



函覺

電子報

第 199 期

平實導師開示——
114年度會員大會


真假空性（七）

空谷磬音（五十四）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（十二）

2025.03.30



目錄

正覺電子報第 199 期

平實導師開示——114 年度會員大會	平實導師	1
真假空性(七)	游正光老師	15
空谷跫音(五十四)	大風無言	35
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(十二)	蔡正禮老師	55
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

• 本期稿擠，正覺總持咒略釋 暫停一次

平實導師開示

—— 114年度會員大會

我這個口罩還是拿下來。(有人反應，請求平實導師坐下來講)我試著繼續站站看，真要支持不了，我再坐吧！以我的體力來講，應該是還可以支持。那麼既然談到這個，就先答覆某些同修的請求。幾乎是每年都有人提出這個請求：希望會裡派車以及司機來接送我。我當然領受到諸位同修對我的這個關懷，因為這個請求幾乎是每年都有，已經維持差不多有十來年了。

但是我向諸位報告，我雖然已滿八十週歲，以台灣歲來講就叫作八十二歲；你出生就算一歲，過了年就兩歲——可能從出生到過年只有兩個月、三個月。但是我覺得目前這個身體的年齡大概是七十歲，所以每天坐在電腦前忙著這些事情還可以支持，只是說半小時或一小時必須下來走動走動，並且每天有半個小時的恰當的運動，這樣可以維持下來。當然，八十週歲了，所以這個地水火風都有一點不能完全運用，這是一定的。比如說年輕時從一樓到七樓，兩個樓梯一步，就這樣跑到上面去，還不太喘；現在是不行了，現在慢慢地走也只能夠一步一個樓梯，就乖乖地走，但是盡量走樓梯不搭電梯。所以我家電梯沒怎麼用，大部分是搬東西的時候才用，就這樣子維持下來。

然後，我還是要請諸位，特別是有年紀的同修，在冬天寒冷的時候，要注意預防心血管、腦幹血管阻塞。這一定要作，有年紀的人一定要作，不要像孫運璿那樣，結果一中風什麼都停擺。另外，就是年紀大了，眼睛變差了，變差了、散光，沒問題，戴個眼鏡就好了。……所以我使用○○眼藥水，用了半年，現在飛蚊症消失了，左眼的白內障也大概只剩下十分之二吧！大概就這樣，所以目前狀況還好。

只是老毛病，就是有時候胃酸過多。有的同修送我食物的時候，有時候他沒有注意裡面有沒有胡椒；我吃了胡椒就不行，一定胃食道逆流。但沒關係，吃高麗菜就好；生的高麗菜吃上兩片，我的胃食道逆流就消失了。（編案：這是平實導師自身的經驗，但各人體質不同，對食物的反應可能會有差異。）我也吃中藥，比方如果身體有積水，我就吃「五淋散」；如果感到五臟六腑功能變差了，就吃「六味丸」；如果身體寒就加兩味，改吃「桂附地黃丸」；如果當時身體燥熱就改吃「知柏地黃丸」；這樣就可以把身體照顧起來。（編案：平實導師能正確判斷自身體質的寒熱虛實，對中醫的辨證及處方也有相當程度的瞭解，故能選用適合自身的方劑。如果您沒有這方面的知見及能力，則以請教中醫師為宜。）

最重要的是不要中風、心肌梗塞，因為如果心肌梗塞，一下子就 say goodbye 了；如果是腦幹中風，那就半身不遂，你菩薩也當不成了。

以上這些是日常保健，我希望大家都平平安安的。不要在我走人之前就離開了，一定要送送我，這樣才算是好菩薩。

我昨天在想說，今天到底要講什麼，後來早上我就寫了個條子。我有一些要點跟諸位講一講。

首先，理事長報告我們去年度兩會作了那麼多的善事。也許有人想：「我們是三寶了義團體，為什麼這錢要去對眾生布施？」也許有人想：「他們有這個資格讓我們布施嘛。」但是我要告訴諸位的是，我們修學大乘法，最重要的行門就是六度波羅蜜。在大乘經中，幾乎每一部都在講這個。六度的首度就是布施，布施的目的就是養成自己的「捨性」，這個捨性我很少講，但是其實在佛法中，它是一個很重要的課題。也就是說，你要有捨性，才能夠當菩薩，否則你當不了菩薩的。

有捨性的第一個表現就是布施。我們有的人可以作法布施，通常的人是作不到的；而且你對一般人作法布施，他不會有受用，因為他的緣還沒有到。所以我們先從財布施下手，跟眾生結緣；現在結了這個緣，未來——可能下一世、可能下一劫、也可能下一大阿僧祇劫，他們的緣就會成熟，所以我們這個布施還得要作。

而且正覺寺明年也就完工了，那麼開始要進行推廣「玄奘文化」的工作，所以正覺同修會跟正覺寺，以及正覺教育基金會，這個名號開始要在社會上去跑動，讓大家對「正覺」兩個字有個印象，而且這也符合布施的原則。所以，我們接下來對於救護車或者醫療專車、工程車等等，我們對於公家單位會繼續作捐贈，只要因緣成熟了我們就作；目前捐

救護車比較困難，因為很多人排隊要捐。那我們不計較捐什麼，我們計較的是能不能利益社會、利益大眾，所以我們還會繼續進行這個工作。意思就是說，布施其實是菩薩本來就應該要作的工作，所以不要對這一點覺得有什麼不妥。

那第二個部分，我想跟諸位談「證悟的條件到底是什麼」。因為一直以來，從我弘法以來就是這樣，一直有人在計較：「為什麼我都不能上禪三？」那我這裡就要談這一點。因為上禪三的目的就是證悟，這可是佛菩提道中最重要的事，因為證悟這件事情比悟後進修更重要。

只要還沒有證悟，所謂的修行都是在修集資糧。但是證悟是悟得佛菩提道中的根本大法，既然要悟得這個根本大法、要入門，表示他的身分必須是個菩薩。可是菩薩有「表義菩薩」、有「實義菩薩」。凡是還沒有真正證真如的人，都叫作「表義菩薩」；那麼真正的「實義菩薩」，就是證真如、轉依不退。可是證真如是天下最困難的事，天底下最困難的事情就是證真如。

那麼有人也許想：「悟後進修不是更困難嗎？」其實不然，其實證真如——真見道，才是最困難的事。因為這個「證真如」之後，你就入門了，你就成爲菩薩僧團中的一分子，而且是真正的菩薩，叫作「勝義菩薩」，《楞伽經》中說爲「菩薩摩訶薩」，所以證真如不是小事。而且你悟後的進修，都要依於證真如作基礎，才有辦法修行，所以證真如才是最重要的。

既然如此，你的身分就必須是菩薩；如果你的身分不是菩薩，你沒有資格證真如；所以想要上山打禪三很簡單，你得是個菩薩。但是我們如何判斷說你是不是個菩薩，這就講到重點了。也就是說，你有沒有表現出來你是一個菩薩，這是重點。那我們怎麼看？禪三報名表背面，那個審核標準，其實全部都歸結到一個重點來：你是不是菩薩？也就是說，你六度有沒有修好？從布施度到般若度，這六度有沒有修好？那些審核的內容，歸結起來就是一個重點：六度有沒有修好？如果修好了，你都不報名，我也會問：「這某某人為什麼都沒報名？」因為他真是個菩薩啊！所以他不急，換我急了，就變成這樣了；如來、諸大菩薩全都是這樣。所以重要的是，你怎麼樣讓自己成爲一個菩薩，這個是最重要的；其實重點就在六度，六度的內容我就不細說了。

我們來談下一個題目：「有行空性」、「無行空性」以及「無間道」。那麼 佛怎麼開示有行的空性跟無行的空性（行是行走的「行」，不是形狀的「形」，「有行空性」、「無行空性」）？如同諸位的所知，正覺的招牌叫作「見道」，除了正覺以外，沒有地方可以幫人真正見道，特別是大乘見道。可是見道要怎麼樣評定真與假？這個說法有個前提，前提就是他所知道的真如是正確的；那麼雖然正確，不一定叫作見道，所以 如來講了「有行空性」跟「無行空性」。空性就是第八識真如，諸位都知道。那 如來說如果證真如以後，每天沾沾自喜：「我證真如了！」路上走著，看見出家人就搖頭：「他們枉費

一世出家，還在六識論裡面混。」這樣就叫作「有行真如」，也就是有行的空性，不是真正的證空性。

如來說證悟以後，不去分別眾生，也不分別眾生的真如，不分別自己的真如，一切歸於無所得，也就是《心經》那一句「無智亦無得」；那麼轉依真如「無智亦無得」的時候，就沒有我、沒有我所，何況有你證得的菩提！全部都沒有了。全部都沒有了，這樣就是真實解脫——不受任何一法所繫縛，這是由般若智慧（破所知障而）得到的解脫，不是像二乘人的解脫是只斷煩惱障而得到的解脫。那麼菩薩依於這個真實解脫，從三賢位修到十地、等覺、妙覺乃至成佛，同樣是這個（無智亦無得的）解脫，這樣才叫作「無行空性」。也就是說，轉依於空性心真如，而你這六識心不再有「行」——雖然表面看來你在六塵境界中「行」、在三界境界中「行」，卻是「行而無行」，這樣的空性就叫作「無行空性」，這才是完成「無間道」。

以前我很少講無間道，這幾年開始講；以前我只有在《成唯識論》的課程（編案：二十幾年前第一次宣講）裡面才講，但現在看那些退轉的人，我得要再講，因為不這樣講的話，那麼他們的修行不會進步。雖然他們退轉了，我們還是要攝受；這一世無法立即攝受沒關係，把正見傳給他們，讓他們未來世可以回到正法，這樣也是一種攝受。不要只看眼前，只要他們來世可以回到正法，這就夠了。

所以這就告訴大家說，你證得真如以後，雖然這個真如

的境界中是「本來解脫、本來清淨、本來涅槃」，而祂有自性顯現在我們的五陰身心上，這些自性都是空性心的自性，你五陰身心自己並沒有自性。既然是這樣，你就不再有「我」與「我所」，所以人家怎麼毀謗，不理他；人家對我好不好，不理他；我作我該作的，我安住在我自心所應該安住的（實相與解脫）境界中，繼續作該作的事。這樣就是「無行空性」，這樣就是有三昧解脫。這個三昧叫作「金剛三昧」——因地的金剛三昧，因為你所悟的真如是不可破壞的、性如金剛，所以這一個三昧，也就是這個定心所成就的時候，就說你已經有金剛三昧；這個三昧，可以引申出無量無邊的三昧。有很多三昧我沒有跟你們講，其實我在講經的時候已經講出來，只是沒有把那些三昧的名稱告訴諸位，但是你們都已經可以得到很多的三昧，這就是有那個定心所，那就稱為三昧；這是屬於智慧三昧，不是禪定的三昧。

接著我們來講「沒有善知識，就沒有佛法」。不是只有一部經這麼講，大部分的經典都是這麼講，只是有沒有講得很直白而已。所以我們有許多親教師在錄製弘法節目的時候，喜歡引用《大乘本生心地觀經》，因為這部經通凡夫，也通證悟的賢聖；它講的內容很多，包括教那些喜歡有相境界的人去觀相，藉由影相的現觀來成就定力，然後迴向無相的金剛三昧。

《大乘本生心地觀經》說，想要得到佛法有幾個條件，它全部臚列出來，結果首先就說，親近善知識為第一。如果

你沒有親近善知識，或你親近錯了、親近到假名善知識，你對佛法的實證是絕緣、沒有因緣；所以親近善知識為第一，這是最重要的。也就是說，善知識不但可以給予教導，還可以給予教誡；也就是說什麼事情是作錯了，這個以後不應該作，善知識也會作這部分的開示，這叫作教誡。教導與教誡都具足，那就是善知識。

那善知識幫助大家證真如，這個事例古來就有而且非常多，禪宗的事例都是。問題是，禪宗的祖師放手很「儉」（勤儉的「儉」），很儉！河洛話說「手頭很儉」，有聽過喔？也就是說，他們的看法認為一般人都不足以承擔證悟這件事，所以你跟禪師求悟，最少得要追隨十幾年以上！都是這樣。而且十幾年之中，他沒有多少的教導，每天吩咐你出坡。所以石霜楚圓有一天跟他的師父告辭，說：「我來到師父您這裡已經再夏。」就是已經又再度過一個夏天，也就是前後兩年——不滿兩年，但前後兩年。他就告假。師父問他說：「你要往哪裡去？」他說：「我行止不定，到處參訪善知識去。」問他：「為什麼？」說：「我來到這裡已經兩年了，師父你也不肯跟我開示，每天叫我作這個、作那個，每天都在出坡。」師父就罵他：「你怎麼可以誣賴我沒跟你開示。你擎茶來，我就為你喝了；你跟我禮拜，我就跟你點頭、稽首；我什麼時候沒有跟你開示！」結果他說：「這個怎麼叫作開示？」沒想到師父突然舉起棒子來，就打過去了。他突然間受到驚嚇，準備要開口大呼，師父伸手就把他的嘴巴給蒙住，這下悟了！

諸位聽到這個公案，悟了沒？對啊！應該要悟了，人家他是這樣悟的啊！所以一般的禪師，都要十幾年才幫你開悟的，像他師父這樣是特別老婆的。所以「打是疼、罵是愛」，真的是這樣，遇到真正的善知識要這樣認知；善知識通常不打人的，他如果打人，表示他看上了誰，才會動手打。

好！你看看智者大師寫了那個論《摩訶止觀》，那個內容真的很龐大！你們有沒有人讀過？請舉手。這麼少人。其他講堂呢，有沒有？讀過的請舉手。也是很少。你看那個《摩訶止觀》份量很龐大，可是我告訴諸位，那個全部都叫作「鸚鵡學語」，就像一隻鸚鵡學著主人講話一樣，牠其實不懂。那麼他雖然不懂倒好，他老實，自認是五品弟子位，表示自己還在第五住位當中，那還算好，沒有大妄語。他是到什麼時候悟的？是往生後又過了幾世，到了天台德韶那一世才悟的；可是悟的那一世，也是跟隨著師父十幾年了才能夠悟。

諸位想想看你來同修會五年、六年、七年、八年悟了，應該要很歡喜才對吧？但歡喜的前提是「心得決定」，對於所悟不疑，也就是你要完成無間道。可是完成無間道很困難，舍利弗尊者無量阿僧祇劫以前曾經見道，可是他當時沒有完成無間道；那後來終於完成無間道，在釋迦如來座下完成，這是個表相。而其實他證真如是無數劫前的事，後來一世一世修道，經過九十一劫才完成無間道。然後在釋迦如來的幫助下，這一世他進入十地了，因為他的福德智慧圓滿。可是往昔因為無間道沒有完成，之前他所證的內容就都不算

數，所以這個無間道很重要。

因此請諸位打三的時候，我在開示殺我見的時候，諸位都要仔細聽；如果聽一遍不夠，聽兩遍、三遍，一定可以打死薩迦耶見、我見。所以多上山幾次是好的，因為可以保障自己完成無間道。我們殺我見的開示，可以為大家預先埋下一個無間道的種子，當你悟得如來藏以後，即使心生疑惑，還是能讓你無法退轉。由於那個殺我見的關係，縱使退回到我見去，你重新再作觀行，依著禪三殺我見的內容，自己重新再作觀行，還是得要回到所證的真如來。所以殺我見那個內容很重要，幫助大家可以完成無間道，讓你悟後不會生疑，不生疑就有「定心所」，有「定心所」才能夠說你成就了「金剛三昧」、或者稱「真如三昧」。

好！那麼最後我要說「**了義的勝妙法，不隨便為人家演說**」。二乘的斷我見這個見道，可以到處講，但是也要看對象。所以雖然我住的社區，大部分人都知道我在說法，但是我遇到他們時從來不談法，因為他們的緣還沒有到。我們社區現在另外有兩家，他們也在弘揚佛法，但是我見了面，就是跟他們點個頭問安就好了，其他都不講。並且其中有一戶正好緊鄰著我，面對窗戶可以對望，所以我弄了個深色的壓克力板，再貼上汽車裡面貼的隔熱紙（不是反光紙，有洞洞的那一種，舊的那一種），防著被照相。原則上他們還是可以透過光影，知道我坐在電腦前；我一上座就是幾個鐘頭，那是正常的事，所以有一天剛好遇見了，他問我說：「你都在看經

啊？」我說：「是啊！是啊！是啊！」其他就不講了。

這就是說，要爲人演說了義法，這個是佛特別吩咐的，是菩薩應該有的職責，但是並不是爲誰都講法，特別是了義法。所以我今天早上特別上了經典查一下，如來說這個真如妙法，或者有時候也說六度波羅蜜多，不爲坐在高座的人講解。換句話說，你如果要跟人家講這個真如妙法、要講六度波羅蜜多，你得在座上，不能在座下爲坐高座的人講，這是第一種。意思是什麼？如果他要求這個法，他得要下座，不可以坐在座上聽你講，這樣不如法。也就是說他的慢心還在，慢心還在的時候，你跟他說什麼法，他聽不進去的；他得要除了慢心，所以他得要下座來禮拜、問訊，然後你才爲他說法。所以「了義法不爲高座者說」，這是第一個。

第二個，「了義法不爲在前行者說」。也就是說，在路上走著走著，他走在你前面，你就不爲他講；他想要聽你講了義法，他得要走在你後面，不可以走在你前面；爲什麼？因爲要他重法。「前行」表示他對法沒有尊重，當他沒有尊重的時候，你爲他說什麼法呢？

第三個，「不爲覆頭者說」。印度人喜歡頭上綁頭巾，那叫覆頭。覆頭以現在的狀況來講，譬如說他要跟你求法，可是他帽子戴得高高的，那你就不跟他講；他必須得要脫帽，脫帽、頭頂沒有包覆，表示我無所遮藏，這才是對法恭敬。所以如果有人來求你開示，帽子都不拿下來，你就跟他講次法，不說了義法。

還有一種人，他坐在座位上，斜靠在椅背上，想一想那個姿勢；他斜靠在椅背上，這樣的人你也不可以為他說法。所以禪三的時候，如果我特別指導他，而他斜靠在椅背上，對不住，下次禪三不錄取了；為什麼？表示他對這個法沒有尊重；如果尊重的話，他一定是坐在椅子上，沒有坐在前緣，最少也要恭恭敬敬的坐著，這樣才是重法。所以，如果有誰聽你講佛法的時候，他是靠在椅背上，如果再加上兩腳伸直交腿放在前面，你就跟他說：「那我們今天聊到這裡好了。」就可以離開了！因為這表示他對法輕蔑。

這個事情就讓我想起，以前聖嚴法師他不會看話頭，知道我在教人家看話頭，他就找了我去，要我寫下來，說《人生月刊》可以刊登。我當時還沒有開始度眾，也很老實，我就答應寫，前前後後寫了三篇；後來我都拿回來，因為他一直沒有刊登，他的目的是要自己讀的。可是後來我回想起他跟我講話的時候，他靠在椅背上，然後兩腳伸直而且交腿。請問大家這有沒有「僧威儀」？出家人不該有這個威儀。如果出家人的威儀不正，這樣是犯聲聞戒的。這表示什麼？表示他想要從我這裡得到看話頭的法，可是他的恭敬心不夠。但我當時都沒有去檢討他這個部分，因為我向來不檢討人家，我只檢討自己。

但是 如來說了有這四種情況，你都不應該為他說了義法，也就是說，他必須是對法恭敬尊重。那「法」叫作寶，所以叫「法寶」，三寶之一。而他們對法沒有恭敬尊重的時

候，我們就不用爲他們說法。所以請諸位記得這四個狀況：在你前面走的，高座的，或者覆頭的，或者說他坐的時候不是恭敬的，是靠在椅背上的，那你就不要跟他說法。

那麼原則上我就跟諸位拉拉雜雜聊到這裡，我其實是很想再講一遍「空觀、假觀、中觀」的，但是我想週二講過了，不用再重複了；可是那其實是很重要的。如果你們有讀過智者大師的《摩訶止觀》，他裡面講了很多空觀、假觀、中觀，其實就是因爲他讀得多，在經典上讀過就拿來講，可是他沒有實證空觀，更沒有假觀與中觀，因爲要修這三觀的人，不能躐等而觀，必須要依著空觀、假觀、中觀的順序來觀行。

可是空觀不是自己想了一切法生滅不住、無常故空，不是那個意思，那個是二乘菩提中講的緣生法緣起必滅，可是他們不知道緣起。爲什麼能有緣起？因爲這些法的背後，有一個「能起者」，那個能起者就是第八識如來藏，他們不知道。而他們否定了第八識以後，就沒有空觀可證了；沒有空觀可證的人，來講什麼假觀、中觀，那都是戲論。都是戲論，因爲沒有真實義。

所以我還是勉勵大家，凡是那一些落在六識論中的人，不論他名氣多大，你都不用跟他講這三觀，連空觀都不用講，因爲講了也是白講。因此我希望大家對法尊重，你對法尊重，你所接引的人，也必須要對法尊重。如果他們對法不尊重，那你就只要把種子種下去就好了，成熟不成熟就不理

他，因為他們還有業障，大部分人都是無量阿僧祇劫前的苦岸比丘等四群人之一，大部分人是這樣。

從我的見解、我的證量來看，其實證悟是天經地義的、是很簡單的事，但是為什麼眾生證悟那麼困難？因為業障。而業障不會在平時顯示出來，就是在遇到正法的時候，他顯示出抗拒，那就是業障。你沒有別的道理可以解釋他為什麼會抗拒，而他就是抗拒，那就是業障，他自己也不知道原因。那我們知道，也不必指著他鼻子說「你這就是業障」，也不用，因為這樣會阻斷你往後幾十年中度他的因緣，或者往後幾十劫中度他的因緣。所以請諸位記住這一點：**了義法的弘傳，必須要對方對法有恭敬尊重，你才能夠把法傳給他；這是我們的原則。**

所以我希望的是大家盡量多上幾次禪三，因為多上幾次，我見才斷得透；如果我見藕斷絲連，過個幾十年又長出根、又長出枝幹來，那就麻煩了，因為不免會謗三寶，所以這一點請諸位特別留意一下。那我今天就聊到這裡，謝謝大家護持，謝謝！謝謝！

2025年3月9日於台北正覺講堂



真假空性

—— 對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載七)

又釋印順否定了真心第八識，必然會將宣揚真心第八識有其自性的佛菩薩加以否定，並汙衊為自性見外道、外道神我梵我論者，乃至於不承認歷史上真實有這些佛菩薩存在，所以當有佛菩薩出興於世，如實、如法地宣揚真心第八識有其自性時，釋印順及其徒眾們一定會加以汙衊為自性見外道。然而自性見外道說的自性是指六識的自性，善知識弘揚的是能生六識的第八識離六塵分別的其他自性，因此他們這樣的指控，不僅是在指責佛菩薩說法錯了，而且也是在指責佛菩薩為自性見的外道、外道神我梵我論者，這是犯十重戒而造下謗三寶的波羅夷大惡業。然而有智慧的佛弟子們都相信「如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者」，從來沒有欺誑眾生，所以才會有眾生所沒有的三十二大人相當中的一相：廣長舌相¹，即諸佛之舌廣而長，能覆蓋整個臉部，乃至於遍覆三千大千世界；也相信菩薩們秉持著 釋迦世尊所開示的真實義理如實、如法地為眾生開示演說，唯有誤

¹《大般涅槃經》卷二十五〈光明遍照高貴德王菩薩品 第十之五〉：「善男子！若言如來得廣長舌，當知如來於無量劫已離妄語，一切諸佛及諸菩薩凡所發言誠諦無虛。」《大正藏》冊十二，頁 513，下 12-14。

解佛意及心性歪曲不耿直的人，才會指責佛菩薩說法錯了。由此可以證明：釋印順及其徒眾們等人說法嚴重背離了 釋迦世尊的開示，而且也虛妄的指控佛菩薩為自性見外道、外道神我梵我論者，其罪極為嚴重。譬如釋印順在他的《中觀今論》一書中，直說沒有實在性、不變性與獨存性的真心，如有的話，那是錯覺、那是自性見，其文如下：

無我，即否定實在性及所含攝得不變性與獨存性。宇宙的一切，沒有這樣的存在，所以否認創造神，也應該否定絕對理性或絕對精神等形而上的任何實在自體。唯神、唯我、唯理、唯心，這些，都根源於錯覺——自性見的不同構想，本質並沒有差別。²

又譬如在他的《中觀論頌講記》一書中，直說這個自性見是根本無明的執著，是為流轉生死的根本，其文如下：

本論開端說的：「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異」，就是發明此意；所空的也就是空卻這個自性。假使我們承認這自性見是正確的，不特在理論上不能說明一切事理；並且因這根本無明的執著，成為流轉生死的根本，不能解脫。³

他的徒弟釋昭慧也不遑多讓，在與 平實導師往來信件中，看

2 參 21，序文頁 7-8。〔參考書籍 21：釋印順，《中觀今論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2015/3 修訂版 2 刷。〕

3 參 18，頁 22。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

見 平實導師宣說真心第八識有其自性時，便汗巖 平實導師為自性見外道，詳見《正覺電子報》第 33、34 期釋昭慧之信函所說。不僅如此，宗喀巴的信徒達賴喇嘛、多識仁波切等人，也如同釋印順一樣心地非常不善，以錯誤的斷見外道法在網路上毀謗正法及誤導眾生，同樣都在戕害眾生的法身慧命。譬如達賴喇嘛在他的《達賴喇嘛說佛教》一書中，明白指出不存在有真心第八識的自性，如果執著有其自性的見解，那是無明、是顛倒識，其文如下：

心性之所以被稱為「明光」，那是因為心空無自性，這是心的本然清淨。如果心以自性存在，那麼執著於自性的無明將會是一個正知者，因而不可能被根除。然而，心和所有其他現象都是相互依存的。「自性」這個東西並不存在，而執著於自性的無明是一種顛倒識（wrong consciousness）。⁴

不僅如此，多識仁波切在他的《中觀奧義詳解》一書中，直說沒有常存、不變的永恆的法，其文如下：

佛教否定這個虛構的「我」，首先破除他的「常」。佛教從來就不承認這世界有常存、不變的永恆之物。永恆就是一成不變，且不依賴別的東西而存在。在任何時代、任何地方都找不到永恆的事物。⁵

4 參 56，頁 355。〔參考書籍 56：達賴喇嘛，《達賴喇嘛說佛教——探索南傳、漢傳、藏傳的佛陀教義》，橡實文化事業股份有限公司（台北市），2016/12 出版。〕

5 參 57，頁 219。〔參考書籍 57：多識仁波切，《中觀奧義詳解》，聖地文

又多識仁波切在同一本書中，直接否定真心第八識有其自性，其文如下：

「實無不變非緣起之法」，實際上沒有不變之法，沒有非緣起之法。「因此也無具自性之法」，**有自性的事情是不存在的。**⁶

諸如此類等等，應成派中觀的釋印順、釋昭慧、達賴喇嘛、多識仁波切等人認為沒有常存、不變的自性存在，凡是執著真心第八識有其自性的見解，名為自性見，便很大膽地誣賴宣揚真心第八識有其自性的佛菩薩為自性見外道，但自身卻反身投入六識自性中，認定六識自性例如離念靈知或直覺為常住法，所說自相顛倒而使自己落實了自性見外道的本質。

不僅如此，釋印順及其徒眾們，還將宣揚真心第八識有其自性的佛菩薩歸類為外道梵我、神我論者。譬如釋印順在他的《印度之佛教》一書中，明白指出凡是主張一切有情皆有真心如來藏的說法，那就是外道神我、梵我論，其文如下：

如來者，一切有情有如來性，無不可以成佛。如來性真常不變，即清淨本具之心體。離幻妄時，證覺心性，而圓顯如來之本體也。此真常淨心，易與婆羅門之梵我相雜，而其時又適為婆羅門教復興，梵我論大成之世，佛陀漸與梵天同化矣。⁷

化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。]

6 參 57，頁 59。

7 參 41，頁 6-7。[參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正

又譬如在他的《中觀論頌講記》一書中，明白指出如來就是外道神我、梵我，其文如下：

佛法以如來為主，這裡就專從如來說。如來是佛陀的別號，梵語多陀阿伽多。本有三個意思：如法相而說；如實相法的原樣而悟解；證覺如實法相而來的。平常說：「乘如實道，來成正覺」，就是如來的解釋。雖有三說，通常都直譯如來。然如來，外道也有這個名字，但是作為梵我的異名看的。如如不變，來往三界，這就是神我了。⁸

又譬如在他的《如來藏之研究》一書中，直指一切有情的真心如來藏，就是外道神我、梵我論，其文如下：

如來藏——如來界，如來性在有情的蘊界處中，為無漏功德法的根源，是如來藏契經的本義。印度的《奧義書》中說：「識所成我，梵也。……識為一切之因，識者梵也」；「依名色而開展，我入於名色而隱於其中」。梵我——識入於名色中，不就是「如來藏自性清淨，……入於一切眾生身中」嗎？如來藏我，是深受印度神學影響的。⁹

又譬如在他的《無諍之辯》一書中，亦說如來藏就是外道神我、梵我論，其文如下：

中觀者如月稱菩薩等說：如來藏，只是法空性的別名，

聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。]

8 參 18，頁 394。[參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。]

9 參 37，頁 205。[參考書籍 37：釋印順，《如來藏之研究》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2016/8 修訂版 1 刷。]

爲了引攝一分計我者（常住不變清涼自在的我，為輪迴與解脫的主體；這當然是印度的梵我論者），所以方便的說爲如來藏，說他「譬如伎兒，變化諸趣」。其實，是「無我如來之藏」。所以說如來藏心，是不了義教。¹⁰

諸如此類等等眾文，釋印順把 釋迦世尊所開示的第八識如來藏法說之爲外道神我梵我論，更何況是 釋迦世尊以下的菩薩們於宣說如來藏及其於六塵外運行的自性時，當然也會被釋印順將之歸類於外道神我、梵我者。然而釋印順這樣的作爲，都已成就不淨說法及毀謗三寶的重罪，所犯爲菩薩戒的十重戒而成爲波羅夷，未來要在三惡道長劫受苦，根本不可能於二乘菩提之任何一個菩提有所實證，更何況能實證佛菩提而成佛了。當釋印順捨壽後下墮，會經歷久遠劫的時間才能脫離三惡道之苦，最後才能再回到人間修行，但因爲餘報的遮障及毀謗三寶的種子未懺除的緣故，到頭來還是一事無成，乃至於未來有因緣遇到正法時，仍會因不信受而毀謗、再次下墮三惡道受苦，正如 釋迦世尊在《佛藏經》卷中〈往古品第七〉的開示：過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫，大莊嚴如來座下苦岸比丘等四部弟子不淨說法，下墮三惡道久劫受苦以後，得以出現於人間，其中經歷九十九億佛之後，一直到 釋迦世尊的時代，聞法之後猶不得順忍¹¹，也就是連初

¹⁰ 參 31，頁 161-162。〔參考書籍 31：釋印順，《無諍之辯》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/1 修訂版 1 刷。〕

¹¹ 「舍利弗！是諸人等，如是展轉乃至我今，於其中間得值九十九億佛，於諸佛所不得順忍。何以故？佛說深經，是人不信，破壞違逆、謗毀

果向都得不到，那可是非常慘烈而且是椎心泣血的代價啊！

然而在這世間裡，還是有愚癡無智的人，秉持著釋印順的外道邪見在誤導眾生、在戕害眾生的法身慧命，這些人包括了釋印順的徒眾們、弘揚人間佛教的佛門四眾，以及學術界一部分的學者們等在內。當有真善知識出現於世而如實地依照 釋迦世尊的聖言量，以及自己親證生命實相的現量及比量，出來宣說可以實證一切有情的真心第八識及其自性時，必然會被他們以化名而在網路上汙衊為邪魔外道、自性見外道、阿賴耶外道、外道神我梵我論者。然而這些汙衊賢聖的斷見與常見外道們本身即是異生凡夫，以異生凡夫的身分而來汙衊親證生命實相的菩薩摩訶薩為邪魔外道、自性見外道、外道神我梵我論者，豈不是很愚癡、很顛倒的行為嗎？因為這樣的愚癡顛倒的行為，都已經為他們自己造下難以想像的毀謗三寶重罪，成就波羅夷重罪，死後的未來長劫都要遭受非常不可愛的異熟果報。由此可以證明：釋印順的徒眾們、弘揚人間佛教的佛門四眾、學術界一部分的學者們為了拉抬釋印順的地位，宣稱釋印順是「導師」，證明了這些人更沒有智慧，竟然被釋印順自相矛盾的邪說耍得團團轉，猶待他們未來繼續去八識論正法中培植福德、智慧等次法的條件具足以後，未來才有可能脫離愚癡無明的階段而成為有智慧的人。

又釋印順否定了真心第八識有於六識外運作的自性存

賢聖持戒比丘，出其過惡，起破法業因緣，法當應爾。」《大正藏》冊十五，頁 795，下 3-7。

在，對於宣揚真心第八識有其自性的佛菩薩，譬如 阿彌陀佛、藥師佛、觀世音菩薩、日光遍照菩薩、月光遍照菩薩、彌勒菩薩、文殊菩薩、普賢菩薩等佛菩薩，認為他們是歷史上根本不存在的人物，直接把這些佛菩薩否定了。譬如 釋迦世尊在《佛說阿彌陀經》曾開示西方有一極樂淨土、阿彌陀佛，經文如下：「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂，其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。」¹²

可是釋印順不相信 釋迦世尊的開示，在他的《初期大乘佛教之起源與開展》一書中，直接把 阿彌陀佛否定，其文如下：「阿彌陀佛與太陽神話，是不無關係的（受到了波斯文化的影響）。」¹³

釋印順認為 阿彌陀佛與外道的太陽神話有關，不相信真的有阿彌陀佛的存在，所以在書上公開否定 阿彌陀佛的存在。他的徒弟證嚴比丘尼也深受此影響，也不承認有 阿彌陀佛的存在，所以就把慈濟人以前見面時合十互稱的 阿彌陀佛名號改為「感恩」了。又釋印順連 阿彌陀佛都不承認了，當然也不會相信 阿彌陀佛身旁的脅侍 觀世音菩薩的存在，然而 釋迦世尊在《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》曾開示 觀世音菩薩是 正法明如來倒駕慈航而示現的，經文如下：「此觀世音菩薩，不可思議威神之力，已於過去無量

12 《大正藏》冊十二，頁 346，下 10-12。

13 參 6，頁 480。〔參考書籍 6：釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》（精裝本），正聞出版社（台北市），1994/7 七版。〕

劫中，已作佛竟，號正法明如來。」¹⁴

釋迦世尊開示：真實存在有一位菩薩，名為 觀世音菩薩，祂在無量劫以前早已成佛，名為 正法明如來，因為大悲心的緣故，倒駕慈航示現為妙覺菩薩，在極樂世界輔佐 阿彌陀佛，二千五百多年前也在 釋迦如來座下示現為妙覺菩薩，直到今天的臺灣與大陸，仍在護佑著相信三寶的眾生。然而釋印順在他的《初期大乘佛教之起源與開展》一書中，直說 觀世音菩薩不過是外道神明的混合、不過是 釋迦世尊大悲救世的世俗適應而已，其文如下：「觀世音的來源，或以為基於波斯的女性水神 Anāhitā；或以為是希臘的阿波羅 (Apolla) 神，與印度溼婆 (自在 Śvara) 神的混合。然從佛教的立場來說，這不外乎釋尊大悲救世的世俗適應。」¹⁵

又譬如 釋迦世尊在《佛說藥師如來本願經》曾開示東方有琉璃世界及 藥師佛，經文如下：

佛告曼殊室利：「東方過此佛土十恆河沙等佛土之外，有世界名淨琉璃，彼土有佛，名藥師琉璃光如來、應、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。」¹⁶

可是釋印順在他的《淨土與禪》一書中，不承認有東方琉璃

14 「善男子！此觀世音菩薩，不可思議威神之力，已於過去無量劫中，已作佛竟，號正法明如來。大悲願力，為欲發起一切菩薩，安樂成熟諸眾生故，現作菩薩。」《大正藏》冊二十，頁 110，上 10-14。

15 參 6，頁 483-484。

16 《大正藏》冊十四，頁 401，中 20-24。

世界的存在，其文如下：「東方淨土為天界的淨化，這是非常明顯的。」¹⁷

釋印順認為東方淨土其實就是天界的淨化，根本不存在有東方琉璃淨土這件事，他還會承認東方琉璃世界的法主 藥師佛嗎？他還會承認 藥師佛身旁的兩位脅侍：日光遍照菩薩、月光遍照菩薩的存在嗎？當然不可能！所以釋印順在《淨土與禪》一書中，直說 日光菩薩、月光菩薩其實是人類所崇拜的太陽與月亮，其文如下：

現在東方淨土，琉璃光佛也有二大菩薩——日光遍照、月光遍照，「是彼無量無數菩薩眾之上首」。這顯然是取譬於天空的太陽和月亮。天界的一切光明中，日月是最大的，一向為人類崇拜的對象。佛的左右脇侍，就依此立名，為一切菩薩的上首。¹⁸

又 釋迦世尊在經中曾授記下一尊成佛的菩薩是 彌勒菩薩摩訶薩，釋印順也知道在佛世真的有 彌勒菩薩摩訶薩的存在，而且也明白寫在他的《印度之佛教》一書中，其文如下：

佛世有彌勒其人，與友人偕來見佛，獨發大菩提心，釋尊記其未來成佛。時無獨立之菩薩僧，彌勒發心受戒已，形同聲聞比丘，「於聲聞會中坐」，但以「不斷煩惱，不修禪定」為異。¹⁹

17 參 28，頁 144。〔參考書籍 28：釋印順，《淨土與禪》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

18 參 28，頁 141。

19 參 41，頁 193。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正

然而釋印順在其他書中，卻又自相顛倒的不承認歷史上真的
有 彌勒菩薩摩訶薩存在，其文如下：

彌勒，在未成佛前，居兜率天內院，這是天國的淨
化。……彌勒的淨土思想，起初是著重於實現人間淨
土，而不是天上的。²⁰

「菩薩」這個名詞，顯然是後起的。……在傳說中，有
彌勒 (Maitreya) 及釋迦 (Śākya) 授記作佛的事，一般
都稱之為菩薩。在經、律中，彌勒成佛的事，約與過去
佛的思想同時。²¹

也就是說，釋印順認為佛世的 彌勒菩薩，其實只是後人「思
想」的產物，不是真的有 彌勒菩薩摩訶薩存在，所以他才會
在書中公開否認在 釋迦世尊身旁處理僧團事務的 彌勒菩薩
摩訶薩。又釋印順連 釋迦世尊的開示都不相信了，他還會相
信 釋迦世尊身旁的兩位脅侍 文殊菩薩、普賢菩薩嗎？當然
不會相信！所以在他的《佛教史地考論》一書中，認為 文殊
菩薩與 普賢菩薩不過是舍利弗與目犍連的理想化，其文如
下：「審細的研究起來，**文殊與普賢，實為舍利弗與目犍連的
理想化。**」²²

聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。）

²⁰ 參 28，頁 16。

²¹ 參 6，頁 125-127。〔參考書籍 6：釋印順，《初期大乘佛教之起源與開
展》（精裝本），正聞出版社（台北市），1994/7 七版。）

²² 參 33，頁 233。〔參考書籍 33：釋印順，《佛教史地考論》（精裝本），
正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

又譬如在同一本書中，更直接說綜合了舍利弗與目犍連的德性，因而融鑄成 文殊菩薩與 普賢菩薩，其文如下：「大乘以爲：真實的成佛，是在色究竟天最高處；這才與摩醯首羅——大自在天相結合。以此爲本尊，梵王與帝釋，也綜合了舍利弗與目犍連的德性，融鑄成文殊與普賢二大士。毘盧遮那與文殊普賢的佛國，這樣的建設起來。」²³

當釋印順否定了多位佛菩薩及淨土的存在時，他背後所要表達的意思是在暗示十方並沒有諸佛國淨土、沒有諸佛菩薩的存在，連佛世真實存在而與 佛陀對話講經的諸大菩薩都可以一概否定。然而讓人好奇的是，釋印順偏偏卻以佛自居，豈不是很顛倒矛盾嗎？顯然釋印順說法處處與 釋迦世尊的聖教相悖，又連續不斷推翻自己之前所說的法而編輯成爲套書流通天下，證明他連寫書時首尾相照的基本功夫也沒有，而且連最基本的佛法正知見也沒有，所說處處自相顛倒，是爲我見未斷的異生凡夫，卻妄想自己已經成佛了。

綜合這些過失的說明，作個結論如下：當釋印順否定了真心第八識以後，不僅不會承認常住真心第八識有其自性存在，而且也會處心積慮否定宣說真心第八識有其自性的佛菩薩、真善知識們的存在，乃至於將這些佛菩薩說之爲自性見外道、外道梵我神我論者，或者用暗示的方式而說沒有十方世界及諸佛菩薩的存在，寓意爲十方世界中就只有地球有佛教。由此可知：釋印順的心性歪曲，爲了符合宗喀巴六識論

²³ 參 33，頁 242。

的說法，竟然故意捏造不實的言論來汗巖佛菩薩不存在，來誤導許多眾生走上斷見與常見外道見中，顯然他的心地非常不善，無明也非常嚴重。

第二節 否定一切有情的真心第八識（二）

這一節將繼續談釋印順否定一切有情的真心第八識所產生之第四個過失至第七個過失，首先談第四個過失：必然會主張第三轉法輪的經典是為不究竟、不了義的經典，其所主張的內容即是扭曲第三轉法輪諸經所說最勝妙法為虛妄唯識，而將了義而非究竟的第二轉法輪經典所說高推為最究竟、最了義的經典，但卻指稱這些經典所開示的內容是為緣起性空、性空唯名。然而 釋迦世尊在初轉法輪阿含時所開示的種種法，是以真心第八識為根本因，而說蘊處界及諸法等法都是藉緣而出生的虛妄法，應該滅除無明，使得緣生緣滅的虛妄法不再出生，因而證得出三界的解脫果。待弟子們於二乘法有所實證，乃至於成為四果的阿羅漢以後，對 釋迦世尊的開示具足信心、信力而言聽計從；這時，釋迦世尊觀察聖弟子們證悟實相般若的因緣漸漸成熟了，不僅開始宣講第二轉法輪的般若經典，而且也用教外別傳的方法讓聖弟子們證悟真心第八識，讓聖弟子們能夠隨聞入觀及一一驗證第二轉法輪所開示的蘊處界及諸法等法都是從真心第八識藉緣而出生的法、都是剎那生滅不已的虛妄法，諸法全都無有自性，卻是空性心第八識所有的自性，為真心第八識的局部體性，而真心第八識本身從本以來不生不滅，虛妄的蘊處界及諸法

等法的生住異滅皆不能離開第八識，故本攝歸於真心第八識，因此生滅的蘊處界及諸法等法也就不生不滅了，證成了蘊處界及諸法等法的空相與真心第八識的空性心兩者之間的關係是非一非異，正如 釋迦世尊在《心經》的開示如下：

舍利子！色不異空，空不異色；色即是空，空即是色。受想行識，亦復如是。舍利子！是諸法空相，不生不滅、不垢不淨、不增不減。²⁴

也就是說，釋迦世尊於宣講般若時，讓證悟聲聞果及真心第八識的聖弟子們一一隨聞入觀「真心第八識所生的蘊處界及諸法等法的空相」即是「真心第八識空性心」藉緣親生諸法的法相，才能成就不一不異、不即不離、不生不滅、不垢不淨、不增不減、非常非斷、不來不去等無量無邊不偏兩邊的中道性；因為這樣的緣故，蘊處界及諸法等法滅了以後，未來因緣成熟時，就會再度從真心第八識現起，如是證知生死與涅槃不一不異，方能於證得解脫果以後繼續行菩薩道而不入涅槃。待聖弟子們一一驗證及圓滿蘊處界及諸法等法的空相與真心第八識之空性心兩者之間的關係以後，最後圓滿具足非安立諦三品心²⁵的別相智慧，成就初分無生法忍而入地，此時

²⁴ 《大正藏》冊八，頁 848，下 7-10。

²⁵ 非安立諦是指菩薩能現觀真如，而且也知道真心第八識不是人為施設所安立的真實理。非安立諦三品心是指菩薩明心證悟以後，分別完成第十住位滿心的內遣有情假緣智、第十行位滿心的內遣諸法假緣智、第十迴向位滿心的遍遣一切有情諸法假緣智。其詳細的內容，請參閱平實導師所著《涅槃》及拙著《般若中觀》。

至少有最頂級的初禪功夫，以及有安立諦十六品心²⁶的觀行等而成就慧解脫阿羅漢的證境，證成了平實導師在《阿含正義——唯識學探源》第四輯開示，如下：

阿含解脫道中，有證得初禪的凡夫，沒有不證初禪的三果人，也沒有不證初禪的慧解脫阿羅漢。²⁷

如是慧解脫的阿羅漢於捨壽時，可以入無餘涅槃，但是這些菩薩阿羅漢們爲了修證無生法忍的道種智，不入無餘涅槃而故意生起一分思惑示現爲三果人的證境，名爲「性障永伏如阿羅漢」而潤未來生（即起惑潤生），因而轉入地上階位繼續修行。當菩薩們陸續轉入地上階位繼續修行時，釋迦世尊於是開始宣講第三轉法輪的唯識經典，爲菩薩開示真心第八識有種種自性、有種種無漏有爲法的運爲等等，讓菩薩可以一一現前觀察、領受及驗證，最後得以成爲十地法雲地的受職菩薩，乃至於最後成佛。

26 安立諦是指大乘四聖諦，乃是佛爲眾生施設安立的世俗真理，也是指菩薩完成非安立諦三品心的觀行以後，爲了成就四果阿羅漢的證境所進行的加行，其中每一聖諦各有四品心（法智忍、法智、類智忍、類智），共有十六品心的觀行。於安立諦十六品心觀行成就以後，可以成就阿羅漢證境而現觀初地所證的智慧與初地眞如平等平等，再加上菩薩有廣大的福德、至少有最頂級的初禪功夫、發起十種無盡大願的增上意樂及清淨，以及與菩薩相應的佛出現及加持菩薩大乘照明三昧作爲證明，菩薩就成爲初地入地心的極喜地菩薩。至於大乘四聖諦十六品心觀行的詳細內容，請參閱平實導師所著《涅槃》及拙著《般若中觀》。

27 參 61，頁 1206。〔參考書籍 61：平實導師，《阿含正義——唯識學探源》第四輯，正智出版社有限公司（台北市），2007/2 初版首刷。〕

這就是說，釋迦世尊觀察娑婆世界眾生的根性等，有次第性為眾生轉三次法輪，即初轉法輪阿含時明說蘊處界及諸法等法的空相的虛妄，以及隱說蘊處界及諸法等法背後運作的無餘涅槃的本際、如、我、入胎識、如來藏等（有種種異名），不僅證明無餘依涅槃不是斷滅空，而且也讓二乘人可以實證二種涅槃：有餘依涅槃、無餘依涅槃。次於二轉法輪般若時，釋迦世尊明說有一個第八識，此識有無住心、非心心、無心相心、不念心、諸法本母、眞如、法性、實際等異名，以及將蘊處界及諸法等法的空相攝歸於眞心第八識，與眞心第八識之間的關係為非一非異等，讓二乘人得以迴小向大，因而實證本來自性清淨涅槃而發起總相智，乃至於圓滿別相智而轉入地上階位繼續修行。待 釋迦世尊觀察菩薩們修學道種智的因緣成熟，於是開始宣講第三轉法輪方廣唯識時的一切種智，明說眞心第八識有種種自性及種種無漏有為法的運為等，讓菩薩們可以證得道種智，乃至於可以讓菩薩們於未來證得佛地的無住處涅槃而成爲一切種智的究竟佛。

從 釋迦世尊三次轉法輪的開示內涵可以證知：一者，釋迦世尊來人間所開示的法，其實就是要讓有緣眾生證悟常住眞心第八識，願一切有情都能夠成就佛道，所以說，釋迦世尊來人間所開示的一切法，包括了世間法、出世間法、世出世間法在內，都是以眞心第八識來貫穿一切法。因此，不能外於眞心第八識而說種種法，若外於眞心第八識而說二乘解脫道或大乘種種法，則都與心外求法的外道無異。由於定性的二乘人於捨壽時，心得決定就是要入無餘涅槃，不需要實證本來自性清淨

涅槃，所以 釋迦世尊才會在初轉法輪的阿含時為二乘人隱說真心第八識，至於真心第八識到底有什麼自性、有什麼運為、有什麼功德等等，釋迦世尊並沒有詳細開示。直到第二轉法輪的般若時、第三轉法輪的唯識時，釋迦世尊才為菩薩們明說真心第八識的種種正理，並將二乘菩提之法與果，乃至於大乘法與所證果德全部攝歸真心如來藏，名之為「空」，謂一切所生法、所修法、所證果全部都是背後的第八識空性所生所顯，都不外於第八識常住真心，讓菩薩們未來可以實證佛地的無住處涅槃。二者，初轉法輪的經典所闡述的是「蘊處界入等一切所生法，都是虛妄的，是應該滅除的生滅法而說為空相」，並未明說常住真心實相法界第八識，所以不是了義的經典，也不是最究竟的經典。第二轉法輪的經典所闡述的是空相與空性心非一非異等中道性的正理，雖然是了義的經典，但仍不是最究竟、最了義的經典，唯有第三轉法輪經典所闡述的八識心王的種種自性及種種無漏有為法之運為等，才是最究竟、最了義的經典，正如《大乘百法明門論》開示如下：

一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位*差別故，四所顯示故，如是次第。²⁸

天親菩薩已經為修學佛菩提道的菩薩們開顯方廣唯識學之八識心王、五十一心所有法、色法十一、二十四心不相應行法等共九十四種法，及其和合運作之下顯示的六種無為法；如

²⁸ 《大正藏》冊三十一，頁 855，中 18-20。*「三位」，《大正藏》作「三分位」，此處依校勘條修訂為「三位」。

是百法顯示了八識心王唯識性與唯識相的無我空，可概略分爲兩類的法：蘊處界與諸法等法的所生法，以及六種無爲的所顯法。像這樣的唯識法門，比第二次轉法輪的般若時所說的內涵更深、更廣、更微細、更勝妙，因爲涉及佛菩提道所應斷的法執、所應證的法無我，所以第三轉法輪的唯識經典才是最究竟、最了義的經典，因爲二轉法輪的般若經只能使人進入初地，無法成佛。又第三轉法輪所牽涉到的唯識種智的內涵，剛明心的菩薩尚且不知，更何況是二乘聖人與凡夫所能了知？唯有菩薩明心了以後，在真善知識教導之下才能漸漸了知，乃至於圓滿別相智以後，才能轉入地上階位修證第三轉法輪的唯識種智的增上慧學，所以說，第三轉法輪的唯識方廣經典才是最究竟、最了義的經典，如是證明古今所有應成派中觀師說「第二轉法輪諸經才是究竟法」，全都是錯誤的。

釋印順在他的《印度佛教思想史》一書中，顯示出他明明知道 釋迦世尊在三次轉法輪當中有次第性爲聖弟子們闡述——先說阿含、次說般若、後說唯識種智，其文如下：

大乘經典的傳出，從內容的先後不同，可以分爲「初期大乘」與「後期大乘」。初期與後期的分別，是有經說可據的，如《解深密經》的三轉法輪：初轉是（聲聞）「佛法」；二轉與三轉，就是「大乘佛法」的初期與後期。²⁹

29 參 8，頁 81。〔參考書籍 8：釋印順，《印度佛教思想史》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2016/9 修訂版 1 刷。〕

釋印順當然也知道 釋迦世尊在三次轉法輪隱說、明說常住真心第八識如來藏的道理，更知道《解深密經》明說第三次轉法輪的經典才是最究竟、最了義的經典。而且在他的《勝鬘經講記》一書中，也明說大乘法才是最究竟、最了義的法，二乘法最後都要回歸於大乘法，其文如下：

佛法中的法門，有人天乘法、聲聞乘法、緣覺乘法，這都是方便的說法；而此菩薩大行，**如來極果的唯一大乘法，為最究竟徹底的了義說**。今勝鬘夫人亦作此究竟了義說，所以名勝鬘師子吼。³⁰

又例如在同一本書也說，聲聞、緣覺的二乘法無不回歸於大乘法，其文如下：

二乘自知所證的不究竟，要進一步的求證佛果。「何以」必然會如此？因「聲聞、緣覺乘，皆入大乘」。如攝受正法章所說，二乘法從大乘法所出生；二乘法即大乘法的少分，即大乘的初因。**所以聲聞、緣覺乘，無不回歸於大乘**。³¹

可是釋印順信受六識論，他爲了符合宗喀巴六識論的說法，蒙昧了自己的心性，故意把第三轉法輪方廣唯識經典割裂爲「虛妄唯識論」與「眞常唯心論」，且將之曲解爲不究竟、不了義的經典；把第二轉法輪的般若經典曲解爲「性空唯名

³⁰ 參 7，頁 12。〔參考書籍 7：釋印順，《勝鬘經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 修訂版 1 刷。〕

³¹ 參 7，頁 190。

論」，並說之為最究竟、最了義的經典。例如在他的《無諍之辯》一書中，明白表示大乘的如來藏法是為不了義法，其文如下：

中觀者如月稱菩薩等說：如來藏，只是法空性的別名，爲了引攝一分計我者（常住不變清涼自在的我，爲輪迴與解脫的主體；這當然是印度的梵我論者），所以方便的說爲如來藏，說他「譬如伎兒，變化諸趣」。其實，是「無我如來之藏」。所以說如來藏心，是不了義教。³²

又例如在他的《華雨集》第四冊一書中，也表示大乘的如來藏法是為不了義法，其文如下：

「初期大乘」說真諦與俗諦，緣起幻有即空性。「後期大乘」說如來藏、自性清淨心，以空為有餘（不了義）說，別說不空——中國所說的「妙有」，天臺稱之為中諦，那是別教了。這些，正是「後期大乘（經）佛法」的特色。³³（待續）

32 參 31，頁 161-162。〔參考書籍 31：釋印順，《無諍之辯》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/1 修訂版 1 刷。〕

33 參 12，頁 13。〔參考書籍 12：釋印順，《華雨集》第四冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五十四)

⑤ 釋印順第四次惡說：第二次結集才有三部《阿含經》

釋印順決定再次強調「第二次結集時才結集出三部《阿含經》」，他在全無文獻資料佐證，且所有三藏、其他資料全都駁斥他說法的情況下，他還是悍然不顧，於《初期大乘佛教之起源與開展》（1981年第一版）¹說：「佛滅一世紀，聖典已綜合為『九分教』。九分教，不只是文體與性質的分別，在當時是確有不同部類的。應該是第二結集的事吧！原始的『修多羅』、『祇夜』、『記說』——三分，已集為《相應部》。三分的後起部分，及『本事』、『方廣』等，分別的編為《中部》、《長部》、《增支部》。」²釋印順再次死命強調第二次結集九分教之「後起部分」有《中部》、《長部》、《增支部》，即《中阿含經》、《長阿含經》、《增

1 根據「印順導師著作出版年表」，《初期大乘佛教之起源與開展》於1981年第一次出版。

https://yinshun-edu.org.tw/zh-hant/Master_yinshun/y99_01

2 釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》（精裝本），正聞出版社（台北市），1994年7月七版，頁112，行3-6。

壹阿含經》。也就是說，釋印順所厭惡的「佛乘」還是「佛乘」、「菩薩」還是「菩薩」，且不論他怎麼毀謗，任何人從三藏典籍、史料史傳去看，都可清楚地查閱出原文來，證明釋印順是個一直在欺騙社會大眾的騙子。

這四部《阿含經》第一次結集就出現在人間的事實，令釋印順一生都深感芒刺在背，只因為他厭惡大乘法；然而他這麼多次著書努力否定三部《阿含經》，也終究無法抹去這《雜阿含經》有隱說大乘法的事實。回顧他擁抱歐美學術人士的大腿、又跪拜在若干日本學術人士之前，就會完全理解他為何要如此污衊二乘法的四部《阿含經》結集。他的惡心昭然若揭，在他短短的一生中，只要他發現是可以用來攻訐大乘法者，他就會拿過來應用，縱使沒有，他也會自己編造像「三部《阿含經》是第二次結集所出」的這樣子虛烏有之謊言，即使這最終會被人揭穿，然他在惡心惡念的驅迫下，也顧不了那麼多了。

⑥ 《阿含經》皆明確顯示大乘法、無可抹滅的經文

看到這裡，可能又有人會不死心地說：「反正你也說佛陀是隱說大乘法，那還是等於沒有在《阿含經》說大乘法。」然此說無理！所謂「隱說」，是因為二乘根器者聽不懂，但對大乘根器的人來說，看《阿含經》就很清楚知道裡面含有大乘法；即使是《雜阿含經》也有說到大乘法，但被聲聞人結集成聲聞法，這些都是明確的證據，如何說世尊沒有說大乘法？釋印順之所以要污衊三部《阿含經》的結集史

實，是因為依文解義的他只看到表面明顯的文字，如《增壹阿含經》說「佛乘、三乘、六度、波羅蜜」清楚提及「大乘法」，世尊亦對 彌勒菩薩開示「大乘法」；《中阿含經》說「識入胎」、「如來所依識」、「名色因、名色習、名色本、名色緣者，謂此識也」來解釋這本識第八識；《長阿含經》說「識入胎」非六識論，六識一世斷滅、非是入胎識；所以釋印順才要處心積慮地惡說這三部《阿含經》是後來第二次結集才產生的，藉此令人誤會這些經文中所說的大乘義理是後人摻雜進來的，不是 佛陀親自演說的；然如上所說，釋印順所作皆僞、所說皆非事實。即使是釋印順一心想維護的《雜阿含經》，世尊也在此經中開示：緣覺乘所思惟觀行之隨順緣起的緣生法是「法住、法空、法如、法爾，法不離如，法不異如」，每一支緣起所生法都是如此不離於真如、也不異於真如；這就是大乘義、大乘真實法第一義真如；世尊也開示聲聞乘的四聖諦是「如如、不離如、不異如」，同樣說明四聖諦的每一聖諦都是如此不離於真如、也不異於真如；世尊更說明祂在示現成佛時，是由十因緣法的觀行悟入一切法「齊識而還，不能過彼」；以上這些都顯示了《雜阿含經》所說的二乘法，實際上必須有來自大乘法所開示的第八識真如的支撐，若沒有了大乘法，就沒有聲聞乘、也沒有緣覺乘，即無二乘法可說，必然就不會有二乘聖人出世；學人若棄捨了大乘法，就無法親證第八識真如而邁向成佛之道。這些道理透過大善知識 平實菩薩解釋，我們才能撥開迷霧，重新認識到 世尊很早就已經如是教誨二乘人；

我們才會瞭解到釋印順就是佛經所指斥的惡知識，所以他才會這麼有恃無恐亂說結集；也因為他看不懂《雜阿含經》所隱含的大乘義，所以他才沒有將《雜阿含經》也一起誣謗為第二次結集所出。然等到法主 平實菩薩出世弘法，出版每一本破斥釋印順的書籍法寶時都寄給他，釋印順看了書中幾頁之後，當然就知道終於遇到了明眼人，是合該他默然無語、閉嘴退出舞台的時候了。如師父 平實菩薩在《阿含正義》中一一顯示這四部《阿含經》所隱含的大乘義，而今這已是臺灣佛教界眾所皆知的事實了，二乘法哪裡是可別於大乘法而獨立的呢？哪裡可像愚癡人主張 佛陀沒有說過大乘法呢？所以學人應當向真正善知識求法，不該隨意像張志成聽信這惡知識釋印順的話，結果還把「大乘非佛說」當作是聖旨！如何以為 世尊成就「無上正等正覺」佛果卻竟然不演說大乘法？當知 世尊從無吝法，如何不宣演大乘法廣度眾生便入滅呢？唯有大乘法才能使人修行成佛，如何污衊 世尊只說小乘法、而不願令大眾成佛呢？

四、歸命法——大乘法說真實心

① 至誠歸依大乘法

由此可知，大乘法如是分明，到底這愚人張志成在反對大乘法什麼呢？為何好好的正法不學，偏偏要學釋印順割裂大乘法、分成大乘三系，以為從來完整的佛法會是哪三個不相干的體系？以為佛法只有概念？以為佛法僅僅是思想？天可憐見！毀謗大乘法是大惡業，比殺害一個三千大千世界所有

眾生的罪業還要重！怎麼會有這樣愚癡的人呢？！造下割裂大乘法的最重惡業是註定遲早要下地獄的，這張志成先生已經無救，大眾應該從他的例子深自警惕，更弦易轍，真正發自內心歸依法：歸依大乘法，至誠頂禮、歸依大乘法！

大乘法甚深極甚深，必須親證，世尊金口說「此非凡夫、二乘境界，是應恭敬頂戴」，由是願意接受熏聞大乘法。

② 大乘法說阿賴耶識心體

一者，大乘唯識正理說「阿賴耶識」是「一切法等依」（「阿賴耶識」是「真如」，真如出生一切諸法，涅槃亦是真如理體所顯），又宣示「阿賴耶識」是「如來藏」（藏識，名如來藏）。這「第八識心體」就是真如、如來藏，就是出生萬法的理體，又是涅槃之所依根本（唯識正義說「阿賴耶識」是「同於涅槃」），大乘法之真見道就是要親證這心體——找到這第八識心體之所在；所以說「萬法唯識、三界唯心」，都是說這第八識心體，從來不是張志成這樣的惡業眾生指稱的不是心體，甚而推諉於他所玄想的、虛無飄渺之法性。

③ 大乘法說涅槃心體

二者，佛法說證「涅槃」，經典說「涅槃心」、「涅槃妙心」，這涅槃是心體而不是他法，佛法所說的四種涅槃都是依於這心體第八識而建立，這四種涅槃都是第八識心體的所顯法，都是依止於第八識心體而說涅槃，這些開示都證明了離開第八識心體就無涅槃。

④ 大乘法說第一義心體

三者，佛法說「第一義」，經典說第一義就是心，所以說「第一義心」，離開了心，就無第一義，所以親證第一義就是要親證第一義心，親證這含攝第一義的心體，這就是第八識。佛寺中每天朝暮課誦時所誦的《心經》，講的正是第八識心。

⑤ 大乘法說真如心體

四者，佛法說「真如」，經典說「真如」是第八識心的真實性與如如性，有時也說真如就是心，也就是指具備真如法性的第八識心體，所以說「真如心」，窺基更說「真如是心」，離開了心就無真如可說；以任何真如法性都是從心的自性而說，若沒有第八識心體，則一切所謂的眞如自性即成虛無妄想，如何更有眞如可證、可現觀呢？所以大乘入見道所證就是這眞如心第八識，因為阿賴耶識在經典上佛說「我說爲眞如」。

⑥ 大乘法說如來藏心體

五者，佛法說「如來藏」，經典說如來藏就是第八識心，故名「如來藏心」；如來藏不是一個憑空施設的名相，而是指稱真實心體，如果離開了心體而說如來藏，即是外道法而非佛法。因此，經典說如來藏就是藏識——阿賴耶識，如果否定第八阿賴耶識，也就沒有如來藏心可說。猶如一個六十歲的男人，他可以被稱爲父親、祖父、兒子、老師、學生、舅舅、侄子……等眾名，但都是同一人；第八識同樣

也有多名，但釋印順不懂這道理，便依著許多不同的名稱而切割第八識成爲很多個不相干的法，然後誣謗是弘法流傳過程中漸漸創造出來的，由此看來他的世間智慧也真的很有問題。

⑦ 大乘法說實相心

六者，佛法說「實相」，經典說實相就是第八識心，故名爲「實相心」；離開了第八識心體，就沒有實相可說。

⑧ 大乘法說自性清淨心體

七者，佛法說「自性清淨」，經典說自性清淨就是第八識心的體性，故名「自性清淨心」，又名「本性清淨心」，以「性清淨」不同於世間心，故名「心非心、非心心、無心相心、無住心、不念心」。這第八識心運行之時永遠都是自性清淨的無漏性，故名無爲法；但所含藏的七識相應種子卻是不清淨而有染污的，故名「自性清淨心而有染污」，非二乘無學聖人之所能知。

⑨ 總結：大乘法說明心

由此可知，大乘法真實義指向「心」，「阿賴耶識」、「涅槃」、「第一義」、「真如」、「如來藏」、「實相」、「自性清淨」、「本性清淨」都指稱此第八識心，故說「阿賴耶識心」、「涅槃心」、「第一義心」、「真如心」、「如來藏心」、「實相心」、「自性清淨心」、「本性清淨心」，這哪一個法不是說「心」呢？這都是在說「心」，將這些「心」的義理會通起來，都是在說同一個心，即「第八阿賴耶識如來藏真如實

相涅槃第一義自性清淨心」，本來就只有一個真心第八識，離此更無法可說。

普天之下，還有誰可以反駁聖教，假想有一個獨立存在於宇宙的冥冥之中、離開第八識心的「法性」，以來作為證悟的標的？禪宗所依的聖教經典《楞伽經》從無是說，反而是很明確地說就是這第八阿賴耶識如來藏心出生一切諸法，指出大乘法的見道就是要證此第八識心。既然張志成主張法性才是根本，那又是哪一法的體性呢？當知：「法」是實體，「法性」是此實體之性，如何可以離開實體法來說法性呢？如果張志成再來亂：一切法都非實體；那答案就是你張志成主張沒有可證知的真實法及法性，因為「法性」就是「法之性」；既然你說「無法」，哪裡有「法性」可說、可證、可觀？自是無「法性」可說。若改說「不是無法，是無真實法」，那自無「真實法性」可論，所說的「法性」也只是戲論，不是佛法；因為自古以來佛法就是可以親證、實證、現觀而說有「現法樂住」的。若又改說「無真實法，但每一虛妄法都有真實法性」，如此則「真實法性」與「真實法」全無關聯，且此「真實法性」無所依之真實體，還是在戲論上作虛幻想，即是外道見，於心外求法、求法性、求冥性之外道；若更於妄想戲論中套用佛法名相「真如」等，即是佛門外道。

五、歸命法——大乘根本心之體性

既然大乘法所說法界就是根本心第八識，那此心體的特

性為何呢？

① 法界根本心就是「出世間法」

一者，出世間法：法界根本心不是世間法，因為世間法都是被出生之法，既然是生滅有為之法，就沒有真實的自性，只是隨順因緣輪轉。如果所證的只是世間法，則不離生死輪迴，永遠無法解脫，這樣的所謂親證、追求等等，都只是戲論，不是佛法。能出生世間法的法界根本心，必然不同於世間生滅無常之法，這法界根本心必然是出過一切世間法，即方便名之為「出世間法」。也就是說，如果所證是七轉識，或者將七轉識領納的境界當作是真實，這都是落在世間法，不證出世間法，又例如意識思惟想像所建立之外於第八識心的法性真如，不離意識境界，即為世間法所攝。

問：「出世間法」不攝在世間法中，怎麼在世間求證這「出世間法」？

問一：佛法有說「離世覓菩提，恰如求兔角」，但「出世間法」既然不是世間法，就是在世間法之外，可是又說要在世間法中求，這不是矛盾嗎？

答一：「出世間法」是說此法之本質不同於世間法，不是依方所來說彼、此，所以沒有這裡、那裡的問題，不是在三界世間法之外有個出世間法的處所來讓人尋覓，因為若是這樣就還是落在世間的方所，不解這「出世間法」的本質。這「出世間法」能出生世間法，顯然並沒有離開世間法，因此這「出世間法」與世間法同在而不相在，必須依世尊聖言

量之佛法聖教教導、依善知識之教誨與指導，才能去找到這離言自性的「出世間法」。

問：張志成說阿賴耶識是生滅心、是世間法？

問二：琅琊閣、張志成他們根據《成唯識論》說你們找的阿賴耶識是生滅心體，所以你們正覺找錯了，並沒有親證出世間法，你們所證的阿賴耶識還是世間法？

答二：如果阿賴耶識心體有生滅，他們要怎麼解釋聖 玄奘菩薩在《成唯識論》說的「阿賴耶識非斷非常」之「非斷」兩字呢？又如何理解論中開示說大乘「入見道」是要「證解阿賴耶識」呢？然無論他們怎麼誤解、顛倒黑白來解說這一句話，並且刻意偏離話題去主張說阿賴耶識是生滅心，他們這樣繞了好大一圈，只不過都在模糊焦點，目的是要讓你忘記大乘見道是要找到、親證、勝解這阿賴耶識心體及祂的真如性——真實性與如如性，故意要讓你忽略、不再去探究這鉅論中的法句：「入見道」是「證解阿賴耶識」。

尤其這張志成故意說阿賴耶識是世間法，然後他還又再轉為「入見道是親證琅琊閣真如法性」，即「不須證解阿賴耶識」，就這樣偷天換日，然後還自說他說的就是《成唯識論》和聖 玄奘菩薩的意思，他習慣以如是詭詐的方式來置換聖者所說、毀謗三寶，果然真是釋印順的知音。

聖 玄奘菩薩博通三藏、解經第一，是實證 世尊所說聖教的極高地滿心位大菩薩，未來很快就會成佛；張志成卻膽敢以這樣的方式來暗貶聖 玄奘菩薩說錯了，將聖 玄奘菩薩

所說以這樣詭詐的方式加以否定。大家現在想想，你是要證解這世上從來沒有人證得的「琅琊閣真如法性」，還是聖玄奘菩薩說的、有許多菩薩們都同樣已經證得的「阿賴耶識」呢？當然只有最愚笨——愚人中的最愚癡之人，才會否定、貶抑、輕忽聖玄奘菩薩所說的「入見道」是「證、解阿賴耶識」，這世界上誰要當更愚笨之人，好讓大家看笑話呢？這大概也只有張志成先生了（連琅琊閣都得趕快閃人了）。

問：阿賴耶識不是張志成等所說的世間法？

問三：所以，阿賴耶識是不是琅琊閣、張志成他們這群人所說的世間法呢？

答三：阿賴耶識在《阿毘達磨契經》中說是由此法而有「涅槃證得」，且是此涅槃法之所依，故說是「一切法等依」。「涅槃」是三乘菩提共證（此中有共與不共），既然這阿賴耶識是三乘所證涅槃之所依，難道這阿賴耶識可能是世間法、世間生滅法、世間無常法嗎？那怎麼能作為不生不滅「涅槃」之所依呢？「涅槃」的證得還要依靠祂呢！且，有部契經也說阿賴耶識是「同於涅槃」，既然這心體和「涅槃」相同，張先生卻主張「阿賴耶識是生滅的世間法」，那麼這原本是不生不滅的「涅槃」，不是就要因為張先生的主張而改成生滅的世間法嗎？那佛法親證不就變成虛妄了嗎？所以，結論是若沒有阿賴耶識，就沒有涅槃；阿賴耶識心體的中道性所顯示的就是涅槃的意涵，所以說「同於涅槃」，這阿賴耶識當然是「出世間法」。

問：爲何「出世間法」不在「出世間處」尋找？

問四：你這樣說，我還是不能領解，既然是出世間法，爲何可以在世間法中找到、親證、勝解呢？我不是應該在「出世間法」所在的處所來找嗎？爲何是從世間法來找呢？

答四：不是在世間法中找，因爲世間法是生滅、無常、被生之法，這裡面不會有你要找的「出世間法」阿賴耶識心體。但你離開了世間諸法，又沒有辦法找到這阿賴耶識心體。因爲這阿賴耶識就是在世間運作，與所生的世間法同在、共俱，這就是《阿含經》所說的「識、名色」共同俱轉的意思，所以說「識緣名色、名色緣識」，所以前面才說「離世覓菩提，恰如求兔角」。這阿賴耶識不是方所之法、亦不受方所的拘限，卻是因祂才会有這十方三界，祂哪裡會不與這所生之諸法、三界法同在呢？所以要在世間尋找，但所找的又非是世間法，而這得要有慧眼；以能在世間尋覓到祂故，祂出生世間、與世間法同在故，經典中有時又說爲「非出世間」，以免有人妄想成：一定要離開這世間，方得尋覓這心體。

問：張志成依經典說找眞如，爲何玄奘大師說找阿賴耶識？

問五：那像琅琊閣、張志成他們說要找到眞如，經典不是說要找到眞如嗎？爲何 玄奘大師又變成說要找到阿賴耶識呢？

答五：經典已說這「藏識阿賴耶識」是「離於能、所

取」，因此世尊說「我名為真如」，就是世間法中沒有一個心體是從無始以來就離開這二取——能取與所取，只有這出過世間的第八識心體是如此，因此這阿賴耶識就是真如。既然阿賴耶識是心，這阿賴耶識就是真如心，代表說「真如」一方面可以說是法性，一方面也可指稱心體，就是真如心有真如法性，這真如心就是阿賴耶識。張志成所說的真如則只是他妄想中才有的真如，在十方三世一切法界都不可能存在，只能名為妄想真如。

學人找到了阿賴耶識——親證阿賴耶識真如心後，就能勝解這阿賴耶識的自體性就是真如——真實性與如如性；所以，世尊說這阿賴耶識心體就是真如，這心的體性就是真實性與如如性；這就是「證、解阿賴耶識」——親證阿賴耶識心體即是真如心體，勝解阿賴耶識的自體性就是真實性與如如性，這就是「親證真如」——「親證真如心體與真如法性」，心體和法性缺一不可，以法性是心體之自體性，從無離開心體而獨自存在的可能；只有愚人才會否定世尊所說「阿賴耶識」是「真如」的至教量，否定聖玄奘菩薩說的「入見道」是「證、解阿賴耶識」的聖言量，才會死命地自創琅琊閣真如法性，如同外道「心外求法」。

問：張志成這樣謗法，以後怎麼辦？

問六：這樣張志成這群人不是很可憐嗎？他們謗法又還自以為是，有的人像琅琊閣主知道他錯了，就趕快溜了，把那個部落格留給張志成自己去表演，可是他也不向讓他得法

的師父 平實菩薩好好懺悔，這可怎麼辦呢？

答六：你有悲心是好的，但道理我們已經說了，張志成還要毀謗阿賴耶識是生滅心，這也是其來有自，因為這樣的毀謗阿賴耶識為生滅法，同於承襲了聲聞部派佛教思想的藏密傳統，他們都是如此毀謗阿賴耶識（除了真正弘揚如來藏妙法的覺囊派以外），他們都認為這阿賴耶識是生滅法、是虛妄心，以為這阿賴耶識是虛妄法，認為 世尊所說的第三轉法輪所說唯識毫不殊勝，他們認為這都是「虛妄唯識」，於是釋印順就直接拷貝、抄襲、沿用他們的見解，當作是自己的見解，他便將大乘法分割為三系，這其中的一系就是藏密的傳統：「虛妄唯識」，就是應成派中觀。

所以，整天吃著釋印順臭口水的張志成當然一定也會跟著說：阿賴耶識是生滅法、是虛妄心體，他心中一直供奉著釋印順。這就證明了毀謗阿賴耶識的傳統是很早就有的，如果還要繼續往上溯源，就是更早聲聞部派時期有對大乘法不滿的人，他們毀謗這阿賴耶識，或是以意識的細分一細意識一妄圖取代這貫通於三世生死間的阿賴耶識，來解決他們自身六識論所陷入的一世就斷滅之窘境；這就是對阿賴耶識不滿者之根源，所以說佛護、月稱、宗喀巴、釋印順、張志成都是這二乘聲聞凡夫錯謬部派的遺緒。

既然如此，我們就繼續傳播正理正法，讓大多數人不受他們邪見的影響，不墮惡見、不謗三寶；至於這些毀謗者，若是好運點，臨終生起大病，有點善根的，終於知道要懺悔，可以免墮三惡道；若是冥頑不靈的，就下墮三惡道。當

他們在惡道中，就會因為他們在世時看過這些真正的正理文章，受苦之後，就會理解一分自己為何下墮、知道謗法的過失，如此未來多劫以後就有望回到正道了。即使有人都不看正法教團如何回應他們的毀謗，他還是少分受了師父 平實菩薩正法正見的熏習，未來就看他們的造化。所以，當務之急是將你所理解的正理，轉告、轉傳其他相信你的人、好友等，先行守護他們不受邪見污染，免得造業下墮。

② 法界根本心就是能生法

二者，能生法：這實相心體本不在生滅法中、不在三界法中、不在有為法中，而是「出世間法」；以三界、有為、生滅的一切法皆屬於被生之法，都是世間法，從無真實自性，是依於緣起而有之法，是依於緣起而生之法，是依於緣起而生住異滅之法，哪裡是出世間法、萬法之本源、生死之本際、涅槃之實際呢？而緣起法的背後就是能生一切法的阿賴耶識。

問：張志成說真如沒有作用，大師亦如是說？

問一：根據琅琊閣、張志成他們所說，這真如是無有作用之法，而且是只有法性的存在；雖然 玄奘大師論中說要找阿賴耶識，和張志成不同，但也說真如只是「識之實性」、沒有作用；但你說的「能生法」好像跟他們所說不一樣？總之，你說的「真如」不同？

答一：張志成所說的真如，是全然否定了真如心體的存在，他所想像的真如是可以全然獨立於心體之外的「法

性」，因此這是幻想而生的，連存在也無，如何有作用？既然是想像中的無作用法，又如何去找這樣的真如法性呢？

玄奘大師說必須要證解阿賴耶識，也就是要親證、要找到這阿賴耶識心體，勝解這阿賴耶識的心體及法性，而最根本的法性，就是親證者能現觀阿賴耶識運行諸法時的法性就是真實性與如如性，因此這就是「真如」；這真如法性不是憑空建立、虛妄施設的，而是直接就這第八阿賴耶識心體來說這阿賴耶識能生萬法，當祂與所生的萬法一起和合運行時顯示的真實自性、真實法性就是「真如」。所以不是在第八識之外有一個要我們去尋覓的真如法性，如果誤會了，被張志成誤導了，就會在修行上永遠唐捐其功。所以可知，當這「真如」是指向第八識心體時，即稱這心體是真如；當「真如」是指向這心體的自性時，即稱這真實性與如如性是眞如。

再者，這眞如心阿賴耶識是有作用的，因為阿賴耶識含藏無量種子功能差別，流注出來便成就諸法，這就是「能生法」出生了諸法；三界有情身心等一切法全都是由第八識所出生的，因此 玄奘大師寫作《成唯識論》的目的，就是在說明「一切法唯識」的正理；大乘法的實證既然是在探究宇宙生命與萬有的實相，而實相就是第八識出生一切法，所以大乘的見道當然是要證第八識而現觀其眞實如如的法性。由此可知，阿賴耶識是眞如心，阿賴耶識心體的自性是眞如性，這非常合理，這都是親證阿賴耶識的人可以現觀、自作證的。

聖 玄奘菩薩希望證悟的學人可以在悟後轉依真如無爲、無所得的清淨真如法性，因此要特別強調真如法性就是阿賴耶識所顯示的真實自性，此外並無其他法；這是在說，既然這本識第八阿賴耶識才是我們的真心，祂顯露出來的真實自性是不去求於諸法、無所得於諸法，那爲何有人在證悟後還會汲汲於營求諸法呢？所以，應該斷除意識心有所得的貪求，不要以有所得法的心態來用功，否則就是與阿賴耶識的真實自性背離。即不能因爲阿賴耶識含藏有染汙種子及清淨種子，因此在斷惡遷善之餘，還是一直抱持著有所得想、一切都是有所得，這樣在佛道上精進是錯誤的；應該回歸這事實：無論七轉識的種子清淨抑或是污染，阿賴耶識的自性一樣是真實性、如如性，祂一樣無所得於任何一法；轉依這樣無所得的清淨體性，就是我們修學任何法應有的心態，這就是 世尊的教誨，也是聖 玄奘菩薩的教導。所以說悟後應該轉依真如自性，因爲這本心永遠是無所得、無所求；因爲一切法都是我們的自心第八識如來藏變現的，所以不假外求。我們就如是持續在佛菩薩、大善知識的教導中，一步一步修學，將自心如來藏所含藏的種子轉易清淨，令自心淨土一分一分、一點一滴清淨，這理上淨土如是，這事上的佛土也必將指日可待。

問：既然無作用，爲何能生萬法？

問二：我還是不太能懂得，且不說轉依；這「無作用」與「能生」就是牴觸的，爲何聽你所說，似乎是可以同時並存呢？

答二：這可從真如法身來作個說明。所謂法身，即是諸法之身——諸法之真正所依身。大家都知道有真如法身，真如就是法身，這意思就很清楚了，這就是說真如是能生之法，這三界一切諸法就是祂所生之法，一切法就是以真如為所依，故《大般若波羅蜜多經》說：「真如雖生諸法，而真如不生，是名法身。」也就是說能出生諸法、真正出生諸法、也能攝持諸法者，就是法身。因此，否定法身的人、不知法身的人、不理解法身的人，就是不知道何謂真如的人。

但真如不是這些人以為的毫無作用，而是真正出生諸法、持受諸法的真實心，生了諸法以後自然會配合諸法而運行不斷，這就是無漏有為法，不是張志成說的全無作用；唯有真如心所顯示出來的真如法性是無作用。第八識以真實性與如如性的體性，故稱為真如，又能出生諸法，所以一定是心體，這就說明了是真如心出生諸法。因此，任何親證真如的人，都是找到一個能出生諸法的心，且此心的自體性就是真如——真實性與如如性。這真如心體本是無為，就因為祂是無為心體，所以才能出生諸法。如果沒有這能生之法，則談論到「生」，就只剩下「所生」而沒有「能生」——缺乏出生諸法的因，那就變成《中論》破斥的無因生的外道。

經典更加上這「而真如不生」，是要大家不應誤以為真如會因為出生一切染淨諸法而有任何變異、乃至於生滅，當知真如祂從來就是無生之法、不生之法。

真如心第八識自體的真實自性是無作用，證悟者可現觀

這第八識沒有起過一個字、一句話、一個念頭來干涉這七轉識的決定，祂的清淨真如自性是不受世間境界擾動的，因此這就是真如法性。證悟者並不是只有這樣的現觀，還現觀這第八識隨應世間、隨緣任運的諸多功德，所以《解深密經》說有七真如，詳述了更多祂的功德，能讓我們的七轉識繼續在世間運行，所以這真如心體不是張先生說的全無作用；這真如心體的功德在運行成就諸法時，真如心體還是不受影響，猶然自性清淨，才說這不可思議，所以能生諸法，無礙於自身寂滅、真實、如如、無世間作用之法性。

問：八個識的真實性？

問三：「識之實性」，張志成說這真如是八個識的真實性，這與你說第八阿賴耶識的真實性有所不同？

答三：前七識的真實性是由第八識出生這七轉識來說的，是指七識都攝歸第八識，因為這一切法都是第八識所生而屬於第八識的部分體性，所以就依這第八識之真實自性來說一切法真實，所以《楞嚴經》說五陰、六入、十八界本來就是第八識如來藏的「妙真如性」，不是說七識有自己本有的真實自性！如果張志成堅持七識有妙真如性，豈不違反他自說諸法無自性？亦違背聖教所說諸法無自性之道理。那張志成的意思豈非在主張：前七識有真實存在之體性、如如不變之體性？然世人大都知道自己的意識會消失、會變異，反而是自以為聰明的張志成卻連這都不知不解，顯然他從小就不知道意識會不見、會變異，而且一直到現在還是茫然無

知，這樣連自己的意識心是如何都不知者卻可以來瞎說佛法？所以，當知是由第八識出生前七識，將前七識攝歸第八識來說時才說有「前七識真如」，一切蘊處界法莫不如是，故說「蘊處界真如」，不是蘊處界法自身有真實如如不變的自性；當知這可由《解深密經》所說七真如的道理更深入理解。

第八識本識自身就是真如空性心體，所流露出來、所顯示出來的就是真如自性，所以這就是「識之實性」——真如法性就是第八識本識如來藏的真實自性。（待續）



A person is shown from behind, sitting in a meditative posture on a wooden pier. The background is a soft, golden sunset over a body of water, with mountains visible in the distance. The overall mood is peaceful and contemplative.

生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載十二)

前面曾經介紹真實禪的禪法所應該達到的狀態稱為「意識標準尺」。所謂「意識標準尺」，表示意識的功能必須具備一定的規格，方能稱得上是一把足堪清晰且客觀測量境界而無情緒干擾的「標準尺」。我們前面已經說明，意識擺脫視覺等等五種感官知覺的干擾，排除感官知覺帶來幻聽、幻視與幻覺的種種扭曲與誤判，是消除意識主觀性功能，成為具備客觀測量的「標準尺」的最基本要件。但是這把「標準尺」要能夠作為實證大乘見道的工具，還必須具備：足夠細緻、安定與觀察力的規格標準，如此才可以作為實證第八識如來藏，擺脫意識對於法界實相的無明、想像與猜測等過失的工具。

刻度粗糙的尺，例如以公分 (cm) 為刻度的量尺，就比以公釐 (mm) 為刻度的量尺不容易達到精準測量的功能。因此一般廣義「純意識」狀態的意識了知性，雖然剝離感官知覺，卻仍然太過粗糙，在趨向更細緻的了知性時，卻又缺乏鍛鍊的方法，導致了知性頓然喪失而產生「沒有空間時間、沒有來自身體的感受」等觀察力驟然下降的問題。庖丁解牛的「坐

忘、喪我」是莊子無法解答生命結構與根源命題，在錯誤的目標下刻意形成的狀態，同樣缺乏鍛鍊的方法，導致觀察力驟然喪失的現象。

鍛鍊無相念佛獨特的「純意識」狀態，其目的並不是像一般廣義「純意識」在靜坐中安住冥想，享受「純意識」帶來解除壓力、無負擔的輕安狀態，而是運用「定力獨頭」的「純意識」在生活中觀察境界，尋覓生命的本源第八識如來藏，以便達成「見不可見」的大乘見道目標。一般意識與感官知覺緊密聯結，使得意識處於主觀性極強、極易挑動起情緒的不穩定狀態。一般廣義「純意識」剝離感官知覺，可以免除情緒干擾，卻產生觀察力剝落的嚴重缺點，無法成為有效用的觀察工具。無相念佛「定力獨頭」的「純意識」，則巧妙的避開一般「純意識」剝落觀察力的缺點，不但保留一般「純意識」解除壓力、無負擔的心理矯正優點，卻又以獨特的訓練方法強化一般「純意識」的觀察力，並且能夠運用於日常生活中，成為獨立於境界的定力獨頭「純意識」，卻又能測量境界的巧妙工具。

平實導師施設的第八階段「拜多尊佛」¹，則是為了鍛鍊

1 平實導師，《無相念佛》：「八、禮拜多尊佛菩薩：此階段初期仍應在每天早上專拜一尊佛菩薩，拜時專憶專念而無名號形像。日常生活中仍以同一尊佛菩薩而無相憶念。晚上拜佛時可改為禮拜多尊佛菩薩。拜前先選佛菩薩三至六尊，排定順序。佛在前，菩薩在後。第一尊必選本師 釋迦牟尼佛，以此世界眾生一切學佛者皆是 釋迦世尊之弟子，皆因 釋迦世尊而修習佛法；飲水思源，感戴恩德，當於拜佛時先拜 釋

意識具備更精細的了知性觀察力的巧妙方法。因為「無影相、無聲相、無文字相」所成就對某尊佛菩薩的「憶佛念」，還是屬於粗糙的「純意識」狀態。在第七階段輕鬆掛著純意識的定力獨頭「憶佛念」，與生活中的所有境界同時並存，在經過不斷的鍛鍊與練習後，「憶佛念」成為平時生活中行住坐臥能夠隨時憶起的「純意識」，處於以「憶佛念」入睡，醒來「憶佛念」便起的「淨念相繼」狀態。平實導師在書中如此描述：

七、日常生活中開始無相念佛：上一階段之無相憶念拜佛時，可以不理會一切色聲香味觸法之影響而安詳輕鬆地專憶專拜，不會分心，即可開始在日常生活中隨時隨地保持拜佛時憶佛之念，而不必再默唱佛號，即是無相念佛。……如此在日常生活中隨時隨地保持無相憶念拜佛時憶佛之念，而無名號形像聲音，心中清楚地了知自己是念那一尊佛菩薩。這就是無相念佛，是大勢至菩薩念佛圓通法門之初入門。當然，持名念佛亦可能到達這種層次，但必須具備正確而具足的禪定知見和工夫始得，除了極少數有善根福德因緣的人，一般人幾乎可說

迦世尊，次拜他佛及餘菩薩。如是，行者隨自心喜悅，選擇自覺有緣之佛菩薩二至五尊，排於世尊之後。排定禮拜順序後，永不改變。每天晚上之無相憶念拜佛即以此諸尊，依序而拜。每尊各頂禮三拜，仍以十至二十分鐘為度。若時間已到而未拜完，仍應依順序緩緩拜完。選擇有緣之佛菩薩時，至少三尊、至多六尊。少於三尊，則作用不明顯；多於六尊，則心憶順序，容易分神，反致散亂。」佛教正覺同修會（台北市），2015年10月改版三十四刷，頁69-70。

是可望而不可及。²

上面的描述中「可以不理會一切色聲香味觸法之影響而安詳輕鬆地專憶專拜，不會分心」，就是剝離視覺等五種感官知覺的定力獨頭「純意識」狀態。但是這種在特定時間內處於訓練狀態下的定力獨頭「純意識」，還不能算是一把穩定的「標準尺」。因為在特定時間訓練下穩定的定力獨頭「純意識」憶佛念，在日常生活中卻可能仍然不穩定，不能經常維持定力獨頭「純意識」狀態。所以必須在日常生活中隨時隨地進行憶佛念「純意識」的鍛鍊，一直到「在日常生活中隨時隨地保持無相憶念拜佛時憶佛之念，而無名號形像聲音，心中清楚地了知自己是念那一尊佛菩薩」，才是具備穩定性的定力獨頭「純意識」。因此，當成就如此二六時中憶佛念「純意識」不斷的「淨念相繼」³、「功夫成片」狀態，就是具備

2 平實導師，《無相念佛》，頁 68。

3 「淨念相繼」是指《首楞嚴經》中大勢至念佛圓通法門得三摩地，無相念佛所成就者係其初分。《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷五：「大勢至法王子與其同倫五十二菩薩即從座起，頂禮佛足而白佛言：『我憶往昔恆河沙劫，有佛出世名無量光，十二如來相繼一劫；其最後佛名超日月光，彼佛教我念佛三昧。譬如有人，一專為憶，一人專忘；如是二人若逢不逢，或見非見。二人相憶，二憶念深；如是乃至從生至生，同於形影，不相乖異。十方如來憐念眾生，如母憶子；若子逃逝，雖憶何為？子若憶母如母憶時，母子歷生不相違遠；若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠；不假方便，自得心開；如染香人，身有香氣，此則名曰香光莊嚴。我本因地以念佛心入無生忍，今於此界，攝念佛人歸於淨土。佛問圓通，我無選擇；都攝六根，淨念相繼，得三摩地，斯為第一。』」《大正藏》冊十九，頁

安定性的一把刻度尚未精細的「標準尺」。

平實導師強調憶佛念「純意識」在生活中不中斷的狀態，「除了極少數有善根福德因緣的人，一般人幾乎可說是可望而不可及」，這是因為一般鍛鍊「純意識」者，通常都在靜坐中進行，只要一離開靜坐狀態，「純意識」就立即消散無法維持。我們極少看到在動態中鍛鍊一般「純意識」的案例報告，不但如此，縱然已經知道「純意識」能夠在動態中鍛鍊，能夠在日常生活中常保「純意識」者，確實必須克服情緒干擾，摒除對於五種感官知覺苦樂覺受與心中的煩惱，才能夠確實矯正心理功能到達客觀衡量境界的「純意識」狀態。因此若是缺乏知見與決心者，憶佛念「純意識」確實對於一般人幾乎可說是可望而不可及。

當成就對某尊佛菩薩的「憶佛念」，這時對某尊佛菩薩的了知性是清晰肯定的，就是意識具備清晰測量的觀察力。「拜多尊佛」是選取三至六尊不同的佛菩薩，通常為五尊佛菩薩，每尊禮拜三次，在禮拜的過程中，同樣以「無影相、無聲相、無文字相」的方式區別不同的佛菩薩，以及禮拜的次數。也就是說，同樣是「無影相、無聲相、無文字相」的了知性中，要能夠清晰順暢的區分不同了知性的「念相」。所以平實導師清楚指出鍛鍊「拜多尊佛」的重要目標：

此一階段之權巧方便，目的在訓練行者心地更細密、更分明；欲使行者能有分辨念頭（話頭）之能力外，將來

參禪時亦能具有思惟觀之能力。行者於晚上拜佛時，仍然是摒除名號形像聲音，而於每一拜時能清楚分別：此念是禮拜釋迦世尊、此念是禮拜彌陀世尊、此念是禮拜觀世音菩薩、此念是禮拜大勢至菩薩。前念與後念之「念相」差別何在，均能清楚分明。⁴

專注「拜多尊佛」又維持「無影相、無聲相、無文字相」的狀態，表示意識必須同時區別五尊不同佛菩薩的「念相」，每尊又同時有一至三拜的「念相」區別。換言之，「拜多尊佛」的訓練方法，則是在意識了知性的「標準尺」中增加二十個「念相」刻度的差別。因此「拜多尊佛」訓練成功後的「純意識」，將可以比憶念單尊佛菩薩的「純意識」提升二十倍觀察力的精細度，而不是像一般廣義「純意識」剝落觀察能力。

無相拜佛的「純意識」主要在動態禮拜中鍛鍊，一般廣義的「純意識」則在靜態端坐中鍛鍊，二者鍛鍊方法不同，成效與用途便截然不同。動態的無相拜佛「純意識」，將會在禮拜中提煉出定力獨頭「純意識」的憶佛念，以便運用在日常生活的行住坐臥中維持「純意識」的觀察力。但是靜態中鍛鍊的一般廣義「純意識」，只存在身體維持端坐專注的靜態中，只要身體離開端坐狀態，意識的專注力立即喪失，廣義的「純意識」也立即消失回到平常散亂的狀態。

《大乘起信論》中說：「其修止者，住寂靜處結加趺坐，端身正意……行、住、坐、臥，於一切時，如是修行恒不斷

⁴ 平實導師，《無相念佛》，頁 70。

絕。」⁵雖然《大乘起信論》以「住寂靜處結加趺坐，端身正意」開始，許多人便錯以為僅以靜態「結加趺坐」作為真實禪鍛鍊的全部。例如天童宏智的默照禪以靜坐作為禪法，引得大慧宗杲的強烈批判。大慧宗杲與天童宏智間的爭議，其實是真實禪禪法究竟應該採用什麼樣的方法，才能夠有利於行者大乘見道的關鍵議題。《大乘起信論》強調真實禪禪法的功夫，最後必須達成在動態的「行、住、坐、臥，於一切時，如是修行恒不斷絕」作為目標。顯然真實禪的鍛鍊一開始可以採取靜態的訓練方法，但是最後卻是要達成在動態的「行、住、坐、臥，於一切時」中不離禪法，那麼動態的訓練才應該是《大乘起信論》的主軸。因此平實導師傳授無相拜佛的功夫，一開始便採取以動態禮拜為主，靜態為輔的鍛鍊方法⁶，並且以「拜多尊佛」來完成具備細緻、安定與觀察力的「意識標準尺」，完全契合《大乘起信論》的意旨。

當「拜多尊佛」的階段完成後，平實導師以第九階段「佛在靈山莫遠求」⁷，作為大乘見道工具的「意識標準尺」已經

5 《大乘起信論》卷下，《大正藏》冊三十二，頁 590，中 25-下 3。

6 無相念佛的鍛鍊方法，並不排斥靜坐的方式。如果行者時間充裕，在動中鍛鍊後，仍然可以靜坐方式鍛鍊憶佛念。如此動靜兼修，才是快速成就無相念佛的方式。平實導師，《無相念佛》：「十、動靜兼修：行者修習無相念佛成功後，仍不可自滿。……此外仍應每日靜坐一小時。在靜坐之時無相念佛，不可昏沉，細觀此無相念佛之念由粗轉細。此是由動轉靜之工夫。凡我佛子欲成道業，應當動靜兼修，速得入道。」頁 75-76。

7 《銷釋金剛經科儀會要註解》卷二：「佛在靈山莫遠求，靈山只在汝心

準備妥當的標誌：

九、佛在靈山莫遠求：行者完成第八階段的工夫時，自知不久即可完全修成無相念佛法門，心中喜悅篤定，但應提防自滿及憤高之心。若心自滿、則不拜佛，工夫即停滯不前。……行者修習到此地步，心中清晰明淨，自知佛在心中，佛在身中。所謂：「佛在靈山莫遠求，靈山本在我心中」。直下認定：此無相念佛之念，實向心中而念。行者若一向念釋迦牟尼世尊，則自覺釋迦牟尼世尊其實在我心中，不離方寸。若一向專憶阿彌陀佛，或專憶諸佛菩薩之任何一尊，莫不如此。行者此時若在路上行走，則見狗是佛、見人亦是佛。⁸

「拜多尊佛」的階段完成，意識不再是充滿主觀、充滿情緒，或者被境界與幻聽、幻視、幻覺所左右的一般意識，而是已經具備細緻、安定與觀察力等等規格標準，足以客觀衡量境界的「意識標準尺」。行者成就「意識標準尺」的功夫時，其心理素質因為經過功夫鍛鍊「內寂其心」的心理矯正過程，必然產生趨向質直、爽朗的改變，不再有扭曲、諂媚的心性，因此對於將來是否實證大乘見道，不可能落入「自由心證」、「無頭公案」的過失裡面。因為扭曲、諂媚的心理活動本身就阻礙「內寂其心」功夫的前進，讓意識一直盤桓在情緒、得失的泥淖裡面，無法獲得安定、細緻、具足自我反省與觀察

頭，人人有箇靈山塔，好去靈山塔下修。」《卍續藏經》冊九十二，頁 278，上 11-12。

⁸ 平實導師，《無相念佛》，頁 72-74。

的能力。

有情生命的結構，不論在靜中或動中，不論此世、前世或後世，不論是狗或是人，都不改變，因為經由無相拜佛的鍛鍊，可以觀察到色受想行識等五陰的結構，或者十二因緣法的結構中，每一支都是變動不羈，不可能作為生命輪迴的主體，即使意識已經鍛鍊成很好使用的「意識標準尺」，仍然是屬於生滅必斷之法，甚至每天晚上睡著無夢時就是斷滅不存，不會錯以為睡著無夢時還有連續的「純意識」存在。所以意識既屬於生滅，必然不可能是生命流轉的主體，因此聲聞五陰解剖、緣覺諸界解剖都是方便禪思，產生「內寂其心」的心理矯正效果，其目的在於作為真實禪的前方便。

當無相念佛功夫成就時，直下認定：「此無相念佛之念，實向心中而念。行者若一向念釋迦牟尼世尊，則自覺釋迦牟尼世尊其實在我心中，不離方寸。若一向專憶阿彌陀佛，或專憶諸佛菩薩之任何一尊，莫不如是。」因為無相念佛功夫的成功，不但要經歷許多艱困的鍛鍊過程，還要解答許多宇宙與人生種種生命結構的議題，才不會因為不能解答疑惑而墮入莊子「離形去知」的困境中。因此，無相念佛功夫的成功，內心必然經過《占察善惡業報經》中所說「信止」、「信觀」的觀行，也同時在鍛鍊過程中產生「色寂三昧」與「心寂三昧」的心理矯正的效果，除去對第八識如來藏實證性的懷疑，從而獲得第八識如來藏與五陰可以同樣現觀的「平等慧」。如果缺乏「色寂三昧」與「心寂三昧」的體驗，必然受到情緒干擾、以及各種感官知覺扭曲與誤判的影響，根本無

法完成心理解剖技藝的所有過程，無法「內寂其心」到達思惟觀之「意識標準尺」的狀態。從正法中退轉者通常有其共通之處，就是他們都有缺乏「色寂三昧」與「心寂三昧」之「平等慧」的現象。歸結其原因就是缺乏無相念佛功夫「內寂其心」的正確鍛鍊過程，因此終究無法到達真實禪現觀第八識如來藏獲得「見不可見」的功德與智慧，更嚴重者則產生毀謗第八識如來藏的存在與「見不可見」的可能性，退轉於大乘教法。

因此，當無相念佛功夫成就時，必然具備大乘見道前應有之「平等慧」，不但有第八識如來藏與五陰可以同樣現觀的信心，對於「心、佛、眾生」⁹三無差別的「平等慧」亦應時生起，於是「行者此時若在路上行走，則見狗是佛、見人亦是佛」。諸佛與一切有情眾生的五陰結構雖然相同，但是生滅的五陰卻是差異巨大，唯有平等而不生滅的第八識「真佛、真心」，才是生滅諸法存在的基石，也是生命輪迴的主體。十二因緣一一支，每支相續而流轉，其實是錯覺，因為生滅之法本身尚且不可能自我存在，更不可能出生後續之法。在無相念佛的鍛鍊成功後，配合五陰、諸界與十二因緣如此的分類觀察下，凡屬於五陰、諸界與十二因緣等諸法都是生滅之一切法，都不可能作為記憶儲存處，不可能是不生滅的生命本體，於是起心參究：何為「真佛、真心」？因此「自知佛

⁹《大方廣佛華嚴經》卷十〈夜摩天宮菩薩說偈品 第十六〉：「心如工畫師，畫種種五陰，一切世界中，無法而不造。如心佛亦爾，如佛眾生然，心佛及眾生，是三無差別。」《大正藏》冊九，頁 465，下 26-29。

在心中，佛在身中」其實就是依於六見處，進行「五陰非我，不異我，不常在」的真實禪觀行與參究，只是尚不能觸證自己的「真佛、真心」所在。

因此，當一位大乘行者按照方便禪思進行「內寂其心」之相關觀行，並且根據無相念佛的次第完成思惟觀的功夫，將原來主觀性極強的自我意識淬鍊成具備細緻、安定、客觀驗證境界的「意識標準尺」。這樣的「意識標準尺」是每個有情本來就具備的能力，只是因為受到情緒、感官知覺與各種認知之扭曲與干擾而難以達成而已。如果有志於大乘見道、企求解脫者願意拋棄成見，按部就班依照次第逐步克服所有的障礙，必然皆可進階於大乘見道之正途。當大乘行者鍛鍊準備好「意識標準尺」時，大乘見道就在眼前，諸佛的祕藏、宇宙與生命的奧祕就在垂手可得之處。

〈心理解剖曲線示意圖〉中所設立「正念訓練」、「純意識」、「莊子」等里程碑，顯示古今中外已經有或多或少的人運用心理解剖的概念與技藝，作為情緒管理、穩定身心、實踐理念的有效工具，因此分別得到不同程度的心理矯正效果。可惜這幾個里程碑所建立的方法，受限於本身對於「知天之所為，知人之所為者」的理解程度，只能當作穩定身心的心理矯正工具，缺乏將意識鍛鍊成「意識標準尺」作為探尋生命實相的工具的構想和方便善巧。但無論如何，由於有「正念訓練」、「純意識」、「莊子」等里程碑，可以間接證明「意識標準尺」的鍛鍊是具有客觀性、普遍性、可重複性的科學方法。因此，所有「正念訓練」、「純意識」、「莊子」等方法

的實踐者，都可以依循本文所介紹的概念進行鍛鍊，尋求更高的心理矯正效果，甚至探尋生命的奧祕。

〈心理解剖曲線示意圖〉中所描述「意識標準尺」，是佛菩薩方便施設的巧妙方法，顯示其「知天之所為，知人之所為者」之智慧，可以令五濁眾生方便獲得實證大乘見道的因緣。世間一切廣義沙門，不論是宗教、哲學、科學、學術等等不同領域的有志之士，對於法界實相、宇宙與生命的本源有種種不同的主張，皆因彼此任憑自我的情感投射、傳統流傳之信仰、邏輯猜想等等，全都缺乏一致性的客觀驗證工具。如果一切廣義沙門，可以拋棄一切成見，將自我的意識進行「內寂其心」的鍛鍊，並且淬鍊成具客觀性的「意識標準尺」，將所有的情緒、感官知覺及認知之扭曲與干擾加以排除，那麼必然所證皆同而成爲具備真法式的真沙門，並能攜手共同邁向成佛之道而暢佛本懷。

第六章 六見處是禪宗之理論架構

我們曾在前面以《雜阿含經》真實禪的讚歎偈來連結《增壹阿含經》，瞭解真實禪的所證是大乘見道的金剛三昧。同時又以《增壹阿含經》中，舍利弗對梵迦夷天人的讚歎偈完全不予理會，梵迦夷天人卻解讀爲「舍利弗默然可之」，此場景類似《中阿含經》中，手長者面對毘沙門大天王的讚歎「默然不語，不觀、不視」，毘沙門大天王卻認定手長者不理睬的態度爲「尊重定、守護定」。這些獨特且極爲類似的場景，似乎顯示著某種異曲同工之妙。例如《圓悟佛果禪師語錄》

卷十七：

舉：外道問佛：「不問有言，不問無言。」世尊良久。外道禮拜讚歎云：「世尊大慈大悲，開我迷雲，令我得入。」外道去後，阿難問佛：「外道有何所證而言得入？」世尊云：「如世良馬，見鞭影而行。」¹⁰

上面是圓悟佛果禪師舉了一則禪宗視為典範的公案。在公案中，世尊對於外道請問的內容，完全不予理會並且維持相當的時間（「世尊良久」）。外道突然領會世尊不予理會的道理，同時也理解世尊的默然不語，已經回答了自己前面的所問，因此禮拜世尊，讚歎說：「世尊大慈大悲，解開我心中的迷雲，令我得以進入這樣的智慧境界。」外道離開後，阿難問佛陀：「這位外道有什麼樣的所證而說『得入』呢？」世尊說：「這就像世間有智慧的良馬一般，才看見鞭子的影子就知道應該如何奔走了。」因此，我們從這些彼此類似的場景與經典的解說，可以瞭解《增壹阿含經》中舍利弗補衣、《中阿含經》中手長者不理睬的態度，以及上述世尊的默然不語等等都是禪門的公案，也是描述真實禪參究及悟道後所展現的場景。但是要能夠辨識公案，必須是悟入大乘見道的菩薩，要「如世良馬，見鞭影而行」，超越世間頑昧之馬，不能像一般駑鈍的馬要把鞭子打在身上，或者馬刺刺在身上，才知道行走的道理。

圓悟佛果禪師舉「世尊良久」的公案，與手長者、舍利

¹⁰ 《大正藏》冊四十七，頁 792，下 27-頁 793，上 1。

弗的公案內涵完全相同，但有一個差別：在手長者和舍利弗的公案中，毘沙門大天王和梵迦夷天人都不能知道手長者和舍利弗的心中所念；但是在「世尊良久」公案中，外道卻知道世尊意之所指。因此在禪宗公案裡，大乘見道者必須猶如「世尊良久」公案中的外道一般，在大庭廣眾之中領會大乘見道的內涵，知道世尊意之所指到底是什麼內涵，但是旁人完全不知不會。換言之，一切人天所不能知「依何而禪定」的禪宗公案，對於禪宗開悟明心的大乘見道菩薩，卻要清楚地知道「依何而禪定」的具體內容。這種在大庭廣眾中旁人完全不知不會，而只有當機者能夠領悟的狀況，才是大乘見道的祕密法門。

大乘佛教有所謂的**祕密教法**，簡稱為**密教**或**密宗**。禪宗是佛教裡真正的**密教**、**密宗**，因為佛陀以意在言外、另有所指的方式，也就是**真實禪**的法門，在大庭廣眾中祕密傳授大乘見道的具體內容，只有當機者可以悟入，所有旁觀的一切人天渾然不覺不知，除非是已悟大乘見道以上諸菩薩。因此在《阿含經》中不但有舍利弗補衣、手長者守護定等等禪宗公案外，還有婆四吒婆羅門尼遙見世尊即得本心¹¹的公案，以及央掘魔羅追佛而開悟的公案等等。圓悟佛果禪師舉「世

11 《雜阿含經》卷四十四：「有婆四吒婆羅門尼，有六子相續命終，念子發狂，裸形被髮，隨路而走，至彌締羅蒼羅園中。爾時，世尊無量大眾圍繞說法，婆四吒婆羅門尼遙見世尊，見已，即得本心，慚愧羞恥，斂身蹲坐。」《大正藏》冊二，頁317，中23-27。

尊良久」的公案，讓我們得以將中國禪宗源流連結於《阿含經》的教法，顯示中國禪宗其實是佛陀親口宣說的大乘法教，而不是在震旦突然產生的佛教教派。

大乘法在佛陀住世時就已經宣說，並且不絕如縷地流傳到東土震旦，而中國禪宗在東土唐宋二代的興盛，代表著大乘佛教的重建與復興。如果不能將中國禪宗正確的予以判教，回歸為佛教真正的密教、密宗，將使得中國禪宗的歷史定位懸於錯誤的狀態，或者未定之狀態，而且也使得佛教在印度的發展產生錯誤的歷史認知。例如釋印順著作的《印度之佛教》第十七章〈密教之興與佛教之滅〉，認為印度之佛教最後的傳承稱為「祕密大乘」。然而所謂的「祕密大乘」指的其實是性力派外道所修習男女雙身法的教派混入佛教，以其所修「無上瑜伽」男女雙修法時，必然在隱密帷幔之中，無法光明正大見容於大眾，所以稱為「祕密」。（有關「祕密大乘」後來進入西藏和苯教結合發展出喇嘛教，有紅白花黃等四大教派，其教、理、行、果與佛教的巨大差異，請參見平實導師著《狂密與真密》共四冊。）

但是真正的「大乘密教」卻是在大庭廣眾之下，以「如世良馬，見鞭影而行」的方式，祕密傳承大乘見道所證的諸佛祕密智慧——第八識如來藏。因此男女雙修的「祕密大乘」確實非佛說，係源於印度教性力派外道法，其教、理、行、果都與佛法的實證無關，但是「大乘密教」的禪宗真實禪卻是佛陀親口所說。我們討論《雜阿含經》真實禪時，涉及對於真實禪的判教議題，同時也涉及如何對於佛教歷史正確解

讀的議題。我們可以簡要地總結：根據《阿含經》的六見處、方便禪思、真實禪與許多禪宗公案，應該將中國禪宗定位為「大乘密教」、「大乘密宗」，同時可以作為「大乘是佛說」的文獻證據。印度末期所流行的「祕密大乘」教派，以及西藏的喇嘛教，並沒有《阿含經》的源流，所以「祕密大乘非佛說」。

近代的學術研究對於中國禪宗的歷史，經常視中國禪宗為在東土獨自演化發展的佛教宗派，與印度禪有相當不同。例如釋印順在《中國禪宗史》中說：

菩提達摩傳來而發展成的禪宗，在中國佛教史、中國文化史上，佔有重要光輝的一頁。然有關達摩禪的原義，發展經過，也就是從印度禪而成為中國禪的演化歷程，過去禪者的傳述，顯得疏略而不夠充分。……依據八、九世紀的禪門文獻，從事禪史的研究，中國與日本學者，都已有了不少的貢獻。我不是達摩、曹溪兒孫，也素無揣摩公案，空談禪理的興趣。¹²

發展所成的，南嶽、青原下的中國禪宗，與印度禪是不同的。印度禪，即使是達摩禪，還是以「安心」為方便，定慧為方便。印度禪蛻變為中國禪宗——中華禪，胡適以為是神會。其實，不但不是神會，也不是慧能。中華禪的根源，中華禪的建立者，是牛頭。應該說，是「東

12 釋印順，《中國禪宗史》，正聞出版社（竹北市），1994年7月8版，序頁1-4。

夏之達摩」——法融。¹³

釋印順認為達摩禪有「從印度禪而成爲中國禪的演化歷程」，那麼什麼是「印度禪」呢？「印度禪」是指達摩代表的禪法呢？還是指比達摩更早在印度弘傳的禪法呢？還是可以追溯到佛陀親自所傳的禪法呢？釋印順在著作中所描述的「印度禪」，只是南印度禪師「壁觀」的風格：

所以達摩的禪觀，代表南印度直體真常的如來藏禪。他的「凝住壁觀」，後世有九年面壁的傳說。南方的禪者，都在壁上作曼陀羅（此名不限於密宗），而後諦心觀察。所以達摩的壁觀，也可看出南印度禪師的風格。¹⁴

釋印順認為大乘佛教是後來發展起來的，所以「印度禪」只是「南印度直體真常的如來藏禪」，而如來藏在釋印順眼中係具有外道神我色彩，與佛法傳統不合，只是被解說而淡化¹⁵。所以，在釋印順的解說下，不管是印度禪或中華禪都成爲「具有外道神我色彩，與佛法傳統不合」的派別了。釋印順如此解說便是對於中國禪宗的錯誤判教，讓佛教中真正

13 釋印順，《中國禪宗史》，正聞出版社（竹北市），1994年7月8版，頁128。

14 釋印順，《以佛法研究佛法》，正聞出版社（竹北市），1992年2月1版，頁253。

15 釋印順說：「富有神我色彩的如來藏我，與佛法傳統不合，所以佛教界，如瑜伽學者等，都起來給以解說，也就是淡化眾生有我的色彩。」（釋印順，《印度佛教思想史》，正聞出版社（竹北市），1992年2月1版，頁286。）

大乘見道的法門淪為外道，反而令充滿邪見的外道性力派「祕密大乘」有機可乘，最後產生喇嘛教自稱為「藏傳佛教」隱身於佛門之嚴重後果。

釋印順認為達摩禪的禪觀是「凝住壁觀」，並以此作為「南印度禪師的風格」，又說「印度禪，即使是達摩禪，還是以『安心』為方便，定慧為方便」。可是既然「安心」只是方便而非實質，如何可以作為辨識印度禪、達摩禪的準繩呢？我們檢視達摩傳下的《略辨大乘入道四行觀》中說：

法師感其精誠誨以真道，令如是安心，如是發行，如是順物，如是方便。此是大乘安心之法，令無錯謬。如是安心者壁觀，如是發行者四行。如是順物者防護譏嫌，如是方便者遣其不著。¹⁶

夫入道多途，要而言之不出二種：一是理入，二是行入。理入者謂藉教悟宗，深信含生同一真性，但為客塵妄想所覆不能顯了。若也捨妄歸真，凝住壁觀，無自無他，凡聖等一，堅住不移，更不隨文教。此即與理冥符，無有分別，寂然無為，名之理入。行入謂四行，其餘諸行悉入此中。何等四耶？一報冤行，二隨緣行，三無所求行，四稱法行。¹⁷

16 《菩提達磨大師略辨大乘入道四行觀》（弟子曇琳序），《卍續藏經》（新文豐版）冊 110，頁 807，上 9-13。

17 《菩提達磨大師略辨大乘入道四行觀》，《卍續藏經》（新文豐版）冊 110，頁 807，上 14-2。

上文第一段係達摩的弟子曇琳法師所作序文，說明達摩所傳真道，有安心、發行、順物、方便等作為大乘安心之法，其目的只是「遣其不著」，遣除對於世間法的執著而已。大乘安心之法所說即是方便禪思之「內寂其心」，因為唯有七識心生住異滅才有不安之心相，才需要安心之法；第八識如來藏永不生滅，離見聞覺知而如如不動，永無不安之心相。釋印順所說的「壁觀」、「安心」，皆語出「如是安心者壁觀」之句，其實係屬方便禪思而非真實禪。既然「壁觀」、「安心」，都是「如是方便」、「遣其不著」，只是邁向真實禪之方便而非真實禪，當然不應該作為大乘禪在印度禪或達摩禪的風格。

第二段是正文，一開始便說大乘入道可以匯歸為「理入」與「行入」。其中「理入者謂藉教悟宗」才是真實禪，所以「理入」是達摩禪用以表示真實禪的詞語，但不以真實禪為名。「若也捨妄歸真」說明捨棄生滅諸法（「捨妄」）而尋得不生滅之真實心（「歸真」），於是七識心轉依於無我之真實心而「凝住壁觀，無自無他，凡聖等一」。此時「凝住壁觀」已是大乘見道，同時亦證聲聞初果後，依於大乘見道體會真如之如如不動，以及依聲聞初果所得三三昧而於外境不動於心之境界。因此「捨妄歸真」後之「凝住壁觀」，不應該與「如是方便」之「如是安心者壁觀」等量齊觀，二者雖然同樣有「壁觀」之現象與作為，但一者是真實禪之「凝住壁觀」，一者係方便禪思之「安心者壁觀」，二者之本質截然不同。因此在達摩初祖之二入四行觀中，真實禪亦名「理入」。至於四行則是悟前助道之法，亦是悟後行道之法。

「理入」充分描述真實禪的本質係「智果、智功德」，因此「理入」之智慧才是辨識真實禪之準繩。所以真實禪之「理入」，乃是印度大乘禪、達摩禪乃至中國禪宗一貫不變之本質。釋印順說「印度禪，即使是達摩禪，還是以『安心』為方便，定慧為方便」，釋印順既然知道「安心者壁觀」只是「方便」，所修只是作為「方便」的禪定之慧（定慧），那麼「印度禪」與「中國禪宗」之本質為何而可作為判斷異同之準則呢？釋印順避開本質的探討，反而以方便禪觀當作是「印度禪」、「達摩禪」之本質，而認定「南嶽、青原下的中國禪宗，與印度禪是不同的」。由此可知，釋印順對於禪門之本質實為「理入」缺乏正確的認知，才會只以方便而作出「中國禪宗與印度禪是不同的」之錯誤判定，這就是沒有實修而只當學問僧的結果。由此可見釋印順對於大乘中國禪宗的弘傳刻意曲解之教判，在「祕密大乘」演變成喇嘛教後，令喇嘛教有自稱為「藏傳佛教」的可乘之機而隱身佛門的嚴重後果。

釋印順又舉出「依據八、九世紀的禪門文獻，從事禪史的研究，中國與日本學者，都已有了不少的貢獻」，以此證明其觀點。最後申明自己「我不是達摩、曹溪兒孫，也素無揣摩公案，空談禪理的興趣」。換言之，釋印順以僧人的身分宣告，以他博學多聞的知識，以及對中國禪宗的廣泛研究後，不會選擇印度禪或中華禪作為修習佛法的重要法門。如此以自身不選擇為示範，暗示佛教學人亦不應學習中國禪宗。然而以真實禪之「理入」參究禪門公案，係大乘見道之重要修習法門，是所有佛門弟子所應學習之心地法門，釋印

順卻將之扭曲為「揣摩公案」只是「空談禪理」而已，當然就不感興趣了。由此可見釋印順不論對印度禪、達摩禪，或中華禪都存在極嚴重的偏見，所以對於大乘中國禪宗的弘傳不但刻意貶抑，又以不著痕跡的方式進行抵制。

釋印順說「依據八、九世紀的禪門文獻」，表面上很中性客觀，但是其語意則隱喻「禪門文獻」最早能找到的，就是「八、九世紀」在東土震旦的中華禪。於是中國禪宗就成為只是從南印度某些禪師所傳出，來到東土繼續演化而「具有外道神我色彩，與佛法傳統不合」的佛教派別。釋印順還以「從事禪史的研究，中國與日本學者，都已有了不少的貢獻」，證明自己的見解是學術界普遍的共識。可是事實上，「禪門文獻」不僅止於「八、九世紀」在東土的中國禪宗語錄，而是可以遠溯至北傳《阿含經》、南傳《尼柯耶》，在四阿含第一次結集時，就已經留下重要的禪門文獻。《阿含經》有許許多多的公案，真實禪、方便禪思、六見處等等法義解說全部都是「禪門文獻」，不應刻意遺漏，應該全部納入研究取材範圍才能免於偏頗。所以「從事禪史的研究」不應該只「依據八、九世紀的禪門文獻」，而是應該包括依據北傳《阿含經》、南傳《尼柯耶》作為禪宗文獻，並且應該以北傳《阿含經》、南傳《尼柯耶》作為禪宗史的開端。

「禪門文獻」範圍的確認，對於「從事禪史的研究」當然是最極重要，因為錯誤或偏頗的文獻範圍，必然產生錯誤或偏頗的研究結論。因此「從事禪史的研究」最重要且關鍵的問題是：我們應該如何鑑別「禪門文獻」？禪宗以公案作

爲其特徵，那麼什麼是「禪宗公案」？我們主張：只有具備鑑別「禪宗公案」的能力者，才能夠確認禪宗文獻的範圍，依據正確的禪宗文獻範圍所「從事禪史的研究」，才是具有發現歷史真相的學術研究，所有以錯誤或偏頗的禪門文獻範圍而作出的禪史研究，並不具備正確認識禪史的價值。因此，僅僅「依據八、九世紀的禪門文獻」所從事禪史的研究，並不具備正確認識禪史的價值，也就缺乏對禪史研究的真正貢獻。（待續）



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎姪欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、

透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年上半年禪淨班，將於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各

禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話**（共修時間方有人接聽）、**共修時間**：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/26（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～

21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/25（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2025/4/26（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/4/28（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。預定 2025/4/26（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

➤報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於 2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中

並揭櫫「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中

開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2025/4/6（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2025/5/18（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

- 十、本會將於 2025/5/4（週日）於大溪正覺祖師堂；2025/5/4（週日）同步於台北、新竹、台中、嘉義、台南及高雄講堂，舉辦佛曆 2569 年浴佛節法會。法會於上午 9：00 開始，期間恭頌《浴佛功德經》，當日灌沐如來像活動則持續至下午 17：00。歡迎正覺佛子踴躍攜眷參與盛會，現場領受莊嚴肅穆的氣氛，一償如來正法之芬芳，亦期待一切有緣佛子光臨法會現場，沐浴如來聖德芳香。
- 十一、2025 年上半年禪三第一梯次於 4/10（週四）～4/13（週日）舉行，第二梯次於 4/24（週四）～4/27（週日）舉行。
- 十二、2025 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/29、1/30、1/31、3/2、5/4。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**）
- 十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡

述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，

並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉

著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而

有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心

異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩

薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教

者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相

經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩

品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從

2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了

知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩採合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一

輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第八輯已於 2025 年 3 月出版。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，總共十輯；並於2024年1月開始每二個月發行一輯，每輯新台幣300元。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於2024年5月出版，定價新台幣110元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而

助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於 6 月底出版，每輯售價 300 元。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日

由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

四十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震

發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十三、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九

個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十五、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2024/04/10

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 下冊定於上冊出版後兩個月出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**——平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
68. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
69. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定
70. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 書價未定
72. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
73. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

74. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|---|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尙未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

正覺口袋書 目錄

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

27. 邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
28. 邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
29. 邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
30. 邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
31. 繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
32. 邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
33. 廣論之平議 (一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
34. 俺朦你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
35. 如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
36. 明心與初地 (中英日文版) 平實導師述著 回郵 36 元
37. 您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
38. 外道羅丹的悲哀 (一)~(三)—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
39. 與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
40. 證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
41. 甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
42. 恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
43. 從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
44. 老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
45. 表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
46. 我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事 (一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
48. 佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
49. 三乘菩提概說 (一) 余正文老師講述 回郵 36 元
50. 一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
51. 三乘菩提概說 (二) 余正文老師講述 回郵 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事 (二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
53. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
54. 心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
55. 佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
56. 正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2025 年 3 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

