



正覺

電子報
第196期

正覺總持咒略釋（五十）

真假空性（四）

空谷磬音（五十一）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（九）

般若信箱

2024.11.30

目錄

正覺電子報第 196 期

正覺總持咒略釋(五十)	張正園老師 1
真假空性(四)	游正光老師 6
空谷聲音(五十一)	大風無言 29
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(九)	蔡正禮老師 51
般若信箱	73
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中	77
公開聲明	84
法義辨正聲明	88
中國佛教復興訪談報導	93
佈告欄	97
正智出版社發售書籍目錄	126
正覺贈書目錄	136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載五十)

第六節 不定心所四概說

六位心所法中的最後一位是不定心所。《成唯識論》卷七云：「悔眠尋伺，於善染等皆不定故，非如觸等定遍心故，非如欲等定遍地故，立不定名。」¹論文意思是說，悔、眠、尋、伺這四法，對於善、染、無記等三性沒有一定屬於哪一性，又不是如同觸等五遍行心所一定遍行於八識心王，也不同於欲等五別境心所一定遍於一切地，因此建立「不定」的名義。也就是說，悔、眠、尋、伺這四法通三性，不一定是善性、惡性或無記性，所以不能歸屬於善心所，也不能歸屬於根本煩惱或隨煩惱心所；又這四法不遍行於八識心王，所以不能歸屬於遍行心所；這四法也不遍三界九地，不能歸屬於別境心所；即此悔、眠、尋、伺這四法不能歸屬於前五類心所，因此另外建立「不定」之名。以下就悔、眠、尋、伺這四種不定法分別說明之。

¹《大正藏》冊三十一，頁35，下9-11。

第一目 悔（惡作）心所

「悔」就是追悔、後悔，亦名「惡作」；「惡」是厭惡、嫌惡之意，「作」是指所造作之業。也就是說，厭惡自己過去所造作之業而生起後悔之心，或者追悔先前未造作之事，皆攝屬於「悔」。《成唯識論》卷七云：「悔謂惡作，惡所作業，追悔爲性，障止爲業。此即於果假立因名，先惡所作業，後方追悔故。悔先不作，亦惡所攝，如追悔言：『我先不作如是事業，是我惡作。』」²意思是說，悔就是惡作，厭惡自己所曾經造作過的業行，因而產生追悔之心，這就是「悔」心所的體性，障礙「止（奢摩他）」的發起就是「悔」心所的業用。悔是果、惡作是因，將「悔」稱爲「惡作」就是依於「追悔」這個果而假立「惡作」這個因作爲別名，因爲「悔」是由於「惡作」而生起，是先產生厭惡所造作之業的心行，而後才生起後悔心所的緣故。追悔先前應作而未作之業，也是「惡作」所攝，譬如追悔說：「我先前沒有造作這件事業，這是我嫌惡自己未作之事。」對於如是追悔未作之事業，也屬於惡作所攝。

《顯揚聖教論》卷一〈攝事品 第一〉云：「惡作者，謂於已作未作善不善事，若染不染，悵快追戀爲體；能障奢摩他爲業，乃至增長惡作爲業，如經說若懷追悔則不安隱，乃至廣說。」³這段論文意思是說，惡作就是對於已經作過或未曾

² 《大正藏》冊三十一，頁 35，下 11-14。

³ 《大正藏》冊三十一，頁 483，上 7-10。

去作的善或不善的事行，無論是染污性或者不是染污性，心中感到惆悵不樂、追念不捨，這就是惡作心所的體性；能夠障礙奢摩他的修習，乃至會由於串習而增長惡作的勢力，這就是惡作的業用，如同經典中說如果心中懷著追悔就不能得到安隱自在。

在《瑜伽師地論》卷十一中，對於引生惡作之原因有詳細的說明：

惡作者，謂因尋思親屬等故，心生追悔，謂：「我何緣離別親屬？何緣不往如是國土？何緣棄捨如是國土來到於此，食如是食、飲如是飲，唯得如是衣服、臥具、病緣醫藥、資身眾具？我本何緣少小出家？何不且待至年衰老？」或因追念昔所曾經戲笑等事，便生悔恨，謂：「我何緣於應受戲樂、嚴具、朋遊等時，違背宗親朋友等意，令其悲戀涕淚盈目，而強出家？」由如是等種種因緣，生憂戀心，惡作追悔。由前掉舉與此惡作處所等故，合說一蓋。又於應作、不應作事，隨其所應，或已曾作、或未曾作心生追悔：「云何我昔應作不作、非作反作？」除先追悔所生惡作，此惡作纏猶未能捨，次後復生相續不斷憂戀之心，惡作追悔，此又一種惡作差別；次前所生非處惡作及後惡作，雖與掉舉處所不等，然如彼相騰躍誼動，今此亦是憂戀之相，是故與彼雜說一蓋。⁴

4 《瑜伽師地論》卷十一〈本地分中三摩呬多地 第六之一〉，《大正藏》

此段論文中敘明，眾生由於親屬、國土等四種尋思，追憶往昔種種事行而心生後悔，譬如心中想：「我為什麼要離開親人眷屬？為什麼沒有前往那個地方？為什麼來到這裡，吃這樣的食物，過這樣的生活？」或者因為回想起過去所曾經歷的嬉戲歡笑等事，因而生起悔恨。由於像這樣的種種原因，於是心中生起憂愁而眷戀不捨，厭惡所作而後悔。因為前面所說的「掉舉」與這裡說的「惡作」處所相等，所以合說為一種蓋障。此外，對於應該作或者不應該作的事，無論是已經作或未曾作，心生追悔：「為什麼我以前應該作而不作、不應該作的卻作了？」除了先前的追悔所產生的惡作，由於這種惡作的纏縛還無法斷捨，因而又相續生起的憂戀之心，不斷惡作追悔，這又是另一種「惡作」的差別相；在這之前所產生的非處惡作以及後來的惡作，雖然與掉舉處所不等，但如同掉舉法相的騰躍喧動不能安止，惡作也是憂戀不捨而不能安止於所緣境，因此二者合稱為一種蓋障。

雖然「掉舉」與「惡作」同樣以親屬尋思等四種尋思為食，也同樣有障礙奢摩他的作用，因此合稱為「掉悔蓋」，然而掉舉與惡作不是必然相應而起，可作四句分別，此處舉《阿毘達磨發智論》卷二以為說明：

云何惡作？答：「諸心焦灼懊變惡作，心追悔性，是謂惡作。」諸心有掉舉，彼心惡作相應耶？答：「應作四句：有心有掉舉非惡作相應，謂無惡作心有躁動性；有

心有惡作非掉舉相應，謂無染污心有追悔性；有心有掉舉亦惡作相應，謂染污心有追悔性；有心無掉舉亦非惡作相應，謂除前相。」⁵

論文意思是說，掉舉和惡作相應的情況有四種：第一種，有掉舉而非惡作相應：心有躁動性但無追悔之心。第二種，有惡作而非掉舉相應：心無染污但是有追悔性。第三種，有掉舉亦有惡作相應：有染污心亦有追悔性。第四種，無掉舉亦非惡作相應：則是無染污心亦無追悔性。綜合以上四句分別，可以分成兩類，第一類是善，第二類是不善。譬如先已作惡、今乃追悔，或先不作善、今乃追悔，皆名為善；先已作善、今卻追悔，以及先不作惡、今反追悔，皆名為不善。有情眾生由於無量劫來所熏所習不同，導致根性千差萬別，對於六塵之領受執著亦各不相同，當然在應對萬緣時所表現出來的行爲，也就迥然不同。假使有人之前造作惡業，能生後悔、懺悔，並能發願永不復作，則名之為善；或者在應當行善時沒有即時行善，後時產生追悔之心，此亦名之為善。相反的，如果先前造作善業，後時卻生後悔、懊悔所作善業，此則名之為不善；乃至先前不造惡業，後時反生後悔、追悔當時沒去造此惡業，此亦名為不善。由此可見，悔（惡作）心所於善染等諸法皆可能現起，性不決定，可以為善、也可以為不善，因此攝歸不定心所所含攝。（待續）

⁵《阿毘達磨發智論》卷二〈雜蘊第一中無慚納息 第五〉，《大正藏》冊二十六，頁 925，中 3-9。



真假空性

—— 對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載四)

第三節 略說釋印順否定、曲解、割裂佛的開示所使用的種種手段（二）

這一節將談到釋印順第二至四類所使用的手法，以及對第二節及本節所說的四類手法作個簡單結論。首先談第二類：釋印順否定、曲解、割裂意根所使用的手段，如下：

- 一、否定意根的存在。
- 二、曲解意根的部分：
 - (一) 曲解意根就是阿賴耶識。
 - (二) 曲解意根能生意識。
 - (三) 曲解意根就是意識。
 - (四) 曲解意根就是細意識，是為意識細分，也是意識的一部分。
 - (五) 曲解意根是意識的種子。
- 三、割裂意根為心法及色法二個不同的法，乃至於具足色心二法。

在釋印順的書中，已顯示他明明知道聖教中有開示意根的存在，他也知道意根就是六根當中的意根、是心法，更知道意根是前六識的俱有依，為什麼他還會否定意根的存在

呢？最主要的原因是釋印順信奉喇嘛教應成派中觀六識論的說法，所以不得不否定意根第七識的存在。可是當他否定了意根的存在時，如同他否定第八識如來藏一樣，必然使他所說的「佛法」成爲殘缺的佛法，也成爲 世尊及 彌勒菩薩在經論中所開示的損減執外道法。爲什麼？因爲 釋迦世尊明明開示一心共有八個識，其中第七識是意根，也就是處處作主的心，聖教中也說明了意根的自性是恆、審、思量，因此當釋印順否定了意根的存在，他的所說已經不是佛菩薩所開示的佛法，而是釋印順自以爲是的假佛法，名爲「印順佛」的外道法。

又釋印順否定了意根的存在，於是遇到他無法圓滿解說釋迦世尊在經中對意根的開示時，就會如同髮夾彎（編案：指遇到問題時，自然就會急速轉彎，有如髮夾般彎曲）一樣，曲解意根的內容而說意根就是阿賴耶識、意根能生意識、意根就是意識、意根是意識的細分（即細意識）——是爲意識的一部分，有時又說意根是意識的種子，諸如以上等等莫衷一是的說法，成爲自相矛盾、自己掌嘴的窘境，簡直是讓人瞠目結舌，不知道他到底在說什麼。以此緣故，筆者不禁要問釋印順的徒眾們：「釋印順所主張的意根到底是什麼？是阿賴耶識嗎？是能出生意識的法？是意識？是意識的細分？是意識的種子？爲什麼意根會有這麼多不同的說法出現呢？」當筆者提出這樣的質問時，釋印順的徒眾們當然各個都開不了口。爲什麼？因爲如果彼等主張意根就是阿賴耶識的話，釋迦世尊所開示的八識論，就會被釋印順曲解爲七識論，乃至於變成六識論了！爲什麼？因爲釋印順先前已經否定第八識如來藏的存在，只

要他再繼續主張意根就是阿賴耶識，就可以將阿賴耶識與意根一併否定掉，就能圓滿喇嘛教應成派中觀六識論的說法，這也是釋印順之所以要曲解意根，其背後的最主要動機。可是釋印順這樣的主張，到底有沒有違背 釋迦世尊八識論的開示？當然違背了！而且還是穿著僧衣公然與 釋迦世尊唱反調，不是嗎？如是嚴重背離 釋迦世尊的開示，還會是佛法嗎？當然不是佛法！而是釋印順自己所創造的「印順佛外道法」。當釋印順及其徒眾們被具有正知見的菩薩一一提出來質問時，只有閉口的份了，如同釋印順被 平實導師評論了十幾年之久，都不見其回應一句話一樣，以免自己的狐狸尾巴撩得滿天高，繼續被大眾看笑話而說：「原來是一隻大野狐呢！」

釋印順主張意根能生意識¹，卻又否定意根的存在²，但是不存在的意根如何能夠出生意識呢？又如何證成彼等所主張意識是常住不滅法的宗旨呢？又 釋迦世尊開示：意識是意根觸法塵為緣而有的法，也就是意識是以第八識為因，藉著意根、法塵等為緣而從第八識如來藏出生的，所以釋印順主張

1「意為認識作用的源泉：根是生義，如樹依根而發枝葉；六根能發識，所以稱根。平常說依眼根生眼識，……依意根生意識，這還是大概的解說。精密的說，意根不但生意識，而且還能生前五識。」參 38，頁 108。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

2「佛教後期，發展為七識說、八識說、九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」參 38，頁 109。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本）。〕

意根能生意識，豈不是公然違背 釋迦世尊的開示嗎？他又說意根並不存在，卻竟然還能出生意識？像釋印順這樣前後顛倒矛盾的說法，本身已經是言不及義的戲論了，還會是 釋迦世尊所開示的佛法嗎？所以釋印順及其徒眾們面對具有正知見且實證的菩薩的質問時，只能默然不語，以免被大眾知道彼等的落處，那可就難堪了。

釋印順主張意根是意識的細分，是為細意識，也是意識的一部分，但他之前已主張意根能生意識，之後又主張意根就是意識的細分，豈不是自語相違嗎？如是前後顛倒矛盾的說法，豈不是拿石頭來砸自己的腳嗎？既然釋印順所主張的立場已經蕩然無存了，如果還繼續昧著良心說謊，會讓其他的人看破手腳，豈不是讓更多的人知道他的心地已經歪曲得非常嚴重，不是嗎？當 平實導師評論他的錯誤時，他只好心不甘情不願地含著眼淚而往內吞，不敢稍作任何言語上的辯駁，所以釋印順及其徒眾們面對具有正知見且實證的菩薩所提出種種的質問時，只能口掛壁上，因為他們很清楚知道，自己加以辯駁的結果，只會讓自己的處境更加難堪、難過而已，所以釋印順窮其一生，都不敢對 平實導師加以一言一語的置喙，而其徒眾們僅能在私下酸言酸語一番，及作無謂的訴訟而已。

如果釋印順主張意根是意識的種子³，也就是主張意根是

3【了別境界者，曰「識」。依根而了別六塵，故別之為眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識六者，而實唯一意識性，依意而生而雜染，依意之識名意識也。為彼識所依止者，曰「意」。過去無間滅識，為後念意識之生起所依者，曰「等無間」之無間滅意。】參 41，頁 250。

意識前一刹那的功能差別，此亦完全違背 釋迦世尊的開示，爲什麼？因爲 釋迦世尊在經中都開示：八個識當中的每一個識都各有其種子，也就是八識心王都有祂各自的種子、各自的界、各自的功能差別，別的識種不能取代另外一個識種而成爲自己的功能差別，所以顯然釋印順這樣的主張是不如法的。又釋印順這樣的主張，與古時部派佛教小乘論師安慧（又翻譯爲安惠，《大乘廣五蘊論》的作者）的主張完全一樣，也是唐朝玄奘菩薩在《成唯識論》一書中所破斥的外道之一，更是今時 平實導師在《識蘊真義》一書所破斥的外道。在在證明了釋印順的主張乃是承襲自部派佛教的凡夫外道法，像這樣的手法，與喇嘛教行者平常所慣用的手法—以假代真、李代桃僵—完全一樣，也就是用相似佛法來取代 釋迦世尊的正法。然而釋印順與喇嘛教行者如是作爲，都已爲自己造下難以承受的破佛正法的重罪，未來有殃在，果報非輕，不能不慎啊！

接下來說明釋印順用割裂的手段來切割意根，使得原本是一個法的意根而成爲互不相關的二個法，所以釋印順才會主張意根既是色法（腦神經）也是心法⁴。然而筆者不禁要問釋

[參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。]

4 「意根，也有說爲微細物質的，這如生理學家所說的腦神經，是一切神經系的總樞。據實說，此意根，和我們的肉體——前五根有密切的關係，他接受五根的取得，也能使五根起用；他與物質的根身不相離，但他不僅是物質的，他是精神活動的根源，不同一般唯物論者，說精神是物質派生的。」參 15，頁 189-190。[參考書籍 15：釋印順，《般若經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/4 修訂版 1 刷。]

印順的徒眾們：「釋印順所主張的意根到底是色法？還是心法？」如果主張意根是色法的話，不僅違背 釋迦世尊對於意根是心法的開示，而且也違背釋印順他自己在書中說意根就是心法的主張。如果主張意根是心法的話，爲什麼還會主張意根也是色法呢？如此前後矛盾的主張，不是讓人覺得很奇怪、很顛倒嗎？又如果主張意根具足色心二法的話，請問：「釋迦世尊在哪一部經中曾開示意根既是色法也是心法呢？」如果真的有的話（但事實上不可能有），那一定是釋印順自己創造出來的「印順僞佛法」，而不是 釋迦世尊所開示的佛法，有智慧的佛弟子們就能據此來判斷釋印順的說法到底如不如法了。既然不如法，還有可能是 佛的正法嗎？釋印順還有資格能夠被徒眾們及學術界一部分的學者們尊稱爲「導師」嗎？還有可能是佛嗎？只要是有正確知見的人、心性耿直而不歪曲的人，都知道這樣的人不可能是佛，也不可能是佛弟子；唯有不具正知見的人、心性不直而歪曲的人，才會狡辯這樣的人是佛。

綜合上面所說：釋印順爲了符合喇嘛教應成派中觀六識論的說法，不得不否定意根第七識及如來藏第八識的存在。可是當釋印順否定意根及如來藏的存在，必然會衍生很多很多的後遺症出現如下，然而這些後遺症都是釋印順必須面對而且是無法推翻及辯駁的事實：

- （一）有情不可能於眠熟等五位及重度麻醉中再度醒來，因爲睡熟時就會無心而死亡。
- （二）眾生遇到重大悲慘事故時，就不會有醫學所說的創傷後壓力症候群等病症出現，意識不能執藏各類種子故。

- (三) 不會有世間種種的貪瞋癡等習氣的問題出現，乃至於初地到七地菩薩也不必斷除煩惱的習氣種子隨眠，意識不能執藏各類種子故。
- (四) 不會有唯識增上慧學所說的不可知執受出現，意識不能執受第八識所執持的各類諸法故。
- (五) 禪宗祖師所說的禪門三關（初關、重關、牢關）的第三關也就不必施設了，因為已沒有三關可證故。
- (六) 菩薩明心的時候，就不會有下品的平等性智出現，乃至於最後身菩薩明心見性後就沒有上品的平等性智圓滿具足出現而成爲四智圓明的究竟佛了。

如果釋印順連否定意根的手段都無法圓滿的時候，必然會處處加以曲解，所以才會提出意根就是阿賴耶識、意根能生意識、意根是意識的細分（也就是細意識，是爲意識的一部分）、意根是意識的種子等謬說而曲解意根的主張出現。可是這樣的說法，將衍生更多的過失出現，原因如下：第七識有恆審思量、有覆無記性、遍計執性等體性，意根與意識的審而非恆、有覆有記性、依他起性等完全不同。這些過失，將使釋印順及其徒眾們都無法一一自圓其說，而且也無法作任何的回辯。

由於釋印順連否定及曲解意根的手段都無法得到解決，因此才會將意根切割成二個不同的法而繼續加以扭曲，譬如誣指意根是色法的腦神經（或大腦）、誣指意根具足色心二法。然而筆者不禁要對釋印順的徒眾們，一問：「當有情來投胎時，到底有沒有帶著前世的腦神經來投胎？」二問：「有哪一部經典曾開示意根是色法的？有勞舉證出來！」顯然都

沒有嘛！這告訴大眾：釋印順刻意割裂意根的說法完全違背佛菩薩的開示，所以釋印順遇到問題無法解決而需要圓滿前一個謊言時，就會繼續編造另一個謊言來圓滿原先的謊言，乃至於後來又會繼續編造更多的謊言來圓滿前一個謊言，使得釋印順的書中到處充滿了謊言與矛盾，不僅誤了自己，而且也阻斷佛弟子們修學正確的三乘菩提。由此可知：釋印順種種否定、曲解、割裂八識論正法的作為，使得 釋迦世尊一脈相傳的正法被他切割得零零散散的，成為互不繫屬而且無法連貫起來的外道法，所以釋印順自己說他的師父太虛法師曾經評論他將佛法糝成支離破碎了，其文如下：

我把印度的佛教史，分為無常、性空與真常，對真常多少有點指摘；這在自己，覺得是繼承龍樹、無著一貫的精神。時代不同，他的病更深，不免說得更徹底。但虛大師批評我：將馬鳴、龍樹、無著的一貫，糝成支離破碎了。⁵

釋印順將太虛大師對他這一番非常負面的評論記載在他的書上而公開流通，這顯示釋印順不服太虛法師對他的評論，但也是釋印順及其徒眾們無法否認及狡辯的事實。不僅如此，平實導師在《法華經講義》第十四輯也曾對釋印順將佛法糝成互不繫屬作了評論如下：

所以他所說的佛法是支離破碎的：這個法跟那個法無關聯，那個法跟另一法無關聯，互相並無關聯；講到什麼

5 參 27，頁 195-196。〔參考書籍 27：釋印順，《以佛法研究佛法》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/1 修訂版 1 刷。〕

算什麼，然後統統說是佛法，可是三乘菩提之間卻互無關聯。他的師父太虛大師就看出他這一點，所以寫文章責備這個徒弟印順法師，說他所講的佛法是割裂的、是支離破碎的。⁶

由太虛法師及平實導師對釋印順的評論可以證明，釋印順所說的種種法，都不是佛法，而是外道法，而且也證明了平實導師多年來對釋印順的評論是正確無誤的，並沒有一絲一毫地誣賴他、毀謗他，因為全部所說都有舉證及法義上的辨正。也因為這樣的緣故，釋印順終其一生到死，都不敢對平實導師的評論有任何的回應。

接下來說明第三類：釋印順曲解意識心為常住不滅法，所使用的手段如下：

一、主張意識是常住不滅的真心。⁷

-
- 6 參 70，頁 206。[參考書籍 70：平實導師，《法華經講義》第十四輯，正智出版社有限公司（台北市），2017/7/30 初版首刷。]
- 7 釋印順認為大乘法中說的「恆審思量的第七識」、「常住不滅的第八識」其實都是「細意識」，如他說：【意根也是這樣，源於過去的認識，過去了，消失了，卻轉化為潛在於內的「細意識」。在大乘佛法中，更分別為末那識與阿賴耶識。】參 30，頁 154。[參考書籍 30：釋印順，《我之宗教觀》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。】
【經上雖說滅受想定是無心定，但也說入滅受想定的「識不離身」：所以，有情必然是有心的。悶絕等僅是沒有粗顯的心識，**微細的意識還是存在**，只是不容易發覺罷了。相續的細心，就在這樣的思想下展開。】參 22，頁 49。[參考書籍 22：釋印順，《唯識學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。] 關於釋印順主張「意識是常住不滅的真心」之邪說，將於本書第四章第一節詳細說明辨正。

二、主張直覺是常住不滅的真心。⁸

釋印順否定、曲解、割裂第八識、第七識以後，必然會反墮識陰當中最能分別諸法的意識心將其計執為真心，所以才會主張常常斷滅的意識⁹是常住不滅法，乃至於主張意識細心就是「真心」。可是 釋迦世尊在阿含諸經都開示：不論是什麼樣的意識，都是藉意根、法塵為緣而由第八識出生的法，是被生的法，是第八識流注意識種子後才有的生滅法，所以也是刹那刹那生滅不已的法，怎麼會是釋印順所主張真實不壞的常住法呢？由此證明釋印順落入常見外道見中了，顯然釋印順不相信 釋迦世尊在阿含時（學術界及釋印順等人稱之為「原始佛教」）的開示，才會主觀地、偏頗地提出所謂的「根本佛教」的主張，也就是主張親從 釋迦世尊聽聞的佛陀教法才是真佛法。然而 釋印順根本不是親從 釋迦世尊處所聽聞來的，乃是閱讀 佛般涅槃後由大迦葉等聲聞僧人結集出來的「原始佛法」，可是他又不全然相信四大部阿含的「原始佛法」，所以只採擷其中的一小部分當作是他所謂的根本佛法，認為這樣就是親從 釋迦世尊處所聽聞的佛法，顯然釋印順不僅不相信佛的開示，而且他所主張的根本佛教，本質上乃是繼承自部

8 「《般若經》所說的空，有一類根性，是於空而悟解為不空的；這就是在一切不可得的寂滅中，直覺為不可思議的真性（或心性）。大乘佛教從性空而移入真常妙有，就是在這一意趣下演進的。」參 5，頁 55。〔參考書籍 5：釋印順，《中國禪宗史》（精裝本），正聞出版社（台北市），1994/7 八版。〕關於釋印順主張「直覺是常住不滅的真心」之邪說，將於本書第四章第二節詳細說明辨正。

9 意識於五位斷滅：眠熟、悶絕、二無心定中、正死位、無想天中。

派佛教六識論的聲聞凡夫論師們，並非他自己的創見，這也是釋印順主張意識是常住不滅法以後所衍生的後遺症之一，證明了釋印順的無明非常嚴重。

他的徒弟證嚴比丘尼無明更是嚴重，不僅在書中主張「意識（靈魂）卻是不滅的」¹⁰，而且還以宇宙大覺者自居而讓無知的徒眾們等人禮拜、灌沐其雕像。只要稍具有正知見的佛弟子們都知道意識是生滅法，在睡著無夢的眠熟位、悶絕位、正死位、無想定中、滅盡定中及重度麻醉中都不現行；也知道菩薩明心見性以後，未來要窮盡將近三大無量數劫以後才能成佛，從來沒有不明心見性的佛，也沒有像釋印順一樣不斷煩惱障、所知障的佛，更沒有不斷分段生死及變易生死的佛，所以釋印順及證嚴比丘尼乃是釋迦世尊在《楞嚴經》所開示的大妄語人——斷一切善根的一闍提人，彼等從一開始認定自己就是佛、就是宇宙大覺者而表現於外時，不論是用公開的方式，或者是暗示的方式，彼等從無始劫以來所培植的種種善根就已經消失殆盡了，成爲一個完全沒有善根的人，怎麼會是福慧具足的佛及宇宙大覺者呢？

不僅如此，釋印順反認意識心是常住不滅法以後，必然會認同喇嘛教所奉行的常見外道經典《大日經》卷一的「菩提心爲因、悲爲根本、方便爲究竟」¹¹的說法。爲什麼？因

10 釋證嚴，《生死皆自在》〈第二章 慈悲心，願再來一生命的勇者〉，book853.com/wap.aspx?nid=612&p=2&cid=44，擷取日期：2024/11/28。

11 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷一〈入真言門住心品 第一〉，《大正藏》冊十八，頁1，中29-下1。

爲《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的「真心」菩提心是落入能觀的意識心中，而不是 釋迦世尊所開示的離一切覺觀的第八識如來藏。又釋印順還主張直覺（沒有語言文字的離念靈知心）就是「真心」，卻不知道直覺是意識與意根及其相應的心所有法同時運作下所產生的作用，只是妄心六、七二識及其心所有法在六塵中運作的法，正是內我所。如是直覺心，尚且是生滅不已的法，怎麼會是常住不滅的法呢？所以說，釋印順主張「真心」就是意識心、直覺心的說法，那都是不如法的。以如是常見外道見而來誤導佛門四眾，那可不是身爲尊貴的出家人所應有的行爲。

接下來說明第四類：釋印順爲了配合整個否定、曲解、割裂大乘法的存在，提出個人自創佛法（創見）的手段，如下：

- 一、誣賴四阿含不是一次結集而成的，乃至於誣賴大乘法是有演變的。
- 二、錯將解脫道當作是佛菩提道，而且還是錯誤的解脫道。
- 三、主張唯有人間才有佛法的人間佛教，以及不需要明心見性的「人菩薩行」。

釋印順否定、曲解、割裂一切有情的常住真心、一切法的根本—第八識如來藏—的結果，必然會誣賴四阿含不是一次結集而成的，而是經過多次結集才成就的。事實上，四阿含是在七葉窟的第一次結集就已經完成了，當聲聞人誦出四阿含諸經以後，在場的菩薩們聽聞之時即有異議，認爲那僅有小乘法的內容，沒有大乘法的實質，但不爲在場的聲聞人所接

受，因此在場的菩薩們提出「我等亦欲結集」，因而有一千位菩薩們參與之後窟外的結集，名為七葉窟外的大結集，此時結集出第二轉法輪的般若經典以及第三轉法輪的唯識經典。這個事實，釋印順不是不知道，可是他卻昧著良心公開說謊而說佛法是有演變的，尤其是誣賴大乘法是有演變的，以此來否定大乘法的存在，因而認同「大乘非佛說」的主張。既然釋印順否定大乘法的存在，但是在他的書中卻又明明白白寫著「大乘淵源於佛世」¹²，豈不是很顛倒、很奇怪的說法嗎？

又釋印順在他的《寶積經講記》一書中，承認大乘法是小乘法的基礎、大乘法比小乘法勝妙，如下：

第八聲聞依止勝。這末後一喻，從不應禮敬聲聞而來，原來聲聞還是從菩薩出生的呢！菩薩為聲聞根本，**大乘法為小乘法根本**，拿這點來結讚菩薩的殊勝。¹³

可是他的徒眾們，卻公然主張小乘法比大乘法殊勝，豈不是與他們的師父釋印順公開唱反調嗎？釋迦世尊在《妙法蓮華經》卷三〈化城喻品 第七〉明明已開示：小乘法只是大乘法所涵蓋的一極小部分而已，只是佛在大乘菩提道路當中所變化出來的一個化城¹⁴，小乘法所含攝的範圍淺及狹，大乘法所含攝的範圍深及廣，大乘法並不是小根小器的二乘人所能了知的境界，是唯有大根大器的菩薩才能了知及親證的境界；

12 參 41，頁 193。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》。〕

13 參 16，頁 150。〔參考書籍 16：釋印順，《寶積經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

14 詳見《妙法蓮華經》卷三〈化城喻品 第七〉。

不但如此，從現代正覺同修會會眾的實證與現觀，也證明事實確是如此；而現代若有會外聲聞初果人的誕生，也將是由於平實菩薩的弘法及寫出聲聞解脫道的法義而開始的，也證明小乘法必須源於大乘法、源於菩薩。由此證明，若沒有佛陀出現於世弘法，就不會有二乘聖人及二乘菩提，佛既出現於二乘聖人之前而說出了二乘法，當然是先依大乘法而成佛的，怎麼能說大乘法是由二乘法演變出來的？釋印順的說法豈非等於是說 佛陀的智慧遠不及二乘阿羅漢？豈非是說 佛先度二乘人解脫，然後又由二乘人幫助成佛的，這到底是在誣謗 佛陀度二乘人解脫時尚未成佛，還是認為 佛陀在二乘人幫助下二度成佛了？釋印順的徒眾們如此顛倒的作為，不僅公然指責 釋迦世尊說法錯了，而且也等於公開打了他們的師父釋印順一巴掌，不是嗎？又譬如 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷八十也開示如下：

又諸聲聞依菩薩生，非諸菩薩依彼聲聞。¹⁵

顯然小乘的聲聞法是依大乘的菩薩法而有，所以大乘法函蓋了二乘法；佛滅後的二乘聖人也要由菩薩的教導而出生，例如現代今時若有二乘聖人也必定是由菩薩的教導而得。又譬如《眾經撰雜譬喻》卷上也開示如下：

發菩薩心，其功德勝滿三千世界成阿羅漢者，不可為喻也。¹⁶

¹⁵ 《瑜伽師地論》卷八十〈攝決擇分中菩薩地之九〉，《大正藏》冊三十，頁 744，下 16-17。

¹⁶ 《大正藏》冊四，頁 535，下 19-20。

也就是說，菩薩發菩提心的功德已經超勝於度滿一個三千大千世界所有的人成爲阿羅漢的功德，更何況是菩薩發菩提心以後，經歷三大無量數劫修學大乘法而成佛，當然比一世努力精進修行而成爲阿羅漢的小乘法更殊勝、更不可爲喻也，顯然釋印順的徒眾們說法不僅與 釋迦世尊、彌勒菩薩的開示背道而馳，而且也狠狠地打了他們的師父釋印順一巴掌都還不知道呢！又讓人覺得更奇怪的是，釋印順在書中明明記載著大乘法是小乘法的根本，可是他爲什麼還會主張大乘的佛菩提道就是小乘的聲聞解脫道呢？說穿了，這就是釋印順處心積慮所使用的手段之一，那就是貶抑勝妙的大乘佛菩提道，讓大眾誤認爲佛菩提道就是解脫道、解脫道就是佛菩提道，使得大乘法不再勝妙，以此來貶抑大乘法，以此來高抬小乘法。如是身爲出家人的釋印順及其徒眾們，根本不相信佛陀開示、根本沒有資格作爲 佛的遺法弟子，卻穿著法服來謗三寶及誤導眾生，其過大矣！

又依據佛教界所謂三次結集¹⁷（一般是指王舍城結集、毘舍離

17 四阿含在第一次結集就已經完成，佛教界所謂的三次結集，後面二次其實只是後世的部派聲聞僧所作結集。「根據長阿含部《佛泥洹經》的明文記載，四阿含諸經是在大迦葉等人的第一次五百結集〔王舍城結集〕時，即已具足了：……而且，在聲聞僧大迦葉尊者結集完成四阿含時，菩薩們已經當場提出異議說：「吾等亦欲結集。」顯然是異議後不久就開始結集的，應該是在第二次七百結集〔毘舍離結集〕之前就結集完成的，因爲第二次的七百結集，已是 佛陀入滅一百一十年後的事了，而且只是結集二乘出家眾的聲聞戒律而已，不曾作法義的結集。」參 60，自序頁 23-24。〔參考書籍 60：平實導師，《阿含正義—唯識學探源》

結集、迦濕彌羅結集)的記錄來看，有所演變的都是聲聞法、有所分裂的都是聲聞僧團，而不是大乘法有演變，也不是菩薩僧團有分裂。爲什麼？因爲這三次結集都是針對聲聞法來結集、都是由聲聞僧所結集出來的，而且第二次結集已是佛世後一百多年，此時聲聞僧團已經開始分裂成不同部派。聲聞部派當中最早成立的是上座部，後來有人不認同上座部的說法，認爲阿羅漢一定要經過 佛的印證，才能成爲真正的阿羅漢，而不是由阿羅漢自知自作證，所以就由上座部分裂出大眾部，這也是聲聞僧團第一次分裂而成爲兩部。後來上座部及大眾部陸陸續續各有人不認同其中說法，所以各自再分裂出去，最後形成十八個部派等。因此，顯然佛教史所記載的三次結集、所謂有所演變的法，都是聲聞法、都是聲聞僧團，而不是大乘法、菩薩僧團。大乘法、菩薩僧團自 佛陀時代以來就沒有演變過、分裂過，爲什麼？因爲菩薩們所證悟的心就是 釋迦世尊教外別傳的正法眼藏、涅槃妙心、實相無相的第八識如來藏，所以菩薩們依所證悟的第八如來藏識繼續修行，未來窮盡將近三大無量數劫以後，就可以成就佛道，這說明了大乘法才是最究竟、最了義的法，也說明了大乘法是正法眼藏、涅槃妙心、實相無相的第八識如來藏所生、所顯的法，更是菩薩們真正的歸依處；這樣的大乘妙法，始從佛世來到末法時代的今世正覺同修會，完全都沒有絲毫演變，所說所證都是同一第八識如來藏妙心，古今完全無異。既然大乘法是依法界實相心第八識而修而證，菩薩親證一切法都

第一輯，正智出版社有限公司（台北市），2006/8 初版首刷。]

是由第八識所生、所顯的法，而第八識自性清淨、常住不變，從過去無始劫以來就是這樣，未來無量劫以後也是這樣，自始至終都沒有改變也不可能演變，所以大乘法從來沒有演變過，依止於這個實相心而成立的菩薩僧團，當然也都沒有分裂過；依止於大乘法而證悟的菩薩僧團所說的法當然沒有演變過，所以大乘法、勝義菩薩僧團從來沒有分裂過。又釋印順爲了否定大乘法的存在，不得不曲解大乘法是依聲聞法而有所演變的，這也是釋印順否定大乘法以後，不得不曲解大乘法的種種手段之一種。然而這樣的骯髒、齷齪的手段，竟然出自於一位佛弟子們所尊崇的僧寶手中，出於釋印順的徒眾們、學術界一部分的學者們所尊稱的「印順導師」，豈不是令人痛心？豈不是令佛教界、學術界蒙羞？

又釋印順認爲只有人間才有佛法，其他的地方沒有佛法，所以提出人間佛教的主張。可是聲聞初果名爲預流果，死後最多人天七次往返後，其最後身在人間即可成就阿羅漢果，於捨壽後入無餘涅槃。聲聞二果名爲一來，死後往生欲界天，其最後身在人間成就阿羅漢果，於捨壽後入無餘涅槃。聲聞三果人名爲不還，於捨壽後，頂品者於中陰階段，乃至於色界、無色界上流處處般涅槃，共有七種的般涅槃，皆不在人間入無餘涅槃。筆者不禁要問釋印順的徒眾們：「不論是聲聞初果、或二果、或三果，這些於聲聞法有所證果的聲聞人是不是佛弟子？」代答：「當然是！」再問：「既然這些人是佛弟子，當他們捨壽往生天界以後，可不可以在欲界、色界爲天眾宣說佛法呢？」代答：「當然可以！」這告訴大眾，

天界還是有很多的佛弟子們在宣說佛法的。不僅如此，有的天界的天主，譬如他化自在天的魔王，多是住不可思議解脫菩薩¹⁸來擔任，當逆行菩薩，當然也可以在天界以種種方便教化天眾，不是嗎？而道教的玉皇上帝即是釋提桓因，也是由地上菩薩來擔任，他也在忉利天的善法堂中為大眾說法；此外，在《妙法蓮華經》中，也有人發願在天上、人間演說佛法；當來下生成佛的一生補處菩薩 彌勒，也是在兜率天彌勒內院為大眾說法，全都是在天界。諸如是等，皆證明天界也有佛法；而釋印順主張人間佛教，認為只有人間才有佛法，其他的地方沒有佛法，是將佛法侷限在人間、將佛法加以淺化、矮化、世俗化、學術化，那是眼光如豆而且是完全不正確的說法，顯然釋印順對 釋迦世尊所開示的四種悉檀（為人悉檀、對治悉檀、世界悉檀、第一義悉檀）當中的世界悉檀完全不懂。這也是釋印順否定了七、八二識而反認意識心是常住不滅法以後所衍生的種種過失之一，不僅害了釋印順他自己，也害了一大堆人跟著他一起被誤導而於未來一起下墮三惡道受苦。

又釋印順提出人菩薩行的主張，認為修菩薩行的菩薩們不必真見道明心，也不必斷我見、我執、我所執所引生的分段生死，更不用斷變易生死，只要在人間很努力地度眾生，終有一天就可以成佛，正如 平實導師在《法華經講義》第八輯的評論如下：

18 《維摩詰所說經》卷中〈不思議品 第六〉：【爾時維摩詰語大迦葉：「仁者！十方無量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思議解脫菩薩，以方便力，教化眾生，現作魔王。」】《大正藏》冊十四，頁 547，上 15-17。

以人間凡夫的人身一世又一世不取證阿羅漢果，這樣來行菩薩道，說這樣無數劫修行凡夫位的菩薩道而不入滅，久了就可以成佛而不會中途入涅槃去。¹⁹

因為這樣的緣故，一者，釋印順認為自己是很努力地在行菩薩道（編案：其實是錯會的聲聞解脫道的外道法），所以他才會同意他的傳記名為《看見佛陀在人間》而以佛自居。然而筆者不禁要問釋印順的徒眾們：「依據經典的記載，凡是佛般涅槃之前，都會對弟子們加以授記，既然釋印順都已經成佛了，請問釋印順在他般涅槃之前，有沒有為你們授記呢？」當筆者提出這樣的質問時，釋印順的徒眾們必然目目相覷而噤口不語，因為他們很清楚知道，「印順佛」於「般涅槃」前，根本沒有對他們一一加以授記。如果釋印順的徒眾明明知道釋印順不是佛而繼續堅持宣稱他是佛的話，表示這些人心性已經歪曲、已經被私心蒙蔽，所以會昧著良心在說妄語，不是嗎？他的徒弟證嚴比丘尼，不僅妄想獲取世間的諾貝爾和平獎，而且也狂妄自大地以宇宙大覺者自居。然而讓人覺得奇怪的是，這個自認為是宇宙大覺者的證嚴比丘尼，竟然還想著要讓世間的凡夫們加以肯定及頒獎？豈不是很顛倒、很愚癡嗎？既然證嚴比丘尼以宇宙大覺者自居，不知可否描述她自己的佛號、佛國淨土名、壽命多少劫或多少歲、正法像法末法各多少劫、聲聞眾及菩薩眾各有多少等等，大眾很想知道呢！如果自稱是宇宙大覺者的佛，卻無法說出自己名號等

19 參 67，頁 241。〔參考書籍 67：平實導師，《法華經講義》第八輯，正智出版社有限公司（台北市），2016/7/31 初版首刷。〕

內容，還會是佛弟子們所尊崇的四智圓明的宇宙大覺者嗎？

爲什麼他們二人會有如此荒唐且離譜的行爲出現呢？最主要的原因，就是將佛法整個的精髓—第八識、如來藏、阿賴耶識—加以否定以後，認爲不需要有菩薩真見道的智慧功德與福德，以及不需要斷見惑、思惑、塵沙惑之分段生死及變易生死，就可以成就佛道了，所以他們二人連最基本的聲聞初果所應斷的三縛結都未斷而認爲自己已經是佛、已經是宇宙大覺者了，乃至於以自己相貌的雕像讓徒眾等人加以禮拜、灌沐。然而具有正知見的佛弟子們都知道，從來沒有不斷三縛結的佛，也沒有不明心見性的佛，更沒有不斷煩惱障及所知障的佛，顯然釋印順及證嚴比丘尼二人都是未證言證的異生凡夫，名爲「凡夫佛、無明佛、大妄語佛」。

二者，釋印順主張人菩薩行的說法，必然會衍生一個大過失出現，那就是認爲成佛是一件偶然的事、是或然率的事。如果人類成佛是一件偶然、或然率的事的話，那麼釋印順爲什麼還要出家？他不如在世間五欲中混就好了，機會到了，他也可以在偶然的機會當中成佛，不是嗎？又釋印順的說法如果能夠成立的話，佛根本不需要施設菩薩五十二個修行的階位，也不需要施設菩薩經過三大無量數劫來修行，更不需要在經中開示菩薩第七住位開悟明心而真見道，以及見道後的通達入地等。然而現見 佛已經施設菩薩五十二個修行階位、三大無量數劫修行，以及第七住位明心見性等事，不僅讓菩薩可以作爲未來修行及成就佛道的準則及依據，而且也楷定了第七住位的菩薩明心見道以及第十住位菩薩眼見佛性

這些事，作為菩薩未來修相見道位及修道位的基礎。由此可知：釋印順所說凡夫位的「人菩薩行」的主張乃是非常荒誕離譜的說法。

又釋印順否定了第八識、如來藏、阿賴耶識以後，必然會主張三乘同入涅槃、三乘同證一法性，乃至於將煩惱障所含攝的習氣種子隨眠攝歸於所知障等等。佛弟子們都知道，二乘人捨壽以後入無餘涅槃是「不受後有」，永不再於三界中出現；菩薩於明心以後，知道自己所親證的本來自性清淨涅槃，其實就是二乘人無餘涅槃的本際，也知道自已當下就在二乘聖人死後所入的無餘涅槃中，何必如同二乘人一樣於捨壽後入無餘涅槃呢？所以明心的菩薩轉依第八識如來藏之真如性以後，於捨壽時就會乘願而繼續誕生在人間來行菩薩道，不會像二乘人一樣，於捨壽時入無餘涅槃而在三界中消失不見了，當然更不會如釋印順所說的三乘同入涅槃、三乘同證一法性，可見釋印順主張三乘同入涅槃、三乘同證一法性的說法是錯誤的、是不正確的。

又二乘人僅斷了煩惱障的現行而入無餘涅槃，並不斷除煩惱障所攝的習氣種子隨眠以及所知障，釋印順明明知道阿羅漢還有煩惱殘氣²⁰之習氣存在，可是當他否定了第八識如來藏以後，對於煩惱障所攝的習氣種子隨眠當然無法自圓其

20 《大智度論》卷二十七〈初品大慈大悲義 第四十二〉：「煩惱習名煩惱殘氣，若身業、口業不隨智慧，似從煩惱起。不知他心者，見其所起，生不淨心，是非實煩惱，久習煩惱故，起如是業。」《大正藏》冊二十五，頁260，下2-5。

說，必然會將之攝歸於所知障中。可是這樣的主張完全違背釋迦世尊對煩惱習氣種子隨眠攝歸於煩惱障的開示。由此可以證明：釋印順否定第八識如來藏的存在，必然無法斷除聲聞初果所應斷的三縛結，也不可能斷除二乘人所不能斷除的習氣種子隨眠，更不能斷除菩薩明心所應打破的所知障於一絲一毫，如此住於凡夫知見之中，還有可能是佛嗎？又釋印順尚且誤解禪定的內涵，自身連一點點的禪定證量也沒有，還有可能是具足四禪八定的佛嗎？既然不是佛，釋印順所說的法，當然不能相信了。如果筆者舉證釋印順的落處之後，還有人相信釋印順的說法，顯然這些人的無明絕對比釋印順還要嚴重好幾倍！

最後，由第二節及本節對釋印順所使用的四類手段大略說明，作個簡單結論如下：釋印順爲了圓滿喇嘛教應成派中觀六識論的邪見，不得不否定、曲解、割裂七、八二識之存在，不得不承認意識是一切有情的「常住真心」，認定意識能出生有情的五陰世間、是諸法等法的根本，以及其他自己個人創見等說法，都完全違背釋迦世尊用第八識如來藏來貫穿三世、來貫穿世出世間一切法的開示，顯然釋印順的說法非常荒唐、離譜、顛倒、矛盾，其所說的法完全是常見外道法。如是以外道法來破壞佛教正法之人，其所受的聲聞戒等早已經失去了，已不是出家人了，僅徒具出家表相而已，卻以出家人的身分來演說相似佛法，使得眾多的有情不知道伊的底細、不知道釋印順承襲的是喇嘛教應成派中觀的大邪見，誤以爲他是佛教出家人不會欺騙眾生、誤以爲他所說的法是佛

法，釋印順不僅造下破佛正法的大惡業，還將導眾生走上常見、斷見，乃至於走上男女雙身邪淫外道法中，誤導眾生非常嚴重。平實導師不忍 釋迦世尊的正法被承襲喇嘛教應成派中觀見的釋印順等人破壞，以及眾生被誤導而下墮，不待他人提起便主動評論釋印順，希望能藉著法義辨正的詳細說明，讓大眾知道釋印順等人所說的法是外道法，以及救護釋印順和被其誤導的有情們回歸 佛的正法而走上正確的解脫道及佛菩提道中，未來才不會和釋印順等人一樣下墮三惡道受種種苦。

筆者秉持著 平實導師的教誨，跟隨 平實導師足後書寫此書來警醒承襲喇嘛教應成派中觀六識論邪見的釋印順及其徒眾們、弘揚人間佛教的佛門四眾，以及學術界一部分的學者們，希望他們不再以相似佛法來破佛正法，希望他們不再用斷見、常見、男女雙身邪淫的外道法來誤導眾生，希望他們能夠摒棄邪法、公開懺悔滅罪及努力護持正法，未來才有機會遇到真善知識教導而建立正確的佛法知見，未來才有可能走上正確的佛菩提道，乃至於在佛法上有所實證而明心見性，成為名副其實的沙門，亦名為真實義菩薩，列為菩薩僧數中，而不是名字菩薩、假名菩薩、凡夫菩薩，更不是在《佛藏經》中，被 釋迦世尊所訶責的不淨說法的破戒比丘。如果彼等不改往修來而摒棄邪法、公開懺悔滅罪及努力護持正法，只怕未來有極不可愛的異熟果報要承受，再回頭，那已經是不知多少劫以後的事了，已經不堪回首了！（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五十一)

⑩ 近惡知識、造諸惡業、增長無明之凡夫張志成

張志成本來就罔顧《成唯識論》所說的「真如亦是識之實性、真如是心真實性」，誰能跟這樣明知故犯的人說道理呢？因為凡夫張志成親近的是末法惡世的惡知識釋印順，這就是《大乘理趣六波羅蜜多經》所說十種「能障智燈」、「障礙大乘，正法不聞，淪溺生死」的第二事：「近惡知識，造諸惡業，增長無明。」¹ 凡夫張志成認定否定大乘法的釋印順才是他的明師，便依釋印順惡知識的種種邪說，跟著重複造作毀謗三寶的惡業；然後就是經典所說「能障智燈」的最後一事：「於最上乘不生信樂，設有所聞、師心邪解。」² 張志成對大乘第一義一如來藏第八阿賴耶識一的聖教從來不生信樂，即使有所聽聞，他還是師心自用、總作邪解，於佛法第一義諦這最上乘他不肯生信、毫無喜樂，又

1 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷九〈般若波羅蜜多品 第十之一〉，《大正藏》冊八，頁 909，上 18。

2 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷九〈般若波羅蜜多品 第十之一〉，《大正藏》冊八，頁 909，上 25-26。

於第一義大膽地作種種邪思、曲解，且自以為是、好為人師來籠罩人。

張志成刻意扭曲真如，誤導大眾

張志成不但是對《大般若波羅蜜多經》所說「真如雖生諸法而真如不生，是名法身」，以及聖玄奘菩薩所造《成唯識論》中的「入見道」就是「證、解阿賴耶識」等正理都不接受，他於《大乘入楞伽經》說的「顯示阿賴耶，殊勝之藏識；離於能所取，我說為真如」，更是厭煩到底、寧死不說，還乾脆毀謗《楞伽經》是「後期」經典、是「糝雜」兩種體系（思想）的經典，他的意思是，凡是他不接受的大乘經典都是後人編寫的「偽經」，這態度就是釋印順一生以及楊惠南早期時的心態。

這一凡夫張志成不解第一義，卻假裝他理解唯識正義，這樣還有什麼法是這絕頂凡夫張先生所忘記吹噓他也懂得的呢？他對平實導師書中將否定大乘的「般若瓠多」及「木叉瓠多」誤為同一人倒像是發現新大陸，費盡心思宣揚，然而這件事本身與第一義有關聯嗎？需要以毀謗正法師、正教來作為代價嗎？跟隨張志成的人也學會了張志成之「成語訂正」說、以「乾屎橛」來作文章，皆以為大乘法、大乘法師是可隨意予以詆毀、欺凌的，殊不知禪宗的「乾屎橛」並不是他所知道的「乾屎橛」；然若真的要解世間一切成語，張某某等人何不去坊間華語、成語教授班上課就好，何苦來此毀謗第一義造無間業？

張志成嫌棄如來藏，同於釋印順裁臧如來藏為梵我神我

從琅琊閣、張志成嫌棄如來藏而說「如來藏系因為強調有一個恆常不變的東西，有梵我論的味道」可知：他腦筋中都藏著二乘聲聞部派六識論凡夫僧謬解大乘的聲音，這和傳承邪見給他的釋印順之說法是如出一轍的，他們都是二乘聲聞部派的遺緒。

釋印順說：【佛弟子的修定——修心，引出了「心性本淨」、「唯心所作」（「唯識所現」）的二十大思想。西元三世紀，出現了如來藏（tathāgata-garbha）說，與二十大思想相結合，與修定也是不無關係的。如來（tathāgata），佛法中是佛（buddha）的異名；在印度語言中，這也是神我（ātman）的別名。藏（garbha）是胎藏，有《梨俱吠陀》創造神話的古老淵源。所以如來藏一詞，顯然有印度神學的影響，但也不能說全是外來的，也還是「大乘佛法」自身的發展。】³，當釋印順的惡見：「如來藏說」是「西元三世紀」的「思想」，且連「如來」都變成了外道「神我」的別名，這「如來藏說」還變成了後來「大乘佛法」之「自身發展」，如是等諸多邪解，都傾倒給張志成，張志成先生慧力不足、無力思惟，只能照單全收，當然也就乾脆地棄捨大乘三寶，連帶著對法主 平實菩薩的最後一點點的信心都沒有了。

因此，張志成只要聽到、看到「實際」，他就會不自由

³ 釋印順，《華雨集》第三冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998年12月初版3刷，頁167，行1-6。

主地厭惡，他就是這麼痛恨「真實如來藏」，就是因為如來藏「恒常不變」，這犯了他的大忌諱，所以他要將如來藏污蔑為「有梵我論的味道」。

但外道的「梵我、神我」全都是第六意識，如來藏則是出生意識的第八識真如，是「常恆不變」，此「常恆」即「真」，「不變」為「如」；第八阿賴耶識在契經中說為「同於涅槃」，世尊在《大乘入楞伽經》說阿賴耶識「我說為真如」，這就說明阿賴耶識是「常恆不變」；《楞伽經》說阿賴耶識就是如來藏，如來藏常恆不變，阿賴耶識當然也是常恆不變。從「如來藏＝第八阿賴耶識＝真如」而且是「常恆不變」，這都是令張志成半夜睡不著、一定要起身打電腦來破壞正法的主要原因，那我們還能期待他什麼？他哪裡是想學佛呢？他愛樂的是虛妄法、無常法、虛假法，這樣在斷滅法中樂於安住的人，就只能隨著生死沉淪汨沒，何時才有出期？

張志成隨釋印順割裂大乘為三系思想，否定如來實證

琅琊閣、張志成說：【《大般涅槃經》，是印度佛教時期的典籍，所以是根據梵文原典翻譯出來的。這部經主要論述如來常住、眾生皆有佛性，但是同時糅雜了其他體系的思想，比如般若系裡面的空性概念。此經屬於印度佛教時期的「佛性如來藏」體系，其論述尚未與唯識學融貫。同時期同體系經典還有《如來藏經》、《勝鬘經》

等。】⁴ 這裡，他從「如來常住」、「糅雜了其他體系的思想」、「般若系裡面的空性概念」、「佛性如來藏體系」、「尚未與唯識學融貫」來作分析，也可說他這一段話就說明了他是全然服膺釋印順的大乘三系說：「性空唯名、真常唯心、虛妄唯識」，即他言詞中的「般若系裡面的空性概念」、「佛性如來藏體系」、「唯識學」。

佛說的《般若經》在張志成的眼中叫作「般若系」，也只是「其他體系」，所說的「空性」也只是「其他體系的思想」，即他說的「空性概念」，也只是個「概念」，不是真實法。張志成認定：大乘法「空性」只有「名詞」假立，沒有任何實質；既然「空性」是來自思想體系的「概念」，這「如來藏體系」也只是「思想」，如同「概念」一般；這「如來藏體系、唯識學」都只是張志成以為的「思想」，從無真實、亦無可證。

對張志成來說，大乘法都是學說、理論、思想、體系，都是想像之法，不是佛說，不可能現法親證。有人可能出來救說：「這裡沒有說唯識學是思想，或許如同張志成現在一直講唯識，他應該是贊成唯識的。」但張志成可不是一般人，他早就布局妥當了，他說：【印度佛教時期的「佛性如來藏」經典與當時的唯識經典屬於兩個理論不同的理論體系，所以其中不會出現「阿賴耶識」與「八識」這些字

4 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉。

<https://languge.pixnet.net/blog/post/2345329>

眼。】⁵張志成說「唯識經典」（他有時直說為「唯識學」）還是「理論體系」，如他說「其他體系的思想」來指「般若系」，他也說「佛性如來藏經典」、「唯識經典」就是分屬於「各自不同的體系」、有「各自不同的思想、概念」。所以，張志成從來認為大乘法都只是思想，他的想法應是：「這樣的大乘法怎麼可能實證呢？」因此，還有人對張志成這邪見者有任何期待嗎？

張志成信受「大乘非佛說」，主張《楞伽經》是後人編纂

這裡就要讓這些跟隨張志成、死後將會下墮的人警惕，當知凡夫張志成是這麼說的：【至於正覺經常用來舉證的……《楞伽經》、《起信論》都是後期糅雜如來藏與唯識兩個體系的經典。】⁶在張志成豁出去後，他就不在乎毀謗佛經是偽經的果報，所以在此就直說他對大乘法的厭惡，他不但將「如來藏」和「唯識」說成是兩個「體系」——即他所謂的「思想」與「概念」，他還在此說為「後期」，這意思是：「你應該明白我所說，這大乘法都是後人說的，有前期、中期、後期，這是後期之後人說的。」他並不在乎中國禪宗所證、所依的聖教《楞伽經》是多麼重要，他如同釋印順、楊惠南認定這《楞伽經》是「偽經」，只是他不便將「偽」之一字說出於口而已。

張志成認定大乘法僅是思想概念，嚴厲拒絕大乘法

⁵ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉。

⁶ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉。

這顯示出來的面向是：張志成膽敢悍然大聲地說這聖教《楞伽經》是屬於「後期」的「經典」，可知他本質上是強烈拒絕接受任何一位親證大乘如來藏第八阿賴耶心體的賢聖（就是全都予以否定），也因此當他在法義辨正上犯了極明顯的錯誤時（斷句錯謬、嚴重誤解了經論的意思），他都可以死皮賴臉、毫無所謂，就是因為他以為這一切都只不過是「體系思想、體系概念」上的「各自申論」而已，每個人都在抒發各自的「想法」，又非真實佛法，本無對錯可言，大家何須認真？他可能就以此來為自己脫罪，但他卻在他認為「不對、錯誤」的地方大肆抨擊，甚至使用到極為惡毒的字眼來攻訐自己的師父及正法教團，真可謂心行顛倒。

然無論如何，他於所毀謗的正法、大乘法是不覺有任何痛癢，即使張志成知道他犯錯之後，想的也必然是：「反正這大乘法不是佛說，釋印順已經這麼說了！因此辨正之對錯，何足輕重！」即使有業、有毀謗惡業（他或許也很清楚這一定有），他也會認定這只是稍微毀謗，業報也很輕微，都等未來世再說；他不相信無間地獄已經在等著他了。既然他這麼鐵齒，他就慢慢等著看，看他以為的會不會發生吧。

張志成忽略彌勒大士所說「大乘是佛說」的七大理由

張志成因為魔波旬、釋印順給的強烈自信，他根本忽略、也忽視任何對他法義錯謬的辨正，他只會以冷眼、外加鄙夷的眼光來看待，如上所說，他會認為這些與他辨正大乘法的人都是不知道「佛沒有說過大乘法」這件事；然他從沒

想過萬一這不是事實，那所造下的業該怎麼辦呢？而且，更可憐的是：他毫無能力辯駁聖 玄奘菩薩在《成唯識論》所舉彌勒菩薩所說的「大乘是佛說」的七個重要理由！

張志成執意令跟隨者一起毀謗大乘經而下墮

張志成也從不顧念其跟隨者雖是烏合之眾，但可並非都像他一樣認定「佛沒有說過大乘法」，更並非像他一樣急著死後要去三惡道；但張志成可能想的是：「我的意思已經很明顯，佛就是沒有說大乘法；頂多我只是文字上取巧點而已，那些堅持跟著我的人以後還要怎麼樣，這我可不管；若是我錯了，你們可不要怪我！跟著我，是你們心甘情願的。」毀謗三寶的果報是下墮，張志成毀謗了那麼多大乘經，他也不在乎再多毀謗一部經，那還在擁護張志成的你們呢？你們無力辨明他所說的「大乘不是佛說」、「這部經是後期思想體系」這些內容是在毀謗三寶嗎？可以在閻羅殿上這樣來辯解諉過嗎？

張志成跟隨釋印順，執意混亂大乘法

張志成關心的是如何將正法團體弄到一團亂，所以正覺教團裡的事相是否如他所說，這早就不是他考量的重點，所以多數人都知道張志成所說並不靠譜，他所揭露的事相，有的很明顯是他猜的、還有惡意編造與攻訐……，但張志成本無所謂大家看破多少，他想的應該是：「反正只要有一小地方，不論那是怎麼微細、微小，你會因此生起懷疑，那就夠了，這就足夠你接下來會對大乘三寶失去信心、對法主

平實導師失去信心；這一點點黑暗面及它所帶來的後面的暗黑影響，將來一定是巨大的，就會讓你實質脫離這正法團體。我寫的是否真實，那根本不重要；只有傻子才會認為我寫的全都是真的！」這樣的作法和波旬的手法、想法真的是如出一轍。

張志成跟隨釋印順當洋奴？

張志成都不想想看：釋印順寧可作思想上的「洋奴、日奴」，就是不想讓中國人可以因為親證大乘法而揚眉吐氣，卻寧可將中國賢聖都「掃」為「凡夫」，這樣釋印順心裡才會覺得痛快。當他被法主 平實導師以書籍公開評論時，一向很強勢的他，竟然可以置而不答。這個人真奇怪，甘願作沒有國格的奴種，為何張先生你要跟著這樣的人「學佛」呢？

張志成隨釋印順否定常住法，斥三乘經典為錯誤思維

張志成公開抨擊大乘常住法，他是這麼說的：「正覺同修會從起始，就為學員建立了一套錯誤的思維，其中一個最核心的，就是一定要有一個常住法恒存。」然如前所說，世尊在大乘經典說如來藏法真實常住，第八阿賴耶識「我說為真如」，真如常恒不變，真如能生諸法，乃至阿含部的《央掘魔羅經》說如來藏常住法恒存——常恒不變，這樣建立三乘菩提不會墮入斷滅空中，而且是可以現法親證的。但這些常住法之真實理全都是張志成他所極端痛恨的，因此他實際要說的是：「世尊從起始，就為大眾建立了一套錯誤的思維，其中一個最核心的，就是一定要有一個常

住法恒存。」他如此死命地反對 世尊、厭惡 世尊、鄙夷 世尊，竟然敢說 世尊所說「常住法恒存」是「錯誤的思維」，即是在點明 世尊所說「如來常住、如來藏常恒不變」是凡夫外道張志成他口中的「錯誤的思維」；他對 世尊都敢如此放肆、咆哮；夫復何言！

張志成不接受常住法常恒不變，但虛偽的他又不便點名明指這就是「世尊」的「錯誤」，所以只好找弘揚 世尊的正法者來開刀，即他假借「正覺」名義、實際霍霍磨著的那一把刀是直接指向「世尊」。他當然很想這大乘經都是「假世尊、假借世尊」所為、都是後人編造的偽經，但如果每次都寫這麼白，那鐵定會被大眾晾在一旁，再也沒人看他的文章（他還會被說是「外道」，只差還沒有被千刀萬剮而已）；因此他只好「萬分委屈」地轉成攻訐弘揚 世尊大乘法常恒不變的團體，正覺同修會是目前唯一真正弘揚 世尊常恒不變如來藏正法的團體，就成爲他瘋狂掃射的箭靶，然他的實際目標還是指向 世尊。

以法性置換心體的張志成

然張志成知道只有這樣是不夠的，這禪宗教外別傳的開悟明心—證得第八阿賴耶識如來藏心—已經是中國傳統文化了，學佛人都想要親證此心；因此他就要趁著還不是所有人都清楚「明心」證悟這件事時，趕快地大和稀泥，讓大家不要去證「心」，而是離開「心」、轉求「法性」，絕對不可讓大家「明心」，因爲這「明心」的「心體」是常恒不變的，這是他所痛心疾首的，怎麼可以讓大家有機會「明心」

呢？於是他決定孤注一擲，成爲歷史上首度創說這大乘人應親證「琅琊閣張志成眞如法性」不是「法（理體）」、不是「心」，只是「法性」，不是「明心開悟」，而是「見性開悟」；他謾說只要你一親證了「法性」，就是證得「無生法忍」，就是「張志成要的見道」；而且他是要你絕對不能相信聖 玄奘菩薩所說，因爲聖 玄奘菩薩所說的入見道證悟是要「證解阿賴耶識」，嚴重牴觸了「張志成要的見道」，他的意思是絕對不可證阿賴耶識，這是聖 玄奘菩薩「不懂見道、寫錯了見道」！

張志成之所以膽敢這樣一再挑明了他反對中國禪宗，就是他自以爲擁有的文字寫作技巧可用來遮掩他的企圖，於是攻訐 世尊所說的如來藏常恆不變之法、否定 世尊的教外別傳，而他也無須正面回覆任何人的質問，所以他敢直接否定中國禪宗的「明心」，也等於他是在說：「我還是維持我的原則，就是沒有常住法，只有常住法性，你們的質疑我從來不會回應或辯解。」然他知道法性是「法的體性」，從來沒有一個所謂「法的體性」可以不歸屬於「法」、「只是一單獨存在的法性」。

所謂「法性」就是必須歸屬於「法」，依於「法」而生起、而存在、而運行，不然就稱爲「性」就好了，稱什麼「法性」呢？然這「琅琊閣張志成眞如法性」與「一切法」無關，哪來的「法」可以加入稱呼呢？既然不歸屬於「法」，連帶著也就沒有這「琅琊閣張志成法性」的道理，即法界中本來就沒有「琅琊閣張志成眞如法性」的存在，這

是很清楚的道理。這個所謂的「琅琊閣張志成真如法性」只是斷滅見論者張志成的遁詞與幻想而已。

既然張志成老早鎖定要破壞「大乘世尊、大乘勝妙法、大乘賢聖」等大乘三寶，若一般人對他所說起了一分「隨喜」，或一點點覺得他「講得好、講得有道理」時，也是造了共業；所以對這樣否定大乘三寶的惡業凡夫，您自己應當想清楚世上到底有沒有諸佛菩薩？您心知肚明，如果您跟著張志成走下去，阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩怎麼救您呢？真是可憐憫者！

⑪ 魔波旬之策略，啟動魔眷屬為密教男女雙修之擁護者

魔波旬一手創造這下流的男女雙修來破壞佛法，更製造出荒誕的《大日經》等密續令諸愚人加入密教，如世尊預記有魔比丘來到世間，即魔宮的魔眾來人間入胎（大多是被魔波旬所逼迫而來、不得不來），他們修學密教（藏密、喇嘛教、密宗）信受不疑，如現今的喇嘛眾。這些所派遣的人，其特質是忠心耿耿，思惟上也不靈光，他們看到整個團體從上到下的所有學人、師長都是奉行男女雙修，他們就會不分青紅皂白也跟著來男女雙修；並再繼續找其他人請其入甕，於五欲雜染男女雙修苟合，將藏密道場、親近藏密的道場都變成男女雙修的場所，令修學密法者最後都為之下墮；然可憐的是這些來自魔天的魔眾本來在天界是過著「快樂舒服」的日子，卻一朝被推入密宗火坑，且是必定犯下這至於地獄的重業。

對三乘菩提沒興趣、盲修瞎練，有不好之後果

那當初這些人的因緣是如何呢？當本師 釋迦牟尼佛在此娑婆世界開展佛法時，他們就對佛法沒有信心、不想深入法義，對三乘菩提沒有真正的興趣，不想要斷除我見，於是自己盲修瞎練，只是專注一念不生；更主要的是他們想生天，有的修福、有的修得未到初禪地的定力，最後通通都生到魔天去。因此，過去生貪愛禪定，對佛法所說的三乘菩提智慧完全不喜，當他 / 她只修到初禪前的未到地定處（沒有抵達初禪，上不了色界天）、或具備較大的福德，死後就去魔天，最後還是在魔波旬號召破法之際，被強迫趕下來人間入胎，就在人間行於藏密雙修而雜染於男女欲中，下墮惡趣，實為可憐憫者。

且，這些後來才生到魔天之人本不受波旬看重，波旬無所謂這些魔眷屬是否會下墮惡趣，在他心中，消滅佛法才是最重要的事，這些魔眷屬只是他的工具，一點都不值得顧惜。至於也有本來就是他魔天的魔眷屬，其中少數者會「自告奮勇」來人間受胎，引導世人墮落，他們大部分可以得到天魔的加持而又再回到魔天。

不是可生到魔天者，就可生到兜率內院

有的人可能會困惑，如果可以生到欲界最高的魔天，不就可以選擇生到兜率陀天的內院嗎？但那要心性、願力相應才可能，也就是說若有人可以去到魔天，並不代表他就可以生到兜率陀天 彌勒大士的內院，這不是因為六欲天層次的問題，這是難以相應的問題。

總之，魔波旬這樣設計圈套，讓自己統御的欲界人間遭受這樣的苦楚，全部都可作為他破壞佛法的工具，然後他也不管這些馬前卒的死活、是否會下地獄受苦，只要他們永遠處於欲界中成為他的眷屬就行了，他實在是一位很不道德的欲界天主。然無論如何，即使是受魔波旬的驅使，各人自己所造的業還是要自己承受；因此今天這些藏密、親近藏密之人士，若是懂得聽從法主 平實菩薩的開示，肯盡棄男女雙修，好好公開懺悔，或有一絲機會可免除地獄重報。

⑫ 魔波旬投念佛法道場的行者以擾亂道場

至於原本依三乘菩提出家的佛教道場（非藏密、非密教），魔波旬的作法就是如佛世時繼續投念給道場的修行人及親近道場之人，將「污染的念頭、不清淨的念頭、自私自利的念頭、爭權奪利的念頭、拒絕善知識的念頭」傾倒給這些人，令大家心性受到污染，以作出不好的、也損於道場諸菩薩眾和合的行為，這樣達到魔波旬要在正法道場內部破和合僧的目的（藏密的人，魔波旬也是可以投惡念）。魔波旬知道這五濁惡世的眾生業報很重，這重業最重的在法界中就是毀謗三寶，往昔有這不善業報，其種子還是有勢力；因此即使正法要復興，魔波旬只要繼續投不清淨念給來到這正法道場的人，大家就會受到影響，對佛法僧三寶的信心就不夠，尤其對法主的信心不足，就不會那麼容易成為真正修行心地調柔的人；因此，當道場中很少人可以察覺魔波旬的投念時，便會引發諸多事端。

佛世時出家弟子都是專業修行人、用功辦道——人人在

二六時中用功下來，各各定力都很深，即使一個人獨自在外，也可以定力揀擇出魔波旬來搗亂、來投惡念，所以魔波旬很難以他的大力來對抗僧團。

末法被投念者毫無警覺

但到了末法時期，一樣投念的情況下，若學人定力不好、毫無警覺，就會被魔波旬投惡念影響、被利用來破壞道場的和合；尤其有的人還有自私的心性、很深的性障，然爲了開悟見道，他先勉強壓下來，等證悟後，就一切功夫放開，馬上回復以往的私心、性障，這樣的人自然也不可能有任何愛語，行事就也不可能利行，也不會真正想與他人同事（除非是同樣私心有默契者）；當這樣的人多了，則必然無法令正法道場可以進入到下一個階段：形成以六和敬、四攝法爲基礎的大乘法穩固道場；也就是說必須回到心地法門，檢查自己的心性，改變自己的不善性；當然魔波旬看準了對大多數學人來說染污心性是絕對不可能在數千年中就可改變的事實。

投念是遍於一切來到正法道場的學人，唯除大菩薩

魔波旬（與小嘍囉）的投念是遍於正法道場一切人，目前唯有法主 平實菩薩等大菩薩不受侵擾而已；魔波旬他們平時一直傾倒不淨的念頭給在正法團體內的學人、不論其來歷爲何，即使是修行很好的資深親教師，波旬一樣毫無忌憚地傾倒念頭，對其他學人則更是肆無忌憚。

有時甚至是在學人禮拜佛菩薩聖像前投念，然學人們應該沒有人想過魔波旬是可以隨意給念過來在自己心中，

還會以爲自己怎麼一直生起不清淨的念頭，總是以爲這些念頭是自己心中所想的。比如筆者常被魔王、小嘍囉給不清淨念，他們總是肆無忌憚地在佛菩薩聖像前這麼作的，因此我們在很快地知悉後，自無須理會，但自轉念即是，當下將這些念頭當成是垃圾倒掉即是。

有時則是因爲學人心性所致，魔王也可以利用其心性的染污，不論是慢心等等，予以持續給念、擴大加廣，這學人就會一直沉溺在不好的心性與習性中，從未留意這其實是魔王波旬加碼擴大、時時引發的結果。所以在娑婆就是要修行，不論什麼時候，要如佛世時的出家眾好好觀察自己的念頭、揀擇自己的念頭，就想這不好的念頭若不是過去生的習氣，也應是他們魔眾所給的；因爲這習氣所現起之念頭不是此生真正菩薩行念，如是辨明所出，不須理會、傾倒即可。

應斷除對三寶、法主不敬之想，尊師重道，行四攝法

總之，若是生起了對三寶、對法主「不恭敬、不禮貌」的念頭，就應該想這全都是魔波旬給的念頭，趕快清醒過來，絕對不要再遲疑，就馬上斷除這個想，不要沉溺其中加以思惟、分別，繼續作魔波旬等魔眾的俘虜。若是在團體或家中生起了一個「不和敬」之想，當想其中雖有部分是我的心性使然，然持續蔓延擴大者都是來自背後的波旬，就趕快清醒、覺醒過來、快速轉念：我不要順波旬的意，應快速轉成對大眾的恭敬，善解別人的想法，心中將自身功德迴向給對方早成佛道；如是不隨波旬等魔眾起舞。

如果道場內部和合，大眾都勤勉於尊師重道、六和敬、四攝法，這樣就不會令魔波旬可以得便，道場就可以一直順利和諧運作、無有憂患；反之，如果大多數人不肯行六和敬、四攝法，表面上恭敬謙遜，實則內心中私意流溢，這樣即使是正法道場也遲早會分崩離析；當人人都被魔波旬所給的惡念頭所污染了、變成這惡念下的俘虜，那這道場的存在就只剩下表相了。因此，學人總是要自己想清楚：這正法道場為諸佛菩薩、護法菩薩光明所鑑照，若自己有一私心、慢心、爭取執事權力等想，則這私心的念頭猶如平地一聲雷、響徹十方，諸佛菩薩怎麼可能不知道呢？所以，一有犯者應在佛菩薩聖像前自責己心、誓願除斷。且，魔王波旬也同時知道，屆時選擇這個人給他／她惡念頭、漸漸污染他／她（與其心性之染污相應），最後這個人破法、壞法、死後下地獄，這樣殘酷的下墮後果對魔波旬來說，是很清楚明白的事，然魔波旬都不會對他所利用過後的人生起一點點的憐憫之情，連感覺一點點的「抱歉」都沒有；所以，千萬不要傻傻地被波旬利用而下墮啊！應當改掉自己的私心、慢心、爭權奪利之心。

與諸小嘍囉解冤釋結

若是魔波旬的小嘍囉給惡念，則宜與之解冤釋結，可以於傍晚十念迴向祈求佛光明照臨小嘍囉，令他們有機會脫離魔波旬的控制，往生極樂世界得到自在解脫為是。然行此法者，須信願堅固、家中每天供佛、且是受菩薩戒者，在祈求佛放光照耀冤親債主時，要先燃香、慎重懇切祈求，否則這些冤

親債主小嘍囉一觀此行者心中極其不淨、雜念橫溢，他們尚且厭惡，何能感應 世尊護念加持放光、令他們願意往生極樂呢？

⑬ 魔波旬派遣魔眾來到末法之正法道場

然隨著大家警覺、定力增強，覺察這念頭不是自身這階位所行所想，漸漸地察覺這應該是魔擾、魔念後，便不理會，以定力轉依清淨念、憶佛念、抑或真如，這樣就會令魔波旬難以下手。這時魔波旬會怎麼辦呢？因為魔波旬心機極深沉而且想得極遠，他很早就料到會如此，所以他派遣到世間直接參與破壞佛法的魔眷屬，並不是只有到密教（密宗、喇嘛教）中從事邪淫雙修而已，波旬也會看世間因緣變化，派遣魔眷屬到正法道場來（有魔使者 / 魔眷屬等人），條件是能作思擇、且須具備慢心，因為大乘法、唯一佛乘的法非常艱深，過於世間尋思境界，所以他們的思擇力必須不錯（不能像派遣到藏密道場的人沒有能力轉動），否則沒有辦法理解這深邃的大乘法，就沒有辦法來破壞正法。他們之所以要有慢心，就是準備以後可以破壞正法道場的內部和合，如果連教導他們的親教師親自循循善誘、囑咐叮嚀，他們都尚且不服，他們就往往會在正法道場中大搞破壞，當破壞了勝義僧團的和敬，就會產生各種爭端，滋生無謂的事端，令一些正法修學者無法安住、退轉離去，令正法漸漸後繼無人、難以開展，乃至達到其覆滅正法的目的。當知這些人雖學佛，然本非 釋迦如來的遺法弟子，因為 如來真正的遺法弟子是發清淨菩薩意 / 菩提心，發護持正法願，受菩薩戒，護持真善知識，這才可稱為 釋迦如來的遺法弟子。然到魔天者，當初就是自顧

自的生天，就已經不符合這條件了；當知大乘真正的佛子都不會要生天，皆是發願在人間弘護正法；唯有這人間已無人可度、無有佛法攝化的因緣了，大家便依佛菩薩的教導，往生當來下生彌勒尊佛的兜率陀天內院，不在人間了。

大乘如來藏正法的威德力攝受許多魔眷屬

縱使魔波旬安排了他許多的眷屬（魔使者、魔眷屬等）也到正法道場來（這些魔眾還須有點智慧、有著胎昧但能接受如來藏法義），雖然有發惡誓願要來擾亂正法，但因為有胎昧的緣故，他們不記得自己前世是魔眷屬（甚至是魔使者），自不知被分派了「擾亂道場、儘量大聲指責同修、絕對不行四攝法」的破法任務，當然他們也不會相信自己是魔眷，因為這世上沒人喜歡與魔王、魔眷屬沾上邊，即使是藏密喇嘛與其信眾亦然。

於是這些人熏習了大乘了義正法，心性就開始一點一滴地調整（雖無法完全改變，以心性不是九千年可能改變，但能因為被種下正法種子，而減少其染污性的力道，或作方向上的些微調整），這都是正法不可思議的威德力與如來、師父悲心攝受加持的殊勝因緣所致。如果再因為正法道場大眾和合以禮如法相處、時時以四攝法待人接物，讓來者的粗糙心性顯得非常唐突；因此這本來懷抱有特殊任務者如果繼續待下來，便會漸漸隨順於正法的教化，慢慢地將他的不善心性降伏下來，就像是《維摩詰所說經》中被維摩詰大士所度化的魔天天女一樣，如此便可於正法道場無損。雖然其中大多數人尚未轉變到令法主感應到真正感動的時刻，但他們也逐漸地將大乘法熏習進入

八識田中，爲未來久遠時劫真正可發心作準備；亦有人勉強發起一分極爲微淺的「菩薩性」，而爲法主攝受、因而破參。

佛菩薩悲心平等攝受一切大眾，魔衆亦然

而且，來到正法道場的這些帶有特殊任務的魔眷屬，世尊還是悲心一體平等攝受，攝受他們猶如獨子，因此度化魔眷屬轉成和敬且尊師重道的學子也是當然的。再退一步說，縱使正法道場絕大多數學人不是真正的正發意菩薩亦是無妨，師父平實菩薩也是以猶如獨子的悲心平等攝受，這正是菩薩摩訶薩所成就的學處。

潛默自修，定力相持，克制慢心、少開尊口

因此，這重點就是在說正法道場的修學者無論來歷爲何，都必須自己警覺魔波旬投給的惡念，要清楚知道自己心性不夠好，容易被魔波旬（還有小嘍囉）所利用；因此要潛默自修、克制慢心、少開尊口。雖然每個人的心性是大問題、非常難改，幾千年都幾乎改不了，但只要不形於身口、不發作出來，就比較沒事（雖然心地層面還是有問題），這樣便不會影響別人、不會影響到正法團體中之極少數的正發意菩薩，就可令自身按部就班一步一步緩慢地前進。

若是不察，就會因個人性障習氣、現起不清淨念頭，魔波旬又在旁擴大給念，令雜染增長；甚至有時這不淨念就是魔王直接給念、自己反過來加強擴大的結果；學人在這些種種現象發生時，如果記得筆者這裡的提醒，就有機會馬上清醒、馬上停止言語、身行，瞬間暫停這些惡念頭，令魔王無

法方便引導、利用。如是經過這慢心的克制、能察覺而停止不淨念，大眾又互相提醒是否今天此時此刻又落在魔波旬的圈套、念頭控制之中，就能彼此和敬，令人間正法永續；否則心裡想的是護法，實際上往往自己所作的是「干擾道場、破壞和合、擾亂正發意菩薩」，這可是大罪過，必有後世的不可愛異熟果報。

重回魔天者可能因不用功，重遣至密宗雙修下墮

基本上，這些受波旬指派而來到正法道場者，人數不一定，大概有一半的人會回去魔天——死後在中陰身境界時，一看見其熟悉的魔天，就瞬間了然一切，一下子就被吸引而回去了。其中有的人會因為曾在這裡所受的熏習，也會想在魔天伺機宣揚正法，總之要看魔王兒子一有想要修學大乘正法的商主、導師⁷的意思，跟著他們行事便無風險。也有大

7 商主及導師是天魔波旬的兒子，信奉佛法，常勸其父不要干擾世尊，如：《佛本行集經》卷二十六〈向菩提樹品 中〉：「爾時商主白其父言：『父王當知！我非父王愚癡之兒，亦非不知父王神通威力自在，但父王今未知悉達菩薩神通，未見悉達菩薩德力。其事雖然，但願父王！至於彼邊，應當自見應當自知彼之神通。』」《大正藏》冊三，頁 776，下 12-16。

《方廣大莊嚴經》卷九〈降魔品 第二十一〉：【佛告諸比丘：「是時波旬聞彼大臣如是偈已，其心悶亂，復召千子，其五百子清白之部，在魔王右歸依菩薩，其五百子冥黑之部，在魔王左贊助魔王。於是波旬告語諸子：『汝等宜應一心籌量，以何方計能摧伏彼？』右面魔子名曰導師，於波旬前，而說偈言：『睡龍醉象師子王，三獸暴猛猶難觸，況復有斯禪定力，誰能犯彼大牟尼。』」】《大正藏》冊三，頁 591，中 8-16。

多數人會因爲他 / 她熏習不夠，邪願堅定，然而卻因爲在正法道場「表現不佳、不用功、以後沒作用」，魔波旬就會派遣其人再次投胎，只是這一次就不到正法道場，而是到藏密道場，就無法逃脫未來行男女雙修、下墮地獄的果報；實在可憫。

改易心性及用功，方有繼續護持正法之因緣

至於來到正法道場者，若有因緣受到師父 平實菩薩拔擢證悟大乘見道，則應該以此警惕，應當深入佛法，應想如何與大乘如來藏正法有更深的法緣，如何與師父 平實菩薩有更深的因緣，這樣才能令自己道業、道心快速增上，將六度好好熏習、一一補足、心性改變，否則當未來不再是這正法極須壯大聲勢的非常時期，就沒有因緣再可開悟了；若自己非常不用功，又是魔天來者，則雖然此世證悟，將來亦可能被分派到藏密而下墮；若自己不用功，性障不肯稍微降低力道，雖然證悟，還是和未破參者一樣干擾道場、正發意菩薩，未來還是會下墮。因此，如證悟者所上的增上班有重播師父 平實菩薩宣演《瑜伽師地論》的課程，雖現在是重播，但證悟學人應該一聽再聽，甚至三聽都不爲過，以令自己道業增上。

當正法道場內大家都彼此和敬，尊師重道，目前這階段的正法就可延續一兩千年（甚至三千年），這是師父 平實導師所衷心冀盼的。因此只要將魔眷屬的根本技倆說出來，大家清楚了，就可在道場中互相勉勵，轉變彼此的慢心，變成調柔和敬、尊師重道，令魔波旬親眼看到這條路永遠走不通了，他就會轉以其他的方式來破壞正法。（待續）



A person in a white robe is sitting in a meditative posture on a wooden pier. The background shows a sunset over a body of water with mountains in the distance. The scene is peaceful and contemplative.

生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載九)

「一切法空」是「空三昧」的內涵，也是小乘法「空三昧」與大乘法「金剛三昧」的共相。在解釋《般若經》的《大智度論》中，「空三昧」也作為第八識如來藏的指稱。《大智度論》卷十一〈釋初品中舍利弗因緣 第十六〉：

復次，是須菩提好行空三昧。如佛在忉利天，夏安居受歲已，還下閻浮提；爾時，須菩提於石窟中住，自思惟：「佛從忉利天來下，我當至佛所耶？不至佛所耶？」又念言：「佛常說：若人以智慧眼觀佛法身，則為見佛中最。」是時，以佛從忉利天下故，閻浮提中四部眾集，諸天見人，人亦見天。座中有佛，及轉輪聖王、諸天大眾，眾會莊嚴，先未曾有！須菩提心念：「今此大眾，雖復殊特，勢不久停，磨滅之法，皆歸無常。」因此無常觀之初門，悉知諸法空無有實；作是觀時，即得道證。爾時，一切眾人皆欲求先見佛，禮敬供養。有華色比丘尼，欲除女名之惡，便化為轉輪聖王及七寶千子，眾人見之，皆避坐起去。化王到佛所已，還復本身，為比丘尼最初禮佛。是時，佛告比丘尼：「非汝初禮，須菩提

最初禮我；所以者何？須菩提觀諸法空，是為見佛法身，得真供養，供養中最，非以致敬生身為供養也。」以是故言須菩提常行空三昧，與般若波羅蜜空相應。以是故佛命令說般若波羅蜜。¹

上述論文說明：為何《般若經》中佛陀以須菩提作為主要當機眾而為之說法，就是須菩提「好行空三昧」，接著講述「須菩提好行空三昧」的因緣。佛陀曾經在忉利天為母說法而還回閻浮提，須菩提便思考是否應當親自去見佛陀。接著又想起佛陀曾說：「若人以智慧眼觀佛陀的法身，是見佛中最殊勝的。」當時想見佛陀的眾多轉輪聖王、諸天大眾集會，令法會十分莊嚴。須菩提又思考：「佛陀、轉輪聖王、諸天大眾雖然是很殊勝獨特的集會，但如此集會之勢不會長久存在，仍然是終究會磨滅之法，最後終歸於無常。」須菩提從這樣的無常觀開始觀察之法門，擴大觀察到一切諸法最後空無有實；須菩提進行這樣的觀行時，便獲得法道上的實證智慧。此處龍樹菩薩雖未明言須菩提「即得道證」的果位內容，但依於論意及後續論文可知，須菩提係同時獲得大乘見道與小乘見道之智慧。因為無常觀係小乘的觀行法門，所以「悉知諸法空無有實」可獲聲聞初果斷三縛結的智慧功德。然而「以智慧眼觀佛法身」，則是親證第八識如來藏而獲得大乘見道的智慧功德，因為第八識亦名「法身」，為一切法之所從來、之所依身的緣故。因此須菩提「即得道證」係同時獲

¹ 《大正藏》冊二十五，頁 137，上 1-21。

得大乘見道與小乘見道之智慧。

此處值得注意的是，須菩提以「悉知諸法空無有實」能得小乘道證，係以知道「佛法身常住不滅」作為前提，若是缺乏「佛法身常住不滅」的智慧，則縱然努力修無常觀，仍然不能得小乘道證。例如民國初年王恩洋在〈大乘起信論料簡〉中說：

諸有欲知無為者，吾可告之曰：一切諸法皆是有為，生生滅滅，滅滅生生，剎那剎那，不得停住，常生滅故，常有為故，是故無常，即此無常，其性是常，常無常故，即此有為無常，是為常住無為。……三者、佛法云真如非以有一常住之體故，諸法依之而有生滅，但以諸法生滅無常故，而顯此無常之常性，名之曰真如。²

王恩洋以生滅法的法性永遠是不變的生滅性，便稱為「常生滅故，常有為故」，然後將此無常不變的生滅性當作是常（「即此無常，其性是常」），像這樣的「有為無常」就轉變為「常住無為」。王恩洋這樣的說法，等於是主張：法界中只有生滅的一類法，所謂不生滅的常住法，也只是生滅法性的不變性而已，沒有永恆存在的不生滅法。可是王恩洋如此的主張無法回答生滅法「生生滅滅，滅滅生生，剎那剎那，不得停住」，那麼滅後的法如何能夠再生起下一個生滅法？因為生滅法本身就是不能確保自身的存在，如何能夠在自法滅後，於下一

2 〈大乘起信論料簡〉，《現代佛教學術叢刊》第三十五冊，頁 101-109。

剎那再生起下一個法呢？

王恩洋又主張佛法所說的「真如」是不須「有一常住之體故，諸法依之而有生滅」，只要以「諸法生滅無常故」，就可以「顯此無常之常性」，就可以稱之為「真如」。然而依據《中阿含經》中，佛陀說「我多行空」是「行真實空，不顛倒也」，「真如」的真實是不虛幻，如如性是不飄動的、無諸行的。王恩洋把無常不變的法性就當作是「常性」，不免墮入斷滅的虛幻與空無之中，與真實根本相違。王恩洋同時錯把生滅本身是不變之飄動性、諸行性當作是如如性的不動性，只是毫無邏輯的玩弄文字遊戲之戲論，等於否定諸佛與一切眾生皆有常恆不變易之「法身」。王恩洋如此的解釋同樣墮入刀可見、刀不可見的「見不可見」，是「凡夫無識之言，是卑劣、非聖、無義相應的譬喻」。如果諸佛與眾生沒有「一常住之體」的「法身」，連輪迴都不可能，連宿命通、天眼通等等五種神通都不可能存在，成佛之道也同樣淪於空談與想像了。

像王恩洋這般主張之無常觀，因為缺乏第八識法身觀作為前提的關係，即使意識上「悉知諸法空無有實」，仍然無法成就小乘真正的無常觀觀行，不能即時證得小乘道果，因為墮於斷滅見的關係。上述《大智度論》中說「以智慧眼觀佛法身」，值得特別注意。因為對於「法身」，小乘道果與大乘道果的智慧所證有所不同：大乘道果「以智慧眼觀佛法身」能「見不可見」，而小乘道果「以智慧知佛法身」無法「見不可見」。換言之，小乘人知道諸佛與眾生有不生不滅的法身

存在，可是不能以智慧眼觀察法身在現象界運行時的真實與如如狀態。大乘見道「以智慧眼觀佛法身」亦稱為「證真如」，小乘則知有「法身」卻不能「證真如」。因此從須菩提先記憶起「若人以智慧眼觀佛法身，則為見佛中最」作為前提，其後進行「無常觀之初門，悉知諸法空無有實」的觀行，然後即時證得道果，我們可以獲得一個重要的結論：進行無常觀之前，必須先有法身觀的知見作為前提，才是正確的無常觀之觀行。

《大智度論》接著講述華色比丘尼巧設變化，以色身第一個覲見佛陀，為比丘尼最初禮佛。但是佛陀卻不認為華色比丘尼是「最初禮佛」，反而認定色身沒有抵達現場的須菩提「觀諸法空，是為見佛法身，得真供養，供養中最」。在這裡為什麼說「觀諸法空，是為見佛法身」呢？顯然「觀諸法空」並不是單純的只是就「生滅的一切諸法最後變為空無」作為觀察的範圍，而是「見佛法身」就是「觀諸法空」。換言之，佛陀的「法身」是「一常住之體」，如此「常住之體」因為具有不生滅性，所以此法體本身不可能有生滅的諸法存在，所以「法身」亦可稱為「諸法空」。因此前面善慧仙人「便解一切法空，得無生忍」，與須菩提「觀諸法空，是為見佛法身」，二者皆證真如成就大乘見道的意涵完全相同。

龍樹菩薩在《大智度論》接著總結說：「因為這個緣故說須菩提常行空三昧，空三昧與般若波羅蜜空相應的緣故，也因此佛陀命令須菩提說般若波羅蜜而為《般若經》的當機眾。」所以須菩提「常行空三昧」的意思，顯然不是依

據「諸行如幻、如炎，剎那時頃盡朽，不實來實去」最後都滅盡空無的小乘智慧。須菩提「常行空三昧」和佛陀的「我多行空」，都是大乘的「與般若波羅蜜空相應」，因為第八識如來藏是大乘見道般若智慧實證的主體，而此不生不滅的本體即是「空性」，此「空性」沒有任何時間與空間等生滅法的「空相」存在，因此稱為「般若波羅蜜空相應」。法界中所有和時間與空間維度，或者和更高維度相應的一切法，其本身都是無法獨自存在的生滅法性。可是現見有生滅的一切諸法不斷而相續存在，就是指向「空相」背後有著不生滅的「空性」存在，才使得諸行能夠在現象界不斷地運作而永無窮盡。因此觀察到「般若波羅蜜空相應」的「空三昧」，就代表同時有「般若波羅蜜」智慧到彼岸的涅槃本際存在。因此涅槃本際不但是「空諸行，常、恒住、不變易法，空無我、我所」，也是沒有時間與空間卻永恆存在的「無維度的存在」。

在聲聞法的苦、集、滅、道四聖諦中，滅諦是解脫生死流轉的關鍵，而滅諦就是要滅盡一切生滅法，使得聲聞人入滅後成為「不生法」。因此聲聞的解脫法滅諦的要義就是「一切法空」。由於聲聞人只是「以智慧知佛法身」故證「空三昧」而非「以智慧眼觀佛法身」，所以不證「金剛三昧」。同樣的，在緣覺法中滅諦就是還滅法，還滅法的要義仍然是「一切法空」，所以緣覺人依十因緣「識緣名色、名色緣識」知有入胎識不滅，依十二因緣一支滅盡之後不墮入斷滅，仍然屬於「以智慧知佛法身」證「空三昧」而非「以智慧眼觀佛法身」；入胎識的開示比「不生法」更具體的描述涅槃本際，

但還是不證「金剛三昧」。唯有大乘菩薩實證六見處的方便禪思與真實禪，一時證得「空三昧」與「金剛三昧」，因此能知滅諦「一切法空」其實是「空三昧」與「金剛三昧」的共相，並且知道佛陀宣說四聖諦之滅諦時，已經密意說如來藏「無維度的存在」了。

佛陀將空三昧與金剛三昧並列，不但隱喻六見處的生命結構，在般若經中宣說「一切法空」，在阿含聖教中宣說「滅諦」，其實「空三昧」、「一切法空」與「滅諦」三者文字不同，但其顯示六見處生命結構的義理彼此相通，而且佛陀以如此文字宣說法教時，不同有情卻有截然不同的解讀，而顯示不同有情間根器的迥然不同，現代人以格式塔圖(Gestalt Paradigm)的形式來形容這種說法方式。例如「空三昧」小乘人聞之，知五蘊、十二處、十八界等生滅法皆應滅盡，但有涅槃本際不滅只是不能親證，故能證得小乘空三昧而得解脫生死流轉。

「空三昧」大乘菩薩聞之，則知「空三昧」即是「一切法空」，亦知於五蘊、十二處、十八界等諸法滅盡後，仍然有第八識如來藏獨存，即是「一切法空」之涅槃本際，並有福慧之方便善巧親證第八識如來藏，多遊於二處：空三昧、金剛三昧。因此，佛陀說「當求方便，行金剛三昧」，意謂行金剛三昧亦行空三昧，因為菩薩證得金剛三昧者，亦必得空三昧，故說「須菩提常行空三昧，與般若波羅蜜空相相應」，即是說明大乘菩薩於「空三昧」所證超越小乘人，故所證最為具足。

若「空三昧」外道凡夫聞之，即如釋印順錯以為「入真

實禪而見真實」只是「遣其能相所相」而已，並無真實法可親證而墮斷滅見；釋印順又錯以為「空義，在空三昧中不明顯」，因為「空三昧」對於釋印順而言只是文字，與修行無關，其所能作者就只能是文字比對，隨意編派而已。再者，如王恩洋所說「即此無常，其性是常」與釋印順「空義，在空三昧中不明顯」相同，都是隨意編派矯亂之言而已，甚至連文字基本意涵與邏輯都完全不顧；王恩洋又說「真如非以有一常住之體故」，與釋印順又同樣墮於斷滅見。

就像格式塔圖一般，有的人拿著花瓶就只看到花瓶，除此之外就什麼都看不到，釋印順與王恩洋就像是這樣的人，於「空三昧」實義什麼都看不到。也有人拿著花瓶，還能看到花瓶的一邊有著人令人驚豔的人臉，小乘人就是這樣的有情，對於「空三昧」能正知其義而解脫生死流轉。還有最殊勝難得的人，拿著花瓶，能夠完整看到花瓶的二邊有著人令人驚豔的人臉毫無遺漏，大乘菩薩就是這樣的有情，對於「空三昧」不但能正知其義而解脫生死流轉，甚至能達根源而廣度有情邁向佛菩提道。就像是這樣「世尊一音演說法，有情隨類各得解」³，佛陀以極為高明巧妙的言語善巧，令懇切修行者隨其心量與努力各得其分，證得三乘菩提之智慧，而只想文字比對不願如實修行之人，於佛陀所說正法無有恭敬，

3 佛陀八十隨好之一。《大般若波羅蜜多經》卷三八一〈初分諸功德相品 第六十八之三〉：「世尊一音演說法，隨有情類各令得解，是七十三。」《大正藏》冊六，頁 968，下 26-27。

隨意編派矯亂之言者，亦得其分而盲無所見、空無所得。因此二乘四聖諦的滅諦雖然是聲聞法，但是佛陀已經在滅諦「一切法空」中，不但解說了解脫的要義，同時密意說甚深微妙大光明法具體存在的內涵，因為滅諦就是現象界一切生滅法與實相界不生不滅法的共相。所以佛陀在四聖諦中早已經密意說大乘法、說如來藏法，因為如果沒有不生不滅的第八識如來藏空性，那麼滅諦就將成為斷滅空無的斷滅見，成為六十二外道見的一種。因此南北傳的《阿含經》與《尼柯耶》共說四聖諦，同樣是證明「大乘是佛說」最有力的文獻證據。

第五章 話頭禪之思惟觀與意識標準尺

我們根據《阿含經》的內容，分別介紹三乘菩提有關聲聞法、緣覺法以及菩薩法對於生命結構的理解，並且採用心理解剖或生命解剖方式，驗證生命結構的正確性。因此，解脫的沙門果與成佛的大沙門果，皆依所獲得生命結構智慧的淺深而建立。由於佛陀所建立的佛教，其本質是一種生命科學；三乘菩提是一種循序漸進的學習過程，最後的目標是邁向大乘、走上成佛之道而成就大沙門果；所以沙門的本質在於智慧，也是菩提的意涵，只有具備解脫智慧與實相智慧，才是有真法式的真實沙門。

近代宗教與科學成為對立的概念，是因為科學要採用客觀測量與驗證方法，而宗教通常被認為只談主觀信仰而不管驗證方法與成果。然而如果從科學標準所要求的客觀性、普遍性與再現性來檢視所有宗教，我們可以說只有佛教的三乘

菩提能夠完全符合科學的標準而成爲科學理性的宗教。我們在前面介紹聲聞菩提、緣覺菩提以及大乘菩提之實證，一般人通常會誤認爲佛教所說三乘的證悟，只是一種很主觀、難以普遍、難以重複實踐的神祕經驗。可是事實真相並不是如此，佛教的三乘菩提由六見處總攝方便禪思與真實禪，就是一種極具科學性與操作性的科學方法。本文在前面的章節中，說明六見處之平等慧如實正觀「五陰非我、不異我、不常在」就是一種極具科學性的操作型定義，需要一種可以測量、量化、具體、可重複試驗的基本測量工具和方法。本章即是企圖以現代人所能理解的方式，介紹古代真實禪科學的實踐方法，讓所有誠懇的實踐者循序漸進而獲得大乘見道的解脫智慧與實相智慧，現代的正覺同修會即是現成的實例而可以明證。

真實禪的禪法其實就是佛陀的大乘教法，亦即是唐宋期間中國禪宗祖師禪的禪法。末法時代一般普遍認知佛教的禪法，其實是小乘的方便禪思，就是以禪定力對於心理功能的解剖，於是有四禪八定上的力求實證。大乘真實禪雖然在長遠的修行中不能離開四禪八定的修證，但在缺乏四禪八定實證能力前，卻有別開方便法門的禪法，可以幫助學人鍛鍊定力作爲大乘見道的工具，在中國禪宗裡稱爲**話頭禪**。（有關看話頭的具體鍛鍊內容，請參閱平實導師著《無相念佛》與《禪一悟前與悟後》。）

我們綜合有關真實禪的《阿含經》中，或者《大乘起信論》中，或者南傳《尼柯耶》中的經論，可以隱約看到對於

話頭禪的描述。雖然《阿含經》、《尼柯耶》和《大乘起信論》的原典都不是漢文，從梵文或巴利文翻譯而來的文字難免有所隔閡，但是我們從現有漢譯本的不同文字版本⁴的描述，亦可領會話頭禪其實就是真實禪，因此話頭禪其實是真實禪的具體實踐方法之一。特別是對於缺乏禪定力的三賢位初階修行者而言，從真實禪中我們可以感受到，佛陀對於三賢位菩薩悉心呵護的慈悲關懷與方便幫助。例如在《雜阿含經》卷三十三、《增支部經典》卷十二，以及《大乘起信論》卷下中，有極為類似禪法的描述。從這三部經論極為相似的文字，可以知道這三部經論所描述的是同一種禪法，只是彼此所側重的內容有所不同。我們將這三部經論相關的文字臚列如下：

《雜阿含經》卷三十三：

說陀！若真生馬繫槽檻上，不念水草，但作是念駕乘之事。如是，丈夫不念貪欲纏，住於出離如實知；不以貪欲纏而求正受，亦不瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏，多住於出離；瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏如實知，不以疑纏而求正受。

如是，說陀！比丘如是禪者，不依地修禪，不依水、火、風、空、識、無所有、非想非非想而修禪；不依此世、

4 漢譯的《阿含經》以及《大乘起信論》，其梵文本皆已不存，而譯本傳承千餘年則為善譯本；《尼柯耶》的巴利語文本雖然存在，本文採用《大正藏》譯本，目前為佛學界所公認的善譯本。本文所比較的三種文本皆為善譯本。

不依他世，非日、月，非見、聞、覺、識，非得非求，非隨覺、非隨觀而修禪。⁵

《增支部經典》卷十二：

說陀！賢良馬繫於槽而不思慮穀草。何以故耶？說陀！賢良馬繫於槽而思念：「今日調馬師令我作何事耶？我能作耶？」彼乃繫於槽而不思慮穀草。說陀！賢良馬若受鞭則觀如債、如束縛、如壓制、如惡運。說陀！如是賢人良馬者在阿蘭若、在樹下、在空閑處，其心不纏於欲貪、不制於欲貪而住，如實了知已生欲貪之出離；其心不纏於瞋恚、不纏於昏眠、不纏於掉悔，不纏於疑惑、不制於疑惑而住，如實了知已生疑惑之出離。

彼不依止於地而靜慮，不依止於水而靜慮，不依止於火而靜慮，不依止於風而靜慮，不依止於空無邊處而靜慮，不依於識無邊處而靜慮，不依止於無所有處而靜慮，不依止於非想非非想處而靜慮，不依止於此世而靜慮，不依止於他世而靜慮，見、聞、覺、知、得、求，不依止於以意所尋而靜慮，然靜慮也。⁶

《大乘起信論》卷下：

云何修止觀門？謂息滅一切戲論境界，是止義；明見因果生滅之相，是觀義。初各別修，漸次增長；至于成就，

⁵ 《大正藏》冊二，頁 236，上 6-15。

⁶ 《漢譯南傳大藏經》冊二十五，頁 266，行 10-頁 267，行 5。

任運雙行。其修止者，住寂靜處結加趺坐，端身正意、不依氣息、不依形色、不依虛空、不依地水火風，乃至不依見聞覺知，一切分別想念皆除；亦遣除想，以一切法不生不滅皆無相故。前心依境，次捨於境，後念依心復捨於心。以心馳外境，攝住內心；後復起心不取心相，以離真如不可得故。行住坐臥於一切時，如是修行恒不斷絕，漸次得入真如三昧。⁷

根據《雜阿含經》和《增支部經典》，學人修習真實禪要以貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏等五蓋的部分降伏作為前提，令內心安住於「內寂其心」的出離狀態，屬於方便禪思的觀行；運用方便禪思的修習成果，對於屬於貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏等五蓋所函蓋的一切世間法境界，能夠「不纏於」五蓋、「不制於」五蓋，「如實了知己生」五蓋「之出離」，經中接著列舉一切世間法境界，作為排除的對象。《大乘起信論》將前二部經典列舉的內容，綜合列舉「地水火風，乃至不依見聞覺知」，增列「不依氣息、不依形色、不依虛空」等等，其實都是運用相同的義理臚列一切世間法境界。而排除一切世間法境界，意謂著真實禪是以實證第八識如來藏出離一切世間法的「無維度存在」作為目標。

關於真實禪禪法本身的描述，《雜阿含經》以排除法「非見、聞、覺、識，非得非求，非隨覺、非隨觀而修禪」，不易令人理解。但從《增支部經典》之「不依止於以意所尋而靜

7 《大正藏》冊三十二，頁 590，中 22-下 3。

慮，然靜慮也」，其中後面的「然靜慮也」的正面表達，讓人可以理解真實禪的禪法雖然「非隨覺、非隨觀而修禪」，可是確實有「修禪」的「靜慮」在意識心中運行著。「禪」，就是「靜慮」。「靜慮」轉換成現代的語意，其實就是「沈靜的思惟」，只是這種思惟並不是一般粗糙的思考或思惟，而是至少要有未到地定之後再依正見而作思惟。「靜慮」的「靜」描述這種思惟是一種去除雜想、雜念，讓內心處於安靜、寧靜、細緻的思惟，這是要有未到地定及正見才能辦到的。

《大乘起信論》以「一切分別想念皆除，亦遣除想」來描述真實禪，而「想」是一種「了知」的運行⁸。所以「一切分別想念皆除，亦遣除想」，似乎表達出甚至連「想」的「了知」都要去除，同於禪宗參禪到見山不是山的階段。可是《增支部經典》「不依止於以意所尋而靜慮，然靜慮也」，又說明「靜慮」的「思惟」一直存在運行而不中斷，既然「靜慮」的「思惟」不中斷，那麼「思惟」的「了知」雖然有排除，但似乎仍然應該有「了知」存在運行。

不但如此，「不依……空、識、無所有、非想非非想而修禪」、「不依止於空無邊處而靜慮，不依於識無邊處而靜慮，不依止於無所有處而靜慮，不依止於非想非非想處而靜慮」，表明真實禪的禪法並不以四禪八定的證得作為目標。

⁸《中阿含經》卷二十七〈林品 達梵行經 第五〉：「云何知想？謂有四想。比丘者，小想亦知，大想亦知，無量想亦知，無所有處想亦知，是謂知想。」《大正藏》冊一，頁 599，下 26-28。

又，「不依地修禪，不依水、火、風……不依此世、不依他世」、「彼不依止於地而靜慮，不依止於水而靜慮，不依止於火而靜慮，不依止於風而靜慮……不依止於此世而靜慮，不依止於他世而靜慮，見、聞、覺、知、得、求」，同樣表明神通境界也不是真實禪的禪法所要獲得的目標。這些禪定與神通，仍然屬於「一切戲論境界」的世俗能力與境界，同樣都是應該息滅的境界範圍，並不是修習真實禪的目標。

綜合這三部經論文字對真實禪禪法的描述，既不求禪定與神通的證得，卻仍然「靜慮也」，並且要「初各別修，漸次增長；至于成就，任運雙行」，說明真實禪係以「止觀任運雙行」作為其獨特的修習方法。我們可以判斷「非隨覺、非隨觀而修禪」、「一切分別想念皆除，亦遣除想」，卻又「然靜慮也」，其實所表達的就是「止觀任運雙行」的話頭禪裡「話頭」的「騎聲蓋色」⁹狀態，處於不屬於一般「了知」的狀態卻又「了知」的獨特狀態。這種獨特的狀態亦稱為「定力」，例如在平實導師所著的《禪—悟前與悟後》中說：

何謂定力？《大般涅槃經》云：「亦不捨定，亦不

⁹《圓悟佛果禪師語錄》卷三：「上堂云：華開世界起，達者先知。葉落即驚秋，賢明早悟。而況，雁連湘浦影，蟲作促織吟。明明節換時移，歷歷星馳電急。正當恁麼時，機關脫落底，萬法本閑，尚留見聞底，長安正鬧。若能善觀時節，把斷要津，堂堂越聖超凡，一一騎聲蓋色，當處平和一句，作麼生道？志士惜日短，愁人知夜長。」《大正藏》冊四十七，頁723，中11-17。

隨定，是名定力。」《圓覺經》云：「無礙清淨慧，皆依禪定生。」所謂的定力，是隨時隨地與定相應，能夠隨時在一心的狀態，卻不隨定而進定境。所以無相念佛、參話頭、看話頭、參公案，同樣都不能夠離開定力。¹⁰

從上面「隨時隨地與定相應，能夠隨時在一心的狀態，卻不隨定而進定境」的文字描述，可以知道這是「止觀任運雙行」的現代言語的表述。因為「隨時隨地與定相應」就是在平常生活中觀察種種生活事物時與定相應，即是「止」與「觀」同時併行不悖而「任運雙行」。換言之，平實導師所要教導的定力，就是要到達「止觀任運雙行」足以參話頭、看話頭、參公案的定力，而重現古代禪宗叢林真參實究的菩薩修行。話頭禪裡的「止觀任運雙行」來到現代，由平實導師重新建立就稱為「無相念佛」的功夫。「無相念佛」的功夫所鍛練的動中定力，最後的目標同樣要成就話頭禪中「話頭」能夠「騎聲蓋色」的定力狀態，這樣「止觀任運雙行」的「話頭」狀態，可以稱為意識的「思惟觀」狀態，本文稱之為「意識標準尺」的狀態。

意識是我們認識自我與世界的工具，但是意識卻是具有極為主觀的特性。那麼我們如何可能運用如此主觀的工具，進行法界實相客觀測量與驗證呢？特別是第八識如來藏是每

¹⁰ 平實導師，《禪—悟前與悟後》上冊，正智出版社（台北市），2009年12月改版七刷，頁32。

個有情生命的根源，如來藏是心體，並不是物質的事物，所以無法在自身以外運用物質性的工具進行衡量。每個修行者要實證如來藏，都是要運用意識來實證自己身中的如來藏。那麼運用自己具主觀性的意識，實證自己身中的如來藏，便顯得不夠客觀，甚至有可能具有欺騙性或誤判性在其中，所以古往今來參禪者的所悟便有許多淆訛而難以分辨。這種可能的欺騙性或誤判性在於二種可能性：一、有人主張如來藏不存在，並質疑宣稱其存在者只有少數人可以實證，缺乏科學的再現性，別人無法重複此經驗。二、如來藏存在，可是宣稱證得如來藏者，其實是沒有實證，只是虛假宣稱證得如來藏。

本章我們將說明話頭禪的科學原理，主要在於破除上述二種可能的欺騙性或誤判性。特別是第一種的欺騙性或誤判性，對於禪宗的大乘見道實證如來藏，始終抱持懷疑態度，甚至主張禪宗的大乘見道是不重義理的「無頭公案」、「自由心證」¹¹，阻礙修行者邁向大乘見道的修行之路。這種欺騙性

¹¹【從這樣的基礎上，導師看到逐漸發展出來的中國淨土宗或禪宗，或者是西藏的密教，他都提出一些不同的見地。對於禪宗，導師認為這「不立文字」的「教外別傳」，越傳越偏，不能夠把握佛法的精髓，只能夠稱性而談，說一些無頭公案，這種不重義理的傾向，使得義理的研究慢慢衰微，導致佛教面對外道各種尖銳思想攻擊的時候，沒有辦法做強有力的抗辯；還有，明心見性，桶底脫落，到底怎樣循序到達那樣的境界？好像沒有次第可言；次第不明確，完全靠師徒之間彼此的自由心證。】（引自民國八十七年十月二十五日，釋昭慧在香港妙華佛學會，〈介紹印順導師〉講稿一文，修訂者：釋傳法。）

或誤判性主要在於自我內心裡缺乏修行的地圖指引，於是懷疑其他人也同樣不可能有實證的方法與經驗，於是企圖否定中國禪宗原本有理有據、於事有成的話頭禪，以建立自己臆測、想像的佛教義理與修行進路。

我們曾在前面介紹天童宏智的默照禪和大慧宗杲的話頭禪之爭論，其實就是對於大乘見道的義理之分辨。因為就真實禪的實修而言，《大乘起信論》說「其修止者，住寂靜處結加趺坐，端身正意」，就形式上似乎偏向於默照禪的靜坐方法。但是，《起信論》接著又說「行住坐臥於一切時，如是修行恒不斷絕」，顯然「結加趺坐，端身正意」只是「行住坐臥」中，屬於「坐」的一種狀態來修真實禪，因為真實禪其實是要能夠「行住坐臥於一切時，如是修行恒不斷絕」的話頭禪，才是真實禪真正的法門關鍵，因此大慧宗杲才會以話頭禪批評天童宏智的默照禪。天童宏智本身也是大乘見道的實證者，當然知道大慧宗杲的批評是於理有據，所以一直不作任何的辯駁，以助大乘真實禪法的流傳。因此大乘的禪門一向是義理與實證二者並行，不可能有不重視義理之情況。因為大乘見道十分困難，不是每一個世代都會有人證悟，如果不在義理及方法上仔細分辨，根本難以踏上大乘見道之路。所以批評禪宗是「無頭公案」、「自由心證」，顯然有味於禪宗的歷史事實。

第二種具欺騙性或誤判性是有許許多多開始說有如來藏的宗教派別與團體，他們的教法裡本來是否定第八識阿賴耶識如來藏，但是在現今佛法義理的探討之下，也不得不談論

如來藏，以便顯示他們似乎也有實證第八識如來藏。但是這類宗教派別與團體，傳統上從來都不曾談論或者教導有關真實禪禪法的具體內容。一個缺乏實證方法、實證工具的宗教派別或團體，其實是不可能實證第八識如來藏而獲得大乘見道的智慧。例如第十四世達賴喇嘛丹增嘉措說：

佛說四諦，應依理分析其中的滅諦，進而得知，不僅存在滅諦，滅諦更能在我們相續中，可被發起的功德。這些內容都要依據正理而觀察。為此，像是心經等的般若經，顯得極為重要。寶性論云：「依一切諸佛，平等法性身，知一切眾生，皆有如來藏。」我們每人都有如來藏。意思是，我們每人都有能夠成佛的元素，心識的性質是明性，隨錯覺妄念而有的煩惱只是暫時性，煩惱並非心識的本性。所以，我們每人都有能夠成佛的如來藏——Tathāgatagarbha。而且這種如來藏無需重新建立。誠如論云：「自性清淨體，為諸煩惱垢，客塵所染污…」當知其義，即成辦佛陀智慧法身的究竟因早在我等相續中，不需重新建立。「自性住佛性」及「增成佛性」，其中「自性住佛性」是我們本來就擁有的，成佛的主要障礙是所知障，雖有不同針對所知障的解讀，但將所知障理解為煩惱留下的習氣，這種說法非常深細。從而得知，斷除所知障是能夠做到的，因為所知障是煩惱留下的習氣，而煩惱本身是可被斷除的。¹²

¹² 擷取自 https://www.youtube.com/watch?v=FKS0JI_ZG_Y。摘自達賴喇

對於上述丹增嘉措在二〇二〇年九月的談話論及如來藏，我們是歡迎的，因為我們秉持佛陀的本懷就是利益一切眾生。但是我們說其中有欺騙性，在於丹增嘉措所代表的喇嘛教黃教，從宗喀巴創立以來，著作《菩提道次第廣論》和《密宗道次第廣論》作為黃教的主要義理，完全與如來藏法義相違反。¹³黃教所宣揚的各種教理與修習法門，全部落入識陰六識的境界中，不但不會看見有關真實禪禪法的教導，甚至其無上瑜伽男女雙修的教法與方便禪思、真實禪完全相悖而無法有絲毫的相容。

丹增嘉措說「我們每人都有如來藏」、「我們每人都有能夠成佛的如來藏」，此說雖然正確，卻不能夠憑空而說。既然丹增嘉措說得如此肯定，似乎就應該與他不斷宣揚的《菩提道次第廣論》和《密宗道次第廣論》沒有任何矛盾了，可是隨後的所說反而暴露出丹增嘉措所帶領的黃教，根本沒有可能證得如來藏，而有其明顯的矛盾性與欺騙性存在。因為丹增嘉措說「將所知障理解為煩惱留下的習氣，這種說法非常深細」，顯然丹增嘉措無法區分「煩惱障阻礙生死流轉的解脫」和「所知障只障礙成佛，卻不障礙解脫生死流轉」的差別。小乘阿羅漢只斷盡煩惱障而不破所知障，同樣可以解脫生死流轉。所以煩惱障與所知障是二種不同的障礙，「將所知障理

麻在 2020 年 9 月 5 日以藏語講授之「佛子行三十七頌」，由蔣揚仁欽翻譯為中文。

13 有關喇嘛教黃教以及其他紅教、白教、花教等等教派的錯誤，請參閱平實導師所著之《狂密與真密》四輯。

解為煩惱留下的習氣」是一種錯誤的認知，而非「這種說法非常深細」。

對於斷除所知障，丹增嘉措說「斷除所知障是能夠做到的，因為所知障是煩惱留下的習氣，而煩惱本身是能被斷除的」，將所知障歸屬於煩惱障的習氣，並以「煩惱本身是能被斷除的」，作為「斷除所知障是能夠做到的」之證明。但這只是他的顛倒想，因為小乘阿羅漢就是只能斷煩惱障，卻不能斷除所知障，顯然斷除煩惱的功德並不能作為斷除所知障的推論或保證，從三乘菩提的任何一乘教法與實證來看都是如此。所以小乘人只能入無餘涅槃而不能成佛，除非迴小向大轉修大乘菩薩法。所以將「煩惱本身是能被斷除的」，作為「斷除所知障是能夠做到的」之證明，並沒有任何的事證與理證依據，明顯是錯置因果與邏輯的荒謬主張。

「煩惱本身是能被斷除的」是因為佛陀依於生命結構中生滅的部分，施設「內寂其心」的方便禪思成就滅諦；「斷除所知障是能夠做到的」則是因為佛陀依於生命結構中不生不滅的部分，施設不依一切法的真實禪，實證滅諦之一切法空的如來藏，於是破除無始無明的所知障，令成就佛道成為可能。丹增嘉措根本不知道方便禪思與真實禪，分別是斷煩惱障與斷所知障的二種不同的法門。他是連五停心觀等方便對治煩惱都無法瞭解的人，才會推行與五停心觀等對治法背道而馳的無上瑜伽雙身修法，何況能知方便禪思與真實禪；因為五停心觀中有觀色身不清淨而對治淫欲的不淨觀，但是無上瑜伽雙身修法，卻是建立在男女性愛淫欲上幻想解脫與成佛。

由此可知，在丹增嘉措的認知中完全不知道有真實禪能破所知障，因此黃教一派從來沒有實證如來藏的真實禪禪法，當然就更不可能有實證如來藏的可能了。(待續)



般若信箱

- ☒、(1)現在正在居住的房子，該房子的房本可以拿來供佛嗎？還是新購買的房子，該房子房本先供佛然後再住人？(2)飾品如果佩戴以後，用水洗乾淨，再供佛可以嗎？(3)錢（現金），或者有存款的銀行卡可以供佛嗎？供佛後應該怎麼辦呢？(4)家庭用的小汽車擦洗乾淨，車鑰匙可以供佛嗎？還是購買新車以後，先供佛再使用？

答：首先說明供佛時應注意之通則：

- 1.原則上，已經使用過的物品，不應該再拿來供佛。但若屬貴重物品，舉凡身上所著之貴重衣物或飾物，皆可用來供佛；原則上應該先以清水洗淨然後供佛，若是臨時無可洗淨之因緣時，亦可以隨時取下供佛。若非貴重之物等，則已用過之物即不得供佛，除非時值饑饉。
- 2.物品供佛之後即屬於佛所有，然而因為現在沒有應身佛住世，佛陀慈悲施設方便讓學人得以供養佛菩薩聖像，所以供佛物若屬於飲食等會腐壞之物，應以香或花贖回，而後可自己食用或與他人結緣；若非屬食品等會腐壞之物，則以香贖回時，應當存著向佛借用的心情，以感恩心及恭敬心使用之。
- 3.若供佛物屬貴重物品，後時如果變賣，則應以賣價供佛，也就是要將變賣後之所得皆用在正法上，因為供佛

後已屬佛物，若將變賣所得用在自己身上即成爲盜三寶物，成重罪，是故不宜。

根據上述原則，簡單回覆您的提問如下：

(1)不論是現在正在居住或是新購、新裝潢完成的房子之房本（產權證明），除非若後時變賣，可全數用在護持正法上，否則皆不適合拿來供佛。若以房本供佛，供佛後應該存著向佛借用的感恩心及恭敬心以香贖回，再安住；但若您將來要變賣，變賣之所得皆須用在正法上。

(2)原則上如果是一般的飾品，佩戴以後不應該再拿來供佛，但若屬貴重飾品，則可洗淨後供佛。但供佛後已屬佛物，非可再多次洗淨後重複供佛。又，若後時變賣，變賣之所得皆須用在正法上。

(3)若以金錢或是有存款的銀行卡供佛，則該筆現金或是銀行卡中所有的錢即已屬於佛物，以香贖回後，須全數用在正法上；若用在自己身上即成爲盜三寶物，成就重罪，是故不宜。尤其是有存款的銀行卡，可能都有其既定支出用途，戶頭裡的全數金額無法單純只作爲正法所用，因此應改以其中部分數額供佛，然後用在正法上。另外，該筆金額供佛後，用在正法上時便不可再重複拿來供佛。

(4)同上述道理，若要將汽車供佛，應該存著向佛借用的心情以香贖回，而後使用之。但若您將來要變賣，變賣之所得皆須用在正法上面。

☒、如果房本、車鑰匙、現金、存摺、銀行卡、洗乾淨的手飾等等，已經供佛了，應該怎麼樣懺悔，佛前自己懺？還是對首懺？還是四眾懺？應該怎麼樣去做呢？末學剛學佛時聽說可以用錢供佛，就用現金供佛了，可能用存摺也供過佛，但是記不清楚了。供佛後，錢就自己花了。後來又聽說這樣做不對，供佛的錢要護持正法，請問一下，末學應該怎麼樣彌補過錯，是先懺悔，（對首懺還是四眾懺）等等，然後大約估計多少錢，連本帶息的拿出來再去護持正法嗎？還是應該怎麼樣做才正確？麻煩您說明讓末學改正錯誤！

答：您是由於不具供佛的正知見而誤犯，沒有根本，不具足成就重罪，因此建議您對首懺。又依照您當初的作意，略有差別：

- (1)如果您當初用現金等物供佛時，心中所想只是要完成一個表相上的供佛程序，目的是要祈求佛加被護佑，而不是真的要把金錢等物供佛或者用在正法用途上，此則須於懺悔時稟明自己當時因為沒有正知見，誤將供佛的儀式當作是求佛賜福的方法，懇祈佛菩薩慈悲寬恕赦罪。
- (2)如果您當初的作意，是真的有想要把金錢拿出來供養佛或用在正法上面，那建議您在目前經濟允許範圍內，可以把一些金額用在供養三寶上，但金額大小應量力而為，以不會對您的生活產生影響為原則。

☒、請問在不知道現在居住的房子不能供佛，並且當時也不知道房產證供佛後就是佛的了、屬於佛所有，用香贖

回後，要存著向佛借用的心情使用之，將來不再居住該房子，變賣後要將所變賣的房錢全部護持正法的情況下，就已經把房屋產權證供佛了，並且當時供佛時，不想給佛，作意想讓佛護佑，並且認為供佛後，該房子是佛賜給弟子的，舉例說明，弟子請一些水果供佛後，那些水果也是佛給弟子的。房子也是佛給弟子，這樣想法可以嗎？如果不正確，請您告訴我們該怎麼做？怎麼樣懺悔和補救呢？

答：佛陀是世間最上福田，既是功德田，也是報恩田，佛弟子應該至誠恭敬供養，供佛的功德無量無邊廣大，但是供佛時應該單純爲了供佛而供佛，不該爲求佛護佑而供佛；佛弟子經常供佛念佛自能得佛護佑，但是不該將供佛當作是求佛賜福的方式。《優婆塞戒經》卷三〈供養三寶品 第十七〉：「善男子！如來即是一切法藏，是故智者應當至心勤心供養生身、滅身、形像、塔廟。若於空野無塔像處，常當繫念尊重讚歎；……善男子！若能如是至心供養佛、法、僧者，若我現在及涅槃後，等無差別。」世尊慈悲開示教導：供養佛陀聖像的功德，就如同供養應身佛的功德一樣廣大、無有差別；同樣的，我們見佛形像時，也應當如同親見佛陀一樣崇敬。那麼請您想想，當您親見佛陀而以食物或者寶物或者房舍供養佛陀時，心中應該想著讓佛陀再將供佛物賜還給您嗎？這樣的想法是否恰當，您應該就知道答案了。懺悔方式請參考上題之答覆，此處不再重複贅述。



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作爲實例而說

明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw 其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw 通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

- 四、本會台灣各地講堂 2024 年下半年禪淨班，已於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

► **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡

迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2024/10/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/26（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。

2024/10/25（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2025年1月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

►報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上平實導師開講的《解深密經》已於2024/1/2講授圓滿。自2024/1/2開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中並揭櫫「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝

無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回

歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。
- 八、台北講堂將於 2024/12/1（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2025/1/12（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 十、台北講堂將於 2024/12/15（日）辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師

擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見本會官方網站：<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、台北、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2025/1/29（三）正月初一上午 9：30 舉行正覺新春《金剛經》法會及拜願，歡迎同修及眷屬攜伴於就近講堂參加。

十二、2025/1/22（週三）～2025/2/4（週二）為本會年假，全部共修課程均暫停，2025/2/5（週三）恢復共修。新春期間正月初一～初七 9:00～17:00 開放台北講堂；大溪禪三道場（正覺祖師堂）為正月初一～初三 10:00～16:00，方便會員供佛、祈福及會外人士請書。

十三、2025 年上半年禪一日期，台北講堂：1/19、2/16、2/23、3/2、3/30，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/19、2/23、3/30，各三次；嘉義講堂為：2/23、3/30。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2025/1/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十四、2025 年上半年禪三第一梯次於 4/10（週四）～4/13（週日）舉行，第二梯次於 4/24（週四）～4/27（週日）舉行。

十五、2025 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/29、1/30、1/31、3/2、5/4。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨

道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**）

十六、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十七、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十八、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助

於真實證悟明心。

十九、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、

六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

二十、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

二十一、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因

果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十二、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十三、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十四、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本

CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十五、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十六、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十七、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。

《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十八、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經

文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十九、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

三十、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

三十一、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開

始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十二、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內

容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十三、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾

演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十四、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實

屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十五、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所

實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十六、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作為教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲為佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中

真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十七、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段

句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十八、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十九、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第六輯已於 2024 年 11 月出版。定價新台幣 300 元。本書

的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總共十輯，每輯 300 元，於 2024/01 開始每二個月發行一輯。

四十、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版。定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教

界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

四十一、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於 6 月底出版，每輯售價 300 元。

四十二、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》

已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯訂價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本

會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2024 年已經是連續第 13 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣九百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生

等，實際受惠者超過 5581 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2024/04/10

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 下冊定於上冊出版後兩個月出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**——平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》 釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
68. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
69. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定
70. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 書價未定
72. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
73. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

74. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
39. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
43. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

- 27.邁向正覺(二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
- 28.邁向正覺(三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺(四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺(五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺(六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議(一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門(中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地(中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導(一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀(一)~(三)—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說(一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2024 年 11 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

