



正觉

电子报
第196期

正觉总持咒略释（五十）

真假空性（四）

空谷磬音（五十一）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（九）

般若信箱

2024.11.30

目录

正觉电子报第 196 期

正觉总持咒略释(五十)	张正圆老师 1
真假空性(四)	游正光老师 6
空谷跏音(五十一)	大风无言 29
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(九)	蔡正礼老师 51
般若信箱	73
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中	77
公开声明	84
法义辨正声明	88
中国佛教复兴访谈报导	93
布告栏	97
正智出版社发售书籍目录	126
正觉赠书目录	136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载五十)

第六节 不定心所四概说

六位心所法中的最后一位是不定心所。《成唯识论》卷七云：“悔眠寻伺，于善染等皆不定故，非如触等定遍心故，非如欲等定遍地故，立不定名。”¹论文意思是说，悔、眠、寻、伺这四法，对于善、染、无记等三性没有一定属于哪一性，又不是如同触等五遍行心所一定遍行于八识心王，也不同于欲等五别境心所一定遍于一切地，因此建立“不定”的名义。也就是说，悔、眠、寻、伺这四法通三性，不一定是善性、恶性或无记性，所以不能归属于善心所，也不能归属于根本烦恼或随烦恼心所；又这四法不遍行于八识心王，所以不能归属于遍行心所；这四法也不遍三界九地，不能归属于别境心所；即此悔、眠、寻、伺这四法不能归属于前五类心所，因此另外建立“不定”之名。以下就悔、眠、寻、伺这四种不定法分别说明之。

¹《大正藏》册三十一，页35，下9-11。

第一目 悔（恶作）心所

“悔”就是追悔、后悔，亦名“恶作”；“恶”是厌恶、嫌恶之意，“作”是指所造作之业。也就是说，厌恶自己过去所造作之业而生起后悔之心，或者追悔先前未造作之事，皆摄属于“悔”。《成唯识论》卷七云：“悔谓恶作，恶所作业，追悔为性，障止为业。此即于果假立因名，先恶所作业，后方追悔故。悔先不作，亦恶所摄，如追悔言：‘我先不作如是事业，是我恶作。’”²意思是说，悔就是恶作，厌恶自己所曾经造作过的业行，因而产生追悔之心，这就是“悔”心所的体性，障碍“止（奢摩他）”的发起就是“悔”心所的业用。悔是果、恶作是因，将“悔”称为“恶作”就是依于“追悔”这个果而假立“恶作”这个因作为别名，因为“悔”是由于“恶作”而生起，是先产生厌恶所造作之业的心行，而后才生起后悔心所的缘故。追悔先前应作而未作之业，也是“恶作”所摄，譬如追悔说：“我先前没有造作这件事业，这是我嫌恶自己未作之事。”对于如是追悔未作之事业，也属于恶作所摄。

《显扬圣教论》卷一〈摄事品 第一〉云：“恶作者，谓于已作未作善不善事，若染不染，怅快追恋为体；能障奢摩他为业，乃至增长恶作为业，如经说若怀追悔则不安隐，乃至广说。”³这段论文意思是说，恶作就是对于已经作过或未曾

² 《大正藏》册三十一，页 35，下 11-14。

³ 《大正藏》册三十一，页 483，上 7-10。

去作的善或不善的事行，无论是染污性或者不是染污性，心中感到惆怅不乐、追念不舍，这就是恶作心所的体性；能够障碍奢摩他的修习，乃至会由于串习而增长恶作的势力，这就是恶作的业用，如同经典中说如果心中怀着追悔就不能得到安隐自在。

在《瑜伽师地论》卷十一中，对于引生恶作之原因有详细的说明：

恶作者，谓因寻思亲属等故，心生追悔，谓：“我何缘离别亲属？何缘不往如是国土？何缘弃舍如是国土来到于此，食如是食、饮如是饮，唯得如是衣服、卧具、病缘医药、资身众具？我本何缘少小出家？何不且待至年衰老？”或因追念昔所曾经戏笑等事，便生悔恨，谓：“我何缘于应受戏乐、严具、朋游等时，违背宗亲朋友等意，令其悲恋涕泪盈目，而强出家？”由如是等种种因缘，生忧恋心，恶作追悔。由前掉举与此恶作处所等故，合说一盖。又于应作、不应作事，随其所应，或已曾作、或未曾作心生追悔：“云何我昔应作不作、非作反作？”除先追悔所生恶作，此恶作缠犹未能舍，次后复生相续不断忧恋之心，恶作追悔，此又一种恶作差别；次前所生非处恶作及后恶作，虽与掉举处所不等，然如彼相腾跃諠动，今此亦是忧恋之相，是故与彼杂说一盖。⁴

4 《瑜伽师地论》卷十一〈本地分中三摩呬多地 第六之一〉，《大正藏》

此段论文中叙明，众生由于亲属、国土等四种寻思，追忆往昔种种事行而心生后悔，譬如心中想：“我为什么要离开亲人眷属？为什么没有前往那个地方？为什么来到这里，吃这样的食物，过这样的生活？”或者因为回想起过去所曾经历的嬉戏欢笑等事，因而生起悔恨。由于像这样的种种原因，于是心中生起忧愁而眷恋不舍，厌恶所作而后悔。因为前面所说的“掉举”与这里说的“恶作”处所相等，所以合说为一种盖障。此外，对于应该作或者不应该作的事，无论是已经作或未曾作，心生追悔：“为什么我以前应该作而不作、不应该作的却作了？”除了先前的追悔所产生的恶作，由于这种恶作的缠缚还无法断舍，因而又相续生起的忧恋之心，不断恶作追悔，这又是另一种“恶作”的差别相；在这之前所产生的非处恶作以及后来的恶作，虽然与掉举处所不等，但如同掉举法相的腾跃喧动不能安止，恶作也是忧恋不舍而不能安止于所缘境，因此二者合称为一种盖障。

虽然“掉举”与“恶作”同样以亲属寻思等四种寻思为食，也同样有障碍奢摩他的作用，因此合称为“掉悔盖”，然而掉举与恶作不是必然相应而起，可作四句分别，此处举《阿毘达磨发智论》卷二以为说明：

云何恶作？答：“诸心焦灼懊变恶作，心追悔性，是谓恶作。”诸心有掉举，彼心恶作相应耶？答：“应作四句：有心有掉举非恶作相应，谓无恶作心有躁动性；有

心有恶作非掉举相应，谓无染污心有追悔性；有心有掉举亦恶作相应，谓染污心有追悔性；有心无掉举亦非恶作相应，谓除前相。”⁵

论文意思是说，掉举和恶作相应的情况有四种：第一种，有掉举而非恶作相应：心有躁动性但无追悔之心。第二种，有恶作而非掉举相应：心无染污但是有追悔性。第三种，有掉举亦有恶作相应：有染污心亦有追悔性。第四种，无掉举亦非恶作相应：则是无染污心亦无追悔性。综合以上四句分别，可以分成两类，第一类是善，第二类是不善。譬如先已作恶、今乃追悔，或先不作善、今乃追悔，皆名为善；先已作善、今却追悔，以及先不作恶、今反追悔，皆名为不善。有情众生由于无量劫来所熏所习不同，导致根性千差万别，对于六尘之领受执著亦各不相同，当然在应对万缘时所表现出来的行为，也就迥然不同。假使有人之前造作恶业，能生后悔、忏悔，并能发愿永不复作，则名之为善；或者在应当行善时没有即时行善，后时产生追悔之心，此亦名之为善。相反的，如果先前造作善业，后时却生后悔、懊悔所作善业，此则名之为不善；乃至先前不造恶业，后时反生后悔、追悔当时没去造此恶业，此亦名为不善。由此可见，悔（恶作）心所于善染等诸法皆可能现起，性不决定，可以为善、也可以为不善，因此摄归不定心所所含摄。（待续）

⁵《阿毘达磨发智论》卷二〈杂蕴第一中无惭纳息 第五〉，《大正藏》册二十六，页 925，中 3-9。

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

(连载四)

第三节 略说释印顺否定、曲解、割裂佛的开示所使用的种种手段（二）

这一节将谈到释印顺第二至四类所使用的手法，以及对第二节及本节所说的四类手法作个简单结论。首先谈第二类：释印顺否定、曲解、割裂意根所使用的手段，如下：

一、否定意根的存在。

二、曲解意根的部分：

（一）曲解意根就是阿赖耶识。

（二）曲解意根能生意识。

（三）曲解意根就是意识。

（四）曲解意根就是细意识，是为意识细分，也是意识的一部分。

（五）曲解意根是意识的种子。

三、割裂意根为心法及色法二个不同的法，乃至具足色心二法。

在释印顺的书中，已显示他明明知道圣教中有开示意根的存在，他也知道意根就是六根当中的意根、是心法，更知道意根是前六识的俱有依，为什么他还会否定意根的存在

呢？最主要的原因是释印顺信奉喇嘛教应成派中观六识论的说法，所以不得不否定意根第七识的存在。可是当他否定了意根的存在时，如同他否定第八识如来藏一样，必然使他所说的“佛法”成为残缺的佛法，也成为世尊及弥勒菩萨在经论中所开示的损减执外道法。为什么？因为释迦世尊明明开示一心共有八个识，其中第七识是意根，也就是处处作主的心，圣教中也说明了意根的自性是恒、审、思量，因此当释印顺否定了意根的存在，他的所说已经不是佛菩萨所开示的佛法，而是释印顺自以为是的假佛法，名为“印顺佛”的外道法。

又释印顺否定了意根的存在，于是遇到他无法圆满解说释迦世尊在经中对意根的开示时，就会如同发夹弯（编案：指遇到问题时，自然就会急速转弯，有如发夹般弯曲）一样，曲解意根的内容而说意根就是阿赖耶识、意根能生意识、意根就是意识、意根是意识的细分（即细意识）——是为意识的一部分，有时又说意根是意识的种子，诸如以上等等莫衷一是的说法，成为自相矛盾、自己掌嘴的窘境，简直是让人瞠目结舌，不知道他到底在说什么。以此缘故，笔者不禁要问释印顺的徒众们：“释印顺所主张的意根到底是什么？是阿赖耶识吗？是能出生意识的法？是意识？是意识的细分？是意识的种子？为什么意根会有这么多不同的说法出现呢？”当笔者提出这样的质问时，释印顺的徒众们当然各个都开不了口。为什么？因为如果彼等主张意根就是阿赖耶识的话，释迦世尊所开示的八识论，就会被释印顺曲解为七识论，乃至变成六识论了！为什么？因为释印顺先前已经否定第八识如来藏的存在，只

要他再继续主张意根就是阿赖耶识，就可以将阿赖耶识与意根一并否定掉，就能圆满喇嘛教应成派中观六识论的说法，这也是释印顺之所以要曲解意根，其背后的最主要动机。可是释印顺这样的主张，到底有没有违背 释迦世尊八识论的开示？当然违背了！而且还是穿着僧衣公然与 释迦世尊唱反调，不是吗？如是严重背离 释迦世尊的开示，还会是佛法吗？当然不是佛法！而是释印顺自己所创造的“印顺佛外道法”。当释印顺及其徒众们被具有正知见的菩萨一一提出来质问时，只有闭口的份了，如同释印顺被 平实导师评论了十几年之久，都不见其回应一句话一样，以免自己的狐狸尾巴撩得满天高，继续被大众看笑话而说：“原来是一只大野狐呢！”

释印顺主张意根能生意识¹，却又否定意根的存在²，但是不存在的意根如何能够出生意识呢？又如何证成彼等所主张意识是常住不灭法的宗旨呢？又 释迦世尊开示：意识是意根触法尘为缘而有的法，也就是意识是以第八识为因，借着意根、法尘等为缘而从第八识如来藏出生的，所以释印顺主张

1 “意为认识作用的源泉：根是生义，如树依根而发枝叶；六根能发识，所以称根。平常说依眼根生眼识，……依意根生意识，这还是大概的解说。精密的说，**意根不但生意识，而且还能生前五识。**”参 38，页 108。（参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。）

2 “佛教后期，发展为七识说、八识说、九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，**那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。**”参 38，页 109。（参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本）。）

意根能生意识，岂不是公然违背 释迦世尊的开示吗？他又说意根并不存在，却竟然还能出生意识？像释印顺这样前后颠倒矛盾的说法，本身已经是言不及义的戏论了，还会是 释迦世尊所开示的佛法吗？所以释印顺及其徒众们面对具有正知见且实证的菩萨的质问时，只能默然不语，以免被大众知道彼等的落处，那可就难堪了。

释印顺主张意根是意识的细分，是为细意识，也是意识的一部分，但他之前已主张意根能生意识，之后又主张意根就是意识的细分，岂不是自语相违吗？如是前后颠倒矛盾的说法，岂不是拿石头来砸自己的脚吗？既然释印顺所主张的立场已经荡然无存了，如果还继续昧着良心说谎，会让其他的人看破手脚，岂不是让更多的人知道他的心地已经歪曲得非常严重，不是吗？当 平实导师评论他的错误时，他只好心不甘情不愿地含着眼泪而往内吞，不敢稍作任何言语上的辩驳，所以释印顺及其徒众们面对具有正知见且实证的菩萨所提出种种的质问时，只能口挂壁上，因为他们很清楚知道，自己加以辩驳的结果，只会让自己的处境更加难堪、难过而已，所以释印顺穷其一生，都不敢对 平实导师加以一言一语的置喙，而其徒众们仅能在私下酸言酸语一番，及作无谓的诉讼而已。

如果释印顺主张意根是意识的种子³，也就是主张意根是

³【了别境界者，曰“识”。依根而了别六尘，故别之为眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识六者，而实唯一意识性，依意而生而杂染，依意之识名意识也。为彼识所依止者，曰“意”。过去无间灭识，为后念意识之生起所依者，曰“等无间”之无间灭意。】参 41，页 250。（参

意识前一刹那的功能差别，此亦完全违背 释迦世尊的开示，为什么？因为 释迦世尊在经中都开示：八个识当中的每一个识都各有其种子，也就是八识心王都有祂各自的种子、各自的界、各自的功能差别，别的识种不能取代另外一个识种而成为自己的功能差别，所以显然释印顺这样的主张是不如法的。又释印顺这样的主张，与古时部派佛教小乘论师安慧（又翻译为安惠，《大乘广五蕴论》的作者）的主张完全一样，也是唐朝玄奘菩萨在《成唯识论》一书中所破斥的外道之一，更是今时 平实导师在《识蕴真义》一书所破斥的外道。在在证明了释印顺的主张乃是承袭自部派佛教的凡夫外道法，像这样的手法，与喇嘛教行者平常所惯用的手法一以假代真、李代桃僵一完全一样，也就是用相似佛法来取代 释迦世尊的正法。然而释印顺与喇嘛教行者如是作为，都已为自己造下难以承受的破佛正法的重罪，未来有殃在，果报非轻，不能不慎啊！

接下来说明释印顺用割裂的手段来切割意根，使得原本是一个法的意根而成为互不相关的二个法，所以释印顺才会主张意根既是色法（脑神经）也是心法⁴。然而笔者不禁要问释

考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。）

4 “意根，也有说为微细物质的，这如生理学家所说的脑神经，是一切神经系的总枢。据实说，此意根，和我们的肉体——前五根有密切的关系，他接受五根的取得，也能使五根起用；他与物质的根身不相离，但他不仅是物质的，他是精神活动的根源，不同一般唯物论者，说精神是物质派生的。”参 15，页 189-190。（参考书籍 15：释印顺，《般若经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/4 修订版 1 刷。）

印顺的徒众们：“释印顺所主张的意根到底是色法？还是心法？”如果主张意根是色法的话，不仅违背 释迦世尊对于意根是心法的开示，而且也违背释印顺他自己在书中说意根就是心法的主张。如果主张意根是心法的话，为什么还会主张意根也是色法呢？如此前后矛盾的主张，不是让人觉得很奇怪、很颠倒吗？又如果主张意根具足色心二法的话，请问：“释迦世尊在哪一部经中曾开示意根既是色法也是心法呢？”如果真的有的话（但事实上不可能有），那一定是释印顺自己创造出来的“印顺伪佛法”，而不是 释迦世尊所开示的佛法，有智慧的佛弟子们就能据此来判断释印顺的说法到底如不如法了。既然不如法，还有可能是 佛的正法吗？释印顺还有资格能够被徒众们及学术界一部分的学者们尊称为“导师”吗？还有可能是佛吗？只要是有正确知见的人、心性耿直而不歪曲的人，都知道这样的人不可能是佛，也不可能是佛弟子；唯有不具正知见的人、心性不直而歪曲的人，才会狡辩这样的人是佛。

综合上面所说：释印顺为了符合喇嘛教应成派中观六识论的说法，不得不否定意根第七识及如来藏第八识的存在。可是当释印顺否定意根及如来藏的存在，必然会衍生很多很多的后遗症出现如下，然而这些后遗症都是释印顺必须面对而且是无法推翻及辩驳的事实：

- （一）有情不可能于眠熟等五位及重度麻醉中再度醒来，因为睡熟时就会无心而死亡。
- （二）众生遇到重大悲惨事故时，就不会有医学所说的创伤后压力症候群等病症出现，意识不能执藏各类种子故。

- (三) 不会有世间种种的贪瞋痴等习气的问题出现，乃至初地到七地菩萨也不必断除烦恼的习气种子随眠，意识不能执藏各类种子故。
- (四) 不会有唯识增上慧学所说的不可知执受出现，意识不能执受第八识所执持的各类诸法故。
- (五) 如果没有第七识存在，五法三自性中不应有遍计执性这个法的存在，也不应有三无性的法可以成立。
- (六) 菩萨明心的时候，就不会有下品的平等性智出现，乃至最后身菩萨明心见性后就没有上品的平等性智圆满具足出现而成为四智圆明的究竟佛了。

如果释印顺连否定意根的手段都无法圆满的时候，必然会处处加以曲解，所以才会提出意根就是阿赖耶识、意根能生意识、意根是意识的细分（也就是细意识，是为意识的一部分）、意根是意识的种子等谬说而曲解意根的主张出现。可是这样的说法，将衍生更多的过失出现，原因如下：第七识有恒审思量、有覆无记性、遍计执性等体性，意根与意识的审而非恒、有覆有记性、依他起性等完全不同。这些过失，将使释印顺及其徒众们都无法一一自圆其说，而且也无法作任何的回辩。

由于释印顺连否定及曲解意根的手段都无法得到解决，因此才会将意根切割成二个不同的法而继续加以扭曲，譬如诬指意根是色法的脑神经（或大脑）、诬指意根具足色心二法。然而笔者不禁要对释印顺的徒众们，一问：“当有情来投胎时，到底有没有带着前世的脑神经来投胎？”二问：“有哪一部经典曾开示意根是色法的？有劳举证出来！”显然都没

有嘛！这告诉大众：释印顺刻意割裂意根的说法完全违背佛菩萨的开示，所以释印顺遇到问题无法解决而需要圆满前一个谎言时，就会继续编造另一个谎言来圆满原先的谎言，乃至后来又会继续编造更多的谎言来圆满前一个谎言，使得释印顺的书中到处充满了谎言与矛盾，不仅误了自己，而且也阻断佛弟子们修学正确的三乘菩提。由此可知：释印顺种种否定、曲解、割裂八识论正法的作为，使得 释迦世尊一脉相传的正法被他切割得零零散散的，成为互不系属而且无法连贯起来的外道法，所以释印顺自己说他的师父太虚法师曾经评论他将佛法糅成支离破碎了，其文如下：

我把印度的佛教史，分为无常、性空与真常，对真常多少有点指摘；这在自己，觉得是继承龙树、无著一贯的精神。时代不同，他的病更深，不免说得更彻底。但虚大师批评我：将马鸣、龙树、无著的一贯，糅成支离破碎了。⁵

释印顺将太虚大师对他这一番非常负面的评论记载在他的书上而公开流通，这显示释印顺不服太虚法师对他的评论，但也是释印顺及其徒众们无法否认及狡辩的事实。不仅如此，平实导师在《法华经讲义》第十四辑也曾对释印顺将佛法糅成互不系属作了评论如下：

所以他所说的佛法是支离破碎的：这个法跟那个法无关联，那个法跟另一法无关联，互相并无关联；讲到什么

⁵ 参 27，页 195-196。（参考书籍 27：释印顺，《以佛法研究佛法》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/1 修订版 1 刷。）

算什么，然后统统说是佛法，可是三乘菩提之间却互无关联。他的师父太虚大师就看出他这一点，所以写文章责备这个徒弟印顺法师，说他所讲的佛法是割裂的、是支离破碎的。⁶

由太虚法师及平实导师对释印顺的评论可以证明，释印顺所说的种种法，都不是佛法，而是外道法，而且也证明了平实导师多年来对释印顺的评论是正确无误的，并没有一丝一毫地诬赖他、毁谤他，因为全部所说都有举证及法义上的辨正。也因为这样的缘故，释印顺终其一生到死，都不敢对平实导师的评论有任何的回应。

接下来说明第三类：释印顺曲解意识心为常住不灭法，所使用的手段如下：

一、主张意识是常住不灭的真心。⁷

6 参 70，页 206。（参考书籍 70：平实导师，《法华经讲义》第十四辑，正智出版社有限公司（台北市），2017/7/30 初版首刷。）

7 释印顺认为大乘法中说的“恒审思量的第七识”、“常住不灭的第八识”其实都是“细意识”，如他说：【意根也是这样，源于过去的认识，过去了，消失了，却转化为潜在于内的“**细意识**”。在大乘佛法中，更分别为末那识与阿赖耶识。】参 30，页 154。（参考书籍 30：释印顺，《我之宗教观》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）【经上虽说灭受想定是无心定，但也说入灭受想定的“**识不离身**”；所以，有情必然是有心的。闷绝等仅是没有粗显的心识，**微细的意识还是存在**，只是不容易发觉罢了。相续的细心，就在这样的思想下展开。】参 22，页 49。（参考书籍 22：释印顺，《唯识学探源》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）关于释印顺主张“意识是常住不灭的真心”之邪说，将于本书第四章第一节详细说明辨正。

二、主张直觉是常住不灭的真心。⁸

释印顺否定、曲解、割裂第八识、第七识以后，必然会反堕识阴当中最能分别诸法的意识心将其计执为真心，所以才主张常常断灭的意识⁹是常住不灭法，乃至主张意识细心就是“真心”。可是 释迦世尊在阿含诸经都开示：不论是什么样的意识，都是借意根、法尘为缘而由第八识出生的法，是被生的法，是第八识流注意识种子后才有的生灭法，所以也是刹那刹那生灭不已的法，怎么会是释印顺所主张真实不坏的常住法呢？由此证明释印顺落入常见外道见中了，显然释印顺不相信 释迦世尊在阿含时（学术界及释印顺等人称之为“原始佛教”）的开示，才会主观地、偏颇地提出所谓的“根本佛教”的主张，也就是主张亲从 释迦世尊听闻的佛陀教法才是真佛法。然而 释印顺根本不是亲从 释迦世尊处所听闻来的，乃是阅读 佛般涅槃后由大迦叶等声闻僧人结集出来的“原始佛法”，可是他又不全然相信四大部阿含的“原始佛法”，所以只采撷其中的一小部分当作是他所谓的根本佛法，认为这样就是亲从 释迦世尊处所听闻的佛法，显然释印顺不仅不相信佛的开示，而且他所主张的根本佛教，本质上乃是继承自部

⁸ “《般若经》所说的空，有一类根性，是于空而悟解为不空的；这就是在一切不可得的寂灭中，直觉为不可思议的真性（或心性）。大乘佛教从性空而移入真常妙有，就是在这一意趣下演进的。”参 5，页 55。（参考书籍 5：释印顺，《中国禅宗史》（精装本），正闻出版社（台北市），1994/7 八版。）关于释印顺主张“直觉是常住不灭的真心”之邪说，将于本书第四章第二节详细说明辨正。

⁹ 意识于五位断灭：眠熟、闷绝、二无心定中、正死位、无想天中。

派佛教六识论的声闻凡夫论师们，并非他自己的创见，这也是释印顺主张意识是常住不灭法以后所衍生的后遗症之一，证明了释印顺的无明非常严重。

他的徒弟证严比丘尼无明更是严重，不仅在书中主张“意识（灵魂）却是不灭的”¹⁰，而且还以宇宙大觉者自居而让无知的徒众们等人礼拜、灌沐其雕像。只要稍具有正知见的佛弟子们都知道意识是生灭法，在睡着无梦的眠熟位、闷绝位、正死位、无想定中、灭尽定中及重度麻醉中都不现行；也知道菩萨明心见性以后，未来要穷尽将近三大无量数劫以后才能成佛，从来没有不明心见性的佛，也没有像释印顺一样不断烦恼障、所知障的佛，更没有不断分段生死及变易生死的佛，所以释印顺及证严比丘尼乃是 释迦世尊在《楞严经》所开示的大妄语人——断一切善根的一阐提人，彼等从一开始认定自己就是佛、就是宇宙大觉者而表现于外时，不论是用公开的方式，或者是暗示的方式，彼等从无始劫以来所培植的种种善根就已经消失殆尽了，成为一个完全没有善根的人，怎么会是福慧具足的佛及宇宙大觉者呢？

不仅如此，释印顺反认意识心是常住不灭法以后，必然会认同喇嘛教所奉行的常见外道经典《大日经》卷一的“菩提心为因、悲为根本、方便为究竟”¹¹ 的说法。为什么？因

10 释证严，《生死皆自在》〈第二章 慈悲心，愿再来一生命的勇者〉，book853.com/wap.aspx?nid=612&p=2&cid=44，撷取日期：2024/11/28。

11 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷一〈入真言门住心品 第一〉，《大正藏》册十八，页 1，中 29-下 1。

为《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“真心”菩提心是落入能观的意识心中，而不是 释迦世尊所开示的离一切觉观的第八识如来藏。又释印顺还主张直觉（没有语言文字的离念灵知心）就是“真心”，却不知道直觉是意识与意根及其相应的心所有法同时运作下所产生的作用，只是妄心六、七二识及其心所有法在六尘中运作的法，正是内我所。如是直觉心，尚且是生灭不已的法，怎么会是常住不灭的法呢？所以说，释印顺主张“真心”就是意识心、直觉心的说法，那都是不如法的。以如是常见外道见而来误导佛门四众，那可不是身为尊贵的出家人所应有的行为。

接下来说明第四类：释印顺为了配合整个否定、曲解、割裂大乘法的存在，提出个人自创佛法（创见）的手段，如下：

- 一、诬赖四阿含不是一次结集而成的，乃至诬赖大乘法是有演变的。
- 二、错将解脱道当作是佛菩提道，而且还是错误的解脱道。
- 三、主张唯有人间才有佛法的人间佛教，以及不需要明心见性的“人菩萨行”。

释印顺否定、曲解、割裂一切有情的常住真心、一切法的根本——第八识如来藏——的结果，必然会诬赖四阿含不是一次结集而成的，而是经过多次结集才成就的。事实上，四阿含是在七叶窟的第一次结集就已经完成了，当声闻人诵出四阿含诸经以后，在场的菩萨们听闻之时即有异议，认为那仅有小乘法的内容，没有大乘法的实质，但不为在场的声闻人所接

受，因此在场的菩萨们提出“我等亦欲结集”，因而有一千位菩萨们参与之后窟外的结集，名为七叶窟外的大结集，此时结集出第二转法轮的般若经典以及第三转法轮的唯识经典。这个事实，释印顺不是不知道，可是他却昧着良心公开说谎而说佛法是有演变的，尤其是诬赖大乘法是有演变的，以此来否定大乘法的存在，因而认同“大乘非佛说”的主张。既然释印顺否定大乘法的存在，但是在他的书中却又明明白白写着“大乘渊源于佛世”¹²，岂不是很颠倒、很奇怪的说法吗？

又释印顺在他的《宝积经讲记》一书中，承认大乘法是小乘法的基础、大乘法比小乘法胜妙，如下：

第八声闻依止胜。这末后一喻，从不应礼敬声闻而来，原来声闻还是从菩萨出生的呢！菩萨为声闻根本，**大乘法为小乘法根本**，拿这点来结赞菩萨的殊胜。¹³

可是他的徒众们，却公然主张小乘法比大乘法殊胜，岂不是与他们的师父释印顺公开唱反调吗？释迦世尊在《妙法莲华经》卷三〈化城喻品 第七〉明明已开示：小乘法只是大乘法所涵盖的一极小部分而已，只是佛在大乘菩提道路当中所变化出来的一个**化城**¹⁴，小乘法所含摄的范围浅及狭，大乘法所含摄的范围深及广，大乘法并不是小根小器的二乘人所能了知的境界，是唯有大根大器的菩萨才能了知及亲证的境界；

12 参 41，页 193。（参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》。）

13 参 16，页 150。（参考书籍 16：释印顺，《宝积经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

14 详见《妙法莲华经》卷三〈化城喻品 第七〉。

不但如此，从现代正觉同修会会众的实证与现观，也证明事实确是如此；而现代若有会外声闻初果人的诞生，也将是由于平实菩萨的弘法及写出声闻解脱道的法义而开始的，也证明小乘法必须源于大乘法、源于菩萨。由此证明，若没有佛陀出现于世弘法，就不会有二乘圣人及二乘菩提，佛既出现于二乘圣人之前而说出了二乘法，当然是先依大乘法而成佛的，怎么能说大乘法是由二乘法演变出来的？释印顺的说法岂非等于是说佛陀的智慧远不及二乘阿罗汉？岂非是说佛先度二乘人解脱，然后又由二乘人帮助成佛的，这到底是在诬谤佛陀度二乘人解脱时尚未成佛，还是认为佛陀在二乘人帮助下二度成佛了？释印顺的徒众们如此颠倒的作为，不仅公然指责释迦世尊说法错了，而且也等于公开打了他们的师父释印顺一巴掌，不是吗？又譬如弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷八十也开示如下：

又诸声闻依菩萨生，非诸菩萨依彼声闻。¹⁵

显然小乘的声闻法是依大乘的菩萨法而有，所以大乘法涵盖了二乘法；佛灭后的二乘圣人也要由菩萨的教导而出生，例如现代今时若有二乘圣人也必定是由菩萨的教导而得。又譬如《众经撰杂譬喻》卷上也开示如下：

发菩萨心，其功德胜满三千世界成阿罗汉者，不可为喻也。¹⁶

¹⁵ 《瑜伽师地论》卷八十〈摄决择分中菩萨地之九〉，《大正藏》册三十，页744，下16-17。

¹⁶ 《大正藏》册四，页535，下19-20。

也就是说，菩萨发菩提心的功德已经超胜于度满一个三千大千世界所有的人成为阿罗汉的功德，更何况是菩萨发菩提心以后，经历三大无量数劫修学大乘法而成佛，当然比一世努力精进修行而成为阿罗汉的小乘法更殊胜、更不可为喻也，显然释印顺的徒众们说法不仅与 释迦世尊、弥勒菩萨的开示背道而驰，而且也狠狠地打了他们的师父释印顺一巴掌都还不知道呢！又让人觉得更奇怪的是，释印顺在书中明明记载着大乘法是小乘法的根本，可是他为什么还会主张大乘的佛菩提道就是小乘的声闻解脱道呢？说穿了，这就是释印顺处心积虑所使用的手段之一，那就是贬抑胜妙的大乘佛菩提道，让大众误认为佛菩提道就是解脱道、解脱道就是佛菩提道，使得大乘法不再胜妙，以此来贬抑大乘法，以此来高抬小乘法。如是身为出家人的释印顺及其徒众们，根本不相信 佛陀开示、根本没有资格作为 佛的遗法弟子，却穿着法服来谤三宝及误导众生，其过大矣！

又依据佛教界所谓三次结集¹⁷（一般是指王舍城结集、毘舍离

17 四阿含在第一次结集就已经完成，佛教界所谓的三次结集，后面二次其实只是后世的部派声闻僧所作结集。“根据长阿含部《佛泥洹经》的明文记载，四阿含诸经是在大迦叶等人的第一次五百结集（王舍城结集）时，即已具足了；……而且，在声闻僧大迦叶尊者结集完成四阿含时，菩萨们已经当场提出异议说：“吾等亦欲结集。”显然是异议后不久就开始结集的，应该是在第二次七百结集（毘舍离结集）之前就结集完成的，因为第二次的七百结集，已是 佛陀入灭一百一十年后的事了，而且只是结集二乘出家众的声闻戒律而已，不曾作法义的结集。”参 60，自序页 23-24。（参考书籍 60：平实导师，《阿含正义—唯识学探源》第

结集、迦湿弥罗结集)的记录来看,有所演变的都是声闻法、有所分裂的都是声闻僧团,而不是大乘法有演变,也不是菩萨僧团有分裂。为什么?因为这三次结集都是针对声闻法来结集、都是由声闻僧所结集出来的,而且第二次结集已是佛世后一百多年,此时声闻僧团已经开始分裂成不同部派。声闻部派当中最早成立的是上座部,后来有人不认同上座部的说法,认为阿罗汉一定要经过 佛的印证,才能成为真正的阿罗汉,而不是由阿罗汉自知自作证,所以就由上座部分裂出大众部,这也是声闻僧团第一次分裂而成为两部。后来上座部及大众部陆陆续续各有人不认同其中说法,所以各自再分裂出去,最后形成十八个部派等。因此,显然佛教史所记载的三次结集、所谓有所演变的法,都是声闻法、都是声闻僧团,而不是大乘法、菩萨僧团。大乘法、菩萨僧团自 佛陀时代以来就没有演变过、分裂过,为什么?因为菩萨们所证悟的心就是 释迦世尊教外别传的正法眼藏、涅槃妙心、实相无相的第八识如来藏,所以菩萨们依所证悟的第八如来藏识继续修行,未来穷尽将近三大无量数劫以后,就可以成就佛道,这说明了大乘法才是最究竟、最了义的法,也说明了大乘法是正法眼藏、涅槃妙心、实相无相的第八识如来藏所生、所显的法,更是菩萨们真正的归依处;这样的大乘妙法,始从佛世来到末法时代的今世正觉同修会,完全都没有丝毫演变,所说所证都是同一第八识如来藏妙心,古今完全无异。既然大乘法是依法界实相心第八识而修而证,菩萨亲证一切法都

一辑,正智出版社有限公司(台北市),2006/8 初版首刷。)

是由第八识所生、所显的法，而第八识自性清静、常住不变，从过去无始劫以来就是这样，未来无量劫以后也是这样，自始至终都没有改变也不可能演变，所以大乘法从来没有演变过，依止于这个实相心而成立的菩萨僧团，当然也都没有分裂过；依止于大乘法而证悟的菩萨僧团所说的法当然没有演变过，所以大乘法、胜义菩萨僧团从来没有分裂过。又释印顺为了否定大乘法的存在，不得不曲解大乘法是依声闻法而有所演变的，这也是释印顺否定大乘法以后，不得不曲解大乘法的种种手段之一。然而这样的肮脏、龌龊的手段，竟然出自于一位佛弟子们所尊崇的僧宝手中，出于释印顺的徒众们、学术界一部分的学者们所尊称的“印顺导师”，岂不是令人痛心？岂不是令佛教界、学术界蒙羞？

又释印顺认为只有人间才有佛法，其他的地方没有佛法，所以提出人间佛教的主张。可是声闻初果名为预流果，死后最多人天七次往返后，其最后身在人间即可成就阿罗汉果，于舍寿后入无余涅槃。声闻二果名为一来，死后往生欲界天，其最后身在人间成就阿罗汉果，于舍寿后入无余涅槃。声闻三果人名为不还，于舍寿后，顶品者于中阴阶段，乃至于色界、无色界上流处处般涅槃，共有七种的般涅槃，皆不在人间入无余涅槃。笔者不禁要问释印顺的徒众们：“不论是声闻初果、或二果、或三果，这些于声闻法有所证果的声闻人是不是佛弟子？”代答：“当然是！”再问：“既然这些人是佛弟子，当他们舍寿往生天界以后，可不可以在欲界、色界为天众宣说佛法呢？”代答：“当然可以！”这告诉大众，天界

还是有很多的佛弟子们在宣说佛法的。不仅如此，有的天界的天主，譬如他化自在天的魔王，多是住不可思议解脱菩萨¹⁸来担任，当逆行菩萨，当然也可以在天界以种种方便教化天众，不是吗？而道教的玉皇上帝即是释提桓因，也是由地上菩萨来担任，他也在忉利天的善法堂中为大众说法；此外，在《妙法莲华经》中，也有人发愿在天上、人间演说佛法；当来下生成佛的一生补处菩萨 弥勒，也是在兜率天弥勒内院为大众说法，全都是在天界。诸如是等，皆证明天界也有佛法；而释印顺主张人间佛教，认为只有人间才有佛法，其他的地方没有佛法，是将佛法局限在人间、将佛法加以浅化、矮化、世俗化、学术化，那是眼光如豆而且是完全不正确的说法，显然释印顺对 释迦世尊所开示的四种悉檀（为人悉檀、对治悉檀、世界悉檀、第一义悉檀）当中的世界悉檀完全不懂。这也是释印顺否定了七、八二识而反认意识心是常住不灭法以后所衍生的种种过失之一，不仅害了释印顺他自己，也害了一大堆人跟着他一起被误导而于未来一起下堕三恶道受苦。

又释印顺提出人菩萨行的主张，认为修菩萨行的菩萨们不必真见道明心，也不必断我见、我执、我所执所引生的分段生死，更不用断变易生死，只要在人间很努力地度众生，终有一天就可以成佛，正如 平实导师在《法华经讲义》第八辑的评论如下：

18 《维摩诘所说经》卷中〈不思议品 第六〉：【尔时维摩诘语大迦叶：“仁者！十方无量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思议解脱菩萨，以方便力，教化众生，现作魔王。”】《大正藏》册十四，页 547，上 15-17。

以人间凡夫的人身一世又一世不取证阿罗汉果，这样来行菩萨道，说这样无数劫修行凡夫位的菩萨道而不入灭，久了就可以成佛而不会中途入涅槃去。¹⁹

因为这样的缘故，一者，释印顺认为自己是很努力地在行菩萨道（编案：其实是错会的声闻解脱道的外道法），所以他才会同意他的传记名为《看见佛陀在人间》而以佛自居。然而笔者不禁要问释印顺的徒众们：“依据经典的记载，凡是佛般涅槃之前，都会对弟子们加以授记，既然释印顺都已经成佛了，请问释印顺在他般涅槃之前，有没有为你们授记呢？”当笔者提出这样的质问时，释印顺的徒众们必然目目相觑而噤口不语，因为他们很清楚知道，“印顺佛”于“般涅槃”前，根本没有对他们一一加以授记。如果释印顺的徒众明明知道释印顺不是佛而继续坚持宣称他是佛的话，表示这些人心性已经歪曲、已经被私心蒙蔽，所以会昧着良心在说妄语，不是吗？他的徒弟证严比丘尼，不仅妄想获取世间的诺贝尔和平奖，而且也狂妄自大地以宇宙大觉者自居。然而让人觉得奇怪的是，这个自认为是宇宙大觉者的证严比丘尼，竟然还想着要让世间的凡夫们加以肯定及颁奖？岂不是很颠倒、很愚痴吗？既然证严比丘尼以宇宙大觉者自居，不知可否描述她自己的佛号、佛国净土名、寿命多少劫或多少岁、正法像法末法各多少劫、声闻众及菩萨众各有多少等等，大众很想知道呢！如果自称是宇宙大觉者的佛，却无法说出自己名号等

19 参 67，页 241。（参考书籍 67：平实导师，《法华经讲义》第八辑，正智出版社有限公司（台北市），2016/7/31 初版首刷。）

内容，还会是佛弟子们所尊崇的四智圆明的宇宙大觉者吗？

为什么他们二人会有如此荒唐且离谱的行为出现呢？最主要的原因，就是将佛法整个的精髓一第八识、如来藏、阿赖耶识一加以否定以后，认为不需要有菩萨真见道的智慧功德与福德，以及不需要断见惑、思惑、尘沙惑之分段生死及变易生死，就可以成就佛道了，所以他们二人连最基本的声闻初果所应断的三缚结都未断而认为自己已经是佛、已经是宇宙大觉者了，乃至以自己相貌的雕像让徒众等人加以礼拜、灌沐。然而具有正知见的佛弟子们都知道，从来没有不断三缚结的佛，也没有不明心见性的佛，更没有不断烦恼障及所知障的佛，显然释印顺及证严比丘尼二人都是未证言证的异生凡夫，名为“凡夫佛、无明佛、大妄语佛”。

二者，释印顺主张人菩萨行的说法，必然会衍生一个大过失出现，那就是认为成佛是一件偶然的事、是或然率的事。如果人类成佛是一件偶然、或然率的事的话，那么释印顺为什么还要出家？他不如在世间五欲中混就好了，机会到了，他也可以在偶然的时机当中成佛，不是吗？又释印顺的说法如果能够成立的话，佛根本不需要施设菩萨五十三个修行的阶位，也不需要施设菩萨经过三大无量数劫来修行，更不需要在经中开示菩萨第七住位开悟明心而真见道，以及见道后的通达入地等。然而现见佛已经施设菩萨五十三个修行阶位、三大无量数劫修行，以及第七住位明心见性等事，不仅让菩萨可以作为未来修行及成就佛道的准则及依据，而且也楷定了第七住位的菩萨明心见道以及第十住位菩萨眼见佛性

这些事，作为菩萨未来修相见道位及修道位的基础。由此可知：释印顺所说凡夫位的“人菩萨行”的主张乃是非常荒诞离谱的说法。

又释印顺否定了第八识、如来藏、阿赖耶识以后，必然会主张三乘同入涅槃、三乘同证一法性，乃至将烦恼障所含摄的习气种子随眠摄归于所知障等等。佛弟子们都知道，二乘人舍寿以后入无余涅槃是“不受后有”，永不再于三界中出现；菩萨于明心以后，知道自己所亲证的本来自性清净涅槃，其实就是二乘人无余涅槃的本际，也知道自己当下就在二乘圣人死后所入的无余涅槃中，何必如同二乘人一样于舍寿后入无余涅槃呢？所以明心的菩萨转依第八识如来藏之真如性以后，于舍寿时就会乘愿而继续诞生在人间来行菩萨道，不会像二乘人一样，于舍寿时入无余涅槃而在三界中消失不见了，当然更不会如释印顺所说的三乘同入涅槃、三乘同证一法性，可见释印顺主张三乘同入涅槃、三乘同证一法性的说法是错误的、是不正确的。

又二乘人仅断了烦恼障的现行而入无余涅槃，并不断除烦恼障所摄的习气种子随眠以及所知障，释印顺明明知道阿罗汉还有烦恼残气²⁰之习气存在，可是当他否定了第八识如来藏以后，对于烦恼障所摄的习气种子随眠当然无法自圆其说，

20 《大智度论》卷二十七〈初品大慈大悲义 第四十二〉：“烦恼习名烦恼残气，若身业、口业不随智慧，似从烦恼起。不知他心者，见其所起，生不净心，是非实烦恼，久习烦恼故，起如是业。”《大正藏》册二十五，页 260，下 2-5。

必然会将之摄归于所知障中。可是这样的主张完全违背 释迦世尊对烦恼习气种子随眠摄归于烦恼障的开示。由此可以证明：释印顺否定第八识如来藏的存在，必然无法断除声闻初果所应断的三缚结，也不可能断除二乘人所不能断除的习气种子随眠，更不能断除菩萨明心所应打破的所知障于一丝一毫，如此住于凡夫知见之中，还有可能是佛吗？又释印顺尚且误解禅定的内涵，自身连一点点的禅定证量也没有，还有可能是具足四禅八定的佛吗？既然不是佛，释印顺所说的法，当然不能相信了。如果笔者举证释印顺的落处之后，还有人相信释印顺的说法，显然这些人的无明绝对比释印顺还要严重好几倍！

最后，由第二节及本节对释印顺所使用的四类手段大略说明，作个简单结论如下：释印顺为了圆满喇嘛教应成派中观六识论的邪见，不得不否定、曲解、割裂七、八二识之存在，不得不承认意识是一切有情的“常住真心”，认定意识能出生有情的五阴世间、是诸法等法的根本，以及其他自己个人创见等说法，都完全违背 释迦世尊用第八识如来藏来贯穿三世、来贯穿世出世间一切法的开示，显然释印顺的说法非常荒唐、离谱、颠倒、矛盾，其所说的法完全是常见外道法。如是以外道法来破坏佛教正法之人，其所受的声闻戒等早已经失去了，已不是出家人了，仅徒具出家表相而已，却以出家人的身分来演说相似佛法，使得众多的有情不知道伊的底细、不知道释印顺承袭的是喇嘛教应成派中观的大邪见，误以为他是佛教出家人不会欺骗众生、误以为他所说的法是佛

法，释印顺不仅造下破佛正法的大恶业，还将导众生走上常见、断见，乃至走上男女双身邪淫外道法中，误导众生非常严重。平实导师不忍 释迦世尊的正法被承袭喇嘛教应成派中观见的释印顺等人破坏，以及众生被误导而下堕，不待他人提起便主动评论释印顺，希望能借着法义辨正的详细说明，让大众知道释印顺等人所说的法是外道法，以及救护释印顺和被其误导的有情们回归 佛的正法而走上正确的解脱道及佛菩提道中，未来才不会和释印顺等人一样下堕三恶道受种种苦。

笔者秉持着 平实导师的教诲，跟随 平实导师足后书写此书来警醒承袭喇嘛教应成派中观六识论邪见的释印顺及其徒众们、弘扬人间佛教的佛门四众，以及学术界一部分的学者们，希望他们不再以相似佛法来破佛正法，希望他们不再用断见、常见、男女双身邪淫的外道法来误导众生，希望他们能够摒弃邪法、公开忏悔灭罪及努力护持正法，未来才有机会遇到真善知识教导而建立正确的佛法知见，未来才有可能走上正确的佛菩提道，乃至在佛法上有所实证而明心见性，成为名副其实的沙门，亦名为真实义菩萨，列为菩萨僧数中，而不是名字菩萨、假名菩萨、凡夫菩萨，更不是在《佛藏经》中，被 释迦世尊所诃责的不净说法的破戒比丘。如果彼等不改往修来而摒弃邪法、公开忏悔灭罪及努力护持正法，只怕未来有极不可爱的异熟果报要承受，再回头，那已经是不知多少劫以后的事了，已经不堪回首了！（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载五十一)

⑩ 近恶知识、造诸恶业、增长无明之凡夫张志成

张志成本来就罔顾《成唯识论》所说的“真如亦是识之实性、真如是心真实性”，谁能跟这样明知故犯的人说道理呢？因为凡夫张志成亲近的是末法恶世的恶知识释印顺，这就是《大乘理趣六波罗蜜多经》所说十种“能障智灯”、“障碍大乘，正法不闻，沦溺生死”的第二事：“近恶知识，造诸恶业，增长无明。”¹ 凡夫张志成认定否定大乘法的释印顺才是他的明师，便依释印顺恶知识的种种邪说，跟着重复造作毁谤三宝的恶业；然后就是经典所说“能障智灯”的最后一事：“于最上乘不生信乐，设有所闻、师心邪解。”² 张志成对大乘第一义一如来藏第八阿赖耶识一的圣教从来不生信乐，即使有所听闻，他还是师心自用、总作邪解，于佛法第一义谛这最上乘他不肯生信、毫无喜乐，又

1 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷九〈般若波罗蜜多品 第十之一〉，《大正藏》册八，页 909，上 18。

2 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷九〈般若波罗蜜多品 第十之一〉，《大正藏》册八，页 909，上 25-26。

于第一义大胆地作种种邪思、曲解，且自以为是、好为人师来笼罩人。

张志成刻意扭曲真如，误导大众

张志成不但是对《大般若波罗蜜多经》所说“真如虽生诸法而真如不生，是名法身”，以及圣玄奘菩萨所造《成唯识论》中的“入见道”就是“证、解阿赖耶识”等正理都不接受，他于《大乘入楞伽经》说的“显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如”，更是厌烦到底、宁死不说，还干脆毁谤《楞伽经》是“后期”经典、是“糅杂”两种体系（思想）的经典，他的意思是，凡是他不接受的大乘经典都是后人编写的“伪经”，这态度就是释印顺一生以及杨惠南早期时的心态。

这一凡夫张志成不解第一义，却假装他理解唯识正义，这样还有什么法这是这绝顶凡夫张先生所忘记吹嘘他也懂得的呢？他对平实导师书中将否定大乘的“般若瓠多”及“木叉瓠多”误为同一人倒像是发现新大陆，费尽心思宣扬，然而这件事本身与第一义有关联吗？需要以毁谤正法师、正教来作为代价吗？跟随张志成的人也学会了张志成之“成语订正”说、以“千屎橛”来作文章，皆以为大乘法、大乘正法师是可随意予以诋毁、欺凌的，殊不知禅宗的“千屎橛”并不是他所知道的“千屎橛”；然若真的要解世间一切成语，张某某等人何不去坊间华语、成语教授班上课就好，何苦来此毁谤第一义造无间业？

张志成嫌弃如来藏，同于释印顺栽赃如来藏为梵我神我

从琅琊阁、张志成嫌弃如来藏而说“如来藏系因为强调有一个恒常不变的东西，有梵我论的味道”可知：他脑筋中都藏着二乘声闻部派六识论凡夫僧谬解大乘的声音，这和传承邪见给他的释印顺之说法是如出一辙的，他们都是二乘声闻部派的遗绪。

释印顺说：【佛弟子的修定——修心，引出了“心性本净”、“唯心所作”（“唯识所现”）的两大思想。西元三世纪，出现了如来藏（tathāgata-garbha）说，与两大思想相结合，与修定也是不无关系的。如来（tathāgata），佛法中是佛（buddha）的异名；在印度语言中，这也是神我（ātman）的别名。藏（garbha）是胎藏，有《梨俱吠陀》创造神话的古老渊源。所以如来藏一词，显然有印度神学的影响，但也不能说全是外来的，也还是“大乘佛法”自身的发展。】³，当释印顺的恶见：“如来藏说”是“公元三世纪”的“思想”，且连“如来”都变成了外道“神我”的别名，这“如来藏说”还变成了后来“大乘佛法”之“自身发展”，如是等诸多邪解，都倾倒给张志成，张志成先生慧力不足、无力思惟，只能照单全收，当然也就干脆地弃舍大乘三宝，连带着对法主 平实菩萨的最后一点点的信心都没有了。

因此，张志成只要听到、看到“实际”，他就会不自

³释印顺，《华雨集》第三册（精装本），正闻出版社（竹北市），1998年12月初版3刷，页167，行1-6。

主地厌恶，他就是这么痛恨“真实如来藏”，就是因为如来藏“恒常不变”，这犯了他的大忌讳，所以他要将在如来藏污蔑为“有梵我论的味道”。

但外道的“梵我、神我”全都是第六意识，如来藏则是出生意识的第八识真如，是“常恒不变”，此“常恒”即“真”，“不变”为“如”；第八阿赖耶识在契经中说为“同于涅槃”，世尊在《大乘入楞伽经》说阿赖耶识“我说为真如”，这就说明阿赖耶识是“常恒不变”；《楞伽经》说阿赖耶识就是如来藏，如来藏常恒不变，阿赖耶识当然也是常恒不变。从“如来藏=第八阿赖耶识=真如”而且是“常恒不变”，这都是令张志成半夜睡不着、一定要起身打电脑来破坏正法的主要原因，那我们还能期待他什么？他哪里是想学佛呢？他爱乐的是虚妄法、无常法、虚假法，这样在断灭法中乐于安住的人，就只能随着生死沉沦汨没，何时才有出期？

张志成随释印顺割裂大乘为三系思想，否定如来实证

琅琊阁、张志成说：【《大般涅槃经》，是印度佛教时期的典籍，所以是根据梵文原典翻译出来的。这部经主要论述如来常住、众生皆有佛性，但是同时糅杂了其他体系的思想，比如般若系里面的空性概念。此经属于印度佛教时期的“佛性如来藏”体系，其论述尚未与唯识学融贯。同时期同体系经典还有《如来藏经》、《胜鬘经》

等。】⁴这里，他从“如来常住”、“糅杂了其他体系的思想”、“般若系里面的空性概念”、“佛性如来藏体系”、“尚未与唯识学融贯”来作分析，也可说他这一段话就说明了他是全然服膺释印顺的大乘三系说：“性空唯名、真常唯心、虚妄唯识”，即他言词中的“般若系里面的空性概念”、“佛性如来藏体系”、“唯识学”。

佛说的《般若经》在张志成的眼中叫作“般若系”，也只是“其他体系”，所说的“空性”也只是“其他体系的思想”，即他说的“空性概念”，也只是个“概念”，不是真实法。张志成认定：大乘法的“空性”只有“名词”假立，没有任何实质；既然“空性”是来自思想体系的“概念”，这“如来藏体系”也只是“思想”，如同“概念”一般；这“如来藏体系、唯识学”都只是张志成以为的“思想”，从无真实、亦无可证。

对张志成来说，大乘法都是学说、理论、思想、体系，都是想像之法，不是佛说，不可能现法亲证。有人可能出来救说：“这里没有说唯识学是思想，或许如同张志成现在一直讲唯识，他应该是赞成唯识的。”但张志成可不是一般人，他早就布局妥当了，他说：【印度佛教时期的“佛性如来藏”经典与当时的唯识经典属于两个理论不同的理论体系，所以其中不会出现“阿赖耶识”与“八识”这些字

⁴ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）〉。

<https://language.pixnet.net/blog/post/2345329>

眼。】⁵ 张志成说“唯识经典”（他有时直说为“唯识学”）还是“理论体系”，如他说“其他体系的思想”来指“般若系”，他也说“佛性如来藏经典”、“唯识经典”就是分属于“各自不同的体系”、有“各自不同的思想、概念”。所以，张志成从来认为大乘法都只是思想，他的想法应是：“这样的大乘法怎么可能实证呢？”因此，还有人问张志成这邪见者有任何期待吗？

张志成信受“大乘非佛说”，主张《楞伽经》是后人编纂

这里就要让这些跟随张志成、死后将会下堕的人警惕，当知凡夫张志成是这么说的：【至于正觉经常用来举证的……《楞伽经》、《起信论》都是后期糅杂如来藏与唯识两个体系的经典。】⁶ 在张志成豁出去后，他就不在乎毁谤佛经是伪经的果报，所以在此就直说他对大乘法的厌恶，他不但将“如来藏”和“唯识”说成是两个“体系”——即他所谓的“思想”与“概念”，他还在此说为“后期”，这意思是：“你应该明白我所说的，这大乘法都是后人说的，有前期、中期、后期，这是后期之后人说的。”他并不在乎中国禅宗所证、所依的圣教《楞伽经》是多么重要，他如同释印顺、杨惠南认定这《楞伽经》是“伪经”，只是他不便将“伪”之一字说出于口而已。

张志成认定大乘法仅是思想概念，严厉拒绝大乘法

5 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）〉。

6 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）〉。

这显示出来的面向是：张志成胆敢悍然大声地说这圣教《楞伽经》是属于“后期”的“经典”，可知他本质上是强烈拒绝接受任何一位亲证大乘如来藏第八阿赖耶心体的贤圣（就是全都予以否定），也因此当他在法义辨正上犯了极明显的错误时（断句错谬、严重误解了经论的意思），他都可以死皮赖脸、毫无所谓，就是因为他以为这一切都只不过是“体系思想、体系概念”上的“各自申论”而已，每个人都在抒发各自的“想法”，又非真实佛法，本无对错可言，大家何须认真？他可能就此来为自己脱罪，但他却在他认为“不对、错误”的地方大肆抨击，甚至使用到极为恶毒的字眼来攻讦自己的师父及正法教团，真可谓心行颠倒。

然无论如何，他于所毁谤的正法、大乘法是不觉有任何痛痒，即使张志成知道他犯错之后，想的也必然是：“反正这大乘法不是佛说，释印顺已经这么说了！因此辨正之对错，何足轻重！”即使有业、有毁谤恶业（他或许也很清楚这一定有），他也会认定这只是稍微毁谤，业报也很轻微，都等未来世再说；他不相信无间地狱已经在等着他了。既然他这么铁齿，他就慢慢等着看，看他以为的会不会发生吧。

张志成忽略弥勒大士所说“大乘是佛说”的七大理由

张志成因为魔波旬、释印顺给的强烈自信，他根本忽略、也忽视任何对他法义错谬的辨正，他只会以冷眼、外加鄙夷的眼光来看待，如上所说，他会认为这些与他辨正大乘法的人都是不知道“佛没有说过大乘法”这件事；然他从没

想过万一这不是事实，那所造下的业该怎么办呢？而且，更可怜的是：他毫无能力辩驳圣 玄奘菩萨在《成唯识论》所举弥勒菩萨所说的“大乘是佛说”的七个重要理由！

张志成执意令跟随者一起毁谤大乘经而下堕

张志成也从不顾念其跟随者虽是乌合之众，但可并非都像他一样认定“佛没有说过大乘法”，更并非像他一样急着死后要去三恶道；但张志成可能想的是：“我的意思已经很明显，佛就是没有说大乘法；顶多我只是文字上取巧点而已，那些坚持跟着我的人以后还要怎么样，这我可不管；若是我错了，你们可不要怪我！跟着我，是你们心甘情愿的。”毁谤三宝的果报是下堕，张志成毁谤了那么多大乘经，他也不在乎再多毁谤一部经，那还在拥护张志成的你们呢？你们无力辨明他所说的“大乘不是佛说”、“这部经是后期思想体系”这些内容是在毁谤三宝吗？可以在阎罗殿上这样来辩解诿过吗？

张志成跟随释印顺，执意混乱大乘法

张志成关心的是如何将正法团体弄到一团乱，所以正觉教团里的事相是否如他所说，这早就不是他考量的重点，所以多数人都知道张志成所说并不靠谱，他所揭露的事相，有的很明显是他猜的、还有恶意编造与攻讦……，但张志成本无所谓大家看破多少，他想的应该是：“反正只要有一小地方，不论那是怎么微细、微小，你会因此生起怀疑，那就够了，这就足够你接下来会对大乘三宝失去信心、对法主

平实导师失去信心；这一点点黑暗面及它所带来的后面的暗黑影响，将来一定是巨大的，就会让你实质脱离这正法团体。我写的是否真实，那根本不重要；只有傻子才会认为我写的全都是真的！”这样的作法和波旬的手法、想法真的是如出一辙。

张志成跟随释印顺当洋奴？

张志成都不想想看：释印顺宁可作思想上的“洋奴、日奴”，就是不想让中国人可以因为亲证大乘法而扬眉吐气，却宁可将中国贤圣都“扫”为“凡夫”，这样释印顺心里才会觉得痛快。当他被法主平实导师以书籍公开评论时，一向很强势的他，竟然可以置而不答。这个人真奇怪，甘愿作没有国格的奴种，为何张先生你要跟着这样的人“学佛”呢？

张志成随释印顺否定常住法，斥三乘经典为错误思维

张志成公开抨击大乘常住法，他是这么说的：“正觉同修会从起始，就为学员建立了一套错误的思维，其中一个最核心的，就是一定要有一个常住法恒存。”然如前所说，世尊在大乘经典说如来藏法真实常住，第八阿赖耶识“我说为真如”，真如常恒不变，真如能生诸法，乃至阿含部的《央掘魔罗经》说如来藏常住法恒存——常恒不变，这样建立三乘菩提不会堕入断灭空中，而且是可以现法亲证的。但这些常住法之真实理全都是张志成他所极端痛恨的，因此他实际要说的是：“世尊从起始，就为大众建立了一套错误的思维，其中一个最核心的，就是一定要有一个常

住法恒存。”他如此死命地反对世尊、厌恶世尊、鄙夷世尊，竟然敢说世尊所说“常住法恒存”是“错误的思维”，即是在点明世尊所说“如来常住、如来藏常恒不变”是凡夫外道张志成他口中的“错误的思维”；他对世尊都敢如此放肆、咆哮；夫复何言！

张志成不接受常住法常恒不变，但虚伪的他又不便点名指明这就是“世尊”的“错误”，所以只好找弘扬世尊的正法者来开刀，即他假借“正觉”名义、实际霍霍磨着的那一把刀是直接指向“世尊”。他当然很想这大乘经都是“假世尊、假借世尊”所为、都是后人编造的伪经，但如果每次都写这么白，那铁定会被大众晾在一旁，再也没人看他的文章（他还会被说是“外道”，只差还没有被千刀万剐而已）；因此他只好“万分委屈”地转成攻击弘扬世尊大乘法常恒不变的团体，正觉同修会是目前唯一真正弘扬世尊常恒不变如来藏正法的团体，就成为他疯狂扫射的箭靶，然他的实际目标还是指向世尊。

以法性置换心体的张志成

然张志成知道只有这样是不够的，这禅宗教外别传的开悟明心—证得第八阿赖耶识如来藏心—已经是中国传统文化了，学佛人都想要亲证此心；因此他就要趁着还不是所有人都清楚“明心”证悟这件事时，赶快地大和稀泥，让大家不要去证“心”，而是离开“心”、转求“法性”，绝对不可让大家“明心”，因为这“明心”的“心体”是常恒不变的，这是他所痛心疾首的，怎么可以让大家有机会“明心”

呢？于是他决定孤注一掷，成为历史上首度创说这大乘人应亲证“琅琊阁张志成真如法性”不是“法（理体）”、不是“心”，只是“法性”，不是“明心开悟”，而是“见性开悟”；他漫说只要你一亲证了“法性”，就是证得“无生法忍”，就是“张志成要的见道”；而且他是要你绝对不能相信圣玄奘菩萨所说，因为圣玄奘菩萨所说的入见道证悟是要“证解阿赖耶识”，严重抵触了“张志成要的见道”，他的意思是绝对不可证阿赖耶识，这是圣玄奘菩萨“不懂见道、写错了见道”！

张志成之所以胆敢这样一再挑明了他反对中国禅宗，就是他自以为拥有的文字写作技巧可用来遮掩他的企图，于是攻讦世尊所说的如来藏常恒不变之法、否定世尊的教外别传，而他也无须正面回复任何人的质问，所以他敢直接否定中国禅宗的“明心”，也等于他是在说：“我还是维持我的原则，就是没有常住法，只有常住法性，你们的质疑我从来不会回应或辩解。”然他知道法性是“法的体性”，从来没有一个所谓“法的体性”可以不归属于“法”、“只是一单独存在的法性”。

所谓“法性”就是必须归属于“法”，依于“法”而生起、而存在、而运行，不然就称为“性”就好了，称什么“法性”呢？然这“琅琊阁张志成真如法性”与“一切法”无关，哪来的“法”可以加入称呼呢？既然不归属于“法”，连带着也就没有这“琅琊阁张志成法性”的道理，即法界中本来就没有“琅琊阁张志成真如法性”的存在，这

是很清楚的道理。这个所谓的“琅琊阁张志成真如法性”只是断灭见论者张志成的遁词与幻想而已。

既然张志成老早锁定要破坏“大乘世尊、大乘胜妙法、大乘贤圣”等大乘三宝，若一般人对他说起了一分“随喜”，或一点点觉得他“讲得好、讲得有道理”时，也是造了共业；所以对这样否定大乘三宝的恶业凡夫，您自己应当想清楚世上到底有没有诸佛菩萨？您心知肚明，如果您跟着张志成走下去，阿弥陀佛、观世音菩萨、大势至菩萨怎么救您呢？真是可怜悯者！

⑪ 魔波旬之策略，启动魔眷属为密教男女双修之拥护者

魔波旬一手创造这下流的男女双修来破坏佛法，更制造出荒诞的《大日经》等密续令诸愚人加入密教，如世尊预记有魔比丘来到世间，即魔宫的魔众来人间入胎（大多是被魔波旬所逼迫而来、不得不过来），他们修学密教（藏密、喇嘛教、密宗）信受不疑，如现今的喇嘛众。这些所派遣的人，其特质是忠心耿耿，思惟上也不灵光，他们看到整个团体从上到下的所有学人、师长都是奉行男女双修，他们就会不分青红皂白也跟着来男女双修；并再继续找其他人请其入瓮，于五欲杂染男女双修苟合，将藏密道场、亲近藏密的道场都变成男女双修的场所，令修学密法者最后都为之下堕；然可怜的是这些来自魔天的魔众本来在天界是过着“快乐舒服”的日子，却一朝被推入密宗火坑，且是必定犯下这至于地狱的重业。

对三乘菩提没兴趣、盲修瞎练，有不好之后果

那当初这些人的因缘是如何呢？当本师 释迦牟尼佛在此娑婆世界开展佛法时，他们就对佛法没有信心、不想深入法义，对三乘菩提没有真正的兴趣，不想要断除我见，于是自己盲修瞎练，只是专注一念不生；更主要的是他们想生天，有的修福、有的修得未到初禅地的定力，最后通通都生到魔天去。因此，过去生贪爱禅定，对佛法所说的三乘菩提智慧完全不喜，当他 / 她只修到初禅前的未到地定处（没有抵达初禅，上不了色界天）、或具备较大的福德，死后就去魔天，最后还是在魔波旬号召破法之际，被强迫赶下来人间入胎，就在人间行于藏密双修而杂染于男女欲中，下堕恶趣，实为可怜悯者。

且，这些后来才生到魔天之人本不受波旬看重，波旬无所谓这些魔眷属是否会下堕恶趣，在他心中，消灭佛法才是最重要的事，这些魔眷属只是他的工具，一点都不值得顾惜。至于也有本来就是他魔天的魔眷属，其中少数者会“自告奋勇”来人间受胎，引导世人堕落，他们大部分可以得到天魔的加持而又再回到魔天。

不是可生到魔天者，就可生到兜率内院

有的人可能会困惑，如果可以生到欲界最高的魔天，不就可以选择生到兜率陀天的内院吗？但那要心性、愿力相应才可能，也就是说若有人可以去到魔天，并不代表他就可以生到兜率陀天 弥勒大士的内院，这不是因为六欲天层次的问题，这是难以相应的问题。

总之，魔波旬这样设计圈套，让自己统御的欲界人间遭受这样的苦楚，全部都可作为他破坏佛法的工具，然后他也不管这些马前卒的死活、是否会下地狱受苦，只要他们永远处于欲界中成为他的眷属就行了，他实在是一位很不道德的欲界天主。然无论如何，即使是受魔波旬的驱使，各人自己所造的业还是要自己承受；因此今天这些藏密、亲近藏密之人士，若是懂得听从法主 平实菩萨的开示，肯尽弃男女双修，好好公开忏悔，或有一丝机会可免除地狱重报。

⑫ 魔波旬投念佛法道场的行者以扰乱道场

至于原本依三乘菩提出家的佛教道场（非藏密、非密教），魔波旬的作法就是如佛世时继续投念给道场的修行人及亲近道场之人，将“污染的念头、不清净的念头、自私自利的念头、争权夺利的念头、拒绝善知识的念头”倾倒给这些人，令大家心性受到污染，以作出不好的、也损于道场诸菩萨众和合的行为，这样达到魔波旬要在正法道场内部破和合僧的目的（藏密的人，魔波旬也是可以投恶念）。魔波旬知道这五浊恶世的众生业报很重，这重业最重的在法界中就是毁谤三宝，往昔有这不善业报，其种子还是有势力；因此即使正法要复兴，魔波旬只要继续投不清净念给来到这正法道场的人，大家就会受到影响，对佛法僧三宝的信心就不够，尤其对法主的信心不足，就不会那么容易成为真正修行心地调柔的人；因此，当道场中很少人可以察觉魔波旬的投念时，便会引发诸多事端。

佛世时出家弟子都是专业修行人、用功办道——人人在

二六时中用功下来，各各定力都很深，即使一个人独自在外，也可以定力拣择出魔波旬来捣乱、来投恶念，所以魔波旬很难以他的大力来对抗僧团。

末法被投念者毫无警觉

但到了末法时期，一样投念的情况下，若学人定力不好、毫无警觉，就会被魔波旬投恶念影响、被利用来破坏道场的和合；尤其有的人还有自私的心性、很深的性障，然为了开悟见道，他先勉强压下来，等证悟后，就一切功夫放开，马上回复以往的私心、性障，这样的人自然也不可能有任何爱语，行事就也不可能利行，也不会真正想与他人同事（除非是同样私心有默契者）；当这样的人多了，则必然无法令正法道场可以进入到下一个阶段：形成以六和敬、四摄法为基础的大乘法稳固道场；也就是说必须回到心地法门，检查自己的心性，改变自己的不善性；当然魔波旬看准了对大多数学人来说染污心性绝对不可能在数千年中就可改变的事实。

投念是遍于一切来到正法道场的学人，唯除大菩萨

魔波旬（与小喽啰）的投念是遍于正法道场一切人，目前唯有法主 平实菩萨等大菩萨不受侵扰而已；魔波旬他们平时一直倾倒不净的念头给在正法团体内的学人、不论其来历为何，即使是修行很好的资深亲教师，波旬一样毫无忌惮地倾倒念头，对其他学人则更是肆无忌惮。

有时甚至是可以学人礼拜佛菩萨圣像前投念，然学人们应该没有人想过魔波旬是可以随意给念过来在自己心中，

还会以为自己怎么一直生起不清净的念头，总是以为这些念头是自己心中所想的。比如笔者常被魔王、小喽啰给不清净念，他们总是肆无忌惮地在佛菩萨圣像前这么作的，因此我们在很快地知悉后，自无须理会，但自转念即是，当下将这些念头当成是垃圾倒掉即是。

有时则是因为学人心性所致，魔王也可以利用其心性的染污，不论是慢心等等，予以持续给念、扩大加广，这学人就会一直沉溺在不好的心性与习性中，从未留意这其实是魔王波旬加码扩大、时时引发的结果。所以在娑婆就是要修行，不论什么时候，要如佛世时的出家众好好观察自己的念头、拣择自己的念头，就想这不好的念头若不是过去生的习气，也应是他们魔众所给的；因为这习气所现起之念头不是此生真正菩萨行念，如是辨明所出，不须理会、倾倒即可。

应断除对三宝、法主不敬之想，尊师重道，行四摄法

总之，若是生起了对三宝、对法主“不恭敬、不礼貌”的念头，就应该想这全都是魔波旬给的念头，赶快清醒过来，绝对不要再迟疑，就马上断除这个想，不要沉溺其中加以思惟、分别，继续作魔波旬等魔众的俘虏。若是在团体或家中生起了一个“不和敬”之想，当想其中虽有部分是我的心性使然，然持续蔓延扩大者都是来自背后的波旬，就赶快清醒、觉醒过来、快速转念：我不要顺波旬的意，应快速转成对大众的恭敬，善解别人的想法，心中将自身功德回向给对方早成佛道；如是不随波旬等魔众起舞。

如果道场内部和合，大众都勤勉于尊师重道、六和敬、四摄法，这样就不会令魔波旬可以得便，道场就可以一直顺利和谐运作、无有忧患；反之，如果大多数人不肯行六和敬、四摄法，表面上恭敬谦逊，实则内心中私意流溢，这样即使是正法道场也迟早会分崩离析；当人人都被魔波旬所给的恶念头所污染了、变成这恶念下的俘虏，那这道场的存在就只剩下表相了。因此，学人总是要自己想清楚：这正法道场为诸佛菩萨、护法菩萨光明所鉴照，若自己有一私心、慢心、争取执事权力等想，则这私心的念头犹如平地一声雷、响彻十方，诸佛菩萨怎么可能不知道呢？所以，一有犯者应在佛菩萨圣像前自责己心、誓愿除断。且，魔王波旬也同时知道，届时选择这个人给他 / 她恶念头、渐渐污染他 / 她（与其心性之染污相应），最后这个人破法、坏法、死后下地狱，这样残酷的下堕后果对魔波旬来说，是很清楚明白的事，然魔波旬都不会对他所利用过后的人生起一点点的怜悯之情，连感觉一点点的“抱歉”都没有；所以，千万不要傻傻地被波旬利用而下堕啊！应当改掉自己的私心、慢心、争权夺利之心。

与诸小喽啰解冤释结

若是魔波旬的小喽啰给恶念，则宜与之解冤释结，可以于傍晚十念回向祈求佛光明照临小喽啰，令他们有机会脱离魔波旬的控制，往生极乐世界得到自在解脱为是。然行此法者，须信愿坚固、家中每天供佛、且是受菩萨戒者，在祈求佛放光照耀冤亲债主时，要先燃香、慎重恳切祈求，否则这些冤亲债

主小喽啰一观此行者心中极其不净、杂念横溢，他们尚且厌恶，何能感应世尊护念加持放光、令他们愿意往生极乐呢？

⑬ 魔波旬派遣魔众来到末法之正法道场

然随着大家警觉、定力增强，觉察这念头不是自身这阶位所行所想，渐渐地察觉这应该是魔扰、魔念后，便不理睬，以定力转依清净念、忆佛念、抑或真如，这样就会令魔波旬难以下手。这时魔波旬会怎么办呢？因为魔波旬心机极深沉而且想得极远，他很早就料到会如此，所以他派遣到世间直接参与破坏佛法的魔眷属，并不是只有到密教（密宗、喇嘛教）中从事邪淫双修而已，波旬也会看世间因缘变化，派遣魔眷属到正法道场来（有魔使者 / 魔眷属等人），条件是能作思择、且须具备慢心，因为大乘法、唯一佛乘的法非常艰深，过于世间寻思境界，所以他们的思择力必须不错（不能像派遣到藏密道场的人没有能力转动），否则没有办法理解这深邃的大乘法，就没有办法来破坏正法。他们之所以要有慢心，就是准备以后可以破坏正法道场的内部和合，如果连教导他们的亲教师亲自循循善诱、嘱咐叮咛，他们都尚且不服，他们就往往会在正法道场中大搞破坏，当破坏了胜义僧团的和敬，就会产生各种争端，滋生无谓的事端，令一些正法修学者无法安住、退转离去，令正法渐渐后继无人、难以开展，乃至达到其覆灭正法的目的。当知这些人虽学佛，然本非释迦如来的遗法弟子，因为如来真正的遗法弟子是发清净菩萨意 / 菩提心，发护持正法愿，受菩萨戒，护持真善知识，这才可称为释迦如来的遗法弟子。然到魔天者，当初就是自顾

自的生天，就已经不符合这条件了；当知大乘真正的佛子都不会要生天，皆是发愿在人间弘护正法；唯有这人间已无人可度、无有佛法摄化的因缘了，大家便依佛菩萨的教导，往生当来下生弥勒尊佛的兜率陀天内院，不在人间了。

大乘如来藏正法的威德力摄受许多魔眷属

纵使魔波旬安排了他许多的眷属（魔使者、魔眷属等）也到正法道场来（这些魔众还须有点智慧、有着胎昧但能接受如来藏法义），虽然有发恶誓愿要来扰乱正法，但因为有胎昧的缘故，他们不记得自己前世是魔眷属（甚至是魔使者），自不知被分派了“扰乱道场、尽量大声指责同修、绝对不行四摄法”的破法任务，当然他们也不会相信自己是魔眷，因为这世上没人喜欢与魔王、魔眷属沾上边，即使是藏密喇嘛与其信众亦然。

于是这些人熏习了大乘了义正法，心性就开始一点一滴地调整（虽无法完全改变，以心性不是九千年可能改变，但能因为被种下正法种子，而减少其染污性的力道，或作方向上的些微调整），这都是正法不可思议的威德力与如来、师父悲心摄受加持的殊胜因缘所致。如果再因为正法道场大众和合以礼如法相处、时时以四摄法待人接物，让来者的粗糙心性显得非常唐突；因此这本来怀抱有特殊任务者如果继续待下来，便会渐渐随顺于正法的教化，慢慢地将他的不善心性降伏下来，就像是《维摩诘所说经》中被维摩诘大士所度化的魔天天女一样，如此便可于正法道场无损。虽然其中大多数人尚未转变到令法主感应到真正感动的时刻，但他们也逐渐地将大乘法熏习进入

八识田中，为未来久远时劫真正可发心作准备；亦有人勉强发起一分极为微浅的“菩萨性”，而为法主摄受、因而破参。

佛菩萨悲心平等摄受一切大众，魔众亦然

而且，来到正法道场的这些带有特殊任务的魔眷属，世尊还是悲心一体平等摄受，摄受他们犹如独子，因此度化魔眷属转成和敬且尊师重道的学子也是当然的。再退一步说，纵使正法道场绝大多数学人不是真正的正发意菩萨亦是无妨，师父平实菩萨也是以犹如独子的悲心平等摄受，这正是菩萨摩訶萨所成就的学处。

潜默自修，定力相持，克制慢心、少开尊口

因此，这重点就是在说正法道场的修学者无论来历为何，都必须自己警觉魔波旬投给的恶念，要清楚知道自己心性不够好，容易被魔波旬（还有小喽啰）所利用；因此要潜默自修、克制慢心、少开尊口。虽然每个人的心性是大问题、非常难改，几千年都几乎改不了，但只要不形于身口、不发作出来，就比较没事（虽然心地层面还是有问题），这样便不会影响别人、不会影响到正法团体中之极少数的正发意菩萨，就可令自身按部就班一步一步缓慢地前进。

若是不察，就会因个人性障习气、现起不清净念头，魔波旬又在旁扩大给念，令杂染增长；甚至有时这不净念就是魔王直接给念、自己反过来加强扩大的结果；学人在这些种种现象发生时，如果记得笔者这里的提醒，就有机会马上清醒、马上停止言语、身行，瞬间暂停这些恶念头，令魔王无

法方便引导、利用。如是经过这慢心的克制、能察觉而停止不净念，大众又互相提醒是否今天此时此刻又落在魔波旬的圈套、念头控制之中，就能彼此和敬，令人间正法永续；否则心里想的是护法，实际上往往自己所作的是“干扰道场、破坏和合、扰乱正发意菩萨”，这可是大罪过，必有后世的不可爱异熟果报。

重回魔天者可能因不用功，重遣至密宗双修下堕

基本上，这些受波旬指派而来到正法道场者，人数不一定，大概有一半的人会回去魔天——死后在中阴身境界时，一看见其熟悉的魔天，就瞬间了然一切，一下子就被吸引而回去了。其中有的人会因为曾在这里所受的熏习，也会想在魔天伺机宣扬正法，总之要看魔王儿子一有想要修学大乘正法的商主、导师⁷—的意思，跟着他们行事便无风险。也有大

⁷ 商主及导师是天魔波旬的儿子，信奉佛法，常劝其父不要干扰世尊，如：《佛本行集经》卷二十六〈向菩提树品 中〉：“尔时**商主**白其父言：‘父王当知！我非父王愚痴之儿，亦非不知父王神通威力自在，但父王今未知悉达菩萨神通，未见悉达菩萨德力。其事虽然，但愿父王！至于彼边，应当自见应当自知彼之神通。’”《大正藏》册三，页 776，下 12-16。

《方广大庄严经》卷九〈降魔品 第二十一〉：【佛告诸比丘：“是时波旬闻彼大臣如是偈已，其心闷乱，复召千子，其五百子清白之部，在魔王右归依菩萨，其五百子冥黑之部，在魔王左赞助魔王。于是波旬告语诸子：‘汝等宜应一心筹量，以何方计能摧伏彼？’右面魔子名曰**导师**，于波旬前，而说偈言：‘睡龙醉象师子王，三兽暴猛犹难触，况复有斯禅定力，谁能犯彼大牟尼。’”】《大正藏》册三，页 591，中 8-16。

多数人会因为他 / 她熏习不够，邪愿坚定，然而却因为正在正法道场“表现不佳、不用功、以后没作用”，魔波旬就会派遣其人再次投胎，只是这一次就不到正法道场，而是到藏密道场，就无法逃脱未来行男女双修、下堕地狱的果报；实在可悯。

改易心性 & 用功，方有继续护持正法之因缘

至于来到正法道场者，若有因缘受到师父 平实菩萨拔擢证悟大乘见道，则应该以此警惕，应当深入佛法，应想如何与大乘如来藏正法有更深的法缘，如何与师父 平实菩萨有更深的因缘，这样才能令自己道业、道心快速增上，将六度好好熏习、一一补足、心性改变，否则当未来不再是这正法极须壮大声势的非常时期，就没有因缘再可开悟了；若自己非常不用功，又是魔天来者，则虽然此世证悟，将来亦可能被分派到藏密而下堕；若自己不用功，性障不肯稍微降低力道，虽然证悟，还是和未破参者一样干扰道场、正发意菩萨，未来还是会下堕。因此，如证悟者所上的增上班有重播师父 平实菩萨宣演《瑜伽师地论》的课程，虽现在是重播，但证悟学人应该一听再听，甚至三听都不为过，以令自己道业增上。

当正法道场内大家都彼此和敬，尊师重道，目前这阶段的正法就可延续一两千年（甚至三千年），这是师父 平实导师所衷心冀盼的。因此只要将魔眷属的根本技俩说出来，大家清楚了，就可在道场中互相勉励，转变彼此的慢心，变成调柔和敬、尊师重道，令魔波旬亲眼看到这条路永远走不通了，他就会转以其他的方式来破坏正法。（待续）





生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载九)

“一切法空”是“空三昧”的内涵，也是小乘法“空三昧”与大乘法“金刚三昧”的共相。在解释《般若经》的《大智度论》中，“空三昧”也作为第八识如来藏的指称。《大智度论》卷十一〈释初品中舍利弗因缘 第十六〉：

复次，是须菩提好行空三昧。如佛在忉利天，夏安居受岁已，还下阎浮提；尔时，须菩提于石窟中住，自思惟：“佛从忉利天来下，我当至佛所耶？不至佛所耶？”又念言：“佛常说：若人以智慧眼观佛法身，则为见佛中最。”是时，以佛从忉利天下故，阎浮提中四部众集，诸天见人，人亦见天。座中有佛，及转轮圣王、诸天大众，众会庄严，先未曾有！须菩提心念：“今此大众，虽复殊特，势不久停，磨灭之法，皆归无常。”因此无常观之初门，悉知诸法空无有实；作是观时，即得道证。尔时，一切众人皆欲求先见佛，礼敬供养。有华色比丘尼，欲除女名之恶，便化为转轮圣王及七宝千子，众人见之，皆避坐起去。化王到佛所已，还复本身，为比丘尼最初礼佛。是时，佛告比丘尼：“非汝初礼，须菩提

最初礼我；所以者何？须菩提观诸法空，是为见佛法身，得真供养，供养中最，非以致敬生身为供养也。”以是故言须菩提常行空三昧，与般若波罗蜜空相相应。以是故佛命令说般若波罗蜜。¹

上述论文说明：为何《般若经》中佛陀以须菩提作为主要当机众而为之说法，就是须菩提“好行空三昧”，接着讲述“须菩提好行空三昧”的因缘。佛陀曾经在忉利天为母说法而还回阎浮提，须菩提便思考是否应当亲自去见佛陀。接着又想起佛陀曾说：“若人以智慧眼观佛陀的法身，是见佛中最殊胜的。”当时想见佛陀的众多转轮圣王、诸天大众集会，令法会十分庄严。须菩提又思考：“佛陀、转轮圣王、诸天大众虽然是很殊胜独特的集会，但如此集会之势不会长久存在，仍然是终究会磨灭之法，最后终归于无常。”须菩提从这样的无常观开始观察之法门，扩大到观察到一切诸法最后空无有实；须菩提进行这样的观行时，便获得法道上的实证智慧。此处龙树菩萨虽未明言须菩提“即得道证”的果位内容，但依于论意及后续论文可知，须菩提系同时获得大乘见道与小乘见道之智慧。因为无常观系小乘的观行法门，所以“悉知诸法空无有实”可获声闻初果断三缚结的智慧功德。然而“以智慧眼观佛法身”，则是亲证第八识如来藏而获得大乘见道的智慧功德，因为第八识亦名“法身”，为一切法之所从来、之所依身的缘故。因此须菩提“即得道证”系同时获得大乘

¹《大正藏》册二十五，页 137，上 1-21。

见道与小乘见道之智慧。

此处值得注意的是，须菩提以“悉知诸法空无有实”能得小乘道证，系以知道“佛法身常住不灭”作为前提，若是缺乏“佛法身常住不灭”的智慧，则纵然努力修无常观，仍然不能得小乘道证。例如民国初年王恩洋在《大乘起信论料简》中说：

诸有欲知无为者，吾可告之曰：一切诸法皆是有为，生生灭灭，灭灭生生，刹那刹那，不得停住，常生灭故，常有为故，是故无常，即此无常，其性是常，常无常故，即此有为无常，是为常住无为。……三者、佛法云真如非以有一常住之体故，诸法依之而有生灭，但以诸法生灭无常故，而显此无常之常性，名之曰真如。²

王恩洋以生灭法的法性永远是不变的生灭性，便称为“常生灭故，常有为故”，然后将此无常不变的生灭性当作是常（“即此无常，其性是常”），像这样的“有为无常”就转变为“常住无为”。王恩洋这样的说法，等于是主张：法界中只有生灭的一类法，所谓不生灭的常住法，也只是生灭法性的不变性而已，没有永恒存在的不生灭法。可是王恩洋如此的主张无法回答生灭法“生生灭灭，灭灭生生，刹那刹那，不得停住”，那么灭后的法如何能够再生起下一个生灭法？因为生灭法本身就是不能确保自身的存在，如何能够在自法灭后，于下一

2 《大乘起信论料简》，《现代佛教学术丛刊》第三十五册，页 101-109。

刹那再生起下一个法呢？

王恩洋又主张佛法所说的“真如”是不须“有一常住之体故，诸法依之而有生灭”，只要以“诸法生灭无常故”，就可以“显此无常之常性”，就可以称之为“真如”。然而依据《中阿含经》中，佛陀说“我多行空”是“行真实空，不颠倒也”，“真如”的真实是不虚幻，如如性是不飘动的、无诸行的。王恩洋把无常不变的法性就当作是“常性”，不免堕入断灭的虚幻与空无之中，与真实根本相违。王恩洋同时错把生灭本身是不变之飘动性、诸行性当作是如如性的不动性，只是毫无逻辑的玩弄文字游戏之戏论，等于否定诸佛与一切众生皆有常恒不变易之“法身”。王恩洋如此的解释同样堕入刀可见、刃不可见的“见不可见”，是“凡夫无识之言，是卑劣、非圣、无义相应的譬喻”。如果诸佛与众生没有“一常住之体”的“法身”，连轮回都不可能，连宿命通、天眼通等等五种神通都不可能存在，成佛之道也同样沦于空谈与想像了。

像王恩洋这般主张之无常观，因为缺乏第八识法身观作为前提的关系，即使意识上“悉知诸法空无有实”，仍然无法成就小乘真正的无常观观行，不能即时证得小乘道果，因为堕于断灭见的关系。上述《大智度论》中说“以智慧眼观佛法身”，值得特别注意。因为对于“法身”，小乘道果与大乘道果的智慧所证有所不同：大乘道果“以智慧眼观佛法身”能“见不可见”，而小乘道果“以智慧知佛法身”无法“见不可见”。换言之，小乘人知道诸佛与众生有不生不灭的法身

存在，可是不能以智慧眼观察法身在现象界运行时的真实与如如状态。大乘见道“以智慧眼观佛法身”亦称为“证真如”，小乘则知有“法身”却不能“证真如”。因此从须菩提先记忆起“若人以智慧眼观佛法身，则为见佛中最”作为前提，其后进行“无常观之初门，悉知诸法空无有实”的观行，然后即时证得道果，我们可以获得一个重要的结论：进行无常观之前，必须先有法身观的知见作为前提，才是正确的无常观之观行。

《大智度论》接着讲述华色比丘尼巧设变化，以色身第一个觐见佛陀，为比丘尼最初礼佛。但是佛陀却不认为华色比丘尼是“最初礼佛”，反而认定色身没有抵达现场的须菩提“观诸法空，是为见佛法身，得真供养，供养中最”。在这里为什么说“观诸法空，是为见佛法身”呢？显然“观诸法空”并不是单纯的只是就“生灭的一切诸法最后变为空无”作为观察的范围，而是“见佛法身”就是“观诸法空”。换言之，佛陀的“法身”是“一常住之体”，如此“常住之体”因为具有不生灭性，所以此法体本身不可能有生灭的诸法存在，所以“法身”亦可称为“诸法空”。因此前面善慧仙人“便解一切法空，得无生忍”，与须菩提“观诸法空，是为见佛法身”，二者皆证真如成就大乘见道的意涵完全相同。

龙树菩萨在《大智度论》接着总结说：“因为这个缘故说须菩提常行空三昧，空三昧与般若波罗蜜空相相应的缘故，也因此佛陀命令须菩提说般若波罗蜜而为《般若经》的当机众。”所以须菩提“常行空三昧”的意思，显然不是依

据“诸行如幻、如炎，刹那时顷尽朽，不实来实去”最后都灭尽空无的小乘智慧。须菩提“常行空三昧”和佛陀的“我多行空”，都是大乘的“与般若波罗蜜空相相应”，因为第八识如来藏是大乘见道般若智慧实证的主体，而此不生不灭的自体即是“空性”，此“空性”没有任何时间与空间等生灭法的“空相”存在，因此称为“般若波罗蜜空相相应”。法界中所有和时间与空间维度，或者和更高维度相应的一切法，其本身都是无法独自存在的生灭法性。可是现见有生灭的一切诸法不断而相续存在，就是指向“空相”背后有着不生灭的“空性”存在，才使得诸行能够在现象界不断地运作而永无穷尽。因此观察到“般若波罗蜜空相相应”的“空三昧”，就代表同时有“般若波罗蜜”智慧到彼岸的涅槃本际存在。因此涅槃本际不但是“空诸行，常、恒住、不变易法，空无我、我所”，也是没有时间与时空却永恒存在的“无维度的存在”。

在声闻法的苦、集、灭、道四圣谛中，灭谛是解脱生死流转的关键，而灭谛就是要灭尽一切生灭法，使得声闻人入灭后成为“不生法”。因此声闻的解脱法灭谛的要义就是“一切法空”。由于声闻人只是“以智慧知佛法身”故证“空三昧”而非“以智慧眼观佛法身”，所以不证“金刚三昧”。同样的，在缘觉法中灭谛就是还灭法，还灭法的要义仍然是“一切法空”，所以缘觉人依十因缘“识缘名色、名色缘识”知有入胎识不灭，依十二因缘一支灭尽之后不堕入断灭，仍然属于“以智慧知佛法身”证“空三昧”而非“以智慧眼观佛法身”；入胎识的开示比“不生法”更具体的描述涅槃本际，

但还是不证“金刚三昧”。唯有大乘菩萨实证六见处的方便禅思与真实禅，一时证得“空三昧”与“金刚三昧”，因此能知灭谛“一切法空”其实是“空三昧”与“金刚三昧”的共相，并且知道佛陀宣说四圣谛之灭谛时，已经密意说如来藏“无维度的存在”了。

佛陀将空三昧与金刚三昧并列，不但隐喻六见处的生命结构，在般若经中宣说“一切法空”，在阿含圣教中宣说“灭谛”，其实“空三昧”、“一切法空”与“灭谛”三者文字不同，但其显示六见处生命结构的义理彼此相通，而且佛陀以如此文字宣说法教时，不同有情却有截然不同的解读，而显示不同有情间根器的迥然不同，现代人以格式塔图(Gestalt Paradigm)的形式来形容这种说法方式。例如“空三昧”小乘人闻之，知五蕴、十二处、十八界等生灭法皆应灭尽，但有涅槃本际不灭只是不能亲证，故能证得小乘空三昧而得解脱生死流转。

“空三昧”大乘菩萨闻之，则知“空三昧”即是“一切法空”，亦知于五蕴、十二处、十八界等诸法灭尽后，仍然有第八识如来藏独存，即是“一切法空”之涅槃本际，并有福慧之方便善巧亲证第八识如来藏，多游于二处：空三昧、金刚三昧。因此，佛陀说“当求方便，行金刚三昧”，意谓行金刚三昧亦行空三昧，因为菩萨证得金刚三昧者，亦必得空三昧，故说“须菩提常行空三昧，与般若波罗蜜空相相应”，即是说明大乘菩萨于“空三昧”所证超越小乘人，故所证最为具足。

若“空三昧”外道凡夫闻之，即如释印顺错以为“入真

实禅而见真实”只是“遣其能相所相”而已，并无真实法可亲证而堕断灭见；释印顺又错以为“空义，在空三昧中不明显”，因为“空三昧”对于释印顺而言只是文字，与修行无关，其所能作者就只能是文字比对，随意编派而已。再者，如王恩洋所说“即此无常，其性是常”与释印顺“空义，在空三昧中不明显”相同，都是随意编派矫乱之言而已，甚至连文字基本意涵与逻辑都完全不顾；王恩洋又说“真如非以有一常住之体故”，与释印顺又同样堕于断灭见。

就像格式塔图一般，有的人拿着花瓶就只看到花瓶，除此之外就什么都看不到，释印顺与王恩洋就像是这样的人，于“空三昧”实义什么都看不到。也有人拿着花瓶，还能看到花瓶的一边有着令人惊艳的人脸，小乘人就是这样的有情，对于“空三昧”能正知其义而解脱生死流转。还有最殊胜难得的人，拿着花瓶，能够完整看到花瓶的二边有着令人惊艳的人脸毫无遗漏，大乘菩萨就是这样的有情，对于“空三昧”不但能正知其义而解脱生死流转，甚至能达根源而广度有情迈向佛菩提道。就像是这样“世尊一音演说法，有情随类各得解”³，佛陀以极为高明巧妙的言语善巧，令恳切修行者随其心量与努力各得其分，证得三乘菩提之智慧，而只想文字比对不愿如实修行之人，于佛陀所说正法无有恭敬，随意编

3 佛陀八十随好之一。《大般若波罗蜜多经》卷三八一〈初分诸功德相品 第六十八之三〉：“世尊一音演说正法，随有情类各令得解，是七十三。”《大正藏》册六，页 968，下 26-27。

派矫乱之言者，亦得其分而盲无所见、空无所得。因此二乘四圣谛的灭谛虽然是声闻法，但是佛陀已经在灭谛“一切法空”中，不但解说了解脱的要义，同时密意说甚深微妙大光明法具体存在的内涵，因为灭谛就是现象界一切生灭法与实相界不生不灭法的共相。所以佛陀在四圣谛中早已经密意说大乘法、说如来藏法，因为如果没有不生不灭的第八识如来藏空性，那么灭谛就将成为断灭空无的断灭见，成为六十二外道见的一种。因此南北传的《阿含经》与《尼柯耶》共说四圣谛，同样是证明“大乘是佛说”最有力的文献证据。

第五章 话头禅之思惟观与意识标准尺

我们根据《阿含经》的内容，分别介绍三乘菩提有关声闻法、缘觉法以及菩萨法对于生命结构的理解，并且采用心理解剖或生命解剖方式，验证生命结构的正确性。因此，解脱的沙门果与成佛的大沙门果，皆依所获得生命结构智慧的浅深而建立。由于佛陀所建立的佛教，其本质是一种生命科学；三乘菩提是一种循序渐进的学习过程，最后的目标是迈向大乘、走上成佛之道而成就大沙门果；所以沙门的本质在于智慧，也是菩提的意涵，只有具备解脱智慧与实相智慧，才是有真法式的真实沙门。

近代宗教与科学成为对立的概念，是因为科学要采用客观测量与验证方法，而宗教通常被认为只谈主观信仰而不管验证方法与成果。然而如果从科学标准所要求的客观性、普遍性与再现性来检视所有宗教，我们可以说只有佛教的三乘

菩提能够完全符合科学的标准而成为科学理性的宗教。我们在前面介绍声闻菩提、缘觉菩提以及大乘菩提之实证，一般人通常会误认为佛教所说三乘的证悟，只是一种很主观、难以普遍、难以重复实践的神秘经验。可是事实真相并不是如此，佛教的三乘菩提由六见处总摄方便禅思与真实禅，就是一种极具科学性与操作性的科学方法。本文在前面的章节中，说明六见处之平等慧如实正观“五阴非我、不异我、不相在”就是一种极具科学性的操作型定义，需要一种可以测量、量化、具体、可重复试验的基本测量工具和方法。本章即是企图以现代人所能理解的方式，介绍古代真实禅科学的实践方法，让所有诚恳的实践者循序渐进而获得大乘见道的解脱智慧与实相智慧，现代的正觉同修会即是现成的实例而可以明证。

真实禅的禅法其实就是佛陀的大乘教法，亦即是唐宋期间中国禅宗祖师禅的禅法。末法时代一般普遍认知佛教的禅法，其实是小乘的方便禅思，就是以禅定力对于心理功能的解剖，于是有四禅八定上的力求实证。大乘真实禅虽然在长远的修行中不能离开四禅八定的修证，但在缺乏四禅八定实证能力前，却有别开方便法门的禅法，可以帮助学人锻炼定力作为大乘见道的工具，在中国禅宗里称为**话头禅**。（有关看话头的具体锻炼内容，请参阅平实导师著《无相念佛》与《禅一悟前与悟后》。）

我们综合有关真实禅的《阿含经》中，或者《大乘起信论》中，或者南传《尼柯耶》中的经论，可以隐约看到对于

话头禅的描述。虽然《阿含经》《尼柯耶》和《大乘起信论》的原典都不是汉文，从梵文或巴利文翻译而来的文字难免有所隔阂，但是我们从现有汉译本的不同文字版本⁴的描述，亦可领会话头禅其实就是真实禅，因此话头禅其实是真实禅的具体实践方法之一。特别是对于缺乏禅定力的三贤位初阶修行者而言，从真实禅中我们可以感受到，佛陀对于三贤位菩萨悉心呵护的慈悲关怀与方便帮助。例如在《杂阿含经》卷三十三、《增支部经典》卷十二，以及《大乘起信论》卷下中，有极为类似禅法的描述。从这三部经论极为相似的文字，可以知道这三部经论所描述的是同一种禅法，只是彼此所侧重的内容有所不同。我们将这三部经论相关的文字胪列如下：

《杂阿含经》卷三十三：

洗陀！若真生马系槽枥上，不念水草，但作是念驾乘之事。如是，丈夫不念贪欲缠，住于出离如实知；不以贪欲缠而求正受，亦不瞋恚、睡眠、掉悔、疑缠，多住于出离；瞋恚、睡眠、掉悔、疑缠如实知，不以疑缠而求正受。

如是，洗陀！比丘如是禅者，不依地修禅，不依水、火、风、空、识、无所有、非想非非想而修禅；不依此世、

4 汉译的《阿含经》以及《大乘起信论》，其梵文本皆已不存，而译本传承千余年则为善译本；《尼柯耶》的巴利语文本难然存在，本文采用《大正藏》译本，目前为佛学界所公认的善译本。本文所比较的三种文本皆为善译本。

不依他世，非日、月，非见、闻、觉、识，非得非求，非随觉、非随观而修禅。⁵

《增支部经典》卷十二：

洗陀！贤良马系于槽而不思虑谷草。何以故耶？洗陀！贤良马系于槽而思念：“今日调马师令我作何事耶？我能作耶？”彼乃系于槽而不思虑谷草。洗陀！贤良马若受鞭则观如债、如束缚、如压制、如恶运。洗陀！如是贤人良马者在阿兰若、在树下、在空闲处，其心不缠于欲贪、不制于欲贪而住，如实了知已生欲贪之出离；其心不缠于瞋恚、不缠于昏眠、不缠于掉悔，不缠于疑惑、不制于疑惑而住，如实了知已生疑惑之出离。

彼不依止于地而静虑，不依止于水而静虑，不依止于火而静虑，不依止于风而静虑，不依止于空无边处而静虑，不依于识无边处而静虑，不依止于无所有处而静虑，不依止于非想非非想处而静虑，不依止于此世而静虑，不依止于他世而静虑，见、闻、觉、知、得、求，不依止于以意所寻而静虑，然静虑也。⁶

《大乘起信论》卷下：

云何修止观门？谓息灭一切戏论境界，是止义；明见因果生灭之相，是观义。初各别修，渐次增长；至于成就，

⁵ 《大正藏》册二，页 236，上 6-15。

⁶ 《汉译南传大藏经》册二十五，页 266，行 10-页 267，行 5。

任运双行。其修止者，住寂静处结加趺坐，端身正意、不依气息、不依形色、不依虚空、不依地水火风，乃至不依见闻觉知，一切分别想念皆除；亦遣除想，以一切法不生不灭皆无相故。前心依境，次舍于境，后念依心复舍于心。以心驰外境，摄住内心；后复起心不取心相，以离真如不可得故。行住坐卧于一切时，如是修行恒不断绝，渐次得入真如三昧。⁷

根据《杂阿含经》和《增支部经典》，学人修习真实禅要以贪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑缠等五盖的部分降伏作为前提，令内心安住于“内寂其心”的出离状态，属于方便禅思的观行；运用方便禅思的修习成果，对于属于贪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑缠等五盖所涵盖的一切世间法境界，能够“不缠于”五盖、“不制于”五盖，“如实了知己生”五盖“之出离”，经中接着列举一切世间法境界，作为排除的对象。《大乘起信论》将前二部经典列举的内容，综合列举“地水火风，乃至不依见闻觉知”，增列“不依气息、不依形色、不依虚空”等等，其实都是运用相同的义理胪列一切世间法境界。而排除一切世间法境界，意味着真实禅是以实证第八识如来藏出离一切世间法的“无维度存在”作为目标。

关于真实禅禅法本身的描述，《杂阿含经》以排除法“非见、闻、觉、识，非得非求，非随觉、非随观而修禅”，不易令人理解。但从《增支部经典》之“不依止于以意所寻而静

⁷《大正藏》册三十二，页 590，中 22-下 3。

虑，然静虑也”，其中后面的“然静虑也”的正面表达，让人可以理解真实禅的禅法虽然“非随觉、非随观而修禅”，可是确实有“修禅”的“静虑”在意识心中运行着。“禅”，就是“静虑”。“静虑”转换成现代的语言，其实就是“沉静的思惟”，只是这种思惟并不是一般粗糙的思考或思惟，而是至少要有未到地定之后再依正见而作思惟。“静虑”的“静”描述这种思惟是一种去除杂想、杂念，让内心处于安静、宁静、细致的思惟，这是要有未到地定及正见才能办到的。

《大乘起信论》以“一切分别想念皆除，亦遣除想”来描述真实禅，而“想”是一种“了知”的运行⁸。所以“一切分别想念皆除，亦遣除想”，似乎表达出甚至连“想”的“了知”都要去除，同于禅宗参禅到见山不是山的阶段。可是《增支部经典》“不依止于以意所寻而静虑，然静虑也”，又说明“静虑”的“思惟”一直存在运行而不中断，既然“静虑”的“思惟”不中断，那么“思惟”的“了知”虽然有排除，但似乎仍然应该有“了知”存在运行。

不但如此，“不依……空、识、无所有、非想非非想而修禅”、“不依止于空无边处而静虑，不依于识无边处而静虑，不依止于无所有处而静虑，不依止于非想非非想处而静虑”，表明真实禅的禅法并不以四禅八定的证得作为目标。又，“不

⁸《中阿含经》卷二十七〈林品 达梵行经 第五〉：“云何知想？谓有四想。

比丘者，小想亦知，大想亦知，无量想亦知，无所有处想亦知，是谓知想。”《大正藏》册一，页 599，下 26-28。

依地修禪，不依水、火、風……不依此世、不依他世”、“彼不依止于地而靜慮，不依止于水而靜慮，不依止于火而靜慮，不依止于風而靜慮……不依止于此世而靜慮，不依止于他世而靜慮，見、聞、覺、知、得、求”，同樣表明神通境界也不是真實禪的禪法所要獲得的目標。這些禪定與神通，仍然屬於“一切戲論境界”的世俗能力與境界，同樣都是應該息滅的境界範圍，並不是修習真實禪的目標。

綜合這三部經論文字對真實禪禪法的描述，既不求禪定與神通的證得，卻仍然“靜慮也”，並且要“初各別修，漸次增長；至於成就，任運雙行”，說明真實禪系以“止觀任運雙行”作為其獨特的修習方法。我們可以判斷“非隨覺、非隨觀而修禪”、“一切分別想念皆除，亦遣除想”，卻又“然靜慮也”，其實所表達的就是“止觀任運雙行”的話頭禪里“話頭”的“騎聲蓋色”⁹狀態，處於不屬於一般“了知”的狀態卻又“了知”的獨特狀態。這種獨特的狀態亦稱為“定力”，例如在平實導師所著的《禪—悟前與悟後》中說：

何謂定力？《大般涅槃經》云：“亦不舍定，亦不

⁹《圓悟佛果禪師語錄》卷三：“上堂云：華開世界起，達者先知。葉落即驚秋，賢明早悟。而況，雁連湘浦影，虫作促織吟。明明節換時移，历历星馳電急。正当恁么时，机关脱落底，万法本闲，尚留见闻底，长安正闹。若能善观时节，把断要津，堂堂越圣超凡，一一**骑声盖色**，当处平和一句，作么生道？志士惜日短，愁人知夜长。”《大正藏》册四十七，页723，中11-17。

随定，是名定力。”《圆觉经》云：“无碍清净慧，皆依禅定生。”所谓的定力，是随时随地与定相应，能够随时在一心的状态，却不随定而进定境。所以无相念佛、参话头、看话头、参公案，同样都不能够离开定力。¹⁰

从上面“随时随地与定相应，能够随时在一心的状态，却不随定而进定境”的文字描述，可以知道这是“止观任运双行”的现代言语的表述。因为“随时随地与定相应”就是在平常生活中观察种种生活事物时与定相应，即是“止”与“观”同时并行不悖而“任运双行”。换言之，平实导师所要教导的定力，就是要到达“止观任运双行”足以参话头、看话头、参公案的定力，而重现古代禅宗丛林真参实究的菩萨修行。话头禅里的“止观任运双行”来到现代，由平实导师重新建立就称为“无相念佛”的功夫。“无相念佛”的功夫所锻炼的动中定力，最后的目标同样要成就话头禅中“话头”能够“骑声盖色”的定力状态，这样“止观任运双行”的“话头”状态，可以称为意识的“思惟观”状态，本文称之为“意识标准尺”的状态。

意识是我们认识自我与世界的工具，但是意识却是具有极为主观的特性。那么我们如何可能运用如此主观的工具，进行法界实相客观测量与验证呢？特别是第八识如来藏是每个有情生命的根源，如来藏是心体，并不是物质的事物，所以

¹⁰ 平实导师，《禅—悟前与悟后》上册，正智出版社（台北市），2009年12月改版七刷，页32。

无法在自身以外运用物质性的工具进行衡量。每个修行者要实证如来藏，都是要运用意识来实证自己身中的如来藏。那么运用自己具主观性的意识，实证自己身中的如来藏，便显得不够客观，甚至有可能具有欺骗性或误判性在其中，所以古往今来参禅者的所悟便有许多淆讹而难以分辨。这种可能的欺骗性或误判性在于二种可能性：一、有人主张如来藏不存在，并质疑宣称其存在者只有少数人可以实证，缺乏科学的再现性，别人无法重复此经验。二、如来藏存在，可是宣称证得如来藏者，其实是没有实证，只是虚假宣称证得如来藏。

本章我们将说明话头禅的科学原理，主要在于破除上述二种可能的欺骗性或误判性。特别是第一种欺骗性或误判性，对于禅宗的大乘见道实证如来藏，始终抱持怀疑态度，甚至主张禅宗的大乘见道是不重义理的“无头公案”、“自由心证”¹¹，阻碍修行者迈向大乘见道的修行之路。这种欺骗性或误判性主要在于自我内心里缺乏修行的地图指引，于是怀

¹¹【从这样的基础上，导师看到逐渐发展出来的中国净土宗或禅宗，或者是西藏的密教，他都提出一些不同的见地。对于禅宗，导师认为这“不立文字”的“教外别传”，越传越偏，不能够把握佛法的精髓，只能够称性而谈，说一些**无头公案**，这种不重义理的倾向，使得义理的研究慢慢衰微，导致佛教面对外道各种尖锐思想攻击的时候，没有办法做强有力的抗辩；还有，明心见性，桶底脱落，到底怎样循序到达那样的境界？好像没有次第可言；次第不明确，完全靠师徒之间彼此的**自由心证**。】（引自民国八十七年十月二十五日，释昭慧在香港妙华佛学会，〈介绍印顺导师〉讲稿一文，修订者：释传法。）

疑其他人也同样不可能有实证的方法与经验，于是企图否定中国禅宗原本有理有据、于事有成的话头禅，以建立自己臆测、想像的佛教义理与修行进路。

我们曾在前面介绍天童宏智的默照禅和大慧宗杲的话头禅之争论，其实就是对于大乘见道的义理之分辨。因为就真实禅的实修而言，《大乘起信论》说“其修止者，住寂静处结加趺坐，端身正意”，就形式上似乎偏向于默照禅的静坐方法。但是，《起信论》接着又说“行住坐卧于一切时，如是修行恒不断绝”，显然“结加趺坐，端身正意”只是“行住坐卧”中，属于“坐”的一种状态来修真实禅，因为真实禅其实是要能够“行住坐卧于一切时，如是修行恒不断绝”的话头禅，才是真实禅真正的法门关键，因此大慧宗杲才会以话头禅批评天童宏智的默照禅。天童宏智本身也是大乘见道的实证者，当然知道大慧宗杲的批评是于理有据，所以一直不作任何的辩驳，以助大乘真实禅法的流传。因此大乘的禅门一向是义理与实证二者并行，不可能有不重视义理之情况。因为大乘见道十分困难，不是每一个世代都会有人证悟，如果不在义理及方法上仔细分辨，根本难以踏上大乘见道之路。所以批评禅宗是“无头公案”、“自由心证”，显然有味于禅宗的历史事实。

第二种具欺骗性或误判性是有许许多多开始说有如来藏的宗教派别与团体，他们的教法里本来是否定第八识阿赖耶识如来藏，但是在现今佛法义理的探讨之下，也不得不谈论如来藏，以便显示他们似乎也有实证第八识如来藏。但是这

类宗教派别与团体，传统上从来都不曾谈论或者教导有关真实禅禅法的具体内容。一个缺乏实证方法、实证工具的宗教派别或团体，其实是不可能实证第八识如来藏而获得大乘见道的智慧。例如第十四世达赖喇嘛丹增嘉措说：

佛说四谛，应依理分析其中的灭谛，进而得知，不仅存在灭谛，灭谛更能在我们相续中，可被发起的功德。这些内容都要依据正理而观察。为此，像是心经等的般若经，显得极为重要。宝性论云：“依一切诸佛，平等法性身，知一切众生，皆有如来藏。”我们每人都有如来藏。意思是，我们每人都有能够成佛的元素，心识的性质是明性，随错觉妄念而有的烦恼只是暂时性，烦恼并非心识的本性。所以，我们每人都有能够成佛的如来藏——Tathāgatagarbha。而且这种如来藏无需重新建立。诚如论云：“自性清净体，为诸烦恼垢，客尘所染污…”当知其义，即成办佛陀智慧法身的究竟因早在我等相续中，不需重新建立。“自性住佛性”及“增成佛性”，其中“自性住佛性”是我们本来就拥有的，成佛的主要障碍是所知障，虽有不同针对所知障的解读，但将所知障理解为烦恼留下的习气，这种说法非常深细。从而得知，断除所知障是能够做到的，因为所知障是烦恼留下的习气，而烦恼本身是可被断除的。¹²

¹² 撷取自 https://www.youtube.com/watch?v=FKS0JI_ZG_Y。摘自达赖喇嘛在 2020 年 9 月 5 日以藏语讲授之“佛子行三十七颂”，由蒋扬仁钦翻译为中文。

对于上述丹增嘉措在二〇二〇年九月的谈话论及如来藏，我们是欢迎的，因为我们秉持佛陀的本怀就是利益一切众生。但是我们说其中有欺骗性，在于丹增嘉措所代表的喇嘛教黄教，从宗喀巴创立以来，著作《菩提道次第广论》和《密宗道次第广论》作为黄教的主要义理，完全与如来藏法义相违反。¹³黄教所宣扬的各种教理与修习法门，全部落入识阴六识的境界中，不但不曾看见有关真实禅禅法的教导，甚至其无上瑜伽男女双修的教法与方便禅思、真实禅完全相悖而无法有丝毫的相容。

丹增嘉措说“我们每人都有如来藏”、“我们每人都有能够成佛的如来藏”，此说虽然正确，却不能够凭空而说。既然丹增嘉措说得如此肯定，似乎就应该与他不断宣扬的《菩提道次第广论》和《密宗道次第广论》没有任何矛盾了，可是随后的所说反而暴露出丹增嘉措所带领的黄教，根本不可能证得如来藏，而有其明显的矛盾性与欺骗性存在。因为丹增嘉措说“将所知障理解为烦恼留下的习气，这种说法非常深细”，显然丹增嘉措无法区分“烦恼障阻碍生死流转的解脱”和“所知障只障碍成佛，却不障碍解脱生死流转”的差别。小乘阿罗汉只断尽烦恼障而不破所知障，同样可以解脱生死流转。所以烦恼障与所知障是二种不同的障碍，“将所知障理解为烦恼留下的习气”是一种错误的认知，而非“这种说法

13 有关喇嘛教黄教以及其他红教、白教、花教等等教派的错误，请参阅平实导师所著之《狂密与真密》四辑。

非常深细”。

对于断除所知障，丹增嘉措说“断除所知障是能够做到的，因为所知障是烦恼留下的习气，而烦恼本身是可被断除的”，将所知障归属于烦恼障的习气，并以“烦恼本身是可被断除的”，作为“断除所知障是能够做到的”之证明。但这只是他的颠倒想，因为小乘阿罗汉就是只能断烦恼障，却不能断除所知障，显然断除烦恼的功德并不能作为断除所知障的推论或保证，从三乘菩提的任何一乘教法与实证来看都是如此。所以小乘人只能入无余涅槃而不能成佛，除非回小向大转修大乘菩萨法。所以将“烦恼本身是可被断除的”，作为“断除所知障是能够做到的”之证明，并没有任何的事证与理证依据，明显是错置因果与逻辑的荒谬主张。

“烦恼本身是可被断除的”是因为佛陀依于生命结构中生灭的部分，施設“内寂其心”的方便禅思成就灭谛；“断除所知障是能够做到的”则是因为佛陀依于生命结构中不生不灭的部分，施設不依一切法的真实禅，实证灭谛之一切法空的如来藏，于是破除无始无明的所知障，令成就佛道成为可能。丹增嘉措根本不知道方便禅思与真实禅，分别是断烦恼障与断所知障的二种不同的法门。他是连五停心观等方便对治烦恼都无法了解的人，才会推行与五停心观等对治法背道而驰的无上瑜伽双身修法，何况能知方便禅思与真实禅；因为五停心观中有观色身不清净而对治淫欲的不净观，但是无上瑜伽双身修法，却是建立在男女性爱淫欲上幻想解脱与成佛。由此可知，在丹增嘉措的认知中完全不知道有真实禅能破所

知障，因此黄教一派从来没有实证如来藏的真实禅禅法，当然就更不可能有实证如来藏的可能了。（待续）



- ☒、(1)现在正在居住的房子，该房子的房本可以拿来供佛吗？还是新购买的房子，该房子房本先供佛然后再住人？(2)饰品如果佩戴以后，用水洗干净，再供佛可以吗？(3)钱（现金），或者有存款的银行卡可以供佛吗？供佛后应该怎么办呢？(4)家庭用的小汽车擦洗干净，车钥匙可以供佛吗？还是购买新车以后，先供佛再使用？

答：首先说明供佛时应注意之通则：

1. 原则上，已经使用过的物品，不应该再拿来供佛。但若属贵重物品，举凡身上所着之贵重衣物或饰物，皆可以用来供佛；原则上应该先以清水洗净然后供佛，若是临时无可洗净之因缘时，亦可以随时取下供佛。若非贵重之物等，则已用过之物即不得供佛，除非时值饥谨。
2. 物品供佛之后即属于佛所有，然而因为现在没有应身佛住世，佛陀慈悲施設方便让学人得以供养佛菩萨圣像，所以供佛物若属于饮食等会腐坏之物，应以香或花赎回，而后可自己食用或与他人结缘；若非属食品等会腐坏之物，则以香赎回时，应当存着向佛借用的心情，以感恩心及恭敬心使用之。
3. 若供佛物属贵重物品，后时如果变卖，则应以卖价供佛，也就是要将变卖后之所得皆用在正法上，因为供佛

后已属佛物，若将变卖所得用在自己身上即成为盗三宝物，成重罪，是故不宜。

根据上述原则，简单回复您的提问如下：

(1)不论是现在正在居住或是新购、新装潢完成的房子之房本（产权证明），除非若后时变卖，可全数用在护持正法上，否则皆不适合拿来供佛。若以房本供佛，供佛后应该存着向佛借用的感恩心及恭敬心以香赎回，再安住；但若您将来要变卖，变卖之所得皆须用在正法上。

(2)原则上如果是一般的饰品，佩戴以后不应该再拿来供佛，但若属贵重饰品，则可洗净后供佛。但供佛后已属佛物，非可再多次洗净后重复供佛。又，若后时变卖，变卖之所得皆须用在正法上。

(3)若以金钱或是有存款的银行卡供佛，则该笔现金或是银行卡中所有的钱即已属于佛物，以香赎回后，须全数用在正法上；若用在自己身上即成为盗三宝物，成就重罪，是故不宜。尤其是有存款的银行卡，可能都有其既定支出用途，户头里的全数金额无法单纯只作为正法所用，因此应改以其中部分数额供佛，然后用在正法上。另外，该笔金额供佛后，用在正法上时便不可再重复拿来供佛。

(4)同上述道理，若要将汽车供佛，应该存着向佛借用的心情以香赎回，而后使用之。但若您将来要变卖，变卖之所得皆须用在正法上面。

☒、如果房本、车钥匙、现金、存折、银行卡、洗干净的手饰等等，已经供佛了，应该怎么样忏悔，佛前自己忏？还是对首忏？还是四众忏？应该怎么样去做呢？末学刚学佛时听说可以用钱供佛，就用现金供佛了，可能用存折也供过佛，但是记不清楚了。供佛后，钱就自己花了。后来又听说这样做不对，供佛的钱要护持正法，请问一下，末学应该怎么样弥补过错，是先忏悔，（对首忏还是四众忏）等等，然后大约估计多少钱，连本带息的拿出来再去护持正法吗？还是应该怎么样做才正确？麻烦您说明让末学改正错误！

答：您是由于不具供佛的正知见而误犯，没有根本，不具足成就重罪，因此建议您对首忏。又依照您当初的作意，略有差别：

- (1)如果您当初用现金等物供佛时，心中所想只是要完成一个表相上的供佛程序，目的是要祈求佛加被护佑，而不是真的要把金钱等物供佛或者用在正法用途上，此则须于忏悔时禀明自己当时因为没有正知见，误将供佛的仪式当作是求佛赐福的方法，恳祈佛菩萨慈悲宽恕赦罪。
- (2)如果您当初的作意，是真的有想要把金钱拿出来供养佛或用在正法上面，那建议您在目前经济允许范围内，可以把一些金额用在供养三宝上，但金额大小应量力而为，以不会对您的生活产生影响为原则。

☒、请问在不知道现在居住的房子不能供佛，并且当时也不知道房产证供佛后就是佛的了、属于佛所有，用香赎

回后，要存着向佛借用的心情使用之，将来不再居住该房子，变卖后要将所变卖的房钱全部护持正法的情况下，就已经把房屋产权证供佛了，并且当时供佛时，不想给佛，作意想让佛护佑，并且认为供佛后，该房子是佛赐给弟子的，举例说明，弟子请一些水果供佛后，那些水果也是佛给弟子的。房子也是佛给弟子，这样想法可以吗？如果不正确，请您告诉我们该怎么做？怎么样忏悔和补救呢？

答：佛陀是世间最上福田，既是功德田，也是报恩田，佛弟子应该至诚恭敬供养，供佛的功德无量无边广大，但是供佛时应该单纯为了供佛而供佛，不该为求佛护佑而供佛；佛弟子经常供佛念佛自能得佛护佑，但是不该将供佛当作是求佛赐福的方式。《优婆塞戒经》卷三〈供养三宝品 第十七〉：“善男子！如来即是一切法藏，是故智者应当至心勤心供养生身、灭身、形像、塔庙。若于空野无塔像处，常当系念尊重赞叹；……善男子！若能如是至心供养佛、法、僧者，若我现在及涅槃后，等无差别。”世尊慈悲开示教导：供养佛陀圣像的功德，就如同供养应身佛的功德一样广大、无有差别；同样的，我们见佛形像时，也应当如同亲见佛陀一样崇敬。那么请您想想，当您亲见佛陀而以食物或者宝物或者房舍供养佛陀时，心中应该想着让佛陀再将供佛物赐还给您吗？这样的想法是否恰当，您应该就知道答案了。忏悔方式请参考上题之答复，此处不再重复赘述。



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页151，中1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之诤论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





布告栏

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说

明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw 其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw 通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2024 年下半年禅净班，已于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

► **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/23（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/23（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/28（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢

迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/23（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2024/10/28（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/26（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。

2024/10/25（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2025年1月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

► 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上平实导师开讲的《解深密经》已于2024/1/2讲授圆满。自2024/1/2开始宣讲《菩萨瓔珞本业经》，时间是18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨瓔珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨瓔珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德瓔珞，依次为铜宝瓔珞、银宝瓔珞、金宝瓔珞、琉璃宝瓔珞、摩尼宝瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之瓔珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中并揭橥“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数中，佛弟子当建立“有而犯者，胜

无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种璎珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨璎珞本业经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回

归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：

周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北讲堂将于2024/12/1（日）上午09:00举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2025/1/12（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

十、台北讲堂将于 2024/12/15（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由平实导师

担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见本会官方网站：<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、台北、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2025/1/29（三）正月初一上午 9：30 举行正觉新春《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴于就近讲堂参加。

十二、2025/1/22（周三）～2025/2/4（周二）为本会年假，全部共修课程均暂停，2025/2/5（周三）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场（正觉祖师堂）为正月初一～初三 10:00～16:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。

十三、2025 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/19、2/16、2/23、3/2、3/30，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/19、2/23、3/30，各三次；嘉义讲堂为：2/23、3/30。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2025/1/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十四、2025 年上半年禅三第一梯次于 4/10（周四）～4/13（周日）举行，第二梯次于 4/24（周四）～4/27（周日）举行。

十五、2025 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/29、1/30、1/31、3/2、5/4。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清淨

道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十六、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十七、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十八、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助

于真实证悟明心。

十九、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、

六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

二十、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

二十一、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因

果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十二、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于2011年2月由正智出版社出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十三、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2014年2月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文375页，全书416页，定价新台币300元。

二十四、正智出版社录制的CD名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本

CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十五、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十六、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十七、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。

《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十八、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经

文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十九、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

三十、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于2013年8月31日出版，定价新台币180元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

三十一、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于2013年11月30日出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开

始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十二、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内

容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十三、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009/7/21 演说至2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众

演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十四、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实

属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十五、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实

证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十六、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中

真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十七、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第三辑已于 2024 年 11 月 30 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的說法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段

句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十八、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十九、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第六辑已于 2024 年 11 月出版。定价新台币 300 元。本书

的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

四十、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版。定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教

界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说的邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

四十一、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于2024年4月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币300元。本书内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。本书分上下两辑，下辑于6月底出版，每辑售价300元。

四十二、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》

已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑订价新台币 250 元。本书内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

四十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震

发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2024 年已经是连续第 13 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到

新台幣九百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5581 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打着宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之“**征稿啟事**”。

四十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說“**諸施之中，法施為上**”，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為“**社團法人台北市佛教正覺同修會**”；銀行帳號為 046001900174 台灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一注明“**護持道場**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2024/04/10

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正倬老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”** 平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义——平实导师述** 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
57. **涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义——平实导师述** 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 下册定于上册出版后两个月出版 每册 300 元
64. **谁是 师子身中虫**——平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元。
65. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
66. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
68. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
69. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
70. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
71. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
72. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
73. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

74. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：** 佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：** 春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：** 御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：** 大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：** 瑞成书局 东区双十路1段4之33号

佛教咏春书局 南屯区永春东路884号

文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：** 心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：** 政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街2号

青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：** 东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：** 请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港： 乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门： 厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. 美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13. 国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
33. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
36. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
43. **尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元

☆

☆

☆

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元

27. 迈向正觉(二) 作者张善思等合著 回邮 36 元
28. 迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29. 迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30. 迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31. 系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32. 迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33. 广论之平议(一)~(七)——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34. 俺蒙你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35. 如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36. 明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
37. 您不可不知的事实——揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38. 外道罗丹的悲哀(一)~(三)——略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39. 与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40. 证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41. 甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42. 恭祝达赖喇嘛八十大寿——做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43. 从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44. 老去人间万事休, 应须洗心从佛祖——达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45. 表相皈依与实义皈依——真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46. 我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
48. 佛教与成佛——总说 师子苑居士著 回邮 36 元
49. 三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
50. 一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
51. 三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
53. 尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
54. 心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2024 年 11 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

