體」是「恒常不變」的，此乃釋迦如來所開示之正理，如何說「心體恒常不變，種子不斷變異」就會變成「自創的法義體系」？這豈非是在攻訐如來在二千五百多年前「自創」了「如來藏第八阿賴耶識心體常恒不變，種子不斷變異的法義體系」？

這阿賴耶識心體無始無終、本來自在，不生不滅、同於涅槃，這就是「常恒不變」，如《大般涅槃經》卷十九〈光明遍照高貴德王菩薩品 第二十二之一〉說「涅槃是常、恒、不變易」²，這「同於涅槃」的「阿賴耶識」自是「常、恒、不變易」，無庸贅言；《央掘魔羅經》卷四說「於如來『常』處、『恒』處、『寂靜』處、『不變易』處——『如來藏』處，當廣宣說」³，這就是如來藏——第八阿賴耶識常恒不變之理；這「常恒不變」哪裡有半點可被張先生嫌棄之處？

當知《佛說大乘菩薩藏正法經》卷二十五〈精進波羅蜜多品 第九之一〉宣示：「諸有情等毀謗三寶、不順佛言，如來於三世中悉能了知。」⁴任何一位有情若是毀謗三寶、不順如來正語者（像張志成這樣），如來於三世中皆悉了知，自心如來亦如實記錄其一生謗法、謗賢聖之種種惡行，展現

2 《大正藏》冊十二，頁 735，中 28。

3 《大正藏》冊二，頁 542，中 22-23。

4 《大正藏》冊十一，頁 846，上 7-8。

未來世的果報纖毫無差，以謗盡三世一切諸佛如來故，唯有無間地獄可以容受此斷盡善根的一闡提人。

又，《大乘入楞伽經》說：「顯示阿賴耶，殊勝之藏識；離於能所取，我說為真如。」這阿賴耶識藏識就是真如——真實如如不變，此即「常恆不變」；張先生自稱懂得《成唯識論》，每舉論中文字來破正法，豈不知論中早就說第八識「非斷非常」了，所說正是破張先生之義，如《成唯識論》卷三：「阿賴耶識為斷為常？**非斷非常，以恆、轉故。**『恆』謂此識無始時來一類相續，常無間斷，是界趣生施設本故，性堅持種令不失故。『轉』謂此識無始時來念念生滅前後變異，因滅果生非常一故，可為轉識熏成種故。『恆』言遮斷，『轉』表非常，猶如瀑流，因果法爾。如瀑流水非斷非常，相續長時有所漂溺；此識亦爾，從無始來生滅相續非常非斷，漂溺有情令不出離。」

論中的意思是說：「問：阿賴耶識究竟是斷滅法或是常住法？答：**非斷非常**，因為**常恆**以及**運轉**的緣故。『常恆』是說這第八識從無始時以來就是前後一類不變的自性，如是無始以來相續存在，常住而沒有間斷過，是六道法界趣向受生而施設為根本法的緣故，心體的自性堅固不壞而可以執持各類種子使種子不會失去的緣故。『運轉』是說這第八識打從無始時以來，所含藏的各類種子念念生滅而且受熏不斷所以前後有所變異，如是種子因消滅之時異熟果便出生了，種子非常而持續受熏改變更換，不是前後皆是同一個種子故，阿賴耶識可以被七轉識熏習而成就

各類種子的緣故。『常恒』之言是遮止有人主張第八識是斷滅法，『運轉』之言表示第八識心體所含藏的種子非常，受熏更替而猶如瀑流之水前後更替變異一般，因果的道理就是像這樣建立起來的。猶如江河瀑流等大水非斷非常一樣，前後相續的長時間裡對於諸物有所漂流或沈溺；這第八識也是像這樣子，從無始以來常恒不斷而有種子生滅相續，所以說阿賴耶識非常非斷，漂溺有情於三界六道之中使得不能出離。」這樣的論中意旨正是師父 平實導師所說的道理，全無差池，張志成如何可說「阿賴耶識心體恒常不變，種子不斷變異」是「是一種自創的法義體系，經論中前所未見」？而誣賴 平實導師是錯說佛法？難道是張先生沒有讀過上來所舉的經典或論典？還是遇到與他所想不合的經典、論典，他就都怒斥為後人後期的思想著作，以為一句惡口就可抹煞大乘經典、論典？張先生如是信受學術界取材錯誤的考據所得意識心思想境界，本隨凡夫「自創法義體系」自說戲論，反過來誣謗賢聖所說為戲論，則自當作一無修無證的井底之蛙在學術界閒磕牙即是，又為何來大乘門庭否定諸佛如來不可思議的聖教？

當張志成大肆抨擊「有為無為結合體」顯然是錯謬之說時，他所說「結合體」一詞亦有誤導之嫌：容易變成一心體再去結合有為法之種子而成為另一新結合體之過失；當知無為性的心體，本有真實無邊的無漏有為功德，此即聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷十所說：「自性法身雖有真實無邊『功德』而『無為』故。」張先生於此聖教是否應該大聲指責聖

玄奘菩薩：「聖玄奘菩薩這樣在《成唯識論》說『有為功德與無為法身結合體』，是一種自創的法義體系，經論中前所未見。」然諸大乘經典亦如是說，哪裡是「經論中前所未見」？《大般若波羅蜜多經》說「真如雖生諸法，而真如不生，是名法身」，這也是「無漏有為性的出生諸法功德與無為無生之真如結合體」，張志成該指責的是：「如來在《大般若波羅蜜多經》說『出生諸法與無為法身結合體』，是一種自創的法義體系，經論中前所未見。」當知是張先生自己喜樂毀謗大乘，何曾聽受 如來善教！本非佛弟子故，只信受張先生（釋印順）的邪見而應稱為「張弟子」故。

由此可知，張志成堅決地否定 如來世尊在《央掘魔羅經》、《楞伽經》、《楞嚴經》等所闡述的實相心之正理，他也不信《解深密經》已闡述了「無為、有為」的真實義，他指責的對象其實是 如來，因為第八識及其自性與功德都是如來所說。他也不能理解聖 玄奘菩薩在《成唯識論》闡釋「自性法身雖有真實無邊『功德』而『無為』」——「自性法身真如心體自身是無為性而具備真實無邊的無漏有為功德」；大乘法說「真如身」，他已不能理解；說到「真如」是「法身」時，他更不能理解；而且這「真如」還有無漏性的有為「功德」，這不是張先生自找《成唯識論》來痛擊他剛愎自用的嘴臉嗎？然他卻連《成唯識論》是在證明其自身錯誤的自知之明都沒有，其無明暗鈍又深又重，自以為毀辱恩師卻實為颯怒 如來世尊與毀謗大乘聖教，其心行顛倒確實是「外道中前所未見」。

又，他「每每跟隨釋印順的腳步」來「自創法義體系」：「琅琊閣真如、琅琊閣見道、琅琊閣真見道、琅琊閣相見道、琅琊閣三無性、琅琊閣無生法忍、琅琊閣無自性、琅琊閣無我、琅琊閣緣起法、琅琊閣緣起性空」，這樣的「琅琊閣體系」所建立數百萬無意義言語確實是毀謗三寶的「外道中前所未見」，即便釋印順造無間地獄無數劫大惡業也不會如此離譜過，釋印順至少還有點自知之明，十幾年中被點出落處時他還自知而緘默不語，然張志成處於如此既深且重的無明中何曾省得？

五、結論

在無量無邊的宇宙海中，眾生的見解都不過是一抹蒼白，從不留下痕跡；張志成若或不信末學此言，大可將其所著梓行天下，以求世名及世利，看最後的結果是如何。大覺世尊開啓了法教，又囑咐大善知識來此爲眾生開示真義，豈是容易之事？但凡我輩有緣能值遇大善知識開演這殊勝大乘法，親證之後腳踏實地而次第進修，直是百千萬劫難值遇，佛恩、師恩難以報答。

今此娑婆世界尚未到末法最後五百年時，就有琅琊閣張志成等人以凡夫之身、而且是完全不懂佛法的邪見人，來紊亂正法，然無論其解說如何，張先生在批駁正覺道場與師父平實菩薩摩訶薩時，都等於是公然指向演說大乘實相心的釋迦如來，直接挑戰世尊及諸大菩薩所說法義的權威性。張志成將原本學術界等小學訓誥人士往往一語帶過之質疑，變成

了他口中大乘佛法就是錯謬無理，違背了他張志成所說，就會自動轉成爲違背大乘正理而指責之，在張先生意識分別所執之惡見中，他將自己的見解超乎一切賢聖之上，連世尊所說也不在意。

當年，釋迦世尊示意迦旃延尊者爲眾開示這末法滅沒，尊者即說偈《佛使比丘迦旃延說法沒盡偈百二十章》，其中說未來的比丘：「當捨諸經法，聖覺之所講；反受雜文章，廢捐佛所說。」⁵——他們會捨棄佛陀所留下來的經教諸法，將至聖大覺從性地之中所流出而宣演的妙法棄置一旁，反而去追求品嚐世間一切學術乃至無意義之雜染文章，廢棄捐捨如來一切所說法。釋印順比丘即是如此之人，今天尙未出家的張志成則稟受這釋印順所解，繼續「廢捐佛所說」誤導眾生。

這末法萬年之中，多的是「我覺甚真諦，卿誠無所知；卿講殊倒錯，我言順典義。」⁶——「我覺悟了如來真實的真諦教誨，你們卻都茫然不解；你們解說的大乘法竟然如是顛倒錯亂，我所說的大乘法才是真正順於經典而不顛倒的真實義。」因爲這些人如張志成都不是真正的大乘信解堅固的學人，多是「真諦無辨、倒錯經論」之人，與真正佛子之論議皆成顛倒。

⁵ 《大正藏》冊四十九，頁10，上1-2。

⁶ 《佛使比丘迦旃延說法沒盡偈百二十章》，《大正藏》冊四十九，頁10，上18-19。

《佛使比丘迦旃延說法沒盡偈百二十章》說：「正法在於世，終不自沒盡；因有象法故，正法則滅盡。」⁷——正法在於世間，終不會因自己的法義正真而滅盡滅沒；然而因為有相似佛法來紊亂的緣故，正法則會因此而被遮蓋及滅盡。釋印順和張志成所說的就是「相似佛法」，他們希望的就是從佛教裡面興風作浪，讓佛教正法見解從此消失。

《佛使比丘迦旃延說法沒盡偈百二十章》說：「今我聞此言，心生大恐懼，將來世見此，安能心不碎。」⁸這佛教末法的遠景在此五濁世間即是如此，眾生無所依怙，大乘佛子知己必定心碎。是以 迦旃延尊者說完這偈子，繼續依菩薩行在此世間不捨有情，生生世世常在此世間說法攝受眾生；迦旃延菩薩本是 如來座下弟子之中解經第一，即善於論說經典之真義；當知能得 迦旃延菩薩攝受說法，此乃百千萬劫之難逢大事。今天我輩弟子們同樣值遇發起護持正法大願、論議無雙的師父 平實菩薩摩訶薩在正法中精進及為眾生勇猛作事，這正是我們學人弟子們的榜樣！縱使末法接下來的九千年中，歲歲年年都有如琅琊閣張志成者來紊亂正法，菩薩佛子還是一樣在正法中惕勵精進，為眾生作事，直至法滅方才往生兜率天中彌勒內院，再無更言！

第八目 歸命世尊、大乘法、勝義僧（尤其是法主）

7 《大正藏》冊四十九，頁 11，上 21-22。

8 《大正藏》冊四十九，頁 12，中 23-24。

學佛之根本是歸命三寶：歸命諸佛世尊、歸命大乘法、歸命勝義僧；而詆毀三寶是此娑婆地球絕大多數眾生之共業，且這裡又是應身如來示現之地，不同於銀河系的其他小天下，因此這詆毀三寶的惡業在此地球是重中之重。因此，逢此琅琊閣、張志成之亂，有必要提醒大眾如何歸命三寶，而「歸命勝義僧」中尤其是指歸命當代之法主。在說明之前，先就張志成事相再作解析。

一、自認凡夫之張志成——自不解般若、唯識

① 凡夫張志成不入第一義，第一義非凡夫境界

張志成既自稱是凡夫，實際亦無任何實證，即本非入第一義，以第一義非凡夫境界故，世尊在《大乘入楞伽經》卷三〈集一切法品 第二之三〉清楚開示：「第一義者，是聖智內自證境，非言語分別智境；言語分別，不能顯示。」⁹——「這佛法的第一義，是聖者向內自證的不思議智慧境界，不是世間語言分別議論可生起第一義的智慧境界；世間語言分別議論是因緣生滅的妄想相，無法顯示這第一真實義。」所以，佛門第一義諦處從來不令凡夫在此駐留談論，這不是凡夫張志成無始以來的妄想計著所能理會之處，如是常住於凡夫位的張志成所說便不值得信受。《楞伽阿跋多羅寶經》卷二〈一切佛語心品之二〉說：「第一義者，聖智自覺所得，非言說妄想覺境界；是故言說妄想，不顯示第一

⁹ 《大正藏》冊十六，頁 600，下 13-14。

義。」¹⁰——「第一真實勝義者，是聖者依實證之智慧自心覺悟之所得，不是對於表述第一義之世間言說生起妄想理解覺知之境界；因此對於第一義言說所生之妄想，不能顯示佛法第一義。」這清楚說明唯有親證第一義的賢聖才能依所親證入第一義，才能真實解說第一義，這賢聖第一義自覺境界從來不是凡夫者可作任何蠡測；此第一義即是張志成所極端厭惡的第八阿賴耶識如來藏。

既然張志成從頭到尾都自說他是凡夫，既非賢聖，本無可解第一義，正是世尊所說的落在言說妄想分別境界之人，全都不能顯示第一義；他本應自知身分，好好熏聞世尊開示，然此言不及義的凡夫卻總是仿效惡知識釋印順不斷地割裂佛法、訾議大乘經是後人所造，他連世尊宣演的《楞伽經》都只當作是糅雜兩種體系的思想，「誣謗世尊的開示」已成爲他日常生活中不可或缺的一部分，所以如是凡夫一直是以凡夫心來蠡測佛法大海、作諸妄度聖言量之臆測，如何可識得世尊開示的佛法？

凡夫張志成撕裂大乘經，貶抑甚深法義爲思想

然可悲的是，這一位凡夫張志成在自稱「凡夫」時，卻連「凡夫」的定義和「凡夫言說永不及於第一義」都不清楚，還一直理直氣壯說他就是個「凡夫」，頗以「凡夫」爲傲？實在令人悲憫！在此依世尊開示，即顯示張志成在說他

¹⁰ 《大正藏》冊十六，頁490，下9-10。

是凡夫時，亦如同自說「我是個言不及義的凡夫」、「我是一個沒有能力來談論大乘第一義的凡夫」、「我是一個沒有任何資格來談論大乘第一義的凡夫」。然可悲憫的張志成對此毫不知悉，卻總是興高采烈地解釋大乘第一義、大乘唯識、大乘種智的道理，自以為懂得經論所說；如果筆者繼續根據 世尊的開示說下去，那張志成的行為就是在表示：「我就是一個不懂第一義的凡夫，但我就是要在這假裝我懂得第一義，我本來擺明地就是要來糊弄大眾；所以會相信我說的話的人，你以後不能怪我，是你們太笨了；為什麼你們不信經典、不信佛說，要來信我所說？我又沒有強迫你們啊！」可是張先生連這麼粗淺的自知都沒有，只能說他真的與大乘法無緣，他卻還很有把握這義理一定如他所說，這都是因為他受了釋印順邪見的影響；釋印順對大乘法的惡意，形成了他對大乘法的根本懷疑、對實相法難以接受，這懷疑在他的有生之年並不曾中斷過。等到張志成被魔波旬強行投以惡念時，他就搖身一變成爲執行根本惡見惡行之人，在其不解的第一義處強行解說，將佛法變成像似佛法（相似像法、相似佛法），再加上他有著「我語取」的嚴重執取，使得他謗法問題變得更加嚴重。

這一位蠻橫無理、對師長用語兇狠毒辣的凡夫，總是非常非常樂於討論他所不懂、不解、不屑、無興趣、打從心裡不以為然的大乘第一義，只因爲他想從中破壞；他的第一步就是否定 世尊所說（表示 世尊說錯了），以行動表示這第一義是凡夫都可恣意談論、也是凡夫思惟分別能到的境界，於是

他大談特談第一義（他堅持他無須親證第一義，也能解說第一義）。這樣傲慢、自慢、我慢、高慢、師心自用，罔顧世尊開示者，眼中自無賢聖的存在，禪宗證悟祖師所證的如來藏，也正是他崇拜的釋印順所誣謗訾議的「外道梵我」，所以他舔食釋印順的臭口水、詆毀大乘如來藏有「梵我論的味道」，又更說「禪宗證悟不一定是證得如來藏」，意圖混淆是非以模糊《成唯識論》所說「入見道」是「證解阿賴耶識」之意，再將識藏如來藏強行分割為「阿賴耶識」與「如來藏」二個法，如是不斷地分化佛法、割裂經藏、誣謗聖教，只因為他服膺釋印順而痛恨真實法，任何證悟如來藏者都是他厭惡的對象，所以他大力抨擊師父平實菩薩是其來有自。他已全然在魔波旬攝受的「厭惡世尊開示的大乘法」的情境中，彷彿戴上了永遠再也無法取下來的 VR 眼鏡（住在詆毀大乘法之虛擬實境中），永遠在訾議大乘法的世界自得其樂。

聲聞與緣覺即使修至無學果，於此第一義亦只能信受佛語，無可置喙於一辭；倒是這一位「言不及第一義」的凡夫每每開口閉口都是大乘第一義如何如何，他何曾老實安分過？他何曾看待自己是凡夫呢？他還在網路開班授課教導第一義——他最厭惡的「實相心、實相境界、真實自性」，擺明了他就是來籠罩人；但他所說的「第一義」永遠是空中樓閣，只有謗法的業隨身，來世必墮不可愛樂處。

這樣的凡夫張志成隨意拿起《成唯識論》就來議論，以為聖者的境界亦不過爾爾；他就如同一個只會說 goodbye 的人，就自稱是英文專家一樣；也如同一個穿上名棒球選手背

號球衣的人，就說他也是投打都一流的棒球精英；一個只懂得掐著手指頭來算數的人，就說他是數學大師；或者如同一位才剛拿起毛筆學寫字的孩子，就自比書聖王羲之一樣。這一位凡夫張志成既知自己是不折不扣的凡夫、貨真價實的凡夫、如假包換的凡夫，卻來妄議聖者智慧境界，拿著他斷句都會出錯的佛法經論來解說，自認為佛法「大師」，換取來世極長劫的極不可愛苦異熟果；此即俗諺所說「笨到不會抓癢」，這就是末法時代的凡夫寫照。

② 無力揀擇善知識與惡知識的張志成

張志成之無力揀擇惡知識時，也代表著他應注意下列三件事：

一者，他不應當繼續閱讀釋印順的邪見著作，因為大善知識師父 平實導師已詳盡解析出釋印順主要的落處與邪見，令釋印順被公開評論十幾年而不能置一辭以辯，張志成就該將釋印順所說全然捨棄；若覺得這事還要審析，則他應仔細地一點一點條列出釋印順所有嚴重錯誤的落處，看自己是否可替釋印順自圓其說？如果有一處不論他再怎麼努力就是無法替釋印順辯解，那就表示在他「揀擇」後的結果是釋印順有著嚴重的法義錯謬，這釋印順是否真為善知識就很清楚明白了；這也同時顯示出他不應懷疑師父 平實菩薩所說，而是應盡捨釋印順的邪見（若還是無法盡捨，當於 世尊聖像前，稟白 世尊發誓願遠離如釋印順一類的惡知識，自燃一炷於身於臂，求 佛護念加持，永誌不忘）。

二者，他應由此知悉他所修集的福德資糧是極度地鮮少，以至他無法擁有清晰的揀擇智慧；因此他應當努力護持正法、懂得用功精進，至少每天撥出時間憶佛拜佛、看話頭；凡事行四攝法，培植福德。

三者，他應同時知道辨正佛法之事與他無關，應該於此默然，遇到有疑、實在無法排遣時，應恭敬虔誠請示師父 平實菩薩；以他此生並未信受諸佛、菩薩、護法之善引導、善護念、善指示、善授念這揀擇佛門外道之法，過去生亦復如是。比如有菩薩學人此生應有辨正外道的因緣，當他年輕時想是否有某一部大乘經典可得恭閱，過不了多久，經典即因某種因緣現前（在今日電子大藏經出現之前）；又遇有疑問想查詢、查證時，於圖書館一百多部大藏經中，竟可隨取一部翻開即可在此頁附近找到想要查證之事；又家中本無他人真正在學佛，不知為何而來的諸法師著作出現，隨著閱讀後、知悉這書中的法師落處非皆正行正說（以當時年少，既是佛門法師著作，更無在意，不更評論如是）。

③ 魔強法弱，更令大乘法子出生護法心志

琅琊閣張志成在佛法道路上沒有人虧待過他，他得天獨厚地走到了現在的位置（佛世時他尚無善根可值遇 釋迦如來，其微薄善根因緣由此可知。如今卻可值遇大善知識 師父演說大乘殊勝法，有因緣深入般若；諸佛菩薩與 師父何曾虧待他），然畢竟因為大乘十信位沒有真實滿足，所修時劫過短（應在兩隻手之指頭就可數盡的數目內），導致他亦不關心佛法真實義理，且他有致命的心性問題，就被魔波旬挑中，安排了他這一世，也導致他走上歧途。

張志成對大善知識的反對與異議，皆是以釋印順著作爲本；然如前說，他從來沒有真正接受過這事實：師父 平實菩薩已經一再地揀擇出釋印順在佛法立論上的諸多敗闕，這些評論與辨正之書籍法寶也是不斷地寄給釋印順（釋印順畢竟不像有人說收到書籍後，會直接丟在字紙簍裡；依釋印順好學與博聞強記的個性，他會詳加閱讀，隨時想要指出這書籍前後所說的差異矛盾，伺機而動；這可從他在其著作每每依大藏經原文字句曲解其義理，這都是靠他一直好學閱讀與博聞強記的個性而來。所以，釋印順在沒有電腦搜尋引擎的時代，他只要發現經文中有他可以見縫插針、混淆是非之處，他都會深刻地記在腦海中。如前所說，即使經文義理鮮明令其謬理無可下手發揮時，他也會熟記下來，然後未來寫書時，他會以世俗凡夫之見前後夾雜這段經文義理來評論，令凡夫看了後，對此正理心生疑竇，變成是有條件下方得成立，以此貶抑之評議來淡化原來的正理色彩。然釋印順終其一生並無法發現師父 平實導師的主張有任何前後矛盾之處，也無任何他可以見縫插針之處；師父 平實導師之邏輯理路思惟緊密環環相扣，也讓釋印順即使不死心地持續閱讀，仍無法展現他擅長的令一般人生疑的詭異評論），然一生強勢、語文咄咄逼人的釋印順卻都無一字可以回應¹¹。

11 當年鍾慶吉在《自立早報》每週日讀者專欄論及釋印順，隔週釋印順即火力全開予以抨擊，同時也有其弟子釋昭慧加碼一篇攻擊鍾慶吉。這評論釋印順後，要他不回應是很困難的，當知釋印順對任何想要詮釋他所說者實際上也不懷好意。然心態狡獪的釋印順則在《華雨集（五）》爲其「大乘非佛所說」之惡說辯解來混淆視聽：【（我在《初期大乘佛教之起源與開展》，雖與一般的傳說有點不同，但我末後的結論，「大乘是佛說」）】釋印順，《華雨集》第五冊，正聞出版

從這事實上來看，今日張志成還死抱著釋印順所說來評議大善知識，更凸顯其荒謬，這也顯示出張志成沒有能力揀擇釋印順所說真偽，也可說他和那些盲從不悔的釋印順門人一樣——從來不曾理解過釋印順的深層用心。

④ 唯識正義

大乘入見道親證唯識性三自性——圓成實性、依他起性、遍計執性，這都須依於這真如心體——第八阿賴耶識如來藏之親證，方得觀察勝解這三自性；由此可知，離於心而向外馳求，皆稱之為「外道」，就是此理，心外求法故。

又，窺基法師記錄聖 玄奘菩薩闡釋《成唯識論》妙義的筆記《成唯識論述記》（後來不免記憶不佳而有所誤會；更在試圖旁徵博引、會通諸多經論時，產生窒礙，在無法有 大師教導的情況下，以當時聖 玄奘菩薩已然捨壽，《述記》便在窺基法師自行論述時發生了些

社，1993年4月初版，頁281。這詭辯矯飾的種種惡習，將大乘佛法當作是「傳說」還說是「一般的傳說」，又說他最後的「結論」是「大乘是佛說」，這個一生都主張「大乘非佛所說、大乘經典是後人所造所說」的人是如此詭辯，給跟隨他的人直接掌臉！因此釋印順在師父 平實導師出來之前，實際也沒人知道他真正的意圖是什麼。他讓學人大眾對佛法生起疑心，無法決定正義，甚至失去信心，脫離原本中國學人於大乘法的主調；甚至這惡念下的釋印順還煞費苦心摧毀求願往生極樂世界的學人之信念，他藉著引用其他學者之謬說來誣謗阿彌陀佛。所以，釋印順真是魔波旬所喜愛的人，因為根本不必波旬時時刻刻提醒他該怎麼作，他就可一直破壞正法，與現在的張志成如出一轍。

誤會)，在卷首轉述聖 玄奘菩薩所說「識性、識相，皆不離心」；由此亦可明白：真見道的唯識性、相見道的唯識相，皆非依止於法性的思惟而得入，都須依止於真如心體第八識的親證，以一切皆「唯識所現、唯識所顯、唯識所攝」，故稱「唯識」。

又，《成唯識論》清楚揭示這唯識相的親證亦須由真如心於世間運行的法相與行相中，成就非安立諦三品心的親證，此即《解深密經》所說的七真如現觀；再依真如智慧發起大乘四聖諦的觀行，成就安立諦十六心、九心，入阿羅漢位方可入地。由此可知，相見道之與真見道截然不同，此即世尊在《分別緣起初勝法門經》開示這入見道有二：「頓現觀」與「漸現觀」；即從來不是明心就可跨過凡夫異生性，不是才一開悟就可發起聖性而入大乘聖位；入見道只是見道位的開始，不是結束。

聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷三楷定這大乘「入見道」是「證、解阿賴耶識」——親證、勝解阿賴耶識，又強調說「見道前」就是「未能證、解阿賴耶識」；最後結語這入見道的道理「非諸轉識有如是義」——可不是七轉識有此「真實唯識」的道理——這七轉識從來皆非大乘見道親證之標的，不當錯認心識。所謂「唯識」皆在宣演這「一切法皆依止阿賴耶識」的真實義，唯有第八阿賴耶識是大乘入見道之親證標的，親證真如即親證第八阿賴耶識心體。故 世尊在《大乘入楞伽經》開示：「顯示阿賴耶，殊勝之藏識；離於能所取，我說為真如。」這藏識第八阿賴耶識就是禪宗大師與學人都

要尋覓的真如心體，以佛法所說即是同一真如；以唯有一真如心體第八阿賴耶識故，不可外於阿賴耶識心體，再去求覓真如，否則即為「心外求法」的外道，與三乘菩提無緣。

真如亦是第八識之真實性

《成唯識論》卷十說「真如亦是識之實性」即說這真如法性亦是「唯識」之真實性——唯第八阿賴耶識心體之真實性，以第八識心體的真實性與如如性說為「真如」。又，《成唯識論》卷二說「六無為」中的世間「五無為」法「皆依真如假立」——皆依真如而方便施設；又再言「真如（無為）亦是假施設名」，為「遮遣」執取為「無」者，以實依第八阿賴耶識心體而說真如為「有」；又為「遮遣」執取為世間「有」者，即依第八阿賴耶識自體無有一法、畢竟離諸能取與所取而說為「空」。並非張志成等世間凡夫「虛幻想像」之虛無飄渺、遺世獨立的法性可謂「真如」，乃至「虛幻想像」有離於第八阿賴耶識心體之「真如法性」說為「涅槃」，又說「本際」唯是此「虛幻想像之真如法性」等種種惡見，如是種種臆想「真如、真如法性」皆是「心外求法」，皆非佛法、非學佛人所應聽受！

「琅琊閣真如法性」皆張志成之所虛妄計度

由此可知：張志成妄想有能離第八識心體而存在的「琅琊閣真如法性」（張志成說二乘阿羅漢滅盡後，八識滅，此「琅琊閣真如法性」可以獨自存在），即是《成唯識論》此處所指斥的「虛幻想像」之法；且，張志成又自說此「琅琊閣真如法

性」純然無爲、毫無作用；既是如此，與眾生一點交涉都無，那麼證此「琅琊閣眞如法性」斯有何益？既無智慧與解脫之德用，成佛豈非皆成妄計？未來成佛之功德何處而有？是從一切現成的生滅法繼續出生（如何稱這是成佛功德？），還是從「張志成緣起說」之虛妄計度而生（根本是無因之法）？則盡張先生之所說法，無一不生滅者，則眞實何在？如何有眞實自性？既然一切無實，即無現前的眞實亦如如之自性，三大阿僧祇劫之後又何能出生如來果德，張志成是想要顯示所謂佛法修行不能成就如來位的果德？以無有故，如是所說，必入斷滅見。

張志成所妄計的「琅琊閣眞如法性」既可離體自在，又與成佛無有關聯，最後一切「佛地功德」全都侷限在七識心中而成爲生滅法，自當隨他未來成佛示現大般涅槃後、入於斷滅；如是荒誕之斷滅見論者竟亦自稱學佛！他所自豪的中觀又何得存在？由此可知，這「琅琊閣眞如法性」不過是這一位不信「佛說大乘法」者之遁詞，張志成還是與釋印順一樣永遠無脫於斷滅見、無因論。

一切法唯識，非離第八識而別有自性

聖 玄奘菩薩在《成唯識論》特別強調大乘佛法親證眞如不是如事上之「虛幻」，理上亦非「妄倒」，即說「唯識」——眞實唯識第八阿賴耶識心體，「不同餘宗離色心等有實常法，名曰眞如」——絕對不同於有世間宗派（乃至二乘聲聞部派誤會佛法者）離於世間色、心之法而另行安立一眞實

常法以爲是真如；當知真如心體與七轉識同在、與五陰十八界同在，此即闡明《成唯識論》卷三所引《大乘阿毘達磨契經》所說：「無始時來界，一切法等依，由此有諸趣，及涅槃證得。」——無始以來的三界六道諸趣所有生死、諸法的生住異滅，全皆依於這不生不滅的第八識，及至學人亦依此第八識的親證而方有涅槃證得。如《中論》說「涅槃與世間，無有少分別；世間與涅槃，亦無少分別」，「世間」與「涅槃」皆依這唯識第八識而說，離此更無菩提之親證與涅槃證得、亦無世間一切緣起諸法。沒有了第八識，就沒有世間生死輪迴與出世間涅槃，就一切無有、一切無法，法界即無任何一位有情，成爲斷滅空！

又，《大方廣佛華嚴經》卷六〈入不思議解脫境界普賢行願品〉說：「又由未來諸根、五塵境界斷滅，凡愚之人以爲涅槃。」¹²——凡愚誤計「斷滅一切未來後有、一切五塵境界斷滅」爲「真實涅槃」，不明白唯有唯識第八阿賴耶識才是涅槃本際之真實理。當知：親證涅槃即證解阿賴耶識；離此自心第八阿賴耶識，則一切無有，無有此三千大千世界，亦無三世——過去、現在、未來可得，如《大方廣佛華嚴經》卷六〈入不思議解脫境界普賢行願品〉開示：「佛說諸法無生無滅，亦無三世，何以故？如自心現五塵境界，本無有故；有無諸法本不生故，如兔角等；聖者自悟

¹² 《大正藏》冊十，頁 688，上 6-7。

境界如是。」¹³ 何曾有離於本心第八阿賴耶識之法？這第八阿賴耶識即是諸法實相，即是法界根本心；離此第八阿賴耶識，說世間、出世間，說非世間、非出世間，說有爲、無爲，說有漏、無漏，說空、不空，說自性、無自性，說實、虛，說有我、無我，全非 如來真旨。¹⁴ 離此第八阿賴耶識，別求「常法、眞如、涅槃、實際」者，皆成虛妄。

《成唯識論》嚴正宣示「應非離識有別自性」——不能離開唯識第八阿賴耶識而主張有其他的自性存在；如是於自性上尚不可得，何況能有「眞如」可得？當知一切都歸屬於唯識第八阿賴耶之性、相，一切諸法本無自性、本離生滅，皆以第八阿賴耶識爲所依故，以涅槃寂滅亦依第八阿賴耶識爲因（即第八識自性涅槃）。契經說這阿賴耶識心體圓滿清淨、出過世間，即是真正涅槃實際，依此第八阿賴耶識之本來解脫自性說有涅槃可證，以第八阿賴耶識之自體眞實性即涅槃性、本自寂滅——即同於涅槃。如何可像張志成熏習釋印順的邪見，遂無心於聖教，對大乘法從無尊重，以輕心慢心隨意貶抑眞實法第八阿賴耶識如來藏而大加毀謗呢？

⑤ 如來藏

¹³ 《大正藏》冊十，頁 688，上 12-15。

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷三九七〈初分勝義瑜伽品 第七十五之二〉說：「非世間、出世間法，不離世間、出世間法；非有漏、無漏法、有爲、無爲法，不離有漏、無漏法、有爲、無爲法。」《大正藏》冊六，頁 1057，中 15-17。

張志成有著斷滅見凡夫一貫地「畏懼真實常恆不變法」之恐懼症，如同恐懼陽光的人，永遠只能躲在「無常、斷滅」的黑暗角落；也因此，攻訐這「真實永恆能生萬法」的如來藏第八阿賴耶識就成爲他下半生繼續生存的唯一意義。

當張志成誣指如來藏有「梵我論的味道」時，他是受了釋印順的邪見影響；釋印順的第一種說法是直說這非如來所說法，認定如來藏是後人創造的思想，因爲他將同識異名的如來藏與阿賴耶識切割成兩個心；第二種說法是釋印順「委屈」他自己，假設這是如來所說（注意只是假設，他實際並不同意這假設），那他認爲如來藏也是依外道神我、外道梵我的思想方便建立，這是如來方便施設的。從釋印順之後，來自學術界的學術凡夫作了更多如來藏研究，由於他們都是凡夫不學無術，看不懂佛經真義，只會文字訓詁，所以就繼續切割大乘法，對含有如來藏名相的經典也大肆切割分裂，自說有不同典籍系列、有思想發展上的脈絡、都是後人編寫而成的學說；張志成看了這些無厘頭的瞎說研究後，就也被唬得一愣一愣地，宛若中邪、無力出拔。從他引用這些學術瞎說，可見他滿腦子想的都應是「大乘是後人學術發展下的多個階段性的思想學說體系」，所以他一路毀謗中國禪宗祖師、大乘經典、法主平實菩薩，就都不奇怪了。

學術界皆如前期的楊惠南認定大乘經就是僞經

當知現今的學術界大多是無智、無信、不解佛法、於佛法無緣的凡夫，尤其聲名大噪的學術界「大師」更是如此；

他們熱誠擁抱的是歐美、一分日本的「大乘非佛說」，但不好意思寫得那麼清楚，不方便對中國傳統佛教噙聲，但對「大乘是佛所說」是絕不苟同（甚至鄙夷；這些無知者真是天可憐見），其中總會有人忍不住說溜嘴，如學者楊惠南¹⁵說：「若我們把所有不是釋迦佛所說的都稱為偽經，照這樣比較狹隘的定義的話，那麼所有大乘經都是後來的，都是偽經……。」¹⁶ 楊惠南說的正是佛學學術界大多數學者的心聲，他們認定大乘經都是偽經，各各崇洋媚外，以為外國的月亮又大又圓，從來不信中國是釋迦如來嘉許的大乘法廣傳的寶地、是菩薩乘學人最後聚集之地；既然這樣的人對自己傳統文化從無發思古之幽情，亦不珍惜，何不轉換國籍、何須賴在此地？

且，既然他們都主張「大乘非佛說」，又為何要來討論這些「偽經」來作佛法研究呢？因為他們也要藉此研究以博取名聞利養。在他們這群無智凡夫的幼小心靈中，也不會瞧得起、也不會正視中國一切證悟如來藏的禪宗證悟祖師，因為他們以為大乘法只是後來人們漸次發展出來的「思想」而已，大乘法就只是一個又一個學說體系中的一種，並無親證

15 非指後期的楊惠南教授。

16 張慈田，〈突破台灣佛教的瓶頸——訪楊惠南教授〉，《新雨月刊》第二十一期，1989年3月。

<http://www.dhammadownload.com/magazine/rain/rain-21.htm>

學術界由於受到釋印順的強大影響而偏執地認定「大乘非佛所說」、「大乘經是後人所造（偽造）」。

的可能性。於是這些人彼此心照不宣，打定主意在他們認定的「偽經」中大作研究，作得不亦樂乎，以便在世間生存（這就是他們的「事業」，作意如此不淨，何其可悲）。好一點的是有些人還有一絲對大乘佛法的憧憬，然而一樣是無明籠罩，他們的著作實際上都是在干預正法，因為佛法不同於世間其他學術、科學研究，佛法的驗證是真修實證、以道果為作證明，都是「於現法中自作證具足住」，而不是凡夫口上的閒談。比如世間有人默默耕耘，一生在數學的數論作研究，他的證明可對純數學有貢獻；然純數學於此世間雖可實際應用，一樣是屬於佛法所說的戲論，如同筆者所舉的古印度的語言大師後世投胎還是茫茫無所記憶自己前世所寫，皆是落在世間學，非關生死，猶然是世間戲論，無益於生死解脫、何況證得生命實相？然佛法既非凡夫所能涉足之處，這世間一切所謂的「佛法、佛學、佛教」之「學術研究」實際上就都沒有價值可言；但由於牽涉到所謂「佛學研究」的都只是未實證的凡夫們，在許多處就無可避免地牴觸了佛法真實義，以窮盡凡夫思惟境地皆無可理解賢聖境界故；在 世尊已說的三乘菩提經典流布於世間時，此中大乘經又非二乘賢聖境地，何況世間凡夫能解？既然這些世間凡夫離大乘義理與境地皆如此遙遠，如何造文闡釋而不壞佛法呢？必然是戲論中之戲論，即戲論無過於此，就會變成了造作毀謗三寶的罪業，以自身一生職業來造作無明惡事者，實在莫此尤甚，何其愚癡！

一千多年前，中國佛教大師聖 玄奘菩薩早就知道一定會

有這類無明眾生，因此在造《成唯識論》時，就舉出 彌勒大士所開示的七種理由來說明「大乘是佛所說」；現在七個理由俱在，這些主張「大乘經是偽經」的學術庸才在歐美學術界參養了這麼久的情況下，還是無法有一言一語來回應 彌勒大士的正說！

平實菩薩造《阿含正義》，證明二乘法 來自大乘法

師父 平實導師也知道這些人之無智，爲了救挽這群無知眾生及弘護正法，師父 平實菩薩寫出了七鉅冊的《阿含正義》，舉示出第一轉法輪時 世尊就已說明「有第八識之存在，只是沒有用『第八識』這名稱」，如「識與名色」是「同時俱轉、同時存在」的（明明就不是六識論，因爲名色中的名就有七個識了）、「聲聞四聖諦都是依於（眞）如一不離（眞）如、不異（眞）如一所建立的」（明明就是依於第八識眞如常住法來說有二乘法）；這都是現存在北傳《阿含經》、南傳《尼科耶》經教中的顛撲不破的事實；¹⁷證明了 世尊很早就已宣說大乘法，只是二乘聲聞人無法理解這意涵、難以觸及此真實義。

17 南傳「尼科耶」《相應部經典》卷五十六：「諸比丘！有四種之如，爲不離如、不異如。以何爲四耶？諸比丘！『此是苦』，爲如，爲不離如、不異如。『此是苦集』，爲如，爲不離如、不異如。『此是苦滅』，爲如，爲不離如、不異如。『此是順苦滅道』，爲如，爲不離如、不異如。諸比丘！此四者，爲如，爲不離如、不異如。是故諸比丘！此是苦，應勉勵！此是苦集，應勉勵！此是苦滅，應勉勵！此是順苦滅道，應勉勵！」《漢譯南傳大藏經》冊十八，頁 324，上 3-9。

北傳《雜阿含經》說二乘緣起法不離如、 不異如

即使是第一轉法輪所說的二乘緣起法，亦不離大乘法的真如，如北傳《雜阿含經》卷十二說：「此等諸法，法住、法空、法如、法爾，法不離如，法不異如，審諦真實、不顛倒。如是隨順緣起，是名緣生法，謂無明、行、識、名色、六入處、觸、受、愛、取、有、生、老病死憂悲惱苦，是名緣生法。」¹⁸ 這一切因緣所起、所出生的緣起法、緣生法、緣起支（十二緣起支），都是「法如、法爾，法不離如，法不異如」——全都是真如（真如心之局部功德）、（這樣依於真如而）如是成就、不離於真如（從無獨起、須以真如為所依）、不異於真如（為真如之所生而與真如非一非異）。由於師父平實導師如是引經據理清楚的教誨，如何更說有一個二乘法是離於大乘法的真如而能存在呢？有哪個二乘法是可離於大乘法之實際呢？連二乘法所說的世間一切法都不離大乘法的實際、真如，何況是二乘法本身！

南傳《尼科耶》說如不虛妄性、不異如，不是 一切無常

南傳「尼科耶」《相應部經典》卷十二說：「諸比丘！於此有如不虛妄性、不異如性、相依性者，諸比丘！此謂

¹⁸ 《大正藏》冊二，頁 84，中 22-26。

之緣起。」¹⁹這「如不虛妄性、不異如性、相依性」，在表示二乘緣起諸法是與此「如」有「相依性」而得以存在，不能離開「如」；一切緣起支是「不異『如』性」，是與「如」有關連的；這裡又開門見山地說有「『如』不虛妄性」，就是緣起法之一切緣起支都是「真如不虛妄」，同於北傳《雜阿含經》所說的「法如、法不離如、法不異如」。那普天之下的二乘聲聞學人如何會通這「如」的道理呢？「一切法、一切緣起支」不是都生滅無常嗎？爲何世尊在此說「『如』不虛妄性」？（待續）

19 《漢譯南傳大藏經》冊十四，頁 30，行 1-2。



A person is shown from behind, sitting in a meditative posture on a wooden pier. The background is a soft, golden sunset over a body of water, with mountains visible in the distance. The overall mood is peaceful and contemplative.

生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載六)

第三章 六見處之方便禪思與真實禪

我們前面已經介紹聲聞的五陰心理解剖，以及緣覺的諸界心理解剖，都是佛陀所建立，將世間一切法加以分類的獨特且巧妙的方法，目的是為了區別不生不滅法與生滅法的截然不同。然而眾生一向只是生死流轉，從來無法理解或實證不生不滅法的法相是什麼，所以佛陀特別施設五陰與諸界的分類方法，先將一切法進行分類。眾生中聰慧者憑藉五陰與諸界的分類與觀察，現觀其生滅與無我性之後就可以解脫於生死流轉的痛苦，成就四沙門果的次第解脫。但是佛法的修證並不僅止於獲得四沙門果的解脫智慧而解脫於生死流轉，因為這只是抵達佛道途中的「化城」而已；佛陀建立四沙門果的究極目標，在於化導小乘人得以迴小向大，最後成就與佛陀一般無異的成佛之道。

因此小乘的五陰解剖與諸界解剖的觀行方法，其實只是作為邁向大乘實證不可解剖的第八識甚深微妙大光明法的前方便。因為要實證不生不滅的甚深微妙大光明法之前，首先

要把所有可以解剖分類的生滅法範圍完整且恰如其分的界定：不可以範圍太小而把可解剖的一部分生滅法，錯誤的當成不生不滅法；也不可以範圍過大而把不生不滅法否定掉，或者將之視為生滅法。只有具備正確解剖分類生滅法的智慧者，才有可能找到真正不生不滅的甚深微妙大光明法。綜合小乘聲聞與緣覺的觀行能力，形成通往大乘的階梯，而六見處觀行就是小乘迴小向大首要登上的階梯。在《阿含經》中六見處又區分出前五見處與第六見處的觀行與實證，將之分別稱為「方便禪思」與「真實禪」；從這施設的名相可以顯而易見知道，前五見處的「方便禪思」，就是小乘進入第六見處及實證大乘「真實禪」的前方便。

從佛陀施設聲聞與緣覺同入無餘涅槃，有智慧者就可以知道其後必有大乘亦是佛說。如果佛陀建立佛教的目的，只是教授解脫生死輪迴以入無餘涅槃，那麼只要有聲聞法便已經足夠，根本不必大費周章教授緣覺法。因此佛陀教授緣覺法還特別教導十因緣法的目的，就是要幫助小乘聲聞人邁向大乘的前方便。由於有聲聞與緣覺的教法，才令小乘「方便禪思」的修習具足，才能夠獲得進入大乘「真實禪」的基本知見。由此可知，小乘與大乘之間智慧距離相差甚遠，必須有聲聞教法與因緣觀的緣覺教法，才能稍稍補足登上大乘智慧之階梯。緣覺與聲聞的智慧距離已經甚大甚遠，那麼大乘與緣覺的智慧距離，則更遠甚於緣覺與聲聞之差距。

在《阿含經》中有極多經文宣說聲聞與緣覺的心理解剖方法，總括稱為「方便禪思」，然而小乘的心理解剖，終究不

能脫離進入大乘「真實禪」實證大乘見道的目標。如果小乘法不以「方便禪思」自居而邁向大乘「真實禪」，那麼如此的小乘法就只是小根小器且焦芽敗種的羅漢道。若是小乘法以「方便禪思」自居而邁向大乘「真實禪」，那麼如此的「方便禪思」便不能稱為小乘法，而是邁向大乘「真實禪」的「方便禪思」，本質即是大乘法。因此佛陀以六見處將大小乘的法義緊密結合，令小乘法不能脫離大乘而失去成佛的重要目標。所以《阿含經》中有六見處相關的義理，正是證明大乘是佛說的重要文獻證據。如果有人因為六見處的法義結集在《阿含經》中，就錯認六見處是屬於小乘的法義，那麼就是對於六見處的義理無法如實正知的緣故。

在《雜阿含經》第六五、六六、六七、六八、二〇六經都有對「方便禪思」的解說，其實就是對於如何以三昧¹解脫的解說。「三昧」包括「禪定三昧」以及「智慧三昧」，「禪定三昧」是通於世間的四禪八定，「智慧三昧」則是不共世間且具決定性而不動搖的智慧，例如聲聞證道之解脫智，即屬智慧三昧，所以經中有時也以「三三昧」²描述小乘人出離三界的方法和智慧。本書前面第一章概要介紹五陰解剖與諸界解

1「方便禪思」在南傳尼柯耶對讀的經典中就是「三昧」。例如《雜阿含經》第六五經對應南傳相應部 S22.5-6，其經題即是「三昧」與「宴默」，經文以「三昧」對應「方便禪思」。

2《長阿含經》卷十〈第二分三聚經 第八〉：「云何三法趣向涅槃？謂三三昧：空三昧、無相三昧、無作三昧。」《大正藏》冊一，頁 59，下 5-6。

剖的內涵，即是相應於「方便禪思」的具體內容與重要目標。
《雜阿含經》卷八第二〇六經：

如是我聞：一時，佛住毘舍離城耆婆拘摩羅藥師菴羅園。爾時，世尊告諸比丘：「當勤方便禪思，內寂其心。所以者何？比丘！方便禪思，內寂其心，如是如實知顯現。於何如實知顯現？於眼如實知顯現，若色、眼識、眼觸、眼觸因緣生受，若苦、若樂、不苦不樂，彼亦如實知顯現。耳、鼻、舌、身、意亦復如是。此諸法無常、有爲，亦如是如實知顯現。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。³

上述經文標舉「方便禪思」的目標就是要「內寂其心」，才能夠說「如實知顯現」。前述六見處的「平等慧如實正觀」中，前面五種見處的觀行就是「方便禪思」，其階段目標就是要「內寂其心」，然後才可以「如實知顯現」。換言之，修學佛法與研究佛學都要能夠「內寂其心」，再配合正知見的建立，才能夠說對修學佛法與研究佛學有「如實知顯現」之智慧與功德，否則就會產生於法退墮的現象，甚至無法正確理解佛法的窘境。因此所謂「方便禪思」的建立，就是要進入大乘「真實禪」的前方便，此外還有許多的心理素質與基礎知見必須培養及建立，才能夠進入大乘見道而不退，「內寂其心」就是重要的努力目標。

³ 《大正藏》冊二，頁 52，中 20-28。

前舉《雜阿含經》第二三經有關六見處的經文，主要強調五陰諸法與「我、涅槃」之間的平等慧，作為除去我見、我所見、我慢、我使的繫縛的基礎知見。至於如何具體的操作，在《雜阿含經》共有五部⁴解說「方便禪思」的經典，讓我們可以進一步理解六見處的重要內容，因為六見處就是由「方便禪思」與「真實禪」的觀行內容所構成，其中前五見處就是「方便禪思」。例如《雜阿含經》卷三第六五經：

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：「常當修習方便禪思，內寂其心。所以者何？比丘常當修習方便禪思，內寂其心，如實觀察。云何如實觀察？此是色、此是色集、此是色滅；此是受、想、行、識，此是識集、此是識滅。云何色集，受、想、行、識集？愚癡無聞凡夫於苦、樂、不苦不樂受，不如實觀察；此受集、受滅、受味、受患、受離不如實觀察故，於受樂著生取，取緣有，有緣生，生緣老、病、死、憂、悲、惱苦，如是純大苦聚從集而生，是名色集，是名受、想、行、識集。云何色滅，受、想、行、識滅？多聞聖弟子受諸苦、樂、不苦不樂受，如實觀察，受集、受滅、受味、受患、受離如實觀察故，於受樂著滅，著滅故取滅，取滅故有滅，有滅故生滅，生滅故老、病、死、憂、悲、惱苦滅，如是純大苦聚皆悉得滅，是名色

4 在《雜阿含經》第六五、六六、六七、六八、二〇六經等共有五部經解說「方便禪思」。

滅，受、想、行、識滅。是故，比丘！常當修習方便禪思，內寂其心。比丘！禪思住，內寂其心，精勤方便，如實觀察。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。如觀察，如是分別、種種分別、知、廣知、種種知、親近、親近修習、入、觸、證二經，亦如是廣說。⁵

上述經文說明「方便禪思」的「內寂其心，如實觀察」之內容，就是「此是色、此是色集、此是色滅；此是受、想、行、識，此是識集、此是識滅」，以聲聞法觀察色、受、想、行、識等五陰的集與滅，能夠真正觀察五陰的集起與滅除而不偏廢，才是「如實觀察」。或是從五陰的集起「云何色集，受、想、行、識集」，五陰的滅盡「云何色滅，受、想、行、識滅」，以緣覺法觀察「於受樂著生取，取緣有，有緣生，生緣老、病、死、憂、悲、惱苦，如是純大苦聚從集而生」、「於受樂著滅，著滅故取滅，取滅故有滅，有滅故生滅，生滅故老、病、死、憂、悲、惱苦滅，如是純大苦聚皆悉得滅」的流轉和還滅，皆是「內寂其心，如實觀察」。

綜合《雜阿含經》第六五、二〇六經所說，要以聲聞法與緣覺法觀察諸法的寂滅而「內寂其心」，才能夠稱得上「如實知顯現」。有情眾生依無明而出生後，集起與流轉已經是眾生身心運行的現實，卻無法清楚瞭解集起與流轉運行的道理，因此唯有滅盡與還滅，才能對集起與流轉運轉能「如實知顯現」。就如同前章所說「觀陰合會」，必然要將五陰清楚

⁵ 《大正藏》冊二，頁 17，上 23-中 15。

的劃分界定其不同的種類，才能夠說眾生身心確實由五種陰蓋所和合。透過「內寂其心」的方法滅除某類法，才能夠清楚區分不同種類的法存在而「如實知顯現」。如果學佛者或佛學研究者想要「如實觀察」諸法實相，卻不能夠滅除諸法而「內寂其心」，其實就難以達到「如實觀察」、「如實知顯現」，空言五陰是從何處如何生起而顯現的，就成爲無知小兒的囁語了。例如學問僧釋印順在《唯識學探源》如此主張：

所以，真心論可以批評妄心論，妄心論可以反對真心論。不過，作爲反對與批評的標準何在？這不外理證與教證。理證，各有思想體系，加上自宗規定了的了義不了義，如離開事實的證明，那種筆墨與口頭官司，千百年來還沒有斷案。……以我的理解，真心論的盧舍那佛說，迦旃延佛說；妄心論的彌勒佛說，都不過繼承根本佛教的思想，在不同的時代區域中，經古人長期的體驗思辨而編集的成果。承認此兩大思想的分流（自然是互相影響的），同等的地位；從時代的前後去整理它。經與論間，經與經，論與論的中間，看出它的演變分化；從演變分化中把握它的共同性，這才是公平而又不籠統的辦法。研究它的思想來源，考察它的思想方法，何以說真？何以要說妄？爲什麼要說唯心？是否非唯心不可？從高一層的根本佛教去觀察，自然能給予正確的評價。⁶

⁶ 釋印順，《唯識學探源》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，〈自序〉頁3-4。

對於唯識學所謂「真心、妄心、唯識、唯心」之所指為何，釋印順提出很好的問題：「作為反對與批評的標準何在？」沒有錯，確認什麼是衡量、理解、討論與批評的標準，才是解決所有疑問與爭議的關鍵。但是釋印順認為：「承認此兩大思想的分流（自然是互相影響的），同等的地位；從時代的前後去整理它……看出它的演變分化；從演變分化中把握它的共同性，這才是公平而又不籠統的辦法。」換言之，釋印順主張想要理解佛教的經、論裡的教理，所採用的標準方法是整理不同學派的主張與思想。但是想要透過文字的理解、梳理、比較等方法來獲得智慧與解脫的內容，卻與自我的修行實踐完全無關，充其量都只是世俗學問，這樣的研究方法無法「內寂其心」，必然導致無法「如實知顯現」的結果。

根據《雜阿含經》的解說，文字的理解、梳理、比較等等學術方法，並不是如實知經、論、教理的主要途徑與標準，必須透過「內寂其心」的實修方法作為標準，才是「如實知顯現」的主要途徑。換言之，所有想要正確理解解脫之道或成佛之道的人，都必須觀察自我內心煩惱、諸法的生起因緣，然後漸次滅除諸煩惱與諸法，才能夠稱得上「如實知顯現」。如果缺乏基本滅除煩惱與諸法的能力，表示對於集起與流轉的因緣並沒有正確觀察，便不能成為研究佛法的標準，對於理解小乘的「方便禪思」並無助益，對於大乘「真實禪」的真實內涵就更難理解與實證了。

對於唯識學的研究，一般學佛者或學術研究者通常都只是依於文字進行整理與理解，所以釋印順主張：「研究它的思

想來源，考察它的思想方法，何以說真？何以要說妄？為什麼要說唯心？是否非唯心不可？從高一層的根本佛教去觀察，自然能給予正確的評價。」其實釋印順企圖設立世俗的「研究思想來源」、「考察思想方法」作為研究標準，而不是採用「內寂其心」的實修方法，顯然釋印順係主張佛法只是思想「演變分化」的發展，而不是對於法界實相的客觀描述與實證的生命科學。根據《雜阿含經》解說「內寂其心」、「如實知顯現」的道理，可知佛法是生命科學，必然採取科學實證的修行方法來驗證所有的標準。因此，本文認為應該以「所有心識中，可滅除者為妄心假我，不可滅除者為真心真我」作為標準；能夠滅除該心所有法（心所），才能說如實知該心所有法而進行研究與論述。

如果以「可滅除者為妄心假我，不可滅除者為真心真我」作為標準，那麼釋印順說「以我的理解，真心論的盧舍那佛說，迦旃延佛說；妄心論的彌勒佛說，都不過繼承根本佛教的思想」便有大過失。釋印順所謂「盧舍那佛說真心論」係指《華嚴經》⁷，「彌勒佛說妄心論」係指《瑜伽師地論》⁸，

7 《佛教史地考論》：「南方以《華嚴》為釋迦佛之頓說；北方則以《華嚴》為盧舍那佛說。」（釋印順，《佛教史地考論》，正聞出版社，2000年10月新版一刷，頁35。）

8 釋印順將彌勒、無著、世親等瑜伽行派的論著判為以「虛妄唯識論」的妄心論。參見《無諍之辯》：「虛妄唯識論：唯識，大家都同意，不消多說。這是彌勒、無著、世親以來的大流」（釋印順，《無諍之辯》，正聞出版社，2000年1月新版一刷，頁130。）又，釋印順在《以佛法研究佛法》中說：「傳說北天竺的無著，在阿瑜陀國，傳受彌勒菩薩的

但是《瑜伽師地論》所講述者為八識論⁹，其中異熟所攝阿賴耶識就是不生不滅的真心。因此，釋印順說「妄心論的彌勒佛說」將真心論《瑜伽師地論》顛倒說為妄心論，這樣的顛倒說並不如實，於是便有大過失。

釋印順說「以我的理解」，顯示釋印順並非以「內寂其心」、「如實知顯現」的修行與實證的道理解讀經論，而是以文字比對整理的世俗方式來「理解」經論，必然產生對《瑜伽師地論》的誤解。如果彌勒佛所說《瑜伽師地論》是妄心論，而妄心必可滅除，那麼妄心論的《瑜伽師地論》豈不就成為斷滅論了，如何可能成為佛教的根本論呢？既然異熟所攝阿賴耶識就是不生不滅的真心，所以《瑜伽師地論》其實也是真心論。再者，從阿含聖教所說平等慧如實正觀之六見處中，第六見處所說為不生不滅的真心真我，所以佛教的根本一向都是八識真心論。因此，從《阿含經》、《華嚴經》與《瑜伽師地論》全都是真心論而非攝屬斷滅的妄心論，顯示佛教自始自終一向皆是真心論。

釋印順主張「承認此兩大思想的分流（自然是互相影響

《十七地論》（《瑜伽論》的〈本地分〉），為唯識一宗的開始。」（釋印順，《以佛法研究佛法》，正聞出版社，2013年1月修訂版一刷，頁245。）

⁹《瑜伽師地論》總說阿賴耶識、意根及六識等八識。例如《瑜伽師地論》卷一〈本地分中意地 第二之一〉：「云何意自性，謂心、意、識。心謂一切種子所隨依止性，所隨依附依止性，體能執受異熟所攝阿賴耶識。意謂恒行意及六識身無間滅意。識謂現前了別所緣境界。」《大正藏》冊三十，頁280，中6-9。

的)，同等的地位；從時代的前後去整理它……看出它的演變分化；從演變分化中把握它的共同性，這才是公平而又不籠統的辦法」，可是釋印順錯誤地將真心論的《瑜伽師地論》視為妄心論，可以說是「公平」嗎？可以說是「不籠統的辦法」嗎？像釋印順這樣純以世俗的情解臆想來解讀佛教經論，而不願依阿含聖教「內寂其心」、「如實知顯現」的修行與實證的道理作為標準解讀經論，就是既不公平且又籠統的辦法。因為依六見處的方便禪思「內寂其心」，再依真實禪而現觀第六見處所說的真心如來藏的大乘見道勝義菩薩，必然能夠正確解讀《瑜伽師地論》是真心論，而與《華嚴經》、《阿含經》等等大小乘經論皆是八識真心論，絕對不會誤解佛教經論為斷滅見的妄心論。所以，只有依循阿含聖教「內寂其心」、「如實知顯現」的修行與實證的道理作為標準解讀經論，才是公平而又不籠統的辦法。

不但如此，如果只是「從時代的前後去整理它、看出它的演變分化」，就是預設人類的生理結構和心理結構在佛世以後產生「演變分化」作為研究的前提。可是事實上從無始劫以來直到現代，人類五陰、十八界的生理結構和心理結構並無不同，乃至六道眾生的生理與心理結構從來都是不變的五陰結構，甚至進一步可區分為諸界的結構，因此眾生才能從無始劫以來於六道中流轉不停。如果六道眾生的生理與心理結構彼此相異而不能互轉，那麼眾生如何能夠隨業而在六道中流轉呢？既然眾生的生命結構從來不變，那麼「從時代的前後去整理它、看出它的演變分化」並不符合事實，必然只

是自己對諸法的猜測與想像而已。

對於「方便禪思」的「內寂其心」缺乏如實修習的學佛人，即使曾經獲得善知識的協助，隱約進行「真實禪」的鍛鍊而獲知甚深微妙大光明法的密意，但終究不敵內心的不寂靜而退回文字研究，無法發起「內寂其心」、「如實知顯現」的實證智慧而自受用安住。例如有自稱「琅琊閣」者與張志成之對話如下：

【琅琊閣】：……彌勒菩薩造《瑜伽師地論》卷 51：「復次，阿賴耶識緣境，無廢時無變易，從初執受剎那乃至命終，一味了別而轉故。復次，阿賴耶識於所緣境，念念生滅，當知剎那相續流轉，非一、非常。」(CBETA 2020.Q4, T30, no. 1579, p. 580a15-18)

無著菩薩造《顯揚聖教論》卷 17〈11 攝勝決擇品〉：「是阿賴耶識，內緣執受境，外緣器世界境，生起道理應知亦爾。又即此識緣境微細，世聰慧者難了知故。又即此識緣境無廢時無變易，從初執受剎那乃至命終，一味了別而流轉故。又即此識於所緣境，念念生滅，當知剎那相續流轉，非常、非一。」(CBETA 2020.Q4, T31, no. 1602, p. 566a9-14)

阿賴耶識是生滅變異之法，不是不變異的「常」，這是唯識經論的通論。彌勒菩薩和無著菩薩同樣說阿賴耶識「念念生滅」，「非常」，他們是不是「一闡提」？

按照唯識體系的立論，我們可以這樣質疑蕭平實：

1. 第八識到底是有為法還是無為法？如果是有為法，就

不是「不生不滅」，無餘涅槃中不應存在。如果是無爲法，就不會有了別、執受、能變等作用。

2.如果是「亦有爲亦無爲」或「非有爲非無爲」，這是一種邏輯矛盾的說法，沒有一種法是「亦有爲亦無爲」或「非有爲非無爲」的。

張老師，正覺學員可能會想：爲什麼第八識不可以雙具無爲、有爲性質，有何不可？

【張志成】：蕭導師定義的「不生不滅的第八識心體」是「第八識見分」，有「不可知之了別」的功能——了別根身、器界、種子（以及他自己想像的「了別七轉識心行」）。一個「法」若要有功能、作用，必須是生滅變動的，一個不變動的識，怎麼可能有了別的功能呢？就好像一張停格的電影膠片，畫面就停在那張膠片，無法顯示出動態。……所以蕭導師定義的「不生不滅的第八識心體」完全是一個違背唯識正義的想像產物，第八識也不可能是一個「亦有爲亦無爲」或雙具無爲、有爲性質、雙跨「本體界（實相界）、現象界」的法。¹⁰

琅琊閣者引用《瑜伽師地論》、《顯揚聖教論》想要證明第八識阿賴耶識是純生滅的體性而非不生不滅的體性，企圖如釋印順一般將《瑜伽師地論》、《顯揚聖教論》判爲斷滅的

¹⁰ 琅琊閣，〈《我的菩提路》（五之十三）：張志成——蕭平實的「第八識如來藏」理論是《成唯識論》所破斥的「我見」與「法執」〉。（2021/6/7 擷取）<https://langyage.pixnet.net/blog/post/27552650>

妄心論，故執著於論文中「念念生滅」之文字描述，就錯誤認為阿賴耶識是生滅法，墮入錯誤的分類，即是不能「內寂其心」、「如實知顯現」。如琅琊閣者與張志成所引《瑜伽師地論》、《顯揚聖教論》，對於阿賴耶識緣於境界（「緣境」），其實是對心王與心所有二段不同的描述：「心王」即其心的主體，「無廢時無變易，從初執受刹那乃至命終，一味了別而轉故」；心所即心的所有法，「念念生滅，當知刹那相續流轉，非一、非常」。雖然論文中沒有標註心王與心所的不同，但是對於能夠「內寂其心」、「如實知顯現」的大乘菩薩而言，論文不必標註，自然能夠區別其中的差異。

例如，世間法中「吃香蕉」之意，曾吃過者自然知道所謂「吃香蕉」就是吃香蕉肉，香蕉皮是不吃的。如果有人主張：「吃香蕉」沒有明說只吃蕉肉，就一定是蕉皮與蕉肉同吃；那麼顯然此人愚昧於「吃香蕉」之法，對於蕉皮與蕉肉性質截然不同之事實，不能「如實知顯現」。同樣的，琅琊閣者與張志成不能明辨論文對於心王與心所之描述，即是於第八識心王與心所非親證者，故不能「如實知顯現」。

根據《瑜伽師地論》、《顯揚聖教論》之論文，即知論文所述有阿賴耶識心王「無廢時無變易」，所以一定是不生不滅，因為「無廢時、無變易」就是「不生不滅」的同義詞，就是明說阿賴耶識沒有滅的時候（「無廢時」）故常恆，而且不變異（「無變易」），因此阿賴耶識心體不生不滅、常恆不變，具無為性。

第八識非三界法，卻執藏諸法的種子而念念生滅，方能

使有情相續生老病死而流轉不絕，所以第八識出生三界法而與之和合運作，其與三界有為諸法和合運作時，係以五遍行心所法隨順與七轉識共同運行，令生滅不實的七轉識產生如幻的了別諸法的功能。但第八識的五遍行心所與七轉識的五遍行心所，雖然名稱同樣是五遍行心所，但二者的法相又截然不同。因此第八識阿賴耶識的五遍行心所，為配合生滅的七轉識之運行，當然就「念念生滅，當知刹那相續流轉，非一、非常」，能出生諸法而具有為性。然而不可因心所與種子的「念念生滅」，就推論心王也「念念生滅」，因為心王與心所之法相確有不同的緣故。若是以心所的「念念生滅」推論心王也「念念生滅」，即是不能如實知諸法的實際。

例如意識的心理功能以了別六塵境界作為主要功能，但意識亦可有生氣、高興的心所運行，所以一個人自知生氣或高興的境界，稱為意識相應的生氣或高興心所生起，沒有生氣或沒有高興了，即是意識的這些心所滅了。意識了別生氣與高興的境界，即是意識心王與心所共同運作，而產生了別生氣的生起與滅除、高興的生起與滅除。但不能因為意識的生氣或高興的生起或滅除，就說意識在生氣或高興時了別的功能也隨著生起或滅除。實際上，意識心王的了別在生氣或高興等心所生起或滅除時，一直存在覺知而領受著生氣與高興的境界。心王了別的存續時間遠遠大於生氣或高興的存續時間；生氣或高興心所的存續，必須依賴心王了別的存在才有可能發生；若是沒有心王的存在，根本不可能有心所的發生，因此心所才稱為心王的心所有法，附屬於心王。因此心

王與心所二者有著截然不同的體性。

《瑜伽師地論》、《顯揚聖教論》，以「念念生滅」說明阿賴耶識的五遍行心所法，故能令阿賴耶識在緣於境界時，與七轉識和合運作產生七轉識了別境界的功能。然而阿賴耶識心王在緣於境界時，卻是從入胎至命終「無廢時無變易、一味了別而轉故」，而且阿賴耶識的了別而轉都是在六塵境界外，又與七轉識的了別都在六塵境界中而轉截然不同。琅琊閣者與張志成將所引解釋心所法的論文，錯當作是解釋心王的論文，顯示純粹以文字的整理、梳理或比較而不能「內寂其心」，那麼對於經文或論文的文字理解就無法「如實知顯現」，所說即成虛妄想所成的戲論。

張志成說：【一個「法」若要有功能、作用，必須是生滅變動的，一個不變動的識，怎麼可能有了別的功能呢？就好像一張停格的電影膠片，畫面就停在那張膠片，無法顯示出動態。】這樣的講法只是依於意識生滅的運作方式，來理解意識了別的功能類似電影膠片。張志成想要以意識生滅的了別方式，推論不生滅的第八識的了別方式，必然產生適用上的錯誤。因為不生滅的第八識法性與生滅的七轉識法性迥然不同，如何可以七轉識的性法來推論第八識的性法運作呢？因為法界實相是阿賴耶識，就是這樣一個心體「無廢時無變易、一味了別而轉」，卻又有五遍行心所法「念念生滅、剎那相續流轉，非一、非常」，當然是「雙具無爲、有爲性質、雙跨『本體界（實相界）、現象界』的法」。由於阿賴耶識具有這樣的獨特性，所以《顯揚聖教論》說「只有世間智慧

的人是很難了知的緣故」(「世聰慧者難了知故」)，因為缺乏出世間智慧的緣故。琅琊閣者與張志成對於心王與心所的不同都茫然無知，讀不懂論文文字的正確意涵，顯然他們閱讀經論文字而自以為是的「唯識正理」或「唯識正義」，也只是像釋印順一般落於文字的想像與猜測而已，只能說是世俗思想而同於釋印順，與佛法無關。因此，不能「內寂其心」者，必然缺乏出世間智慧而難以「如實知顯現」。

上述《雜阿含經》第六五經一開始，就將四聖諦中對五陰的集諦與滅諦的如實觀察，總括為「方便禪思」。所以對一切法中色集與色滅，乃至受、想、行、識的集與滅的如實觀察，皆總括在「方便禪思」中。聲聞四聖諦中集諦與滅諦的開展，就是緣覺法的流轉與還滅。接下來的經文解說，對諸法中苦受、樂受與不苦不樂受的受陰如實觀察，即是對十二因緣法中受支的「受集、受滅、受味、受患、受離」如實觀察。十二因緣的愛、取、有三煩惱支滅，環環相扣的流轉不再，無明便滅，於是獲得沙門真法式解脫智慧而還滅諸法。所以緣覺法的還滅解脫也攝屬在「方便禪思」之中。

五陰、十八界的心理解剖與四沙門果是「方便禪思」的建立與實踐，其目的就是在於確認所有一切生滅法具體的邊界與範圍。依於「方便禪思」而「內寂其心」的方法，獲得解脫的總相智慧作為基礎，才能進一步修習大乘「真實禪」的禪法，實證不生不滅的第八識如來藏，獲得不生滅法的總相智，因此獲得總相上的解脫智與實相智二種智慧。五陰、十八界是對於心理功能，以及心理功能的生理基礎，採取「內

寂其心」的解剖方法——驗證其功能範圍與內容。由於「方便禪思」只是進行心理功能的解剖與確認，不能如實知生命完整的結構，所以稱為心理解剖。「真實禪」則是在「方便禪思」的基礎下，進一步實證所有生理基礎、心理功能存在與運行的核心基礎——生命的本體第八識如來藏，觀察並確認有情完整的生命結構係由生滅的一切法以及出生一切法的不生不滅甚深微妙大光明法所構成，所以稱為生命解剖。

佛教的真修實證就是透過自我的修練，體驗經典所描述的境界，其能理解的內涵超越世俗的學術研究的想像與猜測的侷限性，所證是法界實相而非研究文字所得的思想。「真實禪」在《雜阿含經》卷三十三第九二六經：

爾時，世尊告說陀迦旃延：「當修真實禪，莫習強良禪。如強良馬，繫槽櫪上，彼馬不念『我所應作、所不應作』，但念穀草。如是，丈夫於貪欲纏多所修習故，彼以貪欲心思惟，於出離道不如實知，心常馳騁，隨貪欲纏而求正受；瞋恚、睡眠、掉悔、疑多修習故，於出離道不如實知，以疑蓋心思惟，以求正受。

說陀！若真生馬繫槽櫪上，不念水草，但作是念駕乘之事。如是，丈夫不念貪欲纏，住於出離如實知；不以貪欲纏而求正受，亦不瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏，多住於出離；瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏如實知，不以疑纏而求正受。如是，說陀！比丘如是禪者，不依地修禪，不依水、火、風、空、識、無所有、非想非非想而修禪；不依此世、

不依他世，非日、月，非見、聞、覺、識，非得非求，非隨覺、非隨觀而修禪。誦陀！比丘如是修禪者，諸天主、伊濕波羅、波闍波提恭敬合掌，稽首作禮而說偈言：『南無大士夫，南無士之上，以我不能知，依何而禪定。』¹¹

上述經文中，佛陀開示當以除貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏等五蓋，作為修習「內寂其心」心理解剖的靜慮，實踐如實知出離道而「多住於出離」的方法，以便求得不落入受陰的解脫正受。因為貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏等五蓋所引發的苦受、樂受、不苦不樂受的受陰，正是「方便禪思」所要「內寂其心」而滅除的心理煩惱之一。如果佛弟子沒有安住於除五蓋的智慧上，就是離開「方便禪思」之禪定三昧的出離道，也遠離大乘的「真實禪」，成為修習「強良禪」，即猶如「但念穀草」的「強良馬」（「強良」即「強梁」，強橫之意，此指未被調伏而勉強壓制）。佛弟子安住於除五蓋的智慧上，住於「方便禪思」而邁向「真實禪」，便是猶如不念水草、但念「駕乘之事」的「真生馬」。

然而安住於「方便禪思」並非落入五陰、十八界等諸法之中，而是依於「多住於出離」與滅諦相應的「內寂其心」，將世間一切法正確分類為生滅法，並同時起心尋覓不歸屬於生滅法的不生不滅法如來藏而入「真實禪」。因此，經文說「真實禪」係不依「地」修禪，不依「水、火、風、空、識」等

¹¹ 《大正藏》冊二，頁 235，下 28-頁 236，上 19。

六界之法，也不依「無所有、非想非非想」等等四禪八定而修禪，不依「此世、他世」等等時間與空間而修禪，更不是落入「日、月」星辰等等現代宇宙學、天文學的想像，更不是「見、聞、覺、識」等等心理功能的本身，也不會是心理功能所附屬的「得、求」的狀態。換言之，所有屬於生滅現象的一切法，都只是「方便禪思」修習的範圍，而不是「真實禪」所應該置心之處。因為「真實禪」所應尋覓的真心如來藏是離開色塵、聲塵等六塵見聞覺知的心體，真心本身的體性與七轉識具有六塵的知覺性與觀察性截然不同，因此「真實禪」是「非隨覺、非隨觀」而修禪。

然而，「真實禪」不依任何世間萬法或世間禪定所進行的禪法，究竟要證得什麼樣的境界與目標，不但一般世間人難以理解，乃至「諸天主、伊濕波羅（自在天）、波闍波提（生主）」都無法瞭解「真實禪」的智慧與境界，於是恭敬合掌，稽首作禮而說偈言：「歸依偉大的智慧之士，歸依這諸士之上的智慧者，因為我實在不能知曉，依什麼樣的境界而禪定（「南無大士夫，南無士之上，以我不能知，依何而禪定」）。因為「不生不滅法」到底是什麼樣的法相，是一切眾生所不曾知曉的境界。所有眾生一向只能夠經歷與理解的一切法，全都是變動不拘的現象界中的生滅法，無法想像生滅的七轉識如何可以證得永遠常住不動，卻又可以變現一切生滅法的「不生不滅法」，因為這屬於實相界而非現象界。例如有學者曾經如是質疑實證生命本源的可能性：「說『正住者』是『知覺的對象』（p.10），又說『正住者』具有出生五蘊的重要功能性（p.10），

既是識生起的根源又是識的認識對象，如何可能？」¹²

第八識如來藏在《阿含經》中除了稱為「甚深微妙大光明法」之外，也稱為「正住者」¹³。三界六道眾生及器世間之所以能夠持續存在，就是因為如來藏變現諸法後，又不斷地令諸法隨時住持。因為生滅的諸法是衰敗之法，在生起暫住後剎那即滅，因此對於已剎那滅之諸法，如來藏還要持續藉緣變現以再次生起相似之諸法，眾生便誤以為生滅的自我與器世間能自己持續存在。由於第八識如來藏有隨時住持世間的功能，故亦稱為「正住者」。

「正住者」如來藏當然是眾生想要「知覺的對象」，因為古今中外所有科學家、哲學家與宗教家等等一切廣義沙門，都想要探知宇宙與生命的根源，只是缺乏智慧與善巧故不能證得。第八識如來藏變現諸識等諸法，但不禁制諸識來認識祂，只要有善根、福德，依循佛菩薩的指示修習諸善法，便有因緣有朝一日實證生命的根源如來藏。然而實證如來藏最大的障礙在於「不信」，因此對於宣講實證如來藏的大乘見道法門心存懷疑：「如何可能？」於是諸佛菩薩便須巧設言語方便，宣講「方便禪思」與「真實禪」，令諸不信眾生步步方便

12 財團法人正覺教育基金會（台北市），《正覺學報》創刊號〈附錄二：作者回應書（二）〉，2007年12月2日初版首刷，頁165。

13 《雜阿含經》卷二：「世間智者言無，我亦言無；謂色是常、恆、不變易、正住者，世間智者言無，我亦言無。受、想、行、識，常、恆、不變易、正住者，世間智者言無，我亦言無，是名世間智者言無，我亦言無。」《大正藏》冊二，頁8，中22-26。

進修成就「方便禪思」後，轉而生信入於「真實禪」。所以《阿含經》的「方便禪思」與「真實禪」，就是證明「『正住者』如來藏既是六識生起的根源，又是實證者之六識的認識對象」的文獻證據，不懷偏見且實事求是的知識分子必能尊重此項事實。

「士」是古代知識分子的總稱。「大士夫」即是偉大能利益眾生且有功名的知識分子，在古代是愛護人民的高級政府官員與士紳知識分子。在法界中修習「真實禪」而大乘見道不退的菩薩亦至少得沙門初果，沙門果即是修行者出世間之功名，因為有真法式解脫智與實相智能夠利益眾生廣行生天的善法，甚至同樣獲得解脫智與實相智。大乘見道菩薩出現於世，不同於聲聞與獨覺自我解脫，必然為廣利眾生而成就菩薩僧團，集合眾力利益更多人天，不是其餘廣義沙門所能成辦之事業，故名「大士夫」。

大乘見道菩薩亦是「士之上」，因為解脫智與實相智乃是所有知識分子之中最上而高貴的智慧。有人疑問：佛教自稱有非凡的智慧且有神通，但為什麼佛教沒有發明如飛機、輪船等等利益眾生的各種器物呢？其實，世間諸種方便眾生的器物，雖然有利於眾生在欲界人類中生存，但是這些發明器物的科技與智慧，乃是小利小益，屬於世間生死流轉的範圍，對於眾生解脫生死流轉而言其利益並不大，甚至產生後續不斷難以解決的問題。

小乘聲聞與緣覺的解脫智，可以解剖眾生的心理結構，利益眾生解脫於生死流轉，因此解脫的出世間智對於眾生的

利益，超勝於發明世間諸種器物的科技與智慧。但小乘人因自身急求涅槃，因此即使獲得沙門果猶如世間功名可以廣利眾生，但初果人最多七次人天往返便入無餘涅槃，不再出現於三界中利益任何眾生，故不得稱為「大士夫」或「士之上」。

大乘見道菩薩有解脫智與實相智，可以解剖眾生的生命結構，不但能夠利益眾生得沙門果而解脫於生死流轉，更能依實相智了知宇宙與生命的根源，探知第八識如來藏的一切種子如何運行而變現宇宙器世間與五陰身心世間，最後能夠成就不可思議的淨土世界利益無量無邊的眾生，所以稱為「大士夫」或「士之上」。

因為如來藏能變現器世間與有情世間，那麼娑婆穢土世界是如來藏所變現，其間的欲界、色界器世間是共業有情的如來藏所共同變現，而無色界有情及其所安住的定境也同樣都是如來藏所變現。大乘見道菩薩證得如來藏後，開始探知如來藏變現包括地獄在內的欲界器世間，乃至清淨的色界、無色界與諸有情眾生的因緣，因此逐漸瞭解諸佛菩薩如何逐步邁向佛道，成就最能廣大利益眾生的純一清淨的淨土世界。

《中阿含經》卷九〈未曾有法品 手長者經〉記載有手長者，乃是現在家相的大乘菩薩，而且應該是成就「一切眾生樂見」功德的七地菩薩。因為手長者的未曾有法，以「如法、如門、如因緣」行四攝法廣利人天，不但獲得佛陀的讚歎，連忉利天諸天王亦讚歎手長者的功德。七地菩薩有方便波羅蜜多所成就的無生法忍，加上不僅已滅盡思惑而且連煩惱障的習氣種子隨眠也逐漸滅盡，故於世間萬法極盡善巧而超越

一切人天，能以「如法、如門、如因緣」行四攝法統領五百長者覲見佛陀，蒙佛讚歎其未曾有法，並且度化外門、中門、內門等等一切有緣，成就「一切眾生樂見」功德。由於七地菩薩成就「一切眾生樂見」功德，所以在七地滿心進入八地後，能夠於相於土自在開始廣大願行，逐步成就「一切眾生樂見」的純一清淨世界。例如法藏比丘發起成就極樂世界的大願¹⁴，表示法藏比丘深知一切眾生所樂見的境界，以及創建純一清淨世界令一切眾生樂見境界的因緣，故能發四十八大願成就極樂世界。因此所有大乘見道菩薩皆能認同：唯有成就純一清淨的佛世界，才能表彰大乘菩薩終於完成菩薩之極果而成爲一位新佛陀。例如阿含部類的《央掘魔羅經》卷四：

佛告大王：「……大王！南方去此過六十二恒河沙刹，有國名一切寶莊嚴，佛名一切世間樂見上大精進如來、應供、等正覺，在世教化。無有聲聞緣覺之乘，純一大乘，無餘乘名。彼諸眾生無有老病及不可意苦，純一快樂，壽命無量，光明無量，純一妙色；一切世間無可爲譬，故國名一切寶莊嚴，佛名一切世間樂見上大精進。王當隨喜，合掌恭敬。彼如來者豈異人乎？央掘魔羅即是彼佛，諸佛境界不可思議。」¹⁵

14 請參見《佛說無量壽經》、《佛說大阿彌陀經》、《佛說觀無量壽佛經》等淨土經典。

15 《大正藏》冊二，頁 543，上 11-25。

佛陀在經中澄清央掘魔羅的真實身分其實也是一位佛陀，而且是純一清淨的世界「無有老病及不可意苦，純一快樂，壽命無量，光明無量，純一妙色，一切世間無可為譬，故國名一切寶莊嚴，佛名一切世間樂見上大精進」。央掘魔羅原來的形象是指鬘戴頭、人見人怕的邪惡形象，但其實央掘魔羅的本質是「一切世間樂見上大精進如來」。央掘魔羅代表五濁惡世中，以「真實禪」參究而開悟的大乘見道菩薩¹⁶，也代表三賢位的大乘見道菩薩並不是「一切世間樂見」者，甚至可能是一切眾生都畏懼而不樂見的凶暴眾生。可是因為大乘見道證得不生不滅的如來藏後，知道唯有成就「一切世間樂見」的功德，才是大乘菩薩邁向成佛的必經之路。因為不生不滅的如來藏本來就具有「無害、不害於一切」¹⁷而令「一切世間樂見」的功德，因此大乘見道菩薩轉依如來藏而改邪歸正，隨緣消宿業逐漸消除異生性，邁向以「如法、如門、如因緣」廣行四攝法而「一切世間樂見」的智慧境界。

16 《增壹阿含經》卷三十一〈力品 第三十八之一〉：「是時，佛作威神，神識燿寤，諸梵志書籍亦有此言：『如來出世甚為難遇，時時億劫乃出。彼出世時，不度者令度，不解脫者令得解脫。彼說滅六見之法。』《大正藏》冊二，頁 720，中 3-7。詳見：蔡禮政，〈中國禪宗探源〉，《正覺學報》第四期，正覺教育基金會（台北），2010 年 6 月 30 日初版首刷，頁 11。

17 《增壹阿含經》卷三十一〈力品 第三十八之一〉：「（鶉掘魔便說此偈：）我本名無害，殺害不可計；今名真諦實，不害於一切。」《大正藏》冊二，頁 721，中 9-10。

所以佛陀以「國名一切寶莊嚴，佛名一切世間樂見上大精進」的純一清淨世界，證明央掘魔羅實際上是佛陀示現為三賢位的大乘見道菩薩，顯示大乘見道菩薩雖然可能是充滿煩惱障與所知障的凶暴眾生，但見道後次第修證終將成為「一切世間樂見」的佛陀。同樣的，在《央掘魔羅經》卷三中，文殊師利和央掘魔羅前往北方、東方、南方、西方等等十方，看見釋迦牟尼佛同時在十方住持「國名無量樂，佛名無量慧功德積聚地自在王如來；國名不實電光鬘，佛名毘樓遮那如來；國名意取，佛名無量意如來」等等純一清淨世界，顯示釋迦牟尼佛早有不可計數的純一清淨世界，證明其早已成佛。釋迦牟尼佛在娑婆世界五濁惡世中成佛，示現如同凡夫一般勤苦修行後，終究成佛。同樣顯示所有娑婆世界的眾生都有成佛之性而終能成佛的道理，而成就純一清淨的淨土世界，則標誌著大乘菩薩成就佛道的證明。（待續）



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

3 http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。」⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、

透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2024 年下半年禪淨班，將於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 **2024/10/23**（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 **2024/10/23**（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，

週六晚上 17:30~20:30。預定 2024/10/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2024/10/23（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週六上午 9:00~11:00，週六晚上 17:30~20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50~20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2024/10/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2024/10/26（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~

11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。
預定 2024/10/25（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於 2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中並揭槩「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一

切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導

正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2024/9/8（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2024/9/22（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

- 十、2024 年下半年禪一日期，台北講堂：8/4、8/18、8/25、9/1、9/15、9/29，共 6 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂爲：8/18、9/1、9/29，各三次；嘉義講堂爲：9/1、9/29。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2024/7/1（一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十一、2024 年下半年禪三第一梯次於 10/10（四）～10/13（日）舉行，第二梯次於 10/24（四）～10/27（日）舉行。
- 十二、2024 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/28、9/8、11/17。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）
- 十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。
- 十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，

可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀

《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原

因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿舍道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿舍道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉

著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三

界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書

講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史

事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為

天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有

關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當

代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、

〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班

中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第二輯已於 2024 年 1 月出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即

可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第五輯將於 2024 年 9 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總共十輯，每輯 300 元，於 2024/01 開始每二個月發行一輯。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版。定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而

助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於 6 月底出版，每輯售價 300 元。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日

由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯訂價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、

及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十三、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2024 年已經是連續第 13 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣九百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5581 人。活動當天除了發放現金紅

包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十五、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2024/04/10

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您 一**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您 二**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 下冊定於上冊出版後兩個月出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**——平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》 釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
68. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
69. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定
70. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 書價未定
72. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
73. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

74. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更司令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. 隨緣——理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
39. 意識虛妄經教彙編——實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. 邪箭譬語——破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. 真假沙門——依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. 真假禪宗——藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
43. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元

☆

☆

☆

☆

☆

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以

近期之共修現況表為準)。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

正覺口袋書 目錄

2024/06/15

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

- 27.邁向正覺(二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
- 28.邁向正覺(三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺(四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺(五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺(六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議(一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門(中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地(中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導(一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀(一)~(三)—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說(一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編輯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2024 年 8 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

