

正觉

电子报

第194期



正觉总持咒略释（四十八）

真假空性（二）

空谷磬音（四十九）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（七）

2024.09.30

目录

正觉电子报第 194 期

正觉总持咒略释(四十八)	张正圆老师	1
真假空性(二)	游正光老师	8
空谷跏音(四十九)	大风无言	29
生命解剖学—— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(七)	蔡正礼老师	52
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		77
公开声明		84
法义辨正声明		88
中国佛教复兴访谈报导		93
布告栏		97
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载四十八)

第六则 失念心所

何谓“失念”呢？所谓“失念”，又名“忘念”，即是对所曾经历的境界，心中不能清楚记持而不忘失。《成唯识论》卷六云：“云何失念？于诸所缘不能明记为性，能障正念，散乱所依为业；谓失念者，心散乱故。”¹意思是说，对于一切所缘境界不能明白记忆，这就是失念的体性；能障碍正念的生起，为散乱心之所依托，这就是失念的业用；这意思是说，失念的人，心必散乱。

“失念”即是忘失正念，然而何谓“正念”呢？《杂阿含经》卷二十四〈第五诵道品 第一〉中说：“云何正念？若比丘内身身观念住，精勤方便，正智正念，调伏世间贪忧；如是受、心、法法观念住，精勤方便，正智正念，调伏世间贪忧，是名比丘正念。”²《佛说大乘菩萨藏正法经》卷三十七〈胜慧波罗蜜多品 第十一之五〉亦说：“云何正念？谓于是

1 《大正藏》册三十一，页 34，中 22-24。

2 《大正藏》册二，页 174，上 16-20。

念安住正道，离诸谄曲轮回过失，乃至见涅槃道于如是念亦当远离，而于圣道无有迷乱，是名正念。”³《大方等大集经》卷三十〈无尽意菩萨品 第十二之四〉中又说：“云何正念？若念不失、不动于法，正直不曲，见生死过，进向涅槃，系心不忘、不失正道，是名正念。”⁴

综合以上经文之意旨，可以了知“正念”乃是对于诸佛菩萨及善知识所教授教诫之真实谛理，能明记不忘者，即称之为“正念”。譬如对于身、受、心、法之四念处观，能作正确之思惟与观行，并且能调伏世间的贪欲与烦恼，而安住于正智之念者，即称为正念。又如能安住于八正道中，离开各种谄曲所造成的轮回苦果，趣向涅槃解脱之道，同时对于这个正念也能不产生执著，对诸圣法道深生信解而无有迷乱者，亦是正念。乃至对于圣教所示一切修行法要，能深信解而不动摇并且忆持不忘，正直而不谄曲，能见生死种种过患而进向涅槃，于真实之法道能系心不忘者，也称为正念。而失念即是对于以上所述正念，由于烦恼所障，扰乱内心，导致心思散乱，向外驰求，因而忘失正念，此即称之为失念。

修学三乘菩提者，若能于诸佛菩萨及善知识所教授之真实谛理，深信解、忆持不忘，而且依教奉行，则功德无量；相反的，若于诸谛理失念、无法系念于心，则失诸功德矣！兹举述《佛垂般涅槃略说教诫经》以为证明，经云：

³ 《大正藏》册十一，页 878，上 7-9。

⁴ 《大正藏》册十三，页 210，上 14-16。

若不忘念者，诸烦恼贼则不能入，是故汝等常当摄念在心，若失念者则失诸功德。若念力坚强，虽入五欲贼中不为所害，譬如着铠入阵则无所畏，是名不忘念。⁵

此段经文说明“忘念”和“不忘念”所产生的结果迥然不同。不忘失正念者，就能不为烦恼贼所侵扰；虽然处于五欲的境界中，由于正念的力量坚强，就能不为五欲贼所害，就好像战士披着盔甲入于军阵之中因而无所畏惧，这就是“不忘念”的功德。而忘失正念者则无此功德，入于五欲之中必为五欲所缚，为烦恼贼所劫夺，常于三界六道之中轮转不息。

然而，念心所的具足成就，唯是佛地境界；也就是说，唯有诸佛才无刹那失念之时，为什么呢？且举《大乘宝云经》卷五〈安乐行品 第五〉以为证明，经云：

如來恒在禪定不曾忘失，所以者何？佛無失念，諸根不動、內心無亂；何以故？一切煩惱、煩惱習氣畢竟盡故，恒在寂靜。善男子！有煩惱人內心迷亂不得禪定，如來不爾。夫如來者，無復煩惱、無復塵累，無漏無為、得一切法，自在游於一切甚深三昧境界。⁶

意思是说，诸佛已经断尽一切烦恼障的现行及烦恼习气种子随眠，所知障也已究竟断尽无所遗余，由于二障皆已究竟清净，因此内心不乱、诸根不动、恒在寂静，对于一切诸法永不忘失，能够自在游于一切甚深三昧境界之中。至于佛地以

⁵《大正藏》册十二，页 1111，下 22-25。

⁶《大正藏》册十六，页 271，下 5-11。

外的一切有情，从凡夫上至等觉菩萨，随着个人修证的层次差别，会有不同程度的失念情况；如果想要念不忘失，最好的方法就是于法“亲证”得胜解，对于所亲证有决定性的印可之后就不会忘失；诸佛因为已经具足亲证如来藏中所含藏的一切种子，所以对于诸法永无忘失之时。

第七则 散乱心所

何谓“散乱”呢？散乱是指对于五欲六尘境界，心驰散攀缘而不能安住，就叫作散乱。散乱会障碍正定，由于没有正定的缘故，恶慧便依之而出生。《成唯识论》卷六云：“云何散乱？于诸所缘，令心流荡为性；能障正定，恶慧所依为业；谓散乱者，发恶慧故。”⁷意思是说，对于一切所缘境界，令心流逸放荡，这就是散乱的体性；能障碍正定的生起，为恶慧之所依托，这就是散乱的业用；这意思是说，心散乱的人，会由于不如理思惟而引发恶慧的缘故。

散乱既是如此扰乱行者之正定，那它究竟是如何出生的呢？《佛说大生义经》中说：

以其内心无厌足故即生喜贪，以贪缘故即生我见，我见生已有所取著，取著为缘心即散乱，由散乱故即起妄语论讼鬪诤、刀杖相治，由是因缘即便造作诸不善业；如此诸业皆由散乱而得生起，若无散乱诸业不生。⁸

⁷ 《大正藏》册三十一，页 34，中 28-下 1。

⁸ 《大正藏》册一，页 844，下 18-23。

经文意思是说，众生由于内心对于诸法无有厌足，因而产生喜贪之心；由于贪爱的因缘而出生了我见，我见出生之后就产生取著；由于取著的因缘，心即散乱；由于心散乱的缘故，就引生妄语、论讼和鬪诤，乃至刀杖相向；由于这样的因缘，就造作出种种不善的业行，因此说诸不善业都是由于散乱而引起，如果心不散乱的话，就不会有诸不善业的出生。由此可知，都是因为心散乱而缺乏正定，所以不能如理思惟因而生起恶慧，才会造诸不善之业，当然无量的苦果就在后面等着了！

《成唯识论》卷六又云：

掉举、散乱，二用何别？彼令易解，此令易缘；虽一刹那解缘无易，而于相续有易义故。染污心时由掉乱力，常应念念易解易缘；或由念等力所制伏，如系猿猴，有暂时住；故掉与乱，俱遍染心。⁹

“掉举”和“散乱”，这两者的作用有甚么差别呢？论主回答说：“掉举”能令心转易所解，这是因为心中生起种种寻思而不能安止；“散乱”则能令心转易所缘境，这是因为心攀缘于各种六尘境界而不能得定；虽然在一刹那间的所解所缘看来都没有转易，但是在刹那相续中，却有转易的意义存在。在染污心现行时由于掉举和散乱的力量，使得能解的心与所缘的境常常念念转易；纵使由于念力定力等所制伏，染污心也只是犹如被绳子系住的猿猴一般，暂时得以安住，却不能

⁹《大正藏》册三十一，页34，下10-14。

永远静定；所以说，掉举和散乱，都是遍染污心的。

《显扬圣教论》卷十八〈摄胜决择品 第十一之二〉说散乱有六种：

心散乱有六种者：一、作意心散乱，谓诸菩萨弃舍大乘相应作意，退习声闻独觉相应下劣作意。二、外心散乱，谓于外妙五欲中及愤闹相貌，寻思随烦恼外境界中纵心流散。三、内心散乱，谓或由昏沈睡眠下劣，或由味著诸定，或由种种定中随烦恼故，恼乱其心。四、相心散乱，谓依止外相作意思惟内境相貌。五、麁重心散乱，谓内作意为缘生起诸受，由麁重身故计我我所。六、自性心散乱，谓五识身。¹⁰

也就是说，造成散乱的原因大略可分为六种：

第一种是“作意心散乱”：菩萨行者若弃舍大乘相应作意，退失于菩萨法而修习与声闻独觉法相应的下劣作意，于大乘法心不得决定，称之为作意心散乱。

第二种是“外心散乱”：行者于正修习善法时，对于外在的胜妙五欲及愤闹境界相，生起种种寻思并随逐于烦恼，于外尘境生起种种虚妄分别，放纵自己使心流散，称为外心散乱。

第三种是“内心散乱”：行者于正修习善法时，或者由于昏沉睡眠盖而使心下劣，或者贪著各种定境，或者由于在种种定境中随逐于烦恼的缘故，恼乱自心，名为内心散乱。

¹⁰《大正藏》册三十一，页 568，中 4-13。

第四种是“相心散乱”：即是依止于显现于外之法相而作意思惟内境相貌，于中生起种种分别、寻思，导致心攀缘驰散，此即是相心散乱。

第五种是“麤重心散乱”：以内作意为缘生起种种觉受，对于粗重的五阴身产生执著而误计为我及我所，称为粗重心散乱。

第六种是“自性心散乱”：由于不知五识身的自性而随逐于五尘境，使得身心无法安住于静定，名之为自性心散乱。

综上所述，即知导致心散乱的原因很多，总括而言就是因为对于色、受、想、行、识的虚妄性无法如实思惟与观行，对于诸法产生不如理作意之贪求与执著，使得觉知心躁动扰乱、流逸放荡，无法安止下来，所以说散乱能障正定；行者若能依止圣教，如理思惟观行，令心安住于真实谛理，即能远离不定、邪定；于诸圣谛心得决定，就能远离散乱，使道业得以迅速成就。（待续）

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

(连载二)

又宗喀巴秉持着应成派中观常见、断见以及密教男女双身邪淫外道见等三种邪见，而释印顺虽然反对双身法，却认同宗喀巴的应成派中观思想，即是暗中在破坏 释迦世尊的正法。为什么说宗喀巴是具足三种邪见的外道呢？一者，宗喀巴在他的《胜集密教王五次第教授善显炬论》一书中，不仅公开否定一切有情真心如来藏、阿赖耶识的存在，而且还反执意识心为常住不灭法，认为意识心是一切染净法的根本，如下：

若说小乘人，不通达无自性空性为彼宗者，即彼论（密宗之《释菩提心论》）云：“若不知空性，彼即无解脱，诸愚者轮转，六道三有狱。”则不应理，以小乘人亦能解脱三有狱故。如是摄行论说，佛为广大胜解者，说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心。从彼逆起近得心，为生心，彼二非是阿赖耶识。《释菩提心论》虽说阿赖耶识之名，然义说意识为一切染净法之根本，此于《集智金刚疏》中已广释论。¹

¹ 参 52，页 387-388。（参考书籍 52：宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密

宗喀巴已经很清楚表示：他不允许离开六识以外，别有异体第八识阿赖耶识为一切有情真心存在，也就是宗喀巴不承认有一切有情、一切染净法根本的第八识阿赖耶识存在，而且还反执生灭不已的意识心为常住不灭法，认为意识心就是结生相续识²、可以来往三世，认为世间所有的染法与净法都是以意识心为根本、为依止，所以宗喀巴才会否定第八识、如来藏、阿赖耶识而主张意识心是一切染净法之根本，意谓意识能出生五阴十八界等法，成为颠倒见。

为什么宗喀巴会有这样错误的见解呢？这都源于密教三大根本密续当中最早的一部密续《大日经》³所造成，这部经

教王五次第教授善显炬论》，方广文化事业有限公司（台北市），1995/5 初版 1 刷。）为了避免在注解当中的参考书籍重复引用出处，导致读者读之厌烦，所以，一者，将参考书籍全部列于书后；二者，将注解加以简化如下：参 X，页 Y。其中，X 是参考书籍的编号，Y 是参考书籍的页次。例如此处注解简化为：参 52，页 387-388。除了引用《大正藏》等藏经时仍沿用原有的方式，以及撷取自网络者标示其网址、日期等以外，皆以此标准行之。（编案：本专栏于电子报连载期间，为方便读者阅读，会于原注脚中列出参考书籍资料。）

- 2 “诸有不许阿赖耶识者，许为意识结生相续”参 53，页 179。宗喀巴认为意识心能够来往三世，却不知道意识乃是依他起的有生之法，于眠熟等五位必灭故。（参考书籍 53：宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》，财团法人达赖喇嘛西藏宗教基金会（台北市），2007/8 初版 4 刷。）
- 3 《大日经》全名为《大毘卢遮那成佛神变加持经》，主要是讲述真言密教的基本教义、各种仪轨、行法、供养等方法，乃是唐朝善无畏、一行师徒二人所翻译的密续，也是密教三大根本密续之一，更是中国大陆、台湾，以及国外等地区学者考证、喇嘛教行者修行最基本的参考资料。笔

主要是描述密教三密（身密、口密、意密）的种种内涵。经中所谓的“毘卢遮那佛”及其所言，乃是后人所创造出来的假佛在说假佛法，而且这位假佛还对宣扬一切有情皆有真心阿赖耶识的真善知识、对主张阿赖耶识就是一切染净法根本的菩萨，诬赖为阿赖耶外道⁴。然而 释迦如来是证得第八识如来藏才成佛的，宗喀巴依于《大日经》的错误知见而有上述这样的说法，乃是完全违背 释迦世尊的开示：一切众生的真心阿赖耶识从本来就有，以及世间、出世间、世出世间的所有一切法，包括染法、净法在内，都是以阿赖耶识为因，然后借着种种缘而从阿赖耶识直接、间接、辗转而出生，才有三界中的有情众生；这也是第三转法轮诸唯识经典所开示“三界唯心、万法唯识”的道理，不能外于真心阿赖耶识而有一切有情、一切染净法存在，所以阿赖耶识是一切有情的真心，也是一切染净法的根本。由此可以证明：《大日经》所谓的“毘卢遮那佛”乃是异生凡夫所创造出来的假佛，其所说

者已著作《大日经真义》一书，证明《大日经》乃是后人所伪造出来的伪经，根本不是 释迦世尊所开示的真经。

⁴ “秘密主！无始生死愚童凡夫执著我名、我有，分别无量我分。秘密主！若彼不观我之自性，则我、我所生，余复计有时、地等变化、瑜伽我、建立净、不建立无净、若自在天、若流出及时、若尊贵、若自然、若内我、若人量、若遍严、若寿者、若补特伽罗、若识、若阿赖耶、知者、见者、能执、所执、内知、外知、社怛梵、意生、儒童、常定生、声非声。秘密主！如是等我分，自昔以来分别相应，希求顺理解脱。”《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷一〈入真言门住心品 第一〉，《大正藏》册十八，页 2，上 26-中 5。

的法根本不是佛法，而是常见、断见的外道法。既然密教三大根本密续之一的《大日经》是为异生凡夫所伪造出来的伪经，其他二部根本密续《金刚顶经》《苏悉地经》⁵当然也是伪经，更不用说《大正藏》密教部所有的密教经典，除了少数经典如《楞严经》《大悲心陀罗尼经》等经是真经以外，其他的经典多是密教行者所创造出来的伪经。为什么会有人将这些伪经当作是真经来看待而编入《大正藏》等藏经中呢？这是因为编辑《大正藏》等经藏的人是没有证悟、没有道种智的人，不知那些伪经是后人所编造出来的，也无法判断这些伪经的真假及差异性，所以才会将这些伪经统统编入《大正藏》等经藏中；后来的人更是没有智慧来加以简择，看见喇嘛教所踵随的密续被编入《大正藏》等经藏中，误以为那是真经、误以为那是 释迦世尊所开示的经典，所以才会把伪经当作真经来看待，台湾的《中华电子佛典》CBETA 的编修者一样没有智慧，也跟着将密宗伪佛教的伪经伪论，包括宗喀巴的邪论，编入其中流通；这些愚人的没智慧作为，导致佛教界多数凡夫大法师及学人依此而来修行，不仅自误，而且误他，因而走上外道法而不知。以此缘故，正觉同修会为了让学佛人知道哪些是真经、哪些是伪经，将大藏经中的经

⁵《金刚顶经》全名为《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》，或名《摄大乘现证经》《大教王经》《金刚顶瑜伽真实大教王经》，为瑜伽密教的主要密续，注重三密（身密、口密、意密），但偏重于心作观想的意密。《苏悉地经》全名为《苏悉地羯罗经》，或名《妙成就经》《妙成就作业经》，为晚期持明密教主要的密续，着重在真言方面。

论加以编纂为《正觉藏》，并辅之以正确的标点符号，以及注明真经、伪经的理由等，将于未来完成部分时开始分批上网，能使佛教界的真正学人阅读之后了知真相。如是作为，一者，避免学佛人被这些伪经的美丽谎言所说的假法所误导，乃至避免彼等依伪经穷劫精进修行的结果，依然还是在漫漫长夜当中不断地轮回生死而无法出离。二者，可作为现在、未来学佛人修学佛法的依据，并以此来启发学佛人的智慧。

又，踵随《大日经》捏造的假“毘卢遮那佛”足后的宗喀巴，其所说的佛法当然也违背 释迦世尊的开示，是为 释迦世尊在经中所开示的三种外道：断见外道、常见外道以及男女双身邪淫外道。所谓的断见外道见，就是不承认一切有情真心一如来藏、阿赖耶识一存在，认定死后是断灭空的错误见解，正如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈颠倒真实章第十二〉的开示如下：“于身诸根，分别思惟，现法见坏，于有相续不见，起于断见。”⁶也就是说，宗喀巴认为没有一切有情真心第八识的存在，所以现前可见的蕴处界等诸法坏灭后，什么都没有了，死后堕于空无；像这样主张外于第八识而有诸法生灭不已的见解，就是断见邪见。

所谓的常见外道见，就是认取识阴或意识心为常住不灭法的错误见解，正如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》的开示如下：“于心相续愚闇不解，不知刹那间意识境界，起于常见。”⁷也就是说，宗喀巴认为凡是现起而为吾人所受用的

⁶《大正藏》册十二，页 222，上 14-15。

⁷《大正藏》册十二，页 222，上 15-16。

一切法，例如十八界及其心所法，都是刹那生灭不已的意识心所生、所显，不能离开意识心而有一切法的领纳、受用及体验。像这样外于第八识而认意识心为常住不灭的说法，就是常见邪见。然而意识是借根触尘为缘而由第八识所生之法，佛说意识不论是远意识、近意识、现意识、粗意识、细意识，全都是生灭法，不可能出生任何色与心，所以说“诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故”⁸，显见应成派中观师宗喀巴落入生灭法中，不断的增益生灭法的意识为常住法，与释印顺一样是具足的异生凡夫，同于常见外道。

不论是断见见或者是常见见，都是经中或论中所开示的**损减执、增益执**⁹等外道见。而所谓的男女双身邪淫法，就是宗喀巴主张在男女二根交合而于性高潮当中来成就乐空双

⁸《杂阿含经》卷九，《大正藏》册二，页57，下20-21。

⁹“于实有事起损减执，于实无事起增益执。”《瑜伽师地论》卷三十六〈本地分中菩萨地 第十五 初持瑜伽处真实义品 第四〉，《大正藏》册三十，页488，中14-15。弥勒菩萨开示：“于真实有的事相上，起了损减的执著，就是损减执的外道见。于真实不存在的事相上，起了增益的执著，就是增益执的外道见。”其中的损减执外道，譬如将一心共有八个识的正理加以损减而少于八个识，最具体的代表就是宗喀巴、达赖喇嘛、释印顺及其徒众们等人，彼等提出一心仅有六个识的六识论的主张，将八个识损减为六个识，这就是损减执的外道见。所谓的增益执外道，就是将原本不存在的事加以增上，譬如达赖喇嘛将原本一个意识心区分为三种：粗意识、细意识、极细意识，释印顺将一个意识区分为二种：意识、意识细分，这就是增益执的外道见。这二种外道，自古以来一直到现代，不乏其人，现今以应成派中观行者如达赖喇嘛及其徒众、释印顺及其徒众、学术界一部分学者们等人为代表。

运、乐空不二的世俗贪爱淫乐之法，竟然妄说为佛教的报身佛境界；像这样以淫乐为常住法的见解，正是 佛在《楞严经》卷六所破斥的“姪心不除、尘不可出”¹⁰的男女双身邪淫外道见，也是外道**五现涅槃**¹¹当中的第一种：把享受五欲的六识及其自性当作是常住不灭法。又，继承并踵随宗喀巴脚步之后的历代达赖喇嘛，当然也离开不了三种外道见的范畴。除此以外，第十四世达赖喇嘛还主张一切有情的真心在身体之外的**虚空**¹²，是为虚空外道，所以达赖喇嘛具足了四种外道见，也是佛门所有外道当中最大的外道。至于宗喀巴、达赖喇嘛具有断见、常见等外道见的种种详细内容，在拙著《般若中观》《大日经真义》等书中都已经很清楚说明了，读者可以详细去阅读，在此不再赘叙。

又跟随宗喀巴、达赖喇嘛之后的释印顺，在书中明白记载着他受宗喀巴的影响很大，那就是于公元一九三八年，当

10 “若诸世界六道众生，其心不姪，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；**姪心不除，尘不可出**；纵有多智、禅定现前，如不断姪必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女。”《大正藏》册十九，页 131，下 16-19。

11 五现涅槃，是指有五种外道，把享受五欲的六识，以及将初禅、二禅、三禅、四禅的意识心当作是真心，欲以此来入涅槃、住涅槃。详见《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷十。

12 “在此我们将意识分为三层次：粗、细、与最细意识。如我们较早所讨论过的，心智越粗糙的层次，对身体的依赖越多。越细微的依赖越少，而**最细的层次则是独立于身体之外的**。”参 55，页 273。（参考书籍 55：杰瑞米·海华，法兰西斯可·瓦瑞拉编，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台北市），1996/6 初版。）

时年仅三十三岁的他，在四川缙云山的汉藏教理院遇到释法尊翻译宗喀巴的著作而承袭了宗喀巴的想法，如下：

我虽然曾在佛学院求学，但我的进修，主要是自修。虚大师给我思想上的启发，也是从文字中来的。自从在汉藏教理院，遇到了法尊法师，才觉得有同学之乐。法尊法师是我的老学长，读他从藏文译出的：‘菩提道次第广论’，‘辨了义不了义论’，‘密宗道次第广论’，‘现观庄严论略释’，月称的‘入中论’等，可说得益不少！¹³

释印顺在书中已经很清楚表示：他所谓的佛法知见是从释法尊翻译宗喀巴的《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》等书而有、而知、而建立的，所以释印顺所说的佛法完全是以宗喀巴的错误见解为依归及依据，而他的著作《成佛之道》，就是抄自于宗喀巴的《菩提道次第广论》，只舍弃了后半部专讲双身法的止观。所以释印顺终其一生所说的“佛法”都脱离不了宗喀巴六识论的范畴，亦即都脱离不了常见、断见的外道法，更不用说释印顺的徒众们如释昭慧、释性广、慈济的证严比丘尼等人，以及相信与跟随释印顺说法的大道场，如佛光山、法鼓山、慈济等，其所说的佛法当然都不是佛法，而是常见与断见的外道法（编案：另一山头的中台山所说的“佛法”也是常见见，但不崇奉密宗的应成派中观邪见）。如是之人，厕身在佛门中，身穿佛衣而说断常二见的外道法来误导众生，本质已经不是

¹³ 参 13，页 11。（参考书籍 13：释印顺，《华雨集》第五册（精装本），正闻出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。）

出家人，而是在家人，徒具出家表相而已，其所说的法当然不是佛法，而是外道法。彼等欲师子吼，那只是如同狐狸在作野干鸣一样而没有差别，正如 佛在《佛藏经》卷下〈了戒品 第九〉的开示如下：

舍利弗！著外道法比丘，不应自称是佛弟子，何以故？
沙门释子不说尼犍子语，于大众中但说佛语。舍利弗！
若人著不净语，欲作师子吼，但作野干鸣，是人不能解
佛法第一义。¹⁴

佛已经很清楚开示：凡是佛弟子们应该说“佛语”，而不是说尼犍子等外道语，唯有外道才会说尼犍子语。同样的道理，如果有比丘、比丘尼身穿法服而说外道语，那已经不是出家的佛弟子，而是尼犍子一类的假冒佛教僧众的外道；他们口中所说的“佛法”都不是佛法，而是相似佛法的外道法。虽然现的是出家相，已没有出家人的本质，徒具出家表相而已。彼等如欲效法师子的吼叫，其声也是犹如狐狸鸣叫一样，名为野干鸣，不名为师子吼。如是之人，当然不懂得甚深微妙第一义谛的大乘法，当他们面对真正的大乘法而无法回避时，必然会想尽办法用种种的手段来否定、曲解、割裂大乘法，因而有种种匪夷所思、荒诞不经、错误连篇的说法及行为出现，譬如释印顺、证严比丘尼都是没有证悟般若的异生凡夫，却分别以“佛陀”及“宇宙大觉者”自居。其中释印顺同意一家出版公司为他出版了一本传记，名为《看见佛陀在人间

14 《大正藏》册十五，页 800，下 28-页 801，上 3。

——印顺导师传》而以“佛”自居。证严比丘尼则让人以她自己的形像塑造出一尊“宇宙大觉者”的雕像，也是以“佛”自居。然而这尊“宇宙大觉者”的雕像，都没有如《佛说大乘造像功德经》卷上所开示的要有佛的螺髻、玉毫¹⁵之二种大人相及其他的身相。不仅如此，她还让无知的慈济徒众们以及其他的人们，认为她就是“宇宙大觉者”，而令求取选票的政治人物及广大信徒，在公开场合或私下场合礼拜及灌沐等。后来因为内湖慈济园区土地变更的问题，闹得不可开交，释昭慧出面为慈济辩解而延烧到证严比丘尼时，证严比丘尼才不得不透过发言人在官方网站公开否认她是“宇宙大觉者”。¹⁶然而不论是释印顺以“佛”自居，或者是证严比丘尼以“宇宙大觉者”自处，他或她连最基本的声闻初果断我见的证量也没有、连菩萨初果所应证的明心智慧也没有，更不用说有佛陀不可思议的果德了。像这样子胆大妄为而以“佛”自居的人，像这样连三乘菩提最基本所应断的烦恼、所应证

15 “所造之像而对于佛，犹如堆阜比须弥山，不可为喻，但有螺髻及以玉毫少似于佛，而令四众知是佛像。”《大正藏》册十六，页 793，上 15-17。

16 参考资料：维基百科“内湖保护区反慈济开发事件”

<https://zh.wikipedia.org/zh-tw/内湖保护区反慈济开发事件>（撷取日期：2024/09/20）

【慈济基金会发言人何日生……仅透过基金会发声明指出，“佛陀时代并无具体的佛陀相貌留存下来。在历史上，佛的形象本来就是亿万千种。其形貌与特征，随着时代与地域的不同而有差异。但都在表达佛陀慈悲与智慧的精神。”】〈慈济卖宇宙大觉者 网友批敛财〉，《中时新闻网》2015/03/04

<https://www.chinatimes.com/realtimenews/20150304004282-260405?chdtv>

的明心见性都没有的人，就是 平实导师在《法华经讲义》第六辑所开示的未断我见的异生凡夫，评文如下：

假使有人宣称他成为阿罗汉了，结果他竟然还在否定第八识，你就知道他根本不是阿罗汉，只是一个博地凡夫。因为当他否定第八识的时候，意思就表示他无法真的断我见。当他把第八识否定了，然后依据圣教量说入无余涅槃时要灭掉十八界全部，他会想：“无余涅槃是断灭空。”这样子，叫他把识阴否定就不可能了，因为他必然“因内有恐怖”；“因内有恐怖”的人一定害怕入涅槃时要灭尽十八界全部，怕成为断灭空，就不敢想要灭尽十八界，一定会想要留着细意识不灭，就成为“因外有恐怖”的凡夫，永远都无法证得声闻果。所以如果有谁自称证阿罗汉，或自称证三果、初果，结果他却是在否定第八识，你就知道他一定是个凡夫。¹⁷

既然释印顺及证严比丘尼否定了一切有情真心第八识、如来藏、阿赖耶识的存在，以及彼等反认意识心为常住不灭法，不论他是以“佛”自居，或者她是以“宇宙大觉者”自处，在在证明他或她连最基本的声闻初果的功德及福德都没有，更遑论能证佛地的果德了，这样的人当然就是 平实导师在书中或者在公开场合中所开示的未断我见的异生凡夫，而且也是 佛所说的外道，更是造作大妄语业的人。像这样未得谓得

¹⁷ 参 66，页 200-201。（参考书籍 66：平实导师，《法华经讲义》第六辑，正智出版社有限公司（台北市），2016/3/31 初版首刷。）

而大妄语的异生凡夫，佛在经中开示，那都是增上慢人，也是断了一切善根而消灭佛种的一阐提人，就算他或她已受声闻比丘戒、比丘尼戒，乃至受了菩萨戒，但实质上却不仅早已失去了声闻戒体及菩萨戒体，本质已经不是出家人了，仅具出家表相而已，而且他或她都造下正信的佛弟子们都不敢妄造的大妄语业，未来的果报真的很难以善了；如果不赶快公开忏悔灭罪，未来只能自求多福了（编案：释印顺已于公元二〇〇五年六月逝世，已经来不及忏悔了）。

再者，宗喀巴所说的佛法虽然同样表面上冠有佛法中所说的名相，但骨子里其实就是男女双身邪淫的外道法，乃是传承于古印度的性力派¹⁸的说法，根本不是佛法，在他的《密宗道次第广论》卷十四已经很清楚说明喇嘛教所谓的佛法，其实就是男女双身邪淫的外道法，如下：

为讲经等所传“后密灌顶”，谓由师长与自十二至二十岁九明等至，俱种金刚注弟子口，依彼灌顶。¹⁹

18 【性力派（Sakata）是从湿婆派分化出来的一个独立教派，崇拜性力女神，如湿婆的配偶难近母、毗湿奴的配偶吉祥天女、黑天的情人拉达等应为……性力派有二个分支，左道派及右道派。左道派采用秘密的修行仪式，修持瑜伽，男女交合，饮酒吃肉，以动物为牺牲进行祭祀，相信魔法和咒术。但他们不相信业报轮回，反对种姓分离和歧视妇女……右道派是从左道派分化出来的。此派采用公开的祭祀仪式，遵守吠陀经典的仪轨，过清净的修行生活。】参 58，页 94-95。（参考书籍 58：江亦丽著，《恒河之魂：印度教漫谈》，东大图书股份有限公司（台北市），2007/1 初版 1 刷。）

19 参 54，页 399。（参考书籍 54：宗喀巴，法尊法师译，《密宗道次第广

宗喀巴所说的“后密灌顶”（最后的秘密灌顶），就是上师亲自与十二岁到二十岁不同年龄的九位明妃的女人，一一与之二根交合而于性高潮中所产生快乐的觉受时，是为喇嘛教所谓的等至（编案：与正统佛教清净的禅定等至完全不同）。然后观察此能观察快乐觉受的意识心无形无相即是空，而说已证得空性，乃至说已成就喇嘛教所谓的乐空双运、乐空不二的“报（抱）身佛”境界。在密灌中，上师一一射精于九位明妃下体内，再一一将明妃下体内的男精、女血加以收集起来而称之为“俱种金刚”，也就是俱有上师与女人双方淫液的种子，亦名为“金刚菩提心”，以此灌注弟子口中，让弟子产生快乐的淫欲觉受，而说之为“密灌顶”，达赖喇嘛所弘传的无上瑜伽就是这个外道追求淫乐之法。由宗喀巴说法可知：喇嘛教中应成派中观见的至尊宗喀巴所说的“无上瑜伽”，其实就是在讲男女的房中术，也就是在讲男女行淫的方法与技巧，虽然都冠上了佛法的名相，其实与佛法完全无关。

既然宗喀巴将男女双身邪淫法当作是成佛之法，其所说的佛法当然不是佛法，而是世间的外道法，宗喀巴及其徒众却以此邪见伪装佛法来迷惑广大无知的众生，并使之输财及共修男女双身邪淫法，甚至还诱惑佛教中无知的出家人追随他的邪见而陷入死后必堕地狱的“不可悔罪”之中，可谓居心不良、心地非常恶毒。释印顺虽然继承宗喀巴断常二见的想法，但在他的《印度之佛教》一书中，却已经很明白指出宗喀巴所说的佛法、所谓的“无上瑜伽”，其实就是男女双身

论》，新文丰出版股份有限公司（台北市），2010/12 初版 5 刷。）

邪淫法如下：

“无上瑜伽”者，以欲乐为妙道，既以金刚、莲华美生殖器，又以女子为明妃，女阴为婆伽曼陀罗，以性交为入定，以男精、女血为赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之乐触为大乐。外眩佛教之名，内实与御女术同。凡学密者必先经灌顶，其中有“密灌顶”、“慧灌顶”，即授受此法者也。其法，为弟子者，先得一清净之明妃，引至坛场，弟子以布遮目，以裸体明妃供养于师长。师偕明妃至幕后，实行和合之大定，弟子在外静听之。毕，上师偕明妃至幕前，以男精、女血（甘露）即所谓“菩提心”者，置弟子舌端。据谓弟子此时，触舌舌乐，及喉喉乐，能引生大乐云。以尝师长授予之秘密甘露，名“密灌顶”。尝甘露味已，去弟子之遮目布。为师者以明妃赐予弟子，指明妃之“婆伽”而训弟子曰：此汝成佛之道场，成佛应于此中求之。并剴切海以一切，令其与明妃（智慧）入定（编案：密教意指进入全身快乐的境界而安住），引生大乐，此即“慧灌顶”。‘欢喜金刚’云：“智慧满十六，以手相抱持，铃、杵正和合，阿闍黎灌顶”，即此也。经此灌顶已，弟子乃得修“无上瑜伽”，其明妃可多至九人云。西藏宗喀巴似有感于此道难行，故于“无上瑜伽”之双身法，自灌顶以至修行，多以智印，即以观想行之，然余风犹未尽也。²⁰

²⁰ 参 41，页 323-324。（参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。）

释印顺已明白指出：喇嘛教所谓的“无上瑜伽”，其实就是男女双修的外道欢喜法，都是在讲男女的房中术、御女术——在男女行淫当中，如何引生性高潮的快乐觉受而得以持久的方法与技巧（编案：这些技巧包括了灌顶、观想三脉、观想红白明点、练身强体壮的拙火瑜伽、练闭气持久的宝瓶气、训练盘腿跳跃、练习控制及延缓出入息的九节佛风、修练行淫得以持久的提肛等法门在内，都是修男女双身邪淫法的生起次第），以此来成就喇嘛教所谓的乐空双运、乐空不二的外道“报身佛”境界（编案：此为喇嘛教修男女双身邪淫法的圆满次第，最后得以成就男女交抱在一起的抱身佛境界）。然而这样的“报身佛”境界，仍然不离欲界凡夫低劣下贱而且是粗重的五欲境界，名为世俗男女二根交合抱在一起的“抱身佛”境界，尚未稍离欲界境界，并不是如佛经中所开示具有四种涅槃（有余涅槃、无余涅槃、本来自性清净涅槃、无住处涅槃）、四种智慧圆满（大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智）而且是在没有男女境界的色究竟天为诸地菩萨开示演说的 卢舍那佛之报身佛境界。

又诸佛的报身佛境界，是早在两大阿僧祇劫之前就已经先舍弃了男女粗重淫欲而成就阿罗汉果，而后再历经两大阿僧祇劫的修行，断尽二种生死、福慧具足圆满而成究竟佛；并不是如喇嘛教单单靠男女行淫的方法及技巧来成就他们所谓的“抱身佛”境界，所以 平实导师在讲经说法时曾多次大略开示如下：“印顺所说的‘法’，其实就是以宗喀巴的《菩提道次第广论》为宗旨，只是不讲止观而已，因为他很清楚知道宗喀巴所讲的止观，其实就是在讲男女双身邪淫法。”

不仅如此，平实导师在《法华经讲义》第五辑也开示如下：

释印顺主张唯一佛乘，其实他的唯一佛乘应该改名为唯一罗汉乘，因为他是以罗汉法来取代佛菩提，是以声闻道来取代成佛之道。而他的那一本《成佛之道》，只是从宗喀巴那本《菩提道次第广论》抄袭过来的，所以书中也没有他自己的创见。释印顺抄袭时又抄不完全，人家宗喀巴《菩提道次第广论》至少还有讲到止观，释印顺的《成佛之道》里却没有止观；没有止观之道，就没有实修之法，如何能够说是可以教人成佛的“成佛之道”？他的《成佛之道》为什么没有讲止观？因为他不敢抄过来讲解，是由于《菩提道次第广论》后半部的止观，都是以隐语来解说双身法；最后还说，即使没有修学传统佛教的三乘菩提，也是可以直接修学密宗双身法的止观。意思是说，你们学了显教以后才能学密教，如果没有时间或因缘修学显教的三乘菩提，也可以直接修学密教。密教之法就是双身法，所以释印顺不敢把宗喀巴在《广论》中说的止观抄出来写在他的《成佛之道》里。²¹

也就是说，宗喀巴在《菩提道次第广论》后半段的止观，其实是隐说男女双身邪淫法，而在《密宗道次第广论》则明说男女双身邪淫法的种种内涵，这在平实导师所著的《狂密与真密》以及拙著《般若中观》《大日经真义》等书中都已经很清楚说明了，在此不再赘叙。

²¹ 参 65，页 154-155。（参考书籍 65：平实导师，《法华经讲义》第五辑，正智出版社有限公司（台北市），2016/1/31 初版首刷。）

又释印顺在他的《华雨集》第五册一书中，早已经表明喇嘛教的男女双身邪淫法根本不是 释迦牟尼佛所传的佛法，如下：

“修双身法才能成佛”，释迦佛无此说；“淫欲为道”，是大邪见。²²

不仅如此，释印顺在他的《以佛法研究佛法》一书中，直斥喇嘛教的“无上瑜伽”之男女双身邪淫法是为“左道密宗”如下：

欲界欲乐中，淫乐最重，或者乃以此为方便，且视为无上之方便。惟是淫欲为道，密宗之旧传我国而流入日本者，犹未尝显说，故每斥无上瑜伽之双身法为左道密教。²³

由此可知：释印顺早已经知道喇嘛教根本不是佛教，其所说的法，根本不是 释迦牟尼佛所开示的法，而是外道所传的男女双身邪淫法，所以释印顺才会在书中明白指出喇嘛教所谓的佛法、所谓的“无上瑜伽”，其实就是男女二根交合引生全身大乐而得以持久不散之男女双身邪淫法，这也是释印顺徒众释昭慧、释性广等人、喇嘛教中的自续派中观及应成派中观之所有行者，以及修学喇嘛教的佛门四众所无法否认的事实，所以释印顺只是不接受宗喀巴的男女双身邪淫法而已，

22 参 13，页 139。（参考书籍 13：释印顺，《华雨集》第五册（精装本），正闻出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。）

23 参 27，页 148。（参考书籍 27：释印顺，《以佛法研究佛法》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/1 修订版 1 刷。）

但却继承宗喀巴的常见、断见等外道法。然而这样的事实，都已经被平实导师所著的《狂密与真密》一一指陈出来，彼达赖喇嘛等人都无法在法义上提出任何的辩驳，也无法做任何的回应。因为只要一回应，就会让更多的人知道彼等的秘密及底细，一旦平实导师进一步回文辨正时，对自己更为不利，只好继续装疯卖傻来个相应不理、不回应，犹如船过水无痕，好像没有发生这件事一样。

然而让人奇怪的是，释印顺明明已经知道宗喀巴所说的法根本不是释迦牟尼佛所传的法，而是男女双身邪淫的外道法，是为左道密宗的大邪见，可是他却接受了宗喀巴落入常见、断见的假中观，显然释印顺若不是颇有居心，就是无明很严重。“颇有居心”是说释印顺是用明贬喇嘛教、暗弘喇嘛教的手法，用隐讳、暗示的方法来弘传喇嘛教的识阴境界邪法，以此来否定、曲解、割裂大乘法，使得众生不知道释印顺及喇嘛教格鲁派的底细，如此便得以广传应成派中观的常见与断见，喇嘛教也得以继续弘传男女双身邪淫外道法，释印顺却因而博得**导师**²⁴、**玄奘以来第一人**²⁵之世间美誉等等。

²⁴ “云何复名为大导师？夫大导师者，导以正路，示涅槃径，使得无为，常得安乐。”《大方便佛报恩经》卷二〈对治品 第三〉，《大正藏》册三，页 132，上 15-16。由经中的开示可知：能够视众生的根性等而将导众生走上二乘菩提，乃至用种种善巧方便、譬喻等，将导众生走上唯一佛菩提的人，才有资格称为导师。释印顺将导众生走上常见、断见、男女双身邪淫外道见中，让众生未来下堕三恶道受苦，根本没有资格被称为导师，应该被称为“倒师”才对。

²⁵ 释印顺被蓝吉富推崇为玄奘以来第一人，然而释印顺所说的法已经被

“无明很严重”是说释印顺明明知道宗喀巴所说的法是外道法，却接受了宗喀巴的大邪见而广为弘传，所以释印顺虽然终其一生很努力在说“佛法”，所说却仍然不是佛法，而是大有问题的外道法。像宗喀巴所传这样大有问题的外道法，身为佛弟子们还会相信而信受这样子的外道法吗？还能接受残害众生法身慧命的大邪见吗？只要稍具有良心及佛法正知见的佛弟子们都不会相信，也不会接受，不是吗？可是释印顺却偏偏信受了，而且终其一生还很努力在广传宗喀巴的外道法，所以笔者才会说释印顺的无明真的是很严重，简直是到了不可理喻的地步了。

此外释印顺的徒众们如释昭慧、释性广等人年年为释印顺举办印顺**思想**研讨会，以及学术界一部分的学者们穷其一生在研究释印顺的说法而参与印顺**思想**研讨会，难道都不知道释印顺前后说法自相颠倒矛盾吗？其实彼等早就知道释印顺的说法不仅颠倒矛盾，而且也违背 释迦世尊的开示，只是不愿意公开承认而已。如果彼等公开承认错了，不就表示他们所说的佛法根本不是佛法，接着名闻利养及徒众眷属们也会跟着消失，这对他们而言，那是情何以堪？只好闭口不谈，没有能力也不愿意回应 平实导师对他们的任何评论，犹如台湾四大道场（佛光山、中台山、法鼓山、慈济）一样，被 平实导

证实完全违背 释迦世尊的开示，是为 佛在经中开示的破法者，也是正朴居士所指称的玄奘以来破法第一人。欲知释印顺如何是玄奘以来破法第一人，请参阅《正觉电子报》第 22、23 期正朴居士所撰写的文章，亦可从正智书香园地网站下载《正觉电子报》之 pdf 文件参阅。

师评论了，都同样无法于教理上、于事证上提出种种的辩解，只好像缩头乌龟一样，缩着头、缩着四只脚、缩着尾巴，完全不敢作任何的公开回应，以为这样就可以天下太平了。然而这样的作法，其实是掩耳盗铃、自欺欺人而已。如果彼等都不知道释印顺的种种颠倒矛盾处及荒谬处而到处弘扬释印顺六识论的法，岂不是比释印顺更加无明、更加愚痴吗？如果真的是这样子，都已造下一般学佛人都不敢妄造的毁谤三宝及误导众生的大恶业，笔者不禁长叹一口气而说：“这真的是五浊恶世的末法众生啊！”

也因为如此，为了避免释印顺种种颠倒及荒谬的说法误导许多众生走入常见、断见中，乃至于堕入喇嘛教的男女双身邪淫外道法中，也为了救护释印顺的徒众们及喇嘛教行者，以及国内外一些学者们毁谤真善知识 平实导师而造下谤三宝及误导众生的大恶业，笔者于后面分章节将释印顺前后说法错误、颠倒及荒谬处较大者一一胪列出来而详细加以说明（至于较小的部分已无关紧要而加以忽略），让大众了知释印顺心地非常不善，可谓是居心叵测的人。

释印顺为了遮掩自己是没有实证三乘菩提之任何一种菩提的凡夫身分，以及为了广传喇嘛教格鲁派六识论的常见、断见等外道法，一生写了几十本书籍宣扬相似佛法，还默认自己是“人间佛陀”，结果不仅害了他自己，也害了一大堆的众生未来跟着他一起下堕三恶道受苦。如果笔者于后一一解说而让大众了知信受喇嘛教应成派中观六识论的释印顺种种荒谬说法以后，能不再信受及跟随释印顺的人，表示这些人

是有智慧的人，不仅能够远离释印顺大邪见的荼毒，未来世还能继续保有人身而免于下堕三恶道受苦，未来才有机会听闻真正的闻所未闻法而趣入佛菩提道中，未来也才有可能于正法中实证解脱及般若智慧而进入菩萨僧数中。像这样的人，则是笔者所要加以赞叹的人：“您真的是很有智慧的人啊！”

如果笔者一一解说以后，还有人继续昧着良心在弘扬释印顺六识论的常见、断见的外道法，那可是居心叵测，心地非常不善，未来必然有殃在。然而这样的灾殃已不是一般人所能忍受的，那可是长劫、尤重、纯苦、极不可爱的异熟果报，不能不慎啊！因此，笔者祈愿：凡是阅读本书而作正确抉择的人，都属于前者——有智慧的人，而不是属于后者——愚痴无智的人，因为那是无明非常深重的人啊！（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载四十九)

本识真如与名色相依而矗立

且，此处之与“如”“相依性”，就是南传“尼科耶”《相应部经典》卷十二说：“友！譬如两芦束，相互依持则能直立。友！同此，缘名色而有识，缘识而有名色。”¹这识（本识）和名色是不同法，然相互依持而在世间示现；这就点出来这缘起之“名色支”是依靠这“识”（本识）才得以安住的，这地方是依十因缘来说而非十二因缘故；此“相依性”者就是前面经文说的“如”，即依这“相依性”与“互相依持”可知，在“名色”一七识与色法一之外的“识”就是“如”，所以世尊在北传《阿含经》直接说有“如来所依识”，如来示现的五蕴身就是以“识”（本识）为所依，这就是“如”义，这就是“如来藏”义，以如来藏含藏如来一切功德藏故（人人学佛，有恒持续，未来必可成“如来”的道理就在此）。由此应知，名色七识（含有意根为心识故）以及此识本识，佛法本来就是说八识；这“名色外的识——本识”本来

¹《汉译南传大藏经》册十四，页135，行2-3。

就是“如”（真如）。然而学术界漫山遍野的“大乘非佛说”拥护者，对《阿含正义》（简体概要版为《阿含概论》）却是不闻不问，就像是一群眼睛本来就不好的人，还不肯把遮住眼睛的布条拿下来亲睹光明，却整天一直穷嚷嚷说这世界是黑暗的；能奈之何？

魔波旬在佛世时尚且无耻地多次乞求 世尊早日入灭，这样罔顾欲界子民法身慧命的恶心性者，如何不会在 佛示现灭度后，大力来摧残佛法呢？像法时期最后天竺佛教寺院、道场、精舍无不有魔众投生为魔比丘行男女双修，倒行逆施的结果就是令天竺佛教覆灭于密教之手。今日大乘真实佛教只剩下台湾弹丸之地，又有哪一个佛法道场不有波旬指命魔众至于其中、倾诸全力实行藏密外道法，以求干扰道场、乃至覆灭道场呢？以魔波旬身为欲界天主，有大力能，本能投恶念于欲界一切人间凡夫众生、甚至已见道的三贤位菩萨，如是令佛法道场难以清净。佛法道场如此，道场外的世间凡夫、学术界学者亦然，魔波旬如何不会利用这些学者来鼓吹“大乘非佛说”，令 释迦如来开示的大乘如来藏妙法难以弘传、甚至被这些所谓的学者大力毁坏呢？学术界本就充斥着世智辩聪、精于狡辩、慢心炽盛之人，对波旬来说，当然非常好用（很容易利用，乱扯也行），如是投念令其破法，熏习既久就变成种子，来世准备下堕；然这些学者各各还是不知不觉（从无觉醒），甚至沾沾自喜以为辩述得法，实际都是在当“洋奴”与“魔奴”，无可逃过天魔波旬掌控，下堕恶趣只争早迟而已。

如来藏含藏种子功德应缘出生万法，非凡夫“梵我”

大慈大悲的释迦如来知道法界中总有如是愚痴无智的众生会来毁谤如来藏，本诸无缘大慈、同体大悲，阐释此人人具有的如来藏是“无我、无作、无为、无主宰、无分别、无生无灭、真实、恒常不变”，迥异于意识“梵我、神我”之“有我、有为、有作、有主宰、有分别”的体性、且“无可得、无法证”之想像法；如《入楞伽经》卷三〈集一切佛法品 第三之二〉，如来开示如来藏不是外道所执著的“神我、梵我”：“是故我说有‘如来藏’，不同外道执著‘神我’。”²然世尊知道依文解义者还是无法置信，在第一转法轮时期的《中阿含经》中就已先多次宣演“如来是梵”、“梵是如来”，让正法时期这些只能依文解义者应自知安分缄默。可叹的是，世智聪辩者如张志成等人还是绝不接受世尊在三乘圣典多次开示晓谕，还是乐于引用释印顺之切割大乘为三系、再一一攻讦轻蔑诋毁的大邪见（有时还隐匿释印顺的名字，是否怕遭人指出他是依止释印顺的恶见），这些人对法界根本因如来藏实相法的恐惧是远远胜于“毁谤三宝会有不可爱异熟果”对他们的教诲；时已至此，再无可挽回。

**恐惧真实永恒者扭曲大乘空性为无常故空，
不解胜义空**

世智聪辩的张志成除了扭曲了法界实相外，他也决定利

²《大正藏》册十六，页529，下15-16。

用人们好奇喜欢窥探的心理，于是他尽情编造、扭曲（加油添醋）正觉教团中的事相纠纷，意图透过事相之发挥来污蔑法主 平实菩萨，以使大众不相信 平实菩萨所说的正真法义；他在人格上的黑暗面也令他一开始在网络上采取匿名及编造假事实而作攻讦。他对“真实永恒的法界根本因”是无来由地厌恶，全都“跃然于纸上”（电脑上、网站上），为了促使家人远离正觉来追随他走入邪见而不可得，便毫无遮掩他的爱恨情仇，标志出这断灭见才是他的真爱，视正觉与 平实导师如寇仇，无智的他永不觉得自己已然是“佛门外道”之“断灭见论者”。

当年释印顺恐惧这“永恒、真实”之法时，他本应也恐惧二乘法缘起法、声闻四圣谛——如来说这二乘法都不离于“如”，即不离大乘真实常恒不变的真如；但他选择了另外一条路——曲解大乘经，而且扩张解释二乘的“无常空、空幻不实”是同于《般若经》的大乘“空义”与“无自性义”，以消除他内心深层的恐惧。今天张志成也依样画葫芦地主张：般若中观的大乘“空性” = “无自性” = “二乘苦空无常”（张志成的程度只能查阅佛学辞典，无法解释唯识“三自性”与“三无性”的真实义）。这就表示释印顺、张志成两人共同的主张是：“大乘般若中观” = “空性” = “无自性——无真实自性” = “二乘法世俗谛” = “诸法非实、无常、空、苦” = “证果以后成为断灭空”；他们论证后的结果，就变成了：“胜义谛” = “世俗谛”，两者不再有区别了；同时，在他们的恶意下，佛法的“胜义谛”变成了唯有语言

上的存在而成为性空唯名，只是依附于二乘法“世俗谛”之“世间法苦、空、无常、无我”之义理而存在，是依此而名言施设了“大乘空”与“诸法无自性”，非有真实胜义；这真实而常住的大乘法反而变成了“安立之法”——“安立谛”？他们误会后的断灭空的假二乘法，反而摇身一变成为“法界实相”——“非安立谛”？如是颠倒荒谬！

二乘声闻部派佛教六识论的遗绪，远离大乘真义

环顾历史，从二乘部派声闻不解大乘法的人开始，亦即始从创建六识论的应成派中观的佛护论师开始，一直到月称、寂天、宗喀巴，到释印顺，再到今日的张志成，他们对“真实、永恒”始终（如一）有着挥之不去的恐惧，他们追求的是“无常空、空幻与无自性”的体性——假“空性”，这才是他们心中的“法界实相”——“永远虚妄、生灭、变异、无常”的“真实”相貌；如是声闻部派执取六识论之遗绪者，始终无法摆脱内心的恶见（永远无法摆脱波旬所投的恶念，一直到下堕为止），从“大乘法等于二乘法”走到“大乘法等于二乘法的名言化（性空唯名）”，他们心中从来不存在着大乘胜义谛。张志成这位断灭见凡夫，又乐于割裂大乘法，他心中认定大乘经是伪经，他只将大乘法当作是“名言、学说、思想、体系”，他阐释说明大乘法的唯一目的和释印顺相同：为破坏大乘法；只要谁出面维护如来藏妙法，就是他的死敌。

最可怜的是现在还继续跟随着张志成的人，他们也不清楚到底有无真实大乘法可证；可能有人还会出来为张志成辩

护：“他有说要教导大家证‘无生法忍’，连课程都开了啊！”然这些人哪知张志成葫芦里卖的是什么药呢？这一场“张志成无生法忍”的闹剧，是全然在笼罩他们：这“张志成无生法忍班”就是“张志成‘不证实实际’的虚假‘无生法忍’班”。现在这些跟随者更会一团雾水，因为他们不知张志成崇拜的是释印顺，这张志成说的“无生法忍”都须回到他所崇拜的释印顺对大乘法的定义，然释印顺所臆想的“无生法忍”全部都只是建构在思惟想像上，与佛法之实际一点关系也没有；且此狡狴的释印顺已经先说了“知而不是证入”的意思，即是只要知道或理解他定义的“无生法忍”就好，绝对不可证入——真是骗死人不偿命的“释印顺无生法忍”。

释印顺恶解无生法忍

释印顺在《空之探究》说：【惟有另一类人（绝少数），正知见“有灭涅槃”而不证得阿罗汉的；不入灭尽定而有甚深涅槃知见的，正是初期大乘，观一切法空而不证实实际的菩萨模样。】³他将“不证得阿罗汉=不入灭尽定=观一切法空而不证实实际”，如是混淆了菩萨法；而他要说的另外一层意思是“菩萨不证如来藏”，因为初期大乘他认为还没有“如来藏思想”（他不承认佛说如来藏，即使“阿含部”的《央掘魔罗经》有说如来藏）。释印顺又说：【大乘法中，菩萨观空而不证实实际……不深入禅定，因为入深定是要堕二

³ 释印顺，《空之探究》，正闻出版社，1985年初版，页152，行13-14。

乘、证实实际的。】⁴ 等于他再重说“入深定=堕二乘=证实实际”；以此说“菩萨不证”之后，他的结论是：【悲愿力所持，自知“此是学时，非是证时”。所以不尽烦恼，不作究竟想，不取涅槃，成为观空而不证空的菩萨。最深彻的，名为无生法忍（anupattika-dharma-kṣānti）。阿毘达磨中，忍是无间道；称为忍，表示是知而不是证入的意思。】⁵ 这就是释印顺以为的“大乘菩萨”：“不亲证如来藏、不证入二乘涅槃，不尽烦恼”，即“观世间无常空而不证涅槃”的凡夫，这就是张志成信受的释印顺外道所说的凡夫的“无生法忍”！真是不知所以！于菩萨行全然不知不解。

释印顺在书中是以 弥勒大士为例来说明，此可见前面之注脚；然释印顺对菩萨证境全然不解。当知 弥勒大士在 释

4 释印顺，《空之探究》：【大乘法中，菩萨观空而不证实实际，当然是由于智慧深，悲愿切（还有佛力加持），而最原始的见解，还有“不深摄心系于缘中”；不深入禅定，因为入深定是要堕二乘、证实实际的。】页 152，行 14-页 153，行 1。

5 释印顺，《空之探究》：【所以《观弥勒菩萨上生兜率陀天经》说：弥勒（Maitreya）“虽复出家，不修禅定，不断烦恼”。被称为菩萨的持经譬喻师法救（Dharmatrāta）也说：“菩萨虽伏我见，不怖边际灭，不起深坑想，而欲广修般罗若故，于灭尽定心不乐入，勿令般若若有断有碍”。正见甚深法的菩萨，从这样的情况下出现。悲愿力所持，自知“此是学时，非是证时”。所以不尽烦恼，不作究竟想，不取涅槃，成为观空而不证空的菩萨。最深彻的，名为无生法忍（anupattika-dharma-kṣānti）。阿毘达磨中，忍是无间道；称为忍，表示是知而不是证入的意思。】页 153，行 1-7。

迦世尊座下，已是妙觉菩萨，是将入兜率内院为一生补处大菩萨，是已尽诸学的大菩萨，如何不知菩萨道修学的正理？是诸学人如何于弥勒大士“虽复出家，不修禅定，不断烦恼”有疑呢？以弥勒大士禅定圆满具足，如何“更修禅定”？弥勒大士早于无数劫前已圆满四禅八定、灭尽定，如何以为弥勒大士还要修学禅定呢？且，弥勒大士具足的大乘三昧大定、无数三昧，更是二乘人闻所未闻；是故如何以下乘、下地之凡夫智来观察大乘无学妙觉菩萨而尽从表面来说“不修禅定”呢？又，当知弥勒大士所余（故意保留）最后一分烦恼障之习气种子随眠未断，就是依此来取后世之蕴有，以成一生补处菩萨、最后身菩萨，方能究竟无上正等正觉。所以，弥勒大士之“大乘无学无生法忍”证境是“不断烦恼”——“不断除最后一分烦恼障”；若大士“断尽最后一分烦恼障”，必入无余涅槃，则来世之五蕴从何而生？如何成就贤劫第五尊佛、人天师？

菩萨心不乐入灭尽定，以不废一切弘法利生事

菩萨之“于灭尽定心不乐入”，不是说菩萨不入灭尽定，是因为菩萨入灭尽定，则废一切事，无所利益故；然菩萨到了六地、七地时，因为一定要满足该地之修学，一定会修学入灭尽定（倘若菩萨要事先修入灭尽定，则于三地满心时，四禅八定具足，随时可转入灭尽定，这灭尽定在三地心时就可为之了，不必等到六地方入）。然非到一定要证入灭尽定才能圆满该阶位修学时，菩萨就不入灭尽定；这是因为入灭尽定，则废一切进修道业之行、护法利生之事业，无可作为，这如何是菩萨所乐为？

菩萨知道有二乘无余依涅槃，不去入证此法

菩萨之“知而不证”，亦是说菩萨知道有二乘无余涅槃，但不去证入，以菩萨不尽一切蕴处界法，以世世有五蕴后有，可向佛地迈进；菩萨之“不证”非不证实相、非不证根本心如来藏、非不证无生法忍，是故意不证二乘无余涅槃，因为诸地菩萨于入地之时都已经亲证阿罗汉果了。

菩萨于成佛前，不断尽烦恼障，留一分微细感 滋润后有

菩萨之“不尽烦恼”，不是说菩萨不断烦恼，菩萨有能力断尽诸烦恼障，然为了成就佛菩提道，入地后每一世都会保留最后一分烦恼障以滋润未来后有；不像二乘声闻“尽诸烦恼”，灰身灭智，无有后有，无可利益有情、无可圆满佛地。

菩萨不取二乘无余依涅槃，以涅槃实际已然亲证故

菩萨之“不取涅槃”，不是说菩萨不证大乘本来自性清净涅槃，是不取二乘无余涅槃，以涅槃本是“不取、不来去”（涅者，无；槃者，取、来去义），故菩萨永不灰身灭智、取无余涅槃；以菩萨既从诸佛菩萨、大善知识闻熏、知解这涅槃是所亲证真如心所显之法，如何在亲证真如后，还更学二乘人执取“有取、有趣、有入”这二乘涅槃呢？

菩萨不以入二乘无余依涅槃界作究竟想

菩萨之“不作究竟想”，是菩萨不以二乘无余依涅槃为究竟，而是以穷究涅槃际、尽涅槃际为究竟。何谓涅槃际？

即第一义实际，第一义即如来藏阿赖耶识，是以穷究、亲证如来藏含藏一切种子功能差别为究竟，这就是成就四智圆明、一切种智之佛地为究竟，“不于下劣乘作究竟想”。

菩萨不证二乘实际小果，不灰身泯智

菩萨之“不证实实际”，是说“不证二乘无余涅槃”，以证入二乘无余依涅槃，即灰身泯智，再无后有可趣向圆满大菩提果；如《大般若波罗蜜多经》卷三百二十三〈初分真如品 第四十七之六〉：“有方便善巧力，不证实实际，而趣无上正等菩提。”⁶——菩萨有方便善巧，不入二乘涅槃、不证取二乘无余涅槃实际，留有一分烦恼障未断（留惑润生），或断尽后再刻意重起一分（起惑润生），以此滋润未来后有，继续修学迈向无上正等正觉，此即“不证实实际”而要“证无上佛果”。此亦即世尊在《大般若波罗蜜多经》卷四十八〈初分摩诃萨品 第十三之二〉所开示“诸菩萨摩诃萨虽入诸静虑及无量、无色定，住远离见、寂静见、空无相无愿见而不证实实际、不入声闻及独觉地”⁷，以二乘小果、二乘之所谓“实际”者，皆非菩萨所当证。

世友菩萨—贤劫当来第六尊佛（师子佛）— 不证阿罗汉果

世友菩萨是贤劫当来第六尊佛师子佛，在迦腻色迦王召请诸圣哲造论来解释三藏时，世友菩萨现身于会场，当时与

⁶《大正藏》册六，页 648，中 18-19。

⁷《大正藏》册五，页 271，下 15-18。

会的二乘阿罗汉并不知他的真实身分，然对他尚未证得二乘无学阿罗汉果、却表示要参与造论，阿罗汉们都大表不满，世友菩萨即说：“我视无学阿罗汉果犹如涕唾，唯有志求佛果，不趋于劣乘小径；若定要我现证二乘圣果，方得入此造论之列，则我将此手中缕丸掷向天际，在它还没有坠落于地时，我必当证得无学圣果。”诸阿罗汉听完后，更是大声诃斥：“你真是增上慢人！此无学圣果可是一切诸佛如来之所赞叹，既然你说可证，就请你速证此果，以决众疑！”世友菩萨当即向上掷出缕丸，结果空中马上有护法诸天将此缕丸接走、不令之坠地，即说：“菩萨即将证得佛果，次补于慈氏弥勒尊佛，为贤劫第六尊佛，得为三界至尊、四生攸赖，如何于此地此时却欲证此声闻无学小果呢？”⁸由此可知，这“二乘实际、二乘无余涅槃”非菩萨行处、非菩萨证处，是故说“不证实际”，而非是说菩萨不证“法界实相理、实相心、法界实际”。

菩萨观一切法空之真实义

又，菩萨“观一切法空”之“观”即是“现观”，“现观”即“亲证”，即是证得“法界实际”。这大乘法之“一

⁸《大唐西域记》卷三：“世友曰：‘我顾无学，其犹涕唾，志求佛果，不趋小径；掷此缕丸，未坠于地，必当证得无学圣果。’时，诸罗汉重诃之曰：‘增上慢人，斯之谓也！无学果者，诸佛所赞，宜可速证，以决众疑！’于是世友即掷缕丸，空中诸天接缕丸而请曰：‘方证佛果，次补慈氏，三界特尊，四生攸赖，如何于此欲证小果？’”《大正藏》册五十一，页886，下26-页887，上4。

切法空”不是释印顺巧作方便混淆——将二乘之“无常空”说为“一切法空”，真正的大乘“一切法空”是说大乘菩萨依所证的实相心如来藏第八识来作现观，现观现象法界中的一切诸法都是此实相空性心所生，故一切法摄归此空性如来藏心，即说“一切法空”；以此大乘空性心，如来藏心体本是无为、空性之心体，无能取、无所取，自性清净、本无一法，自性真实性与如如性，此即真如，故说“一切法空”——“一切诸法都是此空性心所生所显”。又，以如来藏空性心本自无生无灭，一切法摄归此空性心，故亦说一切法无生亦无灭、一切法不生不灭、一切法本无生灭、一切法真如；以此缘故，《成唯识论》自始至终都在说明“一切法唯识”的正理。所以，这大乘之法空、大乘所说一切法空，从来不是凡夫尽作文字思量分别可得企及，如何有世间无知者释印顺、张志成总来乱解大乘法理而自以为解得真谛呢？

张志成的“无生法忍”供奉着释印顺说的空壳子

如今张志成于上述正理全然不知，他所领受的就是释印顺倾倒给他的错谬见解、相似佛法等思想，与佛法中的“现法乐证”全然无关；他要契入的“无生法忍”还是“知”而非“证”——只是他意识心中的言词与想像之法，从非“实际”更非“真如”；如是断灭论的佛门外道释印顺所说的“不证实际”之“最深彻的”“无生法忍”，远离大乘法；还自说“甚深空性”是“无生法忍的彻悟”，⁹刻意说这是

⁹ 释印顺，《空之探究》：“依据这几则经文，及上所引法空性的种种

“初期大乘”，表明了他认定从无实相心第八识如来藏心体，只是一个想像中的“空性”以作为幌子；继承释印顺学说理论、也誓死作为“小洋奴”来支持“大乘非佛说”的张志成，同样地赓续释印顺的脚步，直接以释印顺的“初期大乘空性”来作为攻讦圣玄奘菩萨《成唯识论》所开示入见道要亲证的“阿赖耶识”，张志成所高举的“琅琊阁张志成真如法性”一样是孤伶伶的空性（毫无作用），这就是释印顺要的“甚深空性”——言词、想像中的法性，独立于诸法之外；如是两人真是骗死人不偿命。

供奉着释印顺神主牌的张志成继续说着他的“无生法忍”，这一张“满满释印顺符咒的‘圣旨’”本无实质、又犹如一件“国王的‘新衣’”，从来远离大乘菩萨所证的实际——现法如来藏，距离初地入地心菩萨所证的无生法忍一双具人无我与法无我的亲证一更是遥远。在这一场张志成所自编自导自演的荒谬戏码中，还有他精心设计所要“铲除”一切证悟如来藏的禅宗祖师之用心，他于是加码主张大乘见道（他认为同于亲证大乘无生法忍）须要有“四禅”的证量，因为他从闻熏法主平实菩萨所说而了解何谓“四禅”的征象——息脉俱断，于是想尽方法来曲解经文以否定禅宗祖师。在他辛苦地策划了这一切，也作出这一切以后，他个人却是

异名，可知‘下本般若’所说的，是在般若的实践中，明甚深空性。甚深空性，经听闻、思惟、观察，而到达无生法忍的彻悟。”
页 156，行 14-页 157，行 1。

在这一生连欲界定都不可能有任何影子，这样连半点定力都无的人，却以释印顺的“无生法忍”来糊弄跟随者，他和释印顺从来都是坚持这“知而非证、知而不证”的言语路线，两个尽说“空话”、不解“大乘空性”的凡夫恶知识，如此联手接续着欺罔众生，在此末法中只能说非常“相称”；真是天可怜见。

⑥ 当代的六识论者：从释印顺到张志成

琅琊阁张志成从退转后开始对法主 平实菩萨摩诃萨极尽诋毁有如寇讎，随后更在其不断的公开表述中，清楚地转到他一生真正信仰的主轴——“大乘非佛说”，他的言词中充满了对大乘法仇视，尤其对于大乘唯识胜妙法，有着种种恶意恶毒的抨击、嘲笑、冷嘲热讽的言语。因为他很清楚唯识经论所开示的是大乘种智、是大乘法最甚深的唯识妙法，这就是他想要扭曲、抹黑的地方；在他剑指大乘唯识时，表现出来的态度就是：这个法毫不困难，只要听他这位凡夫依文解义解释过后，大家多看几次就会明白，不必任何修行就可来正解唯识义理——他相信只要透过语言文字即可领会真义。

魔波旬可能当初以为没有人会来注解、来造这一部法界大论《成唯识论》的《释》，因为能够作这件事的菩萨就是有显示“解经第一、解分别义第一、论义第一”实质的法主平实菩萨摩诃萨，波旬最初应该是猜想法主 平实菩萨不会花这么多的时间来解释这部法界大论；他也可能想过：如果真的解释清楚后，那这么深妙的法，大家看文字就都懂了，这

样以后一定会来学法吗？所以，波旬一开始的算盘应该是张志成尽量胡扯没有关系，乱说恶说皆可，只要继续保持一贯高傲的态度即可，反正任何人的评论辨正都是各说各话，不会影响张志成对《成唯识论》胡搅蛮横的解释（曲解、扭曲、污蔑、刻意错解等）；只是没想到法主 平实菩萨识破了波旬的意图，决定造这近两百万字的《成唯识论释》，让张志成所说顿时成为废言废话。

六识论者张志成贬抑八识正理，服膺释印顺的教导

再回到张志成的心态与作法来说，张志成不仅如此以随意评论、解释的方式来表达他对甚深最深的大乘法唯识种智的蔑视，他对于所有的大乘法亦无一放过，他惯用的言语嘲弄也以嘻笑怒骂的方式同时展开：架空大乘法的真如，直接污蔑如来藏，藐视第八阿赖耶识正法；他依循着释印顺切割大乘法、訾议大乘法为“大乘三系”的手法，来各作攻讦、无有不毁谤者。这令人非常清楚张志成本就不信大乘法，他只相信释印顺的“学术观点”：“佛法只有六识，这第七识、第八识都是后人创造的学说”、“如来藏是外道神我、梵我”、“大乘法是后人透过思惟产生的思想学说体系”。所以张志成所要毁辱的不仅是法主 平实菩萨，而是整个中国所流传的大乘佛法，他恶心所指的目标是一切宣扬大乘佛法的圣教；而且居心不良的他罔顾法主 平实菩萨在《阿含正义》已清楚举证《阿含经》都是以八识论为根本而说（南传《尼柯耶》亦同）、二乘结集之圣典圣教的清楚教示中有着无可磨灭的大乘法意涵，即使他明明知道上述的事实，他

还是坚持着一贯要摧毁大乘法的意志，全然默契于魔波旬的恶念，无所逃脱于波旬的控制之中。令人夫复何言？

释印顺坚决主张世尊是六识论——何其荒诞！

琅琊阁群有个小跟班南伽他，对张志成的深层用心，他几乎是完全不知（这和释印顺门人们不知释印顺的真正用心，是一样的情形）；他看了释印顺著作有谈到阿赖耶识，就赶紧跳出来指责说：“印顺是六识论者？印顺何时否定阿赖耶识？证据何在？”然后就自以为是的举述释印顺对大乘经论的评议。¹⁰他的意思是：“印顺哪有主张六识论？你们这样说释印顺就是栽赃！”然这小跟班天真的逻辑是六识论者不会来评论第八识、不会阅读第八识的论著；殊不知历史上众多的六识论者还特别会来读大乘八识论、评论如来藏、解说真如，因为他们想要捍卫自己六识论的观点，他们还会加以“辨正”，这是从二乘声闻部派时期就已经如此了（然这不知道释印顺用心的南伽他，张志成却可以抱着“宽大的胸襟”，容忍这小跟班在他后面一直乱扯后腿，张志成的心量突然变得很大？）。

释印顺直接否定第八识与第七识

释印顺这六识论者在研究大乘法的心态也是如此，他是在继续错解后，以此来攻讦八识论；如他在《佛法概论》直

¹⁰ 琅琊阁，〈南伽他师兄：拈评《平实导师 2021 年度会员大会开示》（上篇）〉：“印顺是六识论者？印顺何时否定阿赖耶识？证据何在？下面是印顺法师在《摄大乘论讲记》里面的文字：……。”

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/35290873>

接抨击大乘唯识：“佛教后期，发展为七识说、八识说、九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？”¹¹ 释印顺的意思非常清楚，他以为 佛陀没有说第七识、第八识，只有说六识；他说“那里会有七识、八识”，意思就是“根本不会有七识、八识”。释印顺认定一切讲到“七识、八识”的经典都是“佛教后期”的后人所创造的、不是 佛陀所说，这等于直接甩了说“印顺何时否定阿赖耶识”的南伽他一个大耳光！如果张志成的小跟班南伽他看到这里，还要坚持说“释印顺是八识论者，不是六识论者”，那已不是“眼睛有业障”，是脑筋根本转不动了。如果释印顺在生时知道此事，一遇到南伽他，一定很想直接“打”他，并大声呛说：“老子我就是主张六识论！你这傻小子，不要扯我的后腿！多读点书！老子写的书就是‘证据’！你不好好读书，就不要瞎搅和！老子的脸都给你丢光了！败家子！”

也就是说，释印顺对“意根”是难以信受的，他认为“意根”没有识别、了别的功能作用；但是既然圣教中都说“意根”是“非色根”，如何可能没有心识的功能呢？可见释印顺实际上是不愿接受佛法的，他也无力思惟这“非色根”的意涵，这同时显示出他也没思惟过“法尘”究竟是什么；也可以说，当一个人眠熟无梦时意识断灭，为何会在外

¹¹ 释印顺，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版2刷，页109，行8-9。

界有大声音时可以醒过来，对此释印顺是茫然无知的。即使是古印度《奥义书》也都在揭露“意根”，有时亦以“意”函盖“意根、意识”，这都说明了即使是世间人都注意到了有“意根”的存在与作用；然而这样浅显的道理，对于标榜自身是六识论的释印顺，真的是对牛弹琴，对跟随释印顺之张志成亦然。

《异部宗轮论》显示二乘声闻不断论议大乘法

张志成跟班南伽他还对法主 平实菩萨评论：“再者，您萧导师说释印顺是部派佛教的遗绪，这也很搞笑！如果印顺是部派佛教的遗留，他就根本不信大乘，根本就不会各种解释如来藏、阿赖耶识、般若之类了，您萧导师这栽赃污蔑完全是无根诽谤了！”¹² 他的观点还是和上面所说一样，他天真地以为：既然身为二乘声闻部派遗绪，释印顺怎么会来研读、议论大乘法？这样的说法真的才是“搞笑、毫无逻辑”，这就是张志成这一群人在网络上显示出来的辩论程度。这就如同坚持说“只要这个人是中国人的，就绝对不会说外国话”是一样的无知；这样的观点论辩真的是“神经”到可以。（“神经”是中国人因为基督教整天说“神”、又传来《旧约》《新约》为其《圣经》，于是就用“神经”比喻为荒谬至极，因为中国有四书五经、有佛经，就是没有讲神的神经。）

12 琅琊阁，〈南伽他师兄：拈评《平实导师 2021 年度会员大会开示》（上篇）〉。

《异部宗轮论》记载声闻化地部直说真如无为法

世尊当年就已先预记说“十八人互抢白氈”，来譬喻后世有二乘声闻分裂成十八部派；¹³从《异部宗轮论》所说，可知这十八声闻部派法义不同处，其中有延伸到大乘法的议论，比如二乘声闻部派中，有从一切有部分出来的化地部认为：“无为法有九种：一、择灭，二、非择灭，三、虚空，四、不动，五、善法真如，六、不善法真如，七、无记法真如，八、道支真如，九、缘起真如。”¹⁴此与其他部派有别，不仅提及“真如”，而且如此细腻分别诸法真如，这哪是二乘法所说的诸法“无常、苦、空、无我”呢？当知“真如”通“如来藏、阿赖耶识、般若”，如何这二十一世纪的小跟班南伽他还来妄说大善知识对这“二乘声闻部派佛教”以及“二乘声闻部派佛教遗绪——释印顺”的评论属“栽赃污蔑完全是无根诽谤”呢？“更搞笑的是”张志成明明知道这小跟班脱序乱说话，却毫不顾念这小跟班是他自己人，存心等着看他出大糗、看他闹笑话（真是“贴心”的好伙伴？）！

二乘声闻部派大众部取大乘之心性本净义

又，《异部宗轮论》说，二乘声闻部派中，有大众部等

¹³《佛说给孤长者女得度因缘经》卷下：“如王所梦一张白氈有十八人各各执夺少分而氈不破者，是彼遗法中有诸弟子异见兴执，以佛教法分十八部，虽复如是而佛教法亦不破坏。”《大正藏》册二，页853，下9-12。

¹⁴《大正藏》册四十九，页17，上7-10。

四部主张“心性本净，客随烦恼之所杂染，说为不净”¹⁵，这些部派直接取大乘义来作为他们的主张；以如来藏是自性清净心，但因为客尘烦恼杂染的缘故，说这自性清净心是有染污的、不清净的；所以如何说二乘声闻部派佛教没有研习大乘法呢？纵使这位小跟班南伽他认定释印顺不是六识论者，但释印顺为何一生都不解说及教人实证第八识？释印顺的后继者张志成为何又要否定第八阿赖耶识，说真如不是第八识呢？南伽他能说得清楚这件事吗？

释印顺攻讦否定世尊开示如来藏妙法

前文已举证释印顺否定第七识与第八识，当然他就是“不折不扣之六识论者”，然而他还是同时继续在研读大乘如来藏妙法，所以才能以其研读后之错解为根据，来攻讦大乘如来藏妙法（且一生从未间断）：“承真常论者融化梵我之倾向而扩充之，真常唯心论乃有不可告人之秘密”¹⁶、“此真常净心，易与婆罗门之梵我相杂，而其时又适为婆罗门教复兴，梵我论大成之世，佛陀渐与梵天同化矣”¹⁷、“从如来常住、遍在，引出众生本有如来藏或佛性（buddha-dhātu），起初是真我论，又与真心论合流的。印度的大乘

15 《大正藏》册四十九，页 15，下 27-28。

16 释印顺，《无诤之辩》，正闻出版社，2014 年 1 月修订版 1 刷，页 115，行 6-7。

17 释印顺，《佛教史地考论》，正闻出版社，2000 年 10 月新版 1 刷，页 98，行 13-页 99，行 1。

佛教界，也许觉得这过分与梵我论类似，所以论师们（及经典），都给以方便的会通”¹⁸。由此可见从“二乘声闻部派佛教六识论者”到“现代六识论的释印顺”都有在钻研大乘法，如何南伽他还要“栽赃污蔑完全是无根诽谤”说法主平实菩萨所说“二乘声闻部派佛教的遗绪就是释印顺”呢？南先生的想法应该是想要留名于后世，让大家知道二十一世纪有一位“很搞笑，又不读书且无逻辑”的跳梁小丑“南伽他”吧（其实你可以留下真名，笔者也会协助、令此南伽他的真正名字留在“青史”，以供你的子孙凭吊）？

二乘声闻部派蠡测大乘境界、不证大乘法

其余的更无须多谈，以二乘声闻部派一直在蠡测世尊境界，由此臆测种种想像，却各自僵持不下，于是分成多部；岂不知如来境界乃至二乘无学亦不可知，更非二乘凡夫愚人可知；如是在《异部宗轮论》多有详述，南伽他可以好好阅读。由此可知，二乘声闻部派哪里是都不接触大乘法呢？只是有疑，亦因信力不足，总是难以理解罢了。南伽他自以为二乘声闻部派都不接触大乘法，然如前所说，这只是徒然显示小跟班南伽他自己孤陋寡闻而已。由此可知，张志成等人下面的小跟班们对佛法没有真正的兴趣、平常不读经论，勉强看几个字，就以为是“哥伦布发现了新大陆”，便随意发表言论；这样意图颠倒黑白，都是在造恶业（以如此水平，专

¹⁸ 释印顺，《如来藏之研究》，正闻出版社，2016年8月修订版1刷，页148，行3-5。

扯张志成后腿而已；当然张志成本身也是如此层级，稍好一点而已；至于他的恶念恶意则是一切跟班之所不及）。释印顺是二乘声闻部派的遗绪，正是以错谬的二乘声闻部派坚持六识论者来否定大乘实相之法，他的所有学说若离开应成派假中观的六识论、若离开宗喀巴六识论的《广论》前半部所说，就没有所谓的印顺思想了；释印顺亦如二乘声闻部派创造细意识说，令自己免除于有情一世就断灭的窘境，然毕竟根本无有令他们自己心安的细意识可去到后世，因为不论意识如何细，终究都是如佛所说“彼一切皆意法因缘生故”，都只是生灭法，何能去到后世！

释印顺拜倒在宗喀巴的邪论下，唯说六识

令释印顺拜倒到五体投地的宗喀巴（释印顺连写《成佛之道》也是以宗喀巴的著作为参考蓝本）在《入中论善显密意疏》卷七说：“如《般若十万颂》等无量经典说识数时，只说六识身，不曾多说。”¹⁹（我宗喀巴认为《般若十万颂》等无量经典说心识时，只有说六识，不曾多说）、“既离意识不许异体阿赖耶识，则所言阿赖耶者，是总于内心明了分，特于意识立为阿赖耶。”²⁰（既然离开意识、不允许别有一相异之心体阿赖耶识，则为何要说阿赖耶，就是以内心意识心明白了别的这一分而言，因此特别在意识心中将此一分安立名为阿赖耶）这一位自以为修学密乘即是超越大乘的宗喀巴，还是六识论者，他认为《般若经》只

19 《大藏经补编》册九，页 664，下 21。

20 《大藏经补编》册九，页 665，上 13-14。

有说六识；然实际上《大般若波罗蜜多经》已说有“心非心性”是“自性净”且“无变坏、亦无分别”²¹——“这心不是世间六识心的体性，此心本来自性清静，从无变坏、亦无分别（于六尘）”。这一位“藏地阿师”宗喀巴他哪看得懂《般若经》呢？竟还敢说这样“心非心性、自性净、无变坏、亦无分别”的心是六识、意识心的体性？随举一处经文，就直接“撻倒、踹倒、踢翻”他这个外道了！宗喀巴就算再读百万颂般若、千万颂般若，也还是个附佛外道，所说与佛法从不相干，只能欺骗那些读《菩提道次第广论》，又怕人家说他/她不敢读宗喀巴著作的肮脏、污秽、下流、泯灭人伦、毫无人性的《密宗道次第广论》之愚痴人！所以，从这愚人宗喀巴、释印顺到张志成，一脉相传的六识论者就是会反对阿赖耶识，也会反对三宝，因为他们都无法亲证，对大乘法主自然是绝对厌恶的，所以无法不造毁谤恶业而下堕。（待续）

²¹ 《大般若波罗蜜多经》卷五百三十八〈第四分妙行品 第一之一〉：【“复次，世尊！若菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多，应如是学，谓不执著大菩提心。所以者何？心非心性本性净故。”时，舍利子问善现言：“为有非心心之性不？”善现反问舍利子言：“非心心性若有若无，为可得不？”舍利子言：“不也！善现！”善现便谓舍利子言：“非心心性若有若无既不可得，如何可问为有非心心之性不？”时，舍利子问善现言：“何等名为心非心性？”善现答言：“若无变坏亦无分别，是则名为心非心性。”】《大正藏》册七，页763，下16-25。





生命解剖学

—阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载七)

基督教《旧约》有〈创世纪〉篇章想像世界如何创造，不但全无创造世界的智慧与过程，同时也不合逻辑、不合科学。佛教的净土世界，则是一条真正难行能行的“创世纪”过程，其间充满世出世间智慧的修习，超越一切人天的智慧境界与范围。因此佛教所谈论利益众生的智慧与神通，并非世间制造飞机、轮船的小小聪明才智，而是直接溯抵源头创造一个超越五浊恶世，令“一切世间乐见”的纯一清净世界的大智慧。所以大乘菩萨的成佛之道，才是真正具有实践性的“创世纪”。因此，诸天赞叹修习“真实禅”的大乘见道菩萨为“大士夫”、“士之上”，确实名符其实，因为已经证得具有“一切世间乐见”的成佛之性的第八识如来藏的关系。

值得注意的是，《杂阿含经》第九二六经以“强良马但念谷草”和“真生马不念水草”对比出“内寂其心”的关键。因为中国禅宗对于大乘见道的开悟明心，并不以禅定的修证作为前提；五盖的弃除固然是解脱道必要修习的道路，但是对于五浊恶世末法众生而言，要弃除五盖发起初禅以上的禅定力，确实是十分困难的挑战，因此“真实禅”的修习与实

证，并不以弃除五盖发起禅定作为前提，只要能够“内寂其心”，仍然可以建立“不念水草”的功德而迈向“真实禅”的大乘见道。因此大乘见道前“不念水草”、“内寂其心”的观行，便是大乘菩萨能够见道不退的重要前提。《占察善恶业报经》卷下恰好提供大乘见道前“内寂其心”观行的重要内容：

若欲依一实境界修信解者，应当学习二种观道。何等为二？一者唯心识观，二者真如实观。学唯^{*1}心识观者，所谓于一切时、一切处，随身口意所有作业，悉当观察，知唯是心。乃至一切境界，若心住念，皆当察知，勿令使心无记攀缘，不自觉知。于念念间悉应观察，随心有所缘念，还当使心随逐彼念，令心自知，知己内心自生长短、好恶、是非、得失、衰利、有无等见，无量诸想，而一切境界未曾有想，起于分别。当知一切境界自无分别想故，即自非长非短、非好非恶，乃至非有非无，离一切相。如是观察一切法唯心想生，若使离心，则无一法一想而能自见有差别也。常^{*2}应如是守记内心，知唯妄念，无实境界，勿令休废，是名修学唯心识观。若心无记，不知自心念者，即谓有前境界，不名唯心识观。

又守记内心者，则知贪想、瞋想及愚痴、邪见想，知善、知不善、知无记，知心劳虑种种诸苦；若于坐时，随心所缘，念念观知唯心生灭，譬如水流、灯炎，无暂时住。从是当得色寂三昧。得此三昧已，次应学习信奢摩他观心及信毗婆舍那观心。习信奢摩他观心者，思惟内心不

可见相，圆满不动，无来无去，本性不生，离分别故。习信毗婆舍那观心者，想见内外色随心生、随心灭，乃至习想见佛色身亦复如是，随心生、随心灭，如幻如化，如水中月，如镜中像，非心不离心，非来非不来，非去非不去，非生非不生，非作非不作。善男子！若能习信此二观心者，速得趣会一乘之道。当知如是唯心识观，名为最上智慧之门，所谓能令其心猛利，长信解力，疾入空义，得发无上大菩提心故。

若学习真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想；渐渐能过空处、识处、无少处、非想非非想处等定境界相，得相似空三昧。得相似空三昧时，识想受行麁分别相不现在前；从此修学，为善知识大慈悲者守护长养，是故离诸障碍，勤修不废，展转能入心寂三昧。得是三昧已，即复能入一行三昧。入是一行三昧已，见佛无数，发深广行心，住**坚信位**，所谓于奢摩他、毗婆舍那二种观道，决定信解，能决定向；随所修学世间诸禅三昧之业，无所乐著，乃至遍修一切善根菩提分法，于生死中无所怯畏，不乐二乘，以依能习向二观心最妙巧便，众智所依，行根本故。¹

上述经文中“依一实境界修信解者”所说，就是对于第八识如来藏的存在修习信解而想要实证之“平等慧”，也就是

¹《大正藏》册十七，页908，上13-中29。^{*1}“唯”《大正藏》作“惟”，此处依校勘条修订为“唯”。^{*2}“常”《大正藏》作“当”，此处依校勘条修订为“常”。

想要进入“真实禅”的修习，因为如来藏就是“唯一实相”，证得如来藏就是证得大乘“一实相印”。²“一实境界”说明甚深微妙大光明法如来藏可以现量实证，确实是难以令一般人相信，故应逐步修习其“信心”。因此证得甚深微妙大光明法如来藏的智慧称为“信解”如来藏，因为已得第八识如来藏之总相智，故有“胜解”，但仍未得第八识如来藏之别相智，而唯有坚强不退的“信心”，由信与胜解综合而言，故称为“信解”。所以，虽然胜义菩萨对于如来藏的功德有不同层次的“证信”之胜解，但仍不是满证，还有依经论而纯粹“仰信”之部分。因为对于如来藏无量无边的种种功能德用，并非于实证当下完全具足，而是在大乘见道明心时，先实证其真实存在而坚固信心，然后逐渐修习后于进入初地时才能通达其功德。因此大乘见道实证第八识如来藏时，位在三贤位中的第七住位，称为“真见道”，主要成就对如来藏存在的“证信”，但是对于如来藏的种种功德还是只能依经论而信受，尚不能全部亲自验证，所以只能称为“信解”。因此，“依一实境界修信解者”就是要修习进入大乘的“信位之法”。

同样的，《大乘起信论》论文名称所谓“大乘起信”，就是指出对于第八识如来藏的存在，要在大乘见道实证如来藏发起“真如三昧”后，才能真正的依证而起信。《大乘起信论》卷下：

2 有关证得第八识如来藏即是证得“大乘一实相印”的详细解说，请参见财团法人正觉教育基金会（台北市），《正觉学报》第二辑《阿含经》之圣法印略探——兼论不生不灭法史观》，2008年12月出版，页1-39。

其修止者，住寂静处结加趺坐，端身正意、不依气息、不依形色、不依虚空、不依地水火风，乃至不依见闻觉知，一切分别想念皆除；亦遣除想，以一切法不生不灭皆无相故。前心依境，次舍于境，后念依心复舍于心。以心驰外境，摄住内心；后复起心不取心相，以离真如不可得故。行住坐卧于一切时，如是修行恒不断绝，渐次得入真如三昧，究竟折伏一切烦恼，信心增长速成不退。若心怀疑惑、诽谤、不信、业障所缠、我慢、懈怠，如是等人所不能入。³

首先，上述论文中有“不依气息、不依形色、不依虚空、不依地水火风，乃至不依见闻觉知”等文字所描述要“得入真如三昧”的方法，和《杂阿含经》“真实禅”之“不依地修禅，不依水、火、风、空、识、无所有、非想非非想而修禅”的文字极为相似，在实际操作的意义上是完全相同的方法。因此《大乘起信论》所描述“得入真如三昧”的方法，其实就是《杂阿含经》的“真实禅”，也是中国禅宗祖师禅所采用的方法。

其次，论文中“得入真如三昧”后，才能“究竟折伏一切烦恼，信心增长，速成不退”，因为大乘见道后不但证得声闻初果、断三缚结烦恼的现行，而且开始发现所有的烦恼与习气种子随眠，都含藏在第八识如来藏中，因此开始起心对治烦恼的现行，乃至烦恼习气种子随眠的灭除。当起心对

³ 《大正藏》册三十二，页 590，中 25-下 6。

治一分烦恼乃至习气种子随眠成功，就是“究竟折伏一分烦恼”，终能最后“究竟折伏一切烦恼”。于是大乘见道菩萨增长对于众生皆能成佛之信心，如此不断前行终能转依如来藏而不退于菩萨道的修行。显然《大乘起信论》所谓的“大乘起信”，就是实证真如之心体第八识如来藏发起“真如三昧”，因此“信心增长”，系对第八识存在的“信位之法”信心增长，而不是仅止于对三宝与圣戒的不坏信；“速成不退”则不只是开始七住“位不退”的功德，而能够迅速成就大乘初地“行不退”的功德。

然而，为什么《大乘起信论》要将“得入真如三昧”作为“信位之法”起信的开端，而非以十信位之满足作为开端呢？因为十信位系对于佛法僧三宝与圣戒清净信之满足，作为获得声闻解脱智果位“无间等”的基础。但是纵使获得小乘解脱果者，仍然不能成就六见处“平等慧”的“正无间等”，对于甚深微妙大光明法如来藏的存在与五阴诸法的存在二者不能平等观察。因此，十信位后应专修如《占察善恶业报经》所说“若欲依一实境界修信解者”，即是对于第八识存在的“一实境界”修习如五阴般存在而可观察的“平等慧”。如此的“平等慧”只有在现量实证第八识“无间等法”后方能成就，因为“胜解”第八识之法相而获得“证信”诸佛的密藏，于是坚信于众生皆有成佛之性，坚信于菩萨道之真实。

此外，大乘见道菩萨实证第八识如来藏的存在，所成就的只能称为“信解”，因为对于第八识的一切功能差别仍然所知极少，所以仍然只是依于大乘经论开示而信，不能完整“胜

解”。由于“胜解”不足，如果对大乘经论产生错解时，便可能依于邪见而产生沦堕三涂的异生性⁴，必须要到大乘初地的通达位，才能够因为发起无生法忍而消除见道位的所有异生性。所谓“异生性”就是说，大乘三贤位的见道者虽然已经见道，但对于如来藏的种种功德，以及这些功德和成佛之道的道次第与内容的关系，并不完全正确理解，但因为慢心的关系提出种种和事实不相符的见解，甚至因此企图推翻真正的法义而造作谤佛、谤法、谤僧且不利众生的大恶业，无法保任大乘见道的功德，因而重新成为沦堕于三恶道异生性中的凡夫众生。由于来世必堕三恶道中，异于人天善法所生之身，故称为“异生”；不能随顺善法而坚持恶法之心性，称为“异生性”。

因此，广义的“信位之法”其实是始从初学佛法，一直到大乘见道后进修至入大乘初地通达于大乘皆属之。然而，具“平等慧”的七住位菩萨所成就的“信位之法”，才是对于佛法真正的信受，而且含摄十信位对三宝与圣戒的清净信。换言之，真正的“信位之法”应以《大乘起信论》《占察善恶业报经》的定义为标准，只有实证第八识而具备“平等慧”者才是修习“信位之法”的开始。十信位之清净信只是将对第八识如来藏存在之“信位之法”，撷取一部分以便建立“方便禅思”，作为进入大乘“真实禅”的前方便，十信位的清净信

⁴ 关于“异生性”之解释，请详见 平实导师，《灯影》，正智出版社（台北市），2009年9月初版三刷，页355；409-417。

其实并不坚固，因为仍然属于“仰信”、“无根信”⁵的范围。

因为有情众生要一时获得六见处的“平等慧”实在极为困难，因此建立对三宝与圣戒的四不坏信，以助有情众生循阶前进。如果对于第八识存在之法相不能依现观实证而具备“平等慧”者，则其对三宝与圣戒的“清净信”只是方便说，其实并不清净，仍然可能以护法之名义而堕入毁谤胜义三宝、破坏圣戒之极大恶业之中。因为十信位满足的清净信，虽然对佛、法、僧三宝具足信心，但是对于“法”的具体内容为何却是未能如实知见，因此佛教各宗各派众说纷纭无有定论，甚至有宗派毁谤有情众生有第八识如来藏的真实存在。纵然是小乘证果之圣者亦无法胜解“无间等法”第八识如来藏存在的法相，因其所证仅止于“无间等”而非“正无间等”。所以十信位的清净信并无“平等慧”之功德，只有现观证得真如三昧者方能成就“平等慧”⁶之功德。因此，纵使同样认同

5 “无根信”意谓尚未实际验证之信仰，根据《增壹阿含经》所说系指在四双八辈的沙门果前，所获得尚未验证之信，亦即指涉对成就因果报偿的第八识如来藏的信受。换言之，不信有因果报偿的第八识如来藏存在者，不能现身得沙门果。例如《增壹阿含经》卷三十九〈马血天子品 第四十三之二〉：“佛告诸比丘：‘今此阿闍世王不取父王害者，今日应得初沙门果证，在四双八辈之中，亦复得贤圣八品道，除去八爱，超越八难，虽尔，今犹获大幸，得无根之信。是故，比丘！为罪之人，当求方便成无根之信。我优婆塞中得无根信者，所谓阿闍世是也。’”《大正藏》册二，页 764，中 5-11。

6 “平等慧如实正观”之“平等慧”有其层次：始从大乘通教菩萨之“名色缘识，识缘名色”，生起“入胎识应可亲观，犹如五阴”之信心，成为大

八识论，但是对于第八识如来藏的体、相、性、用、味等等具体内涵，成佛之道的道次第具体内涵，以及戒、定、慧、解脱与解脱知见等诸法的内涵，在未见道者间仍然众说纷纭无有定论，甚至彼此攻讦、分裂僧团，毁谤真实证悟“无间等法”之大乘见道贤位菩萨与圣位菩萨，终至退堕于四不坏信之外。因此《大乘起信论》之“大乘起信”与《占察善恶业报经》之“修信解者”所言之“信位之法”，不再只是表相信仰上的满足，而是要在修习上实质的满足。

在大乘初地前的三贤位中，对于第八识如来藏所有功德的智慧并不满足，因此对于如何迈向成佛之道的所有过程仍然缺乏智慧，同时缺乏实践的能力。只有到达大乘初地，由于“见具足”而称为通达位，亦由于“见具足”依于道共戒而“戒具足”，才能够通达道次第，于难行能行的菩萨道，不再有偏邪之行，能够确实行不退于菩萨道，才能称为“信位之法”的满足，而迈开大步行走于菩萨道。因此《大乘起信论》所说“信心增长，速成不退”，即是描述“得入真如三昧”作为“信位之法”的真正开始；只有“得入真如三昧”，才能够“速成不退”到达初地而永不退转于菩萨道之修行，满足“信位之法”的修习，进入大乘诸地的修道位。

因此大乘菩萨的成佛之道有十信、十住、十行、十回向、

乘别教菩萨；直至现观第八识如来藏而大乘见道，有“六见处”之实质乃“平等慧”之初步成就；此后犹有第八识如来藏之别相智，以及一切种智之现观，方得圆满。

十地、等觉和妙觉等五十二位阶，其中十信位之法系对三宝的清静信受，虽可方便称为“信位之法”，却非真正清静与坚固；十住、十行、十回向等三贤位，在七住位起实证第八识如来藏，依实证之“平等慧”开始坚固与清静“信位之法”的修习，可是对于如来藏的功德无法完全胜解，只能凭借经典与论典的解说以及善知识的教导而信受，所以只能说是“信解”如来藏，仍然属于“信位之法”。若十信位不能满足便可能退转于对三宝的信受；十住、十行、十回向等三贤位，虽满足对三宝的仰信与证信，却仍然可能对真善知识如实解说如来藏的无量功德与道次第不能信心满足，而可能毁谤真善知识而退转于对“一实境界”的仰信、退堕于大乘，甚至退转于十信位之清静信而回堕于外道法中。所以《占察善恶业报经》和《大乘起信论》的“信位之法”，系以证有甚深微妙大光明法如来藏作为开端，确实有其深刻的道理。

上举《占察善恶业报经》所述“唯心识观”与“真如实观”二种观行，分别可得“色寂三昧”与“心寂三昧”，即是大乘见道前“内寂其心”所应该修习的观行。其中“唯心识观”系观察：“一切境界”都是“内心自生想念，非一切境界有念有分别也”，因此自我内心有“长短、好恶、是非、得失、衰利、有无等见，无量诸想”，通通都是自我内心之想念所决定，并非由境界本身来决定。换言之，众生追求财色名食睡等世间受用，其实只是借由这些色法，除了满足生理上生存的需要之外，就是想获得色、声、香、味、触等外五尘的刺激，来获得心法上的各种受用而永无满足之时，终

至随欲流转生死不停。

例如世间饮食在现代富裕社会的条件下，满足基本生理需求并不困难，但是在满足基本生理需求之外，追求珍肴异馔就是为了引发内心七转识的受用境界，则所需无穷无尽。纵使世间珍肴异馔受用无穷，但是久食不变的美食终归递减其受用，终究厌倦而无下箸处。因此饮食本身之境界并不决定内心之喜乐，而是由内心欲念高低的想念来决定喜乐与否。追求更多的财富、名声等等世间利益，最后同样都只是获得内心六尘上的受用，但获得财富、名声等等世间利益本身之境界，并不决定“长短、好恶、是非、得失、衰利、有无等见，无量诸想”。所以不论追求色法或心法等一切法，终究都是为了心法上的受用而无本质上的差别，所以“一切法唯心想生”。

由于观察所受用的心法生灭不已，纵然于五尘色法上受用无穷，但终究不离“劳虑种种诸苦”，于一切时念念观知诸法唯心生灭、终将灭尽，因此对于五尘诸色法生起厌逆、弃吐之感，不愿再生起一切境界而虚妄受用。由于生起厌离五尘色法之智慧，故称为“色寂三昧”，不再喜乐世间种种追求与纷扰，唯是依于诸善法而能行布施等前五度波罗蜜，即是《杂阿含经》中“方便禅思”与“真实禅”所说“内寂其心”与“不念水草”。因此真正大乘见道不退者，其内心中已然已经获得“色寂三昧”而不再贪求世间财富名利，不会想以见道智慧来获得世间财富。反之，如果有人如那些退转者一样，想借见道智慧换取世间的钱财、名闻利养与恭敬，则显然此

人并未曾获得“色寂三昧”之智慧，则必然不能获得真正的见道智慧与功德受用。

《占察善恶业报经》说明在获得“色寂三昧”而“不念水草”后，接着应该学习“信奢摩他观心”和“信毗婆舍那观心”，即是修习进入“信位之法”前的止(奢摩他)与观(毗婆舍那)。若学人能够修习“色寂三昧”者，应该已经对三宝具有清净信而愿意随之修习。但是获得“色寂三昧”后，还要修习“信奢摩他观心”和“信毗婆舍那观心”，显然“信奢摩他”和“信毗婆舍那”并非修习十信位对三宝之清净信心，而是要为“真实禅”的观行作准备，也就是为实证甚深微妙大光明法的“平等慧”而作更进一步的观行准备，是为“驾乘之事”。

因此所谓修以“信止”(信奢摩他)来观察心法(观心)，“思惟内心不可见相，圆满不动，无来无去，本性不生，离分别故”，也就是思惟七转识能够生灭不已，在灭尽之后再度生起，一定不是生灭的七转识自身能够生起自身，必然是内心有“不可见相，圆满不动，无来无去，本性不生，离分别”的真心如来藏，在不可知的处所背后，运行变现七转识令之生灭不已。这是进入“信位之法”的“平等慧”前必须安止的信心，故称为“信奢摩他”。若是学人不能安住如此的信心，必然不能获得“信奢摩他”，亦不能真正进入具“平等慧”的“信位之法”。

修习“信止”之后，要修习“信观”(“信毗婆舍那”)来观察心法(“观心”)，依于所成就的“色寂三昧”观察色法之作用只是引发内心诸心法的工具，因此诸色法并非主导亦不真

实，而是随着内心诸想念而撷取以引发其他心法，所以内色、外色诸色法只是随着诸心法所主宰而或生或灭（“见内外色随心生、随心灭”）。因此六道众生色身及器世间，乃至诸佛色身及其世界依正庄严，同样随着诸心法所主宰而“如幻如化，如水中月，如镜中像”。所以世间一切内色、外色诸色法并非心法，但不能离开心法而存在（“非心、不离心”）。由于“信止”（“信奢摩他”）有“圆满不动，无来无去，本性不生”之真心如来藏存在，所以“信观”（“信毗婆舍那”）一切内外色法以及心法，就随着真心如来藏同样的“非来非不来，非去非不去，非生非不生，非作非不作”，其余七转识诸心法亦复如是。如此“信止”与“信观”反复修习观行，最后能安止于诸色法与心法生灭不已如镜中影像，必有镜体第八识真心如来藏变现诸色法与心法之“平等慧”信心。像这样观行所成就的信心具足不退者，亦可称为如阿闍世王“无根之信”⁷的修习。

我们综合“信奢摩他观心”和“信毗婆舍那观心”所描述的内涵，可以了解这二种观行，就是前举《杂阿含经》第二三经，进行“彼一切悉皆非我、不异我、不相在”的“平等慧如实正观”。因为所谓的“我、涅槃”，就是“信奢摩他

7 《增壹阿含经》卷三十九〈马血天子品 第四十三之二〉：【尔时，阿闍世王即从座起，头面礼佛足，便退而去。王去不远，佛告诸比丘：“今此阿闍世王不取父王害者，今日应得初沙门果证，在四双八辈之中，亦复得贤圣八品道，除去八爱，超越八难，虽尔，今犹获大幸，得无根之信。是故，比丘！为罪之人，当求方便成无根之信。我优婆塞中得无根信者，所谓阿闍世是也。”】《大正藏》册二，页 764，中 4-11。

观心”所说“不可见相，圆满不动，无来无去，本性不生，离分别”的甚深微妙大光明法如来藏，而如来藏就是众生本体圆满不动的“我”。因此“信奢摩他观心”即是观察一切境界在“一切时、一切处，随身口意所有作业，悉当观察，知唯是心”，但一切境界中之色法与心法都不是“我”，即是“彼一切悉皆非我”之观察。

“信毗婆舍那观心”在“信奢摩他观心”的前提下，“想见内外色随心生、随心灭”，因为有如来藏真我的存在，因此内外色法便随着众生造善之心或造恶之心，变现六道众生不同的色身而随业流转，甚至最后修习菩萨道“想见佛色身亦复如是，随心生、随心灭”而成就佛道，亦复如此。因此众生五阴乃至诸佛净妙圆明的佛身，同样不能离开如来藏真我而独存，因此五阴也不能说不是如来藏真我的一部分，即是“不异我”的“平等慧”观行；然而五阴是生灭，如来藏真我不生灭，二类法的法性不同而和合运行，因此五阴与如来藏真我彼此“不相在”。如此反复进行“信奢摩他观心”和“信毗婆舍那观心”二种观行，便是“彼一切悉皆非我、不异我、不相在”的“平等慧如实正观”。

《占察善恶业报经》总结，若能修习“信奢摩他观心”和“信毗婆舍那观心”此二观心者，速得趣会一乘之道。所谓“一乘之道”就是具“平等慧”的大乘六见处观行，因为大乘六见处就是将二乘法合并于五种见处的五阴一切法中，此五种见处又不能离于第六见处所说的真心如来藏而存在。因此大乘六见处之观行就是“一乘之道”，也就是将三乘菩提之法汇

归为不可分割之唯一大乘。像这样的“唯心识观”所成就的“色寂三昧”，以及“信奢摩他观心”和“信毗婆舍那观心”，称为“最上智慧之门”，“其心猛利，长信解力，疾入空义，得发无上大菩提心故”，也是“真实禅”所谓的“驾乘之事”。

“真实禅”所谓的“驾乘之事”，除了“唯心识观”之外，还有“真如实观”应当修习。“真如实观”对应于大乘四加行之“下如实智”⁸和“上如实智”⁹。在《唯识三十论颂》里四加行的阶段中“现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识”的“上、下如实智”，系为伏除生灭的能取与所取，以便依真实禅现观离能取与所取的第八识空性如来藏，所以将第八识空性心视为好像现前存在的“少物”。因此“下如实智”和“上如实智”系依能取所取皆为空性心所生之正理，作五阴十八界等蕴处界虚妄的观行，所获得的“如实智”智慧，主要都是关于生灭法虚妄可灭的如实观察的智慧，而不是以真实法空性心作为观行的主要目标。但“真如实观”系在“唯心识观”成就的“色寂三昧”，进行有关真实法第八

⁸《成唯识论》卷九：“依明增定，发上寻思，观无所取，立为顶位。谓此位中，重观所取名等四法皆自心变，假施设有，实不可得。明相转盛，故名明增。寻思位极，故复名顶。依印顺定，发下如实智，于无所取，决定印持。无能取中，亦顺乐忍。”《大正藏》册三十一，页 49，中 8-13。

⁹《成唯识论》卷九：“依印顺定，发下如实智，于无所取，决定印持。无能取中，亦顺乐忍。既无实境，离能取识，宁有实识，离所取境，所取、能取，相待立故。印顺忍时，总立为忍。印前顺后，立印顺名。忍境识空，故亦名忍。依无间定，发上如实智，印二取空，立世第一法。”《大正藏》册三十一，页 49，中 12-17。

识如来藏“信止”与“信观”的观行，再依“信止、信观”所获得“平等慧”的信心与智慧再进行的观行，当然称为“真如实观”，以简别伏除生灭的能取与所取作为观行对象的“上、下如实智”。

“真如实观”在“唯心识观”的“色寂三昧”与“信止、信观”基础上，已经“内寂其心”、“不念水草”，唯求出世间真实法如来藏之实证，因此要“思惟心性无生无灭”，因为“信止、信观”之观行已经成就，所以一切心法之“心性”，亦随“圆满不动，无来无去，本性不生”之真心如来藏“无生无灭”；又“一切境界自无分别想”，真心如来藏亦“离分别”，所以现前之境界皆是幻化虚妄生灭之法，皆是应该厌逆、弃吐之法，便“不住见闻觉知，永离一切分别之想”而转依之。如此从欲界六道观察一切境界莫不如是，甚至色界诸天纵然禅悦为食已无欲界之纷扰，仍然不是究竟安住之处，于是继续观察无色界天，“渐渐能过空处、识处、无少处、非想非非想处等定境界相，得相似空三昧”。

“空三昧”是小乘初果人断三缚结所证得的智慧，因此“真如实观”到达“相似空三昧”时之观行已经能够临近声闻初果的解脱智慧，所以称为“相似空三昧”。“得相似空三昧时，识想受行麁分别相不现在前”，说明修“真如实观”到达“相似空三昧”时，识想受行等五阴中四个心法能取所取的“麁分别相不现在前”，仍有能取所取的“细分别相”须要再逐渐观行灭除，以便获得能取所取皆空而断我见的“心寂三昧”。所以“心寂三昧”亦是“空三昧”的别名。《成唯识论》中所

说四加行：煖、顶、忍、世第一的“上、下如实智”，其目的在于先得能取所取空的世第一法而断三缚结成就小乘声闻见道初果后，再进证大乘见道。《占察善恶业报经》所说明的大乘见道进趣，以“唯心识观”之“色寂三昧”，再进修大乘般若的“信止”与“信观”二种观行所得的知见和信心，加上“真如实观”所得声闻初果向之“相似空三昧”后，“勤修不废，展转能入心寂三昧”而成就声闻见道初果后，再进证大乘见道。由此可见，不论《成唯识论》所说四加行的修习，或《占察善恶业报经》所说唯心识观与真如实观的进趣，皆是诸佛菩萨所施設利益众生取证大乘见道的方便善巧，二者皆可利益行者而且彼此义理相通、相辅相成并无高下。

大乘见道明心在证得第八识如来藏不生不灭之法性的对比下，瞬间亦证得一切生灭法的总相而顿断我见，其智慧功德超胜于声闻见道之智慧功德。因此依《占察善恶业报经》所说，在大乘见道的进趣上，在“唯心识观”的基础上，直接修习“真如实观”获得“相似空三昧”，继续“勤修不废”，便展转能入“心寂三昧”，已离大乘见道不远。因为“得是三昧已，即复能入一行三昧”，说明能够成就“真如实观”的“心寂三昧”后，就可以向前进证大乘见道的“一行三昧”。

为何“一行三昧”也是大乘见道？因为“一切行”本质就是生灭所成，而一切生灭法的根源即是不生不灭、如如不动的第八识如来藏，所以证得如来藏时便获得宇宙与生命根源的智慧，所以称为“一行三昧”。由于大乘见道开悟明心证得如来藏，能引发极多智慧功德，因此以“真如三昧、金刚

三昧、一行三昧”等等名相表彰大乘见道不同角度的智慧功德。若不能解得不同三昧之名的或异或同，则不能说已得大乘见道，不能说具足大乘见道之功德。

由于“一行三昧”系证得如来藏，便知生命的根源，便见一切六道有情的五阴同样都有第八识如来藏平等的正住着，六道诸有情都是未来诸佛，于是“见佛无数，发深广行心，住坚信位”。换言之，证得“一行三昧”，才能“住坚信位”，因为这个时候不再只是对三宝与圣戒的“无根之信”，而是现量证得如来藏的“有根之信”，所以“住坚信位”就是《大乘起信论》所说的“大乘起信”。

《占察善恶业报经》接着继续说明为什么大乘见道开悟明心证“一行三昧”可以“住坚信位”。因为“唯心识观”在“色寂三昧”后所修的“信止、信观”二种观行之道，决定了对第八识如来藏“平等慧”的信解基础，所以能决定迈向对第八识如来藏的实证（“奢摩他、毗婆舍那二种观道，决定信解，能决定向”）。而且这个时候对于归依三宝终于具足完成，所以对于以前所有随学的世间诸禅三昧之业，再也不会有所乐著（“随所修学世间诸禅三昧之业，无所乐著”）。乃至遍修一切的善根与菩提分法，知道都是方便进入大乘“真实禅的方便禅思”，因此不再畏惧生死流转，不再喜乐二乘而急求涅槃，全心全意归命于“一乘之道”，即是大乘六见处“真实禅”的修习（“乃至遍修一切善根菩提分法，于生死中无所怯畏，不乐二乘”）。“一行三昧”能够引发对于大乘法的坚固信心，都是依于能够修习“信止、信观”二种对于心法最为胜妙、最具巧便的“平等慧”观行

方法，因为所观察思惟的对象是第八识如来藏，所以“信止、信观”是“众智所依，行根本故”（“以依能习向二观心最妙巧便，众智所依，行根本故”）。

《占察善恶业报经》解说“唯心识观”和“真如实观”，正好补充说明《杂阿含经》第九二六经和《大乘起信论》如何实修“真实禅”的观行方法与次第，并与《成唯识论》中所说四加行之道理彼此相应。诸佛菩萨所宣说的各部经论深具言语善巧，可以令深信而实证大乘法者，在阅读经论时能与心中曾经经历的修行地图对应而组织起来，便显示出完整的佛法体系。因为各部经论都有其隐覆的密意，以及开启密意的内容，而某些隐覆的密意正好在别部经论中开启解说，而其间的联结必须真正修习菩萨法的人，内心真正走过必经的道路才能识得。若是没有真正修习菩萨法者，单凭文字训诂与文献研究，由于内心缺乏修行的地图与实修的基石，因此纵然广读经论亦不能识得各经论间的关系，亦不能正确解读经论的真意。例如对于《大乘起信论》中修习真如三昧，学者吕真观如此解释：

“信心增长，速成不退”，意思是说，修习真如三昧可以让你证果。未证果的人才有信心增长的问题，因为证果的人已经亲见，见地不会退转，不需要依靠信心。大乘见道以前修的真如三昧，是相似的真如三昧，但是相似的真如三昧也有降伏烦恼的效果。¹⁰

10 吕真观著《大乘起信论导读》〈真如三昧〉，网页版。

《大乘起信论》中说“渐次得入真如三昧，究竟折伏一切烦恼，信心增长速成不退”，显然表明“究竟折伏一切烦恼”¹¹，信心增长速成不退”是在“得入真如三昧”之后才能完成。学者吕真观解读“信心增长，速成不退”为“修习真如三昧可以让你证果”的意思，很明显的并不符合论典文字的真意，因为“真如三昧”代表获得大乘见道的果位，而不是“修习真如三昧可以让你证果”，吕真观颠倒了论文所表示的因果关系，也错解“真如三昧”的本质。因为“渐次得入真如三昧”就已经说明，“真如三昧”必须经过前面“渐次”的“方便禅思”长久修习，才能够以真实禅“得入真如三昧”，所以“真如三昧”是长时努力修习所证的果位，而不是长久修习的方法。因此吕真观将“真如三昧”属于果位的本质，错解为一种方法。

学者吕真观又说“未证果的人才有信心增长的问题，因为证果的人已经亲见，见地不会退转，不需要依靠信心”，显然学者吕真观没有真正了解马鸣菩萨著作《大乘起信论》所谓的“大乘起信”，是指对于第八识阿赖耶识的存在以及其体性与一切种子功德的信心与胜解，而不只是十信位中对于三宝与圣戒之清净信。因此学者吕真观随后主张“大乘见道

<https://posibud.com/2022/03/13/suchsamadhi/>

¹¹ “究竟折伏一切烦恼”一定要依大乘见道的“真如三昧”才能成就，因为声闻阿罗汉只灭烦恼的现行，不能灭除烦恼障的习气种子随眠，故不能“究竟折伏一切烦恼”。详见 平实导师，《起信论讲记》第六辑，正智出版社（台北市），2005年9月初版，页4-7。

以前修的真如三昧，是相似的真如三昧”，可是这样的主张不但缺乏经论的文献证据，同时也违反“六见处”的道理。因为大乘见道之前，根本无有第六种“见处”可言，所以无法胜解“真如三昧”，才需要修“信止、信观”作为修习真实禅的前方便观行，如何能修“相似的真如三昧”？所以学者吕真观主张有“相似的真如三昧”，其实违反了《杂阿含经》《占察善恶业报经》与《大乘起信论》等经论对证得真如三昧的定义，有误解真如三昧本质的问题。

根据《占察善恶业报经》所说大乘见道前所修观行为“色寂三昧”与“心寂三昧”，并没有所谓的“相似的真如三昧”可言，因为体性不相符的缘故。折伏烦恼一定是渐修渐伏而摄属于方便禅思，因此“唯心识观”与“真如实观”都是要逐步观行来成就“色寂三昧”与“心寂三昧”。修习“真如实观”可以得临近声闻初果的“相似空三昧”，因为“空三昧”所观察是种类繁多的生灭法，要一一确认其性质与范围，所以“空三昧”有相似法可以逐步临近，称为“相似空三昧”。

可是“真如三昧”所证得的是法界中唯一的不生不灭法阿赖耶识，阿赖耶识没有相似法，一切色法、心法都与阿赖耶识截然不同。阿赖耶识不能分割解剖，所以也没有部分之法；证得阿赖耶识的当下，一证即得全体，没有所谓证得“部分的阿赖耶识”或“相似的阿赖耶识”可言，所以“真如三昧”必须以真实禅证得。因此《大乘起信论》虽然说“渐次得入真如三昧”，并不是“真如三昧”本身是渐次获得，而是观行的过程中“唯心识观”与“真如实观”都是摄属于方便

禅思的渐次修习，但证得“真如三昧”却是以真实禅顿证顿得，所以绝无可能有“相似的真如三昧”可言，因为违反阿赖耶识体性的无相似性、无部分性的缘故。所以真正现量体证第八识阿赖耶识得“真如三昧”者，其心中不可能有“相似的真如三昧”的错误见解存在。所以主张有“相似的真如三昧”存在之人，就显示其缺乏见地的本质。由此可知，如果内心缺乏实证的修行地图，在诸佛菩萨言语善巧而分说法门时，即使广读经论亦不能正确解读经论的正义。

最后值得注意的是，《占察善恶业报经》在解说“真如实观”时，特别强调修习大乘的观行法门必须有“善知识大慈悲者守护长养”，才能够“离诸障碍”，在这样的条件下“勤修不废”，才能够“展转能入心寂三昧”（“为善知识大慈悲者守护长养，是故离诸障碍，勤修不废，展转能入心寂三昧”）。因为大乘观行法门的修习，并不是简单而能够一下明白的法门，即使是摄属前五见处方便禅思的小乘声闻法道，同样不是简单而易证的法门。因此必须有曾经修习成功的善知识慈悲地守护引导与长养，帮助修习者走过内心不断演变的境界与体验，最后才能够获得“心寂三昧”。如果慢心太甚而自大者，纵然经过善知识不断提示其错误而不愿改正，终将走上错误的道路，无法真正实证大乘见道而“信心增长，速成不退”。

综合《杂阿含经》有关“六见处、方便禅思”与“真实禅”的法义，再加上《大乘起信论》《占察善恶业报经》所补充的观行与法义，我们可以了解“方便禅思”与“真实禅”构成六见处的观行，而六见处的架构则将小乘“方便禅思”与大

乘“真实禅”二者紧密结合，形成完整的“一乘之道”佛法体系，帮助大乘学人证得大乘见道与小乘见道，并成为中国禅宗祖师禅的理论架构。

最后，我们应该注意“方便禅思”和“真实禅”二者在禅宗是整体性的实践，不能偏废，但也应该了解二者内容与作用的不同。中国禅宗有名的“默照禅”和“话头禅”的争议，涉及“方便禅思”和“真实禅”的观行方法。天童宏智专弘曹洞之默照禅，但遭到大慧宗杲以临济之话头禅极力的批判。大慧宗杲并不是以宗派的门户之见进行批判，而是对于“方便禅思”与“真实禅”到底哪一个法门才是能够取证大乘见道的法门，进行澄清与批判。我们从“方便禅思”与“真实禅”的立名可以轻易了解，“真实禅”才是禅宗迈向大乘见道的真正法门，“方便禅思”只是进入“真实禅”的前方便，“方便禅思”本身并不能令学人进入大乘见道。“默照禅”系以静坐的形式进行禅定的修习，极易落入以禅定来扫除内心烦恼而已，充其量只是除五盖与“方便禅思”的法门之一。从天童宏智的《默照铭》¹²来看，其本意虽然亦有“真实禅”，

12 《宏智禅师广录》卷八：“默照铭：默默忘言，昭昭现前。鉴时廓尔，体处灵然。灵然独照，照中还妙，露月星河，雪松云峤。晦而弥明，隐而愈显。鹤梦烟寒，水含秋远。浩劫空空，相与雷同。妙存默处，功忘照中。妙存何存，惺惺破昏。默照之道，离微之根。彻见离微，金梭玉机。正偏宛转，明暗因依。依无能所，底时回互，饮善见药，糲涂毒鼓。回互底时，杀活在我。门里出身，枝头结果。默唯至言，照唯普应，应不堕功，言不涉听。万象森罗，放光说法。彼彼证明，各各问答。问答证明，恰恰相应。照中失默，便见侵袭。证明问答，

但是“默默忘言”就是“内寂其心”的方便禅思；“昭昭现前”虽有真实禅之意，但“默默忘言”之下，如何“昭昭现前”呢？除此之外，默照禅仅以静坐形式进行，便容易失去“真实禅”不依一切法并不局限形式的法旨，而且易使行者落入“方便禅思”的“内寂其心”中而不明了真实禅，所以招致大慧宗杲批评观心默照不能“于言句悟入”¹³。因此“默照禅”在天童宏智之后，其实践与演变便转为以“内寂其心”为主的“方便禅思”，难以令人实证大乘见道。大慧宗杲看见默照禅有混淆“方便禅思”与“真实禅”之过失，于是大力批判天童宏智的“默照禅”法门。因此大慧宗杲提倡的“话头禅”，才是纯粹的“真实禅”法门，并且以此立场批判天童宏智“默照禅”可能产生的过失。

天童宏智与大慧宗杲同是大乘见道的悟者，天童宏智即使遭到大慧宗杲的大力批判，但是天童宏智并不反驳，仅以《默照铭》表明其传承，并在临终时请大慧宗杲为其主持后

相应恰恰。默中失照，浑成剩法。默照理圆，莲开梦觉。百川赴海，千峯向岳。如鹅择乳，如蜂采花。默照至得，输我宗家。宗家默照，透顶透底。舜若多身，母陀罗臂，始终一揆，变态万差。和氏献璞，相如指瑕。当机有准，大用不勤。寰中天子，塞外将军。吾家底事，中规中矩。传去诸方，不要赚举。”《大正藏》册四十八，页 100，上 25-中 14。

¹³ 《大慧普觉禅师语录》卷二十：“今时学道人不问僧俗，皆有二种大病：一种多学言句，于言句中作奇特想；一种不能见月亡指，于言句悟入。而闻说佛法禅道，不在言句上，便尽拨弃。一向闭眉合眼，做死模样，谓之静坐观心默照。”《大正藏》册四十七，页 895，中 11-15。

事¹⁴，乃至后时天童的住持仍然是由大慧宗杲来支持及派任。由此可见，天童宏智认同大慧宗杲以“话头禅”形式所弘传的“真实禅”。因此中国禅宗的话头禅，其实就是《阿含经》所说的“真实禅”。至于如何理解“话头禅”形式所实践“真实禅”的科学意义，我们将在后面继续探讨。（待续）

¹⁴《续传灯录》卷十七：“明州天童宏智正觉禅师……十月七日还山，翌日辰巳间，沐浴更衣，端坐告众，顾侍僧索笔作书，遗育王大慧禅师，请主后事。”《大正藏》册五十一，页 579，上 12-下 23。



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册十九，页151，中1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

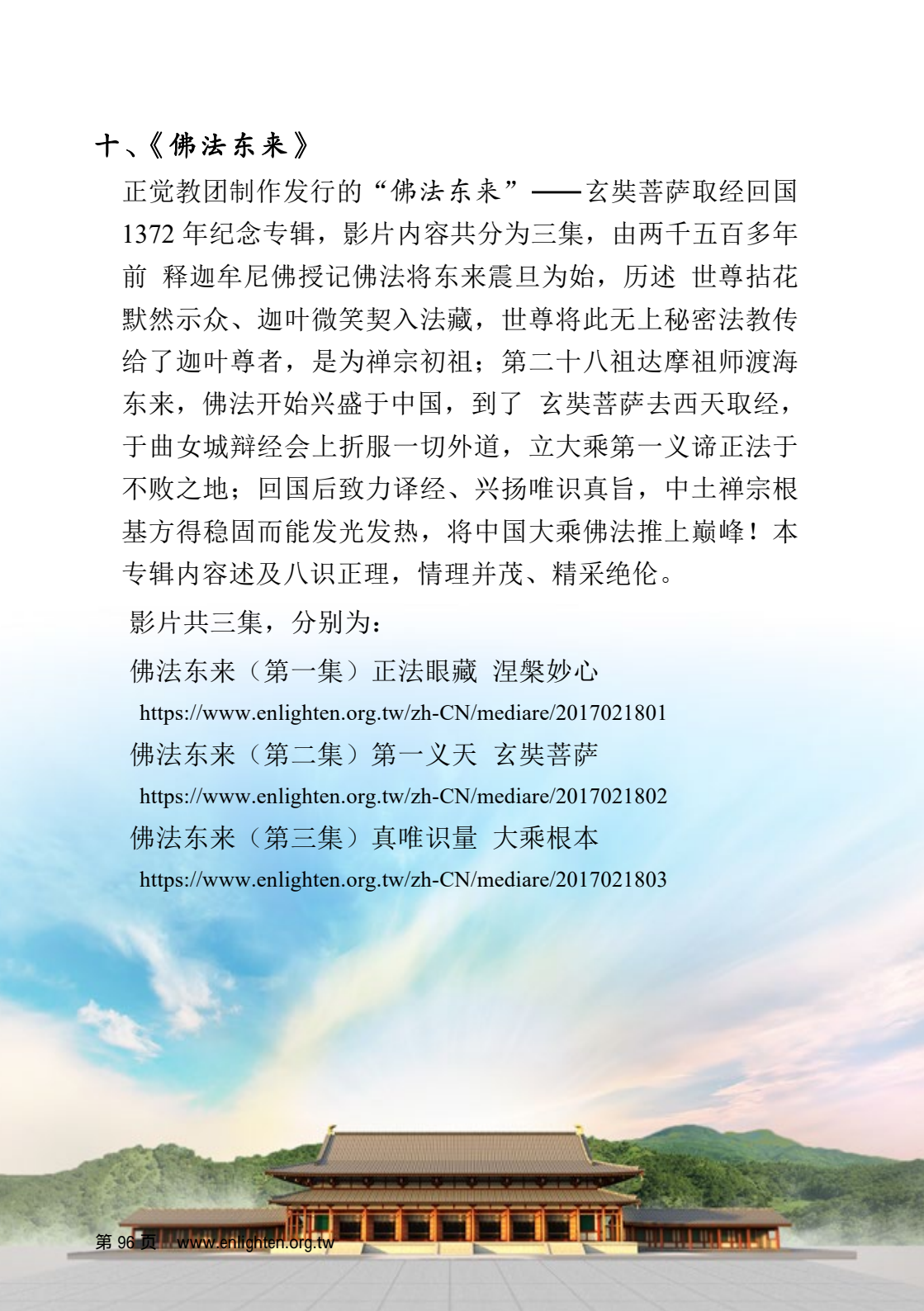
<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





布告栏

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、

透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2024 年下半年禅净班，将于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ **各地讲堂地址、电话**（共修时间方有人接听）、**共修时间**：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/10/23**（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/10/23**（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，

周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/10/28**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/10/23**（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2024/10/28**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/10/26**（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。
预定 2024/10/25（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

► 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《解深密经》已于 2024/1/2 讲授圆满。自 2024/1/2 开始宣讲《菩萨瓔珞本业经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨瓔珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨瓔珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德瓔珞，依次为铜宝瓔珞、银宝瓔珞、金宝瓔珞、琉璃宝瓔珞、摩尼宝瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之瓔珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中

并揭橥“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数中，佛弟子当建立“有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种璎珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨璎珞本业经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中

开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2024/11/10（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、台北讲堂将于2024/12/1（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2024 年下半年禅三第一梯次于 10/10（四）~10/13（日）

举行，第二梯次于 10/24（四）～10/27（日）举行。

十一、2024 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/28、9/8、11/17。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的

一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿

含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的

关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写

不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精

进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王

共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史

实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛

教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的

学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详

加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说

明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十三、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第二辑已于 2024 年 1 月出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的說法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声

闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、每辑内文至四百余页，并将原本13级字缩小为12级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于2023年5月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十四、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于2023年11月30日出版圆满。定价新台币300元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法

二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十五、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第五辑已于 2024 年 9 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死

之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十六、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版。定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十七、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，

每辑定价新台币 300 元。本书内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。本书分上下两辑，下辑于 6 月底出版，每辑售价 300 元。

三十八、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑订价新台币 250 元。本书内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的

福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法

会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十二、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2024 年已经是连续第 13 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币九百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5581 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多

的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2024/04/10

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子,与他人所写不同风格曲子共同录制出版,帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册,以供聆听时阅读,令参禅人得以发起参禅之疑情,即有机会证悟本来面目而发起实相智慧,实证大乘菩提般若,能如实证知般若经中的真实意。本CD 共有十首歌曲,长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷,都可以寄来免费更换为第二版,免附邮费)
25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**
正光老师著 售价 200 元
33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑,每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正倬老师 著,本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页,全书 416 页,售价 300 元。
37. **达赖真面目——玩尽天下女人**
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元
39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”** 平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义——平实导师述** 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
57. **涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义——平实导师述** 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 下册定于上册出版后两个月出版 每册 300 元
64. **谁是 师子身中虫**——平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元。
65. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
66. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
68. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
69. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
70. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
71. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
72. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
73. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

74. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**
作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：** 佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：** 春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：** 御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：** 大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：** 瑞成书局 东区双十路1段4之33号

佛教咏春书局 南屯区永春东路884号

文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：** 心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：** 政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街2号

青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：** 东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：** 请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港： 乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门： 厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

- 12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

33. 正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34. 正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

36. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭咒语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
43. **尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元

☆

☆

☆

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

正觉口袋书 目录

2024/6/15

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元

27. 迈向正觉(二) 作者张善思等合著 回邮 36 元
28. 迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29. 迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30. 迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31. 系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32. 迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33. 广论之平议(一)~(七)—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34. 俺蒙你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35. 如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36. 明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
37. 您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38. 外道罗丹的悲哀(一)~(三)—略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39. 与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40. 证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41. 甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42. 恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43. 从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44. 老去人间万事休, 应须洗心从佛祖—达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45. 表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46. 我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
48. 佛教与成佛—总说 师子苑居士著 回邮 36 元
49. 三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
50. 一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
51. 三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
53. 尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
54. 心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ©

2024 年 9 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

