



正觉

《正法眼藏—护法集》三版自序

真假空性（六）

空谷跏音（五十三）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（十一）

千里万里筑梦来——

平实导师无统无独，两者皆烦恼故

电子报

第 198 期

2025.02.28

目录

正觉电子报第 198 期

《正法眼藏一护法集》三版自序	平实导师	1
真假空性(六)	游正光老师	3
空谷跢音(五十三)	大风无言	23
生命解剖学—— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(十一)	蔡正礼老师	43
千里万里筑梦来—— 平实导师无统无独，两者皆烦恼故		63
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		77
公开声明		84
法义辨正声明		88
中国佛教复兴访谈报导		93
布告栏		97
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

• 本期稿挤，正觉总持咒略释 暂停一次

《正法眼藏——护法集》

三 版 自 序

《正法眼藏——护法集》出版后，已故香港月溪法师未悟言悟的各种邪见已经大约消失了，原来大力弘扬月溪邪法的道场大部分放弃其邪法，然而仍有人私下继续在信受月溪法师的邪见，其邪见著作仍有人在继续流通之中，是故此书仍应继续出版流通，以破邪法而护正法。

有鉴于现代人对于大本书常有厌恶之感，不耐烦长时间细心阅读；然而对于真正学佛而想要求证真实义的佛弟子而言，都应该要有耐心仔细阅读并细加思惟及观行，方有实证之可能。本书当年发行时佛教界学人的佛法正知见普遍不足，即有举述经文以作证明之必要，是故书中同时印入《大乘方广总持经、不思议光菩萨所说经、宝授菩萨菩提行经、佛藏经、佛说法灭尽经、佛说弥勒下生经》，以及专讲佛性的《大般涅槃经》卷六经文的摘录，以此缘故便使本书显得厚重，令现代人一见即生畏惧，故于今时改版为第三版时加以省略。

复次，一九九六年出版此书时会中的实证者仍少，悟后起修的时间也仍然很短，只有能整理讲稿成文的同修，而无校对之人，错别字之存在也就难以避免。又当年平实的证量也尚未全部恢复到佛世时的层次，因为在天竺时曾三世当国王护持诸弟子弘法，是故失去五神通等无漏有为法故，非如

十年前恢复解脱与智慧等全部证量，是故书中的语病不少，以致少数地方所说即有不够周圆的地方，于今删减附录经文时便一并作了修饰；并将明心见性四字加上顿点而更明确区分二者有所不同。而且当年许多道场大弘月溪法师邪法的现象，现在已经消失了，当年要求平实不举名道姓的佛教界前辈也已过世很久，如今对于月溪法师并无避讳之必要性了，因此复原为写作当时正式举名辨正，以免后世又有人重新提出月溪法师的邪见来弘扬，继续以相似像法取代正法而令正法弘扬产生窒碍，致令正法不彰，是故第三版书中改为明举月溪法师名号而作法义辨正。以此多项原因而改版时，便作改版因缘之叙述，即以为序。

佛子 **平实** 敬笔于松柏山居

公元二〇二四年十二月二十六日



真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

(连载六)

既然释印顺否定了一切有情的真心第八识存在，必然会由这一个大过失衍生很多其他较大的过失出现如下，至于比较小的过失，限于篇幅，则略之不谈：

第一个过失：不相信业力、因果轮回、天堂地狱，认为天堂地狱之说，乃是圣人（释迦世尊）方便施设的，天界与地狱其实都不存在。

第二个过失：不会相信真心第八识含藏了七转识相应的染污种子。

第三个过失：必然会否定真心第八识的自性，以及将宣扬真心第八识有其自性的佛菩萨污蔑为自性见外道、外道神我、梵我论者，乃至不承认历史上真实有这些佛菩萨存在。

第四个过失：主张第三转法轮的唯识增上慧学经典，是为不究竟、不了义的经典，其所开示的内容是只讲虚妄唯识而不讲真实唯识的第八识真如，然后认定第二转法轮的经典是为最究竟、最了义的经典，但其所开示的内容只是缘起性空、性空唯名。

第五个过失：主张“大乘非佛说”，否定一切专说最胜妙法的大乘经典。

第六个过失：主张禅宗证悟的祖师所悟的心是幻心¹、所传的法为野狐禅，使自己永绝于大乘真见道之外。

第七个过失：否定真心第八识以后，必然会落在现象界上而将生灭不已的缘生法的无常无自性空当作是真实法。

首先谈第一个过失：释印顺等人必然不相信有业力、因果轮回、天堂地狱，认为天堂地狱之说，乃是圣人方便施设的。释印顺否定了真心第八识以后，因果的存在便成为他心中所想的施设法，必然不会相信众生造了善恶业后，会由真心第八识执持业种而带到未来世，于因缘成熟时，让众生受种种可爱、不可爱的异熟果报。然而探究释印顺到底知不知道经论中说有一个真实心能执持众生所造的业种而带到未来世呢？他完全知道，不是不知道，只是无能实证而执意否定罢了。例如在他的《华雨集》第一册中，明白表示有一个种子识能持一切种子而为有情业力所感的生命主体，如下：

一、“依”，依是依止。**有情自体的依止，是业力所感的果报识，也是持有一切种子的种子识，形成有情的生命主体。**依唯识学说，阿赖耶识就是依。《摄大乘论》中，第八阿赖耶识，名为所知依，是一切法的所依止性。²

1 “心是什么？是本性空而如幻的有。虽现现成成的有心，有分别，心相是了不可得。心是如幻性空，并非不可得中，别有什么微妙的，真实的心。”参 16，页 176。（参考书籍 16：释印顺，《宝积经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

2 参 9，页 225。（参考书籍 9：释印顺，《华雨集》第一册（精装本），正闻出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。）

又例如在同一本书上也表示所知依就是阿赖耶识，能执持众生所造的业种而为业力所感的果报识，如下：“依唯识学说，依是阿赖耶识，是业力所感的果报识，现起一切的种子识，所知一切法的依住处，所以名所知依。”³

又例如在他的《胜鬘经讲记》一书中，也很清楚明白表示能持种的心就是如来藏，如下：

所以，没有如来藏，即“不种众苦”，种下的苦种，即是招感三界生死的业；由善业感人天善果，由恶业感三恶趣果。今七识都是生灭不住的，这些善不善的业种，种在什么处所呢？谁能保持它不失？生灭易脱的七识，不能受熏。本经说如来藏是常住的，是依、是持、是建立；善恶等熏习依于如来藏，善恶业不失而能感三界生死果。生死流转，由此而能建立。⁴

诸如此等，释印顺明明知道圣教中说，有一个能执持业种的心，叫作种子识、阿赖耶识、所知依、如来藏、第八识等异名，能将众生所造的善恶业种带到未来世，让众生受种种可爱、不可爱的异熟果报。然而在释印顺不信圣教的八识正法又相信宗喀巴的六识论以后，对于第八识能执持业种而带到未来世，让造善业的人生天、让造恶业的人下堕畜生、饿鬼乃至地狱受苦，他当然不会相信，所以对 释迦世尊所开示的业力、因果轮回及天堂地狱之说，他是持否定的态度，例如在他的

³ 参 9，页 227。

⁴ 参 7，页 246。（参考书籍 7：释印顺，《胜鬘经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/10 修订版 1 刷。）

《以佛法研究佛法》一书中，不认为有业力存在，如下：

不过《奥义书》的业力说，与真我论相结合，即“我”为自身的行为所限制、拘缚，从此生到他生，不断的流转于生死中。此业感说，对照于自我的真净妙乐，特别的显出迷妄与悲惨的姿态。这样，业感论的悲观，促进了自我解脱宗教的隆盛。此中的真我论，虽到达万化同体的理境；神秘唯心的基调，不失为阿利安文化正常的发展完成（《梵书》已大体确立）。而业感轮回说，确是时代的新声。⁵

释印顺将外道奥义书的业力说与真我第八识相结合，认为业力说是外道法而不是佛法，所以对 释迦世尊所开示的业力、因果轮回，乃至造善业会生天、造恶业会下堕三恶道的异熟果报的道理，他是不相信的，这意谓着：他认为 佛陀讲的常住不坏心第八识，本质也是外道法。纵使他在书中也提到有业力、有因果轮回、有天堂地狱这些事，但那都只是随顺经论敷衍的说词而已，他打从心里根本不接受业力等开示，所以在他的《佛在人间》一书中，认为天堂地狱乃是圣人施设的法，根本不存在天堂地狱这件事，如下：

所以，可以肯定的指出：法，本是为人类而说的；一切是适应人类的情形而安立的。佛既没有依地狱、天堂的情况而立法；如有地狱法与天堂法，那也只适合于地狱与

⁵ 参 27，页 47-48。（参考书籍 27：释印顺，《以佛法研究佛法》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/1 修订版 1 刷。）

天国，也不是我们——人类所能信行的。⁶

释印顺已经很清楚表示：他认为天堂地狱乃是 释迦世尊方便施設出来的法，根本不存在天堂地狱之事实。然而让人好奇的是，释印顺既然身现出家相，是为佛门的表相出家众，当然要相信 释迦世尊所开示的法，可是释印顺却处处与 释迦世尊唱反调，显然释印顺根本不相信业力、因果轮回与天堂地狱真实存在的开示。又 释迦世尊在经中都说欲界、色界、无色界有无量无边的有情，往昔因为修十善业及禅定而往生天界得以享受天福，也开示有许多有情往昔造下恶业因而下堕畜生道、饿鬼道，乃至下堕无间地狱、阿鼻地狱等地狱受大苦恼，释印顺岂可睁眼说瞎话而说没有天堂地狱这些事？竟说天堂地狱是 释迦世尊用来警惕世人行善不造恶之下所方便施設出来的法，根本不存在有天堂地狱之事，这还会是身为出家的佛弟子所应有的心行吗？由此显见他连世界悉檀都不懂，心中认定没有天界也没有饿鬼道及地狱。

释印顺之所以会有这样离谱的说法出现，这都缘于他否定了真心第八识，他自己既没有天眼而看不见天界、鬼道等有情，又因心中大慢而起自见，不相信 释迦世尊所开示的业力、因果轮回及天堂地狱等开示，因而毁谤圣教，成为 释迦世尊在经中所开示的主张无因唯缘的断见外道，并以此断见外道的邪见来教导座下的佛门四众，使得这些人各个都成为断见外道及常见外道，危害佛门非常严重。以此缘故，平实

6 参 25，页 25。（参考书籍 25：释印顺，《佛在人间》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

导师不忍心释印顺及其座下的佛门四众成为断见与常见外道，为了挽救彼等未来要下堕三恶道受苦，主动评论释印顺错误的说法，让这些人能够幡然醒悟、改正及公开忏悔灭罪，不仅救彼等不再造作破佛正法的大恶业而免于下堕，而且也能救彼等回归正法而努力修行，于未来因缘成熟时，于佛法有所实证，成为经中所开示的真实义菩萨，从此迈向佛菩提道而不退转。

又释印顺不相信今世造大善业、来世会生天，今世造大恶业、下一世会下堕的因果律，当然不相信十二分教⁷当中的《本生经》所谈到 释迦世尊过去无量世所造的因、缘和当世所受果报的事实，也是 释迦世尊过去无量劫以前曾经历过的真实事情，所以在他的《佛在人间》一书中，认为《本生经》所开示的种种内涵，是后人所编造的故事，其文如下：“菩萨成佛，要经三大阿僧祇劫修行。往昔因中的修行故事，即名为本生谈。”⁸

又譬如在释印顺的《学佛三要》一书中，说《本生经》所开示的内涵是“传说”，其文如下：“从传记去看，释尊的一生，不外乎大慈大悲的生活，无非表现了慈悲为本的佛心。如进一步而推求释尊的往昔修行，在传说的本生谈中，菩萨是怎

7 《大般若波罗蜜多经》卷三百三〈初分魔事品 第四十一〉：“复次，善现！能说法者专乐广知十二分教次第法义，所谓契经、应颂、记别、讽颂、自说、因缘、譬喻、本事、本生、方广、希法、论议。”《大正藏》册六，页 547，上 29-中 3。

8 参 25，页 60。

样的舍己为人！是怎样的慈愍众生！”⁹

又譬如在他的《以佛法研究佛法》一书中，也说《本生经》所开示的内容是“传说”，其文如下：“初期的结集，虽多少是偏于厌世的，但声闻行者所认识的佛法，有关佛陀行果的菩萨法，也常不自觉的流露出来，特别是**本生、本事的传说。**”¹⁰

又譬如在他的《印度之佛教》一书中，更说 释迦世尊本行所结集的《本生经》，乃是“印度传说而净化者”，其文如下：**【菩萨行与声闻行异趣，以“本生谈”最明。“本生”，即释尊本行之传记，多有取材于印度传说而净化之者。】**¹¹

诸如是等，表示释印顺都不相信 释迦世尊在《本生经》所开示的种种内涵，认为 释迦世尊过去无量劫以前身为菩萨所修的种种菩萨行，不仅是神话故事，而且也是传说，更是印度传说的净化者，不能成其为经典，所以在他的书中，直接将《本生经》贬抑为“本生谈”，以此来否定《本生经》的真实性，以此来贬抑 释迦世尊往昔过去无量劫的菩萨行，想要使令学人不事实修而专作经文研究训诂，永远当个凡夫。以此缘故，平实导师在《法华经讲义》第十六辑对释印顺所谓的“神话、故事”曾评论如下：“神话的意思是说，编来当作故

⁹ 参 26，页 118-119。（参考书籍 26：释印顺，《学佛三要》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

¹⁰ 参 27，页 180。

¹¹ 参 41，页 181。（参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。）

事讲给人家听着玩的。”¹²

释印顺不相信《本生经》的开示也就罢了，可是为什么在他的《印度之佛教》一书中，直说“本生谈”源自于佛说，是为诸宗所共信的，其文如下：【所谓潜植其根蘖者，即“因缘”、“本生”、“譬喻”等，尤以“本生谈”为甚。“本生谈”等，经百年来之传说，或渲染失实，然其源自佛说，则诸宗共信。】¹³

又譬如在他的《般若经讲记》一书中，也说本生的修行无不是可信的，其文如下：“世人说话，常不免与事理不符，所以不能过分的信任。如来说法，一切是如实的，所以一切可信。法门的甚深，本生的修行，无不是可信的。”¹⁴

既然释印顺都说《本生经》是源自于 释迦世尊亲口的开示、是可信的，为什么释印顺有时又反其道而说“那都是故事、传说、印度传说的净化者，那都是不可信的”。像这样前后语颠倒、前文认同而后文否定的说法，正好显示释印顺是一位说法极为颠倒矛盾的人。试问：“有这样前后说法颠倒矛盾的佛吗？”当然没有！因为连初证悟的菩萨都不会这样了，更何况 释迦世尊是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者¹⁵，已经成佛而具足念心所了，从来不会说错法，更

12 参 72，页 189。（参考书籍 72：平实导师，《法华经讲义》第十六辑，正智出版社有限公司（台北市），2017/11/30 初版首刷。）

13 参 41，页 147。

14 参 15，页 93。（参考书籍 15：释印顺，《般若经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/4 修订版 1 刷。）

15 《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册八，页 750，中 27-28。

不会前后说法互相颠倒及矛盾。如果真的有这种错说法且自语颠倒矛盾的佛，那一定是“印顺佛、凡夫佛、颠倒佛、妄语佛”，不是吗？

综合这一个过失的说明，作个结论如下：释印顺否定了常住真心第八识以后，当然不会相信能执持业种的真心第八识可以执持业种去到未来世，所以不相信 释迦世尊所开示的业力说、因果轮回说，更不会相信造善业会生天、造恶业会下堕畜生、饿鬼乃至地狱，所以释印顺才会认为天堂地狱乃是 释迦世尊方便施設出来的，根本没有天堂地狱可说，乃至不相信《本生经》的开示，直说那是“本生谈”、是神话、故事、传说、印度传说的净化者。然而让人好奇的是，释印顺身为出家众，竟然会否定 释迦世尊的业力等开示，显然：一者，他不是真正的佛弟子；二者，表示他对 释迦世尊的开示还没有具足信心，对 释迦世尊的信根、信力仍然很微弱，在在证明他是十信位内的菩萨，而且还是在十信位很前面几个阶位的新学菩萨，修学佛法不过十世百世、一劫二劫而已，乃至可能连十信位的格都没有，根本不是经历多生多劫的久学菩萨；因为久学菩萨早已经离开十信位的阶段、早已经往十住位的六度万行迈进，断然不会公开否定 释迦世尊的业力、因果轮回、天堂地狱之圣教，乃至否定《本生经》等开示。

接下来谈第二个过失：必然不会相信常住真心第八识含藏了染污的种子。凡是具有正知见的佛弟子都知道一心共有八个识，那就是眼等八个识，八识各有不同的职司，眼识分别色尘之显色、耳识分别声尘之声音、鼻识分别香尘之香臭、

舌识分别味尘之味道、身识分别触尘之冷暖……等，意识不仅领纳前五识粗相的分别，而且还有前五识所不能分别的细相分别（例如形色、表色、无表色……等）；意根仅能在法尘上作粗相的分别，细相则交给意识去作详细的分别；第八识则不在六尘上作分别，只了别六尘外的诸法。也因为一心共有八个识，而且各有不同的职司，所以就有一首偈来形容八个识之间的关系：“八个兄弟共一胎，一个伶俐一个呆，五个门前作买卖，一个家里把帐开”，也就是说，一心共有八个识，第七识与第八识互为难兄难弟，其中第八识不在六尘上分别，表现得“如愚如鲁”¹⁶，故名为“呆”。意根从无始劫以来到处攀缘法尘的粗相分别而刹那刹那作主，配合意识的分别，则表现得非常机敏，故名“伶俐”。前五识则在各自所依根门攀缘色等五尘作种种的粗相分别，所以说之为“门前作买卖”。意识就在前五识所执取的外境中广为分别而斤斤计较，不仅领受前五识的粗相分别，而且也作前五识对五尘所不能作的细相分别，犹如管家一样，一五一十详细地分别、分析、归纳、整理家里的帐务，所以说之为“家里把帐开”。也因为众生执取六识心能取“外境¹⁷”的自性为真实有，因而有了种种烦恼的现行，众生就在这些现行的烦恼中造作了种种善恶业，导致有了未来的五阴身心出生而要受种种可爱、不可爱的异熟果报，这也是佛门中所说众生有种种烦恼之烦恼杂染，因而造作了种种善恶业之业杂染，就会有种种后有身出生之

¹⁶ 《筠州洞山悟本禅师语录》，《大正藏》册四十七，页 515，中 10。

¹⁷ 其实是自心如来藏所变生的内相分，但误以为是外六尘境界。

生杂染出现，导致众生一直在三界当中轮回不已而无法出离。这已经很清楚告诉大众：凡夫众生的前七识是有染污的，其中前五识虽然仅是分别现前的境界（即自性的境界及现量境），可是背后为意识所操控，还是有意识的三性（善性、恶性、非善非恶性）存在、还是有杂染存在，因此唯识学称五识的体性为**性境现量通三性**¹⁸。意识不仅操控前五识，而且本身还能广分别，所以有三性的杂染性。意根有处处作主的体性，正是一切有情流转生死主体，却是生灭法，但常为意识所误导拖累而作错误的决断，本身还是有染污性而自以为常住不灭。第八识于六尘都不分别，所以是清净的，这也是胜鬘夫人在《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》所开示“自性清净心而有染污”的正理，亦即第八识自性清净却含藏了七转识染污的种子，如下：

世尊！如来藏者是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏；此性清净如来藏，而客尘烦恼、上烦恼所染，不思议如来境界。何以故？刹那善心非烦恼所染，刹那不善心亦非烦恼所染；烦恼不触心，心不触烦恼；云何不触法而能得染心？世尊！然有烦恼，有烦恼染心；**自性清净心而有染者**，难可了知，唯佛世尊实眼实智，为法根本，为通达法，为正法依，如实知见。¹⁹

胜鬘夫人开示：如来藏不在六尘中作分别，所以祂不接触烦恼，故说如来藏是自性清净心。烦恼也不接触如来藏，而是

¹⁸ 《八识规矩补注》卷上，《大正藏》册四十五，页468，上17。

¹⁹ 《大正藏》，册十二，页222，中22-下1。

七转识在六尘上各自分别而有种种烦恼的出现，使得七转识的种子有了变异、有了染污的烦恼出现，故说七转识有了染污的种子收藏在自性清净的如来藏心中。这就是说，第八识心体虽然从本以来是自性清净心，却含藏了七转识的染污种子，故名自性清净心而有染污。当胜鬘夫人作了如是开示以后，释迦世尊则随后赞叹如下：

如是！如是！**自性清净心而有染污**，难可了知。有二法难可了知：谓自性清净心难可了知，彼心为烦恼所染亦难了知。如此二法，汝及成就大法菩萨摩訶萨乃能听受，诸余声闻唯信佛语。²⁰

释迦世尊赞叹说：“就是这样子啊！就是这样子啊！自性清净心含藏了七转识染污的种子，真的很难让众生相信及了知。有二种法很难让众生了知，那就是自性清净心的行相很微细，真的很难让众生亲证而了知祂的存在；那个自性清净心却含藏了七转识相应的染污烦恼，也很难让众生相信及了知。这二种法，只有你胜鬘夫人以及至少是明心的菩萨摩訶萨才能随着听闻而受持，其余的凡夫菩萨及声闻人，只能相信及接受佛语的开示。”释迦世尊已经很清楚开示：至少是明心的菩萨摩訶萨才能了知如来藏本性清净却含藏了七转识染污的种子，这也是菩萨摩訶萨唯证乃知的境界，并不是二乘圣人及一般的凡夫听闻 释迦世尊的开示以后所能了知的

20 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈自性清净章 第十三〉，《大正藏》册十二，页 222，下 3-7。

境界，更不是释印顺及其徒众们等人所能了知的境界。

然而释印顺否定了真心第八识的存在，对于 释迦世尊及胜鬘夫人的自性清净心而有染污的开示必然不会相信，因此在他的《胜鬘经讲记》一书中，提出了用自性清净的如来藏来净化七转识的创见，其文如下：

若更微细分别，心是心王，烦恼是心所；烦恼不起时，不能说心为烦恼所染污。就是烦恼现前时，烦恼心所与心，虽缘起相依，而实互不相及。一念现前时，烦恼不能渗入净心；净心也不能渗入烦恼，怎能说烦恼染污净心？**何不说净心净化烦恼？**“心性本净而为客尘烦恼所染污”，这是佛法共有的教说，而实在甚深甚深，极难思议！²¹

然而释印顺这样的说法是有过失的，一者，自性清净心从无始劫以来不在六尘分别，本身无境界、无所得，又是无覆无记性的完全被动性，又如何用祂自己来净化祂所含藏的七转识染污的种子呢？实际上是行者悟后转依第八识的真如性而在历缘对境中，透过染污的七转识来修行、来汰换、来清净七转识染污的种子，使得如来藏所含藏的七转识染污种子得以汰换清净，乃至究竟清净而成为具足一切种智的佛陀，这时的无垢识所含藏的七转识的种子不再变异而究竟清净。二者，既然释印顺认为要用自性清净的如来藏来净化七转识的染污种子，表示他根本没有实证如来藏，而是用意识思惟

²¹ 参 7，页 252。

想像来猜测到底什么才是如来藏。而他所认知的如来藏其实就是“缘起性空”（编案：他说的其实是缘生性空，这将于本节后面说明），但他有时又说就是直觉（编案：将于第四章第二节说明），所以他不相信自性清净心含藏了七转识染污的种子。三者，佛法中永远不能有创见，永远要依照 释迦世尊的开示如实地、如法地去修行。如果有创见的话，就是异于 佛说，将会走入外道法岔路中，今生今世永远不可能于三乘菩提之任何一个菩提有所实证。既然释印顺否定真心第八识以后，对于自性清净心而有染污的开示必然不会相信，这也是释印顺否定真心第八识以后所衍生的过失之一，而且也是释印顺必然要面对的后遗症之一。

综合这一个过失的说明，作个结论如下：释印顺既然不承认有真心如来藏的存在，不仅不相信真心如来藏含藏了无始劫以来七转识染污的种子，而且也证明了他就是《胜鬘经》所开示的异生凡夫。为什么？因为声闻人尚且相信佛语的开示而了知有一个无余涅槃中的本际识存在，释印顺连 释迦世尊在四阿含这个开示都不相信了，更不用说会相信大乘法的自性清净心而有染污的正理，当然是异生凡夫无疑，这证明了释印顺自称是佛，那是不如实语，而且也成为因中说果的大妄语人。

接下来谈第三个过失：他必然会否定真心第八识的自性，以及将宣扬真心第八识有其自性的佛菩萨污蔑为自性见外道、外道神我、梵我论者，乃至不承认历史上真实有这些佛菩萨存在，至于今时现世仍有菩萨示现的事就更不会相信

了。譬如释印顺在《中观今论》一书中，否定了一切有情的真心有一个真实、不变、独存的自性存在，其文如下：

智慧与慈悲，为佛法的宗本，而同基于缘起的正觉。从智慧（真）说：一切是缘起的存在，展转相依，刹那流变，即是无我的缘起。无我，即否定实在性及所含摄得的不变性与独存性。宇宙的一切，没有这样的存在，所以否认创造神，也应该否定绝对理性或绝对精神等形而上的任何实在自体。唯神、唯我、唯理、唯心，这些，都根源于错觉——自性见的不同构想，本质并没有差别。²²

又在他的同一本书中，亦不承认真心有其自性，其文如下：

“自性”，即自有或自成，有自体存在或自己规定自己的意思。现在说一切都是关系的存在，是依缘所起法，这与自性——自有、自成、自体存在的含义，恰好相反。所以凡是缘起的，即是无自性的；无自性的，即名之为“空”。缘起即空，是中观大乘最基本而最扼要的论题。自性，为人类普遍成见的根本错乱；空，即是超脱了这自性的倒乱错觉，现觉到一切真相。所以空是毕竟空，是超越有无而离一切戏论的空寂，即空相也不复存在，这不是常人所认为与不空相待的空。²³

又譬如在他的《般若经讲记》一书中，认为所有的法，包括

²² 参 21，序文页 7-8。（参考书籍 21：释印顺，《中观今论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2015/3 修订版 2 刷。）

²³ 参 21，页 1-2。

真心在内，都是无自性，其文如下：

诸法，指一切法。空相作空性解。性与相，佛典里没有严格的分别，如实相、实性，译者常是互用的。空相——空性，即一切法的本性、自性，一切法是以无自性为自性，自性即是无自性的。²⁴

又譬如在他的《成佛之道》一书中，认为凡是有自性的，就是我、我执的著处，其文如下：

上来已一再说，自性有，是我我所执的著处；如起自性分别，就不能达我法空，而离我我所执了。所以，应分别、抉择、观察，此自性有是不可得的，一丝毫的自性有都没有，才能尽离自性有分别。离此自性有分别，就是观空——无自性分别。²⁵

又譬如在他的《中观论颂讲记》一书中，认为凡是有自性的见解，名为自性见，是为妄见，其文如下：

一切法从因缘生，缘生的只是和合的幻相，从真实的自性去观察是没有丝毫实体的。没有自成、常住、独立的自性，叫性空，性空不是否定破坏因果，是说一切都是假名。从缘生无自性下手，可直接击破根本自性见。存在的是缘起的，缘起是性空的，到达了彻底的一切空，不会拖泥带水的转出一个不空来。自性，出于无始来熏

²⁴ 参 15，页 184。

²⁵ 参 40，页 366。（参考书籍 40：释印顺，《成佛之道》（增注本），正闻出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。）

习的妄现，而由不正确的认识加以执著，缘起法本不是这么一回事，根本是一种颠倒。所以，把他破除了，只是显出他的本相，并没有毁坏因果。学教者，从种种方法，了解此自性不可得；修观者，直观此自性不可得；消除了错误的根本自性见，即可悟到诸法的无自性空，进入圣者的境地。这是性空观，是佛陀说空的真意。²⁶

至于他的徒众释昭慧、释性广也如同释印顺一样，譬如释昭慧不承认真心有其永恒的自性存在，其文如下：

一切只不过是因缘的凑泊，那永恒不变、单独形成、真实不虚的自性并不存在。但我们却一直有素朴而坚固的自我感（“自性见”或“我见”），所以在生存的本能活动中，容易以自我为中心而漠视相与成就的因缘。²⁷

譬如释性广则主张没有本有、常存、不变的自性，其文如下：

至于空宗（大乘根本中观见），则从空相应缘起义中，直接彻见一切法的无自性。无自性不是甚么都没有的恶取空、顽空，而是诸法缘起幻有故空——**无本有、常存、不变的自性**——一切毕竟空。在缘起如幻，当体即空的

²⁶ 参 18，页 24。（参考书籍 18：释印顺，《中观论颂讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

²⁷ 释昭慧，〈戒律之原理——以不杀生戒为例〉，《东方宗教研究》第五期，1996/10 月出版，页 71-92。网址：

http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX027/new5_3.htm，撷取日期：2017/1/24。

般若深观中，中观空义并不需另外立一“不空的实在”
——如圆成实性、真如本净等，以为诸法空的本源。²⁸

然而释印顺等人并不是不知道 释迦世尊在经中曾开示过：真心第八识有其自性存在，那就是无漏有为法的自性及真如性——真实与如如的法性，也是 玄奘菩萨在《成唯识论》卷十所开示的：“真如亦是识之实性，故除识性无别有法。”²⁹ 当中说的真实的法性，是说常住真心如来藏真实存在于一切有情身中，并且有其自性而使有情能具足成为有情，而为明心者现前亲证及证实有这样的自性存在，现前体验其无漏有为法的自性。至于如如的法性是指证悟者可以现前观察、领受、体验常住真心于六尘都不分别的体性，于六尘境界永远如如不动其性而示现其各种无漏有为法，且无一法可坏此自性清净心故名为真。如是亲证第八识真实法性与如如法性的菩萨摩訶萨，不仅能够现前观察自己五蕴身中的真如性，而且也可以现前观察别有情五蕴身中的真如性与己无二无别，正如禅宗祖师在《人天眼目》卷三的开示一样，其文如下：“头角混泥尘，分明露此身；绿杨芳草岸，何处不称尊。”³⁰

也就是说，菩萨亲证第八识真如以后，一脚踏在现象界，现观自他有情的五蕴世间真是虚妄而发起一分解脱的功德（解脱德）；另一脚则踏在实相界，现观真心第八识的真如性所发起

28 释性广，〈印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定〉，网址：

<http://www.hongshi.org.tw/forumview.aspx?nono=13>，撷取日期：2017/1/24。

29 《大正藏》册三十一，页 59，上 15-16。

30 《大正藏》册四十八，页 318，下 15-16。

的能生万法及真如法性的功德（法身德）；以及现观自己及他人的真心皆有真如性而与所生法五阴非一非异，故发起了般若智慧的功德（般若德）——下品的妙观察智、下品的平等性智生起，名为根本无分别智、总相智。

又 释迦世尊在第三转法轮的《楞伽阿跋多罗宝经》卷一也开示：一切有情的真心第八识的自性有五法、三自性、七种第一义、七种性自性、二种无我³¹，五法为相、名、分别、如如、正智³²，当中的“如如”则是阐述真心第八识不在六尘分别的体性，祂于六尘都不动其心，所以称之为“如如”，与 释迦世尊在初转法轮开示的“如”（编案：譬如《杂阿含经》卷十六之“如如、不离如、不异如，真实、审谛、不颠倒”等）、第二转法轮的《心经》《金刚经》等经开示的“无所得心”、“无住心”等互相辉映。释印顺既然否定了一切有情的真心第八识及其真如性以后，必然会落在六尘有为的境界中，离开不了六识对六尘的了别，尤其是意识的了别，所以才会认为世间所有的一切法都是缘起缘灭，也才会认能觉知法尘的意识心或六识的自性“直觉”为“真心”，乃至主张意识细心、直觉等心就是不生不灭的真心。像这样于六尘了别而动心的心、于六尘了别中时而清静、时而染污的意识心、于六尘了别而能广造种种善恶等业的心，当然不是 释迦世尊所开示于六尘都如如不动的自性清静的真心。又意识有了别法尘的体性，

31 详见《楞伽阿跋多罗宝经》，《大正藏》册十六。

32 《大乘入楞伽经》卷五〈刹那品 第六〉：“五法者，所谓相、名、分别、如如、正智。”《大正藏》册十六，页 620，下 6。

这就是意识的自性，既然释印顺对世间所有的法的自性都彻底底否定了，当然也要包括他所认知的第六意识的自性在内，可是他却反执意识心的自性“直觉”就是“真心”的自性，岂不是很颠倒矛盾的说法吗？如是自语相违的说法，又如何能取信于佛门四众而为其徒众们等人所尊称的“导师”，乃至成佛呢？当知释印顺及其所有信徒们都是一群颠倒见者。

又五法当中的正智，也就是正确的智慧，是阐述证悟者现观真心如来藏不在六尘了别而发起的无分别智慧，也是明心证悟者亲证法界实相的真如性所发起的般若智慧。然而释印顺都否定了真心第八识及其自性的存在，当然不可能实证真心第八识而能现前观察祂的自性而发起般若无分别的智慧，必然会落在能分别善恶、时而清静、时而染污的意识心中，又如何是 释迦世尊所开示恒时清静的真心第八识呢？又如何发起正智而来成就佛道呢？由此可以证明：释印顺等人不仅否定了真心第八识的存在，而且也否定了真心第八识的自性存在，当然不可能于佛法有所实证而发起般若智慧，更不可能断我见而证解脱果；连初果都不能实证的凡夫，所说的法当然是错误百出、互相矛盾，而且也衍生很多的过失出现，当善知识出现于世而演说正法时，必然让他们陷入种种的困境中而无法自拔，以及面对实证者之法义辨正毫无任何辩驳的能力，只能暗中私下毁谤以及兴起世间的诉讼等作为，来挽回他们难看的面子而已。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作

(连载五十三)

如来常住

主张“大乘非佛说”者对世尊的质疑之一是“如来不是常住的”，这又以二乘迷惘者之主张为代表：“世尊已然入灭，不受后有；印顺导师不是说一切大乘经典都是由于佛弟子‘对世尊永恒的怀念’所产生的吗？”这些人不清楚佛法道理，且在此简述正理：

(1) 圣玄奘菩萨亲自行迹于印度，大师巡礼圣迹，¹其中一处是礼拜瞿波罗龙王窟中的佛影；当年世尊降伏此龙，留下如来身影，令后人虔诚礼拜者可感应如来加持、现出佛影。大师就在这洞穴中精诚礼拜、虔诚礼诵《胜鬘经》等诸经、赞佛偈颂；然佛影并无出现，大师遂立誓不见佛身，终不离此，又再精诚礼拜两百多拜，感得如来加持，于洞壁上映现出佛影。²所以，如何说“如来没有常住”呢？

1 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷二：“又闻灯光城西南二十余里，有瞿波罗龙王所住之窟，如来昔日降伏此龙，因留影在中。”《大正藏》册五十，页229，下10-12。

2 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷二：“至诚而礼百余拜，一无所见。”

(2) 圣玄奘菩萨也记录了释迦如来到忉利天为母说法的事迹，³还有巡礼如来从忉利天善法堂回到人间、履踏三宝阶的圣迹地点。⁴所以，无知者以为世尊只是“人”，全然不知世尊证量不可思议，来到人间纯粹是示现成佛救度众生。

(3) 圣玄奘菩萨一生常得感应道交，例如：文殊师利菩萨之示警，观自在菩萨救度、护念加持；这两尊大菩萨都是古佛再来，古佛虽现大般涅槃，犹然今时可得感应护念。尤其观自在菩萨就是中国著名的观世音菩萨，中国人很早就

自责障累，悲号懊惚，更至心礼诵《胜鬘》等诸经、赞佛偈颂，随赞随礼，复百余拜，见东壁现如钵许大光，倏而还灭。悲喜更礼，复有槃许大光现，现已还灭。益增感慕，自誓若不见世尊影，终不移此地。如是更二百余拜，遂一窟大明，见如来影皎然在壁，如开云雾忽覩金山，妙相照融，神姿晃昱，瞻仰庆跃，不知所譬。佛身及袈裟并赤黄色，自膝已上相好极明，华座已下稍似微昧，膝左右及背后菩萨、圣僧等影亦皆具有。”《大正藏》册五十，页 230，上 1-11。

3 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：“昔如来在忉利天经夏为母说法。”《大正藏》册五十，页 234，中 24-25。

《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：“昔佛升天为母说法。”《大正藏》册五十，页 234，下 25-26。

4 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷二：“城东二十余里有大伽蓝，院内有三宝阶，南北列，面东西下，是佛昔于忉利天为摩耶夫人说法讫，归瞻部洲下处。中是黄金，左是水精，右是白银。如来起善法堂，将诸天众躡中阶而下，大梵天王执白拂，履银阶，处右；天帝释持宝盖，蹈水精阶，居左。是时百千天众、诸大菩萨陪随而下。自数百年前犹有阶级，今并沦没，后王恋慕，垒埽石拟其状，饰以杂宝，见高七十余尺。”《大正藏》册五十，页 233，上 20-29。

知道 观世音菩萨是倒驾慈航，观世音菩萨是 正法明如来再来，为了悯念苍生，在此示现救度；从古到今，观世音菩萨的感应故事不知凡几，传颂不绝；因此如何说：诸佛入大般涅槃不是示现的呢？如何否定“如来常住”呢？

大乘大般涅槃就是如来藏恒住，如来常住

且，此大乘大般涅槃本非世间所想的“灭尽”，笔者此处依阿含部的《央掘魔罗经》来细说分明：

央掘魔罗菩萨在此阿含部经典中，请示本师 释迦牟尼佛：“为何世尊住于‘无生际’、住于‘解脱地’，却又可在此娑婆世界‘住世’？”释迦如来就请 文殊师利菩萨和 央掘魔罗菩萨往北方过一恒河沙刹的无量乐国，向 无量慧功德积聚地自在王如来请示，文殊师利菩萨、央掘魔罗菩萨即以神力前往，顶礼 无量慧如来，请示说：“世尊！为何释迦牟尼佛已经住于无生际、住在解脱地，却又可以不般涅槃、不入涅槃而继续住于娑婆世界呢？”无量慧佛说：“善男子！释迦牟尼如来即是我身！你们回去启禀世尊：‘无量智慧佛遣我们回来，说世尊将会为我们说明。’”⁵

⁵《央掘魔罗经》卷三：【尔时央掘魔罗白佛言：“世尊！世尊说言：‘我住无生际。’此说有何义？云何世尊住无生际、住解脱地，而复住此？谁能信者？愿说因缘。”佛告央掘魔罗：“汝今当与文殊师利俱，至北方过一恒河沙刹，有国名无量乐，佛名无量慧功德积聚地自在王如来应供等正觉，在世教化。汝等俱往问彼佛言：‘释迦牟尼如来云何住无生际，而复住于娑婆世界？’”尔时文殊师利、央掘魔罗俱白佛言：“唯然受教。”犹如鴈王，乘神通力往诣北方无量乐国，至无量慧功德积聚地自在王如来所，顶礼佛足，白言：

以二乘人所理解的住于“无生际”（无生之本际、无生之实际）、住于“解脱地”，就是入无余涅槃，以涅槃就是无生处，因此必须般涅槃（入涅槃）；这就是说二乘人认为要身坏命终才能真正住于涅槃解脱的境地，也就不能住世为大众说法了；那为何世尊的涅槃解脱，却不用入涅槃，还能够住世说法呢？这显然不同于二乘圣者必须身坏命终才能住于无生本际、住于解脱涅槃地之所证。意思即是说：世尊既然已经住于涅槃际，就应该已入涅槃、尽灭一切蕴处界诸法，为何还可以住世说法度众呢？

于是，文殊师利菩萨和央掘魔罗菩萨再回到娑婆世界向世尊请求开示，世尊便说：“我为何住在无量乐世界为无量慧佛，而又住在此娑婆世界为释迦牟尼佛？你们由此就应当理解何谓真实住在无生本际，不应当问说：‘既然是已经住于无生本际，为何同时住于无量乐国、而又住此娑婆国土呢？’当知：如来身无有边际，所为亦无有边际；如来不可称量，所为亦不可称量；如来身无量不可计算，所为亦无量不可计算。”⁶

“世尊！我等二人为释迦牟尼世尊所使，从娑婆世界来诣此土，启问世尊：云何释迦牟尼如来住无生际、住解脱地，不般涅槃而住于彼？”尔时彼佛告二人言：“善男子！释迦牟尼如来即是我身。汝等还去语彼佛言：无量慧佛遣我等还，云彼如来当为汝说。”】《大正藏》册二，页533，上10-27。

6 《央掘魔罗经》卷三：“我云何住无量乐世界，为无量慧功德积聚地自在王佛而复住此？莫作是说：‘住无生际，云何住彼？而复住此？’如来身无边，所为亦无边。如来不可称，所为亦不可称。如

解脱如来住于无生际，犹然示现十方

这说明了真正的“解脱如来”住于无生际，还是可以现身于他方世界、也同时可以现身在此娑婆世界，不是如二乘人以为须般涅槃、入涅槃，才能真正住于无生际；也就是说，世尊本住于无生际，本住于解脱地，本无般涅槃，世尊之所谓般涅槃是示现，实际理地无“世尊”之“般涅槃”，以如来本自常住故。

在世尊解说后，央掘魔罗再次请示世尊说：“世尊！为何如来身已经是住在实际，而却又可复生在此世界呢？”即是就一般人的想法来说，若是住在实际，不就应入无余依涅槃界、般涅槃、入涅槃吗？为何却又可从无余依涅槃界再复生、出生在此娑婆世界住世说法呢？于是，释迦如来再请两位大菩萨到北方过二恒河沙世界的不实电光鬘世界向毘楼遮那如来请益，两位菩萨前往顶礼、请示，毘楼遮那佛也是说：“善男子！释迦牟尼如来就是我身！你们回去、启禀世尊：‘毘楼遮那佛遣我们回来，说世尊将会为我们说明。’”

世尊住于永恒的无为际，一样利生无尽

如是，两位大菩萨就这样一一经历十方各个佛土，一百尊如来皆说：“释迦牟尼如来就是我身。”这正是破除了二乘人所以为“住无为际”就是“无所作为”——就不该还能

来身无量，所为亦无量。央掘魔罗！云何而生不生之身，以如是义咨问如来，如来今当为汝解说。”《大正藏》册二，页533，中4-10。

在此世界住世、现起诸法来度化众生；这想法也是张志成这类人以为的：“无为”就应该毫无作用，“真如”既然是“无为”就应该什么都不能；然事实不是如此。亲证如来藏者，在善知识指导下，都可以现观第八识无为法函盖了无漏无为与无漏有为的法性，祂自身住于无为性，却可以出生无量的无漏有为法与有漏有为法，这都不是六识论的释印顺与张志成所能想像的。

在这么多尊佛与本师 释迦牟尼佛的开示中，令大众清楚知道 释迦牟尼佛住于“无为际”——“无为本际、无为真实际、无为真如实际”，然还是于广大恒河沙世界海示现佛身、广度众生，于此化度中，犹然住于“无为际”；因为不可思议的如来藏从无始以来就是住于“无为际”、住于“无生际”，具有无量无数无边功德、不坏不灭；世尊即显发如是功德，化度无量有情。

最后，央掘魔罗菩萨又请示 世尊：“为何世尊住在此娑婆世界而不般涅槃？”世尊解说这道理后，又说：“应当知道有奇特、大威德力、方广总持大修多罗说八十亿佛都是一尊佛，都是我释迦如来身，如是广说：如是无量佛刹，如是无量如来，如是如来色身，都是我释迦如来无量无边功德所现；一切如来皆成就如是无量功德，如何如来会有世间无常、疾病等事？当知如来常住无边之身，如来即是常住！”

以上这些圣教都来自阿含部的经中。因此，世人不应怀疑“如来常住”，不应如释印顺、张志成去作“洋奴”，以

为世尊示现入大般涅槃后，就是“灰飞烟灭”；应信受此阿含部二乘经典所说：“如来常住”，“如来住无为际”、“成就如是无量功德”、“无量佛刹、无量如来、无量如来自色身”，世尊哪里会是愚人所以为的灭尽、将灭止生地入无余依涅槃界般涅槃呢？应当信受如来永恒常住，以第八识如来藏本来永恒常住故；此即具载于阿含部经典中之大乘正义，永无可摧破！

三乘共说“如来常住”

至于《阿含经》中所显示的更多“如来常住”之真实义，如师父平实菩萨在《阿含正义》所阐释；大乘经显示更多，直接说明了“如来常住”之义理；如是三乘菩提俱说“如来常住”，所以只有无知的愚痴人才会以恶念妄说、转成“对如来永恒的怀念”来毁谤“如来常住”。这“如来常住”是三乘菩提诸经中的圣教，也是法界事实、法界真实、法界实际，不是谁、哪一位信众可凭借着“对世尊的怀念”就可创造出大乘经典、就可变成“永恒”！否则，那些部派佛教的声闻僧也很怀念世尊，却为何不能创造出一部小小的、最简单的大乘经典呢？世尊的大般涅槃就是如来藏妙法、就是如来常住，何曾如二乘小法，执二乘般涅槃为究竟入无生本际呢！所以《央掘魔罗经》说：“如来常住大般涅槃甘露之法”、“一切众生悉有如来常住藏”、“如来常住真实”、“一切诸如来，常住于世间”、“如来常住无边之身”，如来昭昭历历之如实语、不二语、不绮语，如何有愚人却要去信受欧美基督文明来践踏自身国粹，自甘堕落

为“洋奴”呢！如是者应洗心革面，忏悔罪愆、痛改前非；当知 世尊在无量恒河沙世界国土化现一切身，如是大慈大悲护念、救度一切有情，我们应该顶戴、永志不忘！归依 释迦牟尼世尊，归依 释迦牟尼如来，归依 释迦牟尼佛！

② 归命世尊——佛必说大乘法

其中还有二乘小法者以及其他藐视 世尊的人，如释印顺、张志成等人，则说 世尊不懂大乘法，认为这大乘法是后人想像的思想概念。然而从实证而有现观的人来看时，大乘经典所说的实证与现观境界，远超二乘经典无数倍，他们的想法便等于是说：后人的智慧远远超过当年的 释迦牟尼佛。他们谤佛的事实正是如此。当知三乘菩提皆是 佛说，佛是正遍知、无上正等正觉，这是 佛陀自说的圣号，如何有愚痴人胆敢藐视 世尊所亲证的一切种智？

如果这大乘法不是 佛所说，世尊一定会先预记说“未来会有人创造大乘法来扰乱佛弟子”，以免造成后世弟子之间的困惑、争议，以 世尊疼爱众生有如一子，自会为大众先行开解，以 世尊证得无上正等正觉、一切正遍知故。然 世尊从无预记说“大乘不是世尊所说”（这大乘法不是如来我所说），一切三乘经典皆无是说，这也是 弥勒大士所开示“大乘是佛所说”之七个理由中的第一个理由，于是圣 玄奘菩萨就将这七大无可辩驳之理由记载在所造的《成唯识论》中。由此可知，大乘法本是 佛说。

若有人说：“世尊不知道后世会于此有争议，如何可

能先说呢？”然此说无理！世尊证得无上正等正觉，是一切智者，如何不知此诤议！所以，必然会先预记如何如何，但如上所说，一切现存三乘经典皆无是说！反而，世尊为了避免大众受魔比丘蛊惑，因此在经典中举说了二十三次有人毁谤、或生恶见认为此诸大乘经“非佛说”（此涵盖了《菩萨地持经》以及律部的《梵网经》），由此可知，必有大乘法，大乘法必是佛说。

又有人说：“是有说，但这样的经典佚失不存，所以看似无说。”然此说亦无理！世尊一切智，如何不知各经典可传多久、行于人间多久会佚失呢？若真有此经佚失，世尊悯念学人，亦会在其他经典重复宣说这主要的意旨，如何说无有开示、无说呢？大乘经典流传到中国，以华人尊崇菩萨乘故，所以译出的经典非常之多，虽历代有经典佚失，然现存大乘经蔚然可观，而彼此间无丝毫抵触或互相矛盾；若大乘经是后人多代集体创作，必然会有前后代差异而所说互有不同，犹如外道密宗的密续一样，是故大众不应随意轻忽造罪。

③ 《增壹阿含经》中说佛世有师子长者

行施如来座下三乘弟子

再有人说：“大乘法应是对大乘法器者说，以释迦佛座下无菩萨弟子，故不必说。”然此说无理。弥勒大士时为菩萨弟子，虽现比丘身，犹是菩萨，如何有世尊不对菩萨弟子弥勒大士说大乘法之理呢？

又有人说：“如你所说，然弥勒菩萨已是妙觉大士，

已是无学，唯有等待成佛而已；其他更无菩萨众弟子，故释迦佛不必更演说大乘法。”然此说犹然无理。《增壹阿含经》中说有师子老者在道场中行施，时有天人便告诉他这里哪一位是学声闻乘、辟支佛乘，还说到有学“佛乘”者，⁷这“学佛乘”就是修学佛菩提道，就是学菩萨乘，这样的人就是菩萨，如何有人在现代敢说世尊时无有其他菩萨弟子呢？熟稔于四阿含经的释印顺明知此事，却还笼罩大众说佛世只有一位菩萨——弥勒菩萨。⁸

经中说后来世尊劝勉师子长者时，也是以对“菩萨”的口吻来教诲，说“菩萨”应当平等惠施。⁹所以，佛世时，不

7 《增壹阿含经》卷四十五〈不善品 第四十八入前品中〉：“尔时，师子长者默然不对。尔时，天人复语长者：‘此是持戒人，此是犯戒人；此向须陀洹人，此是得须陀洹人；此向斯陀含人，此是得斯陀含人；此向阿那含，此得阿那含；此向阿罗汉，此得阿罗汉；此是声闻乘，此是辟支佛乘，此是佛乘；施此得福少，施此得福多。’”《大正藏》册二，页 792，中 27-下 3。

8 “弥勒是《阿含经》以来，部派佛教所公认的，释迦会上的唯一菩萨。”释印顺，《初期大乘佛教之起源与开展》，正闻出版社（台北市），2003年1月初版十刷，页 928，行 9。

9 《增壹阿含经》卷四十五〈不善品 第四十八入前品中〉：“佛告长者：‘善哉！善哉！长者！行过弘誓，菩萨所施心恒平等。长者当知，若菩萨惠施之日，诸天来告之：“族姓子当知，此是持戒人，此是犯戒人，施此得福多，施此得福少。”尔时，菩萨终无此心：“此应施，此不应施。”然菩萨执意而无是非，亦不言此持戒，亦不言此犯戒。是故，长者！当念平等惠施，长夜之中获福无量。’”《大正藏》册二，页 792，下 16-24。

但僧团中有出家的菩萨弟子，也有这在家的菩萨师子长者，行“佛乘”的在家“菩萨”，在阿含部的某些经典中还有说到三乘部众，详如平实菩萨的《阿含正义》书中所举，如何能说没有“菩萨众弟子”呢？且此教诲本身就是“大乘法”，如何有人可以睁眼说瞎话：“佛没有说大乘法”呢？由此可知，《阿含经》二乘圣教中“佛陀开示大乘法，也有出家菩萨、在家菩萨弟子”之事实俱在，不容有人颠倒黑白。

且，即使弥勒大士已是无学，在《增壹阿含经》的记载中，大士为世间一切大乘弟子请求世尊开示如何行檀波罗蜜，即菩萨度的第一度波罗蜜——布施波罗蜜，来具足菩萨六度，世尊就开示有四法，可令菩萨行布施波罗蜜来具足六度。所以，并非是无学，世尊就不说大乘法；无学的弥勒大士也会为大众请法，在《阿含经》就已经这么明确地说大乘法了，如何会有睁眼“瞎子”一直在瞎说“世尊没有说大乘法”呢？

④ 主张“大乘非佛说”与“佛证无上正等觉”是互抵触

根据张志成否定大乘法的心行，他难以真正归信净土，他既认为“大乘不是佛说”，却又认为佛世尊“应该”是“证得无上正等正觉”，这已如前辨正，弥勒大士言如果“大乘非佛说”，佛世尊一切种智、正遍知，必开示预记，然三乘经典皆无是说“大乘非佛说”，即必然“大乘是佛所说”，如三乘教典之所共鉴。

如今张志成竟然觉得可“求生极乐净土”，可能是因为

他敬仰的李老师往生极乐，而当时他所在的团体（原现代禅转成修净土）中许多人有感应，由是他认为往生真有其事。可是他支持这“大乘不是佛说”的邪说，大乘法只是他口中的思想概念，那为何他相信十方世界中会存在这西方极乐世界大乘净土呢？何以可从他以为的思想层面，蜕变成一个实际的佛土国度呢？且此西方世界还有数不清的不退转大乘菩萨呢？这些菩萨们如何能从张志成先生以为的思想层面活生生地走出来，又进入这实际的西方世界呢？那这样大乘法还仅止于“思想、体系、理论、学说”吗？

当知《佛说无量寿经》说许多世界都有菩萨往生极乐世界，修学大乘法者就是菩萨，往生者亦支持“佛说大乘法”，这就是西方净土圣典。再从《观经》中说的“上品生人都是菩萨，中品生人都是声闻”，也证明极乐世界具足三乘菩提，怎么可能释迦如来降生人间不演说大乘菩提？所以，“佛说大乘法”这道理是颠扑不破的。且，此娑婆世界有“六十七亿不退菩萨”（印度的“亿”有十万、百万、千万等三义）和“诸小行菩萨”往生。¹⁰所以，张志成如何否定大乘法呢？

最后请张先生务必牢记：如前所说，这《增壹阿含经》有“佛乘”弟子、“菩萨”、“六度”，这已清楚说明了二

10 《佛说无量寿经》卷下：“佛告弥勒：‘于此世界有六十七亿不退菩萨往生彼国，一一菩萨已曾供养无数诸佛，次如弥勒者也；诸小行菩萨及修习少功德者不可称计，皆当往生。’”《大正藏》册十二，页 278，中 28-下 3。

乘圣教记载了 释迦牟尼佛有说大乘法、有佛乘弟子名为“菩萨”、行“菩萨六度”法；如何可再无知地否定“佛说大乘法”呢？

三、归命大乘法——揭露释印顺毁坏二乘结集之恶心

狡狴的释印顺当然知道 世尊处处说大乘法，如前所说，《增壹阿含经》亦不止一处 世尊开演大乘法，释印顺知道无法躲闪，他干脆毁谤了事。他怎么作呢？他怎样来笼罩了张志成这般无知的人呢？

① 释印顺毁谤第一次结集只有《杂阿含经》，此说违背史实

释印顺决定诬谤四阿含经的结集，他倡导说只有《杂阿含经》是第一次结集所出，其他的《阿含经》是后来陆续结集的。然他的言词证诸现在所存一切经藏、论藏、律藏，即三藏中皆无是说，反而可找得到的都是四大部《阿含经》——《长阿含经》《中阿含经》《杂阿含经》《增壹阿含经》——都是第一次结集就都完成了！而且，不仅三藏如是说，其他一切历史文献，都无释印顺的说法，反而清楚地说第一次结集是有“阿含藏”，如《岛王统史》¹¹。

至于所谓的第二次结集、第三次结集等，乃至其后之结集，皆无结集经藏，这是一切三藏、历史文献所陈述的事

¹¹ 《岛王统史》卷四：“而认修多（罗）编纂为阿含藏。”《汉译南传大藏经》册六十五，页 24，行 10。

实。除非有人眼盲、看不见文献之人，无法知道、查证这事实，不然就是像释印顺这样恶心之人。

由此可知，释印顺所说的从来不是事实，这事实他当然很清楚，但他打横了心、豁出去了，他打定主意，他要捏造是非，尽其一生以不同的笔法重复说，说了一次不够，又再次毁谤、三次毁谤、四次毁谤，他以为这样“猛作广告宣传”就可令无知愚痴者转而信受此谎言，就可抹去他无法分说解释《增壹阿含经》有“世尊说大乘法”的事实，他以为借此一定可以颠倒黑白，虽然他举不出任何一丝证据，但他很有自信（真不知从哪里来的自信）以为世间人—包括信受大乘法的行者—没有谁会那么认真去查阅一切三藏、一切古老史料，以证明他释印顺所说都是恶说、诬谤；他应该也想大家会慑于他的名头而只能默默摸摸鼻子算了，结果事与愿违，师父平实菩萨就已在《阿含正义》证明这释印顺就是个不折不扣的“大骗子、撒谎者”，他目的就是在毁谤“佛有说大乘法”，好来向洋人主张的“大乘非佛说”交代、臣服（释印顺在洋人面前真“乖”）！他真是践踏自己僧衣的愚痴人、践踏自己国格的奴种，如何还胆敢命名自己的传记是“看见佛陀在人间”呢？他应该改名“看见奴种印顺在人间”吧？他哪里是佛弟子呢？

② 释印顺第一次颠倒事实：诬说结集没有文字写成定本

然总是有人不相信释印顺是大骗子，如张志成是绝对信受膜拜到五体投地的；因此这里就举释印顺著作为例：他在

《唯识学探源》（1944年第一版）说佛法第一次结集“并没有用文字把它写成定本”¹²，完全污蔑史实与经典所说。历史事实告诉我们这四部《阿含经》是第一次结集就完整的，现存三藏皆如是说，唯有释印顺胆敢诬谤而持异说。

师父平实菩萨在《阿含正义》第一辑举经典明文，为之明确证明在第一次结集已有四部《阿含经》文字定本¹³——二乘典籍阿含部《般泥洹经》卷下说：“大迦叶即选众中四十应真，从阿难受得四阿含：一、《中阿含》，二、《长阿含》，三、《增一阿含》，四、《杂阿含》。此四文者，一为贪淫作，二为喜怒作，三为愚痴作，四为不孝不师作。四阿含文，各六十疋素。众比丘言：‘用写四文，当兴行于天下。’故佛阁维处，自生四树，遂相捡斂，分别书佛十二部经，戒律法具。”¹⁴，大众是从阿难尊者受这四部《阿含经》——具备了《中阿含经》《长阿含经》《增壹阿含经》与《杂阿含经》，这在此经中称为“四文”（四部经文），当时结集每一部《阿含》各有“六十疋素”；这勤读大藏经的释印顺如何会不知此事，只是他铁了心、决定要扭曲史实，就污蔑说“并没有用文字把它写成定本”；今天我们看到释印顺这样胡诌，会不会有人要问：难道释印顺是在还年轻时就“老眼昏花”、“无辨黑白”了吗？是以为大

¹² 释印顺，《唯识学探源》，正闻出版社，2000年10月新版一刷，页3。

¹³ 平实导师，《阿含正义——唯识学探源》第一辑，正智出版社（台北市），2021年10月初版十刷，页60-61。

¹⁴ 《大正藏》册一，页191，上19-26。

迦叶、阿难、四十应真阿罗汉一起结集的都是“无字天书”吗？每一部《阿含经》是“六十疋素”共计“二百四十疋素”，却都没有一个字写上去吗？大众比丘说“用写四文，当兴行于天下”是被释印顺都当作无字文之抄写（那还须抄写记录吗？）、广传于世间吗？释印顺他自己糊涂、愚痴，就将这第一次结集的阿罗汉们都诬说为“在结集后，没有一位阿罗汉记得要将辛苦花了这么多时间所结集的文字写上去”，因而变成了“并没有用文字把它写成定本”吗？怎么会有人愚痴到这样没有半点逻辑呢？怎么会有人敢于如是自说自话、“侵门踏户”挑衅佛门、毁谤正法呢？释印顺这么强悍，竟完全不怕经教上所说指证历历，这是因为他很明白：若不利用这一生的机会好好“扭曲”，他要摧毁大乘法的不良企图就永远无法达成了。当知这经文还说到：比丘们不仅用 佛陀荼毗处长出的大树树叶，来书写四大部《阿含经》，也用来书写十二部经，内容之庞大，也包含所结集的三藏，所以具备了佛法经教流传的规模，连律藏都不缺乏。这如何是愚痴的释印顺痴心妄想可破坏的呢？

③ 释印顺第二次恶说：第二次结集才有三部《阿含经》

《唯识学探源》出版五年后，释印顺出版了《佛法概论》（1949年是第一版），这时他干脆一不作、二不休，再篡改第二次结集的史实：“佛灭百年，佛教的东方与西方系，为了戒行的见地不同，又在毘舍离召开第二次结集大会。第二结集的，经典以《杂阿含经》——‘相应修多

罗’为本，加入佛及弟子的遗言景行，更为通俗的编集。依经文的长短，分为《中部》、《长部》；又依增一法，编集为《增一部》。这三部，加上原有的《相应（杂）》教，总名为四部《阿含经》。”¹⁵也就是说，原本“第一次结集四部《阿含经》”被释印顺改成“第一次只有结集《杂阿含经》”（他说的《相应（杂）》教），其他三部《阿含经》——《中部》《长部》《增一部》，被他扭曲为“是第二次结集所出的”。然任何人都可查到第二次结集只是结集“十事非法”的戒律文字，根本没有结集经藏，人人都可揭穿释印顺的世纪大谎言。

④ 释印顺第三次恶说：第二次结集才有三部《阿含经》

这不死心的释印顺知道他恶说毁谤是永远不会够的，必须更多，所以他在《原始佛教圣典之集成》（1970年是第一版）又继续扭曲污蔑“第一转法轮所已经完成的四部《阿含经》”的事实，他说：“经律是在不断结集中成立的”¹⁶（此说纯然违背三藏结集之事实；经藏唯结集于第一次结集）。他又说：“……经论，传说为佛灭第一年夏，……‘第一结集’中，已经结集完成。虽然事实并不如此，佛教的原始

¹⁵ 释印顺，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页32，上行10-页33，上行2。

¹⁶ “其实，经律是在不断结集中成立的。”释印顺，《原始佛教圣典之集成》，页20，行6-7。然他的“其实……”没有任何事实的根据，完全是他悖反所有三藏的独白。

传说也并不如此”¹⁷。然经藏结集是在第一次结集完成，这有史料、原始经典等为证，结果被释印顺说成不是“事实”，然后他天马行空地创造了一个莫须有的“原始传说”来反对一切经典与史料，还轻贱一切经典与史料是“传说久了”就变成“史实”，如此颠倒黑白！他找不出任何破坏二乘经藏的证据，心一横，就将一切都变成了“传说”！还制造出两种传说：“原始传说”、圣教与史料“传说久了成史实的传说”，自说这两者不同，却直到他死前还是举不出来何谓“原始传说”，如此以自我想像的“传说论”来大胆否定三藏与史料，显见他可真的不只会耍嘴皮子，他还是个“无赖、骗子”的综合体，这张志成最喜欢用的“恬不知耻”四字一直用错对象，释印顺才真的是完美适用这成语之人。

对第二次结集，释印顺又说：“到了再结集的时代，以‘修多罗相应’为取舍的最高准绳，综合传诵于佛教界的圣

17 “从事原始佛教圣典（我国一向称之为小乘经律）史的研究，在传统的佛教界，是不免震惊的。因为这些经律，传说为佛灭第一年年夏，在王舍城 Rājagṛha 召开的‘第一结集’中，已经结集完成。虽然事实并不如此，佛教的原始传说也并不如此，但二千多年来的传说，传说久了，也就无异议的看作史实。”《原始佛教圣典之集成》，页 2，行 13-页 3，行 2。释印顺说“原始传说”、“传说”，然后又说“传说”变成“史实”，又说“原始传说”不是如此；释印顺狡狴的使用两种“传说”互相抵触来误导大众；然而哪里有什么两种“传说”呢？全部都是他自导自演！三藏、史传所说，他都不信，却说了个诉诸“传说”的胡扯，应该是他想“即使我这么乱扯，也会有愚人支持”吧？这点他倒是猜对了，现在许多学术界的人就相信，因为他们本来就是不论有理无理都服膺释印顺之愚人。

教，共同审定而再为结集。本着‘弟子所说’的意趣，集为‘中部’；本着‘祇夜’的意趣，集为‘长部’；本着‘如来所说’的意趣，而集为‘增一部’；固有的相应教，称为‘相应部’。四部、四阿含的成立，是再结集的时代，部派还没有分化的时代。”¹⁸（将第二次结集说是“再结集”，然后说这时才来结集《中部》《长部》《增一部》这三部《阿舍经》，结果释印顺所说全不见于任何三藏与史料，只存在其个人的臆想世界，以及其他厌恶大乘法的人心中。）释印顺更举证日本愚人来替他背书：“宇井伯寿以为：阿育王时，还没有‘五部’、‘四舍’”，这奴种释印顺不但对欧美人“拜”了，他看见日本人，两个膝盖就放软——说“跪”便“跪”。（这个日本人宇井伯寿说了什么，释印顺听了就膜拜信受。¹⁹）

18 《原始佛教圣典之集成》，页序3，上1-5。

19 宇井伯寿对佛法是不理解的，他的见解是以大乘非佛说为根本，所以，他在“Maitreya as an Historical Personage” (Ui, Hakuju 1929. In Indian Studies in Honor of Charles Rochwell Lanman, Cambridge, MA: Harvard University Press. pp. 95-102) 论文中发表：“I presume that scholars will generally believe with me in the historical existence of Maitreya; yet nobody from our side until to-day has set forth his opinion expressly on this point, and consequently the authorship of many a work assigned to Maitreya, or to Asaṅga, is not quite settled.”（我假设学者们（终）将会信受我所说的“弥勒”是历史真实（活在地球）人物（非指佛世的弥勒菩萨），然直到今日我们这里所知尚未有人就这观点明确表达他的看法，而且结果就是这许多（当时唯识）的作品被归属为“弥勒”或“无著”所作的看法并未完全尘埃落定。）（页95）。宇井伯寿又在《摄大乘论研究》（日本东京，岩波书店，1935年，页

当知上述论点，师父 平实菩萨已于《阿含正义》第一辑第二章第一节〈四阿含诸经之结集〉举出其说，更举经典经文详细予以破斥。²⁰ 然大众应该诧异：纵使有再多日本人瞎说、罔顾史实、经论，还是不明白释印顺为何要这么听话、执意要“下跪”当“日奴”呢？（待续）

13) 继续主张“弥勒”不是天界的“弥勒菩萨”，而是人间历史的“弥勒论师”。这些对 弥勒菩萨的随意乱说，也成为释印顺心中信仰的来源，所以此后释印顺也是继续抱着宇井伯寿的大腿当日奴，认为“弥勒”是世间人，就以日奴身分发表《佛法概论》：“迟一些（约公元四世纪初），立足于缘起法相有的北方学者弥勒，也同样的尊重《阿含经》。他的思想，由他的弟子无著，编集为《瑜伽师地论》。”（《佛法概论》，页 36，行 2-4）他罔顾史实，将宇井伯寿当作是思想上的“神”来膜拜，就贬抑“弥勒菩萨”变成“北方学者弥勒”，“无著”就变成“学者弥勒”的“弟子”；这“立足于缘起法相”代表释印顺不理解诸法缘起之根本是第八阿赖耶识，这“也同样的尊重《阿含经》”是因释印顺不理解二乘菩提的内涵实为佛菩提道所含摄，所以 弥勒菩萨说十七地相应师（瑜伽师）时，一定会说到声闻、缘觉相应师。

²⁰ 平实导师，《阿含正义——唯识学探源》第一辑，页 58-96。





生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载十一)

人类的认知系经由感官知觉输入的刺激，经过转换、缩减、添加、储存、提取和运用的心理历程，其中情绪扮演添加意识评价的功能。例如一朵花上的水珠，快乐情绪则感受到“水珠闪耀着希望的光芒”，悲伤情绪则感受到“花朵也在流泪”。或者在吵杂的市场里，我们的意识想要和摊商进行专注的对话时，可以完全忽略身旁市场巨大的吵杂声，而清楚听到摊商的话语。这是意识进行吵杂声的筛选与缩减的功能，并且放大想要听到的声音所达到的效果。因此除了情绪扮演添加评价的功能之外，感官知觉经常提供扭曲与干扰情绪的基本材料。例如摊商的言语展现尊重且优惠的交易内容，将提振正面情绪；相反的，摊商倨傲的言语态度和不顺遂的交易，令人生起负面情绪。

感官知觉除了提供扭曲与干扰情绪的材料之外，感官知觉本身有时并不能提供完全可靠的讯息。例如，在某些兴奋剂、镇定剂、毒品的刺激作用下，将产生幻听、幻视与各种幻觉，导致扭曲、错误的认知。因此感官知觉本身很容易和情绪、认知等等心理功能彼此交互作用，产生虚幻的听觉、

视觉、知觉与认知。因此排除感官知觉的扭曲与干扰进行心理矫正，是方便禅思“内寂其心”所企图要达到的效果。如果没有“内寂其心”矫正心理，排除情绪与感官知觉的扭曲与干扰，那么真实禅就无法具备客观性的觉察与认知能力。

正念训练和纯意识分别扮演不同的功能。正念训练以无评价企图将正负面情绪，从注意力中排除，而回归于无情绪、无评价的状态，可以获得有效的情绪管理。通过正念训练进行情绪管理而转移注意力，停留在无情绪状态或正面情绪；纯意识在情绪管理的前提下，进入剥离感官知觉的状态，获得不受感官知觉扭曲与干扰，达到心理矫正的效果。因此在〈心理解剖曲线示意图〉中，心理解剖技艺曲线的水平轴，以距离原点的远近作为心理矫正效果的指标。正念训练的情绪管理作为心理矫正的第一个里程碑，纯意识剥离感官知觉则作为心理矫正的第二个里程碑，能够更深层的排除幻视、幻听与幻觉的扭曲与干扰。

纯意识虽然能够更深层的排除感官知觉某些不当的扭曲与干扰，但若是对于纯意识本身的了知性无法正确理解与矫正，则无法进一步解剖，因为缺乏心理解剖概念便成为错误的纯意识而无法再向前迈进。纯意识之后，必须介绍第三个里程碑是《庄子·养生主》著名的“庖丁解牛”，其所描述的内容本质上就是心理解剖的概念，所以超越纯意识的状态：

良庖岁更刀，割也；族庖月更刀，折也。今臣之刀十九年矣，所解数千牛矣，而刀刃若新发于硎。彼节者有间，

而刀刃者无厚，以无厚入有间，恢恢乎其于游刃必有余地矣，是以十九年而刀刃若新发于硎。虽然，每至于族，吾见其难为，怵然为戒，视为止，行为迟；动刀甚微，謏然已解，如土委地。提刀而立，为之四顾，为之踌躇满志，善刀而藏之。

庄子虽然以具体的解牛譬喻极为抽象的心理解剖，可是千年以来庖丁解牛真正的心理解剖概念并不为人所知。庄子的著作有道家逍遥脱俗的处世意味，让人能暂时脱离世俗烦恼纠缠、摆脱世间争夺纷扰的压力，回归内心的恬静而怡然自得。这种回归内心的恬静而怡然自得，就是心理解剖所进行心理矫正的重要目标之一。但是这样的内心恬静与怡然自得，距离小乘解脱生死轮回的目标仍然遥远，对于探求法界实相而成佛的目标，就更难以企及。透过了解庄子的庖丁解牛，可以让我们理解庄子如何在正确矫正心理之后，却又走向远离解脱的歧路。

首先，为何庖丁解牛所说的是心理解剖呢？庄子说“刀刃者无厚”，事实上，并不存在没有厚度的刀刃，只有意识专注的心理功能具备犹如刀刃的解剖功能，却没有刀刃的厚度。所以，我们可以说无相拜佛的忆佛念，就是锻炼意识的专注力到达抑制大脑某些感官知觉活动的“定力”，就是心理的“解剖刀”。因此，前述“定中独头”中，如果定力在初禅等至位时鼻识和舌识不现，就是以意识专注力的“解剖刀”割除鼻舌二识所达到的状态。因此，“刀刃者无厚”所描述的就是以专注力作为“解剖刀”，这种“解剖刀”指的是意识专

注力的功能，当然是没有任何物质性的尺度可以描述其厚度。

例如，在正念训练中意识的专注力在于葡萄干或其他事物，由于意识的专注力不断的分散在葡萄干的形状、色泽、气味等等五种感官知觉，所以暂时不分配注意力在心中的烦恼事物上，而达到注意力的惯性暂时围绕在五种感官知觉中。因此，正念训练所使用的“解剖刀”一点都不集中也不锐利。纯意识的忆佛念锻炼中，意识的专注力逐渐集中在意识自身的了知性中，逐渐不再分配注意力在五种感官知觉上，于是意识就像一般水管的水，当我们在同样的水量下缩小水管的管径、集中水量在很小的面积，这时的水柱就会产生相当大的力量。如果是极为高压又细小的水柱，就会形成高压的“水刀”产生切割物品的效果。无相拜佛的锻炼过程，就是意识透过专注力的锻炼，犹如加压水柱于逐渐细小的管径一般，最后成为无有厚度的“解剖刀”解剖五种尘境知觉，甚至解剖意识自身的心理功能。

“彼节者有间”具体描述人类不同种类的心理功能之间似乎存在缝隙，具有可解剖性的结构。我们在前面已经介绍，人类对于字形、字音、字义的遗忘现象，就显示着我们的感官知觉的心理功能本身就具有可解剖性，所以我们也可以说五种感官知觉与意识本身都是“彼节者有间”。丹增嘉措与其所代表的假藏传佛教（喇嘛教），不能正确理解他们所谓的“纯意识”其实是“有节有间”而具有可解剖性的心理功能，所以只能停留在虚妄的“纯意识”境界中。因此从“彼节者有间，而刀刃者无厚，以无厚入有间”的描述可以知道，

庖丁解牛所说的内涵其实是心理解剖概念。

“以无厚入有间，恢恢乎其于游刃必有余地矣”，所叙述的是心理解剖的方法，以意识没有厚度的注意力作为解剖刀刃，可以解剖去除一般人看起来似乎没有缝隙的心理功能，而且只要足够的专注与锻炼熟稔，就知道心理功能的间隙相对于意识的注意力而言，有相当广大可以“游刃必有余地矣”。“每至于族，吾见其难为”，“族”表示牛的肌理筋脉纠结，譬喻内心对某些事物所纠结而无法解开的烦恼，所以很难理清而解开纠结。“怵然为戒，视为止，行为迟”，描述不用蛮力运刀，内心要极为小心体验分析所面对的肌理筋脉纠结，不用视觉来观察，因为肌理筋脉纠结在牛体内，不是视觉可以观察得到，纠结复杂难解，要逐步缓慢推进。这些描述譬喻内心对于复杂纠结的烦恼，应该十分警觉提防、戒慎恐惧，应该停止视觉的观察而剥离感官知觉，应该运用智慧体验分析，行动要很仔细缓慢，以免走向错误的方向。“动刀甚微，謦然已解，如土委地”，说明刀刃要很细致的推动运行前进而不能粗糙，突然之间肌理筋脉纠结就解开来，整只牛就像泥土般摊开在地面上。这些描述代表内心的烦恼，在逐步仔细分析而正确决定后，突然之间心中的纠结会豁然开解，纠结的烦恼不再显现在心中。这种“謦然已解，如土委地”突然心开意解的现象，是对于解开纠结的描述，因为真正牛只的解剖不可能突然之间解剖开整只牛来。因此庖丁解牛所要描述的正是心理解剖的概念。

根据教育部对“庖丁解牛”的解释为：“梁惠王时有位

厨师善宰牛，且技巧极为熟练。典出《庄子·养生主》。后比喻对事物了解透澈，做事能得心应手，运用自如。”¹。

“游刃有余”确实有“比喻对事物了解透澈，做事能得心应手，运用自如”的引申意涵。但是“庖丁解牛”所解的“牛”不是真正的牛，而是我们人类的心理功能。因此显然庄子庖丁解牛的心理解剖概念，并没有获得普遍的认知，极为可惜。

庄子作为心理解剖曲线的第三个里程碑、超越纯意识，在于庄子不但以“视为止”剥离感官知觉，并且以“彼节者有间，而刀刃者无厚，以无厚入有间”等字句清楚的提出心理解剖概念，因此超越纯意识境界。心理解剖不但要解剖情绪、感官知觉，还应该要更进一步对于意识的了知性进行解剖。在探讨如何对意识的了知性进行解剖前，我们可以从《阿含经》中发现类似庄子庖丁解牛的说法。例如《杂阿含经》卷十一第二七六经：

尊者难陀告诸比丘尼：“善哉！善哉！姊妹！汝于此义当如实观察：‘彼彼法缘生彼彼法，彼彼法缘灭，彼彼生法亦复随灭、息、没、寂灭、清凉、真实。’诸姊妹！听我说譬，夫智者因譬得解。譬如善屠牛师、屠牛弟子手执利刀，解剥其牛，乘间而剥，不伤内肉、不伤外皮；解其肢节筋骨，然后还以皮覆其上。若有人言：‘此牛皮肉全而不离。’为等说不？”答言：“不也，尊者难陀！”

¹ 教育部重编国语辞典修订本。<https://pedia.cloud.edu.tw/Entry/Detail/?title=庖丁解牛&search=庖丁解牛>

所以者何？彼善屠牛师、屠牛弟子手执利刀，乘间而剥，不伤皮肉，肢节筋骨悉皆断截，还以皮覆上，皮肉已离，非不离也。”“姊妹！我说所譬，今当说义。牛者譬人身麁色。”如篋毒蛇经广说。“肉者谓内六入处，外皮者谓外六入处，屠牛者谓学见迹，皮肉中间筋骨者谓贪喜俱，利刀者谓利智慧。多闻圣弟子以智慧利刀断截一切结、缚、使、烦恼、上烦恼、缠。”²

上述《杂阿含经》第二七六经中，难陀比丘向比丘尼们解说“彼彼法缘生彼彼法，彼彼法缘灭，彼彼生法亦复随灭、息、没、寂灭、清凉、真实”的因缘法时，以“善屠牛师、屠牛弟子手执利刀，解剥其牛，乘间而剥”作为譬喻。“解剥其牛，乘间而剥”与庄子庖丁解牛的“彼节者有间，而刀刃者无厚，以无厚入有间”二者内涵完全相同。经文“解剥其牛，乘间而剥，不伤内肉、不伤外皮”说明，心理解剖对于心理功能的解剖，不会对心理功能的本身有任何的损伤（“不伤内肉、不伤外皮”）；“解其肢节筋骨，然后还以皮覆其上”说明，在锻炼定力下进行心理解剖后，回到一般生活时犹如还把牛皮重新披覆回原来的地方，外观上与功能上完全与原来的状态一模一样。这时有人说：“既然外观上与功能上与原来一模一样，就没有心理解剖而分离的事情存在了（“此牛皮肉全而不离”）。”难陀比丘向比丘尼们问：“心理解剖之前与之后，二者的身心情况可说是完全相等的吗？

² 《大正藏》册二，页 75，上 26-中 14。

（“为等说不？”）。”比丘尼们回答：“那个善于杀牛的老师
和弟子们，手执利刀，顺着牛体结构的间隙而剥离之，不
伤及皮与肉，但四肢关节筋骨都被断截后，又披回原来的
牛皮，此时皮与肉实际上已经分离，并非不分离啊！”所
以，进行心理解剖的锻炼后，外观上和功能上虽然与原来相同，
却已经产生心理矫正的重要效果。

经文接着指出“肉者谓内六入处，外皮者谓外六入处，
皮肉中间筋骨者谓贪喜俱”，意谓：“眼耳鼻舌身意等六根
为内六入处，色声香味触法等六尘为外六入处”的十二处分
类，即是具有心理解剖的意涵，而皮肉中间的筋骨相连就是由
于贪与喜俱行的关系。换言之，如果能够将内六入处与外六入
处以解剖刀将之解剖分离，那么这个人外观上和功能上还是一
模一样，但是心中导致流转生死的贪与喜就已经灭除而具备解
脱的智慧。经文又说“利刀者谓利智慧”，即是说明能够具备
心理解剖技艺的能力，就是具备心理解剖的“利刀”，这样的
解剖“利刀”就是代表着具备锋利的解脱智慧。经文结论说：
多闻圣弟子就是以这样的智慧利刀，断截一切结、缚、使、烦
恼、上烦恼、缠。由此经文显示本书第一章中因缘法的解剖阶
层，十二支因缘法之六六法，应该以心理解剖学进行理解，
在此获得印证。

根据上述《杂阿含经》第二七六经以屠儿解牛作为心理
解剖的譬喻，说明心理解剖所涉及的层面，与人类自身存在的
宇宙观与生命结构等等的知识与认知有关。换言之，有关六
十二见的议题都是和心理解剖有密切关系。庄子作为中国

历史上首創心理解剖概念的伟大哲学家，和一切哲学家有同样想要探讨宇宙与生命奥秘的志向。庄子在《大宗师》中说：

知天之所为，知人之所为者，至矣。知天之所为者，天而生也；知人之所为者，以其知之所知，以养其知之所不知，终其天年而不中道夭者，是知之盛也。虽然，有患。夫知有所待而后当，其所待者特未定也。庸詎知吾所谓天之非人乎？所谓人之非天乎？且有真人，而后有真知。

庄子以“知天之所为，知人之所为者”作为知识的极致“知之盛也”，所以宇宙、自然运行的规律，以及生命结构与运行的道理，是一切哲学家所应该探讨的核心命题，都是自我认知中难解却又无法逃避的重大议题。人类的寿命到底可以存活多久才称为“天年而不中道夭”，都是理解“天之所为”所必须思考的命题。因为人类生存于大自然中，当然无法脱离大自然运行的律则之外，因此成为庄子自我认知中思考的重要命题。庄子提出能够知道生命如何存活久暂的人，才是“真人”，才能够讲出真正有智慧的知识，所以提出“且有真人，而后有真知”的灼见。

庄子提出“知天之所为，知人之所为者”作为判断“真人”的标准，那么称得上“真人”标准的人就只有诸佛菩萨。因为诸佛菩萨“知天之所为，知人之所为者”，所以能知三界二十五有³寿算生活，久劫修行创建统一清静的世界而寿命

3（名数）开三界为二十五有。欲界有十四有，四恶趣四洲六欲天也。色

无量，然后游行于十法界广度有情永无穷尽。然而诸佛菩萨之所以能知二十五有寿算生活、成就纯一清净世界之无量寿、游行于十法界永无穷尽，皆因证得永恒存在之第八识如来藏的法性而成就一切种智，能知诸佛与诸菩萨之所为方能致之。所以禅门亦以“无位真人”指称宇宙与生命的根源第八识如来藏。例如，《明觉禅师语录》卷二：

举：临济示众云：“有一无位真人，常在汝等面门出入。初心未证据者看看！”时有僧问：“如何是无位真人？”临济下禅床擒住者，僧拟议。济托开云：“无位真人是什么干屎橛。”⁴

“无位真人”是第八识如来藏以无维度方式存在的古代表述。“无位”用来指称第八识如来藏独特的存在方式，不能以空间处所来指称之，因为第八识如来藏的存在不受时间与空间的限制。庄子“且有真人，而后有真知”的猜想十分切合逻辑，因此广为禅门所接受与引用，所以有“无位真人”的说法。只可惜庄子虽然以庖丁解牛开创心理解剖概念，提出“且有真人，而后有真知”的重要猜想，但是庄子终究无法实践真正的心理解剖学，也就无法解开“真人”之谜。

界有七有，四禅天及初禅中之大梵天，并第四禅中之净居天与无想天也。无色界有四有，四空处是也。通三界而有二十五之果报，名二十五有。辅行二曰：“二十五有，总为颂曰：四域（即四洲），四恶趣，六欲并梵王，四禅四无色，无想五那含（即净居天）。”《涅槃经》四曰：“二十五有，如首楞严经中广说。”（丁福保编，《佛学大辞典》）

⁴《大正藏》册四十七，页 676，下 2-5。

《杂阿含经》第二七六经中屠儿解牛与庄子庖丁解牛有重要的差异，显示庄子只有心理解剖概念而无法实践真正的心理解剖。因为生命现象中身心交错难以梳理，真正的心理解剖必须有系统的分类身心的功能。所以《杂阿含经》第二七六经以“牛者譬人身麁色”、“肉者谓内六入处，外皮者谓外六入处”、“皮肉中间筋骨者谓贪喜俱”等等进行色身、内六入与外六入等十二处、十八界的分类，才是心理解剖学的如实观察与实践。当五阴、十八界可以清楚分类而不混淆，对于与五阴、十八界和合运行的“真人”如来藏，才有实证的可能性。因此“分类”在心理解剖中扮演重要关键。例如，在《中阿含经》卷二十四〈因品 念处经 第二〉中，佛陀教导四念处的身念处就注重六界的分类⁵：

复次，比丘观身如身，比丘者，善受观相，善忆所念，犹如有人，坐观卧人，卧观坐人。如是比丘善受观相，善忆所念。如是比丘观内身如身，观外身如身，立念在身，有知有见，有明有达，是谓比丘观身如身。

复次，比丘观身如身，比丘者，此身随住，随其好恶，从头至足，观见种种不净充满：我此身中有发、鬣、爪、齿、麁细薄肤、皮、肉、筋、骨、心、肾、肝、肺、大肠、小肠、脾、胃、抔粪、脑及脑根、泪、汗、涕、唾、脓、血、肪、髓、涎、胆、小便。

⁵ 在《中阿含经》卷二十〈长寿王品 念身经 第十〉有类似的经文。（《大正藏》册一，页 556，上 11-中 4。）

犹如器盛若干种子，有目之士，悉见分明，谓稻、粟种、蔓菁、芥子。如是比丘此身随住，随其好恶，从头至足，观见种种不净充满：我此身中有发、髦、爪、齿、麤细薄肤、皮、肉、筋、骨、心、肾、肝、肺、大肠、小肠、脾、胃、抔粪、脑及脑根、泪、汗、涕、唾、脓、血、肪、髓、涎、胆、小便。如是比丘观内身如身，观外身如身，立念在身，有知有见，有明有达，是谓比丘观身如身。

复次，比丘观身如身，比丘者，观身诸界，我此身中有地界、水界、火界、风界、空界、识界。犹如屠儿杀牛，剥皮布地于上，分作六段。如是比丘观身诸界，我此身中，地界、水界、火界、风界、空界、识界。如是比丘观内身如身，观外身如身，立念在身，有知有见，有明有达，是谓比丘观身如身。⁶

上述经文解说修习四念处观中身念处观的部分内容。在经文中“观身如身”要将身中各种器官、组织与内容物，如“发、髦、爪、齿”，乃至“涎、胆、小便”等等，一一仔细列举不能遗漏，就“犹如器盛若干种子，有目之士，悉见分明”，因此再次一一列举所见各种不同器官、组织与内容物不能遗漏。除了不能遗漏身中各种不同的物质色法，区分为外身与内身之外，还要更进一步“观身诸界”，要将所有色身中的器官、组织与内容物全部拆解分类于“地界、水界、

⁶《大正藏》册一，页 583，上 28-中 23。

火界、风界、空界、识界”。

换言之，色身中的器官、组织等物质，不能因为感受其真实存在，就直接错误地认定色身真实存在，而必须将所有的物质区分何者为外身、何者为内身，然后拆解分类为六界。这样将组织、器官等的拆解分类，“犹如屠儿杀牛，剥皮布地于上，分作六段”。佛陀在此以“犹如屠儿杀牛”作为譬喻，说明“屠儿杀牛”的目的，是要“剥皮布地于上，分作六段”，意思就是要将所有色身之法拆解、解剖后，再分类归为六类。因此屠儿解牛的重要目的，在于将一切身中的物质进行分类的解剖，获得所有有情都具有“地界、水界、火界、风界、空界、识界”的生命结构。

无师独觉的辟支佛将有情的生命结构解剖为“地界、水界、火界、风界、空界、识界”，对比无情生的生命结构是“地界、水界、火界、风界、空界、时界”⁷，无情的器世间是“地界、水界、火界、风界、空界”，因此可以推知“识

⁷《佛说稻芊经》：“因缘生法复有二种：有内因缘，有外因缘。外因缘法从何而生？如似种能生牙，从牙生叶，从叶生节，从节生茎，从茎生穗，从穗生华，从华生实。无种故无牙，乃至无有华实；有种故牙生，乃至有华故果生。而种不作念我能生牙，牙亦不作念我从种生，乃至华亦不作念我能生实，实亦不作念我从华生，而实种能生牙，如是名为外因生法。云何名外缘生法？所谓地、水、火、风、空、时。地种坚持，水种湿润，火种成熟，风种发起，空种不作障碍，又假于时节气和变。如是六缘具足便生，若六缘不具物则不生。地水火风空时，六缘调和不减故，物则得生。”《大正藏》册十六，页 817，上 24-中 8。

界”的心法是法界的根源，而物质色法不可能是法界的根源，因为心能生物而物不能生心故。于是对于“识界”再进行六识的解剖与分类，再推知十因缘法的“识缘名色、名色缘识”而推知有“入胎识”的存在，初步解答法界中宇宙与生命的奥秘。

庄子虽然提出“知天之所为，知人之所为者”有“天人合一”的思想，但是天人如何合一观察呢？庄子的庖丁解牛并没有提供确切的解答。可是《阿含经》的屠儿解牛“剥皮布地于上，分作六段”，清楚地将宇宙器世间、无情生的生命、有情的生命以“地界、水界、火界、风界、空界”概括其分类总相，并以“时界”、“识界”作为无情生与有情生的结构差异。由于屠儿解牛具有解剖分类的如实知智慧，因此能够具备进一步分析解剖“识界”的智慧，终能解开生命的奥秘。

从上可知屠儿解牛的重点在于解剖后的分类智慧，可惜庄子的庖丁解牛只有解剖概念，缺乏分类的智慧，因此无法突破困境解开迷雾。于是庄子只能走向“堕肢体，黜聪明，离形去知，同于大通”⁸的“坐忘、丧我”境界。庄子的“堕

8 《庄子·大宗师》：【颜回曰：“回益矣。”仲尼曰：“何谓也？”曰：“回忘仁义矣。”曰：“可矣，犹未也。”他日复见，曰：“回益矣。”曰：“何谓也？”曰：“回忘礼乐矣。”曰：“可矣，犹未也。”他日复见，曰：“回益矣。”曰：“何谓也？”曰：“回坐忘矣。”仲尼蹴然曰：“何谓坐忘？”颜回曰：“堕肢体，黜聪明，离形去知，同于大通，此谓坐忘。”仲尼曰：“同则无好也，化则无常也。而果其贤乎！丘也请从

肢体”就是对于身体不再理会，更由于“黜聪明，离形去知”，不但不能“观身如身……犹如器盛若干种子，有目之士，悉见分明”，对于心理解剖应该更进一步分析归纳的分类就不可能进行，实质上是停留在坐忘的细意识境界中，同于未到地的深定。庄子的“坐忘、丧我”境界虽然有缺乏分类智慧的不足之处，但仍然超越纯意识缺乏解剖概念的问题。从心理矫正的观点来看，纯意识与庄子都放弃令人困扰烦心的难解命题而不再挂心，的确是有益于身心的健康，但是对于探索生命奥秘则再也无法前进。

庄子错以为把心中对于“知天之所为，知人之所为者”所难解的疑问完全放弃追寻，就可以相同于大道的通行（“同于大通”）。庄子于《在宥》中说“至道之精，窈窈冥冥；至道之极，昏昏默默”⁹，“窈窈冥冥”是黑暗与寂静状态，“昏昏默默”就是令自我意识处于不清晰且离开言语的状态，甚至到达“坐忘、丧我”的境界而失去观察能力。因此庄子错以为人若处于剥离感官知觉与了知性的“昏昏默默”状态，就是最接近宇宙与生命的根源之状态。显然庄子可能误认宇宙与生命的根源是无法探求得到的，所以只能放弃追寻而处于无法理解的黑暗中，而不是可以有方法逐步探寻实证运行一切世间万法的甚深微妙大光明法。

而后也。”】

⁹ 《庄子·在宥》：【广成子蹶然而起，曰：“善哉问乎！来！吾语女至道。至道之精，窈窈冥冥；至道之极，昏昏默默。无视无听，抱神以静，形将自正。”】

我们从庄子堕于“昏昏默默”或“坐忘、丧我”境界而缺乏观察能力，不再能够起心探寻宇宙与生命的根源与实相，就可以知道前面我们探讨大慧宗杲以“话头禅”批评天童宏智“默照禅”的重要理由了。缺乏心理解剖概念的纯意识停留在意识境界中，无法更进一步迈向心理解剖而发现生命的实相。同样的，庄子虽然有心理解剖的概念而超越纯意识，却因为缺乏心理解剖后的分类智慧，最终选择“黜聪明，离形去知”、“坐忘、丧我”、“昏昏默默”状态的默照境界失去观察能力。虽然从心理矫正的效果来说，庄子庖丁解牛的心理矫正效果胜于纯意识的心理矫正效果，因为“坐忘、丧我”将意识自我堕于忽略现前境界的未到地定过暗境界，其休养身心的效果优于纯意识还有境界扰动的妄想与不安。但是就探求解脱生死轮回或探求生命实相而迈向成佛之道而言，错误的纯意识与庄子二者都缺乏观察能力，都在关键处走向歧途而空度一生。因此，大慧宗杲以“话头禅”批评天童宏智的“默照禅”，即是警醒有心探求解脱智慧与实相智者，应该仔细分辨六见处之方便禅思与真实禅二者间的重大差异，以免蹉跎此生。

总而言之，庄子虽然提出心理解剖概念超越纯意识，却不能如实观察而获得生命结构应有的分类智慧，不能解开五支宇宙学与七支心理解剖学¹⁰背后存在的入胎识，所以无法

¹⁰ 五支宇宙学系指从现在的生支，向后推有老死支，向前推有有支、取支、爱支共五支，由此推知三界有之有支非凭空而有，亦非上帝所造，

推知生命的奥秘成为无师独觉的辟支佛。在〈心理解剖曲线示意图〉中庄子作为心理解剖技艺的第三个里程碑，而非终极可以用来实证生命奥秘的工具，在于庄子无法突破自我认知中解答宇宙生命根源相关问题的困境。因为在意识自我认知的了知性中，无法解答的疑惑终将成为困扰自我身心的烦恼，也将不时地从心中浮现，成为干扰情绪的来源。第一个里程碑的正念训练要排除宗教的“价值判断”，同样是想要排除宇宙与生命根源的复杂命题，避免因为思考此类命题所导致的烦恼。然而实际上破解宇宙与生命根源的奥秘，才是真正彻底消除烦恼，避免疑惑、臆想等等无明不断干扰情绪的终极方法。

此处值得注意的是，在上述《杂阿含经》第二七六经中“利刀者谓利智慧”，系指以意识的“智慧利刀断截一切结、缚、使、烦恼、上烦恼、缠”。在〈心理解剖曲线示意图〉的心理解剖曲线，我们强调以意识的注意力作为心理解剖的工具，因为锻炼心理解剖技艺，只是压伏烦恼而解剖心理功能而已。运用意识的注意力作为心理解剖的工具，是一项客观的生命科学的运用。因此庄子与佛教不约而同的提出“庖丁解牛”与“屠儿杀牛”的心理解剖概念，并以意识的注意力作为心理解剖的解剖刀。由此可见，心理解剖是一种

而是依众生有爱支与取支而有器世间，故属宇宙学。爱支以前共七支，为名色之解剖，所涉为心理解剖学。此处所涉内容超出本书范围故不详细说明。

符合现代科学概念与客观性的技艺，不但佛教以外的其他宗教可以运用，佛教里三乘修行者同样必须使用。但是，同样运用客观的心理解剖方法所获得的禅定力量，却只有三乘菩提可以使人获得解脱生死的智慧，因为佛陀所施设的五阴心理解剖、十八界的心理解剖等等分类的智慧，才能够帮助学人扩及一切法而断除我见，获得迈向涅槃的解脱智慧。在声闻法中解脱生死迈向涅槃的力量，在于五阴的心理解剖智慧，禅定力只是扮演工具的角色。因此，真实禅的禅法“话头禅”是方法、工具，运用方法、工具现量证得第八识如来藏，获得大乘见道的智慧功德；再以此智慧功德断截一切结、缚等烦恼。¹¹因此方便禅思、真实禅都是禅法工具，依据禅法工具可以进一步证得断截一切结、缚等的见道智慧功德力。

在〈心理解剖曲线示意图〉的心理解剖技艺，最终目标是为探索生命奥秘的标准工具作准备。换言之，就是透过无相拜佛忆佛念的锻炼，进一步准备好“话头禅”的禅法功夫，以作为大乘见道的工具。纯意识和庄子的心理解剖技艺，可以让我们容易理解话头禅禅法的心理解剖技艺所设定的目标标准。在广义的纯意识状态冥想下，意识剥离感官知觉后，

¹¹ 关于心理解剖的定力与智慧的关系，大乘经典有“先以定动，后以智拔”的描述。例如《大般涅槃经》卷三十一〈师子吼菩萨品 第十一之五〉：“善男子！菩萨摩訶萨具足二法，能大利益：一者定，二者智。善男子！如刈菅草，执急则断；菩萨摩訶萨修是二法，亦复如是。善男子！如拔坚木，先以手动，后则易出；菩萨定慧亦复如是，先以定动，后以智拔。”《大正藏》册十二，页 548，中 4-8。

意识不受感官知觉的干扰，却会产生观察的了知性减损现象，令观察力下降而不能获得“止观任运双行”。例如崔维斯对一群冥想者进行研究时，冥想者报告“没有空间时间、没有来自身体的感受（Body Sense）”¹²等等，“没有空间时间”并不是真的没有时间的流逝，而是意识不再观察领受时间的流逝；“没有来自身体的感受”并非失去身体，而是意识不再观察领受身体存在的触觉。换言之，就是意识在剥离五尘境界时，同时也降低了知性的减损现象。换言之，在广义“纯意识”的状态下意识了知性的减损，就是观察能力的下降，不但对于大乘见道的实证并无助益，反而成为障碍。同样的，庄子的“坐忘、丧我”则刻意的将意识的了知性灭除，导致意识不再具有详细观察身心境界的功能，更是观察能力的停止。

平实导师从弘法之初就以“无相念佛”的法门，作为实证大乘见道的心理解剖工具，其实就是真实禅禅法于现代重新实践的版本。因为“无相念佛”就是《楞严经》中二十五圆通法门的“大势至菩萨念佛圆通法门”的实践，也是古代禅宗丛林“话头禅”的具体方法。“无相念佛”有十个锻炼阶段¹³，

¹² Frederick Travis & Craig Pearson, Pure Consciousness: Distinct Phenomenological and Physiological Correlates of “Consciousness Itself”, International Journal of Neuroscience, Volume 100, 2000 - Issue 1-4, Pages 77-89.

¹³ 一、无相忆念拜佛之方法。二、每日晨昏精进拜佛。三、闭眼无相忆念拜佛。四、避免控制呼吸。五、无相忆念拜佛之净念相继。六、张眼无相忆念拜佛。七、四威仪中净念相继。八、礼拜多尊佛菩萨。

从一开始的忆佛念训练，就是以独特的心理解剖概念与技巧直接掌握“纯意识”的状态。因为“无相念佛”的要领在于以“无影相、无声相、无文字相”¹⁴的方式忆念某一尊选定的佛菩萨，而“无影相、无声相、无文字相”其实就是剥离感官知觉而专注在意识自我的“纯意识”了知性上。“影相、声相、文字相”是感官知觉，是前五识和意识的联结，一般广义的“纯意识”在剥离感官知觉时，很容易也将意识和五识的联结同时剥离掉，甚至连意识其他的重要功能也不经意的剥落，以致产生观察力严重下降的缺点，甚至产生“坐忘、丧我”等无法观察境界的状态。平实导师施设的无相念佛的“忆佛念”则避开观察力下降的误区，在维持意识的观察能力下，能够掌握“无影相、无声相、无文字相”的技巧，进行拜佛或静坐忆佛的锻炼，可以让意识迅速进入独特的“纯意识”状态，而且不产生“没有空间时间、没有来自身体的感受”或“坐忘、丧我”等等了知性减损或丧失的现象，因为无相念佛训练意识可以持续保有忆念某尊佛菩萨的了知性的缘故。（待续）

九、四威仪中净念相继。十、动静兼修。详细内容请参阅平实导师所著之《念佛三昧修学次第》《无相念佛》。

¹⁴ 同上注。

千里万里筑梦来

——平实导师无统无独，两者皆烦恼故

最近中国有关部门“刻意关注”佛教正觉同修会（以下简称正觉教团），在“邪法（组织）”这事做文章。这是覆辙重蹈，再次妄言正觉教团是邪法组织，差别只是不从佛法角度、改从政治统独角度而已。前者是从法义内涵来鉴别正觉教团所传的法，虽属误判，毕竟还是就法论法；后者则完全跳脱佛法，全由世间事来妄下断言，本会于此深表遗憾。为令大众了解事件原委，并阐明本会立场，故发此声明。

这次事件其中的一条导火线，是来自捏造“平实导师的台独色彩”。在台湾，一直有“师子身中虫”图谋不遂，刻意强言平实导师是“统派”而向台湾总统府诬举；同一批人又向大陆翻言说平实导师为“台独”人士，误导大陆公检法抓捕学习了义正法的人。既然是退转于正法的“师子身中虫”，其目的与箇中的两面手法也就不言而喻了。

不乐王事，无统亦无独

对此，正觉教团必须严正声明：平实导师以及正觉教团三十几年来不涉及政治——不需要主张台独、也不需要主张统一，心中无统也无独，两者皆是烦恼而不离苦相故。凡是明眼

人皆知这是世间政治议题，与出世间法完全无干。何况佛陀嘱咐佛弟子“菩萨摩訶萨不乐观察、论说王事”，而“王事”就是指政治。

此等“师子身中虫”于正法教团中乐于攀缘世事，善于利用当前台海两岸统一或是各自独立的政治议题，借这个存在已久的政治命题使出双面手法，向台湾总统府抹红正觉教团，向中国政治阶层则是抹绿正觉教团。这样打压“正觉教团”的人是哪些人呢？就是无力观察自己缺失、只堪遂行五欲的人，当其私欲不能得遂时，“恶向胆边生”——向两边政府各以政治议题诬陷正觉教团，欲借政治力量取缔正觉教团，力阻正觉教团传播真正佛法。而他们诬告正觉时，却不醒觉“统”与“独”在事实上是互相抵触的，竟然可以如此两面诬告。

平实导师向来与政治团体楚河汉界、泾渭分明，恪遵佛陀教诲，从不涉入任何政治议题，也从来不与政治人物往来。1997年平实导师被大众请求出世弘法，创立正觉教团，一向坚持不流通照片等此类博取名闻利养之事，这岂是所谓热衷政治议题的“政治人物”之所能为？

当年，曾选过台湾总统的国民党籍某政治人物想与平实导师会面，但平实导师婉拒了，因为无意涉入任何政治议题。不仅如此，平实导师2010年到高雄巨蛋举行“425 穿越时空超意识”盛会演说佛法大意时，正值县市长选举，有绿营著名的政治人物想到会场露脸，平实导师也是再三婉拒。平实导师领导正觉教团的作风，就是与政治势力团体划清界线，不



持任何政治立场，因为无统也无独故——统一与台独两者皆世间烦恼相故；因为所证的真如境界中连佛法都不存在故——“无智亦无得”故，何况能有统独之事与行？

因为来自佛陀金口的教诲是：“是菩萨摩訶萨不乐观察、论说王事”（《大般若波罗蜜多经》）——退转者所为的其他“贼事”等等亦然。真正志求佛菩提道的学人早就舍离“王事”——连转轮圣王位都无喜乐，唯求菩提（真正的觉悟），是“舍三界家”之真学佛人。今日平实导师所领导的正觉教团也是如此，于“王事”尚且“不乐”，如何会是“类政党团体”而来散布“统一、独立”的言论呢？

不论台湾民进党、中国共产党都应当对佛法出世间要义有最粗浅的了解，否则在处理宗教议题时就会轻易被“师子身中虫”的风向球带着走，若究其实，这些检举者只是正觉教团中的退转者罢了。尤其危险的是以西藏密宗况比一切佛法，误以西藏密宗的政教合一（人王与教王合一）衡量一切宗教团体。当知西藏密宗不但所有法义都与佛教法义及实修无关，其见修行果全都只是外道本质，他们的政教合一制度，也一向悖离世尊远离政治的教诲；即使西藏密宗表面所说都是佛法名相，然其修行的内在本质都在世间五欲范畴用心，所以出现“政教合一制度”也就势所必然了。

被抹红又抹黑的背后真相

平实导师对于大陆、台湾两岸的分立及未来，并非没有洞

析能力；但不能因此就故意曲解说平实导师涉入政治议题、既是统派又是独派。假如平实导师领导的正觉教团是“独派”，就不会有在台的财团法人达赖喇嘛西藏宗教基金会向美国国务院“抹红”正觉教团“接受中国资助”之事（《美国国务院 2017 年国际宗教自由报告》）。假如正觉教团是“独派”，就不会有 2011 年在中国时报等三大报，刊登广告“抗议达赖喇嘛来台”之举；更不会在 2016 年民进党执政后，台湾法庭仍做出不利于所谓“独派”的正觉教团的判决。假如正觉教团是邪教团体，自认是“当代人间佛陀”、坚持六识论的极强势的印顺“导师”，就不会直到死前都不能写出只字片语反驳平实导师所弘扬的八识论佛法正义，以及回应平实导师在书中对其邪见的公开评论。假如平实导师是“统派”，就不会有历年来大陆有关部门对正觉弘法事项的取缔，以及前年（案：2023 年）5 月 10 日在大陆各地抓捕正觉的学员入狱及判刑之事。

当平实导师造四钜册五十四万字《狂密与真密》，使台湾佛教界认清密宗喇嘛教真相，台湾政府因此不再欢迎“喇嘛法王”达赖（民进党政府不再邀请达赖喇嘛来台访问）；这是台湾的中国佛教会与台湾政府，维护华人正统佛寺持守佛法清净梵行的坚定立场之事实。假如平实导师是“台独”倾向，怎么可能破斥“藏独”达赖喇嘛？两者政治要求不是完全一样吗？

谁有禅宗——匡正“师子身中虫”不修心性的伪禅法

在大唐时代最受赞誉的就是穿越大漠、西方取经的玄奘大师，大师所传的是唯识胜法——以所译出的释迦如来圣教



以及大师亲证无生法忍的佛法证量，楷定佛法的证悟标的是第八识如来藏，渐次消弭了那些充斥在中国佛教中的相似像法。尤其大师以自己的高度证量，对日本留学僧道昭说“我有禅宗”，并亲自指授令道昭亲证第八识如来藏的所在。

这传承自如来的禅宗之法，在玄奘大师译经弘法的支持下，方能广传而成为禅宗盛世，但历经唐宋一花开五叶之后，到了元、明、清三代又陷入隐没不现的困局，因为此法与“不修心性、不离密宗男女双修”的时代不相应，而这三朝皇帝大多信奉密宗而支持密宗、打压禅宗，以致佛教正法隐没；直到后时广钦老和尚从福建渡海来台，方让禅法在台湾重现一丝曙光。然中国禅法真正再度大放光明，是来自自参自悟、跨过禅门三关（明心、见性、牢关）、亲证（至少）二禅的平实导师，他悟后渐渐回复了往世的无生法忍，后受学众的请求，出世弘扬证悟明心的禅宗之法，中兴佛门；再以第三转法轮的唯识增上慧学妙慧灌授众学子，摄受以令悟后不退及向上进发，如今亦已出版《成唯识论释》至第三辑了。

然而这明心证悟的禅宗，却被“师子身中虫”等退转者作为私心之用——其中有些人从平实导师处得法，退转后便以自身之不善心性来窥视平实导师；尤其他们五欲炽盛、追求名闻利养成性，便视大善知识跟他们一样贪财求利、热衷政治。《楞严经》所说的干慧地（尚未能悟入真如）已是“欲爱干枯，根境不偶”的心性，何况是越过于慧地、十信位来到七住位“明心不退”的学人，本应不贪不恋名闻利养，哪里还会有

这种唯爱名利、专事抹绿抹红他人的“证悟”者呢？更何况平实导师的修证已是第三大阿僧祇劫了。他们始从 2000 年以来，在对正法的毁谤及世间法的表现上，都是自曝其短的行径，显示出他们的本质就是“唯利是图”的凡夫俗子；因此，他们向台湾总统府诬告平实导师是统派、向中国当权者诬告平实导师是独派，借着自相矛盾的诬举而两边图利，也就势所必然了。

所有的中国梦中，能破茧而出的一定是文化层面，其他的中国梦都会被世界强权打压，现在的国际局势正好印证了这一点。在中国文化梦中，禅宗是最光辉璀璨的史页。然而历史上的禅宗祖师，绝大多数都是不乐论说王事、不乐涉入王事的，这是真正实证者显现于外的证德之一；古来凡是主动涉入王事的僧人，都是未悟言悟的假禅师，虽然他们当代的名气非常大。这不涉入政治的立场，在平实导师尤其更是如此，转依于真如而无统无独，没有政治立场而纯以佛法修证为归，就是平实导师的立场。

真正禅宗照明中国，成就中国文化梦

真正的证悟者，永远悲悯这个世界的无明众生。古时天旱水涝，便兴悲叹“天地不仁，以万物为刍狗”，更何况刀兵之灾是以百姓物命为刍狗？！如果有人要举过去的台湾总统大选对平实导师大作文章，我们就开门见山说此事的根本原因是：平实导师希望两岸和平相处；至于两岸的最终局如何，由两岸人民决定，平实导师不乐涉入王事，也不乐与王事有任



何糾葛。

当年总统大选时，平实导师之所以提及国民党籍候选人马英九、韩国瑜，唯一期待就是希望两岸不要有凶事，莫动干戈，两岸可文化交流，异中求同。此事在今天却被退转于正法的人喧腾为平实导师是“统派”——然而就一位解脱者而言，是要“统”或“独”这个烦恼干什么呢？！是平实导师有国民党籍吗？还是曾会见过哪一位政治界大老呢？

平实导师一向关心的，唯是禅法文化在华人世界的前途。今日华人世界到处充满了相似像法、相似禅宗、附佛外道密宗，乃至前中国佛协会长更是达赖所弘双身法的奉行着，事实上中国佛教大约九成私底下都已成为达赖的信众了，所以大部分的省佛协乃至中佛协都是私底下认同达赖的邪法，中国佛教在本质上已是邪教；他们紊乱佛法道统，排拨真正的佛法，以假代真、以邪乱正是事实，实质上他们已将九成的中国佛教转易成外道邪教了，他们当然更想排斥传授八识论正法的平实导师。若没有了真正的佛法、真正的禅宗，世人就失去解脱生死的指南，结果便是继续在世间贪财贪色、自私自利、损害他人，令世人全面沦堕。尤其当人们奉行唯物主义——物质至上、心灵沦丧时，那抹红抹黑他人也就司空见惯。

正觉向来秉持“法越辩越明”的立场，正觉所说的禅法与佛法是正是邪，本来就欢迎各界严谨检视，并出面与正觉辨正；只要正觉的法真的错了，正觉就改正；如果全错，正觉就全都改正，这就是真正学佛人的立场。然正觉检点两岸大法

师数十年至今，从无一人与正觉正式公开辩论，此中原因不问自明。

狄更生《双城记》说：“这是智慧的时代，也是无知的时代。”这很贴切地表达了中国文明——尤其是禅宗文化——目前的状况。中国在百年前，困于民生而激荡出唯物主义的思潮，如今拜科学之赐，农产跳增数倍以上，进而已经从脱贫跃入太空科技文明。中国在百年前满街文盲，黔首布衣司空见惯，如今教育程度、知识程度大幅提升，已经从脱盲跃入网络科技文明，然而备受瞩目的精神文明为何迟迟不前呢？

如果失去了“真正禅宗”这颗璀璨的宝珠，即使用千万颗“鱼目”也不能为这无知时代带来智慧之光。一千多年前达摩祖师从印度带来这宝珠，照亮了中国；如今这颗宝珠再度照亮了台湾，并且进而提升到唐朝玄奘大师时代的层次。可惜的是，在这无知的时代，永远有人欲壑难填，想要以鱼目假冒宝珠大发利市；只是贩卖鱼目者再怎么对真珠抹红抹绿，鱼目也不会变成真珠，而真珠犹然是真珠，虽然宝珠的光明目前只能照耀于台湾一隅。然无知的时代就是智慧的时代，只要真珠尚在，继之以中国未来清明政治局面的渐渐提升，未来文化层面的中国梦终必成真，后代的中國学术界也会认定现在抵制弘扬佛教真正正法之正觉教团的行为，只是一种愚痴所导致的恶行，而且是真正在伤害中国究竟文化的愚行；我们希望大陆政府能有正确判断的智慧，制止如是愚行。

精神文明才是生命最终之标的



于正法中退转而诬告正觉的人，心性永远是以诬告为乐，就如同喜欢瞋恚的人，永远是以瞋恚为乐。看看亚洲西边两个小国——以色列、巴勒斯坦（加萨走廊）不断互相仇视，这还只是表相，实际是，主张战争的以色列人死后，投胎成为巴勒斯坦人，反过来主张攻打以色列；反之亦然。这世界的人心就是如此颠倒，他们何曾爱过自己的国家？他们最爱的是自己；他们何曾爱过自己的同胞？他们最爱的是自己的瞋心、仇恨、战争、杀戮。至于爱自己国家的传统文明与文化，那就更不用提了。

大唐有玄奘大师翻译佛法经论，也私下传授教外别传，是同时以教门正义为宗门禅宗证悟背书，激荡出中国佛教的千年菩提路——禅宗证悟明心的千年史诗，成为备受世界赞誉的璀璨文化。然却有喜欢政治斗争者，为了摧毁这文化便无事生事，诬指弘扬禅宗文化的平实导师是政治异端者；然而未来的中国梦何在？中国佛教终究仍须回归历史上的禅宗正法文化，背后则以玄奘大师所传的一切种智无生法忍支持，才得以展现中国精神文明的璀璨光明，成就这一代人的中国文化梦，也种下将来成就菩提的清净种子，这便是平实导师为何要著作七辑公案拈提，以及著作十辑《成唯识论释》的原因。

三类无知可悯的诬告者

总而言之，诬谤平实导师与正觉教团的，有三类人：一、受释印顺影响，接受“大乘非佛说”的人，概括两岸部分学术

界人士。二、受传统盲修瞎练影响，以定为禅的人，几乎囊括两岸佛教界出家在家四众。三、受到西藏密宗喇嘛教影响的人，例如大陆普遍修学藏密男女双身法，影响所及的台湾、中国的在家出家者，属于暗地实修、或公然主张禅净密三修男女双身法者。

这三种人诬谤的理由很简单，全都是因为平实导师提倡的是真正中国禅宗文化的法——以菩提达摩祖师发扬《楞伽经》所说的大乘八识论为根本，继之以唐玄奘大师的《成唯识论》所说的无生法忍，由此实证而远离世间的五欲、成就梵行，间接地表显出他们的无知与愚修，因此不忍而提出无根毁谤。禅宗的证悟标的就是第八识如来藏，此即大乘佛菩提道的真见道；而悟后进修相见道乃至诸地的无生法忍，实修的还是第八识如来藏；平实导师将这样的正法弘扬开来，使得第一类人坚持的“大乘非佛说”变成“邪说”，也使第二类人“以定为禅”成为禅宗六祖惠能指斥的“不可与语”的“邪见人”——“道由心悟，岂在坐也！”（亦即宋朝大慧宗杲禅师所斥的“将心待悟”）。现今大陆多数佛教道场则属于第三类人，私底下接受达赖的说法，以“二根互入”男女淫欲为“灌顶（即身）成佛”，则成为《楞严经》严斥的“赞叹淫欲、破佛律仪”的“先恶魔师与魔弟子淫淫相传”的魔眷属，正是这经典所说的邪行者，本质上即是邪教；他们应当洗心革面、力行世尊“四种决定清净明诲”：“断淫”（身心俱断）乃至“断诸大妄语”（含僭称成佛）以断除诸恶行。



因此，这三类人都不喜欢平实导师弘扬中国禅宗正法、阐明佛门真正开悟的教法。他们恐惧别人发现他们“从来就是凡夫、皆落在邪法中”的事实真相，因此失去名闻、眷属与利养，这就是他们诬告的主要原因。

然而第一类、第二类人之中，有人向正觉求法，他们受到平实导师开导指授明说密意而成为所谓的“开悟者”之后，却由于他们本来就不修心地、私欲索求不遂等种种缘故而退转，所以今日他们诬告平实导师是台独，就不只是“忘恩负义”这么简单了，他们其实是“另有所图”：只要彻底封杀平实导师及正觉教团到中国弘扬真正的禅宗文化，则他们这些已“知”禅悟密意、心思不正的人，就可以彼此串连，对外排斥平实导师，对内合纵连横，各据一方成为法主、教主，光明正大图谋个人私欲、为所欲为，因为其他未悟者的“证量”都不如他们。只要正觉没有人在中国，他们就可以顺理成章正式“恢复”中国禅法——成为新一代的“中国禅宗”之主。这诬告平实导师的真正用意，是在“敦请”或“利用”中国有关部门作为他们遂行名闻利养欲望的“马前卒”，误导官方、浪费国家资源，其心险恶。

这样诬告，真的行得通吗？

这样诬告，初期或许可得一时便宜，但真相终究会水落石出。中国有关部门既然这么多年也找不到平实导师任何一丁点“独派”倾向的证据（如果有的话，中国官方早就公布了），则明理有智的人早就见微知著：平实导师是专心一志在佛法、

禅法传播，三十几年未曾涉入政治，这“统、独”倾向实际皆与平实导师无关。可能大陆有关部门一时被误导而错会平实导师及正觉教团，但平实导师一样不会走向政治，仍然无统亦无独，专心致力于复兴中国佛教。

平实导师早已揭穿密宗喇嘛教不是佛教的真相，然而中国有关部门或许因为平实导师终究是台湾人而有所芥蒂，也因为中国倡导“宗教和谐”以谋求社会安定，所以即使西藏喇嘛教达赖公然主张“男女双修”与“藏独”，也要大家莫去批评，导致天下第一邪教的密宗双身法，继续被中国佛教界支持着，由是多有佛教寺院就暗中修学达赖的密法，违背世间伦理与佛法伦理而成为公开的秘密。

然而诬告平实导师，终究可能被有关部门识破而不成立，那为何还要诬告呢？因为这是上面所说那些“另有所图”的人要争取时间，只要几年就可培养出一群知道所谓密意的人来壮大势力，建立他们“名闻利养”的堡垒。且他们可能认为：中国有关部门是乐意见到这样的发展，因为中国不乐见境外宗教以及任何可能势力进入中国，即使不涉及统独、无统无独也一样。然而无论这恶性诬告成立与否，这些人还是要诬告，因为有世间利益可图。

如果有人因诬告平实导师及正觉教团而得逞私欲，对整个中国来说还是事小，最糟的是若这些人让达赖西藏密宗探听到表相密意，使之不仅能反扑台湾佛教，且以其影响力，利用“密意”结合男女双修法广传，令学人违背人伦与法律而在



因果报应上受到无比伤害——来世下堕三恶道；也令世道人心加速败坏，中国社会将更不安定。所以，中国有关部门中有智慧的人，就算本身对禅法没有兴趣，也应该要严加控管这些诬告平实导师的人，因为平实导师才是发扬中国佛教实证本质的人。对于第三类人来说，只要正觉不在中国，佛教界许多人就可以在“宗教和谐”的政治考量下，继续传播喇嘛教之相似像法，不但能广修双身法，还可以获取极大的名闻与利养。

平实导师一直秉持佛陀化育众生的情怀：除了讲经说法、著书立论，还将周二公开演讲记录润色成书、对外发行以化导大众——包括以上所说那三类诬告者；也鼓励学人参与学术研讨会，以提出佛法真谛的论文。对于中国佛教的复兴，正觉教团也曾关注是否可与各学院教授合写佛法论文，以提升佛法知见，裨益中国人心。

永远不涉入政治

对平实导师而言，没有光明的时代，也没有黑暗的时代，一切所行只是在一场又一场的人生大梦中，不断帮助众生离开三恶道的回圈。从平实导师创立正觉教团开始，不论学法者的政治思想、政治取向皆一体摄受无有差别，但不许将政治带入正觉，以清净学风踵随佛陀广度一切众生的本怀。平实导师关心的，永远是真正的佛法禅法能不能永续，能不能以佛法智慧壮大正法，令所有人都能获得解脱与实相智慧。这种无私无我的心境，是那些抹红抹黑者永远无法想像的境

界。在这无私的心境中，平实导师永远秉持的是世尊的嘱咐：不涉入王事。以前如是，现在如是，未来亦如是——这就是平实导师及正觉教团的绝对信念之一。

佛教正觉同修会 敬启

2025年2月26日



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衣服以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册十九，页151，中1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼—确实尚未明心—故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化

的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2025 年上半年禅净班，将于四月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ **各地讲堂地址、电话**（共修时间方有人接听）、**共修时间**：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/4/26（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/4/28（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，

周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/4/25 (周五) 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/4/28 (周一) 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2025/4/26 (周六) 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/4/28 (周一) 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。

预定 2025/4/26（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

► 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《解深密经》已于 2024/1/2 讲授圆满。自 2024/1/2 开始宣讲《菩萨瓔珞本业经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨瓔珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨瓔珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德瓔珞，依次为铜宝瓔珞、银宝瓔珞、金宝瓔珞、琉璃宝瓔珞、摩尼宝瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之瓔珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中并揭橥“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数中，佛弟子当建

立“有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种璎珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨璎珞本业经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正

道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2025/3/9（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2025/4/6（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、本会 2025/3/23（日）上午 10:50，将于台北讲堂举行菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师平实导师亲自传

戒。《菩萨瓔珞本业经》云：“诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。”有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三归依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。

十一、2025 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/19、2/16、2/23、3/2、3/30，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/19、2/23、3/30，各三次；嘉义讲堂为：2/23、3/30。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2025/1/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十二、2025 年上半年禅三第一梯次于 4/10（周四）～4/13（周日）举行，第二梯次于 4/24（周四）～4/27（周日）举行。

十三、2025 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/29、1/30、1/31、3/2、5/4。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十四、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的

错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十五、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十六、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十七、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此

书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十八、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已

由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十九、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台

币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十一、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十二、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十三、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧

郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十四、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第

七辑已于2021年10月出版，定价300元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约400页。）

二十六、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十七、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越

时空“超意识”已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十八、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十九、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考

证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十一、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009/7/21 演说至2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未

曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十二、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有

正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十三、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破

佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十四、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中

真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十五、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第三辑已于 2024 年 11 月 30 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的說法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段

句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十六、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十七、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第八辑将于 2025 年 3 月出版。定价新台币 300 元。本书的

内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十八、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版。定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教

界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说的邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十九、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于2024年4月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币300元。本书内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。本书分上下两辑，下辑于6月底出版，每辑售价300元。

四十、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已

于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑订价新台币 250 元。本书内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本

会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十四、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2025 年已经是连续第 14 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金

额达到新台币壹仟壹百玖拾陆万捌仟元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6261 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2024/04/10

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子,与他人所写不同风格曲子共同录制出版,帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册,以供聆听时阅读,令参禅人得以发起参禅之疑情,即有机会证悟本来面目而发起实相智慧,实证大乘菩提般若,能如实证知般若经中的真实意。本CD 共有十首歌曲,长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷,都可以寄来免费更换为第二版,免附邮费)
25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**
正光老师著 售价 200 元
33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑,每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正倬老师 著,本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页,全书 416 页,售价 300 元。
37. **达赖真面目——玩尽天下女人**
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元
39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”** 平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义——平实导师述** 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
57. **涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义——平实导师述** 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 下册定于上册出版后两个月出版 每册 300 元
64. **谁是 师子身中虫**——平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元。
65. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
66. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
68. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
69. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
70. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
71. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
72. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
73. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

74. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**
作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：** 佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：** 春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：** 御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：** 大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：** 瑞成书局 东区双十路1段4之33号

佛教咏春书局 南屯区永春东路884号

文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：** 心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：** 政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街2号

青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：** 东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：** 请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港： 乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门： 厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

- 12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

33. 正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34. 正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更司令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

36. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
43. **尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元

☆

☆

☆

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

正觉口袋书 目录

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元

27. 迈向正觉(二) 作者张善思等合著 回邮 36 元
28. 迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29. 迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30. 迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31. 系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32. 迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33. 广论之平议(一)~(七)——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34. 俺蒙你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35. 如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36. 明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
37. 您不可不知的事实——揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38. 外道罗丹的悲哀(一)~(三)——略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39. 与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40. 证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41. 甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42. 恭祝达赖喇嘛八十大寿——做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43. 从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44. 老去人间万事休, 应须洗心从佛祖——达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45. 表相皈依与实义皈依——真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46. 我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
48. 佛教与成佛——总说 师子苑居士著 回邮 36 元
49. 三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
50. 一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
51. 三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
53. 尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
54. 心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
55. 佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
56. 正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2025 年 2 月 28 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉