

正覺

電子報

第202期

正覺總持咒略釋（五十三）

真假空性（十）

空谷磴音（五十七）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（十五）

2025.06.30



目錄

正覺電子報第 202 期

正覺總持咒略釋(五十三)	張正圓老師	1
真假空性(十)	游正光老師	5
空谷梵音(五十七)	大風無言	24
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(十五)	蔡正禮老師	55
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載五十三)

第五章「二所現影故」——色法十一概說

所謂「二所現影故」，是指五位百法中的第三位法，即色法十一。《大乘百法明門論》云：「第三色法，略有十一種：一、眼，二、耳，三、鼻，四、舌，五、身，六、色，七、聲，八、香，九、味，十、觸，十一、法處所攝色。」¹ 這十一種色法，乃是「一切最勝故」的八識心王和「與此相應故」的五十一種心所法共同運作而生顯之法，生滅不住，猶如影子幻有幻滅，故名爲影。

色法十一可歸納爲三類：眼等五色根、色等五塵與法處所攝色。眼等五色根，各有扶塵根及勝義根；扶塵根即是五種有色根：眼如葡萄、耳如荷葉、鼻如懸膽、舌如半月、身如肉桶，可見可對；五勝義根即是頭腦中能與五塵內相分接觸的處所，能以意識覺知其功能差別可對應的性用之存在，故說是不可見而可對。眾生的五色根是由各自的第八識阿賴

¹ 《大正藏》冊三十一，頁 855，下 7-9。

耶識藉意根、無明及父母、四大、業種等爲緣而變生，阿賴耶識藉五扶塵根接觸外五塵，而於五勝義根處變現出內相分五塵，藉根塵觸爲緣，意根乃促使阿賴耶識流注出意識及眼等五識的種子，此六識現行已，便有色等六塵相出現於有情覺知心中，乃至法處所攝色（例如觀想所見色及意識所見無表色等）亦得現起，具足十一種色法。

如是十一種色法，要依第一位的八識心王及第二位的五十一心法和合運作方得現起；若離此二位法，即無十一種色法可以現前，故說色法是「二所現影故」。此十一種色法於現象界中非可謂無，然無實有不壞之自性，生住異滅、念念不住，如影似有而無實質，故說是八識心王及五十一心法之所現影，若離此二，尚無一法可得，何況十一？故云萬法唯識。

以下將色法十一分爲五色根、五塵及法處所攝色等三類分別說明。

第一節 從佛法角度略說五色根

五色根是指眼、耳、鼻、舌、身等五種有色根，這五種色根又各可分爲扶塵根及勝義根二種；扶塵根又名浮塵根，即是地、水、火、風等四大所造色，是在身體表面而可以被看見、面對的，故說浮塵根可見有對；勝義根又名淨色根，即是頭腦中掌管視覺、聽覺乃至觸覺的區域，雖然在頭腦中而無法被看見，但是有智慧的人可以覺知勝義根的存在，因

此說淨色根不可見而有對。以眼根為例，眼的浮塵根是指接收外色塵的受器，主要是指眼睛，廣義來說則包括視覺神經；眼的勝義根則是指頭腦中掌管視覺的區域。耳、鼻、舌、身等四根，也是同樣的道理，比類推之即知，於此不再細述。

有情眾生的五色根是由各自的第八識藉著父母四大等緣而變生，而依於有情各自之業種差別，所變生的五色根就有形貌美醜、功能勝劣等種種不同，此即是有情之正報所攝。譬如：有人生來五根具足完好，有人則先天就有一根乃至數根的缺損；又譬如：有人生來五根端嚴，有人生來五根醜陋；有人生來五根功能殊勝，有人生來五根功能羸劣；凡此諸多樣貌，皆肇因於有情往世各自所造善惡諸業的不同，因而導致今生的異熟果報各不相同，不唯外表上的五根有美醜等差異，乃至勝義根之功能亦多所不同，賢愚迥然有別，此皆眾生無量世來之種種業緣差別所招致，自作自受，無可怨尤。

五色根及意根，合稱「六根」。五色根是色法，意根是心法，此六根攸關有情眾生之輪迴與解脫。《楞嚴經》卷五云：

於是阿難及諸大眾，俱聞十方微塵如來異口同音告阿難言：「善哉！阿難！汝欲識知俱生無明，使汝輪轉生死結根，唯汝六根，更無他物；汝復欲知無上菩提，令汝速登安樂解脫寂靜妙常，亦汝六根，更非他物。」阿難雖聞如是法音，心猶未明，稽首白佛：「云何令我生死輪迴、安樂妙常，同是六根？更非他物？」佛告阿難：「根塵同源，縛脫無二；識性虛妄，猶如空花。阿難！

由塵發知，因根有相；相見無性，同於交蘆。是故汝今知見立知，即無明本；知見無見，斯即涅槃無漏真淨，云何是中更容他物？」²

此段經文明說六根是使眾生輪轉生死的根源，卻也是使眾生得以速登安樂解脫、獲致寂靜妙常境界的關鍵所在；這是因為六根、六塵、六識都是由第八識如來藏所出生，生死繫縛與涅槃解脫都是依第八識如來藏而建立，此即「一切法唯識」的正理。（編案：欲知此段經文的詳細解說，請恭閱 平實導師《楞嚴經講記》第七輯。）因此，欲修證佛菩提道者，對六根應有翔實瞭解。（待續）

² 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷五，《大正藏》冊十九，頁 124，中 28-下 10。



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載十)

第三節 曲解第八識如來藏是佛的方便說

釋迦世尊在《楞伽阿跋多羅寶經》卷二〈一切佛語心品〉曾開示一切有情皆有真實無我的如來藏，如下：

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言：「世尊！世尊修多羅說：『如來藏自性清淨，轉三十二相，入於一切眾生身中，如大價寶，垢衣所纏；如來之藏常住不變亦復如是，而陰界入垢衣所纏，貪欲恚癡不實妄想塵勞所污；一切諸佛之所演說。』云何世尊同外道說『我』，言有如來藏耶？世尊！外道亦說有常作者，離於求那，周遍不滅。世尊！彼說有我」。

佛告大慧：「我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；如是等句說如來藏已，如來應供等正覺，為斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門，大慧！未來現在菩薩摩訶薩，不應作我見計著。譬如陶家於一泥聚，以人工水木輪繩方便，作種種器；如來亦復如是，於法無我離一切

妄想相，以種種智慧善巧方便，或說如來藏，或說無我。以是因緣故，說如來藏不同外道所說之我，是名說如來藏。開引計我諸外道故，說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，希望疾得阿耨多羅三藐三菩提，是故如來應供等正覺，作如是說如來之藏；若不如此，則同外道所說之我。是故大慧！為離外道見故，當依無我如來之藏。」¹

翻譯如下：

大慧菩薩摩訶薩向 釋迦世尊稟白：「世尊！世尊在經中曾開示：『如來藏自性清淨，運轉三十二大人相，入於一切種類有情身中，猶如一個名貴的無價寶物，為髒汙的衣服所纏縛，眾生不知、不見髒衣服裡面所藏的寶物。如來藏常住不變的道理也是這樣子，為五陰、六入、十二處、十八界諸法所纏縛，為貪瞋癡等非真實的無明妄想習氣以及六塵世俗的煩惱所染汙。十方諸佛經常演說這樣的甚深如來藏妙法的道理。』為什麼世尊如同外道那樣也說有『我』，說有如來藏我呢？世尊！有外道也說身中有一恆常不壞能造作者，而不同於勝論外道所說能受用五塵與苦樂的我，說那個常我能夠周遍不滅，他們也說身中有我啊！」

釋迦世尊告訴大慧菩薩：「我釋迦牟尼佛所說的如來藏真實我與外道所說的虛妄我不一樣，因為外道所說的虛妄

¹ 《大正藏》冊十六，頁 489，上 25-中 20。

我，或是第六意識，或是蘊處界中的一部分，甚至是虛妄建立的種種邪見，都不是第八識如來藏真實我。大慧菩薩！我有時說這個第八識是空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；這些都是在講同一個如來藏，只是從不同角度來解說如來藏的體性，或者是在不同修行階位所施設不同的名稱而已。如來爲了斷除愚人及凡夫害怕無我的言說，爲他們說離一切妄想、離一切境界的如來藏法門。大慧菩薩！未來及現在的菩薩摩訶薩們，不應該將真實無我性的如來藏當作外道所說的虛妄我來看待，因而起了錯誤認知與執著。譬如製作陶器的人家，善於將一堆泥土，以人工、水、木棍、轆轤與繩索等各種善巧方便來製作種種陶器。如來也是這樣子，對於法無我真離一切虛妄想的法相，運用種種智慧以及善巧方便，爲執著意識等虛妄法爲真實我的外道，有時候說有如來藏，有時候說無我空。因爲這樣的緣故，如來所說真實無我的如來藏不同於外道所說的虛妄我，這個真實的無我法就是如來藏。如來爲了開示引導誤計有我的外道，爲他們說如來藏無我法，使他們遠離種種不實的我見虛妄想，進入空、無相、無願三解脫門境界，希望他們未來能夠很迅速地證得無上正等正覺，因爲這樣的緣故，如來應供等正覺開示真實無我的如來藏法。如果不這樣開示，眾生會認爲如來藏真實我與外道所說的虛妄我一樣而沒有差別。大慧菩薩！爲了讓眾生遠離外道見的緣故，應當依止我釋迦牟尼佛所說這個沒有眾生我性而且是真實存在的如來藏我。」

釋迦世尊已經很清楚地開示：一切有情的真心如來藏，一者，從本以來就在、恆而不變異；二者，祂本身沒有眾生我的體性，是真實無我的，所以不會領受六塵境界中的一切法，本身離見聞覺知，正如 維摩詰居士在《維摩詰所說經》卷上〈菩薩品 第四〉的開示一樣：「不會是菩提，諸入不會故。」²像這樣從本以來就在、恆不變異、諸入不會的我，才是真實無我性而沒有眾生我性的如來藏。然而釋印順並不是不知道 釋迦世尊所開示的法是真實無我性的如來藏，與他所認知的「心」—有眾生我性的意識心—完全相悖，但他無法實證故不能接受，所以才會曲解如來藏是為生滅不已的心，將 釋迦世尊在《楞伽阿跋多羅寶經》所開示的真實有體而沒有眾生我性的如來藏，曲解為 釋迦世尊的方便說，曲解為根本沒有「無眾生我性的如來藏」存在，曲解為如來藏就是緣起性空、性空唯名的法空性，從此走上了邪見這條不歸路，今生今世永遠無法實證真實無我性的第八識如來藏，永與般若實相的親證絕緣，因而墮入有眾生我性且有為有作的細意識心中；就因為他不相信有涅槃可證，所以在他的《中觀論頌講記》一書中，直說涅槃是 佛的方便說，根本沒有一個真實的涅槃可言，其文如下：

涅槃即一切法的如相，如幻如化而畢竟空寂，無一毫取相可得。那裡是生死以外，別有個實在的安然快樂的涅槃，可以到達、證入。不過為了引誘眾生遠離妄執，佛

² 《大正藏》冊十四，頁 542，下 2。

才方便說有涅槃。³

又譬如在他的《學佛三要》一書中，說「如來藏是釋迦世尊的方便說，其實就是緣生緣滅的法空性」，其文如下：

照《楞伽經》說，由於「眾生畏無我」，爲了「攝引計我外道」，所以方便說有如來藏。眾生迷了如來藏，受無量苦；若悟了如來藏，便得涅槃，一切常住的、本具的清淨功德，圓滿的顯發出來。中國佛教界，特別重視這一方便，大大的弘揚。但是，如忽略了佛說如來藏的意趣，便不免類似外道的神我了。要知道，這是佛為執我外道所說的方便。其實，如來藏不是別的，即是法空性的別名。必須通達「無我如來之藏」，才能離煩惱而得解脫。⁴

又譬如在《中觀論頌講記》一書中，亦說如來的心體就是緣起性空，其文如下：

至於如來之所以爲如來，從道諦的立場，以如來的五分法身為如來；有此五分法身，所以被稱爲如來（佛）了。然大乘先驅的大眾學者們，以體現諸法的法空性爲如來。所以，見緣起的空寂性，即是見佛；若欲禮如來，應觀法空性。本品從正觀勝義的見地，破斥了外人的實

3 參 18，頁 269-270。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

4 參 26，頁 239-240。〔參考書籍 26：釋印順，《學佛三要》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

我論，也就顯示寂滅空性的無戲論相爲如來。性空，如來的實相，是不可以言說的。不過即性空而緣起，可說有如來，可說如來生，如來出家，如來說法，如來有父母，如來有老病，也就是性空中不礙人間正覺的如來。⁵

不僅如此，在他的《成佛之道》一書中，也說法空性就是緣起性空、性空唯名，其文如下：

總之，凡以爲法是實有性的，那就不出四門，而結果都是不能生的。但生是世間的現實，所以一切法決非自性有的。由於自性有、自性生的不成立，所以知道是緣生，是假施設有。依緣生假名而「觀是」無性的，是「法空性」，也就能通達「一切」法「本」來「不生」了。⁶

諸如等等，釋印順否定了一切有情的真心第八識以後，遇到釋迦世尊在經中所開示一切有情皆有常住的真心如來藏，他必須面對且無法迴避時，必然會曲解 釋迦世尊的開示，認爲那只是 釋迦世尊的方便說、是 釋迦世尊爲了度化眾生而方便施設出來的法，根本沒有常住真心如來藏存在這件事，他所認知的如來藏其實是緣起性空、性空唯名。這就是說，釋印順表面上看起來是在弘揚如來藏法，骨子裡其實都是在否定如來藏法，是在弘揚緣生性空、性空唯名，所以釋印順才

⁵ 參 18，頁 395。

⁶ 參 40，頁 355。〔參考書籍 40：釋印順，《成佛之道》（增注本），正聞出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。〕

會說如來藏是 釋迦世尊的方便說，他的背後主要的意思是說：「根本不存在一切有情皆有的第八識如來藏」。像這樣的說法，不僅與 釋迦世尊在《楞伽阿跋多羅寶經》所開示有一個真實無我的如來藏完全顛倒，而且也將第三轉法輪所開示的如來藏法曲解為是不究竟、不了義的法，曲解第二轉法輪所說的法就是緣生性空、性空唯名，還說這才是最究竟、最了義的法，這也是釋印順曲解真實無我的如來藏是為 釋迦世尊的方便說所衍生的過失之一。不僅如此，佛門中也有法師附和其說，譬如慧廣法師在他的《禪宗說法與修證》一書中曾表示如下：

從這段經文中，看到佛說的如來藏，是像如今的某些人所說的那樣，有個真實的如來藏嗎？**如來藏只是佛的方便安立，如果執為實有，就墮入外道神我常見了。**⁷

顯然慧廣法師也跟釋印順一樣，都是在否定如來藏，認為如來藏法是 釋迦世尊的方便說、是 釋迦世尊為有情方便安立的法，根本不存在一切有情皆有的法身、如來藏、涅槃等；他們認為如果說真實有如來藏的話，那一定是常見外道法了。那麼他為某些道場主持禪七，究竟是要證個什麼呢？是否跟常見外道一樣要證離念靈知識陰境界呢？因為若是否定第八識如來藏的真實存在時，他離開識陰六識與意根時就沒有任何常住法真如可證了，剩下就只是妄想所得而以識陰六

⁷ 參 59，頁 90。〔參考書籍 59：慧廣法師，《禪宗說法與修證》，解脫道出版社（高雄縣），1994/8 初版一刷，頁 90。〕

識離念時能了別六塵的自性當作真如了，於是便同於常見外道，無可避免。

然而釋印順等人曲解如來藏是 釋迦世尊的方便說以後，另外衍生了二個過失如下：

第一個過失：曲解如來藏法其實就是印度教梵天所同化的法。

第二個過失：曲解生死本際就是時間元始。

首先談第一個過失：曲解如來藏法其實就是印度教梵天所同化的法。當釋印順曲解如來藏為 釋迦世尊的方便說而認為如來藏根本不存在以後，便在他的《如來藏之研究》一書中，直說 釋迦世尊所開示的如來藏法深受印度神學影響而與梵天同化了，其文如下：

如來藏——如來界，如來性在有情的蘊界處中，為無漏功德法的根源，是如來藏契經的本義。印度的《奧義書》中說：「識所成我，梵也。……識為一切之因，識者梵也」；「依名色而開展，我入於名色而隱於其中」。梵我——識入於名色中，不就是「如來藏自性清淨，……入於一切眾生身中」嗎？**如來藏我，是深受印度神學影響的。**⁸

又譬如在他的《印度之佛教》一書中，也說如來藏漸與梵天同化了，其文如下：

⁸ 參 37，頁 205。〔參考書籍 37：釋印順，《如來藏之研究》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2016/8 修訂版 1 刷。〕

如來者，一切有情有如來性，無不可以成佛。如來性真常不變，即清淨本具之心體。離幻妄時，證覺心性，而圓顯如來之本體也。此真常淨心，易與婆羅門之梵我相雜，而其時又適為婆羅門——印度教復興，梵我論大成之世，佛陀漸與梵天同化矣。⁹

又譬如在他的《般若經講記》一書中，直說如來藏法就是外道神我論，身處佛門之中而與外道同一鼻孔出氣，其文如下：

有些人，因此執眾生中有真我如來藏，或者指超越能所的靈知，或者指智慧德相——三十二相等的具體而微；以為我們本來是佛，悟得轉得，即是圓滿菩提。這是變相的神我論，與外道心心相印，一鼻孔出氣！¹⁰

諸如等等，釋印順將 釋迦世尊所開示的真實無我的如來藏法說是深受印度神學影響，而且漸漸與梵天同化了，以此來曲解如來藏的存在，那不單是站在外道法的立場而與 佛陀唱反調，而且是自己「與外道心心相印，同一鼻孔出氣」，卻反過來指控菩薩們跟隨著 佛陀「與外道心心相印，同一鼻孔出氣」，這是何等大膽的愚癡行為啊！只要是有智慧的佛弟子們都不敢如此膽大妄為，可是釋印順卻紮紮實實地作了，而且還散見在他的種種著作中。不僅如此，正如前一節所述，

⁹ 參 41，頁 6-7。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

¹⁰ 參 15，頁 124。〔參考書籍 15：釋印順，《般若經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/4 修訂版 1 刷。〕

釋印順還進一步將宣揚真心第八識有其自性的佛菩薩加以汙蔑爲外道神我梵我論者、誣賴爲自性見外道，乃至於不承認歷史上真實有宣揚真心第八識及其自性的佛菩薩存在。然而讓人奇怪的是，釋印順主張 釋迦如來這個最勝妙法是外道法，而他卻又自認是如來，這不是明擺著釋印順指稱自己就是外道嗎？既然如此，證明了他所說的種種法當然是外道法，更加不能相信了，不是嗎？不僅如此，在這世間上，偏偏就有一些更愚癡的人們相信他就是佛，也跟著釋印順的腳步一起走上外道法而不知，反過來評論宣揚真實有如來藏法的佛菩薩爲外道，可見這些人的無明更加深重，竟然不知道自己的所思、所說、所推廣的就是外道法，實質上自己已經成爲心外求法的外道了，竟然不知道自己所說的種種法都是外道法。

接下來談第二個過失：釋印順曲解生死本際就是時間的元始。既然釋印順在書中都能曲解如來藏的存在及認爲如來藏法是爲外道法，再將生死本際與如來藏割離，曲解生死本際爲虛無不實的時間元始，那也是一件很稀鬆平常的事，正如在他的《中觀論頌講記》一書所說的，其文如下：

釋尊在經上說：「眾生無始以來，生死本際不可得」。什麼叫本際？爲什麼不可得？**本際是本元邊際的意思，是時間上的最初邊，是元始。**¹¹

¹¹ 參 18，頁 209。

然而時間這一法並不是真實法，只是一種施設而已，也是唯識學中二十四個心不相應行當中所攝的一個法，正如天親菩薩在《大乘百法明門論》的開示如下：

第四心不相應行法，略有二十四種：一得、二命根、三眾同分、四異生性、五無想定、六滅盡定、七無想報、八名身、九句身、十文身、十一生、十二老、十三住、十四無常、十五流轉、十六定異、十七相應、十八勢速、十九次第、二十方、二十一時、二十二數、二十三和合性、二十四不和合性。¹²

時間這個法，乃是依於他法（八識心王、五十一心所有法、色十一）和合運作下才能存在的法，只是一種對於現象不斷流轉過程所作的施設，不能與有情的心相應產生作用，故名心不相應行法；也就是說，心不相應行法是由一切最勝故的八識心王，和與此相應故的五十一個心所有法和合運作下先產生了二所現影故的色十一，再由這三類法（八識心王、五十一心所有法、色十一）和合運作下，產生了三位差別故的二十四個心不相應行的法，而時間就是這其中的一個法，也是依於物質（色十一）之下而施設的一種法，用來測量某一事件持續發生期間以及事件之間的間隔長短。既然時間是三位差別故所顯現的某一種狀態，是為廣義的行陰所攝，只是一種對於現象過程的施設而已，當然不是真實法。又因為世間人在世間運行的需要，因而人為施設而有了時間這個法出現，譬如施設一天為二十

¹² 《大正藏》冊三十一，頁 855，下 10-16。

四小時，一小時爲六十分鐘，一分鐘爲六十秒等，中國古人則施設一天爲十二個時辰，這些都是大眾約定俗成的施設而共同遵守的規定，當然更是虛無不實，所以時間不是真實法。就算科學家窮盡人力、財力、物力、智力等想探究時間到底是什麼，終究也無法找出時間的實質來。既然釋印順否定真心第八識的存在，曲解如來藏法是 釋迦世尊的方便說，曲解如來藏法是爲外道法，就算他再將涅槃本際曲解爲虛無不實的時間元始，那也是必然的可能，不足爲奇了。

然而釋印順知不知道時間是生滅法？他完全知道，而且還寫在書中，譬如在他的《中觀論頌講記》一書中，明白寫著時間是依他法才能存在的法，其文如下：

要知道，時間是在諸法的動作變異上建立的，不能離開具體的運動者，執著另有一實體的時間。時間不離動作而存在，這是不容否認的。¹³

釋印順之前說「本際」就是時間元始，之後又說時間是依他法才能存在的生滅法，顯然釋印順所說的「本際」其實是生滅法，這表示他不相信生死所依的本際是真實法，顯然釋印順是前後語顛倒矛盾的斷見者。身爲佛教出家人的釋印順，竟然不相信教主 釋迦世尊在經中開示的如來藏法，乃至於將佛菩薩的開示說是深受印度神學影響而與梵天漸漸同化了，以及將生死本際、涅槃本際曲解爲時間元始，亦即否定生死、涅槃所依的本際是有真實自體的如來藏，因而成爲 釋迦世尊

¹³ 參 18，頁 86。

在《佛藏經》卷中〈淨戒品 第五之餘〉所開示的不淨說法的破戒比丘，未來必定會下墮，經文如下：

（佛告舍利弗：）「舍利弗！如是上妙無比之法，破戒比丘乃生瞋恨，於說法者心多不信。得聞如是佛所說經，違逆不受，而作是語*『此非佛說』，教語餘人。何以故？破戒比丘不樂修道，修道比丘不逆佛語。此皆破戒愚癡惡法，謂心不信，違逆佛語；如是比丘自知有過，但生瞋恨、憍慢、狠戾，惡邪慢心謗佛法僧。舍利弗！隨此比丘聞是諸經違逆不信，心不通達無上菩提，教語諸人『非佛所說』，舍利弗！佛說是人則為謗法，以謗法故為非沙門、非釋種子，應當滅擯是等比丘。若千、百千、萬億諸佛三輪示現，不能令悟使得道果，何以故？舍利弗！如是惡人於此法中自作障道，無復生分，無有信心，但好衣食貪樂世利，我說此人必墮地獄。」¹⁴

釋迦世尊已經開示：凡是將 佛的開示顛倒說的出家人，是為破戒的比丘、比丘尼，也是不淨說法的人，未來要領受無量無邊的苦果。筆者不忍心釋印順及其徒眾等人未來無量劫遭受非常不可愛的苦果，因此真誠地希望這些人，應該效法現代禪的李元松老師，知道自己錯了而在死前向佛教界公開懺悔滅罪，並且求生極樂世界，不僅可以消弭自己錯說佛法及誤導眾生的大惡業，而且也免於未來下墮三塗久劫遭受非常

¹⁴ 《大正藏》冊十五，頁 789，下 22-頁 790，上 6。「語*」，《大正藏》作「言」，此處依校勘條修訂為「語」。

不可愛的異熟果報。如果彼等是能夠不畏懼面子難看、名聞利養損減、徒眾眷屬離散等問題而勇敢地出來公開懺悔的人，那是筆者所要讚歎的人，也是佛門中所謂的漢子，因為這樣的人，不僅具有善心所而為有慚有愧的人，而且也具有能容大是大非的心量，絕對不是小根小器的學佛人以及佛門所謂的大法師、大居士們等人所能辦得到的啊！

第四節

割裂第八識為二個不同的法：如來藏、阿賴耶識

當釋印順將如來藏加以否定、曲解以後，再一次面對經典與論典的開示以及學人質問真實有如來藏存在而無法迴避時，必然會將一個常住真心割裂為兩個各自獨立不同的法：如來藏和阿賴耶識，並說如來藏是清淨的、阿賴耶識是染汙的，或者說阿賴耶識是依附如來藏而有的，成為八識與九識並存的大過失。譬如在他的《以佛法研究佛法》一書中，說如來藏與阿賴耶識、藏識本來就是兩個不同的法，是後人將這兩個法結合起來的，其文如下：

特別是在緣起法（依他起性）中，心為迷悟的樞紐，心為一切法的依止。當被稱為「所知依」的阿賴耶識，成立萬法唯識（心）時，如來藏也就從一切法性、一切心性，而為阿賴耶識的本淨性了。**如來藏與藏識，就這樣地結合起來。**¹⁵

¹⁵ 參 27，頁 290。〔參考書籍 27：釋印順，《以佛法研究佛法》（精裝本），

又譬如在同一本書上，釋印順也說如來藏與阿賴耶識本來就是兩個不同的法，是基於唯心的立場而將此二法相結合起來的，其文如下：

如來、如來藏、如來藏我，與阿賴耶識的教義，本沒有必然關係。後期大乘經以唯心思想為中心，建立「三界唯心，萬法唯識」的宗義，所以如來藏心與阿賴耶識非常密切起來。基於唯心的立場來說，如來藏與阿賴耶，是當然相結合了。¹⁶

又譬如在他的《成佛之道》一書中，明白指出阿賴耶識是依附如來藏而有，其文如下：

佛說如來藏，主要是以常住不變、自性清淨的法體，作為生死與涅槃的所依。如來藏在陰、界、入中，也就是在眾生身心中，所以如來藏說，不一定與唯識的阿賴耶識相結合。但是，眾生是一切由心的；阿賴耶識是所知依的根本識，所以自然地形成：**依如來藏而有阿賴耶識，依阿賴耶識而有一切法的思想體系。自性清淨的如來藏，在阿賴耶識（阿賴耶識是一切法的根本或中心）深處，所以到了《勝鬘經》，如來藏也就被稱做「自性清淨心」，與心性本淨說相合，展開了真心論的思想系。但這是真實心，是核心，心髓的心，切勿誤作一般的心。**¹⁷

正聞出版社（竹北市），2013/1 修訂版 1 刷。]

¹⁶ 參 27，頁 354-355。

¹⁷ 參 40，頁 388-389。

又譬如在他的《唯識學探源》一書中，說阿賴耶識是依附如來藏而有，而且如來藏是清淨的，阿賴耶識是染汙的，其文如下：

平常講唯識，多以阿賴耶爲依止，爲說明的出發點。但阿賴耶的產生，一方面是依如來藏心，另一方面是依無始來的虛妄習氣。在這真相的如來藏，與業相的虛妄習氣相互交織之下，才成立其爲阿賴耶。因此，從一切法依阿賴耶而生的方面看，是雜染諸法的所依；另一方面看，也就是迷悟關鍵所在。迷、悟、染、淨，都依藏心而有，所以也就是唯識。這雜染的習氣，反映到清淨的如來藏心，因而成為阿賴耶識，現起一切的虛妄相。這可以稱爲「映心所顯」的唯識。¹⁸

諸如等等，釋印順無非就是要曲解如來藏、阿賴耶識，所以將同一個心體而有多名的如來藏、阿賴耶識，加以割裂爲兩個不同的心體，誣賴如來藏是清淨的、阿賴耶識是染汙的，或者誣賴阿賴耶識是依附如來藏而有，成爲八識與九識並存的想像法，公開指稱阿賴耶識是生滅法。這過失非常嚴重，也曾誤導了本會 2003 年退轉者另外發明新說，主張第九識眞如出生了第八阿賴耶識，導致 平實導師寫出了〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉一文；如今此文也可以用來指斥釋印順此說的種種過失。筆者倒是想要質問釋印順及其徒

¹⁸ 參 22，頁 30-31。〔參考書籍 22：釋印順，《唯識學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

眾：釋印順未出家前名為張某某，出家後名為釋印順，那麼張某某與釋印順究竟是同一人或是二人？

為什麼釋印順會將阿賴耶識本體當作是染汙的？在他的《大乘起信論講記》一書中已經明白指出如下：

一、如經說：「如來藏本性清淨不生不滅，無始時來為雜染法之所熏集，故名阿賴耶識。」由此，**可知阿賴耶識，是約如來藏為雜染法熏集而得名。**¹⁹

釋印順看到經中說阿賴耶識含藏了染汙的煩惱種子，似乎與經中說的如來藏自性清淨不符，於是見獵心喜，就在書中公開發將第八識如來藏割裂為兩個法：一為如來藏，是清淨的；一為阿賴耶識，是染汙的。然而不論在經中或者在正論中，佛菩薩都開示：如來藏就是阿賴耶識，心體從本以來就是清淨的；在未成佛之前，其心體中含藏了七轉識相應的染汙種子，還不是究竟清淨，所以要藉著修行去汰換七轉識染汙的種子得以清淨，這也是 勝鬘夫人所開示「自性清淨心而有染汙」的道理。然而這樣的道理，卻被釋印順加以割裂成為兩個法：如來藏及阿賴耶識，然後再汙蔑是後人將這兩個法加以結合起來了，或者說阿賴耶識是依附如來藏而有的，顯然釋印順是讀不懂經文的誤會者。然而 釋迦世尊在《大乘本生心地觀經》卷三〈報恩品 第二〉開示如來藏就是阿賴耶識，是同一個心體，如下：

¹⁹ 參 20，頁 94。〔參考書籍 20：釋印順，《大乘起信論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/11 修訂版 1 刷。〕

大悲菩薩化世間，方便引導眾生故，內祕一乘真實行，
外現緣覺及聲聞。鈍根小智聞一乘，怖畏發心經多劫，
不知身有如來藏，唯欣寂滅厭塵勞。眾生本有菩提種，
悉在賴耶藏識中，若遇善友發大心，三種鍊磨修妙行，
永斷煩惱所知障，證得如來常住身。²⁰

釋迦世尊開示：二乘凡夫乃至定性阿羅漢，聽聞到唯一佛乘，便恐怖、畏懼要經過三大無量劫精進的修行，他們不知道身中具足了一個能使人成佛的心體——如來藏，因此聽聞到唯一佛乘時，心中便產生了恐懼；二乘聖人雖不能證第八識，信受佛語故，知有第八識常住不滅，故於捨壽時，願意滅盡自己的蘊處界及諸法等法而入無餘涅槃。眾生本有的菩提種，都收藏在阿賴耶識、識藏中，如果菩薩能夠遇到真善知識的教導，透過身口意的修行，就可以親證阿賴耶識如來藏，藉以永遠斷除煩惱障、所知障而成爲四智圓明的究竟佛。由釋迦世尊的開示可知：一切有情身中皆有如來藏，眾生本有的菩提種都收藏在阿賴耶識心體中，顯然如來藏就是阿賴耶識，是同一個心體，不是如釋印順所說的如來藏與阿賴耶識是二個不同的心體，而且他說阿賴耶識還是依附如來藏而有的，於是勝妙的佛法就被他割裂爲破碎的外道法了。

又如來藏、阿賴耶識本體是清淨的，卻含藏七轉識相應的染汙種子，正如《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》的開示如下：

²⁰ 《大正藏》冊三，頁 305，上 9-15。

世尊！如來藏者是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏；此性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，不思議如來境界。何以故？剎那善心非煩惱所染，剎那不善心亦非煩惱所染；煩惱不觸心，心不觸煩惱；云何不觸法而能得染心？世尊！然有煩惱，有煩惱染心；自性清淨心而有染者，難可了知，唯佛世尊實眼實智，為法根本，為通達法，為正法依，如實知見。²¹

身為地上菩薩的 勝鬘夫人已經開示：如來藏本體是清淨的，卻含藏了七轉識染汙的種子，所以佛弟子們清淨了自身如來藏所含藏的七轉識染汙的種子，未來就可以成就佛道。由於釋印順不相信如來藏、阿賴耶識是同一個心體，而且是自性清淨而有染汙，當他面對佛菩薩及 勝鬘夫人的開示而無法迴避解釋時，只好昧著心性，將一個心體割裂為兩個心體：如來藏及阿賴耶識二心並存，還曲解為如來藏是清淨的、阿賴耶識是染汙的；並且汙巖說是後人基於唯心的立場而將這兩者心體相結合起來，可見釋印順的無明深重及居心不良，無視於經中論中都說一心二名的事實，故意蒙昧著自己的心性而在說謊。（待續）

²¹ 《大正藏》冊十二，頁 222，中 22-下 1。

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五十七)

⑮ 南傳《尼科耶》的變化

北傳《雜阿含經》世尊自說「齊識而還，不能過彼」，然南傳《尼科耶》同樣經過轉譯，卻因為二乘聲聞的立場而對這法句有所「變更」，即稍微改變了這「緣起」的意思；即筆者觀察這是以六識為本位所作的細微調整，但意義上卻會變成模糊、或難以解讀。在現今南傳巴利文三藏《相應部經》12 相應 65 經，即 SN.12.65/(5). Nagarasuttam 比北傳《阿含經》這法句上多加了一個字「nāmarūpamhā」（「名色」）。巴利文之經文是：「Tassa（那時）mayham（我），bhikkhave（比丘），etadahosi（想）—paccudāvattati（返回、歸還）kho（確實）idaṃ（這）viññāṇaṃ（識）nāmarūpamhā（名色）na（不再）param（超越）gacchati（行、前）」¹，這增加了（衍生）的 nāmarūpamhā（「名色」），雖然表面上看似沒有很特別，但實際去理解這法句時，就會產生混淆；如翻譯成

¹ <https://suttacentral.net/sn12.65/pli/ms?layout=plain&reference=none¬es=asterisk&highlight=false&script=latin>

一般外界所使用的英文時，變成無所適從。在此舉其中兩種翻譯：Then the thought occurred to me, “This consciousness turns back at name-&-form, and goes no farther.”² 這英文是好一點，但還是不知所云：【那時我想到：這「識」返回，在（到了）「名色」，不再超過（名色）。】再來一種是 Then it occurred to me: This consciousness turns back from name and form, and doesn’t go beyond that.³ 翻譯是：【那時我想到：這「識」從「名色」返回，不再超過。】這兩種翻譯都顯示出原來的經文語意不明，然實際上這是經文被更動後的結果。

相對而言，中國人得天獨厚，有了北傳《雜阿含經》精確地譯出了「齊識而還，不能過彼」一遇到了這個「識」，就只能退還，無可超過超越；即「識」之前更無有法，即此「識」非因於他法而有、非依於他法而有、非緣於他法而有，這「本識」不是依他起之法，即世尊已隱喻這「識」是本有之法，這就是「緣起法」的真實義。

釋印順之錯亂，將意根歸入爲細意識

至於像張志成信受的釋印順，則是連生死都不清楚的愚人，如他在《華雨集（四）》說：【壽、煖、識——三者不再在身體上生起，也就是沒有這三者，才是死了。倒在地上的身體，與砍斷了的樹木、落地的蘋果一樣。「識」，

² https://www.dhammatalks.org/suttas/SN/SN12_65.html

³ <https://suttacentral.net/sn12.65/en/sujato?lang=en&layout=plain&reference=None¬es=asterisk&highlight=false&script=latin>

不但沒有六識，內在的細意識——十八界中（六識界以外）的意界，也不再生起了。」⁴ 這點出了釋印順這些人對六識之混亂，不但否定第八識一本識，也直接將意根再歸於意識，變成了「內在的細意識＝意界＝意根」，法主 平實菩薩在《阿含正義》予以嚴厲批判：如是「意根觸法塵，意識出生」，現在就變成了「細意識觸法塵，意識出生」？那「細意識、意識」都是屬於意識界，也就是釋印順的意思是公開指責 世尊說錯了十八界，應只有十七界；所以這樣愚癡的二愣子在糊里糊塗之中毀謗了聖教，跟隨其教導的張志成所知所見當然更是亂成一團。

由此可知，大乘法的真實義，無論是從大乘經典、還是二乘經典，都應該向善知識求，為何有人不肯向師父 平實菩薩好好修學呢？筆者所說，千百萬億無量無數分……無數無量無邊阿僧祇分之一不及師父 平實菩薩的智慧，筆者所說之淺，已難可辯駁，何況 法主宣說之正理呢？如何有張志成愚人要以爲其智慧勝過 法主呢？爲何會有愚人邪執釋印順邪人凡夫所堅持的「大乘非佛說」，以爲隨隨便便誤會「緣起」就可「成佛」？

⑯ 二乘緣起是施設法，二乘四聖諦亦是施設法

世尊在《雜阿含經》卷十六開示：「如來、應、等正覺增上說法，謂四聖諦，開示、施設、建立、分別、散說、

⁴ 釋印順，《華雨集》第四冊，正聞出版社（竹北市），1993 年 4 月初版，頁 116，行 12-頁 117，行 2。

顯現、表露。」⁵ 如來有此增上說，就是施設、建立這四聖諦，令聲聞種性根器者由此相應，得到解脫；所以這二乘四聖諦本是施設法。且此二乘緣起法所解的十二緣起支，若不以前述之實相法、本識觀之，亦是施設法、非本有之法，以本有法不必任何言語施設，祂一樣存在、真實。

如《雜阿含經》卷五說：「如來見法真實、如，住無所得，無所施設。」⁶ 如來所親證的法，真實、如，住無所得，無所施設—非施設法，即本有之法—真如。然二乘緣起法是施設法，不是真實法，故《雜阿含經》卷十二：「是名如來所施設正見，所以者何？世間集如實正知見，若世間無者不有；世間滅如實正知見，若世間有者無有；是名離於二邊說於中道，所謂此有故彼有，此起故彼起，謂緣無明行，乃至純大苦聚集；無明滅故行滅，乃至純大苦聚滅。」⁷

如來施設了二乘法之正見，四聖諦之「集、滅」皆是如此施設；乃至緣起法之解說「緣無明有行」一直到「純大苦聚」，無一不是施設法、施設正見。世尊在《雜阿含經》卷十四開示：「如是生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行，生厭、離欲、滅盡法，是名多聞比丘，是名如來所施設多聞比丘。」⁸

⁵ 《大正藏》冊二，頁 112，下 3-5。

⁶ 《大正藏》冊二，頁 31，中 1-2。

⁷ 《大正藏》冊二，頁 85，下 25-頁 86，上 2。

⁸ 《雜阿含經》卷十四：「如是生、有、取、愛、受、觸、六入處、名

從這十二緣起支而理解，得以「生厭、離欲、滅盡法」，可稱為多聞比丘，這就是依 如來所施設法而得以成就的「多聞比丘」。

所以，二乘法不離於 如來所施設，即使成就二乘極果阿羅漢這樣的多聞比丘，也是依 如來施設而建立，即知阿羅漢多聞比丘並未親證實際、並無證得「非施設法」，連自身之道果亦不離「如來所施設」（故說阿羅漢沒有證涅槃、沒有入涅槃；唯依佛語方便說證、說入）。世尊二乘弟子滿慈子（實為大乘菩薩）更在《中阿含經》卷二〈七法品 七車經 第九〉說明 世尊是以次第方便開演解脫道，然後直說「世尊施設無餘涅槃」⁹，闡明二乘無餘涅槃是 世尊所施設の，正是為令二乘有涅槃貪之根性者可得世間解脫，因此施設了四聖諦、十二緣起法、乃至這無餘涅槃之「涅槃果」。所以，現存四阿含經都可查證如上所說 世尊之施設「二乘小法」以及「二乘小果」，因此如何有人卻以這「所施設之法」來稱說這就是 世尊一切種智境地所證呢？何其無智！應知 世尊所證是非施設法、是本有法、真實法，這無可施設之法就是法界根本心本

色、識、行，生厭、離欲、滅盡法，是名多聞比丘，是名如來所施設多聞比丘。」《大正藏》冊二，頁 100，中 28-下 2。

。《中阿含經》卷二〈七法品 七車經 第九〉：「如是，賢者！以戒淨故，得心淨，以心淨故，得見淨，以見淨故，得疑蓋淨，以疑蓋淨故，得道非道知見淨，以道非道知見淨故，得道跡知見淨，以道跡知見淨故，得道跡斷智淨，以道跡斷智淨故，世尊施設無餘涅槃。」《大正藏》冊一，頁 431，中 5-10。

識如來藏，即是第八阿賴耶識真如，這就是諸法之所依身故名法身；諸法則為「緣起所生之法」，而在緣起中之唯一也是真實之能生因就是這本識如來藏！在《阿含經》已說四聖諦、緣起所生法之每一緣起支皆「不離於如、不異於如」，就可知這二乘小法是由此廣大「真如」之所施設、含攝，從無逾越於第八識「真如」之外；如何有釋印順、張志成等愚人毀謗此真如如來妙法，自墮無因生外道見中？更因此毀謗惡業，十方地獄彌不住呢？何苦來哉！

七、歸依勝義僧——歸依菩薩僧、古來禪宗證悟大祖師

歸依善知識，真正的善知識就是實證勝義諦、第一義諦者，即歸依勝義僧；不應歸依凡夫僧，因為凡夫僧尚未實證第一義，容易錯說第一義，這樣從之聽學的人就會受到誤導。

中國古來勝義僧，就是親炙禪宗教外別傳妙法的真悟祖師，如是一脈相傳；一切真參實證、親證如來藏第八阿賴耶識的人，不論在家出家，都是勝義僧。

① 中國禪宗筆路藍縷

環顧禪宗大德，最富盛名者，當為渡海傳承這明心之法的菩提達摩祖師。菩提達摩不是泛泛之輩，為護持此法，歷經艱辛來華，這證量不可思議，應該不是一般高地菩薩就可擔任這任務，以要能不受一切魔擾、投念擾害等，證量本非等閒，判斷至少是八地證量。

再來是中國禪宗二祖 慧可，以斷臂因緣及其他頭痛宿疾向 菩提達摩祖師求懺業、懺罪，後便開悟；後來 慧可傳法給三祖 僧璨時，自知有宿緣未了，遂前往受報：以講法因緣，聽眾聚集，由是得罪了當地法師，遂誣告官府令 慧可殞命；然 慧可講解《楞伽經》，所傳既廣，史冊說依此教理之傳人甚多（慧可喜愛此經，習慣演說）。三祖 僧璨早已滿足高地之意生身，能同時現二身於世間，唯局勢如此，便潛遁山中。

如是禪門一路傳承到六祖惠能，惠能雖不識一字，然只要聽他人唸誦經典法句，便可為其解說大要；當初已先蒙五祖告知應如何潛修，因此他潛隱於獵人隊中，常常前往佛寺聽聞講經而漸漸回復智慧證量後，就能扛下廣傳禪法的責任（不然別人會欺他不識字）。六祖惠能大師剛得到衣鉢時，就有性命之憂，後藏身獵人隊伍，十五年後，他到曹溪弘法，這憂患又重新復燃，不但有下毒者、也有刺客，這陰謀的背後是有人想趁惠能死亡、於寺院紛亂中奪取袈裟祖衣，因為其人不解「法不在衣」的道理，但等到武則天（武后）取走這禪宗相傳的祖衣後，大家只好通通暫時死心。且說這武則天看看這祖衣不過是一件衣裳，畢竟不是「法」，她看久也生膩（她在奪衣前，就已自認知道明心密意），就將這禪宗祖衣隨意賞賜給一位法師，後來這祖衣也不知下落，也沒人關心了；因為沒人會尊崇這位籍籍無名的法師，大家都知道他沒有證悟；不是誰穿上祖衣就可開悟，不是手裡有了祖衣就可代表禪宗的傳承；從此之後，中國人全然捨離了禪宗祖衣之表相傳承，進入了大眾須親證本心、真參實證的時代。

縱使當年還有人想藉著謀害惠能大師來破壞禪宗，以維繫自己的名聞利養，但這也是過去了，因為惠能大師已有許多弟子開悟見道，並不是惠能大師走了，這禪宗法脈就會消失了；這開悟的事實與傳承在中國已是沛然莫禦、無可抵擋了，這開悟已必然會成為顯學。

六祖惠能契入，不在飽讀經典

六祖惠能不識一字，卻能回答任何經典上的問難，這證明了惠能有極高的智慧證量；由此，學人、學僧就能自省：禪宗所顯示的智慧如此銳利，學人們識字雖然都比惠能多得多，卻難以契入，這顯示出開悟的本質不在於文字上的解說深入；且此證悟第八阿賴耶識（如來藏心）之事為大乘見道，也是經過聖 玄奘菩薩師資楷定真實不虛，那自己是否也應來參究這自心如來藏、入禪門參學，而非盡數他寶、說食不飽呢？由此大眾自能省思，經過一代又一代，便更不受原來師承宗派所拘，於是後來大量學人從四面八方湧向禪門，開啓了禪宗一花開五葉的時代，這些後時投入禪宗的證悟祖師們，其中有許多人是 玄奘菩薩譯場中的譯經僧。

如是中國禪宗初祖到六祖，以及隨後的證悟者，我們都很清楚這些禪宗證悟祖師都是大乘勝義僧，他們許多流傳的公案如今還影響著人心，他們智慧的證量使得人人不論有無學佛，都為之讚歎，我們今日應當歸依如是大乘勝義僧。

② 唐宋禪宗一花開五葉之盛世

唐宋禪法興盛，在一花開五葉的推動下，教界已早就先

承認若是想要開悟就要去禪宗道場，因此許多人有志一同參禪，使得禪宗叢林紛紛建立，證悟者也日益增加，公案流傳世間。著名的禪宗祖師，如 潞山靈祐、克勤圓悟、大慧宗杲禪師，這些巨擘大師在當時都是響徹雲霄、震撼江湖的大人物，令中國現起了人類歷史上最璀璨的精神文明，昭顯於世間，為佛法親證作證明；故我們應當歸依如是聖僧，效法他們的修學，在長劫的修行後，自然亦能如他們有著悲天憫人的菩薩情懷與崇高的菩薩性與菩薩格，得以在人間煥發出菩薩的光明。

③ 勇探虎穴的篤補巴、多羅那他尊者

再觀察藏地，也有大祖師為救護這福薄的地區，因而勇探虎穴，投胎到西藏去；背景則是因為中原皇朝統治者全部信受喇嘛教，於皇宮中修習雙身法，壓制第八識如來藏正法的弘傳，菩薩們無法宣揚正法，所以有 篤補巴大尊者、多羅那他大尊者，在覺囊派，依「他空見」來闡明如來藏妙義，以「大中觀經論」來命名唯識諸經諸論，遏止當地虛妄唯識、否定第八阿賴耶識之惡見惡說，引導因緣成熟的弟子開悟；唯當地眾生業重，尊者遂還是無法扭轉被魔波旬所籠罩的西藏之命運。至今這覺囊派已被當時黃教予以變更文獻，失去了真實如來藏妙法之真義，甚至還污衊 多羅那他大尊者篤行男女雙修灌頂；現今可見的是有 篤補巴尊者、多羅那他尊者的少數真實論著留存，可能是此論著當時流傳已廣，因而無法全部消滅。又如 篤補巴尊者依度化方便，適宜地加入密續回述與支持如來藏，令黃教有所忌憚，所以方得繼續流

傳而未予改寫，如 篤補巴大尊者之《山法了義海論》（中文譯本已從英文譯本再轉譯過來，已出版，名為《山法—西藏關於他空與佛藏之根本論》）。篤補巴、多羅那他尊者也是歷史上證量極高的勝義僧，大眾感懷聖者之出生入死、救拔苦難眾生的菩薩大勇之行，應當歸依禮敬。

然世上進入了西方主導的科技文明時，就有無知者如釋印順根本無信於大乘法，亦導致張志成有樣學樣（好的不學，盡學壞的），就都一起來抨擊中國禪宗，真不清楚這兩個人前世到底是外道嗎？吃裡扒外？還是過去世就與波旬有著密不可分的关系？

④ 張志成毀謗禪宗祖師證悟的大乘見道

如果有人主張禪宗真悟祖師所悟標的不是如來藏，那這個人一定沒有悟。尤其我們還看到張志成更捏造了大乘見道時應找到一個子虛烏有而獨立在外的「琅琊閣張志成真如法性」之說，還規定大家不可依照《楞伽經》去找這個如來藏第八阿賴耶識心體，也不接受聖 玄奘菩薩在《成唯識論》說大乘入見道就是「證、解阿賴耶識（如來藏）」；他既反對禪宗的所悟，卻又希望混淆大眾，於是他先毀謗《楞伽經》，然後又扭曲聖 玄奘菩薩所說，執意要去找一個沒功用、沒作用、不存在的真如法性！當知不只唯識經典破斥他的邪見，契經直接說阿賴耶識「同於涅槃」，《楞伽經》說藏識（阿賴耶識）「我名為真如」、「藏識名如來藏」；這已經很清楚予他掌嘴，然他至此都不敢回應。

⑤ 離心獨存的無作用真如、真如法性違背般若與唯識

而且，世尊在《大般若波羅蜜多經》卷第五百六十九〈第六分法性品 第六〉也開示「真淨法性」是「一切聖者如實悟入」，這「真淨法性」是「一切聖法由此成就，因是性故顯現聖者；諸佛如來無邊功德不共之法從此性生、由是性出，一切聖者戒、定、慧品從此性生」¹⁰，如何說這「真淨法性」沒有功德作用呢？如來的功德就是這第八識法性出生的！然張志成必然不死心，會說：「這『真淨法性』不是『真如法性』，我又沒有說真淨法性不可以有功德、有作用、有功能？」然世尊早就知道會有這樣執意否定真如法性的真如心體有功德、有作用、有功能的愚癡無救之人。爲了拯救其身邊還有更愚癡的跟隨者已經不斷串習、重複過去生對三寶、對善知識的毀謗，還傻傻地不知這是過去生的錯誤串習，於是世尊宣演：「性是真實、遠離顛倒，性不變異故稱真如。」所以如何沒有說這「真淨法性」就是

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷第五百六十九〈第六分法性品 第六〉：「天王當知！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，能如是觀真淨法性。一切聖者如實悟入，無能修者、無所修法，無能行者、無所行法，無心、無心所，無業、無異熟，無苦、無樂。如是觀者名得平等，無異遠離隨順廣大，無我、我所，無高、無下，真實無盡常住明淨。所以者何？一切聖法由此成熟〔就〕，因是性故顯現聖者，諸佛如來無邊功德不共之法從此性生、由是性出，一切聖者戒、定、慧品從此性生，諸佛菩薩甚深般若波羅蜜多從此性出。是性寂靜過諸名相，性是真實、遠離顛倒，性不變異故稱真如，是聖智境故名勝義；非有非無、非常非斷、非生死非涅槃、非染非淨、離一離異、無相無名。」《大正藏》冊七，頁937，中19-下3。

真如呢？世尊又說這「是聖智境故名勝義」，不是愚癡凡夫張志成之流者所能知！

⑥《大般若波羅蜜多經》說真如是非有非無、非斷非常

佛法不是世間文字訓詁之學，須從勝義僧、大善知識修學方得親證，未證之人不應當好為人師！我們跟隨著真大善知識修學之後，就瞭解了這「勝義、真如」如果說是「有」，世尊說不成，因為世人會誤以為這是「世間有」，若將「勝義、真如」說是「無」，則世人又會誤會成這法「不存在」；所以世尊在《大般若波羅蜜多經》卷五百六十九開示說「非有非無」。如果要說這真如是「常」，學人又誤會為：那是否證悟了，就不必再作任何修學？然而真如心體包含萬有諸法的種子，包括有情諸染汙心、心所、業種、還有煩惱障等無明，都需要改易轉變、消除，甚至對真如實相心與法界不如實理解的無始無明也須斷除……等等，因此不能說在證悟後就繼續保持為「常」；但若這樣說「真如」是「非『常』」、不是「常」，學人就更困惑了，那這心體會「斷、滅」嗎？於是須再告訴學人：「這阿賴耶識心體的自性，無始時以來種子剎那剎那不停演變，果出生時因就消滅；果能出生的緣故說此識非斷，種子因會滅失的緣故說此識非常。非斷和非常同時同處就是佛法所說緣起的道理，所以說這阿賴耶識心體恆住，而其含藏的各類種子流轉變異，猶如廣大流水一般。」¹¹ 因此，世尊在《大般若

¹¹ 平實導師，《成唯識論釋》第三輯，正智出版社有限公司（台北

波羅蜜多經》卷五百六十九開示說「非斷非常」。

世尊無量的悲心成就，如是以「非有非無」、「非斷非常」來闡明真如，《成唯識論》亦說阿賴耶識如來藏「非斷非常」；但喜歡作文字研討、以中文鋸解秤砣來理解佛法的愚人如張志成者卻無法自省，不願好好理解聖教所說，總是來攻訐真大善知識；如是愚人應該稍微轉動一下思惟：「真如」的字義既是如如不變，即是「常」，為何世尊在此說為「非常」？古來即有名言：「離經一字，即同魔說。」大乘經典不是你們非實證的凡夫之會意處，少開尊口為是，何必如此著急著要回去你熟悉的三惡道果報處呢？難道張志成一群人當中，真的沒人想過自己才剛回來人間不久嗎？

世間哪裡有愚癡到已走到「糞坑、大坑」旁，卻還相信裡面真的有「黃金」的愚癡人呢？這樣的人愚癡也就算了，雖然耳朵聽了惡人說了騙人的話，但鼻子可真的聞到了臭味，又見滿滿蒼蠅蚊蟲滿天亂飛，「黃金」連個影子都沒有，這樣還要真的聽話地趕快跳下去搶「黃金」的人，只會被張志成害死！這樣的張志成還要「教導」大家去親證這「糞坑」的「黃金」當作見道且已入地，以成就他的「張志成模式之無生法忍」？卻還有人傻呼呼地跟著，說跳就跳？

市），2024/11/30 初版首刷，頁 76。此段內容為以下論文的語譯：「謂此識性，無始時來剎那剎那、果生因滅；果生故非斷，因滅故非常。非斷非常是緣起理，故說此識恒轉如流。」《成唯識論》卷三，《大正藏》冊三十一，頁 12，下 12-15。

張志成先生要教大家的是沒有任何功德作用的想像之法性，然他卻僞稱說這就是真如；結果 世尊在經典中很清楚地遮止像他這樣的胡言亂語，這讓我們理解到：這真如就是心，就是真如法性之根源，能出生「諸佛如來無邊功德不共之法」、「一切聖者戒、定、慧品」、「諸佛菩薩甚深般若波羅蜜多」、「真如雖生諸法而真如不生」，這都是功德、都是作用，哪裡是第八識如來藏心體無漏無爲就不能有無數無量無邊的功德呢？第八識本來就含藏無量種子功能差別，如何說無爲心體就不能出生萬法呢？這張志成所說都是他跟著釋印順的毀謗、僞裝佛法之惡說；實可憐憫者。

⑦方廣經典已說如來藏本際就是阿賴耶識之功德

又因爲張志成他不讀書、不讀經，自以爲如來藏不是心（真是沒見過這樣執意要去阿鼻地獄的愚人），連在電子佛典中搜尋「如來藏心」都不會之人，更愚癡的是跟在他後面的人，還不知人家張志成都是在舔食釋印順的臭口水，你們在後頭又舔食到什麼呢？真是天可憐見！張志成以爲否定了《楞伽經》，就可切割這如來藏與第八阿賴耶識，結果自己眼拙到不知如來藏是心，當他一切割如來藏心與第八識心時，就變成了張志成在自創「張志成之第九識一如來藏說」，而這早已經在二〇〇三年法難事件中被 平實導師全面破斥過了，如今怎麼還會有這樣愚昧的人，一心一直毀謗 世尊的八識說，成爲誹謗大乘而不被 阿彌陀佛所攝受的人，然後卻還想去極樂世界呢？

當知 世尊在《佛說不增不減經》已經開示如來藏即眞如：「眾生界中亦三種法，皆眞實如，不異不差。何謂三法？一者，如來藏本際相應體及清淨法；二者，如來藏本際不相應體及煩惱纏不清淨法；三者，如來藏未來際平等恒及有法。」¹² 這說明了：如來藏自體本際第八識心及自性清淨法，如來藏本際中之不相應的前七轉識心體及種種法，如來藏之無量功德法；這就是在說第八阿賴耶識。此方廣經典已闡明如是三種「法」，即表明如來藏所含藏的功德，此即唯識增上慧學中所說的種子功能，明指如來藏就是第八阿賴耶識；如何卻有人敢說「如來藏不是第八阿賴耶識」來毀辱禪宗一切賢聖所證？亦毀辱聖 玄奘菩薩所說的大乘入見道的證阿賴耶識呢？甚至還毀辱禪宗賢聖所證的如來藏是外道梵我論的梵我、神我呢？唯有愚人才會這麼作！誠可哀憫！

⑧ 張志成毀謗中國禪宗勝義僧沒有開悟見道、都是大妄語

在張志成恣意毀辱中國禪宗祖師之證悟如來藏時，他的如來藏早就打造好了他應該去的「張志成獨享的阿鼻地獄」的種子，還在日益廣大。張志成所更不知的是：他的如來藏並不只在娑婆世界打造「張志成阿鼻地獄」而已，也同時在十方世界打造他獨享的「張志成阿鼻地獄」，所以，張志成要的「唯心淨土」要不成，現在更成了「唯心地獄」，還是「唯心阿鼻地獄」，只供他個人「享用」，何其可悲！

¹² 《大正藏》冊十六，頁 467，中 20-24。

張志成知道中國禪宗祖師幾乎都無四禪證量，卻偏要主張四禪才可算是大乘見道，他即是在主張說：「中國禪宗勝義僧祖師全部都是大妄語，全數都應改作是和他張志成一樣的凡夫；然由於大妄語的緣故，各各祖師們現在都應該還在阿鼻地獄中。」他這樣公開違背聖 彌勒菩薩在根本論中的所說。只是一個執意要有四禪才能大乘見道的愚癡凡夫張志成，毀棄中國禪宗並同時毀謗禪宗證悟的勝義僧，執意忤逆全球華人，也要學釋印順當「洋奴」向歐美學術「大乘非佛說」下跪；然而這世上又有多少位華人會泯滅良知去支持這攻訐古聖先賢的張志成先生呢？

⑨ 中國禪宗勝義僧就是證悟如來藏心——明心

即使張志成要將「琅琊閣張志成真如法性」安立為大乘見道的證悟標的，他也該看看中國禪宗祖師之「明心」、「悟明心地」、「發明心要」、「悟明心要」都是在說「心」，從來都是說要證「如來藏」而不是他想像中才有的「法性」，「如來藏」就是「如來藏心」；且張志成不知梵語，卻還以為如來藏不是心；他真是可憐人，一定要謗法的可憐人。又，經典已說要證的就是「涅槃妙心」，所以，離開了心體來求法，這就已經是外道了，何況還強要找一個可在心外、純然毫無作用的「琅琊閣張志成純無為真如法性」——可以與「法」一點關係都沒有，這更已經是外道中之外道了。張志成這樣否定賢聖所證心體，自說不對，更要求祖師們全部改正，否則謗為大妄語、應下地獄？張志成既然自說是凡夫，卻有什麼資格口無遮攔？他在毀謗中國歷史上

證悟如來藏的眞悟祖師後，是否樂於將咱們中國禪宗輝煌的一花開五葉歷史及所有禪宗公案全數重寫？只因作「洋奴」慣了，一定要毀謗《楞伽經》及諸大乘經論，心裡才會痛快？以踐踏一切遵循《楞伽經》印心的中國禪宗祖師，好顯示自己的威風？真是可憐的無種性之人（還是繼續去當「洋奴」好了）。

所以，大眾應尊師、重道，應該歸依大乘法、歸依古來這些真正眞參實證的勝義僧—證悟如來藏第八阿賴耶識的大乘賢聖僧！

八、歸依勝義僧——極高地滿心位聖玄奘菩薩之智慧與聖德

今天正覺正法教團製作聖 玄奘菩薩事蹟的影片，令大眾瞭解 大師功德浩蕩、對中國佛法有著巨大的功績。然張志成卻在網路上極盡毀謗之能事，將讚揚 玄奘大師之證量說成是「造神」，將 大師少時證得明心、眼見佛性的歷史事實，說成是「竄改歷史」。

當知聖 玄奘菩薩不但以智慧證量抉擇眾經論法義，並令五印度一切學人俯首，回到中國後又弭平了法義分歧無可抉擇的困局與分宗立派的亂象，依唯識正義將中國佛法定於一尊，統攝了中國佛法；大師雖在印度有戒日王、鳩摩羅王的支持，在中國也有李世民、李治皇帝的支持，但若 大師自身無絕頂的智慧證量，勢必無可獲得中印兩大國一切學人的敬服（這兩國一直是世界人口最多的國家）；如何說沒有文獻直接寫

出來 大師之「明心、眼見佛性」，就說 大師不具備明心、眼見佛性的證量呢？當知 大師年少時聽聞《攝大乘論》與《大般涅槃經》，隨即上座爲僧眾宣演，這不就在顯現、暗示、說明了 大師親證明心、眼見佛性的意涵嗎？

道昭受玄奘大師點撥開悟

且，日本留學僧道昭在《元亨釋書》已說得很清楚（《元亨釋書》是以中文寫得很清楚），玄奘大師對道昭直說「我有禪宗」，並加以點撥，道昭就開悟了；再透過 大師介紹，道昭才有因緣得到禪宗旁支慧滿禪師的首肯與印證；這樣如何說 玄奘大師沒有明心呢？若沒有明心，能有更高層次的無生法忍而寫出圓滿成佛之道的《成唯識論》嗎？

且，依據史料，中國禪宗可是有三關（禪宗三關所行至多就是到初地的入地心，這已是禪法的極限了，因爲此後修道位的道種智須從善知識修學），這第二關就是眼見佛性，如何說 大師沒有眼見佛性呢？古來多少學人明心又眼見佛性，玄奘大師可是統攝了中國整個佛教界，難道在心性、智慧、證量、證德上，有可能會在這些學人之下嗎？（除非是 大師自己、舍利弗尊者、阿難尊者再來。）大眾學人證量如何及於 玄奘大師的百千萬分之一呢？爲何有人不知於此，卻膽敢主張說 大師沒有明心、沒有眼見佛性呢？如何敢蔑視 玄奘大師，以爲 大師沒有這距離入地還非常遙遠之前的七住位明心、十住位眼見佛性的證量呢？當知有此明心與見性的證量後，三賢位中還須歷經十行位、十迴向位，才能進入聖位的初地，如何有人可一口

咬定說聖位菩薩 玄奘大師在年少時不能依宿世種子流注就回復賢位之七住位、十住位所具備明心及眼見佛性的證量呢？且質疑者自身還是個世間凡夫、世間斷滅見外道，門外之人哪可論及佛法中事，何況論及聖位菩薩之少年事呢？

李治問大師弟子，寫下大師「巡遊十地」名句

若有人之後說：「我同意禪宗原則上是可到入地。」（但當知不是如他想的這麼簡單，這非常困難。）但此人又說：「但說玄奘大師之入地、抑或地地增上而有著更高的證量，這還是缺乏文獻記載。」然此人不知唐朝太子李治就已先說玄奘大師「巡遊十地」，對大師作了極高的讚譽一位臻十地（關於十地、等覺、妙覺、佛地，則留待更後面再作解說）。然當時玄奘大師在覆信時對此並不回應、亦不予以否定，這對戒律一向嚴謹自持的大師來說，並不尋常，因此不當輕忽這其中所顯示的意義。總之，亦不能說李治只是個太子或說他一生不好好學佛（當然今時他的後身亦然），他寫的不算數，還是得承認這就是文獻吧！固然以他的學佛程度哪可能真正理解何謂「十地」（莫說是他，即使末法時期在正法中修學多年，亦是難解），但他自然會去找人來幫忙捉刀或私下徵詢過玄奘大師的弟子（在譯院親淑大師的助譯僧子弟們）之後，才寫出來的（亦可能由玄奘大師之弟子直接代筆）；所以哪裡說沒有文獻記載說「大師的證量」呢？「巡遊十地」不就是嗎？哪可有愚人更說玄奘大師在年少時有三賢位的七住位、十住位之證量就是「竄改歷史」呢？

李世民亟求開悟，四祖道信禪師四徵不起

關於張志成還來質疑唐太宗李世民想求開悟明心之事，以為此事是子虛烏有：「歷史上從未記載唐太宗對佛法很有興趣，很想開悟！」¹³ 然張先生自己對歷史並無興趣，卻隨口厚誣於人。其實這只要查《佛祖統紀》關於大唐李世民在貞觀年間的史料，就可看到卷三十九記載：「（貞觀）十七年，蘄州黃梅四祖道信禪師，四徵不起，（唐太宗李世民）乃就賜珍繒以旌其道。」¹⁴ 李世民想要得法、探知禪宗明心的密意，便派使節來黃梅禮請禪宗四祖道信禪師到京師來，然連續四次邀請道信都不從命、不給皇帝老子面子——「四徵不起」（這讓皇帝動了怒，可是要殺頭的，但道信可不管），李世民沒奈何，只好轉以賞賜為名，給自己台階下。所以，張志成說得「煞有介事」的「從未記載」，馬上一下子就給這「四徵不起」打臉打到腫成「麵包」了，真是可憐人！（若有張志成小跟班看到這裡，或來攪和說：「誰說是要探求密意？是要請禪師來京師玩玩。」然這「來京師玩玩」，是「笑話」嗎？是覺得李世民貴為皇帝，沒事要找人閒聊是非嗎？）

① 辨正張志成《琅琊快報》2022-05-08

¹³ 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

<https://languange.pixnet.net/blog/post/62614651>（擷取日期：2023/2/15）

¹⁴ 《大正藏》冊四十九，頁 365，下 8-9。其他的史料亦有，然牽涉到李世民心行，就無須舉示；以李世民畢竟以君王之身來贊助聖 玄奘菩薩的譯事，居功厥偉。

張志成提出了「琅琊閣真如法性」為大乘見道的標的，必然要淪為佛教歷史上的笑談；這即使在中國古來論戰中，大家見解雖各自不同，但也都知道要親證的不是一個「孤伶伶」的心外的「法性」，所以在唐朝 玄奘大師之前，從無一位學人提出這麼可笑的「見解」來解說大乘見道；當然在 大師出世弘法之後，更不會有如是見解。而且更荒誕的是張志成否定了中國禪宗所悟的如來藏，在這之前還沒有人膽敢這麼說，除了釋印順以外。也就是說，到了末法的今日，有了愚癡的釋印順出來帶領更愚癡的人，才有人倡議、顛倒黑白，以排斥真正的正說一大乘見道即是證解阿賴耶識，然後才會有更愚癡的張志成出來跟隨，並進一步否定禪宗所悟的第八識。

世尊所說如來藏，張志成誣謗為梵我論第一因

張志成還在網站上貼出許多對「玄奘七部影集」的評論，最近（案：2022 年）的《琅琊快報》更指說正覺教團說的證悟【實際上，是 釋迦牟尼佛在阿含經以及三乘經論裏面全面否定的、類似梵我論的「第一因」邪見。¹⁵（人家琅琊閣閣主都已經離他而去，他還好意思繼續使用「琅琊閣」名稱；只此一項，就可知張志成對是非的分際是難以揀擇的）而且 平實導師在《阿含正義》中已經舉出經文證明了，他還是要蒙著眼睛繼續說瞎話。他指鹿為馬，先剔除了《楞伽經》是 世尊所說，

¹⁵ 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

將此經貶抑為印度佛教後期的體系學說思想概念，現在卻又好意思將「三乘經論」取來用，明明他還嘲諷禪宗證悟就是正覺教團證悟的如來藏有「梵我論的味道」，就是這裡他說的「類似梵我論的『第一因』邪見」；世尊所說的一切如來藏經典，包括這中國禪宗印心的經典《楞伽經》，都被他張先生諷刺為「類似梵我論的『第一因』邪見」，如此就活生生地變成他是說「世尊自己來否定世尊所說」？天可憐見，怎麼會有這樣愚癡的人？天知道張志成怎麼有臉藉口說「三乘經論」來暗貶 世尊說的「如來藏」呢？且，張志成連《般若經》所說的「真如」都認為只是後人的思想概念，不單否定 世尊有說大乘法，連二乘聖典《增壹阿含經》所舉 世尊說大乘法，他都不予置信（至今毫無回應）；因此他本是「無因生」的斷滅見論者，只要一聽到有人說「不是無因生、是有真實因」，張志成就當場翻臉；他真是個可憐的無因生邪見人（就由於外道有第一因，就因噎廢食，將 世尊說的如來藏正因也要毀棄的愚人）。

至於張志成認為「法主平實菩薩不可能是聖玄奘菩薩再來」，但也有人持反對的看法，認為「法主平實菩薩可能是聖玄奘菩薩再來」，甚至是「法主平實菩薩絕對是聖玄奘菩薩再來」。因此與人持著相反見解的張志成想要說服別人，至少也要從心性等要素去觀察解說、去證明這全然是不同之二位菩薩等等，這樣比較有說服力吧？當知絕大多數人的心性都不會在幾千年有特別的轉變，就比如以張志成自己來說，其過去世的心性不用懷疑，就是像他在網站上顯示的嘴

臉一樣，嘲諷怒罵樣樣皆來之人。然這裡就不須再與此人多說心性之事，要討論也要至少找個懂得尊師重道、像個人之人吧！

玄奘大師依《楞伽經》獨一靜處，自參自悟

張志成說：【蕭平實說這一世他是自參自悟，沒有師父點撥指導，所以玄奘也被說為是「無師獨覺的大師」。】¹⁶然聖者菩薩摩訶薩之自參自悟是世尊在《楞伽經》開示的，只要是聖者菩薩摩訶薩再來，即使有胎昧，他只要一人安靜獨處，自行參究，便能自行覺悟、觀察發現第八阿賴耶識如來藏心，不必任何人的幫助言語，自能親證實相心，以親證阿賴耶識在世間運行所流露的真實性與如如性一稱為親證真如；觀察阿賴耶識此自性清淨心、自體本自寂滅、無有一法，此即本來自性清淨涅槃；如是離諸分別我執等諸妄想，如是漸次回復以往證量，地地增上，乃至入如來地成就無上正等正覺：「菩薩摩訶薩，獨一靜處，自覺觀察，不由於他，離見妄想，上上昇進，入如來地。」¹⁷所以，不僅是法主 平實菩薩、聖 玄奘菩薩，所有親證如來藏的地上聖者都是如此，這夠令張志成痛心疾首了吧？然張先生可能還自鳴得意地說：「《楞伽經》我老早說過了，那是

16 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

17 《楞伽阿跋多羅寶經》卷二〈一切佛語心品之二〉，《大正藏》冊十六，頁497，中3-4。

糅雜兩種體系的經典，這還不夠明白嗎？一定要我講它是偽經嗎？一定要我講它不是佛說的嗎？你們稍微有點智慧好不好？」所以，他這麼喜歡毀謗 世尊、大乘經、聖者，我們也無法阻止他造業下墮，就隨他去吧。

玄奘大師自說親證：我有禪宗，其旨微妙

更可笑的是張志成說：【玄奘大師從未說自己有所「親證」。】¹⁸ 然只要有眼睛的人，一下就看得出來，張志成是不讀書、不讀史、甘於無知而且妄言之狂人；他連 玄奘大師說的「我有禪宗」四字都沒聽過，還要問人：「那是誰說的？」連 玄奘大師自說「我有禪宗」都不知道，等他知道後，他應該會亂扯：「那是說玄奘我有禪宗寶典《楞伽經》，或是說我有禪宗的聯絡訊息吧？不會說我有禪宗所證，絕對不可能這麼說（玄奘大師的證量我張志成很清楚的：他沒有四禪，以我的標準他就是凡夫）！」此人嘴巴一樣不肯認輸，故筆者在此再繼續列出整段話—《元亨釋書》卷一：「我有禪宗其旨微妙，汝承此法可傳東徼。」¹⁹ 這是說唐朝三藏玄奘大師告訴道昭說：「我有禪宗所證，這宗旨微妙（勝過你繼續花很多時間辛苦鑽研經論），你可繼承這妙法，再傳回東

18 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

19 《元亨釋書》卷一：「一日，（玄奘三）藏語曰：『經論文博、勞多功少。我有禪宗，其旨微妙；汝（道昭）承此法，可傳東徼。』」《大藏經補編》冊三十二，頁 173，下 10-12。

瀛。」這哪是張志成公然耍寶所說的「玄奘大師從未說自己有所『親證』」呢？」然可能張志成繼續耍無知地說：「這可能是說：我玄奘有禪宗證悟管道，我會告訴你，道昭！你就可去找人以繼承禪宗宗旨。不是玄奘大師自說有親證！」那筆者再將下一句錄在這裡，這是還沒有去找任何人之前：「昭欣愜修習，早得悟解。」所以，繼續瞎說的張志成耍無知也稍微要有一點點的程度吧？可能張志成又辯解說：「早得悟解，不一定是開悟，是解悟？」「解悟」就是知道密意但沒有體驗及功德受用，不過只要有善知識攝受，還是可以真正證悟；經中有時則是把勝解與悟入合說為「解悟」。無法轉依的解悟者，若無定力支持又不願被善知識攝受，則更難以承當，這就是張志成你自己的例子啊！

張志成可能臉紅之後，再辯解：「不管你怎麼說，道昭他還是有可能去找人，所以跟隨修學，因此就開悟了啊！你不能一直說我是錯的！」那筆者再錄下一段：【又指見相州隆化寺慧滿禪師，滿委曲開示，謂曰：「先師僧那曰：『昔達磨以《楞迦經》（《楞伽經》）付二祖曰：「吾觀震旦所有經，唯此四卷可以印心。」』」業成，（來向）辭（行）（三）藏（玄奘大師）。】²⁰ 慧滿禪師教導道昭，是在道昭「早得悟解」之後，所以道昭哪有先去找誰呢？就是聖 玄奘菩薩有親證禪宗之明心，所以明白地告訴他密意，道昭才能「早得悟解」；這和你張志成不懂禪法，是法主 平實菩薩明白告

²⁰ 《元亨釋書》卷一，《大藏經補編》冊三十二，頁173，下12-15。

訴你密意，你之前才能「破參」的情形是一樣的，誰知道你張志成竟能把法主 平實導師教導你的第八識心給忘了！所以，哪是張志成耍寶的「玄奘大師從未說自己有所『親證』」呢？這樣唯恐人家不知道他從不讀書，真無可救藥。

有事，弟子服其勞；玄奘大師定是世尊座下大弟子

張志成更對影集所說「後來戒賢論師知道了玄奘大師的前身是佛世時的十大弟子之一，非常驚歎」相當不滿，他質疑說：「這一段同樣純屬虛構，蕭平實自稱是佛陀十大弟子之一的摩訶迦旃延，所以才加插了這個情節。」²¹ 當知，震旦（中國）在佛經上是早就被矚目的佛法化區，連 菩提達摩祖師都很清楚印度已無大乘氣象，因而渡海來華，將教外別傳之明心證悟法門傳到中國，此並非偶然。因此，當然是愈多佛菩薩、如來座下的聲聞大弟子們來華示現弘法，這樣自是愈好；然張志成似乎是在反對？他的言外之意是否：「何必有證量的大弟子們來華住持佛法，這佛法本來就能在中國廣傳。」然就以這時候來說：張志成在網路上寫了幾百萬文字來詆毀大乘法，將般若、唯識都貶抑為學說體系，更「消遣」大乘菩薩所親證的「眼見佛性」是一般凡夫也可看得見的，如是踵繼釋印順以伶牙俐嘴、口說惡見來蠱惑世間，這還是在法主 平實菩薩已經闡揚聖教二十多年以後，如何說這人間不需要聖者來弘法呢？

²¹ 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

且，當時中國佛教在實證上的標的是眾說紛紜的，乃至引發大辯論、勢同水火，還有種種的問題疑惑都沒人可以解答，中國佛教表面上經過隋朝君主的提倡，看似蓬勃發展，然實際上在法義的抉擇上是遭遇到莫大的困境的。因此，聖玄奘菩薩的任務比起 菩提達摩祖師所行來得更為艱鉅，必須揀擇尚留在印度的經論，這也只有唯一一次的機會，歷史不能重來，印度也必然遭受浩劫（後來果真淪陷於密教密宗之手，所謂「密教興、佛教亡」），所以，必須有甚高的證量者能在法上的傳承作出精確無比的智慧抉擇。且，這工作本應如中國人所說的「有事，弟子服其勞」一理應由 世尊弟子出面來承擔，不是嗎？世尊座下的大菩薩，根據華嚴部《大方廣如來不思議境界經》說有十佛刹微塵等諸佛來此示現菩薩形²²，所以如何請諸佛如來再一直至像法、末法時期來護持此菩薩乘呢？所以當然是理應由 世尊座下的聲聞大弟子，其實他們皆是大菩薩來此示現的；²³ 是故於情於理，就該聲聞大弟子—其實是大菩薩—當仁不讓、負擔起將法教東移的責任。

22 《大方廣如來不思議境界經》：「時有十佛刹微塵等十方諸佛，為欲莊嚴毘盧遮那道場眾故，示菩薩形來在會坐。其名曰：觀自在菩薩、文殊師利菩薩、地藏菩薩、虛空藏菩薩、金剛藏菩薩、維摩詰菩薩、善威光菩薩、滅諸蓋菩薩、寶手菩薩、大慧菩薩、普賢菩薩，如是等菩薩摩訶薩而為上首。」《大正藏》冊十，頁 909，上 18-24。

23 《大方廣如來不思議境界經》：「復有無量千億菩薩，現聲聞形，亦來會坐。」《大正藏》冊十，頁 909，上 24-25。

法主 平實導師也是一樣，將幾百年中已經失傳的三乘菩提全部內容，一一加以整理分析判定，並將成佛之道的內容與次第講解清楚，以書籍呈現給現代佛教界，這豈是你凡夫知見的張志成所能妄評的。

如來座下大弟子承繼法教東來之使命

這宗門教外別傳已有菩薩摩訶薩示現渡海東傳，而且可能是賢劫未來佛 護法菩薩負起這重責大任。那法教的教門呢？當由菩薩大弟子貢獻心力，本當如此。揆諸經典，若如來侍者 阿難尊者不計在內，教團有四大菩薩弟子：舍利弗、大目犍連、大迦葉、大迦旃延在領眾，²⁴ 因此理當其中要有人出來扛負這責任。所以，聖 玄奘菩薩可能是這四位弟子中的某一位尊者的後身；這樣的說法不但不過分，反而是非常

²⁴ 《中阿含經》卷二十二〈穢品求法經 第二〉：「往詣五婆羅村北尸攝憇林中，及諸名德、上尊長老、大弟子等，謂尊者舍利子、尊者大目犍連、尊者大迦葉、尊者大迦旃延。」《大正藏》冊一，頁 569，下 25-27。

《摩訶摩耶經》卷上：「舍利弗、目連、迦葉、迦旃延，此四大聲聞，昔未出家時……。」《大正藏》冊十二，頁 1006，下 4-5。

《佛說文殊師利般涅槃經》：「長老舍利弗、大目犍連、摩訶迦葉、摩訶迦旃延如是等眾，上首者也。」《大正藏》冊十四，頁 480，中 7-9。

《禪祕要法經》卷上：「復有五百大德聲聞：舍利弗、大目犍連、摩訶迦葉、摩訶迦旃延等。」《大正藏》冊十五，頁 242，下 27-29。

《妙法蓮華經》說 世尊弟子中，阿難尊者最快成佛，再來是 迦旃延尊者。

合情合理。不然，若隨便找一位其他弟子，他卻無法真正地扛負起這法教東移的使命，豈非令 世尊的像法、末法時期遭受魔波旬徹底破壞而毀於一旦嗎？難道這慘絕人寰之結果發生後，張先生反而會覺得「很滿意、很得意」嗎？（張志成先生可能還真的很滿意，但若是如此，人性何在？）所以，無論如何都要請示現為四大聲聞弟子的菩薩出面，這也符合「有事，弟子服其勞」，總不能都要 世尊老人家自己親自來？抑或再請諸佛如來繼續來此娑婆地球示現，這樣不像話吧？

又，諸佛如來座下四大聲聞弟子中，「智慧第一」與「解經第一」者最為特殊，以能含攝 如來所說義故，證量亦皆同等且不可思議。最終要由四大弟子中的誰出世弘法，才可因應後末世邪說橫行，這大家本自有答案才是，亦無須筆者在此回應張志成；日後法主 平實菩薩轉入來世之前，亦自會告訴大家真正答案為何，張志成再也聽不見就是了。

玄奘大師開示入見道就是證解阿賴耶識，即真如心

張志成說：【《成唯識論》裏面證悟的是「真如」，不是「第八識真心」，真如不是蕭平實所說的「第八識真實如如不動的體性」。】²⁵ 這樣公然牴觸《成唯識論》中所說正理的人，竟然敢公開說他最懂得《成唯識論》，反來評論如實講解該論的人不懂，何其可笑！如果看過本文評論，

²⁵ 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

就知道一個人若有如張志成這般的邪見，不可改就是真的不可改。

學者們一起打臉張志成的只證法性、不證心體之異說

聖 玄奘菩薩造的《成唯識論》已經這麼清楚說「入見道」就是「證、解阿賴耶識」，即使是張志成推薦大家去看的三位學者：林國良教授的《成唯識論直解》²⁶、演培法師的《成唯識論講記》²⁷、李潤生教授的《成唯識論述記解讀》²⁸都是如此解讀說明要親證阿賴耶識（親證阿賴耶識心體才

26 林國良，《成唯識論直解》：【已入見道位的所有菩薩，獲得了真正的現量的觀照，所以稱爲「勝者」〔即優秀者〕，他們能證知阿賴耶識，所以我們的世尊正面爲他們開導啓示這些內容。或者說，一切菩薩都稱爲「勝者」，雖然在見道位前的菩薩還沒有證知阿賴耶識，但他們能信奉唯識正理，追求轉污染依清淨，所以也爲他們說此道理。】佛光文化事業有限公司，2002年5月初版，頁283。

27 演培法師述，釋寬嚴記，《成唯識論講記》（二）：【第一類是指「已入見道」的「諸菩薩眾」，因爲「得真現觀」，所以「名爲勝者」。所謂得真現觀，是指於見道後所生起的根本智及後得智，得到此二智已，「能」夠親「證」，能夠正「解阿賴耶識」究竟是怎麼一回事，從此以往，不再誹謗分別我執，方名勝者，「故我世尊正爲」這類勝者「開示」這攝藏諸法，爲有情執爲自內我的這個阿賴耶識。】靈峰般若會印行，頁154。

28 李潤生，《成唯識論述記解讀一賴耶篇（七）》：【《成唯識論》釋云：「〔頌文第四句『（對彼等）勝者，（今）我（釋迦世尊正予以）開示』中所言『勝者』，謂〕已〔進〕入見道〔位及以後的十地〕諸菩薩眾，〔由於已〕得真現觀〔而證入真如唯識性故，是以得可〕名爲『勝者』，〔以〕彼〔等已具般若智慧故〕能證解阿賴耶

能現觀真如），從來沒有人像張志成這般愚癡地惡解《成唯識論》而亂說入見道是不必證第八阿賴耶識心體、只要證得「琅琊閣真如法性」者；所有人都根據《成唯識論》和《成唯識論述記》來闡明「入見道就是證悟第八識—阿賴耶識」，這麼多人一起打張志成的臉，連他推舉的學者也一起當面加入、直接痛打他，他張志成臉都腫成像「麵包、肉包」了，然他還是繼續主張要去親證他與琅琊閣聯手虛構的「琅琊閣張志成真如法性」，只是現在連琅琊閣主也捨他而逍遙去了，全天下就只剩下他張志成一個人還在繼續扭曲、污衊聖 玄奘菩薩，他是真的讀不懂中文嗎？還是他又想繼續舉其他的學者，好來一起打扁他嗎？（一個人要舉述別人的書前，至少也先看一下自己的基本論點有沒有被他的書籍所接受吧。）（待續）

識，故〔今〕我世尊正爲〔彼等菩薩而〕開示〔之〕。」】加拿大安省佛教法相學會，2010年7月第一版，頁1661-1662。





生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

（連載十五）

值得注意的是「於十二分教中，除方廣分，餘名聲聞相應契經；即方廣分，名大乘相應契經」說明，在三乘菩提之十二分教中，特別將方廣的部分提示為「大乘相應契經」，其他的部分為「聲聞相應契經」。此中有隱喻而未明說者，所謂「大乘相應契經」唯有具備「師弟展轉相傳」之德行者，才能稱為三乘具足之真正「大乘相應」。因為「聲聞相應」者唯有二乘解脫生死之解脫智，而不能具足三乘成就佛菩提之實相智，其最關鍵者在於「於師有慢」，深心中不願「師弟展轉傳來」。所以《瑜伽師地論》卷三十四：

云何獨覺種姓？謂由三相應正了知：……三者，本性獨覺，先未證得彼菩提時，有中根種姓，是慢行類；由是因緣，深心希願無師、無敵而證菩提。¹

無師獨覺是智慧超越聲聞的生命科學家，依其智慧應可轉入大乘成為三乘具足的大乘菩薩；但是也有例外，使得無師獨覺只得二乘解脫法，不能轉入大乘而三乘具足，那就是

¹ 《大正藏》冊三十，頁 477，下 6-14。

無師獨覺智慧殊勝而有嚴重的慢心現行，淪為「慢行類」，使其成為中等根器的種姓，不能晉升為上等根器。「慢行類」的無師獨覺，由於慢心的關係，其深心中希願「無師、無敵而證菩提」，表示在實證解脫智慧上，就顯現出「不希望有老師存在、不希望有超越自己的對手存在」的慢心。由於「深心希願無師、無敵而證菩提」的慢心，便與「師弟展轉傳來」的佛菩提產生扞格不入的障礙。因此「慢行類」的無師獨覺，聞熏勝妙法之後不能當世親證，就只能轉到後世才能證得二乘解脫智；「非慢行類」的無師獨覺就可能成為大乘菩薩，具足三乘而終至成佛。因此慢心障道的後果極為嚴重。

那麼什麼是「深心希願無師、無敵而證菩提」的慢心呢？就是對於「老師」應該具備什麼樣的外貌、身分、地位、脾氣、行為、學問、膚色等等，建立種種錯誤的期待與標準，因此對師產生輕慢、不信的慢心，甚至不認同「師弟展轉傳來」之傳承。例如釋印順、釋昭慧對於「師弟展轉傳來」之傳承方式表示不認同：

對於禪宗，導師²認為這「不立文字」的「教外別傳」，越傳越偏，不能夠把握佛法的精髓，只能夠稱性而談，說一些無頭公案，這種不重義理的傾向，使得義理的研究慢慢衰微，導致佛教面對外道各種尖銳思想攻擊的時候，沒有辦法做強有力的抗辯；還有，明心見性，桶底脫落，到底怎樣循序到達那樣的境界？好像沒有次第可

2 此處所指「導師」即是釋印順。

言；次第不明確，完全靠師徒之間彼此的自由心證。³

禪宗「不立文字」係因為教說經論數量已經相當多，而且玄奘著作《成唯識論》、《八識規矩頌》楷定八識論與道次第、會通三乘，終結學派時代法義之紛歧（雖然由於論中的法義深廣、文字艱深而成效不彰）。因此「說通」已具，唯缺「宗通」，所以「教外別傳」之禪宗當然不必另立文字，徒增葛藤。然而有關「教外別傳」之說古今不同，例如〈楞伽阿跋多羅寶經序〉：

佛之所說經總十二部，而其多至於五千卷。方其正法流行之時，人有聞半偈、得一句而悟入者，蓋不可為量數。至於像法、末法之後，去聖既遠，人始溺於文字，有入海算沙之困，而於一真之體乃漫不省解，於是有祖師出焉，直指人心見性成佛，以為教外別傳，於動容發語之頃，而上根利器之人已目擊而得之矣。⁴

上述序文係北宋時期蔣之奇所撰寫，顯示在北宋時期所謂「教外別傳」的涵義，仍然偏重於「人始溺於文字，有入海算沙之困，而於一真之體乃漫不省解」，換言之，「教外別傳」是為了對治「溺於文字」而有「入海算沙之困」的情境下，拋開文字的束縛以直接探求佛陀所說「一真之體」的

³ 引自民國 87 年 10 月 25 日，釋昭慧在香港妙華佛學會，〈介紹印順導師〉講稿一文，修訂者：釋傳法。本文刊載於佛教弘誓學院出版之《弘誓雙月刊》第 38 期，1999 年 4 月發行。

⁴ 此序文為北宋御史蔣之奇（公元 1031 年—1104 年）所撰寫。《大正藏》冊十六，頁 479，上 11-18。

眞參實證。因此，「教外別傳」在北宋時期大乘佛教仍然興盛的時代，主要的意涵在於佛法中的眞參實證。所以我們可以看到禪門中的祖師大德師弟之間經常將「教外別傳」掛在嘴邊⁵，希望禪門弟子能夠於文字言教之外親證「一眞之體」。例如《大慧普覺禪師語錄》卷二十四：

道明座主亦是講經者，知得那一著決定不在文字語言中，文字語言乃標月指也。念欲求善知識理會這離言說相、離文字相、離心緣相底一著子，故得得來尋妙喜。妙喜憐其至誠，直書此一段公案示之。異日忽然向紙墨文字上，識得教外別傳底消息。⁶

上述的語錄記載將「識得教外別傳底消息」和「那一著決定不在文字語言中，文字語言乃標月指也」彼此相連結，即是說明「教外別傳」其實是在文字語言之外，要實證「離言說相、離文字相、離心緣相底」第八識如來藏，而第八識如來藏「心行處滅、言語道斷」難以言說，故以「一著子」表述之。從達摩祖師開始傳承大乘見道的眞實禪，並不述明六見處就是禪門參禪的理教依據，直以「教外別傳」一語帶過，省去文字語言的盤根錯節，以「信力」信有「教外別傳」之法，依善知識所教而剋期取證大乘見道。因此，《卍續藏》中《大梵天王問佛決疑經》⁷：

5 《圓悟佛果禪師語錄》卷一：【上堂。僧問：「如何是教外別傳一句？」】《大正藏》冊四十七，頁 717，下 10。

6 《大正藏》冊四十七，頁 916，上 11-16。

7 《人天眼目》卷五：【王荊公問佛慧泉禪師云：「禪家所謂世尊拈花，

於時長老摩訶迦葉，見佛拈華示眾佛事，即今廓然，破顏微笑。佛即告言：「是也！我有正法眼藏涅槃妙心，實相無相微妙法門，不立文字，教外別傳，總持任持，凡夫成佛，第一義諦。今方付屬摩訶迦葉。」言已默然。⁸

上述經文中描述長老摩訶迦葉，看見佛陀拈起大梵天王所奉上的大婆羅華時「無說無言，但拈蓮華」⁹，突然一念相應理解佛陀之所指，由於一念相應豁然開朗而「破顏微笑」，佛陀出言肯定長老摩訶迦葉一念相應之所悟，形成「拈華微笑」公案的場景。對於長老摩訶迦葉為何突然一念相應而「破顏微笑」，佛陀以「不立文字，教外別傳」說明：對於「拈華微笑」公案的理解，並不以言說文字加以說明，故為「不立文字」，而是要在言說文字的教導之外，親自體證「涅槃妙心」，即第八識如來藏心，故言「教外別傳」。因此，「不立文字，教外別傳」的本意，並非佛陀對於大乘密教的參禪原理不曾言說，而是在六見處、真實禪、平等慧如實正觀等等言說教導的文字之外，還要離開言說文字來實證「心行處滅、言語道斷」的第八識如來藏。所以「不立文字，教外別傳」

出在何典？」泉云：「藏經亦不載。」公曰：「余頃在翰苑，偶見《大梵天王問佛決疑經》三卷。」】《大正藏》冊四十八，頁325，中6-9。《大梵天王問佛決疑經》後來在中土滅失，現存版本係日本所流傳的二種版本。

⁸ 《新纂卍續藏》冊一，頁442，上8-12。

⁹ 《大梵天王問佛決疑經》：「爾時如來坐此寶座，受此蓮華，無說無言，但拈蓮華；入大會中八萬四千人天，時大眾皆止默然。」《新纂卍續藏》冊一，頁442，上7-8。

的本意，皆不脫蔣之奇、大慧普覺禪師所說之義。

值得注意的是，此處經文中，佛陀說「我有正法眼藏涅槃妙心，實相無相微妙法門」，即是表明「拈華微笑」公案代表著大乘佛教「正法眼藏」，說明凡有禪門公案之經文就顯示著大乘佛教「正法眼藏」的「法印」。例如《阿含經》中有追佛公案、即得本心公案、守護定公案，乃至六見處、真實禪、平等慧如實正觀等等公案與義理，都可作為大乘經典存在的「法印」而確認這些經典皆是大乘佛教的「正法眼藏」。所以，唐宋二代善根淳熟的修行者，以及真參實究的禪門大德輩出，以其「信力」信有「教外別傳」之法依善知識所教而「師弟展轉傳來」，於是形成大乘佛教於唐宋二代數百年的復興時期。

可惜因緣轉變，世道日下，善根淳厚者乏少，於是「教外別傳」的意涵亦隨之轉變。例如元代初年天台宗¹⁰虎溪懷則撰寫《天台傳佛心印記》中說：

佛以是傳之於迦葉，迦葉以是傳之於阿難，乃至二十四代傳之於師子比丘。師子遇難不得其傳焉。是為金口祖承，皆見而知之者出付法傳。或有前加六，佛後添四祖，說偈付法。拈華微笑唱為教外別傳，經論無憑，人皆不許。¹¹

¹⁰ 天台宗是學派時代的宗派之一，在玄奘取經回唐後終結學派時代，天台宗亦衰弱一時。關於天台宗與禪宗之不同與爭議，在此不予申論。

¹¹ 《大正藏》冊四十六，頁 935，中 9-14。

上述文字最後將「教外別傳」解釋為「經論無憑，人皆不許」。在唐宋二代大乘佛教的復興時期確實佛法正見成為主流，所以淨覺爭奪法嗣的《楞伽師資記》充滿邪見、不能見容於當代而淹沒。但不可否認，在唐宋二代亦有「信力」不足而不能依善知識所教而剋期取證大乘見道者，反而在禪宗的傳承上希望獲得文字語言的根據而爭論不已。上述元代虎溪懷則認為「教外別傳，經論無憑，人皆不許」，除了顯示其認知之外，亦可能有其宗派見解的傳承。

例如唐代天台宗九祖荊溪湛然（公元 711 年—782 年）對於禪宗認為「至於教外別傳但任胸臆而已」¹²，主張天台宗才是佛陀之真傳法嗣，「至於教外別傳」的禪宗所說，都只是「任胸臆而已」的自由心證。荊溪湛然的這番「**教外別傳但任胸臆而已**」的論調，和釋印順、釋昭慧批評禪宗的所證「完全靠師徒之間彼此的自由心證」如出一轍。除此之外，虎溪懷則在「**教外別傳，經論無憑，人皆不許**」之前所述「佛以是傳之於迦葉，迦葉以是傳之於阿難，乃至二十四代傳之於師子比丘。師子遇難不得其傳焉」，即是如同胡適「可以把達摩、慧能，以至西天二十八祖的原形都給打出來」般，批評禪宗的「法嗣」傳承有所中斷，「或有前加六，佛後添四祖」禪宗祖師傳承人數不明，這是天台宗「金口祖承，皆見

¹² 《佛祖統紀》卷七：【（九祖荊溪尊者湛然）然而宗經弘論判釋無歸，講華嚴者唯尊我佛，讀唯識者不許他經，至於教外別傳但任胸臆而已。師追援其說辯而論之，曰金錫，曰義例。】《大正藏》冊四十九，頁 189，上 2-5。

而知之者出付法傳」。於此，我們可以看見虎溪懷則繼承自自宗祖師對於佛陀所傳心印傳承系譜的爭奪，主張天台宗傳承系譜明確才是佛陀的真傳法嗣，禪宗傳承系譜不明即非佛陀的真傳法嗣，其爭論傳承的心態與著作《楞伽師資記》的淨覺十分相似，同樣落入傳承系譜「爲財之繼承者，而非爲法之繼承者」的過失之中，因爲表面的傳承系譜乃是「世財」並非「法財」。

虎溪懷則著作《天台傳佛心印記》即是企圖與禪宗爭奪佛陀所傳心印的「法嗣」地位，因此虎溪懷則認爲天台宗所傳佛陀的心印是「性具性惡」之法，才是佛陀親傳的心印，其所說即是第六識意識，故於《天台傳佛心印記》中說：

是知今家性具之功，功在性惡。若無性惡，必須破九界修惡，顯佛界性善。……若就總明別即第六識，如伐樹得根，灸病得穴，千枝百病自然消殞。¹³

上文第一段文字中「性具之功，功在性惡」，即是其全文主張「性具性惡」的宗旨。虎溪懷則的後代傳人明代幽溪傳燈（公元 1554 年—1628 年）註解上述第二段文字，《天台傳佛心印記註》卷上：

言就總明別，即第六識者，以七八兩識雖在其中，據現前麤淺易見，則第六者偏當其稱。苟行人用微妙觀，以此而爲所觀，則不久任運轉八識以成四智，故云「知伐

¹³ 《大正藏》冊四十六，頁 934，上 16-25。

樹得根，灸病得穴，千枝百病自然消殞」。¹⁴

從上述幽溪傳燈對虎溪懷則在《天台傳佛心印記》中「第六識」的解說，我們可以知道天台宗對於第六識意識與第七識末那，以及第八識如來藏，彼此之間的關係完全錯解。虎溪懷則與幽溪傳燈都認為「即第六識者，以七八兩識雖在其中」，但如果七八兩識皆在第六識中，那麼第八識如來藏便攝屬於第六識意識而成生滅法，便無第六見處所應觀察的不生滅真我，亦不能成就五陰與我「不相在」之六見處生命結構。由此可知，第八識真我並非天台宗之「見處」，佛陀所傳之無漏六見處，非天台宗之所能知，更遑論能證無漏六見處。幽溪傳燈註解中說第六識意識「據現前麤淺易見，則第六者偏當其稱」，那麼一切世俗凡夫皆見此「現前麤淺易見」的第六識意識，但是如何能見第七識末那與第八識如來藏，則全無交待。

幽溪傳燈依其傳承而說「苟行人用微妙觀，以此而為所觀，則不久任運轉八識以成四智」，但事實是第六識意識的「任運」所觀並不微妙，其所能見者仍然是世俗之法，所以幽溪傳燈的祖輩虎溪懷則便執著於世俗系譜傳承的「世財」，甚至繼承荊溪湛然「至於教外別傳但任胸臆而已」之邪見。由此可知，學派時代的天台宗並不瞭解真實禪、話頭禪的重要性，亦不能知第六識意識的「任運」所觀並不微妙，因為能夠稱為「微妙觀察」者，唯有實踐禪宗話頭禪穩定、細緻且

¹⁴ 《新纂卍續藏》冊五十七，頁355，上23-中3。

具微細觀察力的「意識標準尺」，才是行人可用的微妙觀察。

佛陀所說「法之繼承者」才是「法嗣」，然而「法嗣」並非世俗系譜傳承，因為如果「法嗣」要以世俗系譜傳承為論，那麼世間便無「無師獨覺」出現於世，因為佛陀應現於世即是「無師獨覺」不依世俗系譜。同樣的，平實導師以無相拜佛的心理解剖技藝，於末法之世重現古代禪宗話頭禪的「意識標準尺」，即是「菩薩無師獨覺」出現於世。當菩薩以話頭禪的「意識標準尺」，「見不可見」的第八識如來藏真我時，「不見有西天，不見有二十八祖，唯見不動如如之法身鑑照一切諸法」亦可；「見有西天，見有不只二十八祖，見有文殊、普賢，見有鳶掘魔羅、婆四吒婆羅門尼、手長者皆是祖師」亦可；乃至「現見眼前一切眾生皆有第八識，皆有不變的六見處生命結構，皆有祖師意」亦可，如是無師獨覺明心見性親證六見處不依世俗傳承，以真實禪廣度有緣「師弟展轉傳來」不離世俗傳承者，才是真正佛陀所說「法之繼承者」，才是真正的「法嗣」。因此，執著世俗傳承系譜而不知不識真實禪、話頭禪、六見處者，如天台荊溪湛然、虎溪懷則、幽溪傳燈，乃至釋印順、釋昭慧等等諸人，皆於禪門之「法嗣」如聾如盲般不聞不見亦不知，皆非佛陀所傳心印之「法嗣」。

因此，唐代縱然有天台荊溪湛然「至於教外別傳但任胸臆而已」之邪見，但其邪見不成主流。玄奘與慧能所代表的「說通」與「宗通」，都在「教外別傳」之說下彼此呼應證成，因為玄奘所著作的《成唯識論》與《八識規矩頌》亦可作為禪宗法嗣的依據，故令唐宋二代大乘密教之禪宗光耀世間、

復興佛教。時至元代虎溪懷則所說「教外別傳，經論無憑，人皆不許」，或許可以視為唐宋二代佛法正見的主流已然淹沒，取而代之者皆是「信力」不足、善根乏少的佛法修行者。所以，唐宋二代之後，從虎溪懷則以迄釋印順、釋昭慧之流，皆誤以為禪宗的「教外別傳，經論無憑，人皆不許」，所以視禪門公案為「無頭公案」、「自由心證」。然而事實上，禪宗的真實禪、話頭禪皆是佛陀親口所傳之大乘教法，而六見處的法義與方便禪思、真實禪彼此相合相應，所以禪宗的「教外別傳」並非虎溪懷則、釋印順、釋昭慧之流所謂的「教外別傳」，而是佛陀親口宣說方便禪思、真實禪與六見處的「**教內真傳**」。時至末法時代，我們認為「教外別傳」之說已經完成唐宋二代迅速復興佛教之時代任務，所以「教外別傳」之說可以休矣。根據北傳《阿含經》與南傳《尼柯耶》之文獻證據，六見處作為禪門參禪之理論架構，我們應該說中國禪宗以及現代正覺教團所傳授者皆是佛口宣說的「教內真傳」，亦是佛陀所傳心印之「法嗣」。

接著，釋印順、釋昭慧認為「這『不立文字』的『教外別傳』，越傳越偏，不能夠把握佛法的精髓，只能夠稱性而談，說一些無頭公案」，但是鳶掘魔羅追佛公案中，鳶掘魔羅與佛陀的對話公案中，已經明說「滅六見之法」，並且以「我自住耳，汝自不住」詳細解說參禪的原理，如此理論架構清晰、解說詳實的一則禪門公案，完全不可能「越傳越偏」，也絕非「沒有次第可言、次第不明確」的「無頭公案」。釋印順、釋昭慧之所以會誤認禪門公案為「越傳越偏」、「沒有次

第可言、次第不明確」、「無頭公案」，全都是因為釋印順、釋昭慧不識「滅六見之法」，也不能理解佛陀所說「我自住耳，汝自不住」的義理，因此釋印順、釋昭慧全都「不能夠把握佛法的精髓」而缺乏判讀禪門公案的能力，也都如盲如聾「只能夠稱其邪見而談」。

至於「使得義理的研究慢慢衰微」並不是禪宗不立文字所導致，在禪門證悟大乘見道者甚多之時代，所有錯誤的議論，如淨覺之《楞伽師資記》義理錯謬不能見容於當代，即可證明禪門對於義理的研究探討十分清晰明辨。反觀對禪宗懷有輕慢之釋印順、釋昭慧，由於不能於教門或禪宗中藉教悟宗而理入，即使有心想要避免「這種不重義理的傾向」，但由於缺乏判讀禪門公案的能力，經常在「義理的研究」後作出錯誤且偏頗的結論，才是「使得義理的研究慢慢衰微」的具體事證。至於「導致佛教面對外道各種尖銳思想攻擊的時候，沒有辦法做強有力的抗辯」者，同樣是肇因於釋印順、釋昭慧等人充滿邪見而散播於佛教，當然令佛教不可能面對外道「各種尖銳思想攻擊的時候」能夠「有辦法做強有力的抗辯」，因為釋印順、釋昭慧等人本身就是外道邪見的來源。因此，釋印順、釋昭慧自身缺乏佛法正見而無力抗辯外道，亦無力反躬自省傳播邪見之過，卻無端歸咎於禪門，實屬顛倒之行。

禪宗之「明心見性」係依佛陀教示「師弟展轉傳來」之原則傳承法嗣，故禪宗的義理有六見處之理論架構，依六見處而有方便禪思、真實禪之次第，此中亦有依「師弟展轉傳

來」真實禪所鍛鍊之意識標準尺話頭禪之方法論，以及依六見處進行「五陰非我、不異我、不相在」之操作型定義，令六見處不只是靜態理解的理論架構，而是具備實際操作觀行意義的架構與體系。由於禪宗具備完整的理論架構與體系，因此即使時值末法時代，禪宗公案仍然可以被清楚辨識，所以禪宗之明心見性並非「完全靠師徒之間彼此的自由心證」，而是有憑有據可以客觀循階而證的智慧。無師獨覺雖然「深心希願無師、無敵而證菩提」，但是在未證菩提前仍然克制慢心、歸敬三寶，向諸佛菩薩誠懇學習而成就四不壞信，終至獲得沙門果；但因慢心所障未至聲聞或緣覺的究竟果，必於未來世方以無師獨覺而證緣覺菩提極果而入涅槃。如果「慢行類」之慢心熾盛不能降伏，對於「師弟展轉傳來」所蘊含之四不壞信不能歸敬，則於無根之信尚且不能成就，於解脫道之四雙八輩沙門果必然無緣證得。所以，釋印順、釋昭慧錯誤理解禪宗，當然不能獲得解脫智，更不可能明心見性而大乘見道，探究其原因就是對於佛陀建立「師弟展轉傳來」所蘊含之四不壞信，慢心太盛不能歸敬，深心中不能認同的緣故。

對於「師弟展轉傳來」不能認同者，其實所在多有，例如佛學研究者不願以佛弟子身分歸敬三寶，卻欲探求諸佛菩薩依「師弟展轉傳來」方能傳授之大乘見道密意，當然不能成辦。因為三乘菩提智慧之獲得涉及道共戒之德行，若於「師弟展轉傳來」之師道不願實行，則不能成就三乘菩提之道共戒，必然與三乘見道智慧緣缺而不能證得。從現代智慧財產

之觀點來看，佛教三乘菩提之解脫智與實相智係解脫者共有之出世間智慧財產，不願成為出世間之解脫者如何可能獲得出世間之智慧？此乃自我之障礙，而非諸佛菩薩之吝法，因為諸佛菩薩說法之對象十分廣闊，只是得法之法嗣者必然是「師弟展轉傳來」。

除「師弟展轉傳來」不能認同者是「慢行類」，其餘還有許許多多不同程度的於師有慢者，就是僧衣崇拜，以聲聞出家相為歸依，輕慢「慧者住在家」¹⁵之優婆塞、優婆夷等等白衣聖弟子，而不以法為歸依；或者崇拜大道場，以信眾人數多寡、寺院道場數量、建築精美華麗等等作為歸依之判準，不一而足，都是於師有慢之「慢行類」者，都將自我障礙而與三乘菩提緣缺無法證得，或得而復失、退轉於三乘菩提。但鴛掘魔羅迫佛公案隱喻殺生無數之鴛掘魔羅，尚且能夠開悟明心而大乘見道，成為眾生所應歸敬之僧寶，則五濁惡世

15「慧者住在家」即是佛陀所說之白衣聖弟子，亦是僧團之一員，亦屬僧寶。《中阿含經》卷三十〈大品優婆塞經 第十二〉：【「舍梨子！若汝知白衣聖弟子善護行此五法，得此四增上心，現法樂居，易不難得者，舍梨子！汝記別白衣聖弟子地獄盡，畜生、餓鬼及諸惡處亦盡，得須陀洹，不墮惡法，定趣正覺，極受七有，天上人間七往來已而得苦邊。」於是，世尊說此頌曰：「慧者住在家，見地獄恐怖，因受持聖法，除去一切惡。不殺害眾生，知而能捨離，真諦不妄言，不盜他財物。自有婦知足，不樂他人妻，捨離斷飲酒，心亂狂癡本。常當念正覺，思惟諸善法，念眾觀尸賴，從是得歡喜。欲行其布施，當以望其福，先施於息心，如是成果報。」】《大正藏》冊一，頁 617，上 13-28。

中比鴛掘魔羅良善之「慧者住在家」之優婆塞、優婆夷，既證沙門果爲白衣聖弟子，即是沙門，如何不該成爲眾生所應歸敬之僧寶呢？因此，所有有志實證三乘菩提者，皆應認同「師弟展轉傳來」而歸命三寶，拋棄僧衣崇拜等等「慢行類」之種種慢心，一切以法爲依歸，則於三乘菩提必然有緣。

回到上述《增壹阿含經》第四段，該經文描述在鴛掘魔羅反躬自省而有懺悔之心後，佛陀展現威神一時加持，令鴛掘魔羅知道如何以真實禪的六見處之法，滅除錯誤的六見處之法。錯誤的六見處之法主要分三類：第一類，言有我見者，就是將六見處的前五見處——色受想行識等無常生滅之法，錯誤的將其中任何一類法或多類法，當成是貫串三世的自我，故自稱「有我」，卻不知別有不生不滅法如來藏心的存在，或者以生滅法取代不生不滅法。這類錯誤者，其實只有五種見處，並無第六見處，因爲他們所建立的神¹⁶、梵、尊祐、上

¹⁶ 第六見處將所有世間難解之事，皆歸於超乎人力而不可測知之神祇，故可概括稱爲「神」，如《中阿含經》卷五十四〈大品阿梨吒經 第九〉：「復次，有六見處。云何爲六？比丘者，所有色，過去、未來、現在，或內或外，或精或麤，或妙或不妙，或近或遠；彼一切非我有，我非彼有，亦非是神；如是慧觀，知其如真。所有覺，所有想，所有此，見『非我有，我非彼有；我當無我，當不有；彼一切非我有，我非彼有，亦非是神。』如是慧觀，知其如真。所有此，見『若見聞識知所得所觀，意所思念，從此世至彼世，從彼世至此世，彼一切非我有，我非彼有，亦非是神。』如是慧觀，知其如真。所有此，見此是神，此是世，此是我；我當後世有，常，不變易；恒，不磨滅法；彼一切非我有，我非彼有，亦非是神；如是慧觀，知其如真。」

帝、極微、冥性等等，其實還是與前五見處相同，只是缺乏智慧而無法正確建立第六見處。因此，言有我見者就是常見外道。佛陀對於這類常見論者，宣講正確的六見處之法，令知五陰之生滅法相，以及別有無我性而常住之第八識如來藏心存在，而歸於正法。

第二類，無有我者，知道五陰之法皆是無常生滅之法，所以不墮於常見；可是這類人卻錯誤的堅持法界中除無常生滅之法外，再無別法存在，否認別有不生不滅而常住之法存在。這類錯誤者，就是斷滅見論者。佛陀對於這類斷見論者，宣講正確的六見處之法，令知五陰之無常生滅法自身不能相續不斷而存在，現見五陰相續而有一期之生死，必然別有無我性而常住之第八識如來藏心存在，方令五陰得存並有諸神通之法，而歸於正法。

第三類，言有我見、無有我見，就是二乘人，已經正知有不生不滅之真我、梵，而非誤計生滅法爲我之常見外道我；又如此真我、梵係無我法，不自知有我，與斷見外道否定有常住之不生滅法迥然不同，因此遠離外道之斷常二見。可是二乘人雖具有正見卻不具足「平等慧」，於第八識如來藏心——真我、梵，其「體、相、性、用、味」等皆不能知，所以對於六見處的第六見處法界的實相心墮於想像與猜測之中，因此二乘人只能解脫三界生死、斷分段生死之苦，卻不能最後成就佛果——俱斷分段生死與變易生死。

《大正藏》冊一，頁 764，下 15-27。

佛陀對於上述三類有情，雖然都為說滅六見之法，但對第三類二乘人，還特別為說「自觀察、說觀察之法」，令二乘人歸於大乘。什麼是六見處的「自觀察、說觀察之法」呢？其實就是依六見處的觀察與分類之法，探討「我」和「五陰」彼此是否「相在」的議題，並涉及「錯誤的六見處」以及「正確的六見處」二者的差異。如果「我」和「五陰」彼此「相在」，那麼這個「我」必然與「五陰」是同一類生滅法，這是錯誤的六見處，並且產生取著的過失。知見「我」和「五陰」彼此「不相在」，這才是正確的六見處，並且能除去取著而獲得不取不著的解脫智慧。例如《雜阿含經》卷二第四三經：

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：「取故生著，不取則不著。諦聽！善思！當為汝說。」比丘白佛：「唯然，受教！」

佛告比丘：「云何取故生著？愚癡無聞凡夫於色見是我、異我、相在，見色是我、我所而取；取已，彼色若變、若異，心亦隨轉；心隨轉已，亦生取著攝受心住；攝受心住故，則生恐怖、障礙、心亂，以取著故。愚癡無聞凡夫於受、想、行、識，見我、異我、相在，見識是我、我所而取；取已，彼識若變、若異，彼心隨轉；心隨轉故，則生取著攝受心住；住已，則生恐怖、障礙、心亂，以取著故，是名取著。」

「云何名不取不著？多聞聖弟子於色不見我、異我、相在，於色不見我、我所而取；不見我、我所而取色，彼色若變、若異，心不隨轉；心不隨轉故，不生取著攝受

心住；不攝受住故，則不生恐怖、障礙、心亂，不取著故。如是受、想、行、識，不見我、異我、相在，不見我、我所而取。彼識若變、若異，心不隨轉；心不隨轉故，不取著攝受心住；不攝受心住故，心不恐怖、障礙、心亂，以不取著故，是名不取著。是名取著、不取著。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。¹⁷

上述經文描述佛陀解說錯誤與正確的六見處，將產生「取著」與「不取著」的不同結果，就是於六見處所應該進行的「自觀察、說觀察之法」。佛陀說：「愚癡無聞凡夫是因為取什麼而產生執著？對於色身看到是我自己，或者認為與自己不同卻是屬於自己，色身和自我相混合在一起，於是看到色身是我、我所擁有而取。取了以後，當色身改變、與前不同，內心便跟著轉變。心跟著轉變後，就生起取著佔據在內心中。由於取著佔據心中的緣故，就產生恐怖、障礙、心亂的現象，都是因為取著的緣故。」愚癡無聞凡夫有錯誤的六見處，對於色身與我產生彼此「相在」的錯誤見解，導致對色身的取著，對於受想行識也同樣是這樣。下一段經文則描述，不取著的多聞聖弟子則必定依正確的六見處，對於「我」和「五陰」必然是具有「五陰非我、不異我、不相在」的正見而不取著。換言之，錯誤的六見處，不但在於對「見處」缺乏平等觀察的錯誤理解，而且也將導致「相在」而彼此分類混淆的錯誤，更會導致「取著」的煩惱現行。只有正確的六見處

17 《大正藏》冊二，頁 10，下 19-頁 11，上 12。

具有平等觀察、「不相在」、「不取著」的智慧，能夠滅除外道六見處缺乏平等觀察、「相在」、「取著」等等的錯誤。

上述經文以「相在、取著」與「不相在、不取著」，解說「我」和「五陰」構成的六見處之法，進行「自觀察、說觀察之法」對治錯誤的六見處，令其捨棄錯誤之「我見」歸於正法之六見處正見。在《雜阿含經》有數十部經¹⁸記載佛陀與諸聖弟子以六見處之「自觀察、說觀察之法」度化有情之紀錄，例如本章前舉《雜阿含經》卷一第二三經：「當觀：若所有諸色……彼一切悉皆非我、不異我、不相在，如是平等慧正觀。如是，受、想、行、識……彼一切非我、不異我、不相在，如是平等慧如實觀」，便是佛陀以大乘六見處之法對治常見、斷見與二乘人之過失，令一切眾生歸於正法並邁向大乘的文獻證據。

在《增壹阿含經》鳶掘魔羅追佛公案中說「如來出世甚為難遇，時時億劫乃出……彼說滅六見之法」、「若如來出世，說此滅六見之法」，顯示能說「滅六見之法」者必然是「如來」，亦即是諸佛才能有此智慧功德能說「滅六見之法」，

¹⁸《雜阿含經》卷一：第 23、24、30、31、32 經。卷二：第 33、34、43、45、58 經。卷三：第 62、63、76、82、83、84、85、86、87 經。卷五：第 104、105、110 經。卷六：第 120、121、125、133、136 經。卷七：第 139、186 經。卷八：第 198、199、209、227 經。卷九：第 248 經。卷十：第 261、264、269 經。卷十一：第 273、274、276 經。卷十二：第 289、290 經。卷十七：第 465 經。卷三十三：第 937、938 經。卷三十七：第 1024 經。卷四十七：第 1266 經。

不是聲聞、緣覺能夠宣說「滅六見之法」。換言之，聲聞、緣覺等二乘人不能具足如實瞭解「滅六見之法」，因為缺乏平等慧如實正觀的智慧，所以正確的六見處能滅錯誤的六見之法，一定是具備平等慧如實正觀的大乘見道者之所能證。鳶掘魔羅追佛公案就是說明，鳶掘魔羅係依於「滅六見之法」之正確六見處而開悟大乘見道。

在鳶掘魔羅追佛公案中「若如來出世，說此滅六見之法」，清楚說明禪門的公案參究的理論架構就是六見處，而且是能滅錯誤六見處之平等慧如實正觀的六見處。因為第六見處是不生不滅、離見聞覺知、純一清淨、如如不動的第八識甚深微妙大光明法如來藏，所以當然是「已住，不害於一切」的真心、真我，與前五見處生滅的、能造善惡雜染、變動不羈的五陰之法截然不同。於是起心參究第六見處，便進入真實禪。因此，平等慧如實正觀的六見處，就是一切禪宗公案的理論架構，也是參究公案的理論基礎。

經文中說「自說無我之法，亦非我說、亦非我不說之法」，如來以「無我法」自說「滅六見之法」，因為外道之六見處總結而言就是「我見」，而平等慧如實正觀的六見處，雖然第六見處以「我」為稱，但是大乘菩薩見道後之六見處，其實都是「無我之法」。因此，佛陀說「無我法」時，不是以五陰為主體作為說法者，所以「亦非我說」。但是確實存在「無我法」之五陰與如來藏真妄和合而宣說六見處，因此佛陀說「我多行空」是「行真實空，不顛倒也」，所以「亦非我不說之法」。所以此段經文的說法，其實就是第二轉法輪《般若經》的說

法方式。

至此，我們看到《增壹阿含經》鳶掘魔羅追佛公案中，已經有《般若經》的說法方式，那麼我們就可以知道大乘佛教的《般若經》必然亦是佛陀親口所宣說。因為既然從《增壹阿含經》鳶掘魔羅追佛公案中，記載著佛陀宣說「減六見之法」，禪宗五祖弘忍大師要求門人「取自本心般若之性」¹⁹，由此可知，禪宗證悟明心即是證得般若智慧，證明六見處不但是禪門參究的理論與架構，《阿含經》許許多多的禪門公案更能證明《般若經》亦必然是佛陀親口所宣說。

綜上所論，鳶掘魔羅追佛公案記載在北傳《雜阿含經》²⁰、《別譯雜阿含經》²¹、《增壹阿含經》²²，或單本經²³，或南傳《中部經典》²⁴，或本緣部的《出曜經》、《賢愚經》、《六度集

19 《六祖大師法寶壇經》：【祖一日喚諸門人總來：「吾向汝說，世人生死事大，汝等終日只求福田，不求出離生死苦海；自性若迷，福何可救？汝等各去，自看智慧，取自本心般若之性，各作一偈，來呈吾看。若悟大意，付汝衣法，為第六代祖。」】《大正藏》冊四十八，頁348，上28-中4。

20 《雜阿含經》第一〇七七經，《大正藏》冊二，頁280，下18-頁281，下2。

21 《別譯雜阿含經》第一六經，《大正藏》冊二，頁378，中17-頁379，上22。

22 《增壹阿含經》卷三十一〈力品 第三十八〉第六經，《大正藏》冊二，頁719，中20-頁722，下22。

23 《佛說鳶崛髻經》，《大正藏》冊二，頁510，中14-頁512，中1。

24 《中部經典（第九卷—第十二卷）》卷十〈第八六 鳶掘摩經〉，《漢譯南傳大藏經》冊十一，頁104，上2-頁114，上3。

經》等等多部經典，由此可見禪門的鳶掘魔羅追佛公案在佛教具有相當的重要性，因為它清楚標示著透過禪宗而大乘見道的案例，並且顯示五濁惡世的大乘菩薩由惡改善的修行道路，而六見處就是禪門大乘見道關鍵的理論架構，以及修行的重要指導。因此，六見處是顯示有情眾生完整的生命結構，而有別於小乘之五陰與諸界之心理解剖只是生命中生滅的部分。六見處是大乘的生命解剖，亦是禪宗公案參究的指導方針，指示著大乘菩薩實證第六見處的參究方向，亦可作為「大乘是佛說」的文獻證據。（待續）



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕疵，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】

² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

⁴ 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬





中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不爲少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外爲諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是爲虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲 平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被 平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲 平實導師好友，已被 平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、

透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/26（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-

5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/25（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/26（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。**2025/4/28（週一）**新開設的禪淨班已經開始上

課，2025 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上
19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～
11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。

**2025/4/26（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2025
年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。**

➤報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設
的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於
2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧
經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性
學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名
如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛
心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住
心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求
證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證
得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無
生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本
來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分
別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生

滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。**台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。**目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心——**第八識如來藏**——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來

的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2025/7/13（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北講堂將於 2025/8/10（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、2025 年下半年禪一日期，台北講堂：8/3、8/17、8/24、8/31、9/7、9/21，共 6 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：8/17、8/31、9/21，各三次；嘉義講堂為：

8/31、9/21。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2025/7/1（週二）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十一、2025 年下半年禪三第一梯次於 10/9（週四）～10/12（週日）舉行，第二梯次於 10/23（週四）～10/26（週日）舉行。

十二、2025 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/20、9/7、11/16。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣

起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這

部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道

而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本

書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。

本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心

異於見性之本質，並且舉示其見性後與 平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中 世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩

薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教

者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相

經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩

品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從

2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了

知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》爲玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即

可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第十輯將於 2025 年 7 月出版。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可

望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提

道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於

災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十三、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演

出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十五、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

平智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2025/06/18

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—一心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識

之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

23. **我的菩提路**第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)

24. **我的菩提路**第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路**第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路**第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路**第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路**第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路**第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元 將於 2025/8/31 出版。

30. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗。

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見

正光老師著 售價 200 元

33. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解。

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元

39. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元。

41. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**—平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**—平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論**—大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。

60. **大法鼓經講義**—平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**—詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**—平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊下冊於 2024/7/31 出版 每冊 300 元
64. **誰是 師子身中蟲**—平實導師述著 2024 年 5 月 30 出版，每冊 110 元。
65. **解深密經講義**—平實導師述 共十二輯 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版，每輯 300 元。
66. **菩薩瓔珞本業經講義**—平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義**—平實導師述 約〇輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **假鋒虛焰金剛乘**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
69. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
70. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
71. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》。
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
72. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 書價未定。
73. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
74. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

75. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

76. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定

77. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

78. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

79. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

80. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

81. **正覺發願文** 註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

82. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

83. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

84. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

85. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

86. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

87. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

88. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

89. **四緣**—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定

90. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

91. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

92. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號）Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號
文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

＊ 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ＊

＊ 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ＊

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長26.5cm×寬19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
- 30.正覺電子報 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 33.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
- 34.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
- 35.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 36.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣——理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教彙編——實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭噬語——破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門——依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗——藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊

正覺口袋書 目錄

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
- 28.邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議 (一)~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺朦你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地 (中英日文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀 (一)~ (三) —略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事 (一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說 (一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說 (二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事 (二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 55.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 56.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2025 年 6 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

