

正覺總持咒略釋（五十一）

真假空性（五）

空谷磬音（五十二）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（十）

正覺

電子報

第 197 期

2024.12.30

目錄

正覺電子報第 197 期

正覺總持咒略釋(五十一)	張正圓老師	1
真假空性(五)	游正光老師	5
空谷聲音(五十二)	大風無言	30
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(十)	蔡正禮老師	54
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載五十一)

第二目 睡眠心所

何謂「睡眠」呢？睡眠即是以昧略為體性，令心識昏沈而失去覺知的一種心所法。《成唯識論》卷七云：「眠謂睡眠，令身不自在，昧略為性，障觀為業。謂睡眠位，身不自在，心極闇劣，一門轉故。昧簡在定，略別寤時，令顯睡眠非無體用。有無心位，假立此名，如餘蓋纏，心相應故。」¹意思是說，「眠」就是「睡眠」，它能令身體不得自在動轉，昏闇遲鈍就是「眠」的體性，能障礙觀察的能力就是「眠」的業用。這是說在睡眠位中，身體不能隨意自在活動，心極昏闇低劣，只有意根在了別法塵有無巨大變動的緣故。「昧」是簡別並非在定中，如果是在定中就不會是昏昧的狀態；「略」則是簡別並非清醒位，如果是在清醒位就不會是觀察力模糊下劣的狀態；以此簡別來顯示出睡眠並不是沒有體性與作用的。雖然稱睡眠為無心位的一種，但這只是假安立的名稱，因為睡眠就如同其他的蓋障和纏縛，是與心相應的心所法。這意思是說，睡眠與其他的無心位狀況並不相同，因為睡眠

¹《大正藏》冊三十一，頁35，下14-18。

是有體性與作用的心所法，就如同五蓋十纏中的其他蓋纏一樣會與心相應，因此才說為「睡眠蓋」、「睡眠纏」。

睡眠是不定心所，通善、惡、無記三性，也就是說，適度合宜的睡眠是善性所攝，過度貪著的睡眠屬於不善所攝，非善非不善的睡眠則是無記所攝。因為在睡眠中，色身可以得到休息與修復，所以適度合宜的睡眠是善法。但是過多的睡眠則會產生諸多過患，根據現代醫學研究，長期過度睡眠會對身心健康產生嚴重的影響，例如：身體代謝功能下降、專注力減退、認知功能衰退，還可能增加罹患糖尿病、心臟病和憂鬱症等疾病的風險。佛法中也說不善的「睡眠」是蓋障、纏縛，會覆蓋禪定與智慧的生起，因此，世尊常教導諸比丘初夜、後夜（案：古印度將夜晚分為初夜、中夜、後夜，稱「夜三時」）經行禪坐，不可貪著睡眠，如《增壹阿含經》卷四十：

云何比丘少於睡眠？於是比丘初夜時習於警寤，習三十七品無有漏脫，恒以經行、臥覺而淨其意；復於中夜思惟深奧；至後夜時，右脇著地，脚脚相累，思惟計明之想，復起經行而淨其意。如是，比丘少於睡眠。²

根據《增壹阿含經》記載，佛世時，阿那律尊者初出家時常樂睡眠，每於聽法時打瞌睡，於是遭 佛陀訶責：

佛告阿那律：「汝何故出家學道？」阿那律白佛言：「厭患此生老病死愁憂苦惱，為苦所惱，故欲捨之，是故出

2 《增壹阿含經》卷四十〈九眾生居品 第四十四〉，《大正藏》冊二，頁 765，下 13-18。

家學道。」世尊告曰：「汝今族姓子，信心堅固，出家學道。世尊今日躬自說法，云何於中睡眠？」是時，尊者阿那律即從座起，偏露右肩，長跪叉手，白世尊言：「自今已後形融體爛，終不在如來前坐睡。」爾時，尊者阿那律達曉不眠，然不能除去睡眠，眼根遂損。爾時，世尊告阿那律曰：「勤加精進者與調戲蓋相應，設復懈怠與結相應，汝今所行當處其中。」阿那律白佛：「前已在如來前誓，今不能復違本要。」是時，世尊告耆域曰：「療治阿那律眼根。」耆域報曰：「若阿那律小睡眠者，我當治目。」世尊告阿那律曰：「汝可寢寐。所以然者，一切諸法由食而存，非食不存。眼者以眠爲食，耳者以聲爲食，鼻者以香爲食，舌者以味爲食，身者以細滑爲食，意者以法爲食，我今亦說涅槃有食。」阿那律白佛言：「涅槃者以何爲食？」佛告阿那律：「涅槃者以無放逸爲食，乘無放逸，得至於無爲。」³

佛陀問阿那律：「你是爲了什麼而出家修學道法呢？」阿那律回答 佛陀說：「因爲厭惡生老病死、愁憂苦惱等種種過患，被這些痛苦所擾惱，由於想要捨離這些苦惱，所以出家修學解脫之道。」佛陀就告誡他說：「你是種姓尊貴的善男子，對佛法有堅定的信心，因而出家學道。那麼世尊我今日親自說法，你爲什麼卻在法會中睡覺呢？」當時，阿那律尊者立刻從座位上站起來，袒露出右肩，長跪叉手合掌，稟白 佛陀

³《增壹阿含經》卷三十一〈力品 第三十八之一〉，《大正藏》冊二，頁718，下29-頁719，上21。

說：「從今以後即使我的身體腐爛毀壞，也絕對不會在如來面前坐著睡覺。」此後，阿那律尊者不眠不休地精進修道，然而人身不能除去對睡眠的需求，阿那律尊者因此損傷了眼睛。當時，佛陀告訴阿那律說：「過度地精進就會與掉舉蓋相應，如果是放逸懈怠則會和煩惱相應，你現在的修行應該要在這兩者之間取得平衡。」阿那律稟白 佛陀說：「我之前已經在如來您的面前發過誓言，現在不能違背之前的誓言。」當時，佛陀告訴醫師耆域說：「你去治療阿那律的眼睛。」耆域回答說：「如果阿那律能稍微睡一下，我就能治好他的眼睛。」佛陀告訴阿那律說：「你可以睡覺。因為一切諸法都依靠食才能存在，沒有食的長養諸法就無法存在。眼根以睡眠為食，耳根以聲音為食，鼻根以香氣為食，舌根以味道為食，身根以細滑的觸受為食，意根意識以法塵為食，我現在也說涅槃有食。」阿那律請問 佛陀：「涅槃是以什麼為食呢？」佛陀告訴阿那律：「涅槃是以無放逸為食，經由無放逸的修行，就能到達無為的涅槃境界。」

睡眠是欲界中法，人類的色身必須依靠睡眠才能得到修復，如果長期不睡覺，色身就會加速耗損，因此適度的睡眠是必要的。但是過多的睡眠能令心識昏昧，會障礙修行者修觀，因此佛菩薩呵斥的是對睡眠的貪著。精進的修行者，均應除去昏沈、減少睡眠，二六時中，常行精進，無以睡眠因緣，令一生空過！如偈曰：「是日已過，命亦隨滅；如少水魚，斯有何樂？」誠然斯哉！（待續）



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載五)

第二章 釋印順否定、曲解、割裂真心第八識 如來藏所使用的手段

第一節 否定一切有情的真心第八識（一）

在第二章裡，將分節詳細說明釋印順否定、曲解、割裂真心第八識所使用的手段，首先談釋印順在書中否定一切有情皆有的真心第八識，由於文長，將分二節來說明。在說明之前，先引經據典來證明如下：

- (一) 一切有情各個都有一個唯我獨尊的真心第八識存在。
- (二) 一心共有八個識。
- (三) 真心第八識在一切有情身中，本性清淨，與佛無異。
- (四) 真心有種種異名，都是指稱同一個心，只是在不同修行階位或從不同層面來說而有不同的名稱。

於上面四點一一引用經典來說明之後，再來引用釋印順書上的說法，就會知道釋印順否定真心第八識的說法到底正不正確、到底離不離譜了。

首先談（一）一切有情各個都有一個唯我獨尊的真心第八識存在。正如 釋迦世尊在《大方等如來藏經》的開示如下：

復次善男子！譬如女人貧賤醜陋，眾人所惡而懷貴子，當為聖王王四天下；此人不知經歷時節，常作下劣生賤子想。如是，善男子！如來觀察一切眾生，輪轉生死受諸苦毒，其身皆有如來寶藏，如彼女人而不覺知；是故如來普為說法，言：「善男子！莫自輕鄙，汝等自身皆有佛性，若勤精進滅眾過惡，則受菩薩及世尊號，化導濟度無量眾生。」¹

釋迦世尊已經很清楚開示：一切有情皆有如來藏、皆有佛性（成佛之性）。但由於有的有情福德不足、正知見缺乏等，不聞、不知、不證這個能使眾生未來成佛的如來藏，猶如貧窮下賤的女子一樣，不知身中懷有能王四天下的金輪王貴子，所以眾生常作貧窮下賤想。如果有情能夠建立一切眾生皆有如來藏的正知見，精勤修行得以滅除眾罪及過失，不久之後，就能夠證得一切有情的真心第八識、如來藏、佛性，成為名副其實的菩薩摩訶薩，未來窮盡將近三大阿僧祇劫的精進修行，就能成就佛道而化導、救度無量無數無邊的眾生。從 釋迦世尊的開示可知：如果不是每一位有情都有真心第八識、如果不是每一位有情都有唯我獨尊的佛性，一切有情就不能成為有情而是無情了，所以經中才會開示：一切眾生皆有如來藏、皆有佛性。

¹ 《大正藏》冊十六，頁 459，上 7-14。

這個心、如來藏、佛性既然是一切有情的真心第八識，當然是世間法、出世間法、世出世間法之所依止的法體，也是一切法的根本，正如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷三引契經中的開示如下：「無始時來界，一切法等依；由此有諸趣，及涅槃證得。」²

玄奘菩薩已經很清楚開示：因為有這個無始劫以來就存在的真心第八識，眾生所了知的一切法，包括了世間法、出世間法、世出世間法，以及在六道受種種苦樂及不苦不樂的一切眾生，也包含了二乘人所證的二種涅槃（無餘依涅槃、有餘依涅槃）、佛菩薩所證的四種涅槃（本來自性清淨涅槃、無餘依涅槃、有餘依涅槃、無住處涅槃）等在內，都是以祂為依止、為依歸；如果離開了這個常住真心第八識所生的蘊處界及諸法等範圍，那是無餘依涅槃的境界，也是真心第八識獨處於迥無一法存在極寂靜的境界，還有可能證得一切法、還可能有六道眾生、三乘涅槃等事嗎？由此證明：世間所有的一切法，以及六道眾生、三乘人所領受的種種法、三乘人所證的涅槃等等，都不能離開這個常住真心第八識而有，離開了這個法—真心第八識、佛性—而有、而領受、而證得，那都是心外求法的外道法。如果有人否定了一切有情的真心第八識的存在，當然是經中所開示的斷見外道無疑了。

接下來談（二）一心共有八個識。如 釋迦世尊在《入楞伽經》卷八〈剎那品 第十四〉開示如下：「大慧！言善不善

² 《大正藏》冊三十一，頁 14，上 13-14。

法者，所謂八識。何等爲八？一者阿梨耶識，二者意，三者意識，四者眼識，五者耳識，六者鼻識，七者舌識，八者身識。」³

釋迦世尊已經很清楚開示：有情共有八個識，那就是眼等六識、意、阿梨耶識（阿賴耶識的別譯），其中意是意根、第七識，阿梨耶識是第八識。第八識是真心，前七識是從真心第八識藉緣而出生且生滅不已的妄心，而這八個識和合似一，所以古德有「一心唯通八識」之說。由於常住真心與生滅性的七識妄心和合運作，二者非一非異，所以有時以阿賴耶識名含攝八識，又稱真妄和合識。又八個識和合運作當中的每一識各有其了別性，尤其是五俱意識能了別六塵諸法，才能成就吾人對世間諸法的領受及分別，包括了世間法、出世間法、世出世間法在內，然而背後都要有第八識流注七識及各類種子、以及有第八識的現行識來配合，因而成就「三界唯心、萬法唯識」的正理。由此可以證明：釋迦世尊所開示的一心共有八個識的八識論才是正確的說法，外於八識論而說種種的法，不論是少於八個識的說法，或者是多於八個識的說法，那都是彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷三十六〈真實義品 第四〉所指斥的外道法：「於實有事起損減執、於實無事起增益執。」⁴也就是說，如果有人於實有的八個識當中加以損減成爲七個識的七識論，或者加以損減成爲六個識的六識論，那就是損減

3 《大正藏》冊十六，頁 559，中 22-25。

4 《大正藏》冊三十，頁 488，中 14-15。

執的外道法；對於生滅不實的六識心加以增益，妄說為常住法，即是增益執。例如喇嘛教應成派中觀的宗喀巴、達賴喇嘛及釋印順等人，否定了一切有情七、八二識存在，使得釋迦世尊的八識論成為六識論，那就是標準的損減執外道。如果有人於實有的八個識當中的某些法加以增益或者另外建立真實法，那就是增益執的外道法，例如達賴喇嘛將意識分為粗意識、細意識、極細意識，釋印順將意識分為意識、細意識，多識仁波切將意識分為意識、細微意識，佛門中有人將意識分為第六意識、第七意識、第八意識，或者有人在八識之外又建立第九識、第十識等等，那都是標準的增益執外道法，全都屬於凡夫妄見。

接下來談（三）真心第八識在一切有情身中，本性清淨，與佛無異。大薩遮尼乾子菩薩摩訶薩在《大薩遮尼乾子所說經》卷九〈如來無過功德品 第八之四〉曾開示，真心在一切有情身中的記載如下：

（嚴熾）王言：「大師！如此法身，當依何法作如是觀？」

（大薩遮尼乾子菩薩摩訶薩）答言：「大王！當依一切眾生煩惱身觀，當依貪欲、瞋恚、愚癡眾生中觀，當依四顛倒見眾生中觀，當依陰界諸入中觀，當依地獄、畜生、餓鬼乃至阿修羅等諸身中觀。何以故？此身即是如來藏故。大王當知：一切煩惱諸垢藏中，有如來性湛然滿足，如石中金、如木中火、如地下水、如乳中酪、如麻中油、如子中牙、如藏中寶、如模中像、如孕中胎、如雲中日，

是故我言：『煩惱身中有如來藏。』」⁵

示現為外道身的大薩遮尼乾子菩薩摩訶薩對嚴熾王開示：「自心如來藏就在一切有情身中，如果菩薩想要親證自心如來藏，應當在貪瞋癡三毒的眾生五陰身心中去觀察；應該在四顛倒的非常計常、非樂計樂、非我計我、非淨計淨的眾生身心中去尋找；應該依五陰、六入、十二處、十八界的有情當中去觀察；應該在地獄、畜生、餓鬼乃至於在阿修羅身中去尋找。所以有情想要尋找自心如來藏，應該在一切煩惱污垢的眾生身中去找。自心如來藏雖然含藏了一切煩惱垢染的七識相應的種子，但是祂心體自身本來就具足了自性清淨圓滿的法性，如是處於不淨的五陰身心之中，這就好像石中含藏金子等譬喻一樣，所以我說：『這個煩惱身中就有清淨的如來藏啊！』」從大薩遮尼乾子菩薩摩訶薩的開示可知：如來藏就在一切有情身中，並不在身外，因此有智慧的人應該在三毒、四顛倒、陰界入，乃至於在六道眾生五陰身中去找，不應該離開五蘊身心去觀察、去尋找；如果有人像達賴一樣，離開這個五蘊身心去找自心如來藏，就算窮劫精進地修行，也是找不到祂，猶如煮沙欲成飯一樣，終究是不可能的事，所以禪宗六祖慧能法師在《六祖大師法寶壇經》才會開示如下：「佛法在世間，不離世間覺；離世覓菩提，恰如求兔角。」⁶

⁵ 《大正藏》冊九，頁 359，上 24-中 3。

⁶ 《六祖大師法寶壇經》〈般若 第二〉，《大正藏》冊四十八，頁 351，下 9-10。

然而在這世間裡，偏偏就有主張自心如來藏獨立於自身的五蘊身心而存在的外道，例如喇嘛教應成派中觀的達賴喇嘛，他主張一切有情的真心「獨立於身體之外的」⁷虛空，像這樣的說法，就是經中所開示的虛空外道。又譬如 釋迦世尊在《大方等如來藏經》曾開示，真心在一切有情身中，本性清淨，如下：

如是善男子！我見眾生種種煩惱，長夜流轉生死無量，
如來妙藏在其身內，儼然清淨如我無異，是故佛為眾生
說法，斷除煩惱淨如來智，轉復化導一切世間。⁸

釋迦世尊已經很清楚開示：一切有情身中都有真心如來藏存在，本體是清淨的，但由於眾生的如來藏所生的七轉識並不是究竟的清淨，如來藏心體中還有七識相應的染汙種子存在，並不是如佛地的無垢識（包括前七識在內）一樣連同種子也究竟清淨，而是第八識心體現行時本身從來就是清淨性的，所以 釋迦世尊才會開示：「儼然清淨如我無異」——如同我一樣清淨而沒有任何差別。不僅如此，釋迦世尊在《大乘理趣六波羅蜜多經》卷一〈歸依三寶品 第一〉也開示，這個如來藏本性清淨，如下：

7 「在此我們將意識分為三層次：粗、細、與最細意識。如我們較早所討論過的，心智越粗糙的層次，對身體的依賴越多。越細微的依賴越少，而最細的層次則是獨立於身體之外的。」參 55，頁 273。〔參考書籍 55：傑瑞米·海華，法蘭西斯可·瓦瑞拉編，靳文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司（台北市），1996/6 初版。〕

8 《大正藏》冊十六，頁 458，下 19-23。

眾生悉有如來藏，三寶於是現世間；一切有情入佛智，
以性清淨無別故。佛與眾生性不異，凡夫見異聖無差；
一切眾生本清淨，三世如來同演說。⁹

釋迦世尊開示：因為有真心如來藏的存在，所以佛法僧三寶就在世間裡出現了。如果菩薩能夠證悟自心如來藏，也就是親證了真如，可以現前觀察祂的真如性——真實存在及如如不動的法性，知道祂從本以來自性清淨，與佛地的無垢識無有差異。菩薩親證了常住的真心如來藏而轉依祂以後，就會發起般若的智慧，漸次修證未來就可以成就佛智。諸佛的無垢識、眾生的自心如來藏，這二者的自性都是清淨的，由於凡夫沒有正知見，因此不聞、不知、不證本來自性清淨的自心如來藏；證悟的菩薩則可以現前觀察祂真實存在、現前觀察祂的本性是清淨的。由於這個自心如來藏本性清淨的緣故，過去、現在、未來三世諸佛都是異口同聲開示這個清淨法而沒有任何差別。從釋迦世尊的開示可知：這個自心如來藏在一切有情身中、本性是清淨的，與諸佛的無垢識沒有差別。如果有人能夠親證這個自性清淨心，就能成為《心經》所開示的**菩提薩埵**¹⁰，簡稱為菩薩，而且是勝義僧、菩薩僧，位在佛教沙門之中，不論身相。以此緣故，如果不是親證從本以來自性清淨的真心如來藏心體，而是親證有時清淨有時染汙、有時生起有時斷滅的有念靈知心、離念靈知心、斷際

⁹《大正藏》冊八，頁 868，上 7-10。

¹⁰《般若波羅蜜多心經》：「以無所得故，**菩提薩埵**……。」《大正藏》冊八，頁 849，下 13-14。即親證無所得心的人，才能稱為菩薩。

靈知心等意識心的變相，或者是意識所攝而假名為第七意識、第八意識，或者是意識細分、細意識、極細意識等等，而說他是已親證般若的菩薩，乃至於自稱已經成佛了，那都是大妄語人，果報非輕。

接下來談（四）常住真心第八識有種種異名，都是指稱同一個心，只是在不同修行階位或從不同層面來說而有不同的名稱。正如 釋迦世尊在《大乘本生心地觀經》卷三〈報恩品 第二之下〉的開示如下：

大悲菩薩化世間，方便引導眾生故，內祕一乘真實行，
外現緣覺及聲聞。鈍根小智聞一乘，怖畏發心經多劫，
不知身有如來藏，唯欣寂滅厭塵勞。眾生本有菩提種，
悉在賴耶藏識中，若遇善友發大心，三種鍊磨修妙行，
永斷煩惱所知障，證得如來常住身。¹¹

釋迦世尊開示：這個真心又名如來藏、菩提、阿賴耶識、異熟識、如來常住法身，就是成佛後的無垢識；在般若中觀的諸經中，佛則說為非心心、無心相心、不念心、金剛心、無住心；可見常住真心第八識有種種不同的名字，只是在不同修行階段或從不同層面來說而有不同的名稱而已，都是在指稱同一個心，而不是有許多個不同的心。如果這許多的名稱不是指同一個心，而是像釋印順說的那樣有很多個不同名稱的心，則表示實相法界有多個，那就違背 釋迦世尊在經中的開示：法界實相唯有一種的正理。此外，玄奘菩薩在《成唯

¹¹ 《大正藏》冊三，頁 305，上 9-15。

識論》卷三也開示真心有種種的異名如下：「然第八識雖諸有情皆悉成就，而隨義別立種種名。」¹²

也就是說，每一位有情都有一個唯我獨尊的常住真心第八識、如來藏，祂有種種不同的名稱，所以 玄奘菩薩才會在論中稱之為心、所知依、種子識、阿賴耶識、異熟識、無垢識等，在《解深密經》中 世尊說為阿陀那識，都是從不同的層面來描述祂，或者是在不同的修行階位來顯現祂的差異性而有不同的名稱。

從上面（一）至（四）的說明可知：一切有情的常住真心是真實存在的，都是唯我獨尊的，祂在一切有情身中，本性清淨、有種種不同的名稱，包括了如來藏、法身、佛性、第八識、阿賴耶識、異熟識、無垢識……等異名，只是在不同階位有不同的名稱，或是從不同的角度及差別性來描述祂，都是在指稱同一個心，而不是有多個真心存在。

接下來說明釋印順在他的書中所說的，到底有沒有違背佛菩薩的開示？釋印順明明知道在經中與論中，佛菩薩都開示一切有情皆有真心第八識、如來藏的存在，他自己在書中依文解義時也白紙黑字述明真心如來藏是真實存在的，可是他卻不相信大乘是佛說，因此又昧著良心而公開否定之，譬如在他的《勝鬘經講記》一書中明白寫著人人都有真心如來藏，如下：

其實，究竟的真如，是常恆不變；智慧與無邊功德，也

¹² 《大正藏》冊三十一，頁 13，下 7-8。

是不離於真實而本有此功德勝能的，一切眾生本來具有的，這就是經中所說的如來藏（即佛性）。如來藏即一切法空性，即一滅諦；而為功德勝能的所依因。人人有如來藏，因而人人都可成佛。從如來究竟的境智，推求到根源，即指出如來究竟所依的如來藏。¹³

釋印順所說雖然只是依文解義，但已經很清楚表示：一切眾生都有如來藏、佛性，有情證此真心如來藏，未來就可以成就佛道。又譬如在他的《攝大乘論講記》一書中，明白寫著「識緣名色，名色緣識」的「識」，就是真心第八識、阿賴耶識、異熟識，如下：

契經說：「識緣名色，名色緣識，如是二法展轉相依，譬如蘆束俱時而轉。」假使「離異熟識」，那「識與名色」的「更互相依，譬如蘆束相依而轉」的聖教與事實，就「不」得「成」。識，是阿賴耶識；名，是非色的受等四蘊，轉識也都攝在名中；色，是羯羅藍。名色以識為緣，識又以這名色為所依止，相續而轉。假使沒有根本識，與名色相依而轉的識是什麼呢？若說識是意識，名中的識蘊是五識身，這也是講不通的，因為羯羅藍位，還沒有前五識。有識支的識，有名中的識，同時相依，如二蘆束，不能說它同是一識。這樣，非在名中的意識以外，別立異熟識不可。¹⁴

¹³ 參 7，頁 7。〔參考書籍 7：釋印順，《勝鬘經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 修訂版 1 刷。〕

¹⁴ 參 19，頁 121-122。〔參考書籍 19：釋印順，《攝大乘論講記》（精裝本），

釋印順早期依文解義而在書中已經很清楚告知：一者，「識緣名色，名色緣識」的「識」，其實就是真心第八識、阿賴耶識、異熟識，當中的名色是為「識」所生，是為「識」之一部分，不能離開「識」而有，所以名色與「識」展轉相依，猶如蘆束一樣俱時而轉。二者，他很清楚知道名色當中的「名」已經包括了意識在內，因為他知道「識緣名色，名色緣識」的「識」當然不可能是意識，而是有別於意識之外而能生名色的心，所以才會在書中說：「非在名中的意識以外，別立異熟識不可。」又譬如在他的同一本書中也說，入胎識就是阿賴耶識，不是意識，如果入胎識就是意識的話，一位有情身中不可能同時具有二個意識，如下：

假使不承認有阿賴耶識，誰與羯羅藍和合呢？假「若」說：「即意識與彼」父精母血「和合」，「既和合」了以後，又「依止此」和合的意「識」，「於母胎中」復「有意識轉」起；那麼，「即應有二意識於母胎中同時而轉」了。最初入胎時的意識，有攝受生命自體的力量，當然不能失掉；依止它再生起一個意識，這不是同時有兩個意識嗎？在一身中，同時有兩個意識生起，這是不可能的，契經中有明白的證據。¹⁵

又譬如在他的《華雨集》第三冊一書中，依文解義明白寫著如來藏就是真心、真實我、第八識、自心如來，也是「真常

正聞出版社（竹北市），2013/8 修訂版1刷。]

¹⁵ 參 19，頁 118-119。

唯心論」所闡述的真心，更是未來的無垢識，如下：

真實我與丈夫第八識，是如來藏異名，所以「真常唯心論」，是真心，也就是真我；離垢清淨，就是如來。¹⁶

又譬如在他的《大乘起信論講記》一書中，同樣依文解義明白寫著一切眾生及諸佛皆有如來藏，兩者自性清淨平等平等而沒有差別，其文如下：

三、真常大乘經論，不但約心性說，而約法性（法界）說；但這是不離心性的。如《無上依經》說：『眾生界、菩薩界、如來界，平等平等。』界，即是藏。如如來藏、法界藏，《勝鬘經》即稱之為自性清淨心。這是生佛平等的。在眾生名眾生界，與本論所說的眾生心一致。¹⁷

又譬如在他的《大乘起信論講記》一書中明白寫著「真如自體相」在一切有情身中，如下：

真如自體相，在「一切凡夫、聲聞、緣覺、菩薩、諸佛」身中，都是一樣的。聲聞、緣覺、菩薩，是修行過程中的三乘聖者；凡夫，是沒有修行或修行而沒有得證的具縛眾生；諸佛，是究竟圓滿的大覺者。即使成佛，無盡功德顯現，也沒有增加什麼；流轉生死苦的眾生，也沒有減少什麼。一切凡聖，都是這樣的，所以「無

¹⁶ 參 11，頁 185。〔參考書籍 11：釋印順，《華雨集》第三冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

¹⁷ 參 20，頁 48。〔參考書籍 20：釋印順，《大乘起信論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/11 修訂版 1 刷。〕

有增減」。¹⁸

又譬如在他的《攝大乘論講記》一書中，明白寫著三乘法都要依法界、如來藏而有，如下：

(六)、「法界」：三乘聖法，依此而有，所以名為法界。此自性清淨，即在纏真如，一切眾生本具的如來藏性。¹⁹

在釋印順的種種書中，都已經證明他是很清楚知道經論中佛菩薩都開示：一切有情皆有一個真實心存在，那就是如來藏，又有第八識、真如、佛性、阿賴耶識等異名；而且釋印順也知道經論中說這個真心心體在一切有情身中，與佛地的無垢識一樣，本性都是清淨而沒有任何差別，三乘法都依之而出生。身為出家人的釋印順，本來應該要相信並且依照佛菩薩的開示如實地、如法地為眾生開示及教導，可是釋印順後來偏偏不相信大乘經典是佛菩薩的開示，所以他不但依照佛菩薩的開示而行，反而昧著良心而否定第八識真實心的存在，以此錯誤的知見來教導佛門四眾，讓佛門四眾走上斷見外道法中，根本沒有身為出家人應有的慈悲心行與風範。以此緣故，筆者接下來一一舉示釋印順在他的書中否定一切有情的真心第八識存在的種種內涵，讓佛弟子們知道釋印順一直都是昧著良心在說謊、在欺騙眾生、在誤導眾生、

¹⁸ 參 20，頁 253-254。

¹⁹ 參 19，頁 265。〔參考書籍 19：釋印順，《攝大乘論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/8 修訂版 1 刷。〕

在戕害眾生的法身慧命。譬如在他的《成佛之道》一書中，直接否認第八識真實我的存在，認為眾生僅是蘊處界的受報者而在世間運行而已，其文如下：

眾生成就的身心自體，經上每說：「得蘊，得界，得處」，這是眾生苦聚的一切。有了這，就有了生命（約通俗說），也就有了苦迫。這正如老子說的：「吾有大患，為吾有身」。但在外道的思想中，除了這身心現象而外，還有永恆不變的「靈」，或者叫「我」，才是流轉於地獄、人間、天國的主體。其實，這是眾生愚癡的幻想產物。「世間」眾生在生死六道中受「苦」，苦因苦果的無限延續，更沒有別的，「唯」是這蘊、界、處而已。²⁰

釋印順在這裡改變說法，不再依文解義了，他認為眾生在六道生死中，根本沒有一個流轉生死的主體存在，若有即是外道的靈我思想，認為眾生只是蘊處界的受報者在受苦而已。又譬如在他的《空之探究》一書中，否定第八識如來藏存在，其文如下：

經中，以眼等六處的生滅，說明生死相續流轉中，有業與報（報，新譯作「異熟」），而作者（kāraṇa）是沒有的。這是明確的「法有我無」說。沒有作業者，也沒有受報者（作者，受者，都是自我的別名），所以不能說有捨前五陰，而續生後五陰的我。不能說有作者——

²⁰ 參 40，頁 153。〔參考書籍 40：釋印順，《成佛之道》（增注本），正聞出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。〕

我，有的只是俗數法。²¹

釋印順認為眾生在生死流轉當中，沒有一個真實我（第八識）的存在，也沒有真實我的法藉著無明、業種等為緣成就異熟果報，讓有情在三界中受苦；他所認知的「法有」本質上就只是五陰中的法而已，但五陰其實只是世間人為施設的「俗數法」（世俗的算術、數學），死了以後，什麼都沒有了。又譬如釋印順在他的《如來藏之研究》一書中，更是否定了真心第八識的存在，其文如下：

八識，是瑜伽學者的創說。識藏，就是藏識——阿賴耶識。約特殊的意義，第八阿賴耶識名心（citta），第七識名意（mano），前六識名識（vijñāna）。經上說「八識」，又說「如來藏名識藏（心）」，這是將如來藏與阿賴耶合為第八識了。魏譯本雖只說「阿梨耶識」，而下文說：「阿梨耶識名如來藏」，也表示了「如來藏名識藏」的意義。《楞伽經》以真如為如來藏，與阿賴耶的含義，當然是並不完全一致的，但到底結合為第八識了。²²

釋印順認為第八識是瑜伽學者的創說，也是如來藏與阿賴耶識的結合體；既然是相結合的法，當然是因緣所成法，未來一定會壞滅，這就表示他打從心裡根本不承認一切有情的真

21 參 14，頁 82。〔參考書籍 14：釋印順，《空之探究》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 重版 2 刷。〕

22 參 37，頁 238。〔參考書籍 37：釋印順，《如來藏之研究》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2016/8 修訂版 1 刷。〕

心第八識存在，所以才會在他的書中處處否定真心第八識、如來藏。又譬如釋印順在他的《唯識學探源》一書中，他所認為的「真心」是依意識建立的「細心」，是由第六意識建立第七識以後，再由第七識建立第八識，如下：

這集起心，與唯識學上的本識，幾乎無從分別。但切勿以為這就是第八識；第八識，要別立第七末那後，才開始成立。這經為量者的細心說，只可說是瑜伽派賴耶思想的前驅（與《解深密經》說相近）。細心說的發展，是從六識到七識，從七識到八識。這中間的發展，是多邊的，分離而綜合，綜合而又分離的。所以部派佛教的細心說，有種種不同的面目。大乘佛教的七心論與八識論，也自然有著很大的出入。²³

釋印順已經很清楚表明：他不承認真心第八識如來藏的存在，認為第八識是從第七識別立出來的法，而第七識則是依於第六意識所建立的法，亦即第八識不過是第六意識的一部分，也是由意識輾轉出生的法，所以在他的《佛法概論》一書中，認為第八識也「不過是意識的細分」，其文如下：

佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過

²³ 參 22，頁 83。〔參考書籍 22：釋印順，《唯識學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

是意識的細分。²⁴

後期的釋印順已經很清楚表明：他認為第七識與第八識都是意識的細分，大乘經典所說的常住「真心」第八識，其實只是第六意識的一部分；他認為佛法經過演變，第八識是從六識發展成爲第七識以後再演變出來的，其實七、八二識都是意識心所攝，是爲意識的一部分，根本不存在一切有情的真心第八識。這等於是後期的釋印順掌嘴前期的釋印順，如此自打嘴巴的不同說法，卻都容納在他的書中而同時流通，令人極爲詫異！也或許他根本不認同自己前期依文解義之所說，因爲他從來不相信大乘是佛說。釋印順不僅從根本否定了一切有情的真心第八識的存在，而且也否定了第七識意根的存在，所以他才會在書上處處暗示如下：「第八識只是瑜伽派賴耶思想的前驅，根本沒有佛在經中所開示的第八識存在這件事，經中所開示的第八識，那是佛的方便說，其實第八識是由意識演變出來的。」

然而佛菩薩都開示：一切有情都是八個識具足，而且每一個識都各有其自性，譬如前五識之每一個識於各自現前的境界有其了別的自性，第六識有能了別五塵上的法塵的自性，第七識意根則有處處作主的自性，第八識則有不了別六塵的清淨自性，稱爲無分別心、無名相法而成爲無覆無記性。筆者就要請問釋印順的徒眾們以及跟隨釋印順腳步的學者

²⁴ 參 38，頁 109。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，頁 109。〕

們：「彼所主張第八識是為意識的一部分，那第八識如何從意識能了別六塵的自性而轉變成不了別六塵的自性呢？」因為意識離念時也仍在了別著法塵，所以走路離念時不會碰撞電線桿、不會踏到狗屎、不會走入水溝裡，意識離念時仍與五別境心所相應故；所以當筆者提出這樣的說法時，這些人都只有閉嘴的份，根本提不出任何證明來反駁。為什麼？一者，不論經中與論中都開示：一心共有八個識，第六意識是第六意識，第八識是第八識，兩者本來就是各自獨立不同的法及有不同的自性，彼等主張第八識是從第六意識別立出來的說法，與佛菩薩及實證第八識者的現觀顯然違背，實證者皆能現觀意識是從第八識中出生的，那麼釋印順的主張又如何能夠成立呢？既然不能成立，又如何可能實證？二者，既然彼等主張意識可細分為意識、第七識、第八識，且各具有其自性，請問：「可否舉示佛菩薩的開示來證明意識同時具有這三種自性？可否舉出自己的現觀來證明意識同時具有這三種自性？」當筆者提出這樣的質問時，就算彼等翻遍了整個《大正藏》、《續藏》、《龍藏》或其他經藏，也找不到任何證據來證明意識同時具有這三種的體性。三者，佛菩薩都開示：第八識藉緣而出生了意識，猶如母親出生了女兒一樣；如果彼等「第八識為第六意識所攝」的說法能夠成立的話，就表示能生的第八識是所生第六識的一部分，這意思是不是第六識出生了第八識？那是不是代表女兒由母親出生了以後可以反過來出生母親？像這樣的說法，還能符合世間的常理與邏輯嗎？像這樣的說法，非但不能成就世間的常理，

反而還會鬧出很大的笑話，不是嗎？那又怎麼可能是法界的真實理？

又譬如釋印順在他的《大乘起信論講記》一書中，他認為真心第八識是妄識、是生滅法如下：「本論明心、意、意識，大體同於古代地論師，與真諦、玄奘不同。地論師分心識為三類：(一)、事識，即前六識。(二)、妄識，即第七識。(三)、真識，即第八識。真與妄，眾生位中實是不相離的。但指妄識中的真心為第八；不離真心的妄識——以無明為主的妄心為第七識。」²⁵

釋印順舉地論師所說「真識即第八識」(案：雖然地論師所說法義多有淆訛，但他們主張阿賴耶識為真識)，卻因為他有「第八識為意識細分」之定見，所以誤會地論師所說的法義，將之解釋為「妄識中有一分是真心即為第八識」，也就是說他認為一切有情的真心第八識是妄識，要依於第七識而有。然而在真實佛法裡，以及實證第八識菩薩們的現觀中，第七識是依於真心第八識而有，本是生滅法，不是常住不滅法；釋印順誤會地論師的說法，認為第八識要依第七識而有，所以認定第八識是生滅法、是妄識，直接將真心第八識從根本否定了。然而讓人好奇的是，一者，前面說釋印順認為第七識、第八識都是從意識分割而演變出來的，都屬於同一個意識心所攝，只不過是將意識分成三分(意識、第七識、第八識)；釋印順如是否

25 參 20，頁 169-170。〔參考書籍 20：釋印順，《大乘起信論講記》(精裝本)，正聞出版社(竹北市)，2013/11 修訂版 1 刷。〕

定了第八識，卻又不願意被說為斷滅見者，所以他勢必要建立意識或意識的一分為真心。但是以常理來說，意識如果是本來常住的真心，從意識分出來的第七識、第八識當然也是真心無疑，那就有三個真心了。然而這樣的說法，分明違背釋迦世尊在經中的開示：每一位眾生都只有一個唯我獨尊的真心，不是嗎？二者，如前面所說，釋印順的主張會導致「真心」有三個，而且都為意識心所攝；然而他在書中又說第七識、第八識都是妄識，而且他也說意識是剎那生滅而不是常住的²⁶，這證明了他所謂的能出生第七識、第八識的意識，其實也是妄識，不是嗎？而且佛菩薩在經中都開示：意識是藉意根、法塵為緣而由第八識出生的生滅法，這證明了意識不論多細也都是生滅的妄識，妄識中如何能有一分是真心？這與釋印順所主張真心第八識是意識細分的說法不是背道而馳嗎？三者，釋印順說「(第七) **妄識中的真心為第八**」，他的意思是說，妄心第七識含藏了真心第八識，在此請問釋印順的徒眾們及跟隨釋印順腳步的學者們：「有哪一部經、哪一部論曾經開示過妄心含藏真心的？有勞彼等舉示出來證明。」當筆者提出這樣的質問時，彼等只能杵在現場，各個都開不了口。為什麼？因為佛菩薩都開示真心含藏了妄心，而不是妄心含藏了真心。這證明了釋印順平常說法都是昧著良心在

26 《勝鬘經講記》：「意識是剎那剎那生滅的相續，如火焰一樣、流水一樣，是前後相續不斷的，但並不是常住。」參7，頁7。〔參考書籍7：釋印順，《勝鬘經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 修訂版1刷。〕

胡亂說法，所說的法都是自語相違而且是前後自相矛盾。如果是沒有智慧的佛弟子們，就會相信釋印順的話，因而墮入釋印順的斷見見及常見見中，今生今世乃至未來無量世都永遠沒有任何機會可以實證三乘菩提當中之任何一種菩提，導致在三界當中不斷地輪迴生死而無法出離，唯除後來有一世滅除釋印順所教導的這些邪見種子。

從上面說明可知：釋印順爲了否定一切有情的真心第八識的存在，無不處心積慮而矯立各種違背佛菩薩開示的說法，反而曝露了釋印順連最基本的佛法正知見都闕如的窘相。像這樣的人，自稱已經成佛了，而且也被他的徒眾們及學術界一部分學者們尊稱爲「導師」，每年都要聚會來研討他的思想，豈不是很無明、很顛倒嗎？然而佛法是實證的智慧而非思想，思想都是意識妄心思惟的所得，並非實證，年年聚會來討論他的思想，有意義嗎？成佛要有成佛的本質——已斷盡煩惱障與所知障，且圓滿具足福德、智慧、禪定、神通等事；如果連成佛的本質都沒有，連菩薩最基本的明心見性也沒有，甚至連聲聞人最基本修證的斷我見也沒有，還有可能是佛嗎？又「導師」一詞，釋迦世尊在《證契大乘經》卷下已經很清楚定義，那就是「持此如來藏者」²⁷，也就是能爲眾生開、示、悟、入如來藏的人，才能被稱爲「導師」。反

27 《證契大乘經》卷下：「(海勝持深遊戲智神通菩薩言：)『世尊！誰與一切眾生作大導師？』佛言：『正士！持此如來藏者。』」《大正藏》冊十六，頁 663，中 23-25。

觀釋印順在其書中從根本否定了真心如來藏的存在，表示他不是持此如來藏者，還有可能是「導師」嗎？反而稱呼他是「倒師」比較適合。這已經很清楚證明了二件事：一者，釋印順被尊稱為「導師」，那是釋印順徒眾及學術界中一部分學者們因為無明的緣故，故意高抬釋印順身價的說法，讓無知的眾生墮在斷、常二見外道法中而無法出離。二者，顯然釋印順的徒眾們及學術界一部分的學者們比釋印順更沒有智慧，竟然不知道釋印順是一個連最基本的佛法正知見都闕如的人，所以才會尊稱他為「導師」，不是嗎？

不僅如此，他的徒弟釋昭慧也跟釋印順一樣，認同釋印順的說法，從根本否定了真心第八識存在，其文如下：

依緣起論以觀，凡有為法必當依因待緣而生，因此也必當在因緣變異時跟著變異，在因緣潰散時跟著毀滅，斷無一法可以恆常、獨立、真實而住。因此緣起論否認有任何有為法是不須依因待緣，竟可真實常住的。無論如來藏被稱作佛性、自性清淨心還是其他異名，無論如來藏指的是真我、真心還是其他的真實法，總之，只要跨越了無為法的界限，那麼，以真實常住之有為法，作為成立生死與涅槃，眾生與佛道的所依，這與「緣起論」在本質上就是不相容的。²⁸

28 釋昭慧，〈「三乘究竟」與「一乘究竟」——兼論印順導師由緣起性空論以證成「一乘究竟」的可能性〉，第五屆印順導師思想之理論與實踐——「印順長老與人間佛教」學術研討會文章，網址：<http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=D0988E3114728F4F2E18F8D9B1399EE3>，

釋昭慧認為一切法都是緣起緣滅，根本沒有常住不滅法的如來藏存在，所以不承認有真心第八識存在。不僅如此，同樣是喇嘛教應成派中觀的多識仁波切在他的《中觀奧義詳解》一書中，也如同釋印順、釋昭慧等人一樣，直接否定第八識如來藏存在，其文如下：「比如他空見自稱為中觀，而且所宗的經典都是彌勒和無著的論著，但它認為如來藏常有，是永恆的有，這在實際上就墮入常邊。」²⁹

又譬如多識喇嘛在同一本書中，說應成派中觀不承認真心阿賴耶識，如下：

那麼，說業、因、果，這業是誰造的呢？業果又由誰來承受呢？是自作自受，對不對？人是會受業力影響的，唯識論建立了一個阿賴耶識，說業把種子藏在了阿賴耶識中。「不許八識」，第八識就是阿賴耶識，應成中觀派不承認這個阿賴耶識。那麼業究竟依附在什麼地方呢？就是在五蘊身以及依蘊成立的自我或者心續上，在名言諦中可以這麼說，業就依附在這個以五蘊身建立的「我」或者是依心續而建立的「我」之上。所以「依附業習」，善業惡業，都依附在上面。³⁰

又譬如在同一本書中，直說沒有常存、不變的永恆的真心存

擷取日期：2017/1/24。

<https://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX012/nx115038.pdf>

29 參 57，頁 55。〔參考書籍 57：多識仁波切，《中觀奧義詳解》，聖地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。〕

30 參 57，頁 191。

在，其文如下：

佛教否定這個虛構的「我」，首先破除他的「常」。佛教從來就不承認這世界上有常存、不變的永恆之物。永恆就是一成不變，且不依賴別的東西而存在。在任何時代、任何地方都找不到永恆的事物。³¹

爲什麼釋印順、釋昭慧、多識仁波切會有這樣的主張呢？最主要的原因，是繼承了宗喀巴的想法，而宗喀巴則是否定一切有情的真心第八識的斷見外道，同時又是認取意識爲真心的常見外道，但他的主張同樣不是自己的創見，而是承襲自天竺聲聞法的部派佛教凡夫論師，主要是佛護論師及其繼承者；然後釋印順等人也跟隨宗喀巴腳步之後順理成章成爲應成派中觀斷見外道及常見外道的繼承者，其所說法，當然不可能是 釋迦世尊的正法，而是外道法。（待續）

³¹ 參 57，頁 219。〔參考書籍 57：多識仁波切，《中觀奧義詳解》，聖地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。〕

空谷慧音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五十二)

⑭ 張志成狡辯、狡獪、狡詐的心性最爲魔波旬熱愛

由此可知，張志成本無深入佛法的諸緣，過去生又無發願辨正諸佛門外道，今日退轉亦然，以無簡擇佛法正義之能力故，卻反而中了佛門外道釋印順的毒害。釋印順是這類型的代表人物：於世間有世智聰辯、又挾帶慢心及狡辯心性，於佛法真實義無法接受，又樂於被歐美（挾帶一分日本）「大乘非佛說」所蠱惑的人，這種相信外國月亮比較圓、樂於當洋奴、日奴之愚人，也會被魔波旬視爲難得之人，即可投給惡念來利用、引導。釋印順一生訾議大乘法，令大眾遠離正真佛法實證，趣向部派佛教聲聞僧六識論的邪見中，完全符合經典上所說的毀壞大乘法的行爲。但他的接棒者不是他的出家弟子，而是張志成。

懷疑大乘、不尊師重道是墮落之根本

張先生未臻十信位滿足，卻又自傲自慢而不知自己與佛法緣淺，實於三大阿僧祇劫未曾真正起修，與師父 平實導師亦無深緣。娑婆地球眾生總以世智聰辯爲尚，又多有慢心，張志成和釋印順在心性上還有著極端惡劣扭曲的部分，他們

都具備愛狡辯的心性特質，這讓他們終究成爲魔王波旬熱愛的魔眷屬，正是比魔眷屬還魔眷屬的人；所以只要令其出家或入正法道場，懷疑大乘法的念頭只會與時俱增（初始時，魔波旬會給予這些人種種念頭、行諸誘導，這兩人也會傻乎乎地認定這就是他們自己原本的想法）。以這些人的世間才智雖可領略佛法文字上的表面意思（不解真實義），然他們過去生對佛法信念本自輕微，根本無法論及修行。所以，當魔波旬等無明眾生在張志成身邊一直給念、投念、耳語，他就被牽著鼻子走，他還一直以爲這些念頭都是他自己的想法，永遠失去了學人所應具有的尊師、重道之根本人品，從沒想過他未來就是被天魔棄如敝屣、直下地獄。所以，魔波旬投惡念的厲害，不是一般人所能想像的；當波旬他需要有人帶頭破法時，就有釋印順與張志成這樣的人出來，只要魔波旬耳語給予惡念、魔波旬所遣的小嘍囉（是其宿世在此欲界中爲鬼類一屬的冤親債主，被波旬收入麾下）依魔力給予惡念，這兩人就會如脫韁野馬，死命往前衝，盡情破法，最後力竭而死、後報在地獄；實在是可憐憫者。

魔波旬之投念無所不在

至於世間將佛法作爲學術研究的學者，這些人不學佛，也不是三寶弟子，若也是世智聰辯、慢心高漲、心性狡辯者的話，則端視其因緣，魔波旬可持續協助他，讓他成爲學者後，就投惡念給他，令他一直寫作以「大乘非佛說」爲基調的學術論文，讓他以詆毀大乘三寶爲終身職志（職業）；即使他口氣收斂（配合學術），仍認定大乘法只是學術、思想、理

論，不是現法樂證，如是詆毀大乘法。至於非學術界中人，若是想要學佛，其有世智聰辯、慢心高漲、心性狡辯者，也可被魔波旬來利用，魔波旬會觀察要投予這個人惡念的時機，當這個人受到法主 平實菩薩提拔開悟後，慢心高漲，又受到以前所熏習釋印順的「大乘非佛說」的影響，這時魔波旬便可慢慢地投惡念來影響他。由於這人悟後不再拜佛、沒有定力，就無法觀察這念頭不淨應予捨棄；或這人本來就不拜佛，本就沒有定力，那魔波旬就更好控制，隨便投念他也會接受，至少會對正法生起疑心；這樣日積月累令他熏習的結果，就是會變成勢力堅強的惡法「種子」，從此揮之不去；再下來，就是與 法主直接決裂，或是暗中幫助琅琊閣、張志成等人。

問候語「阿彌陀佛」與「感恩感恩」之評議

至於如果大眾覺得這娑婆世界太苦，於是發願來世往生到極樂世界，魔波旬也十分歡迎；這雖然於他的眷屬欲是有損，但他更擔心的是佛法的存在，可能會有人修了比他更大的福德，將他從寶座踹下來，這可是他最痛苦害怕的地方；因此只要去極樂世界，就不能來搶他的寶座，所以他不會阻止大家去極樂世界。那釋印順連極樂淨土也一併毀謗時，魔波旬為何不遮止呢？因為接受釋印順的話，就代表這個人一定會毀謗三寶，因此下墮尚且有餘，如何可能來搶波旬的天主位呢？當釋印順的弟子釋證嚴揣測她老師的意思，就將學佛人的問候語「阿彌陀佛」改成「感恩感恩」，魔波旬想必十分歡迎，也會覺得這自稱成佛的釋證嚴作得很好吧？捨棄

不念「阿彌陀佛」者，本身應該是無知於諸佛攝受眾生的悲心，波旬就不須擔心這樣善根缺少的人會有機會得到比他更大的福德，最好這世界的人們永遠不知不信正法，即可確保他寶座無憂。

⑮ 揭露魔波旬之技倆，彼此和敬

在此舉例：正覺會中有來自魔天的魔眷屬也很正常，只是一樣會受到正法的攝受。例如曾經有一位親教師對《成唯識論》的義理產生誤解，這時魔波旬就給予他念頭，後來這位親教師就遂魔波旬的意思退轉，也因此才有師父 平實菩薩在《涅槃》書中特別舉示其錯謬，後來救他回來正法中。又有如一位親教師性偏好學術，且與一退轉者親善（呂先生），又對若干事相上有其想法，於是釀生不滿，就被魔波旬給念利用，至今仍消極不再現身以為抗議。二〇〇三年帶頭退轉者楊先生由於私心不遂，於是魔波旬就投念給他，讓他在台灣南北大串聯所有反對 法主者，試圖毀滅大乘勝義僧團。至於這偏向學術的張晉榮先生，則是向一位他認為「有能力可與佛菩薩溝通之神通者」來問事情（雖是一位助教老師多話，告訴他可這麼作），當他對師父 平實菩薩起不恭敬、懷疑之想時，魔波旬就在旁將此念頭極力擴大，再等到張晉榮決定要在自宅擲筊時，當時已無任何一位佛菩薩與護法菩薩在旁善護，固執的他又絕對不會去龍山寺 觀世音菩薩聖像前恭敬請示，所以他也是和楊先生一樣被魔波旬給念加強擴大而退轉了，於是利用至今。然只要學人都能回到尊師重道的根本，與人和敬，削減慢心，魔波旬在正法道場搗亂的技倆即此用盡。

學人當起清淨想、轉念清淨、遠離諍見

魔王兩個技倆：派遣魔眷屬、給惡念於學人，這是魔波旬最畏懼學人知道的，因為被揭露之後，正法道場的學人自知有慢心，可能自身本是魔眷屬，然只要削減慢心，發清淨意，改易自己的魔性，即可轉破法為護法；即使很難轉變，只要能言語與心態上稍加安忍，想與菩薩道侶為伴而非魔眷屬，便不再輕易與魔波旬相應，就可成就自己的佛菩提道之增上緣，則以往魔天之一切俱如過眼雲煙，無須回顧；至於有時生起不清淨念頭時，亦知這往往是魔波旬一直給念擴大串習的結果，無非是令自己擾亂道場，引發諍見，與大眾鬥諍；學人即轉念想：「我已歸依三寶、已受菩薩戒，我畢竟是一位菩薩，意識心也不會隨意作如此不如理作意想，這念頭頂多是我末那識所引發的過去生不好的種子，這是過去世的心性使然，但之所以還會繼續渲染擴大，這都是魔波旬在背後搗蛋的結果，因此我不再理會即可，即是奉還給魔波旬去讓他自己受用；我應當清醒過來，馬上清醒過來，如同作了惡夢時每個人都想要快速醒過來一樣，我現在就應馬上清醒，馬上生起不同的作意，轉清淨想，或是念佛、憶佛、恭敬師父真善知識想。」

魔眾當想何苦加害世間，令過去生眷屬愁雲慘霧

這些來到正法道場的魔眷屬來來去去，若以後回到魔天時，要想清楚：你在世間所為，是害苦了過去生的父母親人，讓他們在人間更加痛苦；且還想要對證悟者不利，卻不

想想你的主子波旬威力這麼強大，他怎麼不來直接害死我們？卻要你在學人旁邊給惡念，要你去作種種破壞佛法的事？你們也可聽聽魔天主的兒子——王子導師、商主的看法，因為他們是將來要繼任天主的人，他們也在魔天宣揚佛法、演說佛法；如果佛法是錯的，為何魔天主波旬要容許自己的兒子在魔宮宣揚佛法？即使魔天主有強大的威勢，對此也只能接受；因此你們可以去向仍住於魔天的導師、商主二位請教為何他們要學佛？他們過去生又是怎麼樣的學佛因緣？你們也可到彌勒菩薩說法的兜率陀天內院，現身聽法。總之，還請好好把握自己目前這麼好的天界身，避免來世下墮三塗。

道場學人彼此和敬、尊師重道，一切則無憂

再回到此地學人來說，且不管是否要給念於波旬與魔天眾（給多了恐怕也沒用，但可作一時、偶爾之提醒），除了不清淨念以外，其他的只要是人事、事相上所引發的諍意也應如此快速斷除；總之趕快清醒過來，脫離魔掌，只要想著如何彼此和敬，共同護持正法，則心中生起的不滿就可稍微降伏，這時再彼此退讓一步，各自構思如何善護彼此的心意與想法，便能漸次消弭自身的慢心與諍意，這時魔波旬就難以順勢擴大引發更大的風波。正法道場中人人彼此和敬、尊師重道，魔波旬便再無技倆可施，就只好轉成其他外部的的方法，這樣正法道場可內部無憂。

至於魔波旬給念學人的時間與地點並不一定，此外，魔

波旬可以在夢中給念，而且他還可以在夢中變化出師父 平實菩薩的模樣，有時連師母的形象一起出現，然後作破壞 師父形象的行爲，以引誘學人對 師父失去信心等；如末學夢見過 師父 平實導師和師母在經營肉攤子，然當時只是覺得有點奇怪，關心的是 師父是否有使機鋒，所以魔波旬就無可奈何；有其他菩薩還夢見過 師父形象想要使人生淫欲念，如是皆魔波旬在正發意菩薩夢中所爲之變化。

⑩ 揀擇與未來

基本上，在正法道場的小參室中不恭敬師長者有三種人：第一種就是他自身心性有極大的問題；第二種是他心性雖有問題，然平常要由波旬、小嘍囉來投予惡念以擴大；第三種是他很久以來就由波旬、小嘍囉投予惡念，漸漸形成種子勢力。然不論是哪一種，都是要對自己不恭敬三寶懺悔，因爲在小參室時，畢竟無波旬、小嘍囉可以投予惡念，所有的言行還是要自己負責，這不正經、怒罵、不恭敬、甚至對外人使出禪門機鋒等，都是代表對勝義僧寶的輕蔑，這就會有惡業果；其實如是者大多過去毀謗過三寶，這一世應儘速對眾懺，懺悔毀謗三寶的重罪，拔除罪根，恭敬三寶，於 法主不應起任何異心，如是更求生極樂，以免被自身心性及性障牽累、被波旬利用而遲早下墮。

至於法主 平實菩薩對大眾演經說法時，學人的冤親債主即魔波旬麾下小嘍囉本住在學人身中，是可以投諸惡念，比如對 法主有所質疑、不滿、輕視、貶抑之想；簡而言之，學

人只要生起這些念頭，就應警覺，莫要隨之流散、引發，應當捨除這些惡念，知悉這就是波旬等人的技倆。

應對治自己的惡質心性，尤其是慢心

爲現在、往後大眾能揀擇這樣受魔蟲惑而有力破壞與擾亂佛法者，來到正法道場的大眾可一分一分對治自身的貪欲、瞋恚、慢心；尤其是慢心，從與人的應對中將自己的慢心一點一滴地消除，這也是學人應自行調整的地方。佛世時有次法會上三十億菩薩（梵語之「億」可有三解：華文對應的「千萬、百萬、十萬」，在此可作「十萬」解，即共有三百萬眾）想要守護釋迦如來難得可貴的正法，但釋迦如來就說了這其中只有八千位菩薩可以真正護持正法，這是因爲其他的人心性剛強難化，無法調整自己的心性（不能自調），雖然這些菩薩們對大乘法有信根，也會由於願力而在後末世來到正法道場中，但是因爲個性剛強，自己難以調伏，於見取見執著而無端生事，就會在各種事相上產生大大小小的諍訟鬥諍，自身也不知應當懺悔改過，也不能聽受好言教導，也不思擇改變，所以即使是與他教誨應當如何，其心中總是不服，難以真正受持、護持這難得的大乘如來藏正法輪。¹

¹ 《佛說慧印三昧經》：「爾時，眾會中三十億菩薩，皆叉手起住白佛言：『我等能忍是無數阿僧祇劫擁護菩薩行。』諸菩薩各以身上衣供養佛，便即起願。佛語彌勒菩薩言：『念若本所願行，於後當持是法。於是三十億菩薩中，八千菩薩能持是法耳；其餘菩薩者，皆剛強，不能持法，於後皆當亂我法，亦不悔，亦不持。彌勒！有七事起菩薩意。何等爲七事？一者，起菩薩意。二者，法欲盡時，護法使

生到魔天、反轉爲破法；然亦爲佛菩薩所攝化

如以這經典的意思，即是這些 釋迦如來的遺法弟子因爲修不到初禪，但成就了未到初禪前的欲界境界相應的未到地

不盡，起菩薩意。三者，爲十方人、非人起哀，起菩薩意。四者，見菩薩便起菩薩意。五者，施與起菩薩意。六者，見他人起菩薩意，便效起菩薩意。七者，聞佛身有三十二相端正、人向讚歎，便起菩薩意。彌勒！是爲七事。其可起怛薩阿竭菩薩意，其護法使不盡，其哀十方人、非人起菩薩意，是三昧輩能護菩薩意，疾得阿惟越致。其四輩起菩薩意者，皆爲**剛強菩薩**。』」《大正藏》冊十五，頁463，中8-24。

《佛說如來智印經》：「爾時，會中三十億菩薩從座而起，偏袒右肩，合掌白佛言：『世尊！我等亦欲守護如來無量阿僧祇那由他劫之所修習難得阿耨多羅三藐三菩提法。』各各脫身所著上衣，奉獻如來，發無上願。爾時世尊告彌勒菩薩：『汝當善聽！彌勒當知，此是汝事！於未來世後五十歲，當護此經！』彌勒白佛：『唯然，世尊！我當守護！』佛告彌勒：『三十億菩薩中，當有八千菩薩護持正法。其餘菩薩未能自調，**不護正法**，於後末世於如來阿僧祇劫之所修集難得阿耨多羅三藐三菩提正法之中，**當起諍訟，輕毀不說，不能聽受，不能護持**。彌勒！有七法發菩提心。何等爲七？一者，如佛、菩薩發菩提心。二者，正法將滅，爲護持故，發菩提心。三者，見諸眾生眾苦所逼，起大悲念，發菩提心。四者，菩薩教餘眾生，發菩提心。五者，布施時自發菩提心。六者，見他發意，隨學發心。七者，見如來三十二相、八十種好，具足莊嚴，若聞發心。彌勒！如是七因緣發菩提心。如佛、菩薩發菩提心；正法將滅，爲護持故，發菩提心；見諸眾生眾苦所逼，起大悲念，發菩提心；發此三心，能爲諸佛、菩薩護持正法，又能疾得不退轉地，成就佛道。後四發心，**剛強難伏，不能護法**。』」《大正藏》冊十五，頁470，中10-下4。

定，也就生到了魔天（或是因為有其他福德緣故而生到魔天），又在這末法時節反而以魔王意旨為依，不再思量護持正法，即此因魔波旬的緣故而至人間投胎（從魔天捨報來此，原則上天福還在），再到正法道場搗亂。可說本師 釋迦如來的若干遺法弟子，此時亦以魔眷屬身分來到正法道場，是來破壞正法者（當然也包括和正法一點關係都沒有的魔眷屬；又三百萬眾也不是一次一時來到），然而這些因為胎昧來此破壞正法者由於過去生因緣力的緣故，也會被如來藏正法的強大威勢所攝受。但如 佛世尊在經文中所開示：因為他們心性無法調柔、轉易，總是帶著強烈的慢心，在護持正法上總是無法達到 釋迦如來的期許，這都是在於這些菩薩自身的心性上的問題所致（並非是說他們一點事上都沒有效力，當中也有人可以得到 法主攝受而證悟）。所以，有的人從正法道場退轉後，他因為受了正法的熏習，願意求生極樂而不會下墮，未來他的佛道可期；當然對魔波旬來說，只要不在他所處的世界護持正法，則一切都好。以 釋迦如來有七百二十億的不退轉菩薩會到極樂世界去，其他的小行菩薩往生者則難以計算²；往生極樂世界，對許多魔使

2 《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》卷下：「佛言：『從我國當有七百二十億阿惟越致菩薩，皆當往生阿彌陀佛國。一阿惟越致菩薩者，前後供養無央數諸佛，以次如彌勒，皆當作佛。及其餘諸小菩薩輩者無央數，不可復計，皆當往生阿彌陀佛國。』」

《大正藏》冊十二，頁 317，上 8-12。

《佛說無量清淨平等覺經》卷四：「佛言：『從我國當有七百二十億阿惟越致菩薩皆往生無量清淨佛國。一阿惟越致菩薩者，前後供養無央數諸佛，以次如彌勒，皆當作佛。及其餘諸小菩薩輩者無央

者、魔眷屬、遺法弟子來說是好的歸宿；雖然 世尊是要大家有因緣就留在此娑婆世界，道業可以快速超劫前進，有機會在兩大阿僧祇劫圓滿佛菩提道；但畢竟許多人在心性上都不願意稍微調整而難以轉變，對人總是嫌棄、自視尊貴，對善知識的勸勉總有其他想法，以為如來藏正法只要看看書就懂了，甚至還有人根本沒有尊師重道之想，也不願意護持正法……如是等，在這樣的情況下，佛世尊、觀世音菩薩也會期待他去極樂世界，以免這個人將來退墮三惡道；只是往往這樣的人都自視甚高，還自以為是護持正法，總是以護持正法的名義在道場中滋事。

⑰ 魔眷屬以及信受魔眷屬的人何其多

以退轉、且現在加入破法行列的張晉榮先生為例，他糊里糊塗地、不知為何對「師父 平實導師是不是聖 玄奘菩薩再來」的問題非常有「興趣」？他最後以多次在其家中 世尊聖像前擲筊的答案：「師父 平實導師不是聖 玄奘菩薩再來」，然後就萌生退轉之意，最後終於退轉。且不說「師父 平實導師究竟是不是聖 玄奘菩薩再來」，就算不是，法主 平實菩薩也是一樣振興了一代大乘佛教——將證悟如來藏的禪法發顯光大，人人只要願意、都可略知禪門公案、作略、三關的內涵，師父更對阿含、般若、方廣、唯識經典作了重要精闢演述、令大眾知道何謂三乘菩提。這也是歷史上

數，不可復計，皆當往生無量清淨佛國。』」《大正藏》冊十二，頁 299，上 9-14。

首次有大乘菩薩將藏密這佛門中的毒瘤、吸血的水蛭，根據其內部書籍予以盡情揭露；也是歷史上首度有大菩薩將動中定以如是可行、簡易的無相拜佛憶佛功夫教導大眾，並可承接看話頭、甚至往外看話頭以契入眼見佛性；也是歷史上有公開記載一次講解《瑜伽師地論》與《成唯識論》兩部大論的真善知識。還有其他勝妙法義的開示，例如：關於階位判斷、大小二乘之分別、涅槃之解析、斷除我見之根本、十因緣與十二因緣法的關聯、初禪的發起與現量、二禪的實證、佛菩提道的十個滿心位之證量現觀等等，不可枚舉；單單宣演其中一項，就可稱為善知識，何況還具足周圓、講解經典，而且直接從性地流出、無有備稿，如是具備了「解經第一、論義第一、解分別義第一」的實質，為何張晉榮你還要只因為家中擲筊的結果「不是聖 玄奘菩薩的後身」而全數加以否定呢？卻完全無知於否定正法時佛菩薩便離去了，家中只有魔眷屬存在，您的智慧何在？

張晉榮對三寶、法主無信心，才會退轉

張晉榮這麼肯定其在家中擲筊的結果，是因為他早期在家中擲筊的結果，總是和他到講堂擲筊的結果相同；而他不知道那是因為彼時他有修學正法、護持正法的心念在維繫，他對佛法僧三寶有信心、對法主有信心，所以他在家中擲筊時也能和佛菩薩相應；然自從他今年（二〇二〇年）退失了對法主的信心後，這就完全不同了。最初是因為他家中有事，有人勸他可能要找什麼來看，他就動念去找能為人看事的凡夫問事，在這之後，便有上述他在家中擲筊請示之事。當

知本來就不應向佛菩薩請示：「師父 平實菩薩是不是聖 玄奘大師再來？」這是對 法主不信任，也是否定了八識論的正法。世尊既然指定 平實菩薩為法主來復興大乘佛法，自己就應信受 法主，而非可藉此請示來否定 法主；且 師父在（此世年老暫時）離開時，就會解答這個問題，亦有可能說明自己是幾地滿心位菩薩、未來多久（哪一劫）成佛等，然無論如何這都不是張晉榮自己可在家中擲筊請示 佛世尊的問題。就算張晉榮一定非請示不可，不然無法排解內心煎熬的痛苦，那也應專程一趟路到聞名遐邇的台北龍山寺向大慈大悲 觀世音菩薩虔誠擲筊請示，則 觀音大士憐憫他這般愚癡，為免其造作更大罪業，或許會方便為他開示。總之，怎麼會有人愚昧到以這種本質上是在質疑 法主與正法的問題，在家中擲筊請示 世尊呢？這不是等同直接挑戰 世尊、質疑 世尊嗎？

當然即使張晉榮看到筆者說明後，他還是會執意他家佛堂「很準、很靈驗」，這態度他很早就表明了；那既然如此，又為何不肯去遠近馳名的龍山寺向 觀世音菩薩擲筊更加求取證明呢？既然他預期會和他在家中擲筊的結果相同，那不是正好應去求取證明嗎？結果一樣的話，他不就可在網路上大寫特寫，證明大慈大悲 觀世音菩薩是百分之百支持他的作法，這樣不是遂他原本退轉之意嗎？但張晉榮是不敢去的，因為他看了這裡的說明後，絕對會開始懷疑他家中的擲筊結果會不會是魔王、世間鬼神作弄的；他也因此恐懼若他真的到龍山寺擲筊，屆時 觀世音菩薩給他的開示恐怕會讓他完全失去「面子」；這樣喜好面子者，大概還是要等到張志

成死後才會甘願重回正法道場。（當知既然這麼相信擲筊、且有把握，每次自說都是三次聖杯者，為何會畏懼、膽怯去龍山寺擲筊請示呢？）

不當有任何猜忌法主之心行，護法菩薩同時鑒察

這裡筆者要更說：不應在自家宅舍中擲筊以為事情、乃至理上之定奪，即使是證悟菩薩亦然（假如你還沒有修學過千億大劫，筆者也認為你無須擲筊；除了修學很久外，也要得到佛菩薩允可），以自宅本來就會有魔眾——自身冤親債主為魔波旬的小嘍囉者虎視眈眈；若自己起心動念，違背了佛菩薩的意旨，對三寶沒有明確信心、於法主有著強烈的質疑時，佛菩薩為何還可能會在你自宅中安住呢？張晉榮在自家佛堂的請示實質上不是請示，而是以「猜忌、懷疑、否定」法主與正法的念頭，卻無端地要佛菩薩來為他這種愚癡的想法來作證明；如此心行全被魔波旬投惡念控制，佛菩薩自是早已不在他家佛堂了，原本擁護他的護法菩薩亦自離去，然他都一無所悉，就這樣獨自與魔波旬、魔眾共舞，如此擲筊，結果不問可知。

因此，師父指示台北龍山寺是觀世音大菩薩常年示現安住的道場，當知此處不是觀音大士慈悲方便示現於道家信仰及民間民俗信仰之處（因此即使是民間信仰處亦須斟酌，像是有些地方供品葷素不拘，全無佛門清淨之信的「觀音佛祖」，其實並非觀音大士，只是該神的名稱為「觀音佛祖」；這樣莫說擲筊，一切佛弟子都當遠離，若有遇見時，合掌問候即可）；然張晉榮對此應是無法相信的；既然如此，筆者只能徒呼奈何。

學人有疑時，應請示教授師、法主

當知任何學人有疑問時，應當向善知識請益；於團體中，則應請示親教師（教授師）、法主。然若自身背離經典，則必生唐突錯謬；這位修學時劫「尚短」的張晉榮（他雖比一般新學菩薩修學時間長得多，但實際上也還算「短」），總是落在世間學術、神通境界，在對如來藏妙法尚未堅固的階段，這慢心自負的性障亦未好好處理剔除的緣故；縱使未來張志成死了（若屬大病而死，真是「好運」），張晉榮終於知道自身心行錯謬，重新回到正法道場，但未來世還是很容易因為自己心性問題、再度被魔波旬利用。

有智慧的人應審諦思量：如何以「平實菩薩是不是聖玄奘菩薩再來」的擲筊結果來作為是否依止大善知識的決定呢？就算法主平實菩薩不是聖玄奘菩薩再來，還是一樣令你開悟，當你看禪宗公案時都是與所證合轍，不是嗎？師父在你悟後，還教導你種智，不是嗎？這難道是可以依文解義、翻閱經論就能照本宣科的嗎？如是種種就顯示出師父的證量，那你為何還要心向繼承外道釋印順的張志成一起來為虎作倀呢？

如何認為「阿賴耶識不是如來藏」來抵觸世尊之開示

如果還有人在證悟後，會愚癡到主張「阿賴耶識不是如來藏」，這樣直接與世尊在《楞伽經》所開示「阿梨耶識者，名如來藏」抵觸，這就是極端無智！此即謗佛，或毀謗世尊沒有開演《楞伽經》，即是毀謗世尊沒有完成說法度眾

的大願便入涅槃，也是毀謗 世尊沒有說此法句，這歸結皆是謗佛、謗法，還旁及指涉與毀謗十方一切證悟之賢聖沒有實證真實法，這自是地獄惡業。

且，如來藏既然是心，故證悟如來藏說是明心，可是當你切割了如來藏阿賴耶識成爲兩個心體後，如來藏心成了位於第八阿賴耶識之後、排序第九的心識，這不就違背 如來所說的八識論，變成自創了「九識論」而與正法爲敵？佛菩薩看見如此行爲時必然是要離去的。這樣全無警覺而一天到晚想著我有「佛菩薩爲我背書」，卻沒想過家中早無真正的「佛堂」可言，實際上家中的「佛堂」已被魔波旬、魔眷屬佔領成爲「魔堂」了，自己腦海中的念頭實際是魔波旬、鬼神魔、魔王麾下的小嘍囉投念（是累劫的冤親債主被魔王召喚而來），自己卻言聽計從，已成爲破法的傀儡；這一切都是因爲當初張晉榮先生起了惡念向著師父 平實導師，那時就已讓這一切變了調。

⑱ 張志成的法義辨正鬧劇

至於張志成與張晉榮在擲筊上的見解全然不同，他認爲這擲筊不可信，全然不科學。在此先不說擲筊，佛法上的實證是現量，但現代科學又沒有達到這水平、根本無法證明，如何說是有科學、不科學呢？單單說一般人死後有中陰身，或說瀕臨死亡的經驗，紀錄何止百千，結果現代科學全無頭緒，因此如何以現有粗淺的科學程度來評判佛法科不科學呢？回到張志成認定這擲筊不科學，可以實際行動來破除

「這不科學的擲筊」（否則張志成怎麼求西方三聖接引他去極樂世界？這是否科學？），自己到龍山寺請示這「如來藏是否為世尊所說」，自己去擲筊作證實，將結果寫文章公布於世。現在張志成看到這裡所說，他也不敢至於觀世音菩薩聖像前，因為這些「偽稱學佛」的人雖都懷疑佛菩薩，然而他們也萬分畏懼佛菩薩，這真是很顛倒。不過張志成不去龍山寺也在意料之中，若他去了，也只是讓寺院護法神祇增添麻煩而已，因為要不斷地掃除他走過的腳跡——太污穢了；且他只會將一切請示結果當作是隨機偶然，只是添增對佛菩薩不恭敬的罪業而已。

張志成回應正理，唯以此經非佛說來毀謗

經過現在正覺教團這麼多文章指出張志成的落處，張志成當然全部無法回應，而他本無法義辨正的心思，這「法義辨正」只是他攻訐大乘法正的托詞。真正想要作「法義辨正」者，絕對會老老實實每一處都詳細解析對方的回應，以求對錯分明；若自己錯了就承認，絕對不可能像張志成這樣賴著臉皮死不認錯的情況出現。尤其張志成還可預先知道自己一定頂不住辨正，乾脆直接以毀謗「這部經不是佛陀所說」來了事；然而這樣竟還有人要跟隨張志成的惡見，這絕對只會令自己下墮惡道、顛簸於世間輪迴。

當知觀世音菩薩非常慈悲，人人都可到 大菩薩聖像前請示；比如說對正法、對法主有著難以除遣的困惑，自可至台北著名的觀世音菩薩道場龍山寺請示；觀世音菩薩大慈大

悲攝受大眾以除疑惑，避免惡見纏繞而導致不好果報。至於佛教學術界學者就如張志成一樣，不用去請示，因為觀世音菩薩開示後，你們也不會信受（若不信筆者所說，可恭敬在聖像前請示自身所造諸業，是否為一闡提——沒有善根的眾生？當觀世音菩薩開示後，則應當場懺悔）；若有心悔改，則應寫文章說明這「大乘非佛說」純是惡說，懺悔自己毀謗大乘正法（如果自身毀謗正法，又不懺悔，來世一定下墮；若此世不是魔眷屬，雖無懺悔，但內心有生起悔意，則來世可勉強得個人身；不如好好求生極樂）。

⑲ 藐視大乘如來藏妙法者如何可得飲用此地一盃水？

今天受三壇大戒的二乘出家者，當自知中國歷代出家人都是以此為正受戒處；世尊在《佛說觀普賢菩薩行法經》開示：

行者若欲具足菩薩戒者，應當合掌在空閑處遍禮十方佛、懺悔諸罪、自說己過；然後靜處，白十方佛而作是言：「諸佛世尊常住在世，我業障故，雖信方等、見佛不了。今歸依佛，唯願釋迦牟尼正遍知世尊為我和上；文殊師利具大慧者，願以智慧授我清淨諸菩薩法；彌勒菩薩勝大慈日憐愍我故，亦應聽我受菩薩法；十方諸佛現為我證；諸大菩薩各稱其名，是勝大士覆護眾生，助護我等今日受持方等經典，乃至失命、設墮地獄受無量苦，終不毀謗諸佛正法。以是因緣功德力故，今釋迦牟尼佛為我和上、文殊師利為我阿闍梨、當來彌勒願授我法、十方諸佛願證知我、大

德諸菩薩願爲我伴，我今依大乘經甚深妙義，歸依佛、歸依法、歸依僧。」如是三說。³

在正受菩薩戒會場上，所謂的歸依三寶，就是依大乘經甚深妙義，「歸依佛、歸依法、歸依僧」，若離開了大乘第一義，即沒有受三壇大戒的第三壇菩薩戒壇的資格了。這信受大乘第一義就是信受「諸佛世尊常住在世」——如來常住，如果不信，自不得戒，自無戒體，即非中國華夏出家人，亦不得在此華夏土地受人供養，即使飲一盃水都不受世尊允可，這樣的出家人就不是佛法中人。

佛菩薩常住世間，護念衆生如一子

那些蔑視諸佛如來及諸大菩薩常住世間的人，對信受文殊師利菩薩、觀世音菩薩、彌勒菩薩感應的虔誠大眾百般嘲笑，認爲信受菩薩者都是迷信，全然不信文殊師利菩薩是三世諸佛之師，現在娑婆世界仍有當來未來際要成佛的有情，自會得到文殊師利法王子菩薩攝受。又，觀世音菩薩與此娑婆世界眾生有緣，亦是西方三聖之一，時時接引念佛人往生極樂淨土；又悲憫此地有情，古來現身示現事蹟不計其數。彌勒菩薩是當來下生成佛的一生補處大菩薩，受命攝受此界釋迦如來的遺法弟子，此諸遺法弟子亦爲彌勒菩薩成佛時所攝受之弟子。所以如何有愚癡人以爲如來世尊與三位大菩薩不在世間呢？

³ 《大正藏》冊九，頁 393，下 11-26。

三位大菩薩：文殊師利菩薩、觀世音菩薩、彌勒菩薩，在唯識種智大師 玄奘菩薩抵達那爛陀寺前，更是直接現身警示戒賢論師不可捨報，必須等候聖 玄奘菩薩至那爛陀寺，然後將自己所知傳授給聖 玄奘菩薩。⁴ 至於 大菩薩之其他示現等等，在聖 玄奘菩薩傳記中屢見不鮮，如何說無佛菩薩示現常住人間呢？

瞎眼阿師遵循「破大乘法第一」的釋印順之邪見

然世間瞎眼阿師各各都在波旬掌握中，因為他們在僧學院、佛學院所受的教導就是來自釋印順這「破大乘法第一」之人所寫的《妙雲集》、《華雨集》等書，所以他們愚癡到認為：這一世人人都有機會「成佛」，只要能解了這緣起法；即使他們以為的緣起法不是實質的大乘成佛之法，他們也無所謂，他們想的總是：「印順導師教導我們大乘法是後起之法，不是佛陀所說。」這些糊塗人從沒想過 佛陀所證的法是親睹涅槃實際，否則 世尊如何自說涅槃境界是清涼、真實呢？又，二乘法中有哪一個法、哪一個行門可以直

4 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：「其金色人指碧色者語和上曰：『汝識不？此是觀自在菩薩。』又指銀色曰：『此是慈氏菩薩。』和上即禮拜慈氏，問曰：『戒賢常願生於尊處，不知得不？』報曰：『汝廣傳正法，後當得生。』金色者自言：『我是曼殊室利菩薩。我等見汝空欲捨身，不為利益，故來勸汝；當依我語，顯揚正法《瑜伽論》等遍及未聞，汝身即漸安隱，勿憂不差。有支那國僧樂通大法，欲就汝學，汝可待教之。』」《大正藏》冊五十，頁 237，上 4-13。

接入此涅槃境地、得窺涅槃實際是清涼、真實的呢？當知二乘定性聲聞阿羅漢都只能在身壞命終後「入涅槃」，然阿羅漢在世所說關於「涅槃」等語都是依於佛說，從無可自說增減，以二乘聖者從未證得涅槃、亦無能力入此涅槃本際故；當阿羅漢捨壽時即捨盡三界一切諸有，世尊以此方便為說二乘聖者「入涅槃、入無餘依涅槃界」，實際是依世尊在十因緣法說的「本識」獨存而施設為「無餘依涅槃」，如滿慈子尊者在《中阿含經》直說「世尊施設無餘涅槃」——這二乘無餘依涅槃是世尊言語所施設的，即依大乘真如的真實如如而說二乘人滅盡一切所有、而有無餘依涅槃界，此無餘依涅槃界即是依真如第八識獨存而言語施設。

他們也不懂世尊是釋迦牟尼佛而非只是釋迦牟尼羅漢；要先有佛住世才會有阿羅漢，要先有人親證第八識成佛以後，才會有人被教授解脫道而成為阿羅漢，所以三界中不可能沒有佛陀來傳授解脫道法而有阿羅漢。既然成佛而度眾生了，當然要講解大乘成佛之道的經教，不能只講解羅漢道、緣覺道就入涅槃了。所以，在張志成否定大乘法的同时，也可知道他畢竟與二乘法無緣，他只是和釋印順一樣，是二乘聲聞部派佛教的遺緒，永遠對大乘法抱著懷疑，當然更與大乘法無緣了。

二、歸命世尊——正遍知、一切種智具足圓滿

學人當歸命三寶——歸命世尊、歸命法、歸命勝義僧，在此末法世間尤其當歸命領導勝義僧團的法主，不應該有所

遲疑。然張志成藉由不斷地否定大乘經典，一口氣就先毀謗世尊，這同時也是毀謗了大乘法；即使他說沒這回事，那他的說法也是騙人的。因為他信受的都是現代歐美基督文化以及西方文明對佛教的看法，他們認定「大乘不是佛說」，於是他相信華人佛教學術界作為洋奴的看法（一群洋奴），他以為大乘法、般若就只是思想、概念、體系，從來不認為是佛陀所親證的法；他仿效著釋印順先架空了「般若」，然後再將「如來藏」貶抑為有著外道「梵我論的味道」，也還是體系、思想、概念，不是現觀；最後是根據釋印順的「虛妄唯識」—傳承自佛護、月稱、宗喀巴等人的惡見一來認定「八個識都是虛妄的、無常的、生滅的」、「第八阿賴耶識是生滅妄心、有為法、無常法」，唯識正理也是他以為的體系、思想、概念。在張志成心中，認定只要跟著釋印順走就好了，他遵循著釋印順的「大乘三系」來否定大乘法，乖乖地作洋奴、印順奴，必會認為一切親證大乘理的賢聖只是證得了後人所自創的「體系、思想、概念」，皆非佛說，因此這證不證本身亦無意義可言。對張志成來說，大乘法不過就是「戲論」，所以當他評議大乘法時，才會這麼態度輕蔑、無所尊重；他如是離開了大乘法、離開了勝義僧，毀謗了大乘法、也毀謗了勝義僧。

不說「大乘非佛說」的張志成終究主張「大乘非佛說」

有無知者還要為張志成說話：「張先生說有的經典是體系、概念、思想，他並沒有直接說這不是佛陀所說，因此

他可能贊成『大乘是佛說』？」然這位想替張志成諉過的人應該想一想 世尊是「正遍知」、「一切智者」，世間出世間一切所證無過其上，世尊有必要像世人一樣「編造、想像」許多「體系、概念、思想」嗎？如來所說是如實語、一切都是自心現量的現觀，不是像世人以「體系、概念、思想」來自說為親證的現量。如來所證是言語道斷、心行處滅的無名相法、無分別法，哪裡是世人以為的「思想」呢？所以，張志成以他的機心、城府如是深重，他的意思應是：「我和佛教學術界的人一樣，但我更謹慎，我不會直接說『大乘非佛說』，雖然我的意思就是如此，但只要你舉起大乘法幢，我就是反對你。」

尤其今日人人都可看到這張志成所攻訐的是師父 平實菩薩，實際如上所說，而他真正的目標早不是祕密了，他是秉遵釋印順這二乘聲聞部派佛教遺緒的六識論常見外道遺旨——繼續摧毀大乘三寶，令大家對大乘三寶都無信心，攻訐 法主只是他其中一個手段而已。所以，大家應該擯棄這惡人之惡說，應當對三寶有信心，對 法主有信心！

① 歸命世尊——如來常住

如來的功德無遠弗屆，於法之所知，是正遍知，一切無所不知，無有界限；一切皆能窮其涯際，故又尊稱為「一切知覺」。至於世間一切愚人所質疑 世尊的根本，在於他們總以為 世尊只是具備「人身」的「人」，而且他們以為前人不可能知道後人科技文明如何發展等等，所以他們就自以為知

道的是超越古時的聖者；因此他們也不接受 世尊是正遍知、對一切事可以無所不知；自然不信 世尊是證得無上正等正覺、無過其上。

但世人往往連意識怎麼出生的都分不清楚，亦不知意識怎麼運行、意識的自性、所緣及所依，都是要依於經論、如來的教誨方得領略其中的極少分；且即使領受聖教的說明後，猶然產生困惑；這樣對自己意識心的體性等等都不知道的人，卻來質疑 如來、評斷聖賢智慧之有無，真是滑天下之大稽。（待續）



生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載十)

然而丹增嘉措願意承認與黃教義理絕難相容的如來藏法義，我們還是表示欣慰與歡迎，而且我們呼籲丹增嘉措應該徹底回歸佛陀在《阿含經》的教法。因為原來黃教所屬的喇嘛教本質上就不是佛教，可是喇嘛教黃教卻已經宣稱自己是藏傳佛教，想要成為佛教的一員，那麼回歸真正佛教的方便禪思與真實禪，棄捨錯誤的喇嘛教法，就能夠消除錯誤宣稱所具有的矛盾性與欺騙性，接受佛教徒的供養與恭敬才有正當的理由。那麼丹增嘉措對於與如來藏義理相悖的《菩提道次第廣論》和《密宗道次第廣論》，就應該逐漸加以廢棄而不應再宣說及推廣，讓黃教引領喇嘛教的其他教派回歸佛陀的教法，就能夠徹底消除法義扞格的矛盾性與欺騙性。對於第一種和第二種具欺騙性的教派與團體，我們都期望其回歸阿含六見處之方便禪思與真實禪的教法，就可消滅矛盾性與欺騙性，重回佛陀慈悲一切眾生的本懷。

真實禪的施設主要是為了解決「作為實證工具的意識，其本質上卻是一個十分富有主觀色彩的工具」之問題。如果大乘見道所證的內涵，是以一個主觀工具實證極具主觀性的

事物，那麼三乘菩提就缺乏實踐解脫與成佛的真實性與價值性。因此真實禪的「話頭」，就是要去除意識極具主觀性的部分，讓意識可以成爲一項客觀衡量事物的標準工具，成爲「意識標準尺」。

首先，我們應該先來瞭解意識如何運用工具克服主觀性的問題。每一個人認識世界、環境或自我，都是以意識作爲工具，但是意識卻是一個極具主觀的工具。古今中外人類可以發展出物質文明的各項技術與科技，在於我們發展出各式各樣可以客觀測量的工具，才讓現代科技擺脫意識依隨主觀性可能的誤判。例如我們要測量一個垂直的直角來建築大樓，那麼我們就需要水平儀來確認水平線，根據水平線才能確認真正的垂直線，讓整棟大樓的承重正確地落在大樓的結構上，以確保整棟大樓的穩固性與安全性。在建築上不能依據每個工人自己意識的主觀判斷，來確認水平或垂直而進行工程，因爲每個工人對於水平與垂直的判斷落差可能極大，而水平與垂直有其法性上客觀的標準。因此意識拋棄主觀的認定，服從衡量工具具體的指標或數值所呈現的事實，便可以讓意識建立客觀性，所以各種可以擺脫主觀意識的標準衡量工具，成爲從古代及至現今科學與科技進步的重要關鍵。

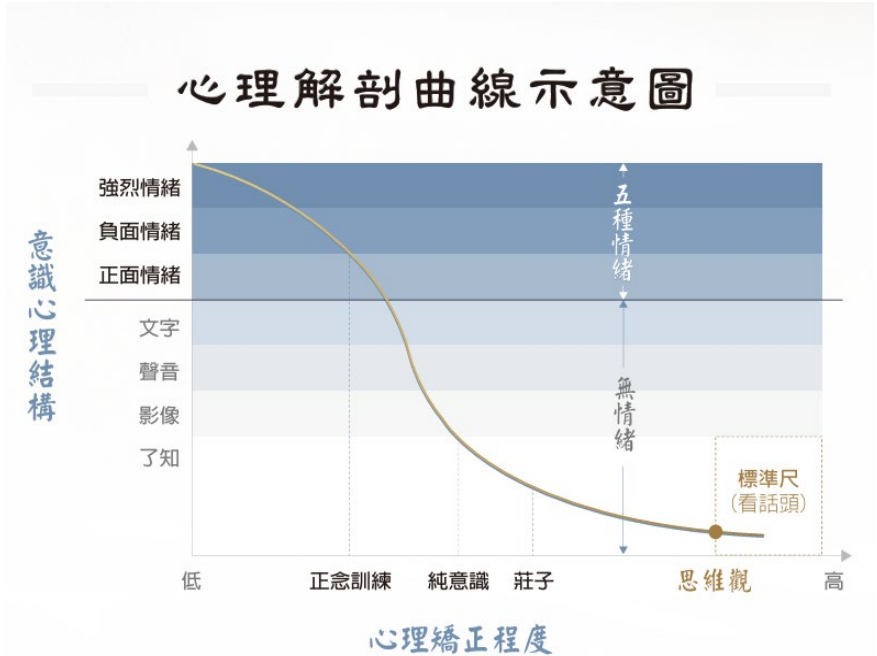
同樣的道理，佛教的三乘菩提要驗證人類自我的生命結構而獲得法智；獲得法智之後，才能推知人類以外其他生命形態的結構，擴大智慧的範圍而獲得類智。因此如何驗證人類自身的生命結構，首先便須要思考如何擺脫意識的主觀性，建立意識的客觀性，甚至可以建立每一個想要實證生命

結構的人都具有一致性的、精準的「意識標準尺」，才是大乘六見處真實禪禪法的核心議題。特別的是，大乘見道所要實證的如來藏是每一個眾生生命的本源，但是如來藏卻是以無維度的方式存在於眾生自己的生命，無法像物質一樣存在於身體之外進行觀察，所以一般情況下是難以被區隔、發現而確認的。因此如何鍛鍊出每個人都具有穩定而且彼此有一致標準的「意識標準尺」，作為客觀驗證無維度的真如存在，就成為客觀實證大乘見道的關鍵所在。

接下來，我們應該瞭解意識認識事物時，意識本身具有的結構。如〈心理解剖曲線示意圖〉所示，垂直軸代表意識的心理結構（Consciousness Psychological Structure），由強烈情緒、負面情緒、正面情緒、文字、聲音、影像與了知等心理功能所構成；這種心理結構代表在上面的結構暫時被解剖去除時，下面的結構仍然一直存在運作。水平軸代表訓練所累積的時間，以及心理解剖與心理矯正（Psychological Rectification）的程度高低；所以心理解剖與心理矯正的程度，一定隨著訓練時間的累積而逐漸加強效果。所謂心理矯正的程度，就是要將意識所有主觀性的偏誤進行矯正，成為不帶主觀性與偏誤性而能正確、客觀測量的工具。

圖形中的曲線代表鍛鍊話頭禪的功夫進行心理解剖，所經歷的心理解剖狀態的大致過程。在曲線上我們標示幾項里程碑：正念訓練（Mindfulness Training）、純意識（Pure Consciousness）、「莊子」，以及最後的思惟觀。其中最後的思惟觀，就是話頭禪所要鍛鍊達到的意識標準尺。在心理解剖的鍛鍊過程，並

不是每一個里程碑都是可以任意到達的，因為鍛鍊的過程涉及許多生理與心理問題的克服，所以我們將水平軸以心理矯正的程度作為標示。



垂直軸從上至下，代表意識從波動性大的表層結構到波動性小的底層結構。最上面的強烈情緒是意識最為表顯在外層的部分，也是我們基本上較少發生的波動幅度極大的情緒，除非我們受到極喜、極悲或極怒事件的刺激，意識才偶然產生激烈的情緒波動。強烈情緒在意識結構層的最表淺部分，代表我們生理上經常性割除它，因為強烈情緒必須以生

理的劇烈運行作為支撐並付出代價。有些追求極喜的強烈情緒感受的人，通常必須藉助藥物或毒品的刺激才能引發；或者遭遇極悲、憤怒事件的人，心裡無法擺脫極悲、憤怒事件的痛苦，才會長時處於極悲、憤怒的強烈情緒。但是這類強烈情緒長期的活動，將導致生理上的透支、損傷與疾病而有其代價。因此，在一般生理的保護機制下，強烈情緒的波動通常會隨時間的推移而歸於平淡。我們可以將之視為強烈情緒被生理機制自然的心理解剖而去除。

強烈情緒之下，是負面情緒或正面情緒。在生活中我們經常面臨各種社會壓力與體力負擔的感受，造成負面情緒經常發生。我們可以運用休息、遊憩、傾吐等等方法，將負面情緒轉為正面情緒或無情緒的狀態。反之亦然，正面情緒也可能在一些事件刺激下，迅速轉變為負面情緒。負面情緒、正面情緒與無情緒的轉變，顯示意識在情緒結構中有強烈情緒、負面情緒與正面情緒的基本結構。波動性極大的強烈情緒經常被生理自我保護機制所解剖去除，所以是意識最表層的結構。負面情緒相對於正面情緒，則是我們人類不喜愛且厭惡而想要優先去除的情緒狀態，所以將負面情緒置於正面情緒之上。

圖形中情緒的部分有「五種情緒」，係指苦、樂、憂、喜、捨等五種情緒，這五種情緒中前四種都可能有劇烈的情緒波動，例如極苦、極樂、極憂、極喜等情緒狀態。而苦與憂是負面情緒，樂與喜是正面情緒，捨則是平靜的無情緒；無情緒是生理上較少的負擔，所以經常是情緒波動後以平靜的無情緒作為休息狀態的情緒主調。由於情緒有極多更複雜多變

的種類，本文僅以此五種作為代表。圖形上為免表達的複雜度，所以僅以波動度大小及人類對情緒存續的偏好而列出強烈情緒、負面情緒與正面情緒三種狀態作為代表。

同樣的道理，不論在有情緒與無情緒的狀態下，意識都有文字、聲音、影像等等視覺、聽覺等五種感官的知覺與自我認知的了知存在。因此文字、聲音等等結構是比情緒處於更深層而穩定的結構。文字、聲音與影像的結構是我們用來代表視覺、聽覺等五種感官知覺的簡化示意圖，我們的注意力經常隨著五種感官知覺而波動，但是五種感官知覺存在的波動性明顯地比情緒波動小而顯示更穩定的結構。為免討論的複雜度，我們將以文字、聲音與影像作為討論心理解剖的主要代表；此處文字、聲音與影像的次序是任意的，並不代表它們在結構上有波動性的重大差別，只是顯示它們並列為五種感官知覺的三種代表。

文字、聲音與影像雖然較情緒結構穩定，但是我們生活中經常有遺忘的現象，則顯示文字、聲音與影像等等知覺所具有的可解剖性。例如，我們可能會突然想不起某位小學同學的名字，但是他的長相和神態卻清晰銘記；或者名字清楚記得，長相和模樣卻朦朧不清、記不起來；或者記起他熟悉的聲音，卻忘了他的名字和長相。我們會有這些遺忘的現象，是由於生理上大腦不同的區域負責不同的感官知覺，在儲存記憶時也分別儲存。因此在正常的記憶提取時，若能完整的提取就是不遺忘。若是記憶提取時，只能提取部分資訊而有所遺漏時，就代表這些資訊是具有可解剖的結構性，才導致

遺忘的現象。

另外，我們在讀書時爲了增加對文字、聲音與字義的記憶時，通常要透過不斷重複書寫、讀誦與思考字義，就是爲了將這三種不同資訊的結構綁定在一起。這種反覆綁定的過程也代表文字、聲音與字義，是不同且容易脫落的結構，所以需要反覆綁定，以便後續記憶提取時能夠順利的一次就完整的提取出來。因此遺忘現象與重複學習的現象，都是顯示意識的知覺具有可解剖性的結構。

意識最底層是自我認知的了知性，但是最底層的了知性，仍然具有可解剖性，也是我們最後要說明和鍛鍊的話頭。在探討意識自我認知的了知性的可解剖性前，要先瞭解了知性和其他知覺的解剖關係。例如，喪失視覺者，對於自我認知仍然清楚，那麼視覺與了知之間就具有可解剖性。同樣的，喪失聽覺、味覺、嗅覺或觸覺者，其自我認知仍然可以清楚運行，顯示聽覺、味覺等其他知覺與意識自我認知的了知性之間，也具有可解剖性。

意識的情緒結構雖然具有可解剖性，但是對於長期面對壓力的現代人而言，壓力不但造成負面情緒，也將引發各種身心疾病。因此，要解剖除去負面情緒，回到有利身心發展的正面情緒與無情緒，並不是一件容易的事情。因此，我們可以看到圖中曲線的第一個里程碑：正念訓練，或者稱爲正念減壓療法 (MBSR, Mindfulness-Based Stress Reduction)¹、正念認

¹ 正念減壓療法是喬·卡巴金 (Jon Kabat-Zinn) 所創立，也是正念訓練

知療法 (MBCT, Mindfulness-Based Cognitive Therapy)²，就是一套有效將負面情緒排除的方法。正念認知療法是透過特定方式給予注意力針對特定事物的專注觀察，於所觀察的事物中意識綜合五種感官知覺而出現專注的覺察：刻意地、在當下，不帶評價地讓事物如其所是³。換言之，正念訓練係以刻意的方式，將注意力轉移至葡萄乾、身體、靜坐、呼吸、伸展、行走等等意識與感官知覺結合的狀態，將注意力強制回歸到客觀事物的觀察中，達到排除負面情緒的效果。

正念訓練的這個方法，係引用自佛教八支聖道裡的「正念」支，故以此為名。正念訓練就是將「觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我」等四念處觀的方法，排除佛教的宗教教義而加以簡化而成，企圖以注意力鎖定在客觀事物的無情緒狀態，以此解剖去除負面情緒。正念訓練排除佛教八支聖道其他支的教義內容而推廣開來，讓正念訓練可以廣泛利益更多的人群。可是也因為過度簡化正念支與八支聖道其他支裡有關佛教的義理，讓正念訓練只能維持在處理情緒結構的解剖上，不能更進一步深入無情緒的心理解剖範圍。因為無情

方法的創立者。

- 2 正念認知療法是馬克·威廉斯 (Mark Williams)、約翰·蒂斯岱 (John Teasdale)、辛德·西格爾 (Zindel Segal) 等三人所發展，其概念來自喬·卡巴金的正念，也獲得喬·卡巴金的協助。因此本文將此類來自正念的訓練和療法，統稱為正念訓練。
- 3 約翰·蒂斯岱 (John Teasdale) 等著，石世明譯，《八週正念練習：走出憂鬱與情緒風暴》，張老師文化（臺北市），2016年4月18日出版。

緒的心理解剖，涉及意識的了知與視覺、聽覺等感官知覺的解剖，必須要有更加專注的注意力作為解剖知覺的工具。

正念訓練可作為解剖情緒的有效工具，但是以正念訓練企圖取代真實禪法的正念與參禪方法，則將產生錯誤的認知。例如，創立正念療法的喬·卡巴金（Jon Kabat-Zinn，1944-）說：

「提醒自己」也是一樣的道理，提醒讓我們連結到內在的「大心」（big mind），讓我們與自己見樹又見林的圓滿之心連結。⁴

禪宗的「本來面目」，所指涉的就是眾生生死輪迴過程中，父母未生前的「本來面目」第八識入胎識，確實是「大心」、「圓滿之心」。因為第八識入胎識是不生不滅之心，是能夠出生有根身與七轉識的心，當然是「大心」。又因為第八識入胎識是一切十法界有情所皆有，下從地獄眾生，上至諸佛菩薩都有此心，一切世間因果報償或者成佛之道，都依其法性而能成滿，所以又是「圓滿之心」。但是將「提醒自己」的「提醒」當作是能夠連結到內在的「大心」、「圓滿之心」的方法，則未免錯誤定位過度簡化後的正念訓練的功能。

正念訓練的目標，只能讓情緒回歸於無情緒或正面情緒，令心理功能作最基本的矯正，對後續更進一步解剖文字、聲音、影像的心理解剖與矯正並沒有作為其訓練的目標。因

⁴ 喬·卡巴金著，胡君梅譯、審閱，黃小萍譯，《正念療癒力：八週找回平靜、自信與智慧的自己》，野人文化股份有限公司，2013年10月23日初版，頁131。

爲以注意力觀察葡萄乾、身體、靜坐、呼吸、伸展、行走等等意識與感官知覺結合的狀態，雖然能夠降低情緒的干擾，卻不能拋棄文字、聲音、影像等等前五識感官知覺所可能產生的幻聽、幻視與幻覺的扭曲與干擾。那麼每個人的意識在感官知覺上，所謂的實證禪宗的本來面目都可能只是自己的幻視、幻聽或幻覺的虛妄境界，不可能是無維度存在的「大心」、「圓滿之心」。因此，如果企圖以「提醒自己」的「提醒」讓我們連結到內在的「大心」、「圓滿之心」而能夠成功，那麼《阿含經》中佛陀就不必在方便禪思之後，建立真實禪的禪法了。因爲只有真實禪的「話頭禪」禪法，才能將意識鍛鍊出具備「意識標準尺」的思惟觀功夫，才能夠不依一切法而實證禪宗「本來面目」的「大心」、「圓滿之心」。

真實禪的「話頭禪」禪法，係指我們意識心在了知事物時，從內心發起一個念頭想要講述一些想法或一件事情的內容，當我們有這個念頭，可是卻還沒有開始講述前，這個想講卻還沒有開始講的狀態，就稱爲「話頭」。我們開始隨著語言文字展開想法或內容的陳述時，清楚明白講述出來的一連串想法或內容，相對「話頭」而言就稱爲「話尾」。所以「話尾」是很長的一連串的內容與表達，也是我們通常熟知的言說狀態。「話頭」是我們意識心中瞬間生起即逝，難以注意或安住的狀態。「話頭禪」就是要拘束我們的意識安住在如此細緻的「話頭」狀態中，在生活的行住坐臥裡，不受外在境界的影響而丟失「話頭」。

通常我們的意識都很自然的開啓一個「話頭」，在「話

頭」狀態的瞬間，想要講的內容都已了知但並沒有出現語言文字，因此就意識本身而言，這些還沒出現的內容或語言文字，對一般人而言是處於「不了知」的狀態，「話頭」只是在意識出現一個將要拉起後面一連串內容或語言文字的了知狀態。所以《大乘起信論》中說「一切分別想念皆除，亦遣除想」，「想」就是一種了知性，「一切分別想念皆除」表達真實禪的「話頭」是處於將所有「話尾」的「了知性」都壓制而不現起的了知狀態。「亦遣除想」就是鍛鍊注意力維持在「話頭」的狀態，將所有的情緒、各種感官知覺的「了知性」，也一起排除。

從瞬間的「話頭」到長串「話尾」的整體來看，相對於「話尾」對內容或語言文字清楚明白的了知性而言，「話頭」對一般人而言可以稱為「不了知」。可是「話頭」相對於「話頭」前沒有任何念頭的狀態而言，「話頭」卻是有「了知性」的，才能拉起後續語言文字的內容。如果有人能夠鍛鍊出令「話頭」狀態不斷延續，而不讓後續清楚明白的「話尾」出現在意識心中，那麼這種「話頭」不斷延續的狀態，其實就是一種獨特的定力狀態，即稱為「話頭禪」、「思惟觀」，也是阿含真實禪的實踐。

「話頭」雖然可以稱為「不了知」，但是不同的「話頭」，卻能夠拉出後續不同的內容與語言文字，因此許多不同的「話頭」顯然還是可以區分其彼此的不同。既然「話頭」具備區別彼此的不同，這種能夠區別彼此的不同就是思惟的本質，所以「話頭」其實具有思惟的特性，具有獨特且細緻的「了

知性」。《增支部經典》卷十二中說「不依……而靜慮，然靜慮也」，「靜慮」既是一種思惟，也是一種了知性，因此「不依……而靜慮」，表示對於任何一切清楚了知的「話尾」境界都不是真實禪所要安住的處所，「然靜慮也」卻仍然要以某種獨特的「了知性」不斷地了知與思惟。這種獨特的了知性與思惟性就是「話頭禪」的「話頭」。

值得注意的是，「話頭」有其鍛鍊的目標狀態，還有鍛鍊成功後，在行住坐臥面對一切境界時，意識仍然保持在「話頭」的注意力而不散失的狀態，亦稱為「騎聲蓋色」的狀態。〈心理解剖曲線示意圖〉顯示意識經過正念訓練的鍛鍊，並且經過純意識的狀態，以及大哲學家莊子「坐忘⁵、喪我⁶」的狀態，才能到達話頭禪思惟觀的目標狀態。當我們瞭解「話頭」是一種極為細緻的了知性，那麼從〈心理解剖曲線示意

5 《莊子·大宗師》：【顏回曰：「回益矣。」仲尼曰：「何謂也？」曰：「回忘仁義矣。」曰：「可矣，猶未也。」他日復見，曰：「回益矣。」曰：「何謂也？」曰：「回忘禮樂矣。」曰：「可矣，猶未也。」他日復見，曰：「回益矣。」曰：「何謂也？」曰：「回坐忘矣。」仲尼蹴然曰：「何謂坐忘？」顏回曰：「墮肢體，黜聰明，離形去知，同於大通，此謂坐忘。」仲尼曰：「同則無好也，化則無常也。而果其賢乎！丘也請從而後也。」】

6 《莊子·齊物論》：【南郭子綦隱几而坐，仰天而噓，嗒焉似喪其耦。顏成子游立侍乎前，曰：「何居乎？形固可使如槁木，而心固可使如死灰乎？今之隱几者，非昔之隱几者也。」子綦曰：「偃，不亦善乎而問之也！今者吾喪我，汝知之乎？女聞人籟而未聞地籟，女聞地籟而未聞天籟夫！」子游曰：「敢問其方。」】

圖〉中知道正念訓練能夠解剖情緒的波動，讓意識處於正面情緒或無情緒狀態，但距離「話頭」仍然十分遙遠。波動的情緒令意識專注在引發情緒的事件中，如果想要以帶有情緒的意識，實證無維度存在的第八識如來藏是不可能的，因為無維度的存在意謂著其存在極為細緻而缺乏境界，故稱為「不可見」。卡巴金不瞭解「話頭禪」而想要以正念訓練仍然帶有情緒或感官知覺而極為粗糙的意識，連結到內在的「大心」、「圓滿之心」這種極端細緻的存在，顯然是境界落差極大而不可能相合。卡巴金的構想就像是一個拿著測量一般物品、以公分為最小刻度的尺，卻想要測量奈米級晶片的線路寬度一般，完全弄錯尺度上的巨大落差。

在〈心理解剖曲線示意圖〉中，正念訓練的里程碑之後，有「純意識」(Pure Consciousness) 與「莊子」二個里程碑值得注意。「意識」(consciousness) 在現代的語境中，通常包括視覺、聽覺、味覺、嗅覺與觸覺等五種感官知覺，並且將此五種感官知覺也視為「意識」的本身。然而，我們仔細思考，一個失聰者缺乏聽覺，可是失聰者對於自我的認知仍然清晰而沒有任何缺損。所以聽覺與意識自我認知，是彼此不同的功能與結構，而且對因病失聰者而言，聽覺是可以優先解剖除去的功能與結構。同樣的，我們思考視覺、味覺、嗅覺與觸覺的喪失者，自我認知依然清晰而沒有任何缺損。因此排除對外的五種感官知覺境界之後，屬於自我認知的功能範圍，才是「意識」的本身。

「純意識」有不同的詮釋，將導致在心理解剖技藝上停滯

不前或者進一步獲得心理矯正而向前邁進。「純意識」廣義上在佛教術語中，如果意識不和對外的五種感官知覺結合，即可稱為「獨頭意識」⁷，但仍然可以在內心中與色聲香味觸等五種塵境和合；嚴格的「純意識」則是內心中意識不與五塵境和合，那麼只有在二禪以上等至位中不再有五塵境可以稱為真正的「純意識」。夢中獨頭是廣義的「純意識」，通常指稱夜晚睡夢中的意識，因為夜晚睡夢中視覺等五種對外知覺通常被生理抑制，只剩下意識自我進行想像境界的運作。〈心理解剖曲線示意圖〉中「純意識」是廣義的，因為存在許多使用「純意識」來指稱其境界者，特別是夢中獨頭，或者冥想中的獨頭皆有五塵境界。這些夢中獨頭或冥想獨頭仍然有內五塵境界，因為缺乏心理解剖概念而墮於幻視、幻聽、幻覺之中，並不是真正具有客觀性與知識性的獨頭而走向錯誤的方向。例如，認知學家佛朗西斯科·瓦瑞拉（Francisco J. Varela）曾經帶領一群科學研究者和丹增嘉措舉行對談，並記錄成《睡眠、夢和死亡過程》一書。在書中記錄著：

（傑妮⁸說：）「最後，我想介紹第三種狀態，叫做見證性

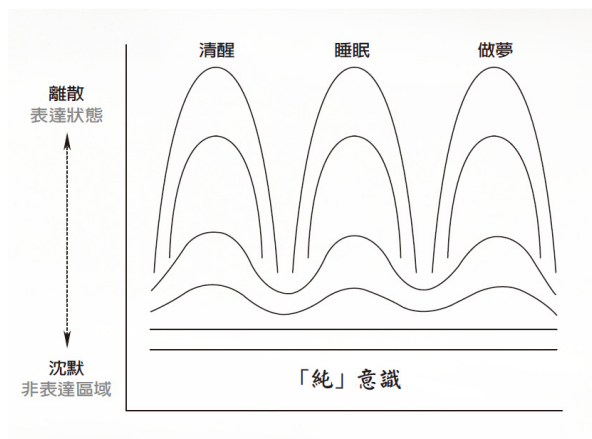
7 《宗鏡錄》卷四十九：「獨頭意識有三：一散位獨頭，亦通三量，多是比非。若緣現量，此得五識引起獨散意識，說為於第一念，緣前來五識所緣五塵之境，得其自性，名現量。二定中獨頭，唯是現量。三夢中獨頭，唯是非量。」《大正藏》冊四十八，頁 704，中 12-17。

8 傑妮·高肯巴哈（Jayne Gackenbach）為科學家與談者之一，是阿爾貝塔大學的心理學家。傑妮的發言並不代表其個人的立場，而是綜合陳述一群冥想者主觀的報告。

深睡眠。這被描述為一種無夢的睡眠，很像非 REM 睡眠⁹，從中你體驗到一種安靜的和平的內在知覺狀態或清醒狀態，一種無窮無盡開闊或極度幸福的感覺，沒有一點點雜念。然後，睡眠者意識到自己作為一個個人的存在，這一意識導向覺悟。」……

傑妮回答說。「我用 Fred Travis¹⁰的圖（本文注：如右側的「純意識圖」¹¹）

來總結一下這個嘗試性的觀察。他提出，清醒狀態、睡眠狀態和 REM 夢狀態，是從一種



- 9 非 REM 睡眠相對於 REM 睡眠。REM 睡眠在該書中係指「動眼期睡眠」，被理解為睡眠中的「作夢期」；非 REM 睡眠通常指「非作夢期」。但是非 REM 睡眠是否一定不作夢，或者 REM 睡眠是否一定在作夢，在其報告統計中仍然存在許多例外。
- 10 即 Frederick Travis，此學者曾和另一位學者共同發表有關「純意識」的著名論文：Pure Consciousness：Distinct Phenomenological and Physiological Correlates of “Consciousness Itself”
- 11 「純意識圖」為本文之命名，非原書之命名。此圖引用自《睡眠、夢和死亡過程：科學家與達賴喇嘛探討意識問題的對話》一書。該圖原有註解：F. Travis 的「連接點」模型，用於三種基本意識形式之間的狀態轉換。（經 Travis 許可改編，「交匯點模型」，《夢想 4（1994 年）》：72-81）

純粹的意識中浮現的，一種無聲的空境。當一種狀態和下一種狀態銜接的時候，兩者間有一個小小的間隙，在這個間隙中，Travis 假設每個人都短暫體驗到了超越性的意識。當我們從睡眠變成做夢，或者從做夢轉向清醒，這些小小的間隙或連接點就發生了，所以他將其稱之為心智模式的節點。」

尊者¹²說：「這很像佛教解釋睡眠中明光的間隙。這就是非常細微的心識的延續。最重大的場合是死亡的時候，即 bardo（中陰），還有受孕的時候。如果你願意，你可以說這些是連接點。最微妙的明光在死亡的時候出現，這是這類連接點的一種。這三種連接點，死亡、中陰和受孕，相當於入睡、做夢和醒來這三種狀態。……」¹³

上文中傑妮以科學研究者的身分介紹，科學界對一些冥想者進行的科學研究，但是冥想者所敘述的都是其個人主觀性的境界與認知報告，過程中丹增嘉措都在場聽取介紹並無異議的發言，而是附加上丹增嘉措自己的詮釋。傑妮介紹的主題是半夢半醒的清明夢狀態，並介紹有冥想者報告「見證性深睡眠」（witnessing deep sleep），並且主張「這一意識導向覺悟」，認為有「見證性深睡眠」者能夠「覺悟」，意謂能夠開

12 此處「尊者」係指丹增嘉措。

13 佛朗西斯科·瓦瑞拉著，丁一夫譯，《睡眠、夢和死亡過程：科學家與達賴喇嘛探討意識問題的對話》，鷹出版（台北市），2023年3月2日初版，頁137-141。

悟明心。然而我們從介紹的描述「從中你體驗到一種安靜的和平的內在知覺狀態或清醒狀態，一種無窮無盡開闊或極度幸福的感覺，沒有一點點雜念」中，可以知道「安靜的和平的內在知覺狀態或清醒狀態」就是夢中的幻覺，只是因為冥想而產生心理矯正的效果，獲得「安靜的、和平的」感受，而其宣稱「一種無夢的睡眠」只是冥想者個人的認知，仍然是一種自認為的幻覺。作夢中再怎麼樣殊勝的夢境，都只是夢中獨頭；夢中獨頭的本質還是夢，不能說為「無夢」。像這樣的冥想者就是欠缺「心理具有功能結構而可解剖」的知識，才會把睡眠中有殊勝感受的夢境視為自己可能「覺悟」的錯覺。

佛陀所說的真實禪為什麼要以「話頭禪」來實踐呢？就是「話頭禪」的鍛鍊過程中，可以具備心理解剖的智慧以及心理矯正的效果，令行者有能力分辨意識自身的「純意識」與五種感官知覺的截然不同，不墮於想像或幻知、幻覺之中。所以真實禪的鍛鍊要以方便禪思為前導，必須最後能夠在生活中「行住坐臥於一切時，如是修行恒不斷絕」，既然是「行住坐臥於一切時」就說明真實禪「止觀任運雙行」的實踐必然是在「行住坐臥」的清醒位中，絕對不是在睡眠位中。即使諸佛菩薩有能力於夢中加持冥想者，或冥想者有極殊勝意義的夢境，但是「覺悟」仍然必須在清醒且現實的生活中現量驗證。若是「覺悟」只能在夢中，那麼這種夢中自認的「覺悟」，仍然只是夢境而非真實證悟的智慧境界。依真實禪所實踐的大乘見道不是主觀性的覺受和認知，因為「話頭禪」的鍛鍊，就在於消除意識與五種塵境和合下，所有可能的扭曲

與干擾，必須將意識的主觀性降到最低，而成爲具備客觀衡量事物的「意識標準尺」。依於「意識標準尺」的意識在清醒位時，所證得的第八識如來藏心體的真實存在，才是真正的大乘見道，才是真正的「覺悟」。

傑妮接著藉用一位學者（Frederick Travis，以下本文稱之爲「崔維斯」）所主張的「純意識圖」說明「清醒狀態、睡眠狀態和 REM 夢狀態，是從一種純粹的意識中浮現的，一種無聲的空境」，這裡崔維斯所認爲的「純粹的意識」是「一種無聲的空境」而缺乏內容的意識。崔維斯企圖對意識進行某種意義上的「解剖」，所以把意識想像爲有一個缺乏內容的「無聲的空境」，然後在這個「無聲的空境」中「浮上清醒狀態、睡眠狀態和 REM 夢狀態」。但是崔維斯對意識結構的猜想並不正確，因爲意識存在的本質與功能就是「想」，就是「了別境界」。所以，真實禪的實踐是「一切分別想念皆除，亦遣除想」，卻又「然靜慮也」，因爲我們要把意識鍛鍊成爲「意識標準尺」作爲工具，而不是把「純粹的意識」、「無聲的空境」作爲實證的目標。

崔維斯的「純意識圖」也有其部分正確之處，例如清醒、睡眠與做夢三者橫軸座標上有「這些小小的間隙或連接點就發生了」，既然是有「小小的間隙」，便產生「離散」的狀態，就是表明三者並不連續；或者更符合事實的說法是「睡眠」中斷了意識。所以，將「睡眠」當成是「離散表達狀態」是錯誤的理解，在「純意識圖」中「睡眠」所對應的部分應該是沒有意識升起的曲線，才是正確的圖形。可是意識經過

睡眠的「間隙」中斷後，又會有做夢和清醒的意識彼此連貫便有「連接點」，讓我們的意識自覺為自我，因此崔維斯便猜想有連續的「純意識」作為彼此連貫的基礎。但是崔維斯的猜想並不正確，意識因睡眠「間隙」而中斷後，就不存在任何的意識，而是另有非意識的第八識如來藏作為記憶的儲存處，以及非意識的第七識意根作為記憶通道連續地存在。所以意識的內容不斷地經由意根的功能儲存在如來藏中，當意根驅動令意識生起而清醒或做夢時，又將如來藏所曾儲存意識的內容重新提取出來而連貫意識的自我認知，或者變幻出奇特、殊勝、恐怖、見光、奔跑、下墜等等影像或內容而成為夢境。因此，在「純意識圖」的下方水平連續的直線不是「純意識」，而是第八識如來藏與第七識意根。然而，要區分第八識如來藏與第七識意根的存在與區分，無法採用純粹物質的研究方法，只能採用心理解剖的「話頭禪」方能成辦。

對於「純意識圖」，丹增嘉措並無異議，但是「純意識圖」中「睡眠」指的是「無夢的睡眠」，以相對於「做夢」。但是「無夢的睡眠」其實意識是完全的消滅不存在，不會有「純粹的意識」存在。因此「純意識圖」是一張有許多錯誤的圖，因為不可能存在一個連續存在的「純意識」，可以在「睡眠」位時不中斷的緣故。「純意識圖」中有連續存在的「純意識」，只是科學家的猜想，並不符合事實，因為它缺乏正確的心理功能結構與心理解剖的概念。因為心理最基本的結構就是意識與五種感官知覺的結構，意識與五種感官知覺具有可解剖性，所以會有視力喪失、聽力喪失而不影響意識自我認知功

能的現象，而且意識在睡眠中中斷，就如同意識在昏迷、麻醉中中斷一般。具備解剖意識與五種感官知覺的能力之後，才有可能有能力依真實禪而實證第八識如來藏，並區分出如來藏與意根的不同。

荒謬的是，丹增嘉措在錯誤的「純意識圖」中，附和而說「這很像佛教解釋睡眠中明光的間隙。這就是非常細微的心識的延續」，但是事實上「睡眠中明光」或「睡眠中明光的間隙」，都只是虛幻的夢境，這樣虛幻的夢境在清醒後就消失無蹤，不再存在於現實的生活境界中。將睡夢中的「明光」或「明光的間隙」，當作是「非常細微的心識的延續」，完全是一種幻想式的認知。因為離開夢境後「明光」或「明光的間隙」就已經消失不存，如何可能有「非常細微的心識的延續」？因為丹增嘉措所說「非常細微的心識」所指的還是意識，睡眠時意識就已經中斷而不存在，根本不可能存在意識的「延續」。除此之外，在《阿含經》中佛陀不斷的說「意法因緣意識生」¹⁴，就是說明意識本身尚且是「因緣和合而生，因緣散失則滅」而極易中斷消失不見。所以，幻想有「非常細微的心識的延續」，純粹是一種虛幻的想像。有心想要獲得三乘菩提的見道，都必須經由心理解剖的鍛鍊，以便消滅這

¹⁴《雜阿含經》卷九：【佛告比丘：「眼因緣色，眼識生。所以者何？若眼識生，一切眼色因緣故。耳聲因緣、鼻香因緣、舌味因緣、身觸因緣，意法因緣意識生。所以者何？諸所有意識，彼一切皆意法因緣生故。是名比丘眼識因緣生，乃至意識因緣生。」】《大正藏》冊二，頁57，下17-22。

些不著邊際的虛幻想像與錯誤認知，這也是心理解剖所要矯正的扭曲與幻想。

丹增嘉措又說：「這三種連接點，死亡、中陰和受孕，相當於入睡、做夢和醒來這三種狀態」，但是「死亡、中陰」雖然在意識上彼此有連接，因為中陰境界中，中陰身有「小五通」，而於佛法虛妄而說的作惡者，其中陰境界必然是恐怖的，不會有「最微妙的明光在死亡的時候出現」。在「受孕」時，中陰境界的意識必然中斷，因為中陰境界中有「小五通」的意識已經有其生處，所以在「受孕」時並沒有任何的意識可以存在。因為在「受孕」時，胚胎連神經都還沒有，大腦並未生長，如何可能有意識存在？怎麼可能會有「非常細微的心識的延續」到下一世的「受孕」時呢？因為佛陀已經開示「意法因緣意識生」，即是說明沒有神經，也沒有大腦的因緣，胚胎在「受孕」時，絕對不可能有意識可以存在。這是一般的醫學常識，但是丹增嘉措對於「受孕」時胚胎無有意識的基本常識竟然完全無知，令人驚訝。

所以崔維斯提出「純意識圖」的本身，顯示欠缺正確的意識解剖概念，也欠缺對意識本質的認知而有錯誤的「純意識圖」。由此可知，丹增嘉措對錯誤的「純意識圖」不表示異議，亦顯示丹增嘉措同樣欠缺意識的解剖概念，也欠缺對意識本質的認知。所以，欠缺基本的醫學常識，無知於心理解剖的道理，亦無知於意識本質的丹增嘉措，必然亦無知於聲聞與緣覺之解脫道，於超越解脫道之大乘見道真實禪就更不可能有任何的知識可言，在佛法中只能是個無明凡夫而不可

能是一位值得尊敬的「尊者」。

在〈心理解剖曲線示意圖〉中，能具備解剖概念、正確向前邁進的「純意識」，係指在清醒時經過注意力的技藝鍛鍊而能專注於意識的自我認知，並且能夠剝離掉視覺、聽覺等等五種對外感官知覺的獨特狀態。換言之，就是在維持著內在視覺等六種知覺下，逐漸將注意力專注於意識的本身而逐漸剝離內五塵境界達到「純意識」的感知狀態。同樣的道理，我們可以說「話頭禪」是運用意識的注意力，進行獨特的心理解剖技藝鍛鍊所能到達「純意識」的某種顛峰狀態，卻不是每個人都可以完成的鍛鍊，除非經過方便禪思「內寂其心」的心理解剖與心理矯正的過程。

正念訓練將注意力從情緒轉移至感官知覺的純粹觀察與領受之後，注意力可以再度轉移至意識自我而產生與感官知覺剝離的現象，並且停留在剝離感官知覺的「純意識」狀態。從〈心理解剖曲線示意圖〉可以看到心理解剖技藝曲線是剝離某些感官知覺才到達純意識狀態。心理解剖技藝曲線中以「純意識」代表注意力剝離文字、聲音、影像等等感官知覺的狀態。因此〈心理解剖曲線示意圖〉的心理解剖技藝的曲線，並不是標準的定中獨頭，我們可以將之稱為「定力獨頭」。「定中獨頭」係指初禪以上禪定境界中的意識狀態，然而〈心理解剖曲線示意圖〉中的「純意識」是意識處於「亦不隨定，亦不捨定」的狀態，即是意識處於動態中的定力狀態，但不是初禪以上的境界。

例如在無相拜佛時，心中以無影像、無聲相、無文字相

的方式，憶念某一尊特定的佛或菩薩而緩慢禮拜著。在長時間的逐漸按部就班鍛鍊下，專注的憶佛念將會在內心中充滿而超越對其他內在五種塵境知覺的注意力。在相當時間的鍛鍊後，能夠經常在內心中充滿專注的憶佛念時，即使離開鍛鍊的其他時間，注意力又回到一般生活中有五種感官知覺對外的情況下，專注的憶念某一尊特定佛或菩薩的念頭，仍然清晰的存在心中，與外面的境界同時並存而不消失，便形成「亦不隨定，亦不捨定」而「騎聲蓋色」的獨特狀態。由於注意力回到一般生活的境界中而「不隨定」，但專注某一尊特定佛或菩薩的憶佛念，仍然清晰的存在心中而「不捨定」，便有「亦不隨定，亦不捨定」之「止觀任運雙行」初步成就。這種對某一尊特定佛或菩薩的「純粹憶念」與聲色等等感官知覺並存卻又截然劃分，才可稱為可以邁向「話頭禪」的「純意識」，才是正確的「定力獨頭」。心理解剖技藝中「純意識」的「定力獨頭」，在鍛鍊時係以意識的注意力作為解剖刀，剝離感官知覺的技藝成果，正好反映出感官知覺活動於不同腦區的事實，經過注意力鍛鍊而產生抑制不同感官知覺活動的效果。（待續）



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎姪欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼一確實尚未明心一故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或

在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於二〇〇六年九月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31期起增加PDF檔案格式之版本，PDF檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2024 年下半年禪淨班，已於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭

功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/23（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2024/10/28（週一）**新開設的禪

淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。**2024/10/23（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週六上午 9:00~11:00，週六晚上 17:30~20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50~20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2024/10/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。**2024/10/26（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。
2024/10/25（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於 2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中

並揭櫫「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中

開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2025/1/12（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北講堂將於 2025/2/9（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、台北、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2025/1/29

- (三) 正月初一上午 9：30 舉行正覺新春《金剛經》法會及拜願，歡迎同修及眷屬攜伴於就近講堂參加。
- 十一、2025/1/22（週三）～2025/2/4（週二）為本會年假，全部共修課程均暫停，2025/2/5（週三）恢復共修。新春期間正月初一～初三 9:00～17:00 開放台北講堂；大溪禪三道場（正覺祖師堂）為正月初一～初三 10:00～16:00，方便會員供佛、祈福及會外人士請書。
- 十二、2025 年上半年禪一日期，台北講堂：1/19、2/16、2/23、3/2、3/30，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/19、2/23、3/30，各三次；嘉義講堂為：2/23、3/30。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2025/1/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十三、2025 年上半年禪三第一梯次於 4/10（週四）～4/13（週日）舉行，第二梯次於 4/24（週四）～4/27（週日）舉行。
- 十四、2025 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/29、1/30、1/31、3/2、5/4。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**）
- 十五、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離

念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十六、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十七、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十八、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，

同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切

學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十九、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

二十、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十一、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏

「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十二、黃正倬老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十三、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈

一片〈超意境〉CD。

二十四、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十五、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十六、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7

月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十七、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與

學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十八、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十九、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教

輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

三十、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開

始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十一、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智

出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十二、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂

奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十三、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種

涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十四、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋

迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十五、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作為教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲為佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、

經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十六、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入

歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十七、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十八、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第

七輯將於 2025 年 1 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總共十輯，每輯 300 元，於 2024/01 開始每二個月發行一輯。

三十九、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版。定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結

集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

四十、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於2024年4月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣300元。本書內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於6月底出版，每輯售價300元。

四十一、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯訂價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震

發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九

個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2024/04/10

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 下冊定於上冊出版後兩個月出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**——平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》 釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
68. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
69. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定
70. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 書價未定
72. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
73. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

74. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|---|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見 (第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
39. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
43. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

- 27.邁向正覺(二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
- 28.邁向正覺(三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺(四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺(五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺(六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議(一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門(中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地(中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導(一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀(一)~(三)—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說(一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2024 年 12 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

