



正覺

真假空性（九）

空谷梵音（五十六）

——生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（十四）

入覺門走正路

電子報

第 201 期

2025.05.30



目錄

正覺電子報第 201 期

真假空性(九)	游正光老師	1
空谷跏音(五十六)	大風無言	30
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(十四)	蔡正禮老師	53
入覺門走正路	趙正威老師	68
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

• 本期因稿擠，〈正覺總持咒略釋〉暫停一次



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

（連載九）

接下來談第六個過失：釋印順必然會將禪宗證悟祖師所悟的心歸類為幻心¹、將禪宗所傳的法說為野狐禪。然而禪宗證悟祖師所傳的法乃是 釋迦世尊教外別傳的法——常住法第八識如來藏，佛陀將禪法傳給當時的大迦葉，後來一直傳到達摩祖師（即須菩提）東來中土，在中國開花結果，延續了 釋迦世尊教外別傳的法，而使大乘學人得以如實證入實相般若。在《大梵天王問佛決疑經》曾記載 釋迦世尊將教外別傳的如來藏法傳給大迦葉的開示如下：

我有正法眼藏、涅槃妙心、實相無相微妙法門，不立文字教外別傳，總持任持凡夫成佛第一義諦，今方付屬摩訶迦葉。²

經中已經很清楚開示：釋迦世尊將涅槃妙心的實相無相法門，也就是教外別傳的第八識如來藏妙法付囑於摩訶迦葉（編

1 「心是什麼？是本性空而如幻的有。雖現現成成的有心，有分別，心相是了不可得。心是如幻性空，並非不可得中，別有什麼微妙的，真實的心。」參 16，頁 176。〔參考書籍 16：釋印順，《寶積經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

2 《卮新纂續藏》冊一，頁 442，上 10-12。

案：在佛世，有很多人姓迦葉，此摩訶迦葉於當時示現聲聞相，本身是乘願再來的菩薩摩訶薩，而不是 佛般涅槃後，領導五百人結集阿含諸經的聲聞僧且於捨壽後入無餘涅槃的大迦葉），所以摩訶迦葉成為天竺禪宗第一代祖師。後來第八識如來藏法傳到第二十八代的達摩祖師來到中土而成為中國第一代禪宗祖師，中間經過慧能法師的一花開五葉（潯仰宗、臨濟宗、曹洞宗、雲門宗、法眼宗）而發揚光大，一直到現在的東山門派的 平實導師還在延續著禪宗的法門，且正領導正覺同修會進行第三次佛教復興。（編案：第一次復興是在 無著菩薩、世親菩薩時代，第二次復興是在 玄奘菩薩時代。提婆時代的復興，由於 提婆被聲聞凡夫僧派人刺殺而未成功。藏密時代的復興，由於 多羅那他被驅逐、門人被殺而未成功。）

從上面說明可知：上從諸佛，下至西天歷代證悟祖師，乃至於中土的歷代證悟祖師及菩薩們，都是親證了這個涅槃妙心、實相無相法門的第八識如來藏，顯然第八識如來藏是可知、可證的法，所以凡是證悟的古今禪宗祖師們、菩薩們都會同一個鼻孔出氣，於說法時為因緣成熟的學人直指第八識如來藏所在，讓學人可以親證、領受及重複驗證，也遵從 世尊的指示而同樣破邪顯正，這不僅證明了 釋迦世尊在經中所開示的第八識如來藏法是可知、可證的，而且 平實導師也證明了佛法三乘菩提俱是可證之法，絕非玄學、哲學一類思惟之說³。唯有未悟、錯悟的人，例如釋印順在他的《初期大乘佛

3 參 74，頁 421。〔參考書籍 74：平實導師，《涅槃》下冊，正智出版社有限公司（台北市），2018/11/15 初版四刷。〕

教之起源與開展》一書中，明白指出「如來藏、菩提是不可知的、不可證的，凡是想要證菩提的，就是戲論」，其文如下：

（三）文殊為龍首（唐譯那伽師利，即龍吉祥）說：「食想」，一切法空不可得，有什麼可斷的！菩薩不會與魔相諍，如幻化人，沒有恐懼，也就沒有可諍。無名姓無語言的，能證菩提。諸法無所有，無動搖，這樣的沒有發趣心，（文殊）未來當得菩提。龍首說：所說都是依於勝義的！這樣解悟的，能解脫煩惱，破惡魔。文殊說：魔是不可破的；魔不可得，與菩提無異。菩提是遍一切處無礙，無所不在。**無上菩提是不可證得的，想證菩提的，就是戲論。如以為是深義，也是戲論。**⁴

釋印順已經很清楚表示：他認為無上菩提是不可知的、不可證的，想證菩提的，就是戲論。然而讓人好奇的是，釋印順自認是佛（故其傳記名為「看見佛陀在人間」），依菩薩修行的階位而言，乃是親證菩提之後而證得無上正等正覺的人才能稱為佛，而釋印順自己又說「無上菩提是不可證得的」，豈不是證明他是沒有親證菩提的人嗎？豈不是證明了釋印順成佛是假的嗎？菩薩要成佛，最基本的條件一定要先證得菩提（明心及見性），最後才能成為無上正等正覺的佛，請問：「有不證菩提而成就無上菩提的佛嗎？」顯然沒有嘛！如果連最基本的菩提都不證而說他已經悟後起修完成而成佛了，那都是自欺欺

⁴ 參 6，頁 882。〔參考書籍 6：釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》（精裝本），正聞出版社（台北市），1994/7 七版。〕

人的說法，而且也成就天下最大號的妄語。釋印順爲了避免學人質問他是否已證菩提，有時直接否定菩提的存在，乃至於說菩提是不可證得的，讓學人無法質疑他到底是不是已經證得菩提，而且他還否定禪宗祖師的證悟，所以在他的《印度佛教思想史》一書中，直接說禪宗證悟祖師所悟的如來藏是爲野狐禪，其文如下：

**即使徹悟無生的菩薩，也修度化眾生、莊嚴佛土的善行，
決不如中國所傳的野狐禪，「大修行人不落因果」。龍樹
「性空唯名」的正確解行，是學佛者良好的指南。⁵**

釋印順如是作爲，不僅將 釋迦世尊教外別傳的如來藏正法判定爲非法，而且也否定了禪宗所有證悟的祖師們及菩薩們所悟的第八識如來藏；釋印順誣謗禪宗所傳的法是爲野狐禪，但禪宗野狐禪公案所說的野狐，卻是由於前世錯說佛法而墮爲野狐，其後被百丈禪師所度而捨棄了野狐身，因此「野狐禪」一詞即被後世用來指稱錯解佛法⁶，證明世人皆知中國禪宗所傳並非野狐禪，釋印順卻故意加以扭曲而說中國禪宗是野狐禪，如是強行扭曲而誣人以野狐，佛門出家人之惡莫大於此。這已造下難以想像的大惡業，未來要下墮地獄，地獄

5 參 42，頁 133。〔參考書籍 42：釋印順，《印度佛教思想史》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2016/9 修訂版 1 刷。〕

6【野狐禪】佛教用語。指錯解的佛法。由錯解佛法將墮「野狐身」的典故演變而來，見《五燈會元·卷三·百丈懷海禪師》。教育部《重編國語辭典修訂本》。<https://dict.revised.moe.edu.tw/dictView.jsp?ID=152422&la=0&powerMode=0>

報盡後輪轉於餓鬼道及畜生道中，受極大的苦。他的徒弟釋昭慧也不遑多讓，繼承釋印順的想法，在《弘誓雙月刊》第38期妄評禪宗所悟的次第不明確，以及師徒之間彼此是自由心證的，其文如下：

對於禪宗，導師（編案：指釋印順）認為這「不立文字」的「教外別傳」，越傳越偏，不能夠把握佛法的精髓，只能夠稱性而談，說一些無頭公案，這種不重義理的傾向，使得義理的研究慢慢衰微，導致佛教面對外道各種尖銳思想攻擊的時候，沒有辦法做強有力的抗辯；還有，明心見性，桶底脫落，到底怎樣循序到達那樣的境界？好像沒有次第可言；次第不明確，完全靠師徒之間彼此的自由心證。⁷

然而禪宗祖師們及菩薩們能夠證悟，其先決的條件就是次法先要圓滿具足，也就是要具足三資糧：定力、慧力、福德，而後於參禪因緣成熟時，得以一念慧相應而明心證真如。定力是指行者要有未到地定（編案：《瑜伽師地論》卷五十三稱之為未至定）的功夫，一者，藉著修定來降伏煩惱，使得心性調柔；二者，能夠具有未來參禪時所需要的基本定力功夫；三者，

⁷ 參 51，釋昭慧於 1998 年 10 月 25 日在香港妙華佛學會演講的演講主題為「介紹印順導師」，由釋法聞、陳瑞蓬紀錄，釋傳法修訂，後來全文由佛教弘誓學院刊登於《弘誓雙月刊》第 38 期，1999 年 4 月出版。
<https://hongshi.org.tw/article-view.php?code=33F0D5D4980785D75DFF5562D5971D76#gsc.tab=0>〔參考書籍 51：《弘誓雙月刊》第 38 期，佛教弘誓學院，1999 年 4 月出版。〕

於明心後得以成功轉依，「**爾時一切能往惡趣、惡戒種子皆悉永害**」⁸，也就是菩薩要有未到地定的定力來莊嚴，並於證悟後轉依真如無所得的體性以後，才能永害真如心第八識所含藏的惡戒種子，以及永害能使菩薩下墮三惡道的種子（但仍未斷除見道所應斷的異生性的習氣種子隨眠），未來就能保有人身繼續修行。慧力是指菩薩透過聞思修階段，得以建立佛法的正知見以及知道要如何去參禪等，未來才有機會明心見性。福德是指菩薩明心證真如前必須有廣大的福德來莊嚴，如果菩薩沒有在外門廣行六度萬行，以及累劫累世在正法道場所培植的廣大福德，是不可能明心見性的。所謂的一念慧相應，是指菩薩具足了前面所說的三資糧以後，遇到真善知識的教導而參禪，最後於因緣成熟時，意識心所攝的五別境的慧心所得以在一念之間證悟明心破參，並於其後轉依真如無所得的體性，得以在生死海中廣度眾生而不以為苦，正如《大寶積經》卷一百一十一的開示如下：

生死無邊際，常住於實際，一念慧相應，生死無疲倦。⁹

也就是說，凡夫眾生本來就住在第八識如來藏（「實際」）裡，只因不聞、不知、不證實際，所以才會不斷地流轉生死無有窮盡。一旦有真善知識教導如何去具足三資糧，以及如何去參禪等正知見，因而得以圓滿破參前所應具備的次法條件以

⁸《瑜伽師地論》卷五十三：「若依未至定證得初果，爾時一切能往惡趣、惡戒種子皆悉永害。」《大正藏》冊三十，頁 590，下 3-4。

⁹《大正藏》冊十一，頁 624，下 19-20。

後，未來就有能力來參禪，並於因緣成熟時，一念慧相應，親證第八識如來藏而成為菩薩摩訶薩。菩薩證悟後，雖然知道自己在現象界不斷地示現有生有死，其實都是活在第八識如來藏裡，從來沒有自外於本來無生無死的第八識如來藏，因而證成了 勝鬘夫人在《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》的開示如下：「生死者，依如來藏。」¹⁰

這也證成了禪宗祖師所說：生從第八識如來藏來，死往第八識如來藏去，生與死只不過是如來藏所示現的二種現象、不過是唯識學當中二十四個心不相應行當中的法而已，而如來藏的實際理地既沒有生也沒有死可言，卻不妨礙菩薩在現象界示現五蘊有生有死。像這樣的道理，很難讓凡夫眾生與二乘聖位的愚人了知，唯有在佛菩薩、真善知識的教導之下而建立正知見，以及菩薩們實證了第八識如來藏以後才能了知，故說如來藏法甚深極甚深、微妙極微妙，唯有菩薩才能親證此心，非凡愚所能知、所能證。又菩薩親證及轉依第八識如來藏的真實體性——真如性，於生死當中不斷地廣度眾生而沒有任何的生老病死苦可言；既然實際理地沒有生老病死苦可言，菩薩在行六度萬行、十度萬行當中也就沒有任何苦厄可言了，這證成了 釋迦世尊在《心經》所開示的：「**照見五蘊皆空，度一切苦厄。**」

然而釋昭慧沒有佛法正知見，一者，只看表相，不懂得佛菩提道的次第，以及菩薩證悟明心之前所須具備的次法條

¹⁰ 《大正藏》冊十二，頁 222，中 5。

件；二者，不知道證悟時，僅是一念相應慧；三者，更不知道菩薩明心證真，可以現前觀察自他有情的第八識如來藏分明顯現而無有差池；四者，不知道真善知識對剛悟的菩薩可以不斷地、重複地勘驗以驗證菩薩所悟的心是否為正真，便對證悟的禪師妄加評論而說：「好像沒有次第可言；次第不明確，完全靠師徒之間彼此的自由心證。」這證明了釋昭慧不僅是尚未明心而不懂禪的人，而且也是一位沒有斷我見、沒有證真如的異生凡夫，與她的師父釋印順一樣，都已造下毀謗上至教外別傳的 釋迦世尊、下至中國所有禪宗證悟祖師們及菩薩們所悟非真的大惡業，證明了她與釋印順同樣都是無明深重的人。

綜合這第六個過失的說明，作個結論如下：釋印順否定一切有情的第八識如來藏以後，禪宗祖師的證悟明心，對他而言，乃是他所無法企及與忍受的境界，如同芒刺在背一樣，欲除之而後快，所以釋印順才會主張「中國所傳的野狐禪」，以佛門外道野狐經由禪師的教導解脫於野狐身的事，扭曲禪宗為野狐禪；至於他的徒弟釋昭慧也跟著釋印順錯誤的腳步而妄評禪宗證悟的祖師「好像沒有次第可言；次第不明確，完全靠師徒之間彼此的自由心證」，顯然她與釋印順一樣，膽子非常大，都已經造下難以想像的大惡業，捨報前若不能對眾懺悔滅罪，未來只好隨重受報了。

接下來談第七個過失：必然會落在現象界上，將生滅不已的緣起法（編案：其實是緣生法——依緣而生的法，釋印順錯會了）的無常無自性空當作是真實法。也因為這樣的緣故，釋印順

在他的書中一直都在強調緣起法才是真實佛法、才是佛法的心髓，但其實是墮於緣生法必定斷滅的斷見中，例如在他的《般若經講記》一書中，主張 釋迦世尊所覺悟的法就是緣起性空，其文如下：

佛，譯義為覺者，是無上正遍覺者。佛陀創覺了諸法實相，即緣起性空的中道。¹¹

又例如在他的《中觀論頌講記》一書中，說緣起法才是究竟的佛法，其文如下：

深觀自我的緣生無自性，悟入我我所一切法空；從這性空一門進去，或者見空，或者達到空有無礙。龍樹說：「以無所得故，得無所礙」。所以無論鈍利，一空到底，從空入中道，達性空唯名的緣起究竟相。¹²

又例如在同一本書上，說菩薩所通達的實相就是緣起法，如下：

《般若經》說：「菩薩坐道場時，觀十二因緣不生不滅，如虛空相不可盡，是為菩薩不共中道妙觀」。菩薩以此不共一般聲聞的中道妙觀，勘破非性空的實有，非緣有的邪空，不落斷常，通達緣起的實相。菩薩的緣起中道妙觀，就是本論所明的中觀。¹³

¹¹ 參 15，頁 21。〔參考書籍 15：釋印順，《般若經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/4 修訂版 1 刷。〕

¹² 參 18，頁 26。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

¹³ 參 18，頁 8。

又例如在他的《性空學探源》一書中，說緣起性空論就是佛教的心髓，其文如下：

「性空」，根原於阿含經，孕育於部派的（廣義的）阿毘曇論；大乘空相應經，開始發展出雄渾博大的深觀；聖龍樹承受了初期大乘，主要是《般若經》的「大分深義」，直探阿含經的本義，抉擇阿毘曇，樹立中道的性空（唯名）論。所以，不讀大乘空相應經與《中論》，難於如實悟解性空的真義；不上尋阿含與毘曇，也就不能知性空的源遠流長，**不知性空的緣起中道，確為根本佛教的心髓。**¹⁴

又例如在他的《華雨集》第四冊一書中，認為懂得甚深的緣起法，就能通達三法印當中的涅槃寂靜，其文如下：

在大乘「空相應經」中，**緣起即空性，空性即緣起，空性是眞如等異名，不能解說為「無」的。這是依「緣起甚深」而通達「涅槃（寂滅）甚深」了。**¹⁵

諸如此類等等，釋印順認為不能離開緣起法而說種種佛法，所以才會認為緣起法的無常生滅、無自性空就是空性，緣起性空就是佛法的心髓、佛法的實相等。不僅如此，同樣是應成派中觀的行者多識仁波切也是一樣，在他的《中觀奧義詳

14 參 23，頁 1-2。〔參考書籍 23：釋印順，《性空學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

15 參 12，頁 58-59。〔參考書籍 12：釋印順，《華雨集》第四冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

解》一書中，認為緣起法才是究竟法，其文如下：

我們雖然不承認自性的存在，但是應該承認緣起的存在，緣起的現象還是有的，是緣起的有。這樣就不會墮入虛無斷邊邪見當中。¹⁶

又例如他在同一本書中，也說永遠不否定緣起之物，其文如下：

所謂的空性，不是否定它的存在，只是否定它的自性而已，永遠不否定緣起之物。¹⁷

然而緣起法說的歸於生滅的空，就是佛法的心髓嗎？就是佛法實相嗎？當然不是！所謂的緣起法，就是由一個根本因，依緣而生起的法，譬如吾人所接觸及了知的一切法，並不是有緣就能生起，必須依賴根本因第八識藉六根及六塵的相接觸，也就是在根、塵、觸三法和合運作下，然後從根本因第八識如來藏流注六識的種子出現，再由六識當中的意識配合前五識去分別一切法，才有吾人所了知的諸法出現，正是有因有緣世間集的緣起法，不是釋印順與多識等人說的無因唯緣而生的緣生法。也就是說，吾人所了知的諸法必須依於根本因第八識藉六根、六塵、六識而生、而有，當然是有生有滅的法，本性是苦、空、無我、無常，所以緣起必滅的法不是常住不滅法，而是生滅法。真正的緣起法，就如前面所說，必須是以第八識如來藏為根本因，然後藉著種種緣，譬如藉

¹⁶ 參 57，頁 48。〔參考書籍 57：多識仁波切，《中觀奧義詳解》，聖地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。〕

¹⁷ 參 57，頁 52。

由受精卵及母親的血液等緣而有胎兒色身的出生，乃至藉由六根、六塵、六識等十八界爲緣，才有吾人所了知的諸法出現，才能爲吾人現前所領納及受用，正如 釋迦世尊在《雜阿含經》卷二的開示如下：

有因有緣集世間，有因有緣世間集；有因有緣滅世間，
有因有緣世間滅。¹⁸

也就是緣起法（五陰十八界等世間一切法）必須要有因（第八識如來藏），以及要有眾緣（五陰十八界等）的和合運作下，才有諸法（果）的出現乃至領納及受用；如果說**無因唯緣**而有果的緣起法出現，那不是真正的緣起法，而是本來就不存在的想像中的緣起法，又如何是佛法的心髓呢？又如何是佛法的實相呢？既然生滅不已的緣起法不是實相法，釋印順高談**無因唯緣**的緣起法就是實相法、是究竟法，豈不是成爲他自己所說的言不及義的性空唯名的戲論嗎？以此緣故，平實導師曾在《法華經講義》第十一輯中評論釋印順根本沒有資格談緣起法，也沒有資格談緣起性空，書文如下：

密宗應成派中觀一天到晚講緣起性空、緣起性空，他們何嘗懂得什麼叫作緣起，又何曾了知什麼叫作性空。緣起不是無因而起，緣起是有因有緣才能生起的；必須是有一個本住法爲因，由這個萬法之因藉著眾緣而生起諸法，否則究竟是什麼藉著眾緣來生起諸法？總不會是眾緣和合就能生起諸法吧？否則就成爲龍樹所破的諸法

¹⁸ 《大正藏》冊二，頁 12，下 23-25。

「共生」而有的了！所以是依於有因有緣而說緣起，不能說是無因有緣就能生起五陰等諸法。

一定是有因有緣而生起的諸法，才能夠說諸法緣起性空；所以應成派的所有中觀師否定第八識正因，所說的緣起性空都是諸法「共生」而有，都完全不懂緣起性空的道理，沒有資格談緣起性空。依他們的論理來講，他們所說的緣起性空，是無因唯緣的緣起性空；那樣根本不可能有緣起的諸法生起啊！連緣起都沒有了，何況能有性空？因為那些緣起性空所依的法——蘊處界，將會變成「無因生」，或者成為「自生」，不然就是「共生」，再不然就是「他生」，早就被他們的祖師龍樹菩薩在《中論》裡面所預破了，還敢出來講緣起性空，還敢抬出龍樹菩薩作他們的祖師。好在龍樹菩薩去到極樂世界，不在這裡了，不然早就把他們揪出來臭罵一頓！¹⁹

也就是說，應成派中觀釋印順等人所說的緣起法、緣起性空，乃是無因唯緣的想像緣起法，不僅不是 釋迦世尊所開示的有因有緣的緣起法——依於根本因第八識如來藏與眾緣和合運作之下，才會有緣起法的現起，而且也是違背 龍樹菩薩在《中論》卷一〈觀因緣品 第一〉所開示的緣起法：「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。」²⁰亦即眾生所了

¹⁹ 參 68，頁 178-179。〔參考書籍 68：平實導師，《法華經講義》第十一輯，正智出版社有限公司（台北市），2017/1/31 初版首刷。〕

²⁰ 《大正藏》冊三十，頁 2，中 6-7。

知的依緣而出生的諸法，不是它自己就有能力能出生自己（不自生），也不是他法所能出生（不他生。如一神教的主張是由上帝、阿拉等出生有情，就是屬於「他生」），更不是與別法一起出生（例如識陰六識並不是由根觸塵而共生），更不可能是無因而生（不無因生），而是以從本以來無生的如來藏心體爲因，藉著種種緣而從第八識如來藏中出生（實相如來藏本來無生）。

然而釋印順並不是不知道他所謂的緣起法是生滅法，在他的《華雨集》第四冊一書中，早已經告訴大眾緣起法是無常、是苦，其文如下：

三、空性見：空性是緣起的空性。初學，應於緣起得世間正見：知有善惡、有因果、有業報、有凡聖。進一步，知道世間一切是緣起的，生死是緣起的生死。有因有緣而生死苦集（起），有因有緣而生死苦滅。**一切依緣起，緣起是有相對性的，所以是無（非）常——不可能常住的。緣起無常，所以是苦——不安穩而永不徹底的。這樣的無常故苦，所以沒有我（自在、自性），沒有我也就沒有我所，無我我所就是空。**²¹

又例如釋印順在他的《佛法概論》一書中，也明說緣起法是生滅法，正是緣生法而非緣起法，其文如下：

因為緣起的有為生滅法本是從眾多的關係而生起的，既從因緣關係的和合而生起，它決不會永久如此的。如除

²¹ 參 12，頁 58。〔參考書籍 12：釋印順，《華雨集》第四冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

息眾多的因緣，如無明、愛等，不就能顯出一切寂滅性嗎？所以涅槃的安立，即依於緣起。²²

又例如在他的《般若經講記》一書中，也說諸法緣起自性空——緣起性空，沒有真實的體性，其文如下：

菩薩修學般若時，觀察諸法從緣起，所以自性空；諸法自性空，所以從緣起。了知空有相依相成，實沒有諸法自性可得；入地才能如實證見一切法畢竟空性——即根本智證真如，幻相不現。²³

釋印順早已經知道緣起之法是生滅法，而且文中也曝露了他所謂的「涅槃」，其實就是他想像中才有的緣起法——無因唯緣而有的虛妄法；所以當他否定了 釋迦世尊所開示一切有情的真心第八識如來藏以後，一者，必然落入現象界中，不得不把想像的緣起無自性空當作是佛法的心髓、當作是佛法的實相。然而這樣的佛法心髓、佛法實相竟然是生滅不已的法、竟然是無因唯緣而有的緣起性空、竟然成為「涅槃」是不可知、不可證的，與 釋迦世尊在經中開示有一從本以來不生不滅、有因有緣的緣起法、涅槃是可知可證的聖教完全顛倒。二者，表示釋印順非常不誠實，而且心性也歪曲得非常嚴重，爲了達到他支持應成派假中觀之目的，竟然可以把佛法踐踏到如此地步，實在是讓人匪夷所思到了極點，實在有愧於他

²² 參 38，頁 155。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，頁 109。〕

²³ 參 15，頁 186。〔參考書籍 15：釋印順，《般若經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/4 修訂版 1 刷。〕

是出家人的身分啊！

既然釋印順將生滅不已緣起法的無自性空當作是真實法、常住不滅法、佛法心髓、佛法實相，必然會衍生出下面三種過失：

第一個過失：主張般若即是性空唯名。

第二個過失：主張滅相不滅即是眞如。

第三個過失：認為外境為真實有，因而落入意識我之所含攝的內外我所範圍中。

首先談第一個過失：釋印順必然會主張般若即是性空唯名。既然釋印順將緣起法無自性空當作是真實法，必然離不開現象界的緣起緣滅，也必然會認為一切法都只是人為施設的假名而已，例如在他的《空之探究》一書中，明白表示緣起的中道就是性空唯名，其文如下：

正確而恰當的中道，不是折中，不是模稜兩可，更不是兩極端的調和，而是出離種種執見，息滅一切戲論（prapañca）的。從這一原則去觀察，《般若經》的但名無實，自性皆空，只是緣起中道說的充分闡明。緣起法為什麼是中？緣起法是無自性的，所以但有假名（無實）；緣起法是無自性的，所以即是空。空，所以無自性，是假名的緣起；假名的緣起，所以離見而空寂。以假名即空——性空唯名來說緣起的中道，中道是離二邊的，也就是『中論』所說的八不。依中道——八不的緣起（假名），能成立世俗諦中世出世間一切法；依中道——緣

起的八不（空），能不落諸見，契如實義（勝義）。²⁴

又例如在他的《印度佛教思想史》一書中，明白表示二轉法輪的《般若經》所闡述的內涵，但只有名字而已，其文如下：

《般若經》說空性，說一切但有名字——唯名；龍樹依中道的緣起說，闡揚大乘的（無自）性空與但有假名。一切依於空性，依性空而成立一切；依空而有的一切，但有假名（受假），所以我稱之為「性空唯名論」。²⁵

又例如在他的《華雨集》第四冊書中，表示三轉法輪的經典，譬如《法華經》、《解深密經》等經，是根源於「性空唯名論」而有的，其文如下：

《法華經》也說：「諸法從本來，常自寂滅相」；「諸法常無性，佛種從緣起」。空寂與緣起的統一（大乘是世間即涅槃的），龍樹成立了「中觀」的「性空唯名論」，可說通於「佛法」而又彰顯「為久學者說」的甚深義。「後期大乘」的《解深密經》，是「瑜伽行派」——「虛妄唯識論」所宗依的經典。²⁶

然而 龍樹既說諸法不是無因生，顯然就不是性空唯名論，釋印順在這裡顯然又無根毀謗了 龍樹菩薩。又例如釋印順在他

²⁴ 參 14，頁 257。〔參考書籍 14：釋印順，《空之探究》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 重版 2 刷。〕

²⁵ 參 41，頁 130-131。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

²⁶ 參 12，頁 20-21。

的《中觀論頌講記》一書中，表示性空唯名才是佛法緣起的究竟相，其文如下：

深觀自我的緣生無自性，悟入我我所一切法空；從這性空一門進去，或者見空，或者達到空有無礙。龍樹說：「以無所得故，得無所礙」。所以無論鈍利，一空到底，從空入中道，達性空唯名的緣起究竟相。²⁷

諸如此類等等，可見釋印順他所認知的佛法核心，其實就是緣生性空而非緣起性空，其實就是生滅法的性空唯名。因為藉緣而起的諸法都是生滅法，無有真實自體與自性，至於諸法的名字只是有情依於法相施設而有的法，也是依於某一個法加以施設而有的，更是人類約定俗成所施設的名稱言說，用來表達那個法相的定義、範圍、內涵及其相關法義等等，本身並不是真實法，而是虛妄法。既然性空唯名是依附虛妄的藉緣而起的諸法無自性空而有的名字，那不是更加虛妄嗎？像這樣虛妄法疊加上去的虛妄法，不是更加虛妄嗎？還會是佛法的核心、佛法的實相嗎？所以說，釋印順將性空唯名的諸緣生法無自性空——緣起性空（其實是緣生性空）當作是佛法的核心、當作是真實法、當作是佛法實相，真是錯得很離譜了。由於此錯，導致他的整個佛法知見都錯得離譜了，也難怪在他的書上盡是在胡言亂語以及不知所云，名為言不及義的戲論。

²⁷ 參 18，頁 26。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

綜合這一個過失的說明，作個結論如下：當釋印順否定真實心第八識如來藏以後，必然會落入現象界而主張緣起無自性空即是空性、就是真實法，所以才會主張第二轉法輪的法就是緣起性空、性空唯名論，才會主張第三轉法輪的法不是釋迦世尊親口開示的，才會主張「大乘非佛說」、「大乘法是佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念而長期結集出來的」，而且散見在他的種種著作中，所以平實導師在《法華經講義》第六輯中評論釋印順的性空唯名論乃是虛相法，書文如下：

佛陀認為說：這一些阿羅漢們，將來要讓他們走上佛菩提道，不許他們入涅槃，所以佛陀就會幫助他們先悟得如來藏，證得真如空性，讓他們知道佛菩提道不是虛妄的，所說的般若諸經不是性空唯名，而是實相法，不是虛相法（性空唯名就是虛相法）。²⁸

由此可知：錯誤的知見、錯誤的邪見真的很恐怖，不僅會害人走上外道法，而且也會害人，包括釋印順自己在內，未來要下墮三塗而受苦無量。

接下來談第二個過失：釋印順主張滅相不滅，說為真如。釋印順本身有一些小聰明，他知道自己所提出來的緣起性空、性空唯名的說法，在法理上、在事相上，都是站不住腳的，因為那是無因唯緣而有的虛妄法，於是他想方設法要彌補這個過失，所以才會提出滅相不滅的說法，以此來圓滿他

²⁸ 參 66，頁 201-202。〔參考書籍 66：平實導師，《法華經講義》第六輯，正智出版社有限公司（台北市），2016/3/31 初版首刷。〕

的主張、以此來解釋滅相不滅這個法就是實相法，所以在他的《初期大乘佛教之起源與開展》一書中，表示滅相法是實相法、是不滅的，其文如下：

前心與後心，是不能（同時）俱有的，怎麼能前後的善根增長，圓成阿耨多羅三藐三菩提呢？佛舉如燈燒炷的譬喻，以不即不離的因緣義來說明。然後引起了這一段問答：心已滅了，是不能再生起的。心生起了，就是滅相，生是剎那頃盡滅的。**滅相法，卻是不滅的。**²⁹

釋印順這樣的說法是有過失的。一者，其所謂的滅相不滅是依於緣生法消滅了以後不存在的法相而施設、而有，並說它是不滅的。然而緣生法本身是生滅法，更何況是依緣生法消滅了以後不存在的斷滅空的法相而說、而有的法，當然更是虛妄法。可是釋印順卻認為這樣的法才是實相法，因此提出「滅相不滅」的說法出現，可謂是顛倒至極。這可用一個譬喻來說明滅相不滅本身是虛妄法，譬如身上有一百萬元鈔票，如今把它燒掉消失不見了，這一百萬元鈔票消失不見的法相，是為滅相，而且還認為它是不滅的；這是認為這一百萬元鈔票燒掉了以後，一百萬元鈔票的滅相仍然存在而沒有消失。像這樣以斷滅空作為真實法的說法，大眾能接受嗎？打死也不會接受，不是嗎？因為一百萬元鈔票燒掉了以後已經不存在了，燒掉後的滅相即是空無，哪還有一百萬元鈔票的滅相真

²⁹ 參 6，頁 733。〔參考書籍 6：印順，《初期大乘佛教之起源與開展》（精裝本），正聞出版社（台北市），1994/7 七版。〕

實存在不滅的道理可言？可是釋印順接受這樣荒唐的看法而認為它才是實相法，豈不是很顛倒、很愚癡嗎？

二者，更顛倒的是，釋印順早已經知道滅相法是生滅法滅後的空無，例如在他的《中觀論頌講記》一書中，說滅相是有為、離散的假相法，其文如下：

因為，一切法雖是即生即滅的，但滅是從有到無，從存在到非存在的，他離了住相的存在，滅無也不能成立的。誰能離卻存在的住相，而想像滅無呢？所以佛法說，**滅相是有為法，是緣起法離散的假相**。³⁰

釋印順之前說「滅相的法卻是不滅的」，之後卻說「滅相的法是有為法、是離散的假相」，可謂是前後語顛倒矛盾，自己掌嘴了都還不知道，更不知道會痛，證明了釋印順主張的滅相不滅的說法是錯誤顛倒的，而且也證明那是非常荒唐的說法，所以 平實導師在《阿含正義—唯識學探源》第一輯中很中肯地評論釋印順的滅相不滅說，乃是釋印順他自己的虛妄想，與法界實相完全無關，如下：

如斯等人悉以自意妄想，外於 佛說而別行施設**滅相不滅之滅相真如妄想**，以實際斷滅之滅相，作為不墮斷滅空之補救措施；然而「滅相」一法，乃是依蘊處界有而施設蘊處界之滅相；如同兔無角是依牛有角而施設：依牛有角方能有兔無角之法，兔無角固是真理，但此真理

³⁰ 參 18，頁 166。

卻是依牛之有角而存在；若無牛有角之觀念，即不可能產生兔無角之觀念；所以兔無角之滅相真如、滅相不滅說，是依蘊處界有而存在；若非蘊處界有，即無可能使蘊處界的滅相存在，故滅相本質仍是依蘊處界有虛妄法而存在，當然更是虛妄法，是依虛妄性之蘊處界有而再施設蘊處界之滅相不滅。是故彼等建立「滅相」作為涅槃之實際者，乃是兔無角法，仍是依於蘊處界有而存在之虛妄想，只是在虛妄性的覺知心中建立的一種依虛妄法存在的虛妄觀念，仍是世俗法中的一種觀念而已，與法界之真實相無關，非是真正大乘佛法般若中觀也。³¹

也就是說，凡是說法違背 釋迦世尊開示的人，必然會使他的說法處處漏洞百出，乃至於有種種荒謬、顛倒、矛盾的說法出現，如同釋印順一樣，都還不知道自己的說法是如何荒謬、顛倒、矛盾，顯然他的無明非常深重。再者，釋印順於之前說緣起性空、性空唯名是佛法的核心、是心髓、是真實法，現在又說滅相才是實相，顯然釋印順所認知的「實相」不是只有一個，而是二個或二個以上，不僅證明了釋印順的說法分明違背佛菩薩所開示的實相只有一個，而且也證明了釋印順的無因唯緣而有性空唯名、滅相不滅等說法，那都是言不及義的戲論，與佛法一點關係也沒有。

綜合這一個過失的說明，作個結論如下：縱使釋印順非

³¹ 參 60，頁 144。〔參考書籍 60：平實導師，《阿含正義—唯識學探源》第一輯，正智出版社有限公司（台北市），2006/8 初版首刷。〕

常堅持他所說的都是「佛法」，卻掩蓋不住他所說的都不是佛法的本質，而是相似像法、外道法。也因為釋印順弘揚相似像法的外道法，使得 釋迦世尊的正法就漸漸被消滅了，正如釋迦世尊在《雜阿含經》卷三十二的開示如下：

迦葉！譬如劫欲壞時，真實未滅，有諸相似偽寶出於世間；偽寶出已，真實則沒。如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生，相似像法出世間已，正法則滅。譬如大海中船，載多珍寶則頓沈沒；如來正法則不如是，漸漸消滅。³²

由於相似像法的外道法出現了以後，一般眾生容易修學而且無法分別正法與相似像法的差別，就會被如恆河沙的邪師誤導而走入相似像法中。當有真善知識出興於世而將真正的佛法說出來時，這些人，包括邪師以及被誤導的眾生們等在內，因為寡聞少慧、私心作祟、面子問題等原因，無法接受這樣的事實，必然會興起毀謗及排擠真善知識的說法，乃至於將真善知識說之為外道等，如同 平實導師早期說法時，被佛門的四大山頭說之為邪魔外道及法義有毒，也被釋昭慧說之為自性見外道一樣。如果當時真善知識的正法勢力微弱，就會被廣大的相似像法的邪流所掩蓋、所淹沒，導致正法被消滅了。如同往昔在印度，因為邪法勢力廣大，正法一直被排擠，僅能在印度南部一小地區弘法，最後連這一小地區都再也無法弘法，正法從此在印度消失了。所以說，釋印順的斷見見

³² 《大正藏》冊二，頁 226，下 4-9。

與常見見之相似像法危害正法、危害眾生非常嚴重，也是爲釋迦世尊遮止以及不允許它在佛門中出現的道理，正如 佛在《佛說無上依經》卷上〈菩提品 第三〉的開示：「阿難！若有人執我見如須彌山大，我不驚怪亦不毀訾；增上慢人執著空見，如一毛髮作十六分，我不許可。」³³所以身爲佛弟子們應該努力護持 釋迦世尊的正法、應該努力去摧邪顯正，不應該讓相似像法的邪法繼續擴大，不應該讓廣大的眾生遭受邪法的荼毒而下墮罔受三塗苦。

接下來談第三個過失：認爲外境爲真實有，因而落入意識我之所含攝的內外我所範圍中。既然釋印順將生滅不已的緣生法無自性空當作是真實法、常住不滅法、佛法心髓，必然會認爲外境爲真實有，如同多識仁波切在《中觀奧義詳解》一書中所說的一樣：「永遠不否定緣起之物」³⁴。既然釋印順等人認定外境爲真實有，必然不離意識心的內外我所中。例如釋印順的「阿練若」（編案：釋印順所住的地方的名稱），達官貴人門庭若市而川流不息，這就是落入外我所中而不知，所以平實導師在《法華經講義》第十一輯中評論他的「阿練若」並不是清淨的地方，書文如下：

也有人住在阿練若，阿練若，諸位有沒有想起來，現在是藍朝了，在以前綠朝時，新竹不是有個很有名的阿練

33 《大正藏》冊十六，頁 471，中 8-10。

34 「所謂的空性，不是否定它的存在，只是否定它的自性而已，永遠不否定緣起之物。」參 57，頁 52。〔參考書籍 57：多識仁波切，《中觀奧義詳解》，聖地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。〕

若嗎？有沒有？全台灣最大的官，跑去那邊談事情，記起來了嗎？那是誰住的地方？是釋印順住的地方。阿練若會變成那種談政治的場所，也真是很奇怪！阿練若是修苦行、或者修頭陀行、或者修寂靜行的地方，不可能接待達官顯要；所以新竹釋印順住的寺院不該再稱為阿練若了。³⁵

也就是說，釋印順落入名聞利養的外我所的範圍而說自己是在修清淨行的阿練若，其實都不是真正的在修清淨行。他的徒弟釋昭慧也不遑多讓，見取見非常嚴重，如同她的師父釋印順一樣，見取見非常重，認為自己的見解才是正確的，只要是別人的見解與她不一樣，一定要將別人辯倒才甘願。如果她在文章上無法辯倒他人，則用世間的訴訟方式來進行，非要把他人鬥臭、鬥垮才善罷干休。例如在《正覺電子報》第 54-57 期連續 4 期刊出〈又見昭慧在法庭：從「釋昭慧教授對平實導師不當提告」到「無條件撤告」之訴訟事件紀實——這是釋昭慧第四次濫告佛教界人士〉一文中，就已經很清楚說明釋昭慧喜歡用世間的訴訟來濫告反對她的人。然而釋昭慧對平實導師這一場濫告的結果卻是踢到鐵板，最後是她接受檢察官的勸告，以無條件撤告收場。這表示釋昭慧見取見非常嚴重，她的心性染汙得非常嚴重，根本沒有在修清淨行。

此外，釋印順又落入內我所的範圍中，認一念不生的意

³⁵ 參 68，頁 97。〔參考書籍 68：平實導師，《法華經講義》第十一輯，正智出版社有限公司（台北市），2017/1/31 初版首刷。〕

識心爲真實，所以才會主張能了知緣起性空的意識細心爲常住不滅法、才會主張直覺才是真實心（分別於第四章分節加以說明）。此外，宗喀巴的徒孫多識仁波切也不遑多讓，也同樣落入識陰所含攝的內我所中，在他的《中觀奧義詳解》一書中曾記載如下：

應成中觀派不承認第八識的最主要原因是什麼呢？是因爲要承認外境，而若承認第八識阿賴耶識，就不能承認外境，這二者是相互矛盾的。應成中觀認為不能否定外境，因此不需要產生外境的內心的意識，“依附業習故不許八識”。³⁶

由於多識仁波切否定第八識阿賴耶識以後，他必然墮入世俗諦的緣生性空的外境中，當然會認為外境是真實存在的，渾然不知自己有生以來始終都是活在自己如來藏變生的內相分六塵境界中，其實是識外無境。也因為他不知道外境是第八識阿賴耶識藉緣所變現出來的相分，就在第八識阿賴耶識的圓成實性中所變現的依他起性的內相分中，起了遍計執性的見分去分別及執著，以致落入外境爲真實有的妄想境界中，也落入以意識心爲常的心所有法的受陰及想陰中，因而落入意識心的內我所而不知，所以才會主張男女雙身邪淫法所引起的遍身樂以及能夠觀察遍身樂的意識心是常住不滅法，以此來成就喇嘛教所謂的「報身佛」境界（其實是「抱」身佛境界），卻不知已落入意識心內我所的受陰與想陰中，具足身見或我

³⁶ 參 57，頁 191。

見而成為凡夫學人，這也是六識論者必然落入內我所的悲哀。

綜合這一個過失的說明，作個結論如下：凡是落入以意識心為真實我的六識論者，就會認為緣生性空的外境為真實有，就會落入以六識我為中心的內外我所中。其中外我所就是指以六識我為中心而為我所擁有的名聞、利養、徒眾眷屬等，一旦這些外我所遭受到損壞時，六識論者就會生起見取見，以鬥諍所依為業³⁷，直到對方被鬥臭、鬥垮才肯善罷干休。例如釋印順知道自己的法被平實導師評破而無法辯駁以後，從此就默不吭聲，如同在世間消失了一樣，可是他在被別人評論之時可是非常強勢的，眼中實在是容不下任何一顆砂子，只要一有人評論他，就會寫文章來反駁。例如在公元1999年1月10日，有一位鍾慶吉居士在《自立晚報》每逢週日的自立講台專欄刊登了一篇文章，以反諷的方式來質疑釋印順的法義；於同年同月24日，釋印順與釋昭慧各刊登了一篇文章嚴厲反駁，證明他們是無法容忍他人的評論，可見師徒二人的見取見非常嚴重。因為這樣的緣故，平實導師在《法華經講義》第五輯中開示凡是見取見嚴重的人，為了出一口氣，就會想盡辦法把對方鬥倒才善罷甘休，書文如下：

那種人會毀謗大乘法的原因，就是因為落在意識我上面，或者落在識陰我上面，當然叫作「深著我見」。「深著我見」的人不能忍受別人說法跟他不同，就會「增益

³⁷ 《成唯識論》卷六：「四、見取，謂於諸見及所依蘊，執為最勝、能得清淨，一切鬭諍所依為業。」《大正藏》冊三十一，頁31，下26-28。

瞋恚。「增益瞋恚」的人當然一定會想方設法把與他敵對的一方鬥倒，因為他想要出一口惡氣。如果沒有辦法從法義上鬥倒，打官司也行，一定會想辦法把對方鬥倒，因為心裡很生氣。³⁸

其中的內我所就是指意識的心所有法，所以釋印順、釋昭慧等人就會認一念不生的意識心為真實，落入六識的自性中，具足自性見，所以才會主張能了知緣起性空、性空唯名的心、意識細心、細意識、直覺心等為常住不滅法。其他的喇嘛教行者如達賴喇嘛、多識仁波切等人也免不了落入能了知內我所之所含攝的受陰與想陰的男女雙身邪淫法中，全都不離識陰六識的境界。如果彼等否定了意識心為常住不滅法，那麼他們所主張的意識心是常住不滅法、主張四喜的「抱身佛」的境界就無法成立了，所以他們才會堅持到底主張外境為真實有，才會成為 釋迦世尊在經中所破斥的常見外道、男女邪淫外道，這就是六識論者不可避免的悲哀。所以當他們碰到真正弘揚真心第八識如來藏的眞善知識依法評論時，當然是無法加以辯駁，有的人就會默不吭聲不作種種的回應，猶如在世間蒸發而消失不見了一樣，如同臺灣四大山頭、釋印順等人被 平實導師評論之後，曾有隻字片語公開或者在書上正式回應過嗎？連一個字也沒有！當中比較沒有智慧的人，則會私下以謾罵的方式，乃至於公開以訴訟的方式來回

³⁸ 參 65，頁 318。〔參考書籍 65：平實導師，《法華經講義》第五輯，正智出版社有限公司（台北市），2016/1/31 初版首刷。〕



應。但不論是默不吭聲不回應者，或者是私下謾罵者，或者是以訴訟回應者，都已經造下毀謗三寶的大惡業，表示他們的無明非常嚴重，根本不知道這些果報的嚴重性以及不知道要懺悔滅罪，未來只好隨最重業去受報了。（待續）

空谷慧音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五十六)

⑤ 利根二乘人聽聞十緣起法，知道有「本識」

利根的二乘人聽聞 世尊解說十緣起法時，他們會去思惟：既然名色的存在、存有，就是因為有「識」的存在，世尊又說明當探究這個「識」是因什麼法之存在而有時，發現就只能探究到這個「識」為止（齊識而還），這個「識」是「名色」以外的「識」，一切法都不能超越這個「識」（不能過彼），亦即是說明這個「識」是諸緣起所生法的根源，也是還滅的盡頭，這個「識」前面再無一法——即使是 世尊也不可能找到任何一法能超過這個「識」；此即說這「識」是根本、本住、常住，本有的，這就是「本識」、就是「諸法本母」。

利根二乘人也會回頭檢視世人之所見：世人多以為「因緣」能出生諸法、諸法是「因緣」所生，然世人以為的「因緣」都不離有生有滅之法，實際上只是從世間諸法的生生滅滅及生死輪轉等現象來說「因緣法」、「緣起法」，本質上是無因唯緣的戲論。阿羅漢如理思惟、觀察、分別，就能瞭解世間法中沒有任何一法是「緣起法」的根源而能來出生世

間一切諸法，世間一切諸法都只能是其他「緣起法」的「緣」，以一切諸法不自生、不他生、不共生，亦不無因生，因此沒有任何世間法能是緣起諸法的「根本因」，一切「因緣起所生之法」的根源必然是一個常住法；在「有因、有緣」的條件下，「根本因」就藉著諸緣而成就了世間諸法的出生。所以實際上，不是說世間法中能有任何一「緣起法」來出生「諸法」，佛法說「諸法都是有因、有緣才得以出生」所說的「因」也不是指「緣起法」中的諸有支；「緣起法」說的是「諸法的出生，是由根本因藉種種緣而生起」，這才是緣起的軌則，所以「緣起法」又稱為「因緣法」。

緣起生，要有「本識」為根本因

然在確認如是正理之後，就要回到一個根本的問題：既然佛法不說無因生，那究竟這「緣起生」是怎麼一回事呢？由以上所說可知緣起在說「因」與「緣」，然遍尋一切世間所謂之「因」與「緣」都是落在「世間法」，即知這些都是「緣」，不是真正能生諸法的「因」。所以，必然有一根本法存在，不落在世間法中，但又能伴隨世間法，祂能「鑑別」諸法、隨應諸緣，祂才是出生諸法的「因」。所以，利根二乘人聽聞到「入胎識——本識」這無生無死的不可思議的「心識」是「名色因、名色習、名色本、名色緣」，這豈非就是在說第八識才是「緣起法」之根本？這「本識」是「出世間」的「非緣起法」，這「非緣起法」能生世間的「因緣所生法」，這「本識」就是「能生之因」；否則不會是「齊『識』而還、不能過彼」。這也同時說明了這「本

識」是可以找得到的，但祂不是世間法，所以利根的二乘人就知道：這不是世尊要我們去找的標的（根性不相應故、智慧所不及故），我們二乘人只要相信本識的存在，觀察現下的五陰十二處十八界，確認諸法是虛妄、無常、苦、空、不是常住的真「我」，滅盡就是。

⑥ 利根二乘人由「不離如、不異如」，知「本識」是「如」

根性比較好的二乘人也會思惟（緣覺種性的根性與智慧又勝過聲聞種性）：當初聽聞聲聞法時，就知道四聖諦的每一聖諦是「不離如、不異如」；現在又說到緣起法的每一緣起支、緣起所生法，也是「不離如、不異如」；這就清楚表示了諸法之「生」是與「如」有關，不能離開「如」而有「生」。這樣再配合之前所說世尊在示現成佛前，尋找、探尋「因何而有諸緣起支之有」時，將一支又一支的緣起支法往前回溯探索，最後抵達了「識」而無法超越，所謂「齊『識』而還、不能過彼」，成就了十因緣法的觀行；這同時表示了這個「識」是不須任何法之存在而本有、本來存在的，「本識」之前更無任何一法；而「緣生法」（緣起所生法）都是可還滅之法、可滅盡之法、依他起之法，都是有生、有滅之法，然此「識」不是依他起法、此「識」即無可滅；此「識」既是本有，亦是諸法現行與存在之根本，即名「本識」，非緣起所生法、非緣生法，這是本有之法、無生之法。

二乘法的「如」就是「本識」

既然緣覺乘所觀之緣起所生法—三界諸法都是緣生法—

都不能離於如、都不能異於如，而聲聞乘之四聖諦也是不能離於如、不能異於如，這「如」就是常住法、本住法，祂與二乘法中四聖諦所觀之緣生法（緣起所生法）都一直相伴（出生、顯示諸法故必定與諸法和合運作），這就表示祂是與有情「名色」一直相處、同時俱轉、有功能作用的「本識」；所以，「如」必然是「本識」，「本識」必然是「如」；如果不是如此，亦即本識猶如七轉識一樣不具備「如」的體性，則本識必將變異，則便無法維持這與「名色俱轉」的功能作用，更將無法出生名色等法；然聖教已說「本識」是與「名色」俱轉，即此「本識」就是聖教所說的「如」。

根性好的二乘人理解「本識」是出生「名色」之因

根性好的二乘人也可以單獨從世尊所說這「識」是「名色因、名色習、名色本、名色緣」來思惟，即名色的一切種子之集起、種子之功德現行、推動種子功能、這名色種子之異熟成就與世間諸法為緣之鑑別，全都是由這「識」藉緣來完成；所以，這函蓋了名色之「有、存有」、「生、異、滅」，因此如果要說名色不能離於「如」、不能異於「如」，就一定是在說這「本識」，以名色不能離於「本識」而得以有「生、異、滅」，不能異於本識的功能功德而有名色，即「本識」就是這「不異如、不離如」的「如」。由此思惟，雖然利根二乘人尚未親證「本識」，但他已可確認這「本識」即是「如」。

利根二乘人也可再作思惟確認：這我所看不見的「如」與諸緣起所生法有連結，有何連結呢？三界諸緣生法都不是

「生因」，莫非這「如」就是「生因」？三界諸法生滅無常虛妄，然這「如」顧名思義是「如如——不變」，祂不是可變異之法，祂就不是無常法，更不可能是生滅法；一切實證的佛弟子現觀時也是如此，所以這「如」是常住法。唯有這「如」才能出生諸法，為諸法之「生因」，由於有「如」，所以說諸法可得出生；因此再回到這「識」——「本識」上來說，就可知道，能為「生因」，本來就一定是「心」、不可能是「物」。再思索：「本識」就是「心」，有情「名色」之「有」就是來自這「本識」，「三界有」就是有「生」，即非本有法，因此有情「名色」之「生」就是來自這「本識」，所以這「如」就是在說「本識」，祂是萬法的「生因」。

⑦ 利根二乘人知道有因有緣，才有諸世間

有的利根二乘人想：這本識既然為生因，為何不會有諸法一直出生等情況呢？因為世尊說必須「有因、有緣」，即必須要有相應的「世間諸法」為「緣」。且再思惟：過去行已滅，未來行未生，這如何可以連結而對緣受報呢？如何可以因果業報酬償無所錯謬呢？所以必有業種為因，本識才能藉緣來產生業果，因此這「本識——如」能在有情造業時，儲存業種，然後再鑑別諸緣，當業種成熟時，就令之起現行；所以不是如世間主之大我思想——主張有大我一直生、一直生；乃至以為有造作者、主宰者來出生諸法，這都沒有兼顧到這「業種、世間諸法為緣」的道理，這也是為何「苦聖諦、集聖諦」都不能離於如、異於如的道理，因為這些都不能離開這「本識——如」之功能而有的緣故。

⑧ 利根二乘人知道這「本識——如」就是「涅槃本際」

至於再繼續思惟 世尊所說「識」與「名色」的關係時，這些利根的二乘人也能理解：這「本識」是本有法，因為這「本識——如」就是不壞之法，我固然可滅盡一切名色五蘊十八界一世間「我」一不受後有，但這本識非是可滅之法，祂是本有之常住法；因此這就是二乘聖者要找也找不到、要證也證不得的「涅槃本際」，因為有這「本識本際——如」才有涅槃可說；因為這「本識」就已經是不生不滅的本有之法了。

世間眾生繼續輪迴時，「本識——如」祂就奉陪到底，一直伴隨著他，從入胎、住胎、出胎、兒童、少年、青少年、中年、老年、死亡，如是不斷重複這過程而成就生死輪迴，所以，世尊方便說這「名色」是「識因、識習、識本、識緣」，實際是在說「識——本識」在運行這名色相連屬、相關連、有關的「因、習、本、緣」之功能作用，並不是如有些人所誤會說這「名色」可以出生「本識」等種種亂套胡說；「名色」已是所生法、被生法、緣生法，哪裡還有能出生他法的功德功能與作用呢？所以，如果想要來世沒有「名色」的存在而離三界苦，其實就是意根也要決定願意自己消失，即是被意識心說服，意根不再要有後有（未來世），則這「本識——如」也就不再運作祂出生諸法的功能作用，就變成了只剩下滅不了的祂「本識——如」獨自存在，這就是二乘「涅槃」。

⑨ 利根二乘人由緣起法知道世尊成佛是在世間示現

由此可知，利根的二乘人是能深入思惟緣起法，最後得知這「本識——如」就是「生因」，只是他找不到這「本識」，他必須要到第二轉法輪般若時期，迴小向大才有因緣觸證這本識；有的阿羅漢則是迴小向大後，要到第三轉法輪方得觸證。因此，利根的二乘人也會清楚他自己不是佛，距離世尊所證非常地遙遠。

如是能如理思惟緣起的利根二乘人，也會知道即使他可以找到這本識，也不可能一剎那就窮盡底源——知道本識所函蓋的一切內涵與功德，而來圓滿一切種智。然世尊是如實語、不異語、不綺語者，既然人天至尊已在大眾前自宣告為正遍知，已瞭解一切本識所有內涵與功德，因此可知，世尊很早就親證這本識，而且世尊也不是這一世在示現觸證後，才開始一一親證與勝解本識所含藏一切種子的功德而圓滿一切種智的。此因世尊自說以十因緣法先找到這「識」，然後再繼續由此識支推到老病死支，再往溯十二緣起支至於無明，就成佛了（或詳細說，觸證此「識」後，發起如來大圓鏡智，再於日出前的夜睹明星，成所作智現前，見性成佛¹）；因此這一切一定是「示現的」。

1 平實導師，《楞嚴經講記》第十五輯：【於是下生人間，示現為凡夫，從頭開始修行，在一世之間示現從凡夫地到達佛地；於是在半夜明心發起大圓鏡智以後，天明之前眼見明星光明而眼見佛性時，成所作智現前；這其實是緣於妙覺位的「識陰盡」，使六根在一時之間「合開成就，見聞通鄰，互用清淨」的功德究竟圓滿，於是現在眼見佛性時成所作智現前，成為究竟佛。】正智出版社（台北市），2016年4月初版五刷，頁300。

因爲二乘人也很清楚僧團中有求佛乘（菩薩乘）的學人（如《增壹阿含經》所說），有的學人更已親證本識，但並非成佛，且對許多法還是不明白，這就說明了他們尚未全然理解「本識」的一切功能差別，即本識所含藏的種子功能不是那麼容易可以圓滿親證的。所以，他們也會更信受 如來功德不可思議，如來之成佛是「示現的」，絕對不是世人表面所見——佛陀這一世才開悟的；這些利根二乘人在思惟過後，就更恭敬 如來，清楚 如來功德不是他們所能望其項背的。

⑩ 利根二乘人清楚佛法的根本、本質都是在說八識

當知《阿含經》已說有第八識之實質，唯並未使用第八識之名（名稱等）；利根的二乘人自能從上述所說加以思惟，相信有「本識」的存在，再配合所知的六識、意根（非色根），所以「本識——入胎識」排序在第八，名爲第八識，這就是《阿含經》所呈現的「本識一如一第八識」之含意。

未見緣者不得見本識

因此，愚癡人自以爲 世尊在第一轉法輪時沒有解說八識，其實哪是這樣呢？只是沒有使用這「第八識、阿賴耶識」等文字名言來說明，還是有說了這個「識」的本質以及相關的義理，如上所述。既然有情就是名色，這名色以此「識」爲「本」，這個「識」當然就是「本識」，因此大眾不該以賊作父——反以「名色」六識爲「本」、爲「我」。世間凡夫無智愚癡者自以爲瞭解佛法，就如同《中阿含經》 世尊說一切「諸天、魔、梵、沙門、婆羅門等未見緣者」，沒有真正理解這本識的道理，無論如何窮盡心思，於世間思量、觀

察、分別這緣起法的真實義，都是不知不解者。

此處所謂「未見緣」，就如同《中阿含經》卷五十四〈大品阿梨吒經 第九〉開示：「如是正解脫如來，有因提羅及天伊沙那，有梵及眷屬，彼求不能得如來所依識。」² 因提羅天主（帝釋天）、伊沙那天主（大自在天）、大梵天以及他們的眷屬，熏聞二乘法中的緣覺法，知道十因緣法中有個「本識」——溯源本始有此根本識，從來無生無滅、不因他法而有者，是本有法，故稱本識；他們也有人聞熏大乘法，知道有第八識，這就是緣覺法之十緣起支所說名色之所從來的本識；一切真正解脫之諸佛如來都是依此第八識本識而說自在、解脫，且每位有情都有這「本識、第八識」，可是這些天主及他們的眷屬還是屬於「未見緣者」，他們窮盡一切心思、費盡一切思量，來作觀察、分別、尋覓，都無法找到他們自身中的「自性如來第八識本識」——「一切過去、現在、未來諸佛如來所依識」。由此可知，《阿含經》本來就有解說八個識，以第八識來成就一切世間與三乘菩提，這就是緣起的真實義——有著根本因、有因而出生萬法的緣起，而非世間人、學術界凡夫隨意胡說的無根本因的無因生之緣起法。

⑪ 舍利弗尊者開示緣起、緣生之四句差別

再從 舍利弗尊者開示的緣起、緣生道理，一樣可見這真實義；舍利弗尊者在《了本生死經》開示：

² 《大正藏》冊一，頁 766，上 5-7。

是諸賢者，因緣起故，緣是生法。有緣起不緣生法，有緣生法不緣起，有緣起緣生法，有不緣起不緣生法。何謂緣起不緣生法？爲緣不明，行；緣行，識；緣識，名色；至于老死，大苦惱具成有；如上說，是謂緣起非緣生法。何謂緣生法非緣起？爲如不明、行、識、名色、六入、更樂、痛、愛、受、有、生、老死，是謂緣生法非緣起也。何謂緣起緣生法？若出生住，不斷老死之生，是出生住因緣相近、因有相近、因微相近、因諦相近、因如相近、無異相近、不狂相近、緣起相近，以緣生如是法：有、受、愛、痛、更樂、六入、名色、識、行，是謂緣起緣生法。何謂不緣起不緣生法？謂得道者。³

闡釋經文義理如次：

是諸位賢者，由於因緣合會的緣故，因此而出生世間諸法。這道理有四句簡別：緣起不緣生法，緣生法不緣起，緣起緣生法，不緣起不緣生法。什麼是「緣起、不緣生法」呢？就是緣於無明而有行；緣於行而有六識；緣於六識而有名色，乃至緣於老死而有苦惱具；如上所說，這就是「緣起的道理、非緣生法本身」。那什麼又是「緣生法、非緣起」呢？如無明、行、識、名色、六入、更樂、痛、愛、受、有、生、老死；這是在一一說明這些緣生的諸法，不是在說明

3 《大正藏》冊十六，頁 815，下 12-24。

緣起的道理。那什麼又是「緣起、緣生法」？如果出生的諸法有所住，皆是未斷而必有老死之後世生（本質無常，亦是將滅之法），這樣出生之後的有所住，其實是與因緣法相近，也是與後有相近、因微細煩惱相近、因苦集諦相近、因真如相近、無異於真如相近、心地不狂而相近、也是緣起的相近，都是藉著真如為緣以及各種的緣而出生了如是諸法：有、受、愛、痛、更樂、六入、名色、識、行，這便是我所說的緣起緣生法。什麼是「不緣起、不緣生法」呢？這就是親證這緣起實諦的得道者。（這些賢聖親證了緣起法的本因本源——本識，知悉這一切世間緣起流轉之作用、現象、相貌，全都是依這本識藉諸緣而有。然此本識無有一法行之於取捨，祂所成就的一切緣起諸法，實際皆是在本識如來藏表面上幻起幻滅，實際本無生滅可言，唯依眾生執取，說為因緣生、因緣滅；由此真實道理，一切諸法攝歸回本識如來藏，而本識無生無滅，諸法亦無生無滅；既是無生，則自是非緣起生，以無真正本質現起故。亦可說證道者還滅諸法，自無無明之緣起生；又若二乘定性聲聞阿羅漢執意入涅槃，亦無再有緣起生。）

⑫ 世尊開示這一切無生無滅——不離如來藏故

世尊在《楞伽阿跋多羅寶經》卷二〈一切佛語心品之二〉開示這緣起的義理：

一切都無生，亦無因緣滅；於彼生滅中，而起因緣想。
非遮滅復生，相續因緣起；唯為斷凡愚，癡惑妄想緣。

有無緣起法，是悉無有生；習氣所迷轉，從是三有現。
真實無生緣，亦復無有滅；觀一切有爲，猶如虛空華。
攝受及所攝，捨離惑亂見；非已生當生，亦復無因緣；
一切無所有，斯皆是言說。⁴

師父 平實菩薩在《楞伽經詳解》第四輯有闡述這段經文
真實義：

一切諸法都無因緣生，也沒有因緣滅；
然諸愚痴無聞凡夫卻於彼生滅之中，
而起因緣生與因緣滅之虛妄想。
我釋迦牟尼並非遮止「諸法滅已復生」之現象，
也不是遮止「諸法相續因緣而起」之法相；
我只是爲了斷除凡夫愚人之愚痴迷惑虛妄想像等惡緣。
有無等緣起法，都是不能出生；
被習氣所迷惑而輪轉，從這習氣而使「三界有」等眾
生出現了。
真實涅槃妙心沒有出生之一切緣，而且永無滅壞之緣，
以此妙心所住涅槃境界來觀察一切有爲法，
全部都像眼翳時所妄見之虛空花朵一般。
如實觀察能攝受之覺知心我，及所攝受之六塵相，
捨離迷惑痴亂之邪見；

⁴ 《大正藏》冊十六，頁 490，中 1-11。

便知其未有一法能外於自心藏識而已生當生，
也不可能外於自心藏識而有因緣所緣等四法；
我說三界一切法都無真實不壞之自性—皆依自心而有，
而我所說的這些言辭，也都只是言說而已。

所以，「有因緣、無因緣」之任何言說都不能離於如來藏而說，「有緣起（流轉）、無緣起（還滅）」亦然，一切諸法「有生有滅、無生無滅」咸皆攝歸如來藏，這如來藏妙法是大乘賢聖境界，是聖智，並非二乘聖人所能理解，畢竟不是世人可輕易懂得，唯親證之大乘賢聖可知其然！所以，離開了如來藏，哪裡有「緣起」可說呢？

且，如果依照釋印順依文解義的說法，這「唯識」經典既然說「一切無所有，斯皆是言說」，那他說「唯識性空、唯識唯名」，不就和他定義「般若」是「性空唯名」一樣嗎？那他分割唯識與般若就成為全無必要了。所以一切學人，若只是依文解義，也不願、不肯親近真善知識，這是無法理解大乘法的。

⑬ 緣起法甚為深邃，不是各大山頭之所能輕易理解

如上所說，這大乘法與緣起，如是深邃，哪是世間人可以一時之間就明白的呢？應當深入熏習，不應隨便發表言論。

在此，以佛光山的佛法推廣為例，它有一本《最初的根本佛法》，網站上這麼說：

當初佛陀在菩提樹下、金剛座上，夜睹明星而證

悟成佛，他所證悟的便是這個宇宙人生的道理——緣起法。「緣起」是佛教的根本教理，也是佛教異於其他宗教、哲學、思想的最大特性。……但是，緣起並不是佛陀所創造或制定的，而是宇宙人生本質的、必然的、普遍的理則，佛陀只是發現了這個自然的法則而證悟成佛，然後將這個證悟的道理告訴我們：世間的一切諸法，都是「因」「緣」所生起，主要而力強者為因，次要而力弱者為緣，透過因緣和合，才有一切現象，才有一切法（事事物物）的生起。⁵

世間凡夫所說不及第一義，所解因緣無涉及本因

佛光山這樣的說法確實顯示了末法時代的特質，聽他們說完後還是不知所云，因為言不及義——不及第一義。他說：「佛陀在菩提樹下、金剛座上，夜睹明星而證悟成佛。」然而 世尊是前半夜先以手按地開悟明心，後睹東方魚肚白一曦明星光芒而眼見佛性，這兩者有先後區別；但為何前已開悟，還不能圓滿無上正等正覺呢？寫那些文字的僧人並不明白這成佛的道理。他說：「（佛陀）他所證悟的便是這個宇宙人生的道理——緣起法。」然緣覺也證得緣起法，世間也有辟支佛在無佛時可證得緣起法，成就緣覺果，然同樣是證得緣起法，為何不是成佛呢？寫這文章的僧人也不明白三乘之差別，如何卻稱這是「根本佛法」呢？豈非是

⁵ 星雲法師，《人間佛教小叢書 162：最初的根本佛法》〈第一篇 緣起〉「壹·緣起的意義」。https://www.fgs.org.tw/fgs_book/fgs_frbook.aspx

貶抑 世尊？他又說：「『緣起』是佛教的根本教理，也是佛教異於其他宗教、哲學、思想的最大特性。」然事實上，其他宗教、哲學等也提出了「因緣、緣起」的類似想法、思想、觀念，並不是沒有；要如何說明這是佛教別於其他宗教的最大特色呢？寫的人顯然也不清楚古印度世間宗教學說；而且由其陳述來看，對「因緣、依因緣而起、緣起」所說，是同於世間外道所見，不明白這其中的真實道理皆是「不離如、不異如」（眞如如來藏）而有的。所以，佛陀在十緣起支說這最後尋找的關鍵是「識支」，這「識支」第八識是名色之所從來，也是法界的根本，無有一法超出祂的前面，即祂無須任何法的存在而有；此即「本識」就是「本有」，祂是「非緣起法」、「非依他起」而有之法，這就是佛教經典所說的「第八阿賴耶識——本識」，又名「如來藏」；以體性離開能取與所取，說爲「眞如」；這就是能出生諸法的真實法，故稱「法身」；以此心體非世間六識心之心性，不著六塵，故說「無分別」；此心體本體從無生滅，故說「無變異」；如是「心非心性」說爲「非心心」。

那篇文章又說：「但是，緣起並不是佛陀所創造或制定的，而是宇宙人生本質的、必然的、普遍的理則，佛陀只是發現了這個自然的法則而證悟成佛。」然這緣起如前說，已在許多宗教、修行者的觀想、臆測、蠡測之中，唯有世尊真實現觀這緣起法的本源，如《雜阿含經》所說，世尊在成佛之前，探索緣起諸法依他起之現象時，到底這最初最終的本有是什麼？這樣由生死往前探尋，如來作下最後的結

論時，並不是停在這十二緣起支的「無明」支，而是這十緣起支的「識」支，這「識」出生了名色，再從這「識」之前探究時再無有一法可得，不可能有一法在此「識」之存有的來源，一切諸法都不能超越此「識」而存在，只能返回；故說此「識」即是本有、無生，自亦無可「滅」，此即《雜阿含經》所說的 世尊成佛時，證悟了緣起法中的「識」——「齊識而還，不能過彼」。

二乘緣覺根性者如辟支佛也能證悟緣起法，但他們只知道一定有一個「識」是常住心體，卻無法契入而沒有找到這個「識」，自然無法證得一切種智，所以不能證得無上正等正覺。由此可知，寫這本書的人也不清楚緣起法的關鍵何在，他也不知道何謂十緣起支，即使《雜阿含經》已經說得這麼清楚，他一樣視若無睹，也不願向真善知識 平實菩薩求法，就將鉅著《阿含正義》放過。其他的荒謬處就不再列舉，閱讀之人從以上申論，便可知寫的人落處分明，不懂大乘法，亦不懂二乘法。

⑭ 在釋印順的誤導下，人們就愈來愈大膽敢來議論如來

那為何在正法中是這樣一個小小的山頭佛光山，敢這樣隨意識論 世尊呢？如是身著袈裟者為何敢恣意亂說法呢？這都是由於釋印順的邪教導所引起的。釋印順追隨著歐美學術界的「大乘非佛說」及藏密應成派中觀師的「六識論」，所以他否定大乘法，更否定第八阿賴耶識，最後教界熏習了他數十年如一日的惡說、惡見，就產生了上述佛光山怪誕之說法，如今網路上的張志成也是受他的惡見熏習、無可回頭。

釋印順訾議佛陀是「人性」淨化、「人之德能」擴展

釋印順如是訾議佛菩薩：「大乘法中說：菩薩初得無生法忍——這雖是慈悲相應的，約智證空性說，與聲聞平等，即可稱為得阿耨多羅三藐三菩提，可說成佛了。究竟圓滿的佛陀，不外乎淨化人性，擴展人的德能而達到恰好處。這才是即人成佛的佛陀，實現於人間的佛陀！」⁶ 這一位釋印順真的是胡說八道，他以爲菩薩所證得的無生法忍，如果從「智慧所證得的空性」來說（約智證空性），是與聲聞平等，那依他的意思就是二乘人應該也可證得實相了，不然就變成菩薩只是比聲聞多了「慈悲」而沒有無生法忍？或者變成聲聞僧也有證得第八識並且進修而得無生法忍？那又何必區分爲三乘菩提呢？這一位洋奴釋印順不願依照他讀的大乘經來說「菩薩」，卻刻意要扭曲實證大乘菩提的菩薩。菩薩所證的空性是以「實相心」的體性來說，此如前說，不是將蘊處界等「苦、空、無常、無我」的世間無常法之「無常空」隨意亂套。而且，他這樣自我剪裁「佛法」，就自己亂說只要「證得聲聞空性 + 慈悲相應」就成佛了？菩薩證得「無生法忍」就成佛了？若這「無生法忍」所證的空性之智慧是與聲聞相同，即大乘並沒有更證得什麼，那是否聲聞人只要聽聞釋印順的解釋來加修慈悲心，就應該也「成佛」了？怪不得釋印順也自認成佛了，將他的傳記命名爲「看見佛陀在人間」，來完成他「凡夫的人菩薩行即可成佛」的主張。

⁶ 釋印順，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2003 年 4 月新版二刷，頁 269，行 8-11。

然為何佛世時的俱解脫大阿羅漢也有「慈悲喜捨」之修證⁷，不是皆無？如果只要這樣繼續修行圓滿，就會變成釋印順所要的「成佛」了，那為什麼他們不是繼續依釋印順所說「看齊、精進」呢？即使是定性聲聞慧解脫阿羅漢也可以加修禪定，成俱解脫，乃至具備慈悲喜捨，而根據釋印順所說，這樣就是已經快要「成佛」了，那為何他們還執意要入無餘依涅槃呢？

釋印順以自身是人來看待諸佛菩薩應如他一樣

所以，這釋印順擺明了要籠罩大家，他一生就是「喜歡」胡扯、亂扯、鬼扯、瞎扯，盡情曲解、貶抑、誣謗、詆毀大乘法，他就是這樣的「人」。聰明的釋印順自知他雖胡扯，但一定有人會接受他表面的說法；但如果繼續扯，人們多看幾次就會起疑；因此他在行文中，很快地切入到「人」的觀點，將「佛、菩薩」視作與「人」無異，以混淆前面之說。所以，釋印順講涅槃時，就可順理成章地自說 佛陀「人」走了以後，不受後有，就是「灰飛煙滅」；如是建立他的邪說。

在釋印順全力鞏固「佛、菩薩」只是「人」的情況時，

⁷ 《雜阿含經》卷三十四：「如是，比丘！欲求離欲惡不善法，乃至第四禪具足住，慈、悲、喜、捨、空入處、識入處、無所有入處、非想非非想入處，令我三結盡，得須陀洹；三結盡，貪、恚、癡薄，得斯陀含；五下分結盡，得阿那含；種種神通境界，天眼、天耳、他心智、宿命智、生死智、漏盡智皆悉得。」《大正藏》冊二，頁247，中18-24。

顯而易見他也認為所有的「佛弟子」都只是「人」，也是要「即人成道」；但這樣他就不應該接受有聲聞初果，因為初果人就可生到天界了；若他說這七上七下後最終還是在人間證果成阿羅漢，然有的三果人是「上流處處般涅槃」——會生在色界天當「天人」、不會重返人間當「人」，然後就在天上證果入涅槃，所以如何說他是「人」？

且，「人」是被生之法，不是「因」法，這樣的釋印順連根本因「本識」都不清楚，如何以「人」為「本」來說「人性、人的德能」之成就後，就是「成佛」呢？唯有「根本因」能出生有情之名色，此被出生的有情名色諸法本無自性，這些法的自性都是虛妄、生滅、無常的，若執意主張以此「無常之自性」配合釋印順之「人性、人的德能」為根本便可成佛，那釋印順就該去倡導世間道德、去學四維八德三綱五常、修學孔孟之道就好了，如何以此變為「成佛之道」呢？或釋印順認為孔子、孟子等人也成佛了？或者釋印順是想要解說人乘，說明持守五戒即可成佛？但又如何可說這樣就是等同 世尊所說的三乘菩提妙法呢？如何以為人性淨化、擴展人的德能，就可以圓滿無上正等正覺、法界遍一切知，過去、現在、未來無有不知，一切種子功德無不具足親證而「成佛」呢？教界諸多大山頭這麼喜愛釋印順，會信釋印順的鬼話（魔話、聽魔波旬的話），何不集體改名「印順山」呢？且，印順還自稱「看見佛陀在人間」，你們這麼信受，何不改供「印順佛」、刻一釋印順像每天燒香膜拜就好了，何必學佛？何其愚癡！

這娑婆世界是三千大千世界，有百億個小天下（華文是十億），都有眾生；若根據維基百科之「詞條」【銀河系】可知目前科學界估算其中恒星數量大約在一千億（或說二千億）至四千億之間；難道釋印順以為這 釋迦如來的化土，只有娑婆地球一顆行星？其他的眾多恒星系統都無法出現眾生有情以及其他「人」？只有娑婆地球有「人」而已？釋印順這般的愚癡就如同中世紀西方自以為人類的所在即是宇宙的中心，一切星體都得圍繞著地球運轉是一樣的，顯然只有愚癡到不行的人才會傻傻地苟同釋印順這樣自高的想法。

如來功德非如世人以人本位可得思量

既然娑婆世界都是 釋迦如來教化的區域，如來又是天人師、佛、世尊，如何忍心不教化其他星球的眾生呢？阿含部《央掘魔羅經》卷二說菩薩摩訶薩「視一切眾生，猶如一子想」、「菩薩摩訶薩，誓度諸未度」，在成佛之前尚且如是，如何在成佛後，反而不至廣闊的銀河系中有眾生有情處廣度眾生呢？這可能嗎？誰會信釋印順這樣的鬼話呢？如何慈悲具足圓滿的 世尊，在示現成就無上正等正覺以後，就只待在地球，而且還必須依釋印順所「規定」：只是個「人」，不能到其他星球廣度眾生？如何會有人信受這愚癡的釋印順所說呢？當知：如來能在一個三千大千世界這樣廣闊的世界中示現出百億佛身，這會是此愚癡釋印順所以為的「凡夫人」可作得到的嗎？當知這是「佛」！無可置疑！更何況本師 釋迦牟尼佛是古佛再來，所現無邊身、廣大身、不可思議身，哪裡只有一個三千大千世界中的一個小世界的一

小部分是 如來的化土！這廣闊無邊的華藏世界海，就是 釋迦如來的報土！

任何人都應如上思惟，不能因為釋印順講起話來慢條斯理、看似「人話」，就以爲他不是胡扯、瞎扯（然釋印順往生後連當「人」都辦不到了，就是因為他否定「佛、菩薩、大乘法」、毀謗三寶，已然下墮）。世尊大慈大悲，到人間是示現，如何這釋印順還真的聽魔波旬投念、受其擺佈，一定要認為「世尊是人」呢？所以，他哪有理解真實佛法的善根呢？

如來不著世間法、示現於世間，智慧無上

諸地菩薩世世都能生在色界天中，三賢位第七住以後、尚未發起初禪的菩薩們也是世世都能生在欲界天中，世尊的證量更是無可比量，所以 世尊在《中阿含經》卷二十三〈穢品青白蓮華喻經 第六〉宣說：「如來世間生、世間長，出世間行，不著世間法。所以者何？如來無所著、等正覺，出一切世間。」⁸世尊是「出世間行」、「不著世間法」、「出一切世間」，這哪裡是世人所以爲的「人」呢？即使是世間所說的「聖人」也作不到。因為 世尊是佛！

世尊在《雜阿含經》卷五宣說：「我不見沙門、婆羅門中，所知、所見能與如來、應、等正覺所知、所見共論議，不摧伏者。」⁹世間任何人都無法與 世尊共相議論而不被 世尊所摧伏。因此，這些小看、輕視 世尊之所證者，以

⁸ 《大正藏》冊一，頁 575，上 5-7。

⁹ 《大正藏》冊二，頁 36，中 16-18。

爲 世尊只是偶然地找到了這共通人間的法則：緣起軌則，就這樣成佛了；因此釋印順才會這麼大膽自稱是「看見佛陀在人間」；真是愚癡！就是全世界的眾生都變成言語辯給，全部加起來也還是一樣被 世尊以大智慧所摧伏。

《別譯雜阿含經》卷六：「佛告迦葉：『世間若有聲聞弟子，都無至心，實非世尊而言世尊，實非羅漢而言羅漢，非一切智言一切智；如是之人，頭當破壞作於七分。』」¹⁰所以，若世人、各大山頭隨便說出「佛陀也只是如何如何……」，在此帶有「嫌棄」語氣之下，是否以爲自己也能夠理解「緣起」而可「現在成佛」呢？這樣僭越的愚人都在此受到 世尊預記之嚴厲譴責；何必一定要如此呢？

如來即是眞如、即是無垢識法身

世尊在《中阿含經》卷三十九〈梵志品婆羅婆堂經 第三〉自說：「不離如者，是如來也。」¹¹世間人以爲 世尊只是五蘊身心，不知道這五蘊之所從生，所以 世尊清楚說有「入胎識——本識」是「名色因、名色習、名色本、名色緣」，是「名色」之生老病死、生住異滅之本因，所以，從入胎、住胎、出胎一直到老死，無不伴隨，是與祂所生的「名色」同時俱轉，即「七轉識」同時俱轉，此即八識和合、萬法唯識；這「入胎識——本識」就是《中阿含經》所說的「如來所依識」，就是大乘唯識妙法說的佛地無垢識法

¹⁰ 《大正藏》冊二，頁 418，中 18-21。

¹¹ 《大正藏》冊一，頁 674，上 26-27。

身。如是之「名色」既然被世人以爲是「如來」，此「名色」不離「如」，意即是說這「入胎識、住胎識、出胎識、伴隨眾生名色一直到老死的識」就是「如」、就是「眞如」，這哪是不知不解的釋印順所以爲的「五蘊」即「如來」，將「如來」視同於「眾生」呢？這樣如何走出無明長夜？

如來非人、非天之眞實義

世尊在《大般涅槃經》卷十一〈現病品 第六〉宣演：「如言如來是人、是天，而我眞實非人、非天，亦非鬼神、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽……。」¹²世尊既依於「識——本識」、不離於「如」，自非是世間聚散和合的五蘊身。如何世人以「人」、「天人」來看待「如來」呢？因此，世尊在此鄭重宣說：如來不是世間有情，以如來身非五蘊身，以此不可思議的無垢識（第八識）即是佛地眞如，即是世尊之法身。因此，莫再學釋印順、張志成對世尊及殊勝法教起不敬想。（待續）

¹² 《大般涅槃經》卷十一〈現病品 第六〉：「如言如來是人、是天，而我眞實非人、非天，亦非鬼神、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽，非我、非命、非可養育、非人士夫、非作非不作、非受非不受、非世尊非聲聞、非說非不說；如是等語，皆是如來祕密之教。」《大正藏》冊十二，頁431，上16-21。





生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

（連載十四）

玄奘取經回來後，撰寫《成唯識論》、《八識規矩頌》等楷定佛教的核心法義，在佛教史上具有結束法義紛歧的學派時代的歷史意義。在玄奘楷定八識之生命結構的法義後，禪宗原來無法廣傳的環境與局面逐漸獲得轉變，因為所有禪宗真悟者都能親自驗證第八阿賴耶識的真實存在，確認八識確實是永恆不變的生命結構。於是在玄奘的八識唯識法義楷定後，加上六祖慧能的禪門剋期實證下，大乘佛教才能於唐宋二代茁壯復興。

然而，玄奘譯出重要大乘經論，並撰寫《成唯識論》、《八識規矩頌》，雖具有結束學派時代爭議的重大意義，但由於法義太深、太廣，又兼文句太過簡略而難以令人如實理解，因此並未獲得後世教界與學界更廣泛的認識。於是玄奘所楷定的佛教法義，目前仍然被視為一宗一派之見解；禪門之明心見性，又被視為只是發生於東土震旦一地之「中華禪」，甚至被貶抑為「無頭公案」、「自由心證」等缺乏理性、知識的宗派。於是支撐唐宋二代佛法復興的二代支柱便逐漸傾頹。唐宋二代大乘佛教之興盛不能延續更長時間，在於無法將八識

論與禪門大乘見道二者展開廣大的聯結與弘揚，而大乘見道又是極難達成的修行里程碑。所以唯有重新確立禪門在佛教的定位，以及玄奘以八識論結束學派時代爭議的歷史意義，才能澄清佛教義理而令大乘佛教再度復興。

釋印順說牛頭法融不是四祖之弟子¹，故不可能得法自四祖。又，牛頭法融即使「不以聞思的『義學』為滿足，而求禪心的自證」，確實有求禪門證悟之志，但對於學派遺緒要大乘見道開悟明心實非易事，所以法融並非自悟大乘見道的悟者，所以不能成為禪門的代表。縱然傳說牛頭法融為四祖道信旁出之弟子，然而牛頭法融並未大乘見道而得法，詳細內容，請參考「牛頭怖佛」²公案之解說。總之，牛頭法融僅是學派遺緒，故非大乘見道的悟者。

牛頭宗「慈悲柔忍，能馴伏毒蛇猛獸」，相對於六祖慧能之後，禪門棒、打、罵、喝的禪風，確實是有別而吸引人，令牛頭法融法緣廣大，所以《宋僧傳》中說「融醇懿瓌雄，東夏之達摩歟」。但是以「為法之繼承者，勿為財之繼承者」

1 釋印順引用文獻證據主張牛頭法融並非四祖之傳人：「牛頭宗的傳承，一向說是：四祖道信付法融，別出牛頭一派。法融為牛頭初祖，以下是智巖、慧方、法持、智威、慧忠。經近代的研究，對道信與法融，法融與智巖，智巖與慧方，是否有師資授受的關係，是很有問題的。……法融與道宣同時，但在道宣的記錄中，並沒有道信付法與法融的事。」釋印順著，《中國禪宗史》（精裝本），正聞出版社（台北市），1994年7月八版，頁95-97。

2 平實導師，《宗門正眼》，正智出版社（台北市），2003年9月二版一刷，頁526-539。

的標準，牛頭法融並不是禪門「法之繼承者」，所以當然也不可能是「中華禪」的建立者。

相反的，玄奘依於宿智無師獨覺而明心見性，所悟與禪門無二無別，所以在慧能之後，禪門棒、打、罵、喝的禪風之外，玄奘一系純以智慧門之「理入」令譯經者開悟明心，以利於正確譯出大乘經論，實為禪門的另一風格。因此，玄奘與窺基的家風更應該被視為禪門的另一種風格，即使玄奘、窺基一系之徒眾不如牛頭宗廣大。因為依「法嗣」之原則，玄奘、窺基一系才更足以代表禪門的另一種風格與風範，而牛頭法融並不符合此一原則，故不存在牛頭法融建立「中華禪」之事，釋印順所說只成為編造而非事實。因此，佛教大乘見道之法嗣傳承，可以有「宗通」與「說通」之二種禪風，皆是真實禪之「理入」行門，才是真正的禪門風格與風範。其中，「宗通」即是禪門各種棒、打、罵、喝等機鋒的運用；亦有「說通」之顯說八識之體性，令有智者「藉教悟宗」亦能現量悟入。有關大乘見道之宗通與說通，請參見平實導師所著之《宗通與說通》一書。

忽滑谷快天、胡適與釋印順等等現代學者，以文獻考據的方法進行禪史的研究，可是因為不知方便禪思與真實禪之差別，亦無法辨識公案，無法理解禪門理論架構、方法論，但以錯誤且偏頗的禪門文獻範圍進行研究，於是產生嚴重錯誤與偏頗的結論。釋印順雖說「從事禪史的研究，中國與日本學者，都已有了不少的貢獻」，但是這些中國與日本學者，對於最重要的禪學文獻《阿含經》卻沒有納入，從學術研究

的觀點而言，對於所研究的範圍，連文獻證據的辨識能力都缺乏，如何產生令人信服的研究貢獻呢？因此，研究禪史最關鍵的問題，還是在於研究者缺乏禪門公案的鑑別能力。

所有禪宗的公案，不論是印度禪或中國禪全都指向生命的本源，這個重大而永恆的唯一公案。例如我們為什麼出生在這個世界，過著現代人類的的生活，並現見其他生命也同樣過著生生死死的生命歷程？所有的生命到底是人永遠為人、狗永遠為狗，還是能轉換生命形態？人與狗有沒有彼此聯貫的關係呢？要解答這些所有相關的命題，都要匯歸到一個「父母未生前」的公案。《圓悟佛果禪師語錄》卷三：

師乃云：日面月面珠回玉轉，有句無句絲來線去。如來禪父母未生前，祖師意井底紅塵起。透得者，權實句下雙明；透未得者，葛藤窠裏埋沒。透得透不得，總不恁麼時如何？薰風自南來，殿閣生微涼。³

「父母未生前」的公案，在探討我們出生前，到底我們自我存在或不存在的命題？如果存在，是以什麼樣的形態存在？那麼我們此世結束，死後便能回到原來「父母未生前」的狀態嗎？下一世，我們將會維持人類的生命形態嗎？如果不存在，又為什麼會有這一世的存在？……如此無量無邊的命題，都可以「父母未生前」的公案概括之，也就是探討：「為什麼會有生命存在？」因此生命能夠存在於宇宙中，就是一

³ 《大正藏》冊四十七，頁 726，下 25-頁 727，上 1。

則不可思議的大公案，也是佛教所要探討的核心命題。因為佛教主張六道輪迴，顯然就是主張所有眾生都有輪迴的主體。

但是，眾生輪迴的主體在哪裡呢？眾生如果有輪迴的主體，那麼在輪迴的生命過程中，生命的主體就應該隨時都存在，才能作為輪迴的依憑。既然輪迴的主體應該無時無刻存在，所以生活中任何的場景，都可能是禪師證悟的公案。然而，公案的發生不在於現象與境界，不在於是否涉及自己、他人或其他有情，而在於探究者到底有無參究佛法的正確思維。如果能夠具備應有的定力，也具有正見而能時時參究，則時時處處無非都是公案發生之場景。所以，對於禪師而言，生活中時時刻刻都可能是一則公案，而對於不識機鋒、不識公案的學者或研究者而言，仍然會將之視為沒有什麼道理可言的「無頭公案」。所以，生命的存在本身就是這個大公案，都在透得「父母未生前」的公案後獲得確切的答案。如果透不得，根據圓悟佛果禪師的話說：「葛藤窠裏埋沒」。

印度禪就如《阿含經》中所記載的公案一般，與中國禪所載的公案完全相同，就像在印度作物理的實驗，來到中國作同樣的物理實驗，由於地點不同、語言文化不同，所以所用的器物不同、描述的語言不同，但是懂得物理實驗的人一看就知道二者是一模一樣的實驗，沒有絲毫的演化歷程，只有因地取材有所不同而已。如果將因地取材不同當作是有演化的歷程，顯示其對於禪宗公案缺乏判讀的眼光與能力。

換言之，禪宗的公案是對生命真正永恆不變的終極關

懷，從古至今生命永遠以生死的形態存在著，其中沒有演化歷程可以改變這項存在的本質。所以從《阿含經》的公案所顯示真正的印度禪，來到震旦中國禪宗的公案，這些公案探討的核心命題完全沒有改變、沒有演化歷程，即使我們立足在現代，仍然可以清晰辨識二千餘年前的公案。因此，研究禪宗或禪宗史，不論考據的方法或者實修的方法，首先都應該識得什麼是公案，什麼是禪宗公案的本質。如果研究禪宗或禪宗史卻不識得公案，那麼如何能夠辨識什麼是禪宗的文獻證據呢？又要依據什麼原則來判讀文獻證據呢？

本書前面已舉《雜阿含經》係以六見處作為平等慧如實正觀的內容，而六見處「五陰非我、不異我、不相在」之觀行，即是藉教悟宗而入大乘見道的說法，屬於教門之「說通」。至於禪門之「宗通」則為《雜阿含經》之真實禪，而其參究的理論架構與內容，仍然是六見處，記載於《增壹阿含經》卷三十一〈力品 第三十八〉之鴛掘魔羅追佛公案之經文中：

是時，鴛掘魔即拔腰劍，往逆世尊。是時，世尊尋還復道，徐而行步，而鴛掘魔奔馳而逐，亦不能及如來。是時，鴛掘魔白世尊言：「住，住，沙門！」世尊告曰：「我自住耳，汝自不住。」是時，彼鴛掘魔並走，遙說此偈：「去而復言住，語我言不住，與我說此義，彼住我不住。」

爾時，世尊以偈報曰：「世尊言已住，不害於一切，汝今有殺心，不離於惡原。我住慈心地，愍護一切人，汝種地獄苦，不離於惡原。」

是時，鴛掘魔聞此偈已，便作是念：「我今審爲惡耶？又師語我言：『此是大祠，獲大果報。能取千人殺，以指作鬘者，果其所願；如此之人，命終之後，生善處天上。設取所生母及沙門瞿曇殺者，當生梵天上。』」

是時，佛作威神，神識燿寤：「諸梵志書籍亦有此言：『如來出世甚爲難遇，時時億劫乃出。彼出世時，不度者令度，不解脫者令得解脫。彼說滅六見之法。云何爲六？言有我見者，即說滅六見之法；無有我者，亦與說滅無有我見之法；言有我見、無有我見，亦與說有我見、無有我見之法，復自觀察、說觀察之法；自說無我之法，亦非我說、亦非我不說之法。若如來出世，說此滅六見之法。』又我奔走之時，能及象、馬、車乘，亦及人民。然此沙門行不暴疾，然今日不能及此，必當是如來。」⁴

鴛掘魔羅追佛事件本身就是一樁活生生的禪門公案。鴛掘魔羅象徵在五濁惡世中一切充滿邪見並且可能違犯自通聖戒⁵而造惡的煩惱眾生。如此的煩惱眾生也可能修學大乘法滅

4 《大正藏》冊二，頁 720，上 15-中 14。

5 自通聖戒係指依於同理心所建立不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語等七種戒律。《雜阿含經》卷三十七：【爾時，世尊告婆羅門長者：「我當爲說自通之法。諦聽！善思！何等自通之法？謂聖弟子作如是學：『我作是念：「若有欲殺我者，我不喜；我若所不喜，他亦如是。云何殺彼？」作是覺已，受不殺生，不樂殺生，如上說。」「我若不喜人盜於我，他亦不喜，我云何盜他？」是故持不盜戒，不樂於盜，如上說。」「我既不喜人侵我妻，他亦不喜，我今云何侵人妻婦？」是故受持不他姪戒，如上說。」「我尚不喜爲人所欺，

除錯誤的六見處之法，成爲超越凡夫與二乘聖人的大乘見道菩薩。什麼是錯誤的六見處？凡是不具備平等慧如實正觀之見解者，都是錯誤的六見處。例如佛陀正說「五陰與我」和合似一之無漏六見處，「我」係指生死輪迴之本體、生命之本源，而「五陰與我」都是可以依「五陰非我、不異我、（五陰與我）不相在」之觀行而現觀之「見處」。然而外道六十二見之中有以大梵天、尊祐、冥性、極微等等作爲生命之本源，並且視爲已經可以肯定實證的「見處」。但是其實不然，不論大梵天、尊祐、冥性、極微等等都不是生命之本源，亦多不可證，豈能稱爲「見處」？因此，外道所謂之「我」，與平等慧如實正觀之「我」，有截然不同的性質。所以，平等慧如實正觀之六見處，是正確的六見處，但是外道之六見處都是錯誤的六見處。

上述經文的第一段，鴛掘魔羅持刀奔跑追逐世尊，想要殺害母親及佛陀。但年輕力壯殺生無數的鴛掘魔羅，卻追不上緩步輕移的佛陀。最後鴛掘魔羅呼喊著：「停下來！停下來！出家人！」（住，住，沙門！）佛陀回答：「我自己已經停下來了，是你自己不停下來！」（我自住耳，汝自不住。）徐步

他亦如是，云何欺他？」是故受持不妄語戒，如上說。「我尚不喜他人離我親友，他亦如是，我今云何離他親友？」是故不行兩舌。「我尚不喜人加麁言，他亦如是，云何於他而起罵辱？」是故於他不行惡口，如上說。「我尚不喜人作綺語，他亦如是，云何於他而作綺語？」是故於他不行綺飾，如上說。』如是七種，名爲聖戒。」】《大正藏》冊二，頁 273，中 13-下 1。

而行的佛陀竟然自稱「已經停下來了」引發鴛掘魔羅的疑情，因此請求佛陀向他解說「那個停下來，以及我不停下來」（彼住我不住）的道理。

第二段經文佛陀以四句偈來回答，其中前二句就是真實禪參究的法理：「世尊所說已經停下來的心，一定不傷害一切眾生；你現在有殺心，就是不能離開惡法源頭的心。」（世尊言已住，不害於一切，汝今有殺心，不離於惡原。）法界中唯一能夠不依靠運轉而存在的心法，就只有不生滅的第八識如來藏，亦即六見處之「我」，除此之外再無別法。不生滅即是意謂著此心法本身如如不動，並不是前後相續而轉的法，故為**不相續法**。如如不動的第八識如來藏心，必然不會有傷害一切眾生的可能。相對於第八識如來藏心的不生滅，七轉識心都是必須依靠不間斷的生滅相續的運轉，才能維持本身的存在，故為前後相續之**相續法**。所以鴛掘魔羅的殺心，就是前後生滅相續不已的意識心，即使有想要生天的善心，卻也必然是會造作殺害眾生之惡心，所以生滅相續的七轉識是諸惡之源。

鴛掘魔羅追佛公案中鴛掘魔羅的參究，就是真實禪，並以六見處作為參究理論架構與體系，運用不生滅與生滅的分類智慧，將一切生滅相續的七識惡法排除，尋覓與生滅心截然不同的不生滅、不相續的心，而這個不生滅心就必然是生命輪迴的本體，也是父母未生前的本來面目。找到生命的本體、法界的根源、父母未生前的本來面目，便成就大乘見道的智慧。因此，禪宗參究的理論架構與體系，就是具有平等

慧如實正觀的六見處。

四句偈的後二句是佛陀概述大乘見道後轉依的原理：「我安住在慈心的境界，憐愍愛護一切人；你殺生的意識心將種下地獄之苦，也不能離開罪惡的淵源。」（我住慈心地，愍護一切人；汝種地獄苦，不離於惡原。）佛陀是菩薩修行的極果，所以佛陀除解說大乘參禪之理，亦自述實證本心如來藏後轉依之理。由於如如不動的如來藏是父母未生前的本來面目，才是每個眾生的**真我、梵**；找到**真我、梵**時，同時證知本來自性清淨涅槃，必然知道七轉識是不能久住、必壞之法，於是引發頓斷我見的功德⁶，成就**正無間等智**。此時的**正無間等智**不只是小乘聲聞與緣覺斷我見，對治意根自知自我虛妄的**無間等智**，還有證得「永恆之法如來藏心本身就是從不曾剎那間斷的法界實相」之智慧。因此大乘的**正無間等智**必然含攝小乘聲聞之**無間等智**。

由於七轉識之生滅，對比如來藏心的不生滅，證知自身世間身心乃如來藏心藉緣所出生，是生滅虛妄不能久住之法，因此意識等七轉識應該效法出生自我的如來藏心，從無始劫來從不害一切人的慈愍境界。大乘見道證得第八識如來

6 在大乘見道前之方便禪思「內寂其心」，依暖（煖）、頂、忍、世第一之四加行道次第，學人應該先獲得聲聞初果斷我見之功德，然後參究證得第八識真如心成就大乘見道，係見道常軌。然而現代學人在有限時間內剋期取證時，如果確實踐履善知識所教授培植福德、定力與慧力之前提下，亦可直證真如心而成就大乘見道，並同時引發頓斷我見的功德，成就聲聞初果。

藏的「體、相、性、用、味」有無量無邊之功德，所以在大乘見道後將逐漸引發各種智慧三昧與功德，皆是轉依之道理。例如《金剛般若波羅蜜經》：

是故，須菩提！諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心，不應住色生心，不應住聲香味觸法生心，應無所住而生其心。⁷

第八識如來藏心是無維度的存在，所以沒有我、人、眾生、壽者等相貌，當然不受時間與空間的繫縛而無所住於任何境界，迥異於依色、聲、香、味、觸、法等六塵色法而出生的六識心。因此，從無維度存在的如來藏心依緣而變生出來的六識心，大乘見道的菩薩應該轉依「應無所住而生其心」，成就清淨的六識心而令染污的意根轉變為清淨的意根。

因此第八識如來藏心有無量無邊的功德，大乘見道菩薩實證後轉依其殊勝功德而修正自身之身口意行，令七轉識逐漸相應如來藏心之無量無邊功德，故能引發無量無邊三昧、正見與道共戒，依於正見、道共戒引發賢聖八支聖道的具足圓滿而廣利眾生，終至圓成佛道。

上述第三段經文描述鴛掘魔羅的疑情更深，反思：自身聽從邪師「能取千人殺，以指作鬘」是善是惡？「殺人取指鬘的人，命終之後能生天上善處」是真是假？「如果殺自己生身的母親及這位出家人（指世尊），必當往生清淨的梵天」是真是假？（如此之人，命終之後，生善處天上。設取所生母及沙

⁷ 《大正藏》冊八，頁 749，下 20-23。

門瞿曇殺者，當生梵天上。) 換言之，大乘見道前的真實禪參究時，同時必須釐清自身的見解和行為是否符合善法的標準。大乘見道實證第八識如來藏心，雖然是證得法界實相的智慧，但是這項智慧必須與純善之法相應，不可能與雜染的惡法相應。所以有些學人錯以為大乘的明心與見性只是純粹的智慧，將三乘菩提之心理解剖與生命解剖的智慧，當作是純粹的世間知識或學問來看待，因此努力讀書而忽略自身德性的修行，最終無法與賢聖八支聖道相應而失去見道的功德。

三乘菩提的智慧，畢竟不是從單純的讀書與學術研究而得的知識，而是必須配合自身的道德與修養的實踐，才能真正邁向涅槃的道路。因此，從正法道場歷次退轉事件的其中一項重要因素，就是退轉者忽略世間八支正道的具體實踐；有的因為自視甚高不能尊師重道而退轉，有的重視名聞利養的獲得而退轉……不一而足，都是因為對於大乘見道在實證如來藏心前，無法確切如鴛掘魔羅般思考自身心中所思所行是善是惡，終究不能具足斷三縛結，缺乏道共戒而退轉於見道功德；他們也有一個共同性，就是全部沒有「內寂其心」的修定成績，不具有「意識標準尺」的程度。因此所有想在菩薩道上永遠保任見道功德者，必然需要注意大乘見道前，在以真實禪參究真如時，必須真誠反觀自身所思所行之善與惡，如鴛掘魔羅一般。

同樣的，所有想要具有辨識公案能力的佛弟子、學者與研究者，都必須體認到一項事實，就是正確辨識公案的智慧即是大乘見道的內容，這是諸佛菩薩依道共戒久學菩薩道所

成就功德與智慧之祕藏，必然要依於歸依三寶「師弟相傳」之基本道德規範，並非作世間學問的學術研究者或外道之所能及。《中阿含經》卷三十三〈大品善生經 第十九〉：

居士子！如南方者，如是弟子觀師，弟子當以五事恭敬供養於師。云何爲五？一者善恭順，二者善承事，三者速起，四者所作業善，五者能奉敬師。弟子以此五事恭敬供養於師，師亦以五事善念弟子。云何爲五？一者教技術，二者速教，三者盡教所知，四者安處善方，五者付囑善知識。師以此五事善念弟子，居士子！如是南方二俱分別。居士子！聖法律中南方者，謂弟子、師也。居士子！若人慈順於師者，必有增益則無衰耗。⁸

上述經典，佛陀教示在佛法中，弟子對於老師有「善恭順、善承事、速起、所作業善、能奉敬師」等五件事必須作到，雖然其中所說都是世間法，卻是通往出世間解脫之重要基礎，缺乏這些基本的爲人處事之規範作爲基礎，便不可能真正獲得解脫。因爲對於師恩有虧而不能報，如何解脫呢？在佛法中，從佛陀以法傳承而下者，不只是法嗣所重的智慧，而且包括世間法爲師之道「教技術、速教、盡教所知、安處善方、付囑善知識」等五件事，佛陀與傳承而下之諸菩薩法師皆「付囑善知識」，表示在傳承中要擇優而傳承，當然包括在世間法與出世間法都能實踐者，而於諸弟子中擇優而傳承之。既然爲師者有優良之實踐傳統，就要看作爲弟子者如何

⁸ 《大正藏》冊一，頁 641，上 11-21。

相應實踐優良之傳統。

師弟之間以法爲傳承，構成對「佛、法、僧」三寶清淨信之體系，並且在三寶中要有聖戒清淨的清淨信，其中聖戒清淨就包括師弟之間「尊師重道」人倫的實踐，而成就四不壞信的智慧與功德。「阿舍」之本意就是「師弟展轉傳來」的智慧，因此作爲佛法核心的大乘見道的內容，就更看重對於「師弟展轉傳來」而歸敬三寶的基本德行。《瑜伽師地論》卷八十五：

事契經者，謂四阿笈摩：一者雜阿笈摩，二者中阿笈摩，三者長阿笈摩，四者增一阿笈摩。雜阿笈摩者，謂於是中，世尊觀待彼彼所化，宣說如來及諸弟子所說相應、蘊界處相應，緣起、食諦相應，念住、正斷、神足、根、力、覺支、道支、入出息念、學證淨等相應，又依八眾說眾相應。後結集者，爲令聖教久住，結唄陀南頌，隨其所應次第安布。當知如是一切相應略由三相，何等爲三：一是能說，二是所說，三是所爲說。若如來、若如來弟子，是能說；如弟子所說、佛所說分。若所了知、若能了知，是所說；如五取蘊、六處、因緣相應分及道品分。若諸苾芻、天魔等眾，是所爲說；如結集品。如是一切粗略標舉能說、所說及所爲說，即彼一切事相應教間廁鳩集，是故說名雜阿笈摩。即彼相應教，復以餘相處中而說，是故說名中阿笈摩。即彼相應教，更以餘相廣長而說，是故說名長阿笈摩。即彼相應教，更以一二三等漸增分數道理而說，是故說名增一阿笈摩。如是四種師

弟展轉傳來于今，由此道理是故說名阿笈摩，是名事契經。於十二分教中，除方廣分，餘名聲聞相應契經；即方廣分，名大乘相應契經。此分別義如前應知。⁹

《瑜伽師地論》是玄奘無師獨覺明心見性後，爲了釐清三乘菩提核心法義而冒險西行所取得的最重要且根本的論典。上述解說四部《阿含經》「能說、所說、所爲說」的內容，並強調四阿含是「師弟展轉傳來于今，由此道理是故說名阿笈摩，是名事契經」。「若如來、若如來弟子，是能說」說明，能正確宣說三乘佛法的人，一定是佛陀本人，以及從佛陀得法及展轉相傳的佛弟子們，除此之外，就沒有能說的人。「若所了知、若能了知，是所說」說明，三乘佛法的內容是依據得法弟子所說，溯源自佛陀所說，而有所了知、能夠了知的內容，就是佛法傳承的內容。「若諸苾芻、天魔等眾，是所爲說」說明，佛陀與佛弟子所說法的對象是十分廣闊的，除了隨學的諸比丘之外，甚至非佛弟子的諸天、魔眾等等。換言之，佛法宣說的對象是廣闊的，但是「師弟展轉傳來」傳承法嗣卻是十分嚴謹的。《雜阿含經》記載著如此「能說、所說、所爲說」的內容，《中阿含經》、《長阿含經》與《增壹阿含經》都以相同的原則記載「師弟展轉傳來」歸敬三寶的歷史事實與不變的原則。（待續）

⁹ 《大正藏》冊三十，頁 772，下 9-頁 773，上 4。



入覺門走正路

對釋昭慧等十位比丘尼 違律剃度沙彌一事的芻議

· 趙正威老師 ·

日前有弘誓學院的釋昭慧及其他九位比丘尼，無事生非，悍然違犯佛教戒律，擅自為男眾剃度成為沙彌；此舉非但明顯違反佛門規制，更會因此壞亂比丘傳承，於是一石激起千層浪，各方佛弟子期期以為不可，不但多有四眾弟子撰文反對，甚至中國佛教會、台灣佛教總會、中華佛教比丘尼協進會、全台各地及金門、澎湖的佛教會以及各護法協會等，更聯名發表聲明，嚴正譴責此事件涉事的十位比丘尼，並拒絕承認該「受戒」男眾的僧籍。¹

未曾想此舉反更激怒釋昭慧，彼竟宣示「正式成立佛教性別平等協會」作為反制，更以「開大門走大路」為題發表貼文，為彼等之不如法言行辯護並作出反擊，其中最主要的論點為：

我們堂堂正正為比丘舉行授戒儀軌，原因是：我們堅持「八敬法非佛制」，而是由歧視女性的後代比丘，對佛制加以篡改並擴大解釋的「佛門女性緊箍咒」。因此本人早已在 2001 年 3 月 30 日，就已率同一群四眾弟子，嚴

¹ 中國佛教會的貼文：聲明書（中華民國 114 年 5 月 11 日）

<https://www.facebook.com/100067470651345/posts/1013770620881950/>

正告訴世人：公開「廢除八敬法」；也就是在戒律學的法理基礎上，嚴正拒絕承認「二部僧授戒」。²

看來釋昭慧數十年如一日，仍糾結在自己當年的「女性被迫害」妄想所犯的衝動過失而繞不出來。

原來自從釋昭慧早年出家，在印順法師的座下學法，沒有多久她就開始熱衷於所謂女權運動、社會公益等世間法的投入，以其頗具新聞性及爭議性，反突出其追求世間名聞與利養的本質，乃至久之食髓知味，竟而將對抗、攻擊的矛頭轉向佛門內部，終於在 2001 年 3 月 31 日，釋昭慧於台北南港中央研究院舉辦「人間佛教薪火相傳」的研討會時，公開宣讀「廢除八敬法宣言」，並率多人當場撕毀「八敬法」的條文，並成為其廢除八敬法的開端³；事出突然且驚世駭俗，引發不斷的風波和議論。上面所述即是其主要的訴求，連帶的也成為其後種種不如法行事，包括此次剃度男眾沙彌等事的理由。

可見釋昭慧所想的並不是佛法佛制的紹續，及佛弟子的法身慧命，她似乎總以世間法的表相來看待佛門中的「男女平等」為所必爭。事實上在佛教大乘法中，從來不分別在家、出家、男人、女人，只看菩薩的證量高低，從來不以外相論尊卑高下；只有在二乘法中，才強調出家尊貴於在家、男眾尊貴於女眾，大乘法中完全沒有這種差別，菩薩行者是一律平等

² 釋昭慧的貼文（中華民國 114 年 5 月 11 日）

<https://www.facebook.com/share/p/1ArDBdx27e/?mibextid=wwXIfr>

³ <https://hongshi.org.tw/master-chao-hwei-A1.php#gsc.tab=0>

擷取日期：2025/5/25

的。問題是釋昭慧與其業師印順法師都否定有如來藏心第八識，都是小乘部派佛教遺緒之六識論者，他們既然否定了第八識真如這個萬法根源的心識，當然就不可能是佛菩提道大乘法的實證者，乃至連受學者都不是。他們與學術界主張「大乘非佛說」的那些所謂佛學研究者合流，以學術化、科學化的名義，逞其錯誤方式的訓詁、考據以及臆想、蠡測之能事，全面割裂鋸解佛法；彼等其實都是早期部派聲聞佛教凡夫僧的遺緒，以其誤會後的假二乘法來解說大乘法，當然不可能如實理解，更不可能有所實證。因此，釋昭慧的本質就是部派佛教之遺緒：聲聞凡夫僧。甚至連聲聞凡夫僧都不是，因為根據《阿含經》明載：聲聞凡夫僧都信受 佛說的八識論，由此而修解脫道。因此釋昭慧一向大聲疾呼要廢止八敬法，正說明她是依止聲聞戒，而不是依止菩薩戒，所學又是不正確的二乘解脫道，所以才要去廢止八敬法。她如果是依止於大乘法與菩薩戒，根本就沒有八敬法的問題存在，因為八敬法只約束聲聞比丘尼，而不約束菩薩比丘尼。

既然她是聲聞比丘尼，就無可置疑的必須謹遵 佛陀所制的種種聲聞戒律，包括一直哽在其心喉的所謂「八敬法」，及其嚴正拒絕承認的「二部僧授戒」；然而這是 佛所制戒，任何佛弟子都得遵奉，並不得任意增制或減損，否則即為違犯或破佛戒法。如釋昭慧當年發表宣言並當眾撕毀「八敬法」，亦如此次釋昭慧等十位比丘尼擅改佛制，以比丘尼身分為男眾沙彌剃度並傳戒，如此等等作法，釋昭慧等人已經破壞佛戒，失去其聲聞比丘尼的戒體，應該將其擯除於聲聞僧寶之列，

並依其俗家姓氏，改稱其為「盧女士」方合身分。

其實佛弟子眾所周知「八敬法」的由來，是出於 世尊對女眾弟子出家的慈悲方便，如《大愛道比丘尼經》記載：大愛道比丘尼隨從 佛後，行至迦維羅衛國，並在當地避雨三月，大愛道當時已經苦苦求 佛三次，意欲出家，佛都不許，大愛道便退住於外門，「被弊敗之衣，踰跣而立。淚出如雨，面目顏色垢穢流離，衣服污塵，身體疲勞，歔歔悲啼不能自勝。」阿難尊者見狀心憐憫之，願為代求乃至以大愛道養育 佛的恩情動之，又如是三復，佛才大開慈悲，說了八敬法為作方便，並囑咐：「是為八敬之法。我教女人，當自束修不得踰越，當以盡壽學而行之。假令大愛道審能持此八敬法者，聽為沙門。」阿難傳了 佛旨之後，大愛道歡喜不置，至誠回答：「今佛所教敕八敬法者，我亦觀心，願以頭頂受而行之，遂樂所業萬不惟恨，自約如是無不悅豫。」⁴經文所載情景歷歷，「八敬法」是當年大愛道比丘尼苦求而得，遂得出家為聲聞比丘尼，後世緣此而得出家的女眾，對「八敬法」都應感激涕零、欣喜頂戴猶恐不及，何有自廢功德、棄捨八敬法的心行？

這位盧女士當然不會信服於此，於是又在她所著的「廢除八敬法的公開宣言與專書自序」一文加註了個標題：「當代大愛道的二次革命」貼文在網路上，隱約以「當代大愛道」自詡，更在其中將如《瞿曇彌經》等阿含經卷之經文斷章取義，矯言大愛道比丘尼向 佛要求：「廢除比丘尼必須禮敬比

4 《大愛道比丘尼經》卷上，《大正藏》冊二十四，頁 945，中 25-頁 947，上 8。

丘之法」⁵，這是公然說謊。其實當時的情形是，多年之後大愛道已經轉成大比丘尼，由於久修梵行，為王者所識，大愛道比丘尼應是為令隨順世間尊崇而不壞長老威儀，遂請問阿難是否應有所開緣：「年少新進比丘是否可向長老比丘尼稽首作禮，恭敬承事，叉手問訊？」結果阿難請示 世尊，世尊當下直接告訴阿難：「止！止！阿難！守護此言，慎莫說是。阿難！若使汝知如我知者，不應說一句，況復如是說？」⁶斬釘截鐵、清楚明白地給了大愛道回答，不許新進比丘向長老比丘尼作禮，更何況為之剃度？隨後阿難及諸比丘也都「聞佛所說，歡喜奉行」。此處弟子請法及聖言回答之間，哪有什麼如盧女士所說的大愛道「前衛的言論」、「革命的言行」？且不說經中所言女眾學佛修行有種種障礙，和 佛同意女眾出家將對正法傳世的折損，八敬法正是 佛欽定女眾出家的底線，

5 釋昭慧，〈當代大愛道的二次革命——廢除「八敬法」宣言〉：【她最「前衛」的言論，莫過於向佛要求：廢除比丘尼必須禮敬比丘之法，而改為讓比丘僧尼依受戒年歲序次，年少比丘要對長老比丘尼「稽首作禮，恭敬承事」。】<https://www.hongshi.org.tw/master-chao-hwei-article-page.php?n=608#gsc.tab=0>（擷取日期：2025/5/25）

6 《中阿含經》卷二十八〈林品瞿曇彌經 第十〉：【於是，尊者阿難往詣佛所，稽首佛足，卻住一面，叉手向佛，白曰：「世尊！今日瞿曇彌大愛與諸比丘尼長老上尊為王者所識，久修梵行，俱來詣我所，稽首我足，卻住一面，叉手語我曰：『尊者阿難！此諸比丘尼長老上尊為王者所識，久修梵行；彼諸比丘年少新學，晚後出家，入此正法、律甫爾不久。願令此諸比丘為諸比丘尼隨其大小稽首作禮，恭敬承事，叉手問訊。』」世尊告曰：「止！止！阿難！守護此言，慎莫說是。阿難！若使汝知如我知者，不應說一句，況復如是說？」】《大正藏》冊一，頁 607，上 5-16。

無可違越，更遑論妄加斟酌損益，即如《毘尼母經》復云：「佛告阿難：『女人能行八敬法者聽其出家，若不能者不聽在道。』」⁷正受聲聞戒且持戒清淨的比丘尼，不會像盧女士這樣出爾反爾。

佛法中亦沒有所謂「革命」，有的只是對諸佛菩薩以及真善知識的教示教誡的「信受奉行」。釋昭慧就在這一次剃度沙彌的儀軌中，自己還以「得戒和尚」的身分對該受戒男眾「開示」：

所有的這些戒條都叫做學處，因為我們就在這裡學習，就在這個一條一條的戒中學習；學習什麼呢？學習讓我們的身語二業——我們的言語，我們的行為——被框在這個軌道上進行。那麼，框在軌道上進行，如今的許多靈修團體都會說：「這些框框條條太多了，你們的約束太多了，這樣怎麼解脫？」其實，那是邪見、那是惡見。因為，人只有在軌道上運轉，他才是自由的；就像有紅綠燈來規範我們，看起來是約束了我們，可是幫助我們暢行無阻；彼此之間減少最大的摩擦，彼此相安無事，這才是真自由。⁸

話說得好！可是那為什麼盧女士自己卻不以身作則，在「這框框條條」裡去爭取她的解脫、她的自由，並和他人彼此之間減少最大的摩擦？卻反而一再嚴重脫軌、猛闖戒律紅燈？這該說是盧女士身語二業的言行不一，自不守戒卻為人剃度傳

⁷ 《毘尼母經》卷一，《大正藏》冊二十四，頁 803，中 12-14。

⁸ 剃度受戒典禮 佛教弘誓學院 2025.5.5（字幕 1:02:21-1:03:25）

<https://www.youtube.com/watch?v=SYNcE5W3n1E>（擷取日期：2025/5/26）

戒；還是她對於自律律他有雙重的標準，無德無行忝為僧範？

學佛的意義何在？出家又是何等大事？僧尼正受聲聞戒後，即應依 佛教誡，依於《阿含經》佛說的涅槃本際第八識為根基，於五蘊、十二處、十八界中，觀察一一法皆無常、苦、空、無我，從而令自己早斷三縛結而於二乘法中見道，之後當精進修學斷除思惑，以求解脫道極果的實證。是以，既已出家就應不問世事，以解脫的實證為最高目標，哪還有閒心思介入世間諸煩惱事？諸如盧女士早年熱心參加甚至推動所謂野生動物保護、女權運動、支持同性婚姻立法等社會運動，經常衝撞佛門體制、惹是生非；甚至無根毀謗實證無生法忍的菩薩 平實導師，對正法善知識惡意興訟等等，在在都違犯出家人律儀。如今盧女士猶不知自省悔過，竟又聯合那九位同樣欠思擇的比丘尼，作出荒唐不如法的剃度男眾沙彌之事，不但自身違犯戒律，而且唐捐其出家功德，令該男眾的僧籍並不被正統教界承認，度人不成反而殘害了學人的法身慧命，惡例擅開，茲事體大。如今是非功過除了有教界撻伐和社會的評判之外，更有與事人等各自的如來藏記藏無遮，留待當事人自省反思後，或還有懺磨滅罪的機會。

我們欣見有比丘、比丘尼出面護法護戒，如釋本因法師等貼文，就聲聞戒律的「法、體、行、相」如理析論此次盧女士等人「傳戒」的種種不如法⁹，條理分明面面俱到，立論確

⁹ 釋本因的貼文（中華民國 114 年 5 月 11 日）。

<https://www.facebook.com/share/p/1Htz48udf2/>

鑿如撥雲見日。隨喜讚歎之餘，並不欲對盧女士等人另加更多的責難，唯願提醒：錯誤的見取和執意而為，正是由盧女士自己所開示於別人的「邪見」、「惡見」而來，如佛所說「邪見」為是世間第一大惡，所有佛弟子皆應摒之。所謂「邪見」是因不知不證便妄議、否定第八識如來藏實有；而「惡見」是其我見不斷，以意識心思惟臆想而誤解三乘菩提的真實義理，尤其是被「大乘非佛說」、「八敬法非佛戒」這一類早期部派佛教聲聞凡夫僧遺緒的邪說所誤導，落入薩迦耶見中，導致五利使不斷，轉而誤導更多學人，令此邪見、惡見流布擴散。希望大家在此末法之際能挽狂瀾於既倒，猛然警醒，覃思學佛出家當何所依、當何所止？勸諭大家都能回歸世尊正法，探尋生命的根源、法界的實相，而眾所周知的「**三界唯心，萬法唯識**」，豈不正是指如來藏真心、第八阿賴耶識？

《成唯識論》中所引用《大乘阿毘達磨》契經中的偈子：「**無始時來界，一切法等依；由此有諸趣，及涅槃證得。**」正是說：如來藏不是被出生的法，也不是無中生有的法，祂的自體是自始自終本來存在，且含藏著出生萬法的種種功能，無論是世間法、出世間法乃至世出世間法，都平等依持於祂而存在和運為；同樣的，就戒律來說，無論是五戒、八戒、各種聲聞戒、菩薩戒乃至三界一切物與法，也都是依著這個第八識如來藏而施設和成就。各個眾生行善、造惡、持戒、犯戒等種種身口意三業的種子，會被記藏在各自的如來藏中，因緣會遇時便引導眾生各趣向四聖六凡，酬償種種因果而不爽。勤修三乘菩提的佛弟子，可證得涅槃，如二乘人證得「有餘依涅

槃」、「無餘依涅槃」，大乘菩薩證得「本來自性清淨涅槃」，乃至最終成佛證得「無住處涅槃」而具足四種涅槃，也都是依這個真實心如來藏而施設證得；凡言歸依佛法僧三寶及善持戒律，即所謂「四證淨」，亦均依此而得成就。

如前所言，佛法無須「革命」，要的是四眾弟子及社會大眾積極弘揚、努力護持、求取實證，以期佛法常興、正法久住。學佛亦無須強調所謂「開大門走大路」，世尊教示的三乘菩提法要，盡是能令眾生由迷轉覺的不二法門；佛弟子更不必各依見取另闢蹊徑，將誤入歧途的旁門左道如釋印順所宗奉之部派佛教邪說引入佛門，反美其名曰「走大路」。立基於第八識如來藏正法的聲聞道、緣覺道及佛菩提道，才是學佛修行的康莊大道，才是四眾弟子應走的正路。因此，我們呼籲「**入覺門走正路**」，捨棄千百年來被部派佛教聲聞凡夫論師誤導的相似佛法，及依意識妄心所建立的六識論邪見，堅定依止世尊所明示，大乘菩薩勝義僧團所弘傳至今、可以實證的第八識如來藏正法，以及可以實證的二乘菩提，才是找對了門路邁向正覺。回歸正法才能遠離戲論，成為真正的三寶弟子、三乘菩提學人，若進而能依止真善知識，精進修習，親證三乘菩提道果；如是成就真平等，才不枉此生超出四難、八難，生在正法住世的人間，而能出家、在家學佛一場，不必老在是否廢除八敬法上用心，唐捐一世人身。



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕疵，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。」⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

⁴ 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬





中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲 平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被 平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲 平實導師好友，已被 平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、

透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

► **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/26（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-

5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/25（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/26（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共

修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上
19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～
11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。
**2025/4/26（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2025
年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。**

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設
的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於
2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業
經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性
學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修
行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於
圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本
業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次
為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、
摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、
十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔
珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通

達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中並揭櫫「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「此

經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北講堂將於2025/6/15（週日）上午09:00舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2025/7/13（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

十、2025 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/20、9/7、11/16。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立

具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命

終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間

的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子

更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫

不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃

槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約400頁。）

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣250元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣300元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯

心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證

明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造

的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗

門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩

品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃 平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、

〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》爲玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班

中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十二、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段

句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十三、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十四、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第九輯已於 2025 年 5 月出版。每輯定價新台幣 300 元。本

書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，總共十輯；並於2024年1月開始每二個月發行一輯，每輯新台幣300元。

三十五、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於2024年5月出版，定價新台幣110元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教

界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十六、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。本書分上下兩輯，下輯於 6 月底出版，每輯售價 300 元。

三十七、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》

已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十八、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

三十九、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本

會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十一、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金

額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十二、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十三、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

平智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2025/04/30

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元

30. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元 將於 2025/8/31 出版。

31. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗。

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

32. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

33. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見

正光老師著 售價 200 元

34. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解。

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

35. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

36. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

37. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

38. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

39. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元

40. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
41. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元。
42. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
53. **法華經講義**—平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
54. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
58. **涅槃**—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元

- 59.佛藏經講義—平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
- 60.成唯識論—大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
- 61.大法鼓經講義—平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 62.成唯識論釋—詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
- 63.不退轉法輪經講義—平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯每二個月出版一輯，每輯 300 元
- 64.中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊下冊於 2024/7/31 出版 每冊 300 元
- 65.誰是 師子身中蟲—平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
- 66.解深密經講義—平實導師述 共十二輯 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版，每輯 300 元。
- 67.菩薩瓔珞本業經講義—平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
- 68.金剛三昧經講義—平實導師述 約〇輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。
- 69.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 70.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 71.八識規矩頌詳解 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
- 72.中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》。
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 73.中國佛教史—依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 書價未定。
- 74.印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教

史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定

75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定

78. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

79. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

80. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

81. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

82. **正覺發願文** 註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

83. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

84. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

85. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

86. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

87. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

88. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

90. **四緣**—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定

91. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

92. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

93. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號）Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2.**台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3.**新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4.**桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5.**新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6.**台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7.**彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8.**高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9.**台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10.**其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：（1）請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。（2）因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。（3）若書局不便代購時，可於晚上共修

時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。

(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

＊ 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ＊

＊ 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ＊

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長 26.5cm×寬 19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
- 30.正覺電子報 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 33.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二代講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
- 34.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）
總有二代講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
- 35.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 36.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 52 元
39. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. **邪箭噬語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

正覺口袋書 目錄

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
- 28.邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議 (一)~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺朦你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地 (中英日文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實——揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀 (一)~ (三)——略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽——做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖——達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依——真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事 (一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛——總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說 (一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說 (二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事 (二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 55.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 56.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2025 年 5 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

