



正觉总持咒略释（四十九）

真假空性（三）

空谷跫音（五十）

生命解剖学——
《阿含经》之三乘见道原理与次第（八）

正觉

电子报

第 195 期

2024.10.30

目录

正觉电子报第 195 期

正觉总持咒略释(四十九)	张正圜老师 1
真假空性(三)	游正光老师 6
空谷跏音(五十)	大风无言 31
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(八)	蔡正礼老师 51
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中	77
公开声明	84
法义辨正声明	88
中国佛教复兴访谈报导	93
布告栏	97
正智出版社发售书籍目录	126
正觉赠书目录	136

正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载四十九)

第八则 不正知心所

何谓“不正知”呢？不正，即是偏斜、不端正；不正知就是对于所面对的境界不能正确认知而产生错谬的见解。《成唯识论》卷六云：“云何不正知？于所观境，谬解为性；能障正知，毁犯为业；谓不正知者，多所毁犯故。”¹意思是说，对于所观察的境界，产生错误的理解，这就是不正知的体性；能障碍正知的生起，容易毁法犯戒，这就是不正知的业用；这意思是说，不正知的人，经常会毁坏正法、违犯戒律的缘故。

《成唯识论集解》卷六云：

云何不正知？于所观境（至）论复说此偏染心故。谬解者，如指鹿为马、唤龟作鳖、认贼为子故。唯其谬解，以是为非、以非为是，于是毁禁犯戒，无不为己。如云：“酒肉不碍菩提路，姪房酒肆寻弥勒”等。²

¹ 《大正藏》册三十一，页 34，下 14-16。

² 《卮续藏经》册八十一，页 492，中 6-9。

此段论文意思是说，不正知是遍于一切染污心的。而所谓“谬解”的意思，譬如：指着鹿说是马、把龟叫作鳖、把盗贼认作儿子，如是等颠倒是非者均属之。也就是说，由于对事物产生错谬的理解，把对的当作是错的、把错的当成是对的，因而毁犯戒律、为非作歹，造作种种身口意的恶业，无非都是为了满足自己的欲望。像这样的人却常夸口：“喝酒吃肉不会妨碍菩提之路，在妓院酒家可以找到弥勒！”这正是喇嘛教的写照，为了满足自己的贪欲与私利，诳称双身法等恶行是在修道，甚至将之视为清净梵行，欲以之即身成佛，真是自欺欺人！凡此皆是由于不能正确了知佛法的真实义理，因而导致的严重过失。一个不正知的人，由于自己的知见错谬，譬如不信有三世因果、不信佛法僧三宝、不信善有善报、恶有恶报……等，由于种种错误的见解所障，就无法生起正知的智慧，当然也就无法正确了解佛法正理，身口意诸行即不能端正而住，何况能有亲证三乘菩提的因缘？在许多论典中则常提到，有情入胎的情况有正知与不正知的差别，如《瑜伽师地论》卷二：“云何四种入胎？一、正知而入，不正知住、出；二、正知入、住，不正知而出；三、俱能正知；四、俱不正知。初谓轮王，二谓独觉，三谓菩萨，四谓所余有情。”³此段论文中说，有情入胎的情况可分为四种：第一种，正知入胎，但不正知住胎与出胎；这是指转轮

³《瑜伽师地论》卷二〈本地分中意地 第二之二〉，《大正藏》册三十，页 289，上 27-中 1。

圣王（金轮王、银轮王、铜轮王、铁轮王）。第二种，正知入胎与住胎，但不正知出胎；这是指独觉（辟支佛），或者最后身菩萨下生成佛，这是为了示现给众生看，让众生相信只要精进修习最后也可以成佛，借以鼓励众生发菩提心。第三种，正知入胎、住胎、出胎；这是指八地以上菩萨，唯除最后身菩萨下生成佛。第四种，不正知入胎、住胎、出胎；这就是指以上三类以外的其他一切有情。

又《杂阿含经》卷十四云：

断三法故，堪能离老、病、死；云何三？谓贪、恚、痴，此三法断已，堪能离老、病、死。复三法断故，堪能离贪、恚、痴；云何三？谓身见、戒取、疑，此三法断故，堪能离贪、恚、痴。复三法断故，堪能离身见、戒取、疑；云何为三？谓不正思惟、习近邪道、起懈怠心，此三法断故，堪能离身见、戒取、疑。复三法断故，堪能离不正思惟、习近邪道及懈怠心；云何为三？谓失念心、不正知、乱心，此三法断故，堪能离不正思惟、习近邪道及心懈怠。复三法断故，堪能离失念心、不正知、乱心；何等为三？谓掉、不律仪、犯戒，此三法断故，堪能离失念心、不正知、乱心。复有三法断故，堪能离掉、不律仪、犯戒；云何三？谓不信、难教、嬾堕，此三法断故，堪能离掉、不律仪、犯戒。复有三法断故，堪能离不信、难教、嬾堕；云何为三？谓不欲见圣、不乐闻法、好求人短，此三法断故，堪能离不信、难教、嬾堕。复三法断故，堪能离不欲见圣、不欲闻法、好求人短；

云何为三？谓不恭敬、戾语、习恶知识，此三法断故，离不欲见圣、不欲闻法、好求人短。复有三法断故，堪能离不恭敬、戾语、习恶知识；云何三？谓无惭、无愧、放逸。⁴

这段经文中，佛陀告诉我们修学佛法是有次第的：如果我们想要解脱于老、病、死，就要断除贪欲、瞋恚、愚痴这三毒；如果要离开贪等三毒，则要先断除身见、戒禁取见、疑见等三缚结；要断除三缚结之前，则要先断除不正思惟、习近邪道、起懈怠心；要断除不正思惟、习近邪道、起懈怠心，则必须先断除失念心、不正知、散乱心；要断除失念、不正知及散乱心，则要先断除掉悔、不律仪、犯戒；要断除掉悔、不律仪、犯戒之前，应该先断除不信、难教、懒惰；要断除不信、难教、懒惰，则必须先断除不欲见圣、不欲闻法、好求人短的过失；要断除不欲见圣、不欲闻法、好求人短的过失，则必须先断除不恭敬、戾语、习恶知识的恶行；要断除不恭敬、戾语、习恶知识的恶行，则要先对治无惭、无愧、放逸的随烦恼。换言之，要先断除无惭、无愧、放逸，而后才能断除不恭敬、戾语、习恶知识，然后才能断除不欲见圣、不欲闻法、好求人短等恶行，而后才有能力断除不信、难教、懒惰等性障，而后才堪能离于掉悔、不律仪、犯戒，接着才有能力断除失念、不正知及散乱心，然后才能对治不正思惟、习近邪道、起懈怠心；要发起正思惟、习近于正道及长养精进

⁴《大正藏》册二，页 96，上 22-中 15。

心之后，才有能力断除身见、戒禁取见、疑见等三缚结；断除三缚结之后，才能逐渐断除贪欲、瞋恚、愚痴这三毒，才能解脱于老病死等诸苦。

在佛法的修学过程中，除非宿世以来善根深厚、福德广大，否则很难值遇真善知识，而且纵使值遇真善知识，要有因缘能随学正确的佛法知见也非常不容易。一般人由于佛法知见错谬，所以很难实证三乘菩提，譬如无常计常、无乐计乐、无我计我、不净计净等，此即是凡夫的四倒；乃至已经进入佛门中修学之人，也有因为性障深重而不能正确信解善知识的教导者，甚至由于邪见而毁犯戒律，譬如宝莲香比丘尼，妄言“淫非杀非偷，无有业报”，因而下堕无间地狱；或如善星比丘妄说“无佛无法，无有涅槃”，生身陷入阿鼻地狱等。乃至如应成派中观六识论者，坚持有情众生只有六个识，否定第七识意根和第八识如来藏的存在，不仅因邪见而无法断除我见，而且还成就诽谤三宝及误导众生的重罪；又如错认离念灵知心为真实心、以见闻觉知性为佛性……等，这些都是由于不正知所导致。由此可知，正知见是极不容易建立的。正知见的建立，须追随实证三乘菩提之真善知识熏习修学方得；而真善知识之值遇，则和行者今生乃至过去无量生中，是否曾和善知识结下深厚之善缘有关，否则即使相逢，仍是对面不相识啊！因此，奉劝一切修行人，千万不要轻易毁谤真善知识，以免在未来世中值遇真善知识时无法信受，而枉费相逢一场，自障道业。（待续）

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议



游正光老师

(连载三)

第二节 略说释印顺否定、曲解、割裂佛的开示所使用的种种手段（一）

第二节与第三节将大略说明释印顺为了符合密教应成派中观六识论的想法，用种种的手段来否定、曲解、割裂 释迦世尊的开示，至于更详细的内涵，将于第二章到第五章分节引用释印顺在书中前后的说法来说明。另外，笔者也会引用经论中佛菩萨的开示来比对释印顺的说法，这样大众就会知道这两者之间的差异，以及了知释印顺是如何处心积虑来否定、曲解、割裂大乘法，则彼时释印顺之心态昭然若揭，犹如“司马昭之心，路人皆知”，真可谓是居心叵测，心怀不轨的人啊！根本不是一位身为佛门出家人应有的行谊风范。

释印顺所使用的手段，大致上可分为四类，如下：

第一类，否定、曲解、割裂常住真心第八识的存在，成为 佛在经中所开示的断见外道、损减执外道，这个部分，将于第二章分节加以说明。

第二类，否定、曲解、割裂意根的存在，成为 佛在经中所开示的损减执外道，这个部分，将于第三章分节加以说明。

第三类，否定七、八二识以后，反执意识心为常住法，成为 佛在经中所开示的常见外道、增益执外道，这个部分，将于第四章分节加以说明。

第四类，释印顺为了配合整个否定、曲解、割裂大乘法的存在，提出个人的创见。然而在佛法上，没有所谓个人的创见，而是佛弟子们都应该要依照 释迦世尊所开示的法如实地、有次第性去修行，所说所修、所行所证，全都必须符合古今诸佛的所说与所证，而不是依照释印顺个人自创的见解、而且是错误的佛法去修行。至于这个部分的详细内涵，将于第五章分节加以说明。

首先谈的是第一类：释印顺否定、曲解、割裂真心第八识如来藏存在的手段，如下：

一、否定真心第八识如来藏的存在。二、曲解第八识如来藏胜妙法是 佛的方便说。三、割裂第八识如来藏为二个各自独立不同的法：如来藏与阿赖耶识。

释印顺为了圆满喇嘛教宗喀巴所承袭的应成派中观六识论的说法，必然会在他的书中公开否定真心第八识如来藏的存在，乃至将常住真心第八识的自性等内涵加以否认，这是释印顺必然的结果且不得不的作为。不仅如此，当释印顺遇到无法回避经中所开示“没有众生我性的第八识如来藏”真实存在时，就会想方设法曲解 佛的开示而说第八识如来藏是 佛的方便说，直说世间根本没有一切有情真实我的存在；但是阿含部的《央掘魔罗经》卷二却已经清楚明白地说：“诸

佛如来所不得者，谓过去一切诸佛世尊，于一切众生所极方便求**无如来藏**不可得；现在一切诸佛世尊，于一切众生所极方便求**无我性**不可得；未来一切诸佛世尊，于一切众生所极方便求**无自性**不可得；三世一切声闻缘觉，于一切众生所极方便求**无如来藏**亦不可得。”¹让他无法加以曲解。而当他连曲解都没有办法解决时，便将原本是同一个法而有不同名称的常住真心第八识如来藏割裂为二个法：如来藏与阿赖耶识，并且说前者是清净的、后者是染污的，成为两个心并存，乃至于是诬赖阿赖耶识依附如来藏而有，成为八、九二个识并存的大谬误。可是他万万没有想到，当他否定、曲解、割裂同一个常住真心第八识、如来藏、阿赖耶识的时候，必然会衍生更多的后遗症出现；这些后遗症，将使他前后说法更加颠倒矛盾、进退失据而无法自圆其说，甚至连释印顺死的时候，自己都还不知这些道理。至于这些后遗症有七种，大略说明如下：

（一）不相信有业力、有因果轮回、有天堂地狱之说。只要是稍具有佛法正知见的佛弟子们都知道，相信三世因果乃是佛弟子们最基本的佛法知见，也是未来实证三乘菩提的基础，一旦不相信有三世因果之事实，不仅不是佛弟子，而且今生今世永远无法实证二乘菩提之任何一种菩提，更不用说能实证佛菩提而于未来成佛了。既然释印顺否定了第八识如来藏，也否定了三大阿僧祇劫应该实修的菩萨五十二阶位应

¹ 《大正藏》册二，页 525，上 29-中 6。

修的内容时，佛法中说的因地修行与果地觉悟成佛的出世因果也随之坏灭，他当然更不会相信第八识如来藏能执持善恶业种而带到未来世，于因缘成熟时，能让众生受种种可爱、不可爱的异熟果报；也不会相信造了善业，未来会往生天界享福，更不用说会相信造了恶业，未来要下堕三恶道受苦。

由于释印顺不相信有第八识如来藏存在，当然不会相信有三世业力、有因果轮回升沉、有天堂地狱之说，直说天堂地狱乃是圣人（释迦世尊）方便施设的，三界中根本不存在有天堂地狱这件事。至于他所教导出来的佛门四众，不仅会否定第八识如来藏的存在，而且也不会相信有业力、因果轮回、天堂地狱升沉之说，更不信因地修行与果地成佛不能离开如来藏的因果关系。然而 释迦世尊在经中都开示真的有业力、因果等存在，不说别的，在《增壹阿含经》卷二十六中，佛曾开示释迦族人被琉璃王（又翻译为流离王）消灭的前因后果，就算 释迦世尊三次在路旁的枯树下坐，用暗示的方式劝退了琉璃王三次的兴兵讨伐，可是到了第四次讨伐时，释迦世尊知道业力已经决定了、已经不可改变了，再也无法挽回了，所以不再阻挡琉璃王对释迦族人的讨伐，因此琉璃王便灭杀了释迦族人共**九千九百九十万人**²。于琉璃王灭了释迦族人之后，释迦世尊便预记琉璃王及其四部兵众将于七天后：“尽为

² 《增壹阿含经》卷二十六〈等见品 第三十四〉：“是时流离王杀**九千九百九十万人**，流血成河，烧迦毘罗越城……”《大正藏》册二，页 692，上 14-16。

水所漂，皆悉消灭，身坏命终，入阿鼻地狱中”³，最后这些人也都如 释迦世尊所预记的结果，堕入地狱受苦，这表示真的有业力、有因果轮回、有天堂地狱存在的事实，并不会因为释印顺这一派人否定了以后，就没有这些事实存在。同理，第八识如来藏的真实存在，也不会由于释印顺及藏密等附佛外道的否定而不存在。以此缘故，平实导师在《法华经讲义》第十五辑曾对释印顺的评论如下：

例如印顺法师，他就不相信有地狱，也不相信有极乐世界，更不相信有十方虚空他方的佛世界。他不相信地狱的存在，认为地狱只是圣人设教度人的方便说，所以他对于看不顺眼的经典就直接否定；正因为他不信有地狱，不信三界六道的真实存在，认为没有三世因果的报应，就敢造作否定正法的大恶业。⁴

想想看，如果佛门四众在释印顺断见外道的邪教导之下，而真的认为世间没有业力、因果轮回、天堂地狱可言，那是何等严重的一件事，若是因而肆无忌惮妄造非比寻常的大恶业，未来的果报非轻啊！由此可知：当释印顺这一派人否定了真心第八识以后，彼等对于业力、因果轮回的探讨就只是戏论，他们也必然不会相信真的有天堂与地狱，使得这些人各个都成为断见外道，也误导许多众生未来跟着他们一起下堕三恶

³ 《大正藏》册二，页 693，中 2-3。

⁴ 参 71，页 264。〔参考书籍 71：平实导师，《法华经讲义》第十五辑，正智出版社有限公司（台北市），2017/9/30 初版首刷。〕

道受苦。然而一切实证第八识如来藏妙法的人，都能现见所有人的一切善恶行都是在自己的如来藏中完成的，所以一切业种都必然被保存在各人自己的如来藏中，死后必然领受这些业种所成就的善恶异熟果，因为悲悯那些不信因果的愚痴人，自然要出世弘法救度他们。

由于释印顺否定了能来往三世的主体识，对于 释迦世尊在《本生经》所开示的过去无量世修菩萨行当然不会相信，认为那是编造的故事⁵，认为里面所说的种种内容都只是传说⁶，认为是因为传说久了也就被当成史实了，因此将《本生经》贬抑为“**本生谈**”，这表示他其实仍然还在十信位中，是一位信根不具足、信力尚未发起的人，正如 平实导师在《法华经讲义》第十五辑对他的评论如下：

可是 如来“诸所言说皆实不虚”，信根足够、信力已经发起的人，听了就会相信；或者将来把《本生经》结集

⁵ “菩萨成佛，要经三大阿僧祇劫修行。往昔因中的修行**故事**，即名为**本生谈**。”参 25，页 60。〔参考书籍 25：释印顺，《佛在人间》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

⁶ “从传记去看，释尊的一生，不外乎大慈大悲的生活，无非表现了慈悲为本的佛心。如进一步而推求释尊的往昔修行，在**传说**的本生谈中，菩萨是怎样的舍己为人！是怎样的慈愍众生！”参 26，页 118-119。〔参考书籍 26：释印顺，《学佛三要》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

或【“本生谈”等，经百年来之传说，或渲染失实，然其源自佛说，则诸宗共信。】参 41，页 147。〔参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

了之后，他阅读了也会相信。如果信根不具足、信力尚未发起，那就会怀疑，于是就会有“大乘非佛说”的言语流传出来；接着就把《本生经》叫作“本生谭”，说那只是一种说法而不是经典，这一些人就是信根不具足、信力尚未发起。⁷

（二）不相信真心第八识有其自性及含藏了七转识的染污种子。释印顺否定第八识如来藏之后，必然不会相信 佛在经中所开示的真心如来藏有种种自性（譬如真如性、五法、三自性、七种第一义、七种性自性、二种无我等），因此对于佛法有所实证而宣说真心有种种自性、自性清净心而有染污的佛菩萨们所说，他必然不会相信，甚至更诬赖佛菩萨为自性见外道、外道神我梵我论者、阿赖耶外道等，并且对于 释迦世尊在经中所开示的西方极乐世界、阿弥陀佛及东方琉璃世界、药师佛，他却颠倒地认为“阿弥陀佛是太阳崇拜的净化”⁸、“东方净土为天界的净化”⁹，完全否认此二净土、二如来的存在。一般凡是希望往生西方净土的佛弟子们都知道西方有一佛国净土名为极乐，以及有一尊如来名为 阿弥陀佛在住持正法，也知道死前若能一心勤念弥陀圣号一日乃至七日得以一心不乱，以及往生时心不颠倒，就可以往生西方极乐世界及面见 弥陀世尊。可是身为出家人的释印顺不仅连 释迦世尊所开示的极

7 参 71，页 116-117。〔参考书籍 71：平实导师，《法华经讲义》第十五辑。〕

8 参 28，页 23。〔参考书籍 28：释印顺，《净土与禅》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

9 参 28，页 144。〔参考书籍 28：释印顺，《净土与禅》（精装本）。〕

乐世界及 阿弥陀佛都不相信而直接否定了，而且也阻断了念佛人往生西方极乐世界及面见 弥陀世尊的信念和希望，罪过大矣！又释印顺不仅连西方极乐世界与 弥陀世尊都不相信，而且还否定了东方琉璃净土及 药师佛的存在；当然对于其他十方净土与诸佛，他更会否定而不承认是真实存在的事实。既然连十方净土及诸佛都否定了，更不用说 观世音菩萨、弥勒菩萨、日光遍照菩萨、月光遍照菩萨、文殊菩萨、普贤菩萨等十方诸菩萨¹⁰，他当然也会否定了，可谓心地非常不善、非常恶毒的人，其行径简直是胆大妄为到了极点、乖张到不可理喻的地步，若非无明极为严重的人，何能至此？

又，常住的真心第八识如来藏性如金刚、永不可坏，始从无法追溯的无量阿僧祇劫前，直到未来的无量阿僧祇劫后，依然不坏而继续执行一切众生的善恶因果报应，这完全不像所生法的蕴处界等一切法的生灭性而为无我性，所以阿含部的经中说为真我，因此 释迦世尊开示说：“现在一切诸佛世尊，于一切众生所极方便求**无我性**不可得。”如是全无善根

¹⁰【在初期的佛教中，并无文殊与普贤的传说；这也不是印度教固有的大神。文殊与普贤菩萨的出现，真是值得注意的事。一、文殊普贤与舍利弗目犍连：审细的研究起来，文殊与普贤，实为舍利弗与目犍连的理想化。理由是：（一）、文殊、普贤为毘卢遮那佛的“胁侍”，是代表佛陀弘化的。在初期佛教中，舍利弗与目犍连，即是释尊的两大弟子，被称为“双贤”、“第一双”弟子，负着代佛扬化的重任。】参 33，页 177。〔参考书籍 33：释印顺，《佛教史地考论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

而不信 佛陀也不信佛陀圣教量之人，下一世若能不下堕三恶道，就已经“阿弥陀佛”了，当然不可能有其徒众们及学术界一部分的学者们所尊称的“导师”之实质，更不可能是佛！因为他所导向的是死后堕落三恶道的方向，然而让笔者觉得非常奇怪的是，释印顺既然否定了第八识如来藏以及十方净土及诸佛菩萨的存在，自己却又以佛自居，真的让笔者百思不解他到底是怎么想的？只能说他的心智异常错乱到了极点，真的是迥异于一般人吧！

以此缘故，一者，由于释印顺已经往生，无法直接问释印顺本人，笔者只好请问释印顺的徒众们：“世尊在《楞伽经》曾开示真心有种种的自性，例如真如法性、五法、三自性、二种无我、七种性自性、七种第一义……等，而汝等主张‘若说真心有自性的话，那就是自性见外道’，是不是在公开指责 世尊就是自性见外道呢？”彼等听到这样质问时，一定会口挂壁上，各个开不了口。为什么？如果答“是”的话，就是公开指责 佛就是自性见外道，已经成就谤佛的大恶业，那他们还是佛弟子吗？还算是佛门僧宝吗？如果答“不是”的话，正好显示他们的主张是错误的。既然答也不是，不答也不是，显然他们的说法前后颠倒矛盾而无法自圆其说，只好口挂壁上，各个都开不了口；犹如哑巴吃黄莲，有苦说不出啊！所以阿含部的经中才说：“未来一切诸佛世尊，于一切众生所极方便求**无自性**不可得。”但这些人虽然口中无法作任何辩驳，可是心里还是不会相信第八识如来藏有种种自性的说法，因为他们都被释印顺误导而相信“大乘经典不是佛

亲口开示的”，不相信大乘经典真是佛说，所以背地里还是会继续坚持第八识如来藏没有自性等说法，暗中还是会继续诬赖及毁谤宣说第八识如来藏有种种自性的佛菩萨就是自性见外道等，他们却没想到会有正觉同修会 平实导师出世弘法，把实证第八识心体及其自性的胜妙法弘传出来，推翻了他们的否定之说。

二者，既然释印顺及其徒众们都不承认第八识如来藏有其自性存在，对世间所有诸法的自性，当然包括能分别法尘的意识心的自性在内，都应该要彻彻底底地加以否定，为什么还会反执意识心的自性就是彼等所认为“细意识”的自性呢（编案：释印顺等人反执细意识心为常住不灭法的内容，将分别于本章第三节及第四章说明）？当笔者提出这样的主张时，这些人必然杵在现场而无法开口，为什么？如果他们承认“常住真心”就是意识心而有其自性的话，就与他们的主张“真心”无自性的说法完全背道而驰；如果他们不承认的话，却无法否定意识有分别法尘（包括五尘细相）的自性存在，证明了他们所主张“真心”都无自性的说法是错误的、是站不住脚的。显然他们答是与不是，都无法自圆其说，只好来个闭口相应不理。由此证明：释印顺等人否认了第八识真心有其自性的说法，不仅是错误的，而且还衍生了许多他们自己所未察觉的过失出现，于是正觉同修会开始弘法以后，就使得他们无法在佛教界及学术界立足。

又真心自性清静而含藏了七转识相应的染污种子，更不是释印顺等人所能了知的境界，正如佛在《胜鬘师子吼一乘

大方便方广经》的开示如下：

如此二法，汝及成就大法菩萨摩訶萨乃能听受，诸余声闻，唯信佛语。¹¹

佛已经很清楚开示：“第八识是自性清净心而含藏的种子有染污”的说法，不是二乘圣位的愚人及异生凡夫所能了知及亲证的境界。既然释印顺及其徒众们都不相信 佛的开示，对于宣扬自性清净心而有染污的佛菩萨们所说，当然也不会相信，当然会抨击这些佛菩萨们所开示的正法为非法。然而真心的本体是清净的，正如 心王菩萨在《金刚三昧经》〈无生行品 第三〉的开示如下：“菩提性中无得无失，无觉无知，无分别相，**无分别中即清净性。**”¹²心王菩萨已经开示：菩提心本性清净而无得无失、无觉无知，这样的法，一般凡夫众生都难可了知，更何况是自性清净心含藏了七转识的染污种子，更是难可了知了，所以 胜鬘夫人才会在《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》开示自性清净心而有染污难可了知的道理，如下：

世尊！如来藏者是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏；此性清净如来藏，而客尘烦恼、上烦恼所染，不思議如来境界。何以故？刹那善心非烦恼所染，刹那不善心亦非烦恼所染；烦恼不触心，心不触烦恼；云何不触法而能得染心？世尊！然有烦恼，有烦恼染心；**自性清净心而有染者，难可了知，唯佛世尊实眼实智，为**

11 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈自性清净章 第十三〉，《大正藏》册十二，页 222，下 6-7。

12 《大正藏》册九，页 367，下 26-27。



法根本，为通达法，为正法依，如实知见。¹³

如来藏就是第八识阿赖耶识，《楞伽经》中 佛说分明，而地上菩萨 胜鬘夫人已经很清楚开示：如来藏心体自身及功能都是清淨的，可是祂心体内却含藏七转识相应的染污种子，故说如来藏自性清淨而有染污的道理，这也是佛弟子们证悟之后都能现观的事实，也是悟后要历缘对境来修行、来汰换如来藏所含藏的七转识染污的种子，乃至最后完全汰换清淨而成为究竟清淨的佛地无垢识。然而释印顺等人既然否定了第八识，必然不会相信自性清淨心含藏了七转识染污的种子，所以对于佛菩萨宣扬的正理，必然会加以否定、抨击、毁谤，也会对佛菩萨经中所说第八识与所生的蕴处界非一非异、不垢不净……等中道正理加以否定，而以其思想所知的错误的假中观来取代第八识的真正中观，那是毋庸置疑的。

（三）对 释迦世尊所开示的三转法轮的法，必然会加以否定、曲解。释印顺否定第八识如来藏以后，必然会有很多前后颠倒且荒谬的说法出现，譬如对于初转法轮所开示的法，释印顺提出一切法都是**无因唯缘**而有缘起缘灭、性空唯名、灭相不灭（编案：释印顺依于蕴处界消灭了以后不存在诸法时的断灭境界而说之为灭相，认为那个灭相是常住不灭的真如）等等的说法，迥异于 佛说“有因有缘世间集”的正理；印顺也有“本际就是

¹³ 《大正藏》册十二，页 222，中 22-下 1。

时间”¹⁴（编案：在佛法中，时间是属于二十四心不相应行当中的一法：时。所以时间一法是依于有情才能存在的法，乃是对状态或过程的一种描述，而且是与意识心不相应的虚妄法）等说法出现，又是大异于世尊所说涅槃本际之体即是第八识心体的正理。佛在初转法轮的阿含时所开示的法，虽然都是在讲现象界的蕴处界及诸法等法的缘起缘灭、缘起性空等等，可是 释迦世尊还隐说有一个“我、如、入胎识、本识”等（第八识常住真心的异名）存在，并不只是在讲无因唯缘的缘起缘灭、缘起性空等等。也就是说，虽然现象界的蕴处界及诸法等法都是缘起缘灭、都是缘起性空等，可是 佛隐说在生灭不已的蕴处界及诸法等法之背后，还有一个第八识如来藏存在作为所依，与蕴处界及诸法等法同时同处配合运作，那就是《杂阿含经》卷三所开示的“非我、非异我、不相在”¹⁵的第八识真实“我”，也是《杂阿含经》卷十所开示的“于无始生死，无明所盖，爱结所系，长夜轮回，不知苦之本际”¹⁶的无余涅槃的“本际”，更是《杂阿含经》卷十六所开示的“不离如、不异如，真实、审谛、不颠倒”¹⁷的“如”，诸如此类等等圣教，在阿含部诸经中多有所说。阿罗汉听闻佛语开示而了知无余涅槃并不是

14【释尊在经上说：“众生无始以来，生死本际不可得”。什么叫本际？为什么不可得？本际是本元边际的意思，是时间上的最初边，是元始。】参 18，页 209。〔参考书籍 18：释印顺，《中观论颂讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

15《大正藏》册二，页 21，中 8-9。

16《大正藏》册二，页 69，中 5-7。

17《大正藏》册二，页 110，下 4-5。

断灭空，还有本际、我、如等（第八识如来藏之异名）的真实存在，以此缘故，一者，阿罗汉于舍寿时“因外无恐怖”，愿意灭尽自己的五蕴十八界等外法——愿意灭尽一切诸法、愿意将五阴自我消灭而“不受后有”，方能入无余涅槃。二者，阿罗汉知道灭尽自己的蕴处界及诸法等法而入无余涅槃，并不是断灭空，还有一个真实法体—内法—存在，那就是无余涅槃界中的“本际”，所以“因内无恐怖”而能入无余涅槃。只是阿罗汉灭尽自己的蕴处界及诸法等法以后，只有“本际”独处于极寂静的境界中，阿罗汉的蕴处界就在三界中消失不见了，已无任何一法来了知与反观自己是否已入无余涅槃、住无余涅槃，也不知道无余涅槃的“本际”到底是何法，不仅证成了 佛在阿含时所开示的三法印：“诸行无常、诸法无我、涅槃寂静”的正理，而且也证成了 平实导师书中所说阿罗汉并没有实证涅槃，只是 释迦世尊方便说阿罗汉证涅槃，而不是如释印顺所主张一切都是无因唯缘而有缘起缘灭、缘起性空、性空唯名等而已；更不用说释印顺还将无余涅槃的本际曲解为灭相不灭、曲解本际为时间等等，这也是释印顺否定第八识、如来藏、阿赖耶识以后，不能避免而且是必须曲解的后遗症之一，一旦善知识出现人间而指出他的落处时，他必然是无法置一词以应。又，灭相就是灭了一切法之后的断灭空无的无境界之境界，空无即是无法，怎能说是有个灭相存在而说是“灭相不灭”呢？释印顺对这个法界中的基本逻辑竟然也不懂，还写在书中广为流通自曝其短，这样的愚人竟然会被二十世纪的佛教界推崇为导师，也真是不可思议！

不仅如此，释印顺既然对初转法轮的法加以否定及曲解以后，对初转法轮所阐述的佛法，凡是不符合他的说法，他一定不会相信，也不会采用，乃至至于罔顾 释迦世尊在《阿含经》的开示，踵随日本学术界的创见——原始佛教、根本佛教，也就是认为亲耳从 释迦世尊处所听闻的佛法才是根本佛法。然而释印顺真是老糊涂，忘了他自己并不是生于 佛陀时代的人，而是生于二十到二十一世纪的现代人，又如何亲闻二千五百多年前 释迦世尊的开示呢？显然释印顺的根本佛法的主张，乃是非分之说，完全经不起考验。

既然释印顺连初转法轮的法都能否定及曲解了，更何况是更深的第二转法轮的实相般若妙法，当然更会曲解了。最主要的原因是第二转法轮的法，释迦世尊主要是针对已经证悟的阿罗汉位菩萨们宣演，是为了让他们能快速入地所开示的法，也就是教导菩萨证悟明心有了般若的总相智¹⁸，转依第八识如来藏的清净体性，而后才能将生灭不已的蕴处界及诸法等法全部摄归于不生不灭的第八识如来藏，胜解生灭不已的蕴处界及诸法等法之所以能生生相续而成为不生不灭的道理，所以佛在《心经》才会开示：“是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不减。”¹⁹由于释印顺没有证悟明心，当然不知道 释迦世尊在第二转法轮明说第八识如来藏的存在、不知

18 总相智，又名根本无分别智，乃是菩萨证悟明心找到第八识以后所发起的般若智慧，也是后来别相智的基础。

19 《般若波罗蜜多心经》，《大正藏》册八，页 848，下 9-10。

道第二转法轮所开示的法就是在阐述第八识如来藏种种的中道体性——第八识如来藏空性心借缘出生了蕴处界及诸法等法之空相，以及空相与空性心两者之间的关系为非一非异等；释印顺更不知道第二转法轮所开示的法主要都是在谈**别相智**²⁰，所以释印顺才会认为第二转法轮的法只是 释迦世尊对初转法轮的法重新再讲一遍而已，认为第二转法轮才是最究竟、最了义的法，而他私心之中是认定第三转法轮最胜妙的唯识诸经都是后世论师所编造，讲的都是“形而上的本体论、神秘的实在论”²¹，无视于前后三转法轮的诸经中对于第八识如来藏法，虽有隐说与显说以及法义深浅广狭的差别，但全都是在说明有此第八识妙法。既然释印顺认为第二转法轮的法只是初转法轮的法重新再讲一遍而已，表示初转、二转法

²⁰ 别相智，又称为后得无分别智，乃是证悟菩萨七住明心真见道发起般若的总相智以后所进修的智慧境界，一直到第十回向位满心才圆满具足，是依于总相智之后而有的无分别智，也是菩萨真见道以后现观真如有种种不同的中道性而发起的无分别智。又别相智的内涵有三种，那就是内遣有情假缘智、内遣诸法假缘智、遍遣一切有情诸法假缘智。当菩萨分别圆满这些智慧以后，才能使菩萨一一成就第十住位的如幻观、第十行位的阳焰观以及第十回向位的如梦观。接下来进行大乘四圣谛十六品心、九品心的观行，得以成就慧解脱阿罗汉的证境，使得三界爱的烦恼现行之能取相与所取相之执著性不复现行。

²¹ 【“唯识者”，可说是不空假名论师。……《楞伽》、《胜鬘》、《起信》等经论，都是承认妄法无自性，但皆别立妙有的不空，以此为中道。他们所讲的不空，是在真如法性上讲的，是形而上的本体论、神秘的实在论。】参 21，页 190-191。〔参考书籍 21：释印顺，《中观今论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2015/3 修订版 2 刷。〕

轮两者之间的法都没有任何差别、应该都是最究竟、最了义的法，为什么释印顺还会区别说初转法轮的法只是在讲他所谓的根本佛法，而二转法轮的法才是最究竟、最了义的法呢？显然释印顺的说法前后颠倒矛盾，这也是释印顺否定第八识如来藏必然会产生的后遗症之一，使得他的著作如《妙云集》《华雨集》等书中错误连篇到无以复加的地步，实在令人不忍卒睹。

又释印顺对初转法轮、二转法轮的法都会曲解了，对第三转法轮的法难道不会曲解吗？一定会曲解到底！所以释印顺才会继承宗喀巴的主张，认为第三转法轮的法不究竟，是为不了义法。可是 佛在第三转法轮所开示的法，乃是证悟的菩萨圆满了第二转法轮的别相智以后，进而修学第八识如来藏所含藏一切种子的智慧，如是修学尚未具足圆满时，名为道种智，具足圆满时即可成佛，名为一切种智，所以第三转法轮所开示的法是让菩萨们成就地上菩萨阶位乃至成佛的法，是为最究竟、最了义的法，远远超过第二转法轮明心菩萨悟后起修别相智的法。释印顺为了圆满他所谓的“人菩萨行”的凡夫位的佛道（编案：其实是声闻的解脱道，而且还是错误的解脱道），必然不相信 释迦世尊所开示的第三转法轮的正理、不会相信有佛菩提的大乘法，认为佛菩提道就是解脱道、解脱道就是佛菩提道，认为佛就是阿罗汉、阿罗汉就是佛，所以不得不曲解第三转法轮的法，认为第三转法轮的法不究竟、是为不了义法，认为诸佛的境界就是凡夫思想所得的境界，以此来贬抑大乘法、以此来高抬解脱道中的小乘法，而且还

是不能断三结的凡夫位的错误小乘法。又释印顺既然会曲解第三转法轮的法，必然会将宣扬真实唯识一切种智的菩萨们，如 弥勒菩萨、无著菩萨、世亲菩萨、龙树菩萨、提婆菩萨、玄奘菩萨等圣众曲解为是在宣扬虚妄唯识、是在宣扬性空唯名论，等于是将诸多圣位菩萨贬抑为和他一样的凡夫位的境界，那也是很正常的事，也就不足为奇了。

（四）主张大乘非佛说。释印顺跟着日本极少数脱亚入欧、批判佛教的学者们的脚步而提出“大乘非佛说”的主张，认为大乘法不是 佛亲口说的，是由后代的佛弟子们为了缅怀释迦世尊而长期结集出来的。像他这样的说法，即是主张 释迦世尊没有说过大乘法，认为大乘法是由后代佛弟子们所说、所结集出来的，这等于否定了七叶窟外的千人大结集的第二次经典结集的佛教史实，释印顺背后的意思即是说：佛的智慧没有后代的佛弟子们高。可是摄属圣位的诸地佛弟子们都知道自己的智慧绝对不可能比佛还要高，因为每一位众生、每一位菩萨得以成就佛道之前都需要诸佛来教导与摄受，绝对没有任何一位众生、任何一位菩萨的智慧比佛还高。不说别的，等觉菩萨、妙觉菩萨尚且不知道佛的智慧境界为何，更何况远低于等觉菩萨、妙觉菩萨以下的菩萨们，乃至于是二乘愚人及凡夫们，他们的智慧还会比佛高吗？用膝盖想也知道，当然不可能！

又 释迦牟尼佛在《大乘同性经》卷下仅示现佛地的十地（即十种境界）的前二种境界时，就已经让在场的菩萨们觉得不可思议、无法了知，而不再示现其他八种佛地境界，就已经

充分证明每一位众生、每一位菩萨的智慧绝对不可能比佛还要高。因此，如果有人主张大乘法是在 释迦牟尼佛灭后由后世的佛弟子们长期结集出来的、主张佛弟子们的智慧比佛还要高、主张上师的证量比佛还高等，表示这样的人根本不懂佛法。又释印顺主张“大乘非佛说”这个过失，必然会衍生更多的过失出现，譬如强行主张意识是常住不灭法，又主张整体佛法是有演变的，以及大乘法是由部派佛教的六识论演变出来的等。如是一个过失，就会衍生更多的过失出现，使得佛的正法与外道法没有任何差别。然而正觉同修会出现于世弘法，证明大乘诸经中的所说，例如第八识真如心如来藏心体及其自性等，与第二、第三转法轮诸经所说相同，全都可以实证而不只是思想，于是像释印顺这样不净说法的比丘，就被证明正是 释迦世尊在《佛藏经》卷中〈净戒品 之余〉所诃责的破戒比丘了，经文如下：

复次舍利弗！破戒比丘闻佛所说如是等经，心不清净欢喜信乐，自知有过。便疑：“此经为我等说，不为余人；何以故？如我等比丘在此事故。”舍利弗！如是上妙无比之法，破戒比丘乃生瞋恨，于说法者心多不信。得闻如是佛所说经，违逆不受，而作是言“**此非佛说**”，教语余人。何以故？破戒比丘不乐修道，修道比丘不逆佛语。²²

佛已经很清楚开示：凡是主张“大乘非佛说”的出家人，不

22 《大正藏》，册十五，页 789，下 19-26。

仅心不清净，而且也教导他人相信“大乘非佛说”，如是类人全部名为破戒比丘，已成就谤佛、谤法的重罪，本质已经不是出家人，更不是 释迦牟尼佛的遗法弟子，徒具有出家表相而已。以此缘故，释迦世尊随后开示，应该灭摈如是比丘，经文如下：

佛说是人则为谤法，以谤法故为非沙门、非释种子，应当灭摈是等比丘。²³

也就是说，有智慧的佛弟子们都应该对不净说法的破戒比丘加以摈弃——不与之共事而远离，以免近朱者赤、近墨者黑，导致最后与不净说法的破戒比丘同为一丘之貉，不仅破坏僧团的和谐，而且也成就破佛正法的重罪，使得佛的正法渐渐地被消灭于无形；因此古时寺院中的住持甚至可将破戒比丘摈出——剥夺僧衣、剪掉戒碟，令其还俗、离开寺院。

（五）主张禅宗证悟的祖师所悟非真。释印顺既然否定了第八识如来藏，他当然不会承认禅宗证悟祖师所证悟的第八识如来藏，因此他才会《印度佛教思想史》一书中主张：“中国所传的是野狐禅”²⁴。他的徒弟释昭慧也认同释印顺的说法，认为禅宗证悟祖师所悟的：“好像没有次第可言；次第

²³ 《佛藏经》卷中〈净戒品之余〉，《大正藏》，册十五，页 790，上 1-3。

²⁴ 【即使彻悟无生的菩萨，也修度化众生，庄严佛土的善行，决不如中国所传的野狐禅，“大修行人不落因果”。龙树“性空唯名”的正确解行，是学佛者良好的指南！】参 42，页 134。〔参考书籍 42：释印顺，《印度佛教思想史》（精装本），正闻出版社（竹北市），2016/9 修订版 1 刷。〕

不明确，完全靠师徒之间彼此的自由心证”²⁵，所以他不承认禅宗证悟祖师所悟的第八识如来藏。然而 释迦世尊在开始宣讲第二转法轮的般若经之前，若没有先使用教外别传之手段帮助回心大乘的阿罗汉们证悟第八识如来藏，得以现观本来无生的第八识常住真心的真如法性，诸阿罗汉们又如何能现观第八识的真如法性，然后含摄诸法于第八识真如心之中，焉能听懂 世尊所说的《大品般若经》中的深妙法？所以说，中国禅宗的禅正是进入般若诸经妙义的锁匙。但彼等二人都是不知、不证生命实相的凡夫，以凡夫的身分与思想而非实证的智慧，傲慢自大而直接把中国所有禅宗证悟祖师们列为没有证悟的人，而且还把 释迦世尊教外别传的实相法门说成为非法，都已经成就毁谤贤圣三宝的重罪，未来的果报真的很难以想像。直到现在，都还没有看见彼等二人出来公开忏悔灭罪（编案：释印顺已经逝世，已经来不及忏悔了）。

（六）必然落在现象界上而将无因唯缘且生灭不已的缘生

25【对于禅宗，导师（编案：指释印顺）认为这“不立文字”的“教外别传”，越传越偏，不能够把握佛法的精髓，只能称性而谈，说一些无头公案，这种不重义理的倾向，使得义理的研究慢慢衰微，导致佛教面对外道各种尖锐思想攻击的时候，没有办法做强有力的抗辩；还有，明心见性，桶底脱落，到底怎样循序到达那样的境界？**好像没有次第可言；次第不明确，完全靠师徒之间彼此的自由心证。**】释昭慧法师于1998年10月25日在香港妙华佛学院演讲，演讲主题为：“介绍印顺导师”，网址：

<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=33F0D5D4980785D75DF5562D5971D76>，撷取日期：2016/6/26。

法当作是真实法。释印顺否定第八识如来藏以后，在他的每一本书中都会强调“缘起法”²⁶才是真实佛法、才是佛法的心髓，就是落在现象界有为有作的缘起法中，当然不会否定缘起之现象界事物的存在，于是他所谓的缘起法就会成为无因唯缘的缘生法，根本不是 佛在经中所开示的有因有缘的缘起法。以此缘故，就会衍生一些过失出现，譬如主张性空唯名、主张灭相不灭即是真如、认为外境为真实有，因而落入意识我之所含摄的内外我所范围中。然而“性空唯名”是依于缘生缘灭的缘生法加以人为施設而有的名称，是依附某一缘生法之后而有的法，当然不是真实法。所谓的“灭相不灭的真如”，则是依于某一缘生法消灭了以后不存在的法相而施設、而扭曲说它是不灭的。既然是将已消灭、已不存在的法相施設为真实有的真如，当然不是真实法。又彼等否定第八识如来藏以后，必然会将外境认为是真实存在的法，当然就会落入意识心的内外我所中，也就是会落入名闻利养、徒众眷属等事的外我所中，以及落入意识心的种种变相自性之直觉等心的内我所中。然而不论是以我为中心的外我所，或者是六识自性等内我所，那都是刹那生灭的虚妄法，何曾是真实法？所以释印顺否定第八识如来藏以后，不可避免就会落入生灭有为有作等法中，并把它当作是真实法而无法出离。

（七）污蔑一切有情真心的第八识、如来藏、阿赖耶识是

²⁶ 释印顺说的“缘起法”其实是“缘生法”，因为他说的是无因唯缘的所生法，与佛说的“缘起法”无关。

生灭法。然而阿赖耶识是 佛在经中所开示的一切有情的真心，正如自在主童子在《大方广佛华严经》卷九〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉的开示如下：

如是甚深阿赖耶识行相微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。²⁷

既然阿赖耶识是诸如来及住地菩萨才能了知的境界，当然不是二乘圣位等愚人、凡夫、外道所能了知的无相境界，即使第七住菩萨实证了也还无法一时就全部通达，这个阿赖耶识当然是一切有情的第八识如来藏无疑。释印顺既然不承认阿赖耶识的存在，所以凡是经中或者论中谈到阿赖耶识，他当然会否定之、曲解之，也会割裂阿赖耶识与如来藏不是同一个法，更会污蔑阿赖耶识是依附如来藏而有的生灭法，他当然就不可能求实证，永远都与般若实相智慧绝缘。然而他这样的说法，不仅不符合佛菩萨的开示，而且也如同密教行者所伪造的《大日经》的“毘卢遮那佛”的手法一样，污蔑宣扬阿赖耶识是一切有情真心的佛菩萨为阿赖耶外道。然而释印顺所说的种种法，其实都是断见及损减执的外道法，以一个常见、断见外道的身分而来诬谤阿赖耶识是生灭法，那已经造下 佛在《楞伽阿跋多罗宝经》卷一〈一切佛语心品 第一之一〉所开示的谤菩萨藏²⁸的重罪，已成就断一切善根的

²⁷ 《大正藏》册十，页 704，下 6-8。

²⁸ “云何舍一切善根？谓谤菩萨藏，及作恶言：‘此非随顺修多罗、毘尼

一阐提人，那是拿自己未来无量世的法身慧命来开玩笑，若不是极度愚痴，何能至此？所以笔者毫不讳言地说：“释印顺的无明实在是超乎一般人想像的严重啊！”

从上述释印顺所使用手段的第一类“否定第八识如来藏”的说明可知：释印顺为了符合密教应成派中观六识论的说法，他不得不否定、曲解、割裂第八识、如来藏、阿赖耶识。也因为这样的缘故，衍生了更多的后遗症出现，而每一个后遗症还会衍生更多的后遗症出现。如是无量无边的后遗症，当释印顺及其徒众们面对具有正知见且已证悟菩萨的质问时，只能口似扁担，根本没有开口的余地。如果是不直心而想反驳的人，必然会遭受到证悟菩萨们的辨正，完全作不了手脚，只能杵在现场，进也不是，退也不是。

又释印顺这一派人平常作为极为强势，只要一有人评论到他们，就会毫不留情地出面评论之，由此可知他们的见取见²⁹非常严重。然而他们的主张非分，都经不起平实导师在公开场合中对他们的评论，乃至于一一写在书上，还寄书给他们作参考，都不见释印顺及其徒众们回应，完全没有以前强势的作为，显然他们心中其实都已经知道自己的主张错了，

解脱之说。’舍一切善根故，不般涅槃。”一切菩萨藏都是在演说第八识妙法。《大正藏》册十六，页487，中21-23。

²⁹ 见取见，即堕入我见以后而引生的恶见，认为自己的见解才是正确的，对于他人正确的见解无法认同及接受，就会力争到底，乃至用世间诉讼的方式，将对方斗倒才方罢干休，所以在经论中都会开示：见取见的人以斗争为业、为其特性。

不敢也不能有所回应；因为他们都知道，就算自己勉强回应了，最后也只是让自己的处境更加难堪、更加难过而已。聪明一点的人如释印顺本人，从头到尾乃至到逝世之前，都没有作任何回应，成为最没有声音的人，好像根本不存在释印顺这个人似的。只有不聪明的人，譬如释昭慧本人，只能在背后酸言酸语而说：“那些程度太差的‘批印’文字（如叫嚣不已的萧平实之流），笔者一向不予回应，以免浪费宝贵光阴。”³⁰乃至只能对平实导师作无理的世间诉讼，最后也都踢到铁板，只能知难而退，自己撤回诉讼了事。（待续）

³⁰ 释昭慧，《法义可以论辩，但不宜有不实指控》。

<https://www.hongshi.org.tw/master-chao-hwei-article-page.php?n=549#gsc.tab=0>

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



（连载五十）

释印顺是张志成六识论者的支柱——唯有六识

宗喀巴认为如来藏第八阿赖耶识是由意识心分出而安立的，他的看法被释印顺继承、写在《佛法概论》中：“大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。”¹ 所以，从佛护、月称、寂天、宗喀巴到达赖、释印顺等六识论者，他们在否定了第八阿赖耶识后，都被迫建立一个生死之间、莫须有的细意识常住，妄想能由意识分出一个不会一世就断灭的细意识心，以免被诋斥为连避讳一下都不知道的断灭见蠢人；然意识、细意识、极细意识心的本质还是意识，仍然一世断灭，他们的所为只是徒增笑柄而已。跟随释印顺脚步亦步亦趋的张志成，自是跟着这些“恶知识前辈”继续蒙骗大众、继续认定第八阿赖耶识是生灭心；他们通通都是二乘部派声闻的遗绪，都是坚定拥护六识论的愚人。然而话说回来，纵使第八识真的是生灭心，能实证第八识的人仍然

¹ 释印顺，《佛法概论》，正闻出版社（竹北市），2003年4月新版2刷，页109，行9-10。

是比只能证得前六识的人更高明，现在却是不能证第七、八识的凡夫，出面来否定已证第八识的人不懂佛法，世间有智之人能接受这样错乱的逻辑吗？

“名色”中的“名”实际是涵盖七个识：眼等六识以及第七识意根，这意根不是色根，即是心识之属；再有“识”与“名色”同时俱转，既然能“俱”，此“识”即是与七识俱，即第一转法轮阿含时期就有解说八识之实质，如何号称娴熟于《阿含经》的释印顺，却恶说这八识是“佛教后期”所发展出来的呢？如何宗喀巴却说：“既离意识不许（有）异体阿赖耶识”——“如果离开了意识心第六识，就绝不可能有另外一心体阿赖耶识存在”的话呢？

尤其释印顺还不知藏拙，却直接说第七识就是“意识的细分”；然而明明先有第七识意根与法尘相触方有意识出生，结果他还是睁眼说瞎话，将这前法第七识意根变成了后法意识的细分，真的是毫无时间先后顺序、毫无逻辑基本概念的浑人，他是将自己的弟子们都当作不知不觉的“塑料”了！且，第八识含藏意识的种子，当佛护、月称、宗喀巴、释印顺等人主张“第八识是意识的细分”时，这就直接变成了：“意识细分”阿赖耶识出生了“意识全分”，成为“诸法自生”之恶说；以及“意识细分”阿赖耶识出生五识，成为“诸法他生”之恶说；何其荒唐！

释印顺毁谤世尊没有说过第八识

释印顺更在《如来藏之研究》说：“八识，是瑜伽学者

的创说。”²到了这里，释印顺也不想再遮掩他是彻头彻尾的声闻部派六识论之遗绪，直接漫言这八识论是“后世兴起”的瑜伽学者所创造之自说，他不接受世尊、弥勒菩萨说过八识，等于将每一位佛菩萨都毁谤，对《阿含经》所说与名色同俱的“识”（本识），以及对此识与名色同在而说的“非我、不异我、不相在”刻意予以忽略，对大乘《般若经》所说的真如以及“真如虽生诸法而真如不生”，对大乘唯识增上慧学所说第八识，无不贬抑，自说大乘经是后世学人所造；只要违逆他的凡夫生活所体验的六识境界之经验，他就一概誓死反对到底；到了张志成时，就继续舔食释印顺的臭口水，一脉相承地反对“如来藏（心）、第八阿赖耶识”；如是者未来不可爱异熟果报之重，实难承受，却又不能不受，实可怜悯。

释印顺直接毁谤弥勒大士与圣玄奘菩萨

令张志成这么服气的释印顺是真的毁谤弥勒菩萨，也将中国历史上佛法大通家圣玄奘菩萨一起毁谤；释印顺在《以佛法研究佛法》书中说：“自〈摄决择分〉出，等视本识与转识，而后赖耶现行与七识俱转，而后赖耶种现别别为七识所依，而后阿陀那与染意被视为别物。奘传之学，盖继此绪余而发扬者，宜其与《摄大乘论》、《大乘庄严经

² 释印顺，《如来藏之研究》，正闻出版社（竹北市），2016年8月修订版1刷，页240，行4。

论》之学格格不入也！”³ 他抨击 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》〈摄决择分〉的说法为新的创见，不是“世尊”的佛法，因为释印顺定调佛法只有六识。胆小、心虚的他，是以笼罩大众的手法，料想一般人也少看经文，不会知道“本识与转识俱”就是指《阿含经》的“识与名色之七转识俱”的意思（名色之识阴有六识，然须有俱有依意根的缘故，又，以意根非色根，故亦是心识，其数即是第七；因此说名色有七转识），就故意忽略《阿含经》所说，即恶说是到了 弥勒菩萨时才开始“等视本识（第八识）与转识”，令大家误以为八识是后起之说，实际 世尊已在《阿含经》清楚说出有“六识、意（意根）、识（在名色之外）”，这就是有情的八识。

释印顺故意泯灭第一转法轮所隐含的大乘义理

释印顺不仅这样恶意笼罩人而已，他还要硬说这只是 弥勒菩萨在〈摄决择分〉的说法：“赖耶现行与七识俱转”；然这本来就是第一转法轮的意旨——“识与名色同时存在、俱转”的道理，如何可以污蔑摒弃呢？

释印顺又抨击说“赖耶种现别别为七识所依”，然这亦明明为第一转法轮的意旨——识是“名（七识）色因、名色习、名色本、名色缘”（名色习就是名色集）；如果没有第八识含藏名色的种子、流注种子成为现行法，而且为所出生法之所依，如何称之为名色的“因、习、本、缘”？

³ 释印顺，《以佛法研究佛法》。（CBETA 2024.R2, Y16, no. 16, p. 368a9-12）
https://cbetaonline.dila.edu.tw/zh/Y0016_011

释印顺又抨击：“阿陀那与染意被视为别物”；然这明明是显明于第一转法轮中所说之法——“识（即第八识，又名阿赖耶识、阿陀那识）与名色犹如二束芦（或说识与名、色三束芦）”、“意根是十八界之一”；这既然是《阿含》圣教所说之法，哪里是别法、别物呢？释印顺却恶意说为“别物”，以笼罩大众以为这是后人所创立的法，他真不安好心。

这释印顺更将箭靶指向一代圣师 玄奘菩萨与其弟子窥基大师：“奘传之学，盖继此绪余而发扬者，宜其与《摄大乘论》、《大乘庄严经论》之学格格不入也！”然圣 玄奘大师与弟子窥基大师都秉遵 世尊圣教、弥勒菩萨的开示，以及圣 无著菩萨在《摄大乘论》和 弥勒大士在《庄严论》之所说，且 弥勒大士的《瑜伽师地论》〈摄决择分〉阐释的本来就是 世尊所说的意旨，如何说这 玄奘和窥基两位大师是“继此绪余而发扬”？释印顺就是以此暗示、令大家误会 弥勒大士的《瑜伽师地论》〈摄决择分〉和两位大师的意思是与 世尊所说不同，即释印顺自认为 弥勒大士在〈摄决择分〉所说与 世尊所说不同。然法界中岂有一生补处菩萨摩訶萨一已无可再学、唯等待成佛一会与诸佛世尊所说不同之理呢？释印顺竟可如此诽谤当来下生 弥勒尊佛！他眼中哪里有诸佛世尊的存在呢！

释印顺诬谤圣玄奘菩萨反对圣无著菩萨《摄大乘论》

且，更可笑的是释印顺完全不知圣 玄奘菩萨的《成唯识论》多处是引自圣 无著菩萨的《摄大乘论》，却来诬说“奘传之学与《摄论》之学格格不入”！圣 玄奘菩萨就是从《摄

大乘论》悟入这第八识如来藏，回复明心证量，如何会有释印顺这样的愚人来故意说“奘传之学与《摄论》之学格格不入”呢？其实是“释印顺之六识论说与《摄论》之学格格不入”，然他却心一横、转移焦点来作诬谤与抹黑，希望令大众不再尊崇圣 玄奘菩萨、对 大师教示起疑，如是可怜悯者，于国人所荣耀之圣 玄奘菩萨及其所弘八识论正法，尚且弃之如敝屣，无怪乎其勇于当洋奴、日奴矣！释印顺在此也同时贬抑圣 无著菩萨的《摄大乘论》，用“之学”代表这只是“一派（抑或一家、一人）之学说”。释印顺似乎也不信圣 无著菩萨是请益 弥勒菩萨，方有《瑜伽师地论》之开演、方有〈摄决择分〉的阐释开解之历史事实，所以如何有可能圣 无著菩萨会高推自身证量、写作《摄大乘论》来抵触 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》〈摄决择分〉之所说呢？理不当然！由于释印顺博览经论，自然已知上述一切所说，这只能说释印顺他还是决定要毁谤圣教、圣者，在他刻意精心设计的恶说法中，来表达他对大乘法的厌恶（显示他真的没有佛法的“善根”）；更愚痴的是还要心向释印顺，真是可怜悯的张志成！

所以，今天张志成先生对唯识妙法之轻蔑，就是其来有自，他所景仰崇拜的“学术大师”释印顺就是如此对《阿含经》、大乘经、弥勒菩萨、一切贤圣都不敬重，那张志成怎么可能对佛法、圣者有敬重之心？因此，张志成所想的是：只有“我们”（指钻研学术论著者与阅读如是著作者，非指真正学佛人）才知道“佛法”的“真实义”。他信受释印顺的相似佛法、信受没有大乘法可证，因此他不修行、不作功夫、亦不

求实证，即使 圣师传给他密意后，他一样还是会弃如敝屣，势所必然。

⑦ 无知者对如来世尊的不敬

末法时代质疑大乘法的人，连带也开始质疑 世尊，他们认为 世尊只是个“人”，他们也不相信 如来世尊有十个圣号。释印顺所传播的谬误想法是：只要有二乘解脱知见，一样可以“成佛”，甚至还不必有二乘解脱的实证；因此他才会主张凡夫的人菩萨行也可以成佛。甚至如前所说，释印顺一直否定 世尊开演的大乘法，对大众产生了重大的影响。

从释星云訾议如来圣号谈起——末法学人毫无善根

精修密宗的释星云可算是释印顺的“忠心信徒”了，在网络上可找到他对 世尊十个圣号“不以为然”的说法：【这些称号虽然不知道是哪一个时代、哪一位大德替佛陀取的……或是你有听人家说：我们要到寺院里去礼拜“正遍知”、“明行足”、“善逝”、“世间解”？至于“无上士”、“调御丈夫”，那就更是少有人称念了！因此，佛陀十号这样传说下来，既不合乎口语，又没有合乎人心，那这十号又有什么意思呢？……所以，我觉得“佛陀”就是他唯一的称号，不必再有十号、八号的了。……因此我们希望以后大家不要再妄自卖弄聪明，不要再把佛陀分立成很多不当、不能普遍通行的称呼，我们还是还给“佛陀”本来的意义就好。】⁴ 这嫌弃 如来世尊的十个圣号等文字跃然于纸

4 星云大师，〈如来十号的意义〉。

上，这就是末法时代佛教界与学术界合流污秽不堪的景象！

如来十个圣号是诸佛如来于诸法会经典中的宣示

当知这十个圣号是“世尊自说”的，从来不是释星云所诋毁的：“哪一个时代、哪一位大德替佛陀取的”；当知又有谁有这能力来替“佛陀”取圣号呢？如来圣号传遍十方世界、深入人心，哪是释星云诋毁的“不合乎口语，又没有合乎人心”呢？诸佛如来就是有十个圣号，为十方如来所共说，三乘经典所共宣；如何释星云诋毁说“不必再有十号、八号的了”？释星云穿如来衣、食如来食而竟敢如此公开主张废除如来圣号，实在令人匪夷所思。如来自宣、自说十个圣号，令众生仰信如来、建立难以思议的大乘善根，这不是释星云可抨击为“大家不要再妄自卖弄聪明”的事，否则这等于是一个小小的出家凡夫僧释星云直接攻讦“世尊不要再妄自卖弄聪明了”，由此证明现在真的是末法时代。

如来十个圣号的宣扬，适切地宣示了世尊无比尊贵的功德，人们听了后知道歌颂、朗诵、礼赞，从来不是诋毁者恶意所说的“分立成很多不当、不能普遍通行的称呼”，这样师心自用、胆敢来“教导”十方如来的凡夫“出家僧”，对世尊可曾起过一分敬重？如此写的人、作为“释星云”的代笔者，必然是佛陀所预记的“魔比丘”，才会明明知道经典中说这些圣号都是佛陀世尊所自说的，却还胆敢在这篇文章中这样刻意轻蔑世尊，讽刺世尊是“哪一位大德”，还主张

<https://www.merit-times.com.tw/NewsPage.aspx?unid=839448>

“不必再有”如来十个圣号！那是否应该将此“魔比丘”（还是“魔比丘尼”）请出来公开谈话，问他（她）为何胆敢如此毁谤世尊？且，这篇文章已经刊登这么久了，其他山头就不说，就算佛光山不愿将此写作者曝光令他（她）忏悔，佛光山自己内部显然认定这文章所说就是佛经所说，而他们全山上下可能也没有几个人在认真读经典，既然不敬世尊、也不用心读经，那就不是“佛弟子”了，应该“不必有、也不能再有”佛光山才对，佛光山僧尼都应一起早日“还俗”才对，否则如何受当得起这些真正尊崇如来十个圣号的信众们之任何一分供养呢？

佛光山不接受世尊佛经之教授，何得再居佛门之中？

当知既然释星云文章中如此说了，那只要佛光山没有将这文章撤下并公开忏悔、后不复作，则凡是知道其所说而仍供养佛光山僧尼者，即得罪于诸佛。若有人还是宁可得罪十方诸佛如来，也要支持公开主张废除如来圣号的这些小小佛光山僧尼，当知这罪业非常大，大到其今生所修一切的福德也不可能填补这巨大的缺口，真是何苦来哉！因此，在这不如实归依三宝、不真正信受三宝、不真正恭敬世尊如来的现象背后，都是由于释印顺这位“二乘声闻部派佛教的遗绪”尽其一生毁谤大乘三宝所造成的，令这些尾随在释印顺之后的“糊涂虫”也跟着在各个议题上虚妄议论、想到什么就说什么，不再敬重佛经、亦不真正恭敬世尊；踵随释印顺的张志成先生也是如此，如是类人充斥整个末法时代，徒呼奈何！

世尊亲口宣说：如来有十个圣号

今天任何人查阅北传《阿含经》和南传《尼柯耶》都会清楚知道 世尊在人天大众前宣说如来有十个圣号，此十个圣号是人天至尊 释迦如来亲口所说。

然释印顺、释星云、张志成等人不仅是反对大乘法，他们也怀疑二乘法，所以他们从来不是真的想修学佛法，他们渴望的是继续广纳供养，爱乐的是生死轮回而非解脱；然他们却要假装对“法”有浓厚的兴趣，但这只是“师心作祟、好为人师”的心性与念头在鼓动着他们而已。他们从来没有真正信仰佛法，世尊在他们眼中亦不珍贵，他们相信的“如来”不是常住，自然也不信自己可成佛，他们甚至不相信有二乘阿罗汉、辟支佛可成；他们唯一的兴趣就是“阻挠、困惑”这些求取三乘菩提的学人，换句话说，他们像是魔波旬的世间代言人（马前卒）。

今天张志成跟随着释印顺的脚步贬抑大乘三宝的同时，也是在贬抑二乘法中的 世尊；他永不信受真实三宝，却自以为是三宝的代言人、真正认识佛法的人。因为他们信受“大乘非佛说”而取得了洋奴的身分，以为这就是真理，所以他们不认同大乘佛法的亲证、中国众多禅宗祖师之实证如来藏；他们将“世尊”解释为“人”等，都是再平常不过的了。

恶人毁谤佛经所说，诬谤阿赖耶识不是如来藏

如今我们看到琅琊阁张志成的习性，也可知道凡是受到释印顺影响的人都是无法信受大乘妙法者。例如师承释印顺的释昭慧（卢女士）曾在其所办的杂志上訾议正法团体，然更

大的问题是她在相关论文发表会场是直接毁谤如来藏，说“阿赖耶识不是如来藏”（类似如此直接否定如来藏的事情，这位女士在法庭上也曾说过）。由于佛菩萨心怀悲悯，故笔者在此直说：十年内她一定会生大病而死（笔者写作此文时是二〇二一年十二月），依她卢女士的个性，如《佛说观普贤菩萨行法经》所说，死到临头若还是不肯忏悔，死后就会因毁谤大乘法堕入无间地狱⁵。若卢女士有入门弟子看到这里所写，记得届时当她大病临终时劝告她忏悔，否则必至无间地狱受苦。她这一生毁谤大乘法的内容，她自己很清楚；她的心性不像现代禅（已解散）的李元松还愿意昭告天下自身过失，但只要她勉强有忏悔，还是可免下堕无间地狱；至于是否能由忏悔而永灭此罪，就看她是否真的虔诚忏悔，否则即使侥幸再获人身，未来仍无法避免再度谤法而下堕恶趣。以上是她的弟子应该晓谕劝告她的（当一再苦劝这女人，因为她斗争性异常坚强，故须一再相劝，即使这女人最后不受劝，劝者也已尽了彼此间的情谊，以后就永远将她忘记就好了）。

⑧ 攻乎异端、狡诈自谓能知能解，

凡有问难皆涉及邪见

凡夫张志成从隐匿姓名攻讦正法，一路走到身分曝光后

⁵《佛说观普贤菩萨行法经》：“若王者、大臣、婆罗门、居士、长者、宰官是诸人等，贪求无厌、作五逆罪、谤方等经、具十恶业，是大恶报应堕恶道，过于暴雨必定当堕阿鼻地狱。”《大正藏》册九，页394，上19-23。其中这“谤方等经”罪业就是如是之重。

佯装精通法义，并以狡诈心态来论议、问难，都是涉及邪师、邪徒、邪见，这就是 世尊在《大乘理趣六波罗蜜多经》卷九所说“复次慈氏！有十种事能障智灯，掩蔽光明不能显了，增长痴闇无所觉知”⁶中的第九事：“攻乎异端，诈谓知见；有所论难，皆涉邪徒。”⁷——凡有意见、想法与他张志成不同者，他就大肆攻击（攻讦乃至涉及毁谤三宝），他所说的都是邪说、相似佛法（另辟蹊径、自创佛法）却虚诞为真实佛法，他所有的论议与问难都不离邪徒所传播的恶邪见；他的这些行为不但障碍他自身如来藏的一切光明，也同时增长他个人与受他影响者之愚痴暗钝无明，令无所觉知于如来光明大道。

毁谤真如的张志成

今天张志成先生在网络上所作的一切抨击、问难大都如此，他自创了“**琅琊阁真如法性、真如无任何功德、真如不出生诸法、真如不是心**”等邪说，公然违背圣教量而与诸经决裂，悍然拒绝 世尊在经典说的正理，如《般若经》的“真如虽生诸法而真如不生，是名法身”、《楞伽经》说藏识阿赖耶识“离于能所取，我说为真如”、《楞严经》说如来藏心“本妙圆心、真如性”。《成唯识论》也与张志成的邪见邪说

6 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷九〈般若波罗蜜多品 第十之一〉，《大正藏》册八，页 909，上 15-16。

7 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷九〈般若波罗蜜多品 第十之一〉，《大正藏》册八，页 909，上 24-25。

大相迳庭，如《成唯识论》说第八识法身有“无量无边力无畏等大功德法所庄严”、“具无边际真常功德”、“有真实无边功德”。又，《成唯识论》说涅槃：本来自性清静涅槃是“一切法相真如理（体），虽有客染而本性净，具无数量微妙功德”、“离一切相一切分别，寻思路绝名言道断，唯真圣者自内所证”、有余依涅槃是“真如出烦恼障”、无余依涅槃是“真如出生死苦”、无住处涅槃是“真如出所知障”，如是四涅槃皆在他反对之列，以他反对大乘法实际真如，唯独死抱着如是与四涅槃都不合乎的“琅琊阁真如法性”。

张志成认为世尊非正遍知，不信《阿含正义》

凡夫张志成网络文章所透露出来的语气，表明他所说的才对，他以为只要一个晚上在电脑前爬文曲说，就可将世尊、弥勒菩萨、圣玄奘菩萨所说随意地驳斥；他真的是难以想像的超级大慢的凡夫，攻讦的目标竟然可以是宣演大乘法的诸佛大菩萨！凡夫如张志成者，对世尊所说大乘“实相、实相心、真如心”始终怀着敌意，他们不认为世尊是“一切智者、一切正遍知”，他们总是臆想：“这二乘法当中有的大乘义理不明显，是因为世尊应该也不太清楚吧？”他们想的应该是：“世尊‘不可能’都是‘如实语’，‘世尊既然是人’，只要是人，就可能会‘不小心’说错了什么，不可能都是‘如实语’；所以，佛陀也不是‘正遍知’，因此《阿含正义》说《四阿含经》有大乘法、大乘理，是有可能的，但那不是佛陀的本意。”所以，即使法主平实菩萨苦心思量为张志成他们举出清楚明白的道理，他们还是

不肯接受，一定要重蹈毁谤三宝的恶报；真是可怜悯者！

张志成恶说阿赖耶识是生灭法

且，从张志成主张阿赖耶识是有为生灭法，却又同时接受阿赖耶识含有一切法的种子、可出生诸法，就可知张志成的想法都是自相矛盾，显然是全然不解佛法者。当知：这真如心体一定是无为体，自体性一定是无为，才能具备无数无漏有为功德。任何自称有一世间法能出生诸法，其一定是妄说，就是因为其体不是无为；既非无为体，其自体必堕在生灭、有为、虚妄中，就不是常住法、不是如如不动之法、不是真实法。所以，真如常住之法，其自体必有真如法性——真实性与如如性，自性真实清净，二乘经典说为“真实、清凉”；此常住之法即是涅槃之本际、涅槃之实际、涅槃自性之本源，即依此说有涅槃，知涅槃是真如体所显；若离此真如体第八识，即无涅槃可说。一切有为法都是由此真正的无漏有为法所生、所显，一切无漏有为法亦依此真正的无为法而说；若没有这真正的无为体，就没有一切言说、圣教所说的有为、无为法。

圣龙树菩萨说生因是无生法，即非生灭法，即无为法

然智慧微浅的人永远僵死在句下，他们总是想：既然说是“无为”就一定是“无所作为”，怎么可能出生一切诸法？所以这样的人无明遮障，勉强接触到大乘法，也是急忙地来纠正诸佛菩萨、诸真善知识所说（从来不知何谓尊师、重道）；这就如同一个天生的盲人却勇于争辩这世界本来就是

一片黑暗、彻底无光的情形一样，他永远不知这世界的光明与黑暗；也如一位才刚学会数字一、二、三的小孩，整天大声嚷嚷说大人算术很差的情形是一样，他不知在数字一、二、三之外，还有着四、五、六一直到无穷。

圣 龙树菩萨知道这些愚人无可理喻，就在探讨一切法的生、生之本源时，直接以“是故知无生”作为定论来作结；即此“有因生”之所谓的“因法”就是“无生法”。这能出生万法的第八识因法（令诸法不至于堕于无因生的因法），本是无生法；无生，即是无灭；无生无灭，即是本有（否则一切器世间、有情世间都应无有）。这无生法就一定是无为性的法，否则祂若是有为性的法而如同十八界，则必堕在生灭中，哪可能是无生法呢？圣 龙树菩萨的意思是：只有那些没有逻辑的愚人才会否定“这因法是无生法”，才会将能出生诸法的因法说成是生灭法，凡是这样的愚痴人是没有资格来看我写的《中论》。佛护、月称、寂天、宗喀巴、释印顺、张志成，就都是一群落在不解《中论》的无智人！结果这群愚人还特别喜欢谈论《中论》（整天误解《中论》，还自以为自己所说是《中论》的意思，如是连这“是故知无生”的道理都不会的愚人）。

若说这因法是有为法、又是无生，此说必然不合道理：既是有为，又为何自造地狱，让自己去受苦呢？如何有此愚蠢之法？何其无理！受苦之时，随诸迁变，则有变异，如何说是无生法？变异既久，乃至坏灭，如何说还可持续诸法之出生的道理呢？乃至如何可得因果之相续无违？理不当然！由此即知：这能生之法必然就是无为体，以自性无为故，才

能无所不为，不受诸法所拘，而能任运自在成就无漏有为法来变生五阴等诸法，以世间一切有漏有为法本无自性、非自在法，无有一法可维系、成就因果。有为者已堕世间，如何自在、真实、无生、如如？所以，只有一无为法，此法即是常住心体，才能具备无漏有为性而出生诸法，心能生法故；且此无为法含藏一切有为功德种子，如是自身不取不舍一法，这样才能以自身无生无灭、清净真如而平等含摄一切诸法，随应任运而无所滞碍，令世间、出世间法之因果相续，就因为祂本自无为而含藏着有为法的种子故；若是有为，则一切皆墨！自尚生灭，何论于他！

且，若说此法是有为法，则必非真如，若能生之法不是真如法性者，则不可能如如不变，也非真实；既然如此，世界一切有情修学从世间法至于出世间法，永远唐捐其功；以若能生之法是变异法，如何得以联系之前所修学以持续后来之修学？必无道果可言。必然是心体无为而所含藏的种子有为，方能出生诸法而自身无变无异永远无生，即是第八识如来藏及其种子。由此可知，“是故知无生”正在说明此“无为心体故”；凡于此正论有异议者，皆世间凡夫，如凡夫张志成者，皆是圣龙树菩萨所视为之“愚人”。

⑨ 毁谤《瑜伽师地论》为断灭见论之凡夫张志成

凡夫张志成应该是巴望着学人们都没有“佛法善根”，可被他以“琅琊阁真如法性”所笼罩；他认为比较有“张志成善根、虚妄法善根”的人，则是和他一样喜欢这“无我、

无自性”的空无、无实相、假法出生假法、无种子储存、随意出生的境界；所以他会说“琅琊阁冥性真如法性”可以脱离第八识而独立存在。

第八识心体永无灭时，唯有舍因地名：阿赖耶识名

张志成认定第八识会灭，即使《楞伽经》中如来已先警示这样的主张就是等同于断灭见外道论议，他张志成采取的方法是干脆先对付《楞伽经》，主张这部经不是佛说、而是后期后人的思想学说体系，同于学者杨惠南早期的意思：这些大乘经都是伪经，所以任何以大乘经为根据的辨正对他都是无效。如是者以毁谤大乘为乐，只要讲不过世尊，就开口说世尊您没有讲过这部经；实在是很愚痴之人。

张志成又将他的恶说同时推诿给弥勒菩萨，因为他靠搜索引擎找到弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷十三开示：“第一义建立者，谓唯无余依涅槃界中是无心地；何以故？于此界中，阿赖耶识亦永灭故。”⁸ 他就将弥勒菩萨所说“阿赖耶识亦永灭”当作是灭尽这第八识心体，变成了《楞伽经》说的断灭见；他自以为弥勒菩萨和他一样主张断灭见而且反对世尊所说。

然弥勒菩萨在《瑜伽师地论》是说二乘圣者入无余依涅槃界前，这第八识已经舍弃了阿赖耶名，所以说这时没有

⁸《瑜伽师地论》卷十三〈本地分中有心无心二地第八第九〉，《大正藏》册三十，页345，上13-15。

了阿赖耶识，不是说没有第八识心体；此中的无心地是指涅槃境界中已经没有意识了（意根亦灭，第八识不现行），故称无心；此即圣 玄奘菩萨在《成唯识论》所说“舍（弃）阿赖耶名”，这阿罗汉的第八识心体的阿赖耶性灭了之后入涅槃时意识、意根永灭，第八识不现行就只有心体独存，不存在所谓的“阿赖耶识”了，故 弥勒大士说：“阿赖耶识亦永灭”。这如同小学生毕业了，成为中学生，你就不能还说他是“小学生”、还继续以“小学生”来呼唤他；但这只是“小学生”的名称灭了、改了、不适合了，不是说这小孩子灭了，因为他人还在啊！这就是 弥勒大士所说的意思。二乘圣者阿罗汉灭了第八识的阿赖耶性，我爱执藏的体性就没有现行的机会，随着寿命终了、再无后有，即方便说为“入无余依涅槃界”，然这“无有阿赖耶性（现行）、无有阿赖耶名”的第八识心体犹然存在而改称异熟识了，并非断灭。

这第八识心体就是《阿毘达磨契经》说的“一切法等依”与“及涅槃证得”的心体，也是圣 玄奘菩萨所说“本来自住涅槃”之“具无数量功德”的“真如理（体）”，这“无余依涅槃界”中的第八识还是“真如理体”，一样具备无数量功德，只是不于此位中现起诸功德而已。

张志成首创之第八识自生说，与张志成九识说

且，大乘经典已说二乘圣者入无余依涅槃界时，若生前曾闻大乘法而有爱乐，则未来终究会离开无余依涅槃界；若依张志成的邪见，则其第八识已然断灭，此际又得先复生才

行，那要请问张先生有哪个法可再度出生第八识呢？根本无有！所以，世尊在《楞伽经》先预记说任何人只要主张藏识第八识会灭，这就是断灭论外道见；以若无有第八识，则一切法必然都不存在的缘故。

狡狴的张志成在之前已事先捏造“张志成第八识”能不断刹那刹那生灭自己、令生灭的自己永续存在，变成抵触三乘菩提的“不自生”。（这实在是太扯了，圣教契经说阿赖耶识“同于涅槃”，谁听过有“刹那刹那生灭的涅槃（阿赖耶识）”？）此即张志成个人天马行空自创的“张志成第八识自生说”，法界难容，一切佛法皆异此说、一切诸佛同谴此说；若此心体自体尚且生灭不已，如何可含藏诸种子而不失？如何称此生灭心识有“能藏、所藏、执藏”之功德呢？且，依张志成恶说入无余依涅槃界时会灭坏第八识心体，则心体都没有了，一切种子即不复存在，未来如何复生第八识？哪里还可能从无余依涅槃界起“种子流注”而复起第八识、再出生三界身的道理？

既是一切永灭，就违背《妙法莲华经》所说“二乘涅槃是化城”之正理。难不成张志成还准备在继他自创“琅琊阁真如法性可逃离第八识心体而独存”之后，还要再自创“张志成第八识种子也可逃离第八识心体而独存”？即这“张志成第八识种子”一看苗头不对，既然这第八识心体要灭了，就赶紧逃走，离开这第八识？且它也趁机遁入这无余涅槃界中，这聪明的“张志成第八识种子”还知道须全力配合大乘经典之等候“唤醒”出生第八识的时机？若想以此“张志成第八识种子”之“惊人功德”来挽救张志成上述“第八识心体会

灭”之恶说而导致无法从无余依涅槃界“复生第八识心体”的话，那要请问这样离于心体又同时具备如此复杂的鉴别、审察的功德，哪里还可说是“心体的种子”而已啊？这根本就与“心识”无别了，那还不是自创了“张志成第九识说”！严重违背了三乘菩提的正义。所以，张志成荒谬的主张，全是他不解佛法，又想毁谤世尊、弥勒大士与圣玄奘菩萨之所说；面对这一位佛法的门外汉，说什么还真是多余，只能期望大众由此辨正而晓明事理，莫又重蹈张先生谤法的覆辙。

理直气壮的凡夫张志成，若圣教抵触他，即否定圣教

由此可知，凡夫张志成的恶见百般抵触圣教，所以他必然主张大乘经都是伪经、一切无效，任何依大乘经之辨正也都无效，他也同时不断地割裂大乘经，一再强调这是思想体系，他就是咬紧牙关、忍住不说出他的真心话：“大乘经都是伪经”；然随着将一部又一部大乘经毁谤为不是佛说，这样一直走下去，又有哪一部大乘经他会承认是佛陀所说的呢？且，此凡夫张志成所说都是依文解义，如果他这样无智又无良的凡夫都可说是真懂佛法第一义，那在网络上跟随张志成的人，应该改去追随那些教导中文、华文的国文教师，因为他们在依文解义上都会比张志成高明吧！（待续）





生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载八)

第四章 空三昧、金刚三昧与灭谛

前章所举《杂阿含经》卷三十三第九二六经记载真实禅，确实令一般人难以理解，甚至连“诸天主、伊湿波罗、波闍波提”都不能知道真实禅到底是什么样的禅法，所以只能以偈赞叹言：“南无大士夫，南无士之上，以我不能知，依何而禅定。”关于真实禅的赞叹偈，除了《杂阿含经》第九二六经之外，在《增壹阿含经》卷四十五〈十不善品 第四十八入前品中〉也有类似赞叹偈，说明真实禅的所证就是金刚三昧：

尔时，尊者舍利弗在耆闍崛山中屏隈之处，补衲故衣。尔时，有十千梵迦夷天从梵天没，来至舍利弗所，头面礼足，各围遶侍焉，又以此偈而叹颂曰：“归命人中上，归命人中尊，我等今不知，为依何等禅？”是时，十千梵迦夷天说此语已，舍利弗默然可之。尔时，诸天以见舍利弗默然可已，即礼足退去。诸天去未远，舍利弗即入金刚三昧。¹

¹ 《大正藏》册二，页 793，上 4-14。

上述经文描述“尊者舍利弗在耆闍崛山中屏隈之处，补衲故衣”时，“十千梵迦夷天”以偈而叹颂曰：“归命人中上，归命人中尊，我等今不知，为依何等禅？”这首偈颂与《杂阿含经》第九二六经真实禅的赞叹偈意思完全相同，所以梵迦夷天人以偈赞颂舍利弗，显然梵迦夷天人认定在补衲故衣的舍利弗，并不是单纯的在补衲故衣，而是在补衣的同时也在不可知其境界的甚深禅定之中。梵迦夷天人以偈颂赞叹舍利弗禅定境界高深，连已经有色界天禅定的梵迦夷天人，都不能知道舍利弗“为依何等禅”？由此可知真实禅之境界，并非世间三界禅定之境界。舍利弗听到梵迦夷天人的赞叹偈却完全静默不予理会，等于承认梵迦夷天人对于补衣同时在甚深禅定中的猜测。梵迦夷天人称颂后，面对舍利弗静默不予理会的态度，认定舍利弗这样的态度是对赞叹偈的“默然可之”，于是就礼足退去。

舍利弗和梵迦夷天人互动的场景，与手长者和毘沙门大天王互动的场景有异曲同工之妙。手长者面对毘沙门大天王的赞叹，“默然不语，不观、不视”，毘沙门大天王认定手长者不理睬的态度为“尊重定、守护定”²的缘故。舍利弗对于梵迦夷天人的赞叹偈，同样不予理会，梵迦夷天人认定为“舍利弗默然可之”。舍利弗和手长者同样不理睬诸天人的赞叹，诸天人都无法真正了解舍利弗和手长者的心中所念。像

2 《中阿含经》卷九〈未曾有法品手长者经 第九〉：“是时，手长者默然不语，不观、不视毘沙门大天王。所以者何？以尊重定，守护定故。”《大正藏》册一，页 483，中 7-9。

这样的场景完全是禅宗祖师禅的作略，所以舍利弗和梵迦夷天人，以及手长者和毘沙门大天王，其实都是一则禅门公案。

“诸天去未远，舍利弗即入金刚三昧”显示真实禅所证的智慧，称为金刚三昧。《杂阿含经》第九二六经和《增壹阿含经》卷四十五〈十不善品 第四十八〉这二部经文的偈颂内容，虽然文字略有不同，但明显可见系同样一首偈颂，赞颂修习真实禅与证得金刚三昧的大乘菩萨。由此可知真实禅所实证的智慧，便是超越小乘空三昧的大乘金刚三昧。

小乘空三昧和大乘金刚三昧是二种不同的三昧，却又有其彼此相关之处。在《增壹阿含经》卷四十五〈十不善品 第四十八〉的同一部经中，在舍利弗入金刚三昧后，佛陀说明金刚三昧的殊胜功德。《增壹阿含经》卷四十五〈十不善品 第四十八〉：

如是，比丘！金刚三昧威德如是。今舍利弗得此三昧，舍利弗比丘多游二处：空三昧、金刚三昧。是故，诸比丘！当求方便，行金刚三昧。如是，比丘！当作是学。³

舍利弗通常被视为修学二乘法的声闻比丘，但从“舍利弗比丘多游二处：空三昧、金刚三昧”，我们可以知道舍利弗已经是回小向大并且实证大乘见道的菩萨，并且是佛陀的四大弟子之一，其证量至少在第十地。空三昧是小乘断我见的圣法印⁴，也就是在相信有不生不灭之本际的前提下，获得

³ 《大正藏》册二，页 793，下 4-8。

⁴ 《杂阿含经》卷三第八十经：“尔时，世尊告诸比丘：‘当说圣法印及见

一切生灭法皆应灭除而“空无”的总相智，于是同时也灭除“戒不具足、见不具足”的烦恼，成就见清静与道共戒，安住于空三昧的解脱正受。

空三昧作为圣法印，其实隐喻对于不生不灭法的基本认知达到某种层次与水平，才能够将生灭的一切法的范围清楚界定与认知。但是不生不灭法迥异于众生之所见与所思，不是小根小器者之所能揣测，所以不适合以不生不灭法作为小乘人的圣法印。因此以生灭的一切法作为声闻佛法的准绳就成为必然的选择，但同时也巧妙地隐喻不生不灭法的存在与实证的可能性。如果空三昧不隐喻不生不灭法的存在与实证，那么意味着空三昧将无法与断灭空有所区别而同于断见外道。但显然空三昧并不是断灭空，所以小乘的空三昧便隐喻着不生不灭的甚深微妙大光明法的存在与实证了。

由于生灭法与不生不灭法是二类法，而这二类法同时构成所有有情的生命，因此要正确寻找到不生不灭法的前提，就是要将生灭的一切法的范围正确分类，范围不可以太小而导致误将部分的生灭法，例如意识的离念状态或者想像的无常之常、上帝、冥性、能量等等，当作是不生不灭法的真心或法界的根源；也不可以太大而误以为法界中根本没有不生不灭法，进而否定甚深微妙大光明法的第八识如来藏，犹如

清静。谛听，善思。若有比丘作是说：‘我于空三昧未有所得，而起无相、无所有、离慢知见者。’莫作是说。所以者何？若于空未得者而言“我得无相、无所有、离慢知见者”，无有是处！”《大正藏》册二，页 20，上 26-中 2。

应成派或自续派等假中观。只有正确将一切法分类为五阴、十八界，并且将这些分类的界线清楚分明地划分而没有混淆，那么与五阴、十八界等一切法和合的不生不灭法，才能正确无误地现量证得，顿时亲证生灭法与不生不灭法二类法的总相智，成为大乘见道的七住位菩萨。大乘见道同时获得生灭法与不生不灭法二类法的总相智，分别称为二乘菩提的空三昧和大乘菩提的金刚三昧。我们可以在《阿含经》中清楚看到空三昧与金刚三昧的区别，并且判读出该部经典其实就是佛陀宣说大乘法的文献证据。

空三昧是灭尽一切法而不会堕于断灭空无，系以涅槃本际的甚深微妙大光明法之存在作为前提，因此空三昧不堕断灭空而成为《阿含经》的圣法印，同时隐喻大乘一实相印第八识的存在与实证。其中的道理，请详见《正觉学报》第二期之〈《阿含经》之圣法印略探——兼略论不生不灭法史观〉。

上述《增壹阿含经》的经文主要在赞叹舍利弗证得金刚三昧，并且显示大乘见道证得金刚三昧的殊胜微妙。将空三昧与金刚三昧并列，表示空三昧和金刚三昧是二种截然不同的智慧，却又有其彼此相关之处，亦隐喻着六见处的生命结构。既然空三昧是以一切生灭法为范围的总相智，那么金刚三昧就必然是以不生不灭法为范围的总相智。生灭的诸法是终归坏灭最后“空无”之法，然信其背后必有不生不灭之本际，故为空三昧；不生不灭法从来就是无生而永远存在不坏的法，必然属于坚固不动摇的法，便以金刚的坚固不坏作为此智慧的名称，故为金刚三昧。如是金刚三昧即是空三昧的

支柱，令空三昧得以成立而不堕断灭空故。

我们综合《杂阿含经》第九二六经和《增壹阿含经》卷四十五的内容来看，可以知道真实禅是要排除“地、水、火、风、空、识、无所有、非想非非想”、“见、闻、觉、识、得、求”等等色法与心法的一切法，寻找外于一切生灭法的不生不灭法而修的禅法。真实禅以“多住于出离”的方便禅思为基础，先获得空三昧的实证，进一步寻觅证得不生不灭法时，便获得金刚三昧的智慧，而同时证得生灭法与不生不灭法二种总相智。因此舍利弗“多游二处：空三昧、金刚三昧”，说明智慧第一的舍利弗获得小乘空三昧，以及大乘金刚三昧，成为回小向大的大乘见道的菩萨。

我们在本书的第一章概说佛陀施設以五阴与诸界为架构的心理解剖，这二种心理解剖的架构是从不同的角度，进行生命中生灭部分的解剖，以作为小乘声闻与缘觉将来回小向大转为大乘菩萨的智慧基础。由此可见菩萨修习大乘时，有二种进路：**戒定直往与戒慧直往**⁵。戒定直往或戒慧直往只是说明，大乘见道后迈向通达位、进入初地前进趣的偏向。五阴的架构主要偏向属于较钝根的声闻所修，系以五受阴中六受身、六想身、六思身等等遍行心所的灭除，其偏向就是禅定心理解剖的成就，所以称为**戒定直往菩萨**。诸界的架构主要偏向属于较利根的缘觉所修，因为六界的地、水、火、风、

⁵ 有关戒定直往菩萨与戒慧直往菩萨之差别，请参阅 平实导师著，《灯影一灯下黑》，页 259-261 之解说。

空等，或者六根六尘的十二处，都是针对色法的详细观察而非禅定的解剖法，所以称为戒慧直往菩萨。

大乘见道的菩萨称为“大士夫、士之上”、“人中上、人中尊”⁶，并不是因为大乘菩萨在财色名食睡等世间法的成就上有什么超越一般众生之处，而是在出世间的解脱智与有情生命结构的实相智上超越一般众生。一般众生所谓最高的知识分子“士”，仍然追求解脱生死轮回，追求“圆满如幻”⁷的自在境界而不可得，而大乘见道菩萨则依真实禅而初获解脱智与生命结构的实相智，所以大乘见道菩萨称为“大士夫、士之上”、“人中上、人中尊”。是故大乘见道菩萨阅读佛教经律论三藏，并不以文字比对作为最主要的研究方法，而是以自身实证的经验来理解诸经文字整体的表述与内涵。大乘见道菩萨能知真实禅就是中国禅宗证悟祖师的所证，亦能肯定佛陀在佛世时就以教外别传之禅法—真实禅—教导大乘菩萨见道明心开悟，所以多刹那间俱见三乘见道在《阿含经》中跃然纸上，并于自己所证的甚深微妙大光明法如来藏，心中没有任何的猜测、疑惑与动摇，就如同如来藏离六尘万法从

⁶ 人中上、人中尊，即是密宗所说的仁波切，但只是名称，因为密宗古今法王们，除觉囊派中的证悟诸师，并无一人证得金刚三昧，乃至空三昧亦皆不得，都无仁波切的实质。

⁷ 《大宝积经》卷一〈三律仪会 第一之一〉：“若复有能圆满萨埵，则圆满菩提；何谓菩提？所谓圆满犹如于幻。云何如幻？谓说大我想者、大命想者。”《大正藏》册十一，页4，下8-11。或参考《正觉电子报》第77期《真假沙门》连载四“第三节 真沙门超越宗教种姓—圆满如幻”之解说。

不动摇一般，故称为金刚三昧。

大乘菩萨见道证得如来藏后，获得不生不灭法与生灭法二类法的总相智，因此初步破除“见不具足、戒不具足”的过失，深刻了解修行实证与学术研究的巨大差异，不再落入只凭文字猜测佛法义理的学术研究窠臼。反之，若不能依真实禅实证大乘见道，则佛学研究都将只是对佛法义理的想像与猜测，例如佛教界著名的“学问僧”释印顺对真实禅的解说：

佛说这无相心三昧，是不依地水火风，不依受想行识，遣其能相所相，入真实禅而见真实。但如何遣相呢？这要观察一切法唯是名言，没有实性，假名无实故，即能于法不起所缘相，进而能缘心想也不可得，就得入此三昧。空义，在空三昧中不明显，而这无相三昧中却明白可见。《杂阿含经》五五九经说：一切想不忆念，无想心三昧身作证具足住。这经先说四禅及前三无色定是有相行定，在无所有定之上说这无相心三昧是无想行定（地位与非想非非想定相当），是一切定的最高深的，是无漏智所得的。这直证涅槃空寂的深禅，是契入无相界的。⁸

在上面这一段解说中，释印顺对于“无相心三昧、无相三昧、无想心三昧”三个名相术语混淆不清不能区别，因为“无相”是否有“心”有何差别？“无相、无想”似乎差异不大，因为在中文里“相、想”二字有时亦可相通。因此释印

⁸ 释印顺，《性空学探源》，正闻出版社（台北），1992，页 82。

顺就想当然尔的得到“这无相心三昧是无想行定（地位与非想非非想定相当）”的荒谬结论，并说“是一切定的最高深的，是无漏智所得的”。但是“无相心三昧”是“智果、智功德”⁹，而“无想行定”只是行阴所摄“地位与非想非非想定相当”的世间禅定而已，所以“无相心三昧”不可能是“无想行定”。因此以学问僧自我标榜的释印顺，纯以文本批判的学术研究只是进行文字比对，便不可能正确理解属于生命科学的佛教义理，因为连佛教义理的真正属性都产生错解的缘故。

可是当一位实证大乘见道的菩萨循线查阅相关经文，便可发现“无相心三昧”其实所指的是有情有一个“心”，这个“心”却是离六尘相而“无相”的，与一般六识心能产生知觉的法相迥异不同，显然“无相心三昧”指的就是证得甚深微妙大光明法如来藏的金剛三昧，所以是“智果、智功德”。因为真实禅所证得的无相心三昧，系“不依地水火风，不依受想行识”而证，显然并不是依于世间禅定而证得，纯粹是依于智慧而证得。方便禅思“内寂其心”虽然有修习禅定，但不以证得禅定作为实证金剛三昧、无相心三昧的内容，“内寂其心”的“色寂三昧、心寂三昧”皆是智慧而不是禅定境界。因此，金剛三昧、无相心三昧确实是纯粹的“智果、智功德”。

⁹《杂阿含经》卷二十：“佛告诸比丘尼：‘若无相心三昧，不涌*、不没，解脱已住，住已解脱，此无相心三昧智果、智功德。’”《大正藏》册二，页145，下24-26。“涌*”，《大正藏》作“勇”，此处依校勘条改为“涌”。

在《般若经》中“无相心”¹⁰，也称为“非心心”¹¹、“无心相心”¹²，大乘见道菩萨必须以智慧认取“无相心”、“非心心”、“无心相心”的存在，所以是纯粹的“智果、智功德”。

释印顺认为“无相心三昧”是要“遣其能相所相”，表

10 《摩诃般若波罗蜜经》卷二十三〈一念品 第七十六〉：“佛告须菩提：‘若菩萨摩诃萨行般若波罗蜜时，住无漏心布施。于无漏心中不见相，所谓谁施、谁受、所施何物。以是无相心、无漏心，断爱、断悭贪心，而行布施。是时不见布施，乃至不见阿耨多罗三藐三菩提法。是菩萨无相心、无漏心，持戒不见是戒，乃至不见一切佛法。无相心、无漏心，忍辱不见是忍辱，乃至不见一切佛法。以无相心、无漏心，精进不见是精进，乃至不见一切佛法。以无相心、无漏心，入禅定不见是禅定，乃至不见一切佛法。以无相心、无漏心，修智慧不见是智慧，乃至不见一切佛法。以无相心、无漏心，修四念处不见是四念处，乃至八十随形好。’”《大正藏》册八，页 387，上 18-中 2。

11 《大般若波罗蜜多经》卷五三八〈妙行品 第一〉：“‘复次，世尊！若菩萨摩诃萨修行般若波罗蜜多，应如是学，谓不执著大菩提心。所以者何？心非心性，本性净故。’时，舍利子问善现言：‘为有非心心之性不？’善现反问舍利子言：‘非心心性若有若无为可得不？’舍利子言：‘不也！善现！’”《大正藏》册七，页 763，下 16-21。

12 《摩诃般若波罗蜜经》卷三〈劝学品 第八〉：“须菩提言：‘若菩萨知是心相，与姪怒痴不合不离，诸缠流缚若诸结使一切烦恼不合不离，声闻、辟支佛心不合不离。舍利弗！是名菩萨心相常净。’舍利弗语须菩提：‘有是无心相心不？’须菩提报舍利弗言：‘无心相中，有心相、无心相可得不？’舍利弗言：‘不可得。’须菩提言：‘若不可得，不应问：‘有是无心相心不？’’舍利弗复问：‘何等是无心相？’须菩提言：‘诸法不坏不分别，是名无心相。’”《大正藏》册八，页 233，下 24，页 234，上 4。

面上看起来似乎正确，因为“入真实禅而见真实”。然而什么是“见真实”呢？是见解本身真实？还是见有真实法呢？从其后面的解说可知释印顺以为的“见真实”，只是“一切法唯是名言，没有实性，假名无实故”，显示他是主张没有真实法存在而可见，“于法不起所缘相，进而能缘心想也不可得，就得入此三昧”，所以其所谓的“见真实”，只是对“一切法唯是名言”的认知，就是以这样的认知与见解本身作为真实。由此证实释印顺不但没有证得真实禅的金刚三昧，连二乘菩提的空三昧也不曾触证丝毫。

可是从《杂阿含经》第五五六、五五七、五五八经描述“无相心三昧”是有真实法可证，并且证得的三昧是“智果、智功德”，例如《杂阿含经》卷二十第五五六经：

如是我闻：一时，佛住娑祇城安禅林中。尔时众多比丘尼诣佛所，稽首礼足，退住一面。尔时，世尊为众多比丘尼种种说法，示、教、照、喜；示、教、照、喜已，默然住。时，诸比丘尼白佛言：“世尊！若无相心三昧，不涌*、不没，解脱已住，住已解脱，此无相心三昧，世尊说是何果、何功德？”佛告诸比丘尼：“若无相心三昧，不涌、不没，解脱已住，住已解脱，此无相心三昧智果、智功德。”时，诸比丘尼闻世尊所说，欢喜随喜，作礼而去。

时，众多比丘尼往诣尊者阿难所，稽首礼足，退坐一面，白尊者阿难：“若无相心三昧，不涌、不没，解脱已住，住已解脱，此三昧说，是何果、何功德？”尊者阿难语

诸比丘尼：“姊妹！若无相心三昧，不涌、不没，解脱已住，住已解脱，世尊说是智果、智功德。”诸比丘尼言：“奇哉！尊者阿难！大师及弟子同句、同味、同义，所谓第一句义。今诸比丘尼诣世尊所，以如是句、如是味、如是义问世尊，世尊亦以如是句、如是味、如是义为我等说，如尊者阿难所说不异，是故奇特，大师及弟子同句、同味、同义。”时，诸比丘尼闻尊者阿难所说，欢喜随喜，作礼而去。¹³

上述经文描述“无相心三昧”，系证得“不涌、不没”而如如不动的无相心，因此在“不涌、不没”之后说“解脱已住，住已解脱”。如果“不涌、不没”只是对“无相心三昧”本身的描述，那么“不涌、不没”应该在“解脱已住，住已解脱”之后，而应该说为“解脱已住，住已解脱，不涌、不没”。而且“无相心三昧”既然是“智果、智功德”，显然“不涌、不没”必然是描述智果、智功德的所证，而不是对“无相心三昧”或“解脱已住，住已解脱”的形容。因此“无相心三昧”不是以“遣其能相所相”的遣相法就可获得，而是必须证得“不涌、不没”的真实法才可获得的智慧三昧；因为遣相法所得的空，只是意识心中所知的思想境界，必然随着意识之中断而消失，并无真实不灭的无相心的存在与现观。

人类的七识心活动都有高低起伏的“涌、没”之法相，

¹³ 《大正藏》册二，页 145，下 18-页 146，上 12。“涌*”，《大正藏》作“勇”，此处依校勘条改为“涌”。

只有甚深微妙大光明法如如不动，本来无相无须遣除，所以远离“涌、没”的法相；觉知心证得本来无相“不涌、不没”的真实心，引发断我见而转依无相心如来藏“不涌、不没”的功德，于是产生“解脱已住，住已解脱”的解脱正受。所以真实禅的“见真实”，系见有真实法，并产生见解的清静与坚固，所以称为“无相心三昧”。

又，上述经文分为二段，第一段描述众比丘尼请问佛陀“无相心三昧，不涌、不没，解脱已住，住已解脱”，是属于什么样的果实？什么样的功德？佛陀回答那是智慧的果实，也是智慧的功德（智果、智功德）。我们应该注意在第二段中阿难尊者并不在佛陀身旁，所以并没有听闻众比丘尼向佛陀请问的过程。第二段经文描述众比丘尼向阿难请问同样的问题，结果没有听闻过佛陀回答内容的阿难，对于同一问题的回答竟然与佛陀一模一样，引起众比丘尼的惊讶与赞叹：“好奇妙啊！尊者阿难！大师和其弟子竟然回答同样的法句、同样的法味，以及同样的法义，这就是最殊胜第一的法句与法义啊！”（“奇哉！尊者阿难！大师及弟子同句、同味、同义，所谓第一句义。”）

经文中，尊者阿难语诸比丘尼：“姊妹！若无相心三昧，不涌、不没，解脱已住，住已解脱，世尊说是智果、智功德。”阿难回答“世尊说是智果、智功德”，意谓阿难尊者判定佛陀一定会说是“智果、智功德”。因此引得众比丘尼的惊叹。然而为何阿难可以知道佛陀一定会说无相心三昧是“智果、智功德”呢？因为佛陀所教导的佛法属于实证的生命科学，所

以不论任何人按照佛教的义理修行，其实证体验必然古今一致人人皆同，“大师及弟子同句、同味、同义，所谓第一句义”。因此“大师及弟子同句、同味、同义，所谓第一句义”，并非只限于佛陀与阿难之间，而是佛陀正法渊远流长绵延不绝来到现代，仍然依于同样的“智果、智功德”可以取证大乘见道的智慧与功德，也同样是“大师及弟子同句、同味、同义，所谓第一句义”。

“无相三昧”所指的是“空、无相、无愿”三三昧之一。三三昧的“无相三昧”，是指对于六识心所引发种种贪瞋痴的法相，当证得“空三昧”后，观察这些生灭的法相终归灭尽无存，所以解脱者对于贪瞋痴的法相便不再执著而愿意灭除之。“无相心三昧”则指实证不生不灭而如如不动、没有任何心相的实相心，所获得的大乘见道智慧。因此与生灭法相应的“无相三昧”，怎样都无法等同于与不生灭法相应的“无相心三昧”，虽然二者都有“无相”二字。因此小乘的“无相三昧”与大乘的“无相心三昧”所指的亦是不同的智慧内容。

释印顺又说：“空义，在空三昧中不明显，而这无相三昧中却明白可见”，显然释印顺误会“空义”的意涵，才会认为“空义，在空三昧中不明显”。如果“空义，在空三昧中不明显”，如何能够称为“空三昧”呢？释印顺将“无相心三昧”错误的等同于“无相三昧”，而说“空义……而这无相三昧中却明白可见”。“空三昧”有“空”字，却说“空义，在空三昧中不明显”；无相三昧没有“空”字，反而说“空义……而这无相三昧中却明白可见”，完全违反自己所采用

文字比对方法所应该遵循的基本字义原则。既然采用文本批判的文字比对，却又违反经文文本的证据力；自己随意想像文字的意涵，已严重背反学术研究的基本原则。因为在《杂阿含经》卷三第八十经有特别约束空三昧与无相三昧的关系：

尔时，世尊告诸比丘：“当说圣法印及见清净。谛听，善思。若有比丘作是说：‘我于空三昧未有所得，而起无相、无所有、离慢知见者。’莫作是说。所以者何？若于空未得者而言‘我得无相、无所有、离慢知见者’，无有是处！若有比丘作是说：‘我得空，能起无相、无所有、离慢知见者。’此则善说。所以者何？若得空已，能起无相、无所有、离慢知见者，斯有是处！”¹⁴

上述经文“若于空未得者而言‘我得无相、无所有、离慢知见者’，无有是处”，特别强调所谓“空、无相、无所有、离慢”都有“空义”，但是一定是先有“空三昧”的“空义”证得，才可能有“无相、无所有、离慢”的“空义”可言。所以在本经中“若于空未得者而言‘我得无相、无所有、离慢知见者’，无有是处”，“若得空已，能起无相、无所有、离慢知见者，斯有是处”，都在特别强调“空三昧”是“无相、无所有、离慢”有“空义”的来源。因此释印顺主张“空义，在空三昧中不明显，而这无相三昧中却明白可见”，明显违反《杂阿含经》第八十经文献证据的诠释。

¹⁴ 《大正藏》册二，页 20，上 26-中 5。

近代学问僧们耗费大量心力于现代学术研究的文本批判，反而无法全心全力投入真修实证的修行道路，不但导致对佛教产生错误的认知，也辜负毕生出家修行为求解脱与救护众生的职志，确实是一件可惜的事情，释印顺就是这样的一个代表。文本批判的文字比对考据的方法，虽然也是学术研究的重要方法，但并不适合作为研究属于自然科学领域生命科学的佛法的主要研究方法。有情生命是否有第八识如来藏存在，就像研究“镭”这项元素是否存在的命题一样。采用文本批判的文字比对方法，想要解决人类自身是否有第八识如来藏存在而构成生命，就好像采用文字比对考据方法来解决“镭”这项元素存在与否，是同样的荒谬无稽。因此“大师及弟子同句、同味、同义，所谓第一句义”，所描述的就是古今一致不分地域人种而可客观验证的生命科学。因此采用“内寂其心”进而以真实禅获得金刚三昧、无相心三昧的“智果、智功德”，才是现代沙门应该采用最主要的科学研究方法。

空三昧、金刚三昧分别是生灭法与不生不灭法二类法的总相智，虽然彼此所证是截然不同的智慧内容，但是彼此却有不可分割的关系。空三昧所证的是一切生灭法的总相智慧，也可称为“一切法空”。因为“一切法”就是以所有生灭这一类法作为范围，不生不灭法不属于生灭法的范围，所以不生不灭法不归属于“一切法”之中。

一切生灭法亦可称为空相之法，因为生灭法的存在有其运作的法相，是一般人所共见。然而不生不灭法的运作没有

生灭法的法相，因此不是一般人所共见，所以称为无相之法，或称为空性之法。于是生灭法与不生不灭法，亦可分别称为空相与空性。但是永恒不坏的甚深微妙大光明法，为何要称为“空性”呢？那是因为不生不灭法在生灭的现象界里没有法相，所以犹如虚空一般无形无相，因此称为“空性”。

如果我们用现代科学的术语来描述第八识如来藏的“空性”，我们应该说涅槃本际如来藏心是一种“无维度的存在”。涅槃本际本身虽没有维度而如如不动，却能借缘流注变现所有色法与心法来构成不同的生命形态，以及我们所感知到的有长、宽、高的三维空间，再加上时间维度的四维世界。“空性”如来藏虽然是“无维度的存在”，却因此有令人难以置信的功能。例如第八识如来藏具有储存记忆的功能，因为如来藏本身是“无维度的存在”，所以所有有情的记忆储存形式也是以“无维度的存在”方式储存在如来藏中。因为“无维度的存在”方式，所以不受时间与空间的限制，如来藏可以储存众生自身从无始劫来所有的记忆内容，而不会有容量不足的问题，甚至未来无量无边轮回生死的所有经历，也同样可以持续不断的储存下去而不会有无法容纳的问题。如来藏不断储存更多的记忆内容也不会增长，永远维持其“空性”的“无维度的存在”不受时间与空间的限制。所以永远没有任何方法可以毁坏“无维度的存在”的甚深微妙大光明法，祂具有永不毁坏的金剛性，令三界善恶因果报偿的运行永不停歇且不可毁坏。

值得注意的是，“空性”如来藏的“无维度的存在”，才

是法界的正住者，也是宇宙与生命的根源。有些人猜想高维度的弦理论（String theory）¹⁵ 中有物质性实体可作为宇宙与生命的根源。这种猜想违反法界的基本原理，因为维度越高代表它的存在越快变易毁坏。如来藏的识种流注变现显示出有时间的四维世间，已经令一切色法、心法刹那变易倾毁。猜测更高维度的法作为宇宙与生命的根源，将陷入逻辑的矛盾。因为更高维度的存在只是更快变易毁坏，连自身的存在都不能长久，就更不可能是宇宙与生命的根源，所以高维度的各种创生理论难免脱离现实而落入想像。《杂阿含经》卷十一第二七三经：

比丘！诸行如幻、如炎，刹那时顷尽朽，不实来实去，是故比丘！于空诸行当知，当喜、当念空诸行；常、恒，住不变易法，空无我、我所。譬如明目士夫，手执明灯入于空室，彼空室观察；如是，比丘于一切空行、空心，观察欢喜；于空法行，常、恒，住不变易法，空我、我所。如眼，耳、鼻、舌、身，意、法因缘生意识，三事和合触，触俱，生受想思；此诸法无我、无常，乃至空

¹⁵ 无维度一般被视为不存在，或者被视为概念性存在而进行拓扑学或数学的推论研究。在物理学则有将无维度的点（zero-dimensional point）或是一维的弦环（loop of string）、十维的超弦（superstrings）作为宇宙物质性实体的假说讨论。在弦理论中有超过时间与空间四个维度的超额维度（Extra dimensions），用来解释更多的物理现象，以此认为法界是由更多的维度所构成。请参见：李德曼、薛拉姆合著，蔡信行译，《从夸克到宇宙》，世潮出版社（新北市），2004年初版，页191。

我、我所。¹⁶

上述经文第一句说：“所有的运行如幻化、如阳炎般，刹那的时间就全部朽坏灭尽，不是实际的来或者实际的去。”“诸行”系指所有的运行，当然包括物质色法的运行，因为有情在五阴世间，特别是在欲界与色界，就是有物质性的身体在运行。在现代宇宙物理学里面，我们所观察到的物质世界都由各种元素所构成，在原子尺度下各种元素似乎十分稳定。例如一般的金属物质铜块，表面上很坚固似乎经过长时间也不会毁坏，但是实际上深入原子尺度，就可以知道铜原子是由原子核中质子与中子，以及环绕原子核的电子云所构成，既然有电子云不断环绕，就有时间性而变动不拘。所以，其实色法铜块的真实相貌并不安定，人类的色身也不安定。

在比原子尺度更微细的量子尺度下，所有的元素原子核的中子和质子，又由各种基本粒子所构成。这些量子尺度的基本粒子在实验室因粒子的彼此撞击而确认其存在时，这些微细的基本粒子都是“刹那时顷尽朽”，无法长时间的存在，就不再呈现稳定存在的现象。但基本粒子不可能是宇宙与生命的根源，因为它们连自身的存在都只是“刹那时顷尽朽”，无法持续存在，当然不可能创造宇宙或生命。在四维的世间中，时间维度造成一切色法、心法都随时间而流逝，没有任何的色法或心法可以永恒的存在。所以即使是原子尺度的各

¹⁶ 《大正藏》册二，页 72，下 12-20。此段经文完整的详细解说，请参阅：平实导师，《阿含正义》第三辑，正智出版社有限公司（台北市），2006 年 6 月初版首刷，页 861-864。

种元素看似稳定的存在，其实也是暂时的存在而呈现“不实来、不实去”的现象。因此，既然存在时间维度而令一切色法、心法“刹那时顷尽朽”，猜测存在更高维度的法作为宇宙与生命的根源，便会堕入逻辑的矛盾之中。

经文第二、三句说：“在空的各种运行中应当知道，应当欢喜、应当思念着：空掉各种身心的运行，存在常、恒的真我，心中安住于这个不变易法真我，一切法皆空故，都是无有我、无有我所。譬如眼睛明亮的人，手里拿着明亮的灯光进入空房间般，就像在空房间那般观察。”第一句和第二、三句形成某种强烈对比，因为第一句“诸行如幻、如炎，刹那时顷尽朽”对于生命迅速无常的观察，于所知、所受都是不实来、不实去的虚妄而无须记忆留念，于是产生消极、放弃、槁木死灰，以及生命应该立即终止以求解脱的小乘心境。然而第二句，佛陀却说“应当知道、应当欢喜、应当思念”（当知、当喜、当念），显然与第一句的小乘心境截然不同，形成强烈的对比。

第二句“于空诸行当知，当喜、当念空诸行；常、恒，住不变易法，空无我、我所”的具体内容，有二种文字上可能的解读。第一种属小乘人的解读：从现象界生灭的运行来观察时最后都空无，相信现象界背后存在着常而恒住的不变易法，住于这样的知见之中，所以知道现象界诸法虽然是空无却不是断灭，而既然现象界其实是没有我的存在，也没有我所的存在，就该灭尽身心诸行以解脱于三界生死。但是这样以现象界的生灭作为观察主体的解读，应该产生绝闻弃知

的小乘心境，不应该对“常、恒，住不变易法”产生“应当知道、应当欢喜、应当记住”的独特心境。

第二种解读属于大乘菩萨：“实相界是如如不动空于诸行，是常而恒住、不变易的空性法，实相界也是无我、无我所；应该亲证这个实相界，然后转依这个实相空性心而安住。”因为以实相界空性如来藏是不变易法真我作为观察主体，由于实相界是不生不灭法的范围，与生灭的现象界相对，因此认知生命“存在常而恒住的不变易法”并且亲证而能“住于这个不变易的空性法”之中，于是产生与小乘心境迥然不同，属于大乘“当知、当喜、当念”的积极心境。

然而，到底我们应该选择第一种解读，还是第二种解读，才符合经文本意呢？我们可以从第三句的譬喻来判断应当选择的方向。第三句以拿明亮的灯光观察空房间，来譬喻第二句真正的意涵。那么根据第三句譬喻，显然第二句应当采取大乘的解读才是符合譬喻的意涵。因为“空室”本来就是如如不动而“空诸行”，有情众生进出“空室”属于诸行，但有情最终必须离开而不能久住仍属诸行。“空诸行”而如如不动的“空室”，相对于进出“空室”的有情众生而言，当然是“常而恒住的不变易法”；由于“空室”有其“空性”涵纳诸法、诸行，所以称为“常而恒住的不变易空法”。像这样的“空室”迥异于有情众生的五阴与诸界，所以“空室”是“无我、无我所”。

综合我们上述的分析与论述，可以知道《杂阿含经》第

二七三经所宣说的内容，其实是大乘法，并以“空室”来譬喻第八识如来藏的“空性”，可以含容五阴、十八界，乃至一切法的独特功能。然而，《杂阿含经》第二七三经以“空诸行”描述如如不动的“空室”，并不是《阿含经》的单一特例。例如《中阿含经》卷四十九〈双品说智经 第一〉：

我闻如是：一时，佛游舍卫国，在于东园鹿子母堂。尔时，尊者阿难则于晡时从燕坐起，往诣佛所，稽首佛足，却住一面，白曰：“世尊一时游行释中，城名释都邑，我于尔时从世尊闻说如是义。‘阿难！我多行空。’彼世尊所说，我善知、善受，为善持耶？”尔时，世尊答曰：“阿难！彼我所说，汝实善知、善受、善持。所以者何？我从尔时及至于今，多行空也。阿难！如此鹿子母堂，空无象、马、牛、羊、财物、谷米、奴婢，然有不空，唯比丘众。是为，阿难！若此中无者，以此故我见是空，若此有余者，我见真实有。阿难！是谓行真实空，不颠倒也。”¹⁷

上述经文描述在鹿子母堂，阿难想起佛陀曾说“我多行空”，也就是佛陀游行人间时，虽然游行是诸行，但并不是“如幻、如炎”、无义虚妄的诸行，而是在诸行中有甚深空义。因为佛陀的游行如果是如幻、如炎的虚妄诸行，那么佛陀就不应该“一时游行释中”，所以佛陀的游行是“多行空”却又“空诸行”。

¹⁷ 《大正藏》册一，页 736，下 29-页 737，上 12。

接着，佛陀说从那时向阿难说“我多行空”直到现在，佛陀仍然“多行空”也。佛陀继续解说什么样是“多行空”：“就像鹿子母堂空无象、马、牛、羊、财物、谷米、奴婢，可是还有没有空无掉的，就是众多的比丘们。”换言之，如果鹿子母堂的众多比丘们都不在堂内而空无时，那么就称为“鹿子母堂空”。因此佛陀的“我多行空”不是虚幻一时无常的诸行，不是象、马、奴婢，或众比丘一时往来于鹿子母堂，而是像“鹿子母堂空”一般如如不动“空诸行”而永无穷尽，却含容一切有情而度化之。所以 佛陀所说的“我多行空”，其实是行于真实，游行中有真实的空而不颠倒（是谓行真实、空、不颠倒也）。“空义”，显然不是表面上把什么东西都消灭掉就称为“空”，而是像“空室”、“鹿子母堂空”般正住而不变易的建筑物或容器是如如不动的真实法存在，却具有含容一切法的空性，令一切法依因果律则运行而不颠倒的法性，同样都有“空义”。“空室”、“鹿子母堂空”，显示一个真实存在的容器存在时，要描述这个容器的本体时，就要以“容器空”才能指称容器的本身，但这个器室的空却是无我、亦无我所。所以是“常、恒、（正）住、不变易法、空，无我、我所”。经文接着说“若此中无者，以此故我见是空，若此有余者，我见真实有”说明，如果能够看见这个鹿子母堂中没有任何来来去去的东西存在、因为这个缘故就说“我看见这个空”；如果能够看见没有任何来来去去的东西之外还有剩余存在的东西，就说“我看见真实存在”。很显然的，鹿子母堂中来来来去去的东西都没有了，剩下的就是鹿子母堂本身的存在。所

以看见鹿子母堂一直存在，就是“我见真实有”，所以真实禅一定是“我见真实有”，绝对不可能只是“遣其能相所相”而已。所以“鹿子母堂空”，这是“空义”的另一种深层的意涵。这个道理，在阿含部的《央掘魔罗经》中，同样以河水空而河道仍然存在来譬喻空性，其理相同。

例如，一个盛冰淇淋的杯子，因为贪心的小孩想要多盛冰淇淋，于是把冰淇淋装满杯子，甚至冰淇淋满到杯外遮蔽杯子的本体，让人误以为小孩用手抓住一团冰淇淋。当我们怀疑小孩用手抓冰淇淋，小孩坚持不是用手抓而是用杯子盛。小孩为了证明自己确实用杯子盛冰淇淋，最好的方法就是将遮蔽杯体的冰淇淋全部吃掉，也就是将杯子里的东西全部空掉，自然就显露出杯子的本体了。因此，我们可以说冰淇淋和杯子有一个共同的“空义”：因为冰淇淋可以被吃掉最后全部空无，杯子本身也是冰淇淋全部空无的状态，所以“冰淇淋全部空无”就是冰淇淋和杯子所共有的“空义”。所以“空义”有可灭法毕竟空无的“空”，以及承载可灭法的不灭本体毕竟无有可灭法的“空”。

同样的道理，空三昧与金刚三昧虽然是二种不同的总相智，但是彼此之间有其“空义”之共相，就是“一切法空”，也就是空三昧本身，所以有时也以“一切法空”来指称不生不灭的第八识如来藏。空三昧系证得三界之一切法都是生灭、最后毕竟空无而非断灭，所以称为“一切法空”；金刚三昧系证得变现一切法之不生灭的甚深微妙大光明法如来藏，而如来藏本体毕竟无有三界一切法，所以如来藏也可称为“一切

法空”。所以“一切法空”就成为蕴处界诸法与第八识如来藏的共相。例如在《过去现在因果经》卷一：

于是普光如来以无碍智赞善慧言：“善哉，善哉！善男子！汝以是行，过无量阿僧祇劫，当得成佛，号释迦牟尼如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。”……尔时如来既授记已，犹见善慧作仙人髻、披鹿皮衣，如来欲令舍此服仪，即便化地以为淤泥。善慧见佛应从此行而地浊湿，心自念言：“云何乃令千辐轮足蹈此而过？”即脱皮衣以用布地，不足掩泥，仍又解发亦以覆之。如来即便践之而度，因记之曰：“汝后得佛当于五浊恶世，度诸天人，不以为难，必如我也。”于时善慧闻斯记已，欢欣踊跃、喜不自胜，即时便解一切法空，得无生忍。¹⁸

在上述经文中，善慧仙人是释迦牟尼佛成佛前、身为大乘菩萨时的名号，当时有普光如来住世。经文描述普光如来以极善巧的方式，引发善慧仙人对如来的恭敬与供养。因此善慧仙人以“脱皮衣以用布地”、“仍又解发亦以覆之”的方式供养普光如来，令普光如来“践之而度”。由于善慧仙人如此恭敬供养如来，显示其善根福德因缘之成熟，普光如来授记善慧仙人将在五浊恶世成佛。善慧仙人听到普光如来的授记后，“欢欣踊跃，喜不自胜”，并且即时“便解一切法空，得无生忍”。从普光如来授记善慧仙人成佛，而善慧仙人即时

¹⁸ 《大正藏》册三，页 622，中 11-29。

“便解一切法空”，显然此处所谓的“一切法空”不是小乘三昧急求涅槃的“空三昧”，而是令大乘菩萨能“圆满犹如于幻”的成佛之性，指向不生不灭的第八识如来藏的金刚三昧，因此“得无生忍”——能够忍于如来藏从来无生而不灭的事实之智慧。

上述普光如来和善慧仙人这一段经文，其实就是一则类似央掘魔罗追佛事件的公案。善慧仙人“便解一切法空”，就是证得如来藏以“无维度的方式”存在，获得金刚三昧得“无生忍”的智慧，因为“无维度的存在”的如来藏本身就是将一切色法、心法、时间、空间，以及所有更高维度存在之法全部灭尽，所以从来不生故亦从来不灭。因此“一切法空”也可以代表第八识如来藏的本体，如来藏变现众生的蕴处界，众生生灭的蕴处界仍然不能刹那离开如来藏而存在，因此如来藏本体就被蕴处界遮蔽而难以观察。所以只有在蕴处界“一切法空”的情况下，才能指称如来藏的本体。是故“一切法空”亦可指称如来藏。（待续）



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是难以置信的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮鉴

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、

透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2024 年下半年禅净班，已于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

► **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，**2025 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，**2025 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，

周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/28（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，**2025 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/23（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，**2025 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2024/10/28（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，**2025 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/26（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，**2025 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，

电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。

2024/10/25（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《解深密经》已于 2024/1/2 讲授圆满。自 2024/1/2 开始宣讲《菩萨璎珞本业经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨璎珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨璎珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德璎珞，依次为铜宝璎珞、银宝璎珞、金宝璎珞、琉璃宝璎珞、摩尼宝璎珞、水精璎珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之璎珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不

值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中并揭橥“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数中，佛弟子当建立“有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种璎珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨璎珞本业经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实

导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。
- 八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2024/11/10（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。
- 九、台北讲堂将于2024/12/1（日）上午 09:00举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 十、台北讲堂将于 2024/12/15（日）办理三归依暨五戒大

典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见本会官方网站：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、2024 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/28、9/8、11/17。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐

述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，

并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借

着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而

有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心

异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约400页。）

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币300元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，

也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大

乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造

的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗

门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009/7/21 演说至2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的

微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深

妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因

缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十三、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释 玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第二辑已于 2024 年 1 月出版。本书的内容，系：

本论系大唐 玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的說法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由 玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一

辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十四、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十五、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第六辑将于 2024 年 11 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四

教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十六、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版。定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说

之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即可有望，亦令天界大得利益。

三十七、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。本书分上下两辑，下辑于 6 月底出版，每辑售价 300 元。

三十八、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑订价新台

币 250 元。本书内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

四十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及

时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十二、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2024 年已经是连续第 13 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币九百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5581 人。活动当天除了发放现金红

包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2024/04/10

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正倬老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”** 平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义——平实导师述** 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
57. **涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义——平实导师述** 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。
共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
下册定于上册出版后两个月出版 每册 300 元
64. **谁是 师子身中虫**——平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元。
65. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
66. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
68. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
69. **八识规矩颂**详解 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
70. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
71. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
72. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
73. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

74. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.**台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3.**新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4.**桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5.**新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6.**台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号

佛教咏春书局 南屯区永春东路884号

文春书店 雾峰区中正路1087号

7.**彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8.**高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街2号

青年书局 苓雅区青年一路141号

9.**台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10.**其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯 影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24.真假开悟——真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元

25.真假禅和——辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元

26.眼见佛性——驳慧广法师眼见佛性的含义 文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元

27.普门自在——公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元

28.印顺法师的悲哀——以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元

29.识蕴真义——现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

——依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31.远惑趣道——正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元

32.远惑趣道——正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

33.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35.喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

36.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判**
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
43. **尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元

☆

☆

☆

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“正智书香园地”及“成佛之道”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“正智书香园地”中，下载正觉电子书或于网站中的“读者服务”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元

- 27.迈向正觉(二) 作者张善思等合著 回邮 36 元
- 28.迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
- 29.迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
- 30.迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
- 31.系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 32.迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
- 33.广论之平议(一)~(七)—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
- 34.俺蒙你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
- 35.如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 36.明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
- 37.您不可不知的事实——揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 38.外道罗丹的悲哀(一)~(三)—略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
- 39.与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 40.证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
- 41.甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
- 42.恭祝达赖喇嘛八十大寿——做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
- 43.从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
- 44.老去人间万事休,应须洗心从佛祖——达赖权谋,可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 45.表相归依与实义归依——真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
- 46.我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
- 48.佛教与成佛——总说 师子苑居士著 回邮 36 元
- 49.三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 50.一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
- 51.三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
- 53.尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
- 54.心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2024 年 10 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正覺