

正觉总持咒略释（五十一）

真假空性（五）

空谷梵音（五十二）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（十）

正觉

电子报
第197期

2024.12.30



目录

正觉电子报第 197 期

正觉总持咒略释(五十一)	张正圜老师	1
真假空性(五)	游正光老师	5
空谷跏音(五十二)	大风无言	30
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(十)	蔡正礼老师	54
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		77
公开声明		84
法义辨正声明		88
中国佛教复兴访谈报导		93
布告栏		97
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载五十一)

第二目 睡眠心所

何谓“睡眠”呢？睡眠即是以昧略为体性，令心识昏沉而失去觉知的一种心所法。《成唯识论》卷七云：“眠谓睡眠，令身不自在，昧略为性，障观为业。谓睡眠位，身不自在，心极闇劣，一门转故。昧简在定，略别寤时，令显睡眠非无体用。有无心位，假立此名，如余盖缠，心相应故。”¹意思是说，“眠”就是“睡眠”，它能令身体不得自在动转，昏闇迟钝就是“眠”的体性，能障碍观察的能力就是“眠”的业用。这是说在睡眠位中，身体不能随意自在活动，心极昏闇低劣，只有意根在了别法尘有无巨大变动的缘故。“昧”是简别并非在定中，如果是在定中就不会是昏昧的状态；“略”则是简别并非清醒位，如果是在清醒位就不会是观察力模糊下劣的状态；以此简别来显示出睡眠并不是没有体性与作用的。虽然称睡眠为无心位的一种，但这只是假安立的名称，因为睡眠就如同其他的盖障和缠缚，是与心相应的心所法。这意思是说，睡眠与其他的无心位状况并不相同，因为睡眠

¹《大正藏》册三十一，页35，下14-18。

是有体性与作用的心所法，就如同五盖十缠中的其他盖缠一样会与心相应，因此才说为“睡眠盖”、“睡眠缠”。

睡眠是不定心所，通善、恶、无记三性，也就是说，适度合宜的睡眠是善性所摄，过度贪著的睡眠属于不善所摄，非善非不善的睡眠则是无记所摄。因为在睡眠中，色身可以得到休息与修复，所以适度合宜的睡眠是善法。但是过多的睡眠则会产生诸多过患，根据现代医学研究，长期过度睡眠会对身心健康产生严重的影响，例如：身体代谢功能下降、专注力减退、认知功能衰退，还可能增加罹患糖尿病、心脏病和忧郁症等疾病的风险。佛法中也说不善的“睡眠”是盖障、缠缚，会覆盖禅定与智慧的生起，因此，世尊常教导诸比丘初夜、后夜（案：古印度将夜晚分为初夜、中夜、后夜，称“夜三时”）经行禅坐，不可贪著睡眠，如《增壹阿含经》卷四十：

云何比丘少于睡眠？于是比丘初夜时习于警寤，习三十七品无有漏脱，恒以经行、卧觉而净其意；复于中夜思惟深奥；至后夜时，右胁着地，脚相累，思惟计明之想，复起经行而净其意。如是，比丘少于睡眠。²

根据《增壹阿含经》记载，佛世时，阿那律尊者初出家时常乐睡眠，每于听法时打瞌睡，于是遭 佛陀诃责：

佛告阿那律：“汝何故出家学道？”阿那律白佛言：“厌患此生老病死愁忧苦恼，为苦所恼，故欲舍之，是故出

² 《增壹阿含经》卷四十〈九众生居品 第四十四〉，《大正藏》册二，页 765，下 13-18。

家学道。”世尊告曰：“汝今族姓子，信心坚固，出家学道。世尊今日躬自说法，云何于中睡眠？”是时，尊者阿那律即从座起，偏露右肩，长跪叉手，白世尊言：“自今已后形融体烂，终不在如来前坐睡。”尔时，尊者阿那律达晓不眠，然不能除去睡眠，眼根遂损。尔时，世尊告阿那律曰：“勤加精进者与调戏盖相应，设复懈怠与结相应，汝今所行当处其中。”阿那律白佛：“前已在如来前誓，今不能复违本要。”是时，世尊告耆域曰：“疗治阿那律眼根。”耆域报曰：“若阿那律小睡眠者，我当治目。”世尊告阿那律曰：“汝可寢寐。所以然者，一切诸法由食而存，非食不存。眼者以眠为食，耳者以声为食，鼻者以香为食，舌者以味为食，身者以细滑为食，意者以法为食，我今亦说涅槃有食。”阿那律白佛言：“涅槃者以何为食？”佛告阿那律：“涅槃者以无放逸为食，乘无放逸，得至于无为。”³

佛陀问阿那律：“你是为了什么而出家修学道法呢？”阿那律回答 佛陀说：“因为厌恶生老病死、愁忧苦恼等种种过患，被这些痛苦所烦恼，由于想要舍离这些苦恼，所以出家修学解脱之道。”佛陀就告诫他说：“你是种姓尊贵的善男子，对佛法有坚定的信心，因而出家学道。那么世尊我今日亲自说法，你为什么却在法会中睡觉呢？”当时，阿那律尊者立刻从座位上站起来，袒露出右肩，长跪叉手合掌，禀白 佛陀

³《增壹阿含经》卷三十一〈力品 第三十八之一〉，《大正藏》册二，页718，下29-页719，上21。

说：“从今以后即使我的身体腐烂毁坏，也绝对不会在如来面前坐着睡觉。”此后，阿那律尊者不眠不休地精进修道，然而人身不能除去对睡眠的需求，阿那律尊者因此损伤了眼睛。当时，佛陀告诉阿那律说：“过度地精进就会与掉举盖相应，如果是放逸懈怠则会和烦恼相应，你现在的修行应该要在这两者之间取得平衡。”阿那律禀白 佛陀说：“我之前已经在如来您的面前发过誓言，现在不能违背之前的誓言。”当时，佛陀告诉医师耆域说：“你去治疗阿那律的眼睛。”耆域回答说：“如果阿那律能稍微睡一下，我就能治好他的眼睛。”佛陀告诉阿那律说：“你可以睡觉。因为一切诸法都依靠食才能存在，没有食的长养诸法就无法存在。眼根以睡眠为食，耳根以声音为食，鼻根以香气为食，舌根以味道为食，身根以细滑的触受为食，意根意识以法尘为食，我现在也说涅槃有食。”阿那律请问 佛陀：“涅槃是以什么为食呢？”佛陀告诉阿那律：“涅槃是以无放逸为食，经由无放逸的修行，就能到达无为的涅槃境界。”

睡眠是欲界中法，人类的色身必须依靠睡眠才能得到修复，如果长期不睡觉，色身就会加速耗损，因此适度的睡眠是必要的。但是过多的睡眠能令心识昏昧，会障碍修行者修观，因此佛菩萨呵斥的是对睡眠的贪著。精进的修行者，均应除去昏沉、减少睡眠，二六时中，常行精进，无以睡眠因缘，令一生空过！如偈曰：“是日已过，命亦随减；如少水鱼，斯有何乐？”诚然斯哉！（待续）

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

(连载五)

第二章 释印顺否定、曲解、割裂真心第八识 如来藏所使用的手段

第一节 否定一切有情的真心第八识（一）

在第二章里，将分节详细说明释印顺否定、曲解、割裂真心第八识所使用的手段，首先谈释印顺在书中否定一切有情皆有的真心第八识，由于文长，将分二节来说明。在说明之前，先引经据典来证明如下：

- （一）一切有情各个都有一个唯我独尊的真心第八识存在。
- （二）一心共有八个识。
- （三）真心第八识在一切有情身中，本性清静，与佛无异。
- （四）真心有种种异名，都是指称同一个心，只是在不同修行阶位或从不同层面来说而有不同的名称。

于上面四点一一引用经典来说明之后，再来引用释印顺书上的说法，就会知道释印顺否定真心第八识的说法到底正不正确、到底离不离谱了。

首先谈（一）一切有情各个都有一个唯我独尊的真心第八识存在。正如 释迦世尊在《大方等如来藏经》的开示如下：

复次善男子！譬如女人贫贱丑陋，众人所恶而怀贵子，当为圣王王四天下；此人不知经历时节，常作下劣生贱子想。如是，善男子！如来观察一切众生，轮转生死受诸苦毒，其身皆有如来宝藏，如彼女人而不觉知；是故如来普为说法，言：“善男子！莫自轻鄙，汝等自身皆有佛性，若勤精进灭众过恶，则受菩萨及世尊号，化导济度无量众生。”¹

释迦世尊已经很清楚开示：一切有情皆有如来藏、皆有佛性（成佛之性）。但由于有的有情福德不足、正知见缺乏等，不闻、不知、不证这个能使众生未来成佛的如来藏，犹如贫穷下贱的女子一样，不知身中怀有能王四天下的金轮王贵子，所以众生常作贫穷下贱想。如果有情能够建立一切众生皆有如来藏的正知见，精勤修行得以灭除众罪及过失，不久之后，就能够证得一切有情的真心第八识、如来藏、佛性，成为名副其实的菩萨摩訶萨，未来穷尽将近三大阿僧祇劫的精进修行，就能成就佛道而化导、救度无量无数无边的众生。从 释迦世尊的开示可知：如果不是每一位有情都有真心第八识、如果不是每一位有情都有唯我独尊的佛性，一切有情就不能成为有情而是无情了，所以经中才会开示：一切众生皆有如来藏、皆有佛性。

¹ 《大正藏》册十六，页 459，上 7-14。

这个心、如来藏、佛性既然是一切有情的真心第八识，当然是世间法、出世间法、世出世间法之所依止的法体，也是一切法的根本，正如玄奘菩萨在《成唯识论》卷三引契经中的开示如下：“无始时来界，一切法等依；由此有诸趣，及涅槃证得。”²

玄奘菩萨已经很清楚开示：因为有这个无始劫以来就存在的真心第八识，众生所了知的一切法，包括了世间法、出世间法、世出世间法，以及在六道受种种苦乐及不苦不乐的一切众生，也包含了二乘人所证的二种涅槃（无余依涅槃、有余依涅槃）、佛菩萨所证的四种涅槃（本来自性清净涅槃、无余依涅槃、有余依涅槃、无住处涅槃）等在内，都是以祂为依止、为依归；如果离开了这个常住真心第八识所生的蕴处界及诸法等的范围，那是无余依涅槃的境界，也是真心第八识独处于迥无一法存在极寂静的境界，还有可能证得一切法、还可能有六道众生、三乘涅槃等事吗？由此证明：世间所有的一切法，以及六道众生、三乘人所领受的种种法、三乘人所证的涅槃等等，都不能离开这个常住真心第八识而有，离开了这个法一真心第八识、佛性一而有、而领受、而证得，那都是心外求法的外道法。如果有人否定了一切有情的真心第八识的存在，当然是经中所开示的断见外道无疑了。

接下来谈（二）一心共有八个识。如释迦世尊在《楞伽经》卷八〈刹那品 第十四〉开示如下：“大慧！言善不善

² 《大正藏》册三十一，页 14，上 13-14。

法者，所谓八识。何等为八？一者阿梨耶识，二者意，三者意识，四者眼识，五者耳识，六者鼻识，七者舌识，八者身识。”³

释迦世尊已经很清楚开示：有情共有八个识，那就是眼等六识、意、阿梨耶识（阿赖耶识的别译），其中意是意根、第七识，阿梨耶识是第八识。第八识是真心，前七识是从真心第八识借缘而出生且生灭不已的妄心，而这八个识和合似一，所以古德有“一心唯通八识”之说。由于常住真心与生灭性的七识妄心和合运作，二者非一非异，所以有时以阿赖耶识名含摄八识，又称真妄和合识。又八个识和合运作当中的每一识各有其了别性，尤其是五俱意识能了别六尘诸法，才能成就吾人对世间诸法的领受及分别，包括了世间法、出世间法、世出世间法在内，然而背后都要有第八识流注七识及各类种子、以及有第八识的现行识来配合，因而成就“三界唯心、万法唯识”的正理。由此可以证明：释迦世尊所开示的一心共有八个识的八识论才是正确的说法，外于八识论而说种种的法，不论是少于八个识的说法，或者是多于八个识的说法，那都是弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷三十六〈真实义品 第四〉所指斥的外道法：“于实有事起损减执、于实无事起增益执。”⁴也就是说，如果有人于实有的八个识当中加以损减成为七个识的七识论，或者加以损减成为六个识的六识论，那就是损减执

³ 《大正藏》册十六，页 559，中 22-25。

⁴ 《大正藏》册三十，页 488，中 14-15。

的外道法；对于生灭不实的六识心加以增益，妄说为常住法，即是增益执。例如喇嘛教应成派中观的宗喀巴、达赖喇嘛及释印顺等人，否定了一切有情七、八二识存在，使得 释迦世尊的八识论成为六识论，那就是标准的损减执外道。如果有人于实有的八个识当中的某些法加以增益或者另外建立真实法，那就是增益执的外道法，例如达赖喇嘛将意识分为粗意识、细意识、极细意识，释印顺将意识分为意识、细意识，多识仁波切将意识分为意识、细微意识，佛门中有人将意识分为第六意识、第七意识、第八意识，或者有人在八识之外又建立第九识、第十识等等，那都是标准的增益执外道法，全都属于凡夫妄见。

接下来谈（三）真心第八识在一切有情身中，本性清淨，与佛无异。大萨遮尼乾子菩萨摩訶萨在《大萨遮尼乾子所说经》卷九〈如来无过功德品 第八之四〉曾开示，真心在一切有情身中的记载如下：

（严炽）王言：“大师！如此法身，当依何法作如是观？”

（大萨遮尼乾子菩萨摩訶萨）答言：“大王！当依一切众生烦恼身观，当依贪欲、瞋恚、愚痴众生中观，当依四颠倒见众生中观，当依阴界诸入中观，当依地狱、畜生、饿鬼乃至阿修罗等诸身中观。何以故？此身即是如来藏故。大王当知：一切烦恼诸垢藏中，有如来性湛然满足，如石中金、如木中火、如地下水、如乳中酪、如麻中油、如子中牙、如藏中宝、如模中像、如孕中胎、如云中日，

是故我言：‘烦恼身中有如来藏。’”⁵

示现为外道身的大萨遮尼乾子菩萨摩訶萨对严炽王开示：“自心如来藏就在一切有情身中，如果菩萨想要亲证自心如来藏，应当在贪瞋痴三毒的众生五阴身心中去观察；应该在四颠倒的非常计常、非乐计乐、非我计我、非净计净的众生身心中去寻找；应该依五阴、六入、十二处、十八界的有情当中去观察；应该在地狱、畜生、饿鬼乃至在阿修罗身中寻找。所以有情想要寻找自心如来藏，应该在一切烦恼污垢的众生身中去找。自心如来藏虽然含藏了一切烦恼垢染的七识相应的种子，但是祂心体自身本来就具足了自性清净圆满的法性，如是处于不净的五阴身心之中，这就好像石中含藏金子等譬喻一样，所以我说：‘这个烦恼身中就有清净的如来藏啊！’”

从大萨遮尼乾子菩萨摩訶萨的开示可知：如来藏就在一切有情身中，并不在身外，因此有智慧的人应该在三毒、四颠倒、阴界入，乃至在六道众生五阴身中去找，不应该离开五蕴身心去观察、去寻找；如果有人像达赖一样，离开这个五蕴身心去找自心如来藏，就算穷劫精进地修行，也是找不到祂，犹如煮沙欲成饭一样，终究是不可能的事，所以禅宗六祖慧能法师在《六祖大师法宝坛经》才会开示如下：“佛法在世间，不离世间觉；离世觅菩提，恰如求兔角。”⁶

⁵《大正藏》册九，页 359，上 24-中 3。

⁶《六祖大师法宝坛经》〈般若 第二〉，《大正藏》册四十八，页 351，下 9-10。

然而在这世间里，偏偏就有主张自心如来藏独立于自身的五蕴身心而存在的外道，例如喇嘛教应成派中观的达赖喇嘛，他主张一切有情的真心“独立于身体之外的”⁷虚空，像这样的说法，就是经中所开示的虚空外道。又譬如 释迦世尊在《大方等如来藏经》曾开示，真心在一切有情身中，本性清净，如下：

如是善男子！我见众生种种烦恼，长夜流转生死无量，
如来妙藏在其身内，俨然清净如我无异，是故佛为众生说法，断除烦恼净如来智，转复化导一切世间。⁸

释迦世尊已经很清楚开示：一切有情身中都有真心如来藏存在，本体是清净的，但由于众生的如来藏所生的七转识并不是究竟的清净，如来藏心体中还有七识相应的染污种子存在，并不是如佛地的无垢识（包括前七识在内）一样连同种子也究竟清净，而是第八识心体现行时本身从来就是清净性的，所以释迦世尊才会开示：“俨然清净如我无异”——如同我一样清净而没有任何差别。不仅如此，释迦世尊在《大乘理趣六波罗蜜多经》卷一〈归依三宝品 第一〉也开示，这个如来藏本性清净，如下：

⁷ “在此我们将意识分为三层次：粗、细、与最细意识。如我们较早所讨论过的，心智越粗糙的层次，对身体的依赖越多。越细微的依赖越少，而最细的层次则是独立于身体之外的。” 参 55，页 273。（参考书籍 55：杰瑞米·海华，法兰西斯可·瓦瑞拉编，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台北市），1996/6 初版。）

⁸ 《大正藏》册十六，页 458，下 19-23。

众生悉有如来藏，三宝于是现世间；一切有情入佛智，以性清净无别故。佛与众生性不异，凡夫见异圣无差；一切众生本清净，三世如来同演说。⁹

释迦世尊开示：因为有真心如来藏的存在，所以佛法僧三宝就在世间里出现了。如果菩萨能够证悟自心如来藏，也就是亲证了真如，可以现前观察祂的真如性——真实存在及如如不动的法性，知道祂从本来自性清净，与佛地的无垢识无有差异。菩萨亲证了常住的真心如来藏而转依祂以后，就会发起般若的智慧，渐次修证未来就可以成就佛智。诸佛的无垢识、众生的自心如来藏，这二者的自性都是清净的，由于凡夫没有正知见，因此不闻、不知、不证本来自性清净的自心如来藏；证悟的菩萨则可以现前观察祂真实存在、现前观察祂的本性是清净的。由于这个自心如来藏本性清净的缘故，过去、现在、未来三世诸佛都是异口同声开示这个清净法而没有任何差别。从 释迦世尊的开示可知：这个自心如来藏在一切有情身中、本性是清净的，与诸佛的无垢识没有差别。如果有人能够亲证这个自性清净心，就能成为《心经》所开示的**菩提萨埵**¹⁰，简称为菩萨，而且是胜义僧、菩萨僧，位在佛教沙门之中，不论身相。以此缘故，如果不是亲证从本来自性清净的真心如来藏心体，而是亲证有时清净有时染污、有时生起有时断灭的有念灵知心、离念灵知心、断际灵

⁹《大正藏》册八，页 868，上 7-10。

¹⁰《般若波罗蜜多心经》：“以无所得故，**菩提萨埵**……。”《大正藏》册八，页 849，下 13-14。即亲证无所得心的人，才能称为菩萨。

知心等意识心的变相，或者是意识所摄而假名为第七意识、第八意识，或者是意识细分、细意识、极细意识等等，而说他是已亲证般若的菩萨，乃至自称已经成佛了，那都是大妄语人，果报非轻。

接下来谈（四）常住真心第八识有种种异名，都是指称同一个心，只是在不同修行阶位或从不同层面来说而有不同的名称。正如 释迦世尊在《大乘本生心地观经》卷三〈报恩品 第二之下〉的开示如下：

大悲菩萨化世间，方便引导众生故，内秘一乘真实行，
外现缘觉及声闻。钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，
不知身有**如来藏**，唯欣寂灭厌尘劳。众生本有菩提种，
悉在**赖耶藏识**中，若遇善友发大心，三种炼磨修妙行，
永断烦恼所知障，证得**如来常住身**。¹¹

释迦世尊开示：这个真心又名如来藏、菩提、阿赖耶识、异熟识、如来常住法身，就是成佛后的无垢识；在般若中观的诸经中，佛则说为非心心、无心相心、不念心、金刚心、无住心；可见常住真心第八识有种种不同的名字，只是在不同修行阶段或从不同层面来说而有不同的名称而已，都是在指称同一个心，而不是有许多个不同的心。如果这许多的名称不是指同一个心，而是像释印顺说的那样有很多个不同名称的心，则表示实相法界有多个，那就违背 释迦世尊在经中的开示：法界实相唯有一种的正理。此外，玄奘菩萨在《成唯

¹¹ 《大正藏》册三，页 305，上 9-15。

识论》卷三也开示真心有种种的异名如下：“然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名。”¹²

也就是说，每一位有情都有一个唯我独尊的常住真心第八识、如来藏，祂有种种不同的名称，所以玄奘菩萨才会在论中称之为心、所知依、种子识、阿赖耶识、异熟识、无垢识等，在《解深密经》中世尊说为阿陀那识，都是从不同的层面来描述祂，或者是在不同的修行阶位来显现祂的差异性而有不同的名称。

从上面（一）至（四）的说明可知：一切有情的常住真心是真实存在的，都是唯我独尊的，祂在一切有情身中，本性清淨、有种种不同的名称，包括了如来藏、法身、佛性、第八识、阿赖耶识、异熟识、无垢识……等异名，只是在不同阶位有不同的名称，或是从不同的角度及差别性来描述祂，都是在指称同一个心，而不是有多个真心存在。

接下来说明释印顺在他的书中所说的，到底有没有违背佛菩萨的开示？释印顺明明知道在经中与论中，佛菩萨都开示一切有情皆有真心第八识、如来藏的存在，他自己在书中依文解义时也白纸黑字述明真心如来藏是真实存在的，可是他却不相信大乘是佛说，因此又昧着良心而公开否定之，譬如在他的《胜鬘经讲记》一书中明白写着人人都有真心如来藏，如下：

其实，究竟的真如，是常恒不变；智慧与无边功德，也

¹² 《大正藏》册三十一，页 13，下 7-8。

是不离于真实而本有此功德胜能的，一切众生本来具有的，这就是经中所说的如来藏（即佛性）。如来藏即一切法空性，即一灭谛；而为功德胜能的所依因。人人有如来藏，因而人人都可成佛。从如来究竟的境智，推求到根源，即指出如来究竟所依的如来藏。¹³

释印顺所说虽然只是依文解义，但已经很清楚表示：一切众生都有如来藏、佛性，有情证此真心如来藏，未来就可以成就佛道。又譬如在他的《摄大乘论讲记》一书中，明白写着“识缘名色，名色缘识”的“识”，就是真心第八识、阿赖耶识、异熟识，如下：

契经说：“识缘名色，名色缘识，如是二法展转相依，譬如芦束俱时而转。”假使“离异熟识”，那“识与名色”的“更互相依，譬如芦束相依而转”的圣教与事实，就“不”得“成”。识，是阿赖耶识；名，是非色的受等四蕴，转识也都摄在名中；色，是羯罗蓝。名色以识为缘，识又以这名色为所依止，相续而转。假使没有根本识，与名色相依而转的识是什么呢？若说识是意识，名中的识蕴是五识身，这也是讲不通的，因为羯罗蓝位，还没有前五识。有识支的识，有名中的识，同时相依，如二芦束，不能说它同是一识。这样，非在名中的意识以外，别立异熟识不可。¹⁴

¹³ 参 7，页 7。（参考书籍 7：释印顺，《胜鬘经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/10 修订版 1 刷。）

¹⁴ 参 19，页 121-122。（参考书籍 19：释印顺，《摄大乘论讲记》（精装本），

释印顺早期依文解义而在书中已经很清楚告知：一者，“识缘名色，名色缘识”的“识”，其实就是真心第八识、阿赖耶识、异熟识，当中的名色是为“识”所生，是为“识”之一部分，不能离开“识”而有，所以名色与“识”展转相依，犹如芦束一样俱时而转。二者，他很清楚知道名色当中的“名”已经包括了意识在内，因为他知道“识缘名色，名色缘识”的“识”当然不可能是意识，而是有别于意识之外而能生名色的心，所以才会在书中说：“非在名中的意识以外，别立异熟识不可。”又譬如在他的同一本书中也说，入胎识就是阿赖耶识，不是意识，如果入胎识就是意识的话，一位有情身中不可能同时具有二个意识，如下：

假使不承认有阿赖耶识，谁与羯罗蓝和合呢？假“若”说：“即意识与彼”父精母血“和合”，“既和合”了以后，又“依止此”和合的意“识”，“于母胎中”复“有意识转”起；那么，“即应有二意识于母胎中同时而转”了。最初入胎时的意识，有摄受生命自体的力量，当然不能失掉；依止它再生起一个意识，这不是同时有两个意识吗？在一身中，同时有两个意识生起，这是不可能的，契经中有明白的证据。¹⁵

又譬如在他的《华雨集》第三册一书中，依文解义明白写着如来藏就是真心、真实我、第八识、自心如来，也是“真常

正闻出版社（竹北市），2013/8 修订版1刷。）

¹⁵ 参 19，页 118-119。

唯心论”所阐述的真心，更是未来的无垢识，如下：

真实我与丈夫第八识，是如来藏异名，所以“真常唯心论”，是真心，也就是真我；离垢清净，就是如来。¹⁶

又譬如在他的《大乘起信论讲记》一书中，同样依文解义明白写着一切众生及诸佛皆有如来藏，两者自性清净平等平等而没有差别，其文如下：

三、真常大乘经论，不但约心性说，而约法性（法界）说；但这是不离心性的。如《无上依经》说：‘众生界、菩萨界、如来界，平等平等。’界，即是藏。如如来藏、法界藏，《胜鬘经》即称之为自性清净心。这是生佛平等的。在众生名众生界，与本论所说的众生心一致。¹⁷

又譬如在他的《大乘起信论讲记》一书中明白写着“真如自体相”在一切有情身中，如下：

真如自体相，在“一切凡夫、声闻、缘觉、菩萨、诸佛”身中，都是一样的。声闻、缘觉、菩萨，是修行过程中的三乘圣者；凡夫，是没有修行或修行而没有得证的具缚众生；诸佛，是究竟圆满的大觉者。即使成佛，无尽功德显现，也没有增加什么；流转生死苦的众生，也没有减少什么。一切凡圣，都是这样的，所以“无

¹⁶ 参 11，页 185。（参考书籍 11：释印顺，《华雨集》第三册（精装本），正闻出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。）

¹⁷ 参 20，页 48。（参考书籍 20：释印顺，《大乘起信论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/11 修订版 1 刷。）

有增减”。¹⁸

又譬如在他的《摄大乘论讲记》一书中，明白写着三乘法都要依法界、如来藏而有，如下：

（六）“法界”：三乘圣法，依此而有，所以名为法界。

此自性清淨，即在缠真如，一切众生本具的如来藏性。

¹⁹

在释印顺的种种书中，都已经证明他是很清楚知道经论中佛菩萨都开示：一切有情皆有一个真实心存在，那就是如来藏，又有第八识、真如、佛性、阿赖耶识等异名；而且释印顺也知道经论中说这个真心心体在一切有情身中，与佛地的无垢识一样，本性都是清淨而没有任何差别，三乘法都依之而出生。身为出家人的释印顺，本来应该要相信并且依照佛菩萨的开示如实地、如法地为众生开示及教导，可是释印顺后来偏偏不相信大乘经典是佛菩萨的开示，所以他不但依照佛菩萨的开示而行，反而昧着良心而否定第八识真实心的存在，以此错误的知见来教导佛门四众，让佛门四众走上断见外道法中，根本没有身为出家人应有的慈悲心行与风范。以此缘故，笔者接下来一一举示释印顺在他的书中否定一切有情的真心第八识存在的种种内涵，让佛弟子们知道释印顺一直都是昧着良心在说谎、在欺骗众生、在误导众生、在戕

¹⁸ 参 20，页 253-254。

¹⁹ 参 19，页 265。（参考书籍 19：释印顺，《摄大乘论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/8 修订版 1 刷。）

害众生的法身慧命。譬如在他的《成佛之道》一书中，直接否认第八识真实我的存在，认为众生仅是蕴处界的受报者而在世间运行而已，其文如下：

众生成就的身心自体，经上每说：“得蕴，得界，得处”，这是众生苦聚的一切。有了这，就有了生命（约通俗说），也就有了苦迫。这正如老子说的：“吾有大患，为吾有身”。但在外道的思想中，除了这身心现象而外，还有永恒不变的“灵”，或者叫“我”，才是流转于地狱、人间、天国的主体。其实，这是众生愚痴的幻想产物。“世间”众生在生死六道中受“苦”，苦因苦果的无限延续，更没有别的，“唯”是这蕴、界、处而已。²⁰

释印顺在这里改变说法，不再依文解义了，他认为众生在六道生死中，根本没有一个流转生死的主体存在，若有即是外道的灵我思想，认为众生只是蕴处界的受报者在受苦而已。又譬如在他的《空之探究》一书中，否定第八识如来藏存在，其文如下：

经中，以眼等六处的生灭，说明生死相续流转中，有业与报（报，新译作“异熟”），而作者（kāraṇa）是没有的。这是明确的“法有我无”说。没有作业者，也没有受报者（作者，受者，都是自我的别名），所以不能说有舍前五阴，而续生后五阴的我。不能说有作者——我，

²⁰ 参 40，页 153。（参考书籍 40：释印顺，《成佛之道》（增注本），正闻出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。）

有的只是俗数法。²¹

释印顺认为众生在生死流转当中，没有一个真实我（第八识）的存在，也没有真实我的法借着无明、业种等为缘成就异熟果报，让有情在三界中受苦；他所认知的“法有”本质上就只是五阴中的法而已，但五阴其实只是世间人为施设的“俗数法”（世俗的算术、数学），死了以后，什么都没有了。又譬如释印顺在他的《如来藏之研究》一书中，更是否定了真心第八识的存在，其文如下：

八识，是瑜伽学者的创说。识藏，就是藏识——阿赖耶识。约特殊的意义，第八阿赖耶识名心（citta），第七识名意（mano），前六识名识（vijñāna）。经上说“八识”，又说“如来藏名识藏（心）”，这是将如来藏与阿赖耶合为第八识了。魏译本虽只说“阿梨耶识”，而下文说：“阿梨耶识名如来藏”，也表示了“如来藏名识藏”的意义。《楞伽经》以真如为如来藏，与阿赖耶的含义，当然是并不完全一致的，但到底结合为第八识了。²²

释印顺认为第八识是瑜伽学者的创说，也是如来藏与阿赖耶识的结合体；既然是相结合的法，当然是因缘所成法，未来一定会坏灭，这就表示他打从心里根本不承认一切有情的真

21 参 14，页 82。（参考书籍 14：释印顺，《空之探究》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/10 重版 2 刷。）

22 参 37，页 238。（参考书籍 37：释印顺，《如来藏之研究》（精装本），正闻出版社（竹北市），2016/8 修订版 1 刷。）

心第八识存在，所以才会在他的书中处处否定真心第八识、如来藏。又譬如释印顺在他的《唯识学探源》一书中，他所认为的“真心”是依意识建立的“细心”，是由第六意识建立第七识以后，再由第七识建立第八识，如下：

这集起心，与唯识学上的本识，几乎无从分别。但切勿以为这就是第八识；第八识，要别立第七末那后，才开始成立。这经为量者的细心说，只可说是瑜伽派赖耶思想的前驱（与《解深密经》说相近）。细心说的发展，是从六识到七识，从七识到八识。这中间的发展，是多边的，分离而综合，综合而又分离的。所以部派佛教的细心说，有种种不同的面目。大乘佛教的七心论与八识论，也自然有着很大的出入。²³

释印顺已经很清楚表明：他不承认真心第八识如来藏的存在，认为第八识是从第七识别立出来的法，而第七识则是依于第六意识所建立的法，亦即第八识不过是第六意识的一部分，也是由意识辗转出生的法，所以在他的《佛法概论》一书中，认为第八识也“不过是意识的细分”，其文如下：

佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过

²³ 参 22，页 83。（参考书籍 22：释印顺，《唯识学探源》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

是意识的细分。²⁴

后期的释印顺已经很清楚表明：他认为第七识与第八识都是意识的细分，大乘经典所说的常住“真心”第八识，其实只是第六意识的一部分；他认为佛法经过演变，第八识是从六识发展成为第七识以后再演变出来的，其实七、八二识都是意识心所摄，是为意识的一部分，根本不存在一切有情的真心第八识。这等于是后期的释印顺掌嘴前期的释印顺，如此自打嘴巴的不同说法，却都容纳在他的书中而同时流通，令人极为诧异！也或许他根本不认同自己前期依文解义之所说，因为他从来不相信大乘是佛说。释印顺不仅从根本否定了一切有情的真心第八识的存在，而且也否定了第七识意根的存在，所以他才会在书上处处暗示如下：“第八识只是瑜伽派赖耶思想的前驱，根本没有佛在经中所开示的第八识存在这件事，经中所开示的第八识，那是佛的方便说，其实第八识是由意识演变出来的。”

然而佛菩萨都开示：一切有情都是八个识具足，而且每一个识都各有其自性，譬如前五识之每一个识于各自现前的境界有其了别的自性，第六识有能了别五尘上的法尘的自性，第七识意根则有处处作主的自性，第八识则有不了别六尘的清静自性，称为无分别心、无名相法而成为无覆无记性。笔者就要请问释印顺的徒众们以及跟随释印顺脚步的学者们：

²⁴ 参 38，页 109。（参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，页 109。）

“彼所主张第八识是为意识的一部分，那第八识如何从意识能了别六尘的自性而转变成不了别六尘的自性呢？”因为意识离念时也仍在了别着法尘，所以走路离念时不会碰撞电线杆、不会踏到狗屎、不会走入水沟里，意识离念时仍与五别境心所相应故；所以当笔者提出这样的说法时，这些人都只有闭嘴的份，根本提不出任何证明来反驳。为什么？一者，不论经中与论中都开示：一心共有八个识，第六意识是第六意识，第八识是第八识，两者本来就是各自独立不同的法及有不同的自性，彼等主张第八识是从第六意识别立出来的说法，与佛菩萨及实证第八识者的现观显然违背，实证者皆能现观意识是从第八识中出生的，那么释印顺的主张又如何能够成立呢？既然不能成立，又如何可能实证？二者，既然彼等主张意识可细分为意识、第七识、第八识，且各具有其自性，请问：“可否举示佛菩萨的开示来证明意识同时具有这三种自性？可否举出自己的现观来证明意识同时具有这三种自性？”当笔者提出这样的质问时，就算彼等翻遍了整个《大正藏》《续藏》《龙藏》或其他经藏，也找不到任何证据来证明意识同时具有这三种的体性。三者，佛菩萨都开示：第八识借缘而出生了意识，犹如母亲出生了女儿一样；如果彼等“第八识为第六意识所摄”的说法能够成立的话，就表示能生的第八识是所生第六识的一部分，这意思是不是第六识出生了第八识？那是不是代表女儿由母亲出生了以后可以反过来出生母亲？像这样的说法，还能符合世间的常理与逻辑吗？像这样的说法，非但不能成就世间的常理，反而还会闹

出很大的笑话，不是吗？那又怎么可能是法界的真实理？

又譬如释印顺在他的《大乘起信论讲记》一书中，他认为真心第八识是妄识、是生灭法如下：“本论明心、意、意识，大体同于古代地论师，与真谛、玄奘不同。地论师分心识为三类：(一)、事识，即前六识。(二)、妄识，即第七识。(三)、真识，即第八识。真与妄，众生位中实是不相离的。但指妄识中的真心为第八；不离真心的妄识——以无明为主的妄心为第七识。”²⁵

释印顺举地论师所说“真识即第八识”（案：虽然地论师所说法义多有淆讹，但他们主张阿赖耶识为真识），却因为他有“第八识为意识细分”之定见，所以误会地论师所说的法义，将之解释为“妄识中有一分是真心即为第八识”，也就是说他认为一切有情的真心第八识是妄识，要依于第七识而有。然而在真实佛法里，以及实证第八识菩萨们的现观中，第七识是依于真心第八识而有，本是生灭法，不是常住不灭法；释印顺误会地论师的说法，认为第八识要依第七识而有，所以认定第八识是生灭法、是妄识，直接将真心第八识从根本否定了。然而让人好奇的是，一者，前面说释印顺认为第七识、第八识都是从意识分割而演变出来的，都属于同一个意识心所摄，只不过是意识分成三分（意识、第七识、第八识）；释印顺如是否定了第八识，却又不愿意被说为断灭见者，所以他势必要建

²⁵ 参 20，页 169-170。（参考书籍 20：释印顺，《大乘起信论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/11 修订版 1 刷。）

立意识或意识的一分为真心。但是以常理来说，意识如果是本来常住的真心，从意识分出来的第七识、第八识当然也是真心无疑，那就有三个真心了。然而这样的说法，分明违背 释迦世尊在经中的开示：每一位众生都只有一个唯我独尊的真心，不是吗？二者，如前面所说，释印顺的主张会导致“真心”有三个，而且都为意识心所摄；然而他在书中又说第七识、第八识都是妄识，而且他也说意识是刹那生灭而不是常住的²⁶，这证明了他所谓的能出生第七识、第八识的意识，其实也是妄识，不是吗？而且佛菩萨在经中都开示：意识是借意根、法尘为缘而由第八识出生的生灭法，这证明了意识不论多细也都是生灭的妄识，妄识中如何能有一分是真心？这与释印顺所主张真心第八识是意识细分的说法不是背道而驰吗？三者，释印顺说“（第七）妄识中的真心为第八”，他的意思是说，妄心第七识含藏了真心第八识，在此请问释印顺的徒众们及跟随释印顺脚步的学者们：“有哪一部经、哪一部论曾经开示过妄心含藏真心的？有劳彼等举示出来证明。”当笔者提出这样的质问时，彼等只能杵在现场，各个都开不了口。为什么？因为佛菩萨都开示真心含藏了妄心，而不是妄心含藏了真心。这证明了释印顺平常说法都是昧着良心在胡乱说法，所说的法都是自语相违而且是前后自相矛盾。如

26 《胜鬘经讲记》：“意识是刹那刹那生灭的相续，如火焰一样、流水一样，是前后相续不断的，但并不是常住。”参 7，页 7。（参考书籍 7：释印顺，《胜鬘经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/10 修订版 1 刷。）

果是没有智慧的佛弟子们，就会相信释印顺的话，因而堕入释印顺的断见及常见中，今生今世乃至未来无量世都永远没有任何机会可以实证三乘菩提当中之任何一种菩提，导致在三界当中不断地轮回生死而无法出离，唯除后来有一世灭除释印顺所教导的这些邪见种子。

从上面说明可知：释印顺为了否定一切有情的真心第八识的存在，无不处心积虑而矫立各种违背佛菩萨开示的说法，反而曝露了释印顺连最基本的佛法正知见都阙如的窘相。像这样的人，自称已经成佛了，而且也被他的徒众们及学术界一部分学者们尊称为“导师”，每年都要聚会来研讨他的思想，岂不是很无明、很颠倒吗？然而佛法是实证的智慧而非思想，思想都是意识妄心思惟的所得，并非实证，年年聚会来讨论他的思想，有意义吗？成佛要有成佛的本质——已断尽烦恼障与所知障，且圆满具足福德、智慧、禅定、神通等事；如果连成佛的本质都没有，连菩萨最基本的明心见性也没有，甚至连声闻人最基本修证的断我见也没有，还有可能是佛吗？又“导师”一词，释迦世尊在《证契大乘经》卷下已经很清楚定义，那就是“持此如来藏者”²⁷，也就是能为众生开、示、悟、入如来藏的人，才能被称为“导师”。反观释印顺在其书中从根本否定了真心如来藏的存在，表示他不是持此如来藏者，还有可能是“导师”吗？反而称呼他是“倒师”比

27 《证契大乘经》卷下：“（海胜持深游戏智神通菩萨言：）‘世尊！谁与一切众生作大导师？’佛言：‘正士！持此如来藏者。’”《大正藏》册十六，页 663，中 23-25。

较适合。这已经很清楚证明了二件事：一者，释印顺被尊称为“导师”，那是释印顺徒众及学术界中一部分学者们因为无明的缘故，故意高抬释印顺身价的说法，让无知的众生堕在断、常二见外道法中而无法出离。二者，显然释印顺的徒众们及学术界一部分的学者们比释印顺更没有智慧，竟然不知道释印顺是一个连最基本的佛法正知见都阙如的人，所以才会尊称他为“导师”，不是吗？

不仅如此，他的徒弟释昭慧也跟释印顺一样，认同释印顺的说法，从根本否定了真心第八识存在，其文如下：

依缘起论以观，凡有为法必当依因待缘而生，因此也必当在因缘变异时跟着变异，在因缘溃散时跟着毁灭，断无一法可以恒常、独立、真实而住。因此缘起论否认有任何有为法是不须依因待缘，竟可真实常住的。无论如来藏被称作佛性、自性清净心还是其他异名，无论如来藏指的是真我、真心还是其他的真实法，总之，只要跨越了无为法的界限，那么，以真实常住之有为法，作为成立生死与涅槃，众生与佛道的所依，这与“缘起论”在本质上就是不相容的。²⁸

28 释昭慧，〈“三乘究竟”与“一乘究竟”——兼论印顺导师由缘起性空论以证成“一乘究竟”的可能性〉，第五届印顺导师思想之理论与实践——“印顺长老与人间佛教”学术研讨会文章，网址：<http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=D0988E3114728F4F2E18F8D9B1399EE3>，撷取日期：2017/1/24。

<https://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX012/nx115038.pdf>

释昭慧认为一切法都是缘起缘灭，根本没有常住不灭法的如来藏存在，所以不承认有真心第八识存在。不仅如此，同样是喇嘛教应成派中观的多识仁波切在他的《中观奥义详解》一书中，也如同释印顺、释昭慧等人一样，直接否定第八识如来藏存在，其文如下：“比如他空见自称为中观，而且所宗的经典都是弥勒和无著的论著，但它认为如来藏常有，是永恒的有，这在实际上就堕入常边。”²⁹

又譬如多识喇嘛在同一本书中，说应成派中观不承认真心阿赖耶识，如下：

那么，说业、因、果，这业是谁造的呢？业果又由谁来承受呢？是自作自受，对不对？人是会受业力影响的，唯识论建立了一个阿赖耶识，说业把种子藏在了阿赖耶识中。“不许八识”，第八识就是阿赖耶识，应成中观派不承认这个阿赖耶识。那么业究竟依附在什么地方呢？就是在五蕴身以及依蕴成立的自我或者心续上，在名言谛中可以这么说，业就依附在这个以五蕴身建立的“我”或者是依心续而建立的“我”之上。所以“依附业习”，善业恶业，都依附在上面。³⁰

又譬如在同一本书中，直说没有常存、不变的永恒真心存在，其文如下：

²⁹ 参 57，页 55。（参考书籍 57：多识仁波切，《中观奥义详解》，圣地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。）

³⁰ 参 57，页 191。

佛教否定这个虚构的“我”，首先破除他的“常”。佛教从来就不承认这世界上有常存、不变的永恒之物。永恒就是一成不变，且不依赖别的东西而存在。在任何时代、任何地方都找不到永恒的事物。³¹

为什么释印顺、释昭慧、多识仁波切会有这样的主张呢？最主要的原因，是继承了宗喀巴的想法，而宗喀巴则是否定一切有情的真心第八识的断见外道，同时又是认取意识为真心的常见外道，但他的主张同样不是自己的创见，而是承袭自天竺声闻法的部派佛教凡夫论师，主要是佛护论师及其继承者；然后释印顺等人也跟随宗喀巴脚步之后顺理成章成为应成派中观断见外道及常见外道的继承者，其所说法，当然不可能是 释迦世尊的正法，而是外道法。（待续）

³¹ 参 57，页 219。（参考书籍 57：多识仁波切，《中观奥义详解》，圣地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载五十二)

⑭ 张志成狡辩、狡狴、狡诈的心性最为魔波旬热爱

由此可知，张志成本无深入佛法的诸缘，过去生又无发愿辨正诸佛门外道，今日退转亦然，以无简择佛法正义之能力故，却反而中了佛门外道释印顺的毒害。释印顺是这类型的代表人物：于世间有世智聪辩、又挟带慢心及狡辩心性，于佛法真实义无法接受，又乐于被欧美（挟带一分日本）“大乘非佛说”所蛊惑的人，这种相信外国月亮比较圆、乐于当洋奴、日奴之愚人，也会被魔波旬视为难得之人，即可投给恶念来利用、引导。释印顺一生訾议大乘法，令大众远离正真佛法实证，趣向部派佛教声闻僧六识论的邪见中，完全符合经典上所说的毁坏大乘法的行为。但他的接棒者不是他的出家弟子，而是张志成。

怀疑大乘、不尊师重道是堕落之根本

张先生未臻十信位满足，却又自傲自慢而不知自己与佛法缘浅，实于三大阿僧祇劫未曾真正起修，与师父 平实导师亦无深缘。娑婆地球众生总以世智聪辩为尚，又多有慢心，张志成和释印顺在心性上还有着极端恶劣扭曲的部分，他们

都具备爱狡辩的心性特质，这让他们终究成为魔王波旬热爱的魔眷属，正是比魔眷属还魔眷属的人；所以只要令其出家或入正法道场，怀疑大乘法的念头只会与时俱增（初始时，魔波旬会给予这些人种种念头、行诸诱导，这两人也会傻乎乎地认定这就是他们自己原本的想法）。以这些人的世间才智虽可领略佛法文字上的表面意思（不解真实义），然他们过去生对佛法信念本自轻微，根本无法论及修行。所以，当魔波旬等无明众生在张志成身边一直给念、投念、耳语，他就被牵着鼻子走，他还一直以为这些念头都是他自己的想法，永远失去了学人所应具有尊师、重道之根本人品，从没想过他未来就是被天魔弃如敝屣、直下地狱。所以，魔波旬投恶念的厉害，不是一般人所能想像的；当波旬他需要有人带头破法时，就有释印顺与张志成这样的人出来，只要魔波旬耳语给予恶念、魔波旬所遣的小喽啰（是其宿世在此欲界中为鬼类一属的冤亲债主，被波旬收入麾下）依魔力给予恶念，这两人就会如脱缰野马，死命往前冲，尽情破法，最后力竭而死、后报在地狱；实在是可怜悯者。

魔波旬之投念无所不在

至于世间将佛法作为学术研究的学者，这些人不学佛，也不是三宝弟子，若也是世智聪辩、慢心高涨、心性狡辩者的话，则端视其因缘，魔波旬可持续协助他，让他成为学者后，就投恶念给他，令他一直写作以“大乘非佛说”为基调的学术论文，让他以诋毁大乘三宝为终身职志（职业）；即使他口气收敛（配合学术），仍认定大乘法只是学术、思想、理

论，不是现法乐证，如是诋毁大乘法。至于非学术界中人，若是想要学佛，其有世智聪辩、慢心高涨、心性狡辩者，也可被魔波旬来利用，魔波旬会观察要投予这个人恶念的时机，当这个人受到法主 平实菩萨提拔开悟后，慢心高涨，又受到以前所熏习释印顺的“大乘非佛说”的影响，这时魔波旬便可慢慢地投恶念来影响他。由于这人悟后不再拜佛、没有定力，就无法观察这念头不净应予舍弃；或这人本来就不拜佛，本就没有定力，那魔波旬就更好控制，随便投念他也会接受，至少会对正法生起疑心；这样日积月累令他熏习的结果，就是会变成势力坚强的恶法“种子”，从此挥之不去；再下来，就是与 法主直接决裂，或是暗中帮助琅琊阁、张志成等人。

问候语“阿弥陀佛”与“感恩感恩”之评议

至于如果大众觉得这娑婆世界太苦，于是发愿来世往生到极乐世界，魔波旬也十分欢迎；这虽然于他的眷属欲是有损，但他更担心的是佛法的存在，可能会有人修了比他更大的福德，将他从宝座踹下来，这可是他最痛苦害怕的地方；因此只要去极乐世界，就不能来抢他的宝座，所以他不会阻止大家去极乐世界。那释印顺连极乐净土也一并毁谤时，魔波旬为何不遮止呢？因为接受释印顺的话，就代表这个人一定会毁谤三宝，因此下堕尚且有余，如何可能来抢波旬的天主位呢？当释印顺的弟子释证严揣测她老师的意思，就将学佛人的问候语“阿弥陀佛”改成“感恩感恩”，魔波旬想必十分欢迎，也会觉得这自称成佛的释证严作得很好吧？舍弃

不念“阿弥陀佛”者，本身应该是无知于诸佛摄受众生的悲心，波旬就不须担心这样善根缺少的人会有机会得到比他更大的福德，最好这世界的人们永远不知不信正法，即可确保他宝座无忧。

⑮ 揭露魔波旬之伎俩，彼此和敬

在此举例：正觉会中有来自魔天的魔眷属也很正常，只是一样会受到正法的摄受。例如曾经有一位亲教师对《成唯识论》的义理产生误解，这时魔波旬就给予他念头，后来这位亲教师就遂魔波旬的意思退转，也因此才有师父平实菩萨在《涅槃》书中特别举示其错谬，后来救他回来正法中。又有如一位亲教师性偏好学术，且与一退转者亲善（吕先生），又对若干事相上有其想法，于是酿生不满，就被魔波旬给念利用，至今仍消极不再现身以为抗议。二〇〇三年带头退转者杨先生由于私心不遂，于是魔波旬就投念给他，让他在台湾南北大串联所有反对法主者，试图毁灭大乘胜义僧团。至于这偏向学术的张晋荣先生，则是向一位他认为“有能力可与佛菩萨沟通之神通者”来问事情（虽是一位助教老师多话，告诉他可这么作），当他对师父平实菩萨起不恭敬、怀疑之想时，魔波旬就在旁将此念头极力扩大，再等到张晋荣决定要在自宅掷筊时，当时已无任何一位佛菩萨与护法菩萨在旁善护，固执的他又绝对不会去龙山寺观世音菩萨圣像前恭敬请示，所以他也是和杨先生一样被魔波旬给念加强扩大而退转了，于是利用至今。然只要学人都能回到尊师重道的根本，与人和敬，削减慢心，魔波旬在正法道场捣乱的伎俩即此用尽。

学人当起清净想、转念清净、远离诤见

魔王两个伎俩：派遣魔眷属、给恶念于学人，这是魔波旬最畏惧学人知道的，因为被揭露之后，正法道场的学人自知有慢心，可能自身本是魔眷属，然只要削减慢心，发清净意，改易自己的魔性，即可转破法为护法；即使很难转变，只要能言语与心态上稍加安忍，想与菩萨道侣为伴而非魔眷属，便不再轻易与魔波旬相应，就可成就自己的佛菩提道之增上缘，则以往魔天之一切俱如过眼云烟，无须回顾；至于有时生起不清净念头时，亦知这往往是魔波旬一直给念扩大串习的结果，无非是令自己扰乱道场，引发诤见，与大众斗诤；学人即转念想：“我已归依三宝、已受菩萨戒，我毕竟是一位菩萨，意识心也不会随意作如此不如理作意想，这念头顶多是我末那识所引发的过去生不好的种子，这是过去世的心性使然，但之所以还会继续渲染扩大，这都是魔波旬在背后捣蛋的结果，因此我不再理会即可，即是奉还给魔波旬去让他自己受用；我应当清醒过来，马上清醒过来，如同作了恶梦时每个人都想要快速醒过来一样，我现在就应马上清醒，马上生起不同的作意，转清净想，或是念佛、忆佛、恭敬师父真善知识想。”

魔众当想何苦加害世间，令过去生眷属愁云惨雾

这些来到正法道场的魔眷属来来去去，若以后回到魔天时，要想清楚：你在世间所为，是害苦了过去生的父母亲人，让他们在人间更加痛苦；且还想要对证悟者不利，却不

想想你的主子波旬威力这么强大，他怎么不来直接害死我们？却要你在学人旁边给恶念，要你去作种种破坏佛法的事？你们也可听听魔天主的儿子——王子导师、商主的看法，因为他们是将来要继任天主的人，他们也在魔天宣扬佛法、演说佛法；如果佛法是错的，为何魔天主波旬要容许自己的儿子在魔宫宣扬佛法？即使魔天主有强大的威势，对此也只能接受；因此你们可以去向仍住于魔天的导师、商主二位请教为何他们要学佛？他们过去生又是怎么样的学佛因缘？你们也可到弥勒菩萨说法的兜率陀天内院，现身听法。总之，还请好好把握自己目前这么好的天界身，避免来世下堕三涂。

道场学人彼此和敬、尊师重道，一切则无忧

再回到此地学人来说，且不管是否要给念于波旬与魔天众（给多了恐怕也没用，但可作一时、偶尔之提醒），除了不清净念以外，其他的只要是人事、事相上所引发的净意也应如此快速断除；总之赶快清醒过来，脱离魔掌，只要想着如何彼此和敬，共同护持正法，则心中生起的不满就可稍微降伏，这时再彼此退让一步，各自构思如何善护彼此的心意与想法，便能渐次消弭自身的慢心与净意，这时魔波旬就难以顺势扩大引发更大的风波。正法道场中人人彼此和敬、尊师重道，魔波旬便再无伎俩可施，就只好转成其他外部的方法，这样正法道场可内部无忧。

至于魔波旬给念学人的时间与地点并不一定，此外，魔

波旬可以在梦中给念，而且他还可以在梦中变化出师父 平实菩萨的模样，有时连师母的形象一起出现，然后作破坏 师父形象的行为，以引诱学人对 师父失去信心等；如末学梦见过师父 平实导师和师母在经营肉摊子，然当时只是觉得有点奇怪，关心的是 师父是否有使机锋，所以魔波旬就无可奈何；有其他菩萨还梦见过 师父形象想要使人生淫欲念，如是皆魔波旬在正发意菩萨梦中所为之变化。

⑩ 拣择与未来

基本上，在正法道场的小参室中不恭敬师长者有三种人：第一种就是他自身心性有极大的问题；第二种是他心性虽有问題，然平常要由波旬、小喽啰来投予恶念以扩大；第三种是他很久以来就由波旬、小喽啰投予恶念，渐渐形成种子势力。然不论是哪一种，都是要对自己不恭敬三宝忏悔，因为在小参室时，毕竟无波旬、小喽啰可以投予恶念，所有的言行还是要自己负责，这不正经、怒骂、不恭敬、甚至对外人使出禅门机锋等，都是代表对胜义僧宝的轻蔑，这就会有恶业果；其实如是者大多过去毁谤过三宝，这一世应尽速对众忏，忏悔毁谤三宝的重罪，拔除罪根，恭敬三宝，于法主不应起任何异心，如是更求生极乐，以免被自身心性及性障牵累、被波旬利用而迟早下堕。

至于法主 平实菩萨对大众演经说法时，学人的冤亲债主即魔波旬麾下小喽啰本住在学人身中，是可以投诸恶念，比如对法主有所质疑、不满、轻视、贬抑之想；简而言之，学

人只要生起这些念头，就应警觉，莫要随之流散、引发，应当舍除这些恶念，知悉这就是波旬等人的伎俩。

应对治自己的恶质心性，尤其是慢心

为现在、往后大众能拣择这样受魔蛊惑而有力破坏与扰乱佛法者，来到正法道场的大众可一分一分对治自身的贪欲、瞋恚、慢心；尤其是慢心，从与人的应对中将自己的慢心一点一滴地消除，这也是学人应自行调整的地方。佛世时有次法会上三十亿菩萨（梵语之“亿”可有三解：华文对应的“千万、百万、十万”，在此可作“十万”解，即共有三百万众）想要守护释迦如来难得可贵的正法，但释迦如来就说了这其中只有八千位菩萨可以真正护持正法，这是因为其他的人心性刚强难化，无法调整自己的心性（不能自调），虽然这些菩萨们对大乘法有信根，也会由于愿力而在后末世来到正法道场中，但是因为个性刚强，自己难以调伏，于见取见执著而无端生事，就会在各种事相上产生大大小小的诤讼斗争，自身也不知应当忏悔改过，也不能听受好言教导，也不思择改变，所以即使是与他教诲应当如何，其心中总是不服，难以真正受持、护持这难得的大乘如来藏正法轮。¹

¹《佛说慧印三昧经》：“尔时，众会中三十亿菩萨，皆叉手起住白佛言：‘我等能忍是无数阿僧祇劫拥护菩萨行。’诸菩萨各以身上衣供养佛，便即起愿。佛语弥勒菩萨言：‘念若本所愿行，于后当持是法。于是三十亿菩萨中，八千菩萨能持是法耳；其余菩萨者，皆刚强，不能持法，于后皆当乱我法，亦不悔，亦不持。弥勒！有七事起菩萨意。何等为七事？一者，起菩萨意。二者，法欲尽时，护法使

生到魔天、反转为破法；然亦为佛菩萨所摄化

如以这经典的意思，即是这些 释迦如来的遗法弟子因为修不到初禅，但成就了未到初禅前的欲界境界相应的未到地

不尽，起菩萨意。三者，为十方人、非人起哀，起菩萨意。四者，见菩萨便起菩萨意。五者，施与起菩萨意。六者，见他人起菩萨意，便效起菩萨意。七者，闻佛身有三十二相端正、人向赞叹，便起菩萨意。弥勒！是为七事。其可起怛萨阿竭菩萨意，其护法使不尽，其哀十方人、非人起菩萨意，是三昧辈能护菩萨意，疾得阿惟越致。其四辈起菩萨意者，皆为**刚强菩萨**。’”《大正藏》册十五，页463，中8-24。

《佛说如来智印经》：“尔时，会中三十亿菩萨从座而起，偏袒右肩，合掌白佛言：‘世尊！我等亦欲守护如来无量阿僧祇那由他劫之所修习难得阿耨多罗三藐三菩提法。’各各脱身所著上衣，奉献如来，发无上愿。尔时世尊告弥勒菩萨：‘汝当善听！弥勒当知，此是汝事！于未来世后五十岁，当护此经！’弥勒白佛：‘唯然，世尊！我当守护！’佛告弥勒：‘三十亿菩萨中，当有八千菩萨护持正法。其余菩萨未能自调，**不护正法**，于后末世于如来阿僧祇劫之所修集难得阿耨多罗三藐三菩提正法之中，**当起诤讼，轻毁不说，不能听受，不能护持**。弥勒！有七法发菩提心。何等为七？一者，如佛、菩萨发菩提心。二者，正法将灭，为护持故，发菩提心。三者，见诸众生众苦所逼，起大悲念，发菩提心。四者，菩萨教余众生，发菩提心。五者，布施时自发菩提心。六者，见他发意，随学发心。七者，见如来三十二相、八十种好，具足庄严，若闻发心。弥勒！如是七因缘发菩提心。如佛、菩萨发菩提心；正法将灭，为护持故，发菩提心；见诸众生众苦所逼，起大悲念，发菩提心；发此三心，能为诸佛、菩萨护持正法，又能疾得不退转地，成就佛道。后四发心，**刚强难伏，不能护法**。’”《大正藏》册十五，页470，中10-下4。

定，也就生到了魔天（或是因为有其他福德缘故而生到魔天），又在这末法时节反而以魔王意旨为依，不再思量护持正法，即此因魔波旬的缘故而至人间投胎（从魔天舍报来此，原则上天福还在），再到正法道场捣乱。可说本师 释迦如来的若干遗法弟子，此时亦以魔眷属身分来到正法道场，是来破坏正法者（当然也包括和正法一点关系都没有的魔眷属；又三百万众也不是一次一时来到），然而这些因为胎昧来此破坏正法者由于过去生因缘力的缘故，也会被如来藏正法的强大威势所摄受。但如 佛世尊在经文中所开示：因为他们心性无法调柔、转易，总是带着强烈的慢心，在护持正法上总是无法达到 释迦如来的期许，这都是在于这些菩萨自身的心性上的问题所致（并非是说他们一点事上都没有效力，当中也有人可以得到 法主摄受而证悟）。所以，有的人从正法道场退转后，他因为受了正法的熏习，愿意求生极乐而不会下堕，未来他的佛道可期；当然对魔波旬来说，只要不在他所处的世界护持正法，则一切都好。以 释迦如来有七百二十亿的不退转菩萨会到极乐世界去，其他的小行菩萨往生者则难以计算²；往生极乐世界，对许多魔使

²《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》卷下：“佛言：‘从我国当有七百二十亿阿惟越致菩萨，皆当往生阿弥陀佛国。一阿惟越致菩萨者，前后供养无央数诸佛，以次如弥勒，皆当作佛。及其余诸小菩萨辈者无央数，不可复计，皆当往生阿弥陀佛国。’”《大正藏》册十二，页 317，上 8-12。

《佛说无量清净平等觉经》卷四：“佛言：‘从我国当有七百二十亿阿惟越致菩萨皆往生无量清净佛国。一阿惟越致菩萨者，前后供养无央数诸佛，以次如弥勒，皆当作佛。及其余诸小菩萨辈者无央

者、魔眷属、遗法弟子来说是好的归宿；虽然世尊是要大家有因缘就留在此娑婆世界，道业可以快速超劫前进，有机会在两大阿僧祇劫圆满佛菩提道；但毕竟许多人在心性上都不愿意稍微调整而难以转变，对人总是嫌弃、自视尊贵，对善知识的劝勉总有其他想法，以为如来藏正法只要看看书就懂了，甚至还有人根本没有尊师重道之想，也不愿意护持正法……如是等，在这样的情况下，佛世尊、观世音菩萨也会期待他去极乐世界，以免这个人将来退堕三恶道；只是往往这样的人都自视甚高，还自以为是护持正法，总是以护持正法的名义在道场中滋事。

⑰ 魔眷属以及信受魔眷属的人何其多

以退转、且现在加入破法行列的张晋荣先生为例，他糊里糊涂地、不知为何对“师父平实导师是不是圣玄奘菩萨再来”的问题非常有“兴趣”？他最后以多次在其家中世尊圣像前掷筊的答案：“师父平实导师不是圣玄奘菩萨再来”，然后就萌生退转之意，最后终于退转。且不说“师父平实导师究竟是不是圣玄奘菩萨再来”，就算不是，法主平实菩萨也是一样振兴了一代大乘佛教——将证悟如来藏的禅法发显光大，人人只要愿意、都可略知禅门公案、作略、三关的内涵，师父更对阿含、般若、方广、唯识经典作了重要精辟演述、令大众知道何谓三乘菩提。这也是历史上首次

数，不可复计，皆当往生无量清净佛国。’”《大正藏》册十二，页299，上9-14。

有大乘菩萨将藏密这佛门中的毒瘤、吸血的水蛭，根据其内部书籍予以尽情揭露；也是历史上首度有大菩萨将动中定以如是可行、简易的无相拜佛忆佛功夫教导大众，并可承接看话头、甚至往外看话头以契入眼见佛性；也是历史上有公开记载一次讲解《瑜伽师地论》与《成唯识论》两部大论的真善知识。还有其他胜妙法义的开示，例如：关于阶位判断、大小二乘之分别、涅槃之解析、断除我见之根本、十因缘与十二因缘法的关联、初禅的发起与现量、二禅的实证、佛菩提道的十个满心位之证量现观等等，不可枚举；单单宣演其中一项，就可称为善知识，何况还具足周圆、讲解经典，而且直接从性地流出、无有备稿，如是具备了“解经第一、论义第一、解分别义第一”的实质，为何张晋荣你还要只因为家中掷筊的结果“不是圣 玄奘菩萨的后身”而全数加以否定呢？却完全无知于否定正法时佛菩萨便离去了，家中只有魔眷属存在，您的智慧何在？

张晋荣对三宝、法主无信心，才会退转

张晋荣这么肯定其在家中掷筊的结果，是因为他早期在家中掷筊的结果，总是和他到讲堂掷筊的结果相同；而他不知道那是因为彼时他有修学正法、护持正法的心念在维系，他对佛法僧三宝有信心、对法主有信心，所以他在家中掷筊时也能和佛菩萨相应；然自从他今年（二〇二〇年）退失了对法主的信心后，这就完全不同了。最初是因为他家中有事，有人劝他可能要找什么来看，他就动念去找能为人看事的凡夫问事，在这之后，便有上述他在家中掷筊请示之事。当

知本来就不应向佛菩萨请示：“师父 平实菩萨是不是圣 玄奘大师再来？”这是对 法主不信任，也是否定了八识论的正法。世尊既然指定 平实菩萨为法主来复兴大乘佛法，自己就应信受 法主，而非可借此请示来否定 法主；且 师父在（此世年老暂时）离开时，就会解答这个问题，亦有可能说明自己是几地满心位菩萨、未来多久（哪一劫）成佛等，然无论如何这都不是张晋荣自己可在家中掷筊请示 佛世尊的问题。就算张晋荣一定非请示不可，不然无法排解内心煎熬的痛苦，那也应专程一趟路到闻名遐迩的台北龙山寺向大慈大悲 观世音菩萨虔诚掷筊请示，则 观音大士怜悯他这般愚痴，为免其造作更大罪业，或许会方便为他开示。总之，怎么会有人愚昧到以这种本质上是在质疑 法主与正法的问题，在家中掷筊请示世尊呢？这不是等同直接挑战 世尊、质疑 世尊吗？

当然即使张晋荣看到笔者说明后，他还是会执意他家佛堂“很准、很灵验”，这态度他很早就表明了；那既然如此，又为何不肯去远近驰名的龙山寺向 观世音菩萨掷筊更加求取证明呢？既然他预期会和他在家中掷筊的结果相同，那不是正好应去求取证明吗？结果一样的话，他不就可在网络上大写特写，证明大慈大悲 观世音菩萨是百分之百支持他的作法，这样不是遂他原本退转之意吗？但张晋荣是不敢去的，因为他看了这里的说明后，绝对会开始怀疑他家中的掷筊结果会不会是魔王、世间鬼神作弄的；他也因此恐惧若他真的到龙山寺掷筊，届时 观世音菩萨给他的开示恐怕会让他完全失去“面子”；这样喜好面子者，大概还是要等到张志

成死后才会甘愿重回正法道场。（当知既然这么相信掷筊、且有把握，每次自说都是三次圣杯者，为何会畏惧、胆怯去龙山寺掷筊请示呢？）

不当有任何猜忌法主之心行，护法菩萨同时鉴察

这里笔者要更说：不应在自家宅舍中掷筊以为事情、乃至理上之定夺，即使是证悟菩萨亦然（假如你还没有修学过千亿万大劫，笔者也认为你无须掷筊；除了修学很久外，也要得到佛菩萨允可），以自宅本来就会有魔众——自身冤亲债主为魔波旬的小喽啰者虎视眈眈；若自己起心动念，违背了佛菩萨的意旨，对三宝没有明确信心、于法主有着强烈的质疑时，佛菩萨为何还可能会在你自宅中安住呢？张晋荣在自家佛堂的请示实质上不是请示，而是以“猜忌、怀疑、否定”法主与正法的念头，却无端地要佛菩萨来为他这种愚痴的想法来作证明；如此心行全被魔波旬投恶念控制，佛菩萨自是早已不在他家佛堂了，原本拥护他的护法菩萨亦自离去，然他都一无所悉，就这样独自与魔波旬、魔众共舞，如此掷筊，结果不问可知。

因此，师父指示台北龙山寺是观世音大菩萨常年示现安住的道场，当知此处不是观音大士慈悲方便示现于道家信仰及民间民俗信仰之处（因此即使是民间信仰处亦须斟酌，像是有些地方供品荤素不拘，全无佛门清静之信的“观音佛祖”，其实并非观音大士，只是该神的名称为“观音佛祖”；这样莫说掷筊，一切佛弟子都当远离，若有遇见时，合掌问候即可）；然张晋荣对此应是无法相信的；既然如此，笔者只能徒呼奈何。

学人有疑时，应请示教授师、法主

当知任何学人有疑问时，应当向善知识请益；于团体中，则应请示亲教师（教授师）、法主。然若自身背离经典，则必生唐突错谬；这位修学时劫“尚短”的张晋荣（他虽比一般新学菩萨修学时间长得多，但实际上也还算“短”），总是落在世间学术、神通境界，在对如来藏妙法尚未坚固的阶段，这慢心自负的性障亦未好好处理剔除的缘故；纵使未来张志成死了（若属大病而死，真是“好运”），张晋荣终于知道自身心行错谬，重新回到正法道场，但未来世还是很容易因为自己心性问题的再度被魔波旬利用。

有智慧的人应审谛思量：如何以“平实菩萨是不是圣玄奘菩萨再来”的掷筊结果来作为是否依止大善知识的决定呢？就算法主平实菩萨不是圣玄奘菩萨再来，还是一样令你开悟，当你看禅宗公案时都是与所证合辙，不是吗？师父在你悟后，还教导你种智，不是吗？这难道是可以依文解义、翻阅经论就能照本宣科的吗？如是种种就显示出师父的证量，那你为何还要心向继承外道释印顺的张志成一起来为虎作伥呢？

如何认为“阿赖耶识不是如来藏”来抵触世尊之开示

如果还有人在证悟后，会愚痴到主张“阿赖耶识不是如来藏”，这样直接与世尊在《楞伽经》所开示“阿梨耶识者，名如来藏”抵触，这就是极端无智！此即谤佛，或毁谤世尊没有开演《楞伽经》，即是毁谤世尊没有完成说法度众

的大愿便入涅槃，也是毁谤世尊没有说此法句，这归结皆是谤佛、谤法，还旁及指涉与毁谤十方一切证悟之贤圣没有实证真实法，这自是地狱恶业。

且，如来藏既然是心，故证悟如来藏说是明心，可是当你切割了如来藏阿赖耶识成为两个心体后，如来藏心成了位于第八阿赖耶识之后、排序第九的心识，这不就违背如来所说的八识论，变成自创了“九识论”而与正法为敌？佛菩萨看见如此行为时必然是要离去的。这样全无警觉而一天到晚想着我有“佛菩萨为我背书”，却没想到家中早无真正的“佛堂”可言，实际上家中的“佛堂”已被魔波旬、魔眷属占领成为“魔堂”了，自己脑海中的念头实际是魔波旬、鬼神魔、魔王麾下的小喽啰投念（是累劫的冤亲债主被魔王召唤而来），自己却言听计从，已成为破法的傀儡；这一切都是因为当初张晋荣先生起了恶念向着师父平实导师，那时就已让这一切变了调。

⑱ 张志成的法义辨正闹剧

至于张志成与张晋荣在掷筊上的见解全然不同，他认为这掷筊不可信，全然不科学。在此先不说掷筊，佛法上的实证是现量，但现代科学又没有达到这水平、根本无法证明，如何说是有科学、不科学呢？单单说一般人死后有中阴身，或说濒临死亡的经验，纪录何止百千，结果现代科学全无头绪，因此如何以现有粗浅的科学程度来评判佛法科不科学呢？回到张志成认定这掷筊不科学，可以实际行动来破除

“这不科学的掷筊”（否则张志成怎么求西方三圣接引他去极乐世界？这是否科学？），自己到龙山寺请示这“如来藏是否为世尊所说”，自己去掷筊作证实，将结果写文章公布于世。现在张志成看到这里所说，他也不敢至于观世音菩萨圣像前，因为这些“伪称学佛”的人虽都怀疑佛菩萨，然而他们也万分畏惧佛菩萨，这真是很颠倒。不过张志成不去龙山寺也在意料之中，若他去了，也只是让寺院护法神祇增添麻烦而已，因为要不断地扫除他走过的足迹——太污秽了；且他只会将一切请示结果当作是随机偶然，只是添增对佛菩萨不恭敬的罪业而已。

张志成回应正理，唯以此经非佛说来毁谤

经过现在正觉教团这么多文章指出张志成的落处，张志成当然全部无法回应，而他本无法义辨正的心思，这“法义辨正”只是他攻讦大乘正法的托词。真正想要作“法义辨正”者，绝对会老老实实每一处都详细解析对方的回应，以求对错分明；若自己错了就承认，绝对不可能像张志成这样赖着脸皮死不认错的情况出现。尤其张志成还可预先知道自己一定顶不住辨正，干脆直接以毁谤“这部经不是佛陀所说”来了事；然而这样竟还有人要跟随张志成的恶见，这绝对只会令自己下堕恶道、颠簸于世间轮回。

当知观世音菩萨非常慈悲，人人都可到大菩萨圣像前请示；比如说对正法、对法主有着难以除遣的困惑，自可至台北著名的观世音菩萨道场龙山寺请示；观世音菩萨大慈大

悲摄受大众以除疑惑，避免恶见缠绕而导致不好果报。至于佛教学术界学者就如张志成一样，不用去请示，因为观世音菩萨开示后，你们也不会信受（若不信笔者所说，可恭敬在圣像前请示自身所造诸业，是否为一阐提——没有善根的众生？当观世音菩萨开示后，则应当场忏悔）；若有心悔改，则应写文章说明这“大乘非佛说”纯是恶说，忏悔自己毁谤大乘正法（如果自身毁谤正法，又不忏悔，来世一定下堕；若此世不是魔眷属，虽无忏悔，但内心有生起悔意，则来世可勉强得个人身；不如好好求生极乐）。

①9 藐视大乘如来藏妙法者如何可得饮用此地一杯水？

今天受三坛大戒的二乘出家者，当自知中国历代出家人都是以此为正受戒处；世尊在《佛说观普贤菩萨行法经》开示：

行者若欲具足菩萨戒者，应当合掌在空闲处遍礼十方佛、忏悔诸罪、自说己过；然后静处，白十方佛而作是言：“诸佛世尊常住在世，我业障故，虽信方等、见佛不了。今归依佛，唯愿释迦牟尼正遍知世尊为我和上；文殊师利具大慧者，愿以智慧授我清净诸菩萨法；弥勒菩萨胜大慈日怜愍我故，亦应听我受菩萨法；十方诸佛现为我证；诸大菩萨各称其名，是胜大士覆护众生，助护我等今日受持方等经典，乃至失命、设堕地狱受无量苦，终不毁谤诸佛正法。以是因缘功德力故，今释迦牟尼佛为我和上、文殊师利为我阿闍梨、当来弥勒愿授我法、十方诸佛愿证知我、大

德诸菩萨愿为我伴，我今依大乘经甚深妙义，归依佛、归依法、归依僧。”如是三说。³

在正受菩萨戒会场上，所谓的归依三宝，就是依大乘经甚深妙义，“归依佛、归依法、归依僧”，若离开了大乘第一义，即没有受三坛大戒的第三坛菩萨戒坛的资格了。这信受大乘第一义就是信受“**诸佛世尊常住在世**”——如来常住，如果不信，自不得戒，自无戒体，即非中国华夏出家人，亦不得在此华夏土地受人供养，即使饮一杯水都不受世尊允可，这样的出家人就不是佛法中人。

佛菩萨常住世间，护念众生如一子

那些蔑视诸佛如来及诸大菩萨常住世间的人，对信受文殊师利菩萨、观世音菩萨、弥勒菩萨感应的虔诚大众百般嘲笑，认为信受菩萨者都是迷信，全然不信文殊师利菩萨是三世诸佛之师，现在娑婆世界仍有当来未来际要成佛的有情，自会得到文殊师利法王子菩萨摄受。又，观世音菩萨与此娑婆世界众生有缘，亦是西方三圣之一，时时接引念佛人往生极乐净土；又悲悯此地有情，古来现身示现事迹不计其数。弥勒菩萨是当来下生成佛的一生补处大菩萨，受命摄受此界释迦如来的遗法弟子，此诸遗法弟子亦为弥勒菩萨成佛时所摄受之弟子。所以如何有愚痴人以为如来世尊与三位大菩萨不在世间呢？

³ 《大正藏》册九，页 393，下 11-26。

三位大菩萨：文殊师利菩萨、观世音菩萨、弥勒菩萨，在唯识种智大师 玄奘菩萨抵达那烂陀寺前，更是直接现身警示戒贤论师不可舍报，必须等候圣 玄奘菩萨至那烂陀寺，然后将自己所知传授给圣 玄奘菩萨。⁴至于 大菩萨之其他示现等等，在圣 玄奘菩萨传记中屡见不鲜，如何说无佛菩萨示现常住人间呢？

瞎眼阿师遵循“破大乘法第一”的释印顺之邪见

然世间瞎眼阿师各各都在波旬掌握中，因为他们在僧学院、佛学院所受的教导就是来自释印顺这“破大乘法第一”之人所写的《妙云集》《华雨集》等书，所以他们愚痴到认为：这一世人人都有机会“成佛”，只要能解了这缘起法；即使他们以为的缘起法不是实质的大乘成佛之法，他们也无所谓，他们想的总是：“印顺导师教导我们大乘法是后起之法，不是佛陀所说。”这些糊涂人从没想过 佛陀所证的法是亲睹涅槃实际，否则 世尊如何自说涅槃境界是清凉、真实呢？又，二乘法中有哪一个法、哪一个行门可以直接入此

⁴《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：“其金色人指碧色者语和上曰：‘汝识不？此是观自在菩萨。’又指银色曰：‘此是慈氏菩萨。’和上即礼拜慈氏，问曰：‘戒贤常愿生于尊处，不知得不？’报曰：‘汝广传正法，后当得生。’金色者自言：‘我是曼殊室利菩萨。我等见汝空欲舍身，不为利益，故来劝汝；当依我语，显扬正法《瑜伽论》等遍及未闻，汝身即渐安隐，勿忧不差。有支那国僧乐通大法，欲就汝学，汝可待教之。’”《大正藏》册五十，页237，上4-13。

涅槃境地、得窥涅槃实际是清凉、真实的呢？当知二乘定性声闻阿罗汉都只能在身坏命终后“入涅槃”，然阿罗汉在世所说关于“涅槃”等语都是依于佛说，从无可自说增减，以二乘圣者从未证得涅槃、亦无能力入此涅槃本际故；当阿罗汉舍寿时即舍尽三界一切诸有，世尊以此方便为说二乘圣者“入涅槃、入无余依涅槃界”，实际是依世尊在十因缘法说的“本识”独存而施设为“无余依涅槃”，如满慈子尊者在《中阿含经》直说“世尊施設无余涅槃”——这二乘无余依涅槃是世尊言语所施设的，即依大乘真如的真实如如而说二乘人灭尽一切所有、而有无余依涅槃界，此无余依涅槃界即是依真如第八识独存而言语施设。

他们也不懂世尊是释迦牟尼佛而非只是释迦牟尼罗汉；要先有佛住世才会有阿罗汉，要先有人亲证第八识成佛以后，才会有人被教授解脱道而成为阿罗汉，所以三界中不可能没有佛陀来传授解脱道法而有阿罗汉。既然成佛而度众生了，当然要讲解大乘成佛之道的经教，不能只讲解罗汉道、缘觉道就入涅槃了。所以，在张志成否定大乘法的同时，也可知道他毕竟与二乘法无缘，他只是和释印顺一样，是二乘声闻部派佛教的遗绪，永远对大乘法抱着怀疑，当然更与大乘法无缘了。

二、归命世尊——正遍知、一切种智具足圆满

学人当归命三宝——归命世尊、归命法、归命胜义僧，在此末法世间尤其当归命领导胜义僧团的法主，不应该有所

迟疑。然张志成借由不断地否定大乘经典，一口气就先毁谤世尊，这同时也是毁谤了大乘法；即使他说没这回事，那他的说法也是骗人的。因为他信受的都是现代欧美基督文化以及西方文明对佛教的看法，他们认定“大乘不是佛说”，于是他相信华人佛教学术界作为洋奴的看法（一群洋奴），他以为大乘法、般若就只是思想、概念、体系，从来不认为是佛陀所亲证的法；他仿效着释印顺先架空了“般若”，然后再将“如来藏”贬抑为有着外道“梵我论的味道”，也还是体系、思想、概念，不是现观；最后是根据释印顺的“虚妄唯识”——传承自佛护、月称、宗喀巴等人的恶见——来认定“八个识都是虚妄的、无常的、生灭的”、“第八阿赖耶识是生灭妄心、有为法、无常法”，唯识正理也是他以为的体系、思想、概念。在张志成心中，认定只要跟着释印顺走就好了，他遵循着释印顺的“大乘三系”来否定大乘法，乖乖地作洋奴、印顺奴，必会认为一切亲证大乘理的贤圣只是证得了后人所自创的“体系、思想、概念”，皆非佛说，因此这证不证本身亦无意义可言。对张志成来说，大乘法不过就是“戏论”，所以当他评议大乘法时，才会这么态度轻蔑、无所尊重；他如是离开了大乘法、离开了胜义僧，毁谤了大乘法、也毁谤了胜义僧。

不说“大乘非佛说”的张志成终究主张“大乘非佛说”

有无知者还要为张志成说话：“张先生说有的经典是体系、概念、思想，他并没有直接说这不是佛陀所说，因此

他可能赞成‘大乘是佛说’？”然这位想替张志成诿过的人应该想一想 世尊是“正遍知”、“一切智者”，世间出世间一切所证无过其上，世尊有必要像世人一样“编造、想像”许多“体系、概念、思想”吗？如来所说是如实语、一切都是自心现量的现观，不是像世人以“体系、概念、思想”来自说为亲证的现量。如来所证是言语道断、心行处灭的无名相法、无分别法，哪里是世人以为的“思想”呢？所以，张志成以他的机心、城府如是深重，他的意思应是：“我和佛教学术界的人一样，但我更谨慎，我不会直接说‘大乘非佛说’，虽然我的意思就是如此，但只要你举起大乘法幢，我就是反对你。”

尤其今日人人都可看到这张志成所攻讦的是师父 平实菩萨，实际如上所说，而他真正的目标早不是秘密了，他是秉遵释印顺这二乘声闻部派佛教遗绪的六识论常见外道遗旨——继续摧毁大乘三宝，令大家对大乘三宝都无信心，攻讦法主只是他其中一个手段而已。所以，大家应该摈弃这恶人之恶说，应当对三宝有信心，对法主有信心！

① 归命世尊——如来常住

如来的功德无远弗届，于法之所知，是正遍知，一切无所不知，无有界限；一切皆能穷其涯际，故又尊称为“一切知觉”。至于世间一切愚人所质疑 世尊的根本，在于他们总以为 世尊只是具备“人身”的“人”，而且他们以为前人不可能知道后人科技文明如何发展等等，所以他们就自以为知

道的是超越古时的圣者；因此他们也不接受 世尊是正遍知、对一切事可以无所不知；自然不信 世尊是证得无上正等正觉、无过其上。

但世人往往连意识怎么出生的都分不清楚，亦不知意识怎么运行、意识的自性、所缘及所依，都是要依于经论、如来的教诲方得领略其中的极少分；且即使领受圣教的说明后，犹然产生困惑；这样对自己意识心的体性等等都不知道的人，却来质疑 如来、评断圣贤智慧之有无，真是滑天下之大稽。（待续）





生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载十)

然而丹增嘉措愿意承认与黄教义理绝难相容的如来藏法义，我们还是表示欣慰与欢迎，而且我们呼吁丹增嘉措应该彻底回归佛陀在《阿含经》的教法。因为原来黄教所属的喇嘛教本质上就不是佛教，可是喇嘛教黄教却已经宣称自己是藏传佛教，想要成为佛教的一员，那么回归真正佛教的方便禅思与真实禅，舍弃错误的喇嘛教法，就能够消除错误宣称所具有的矛盾性与欺骗性，接受佛教徒的供养与恭敬才有正当的理由。那么丹增嘉措对于与如来藏义理相悖的《菩提道次第广论》和《密宗道次第广论》，就应该逐渐加以废弃而不应再宣说及推广，让黄教引领喇嘛教的其他教派回归佛陀的教法，就能够彻底消除法义扞格的矛盾性与欺骗性。对于第一种和第二种具欺骗性的教派与团体，我们都期望其回归阿含六见处之方便禅思与真实禅的教法，就可消灭矛盾性与欺骗性，重回佛陀慈悲一切众生的本怀。

真实禅的施設主要是为了解决“作为实证工具的意识，其本质上却是一个十分富有主观色彩的工具”之问题。如果大乘见道所证的内涵，是以一个主观工具实证极具主观性的

事物，那么三乘菩提就缺乏实践解脱与成佛的真实性与价值性。因此真实禅的“话头”，就是要去除意识极具主观性的部分，让意识可以成为一项客观衡量事物的标准工具，成为“意识标准尺”。

首先，我们应该先来了解意识如何运用工具克服主观性的问题。每一个人认识世界、环境或自我，都是以意识作为工具，但是意识却是一个极具主观的工具。古今中外人类可以发展出物质文明的各项技术与科技，在于我们发展出各式各样可以客观测量的工具，才让现代科技摆脱意识依随主观性可能的误判。例如我们要测量一个垂直的直角来建筑大楼，那么我们就需要水平仪来确认水平线，根据水平线才能确认真正的垂直线，让整栋大楼的承重正确地落在大楼的结构上，以确保整栋大楼的稳固性与安全性。在建筑上不能依据每个工人自己意识的主观判断，来确认水平或垂直而进行工程，因为每个工人对于水平与垂直的判断落差可能极大，而水平与垂直有其法性上客观的标准。因此意识抛弃主观的认定，服从衡量工具具体的指标或数值所呈现的事实，便可以让意识建立客观性，所以各种可以摆脱主观意识的标准衡量工具，成为从古代及至现今科学与科技进步的重要关键。

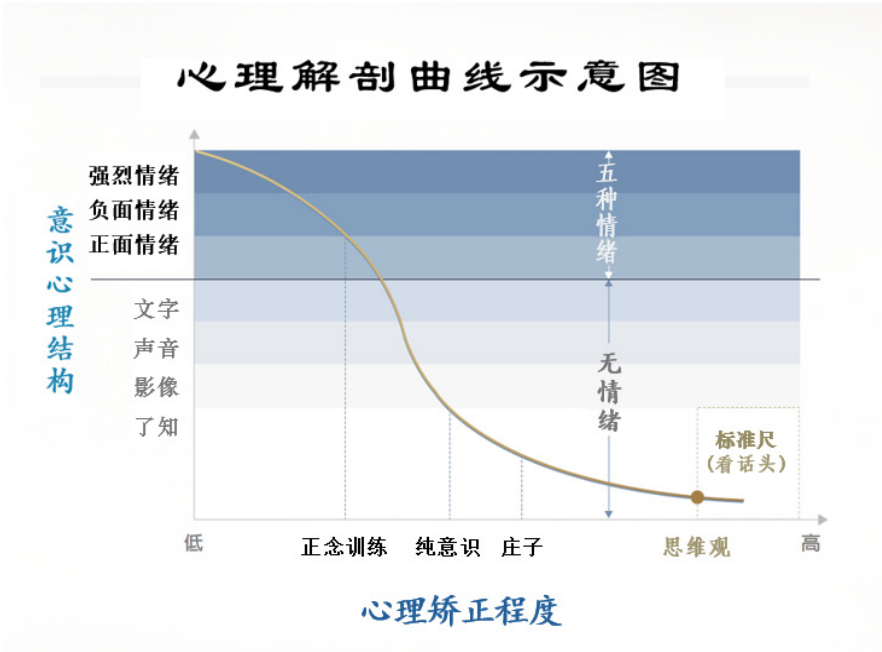
同样的道理，佛教的三乘菩提要验证人类自我的生命结构而获得**法智**；获得法智之后，才能推知人类以外其他生命形态的结构，扩大智慧的范围而获得**类智**。因此如何验证人类自身的生命结构，首先便须要思考如何摆脱意识的主观性，建立意识的客观性，甚至可以建立每一个想要实证生命结构

的人都具有一致性的、精准的“意识标准尺”，才是大乘六见处真实禅禅法的核心议题。特别的是，大乘见道所要实证的如来藏是每一个众生生命的本源，但是如来藏却是以无维度的方式存在于众生自己的生命，无法像物质一样存在于身体之外进行观察，所以一般情况下是难以被区隔、发现而确认的。因此如何锻炼出每个人都具有稳定而且彼此有一致标准的“意识标准尺”，作为客观验证无维度的真如存在，就成为客观实证大乘见道的关键所在。

接下来，我们应该了解意识认识事物时，意识本身具有的结构。如〈心理解剖曲线示意图〉所示，垂直轴代表意识的心理结构（Consciousness Psychological Structure），由强烈情绪、负面情绪、正面情绪、文字、声音、影像与了知等心理功能所构成；这种心理结构代表在上面的结构暂时被解剖去除时，下面的结构仍然一直存在运作。水平轴代表训练所累积的时间，以及心理解剖与心理矫正（Psychological Rectification）的程度高低；所以心理解剖与心理矫正的程度，一定随着训练时间的累积而逐渐加强效果。所谓心理矫正的程度，就是要将意识所有主观性的偏误进行矫正，成为不带主观性与偏误性而能正确、客观测量的工具。

图形中的曲线代表锻炼话头禅的功夫进行心理解剖，所经历的心理解剖状态的大致过程。在曲线上我们标示几项里程碑：正念训练（Mindfulness Training）、纯意识（Pure Consciousness）、“庄子”，以及最后的思惟观。其中最后的思惟观，就是话头禅所要锻炼达到的意识标准尺。在心理解剖的锻炼过程，并

不是每一个里程碑都是可以任意到达的，因为锻炼的过程涉及许多生理与心理问题的克服，所以我们将水平轴以心理矫正的程度作为标示。



垂直轴从上至下，代表意识从波动性大的表层结构到波动性小的底层结构。最上面的强烈情绪是意识最为表显在外层的部分，也是我们基本上较少发生的波动幅度极大的情绪，除非我们受到极喜、极悲或极怒事件的刺激，意识才偶然产生激烈的情绪波动。强烈情绪在意识结构层的最表浅部分，代表我们生理上经常性割除它，因为强烈情绪必须以生理的

剧烈运行作为支撑并付出代价。有些追求极喜的强烈情绪感受的人，通常必须借助药物或毒品的刺激才能引发；或者遭遇极悲、愤怒事件的人，心里无法摆脱极悲、愤怒事件的痛苦，才会长时处于极悲、愤怒的强烈情绪。但是这类强烈情绪长期的活动，将导致生理上的透支、损伤与疾病而有其代价。因此，在一般生理的保护机制下，强烈情绪的波动通常会随时间的推移而归于平淡。我们可以将之视为强烈情绪被生理机制自然的心理解剖而去除。

强烈情绪之下，是负面情绪或正面情绪。在生活中我们经常面临各种社会压力与体力负担的感受，造成负面情绪经常发生。我们可以运用休息、游憩、倾吐等等方法，将负面情绪转为正面情绪或无情绪的状态。反之亦然，正面情绪也可能在一些事件刺激下，迅速转变为负面情绪。负面情绪、正面情绪与无情绪的转变，显示意识在情绪结构中有强烈情绪、负面情绪与正面情绪的基本结构。波动性极大的强烈情绪经常被生理自我保护机制所解剖去除，所以是意识最表层的结构。负面情绪相对于正面情绪，则是我们人类不喜爱且厌恶而想要优先去除的情绪状态，所以将负面情绪置于正面情绪之上。

图形中情绪的部分有“五种情绪”，系指苦、乐、忧、喜、舍等五种情绪，这五种情绪中前四种都可能有剧烈的情绪波动，例如极苦、极乐、极忧、极喜等情绪状态。而苦与忧是负面情绪，乐与喜是正面情绪，舍则是平静的无情绪；无情绪是生理上较少的负担，所以经常是情绪波动后以平静的无情绪作为休息状态的情绪主调。由于情绪有极多更复杂多变

的种类，本文仅以此五种作为代表。图形上为免表达的复杂度，所以仅以波动度大小及人类对情绪存续的偏好而列出强烈情绪、负面情绪与正面情绪三种状态作为代表。

同样的道理，不论在有情绪与无情绪的状态下，意识都有文字、声音、影像等等视觉、听觉等五种感官的知觉与自我认知的了知存在。因此文字、声音等等结构是比情绪处于更深层而稳定的结构。文字、声音与影像的结构是我们用来代表视觉、听觉等五种感官知觉的简化示意图，我们的注意力经常随着五种感官知觉而波动，但是五种感官知觉存在的波动性明显地比情绪波动小而显示更稳定的结构。为免讨论的复杂度，我们将以文字、声音与影像作为讨论心理解剖的主要代表；此处文字、声音与影像的次序是任意的，并不代表它们在结构上有波动性的重大差别，只是显示它们并列为五种感官知觉的三种代表。

文字、声音与影像虽然较情绪结构稳定，但是我们生活中经常有遗忘的现象，则显示文字、声音与影像等等知觉所具有的可解剖性。例如，我们可能会突然想不起某位小学同学的名字，但是他的长相和神态却清晰铭记；或者名字清楚记得，长相和模样却朦胧不清、记不起来；或者记起他熟悉的声音，却忘了他的名字和长相。我们会有这些遗忘的现象，是由于生理上大脑不同的区域负责不同的感官知觉，在储存记忆时也分别储存。因此在正常的记忆提取时，若能完整的提取就是不遗忘。若是记忆提取时，只能提取部分资讯而有所遗漏时，就代表这些资讯是具有可解剖的结构性，才导致

遗忘的现象。

另外，我们在读书时为了增加对文字、声音与字义的记忆时，通常要透过不断重复书写、读诵与思考字义，就是为了将这三种不同资讯的结构绑定在一起。这种反复绑定的过程也代表文字、声音与字义，是不同且容易脱落的结构，所以需要反复绑定，以便后续记忆提取时能够顺利的一次就完整的提取出来。因此遗忘现象与重复学习的现象，都是显示意识的知觉具有可解剖性的结构。

意识最底层是自我认知的了知性，但是最底层的了知性，仍然具有可解剖性，也是我们最后要说明和锻炼的话头。在探讨意识自我认知的了知性的可解剖性前，要先了解了知性和其他知觉的解剖关系。例如，丧失视觉者，对于自我认知仍然清楚，那么视觉与了知之间就具有可解剖性。同样的，丧失听觉、味觉、嗅觉或触觉者，其自我认知仍然可以清楚运行，显示听觉、味觉等其他知觉与意识自我认知的了知性之间，也具有可解剖性。

意识的情绪结构虽然具有可解剖性，但是对于长期面对压力的现代人而言，压力不但造成负面情绪，也将引发各种身心疾病。因此，要解剖除去负面情绪，回到有利身心发展的正面情绪与无情绪，并不是一件容易的事情。因此，我们可以看到图中曲线的第一个里程碑：正念训练，或者称为正念减压疗法（MBSR, Mindfulness-Based Stress Reduction）¹、正念认

¹ 正念减压疗法是乔·卡巴金（Jon Kabat-Zinn）所创立，也是正念训练

知疗法 (MBCT, Mindfulness-Based Cognitive Therapy)², 就是一套有效将负面情绪排除的方法。正念认知疗法是透过特定方式给予注意力针对特定事物的专注观察, 于所观察的事物中意识综合五种感官知觉而出现专注的觉察: 刻意地、在当下, 不带评价地让事物如其所是³。换言之, 正念训练系以刻意的方式, 将注意力转移至葡萄干、身体、静坐、呼吸、伸展、行走等等意识与感官知觉结合的状态, 将注意力强制回归到客观事物的观察中, 达到排除负面情绪的效果。

正念训练的这个方法, 系引用自佛教八支圣道里的“正念”支, 故以此为名。正念训练就是将“观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我”等四念处观的方法, 排除佛教的宗教教义而加以简化而成, 企图以注意力锁定在客观事物的无情绪状态, 以此解剖去除负面情绪。正念训练排除佛教八支圣道其他支的教义内容而推广开来, 让正念训练可以广泛利益更多的人群。可是也因为过度简化正念支与八支圣道其他支里有关佛教的义理, 让正念训练只能维持在处理情绪结构的解剖上, 不能更进一步深入无情绪的心理解剖范围。因为无情

方法的创立者。

- 2 正念认知疗法是马克·威廉斯 (Mark Williams)、约翰·蒂斯岱 (John Teasdale)、辛德·西格尔 (Zindel Segal) 等三人所发展, 其概念来自乔·卡巴金的正念, 也获得乔·卡巴金的协助。因此本文将此类来自正念的训练和疗法, 统称为正念训练。
- 3 约翰·蒂斯岱 (John Teasdale) 等著, 石世明译, 《八周正念练习: 走出忧郁与情绪风暴》, 张老师文化 (台北市), 2016 年 4 月 18 日出版。

绪的心理解剖，涉及意识的了知与视觉、听觉等感官知觉的解剖，必须要有更加专注的注意力作为解剖知觉的工具。

正念训练可作为解剖情绪的有效工具，但是以正念训练企图取代真实禅禅法的正念与参禅方法，则将产生错误的认知。例如，创立正念疗法的乔·卡巴金（Jon Kabat-Zinn, 1944）说：

“提醒自己”也是一样的道理，提醒让我们连结到内在的“大心”（big mind），让我们与自己见树又见林的圆满之心连结。⁴

禅宗的“本来面目”，所指涉的就是众生生死轮回过程中，父母未生前的“本来面目”第八识入胎识，确实是“大心”、“圆满之心”。因为第八识入胎识是不生不灭之心，是能够出生有根身与七转识的心，当然是“大心”。又因为第八识入胎识是一切十法界有情所皆有，下从地狱众生，上至诸佛菩萨都有此心，一切世间因果报偿或者成佛之道，都依其法性而能成满，所以又是“圆满之心”。但是将“提醒自己”的“提醒”当作是能够连结到内在的“大心”、“圆满之心”的方法，则未免错误定位过度简化后的正念训练的功能。

正念训练的目标，只能让情绪回归于无情绪或正面情绪，令心理功能作最基本的矫正，对后续更进一步解剖文字、声音、影像的心理解剖与矫正并没有作为其训练的目标。因为

⁴ 乔·卡巴金著，胡君梅译、审阅，黄小萍译，《正念疗愈力：八周找回平静、自信与智慧的自己》，野人文化股份有限公司，2013年10月23日初版，页131。

以注意力观察葡萄干、身体、静坐、呼吸、伸展、行走等等意识与感官知觉结合的状态，虽然能够降低情绪的干扰，却不能抛弃文字、声音、影像等等前五识感官知觉所可能产生的幻听、幻视与幻觉的扭曲与干扰。那么每个人的意识在感官知觉上，所谓的实证禅宗的本来面目都可能只是自己的幻视、幻听或幻觉的虚妄境界，不可能是无维度存在的“大心”、“圆满之心”。因此，如果企图以“提醒自己”的“提醒”让我们连结到内在的“大心”、“圆满之心”而能够成功，那么《阿含经》中佛陀就不必在方便禅思之后，建立真实禅的禅法了。因为只有真实禅的“话头禅”禅法，才能将意识锻炼出具备“意识标准尺”的思惟观功夫，才能够不依一切法而实证禅宗“本来面目”的“大心”、“圆满之心”。

真实禅的“话头禅”禅法，系指我们意识心在了知事物时，从内心发起一个念头想要讲述一些想法或一件事情的内容，当我们有这个念头，可是却还没有开始讲述前，这个想讲却还没有开始讲的状态，就称为“话头”。我们开始随着语言文字展开想法或内容的陈述时，清楚明白讲述出来的一连串想法或内容，相对“话头”而言就称为“话尾”。所以“话尾”是很长的一连串的内容与表达，也是我们通常熟知的言说状态。“话头”是我们意识心中瞬间生起即逝，难以注意或安住的状态。“话头禅”就是要拘束我们的意识安住在如此细致的“话头”状态中，在生活的行住坐卧里，不受外在境界的影响而丢失“话头”。

通常我们的意识都很自然的开启一个“话头”，在“话

头”状态的瞬间，想要讲的内容都已了知但并没有出现语言文字，因此就意识本身而言，这些还没出现的内容或语言文字，对一般人而言是处于“不了知”的状态，“话头”只是在意识出现一个将要拉起后面一连串内容或语言文字的了知状态。所以《大乘起信论》中说“一切分别想念皆除，亦遣除想”，“想”就是一种了知性，“一切分别想念皆除”表达真实禅的“话头”是处于将所有“话尾”的“了知性”都压制而不现起的了知状态。“亦遣除想”就是锻炼注意力维持在“话头”的状态，将所有的情绪、各种感官知觉的“了知性”，也一起排除。

从瞬间的“话头”到长串“话尾”的整体来看，相对于“话尾”对内容或语言文字清楚明白的了知性而言，“话头”对一般人而言可以称为“不了知”。可是“话头”相对于“话头”前没有任何念头的状态而言，“话头”却是有“了知性”的，才能拉起后续语言文字的内容。如果有人能够锻炼出令“话头”状态不断延续，而不让后续清楚明白的“话尾”出现在意识心中，那么这种“话头”不断延续的状态，其实就是一种独特的定力状态，即称为“话头禅”、“思惟观”，也是阿含真实禅的实践。

“话头”虽然可以称为“不了知”，但是不同的“话头”，却能够拉出后续不同的内容与语言文字，因此许多不同的“话头”显然还是可以区分其彼此的不同。既然“话头”具备区别彼此的不同，这种能够区别彼此的不同就是思惟的本质，所以“话头”其实具有思惟的特性，具有独特且细致的“了

知性”。《增支部经典》卷十二中说“不依……而静虑，然静虑也”，“静虑”既是一种思惟，也是一种了知性，因此“不依……而静虑”，表示对于任何一切清楚了知的“话尾”境界都不是真实禅所要安住的处所，“然静虑也”却仍然要以某种独特的“了知性”不断地了知与思惟。这种独特的了知性与思惟性就是“话头禅”的“话头”。

值得注意的是，“话头”有其锻炼的目标状态，还有锻炼成功后，在行住坐卧面对一切境界时，意识仍然保持在“话头”的注意力而不散失的状态，亦称为“骑声盖色”的状态。〈心理解剖曲线示意图〉显示意识经过正念训练的锻炼，并且经过纯意识的状态，以及大哲学家庄子“坐忘⁵、丧我⁶”的状态，才能到达话头禅思惟观的目标状态。当我们了解“话头”是一种极为细致的了知性，那么从〈心理解剖曲线示意

5 《庄子·大宗师》：【颜回曰：“回益矣。”仲尼曰：“何谓也？”曰：“回忘仁义矣。”曰：“可矣，犹未也。”他日复见，曰：“回益矣。”曰：“何谓也？”曰：“回忘礼乐矣。”曰：“可矣，犹未也。”他日复见，曰：“回益矣。”曰：“何谓也？”曰：“回坐忘矣。”仲尼蹴然曰：“何谓坐忘？”颜回曰：“堕肢体，黜聪明，离形去知，同于大通，此谓坐忘。”仲尼曰：“同则无好也，化则无常也。而果其贤乎！丘也请从而后也。”】

6 《庄子·齐物论》：【南郭子綦隐几而坐，仰天而嘘，嗒焉似丧其耦。颜成子游立侍乎前，曰：“何居乎？形固可使如槁木，而心固可使如死灰乎？今之隐几者，非昔之隐几者也。”子綦曰：“偃，不亦善乎而问之也！今者吾丧我，汝知之乎？女闻人籁而未闻地籁，女闻地籁而未闻天籁夫！”子游曰：“敢问其方。”】

图) 中知道正念训练能够解剖情绪的波动, 让意识处于正面情绪或无情绪状态, 但距离“话头”仍然十分遥远。波动的情绪令意识专注在引发情绪的事件中, 如果想要以带有情绪的意识, 实证无维度存在的第八识如来藏是不可能的, 因为无维度的存在意味着其存在极为细致而缺乏境界, 故称为“不可见”。卡巴金不了解“话头禅”而想要以正念训练仍然带有情绪或感官知觉而极为粗糙的意识, 连结到内在的“大心”、“圆满之心”这种极端细致的存在, 显然是境界落差极大而不可能相合。卡巴金的构想就像是一个拿着测量一般物品、以公分为最小刻度的尺, 却想要测量奈米级芯片的线路宽度一般, 完全弄错尺度上的巨大落差。

在〈心理解剖曲线示意图〉中, 正念训练的里程碑之后, 有“纯意识”(Pure Consciousness)与“庄子”二个里程碑值得注意。“意识”(consciousness)在现代的语境中, 通常包括视觉、听觉、味觉、嗅觉与触觉等五种感官知觉, 并且将此五种感官知觉也视为“意识”的本身。然而, 我们仔细思考, 一个失聪者缺乏听觉, 可是失聪者对于自我的认知仍然清晰而没有任何缺损。所以听觉与意识自我认知, 是彼此不同的功能与结构, 而且对因病失聪者而言, 听觉是可以优先解剖除去的功能与结构。同样的, 我们思考视觉、味觉、嗅觉与触觉的丧失者, 自我认知依然清晰而没有任何缺损。因此排除对外的五种感官知觉境界之后, 属于自我认知的功能范围, 才是“意识”的本身。

“纯意识”有不同的诠释, 将导致在心理解剖技艺上停滞

不前或者进一步获得心理矫正而向前迈进。“纯意识”广义上在佛教术语中，如果意识不和对外的五种感官知觉结合，即可称为“独头意识”⁷，但仍然可以在内心中与色声香味触等五种尘境和合；严格的“纯意识”则是内心中意识不与五尘境和合，那么只有在二禅以上等至位中不再有五尘境可以称为真正的“纯意识”。梦中独头是广义的“纯意识”，通常指称夜晚睡梦中的意识，因为夜晚睡梦中视觉等五种对外知觉通常被生理抑制，只剩下意识自我进行想像境界的运作。〈心理解剖曲线示意图〉中“纯意识”是广义的，因为存在许多使用“纯意识”来指称其境界者，特别是梦中独头，或者冥想中的独头皆有五尘境界。这些梦中独头或冥想独头仍然有内五尘境界，因为缺乏心理解剖概念而堕于幻视、幻听、幻觉之中，并不是真正具有客观性与知识性的独头而走向错误的方向。例如，认知学家佛朗西斯科·瓦瑞拉（Francisco J. Varela）曾经带领一群科学研究者和丹增嘉措举行对谈，并记录成《睡眠、梦和死亡过程》一书。在书中记录着：

（杰妮⁸说：）“最后，我想介绍第三种状态，叫做见证性

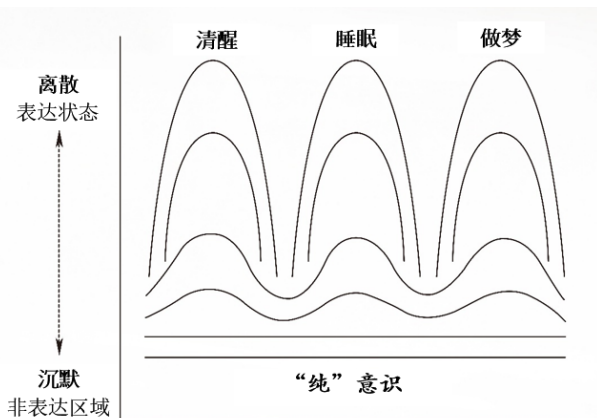
7 《宗镜录》卷四十九：“独头意识有三：一散位独头，亦通三量，多是比非。若缘现量，此得五识引起独散意识，说为于第一念，缘前来五识所缘五尘之境，得其自性，名现量。二定中独头，唯是现量。三梦中独头，唯是非量。”《大正藏》册四十八，页 704，中 12-17。

8 杰妮·高肯巴哈（Jayne Gackenbach）为科学家与谈者之一，是阿尔贝塔大学的心理学家。杰妮的发言并不代表其个人的立场，而是综合陈述一群冥想者主观的报告。

深睡眠。这被描述为一种无梦的睡眠，很像非 REM 睡眠⁹，从中你体验到一种安静的和平的内在知觉状态或清醒状态，一种无穷无尽开阔或极度幸福的感觉，没有一点点杂念。然后，睡眠者意识到自己作为一个个人的存在，这一意识导向觉悟。”……

杰妮回答说。“我用 Fred Travis¹⁰的图（本文注：如右侧的“纯意识图”¹¹）

来总结一下这个尝试性的观察。他提出，清醒状态、睡眠状态和 REM 梦状态，是从一种



9 非 REM 睡眠相对于 REM 睡眠。REM 睡眠在该书中系指“动眼期睡眠”，被理解为睡眠中的“作梦期”；非 REM 睡眠通常指“非作梦期”。但是非 REM 睡眠是否一定不作梦，或者 REM 睡眠是否一定在作梦，在其报告统计中仍然存在许多例外。

10 即 Frederick Travis，此学者曾和另一位学者共同发表有关“纯意识”的著名论文：Pure Consciousness: Distinct Phenomenological and Physiological Correlates of “Consciousness Itself”

11 “纯意识图”为本文之命名，非原书之命名。此图引用自《睡眠、梦和死亡过程：科学家与达赖喇嘛探讨意识问题的对话》一书。该图原有注解：F. Travis 的“连接点”模型，用于三种基本意识形式之间的状态转换。（经 Travis 许可改编，“交汇点模型”，《梦想 4（1994 年）》：72-81）

纯粹的意识中浮现的，一种无声的空境。当一种状态和下一种状态衔接的时候，两者间有一个小小的间隙，在这个间隙中，Travis 假设每个人都短暂体验到了超越性的意识。当我们从睡眠变成做梦，或者从做梦转向清醒，这些小小的间隙或连接点就发生了，所以他将其称之为心智模式的节点。”

尊者¹²说：“这很像佛教解释睡眠中明光的间隙。这就是非常细微的心识的延续。最重大的场合是死亡的时候，即 bardo（中阴），还有受孕的时候。如果你愿意，你可以说这些是连接点。最微妙的明光在死亡的时候出现，这是这类连接点的一种。这三种连接点，死亡、中阴和受孕，相当于入睡、做梦和醒来这三种状态。……”¹³

上文中杰妮以科学研究者的身分介绍，科学界对一些冥想者进行的科学研究，但是冥想者所叙述的都是其个人主观性的境界与认知报告，过程中丹增嘉措都在场听取介绍并无异议的发言，而是附加上丹增嘉措自己的诠释。杰妮介绍的主题是半梦半醒的清明梦状态，并介绍有冥想者报告“见证性深睡眠”（witnessing deep sleep），并且主张“这一意识导向觉悟”，认为有“见证性深睡眠”者能够“觉悟”，意谓能够开

12 此处“尊者”系指丹增嘉措。

13 佛朗西斯科·瓦瑞拉著，丁一夫译，《睡眠、梦和死亡过程：科学家与达赖喇嘛探讨意识问题的对话》，鹰出版（台北市），2023年3月2日初版，页137-141。

悟明心。然而我们从介绍的描述“从中你体验到一种安静的和平的内在知觉状态或清醒状态，一种无穷无尽开阔或极度幸福的感觉，没有一点点杂念”中，可以知道“安静的和平的内在知觉状态或清醒状态”就是梦中的幻觉，只是因为冥想而产生心理矫正的效果，获得“安静的、和平的”感受，而其宣称“一种无梦的睡眠”只是冥想者个人的认知，仍然是一种自认为的幻觉。作梦中再怎么样殊胜的梦境，都只是梦中独头；梦中独头的本质还是梦，不能说为“无梦”。像这样的冥想者就是欠缺“心理具有功能结构而可解剖”的知识，才会把睡眠中有殊胜感受的梦境视为自己可能“觉悟”的错觉。

佛陀所说的真实禅为什么要以“话头禅”来实践呢？就是“话头禅”的锻炼过程中，可以具备心理解剖的智慧以及心理矫正的效果，令行者有能力分辨意识自身的“纯意识”与五种感官知觉的截然不同，不堕于想像或幻知、幻觉之中。所以真实禅的锻炼要以方便禅思为前导，必须最后能够在生活中“行住坐卧于一切时，如是修行恒不断绝”，既然是“行住坐卧于一切时”就说明真实禅“止观任运双行”的实践必然是在“行住坐卧”的清醒位中，绝对不是在睡眠位中。即使诸佛菩萨有能力于梦中加持冥想者，或冥想者有极殊胜意义的梦境，但是“觉悟”仍然必须在清醒且现实的生活中现量验证。若是“觉悟”只能在梦中，那么这种梦中自认的“觉悟”，仍然只是梦境而非真实证悟的智慧境界。依真实禅所实证的大乘见道不是主观性的觉受和认知，因为“话头禅”的锻炼，就在于消除意识与五种尘境和合下，所有可能的扭曲

与干扰，必须将意识的主观性降到最低，而成为具备客观衡量事物的“意识标准尺”。依于“意识标准尺”的意识在清醒位时，所证得的第八识如来藏心体的真实存在，才是真正的大乘见道，才是真正的“觉悟”。

杰妮接着借用一位学者（Frederick Travis，以下本文称之为“崔维斯”）所主张的“纯意识图”说明“清醒状态、睡眠状态和REM 梦状态，是从一种**纯粹的意识**中浮现的，一种无声的空境”，这里崔维斯所认为的“**纯粹的意识**”是“一种无声的空境”而缺乏内容的意识。崔维斯企图对意识进行某种意义上的“解剖”，所以把意识想像为有一个缺乏内容的“无声的空境”，然后在这个“无声的空境”中“浮上清醒状态、睡眠状态和REM 梦状态”。但是崔维斯对意识结构的猜想并不正确，因为意识存在的本质与功能就是“想”，就是“了别境界”。所以，真实禅的实践是“一切分别想念皆除，亦遣除想”，却又“然静虑也”，因为我们要把意识锻炼成为“意识标准尺”作为工具，而不是把“纯粹的意识”、“无声的空境”作为实证的目标。

崔维斯的“纯意识图”也有其部分正确之处，例如清醒、睡眠与做梦三者横轴坐标上有“这些小小的间隙或连接点就发生了”，既然是有“小小的间隙”，便产生“离散”的状态，就是表明三者并不连续；或者更符合事实的说法是“睡眠”中断了意识。所以，将“睡眠”当成是“离散表达状态”是错误的理解，在“纯意识图”中“睡眠”所对应的部分应该没有意识升起的曲线，才是正确的图形。可是意识经过

睡眠的“间隙”中断后，又会有做梦和清醒的意识彼此连贯便有“连接点”，让我们的意识自觉为自我，因此崔维斯便猜想有连续的“纯意识”作为彼此连贯的基础。但是崔维斯的猜想并不正确，意识因睡眠“间隙”而中断后，就不存在任何的意识，而是另有非意识的第八识如来藏作为记忆的储存处，以及非意识的第七识意根作为记忆通道连续地存在。所以意识的内容不断地经由意根的功能储存在如来藏中，当意根驱动令意识生起而清醒或做梦时，又将如来藏所曾储存意识的内容重新提取出来而连贯意识的自我认知，或者变幻出奇特、殊胜、恐怖、见光、奔跑、下坠等等影像或内容而成为梦境。因此，在“纯意识图”的下方水平连续的直线不是“纯意识”，而是第八识如来藏与第七识意根。然而，要区分第八识如来藏与第七识意根的存在与区分，无法采用纯粹物质的研究方法，只能采用心理解剖的“话头禅”方能成办。

对于“纯意识图”，丹增嘉措并无异议，但是“纯意识图”中“睡眠”指的是“无梦的睡眠”，以相对于“做梦”。但是“无梦的睡眠”其实意识是完全的消灭不存在，不会有“**纯粹的意识**”存在。因此“纯意识图”是一张有许多错误的图，因为不可能存在一个连续存在的“纯意识”，可以在“睡眠”位时不中断的缘故。“纯意识图”中有连续存在的“纯意识”，只是科学家的猜想，并不符合事实，因为它缺乏正确的心理功能结构与心理解剖的概念。因为心理最基本的结构就是意识与五种感官知觉的结构，意识与五种感官知觉具有可解剖性，所以会有视力丧失、听力丧失而不影响意识自我认知功

能的现象，而且意识在睡眠中中断，就如同意识在昏迷、麻醉中中断一般。具备解剖意识与五种感官知觉的能力之后，才有可能有能力依真实禅而实证第八识如来藏，并区分出如来藏与意根的不同。

荒谬的是，丹增嘉措在错误的“纯意识图”中，附和而说“这很像佛教解释睡眠中明光的间隙。这就是非常细微的心识的延续”，但是事实上“睡眠中明光”或“睡眠中明光的间隙”，都只是虚幻的梦境，这样虚幻的梦境在清醒后就消失无踪，不再存在于现实的生活境界中。将睡梦中的“明光”或“明光的间隙”，当作是“非常细微的心识的延续”，完全是一种幻想式的认知。因为离开梦境后“明光”或“明光的间隙”就已经消失不存，如何可能有“非常细微的心识的延续”？因为丹增嘉措所说“非常细微的心识”所指的还是意识，睡眠时意识就已经中断而不存在，根本不可能存在意识的“延续”。除此之外，在《阿含经》中佛陀不断的说“意法因缘意识生”¹⁴，就是说明意识本身尚且是“因缘和合而生，因缘散失则灭”而极易中断消失不见。所以，幻想有“非常细微的心识的延续”，纯粹是一种虚幻的想像。有心想要获得三乘菩提的见道，都必须经由心理解剖的锻炼，以便消灭这

¹⁴《杂阿含经》卷九：【佛告比丘：“眼因缘色，眼识生。所以者何？若眼识生，一切眼色因缘故。耳声因缘、鼻香因缘、舌味因缘、身触因缘，意法因缘意识生。所以者何？诸所有意识，彼一切皆意法因缘故。是名比丘眼识因缘故生，乃至意识因缘故生。”】《大正藏》册二，页 57，下 17-22。

些不着边际的虚幻想像与错误认知，这也是心理解剖所要矫正的扭曲与幻想。

丹增嘉措又说：“这三种连接点，死亡、中阴和受孕，相当于入睡、做梦和醒来这三种状态”，但是“死亡、中阴”虽然在意识上彼此有连接，因为中阴境界中，中阴身有“小五通”，而于佛法虚妄而说的作恶者，其中阴境界必然是恐怖的，不会有“最微妙的明光在死亡的时候出现”。在“受孕”时，中阴境界的意识必然中断，因为中阴境界中有“小五通”的意识已经有其生处，所以在“受孕”时并没有任何的意识可以存在。因为在“受孕”时，胚胎连神经都还没有，大脑并未生长，如何可能有意识存在？怎么可能会有“非常细微的心识的延续”到下一世的“受孕”时呢？因为佛陀已经开示“意法因缘意识生”，即是说明没有神经，也没有大脑的因缘，胚胎在“受孕”时，绝对不可能有意识可以存在。这是一般的医学常识，但是丹增嘉措对于“受孕”时胚胎无有意识的基本常识竟然完全无知，令人惊讶。

所以崔维斯提出“纯意识图”的本身，显示欠缺正确的意识解剖概念，也欠缺对意识本质的认知而有错误的“纯意识图”。由此可知，丹增嘉措对错误的“纯意识图”不表示异议，亦显示丹增嘉措同样欠缺意识的解剖概念，也欠缺对意识本质的认知。所以，欠缺基本的医学常识，无知于心理解剖的道理，亦无知于意识本质的丹增嘉措，必然亦无知于声闻与缘觉之解脱道，于超越解脱道之大乘见道真实禅就更不可能有任何的知识可言，在佛法中只能是个无明凡夫而不可

能是一位值得尊敬的“尊者”。

在〈心理解剖曲线示意图〉中，能具备解剖概念、正确向前迈进的“纯意识”，系指在清醒时经过注意力的技艺锻炼而能专注于意识的自我认知，并且能够剥离掉视觉、听觉等等五种对外感官知觉的独特状态。换言之，就是在维持着内在视觉等六种知觉下，逐渐将注意力专注于意识的本身而逐渐剥离内五尘境界达到“纯意识”的感知状态。同样的道理，我们可以说“话头禅”是运用意识的注意力，进行独特的心理解剖技艺锻炼所能到达“纯意识”的某种颠峰状态，却不是每个人都可以完成的锻炼，除非经过方便禅思“内寂其心”的心理解剖与心理矫正的过程。

正念训练将注意力从情绪转移至感官知觉的纯粹观察与领受之后，注意力可以再度转移至意识自我而产生与感官知觉剥离的现象，并且停留在剥离感官知觉的“纯意识”状态。从〈心理解剖曲线示意图〉可以看到心理解剖技艺曲线是剥离某些感官知觉才到达纯意识状态。心理解剖技艺曲线中以“纯意识”代表注意力剥离文字、声音、影像等等感官知觉的状态。因此〈心理解剖曲线示意图〉的心理解剖技艺的曲线，并不是标准的定中独头，我们可以将之称为“定力独头”。“定中独头”系指初禅以上禅定境界中的意识状态，然而〈心理解剖曲线示意图〉中的“纯意识”是意识处于“亦不随定，亦不舍定”的状态，即是意识处于动态中的定力状态，但不是初禅以上的境界。

例如在无相拜佛时，心中以无影像、无声相、无文字相

的方式，忆念某一尊特定的佛或菩萨而缓慢礼拜着。在长时间的逐渐按部就班锻炼下，专注的忆佛念将会在内心中充满而超越对其他内在五种尘境知觉的注意力。在相当时间的锻炼后，能够经常在内心中充满专注的忆佛念时，即使离开锻炼的其他时间，注意力又回到一般生活中有五种感官知觉对外的情况下，专注的忆念某一尊特定佛或菩萨的念头，仍然清晰的存在心中，与外面的境界同时并存而不消失，便形成“亦不随定，亦不舍定”而“骑声盖色”的独特状态。由于注意力回到一般生活的境界中而“不随定”，但专注某一尊特定佛或菩萨的忆佛念，仍然清晰的存在心中而“不舍定”，便有“亦不随定，亦不舍定”之“止观任运双行”初步成就。这种对某一尊特定佛或菩萨的“纯粹忆念”与声色等等感官知觉并存却又截然划分，才可称为可以迈向“话头禅”的“纯意识”，才是正确的“定力独头”。心理解剖技艺中“纯意识”的“定力独头”，在锻炼时系以意识的注意力作为解剖刀，剥离感官知觉的技艺成果，正好反映出感官知觉活动于不同脑区的事实，经过注意力锻炼而产生抑制不同感官知觉活动的效果。（待续）



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、巴续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“创新”的自创“佛法”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“喇嘛教”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子婬婬相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页151，中1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之诤论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予以开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼一确实尚未明心一故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在

讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于二〇〇六年九月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站<http://books.enlighten.org.tw/>下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂2024年下半年禅净班，已于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头

功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

► **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/23（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/23（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/28（周一）**新开设的禅

淨班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/23**（周三）新开设的禅淨班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2024/10/28**（周一）新开设的禅淨班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/10/26**（周六）新开设的禅淨班已经开始上课，2025 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。

2024/10/25（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2025年1月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《解深密经》已于 2024/1/2 讲授圆满。自 2024/1/2 开始宣讲《菩萨璎珞本业经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨璎珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨璎珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德璎珞，依次为铜宝璎珞、银宝璎珞、金宝璎珞、琉璃宝璎珞、摩尼宝璎珞、水精璎珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之璎珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中

并揭橥“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数中，佛弟子当建立“有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种璎珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨璎珞本业经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中

开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2025/1/12（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2025/2/9（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、台北、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2025/1/29

(三) 正月初一上午 9:30 举行正觉新春《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴于就近讲堂参加。

十一、2025/1/22 (周三) ~2025/2/4 (周二) 为本会年假，全部共修课程均暂停，2025/2/5 (周三) 恢复共修。新春期间正月初一~初三 9:00~17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场 (正觉祖师堂) 为正月初一~初三 10:00~16:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。

十二、2025 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/19、2/16、2/23、3/2、3/30，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/19、2/23、3/30，各三次；嘉义讲堂为：2/23、3/30。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2025/1/1 (周三) 开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十三、2025 年上半年禅三第一梯次于 4/10 (周四) ~4/13 (周日) 举行，第二梯次于 4/24 (周四) ~4/27 (周日) 举行。

十四、2025 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/29、1/30、1/31、3/2、5/4。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十五、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离

念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十六、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十七、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十八、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，

同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切

学人皆应随喜礼赞庆贺！

十九、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

二十、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十一、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏

“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十二、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十三、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠

一片《超意境》CD。

二十四、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十五、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十六、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7

月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十七、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与

学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十八、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十九、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教

轮回思想的论述分析》之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

三十、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开

始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十一、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智

出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十二、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂

奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十三、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种

涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十四、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到

释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十五、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、

经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十六、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第三辑已于 2024 年 11 月 30 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入

歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十七、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十八、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第

七辑将于 2025 年 1 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十九、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版。定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结

集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

四十、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于2024年4月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币300元。本书内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。本书分上下两辑，下辑于6月底出版，每辑售价300元。

四十一、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑订价新台币 250 元。本书内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震

发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十五、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2025 年已经是连续第 14 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九

个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟壹百玖拾陆万捌仟元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6261 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十六、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2024/04/10

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正倬老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”** 平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义——平实导师述** 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
57. **涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义——平实导师述** 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 下册定于上册出版后两个月出版 每册 300 元
64. **谁是 师子身中虫**——平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元。
65. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
66. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
68. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
69. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
70. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
71. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
72. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
73. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

74. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：** 佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：** 春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：** 御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：** 大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：** 瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：** 心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：** 政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：** 东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：** 请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港： 乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门： 厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. 美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13. 国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

33. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
36. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
43. **尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元

☆

☆

☆

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

正觉口袋书 目录

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元

28. 迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29. 迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30. 迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31. 系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32. 迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33. 广论之平议(一)~(七)——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34. 俺蒙你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35. 如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36. 明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
37. 您不可不知的事实——揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38. 外道罗丹的悲哀(一)~(三)——略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39. 与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40. 证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41. 甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42. 恭祝达赖喇嘛八十大寿——做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43. 从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44. 老去人间万事休, 应须洗心从佛祖——达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45. 表相皈依与实义皈依——真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46. 我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
48. 佛教与成佛——总说 师子苑居士著 回邮 36 元
49. 三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
50. 一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
51. 三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
53. 尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
54. 心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
55. 佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
56. 正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2024 年 12 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

