

正覺

電子報

第 194 期



正覺總持咒略釋（四十八）

真假空性（二）

空谷磬音（四十九）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（七）

2024.09.30



目錄

正覺電子報第 194 期

正覺總持咒略釋(四十八)	張正園老師	1
真假空性(二)	游正光老師	8
空谷聲音(四十九)	大風無言	29
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(七)	蔡正禮老師	52
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載四十八)

第六則 失念心所

何謂「失念」呢？所謂「失念」，又名「忘念」，即是對於所曾經歷的境界，心中不能清楚記持而不忘失。《成唯識論》卷六云：「云何失念？於諸所緣不能明記爲性，能障正念，散亂所依爲業；謂失念者，心散亂故。」¹ 意思是說，對於一切所緣境界不能明白記憶，這就是失念的體性；能障礙正念的生起，爲散亂心之所依託，這就是失念的業用；這意思是說，失念的人，心必散亂。

「失念」即是忘失正念，然而何謂「正念」呢？《雜阿含經》卷二十四〈第五誦道品 第一〉中說：「云何正念？若比丘內身身觀念住，精勤方便，正智正念，調伏世間貪憂；如是受、心、法法觀念住，精勤方便，正智正念，調伏世間貪憂，是名比丘正念。」² 《佛說大乘菩薩藏正法經》卷三十七〈勝慧波羅蜜多品 第十一之五〉亦說：「云何正念？謂於是

1 《大正藏》冊三十一，頁 34，中 22-24。

2 《大正藏》冊二，頁 174，上 16-20。

念安住正道，離諸諂曲輪迴過失，乃至見涅槃道於如是念亦當遠離，而於聖道無有迷亂，是名正念。」³《大方等大集經》卷三十〈無盡意菩薩品 第十二之四〉中又說：「云何正念？若念不失、不動於法，正直不曲，見生死過，進向涅槃，繫心不忘、不失正道，是名正念。」⁴

綜合以上經文之意旨，可以了知「正念」乃是對於諸佛菩薩及善知識所教授教誡之真實諦理，能明記不忘者，即稱之為「正念」。譬如對於身、受、心、法之四念處觀，能作正確之思惟與觀行，並且能調伏世間的貪欲與煩憂，而安住於正智之念者，即稱為正念。又如能安住於八正道中，離開各種諂曲所造成的輪迴苦果，趣向涅槃解脫之道，同時對於這個正念也能不產生執著，對諸聖法道深生信解而無有迷亂者，亦是正念。乃至對於聖教所示一切修行法要，能深信解而不動搖並且憶持不忘，正直而不諂曲，能見生死種種過患而進向涅槃，於真實之法道能繫心不忘者，也稱為正念。而失念即是對於以上所述正念，由於煩惱所障，擾亂內心，導致心思散亂，向外馳求，因而忘失正念，此即稱之為失念。

修學三乘菩提者，若能於諸佛菩薩及善知識所教授之真實諦理，深信解、憶持不忘，而且依教奉行，則功德無量；相反的，若於諸諦理失念、無法繫念於心，則失諸功德矣！茲舉述《佛垂般涅槃略說教誡經》以為證明，經云：

³ 《大正藏》冊十一，頁 878，上 7-9。

⁴ 《大正藏》冊十三，頁 210，上 14-16。

若不忘念者，諸煩惱賊則不能入，是故汝等常當攝念在心，若失念者則失諸功德。若念力堅強，雖入五欲賊中不為所害，譬如著鎧入陣則無所畏，是名不忘念。⁵

此段經文說明「忘念」和「不忘念」所產生的結果迥然不同。不忘失正念者，就能不為煩惱賊所侵擾；雖然處於五欲的境界中，由於正念的力量堅強，就能不為五欲賊所害，就好像戰士披著盔甲入於軍陣之中因而無所畏懼，這就是「不忘念」的功德。而忘失正念者則無此功德，入於五欲之中必為五欲所縛，為煩惱賊所劫奪，常於三界六道之中輪轉不息。

然而，念心所的具足成就，唯是佛地境界；也就是說，唯有諸佛才無剎那失念之時，為什麼呢？且舉《大乘寶雲經》卷五〈安樂行品 第五〉以為證明，經云：

如來恆在禪定不曾忘失，所以者何？佛無失念，諸根不動、內心無亂；何以故？一切煩惱、煩惱習氣畢竟盡故，恆在寂靜。善男子！有煩惱人內心迷亂不得禪定，如來不爾。夫如來者，無復煩惱、無復塵累，無漏無為、得一切法，自在遊於一切甚深三昧境界。⁶

意思是說，諸佛已經斷盡一切煩惱障的現行及煩惱習氣種子隨眠，所知障也已究竟斷盡無所遺餘，由於二障皆已究竟清淨，因此內心無亂、諸根不動、恆在寂靜，對於一切諸法永不忘失，能夠自在遊於一切甚深三昧境界之中。至於佛地以

5 《大正藏》冊十二，頁 1111，下 22-25。

6 《大正藏》冊十六，頁 271，下 5-11。

外的一切有情，從凡夫上至等覺菩薩，隨著個人修證的層次差別，會有不同程度的失念情況；如果想要念不忘失，最好的方法就是於法「親證」得勝解，對於所親證有決定性的印可之後就不會忘失；諸佛因為已經具足親證如來藏中所含藏的一切種子，所以對於諸法永無忘失之時。

第七則 散亂心所

何謂「散亂」呢？散亂是指對於五欲六塵境界，心馳散攀緣而不能安住，就叫作散亂。散亂會障礙正定，由於沒有正定的緣故，惡慧便依之而出生。《成唯識論》卷六云：「云何散亂？於諸所緣，令心流蕩為性；能障正定，惡慧所依為業；謂散亂者，發惡慧故。」⁷ 意思是說，對於一切所緣境界，令心流逸放蕩，這就是散亂的體性；能障礙正定的生起，為惡慧之所依託，這就是散亂的業用；這意思是說，心散亂的人，會由於不如理思惟而引發惡慧的緣故。

散亂既是如此擾亂行者之正定，那它究竟是如何出生的呢？《佛說大生義經》中說：

以其內心無厭足故即生喜貪，以貪緣故即生我見，我見生已有所取著，取著為緣心即散亂，由散亂故即起妄語論訟鬪諍、刀杖相治，由是因緣即便造作諸不善業；如此諸業皆由散亂而得生起，若無散亂諸業不生。⁸

7 《大正藏》冊三十一，頁 34，中 28-下 1。

8 《大正藏》冊一，頁 844，下 18-23。

經文意思是說，眾生由於內心對於諸法無有厭足，因而產生喜貪之心；由於貪愛的因緣而出生了我見，我見出生之後就產生取著；由於取著的因緣，心即散亂；由於心散亂的緣故，就引生妄語、論訟和鬪諍，乃至刀杖相向；由於這樣的因緣，就造作出種種不善的業行，因此說諸不善業都是由於散亂而引起，如果心不散亂的話，就不會有諸不善業的出生。由此可知，都是因為心散亂而缺乏正定，所以不能如理思惟因而生起惡慧，才會造諸不善之業，當然無量的苦果就在後面等著了！

《成唯識論》卷六又云：

掉舉、散亂，二用何別？彼令易解，此令易緣；雖一剎那解緣無易，而於相續有易義故。染污心時由掉亂力，常應念念易解易緣；或由念等力所制伏，如繫猿猴，有暫時住；故掉與亂，俱遍染心。⁹

「掉舉」和「散亂」，這兩者的作用有甚麼差別呢？論主回答說：「掉舉」能令心轉易所解，這是因為心中生起種種尋思而不能安止；「散亂」則能令心轉易所緣境，這是因為心攀緣於各種六塵境界而不能得定；雖然在一剎那間的所解所緣看來都沒有轉易，但是在剎那相續中，卻有轉易的意義存在。在染污心現行時由於掉舉和散亂的力量，使得能解的心與所緣的境常常念念轉易；縱使由於念力定力等所制伏，染污心也只是猶如被繩子繫住的猿猴一般，暫時得以安住，卻不能

⁹《大正藏》冊三十一，頁 34，下 10-14。

永遠靜定；所以說，掉舉和散亂，都是遍染污心的。

《顯揚聖教論》卷十八〈攝勝決擇品 第十一之二〉說散亂有六種：

心散亂有六種者：一、作意心散亂，謂諸菩薩棄捨大乘相應作意，退習聲聞獨覺相應下劣作意。二、外心散亂，謂於外妙五欲中及憤鬧相貌，尋思隨煩惱外境界中縱心流散。三、內心散亂，謂或由惛沈睡眠下劣，或由味著諸定，或由種種定中隨煩惱故，惱亂其心。四、相心散亂，謂依止外相作意思惟內境相貌。五、麁重心散亂，謂內作意爲緣生起諸受，由麁重身故計我我所。六、自性心散亂，謂五識身。¹⁰

也就是說，造成散亂的原因大略可分爲六種：

第一種是「作意心散亂」：菩薩行者若棄捨大乘相應作意，退失於菩薩法而修習與聲聞獨覺法相應的下劣作意，於大乘法心不得決定，稱之爲作意心散亂。

第二種是「外心散亂」：行者於正修習善法時，對於外在的勝妙五欲及憤鬧境界相，生起種種尋思並隨逐於煩惱，於外塵境生起種種虛妄分別，放縱自己使心流散，稱爲外心散亂。

第三種是「內心散亂」：行者於正修習善法時，或者由於惛沈睡眠蓋而使心下劣，或者貪著各種定境，或者由於在種種定境中隨逐於煩惱的緣故，惱亂自心，名爲內心散亂。

¹⁰《大正藏》冊三十一，頁 568，中 4-13。

第四種是「相心散亂」：即是依止於顯現於外之法相而作意思惟內境相貌，於中生起種種分別、尋思，導致心攀緣馳散，此即是相心散亂。

第五種是「麤重心散亂」：以內作意為緣生起種種覺受，對於粗重的五陰身產生執著而誤計為我及我所，稱為麤重心散亂。

第六種是「自性心散亂」：由於不知五識身的自性而隨逐於五塵境，使得身心無法安住於靜定，名之為自性心散亂。

綜上所述，即知導致心散亂的原因很多，總括而言就是因為對於色、受、想、行、識的虛妄性無法如實思惟與觀行，對於諸法產生不如理作意之貪求與執著，使得覺知心躁動擾亂、流逸放蕩，無法安止下來，所以說散亂能障正定；行者若能依止聖教，如理思惟觀行，令心安住於真實諦理，即能遠離不定、邪定；於諸聖諦心得決定，就能遠離散亂，使道業得以迅速成就。（待續）



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載二)

又宗喀巴秉持著應成派中觀常見、斷見以及密教男女雙身邪淫外道見等三種邪見，而釋印順雖然反對雙身法，卻認同宗喀巴的應成派中觀思想，即是暗中在破壞釋迦世尊的正法。爲什麼說宗喀巴是具足三種邪見的外道呢？一者，宗喀巴在他的《勝集密教王五次第教授善顯炬論》一書中，不僅公開否定一切有情真心如來藏、阿賴耶識的存在，而且還反執意識心爲常住不滅法，認爲意識心是一切染淨法的根本，如下：

若說小乘人，不通達無自性空性爲彼宗者，即彼論（密宗之《釋菩提心論》）云：「若不知空性，彼即無解脫，諸愚者輪轉，六道三有獄。」則不應理，以小乘人亦能解脫三有獄故。如是攝行論說，佛爲廣大勝解者，說八識等令通達者，亦僅顯示經有是說。非自宗許，離六識外，別有異體阿賴耶識。如聖派集密，說死有光明一切空心，爲死心。從彼逆起近得心，爲生心，彼二非是阿賴耶識。《釋菩提心論》雖說阿賴耶識之名，然義說意識爲一切染淨法之根本，此於《集智金剛疏》中已廣釋訖。¹

¹ 參 52，頁 387-388。〔參考書籍 52：宗喀巴著，法尊法師譯，《勝集密

宗喀巴已經很清楚表示：他不允許離開六識以外，別有異體第八識阿賴耶識爲一切有情真心存在，也就是宗喀巴不承認有一切有情、一切染淨法根本的第八識阿賴耶識存在，而且還反執生滅不已的意識心爲常住不滅法，認爲意識心就是結生相續識²、可以來往三世，認爲世間所有的染法與淨法都是以意識心爲根本、爲依止，所以宗喀巴才會否定第八識、如來藏、阿賴耶識而主張意識心是一切染淨法之根本，意謂意識能出生五陰十八界等法，成爲顛倒見。

爲什麼宗喀巴會有這樣錯誤的見解呢？這都源於密教三大根本密續當中最早的一部密續《大日經》³所造成，這部經

教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化事業有限公司（台北市），1995/5 初版 1 刷。）爲了避免在註解當中的參考書籍重複引用出處，導致讀者讀之厭煩，所以，一者，將參考書籍全部列於書後；二者，將註解加以簡化如下：參 X，頁 Y。其中，X 是參考書籍的編號，Y 是參考書籍的頁次。例如此處註解簡化爲：參 52，頁 387-388。除了引用《大正藏》等藏經時仍沿用原有的方式，以及擷取自網路者標示其網址、日期等以外，皆以此標準行之。〔編案：本專欄於電子報連載期間，爲方便讀者閱讀，會於原註腳中列出參考書籍資料。〕

- 2 「諸有不許阿賴耶識者，許爲意識結生相續」參 53，頁 179。宗喀巴認爲意識心能夠來往三世，卻不知道意識乃是依他起的有生之法，於眠熟等五位必滅故。〔參考書籍 53：宗喀巴著，法尊法師譯，《菩提道次第廣論》，財團法人達賴喇嘛西藏宗教基金會（台北市），2007/8 初版 4 刷。〕
- 3 《大日經》全名爲《大毘盧遮那成佛神變加持經》，主要是講述真言密教的基本教義、各種儀軌、行法、供養等方法，乃是唐朝善無畏、一行師徒二人所翻譯的密續，也是密教三大根本密續之一，更是中國大陸、臺灣，以及國外等地區學者考證、喇嘛教行者修行最基本的參考資料。筆

主要是描述密教三密（身密、口密、意密）的種種內涵。經中所謂的「毘盧遮那佛」及其所言，乃是後人所創造出來的假佛在說假佛法，而且這位假佛還對宣揚一切有情皆有真心阿賴耶識的真善知識、對主張阿賴耶識就是一切染淨法根本的菩薩，誣賴為**阿賴耶外道**⁴。然而 釋迦如來是證得第八識如來藏才成佛的，宗喀巴依於《大日經》的錯誤知見而有上述這樣的說法，乃是完全違背 釋迦世尊的開示：一切眾生的真心阿賴耶識從本來就有，以及世間、出世間、世出世間的所有一切法，包括染法、淨法在內，都是以阿賴耶識為因，然後藉著種種緣而從阿賴耶識直接、間接、輾轉而出生，才有三界中的有情眾生；這也是第三轉法輪諸唯識經典所開示「三界唯心、萬法唯識」的道理，不能外於真心阿賴耶識而有一切有情、一切染淨法的存在，所以阿賴耶識是一切有情的真心，也是一切染淨法的根本。由此可以證明：《大日經》所謂的「毘盧遮那佛」乃是異生凡夫所創造出來的假佛，其所說

者已著作《大日經真義》一書，證明《大日經》乃是後人所偽造出來的偽經，根本不是 釋迦世尊所開示的真經。

4 「秘密主！無始生死愚童凡夫執著我名、我有，分別無量我分。秘密主！若彼不觀我之自性，則我、我所生，餘復計有時、地等變化、瑜伽我、建立淨、不建立無淨、若自在天、若流出及時、若尊貴、若自然、若內我、若人量、若遍嚴、若壽者、若補特伽羅、若識、若阿賴耶、知者、見者、能執、所執、內知、外知、社怛梵、意生、孺童、常定生、聲非聲。秘密主！如是等我分，自昔以來分別相應，希求順理解脫。」《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷一〈入真言門住心品 第一〉，《大正藏》冊十八，頁 2，上 26-中 5。

的法根本不是佛法，而是常見、斷見的外道法。既然密教三大根本密續之一的《大日經》是為異生凡夫所偽造出來的偽經，其他二部根本密續《金剛頂經》、《蘇悉地經》⁵當然也是偽經，更不用說《大正藏》密教部所有的密教經典，除了少數經典如《楞嚴經》、《大悲心陀羅尼經》等經是真經以外，其他的經典多是密教行者所創造出來的偽經。為什麼會有人將這些偽經當作是真經來看待而編入《大正藏》等藏經中呢？這是因為編輯《大正藏》等經藏的人是沒有證悟、沒有道種智的人，不知那些偽經是後人所編造出來的，也無法判斷這些偽經的真假及差異性，所以才會將這些偽經統統編入《大正藏》等經藏中；後來的人更是沒有智慧來加以簡擇，看見喇嘛教所踵隨的密續被編入《大正藏》等經藏中，誤以為那是真經、誤以為那是釋迦世尊所開示的經典，所以才會把偽經當作真經來看待，臺灣的《中華電子佛典》CBETA的編修者一樣沒有智慧，也跟著將密宗偽佛教的偽經偽論，包括宗喀巴的邪論，編入其中流通；這些愚人的沒智慧作為，導致佛教界多數凡夫大法師及學人依此而來修行，不僅自誤，而且誤他，因而走上外道法而不知。以此緣故，正覺同修會為了讓學佛人知道哪些是真經、哪些是偽經，將大藏經中的經

⁵《金剛頂經》全名為《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》，或名《攝大乘現證經》、《大教王經》、《金剛頂瑜伽真實大教王經》，為瑜伽密教的主要密續，注重三密（身密、口密、意密），但偏重於心作觀想的意密。《蘇悉地經》全名為《蘇悉地羯羅經》，或名《妙成就經》、《妙成就作業經》，為晚期持明密教主要的密續，著重在真言方面。

論加以編纂為《正覺藏》，並輔之以正確的標點符號，以及註明真經、偽經的理由等，將於未來完成部分時開始分批上網，能使佛教界的真正學人閱讀之後了知真相。如是作為，一者，避免學佛人被這些偽經的美麗謊言所說的假法所誤導，乃至於避免彼等依偽經窮劫精進修行的結果，依然還是在漫漫長夜當中不斷地輪迴生死而無法出離。二者，可作為現在、未來學佛人修學佛法的依據，並以此來啟發學佛人的智慧。

又，踵隨《大日經》捏造的假「毘盧遮那佛」足後的宗喀巴，其所說的佛法當然也違背 釋迦世尊的開示，是為 釋迦世尊在經中所開示的三種外道：斷見外道、常見外道以及男女雙身邪淫外道。所謂的斷見外道見，就是不承認一切有情真心一如來藏、阿賴耶識一存在，認定死後是斷滅空的錯誤見解，正如《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈顛倒真實章第十二〉的開示如下：「於身諸根，分別思惟，現法見壞，於有相續不見，起於斷見。」⁶ 也就是說，宗喀巴認為沒有一切有情真心第八識的存在，所以現前可見的蘊處界等諸法壞滅後，什麼都沒有了，死後墮於空無；像這樣主張外於第八識而有諸法生滅不已的見解，就是斷見邪見。

所謂的常見外道見，就是認取識陰或意識心為常住不滅法的錯誤見解，正如《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》的開示如下：「於心相續愚闇不解，不知剎那間意識境界，起於常見。」⁷ 也就是說，宗喀巴認為凡是現起而為吾人所受用的

6 《大正藏》冊十二，頁 222，上 14-15。

7 《大正藏》冊十二，頁 222，上 15-16。

一切法，例如十八界及其心所法，都是剎那生滅不已的意識心所生、所顯，不能離開意識心而有一切法的領納、受用及體驗。像這樣外於第八識而認意識心為常住不滅的說法，就是常見邪見。然而意識是藉根觸塵為緣而由第八識所生之法，佛說意識不論是遠意識、近意識、現意識、粗意識、細意識，全都是生滅法，不可能出生任何色與心，所以說「諸所有意識，彼一切皆意法因緣生故」⁸，顯見應成派中觀師宗喀巴落入生滅法中，不斷的增益生滅法的意識為常住法，與釋印順一樣是具足的異生凡夫，同於常見外道。

不論是斷見見或者是常見見，都是經中或論中所開示的損減執、增益執⁹等外道見。而所謂的男女雙身邪淫法，就是宗喀巴主張在男女二根交合而於性高潮當中來成就樂空雙

8 《雜阿含經》卷九，《大正藏》冊二，頁 57，下 20-21。

9 「於實有事起損減執，於實無事起增益執。」《瑜伽師地論》卷三十六〈本地分中菩薩地 第十五 初持瑜伽處真實義品 第四〉，《大正藏》冊三十，頁 488，中 14-15。彌勒菩薩開示：「於真實有的事相上，起了損減的執著，就是損減執的外道見。於真實不存在的事相上，起了增益的執著，就是增益執的外道見。」其中的損減執外道，譬如將一心共有八個識的正理加以損減而少於八個識，最具體的代表就是宗喀巴、達賴喇嘛、釋印順及其徒眾們等人，彼等提出一心僅有六個識的六識論的主張，將八個識損減為六個識，這就是損減執的外道見。所謂的增益執外道，就是將原本不存在的事加以增上，譬如達賴喇嘛將原本一個意識心區分為三種：粗意識、細意識、極細意識，釋印順將一個意識區分為二種：意識、意識細分，這就是增益執的外道見。這二種外道，自古以來一直到現代，不乏其人，現今以應成派中觀行者如達賴喇嘛及其徒眾、釋印順及其徒眾、學術界一部分學者們等人為代表。

運、樂空不二的世俗貪愛淫樂之法，竟然妄說為佛教的報身佛境界；像這樣以淫樂為常住法的見解，正是 佛在《楞嚴經》卷六所破斥的「婬心不除、塵不可出」¹⁰的男女雙身邪淫外道見，也是外道五現涅槃¹¹當中的第一種：把享受五欲的六識及其自性當作是常住不滅法。又，繼承並踵隨宗喀巴腳步之後的歷代達賴喇嘛，當然也離開不了三種外道見的範疇。除此以外，第十四世達賴喇嘛還主張一切有情的真心在身體之外的虛空¹²，是為虛空外道，所以達賴喇嘛具足了四種外道見，也是佛門所有外道當中最大的外道。至於宗喀巴、達賴喇嘛具有斷見、常見等外道見的種種詳細內容，在拙著《般若中觀》、《大日經真義》等書中都已經很清楚說明了，讀者可以詳細去閱讀，在此不再贅敘。

又跟隨宗喀巴、達賴喇嘛之後的釋印順，在書中明白記載著他受宗喀巴的影響很大，那就是於公元一九三八年，當

-
- 10 「若諸世界六道眾生，其心不婬，則不隨其生死相續。汝修三昧，本出塵勞；**婬心不除，塵不可出**；縱有多智、禪定現前，如不斷婬必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女。」《大正藏》冊十九，頁 131，下 16-19。
- 11 五現涅槃，是指有五種外道，把享受五欲的六識，以及將初禪、二禪、三禪、四禪的意識心當作是真心，欲以此來入涅槃、住涅槃。詳見《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷十。
- 12 「在此我們將意識分為三層次：粗、細、與最細意識。如我們較早所討論過的，心智越粗糙的層次，對身體的依賴越多。越細微的依賴越少，而**最細的層次則是獨立於身體之外的**。」參 55，頁 273。〔參考書籍 55：傑瑞米·海華，法蘭西斯可·瓦瑞拉編，靳文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司（台北市），1996/6 初版。〕

時年僅三十三歲的他，在四川縉雲山的漢藏教理院遇到釋法尊翻譯宗喀巴的著作而承襲了宗喀巴的想法，如下：

我雖然曾在佛學院求學，但我的進修，主要是自修。虛大師給我思想上的啓發，也是從文字中來的。自從在漢藏教理院，遇到了法尊法師，才覺得有同學之樂。法尊法師是我的老學長，讀他從藏文譯出的：『菩提道次第廣論』，『辨了義不了義論』，『密宗道次第廣論』，『現觀莊嚴論略釋』，月稱的『入中論』等，可說得益不少！¹³

釋印順在書中已經很清楚表示：他所謂的佛法知見是從釋法尊翻譯宗喀巴的《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》等書而有、而知、而建立的，所以釋印順所說的佛法完全是以宗喀巴的錯誤見解為依歸及依據，而他的著作《成佛之道》，就是抄自於宗喀巴的《菩提道次第廣論》，只捨棄了後半部專講雙身法的止觀。所以釋印順終其一生所說的「佛法」都脫離不了宗喀巴六識論的範疇，亦即都脫離不了常見、斷見的外道法，更不用說釋印順的徒眾們如釋昭慧、釋性廣、慈濟的證嚴比丘尼等人，以及相信與跟隨釋印順說法的大道場，如佛光山、法鼓山、慈濟等，其所說的佛法當然都不是佛法，而是常見與斷見的外道法〔編案：另一山頭的中台山所說的「佛法」也是常見見，但不崇奉密宗的應成派中觀邪見〕。如是之人，廁身在佛門中，身穿佛衣而說斷常二見的外道法來誤導眾生，本質

¹³ 參 13，頁 11。〔參考書籍 13：釋印順，《華雨集》第五冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

已經不是出家人，而是在家人，徒具出家表相而已，其所說的法當然不是佛法，而是外道法。彼等欲師子吼，那只是如同狐狸在作野干鳴一樣而沒有差別，正如 佛在《佛藏經》卷下〈了戒品 第九〉的開示如下：

舍利弗！著外道法比丘，不應自稱是佛弟子，何以故？
沙門釋子不說尼犍子語，於大眾中但說佛語。舍利弗！
若人著不淨語，欲作師子吼，但作野干鳴，是人不能解
佛法第一義。¹⁴

佛已經很清楚開示：凡是佛弟子們應該說「佛語」，而不是說尼犍子等外道語，唯有外道才會說尼犍子語。同樣的道理，如果有比丘、比丘尼身穿法服而說外道語，那已經不是出家的佛弟子，而是尼犍子一類的假冒佛教僧眾的外道；他們口中所說的「佛法」都不是佛法，而是相似佛法的外道法。雖然現的是出家相，已沒有出家人的本質，徒具出家表相而已。彼等如欲效法師子的吼叫，其聲也是猶如狐狸鳴叫一樣，名為野干鳴，不名為師子吼。如是之人，當然不懂得甚深微妙第一義諦的大乘法，當他們面對真正的大乘法而無法迴避時，必然會想盡辦法用種種的手段來否定、曲解、割裂大乘法，因而有種種匪夷所思、荒誕不經、錯誤連篇的說法及行為出現，譬如釋印順、證嚴比丘尼都是沒有證悟般若的異生凡夫，卻分別以「佛陀」及「宇宙大覺者」自居。其中釋印順同意一家出版公司為他出版了一本傳記，名為《看見佛陀

14 《大正藏》冊十五，頁 800，下 28-頁 801，上 3。

在人間——印順導師傳》而以「佛」自居。證嚴比丘尼則讓人以她自己的形像塑造出一尊「宇宙大覺者」的雕像，也是以「佛」自居。然而這尊「宇宙大覺者」的雕像，都沒有如《佛說大乘造像功德經》卷上所開示的要有佛的螺髻、玉毫¹⁵之二種大人相及其他的身相。不僅如此，她還讓無知的慈濟徒眾們以及其他的人們，認為她就是「宇宙大覺者」，而令求取選票的政治人物及廣大信徒，在公開場合或私下場合禮拜及灌沐等。後來因為內湖慈濟園區土地變更的問題，鬧得不可開交，釋昭慧出面為慈濟辯解而延燒到證嚴比丘尼時，證嚴比丘尼才不得不透過發言人在官方網站公開否認她是「宇宙大覺者」。¹⁶然而不論是釋印順以「佛」自居，或者是證嚴比丘尼以「宇宙大覺者」自處，他或她連最基本的聲聞初果斷我見的證量也沒有、連菩薩初果所應證的明心智慧也沒有，更不用說有佛陀不可思議的果德了。像這樣子膽大妄為而以「佛」自居的人，像這樣連三乘菩提最基本所應斷的煩

15 「所造之像而對於佛，猶如堆阜比須彌山，不可為喻，但有螺髻及以玉毫少似於佛，而令四眾知是佛像。」《大正藏》冊十六，頁 793，上 15-17。

16 參考資料：維基百科「內湖保護區反慈濟開發事件」

<https://zh.wikipedia.org/zh-tw/內湖保護區反慈濟開發事件>（擷取日期：2024/09/20）

【慈濟基金會發言人何日生……僅透過基金會發聲明指出，「佛陀時代並無具體的佛陀相貌留存下來。在歷史上，佛的形象本來就是億萬千種。其形貌與特徵，隨著時代與地域的不同而有差異。但都在表達佛陀慈悲與智慧的精神。」】〈慈濟賣宇宙大覺者 網友批歛財〉，《中時新聞網》2015/03/04

<https://www.chinatimes.com/realtimenews/20150304004282-260405?chdtv>

惱、所應證的明心見性都沒有的人，就是 平實導師在《法華經講義》第六輯所開示的未斷我見的異生凡夫，評文如下：

假使有人宣稱他成爲阿羅漢了，結果他竟然還在否定第八識，你就知道他根本不是阿羅漢，只是一個博地凡夫。因爲當他否定第八識的時候，意思就表示他無法真的斷我見。當他把第八識否定了，然後依據聖教量說入無餘涅槃時要滅掉十八界全部，他會想：「無餘涅槃是斷滅空。」這樣子，叫他把識陰否定就不可能了，因爲他必然「因內有恐怖」；「因內有恐怖」的人一定害怕入涅槃時要滅盡十八界全部，怕成爲斷滅空，就不敢想要滅盡十八界，一定會想要留著細意識不滅，就成爲「因外有恐怖」的凡夫，永遠都無法證得聲聞果。所以如果有誰自稱證阿羅漢，或自稱證三果、初果，結果他卻是在否定第八識，你就知道他一定是個凡夫。¹⁷

既然釋印順及證嚴比丘尼否定了一切有情真心第八識、如來藏、阿賴耶識的存在，以及彼等反認意識心爲常住不滅法，不論他是以「佛」自居，或者她是以「宇宙大覺者」自處，在在證明他或她連最基本的聲聞初果的功德及福德都沒有，更遑論能證佛地的果德了，這樣的人當然就是 平實導師在書中或者在公開場合中所開示的未斷我見的異生凡夫，而且也是 佛所說的外道，更是造作大妄語業的人。像這樣未得謂得

17 參 66，頁 200-201。〔參考書籍 66：平實導師，《法華經講義》第六輯，正智出版社有限公司（台北市），2016/3/31 初版首刷。〕

而大妄語的異生凡夫，佛在經中開示，那都是增上慢人，也是斷了一切善根而消滅佛種的一闍提人，就算他或她已受聲聞比丘戒、比丘尼戒，乃至於受了菩薩戒，但實質上卻不僅早已失去了聲聞戒體及菩薩戒體，本質已經不是出家人了，僅具出家表相而已，而且他或她都造下正信的佛弟子們都不敢妄造的大妄語業，未來的果報真的很難以善了；如果不趕快公開懺悔滅罪，未來只能自求多福了（編案：釋印順已於公元二〇〇五年六月逝世，已經來不及懺悔了）。

再者，宗喀巴所說的佛法雖然同樣表面上冠有佛法中所說的名相，但骨子裡其實就是男女雙身邪淫的外道法，乃是傳承於古印度的性力派¹⁸的說法，根本不是佛法，在他的《密宗道次第廣論》卷十四已經很清楚說明喇嘛教所謂的佛法，其實就是男女雙身邪淫的外道法，如下：

爲講經等所傳「後密灌頂」，謂由師長與自十二至二十歲九明等至，俱種金剛注弟子口，依彼灌頂。¹⁹

18 【性力派（`Sakata）是從濕婆派分化出來的一個獨立教派，崇拜性力女神，如濕婆的配偶難近母、毗濕奴的配偶吉祥天女、黑天的情人拉達等應爲……性力派有二個分支，左道派及右道派。左道派採用秘密的修行儀式，修持瑜伽，男女交合，飲酒吃肉，以動物爲犧牲進行祭祀，相信魔法和咒術。但他們不相信業報輪迴，反對種姓分離和歧視婦女……右道派是從左道派分化出來的。此派採用公開的祭祀儀式，遵守吠陀經典的儀軌，過清淨的修行生活。】參 58，頁 94-95。〔參考書籍 58：江亦麗著，《恆河之魂：印度教漫談》，東大圖書股份有限公司（台北市），2007/1 初版 1 刷。〕

19 參 54，頁 399。〔參考書籍 54：宗喀巴，法尊法師譯，《密宗道次第廣

宗喀巴所說的「後密灌頂」(最後的祕密灌頂)，就是上師親自與十二歲到二十歲不同年齡的九位明妃的女人，一一與之二根交合而於性高潮中所產生快樂的覺受時，是為喇嘛教所謂的等至(編案：與正統佛教清淨的禪定等至完全不同)。然後觀察此能觀察快樂覺受的意識心無形無相即是空，而說已證得空性，乃至說已成就喇嘛教所謂的樂空雙運、樂空不二的「報(抱)身佛」境界。在密灌中，上師一一射精於九位明妃下體內，再一一將明妃下體內的男精、女血加以收集起來而稱之為「俱種金剛」，也就是俱有上師與女人雙方淫液的種子，亦名為「金剛菩提心」，以此灌注弟子口中，讓弟子產生快樂的淫慾覺受，而說之為「密灌頂」，達賴喇嘛所弘傳的無上瑜伽就是這個外道追求淫樂之法。由宗喀巴說法可知：喇嘛教中應成派中觀見的至尊宗喀巴所說的「無上瑜伽」，其實就是在講男女的房中術，也就是在講男女行淫的方法與技巧，雖然都冠上了佛法的名相，其實與佛法完全無關。

既然宗喀巴將男女雙身邪淫法當作是成佛之法，其所說的佛法當然不是佛法，而是世間的外道法，宗喀巴及其徒眾卻以此邪見偽裝佛法來迷惑廣大無知的眾生，並使之輸財及共修男女雙身邪淫法，甚至還誘惑佛教中無知的出家人追隨他的邪見而陷入死後必墮地獄的「不可悔罪」之中，可謂居心不良、心地非常惡毒。釋印順雖然繼承宗喀巴斷常二見的想法，但在他的《印度之佛教》一書中，卻已經很明白指出宗喀巴所說的佛法、所謂的「無上瑜伽」，其實就是男女雙身

論》，新文豐出版股份有限公司(台北市)，2010/12 初版 5 刷。]

邪淫法如下：

「無上瑜伽」者，以欲樂為妙道，既以金剛、蓮華美生殖器，又以女子為明妃，女陰為婆伽曼陀羅，以性交為入定，以男精、女血為赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之樂觸為大樂。外眩佛教之名，內實與御女術同。凡學密者必先經灌頂，其中有「密灌頂」、「慧灌頂」，即授受此法者也。其法，為弟子者，先得一清淨之明妃，引至壇場，弟子以布遮目，以裸體明妃供養於師長。師偕明妃至幕後，實行和合之大定，弟子在外靜聽之。畢，上師偕明妃至幕前，以男精、女血（甘露）即所謂「菩提心」者，置弟子舌端。據謂弟子此時，觸舌舌樂，及喉喉樂，能引生大樂云。以嘗師長授予之秘密甘露，名「密灌頂」。嘗甘露味已，去弟子之遮目布。為師者以明妃賜予弟子，指明妃之「婆伽」而訓弟子曰：此汝成佛之道場，成佛應於此中求之。並剴切誨以一切，令其與明妃（智慧）入定〔編案：密教意指進入全身快樂的境界而安住〕，引生大樂，此即「慧灌頂」。『歡喜金剛』云：「智慧滿十六，以手相抱持，鈴、杵正和合，阿闍黎灌頂」，即此也。經此灌頂已，弟子乃得修「無上瑜伽」，其明妃可多至九人云。西藏宗喀巴似有感於此道難行，故於「無上瑜伽」之雙身法，自灌頂以至修行，多以智印，即以觀想行之，然餘風猶未盡也。²⁰

²⁰ 參 41，頁 323-324。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

釋印順已明白指出：喇嘛教所謂的「無上瑜伽」，其實就是男女雙修的外道歡喜法，都是在講男女的房中術、御女術——在男女行淫當中，如何引生性高潮的快樂覺受而得以持久的方法與技巧（編案：這些技巧包括了灌頂、觀想三脈、觀想紅白明點、練身強體壯的拙火瑜伽、練閉氣持久的寶瓶氣、訓練盤腿跳躍、練習控制及延緩出入息的九節佛風、修練行淫得以持久的提肛等法門在內，都是修男女雙身邪淫法的生起次第），以此來成就喇嘛教所謂的樂空雙運、樂空不二的外道「報身佛」境界（編案：此為喇嘛教修男女雙身邪淫法的圓滿次第，最後得以成就男女交抱在一起的抱身佛境界）。然而這樣的「報身佛」境界，仍然不離欲界凡夫低劣下賤而且是粗重的五欲境界，名為世俗男女二根交合抱在一起的「抱身佛」境界，尚未稍離欲界境界，並不是如佛經中所開示具有四種涅槃（有餘涅槃、無餘涅槃、本來自性清淨涅槃、無住處涅槃）、四種智慧圓滿（大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智）而且是在沒有男女境界的色究竟天為諸地菩薩開示演說的 盧舍那佛之報身佛境界。

又諸佛的報身佛境界，是早在兩大阿僧祇劫之前就已經先捨棄了男女粗重淫欲而成就阿羅漢果，而後再歷經兩大阿僧祇劫的修行，斷盡二種生死、福慧具足圓滿而成究竟佛；並不是如喇嘛教單單靠男女行淫的方法及技巧來成就他們所謂的「抱身佛」境界，所以 平實導師在講經說法時曾多次大略開示如下：「印順所說的『法』，其實就是以宗喀巴的《菩提道次第廣論》為宗旨，只是不講止觀而已，因為他很清楚知道宗喀巴所講的止觀，其實就是在講男女雙身邪淫法。」

不僅如此，平實導師在《法華經講義》第五輯也開示如下：

釋印順主張唯一佛乘，其實他的唯一佛乘應該改名為唯一羅漢乘，因為他是以羅漢法來取代佛菩提，是以聲聞道來取代成佛之道。而他的那一本《成佛之道》，只是從宗喀巴那本《菩提道次第廣論》抄襲過來的，所以書中也沒有他自己的創見。釋印順抄襲時又抄不完全，人家宗喀巴《菩提道次第廣論》至少還有講到止觀，釋印順的《成佛之道》裡卻沒有止觀；沒有止觀之道，就沒有實修之法，如何能夠說是可以教人成佛的「成佛之道」？他的《成佛之道》為什麼沒有講止觀？因為他不敢抄過來講解，是由於《菩提道次第廣論》後半部的止觀，都是以隱語來解說雙身法；最後還說，即使沒有修學傳統佛教的三乘菩提，也是可以直接修學密宗雙身法的止觀。意思是說，你們學了顯教以後才能學密教，如果沒有時間或因緣修學顯教的三乘菩提，也可以直接修學密教。密教之法就是雙身法，所以釋印順不敢把宗喀巴在《廣論》中說的止觀抄出來寫在他的《成佛之道》裡。²¹

也就是說，宗喀巴在《菩提道次第廣論》後半段的止觀，其實是隱說男女雙身邪淫法，而在《密宗道次第廣論》則明說男女雙身邪淫法的種種內涵，這在平實導師所著的《狂密與真密》以及拙著《般若中觀》、《大日經真義》等書中都已经很清楚說明了，在此不再贅敘。

²¹ 參 65，頁 154-155。〔參考書籍 65：平實導師，《法華經講義》第五輯，正智出版社有限公司（台北市），2016/1/31 初版首刷。〕

又釋印順在他的《華雨集》第五冊一書中，早已經表明喇嘛教的男女雙身邪淫法根本不是釋迦牟尼佛所傳的佛法，如下：

「修雙身法才能成佛」，釋迦佛無此說；「淫欲為道」，是大邪見。²²

不僅如此，釋印順在他的《以佛法研究佛法》一書中，直斥喇嘛教的「無上瑜伽」之男女雙身邪淫法是為「左道密宗」如下：

欲界欲樂中，淫樂最重，或者乃以此為方便，且視為無上之方便。惟是淫欲為道，密宗之舊傳我國而流入日本者，猶未嘗顯說，故每斥無上瑜伽之雙身法為左道密教。²³

由此可知：釋印順早已經知道喇嘛教根本不是佛教，其所說的法，根本不是釋迦牟尼佛所開示的法，而是外道所傳的男女雙身邪淫法，所以釋印順才會在書中明白指出喇嘛教所謂的佛法、所謂的「無上瑜伽」，其實就是男女二根交合引生全身大樂而得以持久不散之男女雙身邪淫法，這也是釋印順徒眾釋昭慧、釋性廣等人、喇嘛教中的自續派中觀及應成派中觀之所有行者，以及修學喇嘛教的佛門四眾所無法否認的事實，所以釋印順只是不接受宗喀巴的男女雙身邪淫法而已，

22 參 13，頁 139。〔參考書籍 13：釋印順，《華雨集》第五冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

23 參 27，頁 148。〔參考書籍 27：釋印順，《以佛法研究佛法》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/1 修訂版 1 刷。〕

但卻繼承宗喀巴的常見、斷見等外道法。然而這樣的事實，都已經被平實導師所著的《狂密與真密》一一指陳出來，彼達賴喇嘛等人都無法在法義上提出任何的辯駁，也無法做任何的回應。因為只要一回應，就會讓更多的人知道彼等的祕密及底細，一旦平實導師進一步回文辨正時，對自己更爲不利，只好繼續裝瘋賣傻來個相應不理、不回應，猶如船過水無痕，好像沒有發生這件事一樣。

然而讓人奇怪的是，釋印順明明已經知道宗喀巴所說的法根本不是釋迦牟尼佛所傳的法，而是男女雙身邪淫的外道法，是爲左道密宗的大邪見，可是他卻接受了宗喀巴落入常見、斷見的假中觀，顯然釋印順若不是頗有居心，就是無明很嚴重。「頗有居心」是說釋印順是用明貶喇嘛教、暗弘喇嘛教的手法，用隱諱、暗示的方法來弘傳喇嘛教的識陰境界邪法，以此來否定、曲解、割裂大乘法，使得眾生不知道釋印順及喇嘛教格魯派的底細，如此便得以廣傳應成派中觀的常見與斷見，喇嘛教也得以繼續弘傳男女雙身邪淫外道法，釋印順卻因而博得導師²⁴、玄奘以來第一人²⁵之世間美譽等等。

24「云何復名爲大導師？夫大導師者，導以正路，示涅槃徑，使得無爲，常得安樂。」《大方便佛報恩經》卷二〈對治品 第三〉，《大正藏》冊三，頁132，上15-16。由經中的開示可知：能夠視眾生的根性等而將導眾生走上二乘菩提，乃至於用種種善巧方便、譬喻等，將導眾生走上唯一佛菩提的人，才有資格稱爲導師。釋印順將導眾生走上常見、斷見、男女雙身邪淫外道見中，讓眾生未來下墮三惡道受苦，根本沒有資格被稱爲導師，應該被稱爲「倒師」才對。

25 釋印順被藍吉富推崇爲玄奘以來第一人，然而釋印順所說的法已經被

「無明很嚴重」是說釋印順明明知道宗喀巴所說的法是外道法，卻接受了宗喀巴的大邪見而廣為弘傳，所以釋印順雖然終其一生很努力在說「佛法」，所說卻仍然不是佛法，而是大有問題的外道法。像宗喀巴所傳這樣大有問題的外道法，身為佛弟子們還會相信而信受這樣子的外道法嗎？還能接受殘害眾生法身慧命的大邪見嗎？只要稍具有良心及佛法正知見的佛弟子們都不會相信，也不會接受，不是嗎？可是釋印順卻偏偏信受了，而且終其一生還很努力在廣傳宗喀巴的外道法，所以筆者才會說釋印順的無明真的是很嚴重，簡直是到了不可理喻的地步了。

此外釋印順的徒眾們如釋昭慧、釋性廣等人年年為釋印順舉辦印順思想研討會，以及學術界一部分的學者們窮其一生在研究釋印順的說法而參與印順思想研討會，難道都不知道釋印順前後說法自相顛倒矛盾嗎？其實彼等早就知道釋印順的說法不僅顛倒矛盾，而且也違背 釋迦世尊的開示，只是不願意公開承認而已。如果彼等公開承認錯了，不就表示他們所說的佛法根本不是佛法，接著名聞利養及徒眾眷屬們也會跟著消失，這對他們而言，那是情何以堪？只好閉口不談，沒有能力也不願意回應 平實導師對他們的任何評論，猶如臺灣四大道場（佛光山、中台山、法鼓山、慈濟）一樣，被 平實導

證實完全違背 釋迦世尊的開示，是為 佛在經中開示的破法者，也是正樸居士所指稱的玄奘以來破法第一人。欲知釋印順如何是玄奘以來破法第一人，請參閱《正覺電子報》第 22、23 期正樸居士所撰寫的文章，亦可從正智書香園地網站下載《正覺電子報》之 pdf 檔參閱。

師評論了，都同樣無法於教理上、於事證上提出種種的辯解，只好像縮頭烏龜一樣，縮著頭、縮著四隻腳、縮著尾巴，完全不敢作任何的公開回應，以為這樣就可以天下太平了。然而這樣的作法，其實是掩耳盜鈴、自欺欺人而已。如果彼等都不知道釋印順的種種顛倒矛盾處及荒謬處而到處弘揚釋印順六識論的法，豈不是比釋印順更加無明、更加愚癡嗎？如果真的是這樣子，都已造下一般學佛人都不敢妄造的毀謗三寶及誤導眾生的大惡業，筆者不禁長嘆一口氣而說：「這真的是五濁惡世的末法眾生啊！」

也因為如此，爲了避免釋印順種種顛倒及荒謬的說法誤導許多眾生走入常見、斷見中，乃至於墮入喇嘛教的男女雙身邪淫外道法中，也爲了救護釋印順的徒眾們及喇嘛教行者，以及國內外一些學者們毀謗真善知識 平實導師而造下謗三寶及誤導眾生的大惡業，筆者於後面分章節將釋印順前後說法錯誤、顛倒及荒謬處較大者一一臚列出來而詳細加以說明（至於較小的部分已無關緊要而加以忽略），讓大眾了知釋印順心地非常不善，可謂是居心叵測的人。

釋印順爲了遮掩自己是沒有實證三乘菩提之任何一種菩提的凡夫身分，以及爲了廣傳喇嘛教格魯派六識論的常見、斷見等外道法，一生寫了幾十本書籍宣揚相似佛法，還默認自己是「人間佛陀」，結果不僅害了他自己，也害了一大堆的眾生未來跟著他一起下墮三惡道受苦。如果筆者於後一一解說而讓大眾了知信受喇嘛教應成派中觀六識論的釋印順種種荒謬說法以後，能不再信受及跟隨釋印順的人，表示這些人

是有智慧的人，不僅能夠遠離釋印順大邪見的茶毒，未來世還能繼續保有人身而免於下墮三惡道受苦，未來才有機會聽聞真正的聞所未聞法而趣入佛菩提道中，未來也才有可能於正法中實證解脫及般若智慧而進入菩薩僧數中。像這樣的人，則是筆者所要加以讚歎的人：「您真的是很有智慧的人啊！」如果筆者一一解說以後，還有人繼續昧著良心在弘揚釋印順六識論的常見、斷見的外道法，那可是居心叵測，心地非常不善，未來必然有殃在。然而這樣的災殃已不是一般人所能忍受的，那可是長劫、尤重、純苦、極不可愛的異熟果報，不能不慎啊！因此，筆者祈願：凡是閱讀本書而作正確抉擇的人，都屬於前者——有智慧的人，而不是屬於後者——愚癡無智的人，因為那是無明非常深重的人啊！（待續）

空谷楚音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載四十九)

本識真如與名色相依而矗立

且，此處之與「如」「相依性」，就是南傳「尼科耶」《相應部經典》卷十二說：「友！譬如兩蘆束，相互依持則能直立。友！同此，緣名色而有識，緣識而有名色。」¹這識（本識）和名色是不同法，然相互依持而在世間示現；這點出來這緣起之「名色支」是依靠這「識」（本識）才得以安住的，這地方是依十因緣來說而非十二因緣法；此「相依性」者就是前面經文說的「如」，即依這「相依性」與「互相依持」可知，在「名色」一七識與色法一之外的「識」就是「如」，所以世尊在北傳《阿含經》直接說有「如來所依識」，如來示現的五蘊身就是以「識」（本識）為所依，這就是「如」義，這就是「如來藏」義，以如來藏含藏如來一切功德藏故（人人學佛，有恒持續，未來必可成「如來」的道理就在此）。由此應知，名色七識（含有意根為心識故）以及此識本識，佛法本來就是說八識；這「名色外的識——本識」本來

¹《漢譯南傳大藏經》冊十四，頁 135，行 2-3。

就是「如」（真如）。然而學術界漫山遍野的「大乘非佛說」擁護者，對《阿含正義》（簡體概要版為《阿含概論》）卻是不聞不問，就像是一群眼睛本來就不好的人，還不肯把遮住眼睛的布條拿下來親睹光明，卻整天一直窮嚷嚷說這世界是黑暗的；能奈之何？

魔波旬在佛世時尚且無恥地多次乞求 世尊早日入滅，這樣罔顧欲界子民法身慧命的惡心性者，如何不會在 佛示現滅度後，大力來摧殘佛法呢？像法時期最後天竺佛教寺院、道場、精舍無不有魔眾投生為魔比丘行男女雙修，倒行逆施的結果就是令天竺佛教覆滅於密教之手。今日大乘真實佛教只剩下台灣彈丸之地，又有哪一個佛法道場不有波旬指命魔眾至於其中、傾諸全力實行藏密外道法，以求干擾道場、乃至覆滅道場呢？以魔波旬身為欲界天主，有大力能，本能投惡念於欲界一切人間凡夫眾生、甚至已見道的三賢位菩薩，如是令佛法道場難以清淨。佛法道場如此，道場外的世間凡夫、學術界學者亦然，魔波旬如何不會利用這些學者來鼓吹「大乘非佛說」，令 釋迦如來開示的大乘如來藏妙法難以弘傳、甚至被這些所謂的學者大力毀壞呢？學術界本就充斥著世智辯聰、精於狡辯、慢心熾盛之人，對波旬來說，當然非常好用（很容易利用，亂扯也行），如是投念令其破法，熏習既久就變成種子，來世準備下墮；然這些學者各各還是不知不覺（從無覺醒），甚至沾沾自喜以為辯述得法，實際都是在當「洋奴」與「魔奴」，無可逃過天魔波旬掌控，下墮惡趣只爭早遲而已。

如來藏含藏種子功德應緣出生萬法，非凡夫「梵我」

大慈大悲的釋迦如來知道法界中總有如是愚癡無智的眾生會來毀謗如來藏，本諸無緣大慈、同體大悲，闡釋此人人具有的如來藏是「無我、無作、無爲、無主宰、無分別、無生無滅、真實、恒常不變」，迥異於意識「梵我、神我」之「有我、有爲、有作、有主宰、有分別」的體性、且「無可得、無法證」之想像法；如《入楞伽經》卷三〈集一切佛法品 第三之二〉，如來開示如來藏不是外道所執著的「神我、梵我」：「是故我說有『如來藏』，不同外道執著『神我』。」²然世尊知道依文解義者還是無法置信，在第一轉法輪時期的《中阿含經》中就已先多次宣演「如來是梵」、「梵是如來」，讓正法時期這些只能依文解義者應自知安分緘默。可嘆的是，世智聰辯者如張志成等人還是絕不接受世尊在三乘聖典多次開示曉諭，還是樂於引用釋印順之切割大乘爲三系、再一一攻訐輕蔑詆毀的大邪見（有時還隱匿釋印順的名字，是否怕遭人指出他是依止釋印順的惡見），這些人對法界根本因如來藏實相法的恐懼是遠遠勝過於「毀謗三寶會有不可愛異熟果」對他們的教誨；時已至此，再無可挽回。

恐懼真實永恆者扭曲大乘空性爲無常故空， 不解勝義空

世智聰辯的張志成除了扭曲了法界實相外，他也決定利

²《大正藏》冊十六，頁 529，下 15-16。

用人們好奇喜歡窺探的心理，於是他盡情編造、扭曲（加油添醋）正覺教團中的事相糾紛，意圖透過事相之發揮來污衊法主 平實菩薩，以使大眾不相信 平實菩薩所說的正真法義；他在人格上的黑暗面也令他一開始在網路上採取匿名及編造假事實而作攻訐。他對「真實永恆的法界根本因」是無來由地厭惡，全都「躍然於紙上」（電腦上、網站上），爲了促使家人遠離正覺來追隨他走入邪見而不可得，便毫無遮掩他的愛恨情仇，標誌出這斷滅見才是他的真愛，視正覺與 平實導師如寇仇，無智的他永不覺得自己已然是「佛門外道」之「斷滅見論者」。

當年釋印順恐懼這「永恆、真實」之法時，他本應也恐懼二乘緣覺緣起法、聲聞四聖諦——如來說這二乘法都不離於「如」，即不離大乘真實常恆不變的真如；但他選擇了另外一條路——曲解大乘經，而且擴張解釋二乘的「無常空、空幻不實」是同於《般若經》的大乘「空義」與「無自性義」，以消除他內心深層的恐懼。今天張志成也依樣畫葫蘆地主張：般若中觀的大乘「空性」＝「無自性」＝「二乘苦空無常」（張志成的程度只能查閱佛學辭典，無法解釋唯識「三自性」與「三無性」的真實義）。這就表示釋印順、張志成兩人共同的主張是：「大乘般若中觀」＝「空性」＝「無自性——無真實自性」＝「二乘法世俗諦」＝「諸法非實、無常、空、苦」＝「證果以後成爲斷滅空」；他們論證後的結果，就變成了：「勝義諦」＝「世俗諦」，兩者不再有區別了；同時，在他們的惡意下，佛法的「勝義諦」變成了唯有語言

上的存在而成爲性空唯名，只是依附於二乘法「世俗諦」之「世間法苦、空、無常、無我」之義理而存在，是依此而名言施設了「大乘空」與「諸法無自性」，非有真實勝義；這真實而常住的大乘法反而變成了「安立之法」——「安立諦」？他們誤會後的斷滅空的假二乘法，反而搖身一變成爲「法界實相」——「非安立諦」？如是顛倒荒謬！

二乘聲聞部派佛教六識論的遺緒，遠離大乘真義

環顧歷史，從二乘部派聲聞不解大乘法的人開始，亦即始從創建六識論的應成派中觀的佛護論師開始，一直到月稱、寂天、宗喀巴，到釋印順，再到今日的張志成，他們對「真實、永恆」始終（如一）有著揮之不去的恐懼，他們追求的是「無常空、空幻與無自性」的體性——假「空性」，這才是他們心中的「法界實相」——「永遠虛妄、生滅、變異、無常」的「真實」相貌；如是聲聞部派執取六識論之遺緒者，始終無法擺脫內心的惡見（永遠無法擺脫波旬所投的惡念，一直到下墮爲止），從「大乘法等於二乘法」走到「大乘法等於二乘法的名言化（性空唯名）」，他們心中從來不存在著大乘勝義諦。張志成這位斷滅見凡夫，又樂於割裂大乘法，他心中認定大乘經是偽經，他只將大乘法當作是「名言、學說、思想、體系」，他闡釋說明大乘法的唯一目的和釋印順相同：爲破壞大乘法；只要誰出面維護如來藏妙法，就是他的死敵。

最可憐的是現在還繼續跟隨著張志成的人，他們也不清楚到底有無真實大乘法可證；可能有人還會出來爲張志成辯

護：「他有說要教導大家證『無生法忍』，連課程都開了啊！」然這些人哪知張志成葫蘆裡賣的是什麼藥呢？這一場「張志成無生法忍」的鬧劇，是全然在籠罩他們：這「張志成無生法忍班」就是「張志成『不證實際』的虛假『無生法忍』班」。現在這些跟隨者更會一團霧水，因為他們不知張志成崇拜的是釋印順，這張志成說的「無生法忍」都須回到他所崇拜的釋印順對大乘法的定義，然釋印順所臆想的「無生法忍」全部都只是建構在思惟想像上，與佛法之實際一點關係也沒有；且此狡獪的釋印順已經先說了「知而不是證入」的意思，即是只要知道或理解他定義的「無生法忍」就好，絕對不可證入——真是騙死人不償命的「釋印順無生法忍」。

釋印順惡解無生法忍

釋印順在《空之探究》說：【惟有另一類人（絕少數），正知見「有滅涅槃」而不證得阿羅漢的；不入滅盡定而有甚深涅槃知見的，正是初期大乘，觀一切法空而不證實際的菩薩模樣。】³ 他將「不證得阿羅漢＝不入滅盡定＝觀一切法空而不證實際」，如是混淆了菩薩法；而他要說的另外一層意思是「菩薩不證如來藏」，因為初期大乘他認為還沒有「如來藏思想」（他不承認佛說如來藏，即使「阿含部」的《央掘魔羅經》有說如來藏）。釋印順又說：【大乘法中，菩薩觀空而不證實際……不深入禪定，因為入深定是要墮二

³ 釋印順，《空之探究》，正聞出版社，1985年初版，頁152，行13-14。

乘、證實際的。】⁴ 等於他再重說「入深定＝墮二乘＝證實際」；以此說「菩薩不證」之後，他的結論是：【悲願力所持，自知「此是學時，非是證時」。所以不盡煩惱，不作究竟想，不取涅槃，成爲觀空而不證空的菩薩。最深徹的，名爲無生法忍（anupattika-dharma-kṣānti）。阿毘達磨中，忍是無間道；稱爲忍，表示是知而不是證入的意思。】⁵ 這就是釋印順以爲的「大乘菩薩」：「不親證如來藏、不證入二乘涅槃，不盡煩惱」，即「觀世間無常空而不證涅槃」的凡夫，這就是張志成信受的釋印順外道所說的凡夫的「無生法忍」！真是不知所以！於菩薩行全然不知不解。

釋印順在書中是以 彌勒大士爲例來說明，此可見前面之註腳；然釋印順對菩薩證境全然不解。當知 彌勒大士在 釋

4 釋印順，《空之探究》：【大乘法中，菩薩觀空而不證實際，當然是由於智慧深，悲願切（還有佛力加持），而最原始的見解，還有「不深攝心繫於緣中」；不深入禪定，因爲入深定是要墮二乘、證實際的。】頁 152，行 14-頁 153，行 1。

5 釋印順，《空之探究》：【所以《觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》說：彌勒（Maitreya）「雖復出家，不修禪定，不斷煩惱」。被稱爲菩薩的持經譬喻師法救（Dharmatrāta）也說：「菩薩雖伏我見，不怖邊際滅，不起深坑想，而欲廣修般羅若故，於滅盡定心不樂入，勿令般若有斷有礙」。正見甚深法的菩薩，從這樣的情況下出現。悲願力所持，自知「此是學時，非是證時」。所以不盡煩惱，不作究竟想，不取涅槃，成爲觀空而不證空的菩薩。最深徹的，名爲無生法忍（anupattika-dharma-kṣānti）。阿毘達磨中，忍是無間道；稱爲忍，表示是知而不是證入的意思。】頁 153，行 1-7。

迦世尊座下，已是妙覺菩薩，是將入兜率內院爲一生補處大菩薩，是已盡諸學的大菩薩，如何不知菩薩道修學的正理？是諸學人如何於 彌勒大士「雖復出家，不修禪定，不斷煩惱」有疑呢？以 彌勒大士禪定圓滿具足，如何「更修禪定」？彌勒大士早於無數劫前已圓滿四禪八定、滅盡定，如何以爲 彌勒大士還要修學禪定呢？且，彌勒大士具足的大乘三昧大定、無數三昧，更是二乘人聞所未聞；是故如何以下乘、下地之凡夫智來觀察大乘無學 妙覺菩薩而盡從表面來說「不修禪定」呢？又，當知 彌勒大士所餘（故意保留）最後一分煩惱障之習氣種子隨眠未斷，就是依此來取後世之蘊有，以成一生補處菩薩、最後身菩薩，方能究竟無上正等正覺。所以，彌勒大士之「大乘無學無生法忍」證境是「不斷煩惱」——「不斷除最後一分煩惱障」；若 大士「斷盡最後一分煩惱障」，必入無餘涅槃，則來世之五蘊從何而生？如何成就賢劫第五尊佛、人天師？

菩薩心不樂入滅盡定，以不廢一切弘法利生事

菩薩之「於滅盡定心不樂入」，不是說菩薩不入滅盡定，是因爲菩薩入滅盡定，則廢一切事，無所利益故；然菩薩到了六地、七地時，因爲一定要滿足該地之修學，一定會修學入滅盡定（倘若菩薩要事先修入滅盡定，則於三地滿心時，四禪八定具足，隨時可轉入滅盡定，這滅盡定在三地心時就可爲之了，不必等到六地方入）。然非到一定要證入滅盡定才能圓滿該階位修學時，菩薩就不入滅盡定；這是因爲入滅盡定，則廢一切進修道業之行、護法利生之事業，無可作爲，這如何是菩薩所樂爲？

菩薩知道有二乘無餘依涅槃，不去入證此法

菩薩之「知而不證」，亦是說菩薩知道有二乘無餘涅槃，但不去證入，以菩薩不盡一切蘊處界法，以世世有五蘊後有，可向佛地邁進；菩薩之「不證」非不證實相、非不證根本心如來藏、非不證無生法忍，是故意不證二乘無餘涅槃，因為諸地菩薩於入地之時都已經親證阿羅漢果了。

菩薩於成佛前，不斷盡煩惱障，留一分微細惑滋潤後有

菩薩之「不斷煩惱」，不是說菩薩不斷煩惱，菩薩有能力斷盡諸煩惱障，然為了成就佛菩提道，入地後每一世都會保留最後一分煩惱障以滋潤未來後有；不像二乘聲聞「盡諸煩惱」，灰身滅智，無有後有，無可利益有情、無可圓滿佛地。

菩薩不取二乘無餘依涅槃，以涅槃實際已然親證故

菩薩之「不取涅槃」，不是說菩薩不證大乘本來自性清淨涅槃，是不取二乘無餘涅槃，以涅槃本是「不取、不來去」（涅槃者，無；槃者，取、來去義），故菩薩永不灰身滅智、取無餘涅槃；以菩薩既從諸佛菩薩、大善知識聞熏、知解這涅槃是所親證真如心所顯之法，如何在親證真如後，還更學二乘人執取「有取、有趣、有入」這二乘涅槃呢？

菩薩不以入二乘無餘依涅槃界作究竟想

菩薩之「不作究竟想」，是菩薩不以二乘無餘依涅槃為究竟，而是以窮究涅槃際、盡涅槃際為究竟。何謂涅槃際？

即第一義實際，第一義即如來藏阿賴耶識，是以窮究、親證如來藏含藏一切種子功能差別為究竟，這就是成就四智圓明、一切種智之佛地為究竟，「不於下劣乘作究竟想」。

菩薩不證二乘實際小果，不灰身泯智

菩薩之「不證實際」，是說「不證二乘無餘涅槃」，以證入二乘無餘依涅槃，即灰身泯智，再無後有可趣向圓滿大菩提果；如《大般若波羅蜜多經》卷三百二十三〈初分真如品 第四十七之六〉：「有方便善巧力，不證實際，而趣無上正等菩提。」⁶——菩薩有方便善巧，不入二乘涅槃、不證取二乘無餘涅槃實際，留有一分煩惱障未斷（留惑潤生），或斷盡後再刻意重起一分（起惑潤生），以此滋潤未來後有，繼續修學邁向無上正等正覺，此即「不證實際」而要「證無上佛果」。此亦即世尊在《大般若波羅蜜多經》卷四十八〈初分摩訶薩品 第十三之二〉所開示「諸菩薩摩訶薩雖入諸靜慮及無量、無色定，住遠離見、寂靜見、空無相無願見而不證實際、不入聲聞及獨覺地」⁷，以二乘小果、二乘之所謂「實際」者，皆非菩薩所當證。

世友菩薩一賢劫當來第六尊佛（師子佛）——不證阿羅漢果

世友菩薩是賢劫當來第六尊佛師子佛，在迦膩色迦王召請諸聖哲造論來解釋三藏時，世友菩薩現身於會場，當時與

⁶ 《大正藏》冊六，頁 648，中 18-19。

⁷ 《大正藏》冊五，頁 271，下 15-18。

會的二乘阿羅漢並不知他的真實身分，然對他尚未證得二乘無學阿羅漢果、卻表示要參與造論，阿羅漢們都大表不滿，世友菩薩即說：「我視無學阿羅漢果猶如涕唾，唯有志求佛果，不趨於劣乘小徑；若定要我現證二乘聖果，方得入此造論之列，則我將此手中縷丸擲向天際，在它還沒有墜落於地時，我必當證得無學聖果。」諸阿羅漢聽完後，更是大聲訶斥：「你真是增上慢人！此無學聖果可是一切諸佛如來之所讚歎，既然你說可證，就請你速證此果，以決眾疑！」世友菩薩當即向上擲出縷丸，結果空中馬上有護法諸天將此縷丸接走、不令之墜地，即說：「菩薩即將證得佛果，次補於慈氏彌勒尊佛，為賢劫第六尊佛，得為三界至尊、四生攸賴，如何於此地此時卻欲證此聲聞無學小果呢？」⁸由此可知，這「二乘實際、二乘無餘涅槃」非菩薩行處、非菩薩證處，是故說「不證實際」，而非是說菩薩不證「法界實相理、實相心、法界實際」。

菩薩觀一切法空之真實義

又，菩薩「觀一切法空」之「觀」即是「現觀」，「現觀」即「親證」，即是證得「法界實際」。這大乘法之「一切

⁸《大唐西域記》卷三：「世友曰：『我顧無學，其猶涕唾，志求佛果，不趨小徑；擲此縷丸，未墜于地，必當證得無學聖果。』時，諸羅漢重訶之曰：『增上慢人，斯之謂也！無學果者，諸佛所讚，宜可速證，以決眾疑！』於是世友即擲縷丸，空中諸天接縷丸而請曰：『方證佛果，次補慈氏，三界特尊，四生攸賴，如何於此欲證小果？』」《大正藏》冊五十一，頁 886，下 26-頁 887，上 4。

法空」不是釋印順巧作方便混淆——將二乘之「無常空」說為「一切法空」，真正的大乘「一切法空」是說大乘菩薩依所證的實相心如來藏第八識來作現觀，現觀現象法界中的一切諸法都是此實相空性心所生，故一切法攝歸此空性如來藏心，即說「一切法空」；以此大乘空性心，如來藏心體本是無爲、空性之心體，無能取、無所取，自性清淨、本無一法，自性真實性與如如性，此即真如，故說「一切法空」——「一切諸法都是此空性心所生所顯」。又，以如來藏空性心本自無生無滅，一切法攝歸此空性心，故亦說一切法無生亦無滅、一切法不生不滅、一切法本無生滅、一切法真如；以此緣故，《成唯識論》自始至終都在說明「一切法唯識」的正理。所以，這大乘之法空、大乘所說一切法空，從來不是凡夫盡作文字思量分別可得企及，如何有世間無知者釋印順、張志成總來亂解大乘法理而自以爲解得真諦呢？

張志成的「無生法忍」供奉著釋印順說的空殼子

如今張志成於上述正理全然不知，他所領受的就是釋印順傾倒給他的錯謬見解、相似佛法等思想，與佛法中的「現法樂證」全然無關；他要契入的「無生法忍」還是「知」而非「證」——只是他意識心中的言詞與想像之法，從非「實際」更非「真如」；如是斷滅論的佛門外道釋印順所說的「不證實際」之「最深徹的」「無生法忍」，遠離大乘法；還自說「甚深空性」是「無生法忍的徹悟」，⁹刻意說這是「初期大

⁹ 釋印順，《空之探究》：「依據這幾則經文，及上所引法空性的種種異

乘」，表明了他認定從無實相心第八識如來藏心體，只是一個想像中的「空性」以作為幌子；繼承釋印順學說理論、也誓死作為「小洋奴」來支持「大乘非佛說」的張志成，同樣地賡續釋印順的腳步，直接以釋印順的「初期大乘空性」來作為攻訐聖 玄奘菩薩《成唯識論》所開示入見道要親證的「阿賴耶識」，張志成所高舉的「琅琊閣張志成真如法性」一樣是孤伶伶的空性（毫無作用），這就是釋印順要的「甚深空性」——言詞、想像中的法性，獨立於諸法之外；如是兩人真是騙死人不償命。

供奉著釋印順神主牌的張志成繼續說著他的「無生法忍」，這一張「滿滿釋印順符咒的『聖旨』」本無實質、又猶如一件「國王的『新衣』」，從來遠離大乘菩薩所證的實際——現法如來藏，距離初地入地心菩薩所證的無生法忍一雙具人無我與法無我的親證一更是遙遠。在這一場張志成所自編自導自演的荒謬戲碼中，還有他精心設計所要「劇除」一切證悟如來藏的禪宗祖師之用心，他於是加碼主張大乘見道（他認為同於親證大乘無生法忍）須要有「四禪」的證量，因為他從聞熏法主 平實菩薩所說而瞭解何謂「四禪」的徵象——息脈俱斷，於是想盡方法來曲解經文以否定禪宗祖師。在他辛苦地策劃了這一切，也作出這一切以後，他個人

名，可知『下本般若』所說的，是在般若的實踐中，明甚深空性。甚深空性，經聽聞、思惟、觀察，而到達無生法忍的徹悟。」頁156，行14-頁157，行1。

卻是在這一生連欲界定都不可能有任何影子，這樣連半點定力都無的人，卻以釋印順的「無生法忍」來糊弄跟隨者，他和釋印順從來都是堅持這「知而非證、知而不證」的言語路線，兩個盡說「空話」、不解「大乘空性」的凡夫惡知識，如此聯手接續著欺罔眾生，在此末法中只能說非常「相稱」；真是天可憐見。

⑥ 當代的六識論者：從釋印順到張志成

琅琊閣張志成從退轉後開始對法主 平實菩薩摩訶薩極盡詆毀有如寇讎，隨後更在其不斷的公開表述中，清楚地轉到他一生真正信仰的主軸——「大乘非佛說」，他的言詞中充滿了對大乘法仇視，尤其對於大乘唯識勝妙法，有著種種惡意惡毒的抨擊、嘲笑、冷嘲熱諷的言語。因為他很清楚唯識經論所開示的是大乘種智、是大乘法最甚深的唯識妙法，這就是他想要扭曲、抹黑的地方；在他劍指大乘唯識時，表現出來的態度就是：這個法毫不困難，只要聽他這位凡夫依文解義解釋過後，大家多看幾次就會明白，不必任何修行就可來正解唯識義理——他相信只要透過語言文字即可領會真義。

魔波旬可能當初以為沒有人會來註解、來造這一部法界大論《成唯識論》的《釋》，因為能夠作這件事的菩薩就是有顯示「解經第一、解分別義第一、論義第一」實質的法主平實菩薩摩訶薩，波旬最初應該是猜想法主 平實菩薩不會花這麼多的時間來解釋這部法界大論；他也可能想過：如果真的解釋清楚後，那這麼深妙的法，大家看文字就都懂了，這

樣以後一定會來學法嗎？所以，波旬一開始的算盤應該是張志成儘量胡扯沒有關係，亂說惡說皆可，只要繼續保持一貫高傲的態度即可，反正任何人的評論辨正都是各說各話，不會影響張志成對《成唯識論》胡攪蠻橫的解釋（曲解、扭曲、污衊、刻意錯解等）；只是沒想到法主 平實菩薩識破了波旬的意圖，決定造這近兩百萬字的《成唯識論釋》，讓張志成所說頓時成爲廢言廢語。

六識論者張志成貶抑八識正理，服膺釋印順的教導

再回到張志成的心態與作法來說，張志成不僅如此以隨意評論、解釋的方式來表達他對甚深最深的大乘法唯識種智的蔑視，他對於所有的大乘法亦無一放過，他慣用的言語嘲弄也以嘻笑怒罵的方式同時展開：架空大乘法的眞如，直接污衊如來藏，藐視第八阿賴耶識正法；他依循著釋印順切割大乘法、訾議大乘法爲「大乘三系」的手法，來各作攻訐、無有不毀謗者。這令人非常清楚張志成本就不信大乘法，他只相信釋印順的「學術觀點」：「佛法只有六識，這第七識、第八識都是後人創造的學說」、「如來藏是外道神我、梵我」、「大乘法是後人透過思惟產生的思想學說體系」。所以張志成所要毀辱的不僅是法主 平實菩薩，而是整個中國所流傳的大乘佛法，他惡心所指的目標是一切宣揚大乘佛法的聖教；而且居心不良的他罔顧法主 平實菩薩在《阿含正義》已清楚舉證《阿含經》都是以八識論爲根本而說（南傳《尼柯耶》亦同）、二乘結集之聖典聖教的清楚教示中有著無可磨滅的大乘法意涵，即使他明明知道上述的事實，他

還是堅持著一貫要摧毀大乘法的意志，全然默契於魔波旬的惡念，無所逃脫於波旬的控制之中。令人夫復何言？

釋印順堅決主張世尊是六識論——何其荒誕！

琅琊閣群有個小跟班南伽他，對張志成的深層用心，他幾乎是完全不知（這和釋印順門人們不知釋印順的真正用心，是一樣的情形）；他看了釋印順著作有談到阿賴耶識，就趕緊跳出來指責說：「印順是六識論者？印順何時否定阿賴耶識？證據何在？」然後就自以為是的舉述釋印順對大乘經論的評議。¹⁰他的意思是：「印順哪有主張六識論？你們這樣說釋印順就是栽贓！」然這小跟班天真的邏輯是六識論者不會來評論第八識、不會閱讀第八識的論著；殊不知歷史上眾多的六識論者還特別會來讀大乘八識論、評論如來藏、解說真如，因為他們想要捍衛自己六識論的觀點，他們還會加以「辨正」，這是從二乘聲聞部派時期就已經如此了（然這不知道釋印順用心的南伽他，張志成卻可以抱著「寬大的胸襟」，容忍這小跟班在他後面一直亂扯後腿，張志成的心量突然變得很大？）。

釋印順直接否定第八識與第七識

釋印順這六識論者在研究大乘法的心態也是如此，他是在繼續錯解後，以此來攻訐八識論；如他在《佛法概論》直

¹⁰ 琅琊閣，〈南伽他師兄：拈評《平實導師 2021 年度會員大會開示》（上篇）〉：「印順是六識論者？印順何時否定阿賴耶識？證據何在？下面是印順法師在《攝大乘論講記》裏面的文字：……。」

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/35290873>

接抨擊大乘唯識：「佛教後期，發展為七識說、八識說、九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？」¹¹ 釋印順的意思非常清楚，他以為 佛陀沒有說第七識、第八識，只有說六識；他說「那裡會有七識、八識」，意思就是「根本不會有七識、八識」。釋印順認定一切講到「七識、八識」的經典都是「佛教後期」的後人所創造的、不是 佛陀所說，這等於直接甩了說「印順何時否定阿賴耶識」的南伽他一個大耳光！如果張志成的小跟班南伽他看到這裡，還要堅持說「釋印順是八識論者，不是六識論者」，那已不是「眼睛有業障」，是腦筋根本轉不動了。如果釋印順在生時知道此事，一遇到南伽他，一定很想直接「打」他，並大聲嗆說：「老子我就是主張六識論！你這傻小子，不要扯我的後腿！多讀點書！老子寫的書就是『證據』！你不好好讀書，就不要瞎攪和！老子的臉都給你丟光了！敗家子！」

也就是說，釋印順對「意根」是難以信受的，他認為「意根」沒有識別、了別的功能作用；但是既然聖教中都說「意根」是「非色根」，如何可能沒有心識的功能呢？可見釋印順實際上是不願接受佛法的，他也無力思惟這「非色根」的意涵，這同時顯示出他也沒思惟過「法塵」究竟是什麼；也可以說，當一個人眠熟無夢時意識斷滅，為何會在外

¹¹ 釋印順，《佛法概論》，正聞出版社，2003年4月新版2刷，頁109，行8-9。

界有大聲音時可以醒過來，對此釋印順是茫然無知的。即使是古印度《奧義書》也都在揭露「意根」，有時亦以「意」函蓋「意根、意識」，這都說明了即使是世間人也注意到了有「意根」的存在與作用；然而這樣淺顯的道理，對於標榜自身是六識論的釋印順，真的是對牛彈琴，對跟隨釋印順之張志成亦然。

《異部宗輪論》顯示二乘聲聞不斷論議大乘法

張志成跟班南伽他還對法主 平實菩薩評論：「再者，您蕭導師說釋印順是部派佛教的遺緒，這也很搞笑！如果印順是部派佛教的遺留，他就根本不信大乘，根本就不會各種解釋如來藏、阿賴耶識、般若之類了，您蕭導師這栽贓污蔑完全是無根誹謗了！」¹² 他的觀點還是和上面所說一樣，他天真地以為：既然身為二乘聲聞部派遺緒，釋印順怎麼會來研讀、議論大乘法？這樣的說法真的才是「搞笑、毫無邏輯」，這就是張志成這一群人在網路上顯示出來的辯論程度。這就如同堅持說「只要這個人是中國人，就絕對不會說外國話」是一樣的無知；這樣的觀點論辯真的是「神經」到可以。（「神經」是中國人因為基督教整天說「神」、又傳來《舊約》、《新約》為其《聖經》，於是就用「神經」比喻為荒謬至極，因為中國有四書五經、有佛經，就是沒有講神的神經。）

12 琅琊閣，〈南伽他師兄：拈評《平實導師 2021 年度會員大會開示》（上篇）〉。

《異部宗輪論》記載聲聞化地部直說真如無爲法

世尊當年就已先預記說「十八人互捨白氈」，來譬喻後世有二乘聲聞分裂成十八部派；¹³從《異部宗輪論》所說，可知這十八聲聞部派法義不同處，其中有延伸到大乘法的議論，比如二乘聲聞部派中，有從一切有部分出來的化地部認爲：「無爲法有九種：一、擇滅，二、非擇滅，三、虛空，四、不動，五、善法真如，六、不善法真如，七、無記法真如，八、道支真如，九、緣起真如。」¹⁴此與其他部派有別，不僅提及「真如」，而且如此細膩分別諸法真如，這哪是二乘法所說的諸法「無常、苦、空、無我」呢？當知「真如」通「如來藏、阿賴耶識、般若」，如何這二十一世紀的小跟班南伽他還來妄說大善知識對這「二乘聲聞部派佛教」以及「二乘聲聞部派佛教遺緒——釋印順」的評論屬「栽贓污衊完全是無根誹謗」呢？「更搞笑的是」張志成明明知道這小跟班脫序亂說話，卻毫不顧念這小跟班是他自己人，存心等著看他出大糗、看他鬧笑話（真是「貼心」的好夥伴？）！

二乘聲聞部派大眾部取大乘之心性本淨義

又，《異部宗輪論》說，二乘聲聞部派中，有大眾部等

¹³ 《佛說給孤長者女得度因緣經》卷下：「如王所夢一張白氈有十八人各各執奪少分而氈不破者，是彼遺法中有諸弟子異見興執，以佛教法分十八部，雖復如是而佛教法亦不破壞。」《大正藏》冊二，頁853，下9-12。

¹⁴ 《大正藏》冊四十九，頁17，上7-10。

四部主張「心性本淨，客隨煩惱之所雜染，說為不淨」¹⁵，這些部派直接取大乘義來作為他們的主張；以如來藏是自性清淨心，但因為客塵煩惱雜染的緣故，說這自性清淨心是有染污的、不清淨的；所以如何說二乘聲聞部派佛教沒有研習大乘法呢？縱使這位小跟班南伽他認定釋印順不是六識論者，但釋印順為何一生都不解說及教人實證第八識？釋印順的後繼者張志成為何又要否定第八阿賴耶識，說真如不是第八識呢？南伽他能說得清楚這件事嗎？

釋印順攻訐否定世尊開示如來藏妙法

前文已舉證釋印順否定第七識與第八識，當然他就是「不折不扣之六識論者」，然而他還是同時繼續在研讀大乘如來藏妙法，所以才能以其研讀後之錯解為根據，來攻訐大乘如來藏妙法（且一生從未間斷）：「承真常論者融化梵我之傾向而擴充之，真常唯心論乃有不可告人之秘密」¹⁶、「此真常淨心，易與婆羅門之梵我相雜，而其時又適為婆羅門教復興，梵我論大成之世，佛陀漸與梵天同化矣」¹⁷、「從如來常住、遍在，引出眾生本有如來藏或佛性（buddha-dhātu），起初是真我論，又與真心論合流的。印度的大乘

15 《大正藏》冊四十九，頁 15，下 27-28。

16 釋印順，《無諍之辯》，正聞出版社，2014 年 1 月修訂版 1 刷，頁 115，行 6-7。

17 釋印順，《佛教史地考論》，正聞出版社，2000 年 10 月新版 1 刷，頁 98，行 13-頁 99，行 1。

佛教界，也許覺得這過分與梵我論類似，所以論師們（及經典），都給以方便的會通¹⁸。由此可見從「二乘聲聞部派佛教六識論者」到「現代六識論的釋印順」都有在鑽研大乘法，如何南伽他還要「栽贓污穢完全是無根誹謗」說法主平實菩薩所說「二乘聲聞部派佛教的遺緒就是釋印順」呢？南先生的想法應該是想要留名於後世，讓大家知道二十一世紀有一位「很搞笑，又不讀書且無邏輯」的跳樑小丑「南伽他」吧（其實你可以留下真名，筆者也會協助、令此南伽他的真正名字留在「青史」，以供你的子孫憑弔）？

二乘聲聞部派蠱測大乘境界、不證大乘義

其餘的更無須多談，以二乘聲聞部派一直在蠱測 世尊境界，由此臆測種種想像，卻各自僵持不下，於是分成多部；豈不知如來境界乃至二乘無學亦不可知，更非二乘凡夫愚人可知；如是在《異部宗輪論》多有詳述，南伽他可以好好閱讀。由此可知，二乘聲聞部派哪裡是都不接觸大乘法呢？只是有疑，亦因信力不足，總是難以理解罷了。南伽他自以為二乘聲聞部派都不接觸大乘法，然如前所說，這只是徒然顯示小跟班南伽他自己孤陋寡聞而已。由此可知，張志成等人下面的小跟班們對佛法沒有真正的興趣、平常不讀經論，勉強看幾個字，就以為是「哥倫布發現了新大陸」，便隨意發表言論；這樣意圖顛倒黑白，都是在造惡業（以如此水平，專

¹⁸ 釋印順，《如來藏之研究》，正聞出版社，2016年8月修訂版1刷，頁148，行3-5。

扯張志成後腿而已；當然張志成本身也是如此層級，稍好一點而已；至於他的惡念惡意則是一切跟班之所不及）。釋印順是二乘聲聞部派的遺緒，正是以錯謬的二乘聲聞部派堅持六識論者來否定大乘實相之法，他的所有學說若離開應成派假中觀的六識論、若離開宗喀巴六識論的《廣論》前半部所說，就沒有所謂的印順思想了；釋印順亦如二乘聲聞部派創造細意識說，令自己免除於有情一世就斷滅的窘境，然畢竟根本無有令他們自己心安的細意識可去到後世，因為不論意識如何細，終究都是如佛所說「彼一切皆意法因緣生故」，都只是生滅法，何能去到後世！

釋印順拜倒在宗喀巴的邪論下，唯說六識

令釋印順拜倒到五體投地的宗喀巴（釋印順連寫《成佛之道》也是以宗喀巴的著作為參考藍本）在《入中論善顯密意疏》卷七說：「如《般若十萬頌》等無量經典說識數時，只說六識身，不曾多說。」¹⁹（我宗喀巴認為《般若十萬頌》等無量經典說心識時，只有說六識，不曾多說）、「既離意識不許異體阿賴耶識，則所言阿賴耶者，是總於內心明了分，特於意識立為阿賴耶。」²⁰（既然離開意識、不允許別有一相異之心體阿賴耶識，則為何要說阿賴耶，就是以內心意識心明白了別的這一分而言，因此特別在意識心中將此一分安立名為阿賴耶）這一位自以為修學密乘即是超越大乘的宗喀巴，還是六識論者，他認為《般若經》只有

19 《大藏經補編》冊九，頁 664，下 21。

20 《大藏經補編》冊九，頁 665，上 13-14。

說六識；然實際上《大般若波羅蜜多經》已說有「心非心性」是「自性淨」且「無變壞、亦無分別」²¹——「這心不是世間六識心的體性，此心本來自性清淨，從無變壞、亦無分別（於六塵）」。這一位「藏地阿師」宗喀巴他哪看得懂《般若經》呢？竟還敢說這樣「心非心性、自性淨、無變壞、亦無分別」的心是六識、意識心的體性？隨舉一處經文，就直接「撂倒、踹倒、踢翻」他這個外道了！宗喀巴就算再讀百萬頌般若、千萬頌般若，也還是個附佛外道，所說與佛法從不相干，只能欺騙那些讀《菩提道次第廣論》，又怕人家說他／她不敢讀宗喀巴著作的骯髒、污穢、下流、泯滅人倫、毫無人性的《密宗道次第廣論》之愚癡人！所以，從這愚人宗喀巴、釋印順到張志成，一脈相傳的六識論者就是會反對阿賴耶識，也會反對三寶，因為他們都無法親證，對大乘法主自然是絕對厭惡的，所以無法不造毀謗惡業而下墮。（待續）

21 《大般若波羅蜜多經》卷五百三十八〈第四分妙行品 第一之一〉：【「復次，世尊！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，應如是學，謂不執著大菩提心。所以者何？心非心性本性淨故。」時，舍利子問善現言：「為有非心心之性不？」善現反問舍利子言：「非心心性若有若無，為可得不？」舍利子言：「不也！善現！」善現便謂舍利子言：「非心心性若有若無既不可得，如何可問為有非心心之性不？」時，舍利子問善現言：「何等名為心非心性？」善現答言：「若無變壞亦無分別，是則名為心非心性。」】《大正藏》冊七，頁763，下16-25。





生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載七)

基督教《舊約》有〈創世紀〉篇章想像世界如何創造，不但全無創造世界的智慧與過程，同時也不合邏輯、不合科學。佛教的淨土世界，則是一條真正難行能行的「創世紀」過程，其間充滿世出世間智慧的修習，超越一切人天的智慧境界與範圍。因此佛教所談論利益眾生的智慧與神通，並非世間製造飛機、輪船的小小聰明才智，而是直接溯抵源頭創造一個超越五濁惡世，令「一切世間樂見」的純一清淨世界的大智慧。所以大乘菩薩的成佛之道，才是真正具有實踐性的「創世紀」。因此，諸天讚歎修習「真實禪」的大乘見道菩薩為「大士夫」、「士之上」，確實名符其實，因為已經證得具有「一切世間樂見」的成佛之性的第八識如來藏的關係。

值得注意的是，《雜阿含經》第九二六經以「強良馬但念穀草」和「真生馬不念水草」對比出「內寂其心」的關鍵。因為中國禪宗對於大乘見道的開悟明心，並不以禪定的修證作為前提；五蓋的棄除固然是解脫道必要修習的道路，但是對於五濁惡世末法眾生而言，要棄除五蓋發起初禪以上的禪定力，確實是十分困難的挑戰，因此「真實禪」的修習與實

證，並不以棄除五蓋發起禪定作為前提，只要能夠「內寂其心」，仍然可以建立「不念水草」的功德而邁向「真實禪」的大乘見道。因此大乘見道前「不念水草」、「內寂其心」的觀行，便是大乘菩薩能夠見道不退的重要前提。《占察善惡業報經》卷下恰好提供大乘見道前「內寂其心」觀行的重要內容：

若欲依一實境界修信解者，應當學習二種觀道。何等為二？一者唯心識觀，二者真如實觀。學唯^{*1}心識觀者，所謂於一切時、一切處，隨身口意所有作業，悉當觀察，知唯是心。乃至一切境界，若心住念，皆當察知，勿令使心無記攀緣，不自覺知。於念念間悉應觀察，隨心有所緣念，還當使心隨逐彼念，令心自知，知己內心自生想念，非一切境界有念有分別也。所謂內心自生長短、好惡、是非、得失、衰利、有無等見，無量諸想，而一切境界未曾有想，起於分別。當知一切境界自無分別想故，即自非長非短、非好非惡，乃至非有非無，離一切相。如是觀察一切法唯心想生，若使離心，則無一法一想而能自見有差別也。常^{*2}應如是守記內心，知唯妄念，無實境界，勿令休廢，是名修學唯心識觀。若心無記，不知自心念者，即謂有前境界，不名唯心識觀。又守記內心者，則知貪想、瞋想及愚癡、邪見想，知善、知不善、知無記，知心勞慮種種諸苦；若於坐時，隨心所緣，念念觀知唯心生滅，譬如水流、燈炎，無暫時住。從是當得色寂三昧。得此三昧已，次應學習信奢摩他觀心及信毗婆舍那觀心。習信奢摩他觀心者，思惟內心不

可見相，圓滿不動，無來無去，本性不生，離分別故。習信毗婆舍那觀心者，想見內外色隨心生、隨心滅，乃至習想見佛色身亦復如是，隨心生、隨心滅，如幻如化，如水中月，如鏡中像，非心不離心，非來非不來，非去非不去，非生非不生，非作非不作。善男子！若能習信此二觀心者，速得趣會一乘之道。當知如是唯心識觀，名為最上智慧之門，所謂能令其心猛利，長信解力，疾入空義，得發無上大菩提心故。

若學習真如實觀者，思惟心性無生無滅，不住見聞覺知，永離一切分別之想；漸漸能過空處、識處、無少處、非想非非想處等定境界相，得相似空三昧。得相似空三昧時，識想受行處分別相不現在前；從此修學，為善知識大慈悲者守護長養，是故離諸障礙，勤修不廢，展轉能入心寂三昧。得是三昧已，即復能入一行三昧。入是一行三昧已，見佛無數，發深廣行心，住堅信位，所謂於奢摩他、毗婆舍那二種觀道，決定信解，能決定向；隨所修學世間諸禪三昧之業，無所樂著，乃至遍修一切善根菩提分法，於生死中無所怯畏，不樂二乘，以依能習向二觀心最妙巧便，眾智所依，行根本故。¹

上述經文中「依一實境界修信解者」所說，就是對於第八識如來藏的存在修習信解而想要實證之「平等慧」，也就是

¹《大正藏》冊十七，頁908，上13-中29。*¹「唯」《大正藏》作「惟」，此處依校勘條修訂為「唯」。*²「常」《大正藏》作「當」，此處依校勘條修訂為「常」。

想要進入「真實禪」的修習，因為如來藏就是「唯一實相」，證得如來藏就是證得大乘「一實相印」。²「一實境界」說明甚深微妙大光明法如來藏可以現量實證，確實是難以令一般人相信，故應逐步修習其「信心」。因此證得甚深微妙大光明法如來藏的智慧稱為「信解」如來藏，因為已得第八識如來藏之總相智，故有「勝解」，但仍未得第八識如來藏之別相智，而唯有堅強不退的「信心」，由信與勝解綜合而言，故稱為「信解」。所以，雖然勝義菩薩對於如來藏的功德有不同層次的「證信」之勝解，但仍不是滿證，還有依經論而純粹「仰信」之部分。因為對於如來藏無量無邊的種種功能德用，並非於實證當下完全具足，而是在大乘見道明心時，先實證其真實存在而堅固信心，然後逐漸修習後於進入初地時才能通達其功德。因此大乘見道實證第八識如來藏時，位在三賢位中的第七住位，稱為「真見道」，主要成就對如來藏存在的「證信」，但是對於如來藏的種種功德還是只能依經論而信受，尚不能全部親自驗證，所以只能稱為「信解」。因此，「依一實境界修信解者」就是要修習進入大乘的「信位之法」。

同樣的，《大乘起信論》論文名稱所謂「大乘起信」，就是指出對於第八識如來藏的存在，要在大乘見道實證如來藏發起「真如三昧」後，才能真正的依證而起信。《大乘起信論》卷下：

2 有關證得第八識如來藏即是證得「大乘一實相印」的詳細解說，請參見財團法人正覺教育基金會（台北市），《正覺學報》第二輯〈《阿含經》之聖法印略探——兼論不生不滅法史觀〉，2008年12月出版，頁1-39。

其修止者，住寂靜處結加趺坐，端身正意、不依氣息、不依形色、不依虛空、不依地水火風，乃至不依見聞覺知，一切分別想念皆除；亦遣除想，以一切法不生不滅皆無相故。前心依境，次捨於境，後念依心復捨於心。以心馳外境，攝住內心；後復起心不取心相，以離真如不可得故。行住坐臥於一切時，如是修行恒不斷絕，漸次得入真如三昧，究竟折伏一切煩惱，信心增長速成不退。若心懷疑惑、誹謗、不信、業障所纏、我慢、懈怠，如是等人所不能入。³

首先，上述論文中有「不依氣息、不依形色、不依虛空、不依地水火風，乃至不依見聞覺知」等文字所描述要「得入真如三昧」的方法，和《雜阿含經》「真實禪」之「不依地修禪，不依水、火、風、空、識、無所有、非想非非想而修禪」的文字極為相似，在實際操作的意義上是完全相同的方法。因此《大乘起信論》所描述「得入真如三昧」的方法，其實就是《雜阿含經》的「真實禪」，也是中國禪宗祖師禪所採用的方法。

其次，論文中「得入真如三昧」後，才能「究竟折伏一切煩惱，信心增長，速成不退」，因為大乘見道後不但證得聲聞初果、斷三縛結煩惱的現行，而且開始發現所有的煩惱與習氣種子隨眠，都含藏在第八識如來藏中，因此開始起心對治煩惱的現行，乃至煩惱習氣種子隨眠的滅除。當起心對

³ 《大正藏》冊三十二，頁 590，中 25-下 6。

治一分煩惱乃至習氣種子隨眠成功，就是「究竟折伏一分煩惱」，終能最後「究竟折伏一切煩惱」。於是大乘見道菩薩增長對於眾生皆能成佛之信心，如此不斷前行終能轉依如來藏而不退於菩薩道的修行。顯然《大乘起信論》所謂的「大乘起信」，就是實證真如之心體第八識如來藏發起「真如三昧」，因此「信心增長」，係對第八識存在的「信位之法」信心增長，而不是僅止於對三寶與聖戒的不壞信；「速成不退」則不只是開始七住「位不退」的功德，而能夠迅速成就大乘初地「行不退」的功德。

然而，為什麼《大乘起信論》要將「得入真如三昧」作為「信位之法」起信的開端，而非以十信位之滿足作為開端呢？因為十信位係對於佛法僧三寶與聖戒清淨信之滿足，作為獲得聲聞解脫智果位「無間等」的基礎。但是縱使獲得小乘解脫果者，仍然不能成就六見處「平等慧」的「正無間等」，對於甚深微妙大光明法如來藏的存在與五陰諸法的存在二者不能平等觀察。因此，十信位後應專修如《占察善惡業報經》所說「若欲依一實境界修信解者」，即是對於第八識存在的「一實境界」修習如五陰般存在而可觀察的「平等慧」。如此的「平等慧」只有在現量實證第八識「無間等法」後方能成就，因為「勝解」第八識之法相而獲得「證信」諸佛的密藏，於是堅信於眾生皆有成佛之性，堅信於菩薩道之真實。

此外，大乘見道菩薩實證第八識如來藏的存在，所成就的只能稱為「信解」，因為對於第八識的一切功能差別仍然所知極少，所以仍然只是依於大乘經論開示而信，不能完整「勝

解」。由於「勝解」不足，如果對大乘經論產生錯解時，便可能依於邪見而產生淪墮三塗的異生性⁴，必須要到大乘初地的通達位，才能夠因為發起無生法忍而消除見道位的所有異生性。所謂「異生性」就是說，大乘三賢位的見道者雖然已經見道，但對於如來藏的種種功德，以及這些功德和成佛之道的道次第與內容的關係，並不完全正確理解，但因為慢心的關係提出種種和事實不相符的見解，甚至因此企圖推翻真正的法義而造作謗佛、謗法、謗僧且不利眾生的大惡業，無法保任大乘見道的功德，因而重新成為淪墮於三惡道異生性中的凡夫眾生。由於來世必墮三惡道中，異於人天善法所生之身，故稱為「異生」；不能隨順善法而堅持惡法之心性，稱為「異生性」。

因此，廣義的「信位之法」其實是始從初學佛法，一直到大乘見道後進修至入大乘初地通達於大乘皆屬之。然而，具「平等慧」的七住位菩薩所成就的「信位之法」，才是對於佛法真正的信受，而且含攝十信位對三寶與聖戒的清淨信。換言之，真正的「信位之法」應以《大乘起信論》、《占察善惡業報經》的定義為標準，只有實證第八識而具備「平等慧」者才是修習「信位之法」的開始。十信位之清淨信只是將對第八識如來藏存在之「信位之法」，擷取一部分以便建立「方便禪思」，作為進入大乘「真實禪」的前方便，十信位的清淨信

⁴ 關於「異生性」之解釋，請詳見 平實導師，《燈影》，正智出版社（台北市），2009年9月初版三刷，頁355；409-417。

其實並不堅固，因為仍然屬於「仰信」、「無根信」⁵的範圍。

因為有情眾生要一時獲得六見處的「平等慧」實在極為困難，因此建立對三寶與聖戒的四不壞信，以助有情眾生循階前進。如果對於第八識存在之法相不能依現觀實證而具備「平等慧」者，則其對三寶與聖戒的「清淨信」只是方便說，其實並不清淨，仍然可能以護法之名義而墮入毀謗勝義三寶、破壞聖戒之極大惡業之中。因為十信位滿足的清淨信，雖然對佛、法、僧三寶具足信心，但是對於「法」的具體內容為何卻是未能如實知見，因此佛教各宗各派眾說紛紜無有定論，甚至有宗派毀謗有情眾生有第八識如來藏的真實存在。縱然是小乘證果之聖者亦無法勝解「無間等法」第八識如來藏存在的法相，因其所證僅止於「無間等」而非「正無間等」。所以十信位的清淨信並無「平等慧」之功德，只有現觀證得真如三昧者方能成就「平等慧」⁶之功德。因此，縱使

5 「無根信」意謂尚未實際驗證之信仰，根據《增壹阿含經》所說係指在四雙八輩的沙門果前，所獲得尚未驗證之信，亦即指涉對成就因果報償的第八識如來藏的信受。換言之，不信有因果報償的第八識如來藏存在者，不能現身得沙門果。例如《增壹阿含經》卷三十九〈馬血天子品 第四十三之二〉：「佛告諸比丘：『今此阿闍世王不取父王害者，今日應得初沙門果證，在四雙八輩之中，亦復得賢聖八品道，除去八愛，超越八難，雖爾，今猶獲大幸，得無根之信。是故，比丘！為罪之人，當求方便成無根之信。我優婆塞中得無根信者，所謂阿闍世是也。』」《大正藏》冊二，頁 764，中 5-11。

6 「平等慧如實正觀」之「平等慧」有其層次：始從大乘通教菩薩之「名色緣識，識緣名色」，生起「入胎識應可親觀，猶如五陰」之信心，成為大

同樣認同八識論，但是對於第八識如來藏的體、相、性、用、味等等具體內涵，成佛之道的道次第具體內涵，以及戒、定、慧、解脫與解脫知見等諸法的內涵，在未見道者間仍然眾說紛紜無有定論，甚至彼此攻訐、分裂僧團，毀謗真實證悟「無間等法」之大乘見道賢位菩薩與聖位菩薩，終至退墮於四不壞信之外。因此《大乘起信論》之「大乘起信」與《占察善惡業報經》之「修信解者」所言之「信位之法」，不再只是表相信仰上的滿足，而是要在修習上實質的滿足。

在大乘初地前的三賢位中，對於第八識如來藏所有功德的智慧並不滿足，因此對於如何邁向成佛之道的所有過程仍然缺乏智慧，同時缺乏實踐的能力。只有到達大乘初地，由於「見具足」而稱為通達位，亦由於「見具足」依於道共戒而「戒具足」，才能夠通達道次第，於難行能行的菩薩道，不再有偏邪之行，能夠確實行不退於菩薩道，才能稱為「信位之法」的滿足，而邁開大步行走於菩薩道。因此《大乘起信論》所說「信心增長，速成不退」，即是描述「得入真如三昧」作為「信位之法」的真正開始；只有「得入真如三昧」，才能夠「速成不退」到達初地而永不退轉於菩薩道之修行，滿足「信位之法」的修習，進入大乘諸地的修道位。

因此大乘菩薩的成佛之道有十信、十住、十行、十迴向、

乘別教菩薩；直至現觀第八識如來藏而大乘見道，有「六見處」之實質乃「平等慧」之初步成就；此後猶有第八識如來藏之別相智，以及一切種智之現觀，方得圓滿。

十地、等覺和妙覺等五十二位階，其中十信位之法係對三寶的清淨信受，雖可方便稱為「信位之法」，卻非真正清淨與堅固；十住、十行、十迴向等三賢位，在七住位起實證第八識如來藏，依實證之「平等慧」開始堅固與清淨「信位之法」的修習，可是對於如來藏的功德無法完全勝解，只能憑藉經典與論典的解說以及善知識的教導而信受，所以只能說是「信解」如來藏，仍然屬於「信位之法」。若十信位不能滿足便可能退轉於對三寶的信受；十住、十行、十迴向等三賢位，雖滿足對三寶的仰信與證信，卻仍然可能對真善知識如實解說如來藏的無量功德與道次第不能信心滿足，而可能毀謗真善知識而退轉於對「一實境界」的仰信、退墮於大乘，甚至退轉於十信位之清淨信而回墮於外道法中。所以《占察善惡業報經》和《大乘起信論》的「信位之法」，係以證有甚深微妙大光明法如來藏作為開端，確實有其深刻的道理。

上舉《占察善惡業報經》所述「唯心識觀」與「真如實觀」二種觀行，分別可得「色寂三昧」與「心寂三昧」，即是大乘見道前「內寂其心」所應該修習的觀行。其中「唯心識觀」係觀察：「一切境界」都是「內心自生想念，非一切境界有念有分別也」，因此自我內心有「長短、好惡、是非、得失、衰利、有無等見，無量諸想」，通通都是自我內心之想念所決定，並非由境界本身來決定。換言之，眾生追求財色名食睡等世間受用，其實只是藉由這些色法，除了滿足生理上生存的需要之外，就是想獲得色、聲、香、味、觸等外五塵的刺激，來獲得心法上的各種受用而永無滿足之時，終

至隨欲流轉生死不停。

例如世間飲食在現代富裕社會的條件下，滿足基本生理需求並不困難，但是在滿足基本生理需求之外，追求珍饈異饌就是爲了引發內心七轉識的受用境界，則所需無窮無盡。縱使世間珍饈異饌受用無窮，但是久食不變的美食終歸遞減其受用，終究厭倦而無下箸處。因此飲食本身之境界並不決定內心之喜樂，而是由內心欲念高低的想念來決定喜樂與否。追求更多的財富、名聲等等世間利益，最後同樣都只是獲得內心六塵上的受用，但獲得財富、名聲等等世間利益本身之境界，並不決定「長短、好惡、是非、得失、衰利、有無等見，無量諸想」。所以不論追求色法或心法等一切法，終究都是爲了心法上的受用而無本質上的差別，所以「一切法唯心想生」。

由於觀察所受用的心法生滅不已，縱然於五塵色法上受用無窮，但終究不離「勞慮種種諸苦」，於一切時念念觀知諸法唯心生滅、終將滅盡，因此對於五塵諸色法生起厭逆、棄吐之感，不願再生起一切境界而虛妄受用。由於生起厭離五塵色法之智慧，故稱爲「色寂三昧」，不再喜樂世間種種追求與紛擾，唯是依於諸善法而能行布施等前五度波羅蜜，即是《雜阿含經》中「方便禪思」與「真實禪」所說「內寂其心」與「不念水草」。因此真正大乘見道不退者，其內心中已然已經獲得「色寂三昧」而不再貪求世間財富名利，不會想以見道智慧來獲得世間財富。反之，如果有人如那些退轉者一樣，想藉見道智慧換取世間的錢財、名聞利養與恭敬，則顯然此

人並未曾獲得「色寂三昧」之智慧，則必然不能獲得真正的見道智慧與功德受用。

《占察善惡業報經》說明在獲得「色寂三昧」而「不念水草」後，接著應該學習「信奢摩他觀心」和「信毗婆舍那觀心」，即是修習進入「信位之法」前的止（奢摩他）與觀（毗婆舍那）。若學人能夠修習「色寂三昧」者，應該已經對三寶具有清淨信而願意隨之修習。但是獲得「色寂三昧」後，還要修習「信奢摩他觀心」和「信毗婆舍那觀心」，顯然「信奢摩他」和「信毗婆舍那」並非修習十信位對三寶之清淨信心，而是要為「真實禪」的觀行作準備，也就是為實證甚深微妙大光明法的「平等慧」而作更進一步的觀行準備，是為「駕乘之事」。

因此所謂修以「信止」（信奢摩他）來觀察心法（觀心），「思惟內心不可見相，圓滿不動，無來無去，本性不生，離分別故」，也就是思惟七轉識能夠生滅不已，在滅盡之後再度生起，一定不是生滅的七轉識自身能夠生起自身，必然是內心有「不可見相，圓滿不動，無來無去，本性不生，離分別」的真心如來藏，在不可知的處所背後，運行變現七轉識令之生滅不已。這是進入「信位之法」的「平等慧」前必須安止的信心，故稱為「信奢摩他」。若是學人不能安住如此的信心，必然不能獲得「信奢摩他」，亦不能真正進入具「平等慧」的「信位之法」。

修習「信止」之後，要修習「信觀」（「信毗婆舍那」）來觀察心法（「觀心」），依於所成就的「色寂三昧」觀察色法之作用只是引發內心諸心法的工具，因此諸色法並非主導亦不真

實，而是隨著內心諸想念而擷取以引發其他心法，所以內色、外色諸色法只是隨著諸心法所主宰而或生或滅（「見內外色隨心生、隨心滅」）。因此六道眾生色身及器世間，乃至諸佛色身及其世界依正莊嚴，同樣隨著諸心法所主宰而「如幻如化，如水中月，如鏡中像」。所以世間一切內色、外色諸色法並非心法，但不能離開心法而存在（「非心、不離心」）。由於「信止」（「信奢摩他」）有「圓滿不動，無來無去，本性不生」之真心如來藏存在，所以「信觀」（「信毗婆舍那」）一切內外色法以及心法，就隨著真心如來藏同樣的「非來非不來，非去非不去，非生非不生，非作非不作」，其餘七轉識諸心法亦復如是。如此「信止」與「信觀」反復修習觀行，最後能安止於諸色法與心法生滅不已如鏡中影像，必有鏡體第八識真心如來藏變現諸色法與心法之「平等慧」信心。像這樣觀行所成就的信心具足不退者，亦可稱為如阿闍世王「無根之信」⁷的修習。

我們綜合「信奢摩他觀心」和「信毗婆舍那觀心」所描述的內涵，可以瞭解這二種觀行，就是前舉《雜阿含經》第二三經，進行「彼一切悉皆非我、不異我、不常在」的「平等慧如實正觀」。因為所謂的「我、涅槃」，就是「信奢摩他

7 《增壹阿含經》卷三十九〈馬血天子品 第四十三之二〉：【爾時，阿闍世王即從座起，頭面禮佛足，便退而去。王去不遠，佛告諸比丘：「今此阿闍世王不取父王害者，今日應得初沙門果證，在四雙八輩之中，亦復得賢聖八品道，除去八愛，超越八難，雖爾，今猶獲大幸，得無根之信。是故，比丘！為罪之人，當求方便成無根之信。我優婆塞中得無根信者，所謂阿闍世是也。】《大正藏》冊二，頁 764，中 4-11。

觀心」所說「不可見相，圓滿不動，無來無去，本性不生，離分別」的甚深微妙大光明法如來藏，而如來藏就是眾生本體圓滿不動的「我」。因此「信奢摩他觀心」即是觀察一切境界在「一切時、一切處，隨身口意所有作業，悉當觀察，知唯是心」，但一切境界中之色法與心法都不是「我」，即是「彼一切悉皆非我」之觀察。

「信毗婆舍那觀心」在「信奢摩他觀心」的前提下，「想見內外色隨心生、隨心滅」，因為有如來藏真我的存在，因此內外色法便隨著眾生造善之心或造惡之心，變現六道眾生不同的色身而隨業流轉，甚至最後修習菩薩道「想見佛色身亦復如是，隨心生、隨心滅」而成就佛道，亦復如此。因此眾生五陰乃至諸佛淨妙圓明的佛身，同樣不能離開如來藏真我而獨存，因此五陰也不能說不是如來藏真我的一部分，即是「不異我」的「平等慧」觀行；然而五陰是生滅，如來藏真我不生滅，二類法的法性不同而和合運行，因此五陰與如來藏真我彼此「不相在」。如此反復進行「信奢摩他觀心」和「信毗婆舍那觀心」二種觀行，便是「彼一切悉皆非我、不異我、不相在」的「平等慧如實正觀」。

《占察善惡業報經》總結，若能修習「信奢摩他觀心」和「信毗婆舍那觀心」此二觀心者，速得趣會一乘之道。所謂「一乘之道」就是具「平等慧」的大乘六見處觀行，因為大乘六見處就是將二乘法合併於五種見處的五陰一切法中，此五種見處又不能離於第六見處所說的真心如來藏而存在。因此大乘六見處之觀行就是「一乘之道」，也就是將三乘菩提之法匯

歸為不可分割之唯一大乘。像這樣的「唯心識觀」所成就的「色寂三昧」，以及「信奢摩他觀心」和「信毗婆舍那觀心」，稱為「最上智慧之門」，「其心猛利，長信解力，疾入空義，得發無上大菩提心故」，也是「真實禪」所謂的「駕乘之事」。

「真實禪」所謂的「駕乘之事」，除了「唯心識觀」之外，還有「真如實觀」應當修習。「真如實觀」對應於大乘四加行之「下如實智」⁸和「上如實智」⁹。在《唯識三十論頌》裡四加行的階段中「現前立少物，謂是唯識性；以有所得故，非實住唯識」的「上、下如實智」，係為伏除生滅的能取與所取，以便依真實禪現觀離能取與所取的第八識空性如來藏，所以將第八識空性心視為好像現前存在的「少物」。因此「下如實智」和「上如實智」係依能取所取皆為空性心所生之正理，作五陰十八界等蘊處界虛妄的觀行，所獲得的「如實智」智慧，主要都是關於生滅法虛妄可滅的如實觀察的智慧，而不是以真實法空性心作為觀行的主要目標。但「真如實觀」係在「唯心識觀」成就的「色寂三昧」，進行有關真實法第八

8 《成唯識論》卷九：「依明增定，發上尋思，觀無所取，立為頂位。謂此位中，重觀所取名等四法皆自心變，假施設有，實不可得。明相轉盛，故名明增。尋思位極，故復名頂。依印順定，發下如實智，於無所取，決定印持。無能取中，亦順樂忍。」《大正藏》冊三十一，頁 49，中 8-13。

9 《成唯識論》卷九：「依印順定，發下如實智，於無所取，決定印持。無能取中，亦順樂忍。既無實境，離能取識，寧有實識，離所取境，所取、能取，相待立故。印順忍時，總立為忍。印前順後，立印順名。忍境識空，故亦名忍。依無間定，發上如實智，印二取空，立世第一法。」《大正藏》冊三十一，頁 49，中 12-17。

識如來藏「信止」與「信觀」的觀行，再依「信止、信觀」所獲得「平等慧」的信心與智慧再進行的觀行，當然稱為「真如實觀」，以簡別伏除生滅的能取與所取作為觀行對象的「上、下如實智」。

「真如實觀」在「唯心識觀」的「色寂三昧」與「信止、信觀」基礎上，已經「內寂其心」、「不念水草」，唯求出世間真實法如來藏之實證，因此要「思惟心性無生無滅」，因為「信止、信觀」之觀行已經成就，所以一切心法之「心性」，亦隨「圓滿不動，無來無去，本性不生」之真心如來藏「無生無滅」；又「一切境界自無分別想」，真心如來藏亦「離分別」，所以現前之境界皆是幻化虛妄生滅之法，皆是應該厭逆、棄吐之法，便「不住見聞覺知，永離一切分別之想」而轉依之。如此從欲界六道觀察一切境界莫不如此，甚至色界諸天縱然禪悅為食已無欲界之紛擾，仍然不是究竟安住之處，於是繼續觀察無色界天，「漸漸能過空處、識處、無少處、非想非非想處等定境界相，得相似空三昧」。

「空三昧」是小乘初果人斷三縛結所證得的智慧，因此「真如實觀」到達「相似空三昧」時之觀行已經能夠臨近聲聞初果的解脫智慧，所以稱為「相似空三昧」。「得相似空三昧時，識想受行麤分別相不現在前」，說明修「真如實觀」到達「相似空三昧」時，識想受行等五陰中四個心法能取所取的「麤分別相不現在前」，仍有能取所取的「細分別相」須要再逐漸觀行滅除，以便獲得能取所取皆空而斷我見的「心寂三昧」。所以「心寂三昧」亦是「空三昧」的別名。《成唯識論》中所

說四加行：煖、頂、忍、世第一的「上、下如實智」，其目的在於先得能取所取空的世第一法而斷三縛結成就小乘聲聞見道初果後，再進證大乘見道。《占察善惡業報經》所說明的大乘見道進趣，以「唯心識觀」之「色寂三昧」，再進修大乘般若的「信止」與「信觀」二種觀行所得的知見和信心，加上「真如實觀」所得聲聞初果向之「相似空三昧」後，「勤修不廢，展轉能入心寂三昧」而成就聲聞見道初果後，再進證大乘見道。由此可見，不論《成唯識論》所說四加行的修習，或《占察善惡業報經》所說唯心識觀與真如實觀的進趣，皆是諸佛菩薩所施設利益眾生取證大乘見道的方便善巧，二者皆可利益行者而且彼此義理相通、相輔相成並無高下。

大乘見道明心在證得第八識如來藏不生不滅之法性的對比下，瞬間亦證得一切生滅法的總相而頓斷我見，其智慧功德超勝於聲聞見道之智慧功德。因此依《占察善惡業報經》所說，在大乘見道的進趣上，在「唯心識觀」的基礎上，直接修習「真如實觀」獲得「相似空三昧」，繼續「勤修不廢」，便展轉能入「心寂三昧」，已離大乘見道不遠。因為「得是三昧已，即復能入一行三昧」，說明能夠成就「真如實觀」的「心寂三昧」後，就可以向前進證大乘見道的「一行三昧」。

為何「一行三昧」也是大乘見道？因為「一切行」本質就是生滅所成，而一切生滅法的根源即是不生不滅、如如不動的第八識如來藏，所以證得如來藏時便獲得宇宙與生命根源的智慧，所以稱為「一行三昧」。由於大乘見道開悟明心證得如來藏，能引發極多智慧功德，因此以「真如三昧、金剛

三昧、一行三昧」等等名相表彰大乘見道不同角度的智慧功德。若不能解得不同三昧之名的或異或同，則不能說已得大乘見道，不能說具足大乘見道之功德。

由於「一行三昧」係證得如來藏，便知生命的根源，便見一切六道有情的五陰同樣都有第八識如來藏平等的正住著，六道諸有情都是未來諸佛，於是「見佛無數，發深廣行心，住堅信位」。換言之，證得「一行三昧」，才能「住堅信位」，因為這個時候不再只是對三寶與聖戒的「無根之信」，而是現量證得如來藏的「有根之信」，所以「住堅信位」就是《大乘起信論》所說的「大乘起信」。

《占察善惡業報經》接著繼續說明為什麼大乘見道開悟明心證「一行三昧」可以「住堅信位」。因為「唯心識觀」在「色寂三昧」後所修的「信止、信觀」二種觀行之道，決定了對第八識如來藏「平等慧」的信解基礎，所以能決定邁向對第八識如來藏的實證（奢摩他、毗婆舍那二種觀道，決定信解，能決定向）。而且這個時候對於歸依三寶終於具足完成，所以對於以前所有隨學的世間諸禪三昧之業，再也不會有所樂著（「隨所修學世間諸禪三昧之業，無所樂著」）。乃至遍修一切的善根與菩提分法，知道都是方便進入大乘「真實禪的方便禪思」，因此不再畏懼生死流轉，不再喜樂二乘而急求涅槃，全心全意歸命於「一乘之道」，即是大乘六見處「真實禪」的修習（「乃至遍修一切善根菩提分法，於生死中無所怯畏，不樂二乘」）。「一行三昧」能夠引發對於大乘法的堅固信心，都是依於能夠修習「信止、信觀」二種對於心法最為勝妙、最具巧便的「平等慧」觀行

方法，因為所觀察思惟的對象是第八識如來藏，所以「信止、信觀」是「眾智所依，行根本故」（「以依能習向二觀心最妙巧便，眾智所依，行根本故」）。

《占察善惡業報經》解說「唯心識觀」和「真如實觀」，正好補充說明《雜阿含經》第九二六經和《大乘起信論》如何實修「真實禪」的觀行方法與次第，並與《成唯識論》中所說四加行之道理彼此相應。諸佛菩薩所宣說的各部經論深具言語善巧，可以令深信而實證大乘法者，在閱讀經論時能與心中曾經經歷的修行地圖對應而組織起來，便顯示出完整的佛法體系。因為各部經論都有其隱覆的密意，以及開啓密意的內容，而某些隱覆的密意正好在別部經論中開啓解說，而其間的聯結必須真正修習菩薩法的人，內心真正走過必經的道路才能識得。若是沒有真正修習菩薩法者，單憑文字訓詁與文獻研究，由於內心缺乏修行的地圖與實修的基石，因此縱然廣讀經論亦不能識得各經論間的關係，亦不能正確解讀經論的真意。例如對於《大乘起信論》中修習真如三昧，學者呂真觀如此解釋：

「信心增長，速成不退」，意思是說，修習真如三昧可以讓你證果。未證果的人才有信心增長的問題，因為證果的人已經親見，見地不會退轉，不需要依靠信心。大乘見道以前修的真如三昧，是相似的真如三昧，但是相似的真如三昧也有降伏煩惱的效果。¹⁰

10 呂真觀著《大乘起信論導讀》〈真如三昧〉，網頁版。

《大乘起信論》中說「漸次得入真如三昧，究竟折伏一切煩惱，信心增長速成不退」，顯然表明「究竟折伏一切煩惱」¹¹，信心增長速成不退」是在「得入真如三昧」之後才能完成。學者呂真觀解讀「信心增長，速成不退」為「修習真如三昧可以讓你證果」的意思，很明顯的並不符合論典文字的真意，因為「真如三昧」代表獲得大乘見道的果位，而不是「修習真如三昧可以讓你證果」，呂真觀顛倒了論文所表示的因果關係，也錯解「真如三昧」的本質。因為「漸次得入真如三昧」就已經說明，「真如三昧」必須經過前面「漸次」的「方便禪思」長久修習，才能夠以真實禪「得入真如三昧」，所以「真如三昧」是長時努力修習所證的果位，而不是長久修習的方法。因此呂真觀將「真如三昧」屬於果位的本質，錯解為一種方法。

學者呂真觀又說「未證果的人才有信心增長的問題，因為證果的人已經親見，見地不會退轉，不需要依靠信心」，顯然學者呂真觀沒有真正瞭解馬鳴菩薩著作《大乘起信論》所謂的「大乘起信」，是指對於第八識阿賴耶識的存在以及其體性與一切種子功德的信心與勝解，而不只是十信位中對於三寶與聖戒之清淨信。因此學者呂真觀隨後主張「大乘見道

<https://posibud.com/2022/03/13/suchsamadhi/>

¹¹「究竟折伏一切煩惱」一定要依大乘見道的「真如三昧」才能成就，因為聲聞阿羅漢只滅煩惱的現行，不能滅除煩惱障的習氣種子隨眠，故不能「究竟折伏一切煩惱」。詳見 平實導師，《起信論講記》第六輯，正智出版社（台北市），2005年9月初版，頁4-7。

以前修的「真如三昧，是相似的「真如三昧」，可是這樣的主張不但缺乏經論的文獻證據，同時也違反「六見處」的道理。因為大乘見道之前，根本無有第六種「見處」可言，所以無法勝解「真如三昧」，才需要修「信止、信觀」作為修習真實禪的前方便觀行，如何能修「相似的「真如三昧」？所以學者呂真觀主張有「相似的「真如三昧」，其實違反了《雜阿含經》、《占察善惡業報經》與《大乘起信論》等經論對證得真如三昧的定義，有誤解真如三昧本質的問題。

根據《占察善惡業報經》所說大乘見道前所修觀行為「色寂三昧」與「心寂三昧」，並沒有所謂的「相似的「真如三昧」可言，因為體性不相符的緣故。折伏煩惱一定是漸修漸伏而攝屬於方便禪思，因此「唯心識觀」與「真如實觀」都是要逐步觀行來成就「色寂三昧」與「心寂三昧」。修習「真如實觀」可以得臨近聲聞初果的「相似空三昧」，因為「空三昧」所觀察是種類繁多的生滅法，要一一確認其性質與範圍，所以「空三昧」有相似法可以逐步臨近，稱為「相似空三昧」。

可是「真如三昧」所證得的是法界中唯一的不生不滅法阿賴耶識，阿賴耶識沒有相似法，一切色法、心法都與阿賴耶識截然不同。阿賴耶識不能分割解剖，所以也沒有部分之法；證得阿賴耶識的當下，一證即得全體，沒有所謂證得「部分的阿賴耶識」或「相似的阿賴耶識」可言，所以「真如三昧」必須以真實禪證得。因此《大乘起信論》雖然說「漸次得入真如三昧」，並不是「真如三昧」本身是漸次獲得，而是觀行的過程中「唯心識觀」與「真如實觀」都是攝屬於方便

禪思的漸次修習，但證得「真如三昧」卻是以真實禪頓證頓得，所以絕無可能有「相似的眞如三昧」可言，因為違反阿賴耶識體性的無相似性、無部分性的緣故。所以真正現量體證第八識阿賴耶識得「眞如三昧」者，其心中不可能有「相似的眞如三昧」的錯誤見解存在。所以主張有「相似的眞如三昧」存在之人，就顯示其缺乏見地的本質。由此可知，如果內心缺乏實證的修行地圖，在諸佛菩薩言語善巧而分說法門時，即使廣讀經論亦不能正確解讀經論的正義。

最後值得注意的是，《占察善惡業報經》在解說「眞如實觀」時，特別強調修習大乘的觀行法門必須有「善知識大慈悲者守護長養」，才能夠「離諸障礙」，在這樣的條件下「勤修不廢」，才能夠「展轉能入心寂三昧」（「爲善知識大慈悲者守護長養，是故離諸障礙，勤修不廢，展轉能入心寂三昧」）。因為大乘觀行法門的修習，並不是簡單而能夠一下明白的法門，即使是攝屬前五見處方便禪思的小乘聲聞法道，同樣不是簡單而易證的法門。因此必須有曾經修習成功的善知識慈悲地守護引導與長養，幫助修習者走過內心不斷演變的境界與體驗，最後才能夠獲得「心寂三昧」。如果慢心太甚而自大者，縱然經過善知識不斷提示其錯誤而不願改正，終將走上錯誤的道路，無法真正實證大乘見道而「信心增長，速成不退」。

綜合《雜阿含經》有關「六見處、方便禪思」與「眞實禪」的法義，再加上《大乘起信論》、《占察善惡業報經》所補充的觀行與法義，我們可以瞭解「方便禪思」與「眞實禪」構成六見處的觀行，而六見處的架構則將小乘「方便禪思」與

大乘「真實禪」二者緊密結合，形成完整的「一乘之道」佛法體系，幫助大乘學人證得大乘見道與小乘見道，並成爲中國禪宗祖師禪的理論架構。

最後，我們應該注意「方便禪思」和「真實禪」二者在禪宗是整體性的實踐，不能偏廢，但也應該瞭解二者內容與作用的不同。中國禪宗有名的「默照禪」和「話頭禪」的爭議，涉及「方便禪思」和「真實禪」的觀行方法。天童宏智專弘曹洞之默照禪，但遭到大慧宗杲以臨濟之話頭禪極力的批判。大慧宗杲並不是以宗派的門戶之見進行批判，而是對於「方便禪思」與「真實禪」到底哪一個法門才是能夠取證大乘見道的法門，進行澄清與批判。我們從「方便禪思」與「真實禪」的立名可以輕易瞭解，「真實禪」才是禪宗邁向大乘見道的真正法門，「方便禪思」只是進入「真實禪」的前方便，「方便禪思」本身並不能令學人進入大乘見道。「默照禪」係以靜坐的形式進行禪定的修習，極易落入以禪定來掃除內心煩惱而已，充其量只是除五蓋與「方便禪思」的法門之一。從天童宏智的《默照銘》¹²來看，其本意雖然亦有「真實禪」，

12 《宏智禪師廣錄》卷八：「默照銘：默默忘言，昭昭現前。鑒時廓爾，體處靈然。靈然獨照，照中還妙，露月星河，雪松雲嶠。晦而彌明，隱而愈顯。鶴夢煙寒，水含秋遠。浩劫空空，相與雷同。妙存默處，功忘照中。妙存何存，惺惺破昏。默照之道，離微之根。徹見離微，金梭玉機。正偏宛轉，明暗因依。依無能所，底時回互，飲善見藥，槩塗毒鼓。回互底時，殺活在我。門裡出身，枝頭結果。默唯至言，照唯普應，應不墮功，言不涉聽。萬象森羅，放光說法。彼彼證明，各各問答。問答證明，恰恰相應。照中失默，便見侵凌。證明問答，

但是「默默忘言」就是「內寂其心」的方便禪思；「昭昭現前」雖有真實禪之意，但「默默忘言」之下，如何「昭昭現前」呢？除此之外，默照禪僅以靜坐形式進行，便容易失去「真實禪」不依一切法並不侷限形式的法旨，而且易使行者落入「方便禪思」的「內寂其心」中而不明瞭真實禪，所以招致大慧宗杲批評觀心默照不能「於言句悟入」¹³。因此「默照禪」在天童宏智之後，其實踐與演變便轉為以「內寂其心」為主的「方便禪思」，難以令人實證大乘見道。大慧宗杲看見默照禪有混淆「方便禪思」與「真實禪」之過失，於是大力批判天童宏智的「默照禪」法門。因此大慧宗杲提倡的「話頭禪」，才是純粹的「真實禪」法門，並且以此立場批判天童宏智「默照禪」可能產生的過失。

天童宏智與大慧宗杲同是大乘見道的悟者，天童宏智即使遭到大慧宗杲的大力批判，但是天童宏智並不反駁，僅以《默照銘》表明其傳承，並在臨終時請大慧宗杲為其主持後

相應恰恰。默中失照，渾成剩法。默照理圓，蓮開夢覺。百川赴海，千峯向岳。如鵝擇乳，如蜂採花。默照至得，輸我宗家。宗家默照，透頂透底。舜若多身，母陀羅臂，始終一揆，變態萬差。和氏獻璞，相如指瑕。當機有準，大用不勤。寰中天子，塞外將軍。吾家底事，中規中矩。傳去諸方，不要賺舉。」《大正藏》冊四十八，頁 100，上 25-中 14。

¹³《大慧普覺禪師語錄》卷二十：「今時學道人不問僧俗，皆有二種大病：一種多學言句，於言句中作奇特想；一種不能見月亡指，於言句悟入。而聞說佛法禪道，不在言句上，便盡撥棄。一向閉眉合眼，做死模樣，謂之靜坐觀心默照。」《大正藏》冊四十七，頁 895，中 11-15。

事¹⁴，乃至後時天童的住持仍然是由大慧宗杲來支持及派任。由此可見，天童宏智認同大慧宗杲以「話頭禪」形式所弘傳的「真實禪」。因此中國禪宗的話頭禪，其實就是《阿含經》所說的「真實禪」。至於如何理解「話頭禪」形式所實踐「真實禪」的科學意義，我們將在後面繼續探討。（待續）

14 《續傳燈錄》卷十七：「明州天童宏智正覺禪師……十月七日還山，翌日辰巳間，沐浴更衣，端坐告眾，顧侍僧索筆作書，遺育王大慧禪師，請主後事。」《大正藏》冊五十一，頁 579，上 12-下 23。



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、

透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2024 年下半年禪淨班，將於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話**（共修時間方有人接聽）、**共修時間**：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 **2024/10/23**（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 **2024/10/23**（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，

週六晚上 17:30~20:30。預定 2024/10/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2024/10/23（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週六上午 9:00~11:00，週六晚上 17:30~20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50~20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2024/10/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2024/10/26（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。
預定 2024/10/25（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

➤報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於 2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中

並揭櫫「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中

開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。
- 八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2024/11/10（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、台北講堂將於2024/12/1（日）上午 09:00舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 十、2024 年下半年禪三第一梯次於 10/10（四）～10/13（日）

舉行，第二梯次於 10/24（四）～10/27（日）舉行。

十一、2024 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/28、9/8、11/17。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的

一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿

含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的

關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫

不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精

進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。(本書約 400 頁。)

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王

共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史

實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛

教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的

學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳

加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說

明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十三、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第二輯已於 2024 年 1 月出版。本書的內容，係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲

聞凡夫論師對佛法的論述，並涵蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於2022年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次41頁、序文7頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本13級字縮小爲12級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於2023年5月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十四、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於2023年11月30日出版圓滿。定價新台幣300元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法

二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十五、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第五輯已於 2024 年 9 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死

之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總共十輯，每輯 300 元，於 2024/01 開始每二個月發行一輯。

三十六、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版。定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十七、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，

每輯定價新台幣 300 元。本書內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於 6 月底出版，每輯售價 300 元。

三十八、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯訂價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的

福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法

會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十二、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2024 年已經是連續第 13 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣九百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5581 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多

的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2024/04/10

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 下冊定於上冊出版後兩個月出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**——平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
68. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定
69. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 售價未定
70. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
71. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 售價未定
72. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定
73. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

74. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|---|--------------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長 26.5cm×寬 19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
39. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
43. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****

正覺口袋書 目錄

2024/06/15

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

- 27.邁向正覺(二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
- 28.邁向正覺(三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺(四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺(五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺(六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議(一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門(中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地(中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導(一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀(一)~(三)—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說(一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2024 年 9 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

