



正覺總持咒略釋（四十九）

真假空性（三）

空谷磬音（五十）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（八）

正覺

電子報

第 195 期

2024.10.30



目錄

正覺電子報第 195 期

正覺總持咒略釋(四十九)	張正園老師	1
真假空性(三)	游正光老師	6
空谷聲音(五十)	大風無言	31
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(八)	蔡正禮老師	51
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載四十九)

第八則 不正知心所

何謂「不正知」呢？不正，即是偏斜、不端正；不正知就是對於所面對的境界不能正確認知而產生錯謬的見解。《成唯識論》卷六云：「云何不正知？於所觀境，謬解爲性；能障正知，毀犯爲業；謂不正知者，多所毀犯故。」¹意思是說，對於所觀察的境界，產生錯誤的理解，這就是不正知的體性；能障礙正知的生起，容易毀法犯戒，這就是不正知的業用；這意思是說，不正知的人，經常會毀壞正法、違犯戒律的緣故。

《成唯識論集解》卷六云：

云何不正知？於所觀境（至）論復說此徧染心故。謬解者，如指鹿爲馬、喚龜作鱉、認賊爲子故。唯其謬解，以是爲非、以非爲是，於是毀禁犯戒，無不爲己。如云：「酒肉不礙菩提路，姪房酒肆尋彌勒」等。²

1 《大正藏》冊三十一，頁 34，下 14-16。

2 《卍續藏經》冊八十一，頁 492，中 6-9。

此段論文意思是說，不正知是遍於一切染污心的。而所謂「謬解」的意思，譬如：指著鹿說是馬、把龜叫作鱉、把盜賊認作兒子，如是等顛倒是非者均屬之。也就是說，由於對事物產生錯謬的理解，把對的當作是錯的、把錯的當成是對的，因而毀犯戒律、爲非作歹，造作種種身口意的惡業，無非都是爲了滿足自己的欲望。像這樣的人卻常誇口：「喝酒吃肉不會妨礙菩提之路，在妓院酒家可以找到彌勒」！這正是喇嘛教的寫照，爲了滿足自己的貪欲與私利，誑稱雙身法等惡行是在修道，甚至將之視爲清淨梵行，欲以之即身成佛，真是自欺欺人！凡此皆是由於不能正確了知佛法的真實義理，因而導致的嚴重過失。一個不正知的人，由於自己的知見錯謬，譬如不信有三世因果、不信佛法僧三寶、不信善有善報、惡有惡報……等，由於種種錯誤的見解所障，就無法生起正知的智慧，當然也就無法正確瞭解佛法正理，身口意諸行即不能端正而住，何況能有親證三乘菩提的因緣？在許多論典中則常提到，有情入胎的情況有正知與不正知的差別，如《瑜伽師地論》卷二：「云何四種入胎？一、正知而入，不正知住、出；二、正知入、住，不正知而出；三、俱能正知；四、俱不正知。初謂輪王，二謂獨覺，三謂菩薩，四謂所餘有情。」³此段論文中說，有情入胎的情況可分爲四種：第一種，正知入胎，但不正知住胎與出胎；這是指轉輪

³ 《瑜伽師地論》卷二〈本地分中意地 第二之二〉，《大正藏》冊三十，頁 289，上 27-中 1。

聖王（金輪王、銀輪王、銅輪王、鐵輪王）。第二種，正知入胎與住胎，但不正知出胎；這是指獨覺（辟支佛），或者最後身菩薩下生成佛，這是爲了示現給眾生看，讓眾生相信只要精進修行最後也可以成佛，藉以鼓勵眾生發菩提心。第三種，正知入胎、住胎、出胎；這是指八地以上菩薩，唯除最後身菩薩下生成佛。第四種，不正知入胎、住胎、出胎；這就是指以上三類以外的其他一切有情。

又《雜阿含經》卷十四云：

斷三法故，堪能離老、病、死；云何三？謂貪、恚、癡，此三法斷已，堪能離老、病、死。復三法斷故，堪能離貪、恚、癡；云何三？謂身見、戒取、疑，此三法斷故，堪能離貪、恚、癡。復三法斷故，堪能離身見、戒取、疑；云何爲三？謂不正思惟、習近邪道、起懈怠心，此三法斷故，堪能離身見、戒取、疑。復三法斷故，堪能離不正思惟、習近邪道及懈怠心；云何爲三？謂失念心、不正知、亂心，此三法斷故，堪能離不正思惟、習近邪道及心懈怠。復三法斷故，堪能離失念心、不正知、亂心；何等爲三？謂掉、不律儀、犯戒，此三法斷故，堪能離失念心、不正知、亂心。復有三法斷故，堪能離掉、不律儀、犯戒；云何三？謂不信、難教、癡墮，此三法斷故，堪能離掉、不律儀、犯戒。復有三法斷故，堪能離不信、難教、癡墮；云何爲三？謂不欲見聖、不樂聞法、好求人短，此三法斷故，堪能離不信、難教、癡墮。復三法斷故，堪能離不欲見聖、不欲聞法、好求

人短；云何爲三？謂不恭敬、戾語、習惡知識，此三法斷故，離不欲見聖、不欲聞法、好求人短。復有三法斷故，堪能離不恭敬、戾語、習惡知識；云何三？謂無慚、無愧、放逸。⁴

這段經文中，佛陀告訴我們修學佛法是有次第的：如果我們想要解脫於老、病、死，就要斷除貪欲、瞋恚、愚癡這三毒；如果要離開貪等三毒，則要先斷除身見、戒禁取見、疑見等三縛結；要斷除三縛結之前，則要先斷除不正思惟、習近邪道、起懈怠心；要斷除不正思惟、習近邪道、起懈怠心，則必須先斷除失念心、不正知、散亂心；要斷除失念、不正知及散亂心，則要先斷除掉悔、不律儀、犯戒；要斷除掉悔、不律儀、犯戒之前，應該先斷除不信、難教、懶惰；要斷除不信、難教、懶惰，則必須先斷除不欲見聖、不欲聞法、好求人短的過失；要斷除不欲見聖、不欲聞法、好求人短的過失，則必須先斷除不恭敬、戾語、習惡知識的惡行；要斷除不恭敬、戾語、習惡知識的惡行，則要先對治無慚、無愧、放逸的隨煩惱。換言之，要先斷除無慚、無愧、放逸，而後才能斷除不恭敬、戾語、習惡知識，然後才能斷除不欲見聖、不欲聞法、好求人短等惡行，而後才有能力斷除不信、難教、懶惰等性障，而後才堪能離於掉悔、不律儀、犯戒，接著才有能力斷除失念、不正知及散亂心，然後才能對治不正思惟、習近邪道、起懈怠心；要發起正思惟、習近於正道及長養精進

⁴ 《大正藏》冊二，頁 96，上 22-中 15。

心之後，才有能力斷除身見、戒禁取見、疑見等三縛結；斷除三縛結之後，才能逐漸斷除貪欲、瞋恚、愚癡這三毒，才能解脫於老病死等諸苦。

在佛法的修學過程中，除非宿世以來善根深厚、福德廣大，否則很難值遇真善知識，而且縱使值遇真善知識，要有因緣能隨學正確的佛法知見也非常不容易。一般人由於佛法知見錯謬，所以很難實證三乘菩提，譬如無常計常、無樂計樂、無我計我、不淨計淨等，此即是凡夫的四倒；乃至已經進入佛門中修學之人，也有因為性障深重而不能正確信解善知識的教導者，甚至由於邪見而毀犯戒律，譬如寶蓮香比丘尼，妄言「姪非殺非偷，無有業報」，因而下墮無間地獄；或如善星比丘妄說「無佛無法，無有涅槃」，生身陷入阿鼻地獄等。乃至如應成派中觀六識論者，堅持有情眾生只有六個識，否定第七識意根和第八識如來藏的存在，不僅因邪見而無法斷除我見，而且還成就誹謗三寶及誤導眾生的重罪；又如錯認離念靈知心為真實心、以見聞覺知性為佛性……等，這些都是由於不正知所導致。由此可知，正知見是極不容易建立的。正知見的建立，須追隨實證三乘菩提之真善知識熏習修學方得；而真善知識之值遇，則和行者今生乃至過去無量生中，是否曾和善知識結下深厚之善緣有關，否則即使相逢，仍是對面不相識啊！因此，奉勸一切修行人，千萬不要輕易毀謗真善知識，以免在未來世中值遇真善知識時無法信受，而枉費相逢一場，自障道業。（待續）



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載三)

第二節 略說釋印順否定、曲解、割裂佛的開示所使用的種種手段（一）

第二節與第三節將大略說明釋印順爲了符合密教應成派中觀六識論的想法，用種種的手段來否定、曲解、割裂 釋迦世尊的開示，至於更詳細的內涵，將於第二章到第五章分節引用釋印順在書中前後的說法來說明。另外，筆者也會引用經論中佛菩薩的開示來比對釋印順的說法，這樣大眾就會知道這兩者之間的差異，以及了知釋印順是如何處心積慮來否定、曲解、割裂大乘法，則彼時釋印順之心態昭然若揭，猶如「司馬昭之心，路人皆知」，真可謂是居心叵測，心懷不軌的人啊！根本不是一位身爲佛門出家人應有的行誼風範。

釋印順所使用的手段，大致上可分爲四類，如下：

第一類，否定、曲解、割裂常住真心第八識的存在，成爲 佛在經中所開示的斷見外道、損減執外道，這個部分，將於第二章分節加以說明。

第二類，否定、曲解、割裂意根的存在，成爲 佛在經中所開示的損減執外道，這個部分，將於第三章分節加以說明。

第三類，否定七、八二識以後，反執意識心爲常住法，成爲 佛在經中所開示的常見外道、增益執外道，這個部分，將於第四章分節加以說明。

第四類，釋印順爲了配合整個否定、曲解、割裂大乘法的存在，提出個人的創見。然而在佛法上，沒有所謂個人的創見，而是佛弟子們都應該要依照 釋迦世尊所開示的法如實地、有次第性去修行，所說所修、所行所證，全都必須符合古今諸佛的所說與所證，而不是依照釋印順個人自創的見解、而且是錯誤的佛法去修行。至於這個部分的詳細內涵，將於第五章分節加以說明。

首先談的是第一類：釋印順否定、曲解、割裂真心第八識如來藏存在的手段，如下：

一、否定真心第八識如來藏的存在。二、曲解第八識如來藏勝妙法是 佛的方便說。三、割裂第八識如來藏爲二個各自獨立不同的法：如來藏與阿賴耶識。

釋印順爲了圓滿喇嘛教宗喀巴所承襲的應成派中觀六識論的說法，必然會在他的書中公開否定真心第八識如來藏的存在，乃至於將常住真心第八識的自性等內涵加以否認，這是釋印順必然的結果且不得不的作爲。不僅如此，當釋印順遇到無法迴避經中所開示「沒有眾生我性的第八識如來藏」真實存在時，就會想方設法曲解 佛的開示而說第八識如來藏是 佛的方便說，直說世間根本沒有一切有情真實我的存在；但是阿含部的《央掘魔羅經》卷二卻已經清楚明白地說：「諸

佛如來所不得者，謂過去一切諸佛世尊，於一切眾生所極方便求無如來藏不可得；現在一切諸佛世尊，於一切眾生所極方便求無我性不可得；未來一切諸佛世尊，於一切眾生所極方便求無自性不可得；三世一切聲聞緣覺，於一切眾生所極方便求無如來藏亦不可得。」¹讓他無法加以曲解。而當他連曲解都沒有辦法解決時，便將原本是同一個法而有不同名稱的常住真心第八識如來藏割裂為二個法：如來藏與阿賴耶識，並且說前者是清淨的、後者是染汙的，成為兩個心並存，乃至於誣賴阿賴耶識依附如來藏而有，成為八、九二個識並存的大謬誤。可是他萬萬沒有想到，當他否定、曲解、割裂同一個常住真心第八識、如來藏、阿賴耶識的時候，必然會衍生更多的後遺症出現；這些後遺症，將使他前後說法更加顛倒矛盾、進退失據而無法自圓其說，甚至連釋印順死的時候，自己都還不知這些道理。至於這些後遺症有七種，大略說明如下：

（一）不相信有業力、有因果輪迴、有天堂地獄之說。只要是稍具有佛法正知見的佛弟子們都知道，相信三世因果乃是佛弟子們最基本的佛法知見，也是未來實證三乘菩提的基礎，一旦不相信有三世因果之事實，不僅不是佛弟子，而且今生今世永遠無法實證二乘菩提之任何一種菩提，更不用說能實證佛菩提而於未來成佛了。既然釋印順否定了第八識如來藏，也否定了三大阿僧祇劫應該實修的菩薩五十二階位應

¹ 《大正藏》冊二，頁 525，上 29-中 6。

修的內容時，佛法中說的因地修行與果地覺悟成佛的出世因果也隨之壞滅，他當然更不會相信第八識如來藏能執持善惡業種而帶到未來世，於因緣成熟時，能讓眾生受種種可愛、不可愛的異熟果報；也不會相信造了善業，未來會往生天界享福，更不用說會相信造了惡業，未來要下墮三惡道受苦。

由於釋迦順不相信有第八識如來藏存在，當然不會相信有三世業力、有因果輪迴升沈、有天堂地獄之說，直說天堂地獄乃是聖人（釋迦世尊）方便施設的，三界中根本不存在有天堂地獄這件事。至於他所教導出來的佛門四眾，不僅會否定第八識如來藏的存在，而且也不會相信有業力、因果輪迴、天堂地獄升沈之說，更不信因地修行與果地成佛不能離開如來藏的因果關係。然而 釋迦世尊在經中都開示真的有業力、因果等存在，不說別的，在《增壹阿含經》卷二十六中，佛曾開示釋迦族人被琉璃王（又翻譯為流離王）消滅的前因後果，就算 釋迦世尊三次在路旁的枯樹下坐，用暗示的方式勸退了琉璃王三次的興兵討伐，可是到了第四次討伐時，釋迦世尊知道業力已經決定了、已經不可改變了，再也無法挽回了，所以不再阻擋琉璃王對釋迦族人的討伐，因此琉璃王便滅殺了釋迦族人共九千九百九十萬人²。於琉璃王滅了釋迦族人之後，釋迦世尊便預記琉璃王及其四部兵眾將於七天後：「盡為

²《增壹阿含經》卷二十六〈等見品 第三十四〉：「是時流離王殺九千九百九十萬人，流血成河，燒迦毘羅越城……」《大正藏》冊二，頁 692，上 14-16。

水所漂，皆悉消滅，身壞命終，入阿鼻地獄中」³，最後這些人都如釋迦世尊所預記的結果，墮入地獄受苦，這表示真的有業力、有因果輪迴、有天堂地獄存在的事實，並不會因為釋印順這一派人否定了以後，就沒有這些事實存在。同理，第八識如來藏的真實存在，也不會由於釋印順及藏密等附佛外道的否定而不存在。以此緣故，平實導師在《法華經講義》第十五輯曾對釋印順的評論如下：

例如印順法師，他就不相信有地獄，也不相信有極樂世界，更不相信有十方虛空他方的佛世界。他不相信地獄的存在，認為地獄只是聖人設教度人的方便說，所以他對於看不順眼的經典就直接否定；正因為他不信有地獄，不信三界六道的真實存在，認為沒有三世因果的報應，就敢造作否定正法的大惡業。⁴

想想看，如果佛門四眾在釋印順斷見外道的邪教導之下，而真的認為世間沒有業力、因果輪迴、天堂地獄可言，那是何等嚴重的一件事，若是因而肆無忌憚妄造非比尋常的大惡業，未來的果報非輕啊！由此可知：當釋印順這一派人否定了真心第八識以後，彼等對於業力、因果輪迴的探討就只是戲論，他們也必然不會相信真的有天堂與地獄，使得這些人各個都成為斷見外道，也誤導許多眾生未來跟著他們一起下

3 《大正藏》冊二，頁 693，中 2-3。

4 參 71，頁 264。〔參考書籍 71：平實導師，《法華經講義》第十五輯，正智出版社有限公司（台北市），2017/9/30 初版首刷。〕

墮三惡道受苦。然而一切實證第八識如來藏妙法的人，都能現見所有人的一切善惡行都是在自己的如來藏中完成的，所以一切業種都必然被保存在各人自己的如來藏中，死後必然領受這些業種所成就的善惡異熟果，因為悲憫那些不信因果的愚癡人，自然要出世弘法救度他們。

由於釋印順否定了能來往三世的主體識，對於 釋迦世尊在《本生經》所開示的過去無量世修菩薩行當然不會相信，認為那是編造的故事⁵，認為裡面所說的種種內容都只是傳說⁶，認為是因為傳說久了也就被當成史實了，因此將《本生經》貶抑為「**本生談**」，這表示他其實仍然還在十信位中，是一位信根不具足、信力尚未發起的人，正如 平實導師在《法華經講義》第十五輯對他的評論如下：

可是 如來「諸所言說皆實不虛」，信根足夠、信力已經發起的人，聽了就會相信；或者將來把《本生經》結集

5 「菩薩成佛，要經三大阿僧祇劫修行。往昔因中的修行**故事**，即名為**本生談**。」參 25，頁 60。〔參考書籍 25：釋印順，《佛在人間》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

6 「從傳記去看，釋尊的一生，不外乎大慈大悲的生活，無非表現了慈悲為本的佛心。如進一步而推求釋尊的往昔修行，在傳說的**本生談**中，菩薩是怎樣的捨己為人！是怎樣的慈愍眾生！」參 26，頁 118-119。〔參考書籍 26：釋印順，《學佛三要》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

或【「**本生談**」等，經百年來之傳說，或渲染失實，然其源自佛說，則諸宗共信。】參 41，頁 147。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

了之後，他閱讀了也會相信。如果信根不具足、信力尚未發起，那就會懷疑，於是就會有「大乘非佛說」的言語流傳出來；接著就把《本生經》叫作「本生譚」，說那只是一種說法而不是經典，這一些人就是信根不具足、信力尚未發起。⁷

(二) 不相信真心第八識有其自性及含藏了七轉識的染汙種子。釋印順否定第八識如來藏之後，必然不會相信 佛在經中所開示的真心如來藏有種種自性（譬如真如性、五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我等），因此對於佛法有所實證而宣說真心有種種自性、自性清淨心而有染汙的佛菩薩們所說，他必然不會相信，甚至更誣賴佛菩薩為自性見外道、外道神我梵我論者、阿賴耶外道等，並且對於 釋迦世尊在經中所開示的西方極樂世界、阿彌陀佛及東方琉璃世界、藥師佛，他卻顛倒地認為「阿彌陀佛是太陽崇拜的淨化」⁸、「東方淨土為天界的淨化」⁹，完全否認此二淨土、二如來的存在。一般凡是希望往生西方淨土的佛弟子們都知道西方有一佛國淨土名為極樂，以及有一尊如來名為 阿彌陀佛在住持正法，也知道死前若能一心勤唸彌陀聖號一日乃至七日得以一心不亂，以及往生時心不顛倒，就可以往生西方極樂世界及面見彌陀世尊。可是身為出家人的釋印順不僅連 釋迦世尊所開示

7 參 71，頁 116-117。〔參考書籍 71：平實導師，《法華經講義》第十五輯。〕

8 參 28，頁 23。〔參考書籍 28：釋印順，《淨土與禪》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

9 參 28，頁 144。〔參考書籍 28：釋印順，《淨土與禪》（精裝本）。〕

的極樂世界及 阿彌陀佛都不相信而直接否定了，而且也阻斷了念佛人往生西方極樂世界及面見 彌陀世尊的信念和希望，罪過大矣！又釋印順不僅連西方極樂世界與 彌陀世尊都不相信，而且還否定了東方琉璃淨土及 藥師佛的存在；當然對於其他十方淨土與諸佛，他更會否定而不承認是真實存在的事實。既然連十方淨土及諸佛都否定了，更不用說 觀世音菩薩、彌勒菩薩、日光遍照菩薩、月光遍照菩薩、文殊菩薩、普賢菩薩等十方諸菩薩¹⁰，他當然也會否定了，可謂心地非常不善、非常惡毒的人，其行徑簡直是膽大妄為到了極點、乖張到不可理喻的地步，若非無明極為嚴重的人，何能至此？

又，常住的真心第八識如來藏性如金剛、永不可壞，始從無法追溯的無量阿僧祇劫前，直到未來的無量阿僧祇劫後，依然不壞而繼續執行一切眾生的善惡因果報應，這完全不像所生法的蘊處界等一切法的生滅性而為無我性，所以阿含部的經中說為真我，因此 釋迦世尊開示說：「現在一切諸佛世尊，於一切眾生所極方便求無我性不可得。」如是全無

10【在初期的佛教中，並無文殊與普賢的傳說；這也不是印度教固有的大神。文殊與普賢菩薩的出現，真是值得注意的事。一、文殊普賢與舍利弗目犍連：審細的研究起來，文殊與普賢，實為舍利弗與目犍連的理想化。理由是：（一）、文殊、普賢為毘盧遮那佛的「脇侍」，是代表佛陀弘化的。在初期佛教中，舍利弗與目犍連，即是釋尊的兩大弟子，被稱為「雙賢」、「第一雙」弟子，負著代佛揚化的重任。】參 33，頁 177。〔參考書籍 33：釋印順，《佛教史地考論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

善根而不信 佛陀也不信佛陀聖教量之人，下一世若能不下墮三惡道，就已經「阿彌陀佛」了，當然不可能有其徒眾們及學術界一部分的學者們所尊稱的「導師」之實質，更不可能是佛！因為他所導向的是死後墮落三惡道的方向，然而讓筆者覺得非常奇怪的是，釋印順既然否定了第八識如來藏以及十方淨土及諸佛菩薩的存在，自己卻又以佛自居，真的讓筆者百思不解他到底是怎麼想的？只能說他的心智異常錯亂到了極點，真的是迥異於一般人吧！

以此緣故，一者，由於釋印順已經往生，無法直接問釋印順本人，筆者只好請問釋印順的徒眾們：「世尊在《楞伽經》曾開示真心有種種的自性，例如真如法性、五法、三自性、二種無我、七種性自性、七種第一義……等，而汝等主張『若說真心有自性的話，那就是自性見外道』，是不是在公開指責 世尊就是自性見外道呢？」彼等聽到這樣質問時，一定會口掛壁上，各個開不了口。爲什麼？如果答「是」的話，就是公開指責 佛就是自性見外道，已經成就謗佛的大惡業，那他們還是佛弟子嗎？還算是佛門僧寶嗎？如果答「不是」的話，正好顯示他們的主張是錯誤的。既然答也不是，不答也不是，顯然他們的說法前後顛倒矛盾而無法自圓其說，只好口掛壁上，各個都開不了口；猶如啞巴吃黃蓮，有苦說不出啊！所以阿含部的經中才說：「未來一切諸佛世尊，於一切眾生所極方便求無自性不可得。」但這些人雖然口中無法作任何辯駁，可是心裡還是不會相信第八識如來藏有種種自性的說法，因為他們都被釋印順誤導而相信「大乘經典不是

佛親口開示的」，不相信大乘經典真是佛說，所以背地裡還是會繼續堅持第八識如來藏沒有自性等說法，暗中還是會繼續誣賴及毀謗宣說第八識如來藏有種種自性的佛菩薩就是自性見外道等，他們卻沒想到會有正覺同修會 平實導師出世弘法，把實證第八識心體及其自性的勝妙法弘傳出來，推翻了他們的否定之說。

二者，既然釋印順及其徒眾們都不承認第八識如來藏有其自性存在，對世間所有諸法的自性，當然包括能分別法塵的意識心的自性在內，都應該要徹徹底底地加以否定，為什麼還會反執意識心的自性就是彼等所認為「細意識」的自性呢（編案：釋印順等人反執細意識心為常住不滅法的內容，將分別於本章第三節及第四章說明）？當筆者提出這樣的主張時，這些人必然杵在現場而無法開口，為什麼？如果他們承認「常住真心」就是意識心而有其自性的話，就與他們的主張「真心」無自性的說法完全背道而馳；如果他們不承認的話，卻無法否定意識有分別法塵（包括五塵細相）的自性存在，證明了他們所主張「真心」都無自性的說法是錯誤的、是站不住腳的。顯然他們答是與不是，都無法自圓其說，只好來個閉口相應不理。由此證明：釋印順等人否認了第八識真心有其自性的說法，不僅是錯誤的，而且還衍生了許多他們自己所未察覺的過失出現，於是正覺同修會開始弘法以後，就使得他們無法在佛教界及學術界立足。

又真心自性清淨而含藏了七轉識相應的染汙種子，更不是釋印順等人所能了知的境界，正如佛在《勝鬘師子吼一乘

大方便方廣經》的開示如下：

如此二法，汝及成就大法菩薩摩訶薩乃能聽受，諸餘聲聞，唯信佛語。¹¹

佛已經很清楚開示：「第八識是自性清淨心而含藏的種子有染汙」的說法，不是二乘聖位的愚人及異生凡夫所能了知及親證的境界。既然釋印順及其徒眾們都不相信 佛的開示，對於宣揚自性清淨心而有染汙的佛菩薩們所說，當然也不會相信，當然會抨擊這些佛菩薩們所開示的正法為非法。然而真心的本體是清淨的，正如 心王菩薩在《金剛三昧經》〈無生行品 第三〉的開示如下：「菩提性中無得無失，無覺無知，無分別相，無分別中即清淨性。」¹²心王菩薩已經開示：菩提心本性清淨而無得無失、無覺無知，這樣的法，一般凡夫眾生都難可了知，更何況是自性清淨心含藏了七轉識的染汙種子，更是難可了知了，所以 勝鬘夫人才會在《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》開示自性清淨心而有染汙難可了知的道理，如下：

世尊！如來藏者是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏；此性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，不思議如來境界。何以故？剎那善心非煩惱所染，剎那不善心亦非煩惱所染；煩惱不觸心，心不觸煩惱；云何不觸法而能得染心？世尊！然有煩惱，有煩惱染心；自

11 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈自性清淨章 第十三〉，《大正藏》冊十二，頁 222，下 6-7。

12 《大正藏》冊九，頁 367，下 26-27。

性清淨心而有染者，難可了知，唯佛世尊實眼實智，爲法根本，爲通達法，爲正法依，如實知見。¹³

如來藏就是第八識阿賴耶識，《楞伽經》中佛說分明，而地上菩薩勝鬘夫人已經很清楚開示：如來藏心體自身及功能都是清淨的，可是祂心體內卻含藏七轉識相應的染汙種子，故說如來藏自性清淨而有染汙的道理，這也是佛弟子們證悟之後都能現觀的事實，也是悟後要歷緣對境來修行、來汰換如來藏所含藏的七轉識染汙的種子，乃至於最後完全汰換清淨而成爲究竟清淨的佛地無垢識。然而釋印順等人既然否定了第八識，必然不會相信自性清淨心含藏了七轉識染汙的種子，所以對於佛菩薩宣揚的正理，必然會加以否定、抨擊、毀謗，也會對佛菩薩經中所說第八識與所生的蘊處界非一非異、不垢不淨……等中道正理加以否定，而以其思想所知的錯誤的假中觀來取代第八識的真正中觀，那是毋庸置疑的。

（三）對釋迦世尊所開示的三轉法輪的法，必然會加以否定、曲解。釋印順否定第八識如來藏以後，必然會有很多前後顛倒且荒謬的說法出現，譬如對於初轉法輪所開示的法，釋印順提出一切法都是無因唯緣而有緣起緣滅、性空唯名、滅相不滅（編案：釋印順依於蘊處界消滅了以後不存在諸法時的斷滅境界而說之爲滅相，認爲那個滅相是常住不滅的眞如）等等的說法，迥異於佛說「有因有緣世間集」的正理；印順也有「本

¹³ 《大正藏》冊十二，頁 222，中 22-下 1。

際就是時間」¹⁴（編案：在佛法中，時間是屬於二十四個心不相應行當中的一法：時。所以時間一法是依於有情才能存在的法，乃是對狀態或過程的一種描述，而且是與意識心不相應的虛妄法）等說法出現，又是大異於世尊所說涅槃本際之體即是第八識心體的真理。佛在初轉法輪的阿含時所開示的法，雖然都是在講現象界的蘊處界及諸法等法的緣起緣滅、緣起性空等等，可是釋迦世尊還隱說有一個「我、如、入胎識、本識」等（第八識常住真心的異名）存在，並不只是在講無因唯緣的緣起緣滅、緣起性空等等。也就是說，雖然現象界的蘊處界及諸法等法都是緣起緣滅、都是緣起性空等，可是佛隱說在生滅不已的蘊處界及諸法等法之背後，還有一個第八識如來藏存在作為所依，與蘊處界及諸法等法同時同處配合運作，那就是《雜阿含經》卷三所開示的「非我、非異我、不常在」¹⁵的第八識真實「我」，也是《雜阿含經》卷十所開示的「於無始生死，無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴，不知苦之本際」¹⁶的無餘涅槃的「本際」，更是《雜阿含經》卷十六所開示的「不離如、不異如，真實、審諦、不顛倒」¹⁷的「如」，諸如此類等等聖教，在阿含部諸經中多有所說。阿羅漢聽聞佛語開示而了知

14【釋尊在經上說：「眾生無始以來，生死本際不可得」。什麼叫本際？為什麼不可得？本際是本元邊際的意思，是時間上的最初邊，是元始。】參 18，頁 209。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

15《大正藏》冊二，頁 21，中 8-9。

16《大正藏》冊二，頁 69，中 5-7。

17《大正藏》冊二，頁 110，下 4-5。

無餘涅槃並不是斷滅空，還有本際、我、如等（第八識如來藏之異名）的真實存在，以此緣故，一者，阿羅漢於捨壽時「因外無恐怖」，願意滅盡自己的五蘊十八界等外法——願意滅盡一切諸法、願意將五陰自我消滅而「不受後有」，方能入無餘涅槃。二者，阿羅漢知道滅盡自己的蘊處界及諸法等法而入無餘涅槃，並不是斷滅空，還有一個真實法體—內法—存在，那就是無餘涅槃界中的「本際」，所以「因內無恐怖」而能入無餘涅槃。只是阿羅漢滅盡自己的蘊處界及諸法等法以後，只有「本際」獨處於極寂靜的境界中，阿羅漢的蘊處界就在三界中消失不見了，已無任何一法來了知與反觀自己是否已入無餘涅槃、住無餘涅槃，也不知道無餘涅槃的「本際」到底是何法，不僅證成了 佛在阿含時所開示的三法印：「諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜」的正理，而且也證成了 平實導師書中所說阿羅漢並沒有實證涅槃，只是 釋迦世尊方便說阿羅漢證涅槃，而不是如釋印順所主張一切都是無因唯緣而有緣起緣滅、緣起性空、性空唯名等而已；更不用說釋印順還將無餘涅槃的本際曲解為滅相不滅、曲解本際為時間等等，這也是釋印順否定第八識、如來藏、阿賴耶識以後，不能避免而且是必須曲解的後遺症之一，一旦善知識出現人間而指出他的落處時，他必然是無法置一詞以應。又，滅相就是滅了一切法之後的斷滅空無的無境界之境界，空無即是無法，怎能說是有個滅相存在而說是「滅相不滅」呢？釋印順對這個法界中的基本邏輯竟然也不懂，還寫在書中廣為流通自曝其短，這樣的愚人竟然會被二十世紀的佛教界推崇為導師，

也真是不可思議！

不僅如此，釋印順既然對初轉法輪的法加以否定及曲解以後，對初轉法輪所闡述的佛法，凡是不符合他的說法，他一定不會相信，也不會採用，乃至於罔顧 釋迦世尊在《阿含經》的開示，踵隨日本學術界的創見——原始佛教、根本佛教，也就是認為親耳從 釋迦世尊處所聽聞的佛法才是根本佛法。然而釋印順真是老糊塗，忘了他自己並不是生於 佛陀時代的人，而是生於二十到二十一世紀的現代人，又如何親聞二千五百多年前 釋迦世尊的開示呢？顯然釋印順的根本佛法的主張，乃是非分之說，完全經不起考驗。

既然釋印順連初轉法輪的法都能否定及曲解了，更何況是更深的第二轉法輪的實相般若妙法，當然更會曲解了。最主要的原因是第二轉法輪的法，釋迦世尊主要是針對已經證悟的阿羅漢位菩薩們宣演，是爲了讓他們能快速入地所開示的法，也就是教導菩薩證悟明心有了般若的**總相智**¹⁸，轉依第八識如來藏的清淨體性，而後才能將生滅不已的蘊處界及諸法等法全部攝歸於不生不滅的第八識如來藏，勝解生滅不已的蘊處界及諸法等法之所以能生生相續而成爲不生不滅的道理，所以 佛在《心經》才會開示：「是諸法空相，不生不滅、不垢不淨、不增不減。」¹⁹由於釋印順沒有證悟明心，

18 總相智，又名根本無分別智，乃是菩薩證悟明心找到第八識以後所發起的般若智慧，也是後來別相智的基礎。

19 《般若波羅蜜多心經》，《大正藏》冊八，頁 848，下 9-10。

當然不知道 釋迦世尊在第二轉法輪明說第八識如來藏的存在、不知道第二轉法輪所開示的法就是在闡述第八識如來藏種種的中道體性——第八識如來藏空性心藉緣出生了蘊處界及諸法等法之空相，以及空相與空性心兩者之間的關係為非一非異等；釋印順更不知道第二轉法輪所開示的法主要都是在談別相智²⁰，所以釋印順才會認為第二轉法輪的法只是 釋迦世尊對初轉法輪的法重新再講一遍而已，認為第二轉法輪才是最究竟、最了義的法，而他私心之中是認定第三轉法輪最勝妙的唯識諸經都是後世論師所編造，講的都是「形而上的本體論、神秘的實在論」²¹，無視於前後三轉法輪的諸經中對於第八識如來藏法，雖有隱說與顯說以及法義深淺廣狹的差別，但全都是在說明有此第八識妙法。既然釋印順認為

20 別相智，又名為後得無分別智，乃是證悟菩薩七住明心真見道發起般若的總相智以後所進修的智慧境界，一直到第十迴向位滿心才圓滿具足，是依於總相智之後而有的無分別智，也是菩薩真見道以後現觀真如有種種不同的中道性而發起的無分別智。又別相智的內涵有三種，那就是內遣有情假緣智、內遣諸法假緣智、遍遣一切有情諸法假緣智。當菩薩分別圓滿這些智慧以後，才能使菩薩一一成就第十住位的如幻觀、第十行位的陽焰觀以及第十迴向位的如夢觀。接下來進行大乘四聖諦十六品心、九品心的觀行，得以成就慧解脫阿羅漢的證境，使得三界愛的煩惱現行之能取相與所取相之執著性不復現行。

21 【「唯識者」，可說是不空假名論師。……《楞伽》、《勝鬘》、《起信》等經論，都是承認妄法無自性，但皆別立妙有的不空，以此為中道。他們所講的不空，是在真如法性上講的，是形而上的本體論、神秘的實在論。】參 21，頁 190-191。〔參考書籍 21：釋印順，《中觀今論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2015/3 修訂版 2 刷。〕

第二轉法輪的法只是初轉法輪的法重新再講一遍而已，表示初轉、二轉法輪兩者之間的法都沒有任何差別、應該都是最究竟、最了義的法，爲什麼釋印順還會區別說初轉法輪的法只是在講他所謂的根本佛法，而二轉法輪的法才是最究竟、最了義的法呢？顯然釋印順的說法前後顛倒矛盾，這也是釋印順否定第八識如來藏必然會產生的後遺症之一，使得他的著作如《妙雲集》、《華雨集》等書中錯誤連篇到無以復加的地步，實在令人不忍卒睹。

又釋印順對初轉法輪、二轉法輪的法都會曲解了，對第三轉法輪的法難道不會曲解嗎？一定會曲解到底！所以釋印順才會繼承宗喀巴的主張，認爲第三轉法輪的法不究竟，是爲不了義法。可是 佛在第三轉法輪所開示的法，乃是證悟的菩薩圓滿了第二轉法輪的別相智以後，進而修學第八識如來藏所含藏一切種子的智慧，如是修學尙未具足圓滿時，名爲道種智，具足圓滿時即可成佛，名爲一切種智，所以第三轉法輪所開示的法是讓菩薩們成就地上菩薩階位乃至於成佛的法，是爲最究竟、最了義的法，遠遠超過第二轉法輪明心菩薩悟後起修別相智的法。釋印順爲了圓滿他所謂的「人菩薩行」的凡夫位的佛道（編案：其實是聲聞的解脫道，而且還是錯誤的解脫道），必然不相信 釋迦世尊所開示的第三轉法輪的正理、不會相信有佛菩提的大乘法，認爲佛菩提道就是解脫道、解脫道就是佛菩提道，認爲佛就是阿羅漢、阿羅漢就是佛，所以不得不曲解第三轉法輪的法，認爲第三轉法輪的法不究竟、是爲不了義法，認爲諸佛的境界就是凡夫思想所得的境

界，以此來貶抑大乘法、以此來高抬解脫道中的小乘法，而且還是不能斷三結的凡夫位的錯誤小乘法。又釋印順既然會曲解第三轉法輪的法，必然會將宣揚真實唯識一切種智的菩薩們，如 彌勒菩薩、無著菩薩、世親菩薩、龍樹菩薩、提婆菩薩、玄奘菩薩等聖眾曲解為是在宣揚虛妄唯識、是在宣揚性空唯名論，等於是將諸多聖位菩薩貶抑為和他一樣的凡夫位的境界，那也是很正常的事，也就不足為奇了。

（四）主張大乘非佛說。釋印順跟著日本極少數脫亞入歐、批判佛教的學者們的腳步而提出「大乘非佛說」的主張，認為大乘法不是佛親口說的，是由後代的佛弟子們為了緬懷釋迦世尊而長期結集出來的。像他這樣的說法，即是主張釋迦世尊沒有說過大乘法，認為大乘法是由後代佛弟子們所說、所結集出來的，這等於否定了七葉窟外的千人大結集的第二次經典結集的佛教史實，釋印順背後的意思即是說：佛的智慧沒有後代的佛弟子們高。可是攝屬聖位的諸地佛弟子們都知道自己的智慧絕對不可能比佛還要高，因為每一位眾生、每一位菩薩得以成就佛道之前都需要諸佛來教導與攝受，絕對沒有任何一位眾生、任何一位菩薩的智慧比佛還高。不說別的，等覺菩薩、妙覺菩薩尚且不知道佛的智慧境界為何，更何況遠低於等覺菩薩、妙覺菩薩以下的菩薩們，乃至於二乘愚人及凡夫們，他們的智慧還會比佛高嗎？用膝蓋想也知道，當然不可能！

又釋迦牟尼佛在《大乘同性經》卷下僅示現佛地的十地（即十種境界）的前二種境界時，就已經讓在場的菩薩們覺得不

可思議、無法了知，而不再示現其他八種佛地境界，就已經充分證明每一位眾生、每一位菩薩的智慧絕對不可能比佛還要高。因此，如果有人主張大乘法是在 釋迦牟尼佛滅後由後世的佛弟子們長期結集出來的、主張佛弟子們的智慧比佛還要高、主張上師的證量比佛還高等，表示這樣的人根本不懂佛法。又釋印順主張「大乘非佛說」這個過失，必然會衍生更多的過失出現，譬如強行主張意識是常住不滅法，又主張整體佛法是有演變的，以及大乘法是由部派佛教的六識論演變出來的等。如是一個過失，就會衍生更多的過失出現，使得佛的正法與外道法沒有任何差別。然而正覺同修會出現於世間弘法，證明大乘諸經中的所說，例如第八識真如心如來藏心體及其自性等，與第二、第三轉法輪諸經所說相同，全都可以實證而不只是思想，於是像釋印順這樣不淨說法的比丘，就被證明正是 釋迦世尊在《佛藏經》卷中〈淨戒品 之餘〉所訶責的破戒比丘了，經文如下：

復次舍利弗！破戒比丘聞佛所說如是等經，心不清淨歡喜信樂，自知有過。便疑：「此經爲我等說，不爲餘人；何以故？如我等比丘在此事故。」舍利弗！如是上妙無比之法，破戒比丘乃生瞋恨，於說法者心多不信。得聞如是佛所說經，違逆不受，而作是言「此非佛說」，教語餘人。何以故？破戒比丘不樂修道，修道比丘不逆佛語。²²

22 《大正藏》，冊十五，頁 789，下 19-26。

佛已經很清楚開示：凡是主張「大乘非佛說」的出家人，不僅心不清淨，而且也教導他人相信「大乘非佛說」，如是類人全部名爲破戒比丘，已成就謗佛、謗法的重罪，本質已經不是出家人，更不是 釋迦牟尼佛的遺法弟子，徒具有出家表相而已。以此緣故，釋迦世尊隨後開示，應該滅擯如是比丘，經文如下：

佛說是人則爲謗法，以謗法故爲非沙門、非釋種子，應當滅擯是等比丘。²³

也就是說，有智慧的佛弟子們都應該對不淨說法的破戒比丘加以擯棄——不與之共事而遠離，以免近朱者赤、近墨者黑，導致最後與不淨說法的破戒比丘同爲一丘之貉，不僅破壞僧團的和諧，而且也成就破佛正法的重罪，使得佛的正法漸漸地被消滅於無形；因此古時寺院中的住持甚至可將破戒比丘擯出——剝奪僧衣、剪掉戒碟，令其還俗、離開寺院。

（五）主張禪宗證悟的祖師所悟非真。釋印順既然否定了第八識如來藏，他當然不會承認禪宗證悟祖師所證悟的第八識如來藏，因此他才會在《印度佛教思想史》一書中主張：「中國所傳的是野狐禪」²⁴。他的徒弟釋昭慧也認同釋印順的說

23 《佛藏經》卷中〈淨戒品之餘〉，《大正藏》，冊十五，頁 790，上 1-3。

24 【即使徹悟無生的菩薩，也修度化眾生，莊嚴佛土的善行，決不如中國所傳的野狐禪，「大修行人不落因果」。龍樹「性空唯名」的正確解行，是學佛者良好的指南！】參 42，頁 134。〔參考書籍 42：釋印順，《印度佛教思想史》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2016/9 修訂版 1 刷。〕

法，認為禪宗證悟祖師所悟的：「好像沒有次第可言；次第不明確，完全靠師徒之間彼此的自由心證」²⁵，所以他不承認禪宗證悟祖師所悟的第八識如來藏。然而 釋迦世尊在開始宣講第二轉法輪的般若經之前，若沒有先使用教外別傳之手段幫助迴心大乘的阿羅漢們證悟第八識如來藏，得以現觀本來無生的第八識常住真心的真如法性，諸阿羅漢們又如何能現觀第八識的真如法性，然後含攝諸法於第八識真如心之中，焉能聽懂 世尊所說的《大品般若經》中的深妙法？所以說，中國禪宗的禪正是進入般若諸經妙義的鎖匙。但彼等二人都是不知、不證生命實相的凡夫，以凡夫的身分與思想而非實證的智慧，傲慢自大而直接把中國所有禪宗證悟祖師們列為沒有證悟的人，而且還把 釋迦世尊教外別傳的實相法門說成爲非法，都已經成就毀謗賢聖三寶的重罪，未來的果報真的很難以想像。直到現在，都還沒有看見彼等二人出來公開懺悔滅罪（編案：釋印順已經逝世，已經來不及懺悔了）。

25【對於禪宗，導師〔編案：指釋印順〕認為這「不立文字」的「教外別傳」，越傳越偏，不能夠把握佛法的精髓，只能夠稱性而談，說一些無頭公案，這種不重義理的傾向，使得義理的研究慢慢衰微，導致佛教面對外道各種尖銳思想攻擊的時候，沒有辦法做強有力的抗辯；還有，明心見性，桶底脫落，到底怎樣循序到達那樣的境界？好像沒有次第可言；次第不明確，完全靠師徒之間彼此的自由心證。】釋昭慧法師於1998年10月25日在香港妙華佛學院演講，演講主題爲：「介紹印順導師」，網址：
<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=33F0D5D4980785D75DF5562D5971D76>，擷取日期：2016/6/26。

(六) 必然落在現象界上而將無因唯緣且生滅不已的緣生法當作是真實法。釋印順否定第八識如來藏以後，在他的每一本書中都會強調「緣起法」²⁶才是真實佛法、才是佛法的心髓，就是落在現象界有爲有作的緣起法中，當然不會否定緣起之現象界事物的存在，於是他所謂的緣起法就會成爲無因唯緣的緣生法，根本不是佛在經中所開示的有因有緣的緣起法。以此緣故，就會衍生一些過失出現，譬如主張性空唯名、主張滅相不滅即是眞如、認爲外境爲真實有，因而落入意識我之所含攝的內外我所範圍中。然而「性空唯名」是依於緣生緣滅的緣生法加以人爲施設而有的名稱，是依附某一緣生法之後而有的法，當然不是真實法。所謂的「滅相不滅的眞如」，則是依於某一緣生法消滅了以後不存在的法相而施設、而扭曲說它是不滅的。既然是將已消滅、已不存在的法相施設爲真實有的眞如，當然不是真實法。又彼等否定第八識如來藏以後，必然會將外境認爲是真實存在的法，當然就會落入意識心的內外我所中，也就是會落入名聞利養、徒眾眷屬等事的外我所中，以及落入意識心的種種變相自性之直覺等心的內我所中。然而不論是以我爲中心的外我所，或者是六識自性等內我所，那都是剎那生滅的虛妄法，何曾是真實法？所以釋印順否定第八識如來藏以後，不可避免就會落入生滅有爲有作等法中，並把它當作是真實法而無法出離。

26 釋印順說的「緣起法」其實是「緣生法」，因爲他說的是無因唯緣的所生法，與佛說的「緣起法」無關。

（七）汙巖一切有情真心的第八識、如來藏、阿賴耶識是生滅法。然而阿賴耶識是佛在經中所開示的一切有情的真心，正如自在主童子在《大方廣佛華嚴經》卷九〈入不思議解脫境界普賢行願品〉的開示如下：

如是甚深阿賴耶識行相微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。²⁷

既然阿賴耶識是諸如來及住地菩薩才能了知的境界，當然不是二乘聖位等愚人、凡夫、外道所能了知的無相境界，即使第七住菩薩實證了也還無法一時就全部通達，這個阿賴耶識當然是一切有情的第八識如來藏無疑。釋印順既然不承認阿賴耶識的存在，所以凡是經中或者論中談到阿賴耶識，他當然會否定之、曲解之，也會割裂阿賴耶識與如來藏不是同一個法，更會汙巖阿賴耶識是依附如來藏而有的生滅法，他當然就不可能求實證，永遠都與般若實相智慧絕緣。然而他這樣的說法，不僅不符合佛菩薩的開示，而且也如同密教行者所偽造的《大日經》的「毘盧遮那佛」的手法一樣，汙巖宣揚阿賴耶識是一切有情真心的佛菩薩為阿賴耶外道。然而釋印順所說的種種法，其實都是斷見及損滅執的外道法，以一個常見、斷見外道的身分而來誣謗阿賴耶識是生滅法，那已經造下佛在《楞伽阿跋多羅寶經》卷一〈一切佛語心品 第

²⁷ 《大正藏》冊十，頁 704，下 6-8。

一之一〉所開示的**謗菩薩藏**²⁸的重罪，已成就斷一切善根的一闍提人，那是拿自己未來無量世的法身慧命來開玩笑，若不是極度愚癡，何能至此？所以筆者毫不諱言地說：「釋印順的無明實在是超乎一般人想像的嚴重啊！」

從上述釋印順所使用手段的第一類「否定第八識如來藏」的說明可知：釋印順爲了符合密教應成派中觀六識論的說法，他不得不否定、曲解、割裂第八識、如來藏、阿賴耶識。也因爲這樣的緣故，衍生了更多的後遺症出現，而每一個後遺症還會衍生更多的後遺症出現。如是無量無邊的後遺症，當釋印順及其徒眾們面對具有正知見且已證悟菩薩的質問時，只能口似扁擔，根本沒有開口的餘地。如果是不直心而想反駁的人，必然會遭受到證悟菩薩們的辨正，完全作不了手腳，只能杵在現場，進也不是，退也不是。

又釋印順這一派人平常作爲極爲強勢，只要一有人評論到他們，就會毫不留情地出面評論之，由此可知他們的**見取見**²⁹非常嚴重。然而他們的主張非分，都經不起平實導師在公開場合中對他們的評論，乃至於一一寫在書上，還寄書給

28 「云何捨一切善根？謂謗菩薩藏，及作惡言：『此非隨順修多羅、毘尼解脫之說。』捨一切善根故，不般涅槃。」一切菩薩藏都是在演說第八識妙法。《大正藏》冊十六，頁487，中21-23。

29 見取見，即墮入我見以後而引生的惡見，認爲自己的見解才是正確的，對於他人正確的見解無法認同及接受，就會力爭到底，乃至於用世間訴訟的方式，將對方鬥倒才方罷干休，所以在經論中都會開示：見取見的人以鬥爭爲業、爲其特性。

他們作參考，都不見釋印順及其徒眾們回應，完全沒有以前強勢的作為，顯然他們心中其實都已經知道自已的主張錯了，不敢也不能有所回應；因為他們都知道，就算自己勉強回應了，最後也只是讓自己的處境更加難堪、更加難過而已。聰明一點的人如釋印順本人，從頭到尾乃至於到逝世之前，都沒有作任何回應，成為最沒有聲音的人，好像根本不存在釋印順這個人似的。只有不聰明的人，譬如釋昭慧本人，只能在背後酸言酸語而說：「那些程度太差的『批印』文字（如叫囂不已的蕭平實之流），筆者一向不予回應，以免浪費寶貴光陰。」³⁰乃至於只能對平實導師作無理的世間訴訟，最後也都踢到鐵板，只能知難而退，自己撤回訴訟了事。（待續）

30 釋昭慧，〈法義可以論辯，但不宜有不實指控〉。

<https://www.hongshi.org.tw/master-chao-hwei-article-page.php?n=549#gsc.tab=0>

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五十)

釋印順是張志成六識論者的支柱——唯有六識

宗喀巴認為如來藏第八阿賴耶識是由意識心分出而安立的，他的看法被釋印順繼承、寫在《佛法概論》中：「大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」¹所以，從佛護、月稱、寂天、宗喀巴到達賴、釋印順等六識論者，他們在否定了第八阿賴耶識後，都被迫建立一個生死之間、莫須有的細意識常住，妄想能由意識分出一個不會一世就斷滅的細意識心，以免被訶斥為連避諱一下都不知道的斷滅見蠢人；然意識、細意識、極細意識心的本質還是意識，仍然一世斷滅，他們的所為只是徒增笑柄而已。跟隨釋印順腳步亦步亦趨的張志成，自是跟著這些「惡知識前輩」繼續矇騙大眾、繼續認定第八阿賴耶識是生滅心；他們通通都是二乘部派聲聞的遺緒，都是堅定擁護六識論的愚人。然而話說回來，縱使第八識真的是生滅心，能實證第八識的人仍然

¹ 釋印順，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2003年4月新版2刷，頁109，行9-10。

是比只能證得前六識的人更高明，現在卻是不能證第七、八識的凡夫，出面來否定已證第八識的人不懂佛法，世間有智之人能接受這樣錯亂的邏輯嗎？

「名色」中的「名」實際是函蓋七個識：眼等六識以及第七識意根，這意根不是色根，即是心識之屬；再有「識」與「名色」同時俱轉，既然能「俱」，此「識」即是與七識俱，即第一轉法輪阿含時期就有解說八識之實質，如何號稱嫻熟於《阿含經》的釋印順，卻惡說這八識是「佛教後期」所發展出來的呢？如何宗喀巴卻說：「既離意識不許（有）異體阿賴耶識」——「如果離開了意識心第六識，就絕不可能有另外一心體阿賴耶識存在」的話呢？

尤其釋印順還不知藏拙，卻直接說第七識就是「意識的細分」；然而明明先有第七識意根與法塵相觸方有意識出生，結果他還是睜眼說瞎話，將這前法第七識意根變成了後法意識的細分，真的是毫無時間先後順序、毫無邏輯基本概念的渾人，他是將自己的弟子們都當作不知不覺的「塑膠」了！且，第八識含藏意識的種子，當佛護、月稱、宗喀巴、釋印順等人主張「第八識是意識的細分」時，這就直接變成了：「意識細分」阿賴耶識出生了「意識全分」，成為「諸法自生」之惡說；以及「意識細分」阿賴耶識出生五識，成為「諸法他生」之惡說；何其荒唐！

釋印順毀謗世尊沒有說過第八識

釋印順更在《如來藏之研究》說：「八識，是瑜伽學者

的創說。」²到了這裡，釋印順也不想再遮掩他是徹頭徹尾的聲聞部派六識論之遺緒，直接漫言這八識論是「後世興起」的瑜伽學者所創造之自說，他不接受世尊、彌勒菩薩說過八識，等於將每一位佛菩薩都毀謗，對《阿含經》所說與名色同俱的「識」（本識），以及對此識與名色同在而說的「非我、不異我、不常在」刻意予以忽略，對大乘《般若經》所說的眞如以及「眞如雖生諸法而眞如不生」，對大乘唯識增上慧學所說第八識，無不貶抑，自說大乘經是後世學人所造；只要違逆他的凡夫生活所體驗的六識境界之經驗，他就一概誓死反對到底；到了張志成時，就繼續舔食釋印順的臭口水，一脈相承地反對「如來藏（心）、第八阿賴耶識」；如是者未來不可愛異熟果報之重，實難承受，卻又不能不受，實可憐憫。

釋印順直接毀謗彌勒大士與聖玄奘菩薩

令張志成這麼服氣的釋印順是真的毀謗彌勒菩薩，也將中國歷史上佛法大通家聖玄奘菩薩一起毀謗；釋印順在《以佛法研究佛法》書中說：「自〈攝決擇分〉出，等視本識與轉識，而後賴耶現行與七識俱轉，而後賴耶種現別別爲七識所依，而後阿陀那與染意被視爲別物。奘傳之學，蓋繼此緒餘而發揚者，宜其與《攝大乘論》、《大乘莊嚴經論》之學格格不入也！」³他抨擊彌勒菩薩在《瑜伽師地

2 釋印順，《如來藏之研究》，正聞出版社（竹北市），2016年8月修訂版1刷，頁240，行4。

3 釋印順，《以佛法研究佛法》。（CBETA 2024.R2, Y16, no. 16, p. 368a9-12）

論》〈攝決擇分〉的說法爲新的創見，不是「世尊」的佛法，因爲釋印順定調佛法只有六識。膽小、心虛的他，是以籠罩大眾的手法，料想一般人少看經文，不會知道「本識與轉識俱」就是指《阿含經》的「識與名色之七轉識俱」的意思（名色之識陰有六識，然須有俱有依意根的緣故，又，以意根非色根，故亦是心識，其數即是第七；因此說名色有七轉識），就故意忽略《阿含經》所說，即惡說是到了彌勒菩薩時才開始「等視本識（第八識）與轉識」，令大家誤以爲八識是後起之說，實際世尊已在《阿含經》清楚說出有「六識、意（意根）、識（在名色之外）」，這就是有情的八識。

釋印順故意泯滅第一轉法輪所隱含的大乘義理

釋印順不僅這樣惡意籠罩人而已，他還要硬說這只是彌勒菩薩在〈攝決擇分〉的說法：「賴耶現行與七識俱轉」；然這本來就是第一轉法輪的意旨——「識與名色同時存在、俱轉」的道理，如何可以污衊擯棄呢？

釋印順又抨擊說「賴耶種現別別爲七識所依」，然這亦明明爲第一轉法輪的意旨——識是「名（七識）色因、名色習、名色本、名色緣」（名色習就是名色集）；如果沒有第八識含藏名色的種子、流注種子成爲現行法，而且爲所出生法之所依，如何稱之爲名色的「因、習、本、緣」？

釋印順又抨擊：「阿陀那與染意被視爲別物」；然這明

明是顯明於第一轉法輪中所說之法——「識（即第八識，又名阿賴耶識、阿陀那識）與名色猶如二束蘆（或說識與名、色三束蘆）」、「意根是十八界之一」；這既然是《阿含》聖教所說之法，哪裡是別法、別物呢？釋印順卻惡意說為「別物」，以籠罩大眾以為這是後人所創立的法，他真不安好心。

這釋印順更將箭靶指向一代聖師 玄奘菩薩與其弟子窺基大師：「奘傳之學，蓋繼此緒餘而發揚者，宜其與《攝大乘論》、《大乘莊嚴經論》之學格格不入也！」然聖 玄奘大師與弟子窺基大師都秉遵 世尊聖教、彌勒菩薩的開示，以及聖 無著菩薩在《攝大乘論》和 彌勒大士在《莊嚴論》之所說，且 彌勒大士的《瑜伽師地論》〈攝決擇分〉闡釋的本來就是 世尊所說的意旨，如何說這 玄奘和窺基兩位大師是「繼此緒餘而發揚」？釋印順就是以此暗示、令大家誤會 彌勒大士的《瑜伽師地論》〈攝決擇分〉和兩位大師的意思是與 世尊所說不同，即釋印順自認為 彌勒大士在〈攝決擇分〉所說與 世尊所說不同。然法界中豈有一生補處菩薩摩訶薩一已無可再學、唯等待成佛一會與諸佛世尊所說不同之理呢？釋印順竟可如此誹謗當來下生 彌勒尊佛！他眼中哪裡有諸佛世尊的存在呢！

釋印順誣謗聖玄奘菩薩反對聖無著菩薩《攝大乘論》

且，更可笑的是釋印順完全不知聖 玄奘菩薩的《成唯識論》多處是引自聖 無著菩薩的《攝大乘論》，卻來誣說「奘傳之學與《攝論》之學格格不入」！聖 玄奘菩薩就是從《攝大乘論》悟入這第八識如來藏，回復明心證量，如何會

有釋印順這樣的愚人來故意說「奘傳之學與《攝論》之學格格不入」呢？其實是「釋印順之六識論說與《攝論》之學格格不入」，然他卻心一橫、轉移焦點來作誣謗與抹黑，希望令大眾不再尊崇聖 玄奘菩薩、對 大師教示起疑，如是可憐憫者，於國人所榮耀之聖 玄奘菩薩及其所弘八識論正法，尚且棄之如敝屣，無怪乎其勇於當洋奴、日奴矣！釋印順在此也同時貶抑聖 無著菩薩的《攝大乘論》，用「之學」代表這只是「一派（抑或一家、一人）之學說」。釋印順似乎也不信聖 無著菩薩是請益 彌勒菩薩，方有《瑜伽師地論》之開演、方有〈攝決擇分〉的闡釋開解之歷史事實，所以如何有可能聖 無著菩薩會高推自身證量、寫作《攝大乘論》來抵觸彌勒菩薩在《瑜伽師地論》〈攝決擇分〉之所說呢？理不當然！由於釋印順博覽經論，自然已知上述一切所說，這只能說釋印順他還是決定要毀謗聖教、聖者，在他刻意精心設計的惡說法中，來表達他對大乘法的厭惡（顯示他真的沒有佛法的「善根」）；更愚癡的是還有人要心向釋印順，真是可憐憫的張志成！

所以，今天張志成先生對唯識妙法之輕蔑，就是其來有自，他所景仰崇拜的「學術大師」釋印順就是如此對《阿含經》、大乘經、彌勒菩薩、一切賢聖都不敬重，那張志成怎麼可能對佛法、聖者有敬重之心？因此，張志成所想的是：只有「我們」（指鑽研學術論著者與閱讀如是著作者，非指真正學佛人）才知道「佛法」的「真實義」。他信受釋印順的相似佛法、信受沒有大乘法可證，因此他不修行、不作功夫、亦不

求實證，即使 聖師傳給他密意後，他一樣還是會棄如敝屣，勢所必然。

⑦ 無知者對如來世尊的不敬

末法時代質疑大乘法的人，連帶也開始質疑 世尊，他們認為 世尊只是個「人」，他們也不相信 如來世尊有十個聖號。釋印順所傳播的謬誤想法是：只要有二乘解脫知見，一樣可以「成佛」，甚至還不必有二乘解脫的實證；因此他才會主張凡夫的人菩薩行也可以成佛。甚至如前所說，釋印順一直否定 世尊開演的大乘法，對大眾產生了重大的影響。

從釋星雲訾議如來聖號談起——末法學人毫無善根

精修密宗的釋星雲可算是釋印順的「忠心信徒」了，在網路上可找到他對 世尊十個聖號「不以爲然」的說法：【這些稱號雖然不知道是哪一個時代、哪一位大德替佛陀取的……或是你有聽人家說：我們要到寺院裡去禮拜「正遍知」、「明行足」、「善逝」、「世間解」？至於「無上士」、「調御丈夫」，那就更是少有人稱念了！因此，佛陀十號這樣傳說下來，既不合乎口語，又沒有合乎人心，那這十號又有什麼意思呢？……所以，我覺得「佛陀」就是他唯一的稱號，不必再有十號、八號的了。……因此我們希望以後大家不要再妄自賣弄聰明，不要再把佛陀分立成很多不當、不能普遍通行的稱呼，我們還是還給「佛陀」本來的意義就好。】⁴ 這嫌棄 如來世尊的十個聖號等文字躍然於紙

4 星雲大師，〈如來十號的意義〉。

上，這就是末法時代佛教界與學術界合流污穢不堪的景象！

如來十個聖號是諸佛如來於諸法會經典中的宣示

當知這十個聖號是「世尊自說」的，從來不是釋星雲所詆毀的：「哪一個時代、哪一位大德替佛陀取的」；當知又有誰有這能力來替「佛陀」取聖號呢？如來聖號傳遍十方世界、深入人心，哪是釋星雲詆毀的「不合乎口語，又沒有合乎人心」呢？諸佛如來就是有十個聖號，為十方如來所共說，三乘經典所共宣；如何釋星雲詆毀說「不必再有十號、八號的了」？釋星雲穿如來衣、食如來食而竟敢如此公開主張廢除如來聖號，實在令人匪夷所思。如來自宣、自說十個聖號，令衆生仰信如來、建立難以思議的大乘善根，這不是釋星雲可抨擊為「大家不要再妄自賣弄聰明」的事，否則這等於是一個小小的出家凡夫僧釋星雲直接攻訐「世尊不要再妄自賣弄聰明了」，由此證明現在真的是末法時代。

如來十個聖號的宣揚，適切地宣示了世尊無比尊貴的功德，人們聽了後知道歌頌、朗誦、禮讚，從來不是詆毀者惡意所說的「分立成很多不當、不能普遍通行的稱呼」，這樣師心自用、膽敢來「教導」十方如來的凡夫「出家僧」，對世尊可曾起過一分敬重？如此寫的人、作為「釋星雲」的代筆者，必然是佛陀所預記的「魔比丘」，才會明明知道經典中說這些聖號都是佛陀世尊所自說的，卻還膽敢在這篇文章中這樣刻意輕蔑世尊，諷刺世尊是「哪一位大德」，還主張

<https://www.merit-times.com.tw/NewsPage.aspx?unid=839448>

「不必再有」如來十個聖號！那是否應該將此「魔比丘」（還是「魔比丘尼」）請出來公開談話，問他（她）為何膽敢如此毀謗世尊？且，這篇文章已經刊登這麼久了，其他山頭就不說，就算佛光山不願將此寫作者曝光令他（她）懺悔，佛光山自己內部顯然認定這文章所說就是佛經所說，而他們全山上下可能也沒有幾個人認真讀經典，既然不敬世尊、也不用心讀經，那就不是「佛弟子」了，應該「不必有、也不能再有」佛光山才對，佛光山僧尼都應一起早日「還俗」才對，否則如何受當得起這些真正尊崇如來十個聖號的信眾們之任何一分供養呢？

佛光山不接受世尊佛經之教授，何得再居佛門之中？

當知既然釋星雲文章中如此說了，那只要佛光山沒有將這文章撤下並公開懺悔、後不復作，則凡是知道其所說而仍供養佛光山僧尼者，即得罪於諸佛。若有人還是寧可得罪十方諸佛如來，也要支持公開主張廢除如來聖號的這些小小佛光山僧尼，當知這罪業非常大，大到其今生所修一切的福德也不可能填補這巨大的缺口，真是何苦來哉！因此，在這不如實歸依三寶、不真正信受三寶、不真正恭敬世尊如來的現象背後，都是由於釋印順這位「二乘聲聞部派佛教的遺緒」盡其一生毀謗大乘三寶所造成的，令這些尾隨在釋印順之後的「糊塗蟲」也跟著在各個議題上虛妄議論、想到什麼就說什麼，不再敬重佛經、亦不真正恭敬世尊；踵隨釋印順的張志成先生也是如此，如是類人充斥整個末法時代，徒呼奈何！

世尊親口宣說：如來有十個聖號

今天任何人查閱北傳《阿含經》和南傳《尼柯耶》都會清楚知道 世尊在人天大眾前宣說如來有十個聖號，此十個聖號是人天至尊 釋迦如來親口所說。

然釋印順、釋星雲、張志成等人不僅是反對大乘法，他們也懷疑二乘法，所以他們從來不是真的想修學佛法，他們渴望的是繼續廣納供養，愛樂的是生死輪迴而非解脫；然他們卻要假裝對「法」有濃厚的興趣，但這只是「師心作崇、好為人師」的心性與念頭在鼓動著他們而已。他們從來沒有真正信仰佛法，世尊在他們眼中亦不珍貴，他們相信的「如來」不是常住，自然也不信自己可成佛，他們甚至不相信有二乘阿羅漢、辟支佛可成；他們唯一的興趣就是「阻撓、困惑」這些求取三乘菩提的學人，換句話說，他們像是魔波旬的世間代言人（馬前卒）。

今天張志成跟隨著釋印順的腳步貶抑大乘三寶的同時，也是在貶抑二乘法中的 世尊；他永不信受真實三寶，卻自以為是三寶的代言人、真正認識佛法的人。因為他們信受「大乘非佛說」而取得了洋奴的身分，以為這就是真理，所以他們不認同大乘佛法的親證、中國眾多禪宗祖師之實證如來藏；他們將「世尊」解釋為「人」等，都是再平常不過的了。

惡人毀謗佛經所說，誣謗阿賴耶識不是如來藏

如今我們看到琅琊閣張志成的習性，也可知道凡是受到釋印順影響的人都是無法信受大乘妙法者。例如師承釋印順的釋昭慧（盧女士）曾在其所辦的雜誌上訾議正法團體，然更

大的問題是她在相關論文發表會場是直接毀謗如來藏，說「阿賴耶識不是如來藏」（類似如此直接否定如來藏的事情，這位女士在法庭上也曾說過）。由於佛菩薩心懷悲憫，故筆者在此直說：十年內她一定會生大病而死（筆者寫作此文時是二〇二一年十二月），依她盧女士的個性，如《佛說觀普賢菩薩行法經》所說，死到臨頭若還是不肯懺悔，死後就會因毀謗大乘法墮入無間地獄⁵。若盧女士有入門弟子看到這裡所寫，記得屆時當她大病臨終時勸告她懺悔，否則必至無間地獄受苦。她這一生毀謗大乘法的内容，她自己很清楚；她的心性不像現代禪（已解散）的李元松還願意昭告天下自身過失，但只要她勉強有懺悔，還是可免下墮無間地獄；至於是否能由懺悔而永滅此罪，就看她是否真的虔誠懺悔，否則即使僥倖再獲人身，未來仍無法避免再度謗法而下墮惡趣。以上是她的弟子應該曉諭勸告她的（當一再苦勸這女人，因為她鬥爭性異常堅強，故須一再相勸，即使這女人最後不受勸，勸者也已盡了彼此間的情誼，以後就永遠將她忘記就好了）。

⑧ 攻乎異端、狡詐自謂能知能解， 凡有問難皆涉及邪見

凡夫張志成從隱匿姓名攻訐正法，一路走到身分曝光後

⁵《佛說觀普賢菩薩行法經》：「若王者、大臣、婆羅門、居士、長者、宰官是諸人等，貪求無厭、作五逆罪、謗方等經、具十惡業，是大惡報應墮惡道，過於暴雨必定當墮阿鼻地獄。」《大正藏》冊九，頁394，上19-23。其中這「謗方等經」罪業就是如是之重。

佯裝精通法義，並以狡詐心態來論議、問難，都是涉及邪師、邪徒、邪見，這就是世尊在《大乘理趣六波羅蜜多經》卷九所說「復次慈氏！有十種事能障智燈，掩蔽光明不能顯了，增長癡闇無所覺知」⁶中的第九事：「攻乎異端，詐謂知見；有所論難，皆涉邪徒。」⁷——凡有意見、想法與他張志成不同者，他就大肆攻擊（攻訐乃至涉及毀謗三寶），他所說的都是邪說、相似佛法（另闢蹊徑、自創佛法）卻虛誑為真實佛法，他所有的論議與問難都不離邪徒所傳播的惡邪見；他的這些行為不但障礙他自身如來藏的一切光明，也同時增長他個人與受他影響者之愚癡暗鈍無明，令無所覺知於如來光明大道。

毀謗真如的張志成

今天張志成先生在網路上所作的一切抨擊、問難大都如此，他自創了「琅琊閣真如法性、真如無任何功德、真如不出生諸法、真如不是心」等邪說，公然違背聖教量而與諸經決裂，悍然拒絕世尊在經典說的正理，如《般若經》的「真如雖生諸法而真如不生，是名法身」、《楞伽經》說藏識阿賴耶識「離於能所取，我說為真如」、《楞嚴經》說如來藏心「本妙圓心、真如性」。《成唯識論》也與張志成的邪見邪說

6 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷九〈般若波羅蜜多品 第十之一〉，《大正藏》冊八，頁909，上15-16。

7 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷九〈般若波羅蜜多品 第十之一〉，《大正藏》冊八，頁909，上24-25。

大相逕庭，如《成唯識論》說第八識法身有「無量無邊力無畏等大功德法所莊嚴」、「具無邊際真常功德」、「有真實無邊功德」。又，《成唯識論》說涅槃：本來自性清淨涅槃是「一切法相真如理（體），雖有客染而本性淨，具無數量微妙功德」、「離一切相一切分別，尋思路絕名言道斷，唯真聖者自內所證」、有餘依涅槃是「真如出煩惱障」、無餘依涅槃是「真如出生死苦」、無住處涅槃是「真如出所知障」，如是四涅槃皆在他反對之列，以他反對大乘法實際真如，唯獨死抱著如是與四涅槃都不合乎的「琅琊閣真如法性」。

張志成認為世尊非正遍知，不信《阿含正義》

凡夫張志成網路文章所透露出來的語氣，表明他所說的才對，他以為只要一個晚上在電腦前爬文曲說，就可將世尊、彌勒菩薩、聖玄奘菩薩所說隨意地駁斥；他真的是難以想像的超級大慢的凡夫，攻訐的目標竟然可以是宣演大乘法的諸佛大菩薩！凡夫如張志成者，對世尊所說大乘「實相、實相心、真如心」始終懷著敵意，他們不認為世尊是「一切智者、一切正遍知」，他們總是臆想：「這二乘法當中有的大乘義理不明顯，是因為世尊應該也不太清楚吧？」他們想的應該是：「世尊『不可能』都是『如實語』，『世尊既然是人』，只要是人，就可能『不小心』說錯了什麼，不可能都是『如實語』；所以，佛陀也不是『正遍知』，因此《阿含正義》說《四阿含經》有大乘法、大乘理，是有可能的，但那不是佛陀的本意。」所以，即使法主平實

菩薩苦心思量為張志成他們舉出清楚明白的道理，他們還是不肯接受，一定要重蹈毀謗三寶的惡報；真是可憐憫者！

張志成惡說阿賴耶識是生滅法

且，從張志成主張阿賴耶識是有為生滅法，卻又同時接受阿賴耶識含有一切法的種子、可出生諸法，就可知張志成的想法都是自相矛盾，顯然是全然不解佛法者。當知：這真如心體一定是無為體，自體性一定是無為，才能具備無數無漏有為功德。任何自稱有一世間法能出生諸法，其一定是妄說，就是因為其體不是無為；既非無為體，其自體必墮在生滅、有為、虛妄中，就不是常住法、不是如如不動之法、不是真實法。所以，真如常住之法，其自體必有真如法性——真實性與如如性，自性真實清淨，二乘經典說為「真實、清涼」；此常住之法即是涅槃之本際、涅槃之實際、涅槃自性之本源，即依此說有涅槃，知涅槃是真如體所顯；若離此真如體第八識，即無涅槃可說。一切有為法都是由此真正的無漏有為法所生、所顯，一切無漏有為法亦依此真正的無為法而說；若沒有這真正的無為體，就沒有一切言說、聖教所說的有為、無為法。

聖龍樹菩薩說生因是無生法，即非生滅法，即無為法

然智慧微淺的人永遠僵死在句下，他們總是想：既然說是「無為」就一定是「無所作為」，怎麼可能出生一切諸法？所以這樣的人無明遮障，勉強接觸到大乘法，也是急忙地來糾正諸佛菩薩、諸真善知識所說（從來不知何謂尊師、重

道)；這就如同一個天生的盲人卻勇於爭辯這世界本來就是一片黑暗、徹底無光的情形一樣，他永遠不知這世界的光明與黑暗；也如一位才剛學會數字一、二、三的小孩，整天大聲嚷嚷說大人算術很差的情形是一樣，他不知在數字一、二、三之外，還有著四、五、六一直到無窮。

聖 龍樹菩薩知道這些愚人無可理喻，就在探討一切法的生、生之本源時，直接以「是故知無生」作為定論來作結；即此「有因生」之所謂的「因法」就是「無生法」。這能出生萬法的第八識因法（令諸法不至於墮於無因生的因法），本是無生法；無生，即是無滅；無生無滅，即是本有（否則一切器世間、有情世間都應無有）。這無生法就一定是無為性的法，否則祂若是有為性的法而如同十八界，則必墮在生滅中，哪可能是無生法呢？聖 龍樹菩薩的意思是：只有那些沒有邏輯的愚人才會否定「這因法是無生法」，才會將能出生諸法的因法說成是生滅法，凡是這樣的愚癡人是沒有資格來看我寫的《中論》。佛護、月稱、寂天、宗喀巴、釋印順、張志成，就都是一群落在不解《中論》的無智人！結果這群愚人還特別喜歡談論《中論》（整天誤解《中論》，還自以為自己所說是《中論》的意思，如是連這「是故知無生」的道理都不會的愚人）。

若說這因法是有為法、又是無生，此說必然不合道理：既是有為，又為何自造地獄，讓自己去受苦呢？如何有此愚蠢之法？何其無理！受苦之時，隨諸遷變，則有變異，如何說是無生法？變異既久，乃至壞滅，如何說還可持續諸法之出生的道理呢？乃至如何可得因果之相續無違？理不當然！

由此即知：這能生之法必然就是無爲體，以自性無爲故，才能無所不爲，不受諸法所拘，而能任運自在成就無漏有爲法來變生五陰等諸法，以世間一切有漏有爲法本無自性、非自在法，無有一法可維繫、成就因果。有爲者已墮世間，如何自在、真實、無生、如如？所以，只有一無爲法，此法即是常住心體，才能具備無漏有爲性而出生諸法，心能生法故；且此無爲法含藏一切有爲功德種子，如是自身不取不捨一法，這樣才能以自身無生無滅、清淨眞如而平等含攝一切諸法，隨應任運而無所滯礙，令世間、出世間法之因果相續，就因爲祂本自無爲而含藏著有爲法的種子故；若是有爲，則一切皆墨！自尙生滅，何論於他！

且，若說此法是有爲法，則必非眞如，若能生之法不是眞如法性者，則不可能如如不變，也非眞實；既然如此，世界一切有情修學從世間法至於出世間法，永遠唐捐其功；以若能生之法是變異法，如何得以聯繫之前所修學以持續後來之修學？必無道果可言。必然是心體無爲而所含藏的種子有爲，方能出生諸法而自身無變無異永遠無生，即是第八識如來藏及其種子。由此可知，「是故知無生」正在說明此「無爲心體故」；凡於此正論有異議者，皆世間凡夫，如凡夫張志成者，皆是聖龍樹菩薩所視爲之「愚人」。

⑨ 毀謗《瑜伽師地論》爲斷滅見論之凡夫張志成

凡夫張志成應該是巴望著學人們都沒有「佛法善根」，可被他以「琅琊閣眞如法性」所籠罩；他認爲比較有「張志

成善根、虛妄法善根」的人，則是和他一樣喜歡這「無我、無自性」的空無、無實相、假法出生假法、無種子儲存、隨意出生的境界；所以他會說「琅琊閣冥性真如法性」可以脫離第八識而獨立存在。

第八識心體永無滅時，唯有捨因地名：阿賴耶識名

張志成認定第八識會滅，即使《楞伽經》中如來已先警示這樣的主張就是等同於斷滅見外道論議，他張志成採取的方法是乾脆先對付《楞伽經》，主張這部經不是佛說、而是後期後人的思想學說體系，同於學者楊惠南早期的意思：這些大乘經都是偽經，所以任何以大乘經為根據的辨正對他都是無效。如是者以毀謗大乘為樂，只要講不過世尊，就開口說世尊您沒有講過這部經；實在是很愚癡之人。

張志成又將他的惡說同時推諉給彌勒菩薩，因為他靠搜尋引擎找到彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷十三開示：「第一義建立者，謂唯無餘依涅槃界中是無心地；何以故？於此界中，阿賴耶識亦永滅故。」⁸他就將彌勒菩薩所說「阿賴耶識亦永滅」當作是滅盡這第八識心體，變成了《楞伽經》說的斷滅見；他自以為彌勒菩薩和他一樣主張斷滅見而且反對世尊所說。

然彌勒菩薩在《瑜伽師地論》是說二乘聖者入無餘依涅槃界前，這第八識已經捨棄了阿賴耶名，所以就說這時沒有

⁸《瑜伽師地論》卷十三〈本地分中有心無心二地第八第九〉，《大正藏》冊三十，頁345，上13-15。

了阿賴耶識，不是說沒有第八識心體；此中的無心地是指涅槃境界中已經沒有意識了（意根亦滅，第八識不現行），故稱無心；此即聖 玄奘菩薩在《成唯識論》所說「捨（棄）阿賴耶名」，這阿羅漢的第八識心體的阿賴耶性滅了之後入涅槃時意識、意根永滅，第八識不現行就只有心體獨存，不存在所謂的「阿賴耶識」了，故 彌勒大士說：「阿賴耶識亦永滅」。這如同小學生畢業了，成為中學生，你就不能還說他是「小學生」、還繼續以「小學生」來呼喚他；但這只是「小學生」的名稱滅了、改了、不適合了，不是說這小孩子滅了，因為他人還在啊！這就是 彌勒大士所說的意思。二乘聖者阿羅漢滅了第八識的阿賴耶性，我愛執藏的體性就沒有現行的機會，隨著壽命終了、再無後有，即方便說為「入無餘依涅槃界」，然這「無有阿賴耶性（現行）、無有阿賴耶名」的第八識心體猶然存在而改稱異熟識了，並非斷滅。

這第八識心體就是《阿毘達磨契經》說的「一切法等依」與「及涅槃證得」的心體，也是聖 玄奘菩薩所說「本來自住涅槃」之「具無數量功德」的「真如理（體）」，這「無餘依涅槃界」中的第八識還是「真如理體」，一樣具備無數量功德，只是不於此位中現起諸功德而已。

張志成首創之第八識自生說，與張志成九識說

且，大乘經典已說二乘聖者入無餘依涅槃界時，若生前曾聞大乘法而有愛樂，則未來終究會離開無餘依涅槃界；若依張志成的邪見，則其第八識已然斷滅，此際又得先復生才

行，那要請問張先生有哪個法可再度出生第八識呢？根本無有！所以，世尊在《楞伽經》先預記說任何人只要主張藏識第八識會滅，這就是斷滅論外道見；以若無有第八識，則一切法必然都不存在的緣故。

狡獪的張志成在之前已事先捏造「張志成第八識」能不斷剎那剎那生滅自己、令生滅的自己永續存在，變成牴觸三乘菩提的「不自生」。（這實在是太扯了，聖教契經說阿賴耶識「同於涅槃」，誰聽過有「剎那剎那生滅的涅槃（阿賴耶識）」？）此即張志成個人天馬行空自創的「張志成第八識自生說」，法界難容，一切佛法皆異此說、一切諸佛同譴此說；若此心體自體尚且生滅不已，如何可含藏諸種子而不失？如何稱此生滅心識有「能藏、所藏、執藏」之功德呢？且，依張志成惡說入無餘依涅槃界時會滅壞第八識心體，則心體都沒有了，一切種子即不復存在，未來如何復生第八識？哪裡還可能從無餘依涅槃界起「種子流注」而復起第八識、再出生三界身的道理？

既是一切永滅，就違背《妙法蓮華經》所說「二乘涅槃是化城」之正理。難不成張志成還準備在繼他自創「琅琊閣真如法性可逃離第八識心體而獨存」之後，還要再自創「張志成第八識種子也可逃離第八識心體而獨存」？即這「張志成第八識種子」一看苗頭不對，既然這第八識心體要滅了，就趕緊逃走，離開這第八識？且它也趁機遁入這無餘涅槃界中，這聰明的「張志成第八識種子」還知道須全力配合大乘經典之等候「喚醒」出生第八識的時機？若想以此「張志成

第八識種子」之「驚人功德」來挽救張志成上述「第八識心體會滅」之惡說而導致無法從無餘依涅槃界「復生第八識心體」的話，那要請問這樣離於心體又同時具備如此複雜的鑑別、審察的功德，哪裡還可說是「心體的種子」而已啊？這根本就與「心識」無別了，那還不是自創了「張志成第九識說」！嚴重違背了三乘菩提的正義。所以，張志成荒謬的主張，全是他不解佛法，又想毀謗世尊、彌勒大士與聖玄奘菩薩之所說；面對這一位佛法的門外漢，說什麼還真是多餘，只能期望大眾由此辨正而曉明事理，莫又重蹈張先生謗法的覆轍。

理直氣壯的凡夫張志成，若聖教抵觸他，即否定聖教

由此可知，凡夫張志成的惡見百般抵觸聖教，所以他必然主張大乘經都是偽經、一切無效，任何依大乘經之辨正也都無效，他也同時不斷地割裂大乘經，一再強調這是思想體系，他就是咬緊牙關、忍住不說出他的真心話：「大乘經都是偽經」；然隨著將一部又一部大乘經毀謗為不是佛說，這樣一直走下去，又有哪一部大乘經他會承認是佛陀所說的呢？且，此凡夫張志成所說都是依文解義，如果他這樣無智又無良的凡夫都可說是真懂佛法第一義，那在網路上跟隨張志成的人，應該改去追隨那些教導中文、華文的國文教師，因為他們在依文解義上都會比張志成高明吧！（待續）





生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載八)

第四章 空三昧、金剛三昧與滅諦

前章所舉《雜阿含經》卷三十三第九二六經記載真實禪，確實令一般人難以理解，甚至連「諸天主、伊濕波羅、波闍波提」都不能知道真實禪到底是什麼樣的禪法，所以只能以偈讚歎言：「南無大士夫，南無士之上，以我不能知，依何而禪定。」關於真實禪的讚歎偈，除了《雜阿含經》第九二六經之外，在《增壹阿含經》卷四十五〈十不善品 第四十八入前品中〉也有類似讚歎偈，說明真實禪的所證就是金剛三昧：

爾時，尊者舍利弗在耆闍崛山中屏隈之處，補衲故衣。爾時，有十千梵迦夷天從梵天沒，來至舍利弗所，頭面禮足，各圍遶侍焉，又以此偈而歎頌曰：「歸命人中上，歸命人中尊，我等今不知，為依何等禪？」是時，十千梵迦夷天說此語已，舍利弗默然可之。爾時，諸天以見舍利弗默然可已，即禮足退去。諸天去未遠，舍利弗即入金剛三昧。¹

¹ 《大正藏》冊二，頁 793，上 4-14。

上述經文描述「尊者舍利弗在耆闍崛山中屏隈之處，補衲故衣」時，「十千梵迦夷天」以偈而歎頌曰：「歸命人中上，歸命人中尊，我等今不知，為依何等禪？」這首偈頌與《雜阿含經》第九二六經真實禪的讚歎偈意思完全相同，所以梵迦夷天人以偈讚頌舍利弗，顯然梵迦夷天人認定在補衲故衣的舍利弗，並不是單純的在補衲故衣，而是在補衣的同時也在不可知其境界的甚深禪定之中。梵迦夷天人以偈頌讚歎舍利弗禪定境界高深，連已經有色界天禪定的梵迦夷天人，都不能知道舍利弗「為依何等禪」？由此可知真實禪之境界，並非世間三界禪定之境界。舍利弗聽到梵迦夷天人的讚歎偈卻完全靜默不予理會，等於承認梵迦夷天人對於補衣同時在甚深禪定中的猜測。梵迦夷天人稱頌後，面對舍利弗靜默不予理會的態度，認定舍利弗這樣的態度是對讚歎偈的「默然可之」，於是就禮足退去。

舍利弗和梵迦夷天人互動的場景，與手長者和毘沙門大天王互動的場景有異曲同工之妙。手長者面對毘沙門大天王的讚歎，「默然不語，不觀、不視」，毘沙門大天王認定手長者不理睬的態度為「尊重定、守護定」²的緣故。舍利弗對於梵迦夷天人的讚歎偈，同樣不予理會，梵迦夷天人認定為「舍利弗默然可之」。舍利弗和手長者同樣不理會諸天人的讚歎，諸天人都無法真正瞭解舍利弗和手長者的心中所念。像

2 《中阿含經》卷九〈未曾有法品手長者經 第九〉：「是時，手長者默然不語，不觀、不視毘沙門大天王。所以者何？以尊重定，守護定故。」《大正藏》冊一，頁 483，中 7-9。

這樣的場景完全是禪宗祖師禪的作略，所以舍利弗和梵迦夷天人，以及手長者和毘沙門大天王，其實都是一則禪門公案。

「諸天去未遠，舍利弗即入金剛三昧」顯示真實禪所證的智慧，稱為金剛三昧。《雜阿含經》第九二六經和《增壹阿含經》卷四十五〈十不善品 第四十八〉這二部經文的偈頌內容，雖然文字略有不同，但明顯可見係同樣一首偈頌，讚頌修習真實禪與證得金剛三昧的大乘菩薩。由此可知真實禪所實證的智慧，便是超越小乘空三昧的大乘金剛三昧。

小乘空三昧和大乘金剛三昧是二種不同的三昧，卻又有其彼此相關之處。在《增壹阿含經》卷四十五〈十不善品 第四十八〉的同一部經中，在舍利弗入金剛三昧後，佛陀說明金剛三昧的殊勝功德。《增壹阿含經》卷四十五〈十不善品 第四十八〉：

如是，比丘！金剛三昧威德如是。今舍利弗得此三昧，舍利弗比丘多遊二處：空三昧、金剛三昧。是故，諸比丘！當求方便，行金剛三昧。如是，比丘！當作是學。³

舍利弗通常被視為修學二乘法的聲聞比丘，但從「舍利弗比丘多遊二處：空三昧、金剛三昧」，我們可以知道舍利弗已經是迴小向大並且實證大乘見道的菩薩，並且是佛陀的四大弟子之一，其證量至少在第十地。空三昧是小乘斷我見的聖法印⁴，也就是在相信有不生不滅之本際的前提下，獲得

³ 《大正藏》冊二，頁 793，下 4-8。

⁴ 《雜阿含經》卷三第八十經：「爾時，世尊告諸比丘：『當說聖法印及見

一切生滅法皆應滅除而「空無」的總相智，於是同時也滅除「戒不具足、見不具足」的煩惱，成就見清淨與道共戒，安住於空三昧的解脫正受。

空三昧作為聖法印，其實隱喻對於不生不滅法的基本認知達到某種層次與水準，才能夠將生滅的一切法的範圍清楚界定與認知。但是不生不滅法迥異於眾生之所見與所思，不是小根小器者之所能揣測，所以不適合以不生不滅法作為小乘人的聖法印。因此以生滅的一切法作為聲聞佛法的準繩就成為必然的選擇，但同時也巧妙地隱喻不生不滅法的存在與實證的可能性。如果空三昧不隱喻不生不滅法的存在與實證，那麼意味著空三昧將無法與斷滅空有所區別而同於斷見外道。但顯然空三昧並不是斷滅空，所以小乘的空三昧便隱喻著不生不滅的甚深微妙大光明法的存在與實證了。

由於生滅法與不生不滅法是二類法，而這二類法同時構成所有有情的生命，因此要正確尋找到不生不滅法的前提，就是要將生滅的一切法的範圍正確分類，範圍不可以太小而導致誤將部分的生滅法，例如意識的離念狀態或者想像的無常之常、上帝、冥性、能量等等，當作是不生不滅法的真心或法界的根源；也不可以太大而誤以為法界中根本沒有不生不滅法，進而否定甚深微妙大光明法的第八識如來藏，猶如

清淨。諦聽，善思。若有比丘作是說：『我於空三昧未有所得，而起無相、無所有、離慢知見者。』莫作是說。所以者何？若於空未得者而言「我得無相、無所有、離慢知見者」，無有是處！』《大正藏》冊二，頁 20，上 26-中 2。

應成派或自續派等假中觀。只有正確將一切法分類為五陰、十八界，並且將這些分類的界線清楚分明地劃分而沒有混淆，那麼與五陰、十八界等一切法和合的不生不滅法，才能正確無誤地現量證得，頓時親證生滅法與不生不滅法二類法的總相智，成為大乘見道的七住位菩薩。大乘見道同時獲得生滅法與不生不滅法二類法的總相智，分別稱為二乘菩提的空三昧和大乘菩提的金剛三昧。我們可以在《阿含經》中清楚看到空三昧與金剛三昧的區別，並且判讀出該部經典其實就是佛陀宣說大乘法文獻證據。

空三昧是滅盡一切法而不會墮於斷滅空無，係以涅槃本際的甚深微妙大光明法之存在作為前提，因此空三昧不墮斷滅空而成為《阿含經》的聖法印，同時隱喻大乘一實相印第八識的存在與實證。其中的道理，請詳見《正覺學報》第二期之〈《阿含經》之聖法印略探——兼略論不生不滅法史觀〉。

上述《增壹阿含經》的經文主要在讚歎舍利弗證得金剛三昧，並且顯示大乘見道證得金剛三昧的殊勝微妙。將空三昧與金剛三昧並列，表示空三昧和金剛三昧是二種截然不同的智慧，卻又有其彼此相關之處，亦隱喻著六見處的生命結構。既然空三昧是以一切生滅法為範圍的總相智，那麼金剛三昧就必然是以不生不滅法為範圍的總相智。生滅的諸法是終歸壞滅最後「空無」之法，然信其背後必有不生不滅之本際，故為空三昧；不生不滅法從來就是無生而永遠存在不壞的法，必然屬於堅固不動搖的法，便以金剛的堅固不壞作為此智慧的名稱，故為金剛三昧。如是金剛三昧即是空三昧的

支柱，令空三昧得以成立而不墮斷滅空故。

我們綜合《雜阿含經》第九二六經和《增壹阿含經》卷四十五的內容來看，可以知道真實禪是要排除「地、水、火、風、空、識、無所有、非想非非想」、「見、聞、覺、識、得、求」等等色法與心法的一切法，尋找外於一切生滅法的不生不滅法而修的禪法。真實禪以「多住於出離」的方便禪思為基礎，先獲得空三昧的實證，進一步尋覓證得不生不滅法時，便獲得金剛三昧的智慧，而同時證得生滅法與不生不滅法二種總相智。因此舍利弗「多遊二處：空三昧、金剛三昧」，說明智慧第一的舍利弗獲得小乘空三昧，以及大乘金剛三昧，成為迴小向大的大乘見道的菩薩。

我們在本書的第一章概說佛陀施設以五陰與諸界為架構的心理解剖，這二種心理解剖的架構是從不同的角度，進行生命中生滅部分的解剖，以作為小乘聲聞與緣覺將來迴小向大轉為大乘菩薩的智慧基礎。由此可見菩薩修習大乘時，有二種進路：**戒定直往與戒慧直往**⁵。戒定直往或戒慧直往只是說明，大乘見道後邁向通達位、進入初地前進趣的偏向。五陰的架構主要偏向屬於較鈍根的聲聞所修，係以五受陰中六受身、六想身、六思身等等遍行心所的滅除，其偏向就是禪定心理解剖的成就，所以稱為**戒定直往菩薩**。諸界的架構主要偏向屬於較利根的緣覺所修，因為六界的地、水、火、風、

5 有關戒定直往菩薩與戒慧直往菩薩之差別，請參閱 平實導師著，《燈影一燈下黑》，頁 259-261 之解說。

空等，或者六根六塵的十二處，都是針對色法的詳細觀察而非禪定的解剖法，所以稱為**戒慧直往菩薩**。

大乘見道的菩薩稱為「大士夫、士之上」、「人中上、人中尊」⁶，並不是因為大乘菩薩在財色名食睡等世間法的成就上有什麼超越一般眾生之處，而是在出世間的解脫智與有情生命結構的實相智上超越一般眾生。一般眾生所謂最高的知識分子「士」，仍然追求解脫生死輪迴，追求「圓滿如幻」⁷的自在境界而不可得，而大乘見道菩薩則依真實禪而初獲解脫智與生命結構的實相智，所以大乘見道菩薩稱為「大士夫、士之上」、「人中上、人中尊」。是故大乘見道菩薩閱讀佛教經律論三藏，並不以文字比對作為最主要研究方法，而是以自身實證的體驗來理解諸經文字整體的表述與內涵。大乘見道菩薩能知真實禪就是中國禪宗證悟祖師的所證，亦能肯定佛陀在佛世時就以教外別傳之禪法—真實禪—教導大乘菩薩見道明心開悟，所以多剎那間俱見三乘見道在《阿含經》中躍然紙上，並於自己所證的甚深微妙大光明法如來藏，心中沒有任何的猜測、疑惑與動搖，就如同如來藏離六塵萬法從

6 人中上、人中尊，即是密宗所說的仁波切，但只是名稱，因為密宗古今法王們，除覺囊派中的證悟諸師，並無一人證得金剛三昧，乃至空三昧亦皆不得，都無仁波切的實質。

7 《大寶積經》卷一〈三律儀會 第一之一〉：「若復有能圓滿薩埵，則圓滿菩提；何謂菩提？所謂圓滿猶如於幻。云何如幻？謂說大我想者、大命想者。」《大正藏》冊十一，頁4，下8-11。或參考《正覺電子報》第77期《真假沙門》連載四「第三節 真沙門超越宗教種姓—圓滿如幻」之解說。

不動搖一般，故稱爲金剛三昧。

大乘菩薩見道證得如來藏後，獲得不生不滅法與生滅法二類法的總相智，因此初步破除「見不具足、戒不具足」的過失，深刻瞭解修行實證與學術研究的巨大差異，不再落入只憑文字猜測佛法義理的學術研究窠臼。反之，若不能依真實禪實證大乘見道，則佛學研究都將只是對佛法義理的想像與猜測，例如佛教界著名的「學問僧」釋印順對真實禪的解說：

佛說這無相心三昧，是不依地水火風，不依受想行識，遣其能相所相，入真實禪而見真實。但如何遣相呢？這要觀察一切法唯是名言，沒有實性，假名無實故，即能於法不起所緣相，進而能緣心想也不可得，就得入此三昧。空義，在空三昧中不明顯，而這無相三昧中卻明白可見。《雜阿含經》五五九經說：一切想不憶念，無想心三昧身作證具足住。這經先說四禪及前三無色定是有相行定，在無所有定之上說這無相心三昧是無想行定（地位與非想非非想定相當），是一切定的最高深的，是無漏智所得的。這直證涅槃空寂的深禪，是契入無相界的。⁸

在上面這一段解說中，釋印順對於「無相心三昧、無相三昧、無想心三昧」三個名相術語混淆不清不能區別，因爲「無相」是否有「心」有何差別？「無相、無想」似乎差異不大，因爲在中文裡「相、想」二字有時亦可相通。因此釋印

⁸ 釋印順，《性空學探源》，正聞出版社（台北），1992，頁 82。

順就想當然爾的得到「這無相心三昧是無想行定（地位與非想非非想定相當）」的荒謬結論，並說「是一切定的最高深的，是無漏智所得的」。但是「無相心三昧」是「智果、智功德」⁹，而「無想行定」只是行陰所攝「地位與非想非非想定相當」的世間禪定而已，所以「無相心三昧」不可能是「無想行定」。因此以學問僧自我標榜的釋印順，純以文本批判的學術研究只是進行文字比對，便不可能正確理解屬於生命科學的佛教義理，因為連佛教義理的真正屬性都產生錯解的緣故。

可是當一位實證大乘見道的菩薩循線查閱相關經文，便可發現「無相心三昧」其實所指的是有情有一個「心」，這個「心」卻是離六塵相而「無相」的，與一般六識心能產生知覺的法相迥異不同，顯然「無相心三昧」指的就是證得甚深微妙大光明法如來藏的金剛三昧，所以是「智果、智功德」。因為真實禪所證得的無相心三昧，係「不依地水火風，不依受想行識」而證，顯然並不是依於世間禪定而證得，純粹是依於智慧而證得。方便禪思「內寂其心」雖然有修習禪定，但不以證得禪定作為實證金剛三昧、無相心三昧的內容，「內寂其心」的「色寂三昧、心寂三昧」皆是智慧而不是禪定境界。因此，金剛三昧、無相心三昧確實是純粹的「智果、智功德」。

⁹《雜阿含經》卷二十：「佛告諸比丘尼：『若無相心三昧，不涌*、不沒，解脫已住，住已解脫，此無相心三昧智果、智功德。』」《大正藏》冊二，頁145，下24-26。「涌*」，《大正藏》作「勇」，此處依校勘條改為「涌」。

在《般若經》中「無相心」¹⁰，也稱為「非心心」¹¹、「無心相心」¹²，大乘見道菩薩必須以智慧認取「無相心」、「非心心」、「無心相心」的存在，所以是純粹的「智果、智功德」。

釋印順認為「無相心三昧」是要「遣其能相所相」，表

-
- 10《摩訶般若波羅蜜經》卷二十三〈一念品 第七十六〉：「佛告須菩提：『若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住無漏心布施。於無漏心中不見相，所謂誰施、誰受、所施何物。以是無相心、無漏心，斷愛、斷慳貪心，而行布施。是時不見布施，乃至不見阿耨多羅三藐三菩提法。是菩薩無相心、無漏心，持戒不見是戒，乃至不見一切佛法。無相心、無漏心，忍辱不見是忍辱，乃至不見一切佛法。以無相心、無漏心，精進不見是精進，乃至不見一切佛法。以無相心、無漏心，入禪定不見是禪定，乃至不見一切佛法。以無相心、無漏心，修智慧不見是智慧，乃至不見一切佛法。以無相心、無漏心，修四念處不見是四念處，乃至八十隨形好。』」《大正藏》冊八，頁 387，上 18-中 2。
- 11《大般若波羅蜜多經》卷五三八〈妙行品 第一〉：「『復次，世尊！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，應如是學，謂不執著大菩提心。所以者何？心非心性，本性淨故。』時，舍利子問善現言：『為有非心心之性不？』善現反問舍利子言：『非心心性若有若無為可得不？』舍利子言：『不也！善現！』」《大正藏》冊七，頁 763，下 16-21。
- 12《摩訶般若波羅蜜經》卷三〈勸學品 第八〉：「須菩提言：『若菩薩知是心相，與婬怒癡不合不離，諸纏流縛若諸結使一切煩惱不合不離，聲聞、辟支佛心不合不離。舍利弗！是名菩薩心相常淨。』舍利弗語須菩提：『有是無心相心不？』須菩提報舍利弗言：『無心相中，有心相、無心相可得不？』舍利弗言：『不可得。』須菩提言：『若不可得，不應問：「有是無心相心不？」』舍利弗復問：『何等是無心相？』須菩提言：『諸法不壞不分別，是名無心相。』」《大正藏》冊八，頁 233，下 24，頁 234，上 4。

面上看起來似乎正確，因為「入真實禪而見真實」。然而什麼是「見真實」呢？是見解本身真實？還是見有真實法呢？從其後面的解說可知釋印順以為的「見真實」，只是「一切法唯是名言，沒有實性，假名無實故」，顯示他是主張沒有真實法存在而可見，「於法不起所緣相，進而能緣心想也不可得，就得入此三昧」，所以其所謂的「見真實」，只是對「一切法唯是名言」的認知，就是以這樣的認知與見解本身作為真實。由此證實釋印順不但沒有證得真實禪的金剛三昧，連二乘菩提的空三昧也不會觸證絲毫。

可是從《雜阿含經》第五五六、五五七、五五八經描述「無相心三昧」是有真實法可證，並且證得的三昧是「智果、智功德」，例如《雜阿含經》卷二十第五五六經：

如是我聞：一時，佛住娑祇城安禪林中。爾時眾多比丘尼詣佛所，稽首禮足，退住一面。爾時，世尊為眾多比丘尼種種說法，示、教、照、喜；示、教、照、喜已，默然住。時，諸比丘尼白佛言：「世尊！若無相心三昧，不涌*、不沒，解脫已住，住已解脫，此無相心三昧，世尊說是何果、何功德？」佛告諸比丘尼：「若無相心三昧，不涌、不沒，解脫已住，住已解脫，此無相心三昧智果、智功德。」時，諸比丘尼聞世尊所說，歡喜隨喜，作禮而去。

時，眾多比丘尼往詣尊者阿難所，稽首禮足，退坐一面，白尊者阿難：「若無相心三昧，不涌、不沒，解脫已住，住已解脫，此三昧說，是何果、何功德？」尊者阿難語

諸比丘尼：「姊妹！若無相心三昧，不涌、不沒，解脫已住，住已解脫，世尊說是智果、智功德。」諸比丘尼言：「奇哉！尊者阿難！大師及弟子同句、同味、同義，所謂第一句義。今諸比丘尼詣世尊所，以如是句、如是味、如是義問世尊，世尊亦以如是句、如是味、如是義爲我等說，如尊者阿難所說不異，是故奇特，大師及弟子同句、同味、同義。」時，諸比丘尼聞尊者阿難所說，歡喜隨喜，作禮而去。¹³

上述經文描述「無相心三昧」，係證得「不涌、不沒」而如如不動的無相心，因此在「不涌、不沒」之後說「解脫已住，住已解脫」。如果「不涌、不沒」只是對「無相心三昧」本身的描述，那麼「不涌、不沒」應該在「解脫已住，住已解脫」之後，而應該說爲「解脫已住，住已解脫，不涌、不沒」。而且「無相心三昧」既然是「智果、智功德」，顯然「不涌、不沒」必然是描述智果、智功德的所證，而不是對「無相心三昧」或「解脫已住，住已解脫」的形容。因此「無相心三昧」不是以「遣其能相所相」的遣相法就可獲得，而是必須證得「不涌、不沒」的真實法才可獲得的智慧三昧；因爲遣相法所得的空，只是意識心中所知的思想境界，必然隨著意識之中斷而消失，並無真實不滅的無相心的存在與現觀。

人類的七識心活動都有高低起伏的「涌、沒」之法相，

¹³ 《大正藏》冊二，頁 145，下 18-頁 146，上 12。「涌*」，《大正藏》作「勇」，此處依校勘條改爲「涌」。

只有甚深微妙大光明法如如不動，本來無相無須遣除，所以遠離「涌、沒」的法相；覺知心證得本來無相「不涌、不沒」的真實心，引發斷我見而轉依無相心如來藏「不涌、不沒」的功德，於是產生「解脫已住，住已解脫」的解脫正受。所以真實禪的「見真實」，係見有真實法，並產生見解的清淨與堅固，所以稱為「無相心三昧」。

又，上述經文分為二段，第一段描述眾比丘尼請問佛陀「無相心三昧，不涌、不沒，解脫已住，住已解脫」，是屬於什麼樣的果實？什麼樣的功德？佛陀回答那是智慧的果實，也是智慧的功德（智果、智功德）。我們應該注意在第一段中阿難尊者並不在佛陀身旁，所以並沒有聽聞到眾比丘尼向佛陀請問的過程。第二段經文描述眾比丘尼向阿難請問同樣的問題，結果沒有聽聞過佛陀回答內容的阿難，對於同一問題的回答竟然與佛陀一模一樣，引起眾比丘尼的驚訝與讚歎：「好奇妙啊！尊者阿難！大師和其弟子竟然回答同樣的法句、同樣的法味，以及同樣的法義，這就是最殊勝第一的法句與法義啊！」（「奇哉！尊者阿難！大師及弟子同句、同味、同義，所謂第一句義。」）

經文中，尊者阿難語諸比丘尼：「姊妹！若無相心三昧，不涌、不沒，解脫已住，住已解脫，世尊說是智果、智功德。」阿難回答「世尊說是智果、智功德」，意謂阿難尊者判定佛陀一定會說是「智果、智功德」。因此引得眾比丘尼的驚歎。然而為何阿難可以知道佛陀一定會說無相心三昧是「智果、智功德」呢？因為佛陀所教導的佛法屬於實證的生命科學，所

以不論任何人按照佛教的義理修行，其實證體驗必然古今一致人人皆同，「大師及弟子同句、同味、同義，所謂第一句義」。因此「大師及弟子同句、同味、同義，所謂第一句義」，並非只限於佛陀與阿難之間，而是佛陀正法淵遠流長綿延不絕來到現代，仍然依於同樣的「智果、智功德」可以取證大乘見道的智慧與功德，也同樣是「大師及弟子同句、同味、同義，所謂第一句義」。

「無相三昧」所指的是「空、無相、無願」三三昧之一。三三昧的「無相三昧」，是指對於六識心所引發種種貪瞋癡的法相，當證得「空三昧」後，觀察這些生滅的法相終歸滅盡無存，所以解脫者對於貪瞋癡的法相便不再執著而願意滅除之。「無相心三昧」則指實證不生不滅而如如不動、沒有任何心相的實相心，所獲得的大乘見道智慧。因此與生滅法相應的「無相三昧」，怎樣都無法等同於與不生滅法相應的「無相心三昧」，雖然二者都有「無相」二字。因此小乘的「無相三昧」與大乘的「無相心三昧」所指的亦是不同的智慧內容。

釋印順又說：「空義，在空三昧中不明顯，而這無相三昧中卻明白可見」，顯然釋印順誤會「空義」的意涵，才會認為「空義，在空三昧中不明顯」。如果「空義，在空三昧中不明顯」，如何能夠稱為「空三昧」呢？釋印順將「無相心三昧」錯誤的等同於「無相三昧」，而說「空義……而這無相三昧中卻明白可見」。「空三昧」有「空」字，卻說「空義，在空三昧中不明顯」；無相三昧沒有「空」字，反而說「空義……而這無相三昧中卻明白可見」，完全違反自己所採用

文字比對方法所應該遵循的基本字義原則。既然採用文本批判的文字比對，卻又違反經文文本的證據力；自己隨意想像文字的意涵，已嚴重背反學術研究的基本原則。因為在《雜阿含經》卷三第八十經有特別約束空三昧與無相三昧的關係：

爾時，世尊告諸比丘：「當說聖法印及見清淨。諦聽，善思。若有比丘作是說：『我於空三昧未有所得，而起無相、無所有、離慢知見者。』莫作是說。所以者何？若於空未得者而言『我得無相、無所有、離慢知見者』，無有是處！若有比丘作是說：『我得空，能起無相、無所有、離慢知見者。』此則善說。所以者何？若得空已，能起無相、無所有、離慢知見者，斯有是處！」¹⁴

上述經文「若於空未得者而言『我得無相、無所有、離慢知見者』，無有是處」，特別強調所謂「空、無相、無所有、離慢」都有「空義」，但是一定是先有「空三昧」的「空義」證得，才可能有「無相、無所有、離慢」的「空義」可言。所以在本經中「若於空未得者而言『我得無相、無所有、離慢知見者』，無有是處」，「若得空已，能起無相、無所有、離慢知見者，斯有是處」，都在特別強調「空三昧」是「無相、無所有、離慢」有「空義」的來源。因此釋印順主張「空義，在空三昧中不明顯，而這無相三昧中卻明白可見」，明顯違反《雜阿含經》第八十經文獻證據的詮釋。

¹⁴ 《大正藏》冊二，頁 20，上 26-中 5。

近代學問僧們耗費大量心力於現代學術研究的文本批判，反而無法全心全力投入真修實證的修行道路，不但導致對佛教產生錯誤的認知，也辜負畢生出家修行爲求解脫與救護眾生的職志，確實是一件可惜的事情，釋印順就是這樣的一個代表。文本批判的文字比對考據的方法，雖然也是學術研究的重要方法，但並不適合作爲研究屬於自然科學領域生命科學的佛法的主要研究方法。有情生命是否有第八識如來藏存在，就像研究「鐳」這項元素是否存在的命題一樣。採用文本批判的文字比對方法，想要解決人類自身是否有第八識如來藏存在而構成生命，就好像採用文字比對考據方法來解決「鐳」這項元素存在與否，是同樣的荒謬無稽。因此「大師及弟子同句、同味、同義，所謂第一句義」，所描述的就是古今一致不分地域人種而可客觀驗證的生命科學。因此採用「內寂其心」進而以真實禪獲得金剛三昧、無相心三昧的「智果、智功德」，才是現代沙門應該採用最主要的科學研究方法。

空三昧、金剛三昧分別是生滅法與不生不滅法二類法的總相智，雖然彼此所證是截然不同的智慧內容，但是彼此卻有不可分割的關係。空三昧所證的是一切生滅法的總相智慧，也可稱爲「一切法空」。因爲「一切法」就是以所有生滅這一類法作爲範圍，不生不滅法不屬於生滅法的範圍，所以不生不滅法不歸屬於「一切法」之中。

一切生滅法亦可稱爲空相之法，因爲生滅法的存在有其運作的法相，是一般人所共見。然而不生不滅法的運作沒有

生滅法的法相，因此不是一般人所共見，所以稱為無相之法，或稱為空性之法。於是生滅法與不生不滅法，亦可分別稱為空相與空性。但是永恆不壞的甚深微妙大光明法，為何要稱為「空性」呢？那是因為不生不滅法在生滅的現象界裡沒有法相，所以猶如虛空一般無形無相，因此稱為「空性」。

如果我們用現代科學的術語來描述第八識如來藏的「空性」，我們應該說涅槃本際如來藏心是一種「無維度的存在」。涅槃本際本身雖沒有維度而如如不動，卻能藉緣流注變現所有色法與心法來構成不同的生命形態，以及我們所感知到的有長、寬、高的三維空間，再加上時間維度的四維世界。「空性」如來藏雖然是「無維度的存在」，卻因此有令人難以置信的功能。例如第八識如來藏具有儲存記憶的功能，因為如來藏本身是「無維度的存在」，所以所有有情的記憶儲存形式也是以「無維度的存在」方式儲存在如來藏中。因為「無維度的存在」方式，所以不受時間與空間的限制，如來藏可以儲存眾生自身從無始劫來所有的記憶內容，而不會有容量不足的問題，甚至未來無量無邊輪迴生死的所有經歷，也同樣可以持續不斷的儲存下去而不會有無法容納的問題。如來藏不斷儲存更多的記憶內容也不會增長，永遠維持其「空性」的「無維度的存在」不受時間與空間的限制。所以永遠沒有任何方法可以毀壞「無維度的存在」的甚深微妙大光明法，祂具有永不毀壞的金剛性，令三界善惡因果報償的運行永不停歇且不可毀壞。

值得注意的是，「空性」如來藏的「無維度的存在」，才

是法界的正住者，也是宇宙與生命的根源。有些人猜想高維度的弦理論（String theory）¹⁵ 中有物質性實體可作為宇宙與生命的根源。這種猜想違反法界的基本原理，因為維度越高代表它的存在越快變易毀壞。如來藏的識種流注變現顯示出有時間的四維世間，已經令一切色法、心法剎那變易傾毀。猜測更高維度的法作為宇宙與生命的根源，將陷入邏輯的矛盾。因為更高維度的存在只是更快變易毀壞，連自身的存在都不能長久，就更不可能是宇宙與生命的根源，所以高維度的各種創生理論難免脫離現實而落入想像。《雜阿含經》卷十一第二七三經：

比丘！諸行如幻、如炎，剎那時頃盡朽，不實來實去，是故比丘！於空諸行當知，當喜、當念空諸行；常、恆，住不變易法，空無我、我所。譬如明目士夫，手執明燈入於空室，彼空室觀察；如是，比丘於一切空行、空心，觀察歡喜；於空法行，常、恆，住不變易法，空我、我所。如眼，耳、鼻、舌、身，意、法因緣生意識，三事和合觸，觸俱，生受想思；此諸法無我、無常，乃至空

15 無維度一般被視為不存在，或者被視為概念性存在而進行拓樸學或數學的推論研究。在物理學則有將無維度的點(zero-dimensional point)或是一維的弦環(loop of string)、十維的超弦(superstrings)作為宇宙物質性實體的假說討論。在弦理論中有超過時間與空間四個維度的超額維度（Extra dimensions），用來解釋更多的物理現象，以此認為法界是由更多的維度所構成。請參見：李德曼、薛拉姆合著，蔡信行譯，《從夸克到宇宙》，世潮出版社（新北市），2004年初版，頁191。

我、我所。¹⁶

上述經文第一句說：「所有的運行如幻化、如陽炎般，剎那的時間就全部朽壞滅盡，不是實際的來或者實際的去。」「諸行」係指所有的運行，當然包括物質色法的運行，因為有情在五陰世間，特別是在欲界與色界，就是有物質性的身體在運行。在現代宇宙物理學裡面，我們所觀察到的物質世界都由各種元素所構成，在原子尺度下各種元素似乎十分穩定。例如一般的金屬物質銅塊，表面上很堅固似乎經過長時間也不會毀壞，但是實際上深入原子尺度，就可以知道銅原子是由原子核中質子與中子，以及環繞原子核的電子雲所構成，既然有電子雲不斷環繞，就有時間性而變動不拘。所以，其實色法銅塊的真實相貌並不安定，人類的色身也不安定。

在比原子尺度更微細的量子尺度下，所有的元素原子核的中子和質子，又由各種基本粒子所構成。這些量子尺度的基本粒子在實驗室因粒子的彼此撞擊而確認其存在時，這些微細的基本粒子都是「剎那時頃盡朽」，無法長時間的存在，就不再呈現穩定存在的現象。但基本粒子不可能是宇宙與生命的根源，因為它們連自身的存在都只是「剎那時頃盡朽」，無法持續存在，當然不可能創造宇宙或生命。在四維的世間中，時間維度造成一切色法、心法都隨時間而流逝，沒有任何的色法或心法可以永恆的存在。所以即使是原子尺度的各

¹⁶《大正藏》冊二，頁 72，下 12-20。此段經文完整的詳細解說，請參閱：平實導師，《阿含正義》第三輯，正智出版社有限公司（台北市），2006 年 6 月初版首刷，頁 861-864。

種元素看似穩定的存在，其實也是暫時的存在而呈現「不實來、不實去」的現象。因此，既然存在時間維度而令一切色法、心法「剎那時頃盡朽」，猜測存在更高維度的法作為宇宙與生命的根源，便會墮入邏輯的矛盾之中。

經文第二、三句說：「在空的各種運行中應當知道，應當歡喜、應當思念著：空掉各種身心的運行，存在常、恆的真我，心中安住於這個不變易法真我，一切法皆空故，都是無有我、無有我所。譬如眼睛明亮的人，手裡拿著明亮的燈光進入空房間般，就像在空房間那般觀察。」第一句和第二、三句形成某種強烈對比，因為第一句「諸行如幻、如炎，剎那時頃盡朽」對於生命迅速無常的觀察，於所知、所受都是不實來、不實去的虛妄而無須記憶留念，於是產生消極、放捨、槁木死灰，以及生命應該立即終止以求解脫的小乘心境。然而第二句，佛陀卻說「應當知道、應當歡喜、應當思念」（當知、當喜、當念），顯然與第一句的小乘心境截然不同，形成強烈的對比。

第二句「於空諸行當知，當喜、當念空諸行；常、恆，住不變易法，空無我、我所」的具體內容，有二種文字上可能的解讀。第一種屬小乘人的解讀：從現象界生滅的運行來觀察時最後都空無，相信現象界背後存在著常而恆住的不變易法，住於這樣的知見之中，所以知道現象界諸法雖然是空無卻不是斷滅，而既然現象界其實是沒有我的存在，也沒有我所的存在，就該滅盡身心諸行以解脫於三界生死。但是這樣以現象界的生滅作為觀察主體的解讀，應該產生絕聞棄知

的小乘心境，不應該對「常、恒，住不變易法」產生「應當知道、應當歡喜、應當記住」的獨特心境。

第二種解讀屬於大乘菩薩：「實相界是如如不動空於諸行，是常而恒住、不變易的空性法，實相界也是無我、無我所；應該親證這個實相界，然後轉依這個實相空性心而安住。」因為以實相界空性如來藏是不變易法真我作為觀察主體，由於實相界是不生不滅法的範圍，與生滅的現象界相對，因此認知生命「存在常而恒住的不變易法」並且親證而能「住於這個不變易的空性法」之中，於是產生與小乘心境迥然不同，屬於大乘「當知、當喜、當念」的積極心境。

然而，到底我們應該選擇第一種解讀，還是第二種解讀，才符合經文本意呢？我們可以從第三句的譬喻來判斷應當選擇的方向。第三句以拿明亮的燈光觀察空房間，來譬喻第二句真正的意涵。那麼根據第三句譬喻，顯然第二句應當採取大乘的解讀才是符合譬喻的意涵。因為「空室」本來就是如如不動而「空諸行」，有情眾生進出「空室」屬於諸行，但有情最終必須離開而不能久住仍屬諸行。「空諸行」而如如不動的「空室」，相對於進出「空室」的有情眾生而言，當然是「常而恒住的不變易法」；由於「空室」有其「空性」涵納諸法、諸行，所以稱為「常而恒住的不變易空法」。像這樣的「空室」迥異於有情眾生的五陰與諸界，所以「空室」是「無我、無我所」。

綜合我們上述的分析與論述，可以知道《雜阿含經》第

二七三經所宣說的內容，其實是大乘法，並以「空室」來譬喻第八識如來藏的「空性」，可以含容五陰、十八界，乃至一切法的獨特功能。然而，《雜阿含經》第二七三經以「空諸行」描述如如不動的「空室」，並不是《阿含經》的單一特例。例如《中阿含經》卷四十九〈雙品說智經 第一〉：

我聞如是：一時，佛遊舍衛國，在於東園鹿子母堂。爾時，尊者阿難則於晡時從燕坐起，往詣佛所，稽首佛足，却住一面，白曰：「世尊一時遊行釋中，城名釋都邑，我於爾時從世尊聞說如是義。『阿難！我多行空。』彼世尊所說，我善知、善受，為善持耶？」爾時，世尊答曰：「阿難！彼我所說，汝實善知、善受、善持。所以者何？我從爾時及至於今，多行空也。阿難！如此鹿子母堂，空無象、馬、牛、羊、財物、穀米、奴婢，然有不空，唯比丘眾。是為，阿難！若此中無者，以此故我見是空，若此有餘者，我見真實有。阿難！是謂行真實空，不顛倒也。」¹⁷

上述經文描述在鹿子母堂，阿難想起佛陀曾說「我多行空」，也就是佛陀遊行人間時，雖然遊行是諸行，但並不是「如幻、如炎」、無義虛妄的諸行，而是在諸行中有甚深空義。因為佛陀的遊行如果是如幻、如炎的虛妄諸行，那麼佛陀就不應該「一時遊行釋中」，所以佛陀的遊行是「多行空」卻又「空諸行」。

17 《大正藏》冊一，頁 736，下 29-頁 737，上 12。

接著，佛陀說從那時向阿難說「我多行空」直到現在，佛陀仍然「多行空」也。佛陀繼續解說什麼樣是「多行空」：「就像鹿子母堂空無象、馬、牛、羊、財物、穀米、奴婢，可是還有沒有空無掉的，就是眾多的比丘們。」換言之，如果鹿子母堂的眾多比丘們都不在堂內而空無時，那麼就稱為「鹿子母堂空」。因此佛陀的「我多行空」不是虛幻一時無常的諸行，不是象、馬、奴婢，或眾比丘一時往來於鹿子母堂，而是像「鹿子母堂空」一般如如不動「空諸行」而永無窮盡，卻含容一切有情而度化之。所以 佛陀所說的「我多行空」，其實是行於真實，遊行中有真實的空而不顛倒（是謂行真實、空、不顛倒也）。「空義」，顯然不是表面上把什麼東西都消滅掉就稱為「空」，而是像「空室」、「鹿子母堂空」般正住而不變易的建築物或容器是如如不動的真實法存在，卻具有含容一切法的空性，令一切法依因果律則運行而不顛倒的法性，同樣都有「空義」。「空室」、「鹿子母堂空」，顯示一個真實存在的容器存在時，要描述這個容器的本體時，就要以「容器空」才能指稱容器的本身，但這個器室的空卻是無我、亦無我所。所以是「常、恆、(正) 住、不變易法、空，無我、我所」。經文接著說「若此中無者，以此故我見是空，若此有餘者，我見真實有」說明，如果能夠看見這個鹿子母堂中沒有任何來來去去的東西存在、因為這個緣故就說「我看見這個空」；如果能夠看見沒有任何來來去去的東西之外還有剩餘存在的東西，就說「我看見真實存在」。很顯然的，鹿子母堂中來來去去的東西都沒有了，剩下的就是鹿子母堂本身的存在。所

以看見鹿子母堂一直存在，就是「我見真實有」，所以真實禪一定是「我見真實有」，絕對不可能只是「遣其能相所相」而已。所以「鹿子母堂空」，這是「空義」的另一種深層的意涵。這個道理，在阿含部的《央掘魔羅經》中，同樣以河水空而河道仍然存在來譬喻空性，其理相同。

例如，一個盛冰淇淋的杯子，因為貪心的小孩想要多盛冰淇淋，於是把冰淇淋裝滿杯子，甚至冰淇淋滿到杯外遮蔽杯子的本體，讓人誤以為小孩用手抓住一團冰淇淋。當我們懷疑小孩用手抓冰淇淋，小孩堅持不是用手抓而是用杯子盛。小孩為了證明自己確實用杯子盛冰淇淋，最好的方法就是將遮蔽杯體的冰淇淋全部吃掉，也就是將杯子裡的東西全部空掉，自然就顯露出杯子的本體了。因此，我們可以說冰淇淋和杯子有一個共同的「空義」：因為冰淇淋可以被吃掉最後全部空無，杯子本身也是冰淇淋全部空無的狀態，所以「冰淇淋全部空無」就是冰淇淋和杯子所共有的「空義」。所以「空義」有可滅法畢竟空無的「空」，以及承載可滅法的不滅本體畢竟無有可滅法的「空」。

同樣的道理，空三昧與金剛三昧雖然是二種不同的總相智，但是彼此之間有其「空義」之共相，就是「一切法空」，也就是空三昧本身，所以有時也以「一切法空」來指稱不生不滅的第八識如來藏。空三昧係證得三界之一切法都是生滅、最後畢竟空無而非斷滅，所以稱為「一切法空」；金剛三昧係證得變現一切法之不生滅的甚深微妙大光明法如來藏，而如來藏本體畢竟無有三界一切法，所以如來藏也可稱為「一

切法空」。所以「一切法空」就成爲蘊處界諸法與第八識如來藏的共相。例如在《過去現在因果經》卷一：

於是普光如來以無礙智讚善慧言：「善哉，善哉！善男子！汝以是行，過無量阿僧祇劫，當得成佛，號釋迦牟尼如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。」……爾時如來既授記已，猶見善慧作仙人髻、披鹿皮衣，如來欲令捨此服儀，即便化地以爲淤泥。善慧見佛應從此行而地濁濕，心自念言：「云何乃令千輻輪足蹈此而過？」即脫皮衣以用布地，不足掩泥，仍又解髮亦以覆之。如來即便踐之而度，因記之曰：「汝後得佛當於五濁惡世，度諸天人，不以爲難，必如我也。」于時善慧聞斯記已，歡欣踊躍、喜不自勝，即時便解一切法空，得無生忍。¹⁸

在上述經文中，善慧仙人是釋迦牟尼佛成佛前、身爲大乘菩薩時的名號，當時有普光如來住世。經文描述普光如來以極善巧的方式，引發善慧仙人對如來的恭敬與供養。因此善慧仙人以「脫皮衣以用布地」、「仍又解髮亦以覆之」的方式供養普光如來，令普光如來「踐之而度」。由於善慧仙人如此恭敬供養如來，顯示其善根福德因緣之成熟，普光如來授記善慧仙人將在五濁惡世成佛。善慧仙人聽到普光如來的授記後，「歡欣踊躍，喜不自勝」，並且即時「便解一切法空，得無生忍」。從普光如來授記善慧仙人成佛，而善慧仙人即時

¹⁸ 《大正藏》冊三，頁 622，中 11-29。

「便解一切法空」，顯然此處所謂的「一切法空」不是小乘三昧急求涅槃的「空三昧」，而是令大乘菩薩能「圓滿猶如於幻」的成佛之性，指向不生不滅的第八識如來藏的金剛三昧，因此「得無生忍」——能夠忍於如來藏從來無生而不滅的事實之智慧。

上述普光如來和善慧仙人這一段經文，其實就是一則類似央掘魔羅追佛事件的公案。善慧仙人「便解一切法空」，就是證得如來藏以「無維度的方式」存在，獲得金剛三昧得「無生忍」的智慧，因為「無維度的存在」的如來藏本身就是將一切色法、心法、時間、空間，以及所有更高維度存在之法全部滅盡，所以從來不生故亦從來不滅。因此「一切法空」也可以代表第八識如來藏的本體，如來藏變現眾生的蘊處界，眾生生滅的蘊處界仍然不能剎那離開如來藏而存在，因此如來藏本體就被蘊處界遮蔽而難以觀察。所以只有在蘊處界「一切法空」的情況下，才能指稱如來藏的本體。是故「一切法空」亦可指稱如來藏。(待續)



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、

透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2024 年下半年禪淨班，已於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話**（共修時間方有人接聽）、**共修時間**：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，

週六晚上 17:30~20:30。2024/10/28（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。2024/10/23（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週六上午 9:00~11:00，週六晚上 17:30~20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50~20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2024/10/28（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。2024/10/26（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，

電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。
2024/10/25（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

➤報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於 2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應重修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不

值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中並揭櫫「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實

導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。
- 八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2024/11/10（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、台北講堂將於 2024/12/1（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 十、台北講堂將於 2024/12/15（日）辦理三歸依暨五戒大

典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見本會官方網站：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、2024 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/28、9/8、11/17。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社

出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世

鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原

因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正

知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。

本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互

相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯

心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證

明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意

跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一

套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之

密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、

學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊

者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十三、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真

義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第二輯已於 2024 年 1 月出版。本書的內容，係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十四、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十五、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第六輯將於 2024 年 11 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法

智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總共十輯，每輯 300 元，於 2024/01 開始每二個月發行一輯。

三十六、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版。定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可

望，亦令天界大得利益。

三十七、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於 6 月底出版，每輯售價 300 元。

三十八、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯訂價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者

所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

四十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交

流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十二、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2024 年已經是連續第 13 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣九百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5581 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短

劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2024/04/10

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 下冊定於上冊出版後兩個月出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**——平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》 釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
68. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定
69. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 售價未定
70. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
71. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 售價未定
72. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定
73. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

74. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|---|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. 隨緣——理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
39. 意識虛妄經教彙編——實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. 邪箭譬語——破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. 真假沙門——依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. 真假禪宗——藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
43. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****

正覺口袋書 目錄

2024/06/15

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

- 27.邁向正覺(二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
- 28.邁向正覺(三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺(四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺(五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺(六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議(一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門(中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地(中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導(一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀(一)~(三)—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說(一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2024 年 10 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺