

正觉

电子报

第202期

正觉总持咒略释（五十三）

真假空性（十）

空谷梵音（五十七）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（十五）

2025.06.30



目录

正觉电子报第 202 期

正觉总持咒略释(五十三)	张正圜老师	1
真假空性(十)	游正光老师	5
空谷跏音(五十七)	大风无言	24
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(十五)	蔡正礼老师	55
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		77
公开声明		84
法义辨正声明		88
中国佛教复兴访谈报导		93
布告栏		97
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载五十三)

第五章 “二所现影故” ——色法十一概说

所谓“二所现影故”，是指五位百法中的第三位法，即色法十一。《大乘百法明门论》云：“第三色法，略有十一种：一、眼，二、耳，三、鼻，四、舌，五、身，六、色，七、声，八、香，九、味，十、触，十一、法处所摄色。”¹这十一种色法，乃是“一切最胜故”的八识心王和“与此相应故”的五十一种心所法共同运作而生显之法，生灭不住，犹如影子幻有幻灭，故名为影。

色法十一可归纳为三类：眼等五色根、色等五尘与法处所摄色。眼等五色根，各有扶尘根及胜义根；扶尘根即是五种有色根：眼如葡萄、耳如荷叶、鼻如悬胆、舌如半月、身如肉桶，可见可对；五胜义根即是头脑中能与五尘内相分接触的处所，能以意识觉知其功能差别可对应的性用之存在，故说是不可见而可对。众生的五色根是由各自的第八识阿赖

¹《大正藏》册三十一，页 855，下 7-9。

耶识借意根、无明及父母、四大、业种等为缘而变生，阿赖耶识借五扶尘根接触外五尘，而于五胜义根处变现出内相分五尘，借根尘触为缘，意根乃促使阿赖耶识流注出意识及眼等五识的种子，此六识现行已，便有色等六尘相出现于有情觉知心中，乃至法处所摄色（例如观想所见色及意识所见无表色等）亦得现起，具足十一种色法。

如是十一种色法，要依第一位的八识心王及第二位的五十一心法和合运作方得现起；若离此二位法，即无十一种色法可以现前，故说色法是“二所现影故”。此十一种色法于现象界中非可谓无，然无实有不坏之自性，生住异灭、念念不住，如影似有而无实质，故说是八识心王及五十一心法之所现影，若离此二，尚无一法可得，何况十一？故云万法唯识。

以下将色法十一分为五色根、五尘及法处所摄色等三类分别说明。

第一节 從佛法角度略說五色根

五色根是指眼、耳、鼻、舌、身等五种有色根，这五种色根又各可分为扶尘根及胜义根二种；扶尘根又名浮尘根，即是地、水、火、风等四大所造色，是在身体表面而可以被看见、面对的，故说浮尘根可见有对；胜义根又名净色根，即是头脑中掌管视觉、听觉乃至触觉的区域，虽然在头脑中而无法被看见，但是有智慧的人可以觉知胜义根的存在，因

此说净色根不可见而有对。以眼根为例，眼的浮尘根是指接收外色尘的受器，主要是指眼睛，广义来说则包括视觉神经；眼的胜义根则是指头脑中掌管视觉的区域。耳、鼻、舌、身等四根，也是同样的道理，比类推之即知，于此不再细述。

有情众生的五色根是由各自的第八识借着父母四大等缘而变生，而依于有情各自之业种差别，所变生的五色根就有形貌美丑、功能胜劣等种种不同，此即是有情之正报所摄。譬如：有人生来五根具足完好，有人则先天就有一根乃至数根的缺损；又譬如：有人生来五根端严，有人生来五根丑陋；有人生来五根功能殊胜，有人生来五根功能羸劣；凡此诸多多样貌，皆肇因于有情往世各自所造善恶诸业的不同，因而导致今生的异熟果报各不相同，不唯外表上的五根有美丑等差异，乃至胜义根之功能亦多所不同，贤愚迥然有别，此皆众生无量世来之种种业缘差别所招致，自作自受，无可怨尤。

五色根及意根，合称“六根”。五色根是色法，意根是心法，此六根攸关有情众生之轮回与解脱。《楞严经》卷五云：

于是阿难及诸大众，俱闻十方微尘如来异口同音告阿难言：“善哉！阿难！汝欲识知俱生无明，使汝轮转生死结根，唯汝六根，更无他物；汝复欲知无上菩提，令汝速登安乐解脱寂静妙常，亦汝六根，更非他物。”阿难虽闻如是法音，心犹未明，稽首白佛：“云何令我生死轮回、安乐妙常，同是六根？更非他物？”佛告阿难：“根尘同源，缚脱无二；识性虚妄，犹如空花。阿难！

由尘发知，因根有相；相见无性，同于交芦。是故汝今知见立知，即无明本；知见无见，斯即涅槃无漏真净，云何是中更容他物？²

此段经文明说六根是使众生轮转生死的根源，却也是使众生得以速登安乐解脱、获致寂静妙常境界的关键所在；这是因为六根、六尘、六识都是由第八识如来藏所出生，生死系缚与涅槃解脱都是依第八识如来藏而建立，此即“一切法唯识”的正理。（编案：欲知此段经文的详细解说，请恭阅 平实导师《楞严经讲记》第七辑。）因此，欲修证佛菩提道者，对六根应有翔实了解。（待续）

² 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷五，《大正藏》册十九，页 124，中 28-下 10。

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

(连载十)

第三节 曲解第八识如来藏是佛的方便说

释迦世尊在《楞伽阿跋多罗宝经》卷二〈一切佛语心品〉曾开示一切有情皆有真实无我的如来藏，如下：

尔时大慧菩萨摩訶萨白佛言：“世尊！世尊修多罗说：‘如来藏自性清静，转三十二相，入于一切众生身中，如大价宝，垢衣所缠；如来之藏常住不变亦复如是，而阴界入垢衣所缠，贪欲恚痴不实妄想尘劳所污；一切诸佛之所演说。’云何世尊同外道说‘我’，言有如来藏耶？世尊！外道亦说有常作者，离于求那，周遍不灭。世尊！彼说有我”。

佛告大慧：“我说如来藏，不同外道所说之我。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃；如是等句说如来藏已，如来应供等正觉，为断愚夫畏无我句故，说离妄想无所有境界如来藏门，大慧！未来现在菩萨摩訶萨，不应作我见计著。譬如陶家于一泥聚，以人工水木轮绳方便，作种种器；如来亦复如是，于法无我离一切

妄想相，以种种智慧善巧方便，或说如来藏，或说无我。以是因缘故，说如来藏不同外道所说之我，是名说如来藏。开引计我诸外道故，说如来藏，令离不实我见妄想，入三解脱门境界，希望疾得阿耨多罗三藐三菩提，是故如来应供等正觉，作如是说如来之藏；若不如是，则同外道所说之我。是故大慧！为离外道见故，当依无我如来之藏。”¹

翻译如下：

大慧菩萨摩訶萨向 释迦世尊禀白：“世尊！世尊在经中曾开示：‘如来藏自性清净，运转三十二大人相，入于一切种类有情身中，犹如一个名贵的无价宝物，为脏污的衣服所缠缚，众生不知、不见脏衣服里面所藏的宝物。如来藏常住不变的道理也是这样子，为五阴、六入、十二处、十八界诸法所缠缚，为贪瞋痴等非真实的无明妄想习气以及六尘世俗的烦恼所染污。十方诸佛经常演说这样的甚深如来藏妙法的道理。’为什么世尊如同外道那样也说有‘我’，说有如来藏我呢？世尊！有外道也说身中有一恒常不坏能造作者，而不同于胜论外道所说能受用五尘与苦乐的我，说那个常我能够周遍不灭，他们也说身中有我啊！”

释迦世尊告诉大慧菩萨：“我释迦牟尼佛所说的如来藏真实我与外道所说的虚妄我不一样，因为外道所说的虚妄

¹ 《大正藏》册十六，页 489，上 25-中 20。

我，或是第六意识，或是蕴处界中的一部分，甚至是虚妄建立的种种邪见，都不是第八识如来藏真实我。大慧菩萨！我有时说这个第八识是空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃；这些都是在讲同一个如来藏，只是从不同角度来解说如来藏的体性，或者是在不同修行阶位所施設不同的名称而已。如来为了断除愚人及凡夫害怕无我的言说，为他们说离一切妄想、离一切境界的如来藏法门。大慧菩萨！未来及现在的菩萨摩訶萨们，不应该将真实无我性的如来藏当作外道所说的虚妄我来看待，因而起了错误认知与执著。譬如制作陶器的人家，善于将一堆泥土，以人工、水、木棍、轆轳与绳索等各种善巧方便来制作种种陶器。如来也是这样子，对于法无我真实离一切虚妄想的法相，运用种种智慧以及善巧方便，为执著意识等虚妄法为真实我的外道，有时候说有如来藏，有时候说无我空。因为这样的缘故，如来所说真实无我的如来藏不同于外道所说的虚妄我，这个真实的无我法就是如来藏。如来为了开示引导误计有我的外道，为他们说如来藏无我法，使他们远离种种不实的我见虚妄想，进入空、无相、无愿三解脱门境界，希望他们未来能够很迅速地证得无上正等正觉，因为这样的缘故，如来应供等正觉开示真实无我的如来藏法。如果不这样开示，众生会认为如来藏真实我与外道所说的虚妄我一样而没有差别。大慧菩萨！为了让众生远离外道见的缘故，应当依止我释迦牟尼佛所说这个没有众生我性而且是真实存在的如来藏我。”

释迦世尊已经很清楚地开示：一切有情的真心如来藏，一者，从本以来就在、恒而不变异；二者，祂本身没有众生我的体性，是真实无我的，所以不会领受六尘境界中的一切法，本身离见闻觉知，正如 维摩诘居士在《维摩诘所说经》卷上〈菩萨品 第四〉的开示一样：“不会是菩提，诸入不会故。”²像这样从本以来就在、恒不变异、诸入不会的我，才是真实无我性而没有众生我性的如来藏。然而释印顺并不是不知道 释迦世尊所开示的法是真实无我性的如来藏，与他所认知的“心”——有众生我性的意识心——完全相悖，但他无法实证故不能接受，所以才会曲解如来藏是为生灭不已的心，将 释迦世尊在《楞伽阿跋多罗宝经》所开示的真实有体而没有众生我性的如来藏，曲解为 释迦世尊的方便说，曲解为根本没有“无众生我性的如来藏”存在，曲解为如来藏就是缘起性空、性空唯名的法空性，从此走上了邪见这条不归路，今生今世永远无法实证真实无我性的第八识如来藏，永与般若实相的亲证绝缘，因而堕入有众生我性且有为有作的细意识心中；就因为他不相信有涅槃可证，所以在他的《中观论颂讲记》一书中，直说涅槃是 佛的方便说，根本没有一个真实的涅槃可言，其文如下：

涅槃即一切法的如相，如幻如化而毕竟空寂，无一毫取相可得。那里是生死以外，别有个实在的安然快乐的涅槃，可以到达、证入。不过为了引诱众生远离妄执，佛

² 《大正藏》册十四，页 542，下 2。

才方便说有涅槃。³

又譬如在他的《学佛三要》一书中，说“如来藏是释迦世尊的方便说，其实就是缘生缘灭的法空性”，其文如下：

照《楞伽经》说，由于“众生畏无我”，为了“摄引计我外道”，所以方便说有如来藏。众生迷了如来藏，受无量苦；若悟了如来藏，便得涅槃，一切常住的、本具的清静功德，圆满的显发出来。中国佛教界，特别重视这一方便，大大的弘扬。但是，如忽略了佛说如来藏的意趣，便不免类似外道的神我了。要知道，这是佛为执我外道所说的方便。其实，如来藏不是别的，即是法空性的别名。必须通达“无我如来之藏”，才能离烦恼而得解脱。⁴

又譬如在《中观论颂讲记》一书中，亦说如来的心体就是缘起性空，其文如下：

至于如来之所以为如来，从道谛的立场，以如来的五分法身为如来；有此五分法身，所以被称为如来（佛）了。然大乘先驱的大众学者们，以体现诸法的法空性为如来。所以，见缘起的空寂性，即是见佛；若欲礼如来，应观法空性。本品从正观胜义的见地，破斥了外人的实

3 参 18，页 269-270。（参考书籍 18：释印顺，《中观论颂讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

4 参 26，页 239-240。（参考书籍 26：释印顺，《学佛三要》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

我论，也就显示寂灭空性的无戏论相为如来。性空，如来的实相，是不可以言说的。不过即性空而缘起，可说有如来，可说如来生，如来出家，如来说法，如来有父母，如来有老病，也就是性空中不碍人间正觉的如来。⁵

不仅如此，在他的《成佛之道》一书中，也说法空性就是缘起性空、性空唯名，其文如下：

总之，凡以为法是实有性的，那就不出四门，而结果都是不能生的。但生是世间的现实，所以一切法决非自性有的。由于自性有、自性生的不成立，所以知道是缘生，是假施设有。依缘生假名而“观是”无性的，是“法空性”，也就能通达“一切”法“本”来“不生”了。⁶

诸如等等，释印顺否定了一切有情的真心第八识以后，遇到释迦世尊在经中所开示一切有情皆有常住的真心如来藏，他必须面对且无法回避时，必然会曲解 释迦世尊的开示，认为那只是 释迦世尊的方便说、是 释迦世尊为了度化众生而方便施設出来的法，根本没有常住真心如来藏存在这件事，他所认知的如来藏其实是缘起性空、性空唯名。这就是说，释印顺表面上看起来是在弘扬如来藏法，骨子里其实都是在否定如来藏法，是在弘扬缘生性空、性空唯名，所以释印顺才

⁵ 参 18，页 395。

⁶ 参 40，页 355。（参考书籍 40：释印顺，《成佛之道》（增注本），正闻出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。）

会说如来藏是 释迦世尊的方便说，他的背后主要的意思是说：“根本不存在一切有情皆有的第八识如来藏”。像这样的说法，不仅与 释迦世尊在《楞伽阿跋多罗宝经》所开示有一个真实无我的如来藏完全颠倒，而且也将第三转法轮所开示的如来藏法曲解为是不究竟、不了义的法，曲解第二转法轮所说的法就是缘生性空、性空唯名，还说这才是最究竟、最了义的法，这也是释印顺曲解真实无我的如来藏是为 释迦世尊的方便说所衍生的过失之一。不仅如此，佛门中也有法师附和其说，譬如慧广法师在他的《禅宗说法与修证》一书中曾表示如下：

从这段经文中，看到佛说的如来藏，是像如今的某些人所说的那样，有个真实的如来藏吗？**如来藏只是佛的方便安立，如果执为实有，就堕入外道神我常见了。**⁷

显然慧广法师也跟释印顺一样，都是在否定如来藏，认为如来藏法是 释迦世尊的方便说、是 释迦世尊为有情方便安立的法，根本不存在一切有情皆有的法身、如来藏、涅槃等；他们认为如果说真实有如来藏的话，那一定是常见外道法了。那么他为某些道场主持禅七，究竟是要证个什么呢？是否跟常见外道一样要证离念灵知识阴境界呢？因为若是否定第八识如来藏的真实存在时，他离开识阴六识与意根时就没有任何常住法真如可证了，剩下就只是妄想所得而以识阴六识离

⁷ 参 59，页 90。（参考书籍 59：慧广法师，《禅宗说法与修证》，解脱道出版社（高雄县），1994/8 初版一刷，页 90。）

念时能了别六尘的自性当作真如了，于是便同于常见外道，无可避免。

然而释印顺等人曲解如来藏是 释迦世尊的方便说以后，另外衍生了二个过失如下：

第一个过失：曲解如来藏法其实就是印度教梵天所同化的法。

第二个过失：曲解生死本际就是时间元始。

首先谈第一个过失：曲解如来藏法其实就是印度教梵天所同化的法。当释印顺曲解如来藏为 释迦世尊的方便说而认为如来藏根本不存在以后，便在他的《如来藏之研究》一书中，直说 释迦世尊所开示的如来藏法深受印度神学影响而与梵天同化了，其文如下：

如来藏——如来界，如来性在有情的蕴界处中，为无漏功德法的根源，是如来藏契经的本义。印度的《奥义书》中说：“识所成我，梵也。……识为一切之因，识者梵也”；“依名色而开展，我入于名色而隐于其中”。梵我——识入于名色中，不就是“如来藏自性清净，……入于一切众生身中”吗？如来藏我，是深受印度神学影响的。⁸

又譬如在他的《印度之佛教》一书中，也说如来藏渐与梵天同化了，其文如下：

⁸ 参 37，页 205。（参考书籍 37：释印顺，《如来藏之研究》（精装本），正闻出版社（竹北市），2016/8 修订版 1 刷。）

如来者，一切有情有如来性，无不可以成佛。如来性真常不变，即清净本具之心体。离幻妄时，证觉心性，而圆显如来之本体也。此真常净心，易与婆罗门之梵我相杂，而其时又适为婆罗门——印度教复兴，梵我论大成之世，佛陀渐与梵天同化矣。⁹

又譬如在他的《般若经讲记》一书中，直说如来藏法就是外道神我论，身处佛门之中而与外道同一鼻孔出气，其文如下：

有些人，因此执众生中有真我如来藏，或者指超越能所的灵知，或者指智慧德相——三十二相等的具体而微；以为我们本来是佛，悟得转得，即是圆满菩提。这是变相的神我论，与外道心心相印，一鼻孔出气！¹⁰

诸如等等，释印顺将 释迦世尊所开示的真实无我的如来藏法说是深受印度神学影响，而且渐渐与梵天同化了，以此来曲解如来藏的存在，那不单是站在外道法的立场而与 佛陀唱反调，而且是自己“与外道心心相印，同一鼻孔出气”，却反过来指控菩萨们跟随着 佛陀“与外道心心相印，同一鼻孔出气”，这是何等大胆的愚痴行为啊！只要有智慧的佛弟子们都不敢如此胆大妄为，可是释印顺却扎扎实实地作了，而且还散见在他的种种著作中。不仅如此，正如前一节所述，

⁹ 参 41，页 6-7。（参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。）

¹⁰ 参 15，页 124。（参考书籍 15：释印顺，《般若经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/4 修订版 1 刷。）

释印顺还进一步将宣扬真心第八识有其自性的佛菩萨加以污蔑为外道神我梵我论者、诬赖为自性见外道，乃至不承认历史上真实有宣扬真心第八识及其自性的佛菩萨存在。然而让人奇怪的是，释印顺主张 释迦如来这个最胜妙法是外道法，而他却又自认是如来，这不是明摆着释印顺指称自己就是外道吗？既然如此，证明了他所说的种种法当然是外道法，更加不能相信了，不是吗？不仅如此，在这世间上，偏偏就有一些更愚痴的人们相信他就是佛，也跟着释印顺的脚步一起走上外道法而不知，反过来评论宣扬真实有如来藏法的佛菩萨为外道，可见这些人的无明更加深重，竟然不知道自己的所思、所说、所推广的就是外道法，实质上自己已经成为心外求法的外道了，竟然不知道自己所说的种种法都是外道法。

接下来谈第二个过失：释印顺曲解生死本际就是时间的元始。既然释印顺在书中都能曲解如来藏的存在及认为如来藏法是为外道法，再将生死本际与如来藏割离，曲解生死本际为虚无不实的时间元始，那也是一件很稀松平常的事，正如在他的《中观论颂讲记》一书所说的，其文如下：

释尊在经上说：“众生无始以来，生死本际不可得”。什么叫本际？为什么不可得？**本际是本元边际的意思，是时间上的最初边，是元始。**¹¹

¹¹ 参 18，页 209。

然而时间这一法并不是真实法，只是一种施設而已，也是唯识学中二十四心不相应行当中所摄的一个法，正如天亲菩萨在《大乘百法明门论》的开示如下：

第四心不相应行法，略有二十四种：一得、二命根、三众同分、四异生性、五无想定、六灭尽定、七无想报、八名身、九句身、十文身、十一生、十二老、十三住、十四无常、十五流转、十六定异、十七相应、十八势速、十九次第、二十方、二十一时、二十二数、二十三和合性、二十四不和合性。¹²

时间这个法，乃是依于他法（八识心王、五十一个心所有法、色十一）和合运作下才能存在的法，只是一种对于现象不断流转过程所作的施設，不能与有情的心相应产生作用，故名心不相应行法；也就是说，心不相应行法是由一切最胜故的八识心王，和与此相应故的五十一个心所有法和合运作下先产生了二所现影故的色十一，再由这三类法（八识心王、五十一个心所有法、色十一）和合运作下，产生了三位差别故的二十四心不相应行的法，而时间就是这其中的一个法，也是依于物质（色十一）之下而施設的一种法，用来测量某一事件持续发生期间以及事件之间的间隔长短。既然时间是三位差别故所显现的某一种状态，是为广义的行阴所摄，只是一种对于现象过程的施設而已，当然不是真实法。又因为世间人在世间运行的需要，因而人为施設而有了时间这个法出现，譬如施設一天为二十

¹² 《大正藏》册三十一，页 855，下 10-16。

四小时，一小时为六十分钟，一分钟为六十秒等，中国古人则施設一天为十二个时辰，这些都是大众约定俗成的施設而共同遵守的规定，当然更是虚无不实，所以时间不是真实法。就算科学家穷尽人力、财力、物力、智力等想探究时间到底是什么，终究也无法找出时间的实质来。既然释印顺否定真心第八识的存在，曲解如来藏法是 释迦世尊的方便说，曲解如来藏法是为外道法，就算他再将涅槃本际曲解为虚无不实的时间元始，那也是必然的可能，不足为奇了。

然而释印顺知不知道时间是生灭法？他完全知道，而且还写在书中，譬如在他的《中观论颂讲记》一书中，明白写着时间是依他法才能存在的法，其文如下：

要知道，时间是在诸法的动作变异上建立的，不能离开具体的运动者，执著另有一实体的时间。时间不离动作而存在，这是不容否认的。¹³

释印顺之前说“本际”就是时间元始，之后又说时间是依他法才能存在的生灭法，显然释印顺所说的“本际”其实是生灭法，这表示他不相信生死所依的本际是真实法，显然释印顺是前后语颠倒矛盾的断见者。身为佛教出家人的释印顺，竟然不相信教主 释迦世尊在经中开示的如来藏法，乃至于将佛菩萨的开示说是深受印度神学影响而与梵天渐渐同化了，以及将生死本际、涅槃本际曲解为时间元始，亦即否定生死、涅槃所依的本际是有真实自体的如来藏，因而成为 释迦世尊

¹³ 參 18，頁 86。

在《佛藏经》卷中〈净戒品 第五之余〉所开示的不净说法的破戒比丘，未来必定会下堕，经文如下：

（佛告舍利弗：）“舍利弗！如是上妙无比之法，破戒比丘乃生瞋恨，于说法者心多不信。得闻如是佛所说经，违逆不受，而作是语*‘此非佛说’，教语余人。何以故？破戒比丘不乐修道，修道比丘不逆佛语。此皆破戒愚痴恶法，谓心不信，违逆佛语；如是比丘自知有过，但生瞋恨、僇慢、狠戾，恶邪慢心谤佛法僧。舍利弗！随此比丘闻是诸经违逆不信，心不通达无上菩提，教语诸人‘非佛所说’，舍利弗！佛说是人则为谤法，以谤法故为非沙门、非释种子，应当灭摈是等比丘。若千、百千、万亿诸佛三轮示现，不能令悟使得道果，何以故？舍利弗！如是恶人于此法中自作障道，无复生分，无有信心，但好衣食贪乐世利，我说此人必堕地狱。”¹⁴

释迦世尊已经开示：凡是将佛的开示颠倒说的出家人，是为破戒的比丘、比丘尼，也是不净说法的人，未来要领受无量无边的苦果。笔者不忍心释印顺及其徒众等人未来无量劫遭受非常不可爱的苦果，因此真诚地希望这些人，应该效法现代禅的李元松老师，知道自己错了而在死前向佛教界公开忏悔灭罪，并且求生极乐世界，不仅可以消弭自己错说佛法及误导众生的大恶业，而且也免于未来下堕三涂久劫遭受非常

¹⁴ 《大正藏》册十五，页 789，下 22-页 790，上 6。“语*”，《大正藏》作“言”，此处依校勘条修订为“语”。

不可爱的异熟果报。如果彼等是能够不畏惧面子难看、名闻利养损减、徒众眷属离散等问题而勇敢地出来公开忏悔的人，那是笔者所要赞叹的人，也是佛门中所谓的汉子，因为这样的人，不仅具有善心所而为有惭有愧的人，而且也具有能容大是大非的心量，绝对不是小根小器的学佛人以及佛门所谓的大法师、大居士们等人所能办得到的啊！

第四节

割裂第八识为二个不同的法：如来藏、阿赖耶识

当释印顺将如来藏加以否定、曲解以后，再一次面对经典与论典的开示以及学人质问真实有如来藏存在而无法回避时，必然会将一个常住真心割裂为两个各自独立不同的法：如来藏和阿赖耶识，并说如来藏是清淨的、阿赖耶识是染污的，或者说阿赖耶识是依附如来藏而有的，成为八识与九识并存的大过失。譬如在他的《以佛法研究佛法》一书中，说如来藏与阿赖耶识、藏识本来就是两个不同的法，是后人将这两个法结合起来的，其文如下：

特别是在缘起法（依他起性）中，心为迷悟的枢纽，心为一切法的依止。当被称为“所知依”的阿赖耶识，成立万法唯识（心）时，如来藏也就从一切法性、一切心性，而为阿赖耶识的本净性了。**如来藏与藏识，就这样结合起来。**¹⁵

15 参 27，页 290。〔参考书籍 27：释印顺，《以佛法研究佛法》（精装本），

又譬如在同一本书上，释印顺也说如来藏与阿赖耶识本来就是两个不同的法，是基于唯心的立场而将此二法相结合起来的，其文如下：

如来、如来藏、如来藏我，与阿赖耶识的教义，本没有必然关系。后期大乘经以唯心思想为中心，建立“三界唯心，万法唯识”的宗义，所以如来藏心与阿赖耶识非常密切起来。基于唯心的立场来说，如来藏与阿赖耶，是当然相结合了。¹⁶

又譬如在他的《成佛之道》一书中，明白指出阿赖耶识是依附如来藏而有，其文如下：

佛说如来藏，主要是以常住不变、自性清净的法体，作为生死与涅槃的所依。如来藏在阴、界、入中，也就是在众生身心中，所以如来藏说，不一定与唯识的阿赖耶识相结合。但是，众生是一切由心的；阿赖耶识是所知依的根本识，所以自然地形成：**依如来藏而有阿赖耶识，依阿赖耶识而有一切法的思想体系。自性清净的如来藏，在阿赖耶识（阿赖耶识是一切法的根本或中心）深处，所以到了《胜鬘经》，如来藏也就被称做“自性清净心”，与心性本净说相合，展开了真心论的思想系。但这是真实心，是核心，心髓的心，切勿误作一般的心。**¹⁷

正闻出版社（竹北市），2013/1 修订版 1 刷。）

¹⁶ 参 27，页 354-355。

¹⁷ 参 40，页 388-389。

又譬如在他的《唯识学探源》一书中，说阿赖耶识是依附如来藏而有，而且如来藏是清淨的，阿赖耶识是染污的，其文如下：

平常讲唯识，多以阿赖耶为依止，为说明的出发点。但阿赖耶的产生，一方面是依如来藏心，另一方面是依无始来的虚妄习气。在这真相的如来藏，与业相的虚妄习气相互交织之下，才成立其为阿赖耶。因此，从一切法依阿赖耶而生的方面看，是杂染诸法的所依；另一方面看，也就是迷悟关键所在。迷、悟、染、净，都依藏心而有，所以也就是唯识。这杂染的习气，反映到清淨的如来藏心，因而成为阿赖耶识，现起一切的虚妄相。这可以称为“映心所显”的唯识。¹⁸

诸如等等，释印顺无非就是要曲解如来藏、阿赖耶识，所以将同一个心体而有多名的如来藏、阿赖耶识，加以割裂为两个不同的心体，诬赖如来藏是清淨的、阿赖耶识是染污的，或者诬赖阿赖耶识是依附如来藏而有，成为八识与九识并存的想像法，公开指称阿赖耶识是生灭法。这过失非常严重，也曾误导了本会 2003 年退转者另外发明新说，主张第九识真如出生了第八阿赖耶识，导致平实导师写出了《略说第九识与第八识并存…等之过失》一文；如今此文也可以用来指斥释印顺此说的种种过失。笔者倒是想要质问释印顺及其徒众：

¹⁸ 参 22，页 30-31。（参考书籍 22：释印顺，《唯识学探源》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

释印顺未出家前名为张某某，出家后名为释印顺，那么张某某与释印顺究竟是同一人或是二人？

为什么释印顺会将阿赖耶识本体当作是染污的？在他的《大乘起信论讲记》一书中已经明白指出如下：

一、如经说：“如来藏本性清净不生不灭，无始时来为杂染法之所熏集，故名阿赖耶识。”由此，可知阿赖耶识，是约如来藏为杂染法熏集而得名。¹⁹

释印顺看到经中说阿赖耶识含藏了染污的烦恼种子，似乎与经中说的如来藏自性清净不符，于是见猎心喜，就在书中公开将第八识如来藏割裂为两个法：一为如来藏，是清净的；一为阿赖耶识，是染污的。然而不论在经中或者在正论中，佛菩萨都开示：如来藏就是阿赖耶识，心体从本以来就是清净的；在未成佛之前，其心体中含藏了七转识相应的染污种子，还不是究竟清净，所以要借着修行去汰换七转识染污的种子得以清净，这也是胜鬘夫人所开示“自性清净心而有染污”的道理。然而这样的道理，却被释印顺加以割裂成为两个法：如来藏及阿赖耶识，然后再污蔑是后人将这两个法加以结合起来了，或者说阿赖耶识是依附如来藏而有的，显然释印顺是读不懂经文的误会者。然而释迦世尊在《大乘本生心地观经》卷三〈报恩品 第二〉开示如来藏就是阿赖耶识，是同一个心体，如下：

¹⁹ 参 20，页 94。（参考书籍 20：释印顺，《大乘起信论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/11 修订版 1 刷。）

大悲菩萨化世间，方便引导众生故，内秘一乘真实行，
外现缘觉及声闻。钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，
不知身有如来藏，唯欣寂灭厌尘劳。众生本有菩提种，
悉在赖耶藏识中，若遇善友发大心，三种炼磨修妙行，
永断烦恼所知障，证得如来常住身。²⁰

释迦世尊开示：二乘凡夫乃至定性阿罗汉，听闻到唯一佛乘，便恐怖、畏惧要经过三大无量劫精进的修行，他们不知道身中具足了一个能使人成佛的心体——如来藏，因此听闻到唯一佛乘时，心中便产生了恐惧；二乘圣人虽不能证第八识，信受佛语故，知有第八识常住不灭，故于舍寿时，愿意灭尽自己的蕴处界及诸法等法而入无余涅槃。众生本有的菩提种，都收藏在阿赖耶识、识藏中，如果菩萨能够遇到真善知识的教导，透过身口意的修行，就可以亲证阿赖耶识如来藏，借以永远断除烦恼障、所知障而成为四智圆明的究竟佛。由释迦世尊的开示可知：一切有情身中皆有如来藏，众生本有的菩提种都收藏在阿赖耶识心体中，显然如来藏就是阿赖耶识，是同一个心体，不是如释印顺所说的如来藏与阿赖耶识是两个不同的心体，而且他说阿赖耶识还是依附如来藏而有的，于是胜妙的佛法就被他割裂为破碎的外道法了。

又如来藏、阿赖耶识本体是清净的，却含藏七转识相应的染污种子，正如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》的开示如下：

²⁰ 《大正藏》册三，页 305，上 9-15。

世尊！如来藏者是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏；此性清净如来藏，而客尘烦恼、上烦恼所染，不思议如来境界。何以故？刹那善心非烦恼所染，刹那不善心亦非烦恼所染；烦恼不触心，心不触烦恼；云何不触法而能得染心？世尊！然有烦恼，有烦恼染心；自性清净心而有染者，难可了知，唯佛世尊实眼实智，为法根本，为通达法，为正法依，如实知见。²¹

身为地上菩萨的 胜鬘夫人已经开示：如来藏本体是清净的，却含藏了七转识染污的种子，所以佛弟子们清净了自身如来藏所含藏的七转识染污的种子，未来就可以成就佛道。由于释印顺不相信如来藏、阿赖耶识是同一个心体，而且是自性清净而有染污，当他面对佛菩萨及 胜鬘夫人的开示而无法回避解释时，只好昧着心性，将一个心体割裂为两个心体：如来藏及阿赖耶识二心并存，还曲解为如来藏是清净的、阿赖耶识是染污的；并且污蔑说是后人基于唯心的立场而将这两者心体结合起来，可见释印顺的无明深重及居心不良，无视于经中论中都说一心二名的事实，故意蒙昧着自己的心性而在说谎。（待续）

²¹ 《大正藏》册十二，页 222，中 22-下 1。

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载五十七)

⑮ 南传《尼科耶》的变化

北传《杂阿含经》世尊自说“齐识而还，不能过彼”，然南传《尼科耶》同样经过转译，却因为二乘声闻的立场而对这法句有所“变更”，即稍微改变了这“缘起”的意思；即笔者观察这是以六识为本位所作的细微调整，但意义上却会变成模糊、或难以解读。在现今南传巴利文三藏《相应部经》12相应65经，即 SN.12.65/(5). *Nagarasuttam* 比北传《阿含经》这法句上多加了一个字“*nāmarūpamhā*”（“名色”）。巴利文之经文是：“*Tassa*（那时）*mayham*（我），*bhikkhave*（比丘），*etadahosi*（想）—*paccudāvattati*（返回、归还）*kho*（确实）*idaṃ*（这）*viññāṇaṃ*（识）*nāmarūpamhā*（名色）*na*（不再）*paraṃ*（超越）*gacchati*（行、前）”¹，这增加了（衍生）的 *nāmarūpamhā*（“名色”），虽然表面上看似没有很特别，但实际去理解这法句时，就会产生混淆；如翻译成一般外界所使用的英文

¹ <https://suttacentral.net/sn12.65/pli/ms?layout=plain&reference=none¬es=asterisk&highlight=false&script=latin>

时，变成无所适从。在此举其中两种翻译：Then the thought occurred to me, “This consciousness turns back at name-&-form, and goes no farther.”² 这英文是好一点，但还是不知所云：【那时我想到：这“识”返回，在（到了）“名色”，不再超过（名色）。】再来一种是 Then it occurred to me: This consciousness turns back from name and form, and doesn’t go beyond that.³ 翻译是：【那时我想到：这“识”从“名色”返回，不再超过。】这两种翻译都显示出原来的经文语意不明，然实际上这是经文被更动后的结果。

相对而言，中国人得天独厚，有了北传《杂阿含经》精确地译出了“齐识而还，不能过彼”——遇到了这个“识”，就只能退还，无可超过超越；即“识”之前更无法，即此“识”非因于他法而有、非依于他法而有、非缘于他法而有，这“本识”不是依他起之法，即世尊已隐喻这“识”是本有之法，这就是“缘起法”的真实义。

释印顺之错乱，将意根归入为细意识

至于像张志成信受的释印顺，则是连生死都不清楚的愚人，如他在《华雨集（四）》说：【寿、煖、识——三者不再在身体上生起，也就是没有这三者，才是死了。倒在地上的身体，与砍断了的树木、落地的苹果一样。“识”，

² https://www.dhammadata.org/suttas/SN/SN12_65.html

³ <https://suttacentral.net/sn12.65/en/sujato?lang=en&layout=plain&reference=none¬es=asterisk&highlight=false&script=latin>

不但没有六识，内在的细意识——十八界中（六识界以外）的业界，也不再生起了。】⁴ 这点出了释印顺这些人对六识之混乱，不但否定第八识——本识，也直接将意根再归于意识，变成了“内在的细意识=业界=意根”，法主 平实菩萨在《阿含正义》予以严厉批判：如是“意根触法尘，意识出生”，现在就变成了“细意识触法尘，意识出生”？那“细意识、意识”都是属于意识界，也就是释印顺的意思是公开指责 世尊说错了十八界，应只有十七界；所以这样愚痴的二愣子在糊里糊涂之中毁谤了圣教，跟随其教导的张志成所知所见当然更是乱成一团。

由此可知，大乘法的真实义，无论是从大乘经典、还是二乘经典，都应该向善知识求，为何有人不肯向师父 平实菩萨好好修学呢？笔者所说，千百万亿无量无数分……无数无量无边阿僧祇分之一不及师父 平实菩萨的智慧，笔者所说之浅，已难可辩驳，何况 法主宣说之正理呢？如何有张志成愚人要以为其智慧胜过 法主呢？为何会有愚人邪执释印顺邪人凡夫所坚持的“大乘非佛说”，以为随随便便误会“缘起”就可“成佛”？

⑩ 二乘缘起是施设法，二乘四圣谛亦是施设法

世尊在《杂阿含经》卷十六开示：“如来、应、等正觉增上说法，谓四圣谛，开示、施設、建立、分别、散说、

⁴ 释印顺，《华雨集》第四册，正闻出版社（竹北市），1993年4月初版，页116，行12-页117，行2。

显现、表露。”⁵如来有此增上说，就是施設、建立这四圣谛，令声闻种性根器者由此相应，得到解脱；所以这二乘四圣谛本是施設法。且此二乘缘起法所解的十二缘起支，若不以前述之实相法、本识观之，亦是施設法、非本有之法，以本有法不必任何言语施設，祂一样存在、真实。

如《杂阿含经》卷五说：“如来见法真实、如，住无所得，无所施設。”⁶如来所亲证的法，真实、如，住无所得，无所施設——非施設法，即本有之法——真如。然二乘缘起法是施設法，不是真实法，故《杂阿含经》卷十二：“是名如来所施設正见，所以者何？世间集如实正知见，若世间无者不有；世间灭如实正知见，若世间有者无有；是名离于二边说于中道，所谓此有故彼有，此起故彼起，谓缘无明行，乃至纯大苦聚集；无明灭故行灭，乃至纯大苦聚灭。”⁷

如来施設了二乘法之正见，四圣谛之“集、灭”皆是如此施設；乃至缘起法之解说“缘无明有行”一直到“纯大苦聚”，无一不是施設法、施設正见。世尊在《杂阿含经》卷十四开示：“如是生、有、取、爱、受、触、六入处、名色、识、行，生厌、离欲、灭尽法，是名多闻比丘，是名

⁵《大正藏》册二，页 112，下 3-5。

⁶《大正藏》册二，页 31，中 1-2。

⁷《大正藏》册二，页 85，下 25-页 86，上 2。

如来所施設多闻比丘。”⁸

从这十二缘起支而理解，得以“生厌、离欲、灭尽法”，可称为多闻比丘，这就是依如来所施設法而得以成就的“多闻比丘”。

所以，二乘法不离于如来所施設，即使成就二乘极果阿罗汉这样的多闻比丘，也是依如来施設而建立，即知阿罗汉多闻比丘并未亲证实际、并无证得“非施設法”，连自身之道果亦不离“如来所施設”（故说阿罗汉没有证涅槃、没有入涅槃；唯依佛语方便说证、说入）。世尊二乘弟子满慈子（实为大乘菩萨）更在《中阿含经》卷二〈七法品 七车经 第九〉说明世尊是以次第方便开演解脱道，然后直说“世尊施設无余涅槃”⁹，阐明二乘无余涅槃是世尊所施設的，正是为令二乘有涅槃贪之根性者可得世间解脱，因此施設了四圣谛、十二缘起法、乃至这无余涅槃之“涅槃果”。所以，现存四阿含经都可查证如上所说世尊之施設“二乘小法”以及“二乘小果”，因此如何有人却以这“所施設之法”来称说这就是世

8 《杂阿含经》卷十四：“如是生、有、取、爱、受、触、六入处、名色、识、行，生厌、离欲、灭尽法，是名多闻比丘，是名如来所施設多闻比丘。”《大正藏》册二，页100，中28-下2。

9 《中阿含经》卷二〈七法品 七车经 第九〉：“如是，贤者！以戒净故，得心净，以心净故，得见净，以见净故，得疑盖净，以疑盖净故，得道非道知见净，以道非道知见净故，得道迹知见净，以道迹知见净故，得道迹断智净，以道迹断智净故，世尊施設无余涅槃。”《大正藏》册一，页431，中5-10。

尊一切种智境地所证呢？何其无智！应知 世尊所证是非施設法、是本有法、真实法，这无可施設之法就是法界根本心本识如来藏，即是第八阿赖耶识真如，这就是诸法之所依身故名法身；诸法则为“缘起所生之法”，而在缘起中之唯一也是真实之能生因就是这本识如来藏！在《阿含经》已说四圣谛、缘起所生法之每一缘起支皆“不离于如、不异于如”，就可知这二乘小法是由此广大“真如”之所施設、含摄，从无逾越于第八识“真如”之外；如何有释印顺、张志成等愚人毁谤此真如如来妙法，自堕无因生外道见中？更因此毁谤恶业，十方地狱弥不往呢？何苦来哉！

七、归依胜义僧——归依菩萨僧、古来禅宗证悟大祖师

归依善知识，真正的善知识就是实证胜义谛、第一义谛者，即归依胜义僧；不应归依凡夫僧，因为凡夫僧尚未实证第一义，容易错说第一义，这样从之听学的人就会受到误导。

中国古来胜义僧，就是亲炙禅宗教外别传妙法的真悟祖师，如是一脉相传；一切真参实证、亲证如来藏第八阿赖耶识的人，不论在家出家，都是胜义僧。

① 中国禅宗筌路蓝缕

环顾禅宗大德，最富盛名者，当为渡海传承这明心之法的 菩提达摩祖师。菩提达摩不是泛泛之辈，为护持此法，历经艰辛来华，这证量不可思议，应该不是一般高地菩萨就可担任这任务，以要能不受一切魔扰、投念扰害等，证量本非

等闲，判断至少是八地证量。

再来是中国禅宗二祖 慧可，以断臂因缘及其他头痛宿疾向 菩提达摩祖师求忏业、忏罪，后便开悟；后来 慧可传法给三祖 僧璨时，自知有宿缘未了，遂前往受报：以讲法因缘，听众聚集，由是得罪了当地法师，遂诬告官府令 慧可殒命；然 慧可讲解《楞伽经》，所传既广，史册说依此教理之传人甚多（慧可喜爱此经，习惯演说）。三祖 僧璨早已满足高地之意生身，能同时现二身于世间，唯局势如此，便潜遁山中。

如是禅门一路传承到六祖惠能，惠能虽不识一字，然只要听他人念诵经典法句，便可为其解说大要；当初已先蒙五祖告知应如何潜修，因此他潜隐于猎人队中，常常前往佛寺听闻讲经而渐渐回复智慧证量后，就能扛下广传禅法的责任（不然别人会欺他不识字）。六祖惠能大师刚得到衣钵时，就有性命之忧，后藏身猎人队伍，十五年后，他到曹溪弘法，这忧患又重新复燃，不但有下毒者、也有刺客，这阴谋的背后是有人想趁惠能死亡、于寺院纷乱中夺取袈裟祖衣，因为其人不解“法不在衣”的道理，但等到武则天（武后）取走这禅宗相传的祖衣后，大家只好通通暂时死心。且说这武则天看看这祖衣不过是一件衣裳，毕竟不是“法”，她看久也生腻（她在夺衣前，就已自认知道明心密意），就将这禅宗祖衣随意赏赐给一位法师，后来这祖衣也不知下落，也没人关心了；因为没人会尊崇这位籍籍无名的法师，大家都知道他没有证悟；不是谁穿上祖衣就可开悟，不是手里有了祖衣就可代表

禅宗的传承；从此之后，中国人全然舍离了禅宗祖衣之表相传承，进入了大众须亲证本心、真参实证的时代。

纵使当年还有人想借着谋害惠能大师来破坏禅宗，以维系自己的名闻利养，但这也是过去了，因为惠能大师已有许多弟子开悟见道，并不是惠能大师走了，这禅宗法脉就会消失了；这开悟的事实与传承在中国已是沛然莫御、无可抵挡了，这开悟已必然会成为显学。

六祖惠能契入，不在饱读经典

六祖惠能不识一字，却能回答任何经典上的问难，这证明了惠能有极高的智慧证量；由此，学人、学僧就能自省：禅宗所显示的智慧如此锐利，学人们识字虽然都比惠能多得多，却难以法契入，这显示出开悟的本质不在于文字上的解说深入；且此证悟第八阿赖耶识（如来藏心）之事为大乘见道，也是经过圣玄奘菩萨师资楷定真实不虚，那自己是否也应来参究这自心如来藏、入禅门参学，而非尽数他宝、说食不饱呢？由此大众自能省思，经过一代又一代，便更不受原来师承宗派所拘，于是后来大量学人从四面八方涌向禅门，开启了禅宗一花开五叶的时代，这些后时投入禅宗的证悟祖师们，其中有许多人是玄奘菩萨译场中的译经僧。

如是中国禅宗初祖到六祖，以及随后的证悟者，我们都很清楚这些禅宗证悟祖师都是大乘胜义僧，他们许多流传的公案如今还影响着人心，他们智慧的证量使得人人不论有无学佛，都为之赞叹，我们今日应当归依如是大乘胜义僧。

② 唐宋禅宗一花开五叶之盛世

唐宋禅法兴盛，在一花开五叶的推动下，教界已早就先承认若是想要开悟就要去禅宗道场，因此许多人有志一同参禅，使得禅宗丛林纷纷建立，证悟者也日益增加，公案流传世间。著名的禅宗祖师，如 汾山灵佑、克勤圆悟、大慧宗杲禅师，这些巨擘大师在当时都是响彻云霄、震撼江湖的大人物，令中国现起了人类历史上最璀璨的精神文明，昭显于世间，为佛法亲证作证明；故我们应当皈依如是圣僧，效法他们的修学，在长劫的修行后，自然亦能如他们有着悲天悯人的菩萨情怀与崇高的菩萨性与菩萨格，得以在人间焕发出菩萨的光明。

③ 勇探虎穴的笃补巴、多罗那他尊者

再观察藏地，也有大祖师为救护这福薄的地区，因而勇探虎穴，投胎到西藏去；背景则是因为中原皇朝统治者全部信受喇嘛教，于皇宫中修习双身法，压制第八识如来藏正法的弘传，菩萨们无法宣扬正法，所以有 笃补巴大尊者、多罗那他大尊者，在觉囊派，依“他空见”来阐明如来藏妙义，以“大中观经论”来命名唯识诸经诸论，遏止当地虚妄唯识、否定第八阿赖耶识之恶见恶说，引导因缘成熟的弟子开悟；唯当地众生业重，尊者遂还是无法扭转被魔波旬所笼罩的西藏之命运。至今这觉囊派已被当时黄教予以变更文献，失去了真实如来藏妙法之真义，甚至还污蔑 多罗那他大尊者笃行男女双修灌顶；现今可见的是有 笃补巴尊者、多罗那他尊者的少数真实论著留存，可能是此论著当时流传

已广，因而无法全部消灭。又如 笃补巴尊者依度化方便，适宜地加入密续回述与支持如来藏，令黄教有所忌惮，所以方得继续流传而未予改写，如 笃补巴大尊者之《山法了义海论》（中文译本已从英文译本再转译过来，已出版，名为《山法——西藏关于他空与佛藏之根本论》）。笃补巴、多罗那他尊者也是历史上证量极高的胜义僧，大众感怀圣者之出生入死、救拔苦难众生的菩萨大勇之行，应当归依礼敬。

然世上进入了西方主导的科技文明时，就有无知者如释印顺根本无信于大乘法，亦导致张志成有样学样（好的不学，尽学坏的），就都一起来抨击中国禅宗，真不清楚这两个人前世到底是外道吗？吃里扒外？还是过去世就与波旬有着密不可分的关系？

④ 张志成毁谤禅宗祖师证悟的大乘见道

如果有人主张禅宗真悟祖师所悟标的不是如来藏，那这个人一定没有悟。尤其我们还看到张志成更捏造了大乘见道时应找到一个子虚乌有而独立在外的“琅琊阁张志成真如法性”之说，还规定大家不可依照《楞伽经》去找这个如来藏第八阿赖耶识心体，也不接受圣 玄奘菩萨在《成唯识论》说大乘入见道就是“证、解阿赖耶识（如来藏）”；他既反对禅宗的所悟，却又希望混淆大众，于是他先毁谤《楞伽经》，然后又扭曲圣 玄奘菩萨所说，执意要去找一个没功用、没作用、不存在的真如法性！当知不只唯识经典破斥他的邪见，契经直接说阿赖耶识“同于涅槃”，《楞伽经》说藏识（阿赖耶识）“我名为真如”、“藏识名如来藏”；这已经很清楚

予他掌嘴，然他至此都不敢回应。

⑤ 离心独存的无作用真如、真如法性违背般若与唯识

而且，世尊在《大般若波罗蜜多经》卷第五百六十九〈第六分法性品 第六〉也开示“真净法性”是“一切圣者如实悟入”，这“真净法性”是“一切圣法由此成就，因是性故显现圣者；诸佛如来无边功德不共之法从此性生、由是性出，一切圣者戒、定、慧品从此性生”¹⁰，如何说这“真净法性”没有功德作用呢？如来的功德就是这第八识法性出生的！然张志成必然不死心，会说：“这‘真净法性’不是‘真如法性’，我又没有说真净法性不可以有功德、有作用、有功能？”然世尊早就知道会有这样执意否定真如法性的真如心体有功德、有作用、有功能的愚痴无救之人。为了拯救其身边还有更愚痴的跟随者已经不断串习、重复过去

¹⁰《大般若波罗蜜多经》卷第五百六十九〈第六分法性品 第六〉：“天王当知！诸菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多，能如是观真净法性。一切圣者如实悟入，无能修者、无所修法，无能行者、无所行法，无心、无心所，无业、无异熟，无苦、无乐。如是观者名得平等，无异远离随顺广大，无我、我所，无高、无下，真实无尽常住明净。所以者何？一切圣法由此成熟（就），因是性故显现圣者，诸佛如来无边功德不共之法从此性生、由是性出，一切圣者戒、定、慧品从此性生，诸佛菩萨甚深般若波罗蜜多从此性出。是性寂静过诸名相，性是真实、远离颠倒，性不变异故称真如，是圣智境故名胜义；非有非无、非常非断、非生死非涅槃、非染非净、离一离异、无相无名。”《大正藏》册七，页 937，中 19-下 3。

生对三宝、对善知识的毁谤，还傻傻地不知这是过去生的错误串习，于是世尊宣演：“性是真实、远离颠倒，性不变异故称真如。”所以如何没有说这“真净法性”就是真如呢？世尊又说这“是圣智境故名胜义”，不是愚痴凡夫张志成之流者所能知！

⑥《大般若波罗蜜多经》说真如是非有非无、非断非常

佛法不是世间文字训诂之学，须从胜义僧、大善知识修学方得亲证，未证之人不应当好为人师！我们跟随着真大善知识修学之后，就了解了这“胜义、真如”如果说是“有”，世尊说不成，因为世人会误以为这是“世间有”，若将“胜义、真如”说是“无”，则世人又会误会成这法“不存在”；所以世尊在《大般若波罗蜜多经》卷五百六十九开示说“非有非无”。如果说这真如是“常”，学人又误会为：那是否证悟了，就不必再作任何修学？然而真如心体包含万有诸法的种子，包括有情诸染污心、心所、业种、还有烦恼障等无明，都需要改易转变、消除，甚至对真如实心与法界不如实理解的无始无明也须断除……等等，因此不能说在证悟后就继续保持为“常”；但若这样说“真如”是“非‘常’”、不是“常”，学人就更困惑了，那这心体会“断、灭”吗？于是须再告诉学人：“这阿赖耶识心体的自性，无始时以来种子刹那刹那不停演变，果出生时因就消灭；果能出生的缘故说此识非断，种子因会灭失的缘故说此识非常。非断和非常同时同处就是佛法所说缘起的道理，所以说这阿赖耶识心体恒住，而其含藏的各类种子流

转变异，犹如广大流水一般。”¹¹因此，世尊在《大般若波罗蜜多经》卷五百六十九开示说“非断非常”。

世尊无量的悲心成就，如是以“非有非无”、“非断非常”来阐明真如，《成唯识论》亦说阿赖耶识如来藏“非断非常”；但喜欢作文字研讨、以中文锯解秤砣来理解佛法的愚人如张志成者却无法自省，不愿好好理解圣教所说，总是来攻讦真大善知识；如是愚人应该稍微转动一下思惟：“真如”的字义既是如如不变，即是“常”，为何世尊在此说为“非常”？古来即有名言：“离经一字，即同魔说。”大乘经典不是你们非实证的凡夫之会意处，少开尊口为是，何必如此着急着要回去你熟悉的三恶道果报处呢？难道张志成一群人当中，真的没人想过自己才刚回来人间不久吗？

世间哪里有愚痴到已走到“粪坑、大坑”旁，却还相信里面真的有“黄金”的愚痴人呢？这样的人愚痴也就算了，虽然耳朵听了恶人说了骗人的话，但鼻子可真的闻到了臭味，又见满满苍蝇蚊虫满天乱飞，“黄金”连个影子都没有，这样还要真的听话地赶快跳下去抢“黄金”的人，只会被张志成害死！这样的张志成还要“教导”大家去亲证这

11 平实导师，《成唯识论释》第三辑，正智出版社有限公司（台北市），2024/11/30 初版首刷，页 76。此段内容为以下论文的语译：“谓此识性，无始时来刹那刹那、果生因灭；果生故非断，因灭故非常。非断非常是缘起理，故说此识恒转如流。”《成唯识论》卷三，《大正藏》册三十一，页 12，下 12-15。

“粪坑”的“黄金”当作见道且已入地，以成就他的“张志成模式之无生法忍”？却还有人傻呼呼地跟着，说跳就跳？

张志成先生要教大家的是没有任何功德作用的想像之法性，然他却伪称说这就是真如；结果世尊在经典中很清楚地遮止像他这样的胡言乱语，这让我们理解到：这真如就是心，就是真如法性之根源，能出生“诸佛如来无边功德不共之法”、“一切圣者戒、定、慧品”、“诸佛菩萨甚深般若波罗蜜多”、“真如虽生诸法而真如不生”，这都是功德、都是作用，哪里是第八识如来藏心体无漏无为就不能有无数无量无边的功德呢？第八识本来就含藏无量种子功能差别，如何说无为心体就不能出生万法呢？这张志成所说都是他跟着释印顺的毁谤、伪装佛法之恶说；实可怜悯者。

⑦方广经典已说如来藏本际就是阿赖耶识之功德

又因为张志成他不读书、不读经，自以为如来藏不是心（真是没见过这样执意要去阿鼻地狱的愚人），连在电子佛典中搜寻“如来藏心”都不会之人，更愚痴的是跟在他后面的人，还不知人家张志成都是在舔食释印顺的臭口水，你们在后头又舔食到什么呢？真是天可怜见！张志成以为否定了《楞伽经》，就可切割这如来藏与第八阿赖耶识，结果自己眼拙到不知如来藏是心，当他一切割如来藏心与第八识心时，就变成了张志成在自创“张志成之第九识——如来藏说”，而这早已经在 2003 年法难事件中被平实导师全面破斥过了，如今怎么还会有这样愚昧的人，一心一直毁谤世尊的八识说，

成为诽谤大乘而不被 阿弥陀佛所摄受的人，然后却还想去极乐世界呢？

当知 世尊在《佛说不增不减经》已经开示如来藏即真如：“众生界中亦三种法，皆真实如，不异不差。何谓三法？一者，如来藏本际相应体及清净法；二者，如来藏本际不相应体及烦恼缠不清净法；三者，如来藏未来际平等恒及有法。”¹² 这说明了：如来藏自体本际第八识心及自性清净法，如来藏本际中之不相应的前七转识心体及种种法，如来藏之无量功德法；这就是在说第八阿赖耶识。此方广经典已阐明如是三种“法”，即表明如来藏所含藏的功德，此即唯识增上慧学中所说的种子功能，明指如来藏就是第八阿赖耶识；如何却有人敢说“如来藏不是第八阿赖耶识”来毁辱禅宗一切贤圣所证？亦毁辱圣 玄奘菩萨所说的大乘入见道的证阿赖耶识呢？甚至还毁辱禅宗贤圣所证的如来藏是外道梵我论的梵我、神我呢？唯有愚人才会这么作！诚可哀悯！

⑧ 张志成毁谤中国禅宗胜义僧没有开悟见道、都是大妄语

在张志成恣意毁辱中国禅宗祖师之证悟如来藏时，他的如来藏早就打造好了他应该去的“张志成独享的阿鼻地狱”的种子，还在日益广大。张志成所更不知的是：他的如来藏并不只在娑婆世界打造“张志成阿鼻地狱”而已，也同时在十方世界打造他独享的“张志成阿鼻地狱”，所以，张志成

¹² 《大正藏》册十六，页 467，中 20-24。

要的“唯心净土”要不成，现在更成了“唯心地狱”，还是“唯心阿鼻地狱”，只供他个人“享用”，何其可悲！

张志成知道中国禅宗祖师几乎都无四禅证量，却偏要主张四禅才可算是大乘见道，他即是在主张说：“中国禅宗胜义僧祖师全部都是大妄语，全数都应改作是和他张志成一样的凡夫；然由于大妄语的缘故，各各祖师们现在都应该还在阿鼻地狱中。”他这样公开违背圣 弥勒菩萨在根本论中的所说。只是一个执意要有四禅才能大乘见道的愚痴凡夫张志成，毁弃中国禅宗并同时毁谤禅宗证悟的胜义僧，执意忤逆全球华人，也要学释印顺当“洋奴”向欧美学术“大乘非佛说”下跪；然而这世上又有多少位华人会泯灭良知去支持这攻讦古圣先贤的张志成先生呢？

⑨ 中国禅宗胜义僧就是证悟如来藏心——明心

即使张志成要将“琅琊阁张志成真如法性”安立为大乘见道的证悟标的，他也该看看中国禅宗祖师之“明心”、“悟明心地”、“发明心要”、“悟明心要”都是在说“心”，从来都是说要证“如来藏”而不是他想像中才有的“法性”，“如来藏”就是“如来藏心”；且张志成不知梵语，却还以为如来藏不是心；他真是可怜人，一定要谤法的可怜人。又，经典已说要证的就是“涅槃妙心”，所以，离开了心体来求法，这就已经是外道了，何况还强要找一个可在心外、纯然毫无作用的“琅琊阁张志成纯无为真如法性”——可以与“法”一点关系都没有，这更已经是外道中之外

道了。张志成这样否定贤圣所证心体，自说不对，更要求祖师们全部改正，否则谤为大妄语、应下地狱？张志成既然自说是凡夫，却有什么资格口无遮拦？他在毁谤中国历史上证悟如来藏的真悟祖师后，是否乐于将咱们中国禅宗辉煌的一花开五叶历史及所有禅宗公案全数重写？只因作“洋奴”惯了，一定要毁谤《楞伽经》及诸大乘经论，心里才会痛快？以践踏一切遵循《楞伽经》印心的中国禅宗祖师，好显示自己的威风？真是可怜的无种性之人（还是继续去当“洋奴”好了）。

所以，大众应尊师、重道，应该归依大乘法、归依古来这些真正真参实证的胜义僧——证悟如来藏第八阿赖耶识的大乘贤圣僧！

八、归依胜义僧——极高地满心位圣玄奘菩萨之智慧与圣德

今天正觉正法教团制作圣玄奘菩萨事迹的影片，令大众了解大师功德浩荡、对中国佛法有着巨大的功绩。然张志成却在网络上极尽毁谤之能事，将赞扬玄奘大师之证量说成是“造神”，将大师少时证得明心、眼见佛性的历史事实，说成是“篡改历史”。

当知圣玄奘菩萨不但以智慧证量抉择众经论法义，并令五印度一切学人俯首，回到中国后又弭平了法义分歧无可抉择的困局与分宗立派的乱象，依唯识正义将中国佛法定于一尊，统摄了中国佛法；大师虽在印度有戒日王、鸠摩罗王的

支持，在中国也有李世民、李治皇帝的支持，但若 大师自身无绝顶的智慧证量，势必无可获得中印两大国一切学人的敬服（这两国一直是世界人口最多的国家）；如何说没有文献直接写出来 大师之“明心、眼见佛性”，就说 大师不具备明心、眼见佛性的证量呢？当知 大师年少时听闻《摄大乘论》与《大般涅槃经》，随即上座为僧众宣演，这不就在显现、暗示、说明了 大师亲证明心、眼见佛性的意涵吗？

道昭受玄奘大师点拨开悟

且，日本留学僧道昭在《元亨释书》已说得很清楚（《元亨释书》是以中文写得很清楚），玄奘大师对道昭直说“我有禅宗”，并加以点拨，道昭就开悟了；再透过 大师介绍，道昭才有因缘得到禅宗旁支慧满禅师的首肯与印证；这样如何说玄奘大师没有明心呢？若没有明心，能有更高层次的无生法忍而写出圆满成佛之道的《成唯识论》吗？

且，依据史料，中国禅宗可是有三关（禅宗三关所行至多就是到初地的入地心，这已是禅法的极限了，因为此后修道位的道种智须从善知识修学），这第二关就是眼见佛性，如何说 大师没有眼见佛性呢？古来多少学人明心又眼见佛性，玄奘大师可是统摄了中国整个佛教界，难道在心性、智慧、证量、证德上，有可能会在这些学人之下吗？（除非是 大师自己、舍利弗尊者、阿难尊者再来。）大众学人证量如何及于 玄奘大师的百千万分之一呢？为何有人不知于此，却胆敢主张说 大师没有明心、没有眼见佛性呢？如何敢蔑视 玄奘大师，以为 大师没有这距

离入地还非常遥远之前的七住位明心、十住位眼见佛性的证量呢？当知有此明心与见性的证量后，三贤位中还须历经十行位、十回向位，才能进入圣位的初地，如何有人可一口咬定说圣位菩萨 玄奘大师在年少时不能依宿世种子流注就回复贤位之七住位、十住位所具备明心及眼见佛性的证量呢？且质疑者自身还是个世间凡夫、世间断灭见外道，门外之人哪可论及佛法中事，何况论及圣位菩萨之少年事呢？

李治问大师弟子，写下大师“巡游十地”名句

若有人之后说：“我同意禅宗原则上是可到入地。”（但当知不是如他想的这么简单，这非常困难。）但此人又说：“但说玄奘大师之入地、抑或地地增上而有着更高的证量，这还是缺乏文献记载。”然此人不知唐朝太子李治就已先说玄奘大师“巡游十地”，对大师作了极高的赞誉——位臻十地（关于十地、等觉、妙觉、佛地，则留待更后面再作解说）。然当时玄奘大师在覆信时对此并不回应、亦不予以否定，这对戒律一向严谨自持的大师来说，并不寻常，因此不当轻忽这其中所显示的意义。总之，亦不能说李治只是个太子或说他一生不好好学佛（当然今时他的后身亦然），他写的就不算数，还是得承认这就是文献吧！固然以他的学佛程度哪可能真正理解何谓“十地”（莫说是他，即使末法时期在正法中修学多年，亦是难解），但他自然会去找人来帮忙捉刀或私下征询过玄奘大师的弟子（在译院亲淑大师的助译僧子弟们）之后，才写出来的（亦可能由玄奘大师之弟子直接代笔）；所以哪里说没有文献记载

说“大师的证量”呢？“巡游十地”不就是吗？哪可有愚人更说玄奘大师在年少时有三贤位的七住位、十住位之证量就是“篡改历史”呢？

李世民亟求开悟，四祖道信禅师四征不起

关于张志成还来质疑唐太宗李世民想求开悟明心之事，以为此事是子虚乌有：“历史上从未记载唐太宗对佛法很有兴趣，很想开悟！”¹³然张先生自己对历史并无兴趣，却随口厚诬于人。其实这只要查《佛祖统纪》关于大唐李世民在贞观年间的史料，就可看到卷三十九记载：“（贞观）十七年，蕲州黄梅四祖道信禅师，四征不起，（唐太宗李世民）乃就赐珍缯以旌其道。”¹⁴李世民想要得法、探知禅宗明心的密意，便派使节来黄梅礼请禅宗四祖道信禅师到京师来，然连续四次邀请道信都不从命、不给皇帝老子面子——“四征不起”（这让皇帝动了怒，可是要杀头的，但道信可不管），李世民没奈何，只好转以赏赐为名，给自己台阶下。所以，张志成说得“煞有介事”的“从未记载”，马上一下子就给这“四征不起”打脸打到肿成“面包”了，真是可怜人！（若有张志成小跟班看到这里，或来搅和说：“谁说是要探求密意？是要请禅师来京

¹³ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

<https://language.pixnet.net/blog/post/62614651>（撷取日期：2023/2/15）

¹⁴ 《大正藏》册四十九，页 365，下 8-9。其他的史料亦有，然牵涉到李世民之心行，就无须举示；以李世民毕竟以君王之身来赞助圣玄奘菩萨的译事，居功厥伟。

师玩玩。”然这“来京师玩玩”，是“笑话”吗？是觉得李世民贵为皇帝，没事要找人闲聊是非吗？）

① 辨正张志成《琅琊快报》2022-05-08

张志成提出了“琅琊阁真如法性”为大乘见道的标的，必然要沦为佛教历史上的笑谈；这即使在中国古来论战中，大家见解虽各自不同，但也都知道要亲证的不是一个“孤伶伶”的心外的“法性”，所以在唐朝玄奘大师之前，从无一位学人提出这么可笑的“见解”来解说大乘见道；当然在大师出世弘法之后，更不会有如是见解。而且更荒诞的是张志成否定了中国禅宗所悟的如来藏，在这之前还没有人胆敢这么说，除了释印顺以外。也就是说，到了末法的今日，有了愚痴的释印顺出来带领更愚痴的人，才有人倡议、颠倒黑白，以排斥真正的正说——大乘见道即是证解阿赖耶识，然后才会有更愚痴的张志成出来跟随，并进一步否定禅宗所悟的第八识。

世尊所说如来藏，张志成诬谤为梵我论第一因

张志成还在网站上贴出许多对“玄奘七部影集”的评论，最近（案：2022年）的《琅琊快报》更指说正觉教团说的证悟【实际上，是释迦牟尼佛在阿含经以及三乘经论里面全面否定的、类似梵我论的“第一因”邪见。】¹⁵（人家琅

15 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

瑯閣閣主都已经离他而去，他还好意思继续使用“瑯閣”名称；只此一项，就可知张志成对是非的分际是难以拣择的）而且平实导师在《阿含正义》中已经举出经文证明了，他还是要蒙着眼睛继续说瞎话。他指鹿为马，先剔除了《楞伽经》是世尊所说，将此经贬抑为印度佛教后期的体系学说思想概念，现在却又好意思将“三乘经论”取来用，明明他还嘲讽禅宗证悟就是正觉教团证悟的如来藏有“梵我论的味道”，就是这里他说的“类似梵我论的‘第一因’邪见”；世尊所说的一切如来藏经典，包括这中国禅宗印心的经典《楞伽经》，都被他张先生讽刺为“类似梵我论的‘第一因’邪见”，如此就活生生地变成他是说“世尊自己来否定世尊所说”？天可怜见，怎么会有这样愚痴的人？天知道张志成怎么有脸借口说“三乘经论”来暗贬世尊说的“如来藏”呢？且，张志成连《般若经》所说的“真如”都认为只是后人的思想概念，不单否定世尊有说大乘法，连二乘圣典《增壹阿含经》所举世尊说大乘法，他都不予置信（至今毫无回应）；因此他本是“无因生”的断灭见论者，只要一听到有人说“不是无因生、是有真实因”，张志成就当场翻脸；他真是个可怜的无因生邪见人（就由于外道有第一因，就因噎废食，将世尊说的如来藏正因也要毁弃的愚人）。

至于张志成认为“法主平实菩萨不可能是圣玄奘菩萨再来”，但也有人持反对的看法，认为“法主平实菩萨可能是圣玄奘菩萨再来”，甚至是“法主平实菩萨绝对是圣玄奘菩萨再来”。因此与人持着相反见解的张志成想要说服别人，至少也

要从心性等要素去观察解说、去证明这全然是不同之二位菩萨等等，这样比较有说服力吧？当知绝大多数人的心性都不会在几千年有特别的转变，就比如以张志成自己来说，其过去世的心性不用怀疑，就是像他在网站上显示的嘴脸一样，嘲讽怒骂样样皆来之人。然这里就不须再与此人多说心性之事，要讨论也要至少找个懂得尊师重道、像个人之人吧！

玄奘大师依《楞伽经》独一静处，自参自悟

张志成说：【萧平实说这一世他是自参自悟，没有师父点拨指导，所以玄奘也被说为是“无师独觉的大师”。】¹⁶然圣者菩萨摩訶萨之自参自悟是世尊在《楞伽经》开示的，只要是圣者菩萨摩訶萨再来，即使有胎昧，他只要一人安静独处，自行参究，便能自行觉悟、观察发现第八阿赖耶识如来藏心，不必任何人的帮助言语，自能亲证实相心，以亲证阿赖耶识在世间运行所流露的真实性与如如性——称为亲证真如；观察阿赖耶识此自性清净心、自体本自寂灭、无有一法，此即本来自性清净涅槃；如是离诸分别我执等诸妄想，如是渐次回复以往证量，地地增上，乃至入如来地成就无上正等正觉：“菩萨摩訶萨，独一静处，自觉观察，不由于他，离见妄想，上上升进，入如来地。”¹⁷所以，不仅是法

16 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

17 《楞伽阿跋多罗宝经》卷二〈一切佛语心品之二〉，《大正藏》册十六，页497，中3-4。

主 平实菩萨、圣 玄奘菩萨，所有亲证如来藏的地上圣者都是如此，这够令张志成痛心疾首了吧？然张先生可能还自鸣得意地说：“《楞伽经》我老早说过了，那是糅杂两种体系的经典，这还不够明白吗？一定要我讲它是伪经吗？一定要我讲它不是佛说的吗？你们稍微有点智慧好不好？”所以，他这么喜欢毁谤 世尊、大乘经、圣者，我们也无法阻止他造业下堕，就随他去吧。

玄奘大师自说亲证：我有禅宗，其旨微妙

更可笑的是张志成说：【玄奘大师从未说自己有所“亲证”。】¹⁸然只要有眼睛的人，一下就看得出来，张志成是不读书、不读史、甘于无知而且妄言之狂人；他连 玄奘大师说的“我有禅宗”四字都没听过，还要问人：“那是谁说的？”连 玄奘大师自说“我有禅宗”都不知道，等他知道后，他应该会乱扯：“那是说玄奘我有禅宗宝典《楞伽经》，或是说我有禅宗的联络讯息吧？不会说我有禅宗所证，绝对不可能这么说（玄奘大师的证量我张志成很清楚的：他没有四禅，以我的标准他就是凡夫）！”此人嘴巴一样不肯认输，故笔者在此再继续列出整段话——《元亨释书》卷一：“我有禅宗其旨微妙，汝承此法可传东徼。”¹⁹这是说唐朝三藏

¹⁸ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

¹⁹ 《元亨释书》卷一：“一日，（玄奘三）藏语曰：‘经论文博、劳多功少。我有禅宗，其旨微妙；汝（道昭）承此法，可传东徼。’”《大藏经补编》册三十二，页 173，下 10-12。

玄奘大师告诉道昭说：“我有禅宗所证，这宗旨微妙（胜过你继续花很多时间辛苦钻研经论），你可继承这妙法，再传回东瀛。”这哪是张志成公然耍宝所说的“玄奘大师从未说自己有所‘亲证’呢？”然可能张志成继续耍无知地说：“这可能是说：我玄奘有禅宗证悟管道，我会告诉你，道昭！你就可去找人以继承禅宗宗旨。不是玄奘大师自说有亲证！”那笔者再将下一句录在这里，这是还没有去找任何人之前：“昭欣愜修习，早得悟解。”所以，继续瞎说的张志成耍无知也稍微要有一点点的程度吧？可能张志成又辩解说：“早得悟解，不一定是开悟，是解悟？”“解悟”就是知道密意但没有体验及功德受用，不过只要有善知识摄受，还是可以真正证悟；经中有时则是把胜解与悟入合说为“解悟”。无法转依的解悟者，若无定力支持又不愿被善知识摄受，则更难以承当，这就是张志成你自己的例子啊！

张志成可能脸红之后，再辩解：“不管你怎么说，道昭他还是有可能去找人，所以跟随修学，因此就开悟了啊！你不能一直说我是错的！”那笔者再录下一段：【又指见相州隆化寺慧满禅师，满委曲开示，谓曰：“先师僧那曰：‘昔达磨以《楞迦经》（《楞伽经》）付二祖曰：“吾观震旦所有经，唯此四卷可以印心。”’”业成，（来向）辞（行）（三）藏（玄奘大师）。】²⁰ 慧满禅师教导道昭，是在道昭“早得悟解”之后，所以道昭哪有先去找谁呢？就是圣玄奘菩萨

²⁰ 《元亨释书》卷一，《大藏经补编》册三十二，页173，下12-15。

有亲证禅宗之明心，所以明白地告诉他密意，道昭才能“早得悟解”；这和你张志成不懂禅法，是法主 平实菩萨明白告诉你密意，你之前才能“破参”的情形是一样的，谁知道你张志成竟能把法主 平实导师教导你的第八识心给忘了！所以，哪是张志成耍宝的“玄奘大师从未说自己有所‘亲证’”呢？这样唯恐人家不知道他从不读书，真无可救药。

有事，弟子服其劳；玄奘大师定是世尊座下大弟子

张志成更对影集所说“后来戒贤论师知道了玄奘大师的前身是佛世时的十大弟子之一，非常惊叹”相当不满，他质疑说：“这一段同样纯属虚构，萧平实自称是佛陀十大弟子之一的摩诃迦旃延，所以才加插了这个情节。”²¹ 当知，震旦（中国）在佛经上是早就被瞩目的佛法化区，连菩提达摩祖师都很清楚印度已无大乘气象，因而渡海来华，将教外别传之明心证悟法门传到中国，此并非偶然。因此，当然是愈多佛菩萨、如来座下的声闻大弟子们来华示现弘法，这样自是愈好；然张志成似乎是在反对？他的言外之意是否：“何必有证量的大弟子们来华住持佛法，这佛法本来就能在中国广传。”然就以这时候来说：张志成在网络上写了几百万文字来诋毁大乘法，将般若、唯识都贬抑为学说体系，更“消遣”大乘菩萨所亲证的“眼见佛性”是一般凡夫也可看得见的，如是踵继释印顺以伶牙俐嘴、口说恶见来蛊惑世

²¹ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

间，这还是在法主 平实菩萨已经阐扬圣教二十多年以后，如何说这人间不需要圣者来弘法呢？

且，当时中国佛教在实证上的标的是众说纷纭的，乃至引发大辩论、势同水火，还有种种的问题疑惑都没人可以解答，中国佛教表面上经过隋朝君主的提倡，看似蓬勃发展，然实际上在法义的抉择上是遭遇到莫大的困境的。因此，圣玄奘菩萨的任务比起 菩提达摩祖师所行来得更为艰钜，必须拣择尚留在印度的经论，这也只有唯一一次的机会，历史不能重来，印度也必然遭受浩劫（后来果真沦陷于密教密宗之手，所谓“密教兴、佛教亡”），所以，必须有甚高的证量者能在法上的传承作出精确无比的智慧抉择。且，这工作本应如中国人所说的“有事，弟子服其劳”——理应由 世尊弟子出面来承担，不是吗？世尊座下的大菩萨，根据华严部《大方广如来不思议境界经》说有十佛刹微尘等诸佛来此示现菩萨形²²，所以如何请诸佛如来再一直至像法、末法时期来护持此菩萨乘呢？所以当然是理应由 世尊座下的声闻大弟子，其实他们皆是大菩萨来此示现的；²³是故于情于理，就该声闻大弟子

22 《大方广如来不思议境界经》：“时有十佛刹微尘等他方诸佛，为欲庄严毘卢遮那道场众故，示菩萨形来在会坐。其名曰：观自在菩萨、文殊师利菩萨、地藏菩萨、虚空藏菩萨、金刚藏菩萨、维摩诘菩萨、善威光菩萨、灭诸盖菩萨、宝手菩萨、大慧菩萨、普贤菩萨，如是等菩萨摩訶萨而为上首。”《大正藏》册十，页 909，上 18-24。

23 《大方广如来不思议境界经》：“复有无量千亿菩萨，现声闻形，亦来会坐。”《大正藏》册十，页 909，上 24-25。

——其实是大菩萨——当仁不让、负担起将法教东移的责任。法主 平实导师也是一样，将几百年中已经失传的三乘菩提全部内容，一一加以整理分析判定，并将成佛之道的内容与次第讲解清楚，以书籍呈现给现代佛教界，这岂是你凡夫知见的张志成所能妄评的。

如来座下大弟子承继法教东来之使命

这宗门教外别传已有菩萨摩訶萨示现渡海东传，而且可能是贤劫未来佛 护法菩萨负起这重责大任。那法教的教门呢？当由菩萨大弟子贡献心力，本当如此。揆诸经典，若如来侍者 阿难尊者不计在内，教团有四大菩萨弟子：舍利弗、大目犍连、大迦叶、大迦旃延在领众，²⁴ 因此理当其中要有人出来扛负这责任。所以，圣 玄奘菩萨可能是这四位弟子中的某一位尊者的后身；这样的说法不但不过分，反而是非常合情合理。不然，若随便找一位其他弟子，他却无法真正地

²⁴ 《中阿含经》卷二十二〈秽品求法经 第二〉：“往诣五婆罗村北尸摄怱林中，及诸名德、上尊长老、大弟子等，谓尊者舍利子、尊者大目犍连、尊者大迦叶、尊者大迦旃延。”《大正藏》册一，页 569，下 25-27。

《摩訶摩耶经》卷上：“舍利弗、目连、迦叶、迦旃延，此四大声闻，昔未出家时……。”《大正藏》册十二，页 1006，下 4-5。

《佛说文殊师利般涅槃经》：“长老舍利弗、大目犍连、摩訶迦叶、摩訶迦旃延如是等众，上首者也。”《大正藏》册十四，页 480，中 7-9。

《禅秘要法经》卷上：“复有五百大德声闻：舍利弗、大目犍连、摩訶迦叶、摩訶迦旃延等。”《大正藏》册十五，页 242，下 27-29。

《妙法莲华经》说世尊弟子中，阿难尊者最快成佛，再来是迦旃延尊者。

扛负起这法教东移的使命，岂非令世尊的像法、末法时期遭受魔波旬彻底破坏而毁于一旦吗？难道这惨绝人寰之结果发生后，张先生反而会觉得“很满意、很得意”吗？（张志成先生可能还真的很满意，但若是如此，人性何在？）所以，无论如何都要请示现为四大声闻弟子的菩萨出面，这也符合“有事，弟子服其劳”，总不能都要世尊老人家自己亲自来？抑或再请诸佛如来继续来此娑婆地球示现，这样不像话吧？

又，诸佛如来座下四大声闻弟子中，“智慧第一”与“解经第一”者最为特殊，以能含摄如来所说义故，证量亦皆同等且不可思议。最终要由四大弟子中的谁出世弘法，才可因应后末世邪说横行，这大家本自有答案才是，亦无须笔者在此回应张志成；日后法主平实菩萨转入来世之前，亦自会告诉大家真正答案为何，张志成再也听不见就是了。

玄奘大师开示入见道就是证解阿赖耶识，即真如心

张志成说：【《成唯识论》里面证悟的是“真如”，不是“第八识真心”，真如不是萧平实所说的“第八识真实如如不动的体性”。】²⁵这样公然抵触《成唯识论》中所说正理的人，竟然敢公开说他最懂得《成唯识论》，反来评论如实讲解该论的人不懂，何其可笑！如果看过本文评论，就知道一个人若有如张志成这般的邪见，不可改就是真的不可改。

25 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

学者们一起打脸张志成的只证法性、不证心体之异说

圣玄奘菩萨造的《成唯识论》已经这么清楚说“入见道”就是“证、解阿赖耶识”，即使是张志成推荐大家去看的三位学者：林国良教授的《成唯识论直解》²⁶、演培法师的《成唯识论讲记》²⁷、李润生教授的《成唯识论述记解读》²⁸都是如此解读说明要亲证阿赖耶识（亲证阿赖耶识心体才能现观真如），从来没有人像张志成这般愚痴地恶解《成唯识论》而

26 林国良，《成唯识论直解》：【已入见道位的所有菩萨，获得了真正的现量的观照，所以称为“胜者”〔即优秀者〕，他们能证知阿赖耶识，所以我们的世尊正面为他们开导启示这些内容。或者说，一切菩萨都称为“胜者”，虽然在见道位前的菩萨还没有证知阿赖耶识，但他们能信奉唯识正理，追求转污染依清净，所以也为他们说此道理。】佛光文化事业有限公司，2002年5月初版，页283。

27 演培法师述，释宽严记，《成唯识论讲记》（二）：【第一类是指“已入见道”的“诸菩萨众”，因为“得真现观”，所以“名为胜者”。所谓得真现观，是指于见道后所生起的根本智及后得智，得到此二智已，“能”够亲“证”，能够正“解阿赖耶识”究是怎么回事，从此以往，不再诽谤分别我执，方名胜者，“故我世尊正为”这类胜者“开示”这摄藏诸法，为有情执为自内我的这个阿赖耶识。】灵峰般若会印行，页154。

28 李润生，《成唯识论述记解读——赖耶篇（七）》：【《成唯识论》释云：“（颂文第四句‘（对彼等）胜者，（今）我（释迦世尊正予以）开示’中所言‘胜者’，谓）已〔进〕入见道〔位及以后的十地〕诸菩萨众，〔由于已〕得真现观〔而证入真如唯识性故，是以得可〕名为‘胜者’，〔以〕彼〔等已具般若智慧故〕能证解阿赖耶识，故〔今〕我世尊正为〔彼等菩萨而〕开示〔之。】”】加拿大安省佛教法相学会，2010年7月第一版，页1661-1662。

乱说入见道是不必证第八阿赖耶识心体、只要证得“琅琊阁真如法性”者；所有人都根据《成唯识论》和《成唯识论述记》来阐明“入见道就是证悟第八识——阿赖耶识”，这么多人一起打张志成的脸，连他推举的学者也一起当面加入、直接痛打他，他张志成脸都肿成像“面包、肉包”了，然他还是继续主张要去亲证他与琅琊阁联手虚构的“琅琊阁张志成真如法性”，只是现在连琅琊阁主也舍他而逍遥去了，全天下就只剩下他张志成一个人还在继续扭曲、污蔑圣 玄奘菩萨，他是真的读不懂中文吗？还是他又想继续举其他的学者，好来一起打扁他吗？（一个人要举述别人的书前，至少也先看一下自己的基本论点有没有被他的书籍所接受吧。）（待续）





生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载十五)

值得注意的是“于十二分教中，除方广分，余名声闻相应契经；即方广分，名大乘相应契经”说明，在三乘菩提之十二分教中，特别将方广的部分提示为“大乘相应契经”，其他的部分为“声闻相应契经”。此中有隐喻而未明说者，所谓“大乘相应契经”唯有具备“师弟展转相传”之德行者，才能称为三乘具足之真正“大乘相应”。因为“声闻相应”者唯有二乘解脱生死之解脱智，而不能具足三乘成就佛菩提之实相智，其最关键者在于“于师有慢”，深心中不愿“师弟展转传来”。所以《瑜伽师地论》卷三十四：

云何独觉种姓？谓由三相应正了知：……三者，本性独觉，先未证得彼菩提时，有中根种姓，是慢行类；由是因缘，深心希愿无师、无敌而证菩提。¹

无师独觉是智慧超越声闻的生命科学家，依其智慧应可转入大乘成为三乘具足的大乘菩萨；但是也有例外，使得无师独觉只得二乘解脱法，不能转入大乘而三乘具足，那就是

¹《大正藏》册三十，页477，下6-14。

无师独觉智慧殊胜而有严重的慢心现行，沦为“慢行类”，使其成为中等根器的种姓，不能晋升为上等根器。“慢行类”的无师独觉，由于慢心的关系，其深心中希愿“无师、无敌而证菩提”，表示在实证解脱智慧上，就显现出“不希望有老师存在、不希望有超越自己的对手存在”的慢心。由于“深心希愿无师、无敌而证菩提”的慢心，便与“师弟展转传来”的佛菩提产生扞格不入的障碍。因此“慢行类”的无师独觉，闻熏胜妙法之后不能当世亲证，就只能转到后世才能证得二乘解脱智；“非慢行类”的无师独觉就可能成为大乘菩萨，具足三乘而终至成佛。因此慢心障道的后果极为严重。

那么什么是“深心希愿无师、无敌而证菩提”的慢心呢？就是对于“老师”应该具备什么样的外貌、身分、地位、脾气、行为、学问、肤色等等，建立种种错误的期待与标准，因此对师产生轻慢、不信的慢心，甚至不认同“师弟展转传来”之传承。例如释印顺、释昭慧对于“师弟展转传来”之传承方式表示不认同：

对于禅宗，导师²认为这“不立文字”的“教外别传”，越传越偏，不能够把握佛法的精髓，只能够称性而谈，说一些无头公案，这种不重义理的倾向，使得义理的研究慢慢衰微，导致佛教面对外道各种尖锐思想攻击的时候，没有办法做强有力的抗辩；还有，明心见性，桶底脱落，到底怎样循序到达那样的境界？好像没有次第可

2 此处所指“导师”即是释印顺。

言；次第不明确，完全靠师徒之间彼此的自由心证。³

禅宗“不立文字”系因为教说经论数量已经相当多，而且玄奘著作《成唯识论》《八识规矩颂》楷定八识论与道次第、会通三乘，终结学派时代法义之纷歧（虽然由于论中的法义深广、文字艰深而成效不彰）。因此“说通”已具，唯缺“宗通”，所以“教外别传”之禅宗当然不必另立文字，徒增葛藤。然而有关“教外别传”之说古今不同，例如〈楞伽阿跋多罗宝经序〉：

佛之所说经总十二部，而其多至于五千卷。方其正法流行之时，人有闻半偈、得一句而悟入者，盖不可为量数。至于像法、末法之后，去圣既远，人始溺于文字，有入海算沙之困，而于一真之体乃漫不省解，于是有祖师出焉，直指人心见性成佛，以为教外别传，于动容发语之顷，而上根利器之人已目击而得之矣。⁴

上述序文系北宋时期蒋之奇所撰写，显示在北宋时期所谓“教外别传”的涵义，仍然偏重于“人始溺于文字，有入海算沙之困，而于一真之体乃漫不省解”，换言之，“教外别传”是为了对治“溺于文字”而有“入海算沙之困”的情境下，抛开文字的束缚以直接探求佛陀所说“一真之体”的真参实证。因此，“教外别传”在北宋时期大乘佛教仍然兴盛

3 引自民国 87 年 10 月 25 日，释昭慧在香港妙华佛学会，《介绍印顺导师》讲稿一文，修订者：释传法。本文刊载于佛教弘誓学院出版之《弘誓双月刊》第 38 期，1999 年 4 月发行。

4 此序文为北宋御史蒋之奇（公元 1031 年—1104 年）所撰写。《大正藏》册十六，页 479，上 11-18。

的时代，主要的意涵在于佛法中的真参实证。所以我们可以看到禅门中的祖师大德师弟之间经常将“教外别传”挂在嘴边⁵，希望禅门弟子能够于文字言教之外亲证“一真之体”。例如《大慧普觉禅师语录》卷二十四：

道明座主亦是讲经者，知得那一着决定不在文字语言中，文字语言乃标月指也。念欲求善知识理会这离言说相、离文字相、离心缘相底一着子，故得得来寻妙喜。妙喜怜其至诚，直书此一段公案示之。异日忽然向纸墨文字上，识得教外别传底消息。⁶

上述的语录记载将“识得教外别传底消息”和“那一着决定不在文字语言中，文字语言乃标月指也”彼此相连结，即是说明“教外别传”其实是在文字语言之外，要实证“离言说相、离文字相、离心缘相底”第八识如来藏，而第八识如来藏“心行处灭、言语道断”难以言说，故以“一着子”表述之。从达摩祖师开始传承大乘见道的真实禅，并不述明六见处就是禅门参禅的理教依据，直以“教外别传”一语带过，省去文字语言的盘根错节，以“信力”信有“教外别传”之法，依善知识所教而克期取证大乘见道。因此，《卍续藏》中《大梵天王问佛决疑经》⁷：

5 《圆悟佛果禅师语录》卷一：【上堂。僧问：“如何是教外别传一句？”】《大正藏》册四十七，页 717，下 10。

6 《大正藏》册四十七，页 916，上 11-16。

7 《人天眼目》卷五：【王荆公问佛慧泉禅师云：“禅家所谓世尊拈花，出在何典？”泉云：“藏经亦不载。”公曰：“余顷在翰苑，偶见《大

于时长老摩诃迦叶，见佛拈华示众佛事，即今廓然，破颜微笑。佛即告言：“是也！我有正法眼藏涅槃妙心，实相无相微妙法门，不立文字，教外别传，总持任持，凡夫成佛，第一义谛。今方付属摩诃迦叶。”言已默然。⁸

上述经文中描述长老摩诃迦叶，看见佛陀拈起大梵天王所奉上的大婆罗华时“无说无言，但拈莲华”⁹，突然一念相应理解佛陀之所指，由于一念相应豁然开朗而“破颜微笑”，佛陀出言肯定长老摩诃迦叶一念相应之所悟，形成“拈华微笑”公案的场景。对于长老摩诃迦叶为何突然一念相应而“破颜微笑”，佛陀以“不立文字，教外别传”说明：对于“拈华微笑”公案的理解，并不以言说文字加以说明，故为“不立文字”，而是要在言说文字的教导之外，亲自体证“涅槃妙心”，即第八识如来藏心，故言“教外别传”。因此，“不立文字，教外别传”的本意，并非佛陀对于大乘密教的参禅原理不曾言说，而是在六见处、真实禅、平等慧如实正观等等言说教导的文字之外，还要离开言说文字来实证“心行处灭、言语道断”的第八识如来藏。所以“不立文字，教外别传”的本意，皆不脱蒋之奇、大慧普觉禅师所说之义。

梵天王问佛决疑经》三卷。”】《大正藏》册四十八，页 325，中 6-9。《大梵天王问佛决疑经》后来在中土灭失，现存版本系日本所流传的二种版本。

⁸ 《新纂卍续藏》册一，页 442，上 8-12。

⁹ 《大梵天王问佛决疑经》：“尔时如来坐此宝座，受此莲华，无说无言，但拈莲华；入大会中八万四千人天，时大众皆止默然。”《新纂卍续藏》册一，页 442，上 7-8。

值得注意的是，此处经文中，佛陀说“我有正法眼藏涅槃妙心，实相无相微妙法门”，即是表明“拈华微笑”公案代表着大乘佛教“正法眼藏”，说明凡有禅门公案之经文就显示着大乘佛教“正法眼藏”的“法印”。例如《阿含经》中有追佛公案、即得本心公案、守护定公案，乃至六见处、真实禅、平等慧如实正观等等公案与义理，都可作为大乘经典存在的“法印”而确认这些经典皆是大乘佛教的“正法眼藏”。所以，唐宋二代善根淳熟的修行者，以及真参实究的禅门大德辈出，以其“信力”信有“教外别传”之法依善知识所教而“师弟展转传来”，于是形成大乘佛教于唐宋二代数百年的复兴时期。

可惜因缘转变，世道日下，善根淳厚者乏少，于是“教外别传”的意涵亦随之转变。例如元代初年天台宗¹⁰虎溪怀则撰写《天台传佛心印记》中说：

佛以是传之于迦叶，迦叶以是传之于阿难，乃至二十四代传之于师子比丘。师子遇难不得其传焉。是为金口祖承，皆见而知之者出付法传。或有前加六，佛后添四祖，说偈付法。拈华微笑唱为教外别传，经论无凭，人皆不许。¹¹

上述文字最后将“教外别传”解释为“经论无凭，人皆

10 天台宗是学派时代的宗派之一，在玄奘取经回唐后终结学派时代，天台宗亦衰弱一时。关于天台宗与禅宗之不同与争议，在此不予申论。

11 《大正藏》册四十六，页 935，中 9-14。

不许”。在唐宋二代大乘佛教的复兴时期确实佛法正见成为主流，所以净觉争夺法嗣的《楞伽师资记》充满邪见、不能见容于当代而淹没。但不可否认，在唐宋二代亦有“信力”不足而不能依善知识所教而克期取证大乘见道者，反而在禅宗的传承上希望获得文字语言的根据而争论不已。上述元代虎溪怀则认为“教外别传，经论无凭，人皆不许”，除了显示其认知之外，亦可能有其宗派见解的传承。

例如唐代天台宗九祖荆溪湛然（公元 711 年—782 年）对于禅宗认为“至于教外别传但任胸臆而已”¹²，主张天台宗才是佛陀之真传法嗣，“至于教外别传”的禅宗所说，都只是“任胸臆而已”的自由心证。荆溪湛然的这番“**教外别传但任胸臆而已**”的论调，和释印顺、释昭慧批评禅宗的所证“完全靠师徒之间彼此的自由心证”如出一辙。除此之外，虎溪怀则在“**教外别传，经论无凭，人皆不许**”之前所述“佛以是传之于迦叶，迦叶以是传之于阿难，乃至二十四代传之于师子比丘。师子遇难不得其传焉”，即是如同胡适“可以把达摩、慧能，以至西天二十八祖的原形都给打出来”般，批评禅宗的“法嗣”传承有所中断，“或有前加六，佛后添四祖”禅宗祖师传承人数不明，这是天台宗“金口祖承，皆见而知之者出付法传”。于此，我们可以看见虎溪怀则继承自

¹²《佛祖统纪》卷七：【（九祖荆溪尊者湛然）然而宗经弘论判释无归，讲华严者唯尊我佛，读唯识者不许他经，至于**教外别传但任胸臆而已**。师追援其说辩而论之，曰金辔，曰义例。】《大正藏》册四十九，页 189，上 2-5。

自宗祖师对于佛陀所传心印传承系谱的争夺，主张天台宗传承系谱明确才是佛陀的真传法嗣，禅宗传承系谱不明即非佛陀的真传法嗣，其争论传承的心态与著作《楞伽师资记》的净觉十分相似，同样落入传承系谱“为财之继承者，而非为法之继承者”的过失之中，因为表面的传承系谱乃是“世财”并非“法财”。

虎溪怀则著作《天台传佛心印记》即是企图与禅宗争夺佛陀所传心印的“法嗣”地位，因此虎溪怀则认为天台宗所传佛陀的心印是“性具性恶”之法，才是佛陀亲传的心印，其所说即是第六识意识，故于《天台传佛心印记》中说：

是知今家性具之功，功在性恶。若无性恶，必须破九界修恶，显佛界性善。……若就总明别即第六识，如伐树得根，灸病得穴，千枝百病自然消殒。¹³

上文第一段文字中“性具之功，功在性恶”，即是其全文主张“性具性恶”的宗旨。虎溪怀则的后代传人明代幽溪传灯（公元1554年—1628年）注解上述第二段文字，《天台传佛心印记注》卷上：

言就总明别，即第六识者，以七八两识虽在其中，据现前麤浅易见，则第六者偏当其称。苟行人用微妙观，以此而为所观，则不久任运转八识以成四智，故云“知伐树得根，灸病得穴，千枝百病自然消殒”。¹⁴

¹³ 《大正藏》册四十六，页934，上16-25。

¹⁴ 《新纂卍续藏》册五十七，页355，上23-中3。

从上述幽溪传灯对虎溪怀则在《天台传佛心印记》中“第六识”的解说，我们可以知道天台宗对于第六识意识与第七识末那，以及第八识如来藏，彼此之间的关系完全错解。虎溪怀则与幽溪传灯都认为“即第六识者，以七八两识虽在其中”，但如果七八两识皆在第六识中，那么第八识如来藏便摄属于第六识意识而成生灭法，便无第六见处所应观察的不生灭真我，亦不能成就五阴与我“不相在”之六见处生命结构。由此可知，第八识真我并非天台宗之“见处”，佛陀所传之无漏六见处，非天台宗之所能知，更遑论能证无漏六见处。幽溪传灯注解中说第六识意识“据现前麤浅易见，则第六者偏当其称”，那么一切世俗凡夫皆见此“现前麤浅易见”的第六识意识，但是如何能见第七识末那与第八识如来藏，则全无交待。

幽溪传灯依其传承而说“苟行人用微妙观，以此而为所观，则不久任运转八识以成四智”，但事实是第六识意识的“任运”所观并不微妙，其所能见者仍然是世俗之法，所以幽溪传灯的祖辈虎溪怀则便执著于世俗系谱传承的“世财”，甚至继承荆溪湛然“至于教外别传但任胸臆而已”之邪见。由此可知，学派时代的天台宗并不了解真实禅、话头禅的重要性，亦不能知第六识意识的“任运”所观并不微妙，因为能够称为“微妙观察”者，唯有实践禅宗话头禅稳定、细致且具微细观察力的“意识标准尺”，才是行人可用的微妙观察。

佛陀所说“法之继承者”才是“法嗣”，然而“法嗣”并非世俗系谱传承，因为如果“法嗣”要以世俗系谱传承为

论，那么世间便无“无师独觉”出现于世，因为佛陀应现于世即是“无师独觉”不依世俗系谱。同样的，平实导师以无相拜佛的心理解剖技艺，于末法之世重现古代禅宗话头禅的“意识标准尺”，即是“菩萨无师独觉”出现于世。当菩萨以话头禅的“意识标准尺”，“见不可见”的第八识如来藏真我时，“不见有西天，不见有二十八祖，唯见不动如如之法身鉴照一切诸法”亦可；“见有西天，见有不只二十八祖，见有文殊、普贤，见有鸯掘魔罗、婆四吒婆罗门尼、手长者皆是祖师”亦可；乃至“现见眼前一切众生皆有第八识，皆有不变的六见处生命结构，皆有祖师意”亦可，如是无师独觉明心见性亲证六见处不依世俗传承，以真实禅广度有缘“师弟展转传来”不离世俗传承者，才是真正佛陀所说“法之继承者”，才是真正的“法嗣”。因此，执著世俗传承系谱而不知不识真实禅、话头禅、六见处者，如天台荆溪湛然、虎溪怀则、幽溪传灯，乃至释印顺、释昭慧等等诸人，皆于禅门之“法嗣”如聋如盲般不闻不见亦不知，皆非佛陀所传心印之“法嗣”。

因此，唐代纵然有天台荆溪湛然“至于教外别传但任胸臆而已”之邪见，但其邪见不成主流。玄奘与慧能所代表的“说通”与“宗通”，都在“教外别传”之说下彼此呼应证成，因为玄奘所著作的《成唯识论》与《八识规矩颂》亦可作为禅宗法嗣的依据，故令唐宋二代大乘密教之禅宗光耀世间、复兴佛教。时至元代虎溪怀则所说“教外别传，经论无凭，人皆不许”，或许可以视为唐宋二代佛法正见的主流已然淹没，取而代之者皆是“信力”不足、善根乏少的佛法修行者。

所以，唐宋二代之后，从虎溪怀则以迄释印顺、释昭慧之流，皆误以为禅宗的“教外别传，经论无凭，人皆不许”，所以视禅门公案为“无头公案”、“自由心证”。然而事实上，禅宗的真实禅、话头禅皆是佛陀亲口所传之大乘教法，而六见处的法义与方便禅思、真实禅彼此相合相应，所以禅宗的“教外别传”并非虎溪怀则、释印顺、释昭慧之流所谓的“教外别传”，而是佛陀亲口宣说方便禅思、真实禅与六见处的“**教内真传**”。时至末法时代，我们认为“教外别传”之说已经完成唐宋二代迅速复兴佛教之时代任务，所以“教外别传”之说可以休矣。根据北传《阿含经》与南传《尼柯耶》之文献证据，六见处作为禅门参禅之理论架构，我们应该说中国禅宗以及现代正觉教团所传授者皆是佛口宣说的“教内真传”，亦是佛陀所传心印之“法嗣”。

接着，释印顺、释昭慧认为“这‘不立文字’的‘教外别传’，越传越偏，不能够把握佛法的精髓，只能够称性而谈，说一些无头公案”，但是鸯掘魔罗追佛公案中，鸯掘魔罗与佛陀的对话公案中，已经明说“灭六见之法”，并且以“我自住耳，汝自不住”详细解说参禅的原理，如此理论架构清晰、解说详实的一则禅门公案，完全不可能“越传越偏”，也绝非“没有次第可言、次第不明确”的“无头公案”。释印顺、释昭慧之所以会误认禅门公案为“越传越偏”、“没有次第可言、次第不明确”、“无头公案”，全都是因为释印顺、释昭慧不识“灭六见之法”，也不能理解佛陀所说“我自住耳，汝自不住”的义理，因此释印顺、释昭慧全都“不能够

把握佛法的精髓”而缺乏判读禅门公案的能力，也都如盲如聋“只能够称其邪见而谈”。

至于“使得义理的研究慢慢衰微”并不是禅宗不立文字所导致，在禅门证悟大乘见道者甚多之时代，所有错误的议论，如净觉之《楞伽师资记》义理错谬不能见容于当代，即可证明禅门对于义理的研究探讨十分清晰明辨。反观对禅宗怀有轻慢之释印顺、释昭慧，由于不能于教门或禅宗中借教悟宗而理入，即使有心想要避免“这种不重义理的倾向”，但由于缺乏判读禅门公案的能力，经常在“义理的研究”后作出错误且偏颇的结论，才是“使得义理的研究慢慢衰微”的具体事证。至于“导致佛教面对外道各种尖锐思想攻击的时候，没有办法做强有力的抗辩”者，同样是肇因于释印顺、释昭慧等人充满邪见而散播于佛教，当然令佛教不可能面对外道“各种尖锐思想攻击的时候”能够“有办法做强有力的抗辩”，因为释印顺、释昭慧等人本身就是外道邪见的来源。因此，释印顺、释昭慧自身缺乏佛法正见而无力抗辩外道，亦无力反躬自省传播邪见之过，却无端归咎于禅门，实属颠倒之行。

禅宗之“明心见性”系依佛陀教示“师弟展转传来”之原则传承法嗣，故禅宗的义理有六见处之理论架构，依六见处而有方便禅思、真实禅之次第，此中亦有依“师弟展转传来”真实禅所锻炼之意识标准尺话头禅之方法论，以及依六见处进行“五阴非我、不异我、不相在”之操作型定义，令六见处不只是静态理解的理论架构，而是具备实际操作观行

意义的架构与体系。由于禅宗具备完整的理论架构与体系，因此即使时值末法时代，禅宗公案仍然可以被清楚辨识，所以禅宗之明心见性并非“完全靠师徒之间彼此的自由心证”，而是有凭有据可以客观循阶而证的智慧。无师独觉虽然“深心希愿无师、无敌而证菩提”，但是在未证菩提前仍然克制慢心、归敬三宝，向诸佛菩萨诚恳学习而成就四不坏信，终至获得沙门果；但因慢心所障未至声闻或缘觉的究竟果，必于未来世方以无师独觉而证缘觉菩提极果而入涅槃。如果“慢行类”之慢心炽盛不能降伏，对于“师弟展转传来”所蕴含之四不坏信不能归敬，则于无根之信尚且不能成就，于解脱道之四双八辈沙门果必然无缘证得。所以，释印顺、释昭慧错误理解禅宗，当然不能获得解脱智，更不可能明心见性而大乘见道，探究其原因就是对于佛陀建立“师弟展转传来”所蕴含之四不坏信，慢心太盛不能归敬，深心中不能认同的缘故。

对于“师弟展转传来”不能认同者，其实所在多有，例如佛学研究者不愿以佛弟子身分归敬三宝，却欲探求诸佛菩萨依“师弟展转传来”方能传授之大乘见道密意，当然不能成办。因为三乘菩提智慧之获得涉及道共戒之德行，若于“师弟展转传来”之师道不愿实行，则不能成就三乘菩提之道共戒，必然与三乘见道智慧缘缺而不能证得。从现代智慧财产之观点来看，佛教三乘菩提之解脱智与实相智系解脱者共有之出世间智慧财产，不愿成为出世间之解脱者如何可能获得出世间之智慧？此乃自我之障碍，而非诸佛菩萨之吝法，因

为诸佛菩萨说法之对象十分广阔，只是得法之法嗣者必然是“师弟展转传来”。

除“师弟展转传来”不能认同者是“慢行类”，其余还有许许多多不同程度的于师有慢者，就是僧衣崇拜，以声闻出家相为归依，轻慢“慧者住在家”¹⁵之优婆塞、优婆夷等等白衣圣弟子，而不以法为归依；或者崇拜大道场，以信众人数多寡、寺院道场数量、建筑精美华丽等等作为归依之判准，不一而足，都是于师有慢之“慢行类”者，都将自我障碍而与三乘菩提缘缺无法证得，或得而复失、退转于三乘菩提。但鸯掘魔罗追佛公案隐喻杀生无数之鸯掘魔罗，尚且能够开悟明心而大乘见道，成为众生所应归敬之僧宝，则五浊恶世中比鸯掘魔罗良善之“慧者住在家”之优婆塞、优婆夷，既证沙门果为白衣圣弟子，即是沙门，如何不该成为众生所应归敬之僧宝呢？因此，所有有志实证三乘菩提者，皆应认同

15 “慧者住在家”即是佛陀所说之白衣圣弟子，亦是僧团之一员，亦属僧宝。《中阿含经》卷三十〈小品优婆塞经 第十二〉：【“舍梨子！若汝知白衣圣弟子善护行此五法，得此四增上心，现法乐居，易不难得者，舍梨子！汝记别白衣圣弟子地狱尽，畜生、饿鬼及诸恶处亦尽，得须陀洹，不堕恶法，定趣正觉，极受七有，天上人间七往来已而得苦边。”于是，世尊说此颂曰：“慧者住在家，见地狱恐怖，因受持圣法，除去一切恶。不杀害众生，知而能舍离，真谛不妄言，不盗他财物。自有妇知足，不乐他人妻，舍离断饮酒，心乱狂痴本。常当念正觉，思惟诸善法，念众观尸赖，从是得欢喜。欲行其布施，当以望其福，先施于息心，如是成果报。”】《大正藏》册一，页 617，上 13-28。

“师弟展转传来”而归命三宝，抛弃僧衣崇拜等等“慢行类”之种种慢心，一切以法为依归，则于三乘菩提必然有缘。

回到上述《增壹阿含经》第四段，该经文描述在鸯掘魔罗反躬自省而有忏悔之心后，佛陀展现威神一时加持，令鸯掘魔罗知道如何以真实禅的六见处之法，灭除错误的六见处之法。错误的六见处之法主要分三类：第一类，言有我见者，就是将六见处的前五见处——色受想行识等无常生灭之法，错误的将其中任何一类法或多类法，当成是贯串三世的自我，故自称“有我”，却不知别有不生不灭法如来藏心的存在，或者以生灭法取代不生不灭法。这类错误者，其实只有五种见处，并无第六见处，因为他们所建立的神¹⁶、梵、尊佑、上帝、极微、冥性等等，其实还是与前五见处相同，只是缺乏智慧而无法正确建立第六见处。因此，言有我见者就是常见外道。

¹⁶ 第六见处将所有世间难解之事，皆归于超乎人力而不可测知之神祇，故可概括称为“神”，如《中阿含经》卷五十四〈大品阿梨吒经 第九〉：“复次，有六见处。云何为六？比丘者，所有色，过去、未来、现在，或内或外，或精或麤，或妙或不妙，或近或远；彼一切非我有，我非彼有，亦非是神；如是慧观，知其如真。所有觉，所有想，所有此，见‘非我有，我非彼有；我当无我，当不有；彼一切非我有，我非彼有，亦非是神。’如是慧观，知其如真。所有此，见‘若见闻识知所得所观，意所思念，从此世至彼世，从彼世至此世，彼一切非我有，我非彼有，亦非是神。’如是慧观，知其如真。所有此，见此是神，此是世，此是我；我当后世有，常，不变易；恒，不磨灭法；彼一切非我有，我非彼有，亦非是神；如是慧观，知其如真。”《大正藏》册一，页 764，下 15-27。

佛陀对于这类常见论者，宣讲正确的六见处之法，令知五阴之生灭法相，以及别有无我性而常住之第八识如来藏心存在，而归于正法。

第二类，**无有我者**，知道五阴之法皆是无常生灭之法，所以不堕于常见；可是这类人却错误的坚持法界中除无常生灭之法外，再无别法存在，否认别有不生不灭而常住之法存在。这类错误者，就是断灭见论者。佛陀对于这类断见论者，宣讲正确的六见处之法，令知五阴之无常生灭法自身不能相续不断而存在，现见五阴相续而有一期之生死，必然别有无我性而常住之第八识如来藏心存在，方令五阴得存并有诸神通之法，而归于正法。

第三类，**言有我见、无有我见**，就是二乘人，已经正知有不生不灭之**真我、梵**，而非误计生灭法为我之常见外道我；又如此真我、梵系无我法，不自知有我，与断见外道否定有常住之不生灭法迥然不同，因此远离外道之断常二见。可是二乘人虽具有正见却不具足“平等慧”，于第八识如来藏心——**真我、梵**，其“体、相、性、用、味”等皆不能知，所以对于六见处的第六见处法界的实相心堕于想像与猜测之中，因此二乘人只能解脱三界生死、断分段生死之苦，却不能最后成就佛果——俱断分段生死与变易生死。

佛陀对于上述三类有情，虽然都为说灭六见之法，但对第三类二乘人，还特别为说“自观察、说观察之法”，令二乘人归于大乘。什么是六见处的“自观察、说观察之法”呢？

其实就是依六见处的观察与分类之法，探讨“我”和“五阴”彼此是否“相在”的议题，并涉及“错误的六见处”以及“正确的六见处”二者的差异。如果“我”和“五阴”彼此“相在”，那么这个“我”必然与“五阴”是同一类生灭法，这是错误的六见处，并且产生取著的过失。知见“我”和“五阴”彼此“不相在”，这才是正确的六见处，并且能除去取著而获得不取不著的解脱智慧。例如《杂阿含经》卷二第四三经：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“取故生著，不取则不著。谛听！善思！当为汝说。”比丘白佛：“唯然，受教！”

佛告比丘：“云何取故生著？愚痴无闻凡夫于色见是我、异我、相在，见色是我、我所而取；取已，彼色若变、若异，心亦随转；心随转已，亦生取著摄受心住；摄受心住故，则生恐怖、障碍、心乱，以取著故。愚痴无闻凡夫于受、想、行、识，见我、异我、相在，见识是我、我所而取；取已，彼识若变、若异，彼心随转；心随转故，则生取著摄受心住；住已，则生恐怖、障碍、心乱，以取著故，是名取著。”

“云何名不取不著？多闻圣弟子于色不见我、异我、相在，于色不见我、我所而取；不见我、我所而取色，彼色若变、若异，心不随转；心不随转故，不生取著摄受心住；不摄受住故，则不生恐怖、障碍、心乱，不取著故。如是受、想、行、识，不见我、异我、相在，不见我、我所而取。彼识若变、若异，心不随转；心不随转

故，不取著摄受心住；不摄受心住故，心不恐怖、障碍、心乱，以不取著故，是名不取著。是名取著、不取著。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹⁷

上述经文描述佛陀解说错误与正确的六见处，将产生“取著”与“不取著”的不同结果，就是于六见处所应该进行的“自观察、说观察之法”。佛陀说：“愚痴无闻凡夫是因为取什么而产生执著？对于色身看到是我自己，或者认为与自己不同却是属于自己，色身和自我相混合在一起，于是看到色身是我、我所拥有而取。取了以后，当色身改变、与前不同，内心便跟着转变。心跟着转变后，就生起取著占据在内心中。由于取著占据心中的缘故，就产生恐怖、障碍、心乱的现象，都是因为取著的缘故。”愚痴无闻凡夫有错误的六见处，对于色身与我产生彼此“相在”的错误见解，导致对色身的取著，对于受想行识也同样是这样。下一段经文则描述，不取著的多闻圣弟子则必定依正确的六见处，对于“我”和“五阴”必然是具有“五阴非我、不异我、不相在”的正见而不取著。换言之，错误的六见处，不但在于对“见处”缺乏平等观察的错误理解，而且也将导致“相在”而彼此分类混淆的错误，更会导致“取著”的烦恼现行。只有正确的六见处具有平等观察、“不相在”、“不取著”的智慧，能够灭除外道六见处缺乏平等观察、“相在”、“取著”等等的错误。

上述经文以“相在、取著”与“不相在、不取著”，解说

17《大正藏》册二，页10，下19-页11，上12。

“我”和“五阴”构成的六见处之法，进行“自观察、说观察之法”对治错误的六见处，令其舍弃错误之“我见”归于正法之六见处正见。在《杂阿含经》有数十部经¹⁸记载佛陀与诸圣弟子以六见处之“自观察、说观察之法”度化有情之纪录，例如本章前举《杂阿含经》卷一第二三经：“当观：若所有诸色……彼一切悉皆非我、不异我、不相在，如是平等慧正观。如是，受、想、行、识……彼一切非我、不异我、不相在，如是平等慧如实观”，便是佛陀以大乘六见处之法对治常见、断见与二乘人之过失，令一切众生归于正法并迈向大乘的文献证据。

在《增壹阿含经》鸯掘魔罗追佛公案中说“如来出世甚为难遇，时时亿劫乃出……彼说灭六见之法”、“若如来出世，说此灭六见之法”，显示能说“灭六见之法”者必然是“如来”，亦即是诸佛才能有此智慧功德能说“灭六见之法”，不是声闻、缘觉能够宣说“灭六见之法”。换言之，声闻、缘觉等二乘人不能具足如实了解“灭六见之法”，因为缺乏平等慧如实正观的智慧，所以正确的六见处能灭错误的六见之法，

¹⁸《杂阿含经》卷一：第 23、24、30、31、32 经。卷二：第 33、34、43、45、58 经。卷三：第 62、63、76、82、83、84、85、86、87 经。卷五：第 104、105、110 经。卷六：第 120、121、125、133、136 经。卷七：第 139、186 经。卷八：第 198、199、209、227 经。卷九：第 248 经。卷十：第 261、264、269 经。卷十一：第 273、274、276 经。卷十二：第 289、290 经。卷十七：第 465 经。卷三十三：第 937、938 经。卷三十七：第 1024 经。卷四十七：第 1266 经。

一定是具备平等慧如实正观的大乘见道者之所能证。鸯掘魔罗追佛公案就是说明，鸯掘魔罗系依于“灭六见之法”之正确六见处而开悟大乘见道。

在鸯掘魔罗追佛公案中“若如来出世，说此灭六见之法”，清楚说明禅门的公案参究的理论架构就是六见处，而且是能灭错误六见处之**平等慧如实正观**的六见处。因为第六见处是不生不灭、离见闻觉知、纯一清静、如如不动的第八识甚深微妙大光明法如来藏，所以当然是“已住，不害于一切”的真心、真我，与前五见处生灭的、能造善恶杂染、变动不羁的五阴之法截然不同。于是起心参究第六见处，便进入真实禅。因此，**平等慧如实正观**的六见处，就是一切禅宗公案的理论架构，也是参究公案的理论基础。

经文中说“自说无我之法，亦非我说、亦非我不说之法”，如来以“无我法”自说“灭六见之法”，因为外道之六见处总结而言就是“我见”，而平等慧如实正观的六见处，虽然第六见处以“我”为称，但是大乘菩萨见道后之六见处，其实都是“无我之法”。因此，佛陀说“无我法”时，不是以五阴为主体作为说法者，所以“亦非我说”。但是确实存在“无我法”之五阴与如来藏真妄和合而宣说六见处，因此佛陀说“我多行空”是“行真实空，不颠倒也”，所以“亦非我不说之法”。所以此段经文的说法，其实就是第二转法轮《般若经》的说法方式。

至此，我们看到《增壹阿含经》鸯掘魔罗追佛公案中，

已经有《般若经》的说法方式，那么我们就可以知道大乘佛教的《般若经》必然亦是佛陀亲口所宣说。因为既然从《增壹阿含经》鸯掘魔罗追佛公案中，记载着佛陀宣说“灭六见之法”，禅宗五祖弘忍大师要求门人“取自本心般若之性”¹⁹，由此可知，禅宗证悟明心即是证得般若智慧，证明六见处不但是禅门参究的理论与架构，《阿含经》许许多多的禅门公案更能证明《般若经》亦必然是佛陀亲口所宣说。

综上所述，鸯掘魔罗追佛公案记载在北传《杂阿含经》²⁰《别译杂阿含经》²¹《增壹阿含经》²²，或单本经²³，或南传《中部经典》²⁴，或本缘部的《出曜经》《贤愚经》《六度集经》等等多部经典，由此可见禅门的鸯掘魔罗追佛公案在佛教具有相当的重要性，因为它清楚标示着透过禅宗而大乘见道的案

19 《六祖大师法宝坛经》：【祖一日唤诸门人总来：“吾向汝说，世人生死事大，汝等终日只求福田，不求出离生死苦海；自性若迷，福何可救？汝等各去，自看智慧，取自本心般若之性，各作一偈，来呈吾看。若悟大意，付汝衣法，为第六代祖。”】《大正藏》册四十八，页348，上28-中4。

20 《杂阿含经》第一〇七七经，《大正藏》册二，页280，下18-页281，下2。

21 《别译杂阿含经》第一六经，《大正藏》册二，页378，中17-页379，上22。

22 《增壹阿含经》卷三十一〈力品 第三十八〉第六经，《大正藏》册二，页719，中20-页722，下22。

23 《佛说鸯崛髻经》，《大正藏》册二，页510，中14-页512，中1。

24 《中部经典（第九卷—第十二卷）》卷十〈第八六 鸯掘摩经〉，《汉译南传大藏经》册十一，页104，上2-页114，上3。

例，并且显示五浊恶世的大乘菩萨由恶改善的修行道路，而六见处就是禅门大乘见道关键的理论架构，以及修行的重要指导。因此，六见处是显示有情众生完整的生命结构，而有别于小乘之五阴与诸界之心理解剖只是生命中生灭的部分。六见处是大乘的生命解剖，亦是禅宗公案参究的指导方针，指示着大乘菩萨实证第六见处的参究方向，亦可作为“大乘是佛说”的文献证据。（待续）



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页151，中1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之诤论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、

透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2025 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

► **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2025/4/26（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2025/4/28（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-

5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2025/4/25（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2025/4/28（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2025/4/26（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，2025 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2025/4/28（周一）**新开设的禅净班已经开始上

课，2025年7月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。

**2025/4/26（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2025
年7月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨瓔珞本业经》已于
2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧
经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性
学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名
如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚
心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住
心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求
证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证
得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无
生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本
来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分
别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生

灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来

的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2025/7/13（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2025/8/10（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2025 年下半年禅一日期，台北讲堂：8/3、8/17、8/24、8/31、9/7、9/21，共 6 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/17、8/31、9/21，各三次；嘉义讲堂为：

8/31、9/21。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2025/7/1（周二）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2025 年下半年禅三第一梯次于 10/9（周四）～10/12（周日）举行，第二梯次于 10/23（周四）～10/26（周日）举行。

十二、2025 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/20、9/7、11/16。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘

起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这

部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道

而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本

书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。

本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心

异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法的不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约400页。）

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币300元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩

萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教

者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相

经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009年7月21日演述至2013年12月17日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨

品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从

2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清

净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第三辑已于 2024 年 11 月 30 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即

可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第十辑将于 2025 年 7 月出版。每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可

望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提

道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于

灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十三、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2025 年已经是连续第 14 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟壹百玖拾陆万捌仟元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6261 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演

出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2025/06/18

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

19. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

20. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

21. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识

之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
23. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷,都可以寄来免费更换为第二版,免附邮费)
24. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
25. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第八辑 谢淑贞等人合著 售价 300 元 将于 2025/8/31 出版。
30. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见
正光老师著 售价 200 元
33. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正伟老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。
37. **达赖真面目**—玩尽天下女人
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
39. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识?**—穿越时空“超意识”平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考**—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述, 定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)**—达赖喇嘛在干什么?
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册, 每册 250 元
51. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义**—平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法**—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册, 每册 250 元
57. **涅槃**—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义**—平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**—大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**—平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**—详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**—平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册下册于 2024/7/31 出版 每册 300 元
64. **谁是 师子身中虫**—平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元。
65. **解深密经讲义**—平实导师述 共十二辑 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版，每辑 300 元。
66. **菩萨瓔珞本业经讲义**—平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **金刚三昧经讲义**—平实导师述 约〇辑 将于《菩萨瓔珞本业经讲义》出版后整理出版。
68. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
69. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
70. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
71. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
72. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
73. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定

74. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

75. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

76. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定

77. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

78. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

79. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

82. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

83. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

84. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品

作者未定 出版日期未定

85. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起

作者未定 出版日期未定

86. **三德**—论解脱德、法身德、般若德

作者未定 出版日期未定

87. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议

作者未定 出版日期未定

88. **大乘道次第**

作者未定 出版日期未定 书价未定

89. **四缘**—依如来藏故有四缘。

作者未定 出版日期未定

90. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议

作者未定 出版日期未定

91. **十法义**—论阿舍经中十法之正义

作者未定 出版日期未定

92. **外道见**—论述外道六十二见

作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修

时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

33. 正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34. 正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
36. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
43. **尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元

☆

☆

☆

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

正觉口袋书 目录

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元

27. 迈向正觉(二) 作者张善思等合著 回邮 36 元
28. 迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29. 迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30. 迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31. 系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32. 迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33. 广论之平议(一)~(七)—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34. 俺蒙你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35. 如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36. 明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
37. 您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38. 外道罗丹的悲哀(一)~(三)—略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39. 与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40. 证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41. 甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42. 恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43. 从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44. 老去人间万事休, 应须洗心从佛祖—达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45. 表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46. 我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
48. 佛教与成佛—总说 师子苑居士著 回邮 36 元
49. 三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
50. 一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
51. 三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
53. 尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
54. 心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
55. 佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
56. 正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2025年6月30日网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

