



正覺

《正法眼藏—護法集》三版自序

真假空性（六）

空谷磬音（五十三）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（十一）

千里萬里築夢來——

平實導師無統無獨，兩者皆煩惱故

電子報

第 198 期

2025.02.28

目錄

正覺電子報第 198 期

《正法眼藏—護法集》三版自序	平實導師	1
真假空性(六)	游正光老師	3
空谷磬音(五十三)	大風無言	23
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(十一)	蔡正禮老師	43
千里萬里築夢來—— 平實導師無統無獨，兩者皆煩惱故		63
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

• 本期稿擠，正覺總持咒略釋 暫停一次

《正法眼藏——護法集》

三版自序

《正法眼藏—護法集》出版後，已故香港月溪法師未悟言悟的各種邪見已經大約消失了，原來大力弘揚月溪邪法的道場大部分放棄其邪法，然而仍有人私下繼續在信受月溪法師的邪見，其邪見著作仍有人在繼續流通之中，是故此書仍應繼續出版流通，以破邪法而護正法。

有鑑於現代人對於大本書常有厭惡之感，不耐煩長時間細心閱讀；然而對於真正學佛而想要求證真實義的佛弟子而言，都應該要有耐心詳細閱讀並細加思惟及觀行，方有實證之可能。本書當年發行時佛教界學人的佛法正知見普遍不足，即有舉述經文以作證明之必要，是故書中同時印入《大乘方廣總持經、不思議光菩薩所說經、寶授菩薩菩提行經、佛藏經、佛說法滅盡經、佛說彌勒下生經》，以及專講佛性的《大般涅槃經》卷六經文的摘錄，以此緣故便使本書顯得厚重，令現代人一見即生畏懼，故於今時改版為第三版時加以省略。

復次，一九九六年出版此書時會中的實證者仍少，悟後起修的時間也仍然很短，只有能整理講稿成文的同修，而無校對之人，錯別字之存在也就難以避免。又當年平實的證量也尚未全部恢復到佛世時的層次，因為在天竺時曾三世當國王護持諸弟子弘法，是故失去五神通等無漏有為法故，非如

十年前恢復解脫與智慧等全部證量，是故書中的語病不少，以致少數地方所說即有不夠周圓的地方，於今刪減附錄經文時便一併作了修飾；並將明心見性四字加上頓點而更明確區分二者有所不同。而且當年許多道場大弘月溪法師邪法的現象，現在已經消失了，當年要求平實不舉名道姓的佛教界前輩也已過世很久，如今對於月溪法師並無避諱之必要性了，因此復原為寫作當時正式舉名辨正，以免後世又有人重新提出月溪法師的邪見來弘揚，繼續以相似像法取代正法而令正法弘揚產生窒礙，致令正法不彰，是故第三版書中改為明舉月溪法師名號而作法義辨正。以此多項原因而改版時，便作改版因緣之敘述，即以爲序。

佛子 **平實** 敬筆於松柏山居
公元二〇二四年十二月二十六日



真假空性

—— 對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載六)

既然釋印順否定了一切有情的真心第八識存在，必然會由這一個大過失衍生很多其他較大的過失出現如下，至於比較小的過失，限於篇幅，則略之不談：

第一個過失：不相信業力、因果輪迴、天堂地獄，認為天堂地獄之說，乃是聖人（釋迦世尊）方便施設的，天界與地獄其實都不存在。

第二個過失：不會相信真心第八識含藏了七轉識相應的染汙種子。

第三個過失：必然會否定真心第八識的自性，以及將宣揚真心第八識有其自性的佛菩薩汙衊為自性見外道、外道神我、梵我論者，乃至於不承認歷史上真實有這些佛菩薩存在。

第四個過失：主張第三轉法輪的唯識增上慧學經典，是為不究竟、不了義的經典，其所開示的內容是只講虛妄唯識而不講真實唯識的第八識真如，然後認定第二轉法輪的經典是為最究竟、最了義的經典，但其所開示的內容只是緣起性空、性空唯名。

第五個過失：主張「大乘非佛說」，否定一切專說最勝妙法的大乘經典。

第六個過失：主張禪宗證悟的祖師所悟的心是幻心¹、所傳的法為野狐禪，使自己永絕於大乘真見道之外。

第七個過失：否定真心第八識以後，必然會落在現象界上而將生滅不已的緣生法的無常無自性空當作是真實法。

首先談第一個過失：釋印順等人必然不相信有業力、因果輪迴、天堂地獄，認為天堂地獄之說，乃是聖人方便施設的。釋印順否定了真心第八識以後，因果的存在便成為他心中所想的施設法，必然不會相信眾生造了善惡業後，會由真心第八識執持業種而帶到未來世，於因緣成熟時，讓眾生受種種可愛、不可愛的異熟果報。然而探究釋印順到底知不知道經論中說有一個真實心能執持眾生所造的業種而帶到未來世呢？他完全知道，不是不知道，只是無能實證而執意否定罷了。例如在他的《華雨集》第一冊中，明白表示有一個種子識能持一切種子而為有情業力所感的生命主體，如下：

一、「依」，依是依止。**有情自體的依止，是業力所感的果報識，也是持有一切種子的種子識，形成有情的生命主體。**依唯識學說，阿賴耶識就是依。《攝大乘論》中，第八阿賴耶識，名為所知依，是一切法的所依止性。²

1 「心是什麼？是本性空而如幻的有。雖現現成成的有心，有分別，心相是了不可得。心是如幻性空，並非不可得中，別有什麼微妙的，真實的心。」參 16，頁 176。[參考書籍 16：釋印順，《寶積經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。]

2 參 9，頁 225。[參考書籍 9：釋印順，《華雨集》第一冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。]

又例如在同一本書上也表示所知依就是阿賴耶識，能執持眾生所造的業種而為業力所感的果報識，如下：「依唯識學說，依是阿賴耶識，是業力所感的果報識，現起一切的種子識，所知一切法的依住處，所以名所知依。」³

又例如在他的《勝鬘經講記》一書中，也很清楚明白表示能持種的心就是如來藏，如下：

所以，沒有如來藏，即「不種眾苦」，種下的苦種，即是招感三界生死的業；由善業感八天善果，由惡業感三惡趣果。今七識都是生滅不住的，這些善不善的業種，種在什麼處所呢？誰能保持它不失？生滅易脫的七識，不能受熏。本經說如來藏是常住的，是依、是持、是建立；善惡等熏習依於如來藏，善惡業不失而能感三界生死果。生死流轉，由此而能建立。⁴

諸如此等，釋印順明明知道聖教中說，有一個能執持業種的心，叫作種子識、阿賴耶識、所知依、如來藏、第八識等異名，能將眾生所造的善惡業種帶到未來世，讓眾生受種種可愛、不可愛的異熟果報。然而在釋印順不信聖教的八識正法又相信宗喀巴的六識論以後，對於第八識能執持業種而帶到未來世，讓造善業的人生天、讓造惡業的人下墮畜生、餓鬼乃至於地獄受苦，他當然不會相信，所以對 釋迦世尊所開示的業力、因果輪迴及天堂地獄之說，他是持否定的態度，例如在他

3 參 9，頁 227。

4 參 7，頁 246。〔參考書籍 7：釋印順，《勝鬘經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 修訂版 1 刷。〕

的《以佛法研究佛法》一書中，不認為有業力存在，如下：

不過《奧義書》的業力說，與真我論相結合，即「我」為自身的行為所限制、拘縛，從此生到他生，不斷的流轉於生死中。此業感說，對照於自我的真淨妙樂，特別的顯出迷妄與悲慘的姿態。這樣，業感論的悲觀，促進了自我解脫宗教的隆盛。此中的真我論，雖到達萬化同體的理境；神祕唯心的基調，不失為阿利安文化正常的發展完成（《梵書》已大體確立）。而業感輪迴說，確是時代的新聲。⁵

釋印順將外道奧義書的業力說與真我第八識相結合，認為業力說是外道法而不是佛法，所以對 釋迦世尊所開示的業力、因果輪迴，乃至於造善業會生天、造惡業會下墮三惡道的異熟果報的道理，他是不相信的，這意謂著：他認為 佛陀講的常住不壞心第八識，本質也是外道法。縱使他在書中也提到有業力、有因果輪迴、有天堂地獄這些事，但那都只是隨順經論敷衍的說詞而已，他打從心裡根本不接受業力等開示，所以在他的《佛在人間》一書中，認為天堂地獄乃是聖人施設的法，根本不存在天堂地獄這件事，如下：

所以，可以肯定的指出：法，本是為人類而說的；一切是適應人類的情形而安立的。佛既沒有依地獄、天堂的情況而立法；如有地獄法與天堂法，那也只適合於地獄與

⁵ 參 27，頁 47-48。〔參考書籍 27：釋印順，《以佛法研究佛法》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/1 修訂版 1 刷。〕

天國，也不是我們——人類所能信行的。⁶

釋印順已經很清楚表示：他認為天堂地獄乃是 釋迦世尊方便施設出來的法，根本不存在天堂地獄之事實。然而讓人好奇的是，釋印順既然身現出家相，是為佛門的表相出家眾，當然要相信 釋迦世尊所開示的法，可是釋印順卻處處與 釋迦世尊唱反調，顯然釋印順根本不相信業力、因果輪迴與天堂地獄真實存在的開示。又 釋迦世尊在經中都說欲界、色界、無色界有無量無邊的有情，往昔因為修十善業及禪定而往生天界得以享受天福，也開示有許多有情往昔造下惡業因而下墮畜生道、餓鬼道，乃至於下墮無間地獄、阿鼻地獄等地獄受大苦惱，釋印順豈可睜眼說瞎話而說沒有天堂地獄這些事？竟說天堂地獄是 釋迦世尊用來警惕世人行善不造惡之下所方便施設出來的法，根本不存在有天堂地獄之事，這還會是身為出家的佛弟子所應有的心行嗎？由此顯見他連世界悉檀都不懂，心中認定沒有天界也沒有餓鬼道及地獄。

釋印順之所以會有這樣離譜的說法出現，這都緣於他否定了真心第八識，他自己既沒有天眼而看不見天界、鬼道等有情，又因心中大慢而起自見，不相信 釋迦世尊所開示的業力、因果輪迴及天堂地獄等開示，因而毀謗聖教，成為 釋迦世尊在經中所開示的主張無因唯緣的斷見外道，並以此斷見外道的邪見來教導座下的佛門四眾，使得這些人各個都成為斷見外道及常見外道，危害佛門非常嚴重。以此緣故，平實

6 參 25，頁 25。〔參考書籍 25：釋印順，《佛在人間》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

導師不忍心釋印順及其座下的佛門四眾成爲斷見與常見外道，爲了挽救彼等未來要下墮三惡道受苦，主動評論釋印順錯誤的說法，讓這些人能夠幡然醒悟、改正及公開懺悔滅罪，不僅救彼等不再造作破佛正法的大惡業而免於下墮，而且也能救彼等回歸正法而努力修行，於未來因緣成熟時，於佛法有所實證，成爲經中所開示的真實義菩薩，從此邁向佛菩提道而不退轉。

又釋印順不相信今世造大善業、來世會生天，今世造大惡業、下一世會下墮的因果律，當然不相信十二分教⁷當中的《本生經》所談到 釋迦世尊過去無量世所造的因、緣和當世所受果報的事實，也是 釋迦世尊過去無量劫以前曾經歷過的真實事情，所以在他的《佛在人間》一書中，認爲《本生經》所開示的種種內涵，是後人所編造的故事，其文如下：「菩薩成佛，要經三大阿僧祇劫修行。往昔因中的修行故事，即名爲本生談。」⁸

又譬如在釋印順的《學佛三要》一書中，說《本生經》所開示的內涵是「傳說」，其文如下：「從傳記去看，釋尊的一生，不外乎大慈大悲的生活，無非表現了慈悲爲本的佛心。如進一步而推求釋尊的往昔修行，在傳說的**本生談**中，菩薩是怎

7 《大般若波羅蜜多經》卷三百三〈初分魔事品 第四十一〉：「復次，善現！能說法者專樂廣知十二分教次第法義，所謂契經、應頌、記莖、諷頌、自說、因緣、譬喻、本事、**本生**、方廣、希法、論議。」《大正藏》冊六，頁 547，上 29-中 3。

8 參 25，頁 60。

樣的捨己爲人！是怎樣的慈愍眾生！」⁹

又譬如在他的《以佛法研究佛法》一書中，也說《本生經》所開示的內容是「傳說」，其文如下：「初期的結集，雖多少是偏於厭世的，但聲聞行者所認識的佛法，有關佛陀行果的菩薩法，也常不自覺的流露出來，特別是本生、本事的傳說。」¹⁰

又譬如在他的《印度之佛教》一書中，更說釋迦世尊本行所結集的《本生經》，乃是「印度傳說而淨化者」，其文如下：【菩薩行與聲聞行異趣，以「本生談」最明。「本生」，即釋尊本行之傳記，多有取材於印度傳說而淨化之者。】¹¹

諸如是等，表示釋印順都不相信釋迦世尊在《本生經》所開示的種種內涵，認爲釋迦世尊過去無量劫以前身爲菩薩所修的種種菩薩行，不僅是神話故事，而且也是傳說，更是印度傳說的淨化者，不能成其爲經典，所以在他的書中，直接將《本生經》貶抑爲「本生談」，以此來否定《本生經》的真實性，以此來貶抑釋迦世尊往昔過去無量劫的菩薩行，想要使令學人不事實修而專作經文研究訓詁，永遠當個凡夫。以此緣故，平實導師在《法華經講義》第十六輯對釋印順所謂的「神話、故事」曾評論如下：「神話的意思是說，編來當作故

9 參 26，頁 118-119。〔參考書籍 26：釋印順，《學佛三要》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

10 參 27，頁 180。

11 參 41，頁 181。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

事講給人家聽著玩的。」¹²

釋印順不相信《本生經》的開示也就罷了，可是爲什麼在他的《印度之佛教》一書中，直說「本生談」源自於佛說，是爲諸宗所共信的，其文如下：【所謂潛植其根蘗者，即「因緣」、「本生」、「譬喻」等，尤以「本生談」爲甚。「本生談」等，經百年來之傳說，或渲染失實，然其源自佛說，則諸宗共信。】¹³

又譬如在他的《般若經講記》一書中，也說本生的修行無不是可信的，其文如下：「世人說話，常不免與事理不符，所以不能過分的信任。如來說法，一切是如實的，所以一切可信。法門的甚深，本生的修行，無不是可信的。」¹⁴

既然釋印順都說《本生經》是源自於釋迦世尊親口的開示、是可信的，爲什麼釋印順有時又反其道而說「那都是故事、傳說、印度傳說的淨化者，那都是不可信的」。像這樣前後語顛倒、前文認同而後文否定的說法，正好顯示釋印順是一位說法極爲顛倒矛盾的人。試問：「有這樣前後說法顛倒矛盾的佛嗎？」當然沒有！因爲連初證悟的菩薩都不會這樣了，更何況釋迦世尊是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者¹⁵，已經成佛而具足念心所了，從來不會說錯法，更

12 參 72，頁 189。[參考書籍 72：平實導師，《法華經講義》第十六輯，正智出版社有限公司（台北市），2017/11/30 初版首刷。]

13 參 41，頁 147。

14 參 15，頁 93。[參考書籍 15：釋印順，《般若經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/4 修訂版 1 刷。]

15 《金剛般若波羅蜜經》，《大正藏》冊八，頁 750，中 27-28。

不會前後說法互相顛倒及矛盾。如果真的有這種錯說佛法且自語顛倒矛盾的佛，那一定是「印順佛、凡夫佛、顛倒佛、妄語佛」，不是嗎？

綜合這一個過失的說明，作個結論如下：釋印順否定了常住真心第八識以後，當然不會相信能執持業種的真心第八識可以執持業種去到未來世，所以不相信 釋迦世尊所開示的業力說、因果輪迴說，更不會相信造善業會生天、造惡業會下墮畜生、餓鬼乃至於地獄，所以釋印順才會認為天堂地獄乃是 釋迦世尊方便施設出來的，根本沒有天堂地獄可說，乃至於不相信《本生經》的開示，直說那是「本生談」、是神話、故事、傳說、印度傳說的淨化者。然而讓人好奇的是，釋印順身為出家眾，竟然會否定 釋迦世尊的業力等開示，顯然：一者，他不是真正的佛弟子；二者，表示他對 釋迦世尊的開示還沒有具足信心，對 釋迦世尊的信根、信力仍然很微弱，在在證明他是十信位內的菩薩，而且還是在十信位很前面幾個階段的新學菩薩，修學佛法不過十世百世、一劫二劫而已，乃至於可能連十信位的格都沒有，根本不是經歷多生多劫的久學菩薩；因為久學菩薩早已經離開十信位的階段、早已經往十住位的六度萬行邁進，斷然不會公開否定 釋迦世尊的業力、因果輪迴、天堂地獄之聖教，乃至於否定《本生經》等開示。

接下來談第二個過失：必然不會相信常住真心第八識含藏了染汙的種子。凡是具有正知見的佛弟子都知道一心共有八個識，那就是眼等八個識，八識各有不同的職司，眼識分別色塵之顯色、耳識分別聲塵之聲音、鼻識分別香塵之香臭、

舌識分別味塵之味道、身識分別觸塵之冷暖……等，意識不僅領納前五識粗相的分別，而且還有前五識所不能分別的細相分別（例如形色、表色、無表色……等）；意根僅能在法塵上作粗相的分別，細相則交給意識去作詳細的分別；第八識則不在六塵上作分別，只了別六塵外的諸法。也因為一心共有八個識，而且各有不同的職司，所以就有一首偈來形容八個識之間的關係：「八個兄弟共一胎，一個伶俐一個呆，五個門前作買賣，一個家裡把帳開」，也就是說，一心共有八個識，第七識與第八識互為難兄難弟，其中第八識不在六塵上分別，表現得「如愚如魯」¹⁶，故名為「呆」。意根從無始劫以來到處攀緣法塵的粗相分別而剎那剎那作主，配合意識的分別，則表現得非常機敏，故名「伶俐」。前五識則在各自所依根門攀緣色等五塵作種種的粗相分別，所以說之為「門前作買賣」。意識就在前五識所執取的外境中廣為分別而斤斤計較，不僅領受前五識的粗相分別，而且也作前五識對五塵所不能作的細相分別，猶如管家一樣，一五一十詳細地分別、分析、歸納、整理家裡的帳務，所以說之為「家裡把帳開」。也因為眾生執取六識心能取「外境」¹⁷的自性為真實有，因而有了種種煩惱的現行，眾生就在這些現行的煩惱中造作了種種善惡業，導致有了未來的五陰身心出生而要受種種可愛、不可愛的異熟果報，這也是佛門中所說眾生有種種煩惱之煩惱雜染，因而造作了種種善惡業之業雜染，就會有種種

16 《筠州洞山悟本禪師語錄》，《大正藏》冊四十七，頁 515，中 10。

17 其實是自心如來藏所變生的內相分，但誤以為是外六塵境界。

後有身出生之生雜染出現，導致眾生一直在三界當中輪迴不已而無法出離。這已經很清楚告訴大眾：凡夫眾生的前七識是有染汙的，其中前五識雖然僅是分別現前的境界（即自性的境界及現量境），可是背後為意識所操控，還是有意識的三性（善性、惡性、非善非惡性）存在、還是有雜染存在，因此唯識學稱五識的體性為**性境現量通三性**¹⁸。意識不僅操控前五識，而且本身還能廣分別，所以有三性的雜染性。意根有處處作主的體性，正是一切有情流轉生死的主體，卻是生滅法，但常為意識所誤導拖累而作錯誤的決斷，本身還是有染汙性而自以為常住不滅。第八識於六塵都不分別，所以是清淨的，這也是勝鬘夫人在《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》所開示「自性清淨心而有染汙」的正理，亦即第八識自性清淨卻含藏了七轉識染汙的種子，如下：

世尊！如來藏者是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏；此性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，不思議如來境界。何以故？剎那善心非煩惱所染，剎那不善心亦非煩惱所染；煩惱不觸心，心不觸煩惱；云何不觸法而能得染心？世尊！然有煩惱，有煩惱染心；**自性清淨心而有染者**，難可了知，唯佛世尊實眼實智，為法根本，為通達法，為正法依，如實知見。¹⁹

勝鬘夫人開示：如來藏不在六塵中作分別，所以祂不接觸煩惱，故說如來藏是自性清淨心。煩惱也不接觸如來藏，而是

¹⁸ 《八識規矩補註》卷上，《大正藏》冊四十五，頁468，上17。

¹⁹ 《大正藏》，冊十二，頁222，中22-下1。

七轉識在六塵上各自分別而有種種煩惱的出現，使得七轉識的種子有了變異、有了染汙的煩惱出現，故說七轉識有了染汙的種子收藏在自性清淨的如來藏心中。這就是說，第八識心體雖然從本以來是自性清淨心，卻含藏了七轉識的染汙種子，故名自性清淨心而有染汙。當勝鬘夫人作了如是開示以後，釋迦世尊則隨後讚歎如下：

如是！如是！自性清淨心而有染汙，難可了知。有二法難可了知：謂自性清淨心難可了知，彼心為煩惱所染亦難了知。如此二法，汝及成就大法菩薩摩訶薩乃能聽受，諸餘聲聞唯信佛語。²⁰

釋迦世尊讚歎說：「就是這樣子啊！就是這樣子啊！自性清淨心含藏了七轉識染汙的種子，真的很難讓眾生相信及了知。有二種法很難讓眾生了知，那就是自性清淨心的行相很微細，真的很難讓眾生親證而了知祂的存在；那個自性清淨心卻含藏了七轉識相應的染汙煩惱，也很難讓眾生相信及了知。這二種法，只有你勝鬘夫人以及至少是明心的菩薩摩訶薩才能隨著聽聞而受持，其餘的凡夫菩薩及聲聞人，只能相信及接受佛語的開示。」釋迦世尊已經很清楚開示：至少是明心的菩薩摩訶薩才能了知如來藏本性清淨卻含藏了七轉識染汙的種子，這也是菩薩摩訶薩唯證乃知的境界，並不是二乘聖人及一般的凡夫聽聞 釋迦世尊的開示以後所能了知的

20 《勝鬘師子吼一乘大方便廣經》〈自性清淨章 第十三〉，《大正藏》冊十二，頁 222，下 3-7。

境界，更不是釋印順及其徒眾們等人所能了知的境界。

然而釋印順否定了真心第八識的存在，對於 釋迦世尊及勝鬘夫人的自性清淨心而有染汙的開示必然不會相信，因此在他的《勝鬘經講記》一書中，提出了用自性清淨的如來藏來淨化七轉識的創見，其文如下：

若更微細分別，心是心王，煩惱是心所；煩惱不起時，不能說心為煩惱所染汙。就是煩惱現前時，煩惱心所與心，雖緣起相依，而實互不相及。一念現前時，煩惱不能滲入淨心；淨心也不能滲入煩惱，怎能說煩惱染汙淨心？何不說淨心淨化煩惱？「心性本淨而為客塵煩惱所染汙」，這是佛法共有的教說，而實在甚深甚深，極難思議！²¹

然而釋印順這樣的說法是有過失的，一者，自性清淨心從無始劫以來不在六塵分別，本身無境界、無所得，又是無覆無記性的完全被動性，又如何用祂自己來淨化祂所含藏的七轉識染汙的種子呢？實際上是行者悟後轉依第八識的真如性而在歷緣對境中，透過染汙的七轉識來修行、來汰換、來清淨七轉識染汙的種子，使得如來藏所含藏的七轉識染汙種子得以汰換清淨，乃至於究竟清淨而成為具足一切種智的佛陀，這時的無垢識所含藏的七轉識的種子不再變異而究竟清淨。二者，既然釋印順認為要用自性清淨的如來藏來淨化七轉識的染汙種子，表示他根本沒有實證如來藏，而是用意識思惟

²¹ 參 7，頁 252。

想像來猜測到底什麼才是如來藏。而他所認知的如來藏其實就是「緣起性空」（編案：他說的其實是緣生性空，這將於本節後面說明），但他有時又說就是直覺（編案：將於第四章第二節說明），所以他不相信自性清淨心含藏了七轉識染汙的種子。三者，佛法中永遠不能有創見，永遠要依照 釋迦世尊的開示如實地、如法地去修行。如果有創見的話，就是異於 佛說，將會走入外道法岔路中，今生今世永遠不可能於三乘菩提之任何一個菩提有所實證。既然釋印順否定真心第八識以後，對於自性清淨心而有染汙的開示必然不會相信，這也是釋印順否定真心第八識以後所衍生的過失之一，而且也是釋印順必然要面對的後遺症之一。

綜合這一個過失的說明，作個結論如下：釋印順既然不承認有真心如來藏的存在，不僅不相信真心如來藏含藏了無始劫以來七轉識染汙的種子，而且也證明他就是《勝鬘經》所開示的異生凡夫。為什麼？因為聲聞人尚且相信佛語的開示而了知有一個無餘涅槃中的本際識存在，釋印順連 釋迦世尊在四阿含這個開示都不相信了，更不用說會相信大乘法的自性清淨心而有染汙的正理，當然是異生凡夫無疑，這證明了釋印順自稱是佛，那是不如實語，而且也成為因中說果的大妄語人。

接下來談第三個過失：他必然會否定真心第八識的自性，以及將宣揚真心第八識有其自性的佛菩薩汙穢為自性見外道、外道神我、梵我論者，乃至於不承認歷史上真實有這些佛菩薩存在，至於今時現世仍有菩薩示現的事就更不會相

信了。譬如釋印順在《中觀今論》一書中，否定了一切有情的真心有一個真實、不變、獨存的自性存在，其文如下：

智慧與慈悲，為佛法的宗本，而同基於緣起的正覺。從智慧（真）說：一切是緣起的存在，展轉相依，剎那流變，即是無我的緣起。無我，即否定實在性及所含攝得不變性與獨存性。宇宙的一切，沒有這樣的存在，所以否認創造神，也應該否定絕對理性或絕對精神等形而上的任何實在自體。唯神、唯我、唯理、唯心，這些，都根源於錯覺——自性見的不同構想，本質並沒有差別。²²

又在他的同一本書中，亦不承認真心有其自性，其文如下：

「自性」，即自有或自成，有自體存在或自己規定自己的意思。現在說一切都是關係的存在，是依緣所起法，這與自性——自有、自成、自體存在的含義，恰好相反。所以凡是緣起的，即是無自性的；無自性的，即名之為「空」。緣起即空，是中觀大乘最基本而最扼要的論題。自性，為人類普遍成見的根本錯亂；空，即是超脫了這自性的倒亂錯覺，現覺到一切真相。所以空是畢竟空，是超越有無而離一切戲論的空寂，即空相也不復存在，這不是常人所認為與不空相待的空。²³

又譬如在他的《般若經講記》一書中，認為所有的法，包括

22 參 21，序文頁 7-8。〔參考書籍 21：釋印順，《中觀今論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2015/3 修訂版 2 刷。〕

23 參 21，頁 1-2。

真心在內，都是無自性，其文如下：

諸法，指一切法。空相作空性解。性與相，佛典裡沒有嚴格的分別，如實相、實性，譯者常是互用的。空相——空性，即一切法的本性、自性，一切法是以無自性為自性，自性即是無自性的。²⁴

又譬如在他的《成佛之道》一書中，認為凡是有自性的，就是我、我執的著處，其文如下：

上來已一再說到，自性有，是我我所執的著處；如起自性分別，就不能達我法空，而離我我所執了。所以，應分別、抉擇、觀察，此自性有是不可得的，一絲毫的自性有都沒有，才能盡離自性有分別。離此自性有分別，就是觀空——無自性分別。²⁵

又譬如在他的《中觀論頌講記》一書中，認為凡是有自性的見解，名為自性見，是為妄見，其文如下：

一切法從因緣生，緣生的只是和合的幻相，從真實的自性去觀察是沒有絲毫實體的。沒有自成、常住、獨立的自性，叫性空，性空不是否定破壞因果，是說一切都是假名。從緣生無自性下手，可直接擊破根本自性見。存在的是緣起的，緣起是性空的，到達了徹底的一切空，不會拖泥帶水的轉出一個不空來。自性，出於無始來薰習

²⁴ 參 15，頁 184。

²⁵ 參 40，頁 366。〔參考書籍 40：釋印順，《成佛之道》（增注本），正聞出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。〕

的妄現，而由不正確的認識加以執著，緣起法本不是這麼一回事，根本是一種顛倒。所以，把他破除了，只是顯出他的本相，並沒有毀壞因果。學教者，從種種方法，了解此自性不可得；修觀者，直觀此自性不可得；消除了錯誤的根本自性見，即可悟到諸法的無自性空，進入聖者的境地。這是性空觀，是佛陀說空的真意。²⁶

至於他的徒眾釋昭慧、釋性廣也如同釋印順一樣，譬如釋昭慧不承認真心有其永恆的自性存在，其文如下：

一切只不過是因緣的湊泊，那永恆不變、單獨形成、真實不虛的自性並不存在。但我們卻一直有素樸而堅固的自我感（「自性見」或「我見」），所以在生存的本能活動中，容易以自我為中心而漠視相與成就的因緣。²⁷

譬如釋性廣則主張沒有本有、常存、不變的自性，其文如下：

至於空宗（大乘根本中觀見），則從空相應緣起義中，直接徹見一切法的無自性。無自性不是甚麼都沒有的惡取空、頑空，而是諸法緣起幻有故空——無本有、常存、不變的自性——一切畢竟空。在緣起如幻，當體即空的

²⁶ 參 18，頁 24。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

²⁷ 釋昭慧，〈戒律之原理——以不殺生戒為例〉，《東方宗教研究》第五期，1996/10 月出版，頁 71-92。網址：

http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX027/new5_3.htm，擷取日期：2017/1/24。

般若深觀中，中觀空義並不需另外立一「不空的實在」——
如圓成實性、真如本淨等，以為諸法空的本源。²⁸

然而釋印順等人並不是不知道 釋迦世尊在經中曾開示過：真心第八識有其自性存在，那就是無漏有為法的自性及真如性——真實與如如的法性，也是 玄奘菩薩在《成唯識論》卷十所開示的：「真如亦是識之實性，故除識性無別有法。」²⁹ 當中說的真實的法性，是說常住真心如來藏真實存在於一切有情身中，並且有其自性而使有情能具足成爲有情，而爲明心者現前親證及證實有這樣的自性存在，現前體驗其無漏有為法的自性。至於如如的法性是指證悟者可以現前觀察、領受、體驗常住真心於六塵都不分別的體性，於六塵境界永遠如如不動其性而示現其各種無漏有為法，且無一法可壞此自性清淨心故名爲真。如是親證第八識真實法性與如如法性的菩薩摩訶薩，不僅能夠現前觀察自己五蘊身中的真如性，而且也可以現前觀察別別有情五蘊身中的真如性與己無二無別，正如禪宗祖師在《人天眼目》卷三的開示一樣，其文如下：「頭角混泥塵，分明露此身；綠楊芳草岸，何處不稱尊。」³⁰

也就是說，菩薩親證第八識真如以後，一腳踏在現象界，現觀自他有情的五蘊世間真是虛妄而發起一分解脫的功德（解脫德）；另一腳則踏在實相界，現觀真心第八識的真如性所發起

28 釋性廣，〈印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定〉，網址：

<http://www.hongshi.org.tw/forumview.aspx?nono=13>，擷取日期：2017/1/24。

29 《大正藏》冊三十一，頁 59，上 15-16。

30 《大正藏》冊四十八，頁 318，下 15-16。

的能生萬法及真如法性的功德（法身德）；以及現觀自己及他人的真心皆有真如性而與所生法五陰非一非異，故發起了般若智慧的功德（般若德）——下品的妙觀察智、下品的平等性智生起，名為根本無分別智、總相智。

又 釋迦世尊在第三轉法輪的《楞伽阿跋多羅寶經》卷一也開示：一切有情的真心第八識的自性有五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我³¹，五法為相、名、分別、如如、正智³²，當中的「如如」則是闡述真心第八識不在六塵分別的體性，祂於六塵都不動其心，所以稱之為「如如」，與 釋迦世尊在初轉法輪開示的「如」（編案：譬如《雜阿含經》卷十六之「如如、不離如、不異如，真實、審諦、不顛倒」等）、第二轉法輪的《心經》、《金剛經》等經開示的「無所得心」、「無住心」等互相輝映。釋印順既然否定了一切有情的真心第八識及其真如性以後，必然會落在六塵有為的境界中，離開不了六識對六塵的了別，尤其是意識的了別，所以才會認為世間所有的一切法都是緣起緣滅，也才會認能覺知法塵的意識心或六識的自性「直覺」為「真心」，乃至於主張意識細心、直覺等心就是不生不滅的真心。像這樣於六塵了別而動心的心、於六塵了別中時而清淨、時而染汙的意識心、於六塵了別而能廣造種種善惡等業的心，當然不是 釋迦世尊所開示於六塵都如如不動的自性清淨的真心。又意識有了別法塵的體

31 詳見《楞伽阿跋多羅寶經》，《大正藏》冊十六。

32 《大乘入楞伽經》卷五〈剎那品 第六〉：「五法者，所謂相、名、分別、如如、正智。」《大正藏》冊十六，頁 620，下 6。

性，這就是意識的自性，既然釋印順對世間所有的法的自性都徹徹底底否定了，當然也要包括他所認知的第六意識的自性在內，可是他卻反執意識心的自性「直覺」就是「真心」的自性，豈不是很顛倒矛盾的說法嗎？如是自語相違的說法，又如何能取信於佛門四眾而為其徒眾們等人所尊稱的「導師」，乃至於成佛呢？當知釋印順及其所有信徒們都是一群顛倒見者。

又五法當中的正智，也就是正確的智慧，是闡述證悟者現觀真心如來藏不在六塵了別而發起的無分別智慧，也是明心證悟者親證法界實相的真如性所發起的般若智慧。然而釋印順都否定了真心第八識及其自性的存在，當然不可能實證真心第八識而能現前觀察祂的自性而發起般若無分別的智慧，必然會落在能分別善惡、時而清淨、時而染汙的意識心中，又如何是釋迦世尊所開示恆時清淨的真心第八識呢？又如何發起正智而來成就佛道呢？由此可以證明：釋印順等人不僅否定了真心第八識的存在，而且也否定了真心第八識的自性存在，當然不可能於佛法有所實證而發起般若智慧，更不可能斷我見而證解脫果；連初果都不能實證的凡夫，其所說的法當然是錯誤百出、互相矛盾，而且也衍生很多的過失出現，當善知識出現於世而演說正法時，必然讓他們陷入種種的困境中而無法自拔，以及面對實證者之法義辨正毫無任何辯駁的能力，只能暗中私下毀謗以及興起世間的訴訟等作為，來挽回他們難看的面子而已。（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五十三)

如來常住

主張「大乘非佛說」者對世尊的質疑之一是「如來不是常住的」，這又以二乘迷惘者之主張為代表：「世尊已然入滅，不受後有；印順導師不是說一切大乘經典都是由於佛弟子『對世尊永恆的懷念』所產生的嗎？」這些人不清楚佛法道理，且在此簡述正理：

(1) 聖玄奘菩薩親自行跡於印度，大師巡禮聖蹟，¹其中一處是禮拜瞿波羅龍王窟中的佛影；當年世尊降伏此龍，留下如來身影，令後人虔誠禮拜者可感應如來加持、現出佛影。大師就在這洞穴中精誠禮拜、虔誠禮誦《勝鬘經》等諸經、讚佛偈頌；然佛影並無出現，大師遂立誓不見佛身，終不離此，又再精誠禮拜兩百多拜，感得如來加持，於洞壁上映現出佛影。²所以，如何說「如來沒有常住」呢？

1 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷二：「又聞燈光城西南二十餘里，有瞿波羅龍王所住之窟，如來昔日降伏此龍，因留影在中。」《大正藏》冊五十，頁229，下10-12。

2 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷二：「至誠而禮百餘拜，一無所見。」

(2) 聖 玄奘菩薩也記錄了 釋迦如來到忉利天為母說法的事蹟，³還有巡禮 如來從忉利天善法堂回到人間、履踏三寶階的聖蹟地點。⁴所以，無知者以為 世尊只是「人」，全然不知 世尊證量不可思議，來到人間純粹是示現成佛救度眾生。

(3) 聖 玄奘菩薩一生常得感應道交，例如：文殊師利菩薩之示警，觀自在菩薩救度、護念加持；這兩尊大菩薩都是古佛再來，古佛雖現大般涅槃，猶然今時可得感應護念。尤其 觀自在菩薩就是中國著名的 觀世音菩薩，中國人很早就知道 觀世音菩薩是倒駕慈航，觀世音菩薩是 正法明如來再

自責障累，悲號懊惚，更至心禮誦《勝鬘》等諸經、讚佛偈頌，隨讚隨禮，復百餘拜，見東壁現如鉢許大光，倏而還滅。悲喜更禮，復有槃許大光現，現已還滅。益增感慕，自誓若不見世尊影，終不移此地。如是更二百餘拜，遂一窟大明，見如來影皎然在壁，如開雲霧忽覩金山，妙相熙融，神姿晃昱，瞻仰慶躍，不知所譬。佛身及袈裟並赤黃色，自膝已上相好極明，華座已下稍似微昧，膝左右及背後菩薩、聖僧等影亦皆具有。」《大正藏》冊五十，頁 230，上 1-11。

3 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：「昔如來在忉利天經夏為母說法。」《大正藏》冊五十，頁 234，中 24-25。

《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：「昔佛昇天為母說法。」《大正藏》冊五十，頁 234，下 25-26。

4 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷二：「城東二十餘里有大伽藍，院內有三寶階，南北列，面東西下，是佛昔於忉利天為摩耶夫人說法訖，歸瞻部洲下處。中是黃金，左是水精，右是白銀。如來起善法堂，將諸天眾躡中階而下，大梵天王執白拂，履銀階，處右；天帝釋持寶蓋，蹈水精階，居左。是時百千天眾、諸大菩薩陪隨而下。自數百年前猶有階級，今並淪沒，後王戀慕，壘磚石擬其狀，飾以雜寶，見高七十餘尺。」《大正藏》冊五十，頁 233，上 20-29。

來，爲了憫念蒼生，在此示現救度；從古到今，觀世音菩薩的感應故事不知凡幾，傳頌不絕；因此如何說：諸佛入大般涅槃不是示現的呢？如何否定「如來常住」呢？

大乘大般涅槃就是如來藏恒住，如來常住

且，此大乘大般涅槃本非世間所想的「滅盡」，筆者此處依阿含部的《央掘魔羅經》來細說分明：

央掘魔羅菩薩在此阿含部經典中，請示本師 釋迦牟尼佛：「爲何世尊住於『無生際』、住於『解脫地』，卻又可在娑婆世界『住世』？」釋迦如來就請 文殊師利菩薩和 央掘魔羅菩薩往北方過一恒河沙剎的無量樂國，向 無量慧功德積聚地自在王如來請示，文殊師利菩薩、央掘魔羅菩薩即以神力前往，頂禮 無量慧如來，請示說：「世尊！爲何釋迦牟尼佛已經住於無生際、住在解脫地，卻又可以不般涅槃、不入涅槃而繼續住於娑婆世界呢？」無量慧佛說：「善男子！釋迦牟尼如來即是我身！你們回去啓稟世尊：『無量智慧佛遣我們回來，說世尊將會爲我們說明。』」⁵

5 《央掘魔羅經》卷三：【爾時央掘魔羅白佛言：「世尊！世尊說言：『我住無生際。』此說有何義？云何世尊住無生際、住解脫地，而復住此？誰能信者？願說因緣。」佛告央掘魔羅：「汝今當與文殊師利俱，至北方過一恒河沙剎，有國名無量樂，佛名無量慧功德積聚地自在王如來應供等正覺，在世教化。汝等俱往問彼佛言：『釋迦牟尼如來云何住無生際，而復住於娑婆世界？』」爾時文殊師利、央掘魔羅俱白佛言：「唯然受教。」猶如鴈王，乘神通力往詣北方無量樂國，至無量慧功德積聚地自在王如來所，頂禮佛足，白言：

以二乘人所理解的住於「無生際」（無生之本際、無生之實際）、住於「解脫地」，就是入無餘涅槃，以涅槃就是無生處，因此必須般涅槃（入涅槃）；這就是說二乘人認為要身壞命終才能真正住於涅槃解脫的境地，也就不能住世為大眾說法了；那為何世尊的涅槃解脫，卻不用入涅槃，還能夠住世說法呢？這顯然不同於二乘聖者必須身壞命終才能住於無生本際、住於解脫涅槃地之所證。意思即是說：世尊既然已經住於涅槃際，就應該已入涅槃、盡滅一切蘊處界諸法，為何還可以住世說法度眾呢？

於是，文殊師利菩薩和央掘魔羅菩薩再回到娑婆世界向世尊請求開示，世尊便說：「我為何住在無量樂世界為無量慧佛，而又住在此娑婆世界為釋迦牟尼佛？你們由此就應當理解何謂真實住在無生本際，不應當問說：『既然是已經住於無生本際，為何同時住於無量樂國、而又住此娑婆國土呢？』當知：如來身無有邊際，所為亦無有邊際；如來不可稱量，所為亦不可稱量；如來身無量不可計算，所為亦無量不可計算。」⁶

「世尊！我等二人為釋迦牟尼世尊所使，從娑婆世界來詣此土，啓問世尊：云何釋迦牟尼如來住無生際、住解脫地，不般涅槃而住於彼？」爾時彼佛告二人言：「善男子！釋迦牟尼如來即是我身。汝等還去語彼佛言：無量慧佛遣我等還，云彼如來當為汝說。」】
《大正藏》冊二，頁533，上10-27。

6 《央掘魔羅經》卷三：「我云何住無量樂世界，為無量慧功德積聚地自在王佛而復住此？莫作是說：『住無生際，云何住彼？而復住此？』如來身無邊，所為亦無邊。如來不可稱，所為亦不可稱。如來身無

解脫如來住於無生際，猶然示現十方

這說明了真正的「解脫如來」住於無生際，還是可以現身於他方世界、也同時可以現身在此娑婆世界，不是如二乘人以爲須般涅槃、入涅槃，才能真正住於無生際；也就是說，世尊本住於無生際，本住於解脫地，本無般涅槃，世尊之所謂般涅槃是示現，實際理地無「世尊」之「般涅槃」，以如來本自常住故。

在世尊解說後，央掘魔羅再次請示世尊說：「世尊！爲何如來身已經是住在實際，而卻又可復生在此世界呢？」即是就一般人的想法來說，若是住在實際，不就應入無餘依涅槃界、般涅槃、入涅槃嗎？爲何卻又可從無餘依涅槃界再復生、出生在此娑婆世界住世說法呢？於是，釋迦如來再請兩位大菩薩到北方過二恒河沙世界的不實電光鬘世界向毘樓遮那如來請益，兩位菩薩前往頂禮、請示，毘樓遮那佛也是說：「善男子！釋迦牟尼如來就是我身！你們回去、啓稟世尊：『毘樓遮那佛遣我們回來，說世尊將會爲我們說明。』」

世尊住於永恒的無爲際，一樣利生無盡

如是，兩位大菩薩就這樣一一經歷十方各個佛土，一百尊如來皆說：「釋迦牟尼如來就是我身。」這正是破除了二乘人所以爲「住無爲際」就是「無所作爲」——就不該還能

量，所爲亦無量。央掘魔羅！云何而生不生之身，以如是義諮問如來，如來今當爲汝解說。」《大正藏》冊二，頁533，中4-10。

在此世界住世、現起諸法來度化眾生；這想法也是張志成這類人以爲的：「無爲」就應該毫無作用，「眞如」既然是「無爲」就應該什麼都不能；然事實不是如此。親證如來藏者，在善知識指導下，都可以現觀第八識無爲法函蓋了無漏無爲與無漏有爲的法性，祂自身住於無爲性，卻可以出生無量的無漏有爲法與有漏有爲法，這都不是六識論的釋印順與張志成所能想像的。

在這麼多尊佛與本師 釋迦牟尼佛的開示中，令大眾清楚知道 釋迦牟尼佛住於「無爲際」——「無爲本際、無爲眞實際、無爲眞如實際」，然還是於廣大恒河沙世界海示現佛身、廣度衆生，於此化度中，猶然住於「無爲際」；因爲不可思議的如來藏從無始以來就是住於「無爲際」、住於「無生際」，具有無量無數無邊功德、不壞不滅；世尊即顯發如是功德，化度無量有情。

最後，央掘魔羅菩薩又請示 世尊：「爲何世尊住在此娑婆世界而不般涅槃？」世尊解說這道理後，又說：「應當知道有奇特、大威德力、方廣總持大修多羅說八十億佛都是一尊佛，都是我釋迦如來身，如是廣說：如是無量佛刹，如是無量如來，如是如來色身，都是我釋迦如來無量無邊功德所現；一切如來皆成就如是無量功德，如何如來會有世間無常、疾病等事？當知如來常住無邊之身，如來即是常住！」

以上這些聖教都來自阿含部的經中。因此，世人不應懷疑「如來常住」，不應如釋印順、張志成去作「洋奴」，以

爲世尊示現入大般涅槃後，就是「灰飛煙滅」；應信受此阿含部二乘經典所說：「如來常住」，「如來住無爲際」、「成就如是無量功德」、「無量佛刹、無量如來、無量如來色身」，世尊哪裡會是愚人所以爲的滅盡、將滅止生地入無餘依涅槃界般涅槃呢？應當信受如來永恒常住，以第八識如來藏本來永恒常住故；此即具載於阿含部經典中之大乘正義，永無可摧破！

三乘共說「如來常住」

至於《阿含經》中所顯示的更多「如來常住」之真實義，如師父平實菩薩在《阿含正義》所闡釋；大乘經顯示更多，直接說明了「如來常住」之義理；如是三乘菩提俱說「如來常住」，所以只有無知的愚癡人才會以惡念妄說、轉成「對如來永恆的懷念」來毀謗「如來常住」。這「如來常住」是三乘菩提諸經中的聖教，也是法界事實、法界真實、法界實際，不是誰、哪一位信眾可憑藉著「對世尊的懷念」就可創造出大乘經典、就可變成「永恒」！否則，那些部派佛教的聲聞僧也很懷念世尊，卻爲何不能創造出一部小小的、最簡單的大乘經典呢？世尊的大般涅槃就是如來藏妙法、就是如來常住，何曾如二乘小法，執二乘般涅槃爲究竟入無生本際呢！所以《央掘魔羅經》說：「如來常住大般涅槃甘露之法」、「一切眾生悉有如來常住藏」、「如來常住真實」、「一切諸如來，常住於世間」、「如來常住無邊之身」，如來昭昭歷歷之如實語、不二語、不綺語，如何有愚人卻要去信受歐美基督文明來踐踏自身國粹，自甘墮落

爲「洋奴」呢！如是者應洗心革面，懺悔罪愆、痛改前非；當知 世尊在無量恒河沙世界國土化現一切身，如是大慈大悲護念、救度一切有情，我們應該頂戴、永誌不忘！歸依 釋迦牟尼世尊，歸依 釋迦牟尼如來，歸依 釋迦牟尼佛！

② 歸命世尊——佛必說大乘法

其中還有二乘小法者以及其他藐視 世尊的人，如釋印順、張志成等人，則說 世尊不懂大乘法，認爲這大乘法是後人想像的思想概念。然而從實證而有現觀的人來看時，大乘經典所說的實證與現觀境界，遠超二乘經典無數倍，他們的想法便等於是說：後人的智慧遠遠超過當年的 釋迦牟尼佛。他們謗佛的事實正是如此。當知三乘菩提皆是 佛說，佛是正遍知、無上正等正覺，這是 佛陀自說的聖號，如何有愚癡人膽敢藐視 世尊所親證的一切種智？

如果這大乘法不是 佛所說，世尊一定會先預記說「未來會有人創造大乘法來擾亂佛弟子」，以免造成後世弟子們之間的困惑、諍議，以 世尊疼愛眾生有如一子，自會爲大眾先行開解，以 世尊證得無上正等正覺、一切正遍知故。然 世尊從無預記說「大乘不是世尊所說」（這大乘法不是如來我所說），一切三乘經典皆無是說，這也是 彌勒大士所開示「大乘是佛所說」之七個理由中的第一個理由，於是聖 玄奘菩薩就將這七大無可辯駁之理由記載在所造的《成唯識論》中。由此可知，大乘法本是 佛說。

若有人說：「世尊不知道後世會於此有諍議，如何可

能先說呢？」然此說無理！世尊證得無上正等正覺，是一切智者，如何不知此爭議！所以，必然會先預記如何如何，但如上所說，一切現存三乘經典皆無是說！反而，世尊爲了避免大眾受魔比丘蠱惑，因此在經典中舉說了二十三次有人毀謗、或生惡見認爲此諸大乘經「非佛說」（此函蓋了《菩薩地持經》以及律部的《梵網經》），由此可知，必有大乘法，大乘法必是佛說。

又有人說：「是有說，但這樣的經典佚失不存，所以看似無說。」然此說亦無理！世尊一切智，如何不知各經典可傳多久、行於人間多久會佚失呢？若真有此經佚失，世尊憫念學人，亦會在其他經典重複宣說這主要的意旨，如何說無有開示、無說呢？大乘經典流傳到中國，以華人尊崇菩薩乘故，所以譯出的經典非常之多，雖歷代有經典佚失，然現存大乘經蔚然可觀，而彼此間無絲毫抵觸或互相矛盾；若大乘經是後人多代集體創作，必然會有前後代差異而所說互有不同，猶如外道密宗的密續一樣，是故大眾不應隨意輕忽造罪。

③ 《增壹阿含經》中說佛世有師子長者 行施如來座下三乘弟子

再有人說：「大乘法應是對大乘法器者說，以釋迦佛座下無菩薩弟子，故不必說。」然此說無理。彌勒大士時爲菩薩弟子，雖現比丘身，猶是菩薩，如何有世尊不對菩薩弟子彌勒大士說大乘法之理呢？

又有人說：「如你所說，然彌勒菩薩已是妙覺大士，

已是無學，唯有等待成佛而已；其他更無菩薩眾弟子，故釋迦佛不必更演說大乘法。」然此說猶然無理。《增壹阿含經》中說有師子長者在道場中行施，時有天人便告訴他這裡哪一位是學聲聞乘、辟支佛乘，還說到有學「佛乘」者，⁷這「學佛乘」就是修學佛菩提道，就是學菩薩乘，這樣的人就是菩薩，如何有人在現代敢說世尊時無有其他菩薩弟子呢？熟稔於四阿含經的釋印順明知此事，卻還籠罩大眾說佛世只有一位菩薩——彌勒菩薩。⁸

經中說後來世尊勸勉師子長者時，也是以對「菩薩」的口吻來教誨，說「菩薩」應當平等惠施。⁹所以，佛世時，不

7 《增壹阿含經》卷四十五〈不善品 第四十八入前品中〉：「爾時，師子長者默然不對。爾時，天人復語長者：『此是持戒人，此是犯戒人；此向須陀洹人，此是得須陀洹人；此向斯陀舍人，此是得斯陀舍人；此向阿那含，此得阿那含；此向阿羅漢，此得阿羅漢；此是聲聞乘，此是辟支佛乘，此是佛乘；施此得福少，施此得福多。』」《大正藏》冊二，頁 792，中 27-下 3。

8 「彌勒是《阿含經》以來，部派佛教所公認的，釋迦會上的唯一菩薩。」釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社（竹北市），2003年1月初版十刷，頁 928，行 9。

9 《增壹阿含經》卷四十五〈不善品 第四十八入前品中〉：「佛告長者：『善哉！善哉！長者！行過弘誓，菩薩所施心恆平等。長者當知，若菩薩惠施之日，諸天來告之：「族姓子當知，此是持戒人，此是犯戒人，施此得福多，施此得福少。」爾時，菩薩終無此心：「此應施，此不應施。」然菩薩執意而無是非，亦不言此持戒，亦不言此犯戒。是故，長者！當念平等惠施，長夜之中獲福無量。』」《大正藏》冊二，頁 792，下 16-24。

但僧團中有出家的菩薩弟子，也有這在家的菩薩師子長者，行「佛乘」的在家「菩薩」，在阿含部的某些經典中還有說到三乘部眾，詳如平實菩薩的《阿含正義》書中所舉，如何能說沒有「菩薩眾弟子」呢？且此教誨本身就是「大乘法」，如何有人可以睜眼說瞎話：「佛沒有說大乘法」呢？由此可知，《阿含經》二乘聖教中「佛陀開示大乘法，也有出家菩薩、在家菩薩弟子」之事實俱在，不容有人顛倒黑白。

且，即使彌勒大士已是無學，在《增壹阿含經》的記載中，大士為世間一切大乘弟子請求世尊開示如何行檀波羅蜜，即菩薩度的第一度波羅蜜——布施波羅蜜，來具足菩薩六度，世尊就開示有四法，可令菩薩行布施波羅蜜來具足六度。所以，並非是無學，世尊就不說大乘法；無學的彌勒大士也會為大眾請法，在《阿含經》就已經這麼明確地說大乘法了，如何會有睜眼「瞎子」一直在瞎說「世尊沒有說大乘法」呢？

④ 主張「大乘非佛說」與「佛證無上正等覺」是互抵觸

根據張志成否定大乘法的心行，他難以真正歸信淨土，他既認為「大乘不是佛說」，卻又認為佛世尊「應該」是「證得無上正等正覺」，這已如前辨正，彌勒大士言如果「大乘非佛說」，佛世尊一切種智、正遍知，必開示預記，然三乘經典皆無是說「大乘非佛說」，即必然「大乘是佛所說」，如三乘教典之所共鑒。

如今張志成竟然覺得可「求生極樂淨土」，可能是因為

他敬仰的李老師往生極樂，而當時他所在的團體（原現代禪轉成修淨土）中許多人有感應，由是他認為往生真有其事。可是他支持這「大乘不是佛說」的邪說，大乘法只是他口中的思想概念，那為何他相信十方世界中會存在這西方極樂世界大乘淨土呢？何以可從他以為的思想層面，蛻變成一個實際的佛土國度呢？且此西方世界還有數不清的不退轉大乘菩薩呢？這些菩薩們如何能從張志成先生以為的思想層面活生生地走出來，又進入這實際的西方世界呢？那這樣大乘法還僅止於「思想、體系、理論、學說」嗎？

當知《佛說無量壽經》說許多世界都有菩薩往生極樂世界，修學大乘法者就是菩薩，往生者亦支持「佛說大乘法」，這就是西方淨土聖典。再從《觀經》中說的「上品生人都是菩薩，中品生人都是聲聞」，也證明極樂世界具足三乘菩提，怎麼可能釋迦如來降生人間不演說大乘菩提？所以，「佛說大乘法」這道理是顛撲不破的。且，此娑婆世界有「六十七億不退菩薩」（印度的「億」有十萬、百萬、千萬等三義）和「諸小行菩薩」往生。¹⁰所以，張志成如何否定大乘法呢？

最後請張先生務必牢記：如前所說，這《增壹阿含經》有「佛乘」弟子、「菩薩」、「六度」，這已清楚說明了二

10 《佛說無量壽經》卷下：「佛告彌勒：『於此世界有六十七億不退菩薩往生彼國，一一菩薩已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也；諸小行菩薩及修習少功德者不可稱計，皆當往生。』」《大正藏》冊十二，頁 278，中 28-下 3。

乘聖教記載了 釋迦牟尼佛有說大乘法、有佛乘弟子名為「菩薩」、行「菩薩六度」法；如何可再無知地否定「佛說大乘法」呢？

三、歸命大乘法——揭露釋印順毀壞二乘結集之惡心

狡獪的釋印順當然知道 世尊處處說大乘法，如前所說，《增壹阿含經》亦不止一處 世尊開演大乘法，釋印順知道無法躲閃，他乾脆毀謗了事。他怎麼作呢？他怎樣來籠罩了張志成這般無知的人呢？

① 釋印順毀謗第一次結集只有《雜阿含經》，此說違背史實

釋印順決定誣謗四阿含經的結集，他倡導說只有《雜阿含經》是第一次結集所出，其他的《阿含經》是後來陸續結集的。然他的言詞證諸現在所存一切經藏、論藏、律藏，即三藏中皆無是說，反而可找得到的都是四大部《阿含經》——《長阿含經》、《中阿含經》、《雜阿含經》、《增壹阿含經》——都是第一次結集就都完成了！而且，不僅三藏如是說，其他一切歷史文獻，都無釋印順的說法，反而清楚地說第一次結集是有「阿含藏」，如《島王統史》¹¹。

至於所謂的第二次結集、第三次結集等，乃至其後之結集，皆無結集經藏，這是一切三藏、歷史文獻所陳述的事

¹¹ 《島王統史》卷四：「而認修多（羅）編纂為阿含藏。」《漢譯南傳大藏經》冊六十五，頁 24，行 10。

實。除非有人眼盲、看不見文獻之人，無法知道、查證這事實，不然就是像釋印順這樣惡心之人。

由此可知，釋印順所說的從來不是事實，這事實他當然很清楚，但他打橫了心、豁出去了，他打定主意，他要捏造是非，盡其一生以不同的筆法重複說，說了一次不夠，又再次毀謗、三次毀謗、四次毀謗，他以爲這樣「猛作廣告宣傳」就可令無知愚癡者轉而信受此謊言，就可抹去他無法分說解釋《增壹阿含經》有「世尊說大乘法」的事實，他以爲藉此一定可以顛倒黑白，雖然他舉不出任何一絲證據，但他很有自信（真不知從哪裡來的自信）以爲世間人一包括信受大乘法的行者—沒有誰會那麼認真去查閱一切三藏、一切古老史料，以證明他釋印順所說都是惡說、誣謗；他應該也想大家會懼於他的名頭而只能默默摸摸鼻子算了，結果事與願違，師父 平實菩薩就已在《阿含正義》證明這釋印順就是個不折不扣的「大騙子、撒謊者」，他目的就是在毀謗「佛有說大乘法」，好來向洋人主張的「大乘非佛說」交代、臣服（釋印順在洋人面前真「乖」）！他真是踐踏自己僧衣的愚癡人、踐踏自己國格的奴種，如何還膽敢命名自己的傳記是「看見佛陀在人間」呢？他應該改名「看見奴種印順在人間」吧？他哪裡是佛弟子呢？

② 釋印順第一次顛倒事實：誣說結集沒有文字寫成定本

然總是有人不相信釋印順是大騙子，如張志成是絕對信受膜拜到五體投地的；因此這裡就舉釋印順著作爲例：他在

《唯識學探源》（1944 年第一版）說佛法第一次結集「並沒有用文字把它寫成定本」¹²，完全污衊史實與經典所說。歷史事實告訴我們這四部《阿含經》是第一次結集就完整的，現存三藏皆如是說，唯有釋印順膽敢誣謗而持異說。

師父 平實菩薩在《阿含正義》第一輯舉經典明文，為之明確證明在第一次結集已有四部《阿含經》文字定本¹³——二乘典籍阿含部《般泥洹經》卷下說：「大迦葉即選眾中四十應真，從阿難受得四阿含：一、《中阿含》，二、《長阿含》，三、《增一阿含》，四、《雜阿含》。此四文者，一為貪婬作，二為喜怒作，三為愚癡作，四為不孝不師作。四阿含文，各六十疋素。眾比丘言：『用寫四文，當興行於天下。』故佛闍維處，自生四樹，遂相撿斂，分別書佛十二部經，戒律法具。」¹⁴，大眾是從 阿難尊者受這四部《阿含經》——具備了《中阿含經》、《長阿含經》、《增壹阿含經》與《雜阿含經》，這在此經中稱為「四文」（四部經文），當時結集每一部《阿含》各有「六十疋素」；這勤讀大藏經的釋印順如何會不知此事，只是他鐵了心、決定要扭曲史實，就污衊說「並沒有用文字把它寫成定本」；今天我們看到釋印順這樣胡謔，會不會有人要問：難道釋印順是在還年輕時就「老眼昏花」、「無辨黑白」了嗎？是以為 大迦葉、

12 釋印順，《唯識學探源》，正聞出版社，2000 年 10 月新版一刷，頁 3。

13 平實導師，《阿含正義——唯識學探源》第一輯，正智出版社（台北市），2021 年 10 月初版十刷，頁 60-61。

14 《大正藏》冊一，頁 191，上 19-26。

阿難、四十應真阿羅漢一起結集的都是「無字天書」嗎？每一部《阿含經》是「六十疋素」共計「二百四十疋素」，卻沒有一個字寫上去嗎？大眾比丘說「用寫四文，當興行於天下」是被釋印順都當作無字文之抄寫（那還須抄寫記錄嗎？）、廣傳於世間嗎？釋印順他自己糊塗、愚癡，就將這第一次結集的阿羅漢們都誣說為「在結集後，沒有一位阿羅漢記得要將辛苦花了這麼多時間所結集的文字寫上去」，因而變成了「並沒有用文字把它寫成定本」嗎？怎麼會有人愚癡到這樣沒有半點邏輯呢？怎麼會有人敢於如是自說自話、「侵門踏戶」挑釁佛門、毀謗正法呢？釋印順這麼強悍，竟完全不怕經教上所說指證歷歷，這是因為他很明白：若不利用這一生的機會好好「扭曲」，他要摧毀大乘法的良好企圖就永遠無法達成了。當知這經文還說到：比丘們不僅用 佛陀荼毗處所長出的大樹樹葉，來書寫四大部《阿含經》，也用來書寫十二部經，內容之龐大，也包含所結集的三藏，所以具備了佛法經教流傳的規模，連律藏都不缺乏。這如何是愚癡的釋印順癡心妄想可破壞的呢？

③ 釋印順第二次惡說：第二次結集才有三部《阿含經》

《唯識學探源》出版五年後，釋印順出版了《佛法概論》（1949 年是第一版），這時他乾脆一不作、二不休，再竄改第二次結集的史實：「佛滅百年，佛教的東方與西方系，爲了戒行的見地不同，又在毘舍離召開第二次結集大會。第二結集的，經典以《雜阿含經》——『相應修多羅』爲本，加入

佛及弟子的遺言景行，更爲通俗的編集。依經文的長短，分爲《中部》、《長部》；又依增一法，編集爲《增一部》。這三部，加上原有的《相應（雜）》教，總名爲四部《阿含經》。¹⁵也就是說，原本「第一次結集四部《阿含經》」被釋印順改成「第一次只有結集《雜阿含經》」（他說的《相應（雜）》教），其他三部《阿含經》——《中部》、《長部》、《增一部》，被他扭曲爲「是第二次結集所出的」。然任何人都可查到第二次結集只是結集「十事非法」的戒律文字，根本沒有結集經藏，人人都可揭穿釋印順的世紀大謊言。

④ 釋印順第三次惡說：第二次結集才有三部《阿含經》

這不死心的釋印順知道他惡說毀謗是永遠不會夠的，必須更多，所以他在《原始佛教聖典之集成》（1970 年是第一版）又繼續扭曲污衊「第一轉法輪所已經完成的四部《阿含經》」的事實，他說：「經律是在不斷結集中成立的」¹⁶（此說純然違背三藏結集之事實；經藏唯結集於第一次結集）。他又說：「……經論，傳說爲佛滅第一年夏，……『第一結集』中，已經結集完成。雖然事實並不如此，佛教的原始傳說也並不如此」¹⁷。然經藏結集是在第一次結集完成，這

15 釋印順，《佛法概論》，正聞出版社，2003 年 4 月新版二刷，頁 32，上行 10-頁 33，上行 2。

16 「其實，經律是在不斷結集中成立的。」釋印順，《原始佛教聖典之集成》，頁 20，行 6-7。然他的「其實……」沒有任何事實的根據，完全是他悖反所有三藏的獨白。

17 「從事原始佛教聖典（我國一向稱之爲小乘經律）史的研究，在傳

有史料、原始經典等為證，結果被釋印順說成不是「事實」，然後他天馬行空地創造了一個莫須有的「原始傳說」來反對一切經典與史料，還輕賤一切經典與史料是「傳說久了」就變成「史實」，如此顛倒黑白！他找不出任何破壞二乘經藏的證據，心一橫，就將一切都變成了「傳說」！還製造出兩種傳說：「原始傳說」、聖教與史料「傳說久了成史實的傳說」，自說這兩者不同，卻直到他死前還是舉不出來何謂「原始傳說」，如此以自我想像的「傳說論」來大膽否定三藏與史料，顯見他可真的不只會耍嘴皮子，他還是個「無賴、騙子」的綜合體，這張志成最喜歡用的「恬不知恥」四字一直用錯對象，釋印順才真的是完美適用這成語之人。

對第二次結集，釋印順又說：「到了再結集的時代，以『修多羅相應』為取捨的最高準繩，綜合傳誦於佛教界的聖教，共同審定而再為結集。本著『弟子所說』的意趣，集

統的佛教界，是不免震驚的。因為這些經律，傳說為佛滅第一年年夏，在王舍城 Rājagṛha 召開的『第一結集』中，已經結集完成。雖然事實並不如此，佛教的原始傳說也並不如此，但二千多年來的傳說，傳說久了，也就無異議的看作史實。」《原始佛教聖典之集成》，頁 2，行 13-頁 3，行 2。釋印順說「原始傳說」、「傳說」，然後又說「傳說」變成「史實」，又說「原始傳說」不是如此；釋印順狡獪的使用兩種「傳說」互相抵觸來誤導大眾；然而哪裡有什麼兩種「傳說」呢？全部都是他自導自演！三藏、史傳所說，他都不信，卻說了一個訴諸「傳說」的胡扯，應該是他想「即使我這麼亂扯，也會有愚癡人支持」吧？這點他倒是猜對了，現在許多學術界的人就相信，因為他們本來就是不論有理無理都服膺釋印順之愚癡人。

爲『中部』；本著『祇夜』的意趣，集爲『長部』；本著『如來所說』的意趣，而集爲『增一部』；固有的相應教，稱爲『相應部』。四部、四阿含的成立，是再結集的時代，部派還沒有分化的時代。」¹⁸（將第二次結集說是「再結集」，然後說這時才來結集《中部》、《長部》、《增一部》這三部《阿含經》，結果釋印順所說全不見於任何三藏與史料，只存在其個人的臆想世界，以及其他厭惡大乘法的人心中。）釋印順更舉證日本愚人來替他背書：「宇井伯壽以爲：阿育王時，還沒有『五部』、『四含』」，這奴種釋印順不但對歐美人「拜」了，他看見日本人，兩個膝蓋就放軟——說「跪」便「跪」。（這個日本人宇井伯壽說了什麼，釋印順聽了就膜拜信受。¹⁹）

¹⁸ 《原始佛教聖典之集成》，頁序3，上1-5。

¹⁹ 宇井伯壽對佛法是不理解的，他的見解是以大乘非佛說爲根本，所以，他在“Maitreya as an Historical Personage” (Ui, Hakuju 1929. In *Indian Studies in Honor of Charles Rochwell Lanman*, Cambridge, MA:Harvard University Press. pp. 95-102)論文中發表：“I presume that scholars will generally believe with me in the historical existence of Maitreya; yet nobody from our side until to-day has set forth his opinion expressly on this point, and consequently the authorship of many a work assigned to Maitreya, or to Asaṅga, is not quite settled.”〔我假設學者們（終）將會信受我所說的「彌勒」是歷史真實（活在地球）人物（非指佛世的彌勒菩薩），然直到今日我們這裡所知尚未有人就這點明確表達他的看法，而且結果就是這許多（當時唯識）的作品被歸屬爲「彌勒」或「無著」所作的看法並未完全塵埃落定。〕（頁95）。宇井伯壽又在《攝大乘論研究》（日本東京，岩波書店，1935年，頁13）繼續主張「彌勒」不是天界的「彌勒菩薩」，而是人間歷

當知上述論點，師父 平實菩薩已於《阿含正義》第一輯第二章第一節〈四阿含諸經之結集〉舉出其說，更舉經典經文詳細予以破斥。²⁰然大眾應該詫異：縱使有再多日本人瞎說、罔顧史實、經論，還是不明白釋印順為何要這麼聽話、執意要「下跪」當「日奴」呢？（待續）

史的「彌勒論師」。這些對 彌勒菩薩的隨意亂說，也成為釋印順心中信仰的來源，所以此後釋印順也是繼續抱著宇井伯壽的大腿當日奴，認為「彌勒」是世間人，就以日奴身分發表《佛法概論》：「遲一些（約西元四世紀初），立足於緣起法相有的北方學者彌勒，也同樣的尊重《阿含經》。他的思想，由他的弟子無著，編集為《瑜伽師地論》。」（《佛法概論》，頁 36，行 2-4）他罔顧史實，將宇井伯壽當作是思想上的「神」來膜拜，就貶抑「彌勒菩薩」變成「北方學者彌勒」，「無著」就變成「學者彌勒」的「弟子」；這「立足於緣起法相」代表釋印順不理解諸法緣起之根本是第八阿賴耶識，這「也同樣的尊重《阿含經》」是因釋印順不理解二乘菩提的內涵實為佛菩提道所含攝，所以 彌勒菩薩說十七地相應師（瑜伽師）時，一定會說到聲聞、緣覺相應師。

20 平實導師，《阿含正義——唯識學探源》第一輯，頁 58-96。





生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載十一)

人類的認知係經由感官知覺輸入的刺激，經過轉換、縮減、添加、儲存、提取和運用的心理歷程，其中情緒扮演添加意識評價的功能。例如一朵花上的水珠，快樂情緒則感受到「水珠閃耀著希望的光芒」，悲傷情緒則感受到「花朵也在流淚」。或者在吵雜的市場裡，我們的意識想要和攤商進行專注的對話時，可以完全忽略身旁市場巨大的吵雜聲，而清楚聽到攤商的話語。這是意識進行吵雜聲的篩選與縮減的功能，並且放大想要聽到的聲音所達到的效果。因此除了情緒扮演添加評價的功能之外，感官知覺經常提供扭曲與干擾情緒的基本材料。例如攤商的言語展現尊重且優惠的交易內容，將提振正面情緒；相反的，攤商倨傲的言語態度和不順遂的交易，令人生起負面情緒。

感官知覺除了提供扭曲與干擾情緒的材料之外，感官知覺本身有時並不能提供完全可靠的訊息。例如，在某些興奮劑、鎮定劑、毒品的刺激作用下，將產生幻聽、幻視與各種幻覺，導致扭曲、錯誤的認知。因此感官知覺本身很容易和情緒、認知等等心理功能彼此交互作用，產生虛幻的聽覺、

視覺、知覺與認知。因此排除感官知覺的扭曲與干擾進行心理矯正，是方便禪思「內寂其心」所企圖要達到的效果。如果沒有「內寂其心」矯正心理，排除情緒與感官知覺的扭曲與干擾，那麼真實禪就無法具備客觀性的覺察與認知能力。

正念訓練和純意識分別扮演不同的功能。正念訓練以無評價企圖將正負面情緒，從注意力中排除，而回歸於無情緒、無評價的狀態，可以獲得有效的情緒管理。通過正念訓練進行情緒管理而轉移注意力，停留在無情緒狀態或正面情緒；純意識在情緒管理的前提下，進入剝離感官知覺的狀態，獲得不受感官知覺扭曲與干擾，達到心理矯正的效果。因此在〈心理解剖曲線示意圖〉中，心理解剖技藝曲線的水平軸，以距離原點的遠近作為心理矯正效果的指標。正念訓練的情緒管理作為心理矯正的第一個里程碑，純意識剝離感官知覺則作為心理矯正的第二個里程碑，能夠更深層的排除幻視、幻聽與幻覺的扭曲與干擾。

純意識雖然能夠更深層的排除感官知覺某些不當的扭曲與干擾，但若是對於純意識本身的了知性無法正確理解與矯正，則無法進一步解剖，因為缺乏心理解剖概念便成為錯誤的純意識而無法再向前邁進。純意識之後，必須介紹第三個里程碑是《莊子·養生主》著名的「庖丁解牛」，其所描述的內容本質上就是心理解剖的概念，所以超越純意識的狀態：

良庖歲更刀，割也；族庖月更刀，折也。今臣之刀十九年矣，所解數千牛矣，而刀刃若新發於硎。彼節者有間，

而刀刃者無厚，以無厚入有間，恢恢乎其於遊刃必有餘地矣，是以十九年而刀刃若新發於硎。雖然，每至於族，吾見其難為，怵然為戒，視為止，行為遲；動刀甚微，謐然已解，如土委地。提刀而立，為之四顧，為之躊躇滿志，善刀而藏之。

莊子雖然以具體的解牛譬喻極為抽象的心理解剖，可是千年以來庖丁解牛真正的心理解剖概念並不為人所知。莊子的著作有道家逍遙脫俗的處世意味，讓人能暫時脫離世俗煩惱糾纏、擺脫世間爭奪紛擾的壓力，回歸內心的恬靜而怡然自得。這種回歸內心的恬靜而怡然自得，就是心理解剖所進行心理矯正的重要目標之一。但是這樣的內心恬靜與怡然自得，距離小乘解脫生死輪迴的目標仍然遙遠，對於探求法界實相而成佛的目標，就更難以企及。透過瞭解莊子的庖丁解牛，可以讓我們理解莊子如何在正確矯正心理之後，卻又走向遠離解脫的歧路。

首先，為何庖丁解牛所說的是心理解剖呢？莊子說「刀刃者無厚」，事實上，並不存在沒有厚度的刀刃，只有意識專注的心理功能具備猶如刀刃的解剖功能，卻沒有刀刃的厚度。所以，我們可以說無相拜佛的憶佛念，就是鍛鍊意識的專注力到達抑制大腦某些感官知覺活動的「定力」，就是心理的「解剖刀」。因此，前述「定中獨頭」中，如果定力在初禪等至位時鼻識和舌識不現，就是以意識專注力的「解剖刀」割除鼻舌二識所達到的狀態。因此，「刀刃者無厚」所描述的就是以專注力作為「解剖刀」，這種「解剖刀」指的是意識專

注力的功能，當然是沒有任何物質性的尺度可以描述其厚度。

例如，在正念訓練中意識的專注力在於葡萄乾或其他事物，由於意識的專注力不斷的分散在葡萄乾的形狀、色澤、氣味等等五種感官知覺，所以暫時不分配注意力在心中的煩惱事物上，而達到注意力的慣性暫時圍繞在五種感官知覺中。因此，正念訓練所使用的「解剖刀」一點都不集中也不銳利。純意識的憶佛念鍛鍊中，意識的專注力逐漸集中在意識自身的了知性中，逐漸不再分配注意力在五種感官知覺上，於是意識就像一般水管的水，當我們在同樣的水量下縮小水管的管徑、集中水量在很小的面積，這時的水柱就會產生相當大的力量。如果是極為高壓又細小的水柱，就會形成高壓的「水刀」產生切割物品的效果。無相拜佛的鍛鍊過程，就是意識透過專注力的鍛鍊，猶如加壓水柱於逐漸細小的管徑一般，最後成爲無有厚度的「解剖刀」解剖五種塵境知覺，甚至解剖意識自身的心理功能。

「彼節者有間」具體描述人類不同種類的心理功能之間似乎存在縫隙，具有可解剖性的結構。我們在前面已經介紹，人類對於字形、字音、字義的遺忘現象，就顯示著我們的感官知覺的心理功能本身就具有可解剖性，所以我們也可以說五種感官知覺與意識本身都是「彼節者有間」。丹增嘉措與其所代表的假藏傳佛教（喇嘛教），不能正確理解他們所謂的「純意識」其實是「有節有間」而具有可解剖性的心理功能，所以只能停留在虛妄的「純意識」境界中。因此從「彼節者有間，而刀刃者無厚，以無厚入有間」的描述可以知道，庖丁

解牛所說的內涵其實是心理解剖概念。

「以無厚入有間，恢恢乎其於遊刃必有餘地矣」，所敘述的是心理解剖的方法，以意識沒有厚度的注意力作為解剖刀刃，可以解剖去除一般人看起來似乎沒有縫隙的心理功能，而且只要足夠的專注與鍛鍊熟稔，就知道心理功能的間隙相對於意識的注意力而言，有相當廣大可以「遊刃必有餘地矣」。「每至於族，吾見其難為」，「族」表示牛的肌理筋脈糾結，譬喻內心對某些事物所糾結而無法解開的煩惱，所以很難理清而解開糾結。「怵然為戒，視為止，行為遲」，描述不用蠻力運刀，內心要極為小心體驗分析所面對的肌理筋脈糾結，不用視覺來觀察，因為肌理筋脈糾結在牛體裡，不是視覺可以觀察得到，糾結複雜難解，要逐步緩慢推進。這些描述譬喻內心對於複雜糾結的煩惱，應該十分警覺提防、戒慎恐懼，應該停止視覺的觀察而剝離感官知覺，應該運用智慧體驗分析，行動要很仔細緩慢，以免走向錯誤的方向。「動刀甚微，謦然已解，如土委地」，說明刀刃要很細緻的推動運行前進而不能粗糙，突然之間肌理筋脈糾結就解開來，整隻牛就像泥土般攤開在地面上。這些描述代表內心的煩惱，在逐步仔細分析而正確決定後，突然之間心中的糾結會豁然開解，糾結的煩惱不再顯現在心中。這種「謦然已解，如土委地」突然心開意解的現象，是對於解開糾結的描述，因為真正牛隻的解剖不可能突然之間解剖開整隻牛來。因此庖丁解牛所要描述的正是心理解剖的概念。

根據教育部對「庖丁解牛」的解釋為：「梁惠王時有位

廚師善宰牛，且技巧極為熟練。典出《莊子·養生主》。後比喻對事物瞭解透澈，做事能得心應手，運用自如。¹。「遊刃有餘」確實有「比喻對事物瞭解透澈，做事能得心應手，運用自如」的引申意涵。但是「庖丁解牛」所解的「牛」不是真正的牛，而是我們人類的心理功能。因此顯然莊子庖丁解牛的心理解剖概念，並沒有獲得普遍的認知，極為可惜。

莊子作為心理解剖曲線的第三個里程碑、超越純意識，在於莊子不但以「視爲止」剝離感官知覺，並且以「彼節者有間，而刀刃者無厚，以無厚入有間」等字句清楚的提出心理解剖概念，因此超越純意識境界。心理解剖不但要解剖情緒、感官知覺，還應該要更進一步對於意識的了知性進行解剖。在探討如何對意識的了知性進行解剖前，我們可以從《阿含經》中發現類似莊子庖丁解牛的說法。例如《雜阿含經》卷十一第二七六經：

尊者難陀告諸比丘尼：「善哉！善哉！姊妹！汝於此義當如實觀察：『彼彼法緣生彼彼法，彼彼法緣滅，彼彼生法亦復隨滅、息、沒、寂滅、清涼、真實。』諸姊妹！聽我說譬，夫智者因譬得解。譬如善屠牛師、屠牛弟子手執利刀，解剝其牛，乘間而剝，不傷內肉、不傷外皮；解其肢節筋骨，然後還以皮覆其上。若有人言：『此牛皮肉全而不離。』爲等說不？」答言：「不也，尊者難

¹ 教育部重編國語辭典修訂本。<https://pedia.cloud.edu.tw/Entry/Detail/?title=庖丁解牛&search=庖丁解牛>

陀！所以者何？彼善屠牛師、屠牛弟子手執利刀，乘間而剝，不傷皮肉，肢節筋骨悉皆斷截，還以皮覆上，皮肉已離，非不離也。」「姊妹！我說所譬，今當說義。牛者譬人身麁色。」如篋毒蛇經廣說。「肉者謂內六入處，外皮者謂外六入處，屠牛者謂學見跡，皮肉中間筋骨者謂貪喜俱，利刀者謂利智慧。多聞聖弟子以智慧利刀斷截一切結、縛、使、煩惱、上煩惱、纏。」²

上述《雜阿含經》第二七六經中，難陀比丘向比丘尼們解說「彼彼法緣生彼彼法，彼彼法緣滅，彼彼生法亦復隨滅、息、沒、寂滅、清涼、真實」的因緣法時，以「善屠牛師、屠牛弟子手執利刀，解剝其牛，乘間而剝」作為譬喻。「解剝其牛，乘間而剝」與莊子庖丁解牛的「彼節者有間，而刀刃者無厚，以無厚入有間」二者內涵完全相同。經文「解剝其牛，乘間而剝，不傷內肉、不傷外皮」說明，心理解剖對於心理功能的解剖，不會對心理功能的本身有任何的損傷（「不傷內肉、不傷外皮」）；「解其肢節筋骨，然後還以皮覆其上」說明，在鍛鍊定力下進行心理解剖後，回到一般生活時猶如還把牛皮重新披覆回原來的地方，外觀上與功能上完全與原來的狀態一模一樣。這時有人說：「既然外觀上與功能上與原來一模一樣，就沒有心理解剖而分離的事情存在了（「此牛皮肉全而不離」）。」難陀比丘向比丘尼們問：「心理解剖之前與之後，二者的身心情況可說是完全相等的嗎？（「為等說

² 《大正藏》冊二，頁 75，上 26-中 14。

不？」)。」比丘尼們回答：「那個善於殺牛的老師和弟子們，手執利刀，順著牛體結構的間隙而剝離之，不傷及皮與肉，但四肢關節筋骨都被斷截後，又披回原來的牛皮，此時皮與肉實際上已經分離，並非不分離啊！」所以，進行心理解剖的鍛鍊後，外觀上和功能上雖然與原來相同，卻已經產生心理矯正的重要效果。

經文接著指出「肉者謂內六入處，外皮者謂外六入處，皮肉中間筋骨者謂貪喜俱」，意謂：「眼耳鼻舌身意等六根為內六入處，色聲香味觸法等六塵為外六入處」的十二處分類，即是具有心理解剖的意涵，而皮肉中間的筋骨相連就是由於貪與喜俱行的關係。換言之，如果能夠將內六入處與外六入處以解剖刀將之解部分離，那麼這個人外觀上和功能上還是一模一樣，但是心中導致流轉生死的貪與喜就已經滅除而具備解脫的智慧。經文又說「利刀者謂利智慧」，即是說明能夠具備心理解剖技藝的能力，就是具備心理解剖的「利刀」，這樣的解剖「利刀」就是代表著具備鋒利的解脫智慧。經文結論說：多聞聖弟子就是以這樣的智慧利刀，斷截一切結、縛、使、煩惱、上煩惱、纏。由此經文顯示本書第一章中因緣法的解剖階層，十二支因緣法之六六法，應該以心理解剖學進行理解，在此獲得印證。

根據上述《雜阿含經》第二七六經以屠兒解牛作為心理解剖的譬喻，說明心理解剖所涉及的層面，與人類自身存在的宇宙觀與生命結構等等的知識與認知有關。換言之，有關六十二見的議題都是和心理解剖有密切關係。莊子作為中國

歷史上首創心理解剖概念的偉大哲學家，和一切哲學家有同樣想要探討宇宙與生命奧祕的志向。莊子在〈大宗師〉中說：

知天之所爲，知人之所爲者，至矣。知天之所爲者，天而生也；知人之所爲者，以其知之所知，以養其知之所不知，終其天年而不中道夭者，是知之盛也。雖然，有患。夫知有所待而後當，其所待者特未定也。庸詎知吾所謂天之非人乎？所謂人之非天乎？且有真人，而後有真知。

莊子以「知天之所爲，知人之所爲者」作為知識的極致「知之盛也」，所以宇宙、自然運行的規律，以及生命結構與運行的道理，是一切哲學家所應該探討的核心命題，都是自我認知中難解卻又無法逃避的重大議題。人類的壽命到底可以存活多久才稱為「天年而不中道夭」，都是理解「天之所爲」所必須思考的命題。因為人類生存於大自然中，當然無法脫離大自然運行的律則之外，因此成為莊子自我認知中思考的重要命題。莊子提出能夠知道生命如何存活久暫的人，才是「真人」，才能夠講出真正有智慧的知識，所以提出「且有真人，而後有真知」的灼見。

莊子提出「知天之所爲，知人之所爲者」作為判斷「真人」的標準，那麼稱得上「真人」標準的人就只有諸佛菩薩。因為諸佛菩薩「知天之所爲，知人之所爲者」，所以能知三界二十五有³壽算生活，久劫修行創建純一清淨的世界而壽命

3（名數）開三界為二十五有。欲界有十四有，四惡趣四洲六欲天也。色

無量，然後遊行於十法界廣度有情永無窮盡。然而諸佛菩薩之所以能知二十五有壽算生活、成就純一清淨世界之無量壽、遊行於十法界永無窮盡，皆因證得永恆存在之第八識如來藏的法性而成就一切種智，能知諸佛與諸菩薩之所為方能致之。所以禪門亦以「無位真人」指稱宇宙與生命的根源第八識如來藏。例如，《明覺禪師語錄》卷二：

舉：臨濟示眾云：「有一無位真人，常在汝等面門出入。初心未證據者看看！」時有僧問：「如何是無位真人？」臨濟下禪床擒住者，僧擬議。濟托開云：「無位真人是什麼乾屎橛。」⁴

「無位真人」是第八識如來藏以無維度方式存在的古代表述。「無位」用來指稱第八識如來藏獨特的存在方式，不能以空間處所來指稱之，因為第八識如來藏的存在不受時間與空間的限制。莊子「且有真人，而後有真知」的猜想十分切合邏輯，因此廣為禪門所接受與引用，所以有「無位真人」的說法。只可惜莊子雖然以庖丁解牛開創心理解剖概念，提出「且有真人，而後有真知」的重要猜想，但是莊子終究無法實踐真正的心理解剖學，也就無法解開「真人」之謎。

界有七有，四禪天及初禪中之大梵天，並第四禪中之淨居天與無想天也。無色界有四有，四空處是也。通三界而有二十五之果報，名二十五有。輔行二曰：「二十五有，總為頌曰：四域（即四洲），四惡趣，六欲並梵王，四禪四無色，無想五那含（即淨居天）。」《涅槃經》四曰：「二十五有，如首楞嚴經中廣說。」（丁福保編，《佛學大辭典》）

4 《大正藏》冊四十七，頁 676，下 2-5。

《雜阿含經》第二七六經中屠兒解牛與莊子庖丁解牛有重要的差異，顯示莊子只有心理解剖概念而無法實踐真正的心理解剖。因為生命現象中身心交錯難以梳理，真正的心理解剖必須有系統的分類身心的功能。所以《雜阿含經》第二七六經以「牛者譬人身麁色」、「肉者謂內六入處，外皮者謂外六入處」、「皮肉中間筋骨者謂貪喜俱」等等進行色身、內六入與外六入等十二處、十八界的分類，才是心理解剖學的如實觀察與實踐。當五陰、十八界可以清楚的分類而不混淆，對於與五陰、十八界和合運行的「真人」如來藏，才有實證的可能性。因此「分類」在心理解剖中扮演重要關鍵。例如，在《中阿含經》卷二十四〈因品 念處經 第二〉中，佛陀教導四念處的身念處就注重六界的分類⁵：

復次，比丘觀身如身，比丘者，善受觀相，善憶所念，猶如有人，坐觀臥人，臥觀坐人。如是比丘善受觀相，善憶所念。如是比丘觀內身如身，觀外身如身，立念在身，有知有見，有明有達，是謂比丘觀身如身。

復次，比丘觀身如身，比丘者，此身隨住，隨其好惡，從頭至足，觀見種種不淨充滿：我此身中有髮、髦、爪、齒、麁薄膚、皮、肉、筋、骨、心、腎、肝、肺、大腸、小腸、脾、胃、搏糞、腦及腦根、淚、汗、涕、唾、膿、血、肪、髓、涎、膽、小便。

⁵ 在《中阿含經》卷二十〈長壽王品 念身經 第十〉有類似的經文。（《大正藏》冊一，頁 556，上 11-中 4。）

猶如器盛若干種子，有目之士，悉見分明，謂稻、粟種、蔓菁、芥子。如是比丘此身隨住，隨其好惡，從頭至足，觀見種種不淨充滿：我此身中有髮、髦、爪、齒、麤細薄膚、皮、肉、筋、骨、心、腎、肝、肺、大腸、小腸、脾、胃、搏糞、腦及腦根、淚、汗、涕、唾、膿、血、肪、髓、涎、膽、小便。如是比丘觀內身如身，觀外身如身，立念在身，有知有見，有明有達，是謂比丘觀身如身。

復次，比丘觀身如身，比丘者，觀身諸界，我此身中有地界、水界、火界、風界、空界、識界。猶如屠兒殺牛，剝皮布地於上，分作六段。如是比丘觀身諸界，我此身中，地界、水界、火界、風界、空界、識界。如是比丘觀內身如身，觀外身如身，立念在身，有知有見，有明有達，是謂比丘觀身如身。⁶

上述經文解說修習四念處觀中身念處觀的部分內容。在經文中「觀身如身」要將身中各種器官、組織與內容物，如「髮、髦、爪、齒」，乃至「涎、膽、小便」等等，一一仔細列舉不能遺漏，就「猶如器盛若干種子，有目之士，悉見分明」，因此再次一一列舉所見各種不同器官、組織與內容物不能遺漏。除了不能遺漏身中各種不同的物質色法，區分為外身與內身之外，還要更進一步「觀身諸界」，要將所有色身中的器官、組織與內容物全部拆解分類於「地界、水界、火界、

⁶ 《大正藏》冊一，頁 583，上 28-中 23。

風界、空界、識界」。

換言之，色身中的器官、組織等物質，不能因為感受其真實存在，就直接錯誤地認定色身真實存在，而必須將所有的物質區分何者為外身、何者為內身，然後拆解分類為六界。這樣將組織、器官等的拆解分類，「猶如屠兒殺牛，剝皮布地於上，分作六段」。佛陀在此以「猶如屠兒殺牛」作為譬喻，說明「屠兒殺牛」的目的，是要「剝皮布地於上，分作六段」，意思就是要將所有色身之法拆解、解剖後，再分類歸為六類。因此屠兒解牛的重要目的，在於將一切身中的物質進行分類的解剖，獲得所有有情都具有「地界、水界、火界、風界、空界、識界」的生命結構。

無師獨覺的辟支佛將有情的生命結構解剖為「地界、水界、火界、風界、空界、識界」，對比無情生的生命結構是「地界、水界、火界、風界、空界、時界」⁷，無情的器世間是「地界、水界、火界、風界、空界」，因此可以推知「識

⁷《佛說稻苳經》：「因緣生法復有二種：有內因緣，有外因緣。外因緣法從何而生？如似種能生牙，從牙生葉，從葉生節，從節生莖，從莖生穗，從穗生華，從華生實。無種故無牙，乃至無有華實；有種故牙生，乃至有華故果生。而種不作念我能生牙，牙亦不作念我從種生，乃至華亦不作念我能生實，實亦不作念我從華生，而實種能生牙，如是名為外因生法。云何名外緣生法？所謂地、水、火、風、空、時。地種堅持，水種濕潤，火種成熟，風種發起，空種不作障礙，又假於時節氣和變。如是六緣具足便生，若六緣不具物則不生。地水火風空時，六緣調和不增減故，物則得生。」《大正藏》冊十六，頁 817，上 24-中 8。

界」的心法是法界的根源，而物質色法不可能是法界的根源，因為心能生物而物不能生心故。於是對於「識界」再進行六識的解剖與分類，再推知十因緣法的「識緣名色、名色緣識」而推知有「入胎識」的存在，初步解答法界中宇宙與生命的奧祕。

莊子雖然提出「知天之所爲，知人之所爲者」有「天人合一」的思想，但是天人如何合一觀察呢？莊子的庖丁解牛並沒有提供確切的解答。可是《阿含經》的屠兒解牛「剝皮布地於上，分作六段」，清楚地將宇宙器世間、無情生的生命、有情的生命以「地界、水界、火界、風界、空界」概括其分類總相，並以「時界」、「識界」作為無情生與有情生的結構差異。由於屠兒解牛具有解剖分類的如實知智慧，因此能夠具備進一步分析解剖「識界」的智慧，終能解開生命的奧祕。

從上可知屠兒解牛的重點在於解剖後的分類智慧，可惜莊子的庖丁解牛只有解剖概念，缺乏分類的智慧，因此無法突破困境解開迷霧。於是莊子只能走向「墮肢體，黜聰明，離形去知，同於大通」⁸的「坐忘、喪我」境界。莊子的「墮

⁸《莊子·大宗師》：【顏回曰：「回益矣。」仲尼曰：「何謂也？」曰：「回忘仁義矣。」曰：「可矣，猶未也。」他日復見，曰：「回益矣。」曰：「何謂也？」曰：「回忘禮樂矣。」曰：「可矣，猶未也。」他日復見，曰：「回益矣。」曰：「何謂也？」曰：「回坐忘矣。」仲尼蹴然曰：「何謂坐忘？」顏回曰：「墮肢體，黜聰明，離形去知，同於大通，此謂坐忘。」仲尼曰：「同則無好也，化則無常也。而果其賢乎！丘也請從而後也。」】

肢體」就是對於身體不再理會，更由於「黜聰明，離形去知」，不但不能「觀身如身……猶如器盛若干種子，有目之士，悉見分明」，對於心理解剖應該更進一步分析歸納的分類就不可能進行，實質上是停留在坐忘的細意識境界中，同於未到地的深定。莊子的「坐忘、喪我」境界雖然有缺乏分類智慧的不足之處，但仍然超越純意識缺乏解剖概念的問題。從心理矯正的觀點來看，純意識與莊子都放棄令人困擾煩心的難解命題而不再掛心，的確是有益於身心的健康，但是對於探索生命奧秘則再也無法前進。

莊子錯以為把心中對於「知天之所為，知人之所為者」所難解的疑問完全放棄追尋，就可以相同於大道的通行（「同於大通」）。莊子於〈在宥〉中說「至道之精，窈窈冥冥；至道之極，昏昏默默」⁹，「窈窈冥冥」是黑暗與寂靜的狀態，「昏昏默默」就是令自我意識處於不清晰且離開言語的狀態，甚至到達「坐忘、喪我」的境界而失去觀察能力。因此莊子錯以為人若處於剝離感官知覺與了知性的「昏昏默默」狀態，就是最接近宇宙與生命的根源之狀態。顯然莊子可能誤認宇宙與生命的根源是無法探求得到的，所以只能放棄追尋而處於無法理解的黑暗中，而不是可以有方法逐步探尋實證運行一切世間萬法的甚深微妙大光明法。

9 《莊子·在宥》：【廣成子蹶然而起，曰：「善哉問乎！來！吾語女至道。至道之精，窈窈冥冥；至道之極，昏昏默默。無視無聽，抱神以靜，形將自正。」】

我們從莊子墮於「昏昏默默」或「坐忘、喪我」境界而缺乏觀察能力，不再能夠起心探尋宇宙與生命的根源與實相，就可以知道前面我們探討大慧宗杲以「話頭禪」批評天童宏智「默照禪」的重要理由了。缺乏心理解剖概念的純意識停留在意識境界中，無法更進一步邁向心理解剖而發現生命的實相。同樣的，莊子雖然有心理解剖的概念而超越純意識，卻因為缺乏心理解剖後的分類智慧，最終選擇「黜聰明，離形去知」、「坐忘、喪我」、「昏昏默默」狀態的默照境界失去觀察能力。雖然從心理矯正的效果來說，莊子庖丁解牛的心理矯正效果勝於純意識的心理矯正效果，因為「坐忘、喪我」將意識自我墮於忽略現前境界的未到地定過暗境界，其休養身心的效果優於純意識還有境界擾動的妄想與不安。但是就探求解脫生死輪迴或探求生命實相而邁向成佛之道而言，錯誤的純意識與莊子二者都缺乏觀察能力，都在關鍵處走向歧途而空度一生。因此，大慧宗杲以「話頭禪」批評天童宏智的「默照禪」，即是警醒有心探求解脫智慧與實相智慧者，應該仔細分辨六見處之方便禪思與真實禪二者間的重大差異，以免蹉跎此生。

總而言之，莊子雖然提出心理解剖概念超越純意識，卻不能如實觀察而獲得生命結構應有的分類智慧，不能解開五支宇宙學與七支心理解剖學¹⁰背後存在的入胎識，所以無法

10 五支宇宙學係指從現在的生支，向後推有老死支，向前推有有支、取支、愛支共五支，由此推知三界有之有支非憑空而有，亦非上帝所造，

推知生命的奧秘成爲無師獨覺的辟支佛。在〈心理解剖曲線示意圖〉中莊子作爲心理解剖技藝的第三個里程碑，而非終極可以用來實證生命奧秘的工具，在於莊子無法突破自我認知中解答宇宙生命根源相關問題的困境。因爲在意識自我認知的了知性中，無法解答的疑惑終將成爲困擾自我身心的煩惱，也將不時地從心中浮現，成爲干擾情緒的來源。第一個里程碑的正念訓練要排除宗教的「價值判斷」，同樣是想要排除宇宙與生命根源的複雜命題，避免因爲思考此類命題所導致的煩惱。然而實際上破解宇宙與生命根源的奧秘，才是真正徹底消除煩惱，避免疑惑、臆想等等無明不斷干擾情緒的終極方法。

此處值得注意的是，在上述《雜阿含經》第二七六經中「利刀者謂利智慧」，係指以意識的「智慧利刀斷截一切結、縛、使、煩惱、上煩惱、纏」。在〈心理解剖曲線示意圖〉的心理解剖曲線，我們強調以意識的注意力作爲心理解剖的工具，因爲鍛鍊心理解剖技藝，只是壓伏煩惱而解剖心理功能而已。運用意識的注意力作爲心理解剖的工具，是一項客觀的生命科學的運用。因此莊子與佛教不約而同的提出「庖丁解牛」與「屠兒殺牛」的心理解剖概念，並以意識的注意力作爲心理解剖的解剖刀。由此可見，心理解剖是一種符合

而是依眾生有愛支與取支而有器世間，故屬宇宙學。愛支以前共七支，爲名色之解剖，所涉爲心理解剖學。此處所涉內容超出本書範圍故不詳細說明。

現代科學概念與客觀性的技藝，不但佛教以外的其他宗教可以運用，佛教裡三乘修行者同樣必須使用。但是，同樣運用客觀的心理解剖方法所獲得的禪定力量，卻只有三乘菩提可以使人獲得解脫生死的智慧，因為佛陀所施設的五陰心理解剖、十八界的心理解剖等等分類的智慧，才能夠幫助學人擴及一切法而斷除我見，獲得邁向涅槃的解脫智慧。在聲聞法中解脫生死邁向涅槃的力量，在於五陰的心理解剖智慧，禪定力只是扮演工具的角色。因此，真實禪的禪法「話頭禪」是方法、工具，運用方法、工具現量證得第八識如來藏，獲得大乘見道的智慧功德；再以此智慧功德斷截一切結、縛等煩惱。¹¹ 因此方便禪思、真實禪都是禪法工具，依據禪法工具可以進一步證得斷截一切結、縛等的見道智慧功德力。

在〈心理解剖曲線示意圖〉的心理解剖技藝，最終目標是為探索生命奧祕的標準工具作準備。換言之，就是透過無相拜佛憶佛念的鍛鍊，進一步準備好「話頭禪」的禪法功夫，以作為大乘見道的工具。純意識和莊子的心理解剖技藝，可以讓我們容易理解話頭禪禪法的心理解剖技藝所設定的目標標準。在廣義的純意識狀態冥想下，意識剝離感官知覺後，

11 關於心理解剖的定力與智慧的關係，大乘經典有「先以定動，後以智拔」的描述。例如《大般涅槃經》卷三十一〈師子吼菩薩品 第十一之五〉：「善男子！菩薩摩訶薩具足二法，能大利益：一者定，二者智。善男子！如刈管草，執急則斷；菩薩摩訶薩修是二法，亦復如是。善男子！如拔堅木，先以手動，後則易出；菩薩定慧亦復如是，先以定動，後以智拔。」《大正藏》冊十二，頁 548，中 4-8。

意識不受感官知覺的干擾，卻會產生觀察的了知性減損現象，令觀察力下降而不能獲得「止觀任運雙行」。例如崔維斯對一群冥想者進行研究時，冥想者報告「沒有空間時間、沒有來自身體的感受 (Body Sense)」¹² 等等，「沒有空間時間」並不是真的沒有時間的流逝，而是意識不再觀察領受時間的流逝；「沒有來自身體的感受」並非失去身體，而是意識不再觀察領受身體存在的觸覺。換言之，就是意識在剝離五塵境界時，同時也降低了知性的減損現象。換言之，在廣義「純意識」的狀態下意識了知性的減損，就是觀察能力的下降，不但對於大乘見道的實證並無助益，反而成爲障礙。同樣的，莊子的「坐忘、喪我」則刻意的將意識的了知性滅除，導致意識不再具有詳細觀察身心境界的功能，更是觀察能力的停止。

平實導師從弘法之初就以「無相念佛」的法門，作爲實證大乘見道的心理解剖工具，其實就是真實禪法於現代重新實踐的版本。因爲「無相念佛」就是《楞嚴經》中二十五圓通法門的「大勢至菩薩念佛圓通法門」的實踐，也是古代禪宗叢林「話頭禪」的具體方法。「無相念佛」有十個鍛鍊階段¹³，

¹² Frederick Travis & Craig Pearson, Pure Consciousness: Distinct Phenomenological and Physiological Correlates of “Consciousness Itself”, International Journal of Neuroscience, Volume 100, 2000 - Issue 1-4, Pages 77-89.

¹³ 一、無相憶念拜佛之方法。二、每日晨昏精進拜佛。三、閉眼無相憶念拜佛。四、避免控制呼吸。五、無相憶念拜佛之淨念相繼。六、張眼無相憶念拜佛。七、四威儀中淨念相繼。八、禮拜多尊佛菩薩。

從一開始的憶佛念訓練，就是以獨特的心理解剖概念與技巧直接掌握「純意識」的狀態。因為「無相念佛」的要領在於以「無影相、無聲相、無文字相」¹⁴的方式憶念某一尊選定的佛菩薩，而「無影相、無聲相、無文字相」其實就是剝離感官知覺而專注在意識自我的「純意識」了知性上。「影相、聲相、文字相」是感官知覺，是前五識和意識的聯結，一般廣義的「純意識」在剝離感官知覺時，很容易也將意識和五識的聯結同時剝離掉，甚至連意識其他的重要功能也不經意的剝落，以致產生觀察力嚴重下降的缺點，甚至產生「坐忘、喪我」等無法觀察境界的狀態。平實導師施設的無相念佛的「憶佛念」則避開觀察力下降的誤區，在維持意識的觀察能力下，能夠掌握「無影相、無聲相、無文字相」的技巧，進行拜佛或靜坐憶佛的鍛鍊，可以讓意識迅速進入獨特的「純意識」狀態，而且不產生「沒有空間時間、沒有來自身體的感受」或「坐忘、喪我」等等了知性減損或喪失的現象，因為無相念佛訓練意識可以持續保有憶念某尊佛菩薩的了知性的緣故。（待續）

九、四威儀中淨念相繼。十、動靜兼修。詳細內容請參閱平實導師所著之《念佛三昧修學次第》、《無相念佛》。

¹⁴ 同上註。



千里萬里築夢來

——平實導師無統無獨，兩者皆煩惱故

最近中國有關部門「刻意關注」佛教正覺同修會（以下簡稱正覺教團），在「邪法（組織）」這事做文章。這是覆轍重蹈，再次妄言正覺教團是邪法組織，差別只是不從佛法角度、改從政治統獨角度而已。前者是從法義內涵來鑑別正覺教團所傳的法，雖屬誤判，畢竟還是就法論法；後者則完全跳脫佛法，全由世間事來妄下斷言，本會於此深表遺憾。為令大眾瞭解事件原委，並闡明本會立場，故發此聲明。

這次事件其中的一條導火線，是來自捏造「平實導師的臺獨色彩」。在臺灣，一直有「師子身中蟲」圖謀不遂，刻意強言平實導師是「統派」而向臺灣總統府誣舉；同一批人又向大陸翻言說平實導師為「臺獨」人士，誤導大陸公檢法抓捕學習了義正法的人。既然是退轉於正法的「師子身中蟲」，其目的與箇中的兩面手法也就不言可喻了。

不樂王事，無統亦無獨

對此，正覺教團必須嚴正聲明：平實導師以及正覺教團三十幾年來不涉及政治——不需要主張臺獨、也不需要主張統一，心中無統也無獨，兩者皆是煩惱而不離苦相故。凡是明

眼人皆知這是世間政治議題，與出世間法完全無干。何況佛陀囑咐佛弟子「菩薩摩訶薩不樂觀察、論說王事」，而「王事」就是指政治。

此等「師子身中蟲」於正法教團中樂於攀緣世事，善於利用當前臺海兩岸統一或是各自獨立的政治議題，藉這個存在已久的政治命題使出雙面手法，向臺灣總統府抹紅正覺教團，向中國政治階層則是抹綠正覺教團。這樣打壓「正覺教團」的人是哪些人呢？就是無力觀察自己缺失、只堪遂行五欲的人，當其私慾不能得遂時，「惡向膽邊生」——向兩邊政府各以政治議題誣陷正覺教團，欲藉政治力量取締正覺教團，力阻正覺教團傳播真正佛法。而他們誣告正覺時，卻不醒覺「統」與「獨」在事實上是互相牴觸的，竟然可以如此兩面誣告。

平實導師向來與政治團體楚河漢界、涇渭分明，恪遵佛陀教誨，從不涉入任何政治議題，也從來不與政治人物往來。1997年平實導師被大眾請求出世弘法，創立正覺教團，一向堅持不流通照片等此類博取名聞利養之事，這豈是所謂熱衷政治議題的「政治人物」之所能為？

當年，曾選過臺灣總統的國民黨籍某政治人物想與平實導師會面，但平實導師婉拒了，因為無意涉入任何政治議題。不僅如此，平實導師2010年到高雄巨蛋舉行「425 穿越時空超意識」盛會演述佛法大意時，正值縣市長選舉，有綠營著名的政治人物想到會場露臉，平實導師也是再三婉拒。平實導師領導正覺教團的作風，就是與政治勢力團體劃清界線，不



持任何政治立場，因為無統也無獨故——統一與臺獨兩者皆世間煩惱相故；因為所證的真如境界中連佛法都不存在故——「無智亦無得」故，何況能有統獨之事與行？

因為來自佛陀金口的教誨是：「是菩薩摩訶薩不樂觀察、論說王事」（《大般若波羅蜜多經》）——退轉者所為的其他「賊事」等等亦然。真正志求佛菩提道的學人早就捨離「王事」——連轉輪聖王位都無喜樂，唯求菩提（真正的覺悟），是「捨三界家」之真學佛人。今日平實導師所領導的正覺教團也是如此，於「王事」尚且「不樂」，如何會是「類政黨團體」而來散佈「統一、獨立」的言論呢？

不論臺灣民進黨、中國共產黨都應當對佛法出世間要義有最粗淺的瞭解，否則在處理宗教議題時就會輕易被「師子身中蟲」的風向球帶著走，若究其實，這些檢舉者只是正覺教團中的退轉者罷了。尤其危險的是以西藏密宗況比一切佛法，誤以西藏密宗的政教合一（人王與教王合一）衡量一切宗教團體。當知西藏密宗不但所有法義都與佛教法義及實修無關，其見修行果全都只是外道本質，他們的政教合一制度，也一向悖離世尊遠離政治的教誨；即使西藏密宗表面所說都是佛法名相，然其修行的內在本質都在世間五欲範疇用心，所以出現「政教合一制度」也就勢所必然了。

被抹紅又抹黑的背後真相

平實導師對於大陸、臺灣兩岸的分立及未來，並非沒有

洞析能力；但不能因此就故意曲解說平實導師涉入政治議題、既是統派又是獨派。**假如**平實導師領導的正覺教團是「獨派」，就不會有在臺的財團法人達賴喇嘛西藏宗教基金會向美國國務院「抹紅」正覺教團「接受中國資助」之事（《美國國務院 2017 年國際宗教自由報告》）。**假如**正覺教團是「獨派」，就不會有 2011 年在中國時報等三大報，刊登廣告「抗議達賴喇嘛來臺」之舉；更不會在 2016 年民進黨執政後，臺灣法庭仍做出不利於所謂「獨派」的正覺教團的判決。**假如**正覺教團是邪教團體，自認是「當代人間佛陀」、堅持六識論的極強勢的印順「導師」，就不會直到死前都不能寫出隻字片語反駁平實導師所弘揚的八識論佛法正義，以及回應平實導師在書中對其邪見的公開評論。**假如**平實導師是「統派」，就不會有歷年來大陸有關部門對正覺弘法事項的取締，以及前年（案：2023 年）5 月 10 日在大陸各地抓捕正覺的學員入獄及判刑之事。

當平實導師造四鉅冊五十四萬字《狂密與真密》，使臺灣佛教界認清密宗喇嘛教真相，臺灣政府因此不再歡迎「喇嘛法王」達賴（民進黨政府不再邀請達賴喇嘛來台訪問）；這是臺灣的中國佛教會與臺灣政府，維護華人正統佛寺持守佛法清淨梵行的堅定立場之事實。假如平實導師是「臺獨」傾向，怎麼可能破斥「藏獨」達賴喇嘛？兩者政治訴求不是完全一樣嗎？

誰有禪宗——匡正「師子身中蟲」不修心性的偽禪法

在大唐時代最受讚譽的就是穿越大漠、西方取經的玄奘大師，大師所傳的是唯識勝法——以所譯出的釋迦如來聖教



以及大師親證無生法忍的佛法證量，楷定佛法的證悟標的是第八識如來藏，漸次消弭了那些充斥在中國佛教中的相似像法。尤其大師以自己的高度證量，對日本留學僧道昭說「我有禪宗」，並親自指授令道昭親證第八識如來藏的所在。

這傳承自如來的禪宗之法，在玄奘大師譯經弘法的支持下，方能廣傳而成爲禪宗盛世，但歷經唐宋一花開五葉之後，到了元、明、清三代又陷入隱沒不現的困局，因爲此法與「不修心性、不離密宗男女雙修」的時代不相應，而這三朝皇帝大多信奉密宗而支持密宗、打壓禪宗，以致佛教正法隱沒；直到後時廣欽老和尚從福建渡海來臺，方讓禪法在臺灣重現一絲曙光。然中國禪法真正再度大放光明，是來自自參自悟、跨過禪門三關（明心、見性、牢關）、親證（至少）二禪的平實導師，他悟後漸漸回復了往世的無生法忍，後受學眾的請求，出世弘揚證悟明心的禪宗之法，中興佛門；再以第三轉法輪的唯識增上慧學妙慧灌授眾學子，攝受以令悟後不退及向上進發，如今亦已出版《成唯識論釋》至第三輯了。

然而這明心證悟的禪宗，卻被「師子身中蟲」等退轉者作爲私心之用——其中有些人從平實導師處得法，退轉後便以自身之不善心性來窺視平實導師；尤其他們五欲熾盛、追求名聞利養成性，便視大善知識跟他們一樣貪財求利、熱衷政治。《楞嚴經》所說的乾慧地（尚未能悟入真如）已是「欲愛乾枯，根境不偶」的心性，何況是越過乾慧地、十信位來到七住位「明心不退」的學人，本應不貪不戀名聞利養，哪裡還會有

這種唯愛名利、專事抹綠抹紅他人的「證悟」者呢？更何況平實導師的修證已是第三大阿僧祇劫了。他們始從 2000 年以來，在對正法的毀謗及世間法的表現上，都是自曝其短的行徑，顯示出他們的本質就是「唯利是圖」的凡夫俗子；因此，他們向臺灣總統府誣告平實導師是統派、向中國當權者誣告平實導師是獨派，藉著自相矛盾的誣舉而兩邊圖利，也就勢所必然了。

所有的中國夢中，能破繭而出的一定是文化層面，其他的中國夢都會被世界強權打壓，現在的國際局勢正好印證了這一點。在中國文化夢中，禪宗是最光輝璀璨的史頁。然而歷史上的禪宗祖師，絕大多數都是不樂論說王事、不樂涉入王事的，這是真正實證者顯現於外的證德之一；古來凡是主動涉入王事的僧人，都是未悟言悟的假禪師，雖然他們當代的名氣非常大。這不涉入政治的立場，在平實導師尤其更是如此，轉依於真如而無統無獨，沒有政治立場而純以佛法修證為歸，就是平實導師的立場。

真正禪宗照明中國，成就中國文化夢

真正的證悟者，永遠悲憫這個世界的無明眾生。古時天旱水澇，便興悲嘆「天地不仁，以萬物為芻狗」，更何況刀兵之災是以百姓物命為芻狗？！如果有人要舉過去的臺灣總統大選對平實導師大作文章，我們就開門見山說此事的根本原因是：平實導師希望兩岸和平相處；至於兩岸的最終局如何，由兩岸人民決定，平實導師不樂涉入王事，也不樂與王事有



任何糾葛。

當年總統大選時，平實導師之所以提及國民黨籍候選人馬英九、韓國瑜，唯一期待就是希望兩岸不要有凶事，莫動干戈，兩岸可文化交流，異中求同。此事在今天卻被退轉於正法的人喧騰為平實導師是「統派」——然而就一位解脫者而言，是要「統」或「獨」這個煩惱幹什麼呢？！是平實導師有國民黨籍嗎？還是曾會見過哪一位政治界大老呢？

平實導師一向關心的，唯是禪法文化在華人世界的前途。今日華人世界到處充滿了相似像法、相似禪宗、附佛外道密宗，乃至前中國佛協會長更是達賴所弘雙身法的奉行者，事實上中國佛教大約九成私底下都已成為達賴的信眾了，所以大部分的省佛協乃至中佛協都是私底下認同達賴的邪法，中國佛教在本質上已是邪教；他們紊亂佛法道統，排撥真正的佛法，以假代真、以邪亂正是事實，實質上他們已將九成的中國佛教轉易成外道邪教了，他們當然更想排斥傳授八識論正法的平實導師。若沒有了真正的佛法、真正的禪宗，世人就失去解脫生死的指南，結果便是繼續在世間貪財貪色、自私自利、損害他人，令世人全面淪墮。尤其當人們奉行唯物主義——物質至上、心靈淪喪時，那抹紅抹黑他人也就司空見慣。

正覺向來秉持「法越辯越明」的立場，正覺所說的禪法與佛法是正是邪，本來就歡迎各界嚴謹檢視，並出面與正覺辨正；只要正覺的法真的錯了，正覺就改正；如果全錯，正覺就全都改正，這就是真正學佛人的立場。然正覺檢點兩岸大法

師數十年至今，從無一人與正覺正式公開辯論，此中原因不問自明。

狄更生《雙城記》說：「這是智慧的時代，也是無知的時代。」這很貼切地表達了中國文明——尤其是禪宗文化——目前的狀況。中國在百年前，困於民生而激盪出唯物主義的思潮，如今拜科學之賜，農產跳增數倍以上，進而已經從脫貧躍入太空科技文明。中國在百年前滿街文盲，黔首布衣司空見慣，如今教育程度、知識程度大幅提昇，已經從脫盲躍入網絡科技文明，然而備受矚目的精神文明為何遲遲不前呢？

如果失去了「真正禪宗」這顆璀璨的寶珠，即使用千萬顆「魚目」也不能為這無知時代帶來智慧之光。一千多年前達摩祖師從印度帶來這寶珠，照亮了中國；如今這顆寶珠再度照亮了臺灣，並且進而提升到唐朝玄奘大師時代的層次。可惜的是，在這無知的時代，永遠有人慾壑難填，想要以魚目假冒寶珠大發利市；只是販賣魚目者再怎麼對真珠抹紅抹綠，魚目也不會變成真珠，而真珠猶然是真珠，雖然寶珠的光明目前只能照耀於臺灣一隅。然無知的時代就是智慧的時代，只要真珠尚在，繼之以中國未來清明政治局面的漸漸提升，未來文化層面的中國夢終必成真，後代的中國學術界也會認定現在抵制弘揚佛教真正正法之正覺教團的行為，只是一種愚癡所導致的惡行，而且是真正在傷害中國究竟文化的愚行；我們希望大陸政府能有正確判斷的智慧，制止如是愚行。

精神文明才是生命最終之標的



於正法中退轉而誣告正覺的人，心性永遠是以誣告為樂，就如同喜歡瞋恚的人，永遠是以瞋恚為樂。看看亞洲西邊兩個小國——以色列、巴勒斯坦（加薩走廊）不斷互相仇視，這還只是表相，實際是，主張戰爭的以色列人死後，投胎成為巴勒斯坦人，反過來主張攻打以色列；反之亦然。這世界的人心就是如此顛倒，他們何曾愛過自己的國家？他們最愛的是自己；他們何曾愛過自己的同胞？他們最愛的是自己的瞋心、仇恨、戰爭、殺戮。至於愛自己國家的傳統文明與文化，那就更不用提了。

大唐有玄奘大師翻譯佛法經論，也私下傳授教外別傳，是同時以教門正義為宗門禪宗證悟背書，激盪出中國佛教的千年菩提路——禪宗證悟明心的千年史詩，成為備受世界讚譽的璀璨文化。然卻有喜歡政治鬥爭者，為了摧毀這文化便無事生事，誣指弘揚禪宗文化的平實導師是政治異端者；然而未來的中國夢何在？中國佛教終究仍須回歸歷史上的禪宗正法文化，背後則以玄奘大師所傳的一切種智無生法忍支持，才得以展現中國精神文明的璀璨光明，成就這一代人的中國文化夢，也種下將來成就菩提的清淨種子，這便是平實導師為何要著作七輯公案拈提，以及著作十輯《成唯識論釋》的原因。

三類無知可憫的誣告者

總而言之，誣謗平實導師與正覺教團的，有三類人：一、受釋印順影響，接受「大乘非佛說」的人，概括兩岸部分學術

界人士。二、受傳統盲修瞎練影響，以定為禪的人，幾乎囊括兩岸佛教界出家在家四眾。三、受到西藏密宗喇嘛教影響的人，例如大陸普遍修學藏密男女雙身法，影響所及的臺灣、中國的在家出家者，屬於暗地實修、或公然主張禪淨密三修男女雙身法者。

這三種人誣謗的理由很簡單，全都是因為平實導師提倡的是真正中國禪宗文化的法——以菩提達摩祖師發揚《楞伽經》所說的大乘八識論為根本，繼之以唐玄奘大師的《成唯識論》所說的無生法忍，由此實證而遠離世間的五欲、成就梵行，間接地表顯出他們的無知與愚修，因此不忍而提出無根毀謗。禪宗的證悟標的就是第八識如來藏，此即大乘佛菩提道的真見道；而悟後進修相見道乃至諸地的無生法忍，實修的還是第八識如來藏；平實導師將這樣的正法弘揚開來，使得第一類人堅持的「大乘非佛說」變成「邪說」，也使第二類人「以定為禪」成為禪宗六祖惠能指斥的「不可與語」的「邪見人」——「道由心悟，豈在坐也！」（亦即宋朝大慧宗杲禪師所斥的「將心待悟」）。現今大陸多數佛教道場則屬於第三類人，私底下接受達賴的說法，以「二根互入」男女淫慾為「灌頂（即身）成佛」，則成為《楞嚴經》嚴斥的「讚歎姪欲、破佛律儀」的「先惡魔師與魔弟子姪姪相傳」的魔眷屬，正是這經典所說的邪行者，本質上即是邪教；他們應當洗心革面、力行世尊「四種決定清淨明誨」：「斷姪」（身心俱斷）乃至「斷諸大妄語」（含僭稱成佛）以斷除諸惡行。



因此，這三類人都不喜歡平實導師弘揚中國禪宗正法、闡明佛門真正開悟的教法。他們恐懼別人發現他們「從來就是凡夫、皆落在邪法中」的事實真相，因此失去名聞、眷屬與利養，這就是他們誣告的主要原因。

然而第一類、第二類人之中，有人向正覺求法，他們受到平實導師開導指授明說密意而成爲所謂的「開悟者」之後，卻由於他們本來就不修心地、私慾索求不遂等種種緣故而退轉，所以今日他們誣告平實導師是臺獨，就不只是「忘恩負義」這麼簡單了，他們其實是「另有所圖」：只要徹底封殺平實導師及正覺教團到中國弘揚真正的禪宗文化，則他們這些已「知」禪悟密意、心思不正的人，就可以彼此串連，對外排斥平實導師，對內合縱連橫，各據一方成爲法主、教主，光明正大圖謀個人私慾、爲所欲爲，因爲其他未悟者的「證量」都不如他們。只要正覺沒有人在中國，他們就可以順理成章正式「恢復」中國禪法——成爲新一代的「中國禪宗」之主。這誣告平實導師的真正用意，是在「敦請」或「利用」中國有關部門作爲他們遂行名聞利養欲望的「馬前卒」，誤導官方、浪費國家資源，其心險惡。

這樣誣告，真的行得通嗎？

這樣誣告，初期或許可得一時便宜，但真相終究會水落石出。中國有關部門既然這麼多年也找不到平實導師任何一丁點「獨派」傾向的證據（如果有的話，中國官方早就公布了），則明理有智的人早就見微知著：平實導師是專心一志在佛法、

禪法傳播，三十幾年未曾涉入政治，這「統、獨」傾向實際皆與平實導師無關。可能大陸有關部門一時被誤導而錯會平實導師及正覺教團，但平實導師一樣不會走向政治，仍然無統亦無獨，專心致力於復興中國佛教。

平實導師早已揭穿密宗喇嘛教不是佛教的真相，然而中國有關部門或許因為平實導師終究是臺灣人而有所芥蒂，也因為中國倡導「宗教和諧」以謀求社會安定，所以即使西藏喇嘛教達賴公然主張「男女雙修」與「藏獨」，也要大家莫去批評，導致天下第一邪教的密宗雙身法，繼續被中國佛教界支持著，由是多有佛教寺院就暗中修學達賴的密法，違背世間倫理與佛法倫理而成為公開的祕密。

然而誣告平實導師，終究可能被有關部門識破而不成立，那為何還要誣告呢？因為這是上面所說那些「另有所圖」的人要爭取時間，只要幾年就可培養出一群知道所謂密意的人來壯大勢力，建立他們「名聞利養」的堡壘。且他們可能認為：中國有關部門是樂意見到這樣的發展，因為中國不樂見境外宗教以及任何可能勢力進入中國，即使不涉及統獨、無統無獨也一樣。然而無論這惡性誣告成立與否，這些人還是要誣告，因為有世間利益可圖。

如果有人因誣告平實導師及正覺教團而得逞私慾，對整個中國來說還是事小，最糟的是若這些人讓達賴西藏密宗探聽到表相密意，使之不僅能反撲臺灣佛教，且以其影響力，利用「密意」結合男女雙修法廣傳，令學人違背人倫與法律而在



因果報應上受到無比傷害——來世下墮三惡道；也令世道人心加速敗壞，中國社會將更不安定。所以，中國有關部門中有智慧的人，就算本身對禪法沒有興趣，也應該要嚴加控管這些誣告平實導師的人，因為平實導師才是發揚中國佛教實證本質的人。對於第三類人來說，只要正覺不在中國，佛教界許多人就可以在「宗教和諧」的政治考量下，繼續傳播喇嘛教之相似像法，不但能廣修雙身法，還可以獲取極大的名聞與利養。

平實導師一直秉持佛陀化育眾生的情懷：除了講經說法、著書立論，還將週二公開演講記錄潤色成書、對外發行以化導大眾——包括以上所說那三類誣告者；也鼓勵學人參與學術研討會，以提出佛法真諦的論文。對於中國佛教的復興，正覺教團也曾關注是否可與各學院教授合寫佛法論文，以提昇佛法知見，裨益中國人心。

永遠不涉入政治

對平實導師而言，沒有光明的時代，也沒有黑暗的時代，一切所行只是在一場又一場的人生大夢中，不斷幫助眾生離開三惡道的迴圈。從平實導師創立正覺教團開始，不論學法者的政治思想、政治取向皆一體攝受無有差別，但不許將政治帶入正覺，以清淨學風踵隨佛陀廣度一切眾生的本懷。平實導師關心的，永遠是真正的佛法禪法能不能永續，能不能以佛法智慧壯大正法，令所有人都能獲得解脫與實相智慧。這種無私無我的心境，是那些抹紅抹黑者永遠無法想像的境

界。在這無私的心境中，平實導師永遠秉持的是世尊的囑咐：不涉入王事。以前如是，現在如是，未來亦如是——這就是平實導師及正覺教團的絕對信念之一。

佛教正覺同修會 敬啓

2025 年 2 月 26 日



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎姪欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼—確實尙未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明

化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守 世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年上半年禪淨班，將於四月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/26（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，

週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/25（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2025/4/26（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。

預定 2025/4/26（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

➤報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於 2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中並揭槩「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建

立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正

道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2025/3/9（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2025/4/6（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、本會 2025/3/23（日）上午 10：50，將於台北講堂舉行菩薩戒傳戒大典，由具道種智之菩薩法師平實導師親自傳

戒。《菩薩瓔珞本業經》云：「諸佛菩薩現在前受，得真實上品戒。」有緣佛子當把握此殊勝之因緣，求受此上品菩薩戒。受戒資格為：已正受三歸依之佛弟子，並於本會禪淨班中完整聽受菩薩戒內容之學員。

十一、2025 年上半年禪一日期，台北講堂：1/19、2/16、2/23、3/2、3/30，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/19、2/23、3/30，各三次；嘉義講堂為：2/23、3/30。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2025/1/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十二、2025 年上半年禪三第一梯次於 4/10（週四）～4/13（週日）舉行，第二梯次於 4/24（週四）～4/27（週日）舉行。

十三、2025 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/29、1/30、1/31、3/2、5/4。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十四、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的

錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十五、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十六、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十七、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此

書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十八、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已

由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十九、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台

幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十一、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十二、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂

鬱》，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十四、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第

七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十六、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十七、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越

時空「超意識」已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十八、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十九、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考

證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十一、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未

曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十二、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有

正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十三、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖

語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十四、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作為教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲為佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中

真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十五、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段

句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十六、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我眞法如來藏之各種層面。此爲第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現爲凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十七、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第八輯將於 2025 年 3 月出版。定價新台幣 300 元。本書的

內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總共十輯，每輯 300 元，於 2024/01 開始每二個月發行一輯。

三十八、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版。定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教

界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十九、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於 6 月底出版，每輯售價 300 元。

四十、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已

於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯訂價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本

會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金

額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勳力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2024/04/10

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 下冊定於上冊出版後兩個月出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**——平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
68. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
69. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定
70. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 書價未定
72. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
73. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

74. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|---|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. 隨緣——理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
39. 意識虛妄經教彙編——實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. 邪箭譬語——破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. 真假沙門——依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. 真假禪宗——藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
43. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****

正覺口袋書 目錄

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一) —認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二) —藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三) —密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四) —密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五) —密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六) —無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

27. 邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
28. 邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
29. 邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
30. 邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
31. 繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
32. 邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
33. 廣論之平議 (一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
34. 俺朦你把你说一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
35. 如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
36. 明心與初地 (中英日文版) 平實導師述著 回郵 36 元
37. 您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
38. 外道羅丹的悲哀 (一)~(三)—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
39. 與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
40. 證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
41. 甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
42. 恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
43. 從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
44. 老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
45. 表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
46. 我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事 (一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
48. 佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
49. 三乘菩提概說 (一) 余正文老師講述 回郵 36 元
50. 一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
51. 三乘菩提概說 (二) 余正文老師講述 回郵 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事 (二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
53. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
54. 心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
55. 佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
56. 正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2025 年 2 月 28 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺