



正觉

电子报

第 193 期

大日经真义（三十九）

真假空性（自序）及（连载一）

空谷梵音（四十八）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（六）

2024.08.30

目录

正觉电子报第 193 期

大日经真义(三十九)	游正光老师 1
真假空性(自序)及(连载一)	游正光老师 17
空谷跏音(四十八)	大风无言 24
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(六)	蔡正礼老师 51
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中	77
公开声明	84
法义辨正声明	88
中国佛教复兴访谈报导	93
布告栏	97
正智出版社发售书籍目录	126
正觉赠书目录	136

• 本期稿挤，正觉总持咒略释暂停一次



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载三十九)

第二个建议，要建立正确的知见，譬如：第五度的禅定不是第六度的般若，真心离见闻觉知、不会六尘等。这些正知见，都是密教行者所欠缺的。为什么？因为密教行者普遍地被《大日经》的“毘卢遮那佛”误导而以为真心有见闻觉知、能知六尘等等，导致密教行者所说、所修、所证的，与《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“如实知自心”、“自心寻求菩提及一切智”一样，统统落入意识的种种变相当中；所以喇嘛教的四大派及若干小派，唯除真正的觉囊派以外，其所说、所修、所证的完全走错了，乃至于是喇嘛教同一派的上师们说法都有所演变而不尽相同。不说别的，单单佛的三身的证得，喇嘛教四大派及若干小派说法都不尽相同，更何况是其他的法，当然是有所演变而有种种不同说法出现，这也证明了密教所说的法都不离意识所含摄的范围，这不仅是有境界的法，而且所说的法都是有所演变的。又譬如密教行者有时说能观的心就是真心，有时说离念灵知心就是真心，有时说断际灵知心就是真心，有时说无修、无整、无散乱的心就是真心，有时说一切都放下、不著一切法的心就是真心等

等，显然无知于这些都只是意识觉知心的不同法相；不像真悟菩萨说法，自始至终都围绕在一切有情真心如来藏离见闻觉知等而没有任何演变。此中的差异，有心求三乘菩提的佛弟子们不能不知，切莫效法密教行者落入意识心行当中而不知，反说真悟菩萨的说法不如法之愚痴行！

又密教行者不善思惟及不如实知见的缘故，导致与三乘菩提越走越远了，正如 佛在《大方等大集经》卷十八开示如下：

佛复告诸天人言：“心性常净，而凡愚众生**不能如实知见**，以不能如实知见故，言是垢；能正知见故，便言是净，而第一实义中，无有一法可净、可污。汝等当知：诸烦恼者，无方、无处、非内、非外，**以不善顺思惟故便生烦恼**，善顺思惟故则无烦恼；增减不等则生烦恼，无增减者则无烦恼；虚伪妄想便是烦恼，无有妄想则无烦恼；是故我言：‘如实知邪见则是正见，而邪见亦不即是正见，能如实知者，则无虚妄、增减、取著，是故名为正见。’”¹

由于密教行者被《大日经》的“毘卢遮那佛”错误教导在先，于后又不善思惟、不如实知见的缘故，导致密教行者想亲证一切有情真心如来藏都变成遥不可及的事。不仅如此，还有

¹ 《大方等大集经》卷十八〈虚空藏菩萨品 第八之五〉，《大正藏》册十三，页 124，下 13-23。

些密教行者看见真善知识所说的佛法与他们所说的不一样时，便兴起毁谤，说真善知识是邪魔外道，毁谤真善知识为阿赖耶外道，甚至有人故意诬赖 平实导师为邪淫外道，乃至有佛门的法师们故意诬赖弘扬 释迦世尊正法的正觉同修会为附佛外道、新兴宗教²等等，都已经成就毁谤真善知识重罪而不知，也让人为他们于未来要受严峻果报的愚痴行捏了好几把冷汗！

又这个真心阿赖耶识真的很难亲证，想想看，从古时到现今的禅师们，到底有多少人证得一切有情的真心而成为证悟的菩萨呢？更何况禅宗证悟的祖师中，有许多人其实是一世又一世示现在人世间证悟，本质为同一个“人”，只是以不同的五蕴身在不同时间、不同地点示现为证悟者；这不仅证明了能够亲证一切有情真心的菩萨们是极少数人，而且也证明了这个真心真的很难亲证。最主要的原因，是这个真心阿赖耶识太微细了，无始劫以来众生把祂据为己有故难以察觉到祂的存在，更遑论能证得祂而转依了，正如自在主童子在《大方广佛华严经》卷九〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉为

2 【由于时代安定，社会繁荣，台湾也产生了一些新兴宗教。例如：……萧平实正觉同修会……。这些团体，采取佛教的一些经论，做了不同于佛教的诠释，然后自成一个团体。从佛教法义来看，他们一些说法是不对的，或者，某方面不符合佛制，佛教就称他们是“附佛外道”。意思是说，他们是依附在佛教之下的其他宗教，我则客观一点，称他们是**新兴宗教**。】参 51，页 35-36。（参考书籍 51：慧广法师著，《当前佛法的会通及问题》，解脱道出版社（南投县），2013/3 初版 1 刷。）

善财童子的开示如下：

如是甚深阿赖耶识行相微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。³

经中已经很清楚开示：由于阿赖耶识太微细了，仅有少数的菩萨们才能证得此微细心，而且悟后还要继续进修至初地才能通达。所以古时禅宗能够证悟的祖师本来就不多，又虽然今时 平实导师为了让 佛陀的正法能够延续到末法最后五十二年，因而大力拉拔有缘学人悟明心性，但在目前的正觉同修会中，也不过六百多人明心、十余人眼见佛性而已；至于会外的许多学佛人，连正知正见都阙如了，又如何能够证得这个微细心呢？由于密教行者定力微劣、知见偏差、福德缺乏、爱好有为境界等原因，导致无法证得此微细心，所以才落入意识种种变相的有为境界中，以为证得意识的种种变相如离念灵知等，就是证得一切有情真心而明心见性乃至成佛了，完全不知道离念灵知等心，乃是意识觉知心在不同境界中的法相差别，因而落入识阴等五阴的运作当中而不知，还自以为已经明心见性乃至成佛了。更有甚者，格鲁派的达赖喇嘛所领导的团体还否定了一切有情真心之所在，认为一切法都是缘起性空，认为一切法都是性空唯名，因而成为 释迦世尊破斥的断见外道，危害众生最为严重。

³ 《大正藏》册十，页 704，下 6-8。

由于此微细心很难亲证，所以有很多人不相信有一无我性的如来藏真实存在，正如 佛陀在《大萨遮尼乾子所说经》卷十〈信功德品 第十二〉的开示如下：

文殊师利！此妙法门，人多秘掌，置经函中、诸库藏中。何以故？以无法器不应得种无上善根故。何以故？文殊师利！此妙法门难信、难行、难量故。文殊师利！凡所有人宿无善根，曾闻大乘生疑毁谤，是故闻此无上法门不能生信、不能得入。文殊师利！后末世中法欲灭时，闻此法门能生信者、能推求者、能解入者，文殊师利！汝知此人已曾供养过去无量无边诸佛，善行诸行，乃能信入此大乘门。⁴

佛已经很清楚开示：此甚深微妙法真的难信、难行、难量、难亲证，如果不是菩萨种姓人，很难相信此甚深微妙法，更不用说能信、能行、能量、能亲证了。以此缘故，就有了二种极端的现象出现：第一种现象，就是相信 释迦世尊的开示，因而努力去行菩萨的六度万行，于因缘成熟时，亲证一切有情真心之所在。像这样的人，就是往昔已曾供养过去无量无边诸佛、已培植许多善根福德的菩萨们，才会相信此法，乃至亲从真善知识的教导而证得真心。第二种现象，就是不相信 释迦世尊的开示，不相信有一真实心存在，乃至如达赖喇嘛毁谤此甚深微妙法，妄说 释迦世尊“这三次转法轮

⁴ 《大正藏》册九，页 365，中 9-18。

所开示的法教是互相矛盾的”⁵，都已经为他自己造下难以想像的大恶业却不自知。像这样的人，都是 释迦世尊所开示的十信位尚未具足圆满的凡夫们，犹待他们去圆满十信位的功德，未来才会相信 释迦世尊所开示的法语，才会远离密教的种种邪知邪见，才会努力地去行菩萨的六度万行。由于古今的密教行者只相信密续“佛”的说法，当他们看见真善知识弘扬 释迦世尊真实无我的如来藏法而与之不同时，便兴起毁谤真善知识，同时也造下谤佛、谤法重罪，因而成就毁谤三宝的大恶业，未来要受严峻的果报，成为经中所开示的可怜愍者。

有鉴于此，不论古时或今时，经常可以看见知见不具足、偏邪的人，乃至喜欢与真善知识起争执的人，因而成为 佛在《杂阿含经》卷二所开示的与真善知识相诤及毁谤真善知识的愚痴人，如下：

尔时，世尊告诸比丘：“我不与世间诤，世间与我诤。所以者何？比丘！若如法语者，不与世间诤。世间智者言有，我亦言有。云何为世间智者言有，我亦言有？比丘！色无常、苦、变易法，世间智者言有，我亦言有；

⁵ 【佛陀有三次重要的转法轮——传统上，佛陀对弟子主要的三次佛法教示，传统上称为三转法轮。严格地说，**这三次转法轮所开示的法教是互相矛盾的**——某些内容不相符合。】参 80，页 71。（参考书籍 80：杰瑞米·海华、法兰西斯可·瓦瑞拉编，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台北市），1996/6/30 初版。）

如是受、想、行、识，无常、苦、变易法，世间智者言有，我亦言有。世间智者言无，我亦言无，谓色是常、恒、不变易、正住者，世间智者言无，我亦言无；受、想、行、识，常、恒、不变易、正住者，世间智者言无，我亦言无，是名世间智者言无，我亦言无。**比丘！有世间、世间法，我亦自知、自觉，为人分别演说显示，世间盲无目者不知、不见，非我咎也。”**⁶

亦如 佛在《小品般若波罗蜜经》卷三〈摩诃般若波罗蜜泥犁品 第八〉的开示如下：

须菩提白佛言：“世尊！若人诽谤、拒逆深般若波罗蜜有几因缘？”“须菩提！是痴人，一为魔所使，二于深妙法不信、不解。复次，须菩提！是痴人得恶知识，不乐、不喜修习善法，又深贪著，常求他过，自高其身，卑下他人。须菩提！以是因缘故，诽谤、拒逆深般若波罗蜜。”⁷

亦如 释迦世尊在《增壹阿含经》卷九〈惭愧品 第十八〉开示如下：

闻如是：一时佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时世尊告诸比丘：“有此二人，于如来众而兴诽谤。云何为二人？谓非法言是法，谓法是非法，是谓二人诽谤如来。复有

⁶ 《大正藏》册二，页 8，中 16-28。

⁷ 《大正藏》册八，页 551，中 1-7。

二人不诽谤如来。云何为二？所谓非法即是非法，真法即是真法，是谓二人不诽谤如来。是故，诸比丘！非法当言非法，真法当言真法。如是，诸比丘！当作是学。”尔时，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。⁸

以上所举三部经典都已经很清楚开示：如果有邪见之人说法与真善知识不同时，便会与真善知识起争执，成为佛在经中所开示的“我不与世间诤、世间与我诤”的“世间”人、“痴人”。像这样的人，不信、不解、不喜修习善法，深贪有为的境界法，常求他过而自高其身、卑下他人，将真法说是非法，将非法说是真法等；因而成为毁谤三宝的愚痴人，未来果报在地狱。像这样的地狱种姓人，除非业报已尽，方能出离地狱苦，否则将继续在地狱受苦受难，正如释迦世尊在《小品般若波罗蜜经》卷三〈摩诃般若波罗蜜泥犁品 第八〉的开示如下：

“世尊！是菩萨发心已来，几时能修习般若波罗蜜？”
“须菩提！是事应分别，有菩萨得值若干百千万亿佛，于诸佛所，修行梵行，有于大众，闻深般若波罗蜜无恭敬心，即时舍去。须菩提！当知是人，本于过去诸佛闻说般若波罗蜜舍去故，于今闻深般若波罗蜜亦舍去，身心不和，起无智业；积集无智业因缘故，诽谤、拒逆般若波罗蜜。须菩提！诽谤、拒逆深般若波罗蜜者，即诽

⁸ 《大正藏》册二，页 592，下 29-页 593，上 8。

谤、拒逆萨婆若；诽谤、拒逆萨婆若者，即诽谤、拒逆三世诸佛。须菩提！是愚痴人起如是破法重罪业故，若干百千万劫受大地狱罪，从一大地狱至一大地狱；从一大地狱至一大地狱受罪时，若火劫起，堕他方大地狱，于彼亦从一大地狱至一大地狱；从一大地狱至一大地狱受罪时，若彼火劫起，复堕他方大地狱；堕他方大地狱已，复从一大地狱至一大地狱；从一大地狱至一大地狱受罪时，若彼火劫起，还来堕此大地狱中；是人于此复从一大地狱至一大地狱，受诸剧苦；如是展转，乃至火劫复起，受是无量苦恼业报。何以故？起恶口业故。”

尔时舍利弗白佛言：“世尊！如是业似五逆罪。”“舍利弗！汝勿谓此破法罪似五逆罪。何以故？是人闻说深般若波罗蜜诽谤、拒逆，作是念：‘不应学是法，是法非佛所说。’以是因缘，其罪转增故，亦令他人离般若波罗蜜。”佛言：“是人自坏身，亦坏他人身；自饮毒，亦饮他人毒；自亡失，亦亡失他人；自不知、不解般若波罗蜜，亦教他人不知、不解。舍利弗！我尚不听是人出家，何况于我法中而受供养。何以故？当知是人，为污法者；当知是人，为是糟粕，其性浊黑。若有众生信受其言者，亦当受是剧苦重罪。何以故？舍利弗！若破般若波罗蜜、若污般若波罗蜜，当知是人破法、污法者。”⁹

⁹ 《大正藏》册八，页 550，下 5-页 551，上 9。

由 佛的开示可知：不如法的人就是喜欢与真善知识起争执，也是与佛、真善知识共诤。像这样愚痴的人，因而成就毁谤三宝的大恶业，已造下多生多劫的地狱业，果报非常严重。就算此世界的坏劫已到，只要众生地狱业报未尽，就会辗转到他方世界地狱一一去受报，直到地狱业报尽了，方得出离地狱之苦。于出离地狱以后，还要轮回饿鬼道及畜生道多生多劫，直到报尽，方得出生人间。就算出生在人间，还有余报要受，也要经过多生才能听闻佛法；并于听闻正法之后，还有许多障碍阻挠着，乃至往昔毁谤的种子未忏除而兴起毁谤，再一次下堕三恶道受苦而无有出期，不能不慎啊！

由此可知：邪知邪见真的害人不浅啊！由于众生喜欢意识有为的境界，不相应于真心无为的境界，因此乐与说境界法的人相接触，乐与有为的境界法相应，导致所闻、所思、所修、所证的，都不离意识种种变相的有为境界中，而与真正的无为法越离越远，乃至见真善知识说法与己不同时，便兴起了毁谤，未来只好遥望自己的成佛时程延迟了许多劫而叹息不已。

接下来谈福德的部分。相信在真正的正法团体中所培植的福德，不仅可以迅速累积自己佛菩提道中的福德而作为未来明心见性的福德资粮，而且也可以作为未来眼见佛性之准备，乃至今世得以长劫化入短劫而进入初地修学道种智，正如 佛在《金刚般若波罗蜜经》的开示如下：

佛告须菩提：“莫作是说。如来灭后，后五百岁有持戒

修福者，于‘此’章句能生信心，以‘此’为实，当知是人不一佛、二佛、三四五佛而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。闻‘是’章句乃至一念生净信者，须菩提！如来悉知悉见是诸众生得如是无量福德，何以故？是诸众生无复我相、人相、众生相、寿者相。”¹⁰

佛已经很清楚开示：如果众生对 佛在《金刚经》中所开示的任何一个章句生起了信心，表示这个人已经在无量佛所种诸善根、已经培植了许多福德，才会对 佛的开示信受不疑。既然对 佛的开示产生信心尚且须要培植许多福德才能成就，更何况能亲证此无四相的真心，当然要累积更多的福德才能证得。由此可以证明：亲证一切有情真心的菩萨已在无量佛所种诸善根以后，于因缘成熟时，方能遇到真善知识教导而明心见性。如果菩萨没有培植广大的福德，是无法遇到真善知识及信受其教导，乃至得以在其座下明心见性，反而容易遇到邪师、恶知识误导，因而热衷于意识有为的境界，使得自己在三界当中不断地流转生死而无法出离。

然而菩萨在修学次法、积集三资粮当中，最难培植的，就是福德。因为正法团体很难遇到，反而很容易遇到邪师所领导的团体。在那里种福德，非但没有获得任何正法相应的福德，反而增加自己的遮障，乃至危害到自己的法身慧命。所以说，在末法时代，想要培植福德已经很不容易了，更何

¹⁰ 《大正藏》册八，页 749，上 27-中 5。

况能够值遇正法团体而培植世出世间的福德，更是不容易。唯有在过去无量世于无量佛所，或者在许多正法团体里，培植了广大的福德，今世才得以在佛教的末法时代遇到真善知识教导而明心真见道、眼见佛性，乃至能够入初地。

此外，世间人还有一种错误的观念，认为在世间法所培植的世间福德，可以代替出世间法的三乘菩提的福德。由于世间法的福德不可能代替出世间法的福德，所以学佛人不能以世间法的福德，譬如所谓医疗菩提、环保菩提、教育菩提、清凉菩提、人文菩提、艺术菩提等世俗菩提，来要求真善知识帮助你亲证三乘菩提之任何一个菩提。为什么？因为这些世俗菩提与真正的三乘菩提无关。这个道理，犹如在某甲银行定存，于期约到期，当然要求某甲银行给付本金与利息，而不是要求某乙银行给付给你。如果你很认真地、很努力地在正法团体付出，不论是出钱或出力、不论是幕前或幕后，纵使你的思惟整理慧力稍微差了一点，但是在佛菩萨的心中，在真善知识的眼里，你是菩萨种姓人，那可是很尊贵、很难得、很稀有的种姓，正如禅宗祖师所开示的“太尊贵生”¹¹；佛菩萨就会在暗中帮助你，使你在某一种因缘下，让你在佛法上有所增上乃至有所实证。譬如能够值遇真善知识而在其座下修学佛法，甚至能够明心见性，乃至在你明心见性后，还能出来担任亲教师；只要你无私无悔地为众生付出，就能使

¹¹ 《圆悟佛果禅师语录》卷十七，《大正藏》册四十七，页 793，中 16。

得自己的慧力增上、性障消除等等，远远超过自己的想像。所以在正法团体努力地付出，正是培植自己广大福德的大好机会，而且佛菩萨及真善知识不会辜负人，祂们会在暗中帮助你，让你有所实证，乃至在道业上能够迅速增上。

当菩萨具足了定力、慧力、福德等资粮，已经快圆满六住位的功德，这时候要进行四加行，来圆满第六住位的功德，得以双印能取所取空而成就世第一法，接着去参禅、去实证一切有情真心之所在，如实转依而进入第七住位中。所谓的四加行，就是煖、顶、忍、世第一法，也就是真善知识为菩萨开示：世间的种种法，包括自他有情的蕴处界及诸法等法，都是虚妄不实，但还有一个真如心借着种种缘出生了世间种种法，菩萨要去观察世间种种法都是虚妄不实，深信信受唯有这个真如才是真实不虚；因此在菩萨完成四加行后，善知识就会要求菩萨去寻找这个能生万法的真如，这也是《成唯识论》卷九所开示的“现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识”¹²的道理。菩萨了知有一个能生万法的真如心真实存在，蕴处界及诸法等法都依之而得建立，得以不堕入断灭空中。当菩萨一一去观察因而双印能取与所取空，不再将意识我当作是真实我，成就世间法中至高无上的智慧，也成就断三缚结、证声闻初果的功德，因而圆满第六住位而转入参禅的阶段。又菩萨依真善知识所教导的参禅的方法、方向去寻找真如，参得昏天暗地而如丧考妣一样，也因为禅

¹² 《大正藏》册三十一，页 49，上 23-24。

门是无门之门，无有下手处，才会有壁立千仞的说法出现，才会难倒一大堆的禅和子不能亲证一切有情的真心。待菩萨参禅有了方法、方向及找到无门之门以后，只待因缘成熟而一念慧相应，把这个无门之门的门把转了，就可以进入佛法的殿堂——亲证一切有情真心如来藏，这时节就是 佛在《菩萨璎珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第三〉所开示的“**若修第六般若波罗蜜，正观现在前**”¹³，也是禅宗所谓的证悟明心，正是《般若波罗蜜多心经》所开示的“行深般若波罗蜜多时”¹⁴。待菩萨明心真见道之后，转依真如无为的体性，成为第七住位不退的菩萨，使得菩萨的般若智慧得以运转，而不是干慧（干掉的智慧）而无法运转。又菩萨证得这个佛法殿堂里面有无量无边的宝物可以让菩萨一一去挖掘、一一去取用，来庄严其身、来增长菩萨的智慧。

又菩萨证悟时，可以证明 释迦世尊在经中所开示的真实不虚。譬如这个真心就是 释迦世尊所开示的本来自性清净涅槃——本来性、自性性、清净性、涅槃性。这个本来自性清净涅槃心就在有情身中，是真实存在的，绝不会如达赖喇嘛所说在虚空中；又菩萨可以现前观察真如离见闻觉知、不会六尘的清净性；可以现前观察菩萨所证的真如心，其实就是释迦世尊在初转法轮为二乘人开示的无余涅槃的本际、识、入胎识等，亦如二转、三转法轮经典所开示的如来藏，可以

¹³ 《大正藏》册二十四，页 1014，下 2-3。

¹⁴ 《大正藏》册八，页 848，下 6。

现前观察如来藏与万法同时同处配合运作而无所障碍，现前观察万法都是从如来藏借缘而出生，万法与真如的关系非一非异等等。又菩萨证得一切有情真心发起了般若智慧，名根本无分别智，又名总相智，这样的智慧，已经不是凡愚所能了知的。菩萨以此智慧为基础，来进修悟后起修的后得无分别智，又名后得智，它包括第十住位满心菩萨所应成就的如幻观及内遣有情假缘智（圆满“一切有情假缘而有的智慧”之后再将此智慧向内遣除）、第十行位满心菩萨所应成就的阳焰观及内遣诸法假缘智、第十回向位满心菩萨所应成就的如梦观及遍遣一切有情诸法假缘智，因而圆满菩萨的后得智。这时的菩萨若已具有初禅以上的定力、广大的福德等，接着进行大乘四圣谛十六品心的加行，获得一止八观之九品心的智慧，成就慧解脱阿罗汉的证境，以及发十个无尽的大愿并使意乐清净，因而圆满菩萨第一大阿僧祇劫的修行，转入见道通达位而成为初地菩萨；当圆满菩萨见道位的修行，即转入初地的修道位中。菩萨入初地以后，继续进修诸地菩萨应有的道种智、福德等而地地增上，最后得以圆满三身四智的究竟佛。这样的法道，才是真正的佛菩提道，这样的佛菩提道具足三乘菩提，才是 释迦世尊所开示真正的佛法，绝不会如密教行者所说，仅透过观想修定等生起次第，及进行男女双身邪淫法之圆满次第，既不用明心，也不用见性，更不用发起根本无分别智、后得无分别智、道种智、一切种智，以及培植广大福德、正确的佛法知见与具足四禅八定等等，就可以成就密教所谓的四身、五智的佛果。

由此可知：密教的佛是假佛、不是真佛，密教的法是假佛法、不是真佛法，却谎称是货真价实的佛及佛法，误导及危害众生非常严重。所以说，密教的成佛之法、密教的男女双身邪淫法，不仅荒唐、离谱，而且也蒙骗众生一千多年，乃是千年的大骗局，有智慧的佛弟子们，还愿意让密教的假佛、假法继续蒙骗下去吗？还愿意让密教行者危害你的法身慧命吗？还愿意让密教行者再继续欺骗一千年、二千年吗？想必有菩萨种性的菩萨们绝不会、也不愿意让密教继续蒙骗下去、继续去危害众生的法身慧命。不如就在我们这一代来终结密教的假佛法，把密教赶出佛门外，让佛的正法就在我们这一代再一次复兴，让佛的正法如无尽灯一样再延续一千年、二千年，乃至延续到末法最后五十二年 月光菩萨出兴于世弘扬 世尊正法为止。到那时候，许多菩萨们已证得阿罗汉证境，协助 月光菩萨弘扬正法，并于正法最后灭尽及舍寿后，往生 弥勒菩萨的兜率内院听闻唯识增上慧学，一直到 弥勒菩萨成佛因缘快成熟时，遵从 弥勒菩萨的指示，事先诞生人间，为 弥勒菩萨成佛及广度众生因缘预作安排。待 弥勒菩萨诞生人间成佛后，于 弥勒佛龙华三会时，成为座下的阿罗汉，并于 弥勒佛在般涅槃前讲《法华经》时被授记成佛，最后尽二大阿僧祇劫的修行，成为三身圆满、四智圆明的究竟佛，仍然依着初地所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽。（全文圆满）



真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

自序

自古以来，能够闻熏正法的人，乃是往昔多生多劫以来所培植福德、智慧等渐渐圆满具足的少数人，更何况是能够实证佛菩提而明心见性的人，更是少数人当中的极少数人；大多数的有情，因为福德、智慧及知见不足等因素，无法判断假善知识所说的内涵，因而接受危害他们法身慧命的外道法，导致在三界当中不断地轮回生死而无法出离。如今在佛门中、佛学学术界中，就有这样的外道存在：一者，以意识心为常住不灭法的常见外道，包括了台湾的四大山头及其他的小山头等。二者，以男女双身邪淫法来成就男女二根交抱在一起的“抱身佛”之邪淫外道，包括了喇嘛教四大派：宁玛派、噶举派、萨迦派以及格鲁派。在这些佛门外道当中，尤以承袭应成派中观见的格鲁派危害佛门、危害众生最为严重，因为彼等不仅否定七、八二识，而且也反执意识心为常住不灭的法，三具常见、断见及男女双身邪淫外道法，不仅使得佛教正法之八识论渐渐消灭于无形，而且也使得众生的法身慧命葬送在他们手里。

目前在大陆、台湾等佛教界、佛学学术界中，就有诸多信受喇嘛教格鲁派六识论的行者广泛藏身其中，譬如在台湾

的释印顺及其徒众们，以及在大陆、台湾呼应此断常二见的佛门四众，以及学术界一部分的学者们。彼等在佛教界及学术界有一定的影响力，而且释印顺也著作了许多书籍，让佛教界及学术界中有很多学校、单位等以他的著作来作为佛门及学术界的教科书，用来教导佛门四众不信胜义三宝、业力、因果轮回、天界地狱等事，使得 佛陀的正法在佛教界、学术界渐渐荡然无存。平实导师不忍 佛陀的正法危如累卵，以及许多众生的法身慧命葬送在他们的手里，多年来平议释印顺等人的说法，不仅使得释印顺这一派众人无力反驳，其势力渐渐消退，而且也让佛教界、学术界逐渐知道释印顺这一派的法不对，不再采用释印顺的书籍来作为佛门及学术界的教科书。可是释印顺的徒众们、佛学学术界一部分的学者们暗地里还是不断地在抵制、在毁谤，乃至对 平实导师兴诉讼等事，无非就是要阻止如来藏妙法在佛教界、学术界里弘扬及发酵，以免使得他们在世间的名闻、利养、眷属等渐渐减少，乃至无法在佛教界、学术界立足。

为了使这些人不再继续毁谤及抵制正法，笔者秉持 平实导师的意旨，撰写了这一本有关释印顺错会空性的种种内涵的书籍，内容包括了：释印顺为何会提出这样的主张？这样的主张到底错在哪里？为什么释印顺同一个主张会有前言后语颠倒矛盾的说法出现？以及这些错误颠倒的说法又会衍生什么过失出现，因而有无量无边的过失一一出现等等。笔者将其危害较大者一一详列出来，一者，让大众知道释印顺这一派人所说的法，根本不是佛法，而是具足了断常二见的外



道法。二者，让大众不再采用释印顺这一派人的邪见书籍、论文，使释印顺这一派人及其邪见无法在佛教界、学术界继续活动及发酵，以避免彼等继续造下谤佛正法、毁谤真善知识及误导众生的法身慧命等大恶业，未来要下堕三恶道而受长劫之苦。三者，以此来警惕释印顺这一派人在往生前得于佛前如法忏悔灭罪，未来就不会下堕三恶道而受种种苦。

笔者祈愿为了救护彼等而于本书所写的种种内涵，是压倒现在及未来信受应成派中观六识论的所有喇嘛们、仁波切们、释印顺的徒众们、学术界一部分的学者们等破佛正法及误导众生的最后一根稻草，不仅让彼等再也没有任何能力来兴风作浪而破佛正法，而且也警觉彼等不要再继续造作如是等大恶业。如果彼等能够在有生之年知道自己说法错误而能像现代禅李元松老师一样，不顾面子难看而在死前向佛教界公开忏悔灭罪，不仅是有惭有愧之人，而且也能免除彼等未来世下堕三恶道受苦无量之果报。以一时面子之难看而公开忏悔灭罪，换得久劫不受三恶道之苦，那是有智慧的人的心行，也是笔者书写本书救护这些众生的初衷及心愿。

最后，愿以此救护众生的种种功德及福德，普皆回向于一切有情，包括了被笔者所平议的应成派中观见的释印顺及其徒众们、佛学学术界一部分的学者们，以及所有喇嘛教的喇嘛们、仁波切们在内，未来都能够闻熏正法而生忍不退，并于未来因缘成熟实证般若，因而成为《心经》所开示的菩提萨埵而成为真实义菩萨僧，圆满第六住位的功德而进入第七住位，并且于未来穷尽将近三大无量数劫以后成就无上正

等正觉，利乐有情无有穷尽。

菩萨戒子 **游正光** 谨序

公元二〇一八年二月于正觉讲堂

(连载一)

第一章 总说

第一节 释印顺相信应成派中观六识论的说法，不相信佛的开示

自古以来，大乘甚深微妙的如来藏法（第八识，又名阿赖耶识、异熟识等无量名）一宇宙万法的根源一真的很难让人信受及亲证，因为对一般众生而言，那是闻所未闻法，是他们所从来没有听闻过的深妙法，因此寡闻少慧、福德欠缺的人，譬如有些佛门的四众、喇嘛教断常二见的行者，以及学术界一部分的学者们等人，包括大陆、台湾等在内，根本不相信如是甚深微妙的大乘法，乃至于处心积虑以假代真来破坏、毁谤、否定、曲解、割裂大乘法，因此提出“没有一切有情真心阿赖耶识存在”、“凡是宣说有真心阿赖耶识的人，就是阿赖耶外道”、“凡是宣说真心有自性的人，就是自性见外道”、“意识是一切染净法之根本”、“如来藏思想不是佛教”、“大乘非佛说”、“大乘法是后代佛弟子们为了缅怀世尊而长期结



集出来的”，诸如此类等等。这些人，尤以信奉应成派中观¹的喇嘛教格鲁派行者达赖喇嘛、释印顺及其徒众们等人，以及学术界一部分的学者们为代表，他们无非就是要否定、曲解、割裂大乘法的存在，来广传他们的六识论²外道法，以此来博得世间的名闻、来获得广大的徒众眷属及利养，乃至巧取豪夺佛教界广大的资源为他们所用，而使得 释迦世尊的正法渐渐消灭，正如 佛在《杂阿含经》卷三十二的开示如下：

迦叶！譬如劫欲坏时，真宝未灭，有诸相似伪宝出于世间；伪宝出已，真宝则没。如是，迦叶！**如来正法欲灭之时，有相似像法生；相似像法出世间已，正法则灭。**譬如大海中，船载多珍宝，则顿沈没；如来正法则不如是，渐渐消灭。³

也就是说，有了相似佛法的外道法在佛门出现以后，佛的明法、佛的正法就被这些外道法渐渐取代而渐渐消失不见了。

1 应成派中观是由佛护所创立，并由其弟子月称、寂天以及之后的喇嘛教格鲁派创始者宗喀巴、历代达赖喇嘛加以弘扬。此派于辩论时，不立自宗，专破他宗，不先陈述自己的观点，专以破斥、反驳他人的立论来进行，并于辩驳成就后，高称“如是应成”，故名为应成派。

2 应成派中观六识论者相信一切有情仅有六个识而已，那就是识阴六识，而且还认为意识心是一切有情真心及染净法的根本，所以不承认第八识如来藏阿赖耶识及第七识意根的存在。像这样的说法，完全违背 释迦世尊在经中所开示一心共有八个识的正理，也违背如来藏、阿赖耶识是一切有情的真心及一切染净法根本的开示。

3 《大正藏》册二，页 226，下 4-9。

为什么他们会否定、曲解及割裂大乘法呢？最主要的原因是他们否定了一切有情的真心——第八识、如来藏、阿赖耶识，以及同时否定第七识意根存在以后，不得不反执识阴六识当中的意识心为常住不灭法，因为意识心能广分别诸法的缘故。他们为了符合 释迦世尊在经中所开示一心共有八个识的正理，以及为了圆满他们六识论的假佛法，不得不使用种种的手段来否定、曲解、割裂 释迦世尊所开示的七、八二识，以此来建立他们六识论的说法、以此来建立意识心为一切有情真心及染净法的根本，使得 释迦世尊的正法被他们一一否定、曲解、割裂而支离破碎到一塌糊涂的地步，不仅达到他们当初所预设的目的而博得世间的名闻、利养及广大徒众眷属等，而且也将男女双身邪淫外道法混入佛门中而广为受用男女淫欲之有为法以为佛事，这也是清朝身为人王又兼法王而处处打压如来正教禅宗的雍正皇帝在其著作《御选语录》卷十八中所称的“有为佛事”⁴，将导众生走上常见外道、断见外道，乃至走上男女双身邪淫外道法中。然而这些人不知道他们所作的种种身口意行，都已经造下了破佛正法及

⁴ “朕少年时喜阅内典，惟慕**有为佛事**。于诸公案，总以解路推求，心轻禅宗，谓如来正教不应如是。”《卮新纂续藏》册六十八，页 696，上 16-17。其中所谓的“有为佛事”就是指男女双身邪淫法。雍正自己没有亲证真心如来藏、阿赖耶识，以意识思惟所得而认离念灵知心为真心，不认同如来正教的禅宗所弘扬“真心没有见闻觉知”的正知见，所以处处打压弘扬如来正教的禅宗，使得禅宗在清朝时期的中原地区没有弘扬的机会，导致喇嘛教的男女双身邪淫法得以在清朝时期兴盛不已。



误导众生的大恶业，未来要下堕三恶道长劫受种种不可爱的异熟果报，若非极度无明，何能至此？由此可以证明，这些人都是无明深重的异生凡夫，对 释迦世尊所开示的种种法根本不信受，才会想尽办法来否定、曲解及割裂大乘法的人识论正理，乃至将佛菩提道加以浅化、矮化及世俗化，当作是解脱道，而且还是将其错误的解脱道认定为佛菩提道等，在在证明了这些人连菩萨五十二阶位当中最基本的十信位应有的功德与福德都还没有圆满具足，是为信根不具足、信力尚未发起的异生凡夫。因此犹待他们未来多劫圆满具足十信位应有的功德与福德以后，才会相信及接受 佛在经中种种的圣言量开示，并于圆满十信位的功德与福德以后，才能转入十住位的初住位中，开始发菩提心而在外门广行菩萨的六度万行，因而往成佛之道迈进。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载四十八)

⑧ 阿赖耶识心体无为，有诸无边真实功德

琅琊阁说：【正觉同修会把阿赖耶识形容为“心体恒常不变，种子不断变异”的“有为无为结合体”，是一种自创的法义体系，经论中前所未见。】¹

辨正：

这“心体恒常不变，种子不断变异”是遵照圣 玄奘菩萨所说，亦是遵循 世尊诸多经教中的所说，第八识有诸名字，其中在因地时有“阿赖耶识、异熟识”二名，最后成佛时有“无垢识”之名；此第八识无论于任何分位，心体恒常自在、永无舍时；在成佛之前，种子都还会变异；成佛时，种子从此再无变异。

如果这如来藏第八阿赖耶识心体不是“常恒不变”，则《央掘魔罗经》不应称如来藏“常恒不变”；既然诸经说如来藏“常恒不变”，而佛地前皆有变易生死未断尽故种子有

¹ 琅琊阁，〈正觉同修会的名相错解：从《百法明门论》看阿赖耶识与真如的区别〉。<https://languange.pixnet.net/blog/post/5878814>

变异性，意即“所含藏之种子不断念念变异的阿赖耶识心体”是“恒常不变”的，此乃释迦如来所开示之正理，如何说“心体恒常不变，种子不断变异”就会变成“自创的法义体系”？这岂非是在攻讦如来在二千五百多年前“自创”了“如来藏第八阿赖耶识心体常恒不变，种子不断变异的法义体系”？

这阿赖耶识心体无始无终、本来自在，不生不灭、同于涅槃，这就是“常恒不变”，如《大般涅槃经》卷十九〈光明遍照高贵德王菩萨品 第二十二之一〉说“涅槃是常、恒、不变易”²，这“同于涅槃”的“阿赖耶识”自是“常、恒、不变易”，无庸赘言；《央掘魔罗经》卷四说“于如来‘常’处、‘恒’处、‘寂静’处、‘不变易’处——‘如来藏’处，当广宣说”³，这就是如来藏——第八阿赖耶识常恒不变之理；这“常恒不变”哪里有半点可被张先生嫌弃之处？

当知《佛说大乘菩萨藏正法经》卷二十五〈精进波罗蜜多品 第九之一〉宣示：“诸有情等毁谤三宝、不顺佛言，如来于三世中悉能了知。”⁴任何一位有情若是毁谤三宝、不顺如来正语者（像张志成这样），如来于三世中皆悉了知，自心如来亦如实记录其一生谤法、谤贤圣之种种恶行，展现

² 《大正藏》册十二，页 735，中 28。

³ 《大正藏》册二，页 542，中 22-23。

⁴ 《大正藏》册十一，页 846，上 7-8。

未来世的果报纤毫无差，以谤尽三世一切诸佛如来故，唯有无间地狱可以容受此断尽善根的一阐提人。

又，《大乘入楞伽经》说：“显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。”这阿赖耶识藏识就是真如——真实如如不变，此即“常恒不变”；张先生自称懂得《成唯识论》，每举论中文字来破正法，岂不知论中早就说第八识“非断非常”了，所说正是破张先生之义，如《成唯识论》卷三：“阿赖耶识为断为常？**非断非常，以恒、转故。**‘恒’谓此识无始时来一类相续，常无间断，是界趣生施設本故，性坚持种令不失故。‘转’谓此识无始时来念念生灭前后变异，因灭果生非常一故，可为转识熏成种故。‘恒’言遮断，‘转’表非常，犹如瀑流，因果法尔。如瀑流水非断非常，相续长时有所漂溺；此识亦尔，从无始来生灭相续非常非断，漂溺有情令不出离。”

论中的意思是说：“问：阿赖耶识究竟是断灭法或是常住法？答：**非断非常**，因为**常恒**以及**运转**的缘故。‘常恒’是说这第八识从无始时以来就是前后一类不变的自性，如是无始以来相续存在，常住而没有间断过，是六道法界趣向受生而施設为根本法的缘故，心体的自性坚固不坏而可以执持各类种子使种子不会失去的缘故。‘运转’是说这第八识打从无始时以来，所含藏的各类种子念念生灭而且受熏不断所以前后有所变异，如是种子因消灭之时异熟果便出生了，种子非常而持续受熏改变更换，不是前

后皆是同一个种子故，阿赖耶识可以被七转识熏习而成就各类种子的缘故。‘常恒’之言是遮止有人主张第八识是断灭法，‘运转’之言表示第八识心体所含藏的种子非常，受熏更替而犹如瀑流之水前后更替变异一般，因果的道理就是像这样建立起来的。犹如江河瀑流等大水非断非常一样，前后相续的长时间里对于诸物有所漂流或沉溺；这第八识也是像这样子，从无始以来常恒不断而有种子生灭相续，所以说阿赖耶识非常非断，漂溺有情于三界六道之中使得不能出离。”这样的论中意旨正是师父 平实导师所说的道理，全无差池，张志成如何可说“阿赖耶识心体恒常不变，种子不断变异”是“是一种自创的法义体系，经论中前所未见”？而诬赖 平实导师是错说佛法？难道是张先生没有读过上来所举的经典或论典？还是遇到与他所想不合的经典、论典，他就都怒斥为后人后期的思想著作，以为一句恶口就可抹煞大乘经典、论典？张先生如是信受学术界取材错误的考据所得意识心思想境界，本随凡夫“自创法义体系”自说戏论，反过来诬谤贤圣所说为戏论，则自当作一无修无证的井底之蛙在学术界闲磕牙即是，又为何来大乘门庭否定诸佛如来不可思议的圣教？

当张志成大肆抨击“有为无为结合体”显然是错谬之说时，他所说“结合体”一词亦有误导之嫌：容易变成一心体再去结合有为法之种子而成为另一新结合体之过失；当知无为性的心体，本有真实无边的无漏有为功德，此即圣 玄奘菩

萨在《成唯识论》卷十所说：“自性法身虽有真实无边‘功德’而‘无为’故。”张先生于此圣教是否应该大声指责圣玄奘菩萨：“圣玄奘菩萨这样在《成唯识论》说‘有为功德与无为法身结合体’，是一种自创的法义体系，经论中前所未见。”然诸大乘经典亦如是说，哪里是“经论中前所未见”？《大般若波罗蜜多经》说“真如虽生诸法，而真如不生，是名法身”，这也是“无漏有为性的出生诸法功德与无为无生之真如结合体”，张志成该指责的是：“如来在《大般若波罗蜜多经》说‘出生诸法与无为法身结合体’，是一种自创的法义体系，经论中前所未见。”当知是张先生自己喜乐毁谤大乘，何曾听受如来善教！本非佛弟子故，只信受张先生（释印顺）的邪见而应称为“张弟子”故。

由此可知，张志成坚决地否定如来世尊在《央掘魔罗经》《楞伽经》《楞严经》等所阐述的实相心之正理，他也不信《解深密经》已阐述了“无为、有为”的真实义，他指责的对象其实是如来，因为第八识及其自性与功德都是如来所说。他也不能理解圣玄奘菩萨在《成唯识论》阐释“自性法身虽有真实无边‘功德’而‘无为’”——“自性法身真如心体自身是无为性而具备真实无边的无漏有为功德”；大乘法说“真如身”，他已不能理解；说到“真如”是“法身”时，他更不能理解；而且这“真如”还有无漏性的有为“功德”，这不是张先生自找《成唯识论》来痛击他刚愎自用的嘴脸吗？然他却连《成唯识论》是在证明其自身

错误的自知之明都没有，其无明暗钝又深又重，自以为毁辱恩师却实为飙怒 如来世尊与毁谤大乘圣教，其心行颠倒确实是“外道中前所未见”。

又，他“每每跟随释印顺的脚步”来“自创法义体系”：“琅琊阁真如、琅琊阁见道、琅琊阁真见道、琅琊阁相见道、琅琊阁三无性、琅琊阁无生法忍、琅琊阁无自性、琅琊阁无我、琅琊阁缘起法、琅琊阁缘起性空”，这样的“琅琊阁体系”所建立数百万无意义言语确实是毁谤三宝的“外道中前所未见”，即便释印顺造无间地狱无数劫大恶业也不曾如此离谱过，释印顺至少还有点自知之明，十几年来中被点出落处时他还自知而缄默不语，然张志成处于如此既深且重的无明中何曾省得？

五、结论

在无量无边的宇宙海中，众生的见解都不过是一抹苍白，从不留下痕迹；张志成若或不信末学此言，大可将其所著梓行天下，以求世名及世利，看最后的结果是如何。大觉世尊开启了法教，又嘱咐大善知识来此为众生开示真义，岂是容易之事？但凡我辈有缘能值遇大善知识开演这殊胜大乘法，亲证之后脚踏实地而次第进修，直是百千万劫难值遇，佛恩、师恩难以报答。

今此娑婆世界尚未到末法最后五百年时，就有琅琊阁张志成等人以凡夫之身、而且是完全不懂佛法的邪见人，来紊

乱正法，然无论其解说如何，张先生在批驳正觉道场与师父平实菩萨摩诃萨时，都等于是公然指向演说大乘实相心的 释迦如来，直接挑战 世尊及诸大菩萨所说法义的权威性。张志成将原本学术界等小学训诂人士往往一语带过之质疑，变成了他口中大乘佛法就是错谬无理，违背了他张志成所说，就会自动转成为违背大乘正理而指责之，在张先生意识分别所执之恶见中，他将自己的见解超乎一切贤圣之上，连 世尊所说也不在意。

当年，释迦世尊示意 迦旃延尊者为众开示这末法灭没，尊者即说偈《佛使比丘迦旃延说法没尽偈百二十章》，其中说未来的比丘：“当舍诸经法，圣觉之所讲；反受杂文章，废捐佛所说。”⁵——他们会舍弃 佛陀所留下来的经教诸法，将至圣大觉从性地之中所流出而宣演的妙法弃置一旁，反而去追求品尝世间一切学术乃至无意义之杂染文章，废弃捐舍 如来一切所说法。释印顺比丘即是如此之人，今天尚未出家的张志成则禀受这释印顺所解，继续“废捐佛所说”误导众生。

这末法万年之中，多的是“我觉甚真谛，卿诚无所知；卿讲殊倒错，我言顺典义。”⁶——“我觉悟了如来真实的

⁵ 《大正藏》册四十九，页 10，上 1-2。

⁶ 《佛使比丘迦旃延说法没尽偈百二十章》，《大正藏》册四十九，页 10，上 18-19。

真谛教诲，你们却都茫然不解；你们解说的大乘法竟然如是颠倒错乱，我所说的大乘法才是真正顺于经典而不颠倒的真实义。”因为这些人如张志成都不是真正的大乘信解坚固的学人，多是“真谛无辨、倒错经论”之人，与真正佛子之论议皆成颠倒。

《佛使比丘迦旃延说法没尽偈百二十章》说：“正法在于世，终不自没尽；因有象法故，正法则灭尽。”⁷——正法在于世间，终不会因自己的法义正真而灭尽灭没；然而因为有相似佛法来紊乱的缘故，正法则会因此而被遮盖及灭尽。释印顺和张志成所说的就是“相似佛法”，他们希望的就是从佛教里面兴风作浪，让佛教正法见解从此消失。

《佛使比丘迦旃延说法没尽偈百二十章》说：“今我闻此言，心生大恐惧，将来世见此，安能心不碎。”⁸这佛教末法的远景在此五浊世间即是如此，众生无所依怙，大乘佛子知己必定心碎。是以 迦旃延尊者说完这偈子，继续依菩萨行在此世间不舍有情，生生世世常在此世间说法摄受众生；迦旃延菩萨本是 如来座下弟子之中解经第一，即善于论说经典之真义；当知能得 迦旃延菩萨摄受说法，此乃百千万劫之难逢大事。今天我辈弟子们同样值遇发起护持正法大愿、论议无双的师父 平实菩萨摩诃萨在正法中精进及为众生勇猛作

⁷ 《大正藏》册四十九，页 11，上 21-22。

⁸ 《大正藏》册四十九，页 12，中 23-24。

事，这正是我们学人弟子们的榜样！纵使末法接下来的九千年中，岁岁年年都有如琅琊阁张志成者来紊乱正法，菩萨佛子还是一样在正法中惕励精进，为众生作事，直至法灭方才往生兜率天中弥勒内院，再无更言！

第八目 归命世尊、大乘法、胜义僧（尤其是法主）

学佛之根本是归命三宝：归命诸佛世尊、归命大乘法、归命胜义僧；而诋毁三宝是此娑婆地球绝大多数众生之共业，且这里又是应身如来示现之地，不同于银河系的其他小天下，因此这诋毁三宝的恶业在此地球是重中之重。因此，逢此琅琊阁、张志成之乱，有必要提醒大众如何归命三宝，而“归命胜义僧”中尤其是指归命当代之法主。在说明之前，先就张志成事相再作解析。

一、自认凡夫之张志成——自不解般若、唯识

① 凡夫张志成不入第一义，第一义非凡夫境界

张志成既自称是凡夫，实际亦无任何实证，即本非入第一义，以第一义非凡夫境界故，世尊在《大乘入楞伽经》卷三〈集一切法品 第二之三〉清楚开示：“第一义者，是圣智内自证境，非言语分别智境；言语分别，不能显示。”⁹——“这佛法的第一义，是圣者向内自证的不思议智慧境界，不是世间语言分别议论可生起第一义的智慧境界；世

⁹《大正藏》册十六，页 600，下 13-14。

间语言分别议论是因缘生灭的妄想相，无法显示这第一真实义。”所以，佛门第一义谛处从来不令凡夫在此驻留谈论，这不是凡夫张志成无始以来的妄想计著所能理会之处，如是常住于凡夫位的张志成所说便不值得信受。《楞伽阿跋多罗宝经》卷二〈一切佛语心品之二〉说：“第一义者，圣智自觉所得，非言说妄想觉境界；是故言说妄想，不显示第一义。”¹⁰——“第一真实胜义者，是圣者依实证之智慧自心觉悟之所得，不是对于表述第一义之世间言说生起妄想理解觉知之境界；因此对于第一义言说所生之妄想，不能显示佛法第一义。”这清楚说明唯有亲证第一义的贤圣才能依所亲证入第一义，才能真实解说第一义，这贤圣第一义自觉境界从来不是凡夫者可作任何蠡测；此第一义即是张志成所极端厌恶的第八阿赖耶识如来藏。

既然张志成从头到尾都自说他是凡夫，既非贤圣，本无可解第一义，正是世尊所说的落在言说妄想分别境界之人，全都不能显示第一义；他本应自知身分，好好熏闻世尊开示，然此言不及义的凡夫却总是仿效恶知识释印顺不断地割裂佛法、訾议大乘经是后人所造，他连世尊宣演的《楞伽经》都只当作是糅杂两种体系的思想，“诬谤世尊的开示”已成为他日常生活中不可或缺的一部分，所以如是凡夫一直是以凡夫心来蠡测佛法大海、作诸妄度圣言量之臆测，如何可识得世尊开示的佛法？

¹⁰ 《大正藏》册十六，页490，下9-10。

凡夫张志成撕裂大乘经，贬抑甚深法义为思想

然可悲的是，这一位凡夫张志成在自称“凡夫”时，却连“凡夫”的定义和“凡夫言说永不及于第一义”都不清楚，还一直理直气壮说他就是个“凡夫”，颇以“凡夫”为傲？实在令人悲悯！在此依 世尊开示，即显示张志成在说他是凡夫时，亦如同自说“我是个言不及义的凡夫”、“我是一个没有能力来谈论大乘第一义的凡夫”、“我是一个没有任何资格来谈论大乘第一义的凡夫”。然可悲悯的张志成对此毫不知悉，却总是兴高采烈地解释大乘第一义、大乘唯识、大乘种智的道理，自以为懂得经论所说；如果笔者继续根据 世尊的开示说下去，那张志成的行为就是在表示：“我就是个不懂第一义的凡夫，但我就是要在此假装我懂得第一义，我本来摆明地就是要来糊弄大众；所以会相信我说的话的人，你以后不能怪我，是你们太笨了；为什么你们不信经典、不信佛说，要来信我所说？我又没有强迫你们啊！”可是张先生连这么粗浅的自知都没有，只能说他真的与大乘法无缘，他却还很有把握这义理一定如他所说，这都是因为他受了释印顺邪见的影响；释印顺对大乘法的恶意，形成了他对大乘法的根本怀疑、对实相法难以接受，这怀疑在他的有生之年并不曾中断过。等到张志成被魔波旬强行投以恶念时，他就摇身一变成为执行根本恶见恶行之人，在其不解的第一义处强行解说，将佛法变成像似佛法（相似像法、相似佛法），再加上他有着“我语取”的严重执取，使得

他谤法问题变得更加严重。

这一位蛮横无理、对师长用语凶狠毒辣的凡夫，总是非常非常乐于讨论他所不懂、不解、不屑、无兴趣、打从心里不以为然的大乘第一义，只因为他想从中破坏；他的第一步就是否定 世尊所说（表示 世尊说错了），以行动表示这第一义是凡夫都可恣意谈论、也是凡夫思惟分别能到的境界，于是他大谈特谈第一义（他坚持他无须亲证第一义，也能解说第一义）。这样傲慢、自慢、我慢、高慢、师心自用，罔顾 世尊开示者，眼中自无贤圣的存在，禅宗证悟祖师所证的如来藏，也正是他崇拜的释印顺所诬谤訾议的“外道梵我”，所以他舔食释印顺的臭口水、诋毁大乘如来藏有“梵我论的味道”，又更说“禅宗证悟不一定是证得如来藏”，意图混淆是非以模糊《成唯识论》所说“入见道”是“证解阿赖耶识”之意，再将识藏如来藏强行分割为“阿赖耶识”与“如来藏”二个法，如是不断地分化佛法、割裂经藏、诬谤圣教，只因为他服膺释印顺而痛恨真实法，任何证悟如来藏者都是他厌恶的对象，所以他大力抨击师父 平实菩萨是其来有自。他已全然在魔波旬摄受的“厌恶 世尊开示的大乘法”的情境中，仿佛戴上了永远再也无法取下来的 VR 眼镜（住在诋毁大乘法的虚拟现实），永远在訾议大乘法的世界自得其乐。

声闻与缘觉即使修至无学果，于此第一义亦只能信受佛语，无可置喙于一辞；倒是这一位“言不及第一义”的凡夫每每开口闭口都是大乘第一义如何如何，他何曾老实安分

过？他何曾看待自己是凡夫呢？他还在网络开班授课教导第一义——他最厌恶的“实相心、实相境界、真实自性”，摆明了他就是来笼罩人；但他所说的“第一义”永远是空中楼阁，只有谤法的业随身，来世必堕不可爱乐处。

这样的凡夫张志成随意拿起《成唯识论》就来议论，以为圣者的境界亦不过尔尔；他就如同一个只会说 goodbye 的人，就自称是英文专家一样；也如同一个穿上名棒球选手背号球衣的人，就说他也是投打都一流的棒球精英；一个只懂得掐着手指头来算数的人，就说他是数学大师；或者如同一位才刚拿起毛笔学写字的孩子，就自比书圣王羲之一样。这一位凡夫张志成既知自己是不折不扣的凡夫、货真价实的凡夫、如假包换的凡夫，却来妄议圣者智慧境界，拿着他断句都会出错的佛法经论来解说，自认为佛法“大师”，换取来世极长劫的极不可爱苦异熟果；此即俗谚所说“笨到不会抓痒”，这就是末法时代的凡夫写照。

② 无力拣择善知识与恶知识的张志成

张志成之无力拣择恶知识时，也代表着他应注意下列三件事：

一者，他不应当继续阅读释印顺的邪见著作，因为大善知识师父 平实导师已详尽解析出释印顺主要的落处与邪见，令释印顺被公开评论十几年而不能置一辞以辩，张志成就该将释印顺所说全然舍弃；若觉得这事还要审析，则他应仔细地一点一点条列出释印顺所有严重错误的落处，看自己是否

可替释印顺自圆其说？如果有一处不论他再怎么努力就是无法替释印顺辩解，那就表示在他“拣择”后的结果是释印顺有着严重的法义错谬，这释印顺是否真为善知识就很清楚明白了；这也同时显示出他不应怀疑师父 平实菩萨所说，而是应尽舍释印顺的邪见（若还是无法尽舍，当于 世尊圣像前，禀白 世尊发誓愿远离如释印顺一类的恶知识，自燃一炷于身于臂，求 佛护念加持，永志不忘）。

二者，他应由此知悉他所修集的福德资粮是极度地鲜少，以至他无法拥有清晰的拣择智慧；因此他应当努力护持正法、懂得用功精进，至少每天拨出时间忆佛拜佛、看话头；凡事行四摄法，培植福德。

三者，他应同时知道辨正佛法之事与他无关，应该于此默然，遇到有疑、实在无法排遣时，应恭敬虔诚请示师父 平实菩萨；以他此生并未信受诸佛、菩萨、护法之善引导、善护念、善指示、善授念这拣择佛门外道之法，过去生亦复如是。比如有菩萨学人此生应有辨正外道的因缘，当他年轻时想是否有某一部大乘经典可得恭阅，过不了多久，经典即因某种因缘现前（在今日电子大藏经出现之前）；又遇有疑问想查询、查证时，于图书馆一百多部大藏经中，竟可随取一部翻开即可在此页附近找到想要查证之事；又家中本无他人真正在学佛，不知为何而来的诸法师著作出现，随着阅读后、知悉这书中的法师落处非皆正行正说（以当时年少，既是佛门法师著作，更无在意，不更评论如是）。

③ 魔强法弱，更令大乘法子出生护法心志

琅琊阁张志成在佛法道路上没有人亏待过他，他得天独厚地走到了现在的位置（佛世时他尚无善根可值遇 释迦如来，其微薄善根因缘由此可知。如今却可值遇大善知识 师父演说大乘殊胜法，有因缘深入般若；诸佛菩萨与 师父何曾亏待他），然毕竟因为大乘十信位没有真实满足，所修时劫过短（应在两只手之指头就可数尽的数目内），导致他亦不关心佛法真实义理，且他有致命的心性问题，就被魔波旬挑中，安排了他这一世，也导致他走上歧途。

张志成对大善知识的反对与异议，皆是以释印顺著作为本；然如前说，他从来没有真正接受过这事实：师父 平实菩萨已经一再地拣择出释印顺在佛法立论上的诸多败阙，这些评论与辨正之书籍法宝也是不断地寄给释印顺（释印顺毕竟不像有人说收到书籍后，会直接丢在字纸篓里；依释印顺好学与博闻强记的个性，他会详加阅读，随时想要指出这书籍前后所说的差异矛盾，伺机而动；这可从他在其著作每每依大藏经原文字句曲解其义理，这都是靠他一直好学阅读与博闻强记的个性而来。所以，释印顺在没有电脑搜索引擎的时代，他只要发现经文中他可以有见缝插针、混淆是非之处，他都会深刻地记在脑海中。如前所说，即使经文义理鲜明令其谬理无可下手发挥时，他也会熟记下来，然后未来写书时，他会以世俗凡夫之见前后夹杂这段经文义理来评论，令凡夫看了后，对此正理心生疑窦，变成是有条件下方得成立，以此贬抑之评议来淡化原来的正理色彩。然释印顺终其一生并无法发现师父 平实导师的主张有任何前后矛盾之处，也

无任何他可以见缝插针之处；师父 平实导师之逻辑理路思惟紧密环环相扣，也让释印顺即使不死心地持续阅读，仍无法展现他擅长的令一般人生疑的诡异评论），然一生强势、语文咄咄逼人的释印顺却都无一字可以回应¹¹。从这事实上来看，今日张志成还死抱着释印顺所说来评议大善知识，更凸显其荒谬，这也显示出张志成没有能力拣择释印顺所说真伪，也可说他和那些盲从不悔的释印顺门人一样——从来不曾理解过释印顺的深层用心。

④ 唯识正义

¹¹ 当年钟庆吉在《自立早报》每周日读者专栏论及释印顺，隔周释印顺即火力全开予以抨击，同时也有其弟子释昭慧加码一篇攻击钟庆吉。这评论释印顺后，要他不回应是很困难的，当知释印顺对任何想要诠释他所说者实际上也不怀好意。然心态狡狴的释印顺则在《华雨集（五）》为其“大乘非佛所说”之恶说辩解来混淆视听：【（我在《初期大乘佛教之起源与开展》，虽与一般的传说有点不同，但我末后的结论，“大乘是佛说”）】释印顺，《华雨集》第五册，正闻出版社，1993年4月初版，页281。这诡辩矫饰的种种恶习，将大乘佛法当作是“传说”还说是“一般的传说”，又说他最后的“结论”是“大乘是佛说”，这个一生都主张“大乘非佛所说、大乘经典是后人所造所说”的人是如此诡辩，给跟随他的人直接掌脸！因此释印顺在师父 平实导师出来之前，实际也没人知道他真正的意图是什么。他让学人大众对佛法生起疑心，无法决定正义，甚至失去信心，脱离原本中国学人于大乘正法的主调；甚至这恶念下的释印顺还煞费苦心摧毁求愿往生极乐世界的学人之信念，他借着引用其他学者之谬说来诬谤 阿弥陀佛。所以，释印顺真是魔波旬所喜爱的人，因为根本不必波旬时时刻刻提醒他该怎么作，他就可一直破坏正法，与现在的张志成如出一辙。

大乘入见道亲证唯识性三自性——圆成实性、依他起性、遍计执性，这都须依于这真如心体——第八阿赖耶识如来藏之亲证，方得观察胜解这三自性；由此可知，离于心而向外驰求，皆称之为“外道”，就是此理，心外求法故。

又，窥基法师记录圣 玄奘菩萨阐释《成唯识论》妙义的笔记《成唯识论述记》（后来不免记忆不佳而有所误会；更在试图旁征博引、会通诸多经论时，产生窒碍，在无法有 大师教导的情况下，以当时圣 玄奘菩萨已然舍寿，《述记》便在窥基法师自行论述时发生了一些误会），在卷首转述圣 玄奘菩萨所说“识性、识相，皆不离心”；由此亦可明白：真见道的唯识性、相见道的唯识相，皆非依止于法性的思惟而得入，都须依止于真如心体第八识的亲证，以一切皆“唯识所现、唯识所显、唯识所摄”，故称“唯识”。

又，《成唯识论》清楚揭示这唯识相的亲证亦须由真如心于世间运行的法相与行相中，成就非安立谛三品心的亲证，此即《解深密经》所说的七真如现观；再依真如智慧发起大乘四圣谛的观行，成就安立谛十六心、九心，入阿罗汉位方可入地。由此可知，相见道之与真见道截然不同，此即世尊在《分别缘起初胜法门经》开示这入见道有二：“顿现观”与“渐现观”；即从来不是明心就可跨过凡夫异生性，不是才一开悟就可发起圣性而入大乘圣位；入见道只是见道位的开始，不是结束。

圣 玄奘菩萨在《成唯识论》卷三楷定这大乘“入见道”

是“证、解阿赖耶识”——亲证、胜解阿赖耶识，又强调说“见道前”就是“未能证、解阿赖耶识”；最后结语这入见道的道理“非诸转识有如是义”——可不是七转识有此“真实唯识”的道理——这七转识从来皆非大乘见道亲证之标的，不当错认心识。所谓“唯识”皆在宣演这“一切法皆依止阿赖耶识”的真实义，唯有第八阿赖耶识是大乘入见道之亲证标的，亲证真如即亲证第八阿赖耶识心体。故世尊在《大乘入楞伽经》开示：“显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。”这藏识第八阿赖耶识就是禅宗大师与学人都要寻觅的真如心体，以佛法所说即是同一真如；以唯有一真如心体第八阿赖耶识故，不可外于阿赖耶识心体，再去求觅真如，否则即为“心外求法”的外道，与三乘菩提无缘。

真如亦是第八识之真实性

《成唯识论》卷十说“真如亦是识之实性”即说这真如法性亦是“唯识”之真实性——唯第八阿赖耶识心体之真实性，以第八识心体的真实性与如如性说为“真如”。又，《成唯识论》卷二说“六无为”中的世间“五无为”法“皆依真如假立”——皆依真如而方便施設；又再言“真如（无为）亦是假施設名”，为“遮遣”执取为“无”者，以实依第八阿赖耶识心体而说真如为“有”；又为“遮遣”执取为世间“有”者，即依第八阿赖耶识自体无有一法、毕竟离诸能取与所取而说为“空”。并非张志成等世间凡夫“虚幻想像”之虚无飘渺、遗世独立的法性可谓“真如”，乃至“虚

幻想像”有离于第八阿赖耶识心体之“真如法性”说为“涅槃”，又说“本际”唯是此“虚幻想像之真如法性”等种种恶见，如是种种臆想“真如、真如法性”皆是“心外求法”，皆非佛法、非学佛人所应听受！

“琅琊阁真如法性”皆张志成之所虚妄计度

由此可知：张志成妄想有能离第八识心体而存在的“琅琊阁真如法性”（张志成说二乘阿罗汉灭尽后，八识灭，此“琅琊阁真如法性”可以独自存在），即是《成唯识论》此处所指斥的“虚幻想像”之法；且，张志成又自说此“琅琊阁真如法性”纯然无为、毫无作用；既是如此，与众生一点交涉都无，那么证此“琅琊阁真如法性”斯有何益？既无智慧与解脱之德用，成佛岂非皆成妄计？未来成佛之功德何处而有？是从一切现成的生灭法继续出生（如何称这是成佛功德？），还是从“张志成缘起说”之虚妄计度而生（根本是无因之法）？则尽张先生之所说法，无一不生灭者，则真实何在？如何有真实自性？既然一切无实，即无现前的真实亦如如之自性，三大阿僧祇劫之后又何能出生如来果德，张志成是想要显示所谓佛法修行不能成就如来位的果德？以无有故，如是所说，必入断灭见。

张志成所妄计的“琅琊阁真如法性”既可离体自在，又与成佛无有关联，最后一切“佛地功德”全都局限在七识心中而成为生灭法，自当随他未来成佛示现大般涅槃后、入于断灭；如是荒诞之断灭见论者竟亦自称学佛！他所自豪的中

观又何得存在？由此可知，这“琅琊阁真如法性”不过是这一位不信“佛说大乘法”者之遁词，张志成还是与释印顺一样永远无脱于断灭见、无因论。

一切法唯识，非离第八识而别有自性

圣玄奘菩萨在《成唯识论》特别强调大乘佛法亲证真如不是如事上之“虚幻”，理上亦非“妄倒”，即说“唯识”——真实唯识第八阿赖耶识心体，“不同余宗离色心等有实常法，名曰真如”——绝对不同于有世间宗派（乃至二乘声闻部派误会佛法者）离于世间色、心之法而另行安立一真实常法以为是真如；当知真如心体与七转识同在、与五阴十八界同在，此即阐明《成唯识论》卷三所引《大乘阿毘达磨契经》所说：“无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。”——无始以来的三界六道诸趣所有生死、诸法的生住异灭，全皆依于这不生不灭的第八识，及至学人亦依此第八识的亲证而方有涅槃证得。如《中论》说“涅槃与世间，无有少分别；世间与涅槃，亦无少分别”，“世间”与“涅槃”皆依这唯识第八识而说，离此更无菩提之亲证与涅槃证得、亦无世间一切缘起诸法。没有了第八识，就没有世间生死轮回与出世间涅槃，就一切无有、一切无法，法界即无任何一位有情，成为断灭空！

又，《大方广佛华严经》卷六〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉说：“又由未来诸根、五尘境界断灭，凡愚之人

以为涅槃。”¹²——凡愚误计“断灭一切未来后有、一切五尘境界断灭”为“真实涅槃”，不明白唯有唯识第八阿赖耶识才是涅槃本际之真实理。当知：亲证涅槃即证解阿赖耶识；离此自心第八阿赖耶识，则一切无有，无有此三千大千世界，亦无三世——过去、现在、未来可得，如《大方广佛华严经》卷六〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉开示：“佛说诸法无生无灭，亦无三世，何以故？如自心现五尘境界，本无有故；有无诸法本不生故，如兔角等；圣者自悟境界如是。”¹³何曾有离于本心第八阿赖耶识之法？这第八阿赖耶识即是诸法实相，即是法界根本心；离此第八阿赖耶识，说世间、出世间，说非世间、非出世间，说有为、无为，说有漏、无漏，说空、不空，说自性、无自性，说实、虚，说有我、无我，全非如来真旨。¹⁴离此第八阿赖耶识，别求“常法、真如、涅槃、实际”者，皆成虚妄。

《成唯识论》严正宣示“应非离识有别自性”——不能离开唯识第八阿赖耶识而主张有其他的自性存在；如是于自性上尚不可得，何况能有“真如”可得？当知一切都归属于

¹² 《大正藏》册十，页 688，上 6-7。

¹³ 《大正藏》册十，页 688，上 12-15。

¹⁴ 《大般若波罗蜜多经》卷三九七〈初分胜义瑜伽品 第七十五之二〉说：“非世间、出世间法，不离世间、出世间法；非有漏、无漏法、有为、无为法，不离有漏、无漏法、有为、无为法。”《大正藏》册六，页 1057，中 15-17。

唯识第八阿赖耶之性、相，一切诸法本无自性、本离生灭，皆以第八阿赖耶识为所依故，以涅槃寂灭亦依第八阿赖耶识为因（即第八识自性涅槃）。契经说这阿赖耶识心体圆满清静、出过世间，即是真正涅槃实际，依此第八阿赖耶识之本来解脱自性说有涅槃可证，以第八阿赖耶识之自体真实性即涅槃性、本自寂灭——即同于涅槃。如何可像张志成熏习释印顺的邪见，遂无心于圣教，对大乘法从无尊重，以轻心慢心随意贬抑真实法第八阿赖耶识如来藏而大加毁谤呢？

⑤ 如来藏

张志成有着断灭见凡夫一贯地“畏惧真实永恒不变法”之恐惧症，如同恐惧阳光的人，永远只能躲在“无常、断灭”的黑暗角落；也因此，攻讦这“真实永恒能生万法”的如来藏第八阿赖耶识就成为他下半生继续生存的唯一意义。

当张志成诬指如来藏有“梵我论的味道”时，他是受了释印顺的邪见影响；释印顺的第一种说法是直说这非如来所说法，认定如来藏是后人创造的思想，因为他将同识异名的如来藏与阿赖耶识切割成两个心；第二种说法是释印顺“委屈”他自己，假设这是如来所说（注意只是假设，他实际并不同意这假设），那他认为如来藏也是依外道神我、外道梵我的思想方便建立，这是如来方便施设的。从释印顺之后，来自学术界的学术凡夫作了更多如来藏研究，由于他们都是凡夫不学无术，看不懂佛经真义，只会文字训诂，所以就继续切割大乘法，对含有如来藏名相的经典也大肆切割分裂，自说有

不同典籍系列、有思想发展上的脉络、都是后人编写而成的学说；张志成看了这些无厘头的瞎说研究后，就也被唬得一愣一愣地，宛若中邪、无力自拔。从他引用这些学术瞎说，可见他满脑子想的都应是“大乘是后人学术发展下的多个阶段性的思想学说体系”，所以他一路毁谤中国禅宗祖师、大乘经典、法主 平实菩萨，就都不奇怪了。

学术界皆如前期的杨惠南认定大乘经就是伪经

当知现今的学术界大多是无智、无信、不解佛法、于佛法无缘的凡夫，尤其声名大噪的学术界“大师”更是如此；他们热诚拥抱的是欧美、一分日本的“大乘非佛说”，但不好意思写得那么清楚，不方便对中国传统佛教呛声，但对“大乘是佛所说”是绝不苟同（甚至鄙夷；这些无知者真是天可怜见），其中总会有人忍不住说溜嘴，如学者杨惠南¹⁵说：“若我们把所有不是释迦佛所说的都称为伪经，照这样比较狭隘的定义的话，那么所有大乘经都是后来的，都是伪经……。”¹⁶ 杨惠南说的正是佛学学术界大多数学者的心声，他们认定大乘经都是伪经，各各崇洋媚外，以为外国的

¹⁵ 非指后期的杨惠南教授。

¹⁶ 张慈田，《突破台湾佛教的瓶颈——访杨惠南教授》，《新雨月刊》第二十一期，1989年3月。

<http://www.dhammadownload.org.tw/magazine/rain/rain-21.htm>

学术界由于受到释印顺的强大影响而偏执地认定“大乘非佛所说”、“大乘经是后人所造（伪造）”。

月亮又大又圆，从来不信中国是 释迦如来嘉许的大乘法广传的宝地、是菩萨乘学人最后聚集之地；既然这样的人对自己传统文化从无发思古之幽情，亦不珍惜，何不转换国籍、何须赖在此地？

且，既然他们都主张“大乘非佛说”，又为何要来讨论这些“伪经”来作佛法研究呢？因为他们也要借此研究以博取名闻利养。在他们这群无智凡夫的幼小心灵中，也不会瞧得起、也不会正视中国一切证悟如来藏的禅宗证悟祖师，因为他们以为大乘法只是后来人们渐次发展出来的“思想”而已，大乘法就只是一个又一个学说体系中的一种，并无亲证的可能性。于是这些人彼此心照不宣，打定主意在他们认定的“伪经”中大作研究，作得不亦乐乎，以便在世间生存（这就是他们的“事业”，作意如此不净，何其可悲）。好一点的是有些人还有一丝对大乘佛法的憧憬，然而一样是无明笼罩，他们的著作实际上都是在干预正法，因为佛法不同于世间其他学术、科学研究，佛法的验证是真修实证、以道果为作证明，都是“于现法中自作证具足住”，而不是凡夫口上的闲谈。比如世间有人默默耕耘，一生在数学的数论作研究，他的证明可对纯数学有贡献；然纯数学于此世间虽可实际应用，一样是属于佛法所说的戏论，如同笔者所举的古印度的语言大师后世投胎还是茫茫无所记忆自己前世所写，皆是落在世间学，非关生死，犹然是世间戏论，无益于生死解脱、何况证得生命实相？然佛法既非凡夫所能涉足之处，这世间

一切所谓的“佛法、佛学、佛教”之“学术研究”实际上就都没有价值可言；但由于牵涉到所谓“佛学研究”的都只是未实证的凡夫们，在许多处就无可避免地抵触了佛法真实义，以穷尽凡夫思惟境地皆无可理解贤圣境界故；在世尊已说的三乘菩提经典流布于世间时，此中大乘经又非二乘贤圣境地，何况世间凡夫能解？既然这些世间凡夫离大乘义理与境地皆如此遥远，如何造文阐释而不坏佛法呢？必然是戏论中之戏论，即戏论无过于此，就会变成了造作毁谤三宝的罪业，以自身一生职业来造作无明恶事者，实在莫此尤甚，何其愚痴！

一千多年前，中国佛教大师圣 玄奘菩萨早就知道一定会有这类无明众生，因此在造《成唯识论》时，就举出 弥勒大士所开示的七种理由来说明“大乘是佛所说”；现在七个理由俱在，这些主张“大乘经是伪经”的学术庸才在欧美学术界豢养了这么久的情况下，还是无法有一言一语来回应 弥勒大士的正说！

平实菩萨造《阿含正义》，证明二乘法 来自大乘法

师父 平实导师也知道这些人之无智，为了救挽这群无知众生及弘护正法，师父 平实菩萨写出了七钜册的《阿含正义》，举示出第一转法轮时 世尊就已说明“有第八识之存在，只是没有用‘第八识’这名称”，如“识与名色”是“同

时俱转、同时存在”的（明明就不是六识论，因为名色中的名就有七个识了）、“声闻四圣谛都是依于（真）如一不离（真）如、不异（真）如一所建立的”（明明就是依于第八识真如常住法来说有二乘法）；这都是现存在北传《阿含经》、南传《尼科耶》经教中的颠扑不破的事实；¹⁷证明了世尊很早就已宣说大乘法，只是二乘声闻人无法理解这意涵、难以触及此真实义。

北传《杂阿含经》说二乘缘起法不离如、不异如

即使是第一转法轮所说的二乘缘起法，亦不离大乘法的真如，如北传《杂阿含经》卷十二说：“此等诸法，法住、法空、法如、法尔，法不离如，法不异如，审谛真实、不颠倒。如是随顺缘起，是名缘生法，谓无明、行、识、名色、六入处、触、受、爱、取、有、生、老病死忧悲恼苦，是名缘生法。”¹⁸这一切因缘所起、所出生的缘起法、缘生法、缘起支（十二缘起支），都是“法如、法尔，法不离

¹⁷ 南传“尼科耶”《相应部经典》卷五十六：“诸比丘！有四种之如，为不离如、不异如。以何为四耶？诸比丘！‘此是苦’，为如，为不离如、不异如。‘此是苦集’，为如，为不离如、不异如。‘此是苦灭’，为如，为不离如、不异如。‘此是顺苦灭道’，为如，为不离如、不异如。诸比丘！此四者，为如，为不离如、不异如。是故诸比丘！此是苦，应勉励！此是苦集，应勉励！此是苦灭，应勉励！此是顺苦灭道，应勉励！”《汉译南传大藏经》册十八，页324，上3-9。

¹⁸ 《大正藏》册二，页84，中22-26。

如，法不异如”——全都是真如（真如心之局部功德）、（这样依于真如而）如是成就、不离于真如（从无独起、须以真如为所依）、不异于真如（为真如之所生而与真如非一非异）。由于师父平实导师如是引经据理清楚的教诲，如何更说有一个二乘法是离于大乘法的真如而能存在呢？有哪个二乘法是可离于大乘法之实际呢？连二乘法所说的世间一切法都不离大乘法的实际、真如，何况是二乘法本身！

南传《尼科耶》说如不虚妄性、不异如，不是一切无常

南传“尼科耶”《相应部经典》卷十二说：“诸比丘！于此有**如**不虚妄性、**不异如性**、**相依性**者，诸比丘！此谓之缘起。”¹⁹ 这“如不虚妄性、不异如性、相依性”，在表示二乘缘起诸法是与此“如”有“相依性”而得以存在，不能离开“如”；一切缘起支是“不异‘如’性”，是与“如”有关连的；这里又开门见山地说有“‘如’不虚妄性”，就是缘起法之一切缘起支都是“真如不虚妄”，同于北传《杂阿含经》所说的“法如、法不离如、法不异如”。那普天之下的二乘声闻学人如何会通这“如”的道理呢？“一切法、一切缘起支”不是都生灭无常吗？为何世尊在此说“‘如’不虚妄性”？（待续）

¹⁹ 《汉译南传大藏经》册十四，页 30，行 1-2。



A person is shown from behind, sitting in a meditative lotus position on a wooden pier. The pier extends into a body of water, and the background features a soft, hazy sunset or sunrise with mountains in the distance. The overall atmosphere is peaceful and contemplative.

生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载六)

第三章 六见处之方便禅思与真实禅

我们前面已经介绍声闻的五阴心理解剖，以及缘觉的诸界心理解剖，都是佛陀所建立，将世间一切法加以分类的独特且巧妙的方法，目的是为了区别不生不灭法与生灭法的截然不同。然而众生一向只是生死流转，从来无法理解或实证不生不灭法的法相是什么，所以佛陀特别施設五阴与诸界的分类方法，先将一切法进行分类。众生中聪慧者凭借五阴与诸界的分类与观察，现观其生灭与无我性之后就可以解脱于生死流转的痛苦，成就四沙门果的次第解脱。但是佛法的修证并不仅止于获得四沙门果的解脱智慧而解脱于生死流转，因为这只是抵达佛道途中的“化城”而已；佛陀建立四沙门果的究极目标，在于化导小乘人得以回小向大，最后成就与佛陀一般无异的成佛之道。

因此小乘的五阴解剖与诸界解剖的观行方法，其实只是作为迈向大乘实证不可解剖的第八识甚深微妙大光明法的前方便。因为要实证不生不灭的甚深微妙大光明法之前，首先

要把所有可以解剖分类的生灭法范围完整且恰如其分的界定：不可以范围太小而把可解剖的一部分生灭法，错误的当成不生不灭法；也不可以范围过大而把不生不灭法否定掉，或者将之视为生灭法。只有具备正确解剖分类生灭法的智慧者，才有可能找到真正不生不灭的甚深微妙大光明法。综合小乘声闻与缘觉的观行能力，形成通往大乘的阶梯，而六见处观行就是小乘回小向大首要登上的阶梯。在《阿含经》中六见处又区分出前五见处与第六见处的观行与实证，将之分别称为“方便禅思”与“真实禅”；从这施設的名相可以显而易见的知道，前五见处的“方便禅思”，就是小乘进入第六见处及实证大乘“真实禅”的前方便。

从佛陀施設声闻与缘觉同入无余涅槃，有智慧者就可以知道其后必有大乘亦是佛说。如果佛陀建立佛教的目的，只是教授解脱生死轮回以入无余涅槃，那么只要有声闻法便已经足够，根本不必大费周章教授缘觉法。因此佛陀教授缘觉法还特别教导十因缘法的目的，就是要帮助小乘声闻人迈向大乘的前方便。由于有声闻与缘觉的教法，才令小乘“方便禅思”的修习具足，才能够获得进入大乘“真实禅”的基本知见。由此可知，小乘与大乘之间的智慧距离相差甚远，必须有声闻教法与因缘观的缘觉教法，才能稍稍补足登上大乘智慧之阶梯。缘觉与声闻的智慧距离已经甚大甚远，那么大乘与缘觉的智慧距离，则更远甚于缘觉与声闻之差距。

在《阿含经》中有极多经文宣说声闻与缘觉的心理解剖方法，总括称为“方便禅思”，然而小乘的心理解剖，终究不

能脱离进入大乘“真实禅”实证大乘见道的目标。如果小乘法不以“方便禅思”自居而迈向大乘“真实禅”，那么如此的小乘法就只是小根小器且焦芽败种的罗汉道。若是小乘法以“方便禅思”自居而迈向大乘“真实禅”，那么如此的“方便禅思”便不能称为小乘法，而是迈向大乘“真实禅”的“方便禅思”，本质即是大乘法。因此佛陀以六见处将大小乘的法义紧密结合，令小乘法不能脱离大乘而失去成佛的重要目标。所以《阿含经》中有六见处相关的义理，正是证明大乘是佛说的重要文献证据。如果有人因为六见处的法义结集在《阿含经》中，就错认六见处是属于小乘的法义，那么就是对于六见处的义理无法如实正知的缘故。

在《杂阿含经》第六五、六六、六七、六八、二〇六经都有对“方便禅思”的解说，其实就是对于如何以三昧¹解脱的解说。“三昧”包括“禅定三昧”以及“智慧三昧”，“禅定三昧”是通于世间的四禅八定，“智慧三昧”则是不共世间且具决定性而不动摇的智慧，例如声闻证道之解脱智，即属智慧三昧，所以经中有时也以“三三昧”²描述小乘人出离三界的方法和智慧。本书前面第一章概要介绍五阴解剖与诸界解

1 “方便禅思”在南传尼柯耶对读的经典中就是“三昧”。例如《杂阿含经》第六五经对应南传相应部 S22.5-6，其经题即是“三昧”与“宴默”，经文以“三昧”对应“方便禅思”。

2 《长阿含经》卷十〈第二分三聚经 第八〉：“云何三法趣向涅槃？谓三三昧：空三昧、无相三昧、无作三昧。”《大正藏》册一，页 59，下 5-6。

剖的内涵，即是相应于“方便禅思”的具体内容与重要目标。
《杂阿含经》卷八第二〇六经：

如是我闻：一时，佛住毘舍离城耆婆拘摩罗药师庵罗园。
尔时，世尊告诸比丘：“当勤方便禅思，内寂其心。所以者何？比丘！**方便禅思，内寂其心，如是如实知显现。**于何如实知显现？于眼如实知显现，若色、眼识、眼触、眼触因缘生受，若苦、若乐、不苦不乐，彼亦如实知显现。耳、鼻、舌、身、意亦复如是。此诸法无常、有为，亦如是如实知显现。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。³

上述经文标举“方便禅思”的目标就是要“内寂其心”，才能够说“如实知显现”。前述六见处的“平等慧如实正观”中，前面五种见处的观行就是“方便禅思”，其阶段目标就是要“内寂其心”，然后才可以“如实知显现”。换言之，修学佛法与研究佛学都要能够“内寂其心”，再配合正知见的建立，才能够说对修学佛法与研究佛学有“如实知显现”之智慧与功德，否则就会产生于法退堕的现象，甚至无法正确理解佛法的窘境。因此所谓“方便禅思”的建立，就是要进入大乘“真实禅”的前方便，此外还有许多的心理素质与基础知见必须培养及建立，才能够进入大乘见道而不退，“内寂其心”就是重要的努力目标。

³ 《大正藏》册二，页 52，中 20-28。

前举《杂阿含经》第二三经有关六见处的经文，主要强调五阴诸法与“我、涅槃”之间的平等慧，作为除去我见、我所见、我慢、我使的系缚的基础知见。至于如何具体的操作，在《杂阿含经》共有五部⁴解说“方便禅思”的经典，让我们可以进一步理解六见处的重要内容，因为六见处就是由“方便禅思”与“真实禅”的观行内容所构成，其中前五见处就是“方便禅思”。例如《杂阿含经》卷三第六五经：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“常当修习方便禅思，内寂其心。所以者何？比丘常当修习方便禅思，内寂其心，如实观察。云何如实观察？此是色、此是色集、此是色灭；此是受、想、行、识，此是识集、此是识灭。云何色集，受、想、行、识集？愚痴无闻凡夫于苦、乐、不苦不乐受，不如实观察；此受集、受灭、受味、受患、受离不如实观察故，于受乐著生取，取缘有，有缘生，生缘老、病、死、忧、悲、恼苦，如是纯大苦聚从集而生，是名色集，是名受、想、行、识集。云何色灭，受、想、行、识灭？多闻圣弟子受诸苦、乐、不苦不乐受，如实观察，受集、受灭、受味、受患、受离如实观察故，于受乐著灭，著灭故取灭，取灭故有灭，有灭故生灭，生灭故老、病、死、忧、悲、恼苦灭，如是纯大苦聚皆悉得灭，是名色

⁴ 在《杂阿含经》第六五、六六、六七、六八、二〇六经等共有五部经解说“方便禅思”。

灭，受、想、行、识灭。是故，比丘！常当修习方便禅思，内寂其心。比丘！禅思住，内寂其心，精勤方便，如实观察。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。如观察，如是分别、种种分别、知、广知、种种知、亲近、亲近修习、入、触、证二经，亦如是广说。⁵

上述经文说明“方便禅思”的“内寂其心，如实观察”之内容，就是“此是色、此是色集、此是色灭；此是受、想、行、识，此是识集、此是识灭”，以声闻法观察色、受、想、行、识等五阴的集与灭，能够真正观察五阴的集起与灭除而不偏废，才是“如实观察”。或是从五阴的集起“云何色集，受、想、行、识集”，五阴的灭尽“云何色灭，受、想、行、识灭”，以缘觉法观察“于受乐著生取，取缘有，有缘生，生缘老、病、死、忧、悲、恼苦，如是纯大苦聚从集而生”、“于受乐著灭，著灭故取灭，取灭故有灭，有灭故生灭，生灭故老、病、死、忧、悲、恼苦灭，如是纯大苦聚皆悉得灭”的流转和还灭，皆是“内寂其心，如实观察”。

综合《杂阿含经》第六五、二〇六经所说，要以声闻法与缘觉法观察诸法的寂灭而“内寂其心”，才能够称得上“如实知显现”。有情众生依无明而出生后，集起与流转已经是众生身心运行的现实，却无法清楚了解集起与流转运行的道理，因此唯有灭尽与还灭，才能对集起与流转运转能“如实知显现”。就如同前章所说“观阴合会”，必然要将五阴清楚的划

⁵ 《大正藏》册二，页 17，上 23-中 15。

分界定其不同的种类，才能够说众生身心确实由五种阴盖所和合。透过“内寂其心”的方法灭除某类法，才能够清楚区分不同种类的法存在而“如实知显现”。如果学佛者或佛学研究者想要“如实观察”诸法实相，却不能够灭除诸法而“内寂其心”，其实就难以达到“如实观察”、“如实知显现”，空言五阴是从何处如何生起而显现的，就成为无知小儿的呓语了。例如学问僧释印顺在《唯识学探源》如此主张：

所以，真心论可以批评妄心论，妄心论可以反对真心论。不过，作为反对与批评的标准何在？这不外理证与教证。理证，各有思想体系，加上自宗规定的了义不了义，如离开事实的证明，那种笔墨与口头官司，千百年来还没有断案。……以我的理解，真心论的卢舍那佛说，迦旃延佛说；妄心论的弥勒佛说，都不过继承根本佛教的思想，在不同的时代区域中，经古人长期的体验思辨而编集的成果。承认此两大思想的分流（自然是互相影响的），同等的地位；从时代的前后去整理它。经与论间，经与经，论与论的中间，看出它的演变分化；从演变分化中把握它的共同性，这才是公平而又不笼统的办法。研究它的思想来源，考察它的思想方法，何以说真？何以要说妄？为什么要说唯心？是否非唯心不可？从高一层的根本佛教去观察，自然能给予正确的评价。⁶

⁶ 释印顺，《唯识学探源》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，〈自序〉页3-4。

对于唯识学所谓“真心、妄心、唯识、唯心”之所指为何，释印顺提出很好的问题：“作为反对与批评的标准何在？”没有错，确认什么是衡量、理解、讨论与批评的标准，才是解决所有疑问与争议的关键。但是释印顺认为：“承认此两大思想的分流（自然是互相影响的），同等的地位；从时代的前后去整理它……看出它的演变分化；从演变分化中把握它的共同性，这才是公平而又不笼统的办法。”换言之，释印顺主张想要理解佛教的经、论里的教理，所采用的标准方法是整理不同学派的主张与思想。但是想要透过文字的理解、梳理、比较等方法来获得智慧与解脱的内容，却与自我的修行实践完全无关，充其量都只是世俗学问，这样的研究方法无法“内寂其心”，必然导致无法“如实知显现”的结果。

根据《杂阿含经》的解说，文字的理解、梳理、比较等等学术方法，并不是如实知经、论、教理的主要途径与标准，必须透过“内寂其心”的实修方法作为标准，才是“如实知显现”的主要途径。换言之，所有想要正确理解解脱之道或成佛之道的人，都必须观察自我内心烦恼、诸法的生起因缘，然后渐次灭除诸烦恼与诸法，才能够称得上“如实知显现”。如果缺乏基本灭除烦恼与诸法的能力，表示对于集起与流转的因缘并没有正确观察，便不能成为研究佛法的标准，对于理解小乘的“方便禅思”并无助益，对于大乘“真实禅”的真实内涵就更难理解与实证了。

对于唯识学的研究，一般学佛者或学术研究者通常都只是依于文字进行整理与理解，所以释印顺主张：“研究它的思

想来源，考察它的思想方法，何以说真？何以要说妄？为什么要说唯心？是否非唯心不可？从高一层的根本佛教去观察，自然能给予正确的评价。”其实释印顺企图设立世俗的“研究思想来源”、“考察思想方法”作为研究标准，而不是采用“内寂其心”的实修方法，显然释印顺系主张佛法只是思想“演变分化”的发展，而不是对于法界实相的客观描述与实证的生命科学。根据《杂阿含经》解说“内寂其心”、“如实知显现”的道理，可知佛法是生命科学，必然采取科学实证的修行方法来验证所有的标准。因此，本文认为应该以“所有心识中，可灭除者为妄心假我，不可灭除者为真心真我”作为标准；能够灭除该心所有法（心所），才能说如实知该心所有法而进行研究与论述。

如果以“可灭除者为妄心假我，不可灭除者为真心真我”作为标准，那么释印顺说“以我的理解，真心论的卢舍那佛说，迦旃延佛说；妄心论的弥勒佛说，都不过继承根本佛教的思想”便有大过失。释印顺所谓“卢舍那佛说真心论”系指《华严经》⁷，“弥勒佛说妄心论”系指《瑜伽师地论》⁸，

7 《佛教史地考论》：“南方以《华严》为释迦佛之顿说；北方则以《华严》为卢舍那佛说。”（释印顺，《佛教史地考论》，正闻出版社，2000年10月新版一刷，页35。）

8 释印顺将弥勒、无著、世亲等瑜伽行派的论著判为以“虚妄唯识论”的妄心论。参见《无诤之辩》：“虚妄唯识论：唯识，大家都同意，不消多说。这是弥勒、无著、世亲以来的大流”（释印顺，《无诤之辩》，正闻出版社，2000年1月新版一刷，页130。）又，释印顺在《以佛法研究佛法》中说：“传说北天竺的无著，在阿瑜陀国，传受弥勒菩萨的

但是《瑜伽师地论》所讲述者为八识论⁹，其中异熟所摄阿赖耶识就是不生不灭的真心。因此，释印顺说“妄心论的弥勒佛说”将真心论《瑜伽师地论》颠倒说为妄心论，这样的颠倒说并不如实，于是便有大过失。

释印顺说“以我的理解”，显示释印顺并非以“内寂其心”、“如实知显现”的修行与实证的道理解读经论，而是以文字比对整理的世俗方式来“理解”经论，必然产生对《瑜伽师地论》的误解。如果弥勒佛所说《瑜伽师地论》是妄心论，而妄心必可灭除，那么妄心论的《瑜伽师地论》岂不就成为断灭论了，如何可能成为佛教的根本论呢？既然异熟所摄阿赖耶识就是不生不灭的真心，所以《瑜伽师地论》其实也是真心论。再者，从阿含圣教所说平等慧如实正观之六见处中，第六见处所说为不生不灭的真心真我，所以佛教的根本一向都是八识真心论。因此，从《阿含经》《华严经》与《瑜伽师地论》全都是真心论而非摄属断灭的妄心论，显示佛教自始至终一向皆是真心论。

释印顺主张“承认此两大思想的分流（自然是互相影响

《十七地论》（《瑜伽论》的〈本地分〉），为唯识一宗的开始。”（释印顺，《以佛法研究佛法》，正闻出版社，2013年1月修订版一刷，页245。）

⁹《瑜伽师地论》总说阿赖耶识、意根及六识等八识。例如《瑜伽师地论》卷一〈本地分中意地 第二之一〉：“云何意自性，谓心、意、识。心谓一切种子所随依止性，所随依附依止性，体能执受异熟所摄阿赖耶识。意谓恒行意及六识身无间灭意。识谓现前了别所缘境界。”《大正藏》册三十，页280，中6-9。

的)，同等的地位；从时代的前后去整理它……看出它的演变分化；从演变分化中把握它的共同性，这才是公平而又不笼统的办法”，可是释印顺错误地将真心论的《瑜伽师地论》视为妄心论，可以说是“公平”吗？可以说是“不笼统的办法”吗？像释印顺这样纯以世俗的情解臆想来解读佛教经论，而不愿依阿含圣教“内寂其心”、“如实知显现”的修行与实证的道理作为标准解读经论，就是既不公平且又笼统的办法。因为依六见处的方便禅思“内寂其心”，再依真实禅而现观第六见处所说的真心如来藏的大乘见道胜义菩萨，必然能够正确解读《瑜伽师地论》是真心论，而与《华严经》《阿含经》等等大小乘经论皆是八识真心论，绝对不会误解佛教经论为断灭见的妄心论。所以，只有依循阿含圣教“内寂其心”、“如实知显现”的修行与实证的道理作为标准解读经论，才是公平而又不笼统的办法。

不但如此，如果只是“从时代的前后去整理它、看出它的演变分化”，就是预设人类的生理结构和心理结构在佛世以后产生“演变分化”作为研究的前提。可是事实上从无始劫以来直到现代，人类五阴、十八界的生理结构和心理结构并无不同，乃至六道众生的生理与心理结构从来都是不变的五阴结构，甚至进一步可区分为诸界的结构，因此众生才能从无始劫以来于六道中流转不停。如果六道众生的生理与心理结构彼此相异而不能互转，那么众生如何能够随业而在六道中流转呢？既然众生的生命结构从来不变，那么“从时代的前后去整理它、看出它的演变分化”并不符合事实，必然只

是自己对诸法的猜测与想像而已。

对于“方便禅思”的“内寂其心”缺乏如实修习的学佛人，即使曾经获得善知识的协助，隐约进行“真实禅”的锻炼而获知甚深微妙大光明法的密意，但终究不敌内心的不寂静而退回文字研究，无法发起“内寂其心”、“如实知显现”的实证智慧而自受用安住。例如有自称“琅琊阁”者与张志成之对话如下：

【琅琊阁】：……弥勒菩萨造《瑜伽师地论》卷 51：“复次，阿赖耶识缘境，无废时无变易，从初执受刹那乃至命终，一味了别而转故。复次，阿赖耶识于所缘境，念念生灭，当知刹那相续流转，非一、非常。”(CBETA 2020.Q4, T30, no. 1579, p. 580a15-18)

无著菩萨造《显扬圣教论》卷 17〈11 摄胜决择品〉：“是阿赖耶识，内缘执受境，外缘器世界境，生起道理应知亦尔。又即此识缘境微细，世聪慧者难了知故。又即此识缘境无废时无变易，从初执受刹那乃至命终，一味了别而流转故。又即此识于所缘境，念念生灭，当知刹那相续流转，非常、非一。”(CBETA 2020.Q4, T31, no. 1602, p. 566a9-14)

阿赖耶识是生灭变异之法，不是不变异的“常”，这是唯识经论的通论。弥勒菩萨和无著菩萨同样说阿赖耶识“念念生灭”，“非常”，他们是不是“一阐提”？

按照唯识体系的立论，我们可以这样质疑萧平实：

1.第八识到底是有为法还是无为法？如果是有为法，就

不是“不生不灭”，无余涅槃中不应存在。如果是无为法，就不会有了别、执受、能变等作用。

2.如果是“亦有为亦无为”或“非有为非无为”，这是一种逻辑矛盾的说法，没有一种法是“亦有为亦无为”或“非有为非无为”的。

张老师，正觉学员可能会想：为什么第八识不可以双具无为、有为性质，有何不可？

【张志成】：萧导师定义的“不生不灭的第八识心体”是“第八识见分”，有“不可知之了别”的功能——了别根身、器界、种子（以及他自己想像的“了别七转识心行”）。一个“法”若要有功能、作用，必须是生灭变动的，一个不变动的识，怎么可能有了别的功能呢？就好像一张停格的电影胶片，画面就停在那张胶片，无法显示出动态。……所以萧导师定义的“不生不灭的第八识心体”完全是一个违背唯识正义的想像产物，第八识也不可能是一个“亦有为亦无为”或双具无为、有为性质、双跨“本体界（实相界）、现象界”的法。¹⁰

琅琊阁者引用《瑜伽师地论》《显扬圣教论》想要证明第八识阿赖耶识是纯生灭的体性而非不生不灭的体性，企图如释印顺一般将《瑜伽师地论》《显扬圣教论》判为断灭的妄心

¹⁰ 琅琊阁，〈《我的菩提路》（五之十三）：张志成——萧平实的“第八识如来藏”理论是《成唯识论》所破斥的“我见”与“法执”〉。（2021/6/7 撷取）<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/27552650>

论，故执著于论文中有“念念生灭”之文字描述，就错误认为阿赖耶识是生灭法，堕入错误的分类，即是不能“内寂其心”、“如实知显现”。如琅琊阁者与张志成所引《瑜伽师地论》《显扬圣教论》，对于阿赖耶识缘于境界（“缘境”），其实是对心王与心所有二段不同的描述：“心王”即其心的主体，“无废时无变易，从初执受刹那乃至命终，一味了别而转故”；心所即心的所有法，“念念生灭，当知刹那相续流转，非一、非常”。虽然论文中没有标注心王与心所的不同，但是对于能够“内寂其心”、“如实知显现”的大乘菩萨而言，论文不必标注，自然能够区别其中的差异。

例如，世间法中“吃香蕉”之意，曾吃过者自然知道所谓“吃香蕉”就是吃香蕉肉，香蕉皮是不吃的。如果有人主张：“吃香蕉”没有明说只吃蕉肉，就一定是蕉皮与蕉肉同吃；那么显然此人愚昧于“吃香蕉”之法，对于蕉皮与蕉肉性质截然不同之事实，不能“如实知显现”。同样的，琅琊阁者与张志成不能明辨论文对于心王与心所之描述，即是于第八识心王与心所非亲证者，故不能“如实知显现”。

根据《瑜伽师地论》《显扬圣教论》之论文，即知论文所述有阿赖耶识心王“无废时无变易”，所以一定是不生不灭，因为“无废时、无变易”就是“不生不灭”的同义词，就是明说阿赖耶识没有灭的时候（“无废时”）故常恒，而且不变异（“无变易”），因此阿赖耶识心体不生不灭、常恒不变，具无为性。

第八识非三界法，却执藏诸法的种子而念念生灭，方能

使有情相续生老病死而流转不绝，所以第八识出生三界法而与之和合运作，其与三界有为诸法和合运作时，系以五遍行心所法随顺与七转识共同运行，令生灭不实的七转识产生如幻的了别诸法的功能。但第八识的五遍行心所与七转识的五遍行心所，虽然名称同样是五遍行心所，但二者的法相又截然不同。因此第八识阿赖耶识的五遍行心所，为配合生灭的七转识之运行，当然就“念念生灭，当知刹那相续流转，非一、非常”，能出生诸法而具有为性。然而不可因心所与种子的“念念生灭”，就推论心王也“念念生灭”，因为心王与心所之法相确有不同的缘故。若是以心所的“念念生灭”推论心王也“念念生灭”，即是不能如实知诸法的实际。

例如意识的心理功能以了别六尘境界作为主要功能，但意识亦可有生气、高兴的心所运行，所以一个人自知生气或高兴的境界，称为意识相应的生气或高兴心所生起，没有生气或没有高兴了，即是意识的这些心所灭了。意识了别生气与高兴的境界，即是意识心王与心所共同运作，而产生了别生气的生起与灭除、高兴的生起与灭除。但不能因为意识的生气或高兴的生起或灭除，就说意识在生气或高兴时了别的功能也随着生起或灭除。实际上，意识心王的了别在生气或高兴等心所生起或灭除时，一直存在觉知而领受着生气与高兴的境界。心王了别的存续时间远远大于生气或高兴的存续时间；生气或高兴心所的存续，必须依赖心王了别的存在才有可能发生；若是没有心王的存在，根本不可能有心所的发生，因此心所才称为心王的心所有法，附属于心王。因此心

王与心所二者有着截然不同的体性。

《瑜伽师地论》《显扬圣教论》，以“念念生灭”说明阿赖耶识的五遍行心所法，故能令阿赖耶识在缘于境界时，与七转识和合运作产生七转识了别境界的功能。然而阿赖耶识心王在缘于境界时，却是从入胎至命终“无废时无变易、一味了别而转故”，而且阿赖耶识的了别而转都是在六尘境界外，又与七转识的了别都在六尘境界中而转截然不同。琅琊阁者与张志成将所引解释心所法的论文，错当作是解释心王的论文，显示纯粹以文字的整理、梳理或比较而不能“内寂其心”，那么对于经文或论文的文字理解就无法“如实知显现”，所说即成虚妄想所成的戏论。

张志成说：【一个“法”若要有功能、作用，必须是生灭变动的，一个不变动的识，怎么可能有了别的功能呢？就好像一张停格的电影胶片，画面就停在那张胶片，无法显示出动态。】这样的讲法只是依于意识生灭的运作方式，来理解意识了别的功能类似电影胶片。张志成想要以意识生灭的了别方式，推论不生灭的第八识的了别方式，必然产生适用上的错误。因为不生灭的第八识法性与生灭的七转识法性迥然不同，如何可以七转识的性法来推论第八识的性法运作呢？因为法界实相是阿赖耶识，就是这样一个心体“无废时无变易、一味了别而转”，却又有五遍行心所法“念念生灭、刹那相续流转，非一、非常”，当然是“双具无为、有为性质、双跨‘本体界（实相界）、现象界’的法”。由于阿赖耶识具有这样的独特性，所以《显扬圣教论》说“只有世间智慧的人

是很难了知的缘故”（“世聪慧者难了知故”），因为缺乏出世间智慧的缘故。琅琊阁者与张志成对于心王与心所的不同都茫然无知，读不懂论文文字的正确意涵，显然他们阅读经论文字而自以为是的“唯识正理”或“唯识正义”，也只是像释印顺一般落于文字的想像与猜测而已，只能说是世俗思想而同于释印顺，与佛法无关。因此，不能“内寂其心”者，必然缺乏出世间智慧而难以“如实知显现”。

上述《杂阿含经》第六五经一开始，就将四圣谛中对五阴的集谛与灭谛的如实观察，总括为“方便禅思”。所以对一切法中色集与色灭，乃至受、想、行、识的集与灭的如实观察，皆总括在“方便禅思”中。声闻四圣谛中集谛与灭谛的开展，就是缘觉法的流转与还灭。接下来的经文解说，对诸法中苦受、乐受与不苦不乐受的受阴如实观察，即是对十二因缘法中受支的“受集、受灭、受味、受患、受离”如实观察。十二因缘的爱、取、有三烦恼支灭，环环相扣的流转不再，无明便灭，于是获得沙门真法式解脱智慧而还灭诸法。所以缘觉法的还灭解脱也摄属在“方便禅思”之中。

五阴、十八界的心理解剖与四沙门果是“方便禅思”的建立与实践，其目的就在于确认所有一切生灭法具体的边界与范围。依于“方便禅思”而“内寂其心”的方法，获得解脱的总相智慧作为基础，才能进一步修习大乘“真实禅”的禅法，实证不生不灭的第八识如来藏，获得不生灭法的总相智，因此获得总相上的解脱智与实相智二种智慧。五阴、十八界是对于心理功能，以及心理功能的生理基础，采取“内

寂其心”的解剖方法——验证其功能范围与内容。由于“方便禅思”只是进行心理功能的解剖与确认，不能如实知生命完整的结构，所以称为心理解剖。“真实禅”则是在“方便禅思”的基础下，进一步实证所有生理基础、心理功能存在与运行的核心基础——生命的本体第八识如来藏，观察并确认有情完整的生命结构系由生灭的一切法以及出生一切法的不生不灭甚深微妙大光明法所构成，所以称为生命解剖。

佛教的真修实证就是透过自我的修练，体验经典所描述的境界，其能理解的内涵超越世俗的学术研究的想像与猜测的局限性，所证是法界实相而非研究文字所得的思想。“真实禅”在《杂阿含经》卷三十三第九二六经：

尔时，世尊告诃陀迦旃延：“当修真实禅，莫习强良禅。如强良马，系槽枥上，彼马不念‘我所应作、所不应作’，但念水草。如是，丈夫于贪欲缠多所修习故，彼以贪欲心思惟，于出离道不如实知，心常驰骋，随贪欲缠而求正受；瞋恚、睡眠、掉悔、疑多修习故，于出离道不如实知，以疑盖心思惟，以求正受。

诃陀！若真生马系槽枥上，不念水草，但作是念驾乘之事。如是，丈夫不念贪欲缠，住于出离如实知；不以贪欲缠而求正受，亦不瞋恚、睡眠、掉悔、疑缠，多住于出离；瞋恚、睡眠、掉悔、疑缠如实知，不以疑缠而求正受。

如是，诃陀！比丘如是禅者，不依地修禅，不依水、火、风、空、识、无所有、非想非非想而修禅；不依此世、

不依他世，非日、月，非见、闻、觉、识，非得非求，非随觉、非随观而修禅。洗陀！比丘如是修禅者，诸天主、伊湿波罗、波阇波提恭敬合掌，稽首作礼而说偈言：‘南无大士夫，南无士之上，以我不能知，依何而禅定。’”¹¹

上述经文中，佛陀开示当以除贪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑缠等五盖，作为修习“内寂其心”心理解剖的静虑，实践如实知出离道而“多住于出离”的方法，以便求得不落入受阴的解脱正受。因为贪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑缠等五盖所引发的苦受、乐受、不苦不乐受的受阴，正是“方便禅思”所要“内寂其心”而灭除的心理烦恼之一。如果佛弟子没有安住于除五盖的智慧上，就是离开“方便禅思”之禅定三昧的出离道，也远离大乘的“真实禅”，成为修习“强良禅”，即犹如“但念水草”的“强良马”（“强良”即“强梁”，强横之意，此指未被调伏而勉强压制）。佛弟子安住于除五盖的智慧上，住于“方便禅思”而迈向“真实禅”，便是犹如不念水草、但念“驾乘之事”的“真生马”。

然而安住于“方便禅思”并非落入五阴、十八界等诸法之中，而是依于“多住于出离”与灭谛相应的“内寂其心”，将世间一切法正确分类为生灭法，并同时起心寻觅不归属于生灭法的不生不灭法如来藏而入“真实禅”。因此，经文说“真实禅”系不依“地”修禅，不依“水、火、风、空、识”等

¹¹ 《大正藏》册二，页 235，下 28-页 236，上 19。

六界之法，也不依“无所有、非想非非想”等等四禅八定而修禅，不依“此世、他世”等等时间与空间而修禅，更不是落入“日、月”星辰等等现代宇宙学、天文学的想像，更不是“见、闻、觉、识”等等心理功能的本身，也不会是心理功能所附属的“得、求”的状态。换言之，所有属于生灭现象的一切法，都只是“方便禅思”修习的范围，而不是“真实禅”所应该置心之处。因为“真实禅”所应寻觅的真心如来藏是离开色尘、声尘等六尘见闻觉知的心体，真心本身的体性与七转识具有六尘的知觉性与观察性截然不同，因此“真实禅”是“非随觉、非随观”而修禅。

然而，“真实禅”不依任何世间万法或世间禅定所进行的禅法，究竟要证得什么样的境界与目标，不但一般世间人难以理解，乃至“诸天主、伊湿波罗（自在天）、波阇波提（生主）”都无法了解“真实禅”的智慧与境界，于是恭敬合掌，稽首作礼而说偈言：“归依伟大的智慧之士，归依这诸士之上的智慧者，因为我实在不能知晓，依什么样的境界而禅定（“南无大士夫，南无士之上，以我不能知，依何而禅定”）”。因为“不生不灭法”到底是什么样的法相，是一切众生所不曾知晓的境界。所有众生一向只能够经历与理解的一切法，全都是变动不拘的现象界中的生灭法，无法想像生灭的七转识如何可以证得永远常住不动，却又可以变现一切生灭法的“不生不灭法”，因为这属于实相界而非现象界。例如有学者曾经如是质疑实证生命本源的可能性：“说‘正住者’是‘知觉的对象’（p.10），又说‘正住者’具有出生五蕴的重要功能性（p.10），

既是识生起的根源又是识的认识对象，如何可能？”¹²

第八识如来藏在《阿含经》中除了称为“甚深微妙大光明法”之外，也称为“正住者”¹³。三界六道众生及器世间之所以能够持续存在，就是因为如来藏变现诸法后，又不断地令诸法随时住持。因为生灭的诸法是衰败之法，在生起暂住后刹那即灭，因此对于已刹那灭之诸法，如来藏还要持续借缘变现以再次生起相似之诸法，众生便误以为生灭的自我与器世间能自己持续存在。由于第八识如来藏有随时住持世间的功能，故亦称为“正住者”。

“正住者”如来藏当然是众生想要“知觉的对象”，因为古今中外所有科学家、哲学家与宗教家等等一切广义沙门，都想要探知宇宙与生命的根源，只是缺乏智慧与善巧故不能证得。第八识如来藏变现诸识等诸法，但不禁制诸识来认识祂，只要有善根、福德，依循佛菩萨的指示修习诸善法，便有因缘有朝一日实证生命的根源如来藏。然而实证如来藏最大的障碍在于“不信”，因此对于宣讲实证如来藏的大乘见道法门心存怀疑：“如何可能？”于是诸佛菩萨便须巧设言语方便，宣讲“方便禅思”与“真实禅”，令诸不信众生步步方便

¹² 财团法人正觉教育基金会（台北市），《正觉学报》创刊号〈附录二：作者回应书（二）〉，2007年12月2日初版首刷，页165。

¹³ 《杂阿含经》卷二：“世间智者言无，我亦言无；谓色是常、恒、不变易、正住者，世间智者言无，我亦言无。受、想、行、识，常、恒、不变易、正住者，世间智者言无，我亦言无，是名世间智者言无，我亦言无。”《大正藏》册二，页8，中22-26。

进修成就“方便禅思”后，转而生信入于“真实禅”。所以《阿含经》的“方便禅思”与“真实禅”，就是证明“‘正住者’如来藏既是六识生起的根源，又是实证者之六识的认识对象”的文献证据，不怀偏见且实事求是的知识分子必能尊重此项事实。

“士”是古代知识分子的总称。“大士夫”即是伟大能利益众生且有功名的知识分子，在古代是爱护人民的高级政府官员与士绅知识分子。在法界中修习“真实禅”而大乘见道不退的菩萨亦至少得沙门初果，沙门果即是修行者出世间之功名，因为有真法式解脱智与实相智能够利益众生广行生天的善法，甚至同样获得解脱智与实相智。大乘见道菩萨出现于世，不同于声闻与独觉自我解脱，必然为广利众生而成就菩萨僧团，集合众力利益更多人天，不是其余广义沙门所能成办之事业，故名“大士夫”。

大乘见道菩萨亦是“士之上”，因为解脱智与实相智乃是所有知识分子之中最上而高贵的智慧。有人疑问：佛教自称有非凡的智慧且有神通，但为什么佛教没有发明如飞机、轮船等等利益众生的各种器物呢？其实，世间诸种方便众生的器物，虽然有利于众生在欲界人类中生存，但是这些发明器物的科技与智慧，乃是小利小益，属于世间生死流转的范围，对于众生解脱生死流转而言其利益并不大，甚至产生后续不断难以解决的问题。

小乘声闻与缘觉的解脱智，可以解剖众生的心理结构，利益众生解脱于生死流转，因此解脱的出世间智对于众生的

利益，超胜于发明世间诸种器物的科技与智慧。但小乘人因自身急求涅槃，因此即使获得沙门果犹如世间功名可以广利众生，但初果人最多七次人天往返便入无余涅槃，不再出现于三界中利益任何众生，故不得称为“大士夫”或“士之上”。

大乘见道菩萨有解脱智与实相智，可以解剖众生的生命结构，不但能够利益众生得沙门果而解脱于生死流转，更能依实相智了知宇宙与生命的根源，探知第八识如来藏的一切种子如何运行而变现宇宙器世间与五阴身心世间，最后能够成就不可思议的净土世界利益无量无边的众生，所以称为“大士夫”或“士之上”。

因为如来藏能变现器世间与有情世间，那么娑婆秽土世界是如来藏所变现，其间的欲界、色界器世间是共业有情的如来藏所共同变现，而无色界有情及其所安住的定境也同样都是如来藏所变现。大乘见道菩萨证得如来藏后，开始探知如来藏变现包括地狱在内的欲界器世间，乃至清净的色界、无色界与诸有情众生的因缘，因此逐渐了解诸佛菩萨如何逐步迈向佛道，成就最能广大利益众生的纯一清净的净土世界。

《中阿含经》卷九〈未曾有法品 手长者经〉记载有手长者，乃是现在家相的大乘菩萨，而且应该是成就“一切众生乐见”功德的七地菩萨。因为手长者的未曾有法，以“如法、如门、如因缘”行四摄法广利人天，不但获得佛陀的赞叹，连忉利天诸天王亦赞叹手长者的功德。七地菩萨有方便波罗蜜多所成就的无生法忍，加上不仅已灭尽思惑而且连烦恼障的习气种子随眠也逐渐灭尽，故于世间万法极尽善巧而超越

一切人天，能以“如法、如门、如因缘”行四摄法统领五百长者觐见佛陀，蒙佛赞叹其未曾有法，并且度化外门、中门、内门等一切有缘，成就“一切众生乐见”功德。由于七地菩萨成就“一切众生乐见”功德，所以在七地满心进入八地后，能够于相于土自在开始广大愿行，逐步成就“一切众生乐见”的纯一清净世界。例如法藏比丘发起成就极乐世界的大愿¹⁴，表示法藏比丘深知一切众生所乐见的境界，以及创建纯一清净世界令一切众生乐见境界的因缘，故能发四十八大愿成就极乐世界。因此所有大乘见道菩萨皆能认同：唯有成就纯一清净的佛世界，才能表彰大乘菩萨终于完成菩萨之极果而成为一位新佛陀。例如阿含部类的《央掘魔罗经》卷四：

佛告大王：“……大王！南方去此过六十二恒河沙刹，有国名一切宝庄严，佛名一切世间乐见上大精进如来、应供、等正觉，在世教化。无有声闻缘觉之乘，纯一大乘，无余乘名。彼诸众生无有老病及不可意苦，纯一快乐，寿命无量，光明无量，纯一妙色；一切世间无可为譬，故国名一切宝庄严，佛名一切世间乐见上大精进。王当随喜，合掌恭敬。彼如来者岂异人乎？央掘魔罗即是彼佛，诸佛境界不可思议。”¹⁵

14 请参见《佛说无量寿经》《佛说大阿弥陀经》《佛说观无量寿佛经》等净土经典。

15 《大正藏》册二，页 543，上 11-25。

佛陀在经中澄清央掘魔罗的真实身分其实也是一位佛陀，而且是纯一清净的世界“无有老病及不可意苦，纯一快乐，寿命无量，光明无量，纯一妙色，一切世间无可为譬，故国名一切宝庄严，佛名一切世间乐见上大精进”。央掘魔罗原来的形象是指鬘戴头、人见人怕的邪恶形象，但其实央掘魔罗的本质是“一切世间乐见上大精进如来”。央掘魔罗代表五浊恶世中，以“真实禅”参究而开悟的大乘见道菩萨¹⁶，也代表三贤位的大乘见道菩萨并不是“一切世间乐见”者，甚至可能是一切众生都畏惧而不乐见的凶暴众生。可是因为大乘见道证得不生不灭的如来藏后，知道唯有成就“一切世间乐见”的功德，才是大乘菩萨迈向成佛的必经之路。因为不生不灭的如来藏本来就具有“无害、不害于一切”¹⁷而令“一切世间乐见”的功德，因此大乘见道菩萨转依如来藏而改邪归正，随缘消宿业逐渐消除异生性，迈向以“如法、如门、如因缘”广行四摄法而“一切世间乐见”的智慧境界。

16 《增壹阿含经》卷三十一〈力品 第三十八之一〉：“是时，佛作威神，神识耀寤，诸梵志书籍亦有此言：‘如来出世甚为难遇，时时亿劫乃出。彼出世时，不度者令度，不解脱者令得解脱。’彼说灭六见之法。”《大正藏》册二，页 720，中 3-7。详见：蔡礼政，〈中国禅宗探源〉，《正觉学报》第四期，正觉教育基金会（台北），2010 年 6 月 30 日初版首刷，页 11。

17 《增壹阿含经》卷三十一〈力品 第三十八之一〉：“（鸯掘魔便说此偈：）我本名无害，杀害不可计；今名真谛实，不害于一切。”《大正藏》册二，页 721，中 9-10。

所以佛陀以“国名一切宝庄严，佛名一切世间乐见上大精进”的纯一清净世界，证明央掘魔罗实际上是佛陀示现为三贤位的大乘见道菩萨，显示大乘见道菩萨虽然可能是充满烦恼障与所知障的凶暴众生，但见道后次第修证终将成为“一切世间乐见”的佛陀。同样的，在《央掘魔罗经》卷三中，文殊师利和央掘魔罗前往北方、东方、南方、西方等等十方，看见释迦牟尼佛同时在十方住持“国名无量乐，佛名无量慧功德积聚地自在王如来；国名不坏电光鬘，佛名毘楼遮那如来；国名意取，佛名无量意如来”等等纯一清净世界，显示释迦牟尼佛早有不可计数的纯一清净世界，证明其早已成佛。释迦牟尼佛在娑婆世界五浊恶世中成佛，示现如同凡夫一般勤苦修行后，终究成佛。同样显示所有娑婆世界的众生都有成佛之性而终能成佛的道理，而成就纯一清净的净土世界，则标志着大乘菩萨成就佛道的证明。（待续）



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是难以置信的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮鉴

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清淨实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清淨的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毘奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、

透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2024 年下半年禅净班，将于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2024/10/23（周三）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2024/10/23（周三）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，

周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/10/28（周一）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/10/23（周三）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2024/10/28（周一）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/10/26（周六）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~

11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。

预定 2024/10/25（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《解深密经》已于 2024/1/2 讲授圆满。自 2024/1/2 开始宣讲《菩萨璎珞本业经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨璎珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨璎珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德璎珞，依次为铜宝璎珞、银宝璎珞、金宝璎珞、琉璃宝璎珞、摩尼宝璎珞、水精璎珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之璎珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中并揭橥“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一

切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数中，佛弟子当建立“有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种璎珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨璎珞本业经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导

正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2024/9/8（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2024/9/22（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2024 年下半年禅一日期，台北讲堂：8/4、8/18、8/25、9/1、9/15、9/29，共 6 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/18、9/1、9/29，各三次；嘉义讲堂为：9/1、9/29。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2024/7/1（一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2024 年下半年禅三第一梯次于 10/10（四）～10/13（日）举行，第二梯次于 10/24（四）～10/27（日）举行。

十二、2024 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/28、9/8、11/17。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，

可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读

《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，
并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原

因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿舍道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿舍道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借

着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三

界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约400页。）

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币300元。本书

讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史

事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为

天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有

关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009/7/21 演说至2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当

代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉

劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班

中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释 玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第二辑已于 2024 年 1 月出版。本书的内容，系：

本论系大唐 玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由 玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即

可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第五辑将于 2024 年 9 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版。定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而

助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。本书分上下两辑，下辑于 6 月底出版，每辑售价 300 元。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日

由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑订价新台币 250 元。本书内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、

及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十三、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2024 年已经是连续第 13 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币九百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5581 人。活动当天除了发放现金红

包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2024/04/10

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正） 正犀居士（岳灵犀）著 流通价 140 元

19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪翫味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”** 平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义——平实导师述** 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
57. **涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义——平实导师述** 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 下册定于上册出版后两个月出版 每册 300 元
64. **谁是 师子身中虫**——平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元。
65. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
66. **菩萨璎珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
68. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
69. **八识规矩颂**详解 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
70. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》 〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
71. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
72. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
73. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

74. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.**台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3.**新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4.**桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5.**新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6.**台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号

佛教咏春书局 南屯区永春东路884号

文春书店 雾峰区中正路1087号

7.**彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8.**高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街2号

青年书局 苓雅区青年一路141号

9.**台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10.**其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见**共修现况表**）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟——真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25.真假禅和——辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26.眼见佛性——驳慧广法师眼见佛性的含义 文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27.普门自在——公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，

合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元

- 28.印顺法师的悲哀——以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29.识蕴真义——现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

——依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

- 31.远惑趣道——正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元

- 32.远惑趣道——正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

- 33.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

- 34.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 35.喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著

由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 36.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著

由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判**
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
43. **尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元

☆

☆

☆

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元

27. 迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元
28. 迈向正觉 (三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29. 迈向正觉 (四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30. 迈向正觉 (五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31. 系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32. 迈向正觉 (六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33. 广论之平议 (一)~(七) —宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34. 俺蒙你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35. 如何契入念佛法门 (中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36. 明心与初地 (中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
37. 您不可不知的事实——揭开藏传佛教真实面之报导 (一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38. 外道罗丹的悲哀 (一)~(三) —略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39. 与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40. 证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41. 甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42. 恭祝达赖喇嘛八十大寿——做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43. 从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44. 老去人间万事休，应须洗心从佛祖——达赖权谋，可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45. 表相归依与实义归依——真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46. 我为何离开广论？ 正觉同修会编印 回邮 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事 (一) 叶正伟老师讲述 回邮 36 元
48. 佛教与成佛——总说 师子苑居士著 回邮 36 元
49. 三乘菩提概说 (一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
50. 一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
51. 三乘菩提概说 (二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事 (二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
53. 尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
54. 心经在说什么？ 平实导师讲述 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2024 年 8 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

