

正覺

電子報

第203期



正覺總持咒略釋（五十四）

真假空性（十一）

空谷磬音（五十八）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（十六）

覆〈中佛協毀謗文〉

2025.07.30



目錄

正覺電子報第 203 期

正覺總持咒略釋(五十四)	張正園老師	1
真假空性(十一)	游正光老師	5
空谷跏音(五十八)	大風無言	25
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(十六)	蔡正禮老師	44
覆〈中佛協毀謗文〉	佛教正覺同修會	62
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		77
公開聲明		84
法義辨正聲明		88
中國佛教復興訪談報導		93
佈告欄		97
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載五十四)

第二節 從現代醫學角度略說五色根之形成

《中阿含經》卷七〈舍梨子相應品象跡喻經 第十〉中記載：「諸賢！云何色盛陰？謂有色：彼一切四大及四大造。諸賢！云何四大？謂地界，水、火、風界。」「云何內地界？謂內身中，在內所攝堅、堅性，住內之所受。」「云何內水界？謂內身中，在內所攝水、水性潤，內之所受。」「云何內火界？謂內身中，在內所攝火、火性熱，內之所受。」「云何內風界？謂內身中，在內所攝風、風性動，內之所受。」¹由經中開示可知，有情的色陰是由地堅、水潤、火熱、風動等四種體性的基本單位，以不同比例的組合而構成，包括人類的五色根也是如此。

若由現代的醫學知識來解釋五色根，也有類似佛法的概念，只是所用的名詞不同。由目前科學界所知的物質最小單位（基本粒子）開始，一直到組成生物體為止，可概略分為如

¹ 《大正藏》冊十，頁 464，下 3-頁 466，中 12。

下的階層：基本粒子→原子→分子→胞器→細胞→組織→器官→系統→生物體。所謂「生物體」，又稱為生物、有機體，是在自然界中能表現生命現象（代謝、生長、發育、感應、運動、生殖）的個體。生物最重要和基本的特徵在於新陳代謝及遺傳，所有生物一定會具備「合成代謝」以及「分解代謝」，並且可以複製遺傳物質，通過無性生殖或有性生殖，繁衍下一代。（編案：科學界所謂的「生物體」，其定義與佛法說的「有情」並不完全相同，即有些生物體其實不屬於有情，而有些有情則不具有生物體的全部特徵。由於此非本節所要討論的內容，故此處不展開說明。）

以有性生殖方式來繁衍後代的生物體，皆是經由雄性配子與雌性配子的結合來開展另一個新生命，在人類分別稱為精子（父系）及卵子（母系）。人類的體細胞中存在著二十三對染色體（攜帶遺傳訊號），每一對染色體擁有兩條形態相對應、分別來自父系及母系的染色體，所以在正常體細胞中共有四十六條染色體。精子及卵子則是經由減數分裂而形成，所以在精子及卵子中只有攜帶半套（二十三條）的染色體。

以人類為例，在生物學上，生物體生命週期的開始是起於精子與卵子結合，在卵子受精後十六至十八小時，形成了受精卵，這時的生命體只是一個單一細胞，看不到任何五色根的雛形。此時在細胞內部開始啟動複雜的生長及複製程序，受精卵開始有絲分裂進入卵裂期，先形成二個細胞，再形成四個細胞；約在受精後第三天，受精卵分裂成八個細胞；約在受精後第四天，受精卵分裂成八至十六個細胞，形成實

心的胚胎團塊，這時的胚胎形狀外形酷似桑椹，因此稱為「桑椹胚」。受精卵需要約五天時間才能從輸卵管到達子宮，在受精卵移動時，細胞持續分裂並發育成「囊胚」。在受精後第五天，桑椹胚移入子宮腔中並形成中間有個空腔的「囊胚」，囊胚外層為滋養層細胞，未來會發育成胎盤和支持組織，囊胚內裡則是內細胞團，為胚胎幹細胞，將分化成胎兒的器官和重要組織。在形成囊胚的過程中，細胞不再只是單純增加數量，而是開始分化，各細胞逐漸擔負不同功能，將來發育為身體不同部位。儘管功能各異，每個正常的體細胞仍擁有相同的染色體與遺傳物質。受精後第七到八天，囊胚約已含數百個直徑約 0.1 公釐的細胞，並附著在子宮內膜上，稱為「著床」。約在受精第二週末至第三週，囊胚的外層細胞（滋養層）與子宮內膜共同作用，開始形成胎盤的早期結構；至於胚胎的發育是在懷孕第三週左右，胚胎長約 1 公釐（mm），出現將來發育為腦和神經系統的神經管。到懷孕第四週，胚胎約 2 公釐，滋養層大量分泌 β -hCG，這是懷孕初期的重要指標，因此可透過檢驗血液或尿液中的 β -hCG 數值來確認是否懷孕。懷孕第五週胚胎約 4 公釐，已出現心跳，大腦、脊髓、心臟、腸胃道開始形成。懷孕第六週胚胎約 8.5 公釐，心臟持續發育、四肢與五官開始形成。到了第七週，胚胎約 13 公釐，已可看到鼻孔。第八週時，身長約 16 公釐，主要器官系統已初步形成，味蕾開始生長，也出現無特定目的的自主動作。第十週時，頭臀長約 5 公分，臉部與身體對觸碰有反應。滿四個月時，頭臀長約 12 公分，手腳已完全成形。滿五個月，

頭臀長約 18 公分，胎兒能透過味蕾感知味道，並會握拳。滿六個月，頭臀長約 30 公分，鼻孔明顯，眼睛對光、耳朵對聲音有反應。到第九至十個月，胎兒各感官幾近成熟，在適當時機由母體出生。²

由以上的說明，您可以瞭解五色根從受精卵開始到發育接近完成的概略過程，使您體會五色根並不是在一瞬間突然變出來的，而是經由許多變化過程而慢慢生成的，所以它是有開始的時間、有變化的過程，也有消逝的軌跡可追尋，並不是永遠不變的。（待續）

² 參考資料：

- ① William J. Larsen (2001). Human embryology. Edinburgh: Churchill Livingstone. ISBN 0-443-06583-7.
- ② <https://www.kenhub.com/en/library/anatomy/embryology-1st-week-of-development>
- ③ <https://en.wikipedia.org/wiki/Blastocyst>
- ④ https://en.wikipedia.org/wiki/Timeline_of_human_prenatal_development



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

（連載十一）

又釋印順並不是不知道如來藏就是阿賴耶識，在他的《成佛之道》一書中，已明白寫著如來藏就是阿賴耶識，其文如下：

對於五事不具、近於小乘的根性，經上又說「佛說如來藏，以爲阿賴耶。惡慧不能知，藏即賴耶識」。原來，阿賴耶還是如來藏。依如來藏而有無始虛妄熏習，名阿賴耶識，爲雜染（清淨）法所依。不知其實是依法空性——如來藏，可惜有些學者不能自覺罷了！¹

釋印順在這一本書中明明寫著如來藏就是阿賴耶識，可是卻在其他書中不承認如來藏就是阿賴耶識，由此可知：當他碰到經中的開示，而他用否定、曲解的手段都無法轉圜時，只好將如來藏硬生生地割裂成兩個不同的心體，說如來藏是清淨的、阿賴耶識是染汙的，然後再欺騙眾生說那是後人將兩者心體結合起來的，可見釋印順從頭到尾、徹徹底底都是昧著良心在說謊、在妄語、在欺騙眾生，可謂居心叵測。

¹ 參 40，頁 394-395。〔參考書籍 40：釋印順，《成佛之道》（增注本），正聞出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。〕

不僅如此，釋印順在其他書中也是妄語不斷，譬如之前都說如來藏與阿賴耶識相結合，在他的《成佛之道》一書中，卻說如來藏不與阿賴耶識相結合，其文如下：

佛說如來藏，主要是以常住不變，自性清淨的法體，作為生死與涅槃的所依。如來藏在陰、界、入中，也就是在眾生身心中，所以如來藏說，**不一定與唯識的阿賴耶識相結合**。²

如此等說法，前後自相矛盾，自己掌嘴，由此可知：一者，釋印順是只要經文不符合他的說法，就會想盡辦法來否定、曲解及割裂，就算連續妄語也沒有關係，可見他妄語已經習慣了。然而不論是聲聞戒，或者菩薩戒，都規範不能妄語，乃至於不能大妄語（釋印順自認已成佛），顯然釋印順違背 釋迦世尊所制定的不妄語戒，其戒體還有可能存在嗎？他的如此等行為也是謗法、謗佛，那他還有可能是真正的出家人嗎？二者，他常常後語將自己的前語推翻了卻渾然不知，而且還把它寫在書中公開之，可見他的首尾相照的能力非常差，經常把他自己已說過的話推翻掉，顯然釋印順是經常拿石頭砸自己的腳都還不知道會痛的人，可謂是麻木不仁到了極點，再也沒有任何人比他更麻木不仁了。

又釋印順將如來藏與阿賴耶識說成是兩個不同的心體，或者說成阿賴耶識是依附於如來藏而有，這樣的過失必然會衍生一個更大的過失出現，那就是在告訴大眾阿賴耶識不是

² 參 40，頁 388-389。

實相法而是生滅法，這也是學術界專作經文訓詁而不從事實修者的必然過失，例如釋印順在他的《印度佛教思想史》一書中，已經很清楚說明阿賴耶識是生滅法，其文如下：

如來藏說，著重於如來的大般涅槃(mahā-parinirvāṇa)、常樂我淨，從如來常住說到一切眾生有如來藏，《大般涅槃經》「前分十卷」，就是這樣。《勝鬘》與《不增不減經》，進而說到如來藏(或「界」)為依，成立一切法——生死與涅槃，眾生與(佛)法身(dharma-kāya)。以真實常住的如來(界)藏為依止，與以虛妄生滅的阿賴耶識(ālayavijñāna)為依止，恰好對立。³

又譬如在他的《大乘起信論講記》一書中，也很清楚說明阿賴耶識是生滅法，公然違背佛於經中的所說，以及公然違背諸大菩薩們在論中的所說，其文如下：

本論是徹底的唯心論，依眾生心建立生死流轉與解脫還滅，一切以心為本，所以在真如門與生滅門中，都舉心為根本。如心真如門中，舉真心為根本；心生滅門中，舉生滅心——阿賴耶識為根本。⁴

釋印順在他的書中已經很清楚表明阿賴耶識是生滅法，然而他這樣的說法，分明違背佛菩薩在經論中所說阿賴耶識是一

3 參 8，頁 166-167。〔參考書籍 8：釋印順，《印度佛教思想史》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2016/9 修訂版 1 刷。〕

4 參 20，頁 85。〔參考書籍 20：釋印順，《大乘起信論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/11 修訂版 1 刷。〕

切有情的常住真心的開示。如果釋印順上述所說的能夠成立的話，一者，他的意思是不是公開指責佛菩薩的開示錯了？二者，阿賴耶識既然是生滅性的心，有勞釋印順的徒眾們，以及跟隨釋印順腳步的學者們，請依據經中與論中的開示來證明：「阿賴耶識何時生？何時滅？」筆者可以保證，他們從現量上說時，不論怎樣想像施設，都無法證明阿賴耶識心體有生有滅；再者，縱使彼等翻爛了《大正藏》或其他經藏，永遠也找不到任何證據來證明阿賴耶識是生滅法的開示，唯除假經、假佛以及異生凡夫才會誣賴宣說阿賴耶識有其自性的善知識就是自性見外道以外。爲什麼？因爲真經、真論都會開示：阿賴耶識心體從過去無量劫以來就在，未來無量劫以後也在，從本以來沒有出生過，又何曾有消滅之時呢？唯有密宗編造的假經才會宣說阿賴耶識是生滅法，唯有假佛才會說阿賴耶識是爲外道法，唯有假經、假佛才會誣賴宣說真心阿賴耶識的真善知識爲阿賴耶外道。譬如在《大正藏》裡面的密教部的假經《大日經》的假佛「毘盧遮那佛」毀謗宣揚阿賴耶識爲一切有情的真心阿賴耶識的真善知識爲阿賴耶外道，詳見拙著《大日經真義》的舉證。

又例如釋印順的徒弟釋昭慧曾經將宣揚阿賴耶識有其自性的平實導師斥爲自性見外道。所以說，釋印順認爲阿賴耶識是生滅法，不僅是錯得非常離譜，而且也成就惡說而成爲誹謗如來的重罪，以及造下謗菩薩藏的大惡業，未來的不可愛果報非比尋常啊！所以說，釋印順最先用否定的手段，次用曲解的方法，最後用割裂的作略，一者，使得整體佛法變得支

離破碎而殘破不堪，令所有隨學之人實證無門，正如釋印順的師父太虛大師責備釋印順的一樣，所以釋印順自己這麼說：「但虛大師批評我，將馬鳴、龍樹、無著的一貫，糅成支離破碎了。」⁵二者，釋印順不僅使自己及徒眾無法實證三乘菩提之任何一種菩提，因而走入外道法中，而且也成就謗三寶的重罪，死後久劫要受苦無量，那可不是有智慧的人應有的心行啊！以此緣故，筆者才會說：「釋印順的無明真的很嚴重啊！」

第三章 釋印順否定、曲解、割裂意根所使用的手段

第一節 否定意根的存在

釋印順僅承認一心共有六個識，當他碰到佛菩薩在經中開示第七識、意根、末那識真實存在時，他要不要如同第八識一樣否定祂？曲解祂？乃至於割裂祂？當然會！如果他不否定、不曲解、不割裂第七識，他的六識論就無立足之地了，他所著作的《妙雲集》、《華雨集》、《永光集》等書不僅成為自語相違的戲論，無法在佛教界及學術界立足，而且也會使得他的名聞利養、徒眾流失等窘境出現，所以他一定會否定、曲解、割裂第七識的存在。至於釋印順如何否定、曲解、割裂第七識的存在，將分節一一加以說明如下：

一、否定意根所使用的手段：不承認意根的存在。

⁵ 參 27，頁 195。〔參考書籍 27：釋印順，《以佛法研究佛法》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/1 修訂版 1 刷。〕

二、曲解意根所使用的手段：

(一)曲解第七識意根就是阿賴耶識。

(二)曲解意根能生意識。

(三)曲解意根就是意識。

(四)曲解意根就是細意識，是意識的細分、是爲意識的一部分。

(五)曲解意根是意識的種子。

三、割裂意根所使用的手段：割裂意根爲色法及心法二個不同的法，乃至於說意根具足色心二法。

當讀者看到上面釋印順否定、曲解、割裂意根的說法時，就知道他所說的種種法無不是顛倒矛盾而且是漏洞百出，簡直是荒唐離譜到了無以復加的地步，再也沒有人比他更荒唐、更顛倒、更離譜了。

這一節將先針對釋印順不承認意根的存在來加以說明。在說明之前，先探討經中到底有沒有第七識存在的開示？第七識是否就是意根、末那識？正如 釋迦世尊在《入楞伽經》卷 8〈剎那品 第 14〉開示：第七識不僅真實存在，而且也證明了第七識就是意根，經文如下：

復次，大慧！言善不善法者，所謂八識。何等爲八？一者阿梨耶識，二者意，三者意識，四者眼識，五者耳識，六者鼻識，七者舌識，八者身識。⁶

6 《大正藏》冊十六，頁 559，中 22-25。

釋迦世尊已經很清楚開示一心共有八個識，那就是眼等六識、意以及第八識阿梨耶識，只要具有正知見的佛弟子們都知道，既然有眼等六識及第八識，夾在前六識及第八識中間的「意」，當然就是第七識了。又 釋迦世尊在《佛說初分說經》卷下曾開示：第七識「意」，就是眼等六根當中的意根，經文如下：

眼根無常，色境無常，眼識無常，眼觸無常，眼觸爲緣所生苦樂捨受，皆悉無常。耳、鼻、舌、身、**意根**無常，聲、香、味、觸、法境無常，耳、鼻、舌、身、**意識**無常，耳鼻、舌、身、意、觸無常，耳、鼻、舌、身、意觸爲緣所生諸受皆悉無常。⁷

釋迦世尊開示：眼根、色塵是無常之法，依於眼根、色塵相接觸爲緣之後而有的眼識，當然也是無常之法。眼根、色塵、眼識是無常之法，依於眼識觸色塵之後而有的三受——苦受、樂受、不苦不樂受，更是無常之法。眼根、色塵、眼識既如是，其餘的五根（耳根、鼻根、舌根、身根、意根）、五塵（聲塵、香塵、味塵、觸塵、法塵）、五識（耳識、鼻識、舌識、身識、意識），乃至於依五識觸塵境之後而有的三受，當然也是無常之法。釋迦世尊已經很清楚開示：一者，六根、六塵、六識等十八界都是無常之法，乃至依於十八界而有的三受之受陰更是無常之法。二者，佛法中所說的名色，已經包含十八界在內，其中的「色」，就是《大乘百法明門論》所開示的**第三色**

⁷ 《大正藏》冊十四，頁 766，中 26-下 2。

法⁸，它包括了十一個色法——五根、五塵及法處所攝色(法塵)；「名」則包括了七轉識在內，既然有眼等六識，剩下的意識所依根當然是意根，當然就是第七識了。

又，意、意根就是增上慧學所說的末那識，正如《大方廣佛華嚴經》卷六〈入不思議解脫境界普賢行願品〉中解脫長者的開示，如下：

善男子！諸業虛妄，積集名心，末那思量，意識分別，
眼等五識了境不同。⁹

翻譯如下：眾生不了知自心現量的緣故，就在種種見聞覺知的有為境界等煩惱中造下了種種的善惡等業，這些善惡等業種都是由第八識執藏而帶到未來世，於因緣成熟時，讓眾生受可愛、不可愛的果報，故說第八識有執藏的體性——收藏眾生所造業種的體性，故名爲心。第八識所生的末那識於每一刹那都在思量而處處作主，所以第七末那識有思量的體性。意識就在第八識藉著種種緣而出生的法塵相分中作很詳細的了別，包括了別前五識對五塵的粗相分別，以及前五識所不能作的細相分別。眼等五識就在各自所觸受的五塵等有為境界中作種種的粗相分別。由解脫長者的開示可知：一者，證明 釋迦世尊所開示的法就是一心共有八個識的八識論，絕

⁸ 「第三色法略有十一種：一眼、二耳、三鼻、四舌、五身、六色、七聲、八香、九味、十觸、十一法處所攝色。」《大正藏》冊三十一，頁 855，下 7-9。

⁹ 《大正藏》冊十，頁 688，上 3-4。

不是釋印順所說的只有眼等六識的六識論。二者，證明了八識當中的第七識就是末那識，祂有思量的體性，於每一刹那都在作主，也是意識的俱有依根，當然是與意識並存的識。既然 釋迦世尊在《佛說初分說經》卷下已證明第七識就是意、意根，在《大方廣佛華嚴經》卷六解脫長者也證明了意根叫作末那識，所以第七識就是意、意根、末那識的異名。由此可以證明：釋迦世尊在經中所開示的第七識、意、意根、末那識是真實存在的，不是不存在，菩薩見道前經由善知識的解說與指導斷我見即可親證意根，或於明心證悟第八識以後，現觀第八識真如的行相，可以親證意根祂刹那刹那作主的心行，與意識心的分別行相完全不同，因而了知祂真實存在；所以一旦否定第七識意根的存在，這樣的所謂「佛法」，必然是殘缺的相似佛法，所說的意識便成為沒有俱有依根的無根之法，即是外道法，不是 釋迦世尊所開示的正法。

又釋印順並不是不知道 釋迦世尊在經中已經開示第七識、意、意根、末那識的存在，而且還散見在他的種種著作中，例如在他的《佛法概論》一書中，已說有第七識、意根的存在，那就是眼界，其文如下：

依根本教義而論，意根應該是與六識同時存在的，如十八界中有六識界，同時還有眼界。¹⁰

又例如在他的《唯識學探源》一書中，直說眼界就意根，其

¹⁰ 參 38，頁 108-109。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

文如下：

意根，在十八界裡屬於意界。¹¹

不僅如此，在他的《以佛法研究佛法》一書中，也說意根就是末那識、祂有思量的體性，其文如下：

須知末那譯曰意，是「思量」義。¹²

又例如在他的《勝鬘經講記》一書中，已說第七識、意就是末那識的異名，其文如下：

末那，譯為意；真諦三藏每譯為心；本經的心法智，實即第七末那的異名。¹³

諸如等等，釋印順自己證明了聖教中說真實有第七識、意、意根、末那識的存在，可是他爲了圓滿他所信受的藏密應成派假中觀的六識論，不得不昧著自己的良心，故意否定第七識、意、意根、末那識的存在。雖然他在某一本書中隨順著經典的開示而說有第七識的存在，可是卻在同一本書中或者在另一本書中公然否定第七識、意、意根、末那識的存在，成爲自說顛倒、自己掌嘴的行爲，例如在他的《以佛法研究佛法》一書中，故意栽贓意根「恆審思量」是 玄奘菩薩所增飾，主張末那爲本識，不承認第七識的存在有別於本識自體，如下：

¹¹ 參 22，頁 123。〔參考書籍 22：釋印順，《唯識學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

¹² 參 27，頁 366。

¹³ 參 7，頁 245〔參考書籍 7：釋印順，《勝鬘經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 修訂版 1 刷。〕。

須知末那譯曰意，是「思量」義；常談之「恆審思量」，乃玄奘增飾，非梵文本義，亦無著、世親學所不談。……《解深密經》之阿陀那識爲依止，確指末那（意），無猶豫餘地。《解深密經》，本識一而轉識六，本末合論唯七心。……離本識及轉識（古義但指六識），而立別體可通染淨之末那，自〈攝決擇分〉、《顯揚聖教論》始。此應後於《大乘莊嚴經論》、《攝大乘論》等。它論之立末那，即依本識之某種作用而別立，非別體也。¹⁴

如此錯解《解深密經》且公然否定 玄奘菩薩等聖者之後，又接受門人公推爲「玄奘以來第一人」，都無絲毫辭卸之言，是何居心？而第七識意根、末那識有「恆審思量」自性之義理，同是無著、世親論頌中所具說者，釋印順竟能說爲「無著、世親學所不談」，亦屬世人說的「睜眼說瞎話」。又例如在他的《佛法概論》一書中，公開否定第七識的存在，直說第七識不過是意識的細分，如下：

佛教後期，發展爲七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根爲主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。¹⁵

由此可知：釋印順前文雖然依文解義說有第七識的存在，可是後文（在同一本書或者在另外一本書）又否定第七識的存在，可

¹⁴ 參 27，頁 366-367。

¹⁵ 參 38，頁 109。

見釋印順處處在說謊、時時在妄語。如是自語互相顛倒矛盾、處處在說謊、處處在妄語的人，他所說的法，還會是佛法嗎？還能相信嗎？

又釋印順否定了第七識、意根、末那識的存在，就會使 釋迦世尊所開示的佛法成為殘缺的佛法——十八界被減少一界，八個識被減為六個識或七個識，成為經中與論中所開示的損減執的外道，也就是於真實存在的事與法產生了損減，使得一心共有八個識，成為七個識（少了第七識），再加上他否定了第八識的存在（前一章已舉述），又減少了一個識，使得 釋迦世尊的八識論正法被錯會為六識論的常見外道邪法。這證明了釋印順不直心而且是別有用心，為了圓成應成派中觀宗喀巴六識論錯誤的說法，故意蒙昧心性而否定七八二識的存在，使得 釋迦世尊的八識論成為殘缺的六識論，因而成為經論中所開示的損減執外道法；而且也證明了釋印順所說的每一個法都不是佛法，而是外道法。如是外道法，卻被他們的徒眾釋昭慧等人以及學術界一部分的學者們高推為「印順導師」，顯然這些人比釋印順更加無明、更加愚癡，因為他們連釋印順所說的法都是外道法也不知，卻年年加以歌功頌德及讚歎，將誤導眾生一起走上外道法而無法出離。

既然釋印順否定了第七識、意、意根、末那識的存在，就會衍生七個較大的過失出現，至於一些小的過失，限於篇幅的關係，以及讀者於閱讀釋印順書本當中比量推度就可以了知，因此不再一一說明，僅對釋印順所說七個較大的過失說明如下：

第一個過失：如果沒有第七識存在，有情不可能於眠熟等五位及重度麻醉中再度醒來，亦不可能於進入無想定或滅盡定後再出定，而是眠熟或入二無心定後即告死亡。

第二個過失：如果沒有第七識存在，當眾生遇到重大悲慘事故時，就不會有醫學所說的創傷後壓力症等病症出現。

第三個過失：如果沒有第七識存在，眾生就不會有各種與生俱來的貪瞋癡等煩惱現行及習氣種子的問題出現。

第四個過失：如果沒有第七識存在，初地到七地的菩薩就不必斷除煩惱障所攝的習氣種子隨眠了。

第五個過失：如果沒有第七識存在，就不會有唯識增上慧學所說的不可知執受出現。

第六個過失：如果沒有第七識存在，五法三自性中不應有遍計執性這個法的存在，也不應有三無性的法可以成立。

第七個過失：如果沒有第七識存在，菩薩明心的時候，就不會有下品的平等性智出現，乃至於最後身菩薩在人間明心後，就沒有上品具足的平等性智出現。

首先談第一個過失：如果沒有第七識存在，有情不可能於眠熟、悶絕及重度麻醉中再度醒來。爲什麼？因爲有情在眠熟位、悶絕位，前六識已經斷了而不現行，所以不知道自己在睡覺，也不知道自己已經昏過去了；如果不是有第七識存在、如果不是第七識每一剎那都在作主，有情不可能於眠熟位、悶絕位中再一次醒來。可是現見有情於眠熟位、悶絕位能再一次醒來，不是嗎？這證明了真的有第七識存在，不是不存在，所以有情才能於眠熟位、悶絕位等六識全部斷滅

的狀態中再度醒來。

又如果沒有第七識存在，有情於正死位（正式死亡的階位），就不會有中陰身出現，乃至於能夠入母胎了。爲什麼？有情於捨壽時，一般而言，有三種情況出現：第一種，修得四空定的人不經過中陰階段而直接往生無色界天；第二種，造無間地獄、阿鼻地獄之大惡業的人不經過中陰階段而直接下墮地獄受苦（至於造其他地獄業的人，則有地獄中陰身出現）；第三種，除了前面所說的第一種、第二種以外，造一般善惡業的人，則有相應之色界天身、欲界天身、人身或餓鬼、畜生、地獄等中陰身出現。當中陰身具足圓滿出現時，不但八個識具足，而且還有小五通，有因緣投胎爲人時，就會見到來生父母的處所，並於父母和合生顛倒想而有不正知的入胎。如果不是意根能促使第八識酬償業報而有天身、人身、地獄身等的中陰身的出現，如果不是意根作主攜第八識入胎而有不正知入胎出現，有情就不會有上面三種的現象出現，這表示有別於前六識及第八識之外，還有第七識的存在。

又如果沒有第七識存在，阿羅漢根本無法入滅盡定，也無法出滅盡定。爲什麼？因爲阿羅漢入滅盡定之前，必然會事先預設出定的狀況爲何，然後才滅盡六識而入滅盡定。待所預設的狀況出現以後，阿羅漢的第七識警覺所預設的法塵狀況出現了，於是作意促使第八識流注意識等六識的種子出現，意識出現了，前五識隨後也就跟著出現了，於是阿羅漢出了滅盡定。如果沒有第七識存在，如果沒有第七識決定事先預設出定的狀況，如果沒有第七識於所預設的狀況出現時

作主出定，阿羅漢根本無法入滅盡定，更不用說能出滅盡定了；如果沒有第七識滅了相應的受與想心所法，在意識滅了以後，哪裡會有滅受想定（滅盡定又名滅受想定）這個名稱呢？所以說，必然有一個第七識的存在，才能使俱解脫阿羅漢能入滅盡定、出滅盡定。入出滅盡定既如是需要第七識的存在及運作，入出無想定以及重度麻醉後亦復如是，如果沒有第七識存在，有情根本不可能入出無想定，也不能於重度麻醉之下漸漸甦醒過來。

接下來談第二個過失：如果沒有第七識存在，當眾生遇到重大悲慘事故時，就不會有醫學所說的創傷後壓力症¹⁶等病症出現。爲什麼？當有情碰到重大而且悲慘的經歷時，對他而言，乃是刻骨銘心而且是痛苦的經驗，當然無法一時釋懷，使得刻骨銘心且痛苦的經驗得以在夢中等狀況中不斷地出現，讓有情一再經歷痛苦，所以才會有醫學所謂的創傷後壓力症等病症出現。如果沒有第七識存在，那麼當意識覺知這些病症痛苦再次出現時，應當可以在如理分析及作意下而不領受這些痛苦，就不會再有這樣的痛苦出現，世間也不會

16 「創傷後壓力症（英語：Post-traumatic stress disorder, PTSD）是指人在經歷過情感、戰爭、交通事故或任何嚴重事故等創傷事件後產生的精神障礙。其症狀包括會出現不愉快的想法、感受或夢，接觸相關事物時會有精神或身體上的不適和緊張，會試圖避免接觸、甚至是摧毀相關的事物，認知與感受的突然改變、以及緊迫頻發等。這些症狀往往會在創傷事件發生後出現，且持續一個月以上。」詳見維基百科 <https://zh.wikipedia.org/zh-tw/創傷後壓力症>，擷取日期：2025/7/21

有這些病症出現；可是現見有情對於這些痛苦卻是不斷地出現且重覆地經歷，這不僅證明了意識沒有作主遠離痛苦的體性，而且也證明了第七識真實存在以及處處作主，使得有情於重大且悲慘的痛苦狀況後不斷地且重覆地經歷，讓眾生再三受苦；乃至於有苦不堪言的現象出現而尋求心理醫師的諮詢與治療等，所以才會在醫學上有這些病症出現而加以研究及解決，以及發表相關論文等出現，所以說，必然有一個第七識的存在，才能讓有情一次又一次地領受這些痛苦的事情出現。

接下來談第三個過失：如果沒有第七識存在，就不會有世間種種的貪瞋癡等煩惱現行及習氣種子的問題出現。譬如有情遇到不順遂的事情時，當意識發現自己要起瞋、發起脾氣而有所警覺時，必然想要理性地控制自己的情緒而不要起瞋及發脾氣，可是卻因為第七識往昔所熏習的染汙種子沒有汰換清淨，導致作主的第七識因為習氣的關係，促使自己不由自主地起瞋而發起脾氣來，可見意識想理性地控制自己的脾氣，意根卻根據往昔所熏習的習氣而不領受意識所分析的結果，因而決定促使自己不理性地起瞋而發起脾氣來，顯然有別於意識之外，還有另外一個心存在，那就是第七識、意、意根、末那識。這個心不是意識心所能完全掌控的，祂比意識更深沉而且更不容易發現祂的存在，也與四種深沉的煩惱——我癡、我見、我慢、我愛¹⁷相應；所以說，必然有一個

17 《成唯識論》卷四：「(問：) 此意相應有幾心所？(答：) 且與四種煩

第七識存在，方可能讓有情在現前經歷到世間種種境界時，意識即使觀察到貪瞋癡等行為出現以後，仍常常無法控制而只能任由第七識作主，因而成就種種貪瞋癡等煩惱習氣的問題出現。

接下來談第四個過失：如果沒有第七識存在，初地到七地的菩薩就不必斷除煩惱的習氣種子隨眠了。爲什麼？因爲初地到七地菩薩的修行，除了無生法忍以外，與斷除習氣的煩惱種子有關，也就是煩惱殘氣¹⁸，而習氣種子與第七識相應。如果沒有第七識的存在，釋迦世尊根本不需要教導菩薩修除煩惱習氣種子隨眠這件事，菩薩也不需要第二阿僧祇劫努力去斷除習氣，當他完成第一大阿僧祇劫的修行以後，直接就可以進入第三大阿僧祇劫去淨除異熟識所含藏的無記性的隨眠，根本不需要經歷第二大阿僧祇劫斷除習氣種子隨眠的修行。可是現見卻不如是，確實有煩惱殘氣之習氣種子隨眠存在，而且菩薩也需要經過三個大阿僧祇劫才能斷除煩惱障、所知障之二障而成就佛道，而不是僅僅經歷二個大阿僧祇劫才能成就，所以說，必然有一個第七識的存在，

惱常俱。此中俱言，顯相應義；謂從無始至未轉依，此意任運恒緣藏識，與四根本煩惱相應。其四者何？謂我癡、我見并我慢、我愛，是名四種。」《大正藏》冊三十一，頁22，上24-28。

¹⁸ 《大智度論》卷二十七〈釋初品大慈大悲義 第四十二〉：「煩惱習名煩惱殘氣，若身業、口業不隨智慧，似從煩惱起，不知他心者，見其所起，生不淨心，是非實煩惱，久習煩惱故，起如是業。」《大正藏》冊二十五，頁260，下2-5。

菩薩才需要斷除煩惱習氣種子隨眠而完成第二大阿僧祇劫的修行，因而轉入第三大阿僧祇劫繼續修行。

接下來談第五個過失：如果沒有第七識存在，就不會有唯識增上慧學所說的不可知執受應該修證。爲什麼？譬如某甲在娑婆世界發願往生西方世界，他的第七識意根隨順意識的如理分析以後，發起了願意往生西方極樂世界的作意，於是由意根作主，第八識配合去運作，因而在西方極樂世界的七寶池裡出生了一朵蓮苞，這朵蓮苞的出現，乃是某甲的願力與阿彌陀佛所發的大願共同形成的。這朵蓮苞隨著某甲在娑婆世界精進念佛與否而產生越來越莊嚴或者越來越枯萎的現象，乃至於枯萎不見的現象出現。然而在娑婆世界的某甲，其意識並不知道也不見極樂世界的這朵蓮苞及其莊嚴、枯萎等事，可是事實上，這朵蓮苞確實在極樂世界出現了，而且也因爲某甲精進念佛與否而產生了莊嚴、枯萎等事出現¹⁹。這告訴大眾：在娑婆世界的某甲的前六識不知道也不見西方極樂世界的蓮苞出生及其莊嚴、枯萎等事，可是他的第七識隨順著第六意識發願及精進念佛的作意而作主，促使第八識在西方極樂世界不僅出生了一朵蓮苞，而且也隨著某甲精進念佛與否，使得這朵蓮苞有莊嚴、枯萎等事出現。這證明了有別於前六識、第八識以外，還有一個第七識的存在，使得某甲因爲發願及精進念佛的關係，未來捨壽時，就能藉著這朵

19 平實導師此世尚未發願住持娑婆世界正法之前，曾發願往生極樂世界，後來曾經在定中看見極樂世界七寶池中有一朵自己的紫青色蓮苞。

蓮苞而往生西方極樂世界。如果沒有第七識的存在，以及阿彌陀佛的大願等，有情就算發願及精進念佛想要往生西方極樂世界，那也是不可能成就的。

接下來談第六個過失：如果沒有第七識存在，五法三自性中不應有遍計執性這個法的存在，也不應有三無性的法可以成立。第七識有普遍計度執著的體性，當依他起性的意識心出現時，第七識就會將意識及其功德據為己有，而且第七識恆時對諸法加以計度、執著而作主。眾生有無明煩惱而不知生命實相的道理，因此有了煩惱雜染。有了煩惱雜染的緣故，因而造作種種善業、惡業、不淨業之業雜染。有了業雜染的緣故，導致眾生不斷地在三界當中輪迴不已之生雜染。由此緣故，如果沒有第七識存在，五法三自性中不應有遍計執性這個法的存在，也不應該有三自性都攝歸於第八識無所得的體性之三無性的法可以成立。

接下來談第七個過失：如果沒有第七識存在，菩薩明心的時候，就不會有下品的平等性智出現，乃至於最後身菩薩在人間明心後，就不會有具足的上品平等性智出現。為什麼？當菩薩明心時，第六意識有了一分的下品妙觀察智出現，第七識有了一分的下品平等性智出現；如果沒有第七識存在，當菩薩明心的時候，必然不會有一分的下品平等性智出現，乃至於到了第十迴向位圓滿時，也不會有圓滿的下品平等性智出現。又初地菩薩有了一分的中品平等性智，如果沒有第七識存在，初地菩薩就不應該有一分的中品平等性智出現，乃至於到了七地滿心時，不應該有圓滿的中品平等性智出

現。又如果沒有第七識存在，八地（含）以上的菩薩不應該有一分的上品平等性智出現，乃至於最後身菩薩不可能在人間按地明心而有究竟圓滿的上品平等性智出現，這也是禪宗祖師所說的「六七因中轉，五八果位圓」²⁰的道理。所以說，必然有第七識的存在，才能使菩薩轉第七識為下品、中品、上品的平等性智。

最後，綜合這一節所說，由於釋印順信受宗喀巴六識論的想法，當他面對 釋迦世尊在經中開示第七識真實存在時，不得不公開否定第七識的存在，或者拐彎抹角用暗示的方式來否定祂、不承認祂，所以在他的種種著作當中，處處都可以找到他否定第七識的證據。也因為釋印順在書上白紙寫黑字，讓釋印順的徒眾們在面對菩薩的質問時，都無法用任何藉口來否認、來狡辯，所以當釋印順等人碰到證悟的菩薩摩訶薩，例如 平實導師及其弟子對他們的法義加以辨正而使得他們的落處一一被拈提而一無是處時，其所表現的行為不是默然（如釋印順），就是顧左右而言他（如釋昭慧等人），完全沒有以前面對他人時強勢回辯的作為出現，乃至於用世間的訴訟的方式（如釋昭慧、達賴喇嘛西藏宗教基金會的達瓦才仁）來進行。又釋印順否定了第七識的種種作為，如同他之前否定第八識一樣，不僅使得全面完整的佛法成為殘缺不全的佛法，而且也使得他所說的每一個法，都不是佛法，而是外道法，而且還是釋印順自創的印順佛法。（待續）

20 《人天眼目》卷四，《大正藏》冊四十八，頁 322，下 13-14。

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五十八)

誰才是恬不知恥、否定大乘三寶之人呢？

所以，任何讀者即使沒有讀過《成唯識論》，看了張志成所舉學者的論述都同樣在否定他，你作何感想？這張志成曲說佛法、污衊聖者法主 平實菩薩，然他隨口舉的世間凡夫學者所說，縱使他們的解說有瑕疵，甚至縱使其中有人信受「大乘非佛說」，卻都一樣狠狠地打腫他張志成的嘴巴，每位學者所說都證明了張志成根本就是污衊聖 玄奘菩薩和法主 平實菩薩，但張志成他還是可以繼續安安穩穩、無動於衷，是不是該用張志成習慣用的「恬不知恥」來貼在他身上以警醒他呢？

張志成否定中國禪宗證悟明心，甘冒天下之大不韙，直接違背、曲解、污衊聖 玄奘菩薩所說，但有智者都知道他所說根本不是事實。如果真的要下地獄，張先生一個人去就可以了，不用拉著一群無知的人跟著他下去；張志成所推舉的所有學者也沒有一位肯理睬他，如果他們知道自己的名號與著作是怎樣被張志成抓過來濫用、替張先生背書，大家一定

會超級鄙夷這個人，直接開口：「那個人（張志成）看不懂中文！」即使今天張志成再舉他曾經推舉過的韓廷傑，結果還是一樣，韓廷傑在「大乘入見道」的說明一樣與張先生所說全然背道而馳¹。於此再舉于凌波也主張大乘入見道是「證知悟解阿賴耶識」²，這世界上沒有哪個真悟者會以張志成的「琅琊閣張志成真如法性」（摒除阿賴耶識）為見道，而不以親證第八阿賴耶識心體來說大乘入見道的；除非是和張志成一夥的小跟班且是學者，否則不存在這樣的中文「學者」會來支持張志成以下的歪理：大乘入見道在《成唯識論》所說是親證法性、不必親證心體。

作人為何要習慣籠罩人？張志成你說呢？

筆者在此冗長的敘述，就是要讓大家知道張志成習慣籠罩人，明明不學亦無術，也不去看學者著作，卻還要直接拉學者作伴（實在是夠牽拖、夠狡詐），他老早就心知肚明他所說的歪理一定會被所有的學者駁斥，他也非常清楚每位學者所寫的、主張的都會依循聖 玄奘菩薩的《成唯識論》，不會扭曲污衊聖者所說，絕對會和他張志成全然不同，大家所詮釋

1 韓廷傑釋譯，《成唯識論》：「已入見道的菩薩們得到真實現觀後，稱為勝者，他們能夠契合唯識之理，能夠證解阿賴耶識，所以我們的世尊佛陀要為他們說明這個道理。」佛光文化事業有限公司（台北市），1997年10月初版，頁193。

2 于凌波，《簡明成唯識論白話講記》〈第二篇 異熟能變識詮釋〉，佛光山叢林學院。

<http://www.book853.com/show.aspx?id=1551&cid=91&page=2>

的結果都會直接反對他的說法。然張志成就執意隨口亂說，完全不去瞭解這些學者所寫的內容解釋，膽大地、毫無慚愧（沒有羞恥）地列舉這些學者，讓社會大眾誤以為是有學者支持他的說法，轉而對法主 平實菩薩所說產生疑惑，張志成就藉此令大眾疑惑師父 平實菩薩是否有聖位證量，甚至連結到聖 玄奘菩薩是否有實證，如是以「不存在的學者之說」來質疑「實證的聖者」；但事實是社會上有智大眾從不認為學者會勝過實證的聖者，只是不清楚誰是「實證的聖者」而已。

今天事實攤在陽光下，張志成他自己反對《成唯識論》所說的事實，也誤解所有學者對《成唯識論》的闡釋，他卻找別人來當他的墊背，這若不是蓄意就是無知，只能證明他習慣騙人；他刻意曲解聖 玄奘菩薩說的「入見道」，儼然以全世界學者的公敵自居；只能期待他的小跟班群有「學者」可來辯駁上述學者之說，來擔任全世界學者的第二號公敵，好與張志成作伴吧（好令他不會「太孤單」，至少「恬不知恥」也要有人好好相伴吧。）

張志成之所以不信受聖 玄奘菩薩所說的「第八識、阿賴耶識」，就是他對於聖 玄奘菩薩一直在《成唯識論》引用契經說第八識是「無始時來界，一切法等依；由此有諸趣，及涅槃證得」是嗤之以鼻的。這契經已分明說：「唯識」即是要回歸第八識，由此有諸趣及七轉識——出生了諸趣、七轉識，這就是說明第八識是法身；「及涅槃證得」，此即說明四種涅槃所說的真如就是在說第八識，真如法性就是第八識的所顯性。因此，《成唯識論》說「真如是心真實性」、

「真如亦是識之實性」，真如法性是心識的法性、真實性，不是邪見者張志成一直幻想的可以離心體存在的、冥冥中存在的法性——「琅琊閣張志成真如法性」。反正邪見人就是如此，只有下墮地獄領受極長劫的極痛苦果報以後，他才可能反省而有所轉變（有可能，不代表一定會）。

李世民死前發願護持佛法，武則天開口向大師求悟

張志成說：「唐太宗發願護持佛法、武則天向玄奘求開悟等情節，純屬虛構！請正覺同修會不要恬不知恥，假造歷史。」³ 張志成是有神通證量，可以知道這些事情的真偽嗎？還是不要「恬不知恥」，如果自知自己是凡夫，還是靜靜的好；只要說錯了，就是不可愛因果。唐太宗發願護持佛法，是歷史上千真萬確的事實（能不能繼續在後身時又可作得到，則是另一件事），但從他當年花費了大量錢財護持聖 玄奘菩薩翻譯事業就可知道，他是用心護持佛法的人。且，大師助人開悟，是只要供養過 大師一個梨子解飢，大師就會想辦法報恩，例如日本僧人道昭就因為前世這樣的善舉而受到 大師點撥、開悟，這俱載於《元亨釋書》中。⁴ 道昭尚且以助

3 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。<https://langyage.pixnet.net/blog/post/62614651>（擷取日期：2023/2/15）

4 《元亨釋書》卷一：【釋道昭，世姓船氏，內州丹北郡人也，居元興寺有戒行譽。白雉四年癸丑五月奉勅從遣唐使小山長丹泛海，緇侶同志者道嚴等一十有三人，到長安謁三藏玄奘，即高宗永徽四歲

贈一梨子解飢而在隔世得到 大師點撥開悟，那李世民護持正法的功績這麼大，大師難道會刻意加以忽略嗎？大家可以自行判斷：到底 大師會不會幫他證悟呢？李世民臨終當天是親自召 大師來旁⁵，為什麼？他信任 大師，覺得生死到頭來，還是要仰仗有崇高證量的菩薩在身旁，他才會死得安心。那大家可以自行判斷：一位護持正法的人當晚已經確定是會死在 大師面前（李世民又自稱是菩薩戒弟子；這死在 大師面前是李世民他自己的決定，好安心地走；可沒有人勉強他，大師也沒有勉強他），那麼 大師當時到底會不會幫他開悟呢？

李世民生前邀禪宗道信來京，碰了一鼻子灰

李世民生前就曾四請四祖道信來京城傳授開悟密意，然即使李世民貴為國君，到頭來還是一樣灰頭土臉，道信根本就不予理會，這事早已傳開，大師如何不知（只有張志成還會要

也。（三）藏（玄奘法師）謂諸徒曰：「此子多度人矣，汝等莫以外域（之人）輕之；（應）加意誘誨。」又告曰：「我往西天，食絕，路又無人家，殆入死地，偶（遇）一沙門以梨子與我，我啖之，氣力復生，漸達竺土；其沙門者，汝前身也，故吾憐汝耳。」一日（三）藏（玄奘法師）語曰：「經論文博，勞多功少。我有禪宗，其旨微妙，汝承此法，可傳東徼。」昭欣愜修習，早得悟解。】《大藏經補編》冊三十二，頁 173，下 4-12。道昭很早就被三藏 玄奘大師指點禪宗明心密意，所以「早得悟解」。

- ⁵《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷七：「至五月己巳，微加頭痛，留（玄奘）法師宿宮中。庚午，帝（李世民）崩於含風殿。」《大正藏》冊五十，頁 260，上 13-14。即當晚就走了。

無知地說：「歷史上從未記載唐太宗對佛法很有興趣，很想開悟！」好讓人人知道張志成是個不愛讀書、不知歷史、光耍嘴皮的凡夫，令自己丟臉而已），所以 大師到底會不會點撥李世民開悟？當然這問題不是問張志成（這註定以毀謗大乘三寶而下地獄之人，問他也是多餘），大家思惟就可知答案。至於死前知道了明心的密意，會不會發願未來世繼續護持佛法？這確實沒有標準答案；如果是張志成這樣的人品，筆者想應該不會吧？張志成先生應該也會贊同才是吧？但張先生你又怎麼知道李世民不會懂得感恩、禮讚 大師、發願護持佛法呢？你怎能認定李世民會像你這樣的人品，將明心密意當作是本應免費奉送到你面前的，且絲毫無感恩之情，反而還跳將起來、反噬 法主腋下呢？你是有他心通能知道李世民的人品嗎？還是你認為包括李世民在內的世人，都應該像你這樣忘恩負義才能稱作是「人」嗎？筆者想這答案如何，社會大眾自有公評。

若說聖者定中、如夢觀所見都不能作為憑據，則包括《雜阿含經》中的出家眾於定中揀擇出魔波旬、聖 玄奘菩薩於西行前之夢中踏石蓮花上七寶山、戒賢夢中見三位妙覺大士為之開示，不僅全都不能為憑，還要張志成再來補上一句：這所說不是「恬不知恥」嗎？是不是聖賢的一切都一定要如凡夫張志成的惡口否定才是如理？當知佛法修證由所知所見，依見地、現量、智慧、解脫證量為說，是由你凡夫說的「恬不知恥」來攻訐一切賢聖算數，還是賢聖所說是「信而可徵」呢？此答案亦然，社會大眾自有公評。

武則天求悟天下皆知，向大師求，本所當然

至於武則天當年被強迫出家爲尼，她在之前是奉侍李世民，如何不知上述李世民求悟之事；她出家後，更知道有禪法、禪宗、證悟、明心、印心等事，因此當她知道 大師的豐功偉績時，當然就會想：「大師的功績毫不遜色於這些禪宗祖師（甚至之上），那會不會大師可能有開悟？」因此，基於好奇心來探詢，也是人之常情。她迫切想要明心之事，在史冊上是四度命令薛簡要六祖惠能過來京師，否則就要惠能人頭搬家，這大眾都知道；然這張志成先生還可說武則天不會也不懂向 大師求悟？連惠能的命她都敢威脅（史載最後薛簡不敢，此事便罷），那麼要開口來求 大師時，難道會突然就變得謙遜起來、突然說不出口？這張志成是有沒有邏輯呢？爲何怎麼樣都要替武則天說話呢？何不看看當年唐朝文學家駱賓王在《爲徐敬業討武曌檄》對她的評語呢？筆者對於武則天在佛法上的功績自是「隨喜」（雖然她的「根本」出發點都還是在破法，然畢竟有「成已」之事），至於她今生是不是消除了她當年的惡心，這才是她自己的課題。⁶（尤其她「有仇必報」的個性

6 武則天當年之所以能再回到宮闈，是因爲皇后與妃子爭寵，要藉她以重新獲得李治之青睞；然武則天可是厲害角色，得到李治的寵愛後，便想辦法把她們兩人都弄死了；這是一致的推論。然由張志成的語氣來看，可能他不十分贊同史實？那筆者也不知道他要表達什麼？總之，武則天對佛法是有貢獻，至於作人好不好，會不會敵對聖 玄奘菩薩，這自有公評。她同時也是魔波旬的愛將，她無須魔波旬指揮，也能獨立作業；這一世她的若干心性被魔波旬特別遮蔽起來，以防法主

要在九千年中消除，這是太困難了；唯魔波旬可先將她的這「睚眦必報」的個性遮掩，讓她於正法道場中出現時，只有顯露少分，以免被人認出。）那這裡也要說：真不知道張志成對「恬不知恥」成語這麼常常使用，是不是也該換用在你張志成自己身上呢？

菩薩在世因如夢觀而有往世畫面，非在神通

張志成說：【要是蕭平實有這麼厲害的神通，能看到這麼多往世畫面，為什麼連一個新冠疫情都預測不了？以「三地菩薩蕭平實」與正覺一眾「開悟聖人」的偉大「福德」，為什麼連捐疫苗給台灣民眾的財力都沒有？】⁷不知道張志成是要說什麼？眾生的業力更厲害，這新冠疫情是因應眾生業力而起，連世間凡夫俗子都有人預測到了，法主 平實菩薩為何要跟風預測這作什麼？若預測了，你張志成會說讚嗎？才不會呢！你絕對會大聲罵說：「炫耀神通；不知神通只能度俗人！」而且，若張先生你這麼喜歡神通，何必來親附佛門呢？

至於往世的畫面，是菩薩修證到如夢觀時就會現起的；筆者雖無此證量，但會裡可不是沒人，至少入地的菩薩是一直會起這現觀影像的。因此，張志成你氣得跳腳也沒有用，

平實菩薩直接可檢視到她；然波旬這點是過慮了，法主 平實菩薩一向是平等待人，只要她這一世用功，法主 平實菩薩就會幫她，甚至由於護法的大功，會由 大士助她眼見佛性。

7 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

否定佛法這證量的現觀，只是讓自己未來受苦與懺悔的時劫一直加長，一直到破法界以往紀錄而已；何其可悲！

而且，疫苗之事，政府也解釋過了，這不是錢財的問題，是邦交之間等等關係；而且，張志成你過去捐了多少錢在正法上？這正法教團大多是小資民，大多數人本不像你住在豪宅，然大家願意踴躍捐輸，這就是福德了。至於菩薩以往的福德，實際往往只有兌現一少許分，以繼續累積作為圓滿佛道的資糧，不壞因緣、不破因果、唯隨順眾生業力故。且，如果中國醫聖張機復生，對此真正預防新冠疾病，也會指點大眾以簡易可行的中藥粉桂枝湯每天幾公克和水喝就可預防了；以往古時聚落有什麼流行病（瘟疫），就是在村子前後（兩處或更多處）主要出入口作管制，擺下防疫茶水（中藥湯），凡是進出，便一大勺舀起來，人人都得喝一盃，這樣大家就都沒事了；只是離古代久遠了，世人業力如此，只信西醫而難以信受此事（凡是有集會活動，其實現在中醫針對目前的新冠病毒，還是有能力開得出免疫茶、防疫茶給大家喝），尤其張志成是現代西醫學出身，更不會相信，且說這麼打疫苗是要打到公元幾年啊？

不信「如來常住」的張志成質疑「如來」不慈悲？

而且，張志成真正的想法是什麼呢？他不信有「恆常不變」之法，他認為這「常住法恆存」就是「錯誤的思惟」，所以他不接受「如來常住」；那他應該想的是：要是「如來」是真的「常住」，又有「大乘佛經」所說的「這麼厲

害」的「神通」，能看到這麼多「世間眾生痛苦」的畫面，「如來」又有攝受眾生——「眾生無邊誓願度」的悲願，為什麼連一個「新冠疫情」都「處理不了」，也不「事先預測、警示」告知世人（至少我張志成沒有被告知）？這樣以「無上正等正覺 釋迦牟尼佛」的偉大「福德」，為什麼連在世間去引導「捐疫苗」、騰挪給台灣民眾的「財力」都沒有？你們所說的「如來常住」在哪裡？所以，這樣無知的人到底是想要說什麼呢？難道這世間一切戰爭、飢荒、瘟疫都要歸於釋迦如來沒有好好救度，好來說「如來不是常住」？好來否定大乘法？張先生在此應該是想攻訐說釋迦如來說的「如來藏系（經典）因為強調有一個恆常不變的東西，有梵我論的味道」，以此來污衊三寶及作為他的結論吧？

李世民護持玄奘大師翻譯事業，護持傳播佛法

張志成說：【根據唐朝歷史記載，倡導佛教的是武則天不是唐太宗，蕭平實反而特別厭惡真正護持佛教的武則天，連「不可洩漏明心之法」的罪責都要歸咎於武則天。】⁸這一位張志成先生是不讀史傳、史冊、傳記嗎？試問聖玄奘菩薩翻譯經論，是由哪位皇帝當政時開始的？《瑜伽師地論》是怎麼傳播到各個州縣的？這首先在宮殿中設置譯經院的是誰？恢復每間寺院都可再有僧尼出家、至少幾人

8 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

的，又是哪一位皇帝？這上述問題中有哪一處答案是武則天的嗎？這都是以李世民爲首而成就的（他自稱菩薩戒弟子），他兒子李治則對佛法沒有真正的興趣（仍繼續協助聖 玄奘菩薩翻譯經論就是；他的後身今生亦對佛法無興趣）。這樣的李世民在張志成眼中不算「倡導佛教」？真不知怎麼來說張志成了。當然，這從張志成喜歡閱讀、信受釋印順寫的書，就可知道他並沒有揀擇文獻的能力；若有人告訴他說這是「中國歷史」書，可能他就糊里糊塗被書中所寫所騙，真是可憐憫者。

至於武則天一生如何，主要是看她的心地，她生前對於自己所造惡業太多是心有懺罪的，所以她在公元七百年書寫懺文（祭拜之祝禱文）造除罪金簡，上告三官大帝以求寬宥。⁹ 然她有功於佛教翻譯經典之事業，這是歷史事實，這也讓她避免下墮地獄惡報（雖然她本質只是以此爲幌子，她還是一心要破法）。在此舉一點比較特別的是：她可以在人間獨立運作、干擾正法，無須魔波旬指示，因此未來她要如何就如何吧。她在武則天那一世認爲自己知道密意，所以她最後並不在意六祖惠能要來不來，但她還是想鬧一下禪宗（破壞正法、擾亂賢聖），所以就硬搶袈裟祖衣。然武則天造惡造善且罷，張志成該關心的是自己會先去惡道，哪有時間來管古人的是非呢？

⁹ 公元 1982 年，有農民發現這一黃紙片，繳交給國家，後來經專家鑑定，確定是武則天的「除罪金簡」。依民間信仰是要祭拜三官大帝，目前只有找到三片中的一片：祈求天官片。

武則天求悟，玄奘大師小心應對，不予開示

張志成說：「如果說武則天想求開悟，根據史料，她曾經威脅的是慧能大師，蕭平實自己隨便聯想，把發生在慧能大師身上的事情移花接木搬到玄奘身上？」¹⁰ 聖者所見，非凡夫所知。這個不讀史冊的張志成想根據自己膚淺的知識來說誰想開悟，這可徵其對李世民迫切想要開悟都不知道，卻一直在網站大噴口水，何其可憐？一定要曝露自己少讀書嗎？這是可以拿來炫耀的嗎？

唐朝皇帝只要是對佛法有興趣的，就會想要開悟，這是歷史的事實；有的皇帝還直接把禪師請到宮中（這禪師也真是太倒楣了），因此包括武則天想要求悟，這是很自然的，一點都不奇怪。聖 玄奘菩薩所知的種智不可思議，當時譯經院座下弟子們都會在一天事情忙完後，自動排隊等著請求 大師開示、解答自己的問題；難道張志成以為弟子們都是在詢問 大師如何作好人、作好事？當知學人在開悟之後，想要繼續往上提升智慧、知見，都是很正常的事；於所閱讀的經論不能會通，來請示 大師解惑，也都是很正常的事；但會像張志成去找已死的釋印順邪師所寫的書籍來解惑，那就真的是愚不可及了。所以，武則天要求悟，當然也會小心翼翼地暗示等等，讓 玄奘大師明白她想要開悟，只是 大師觀察她的心性及來歷，就知道了，並沒有幫她。

¹⁰ 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

玄奘大師證第八識、捨阿賴耶名，何止五地滿心

張志成說：「這一段是暗示蕭平實不止是三地菩薩，已經有五地菩薩的證量！！！」¹¹張志成所指的出處，明明是在解釋窺基大師在《成唯識論述記》記錄了聖 玄奘菩薩所說：即說此八種現觀（即如幻觀、陽燄觀、如夢觀……等），不但須先明心親證真如，且一定是「第五地後，及佛能爾」¹²——必須至少是五地滿心的菩薩以上一直到佛地，才能證知理解這八種現觀為何（九個現觀則當然就是有六地菩薩的證量）。然古來一切經論都沒有點明此事與證量有關，知悉此事而告訴窺基大師的聖 玄奘菩薩當然是聖位菩薩；所以，張志成的驚嘆號還不夠多，如同八個現觀，他應該要有八個驚嘆號才是！

而且，也沒人真的會認為聖 玄奘菩薩會僅有五地菩薩的證量而已，如前所說，聖 玄奘菩薩早就滿足了第二大阿僧祇劫修行，至於實際證量為何，就等 法主未來轉世再來開示即是。

法主平實菩薩史上第一人明確宣說譬喻為滿心位現觀

至於張志成真正「關心」的是：師父 平實菩薩是否也具

11 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

12 《成唯識論述記》卷九：「先證真如已後得智中，方能了達依他起性如幻事、陽炎八喻等也，非初見位一時雙見，第五地後，及佛能爾。」《大正藏》冊四十三，頁 547，中 6-9。

備了聖 玄奘菩薩這麼高的證量？然此從師父 平實菩薩將八譬喻完整說為十譬喻就可知道。即使是《成唯識論述記》已將八譬喻寫得這麼清楚，但以往也沒人可以指出來這處隱含的佛菩提道的意義，因為大家看了還是不知這就是在說滿心位時的現觀；歷史上真正明確說這就是證量達到滿心位的現觀，亦唯有法主 平實菩薩清楚說明，我們才知道這十譬喻就是三賢位與初地到七地滿心位證量完成時所發起的現觀（八譬喻就是三賢位到五地滿心位），這樣明白寫出的法主 平實菩薩是佛教史上第一位菩薩，大家想想，法主 平實菩薩證量應該有多高呢？但這一切還都等法主 平實菩薩要離開時，自會告訴大家。

史傳記載玄奘大師求生彌勒內院，還回人間廣宣諸法

張志成又說：「根據《大唐西域記》的記載，玄奘求生彌勒淨土，沒有說要回來護持佛法。」¹³張志成真是個不肯讀書、也沒有興趣讀書的人；為何如此說呢？這在《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三已清楚記載：玄奘大師遇到水匪，被押到行刑台，準備刑戮供養水神；在此性命危在旦夕之際，玄奘大師專心憶想兜率陀天 彌勒菩薩：「玄奘願意得生兜率陀天內院，恭敬供養慈氏菩薩，聽聞《瑜伽師地論》妙法，成就通慧，就還來下生人間，教化這些人（水匪）令他們修殊勝行、捨諸惡業；玄奘更會廣宣諸法，利益

13 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

安樂一切大眾。」¹⁴所以這就是在說「快去、快回」，不然怎麼教化「此人」（這些水匪）呢？他們如果死了以後，就不知淪墮何趣受報了，當然是要儘快！這「廣宣諸法，利益安樂一切大眾」更是聖 玄奘菩薩廣大護持佛法、攝受眾生的宏願。因此，根據《三藏法師傳》所說，這就非常清楚了，到兜率陀天內院，也只是去請法、聞法，就要趕緊重回人間入胎受生，繼續負起弘護正法的職責。

而且頗值得關切的是，張志成明明知道有《三藏法師傳》，他卻在此單指《大唐西域記》無如是說，這筆法很奇特，是從釋印順那裡學來的障眼法；原因在於他只對於詆毀他人以及說法有興趣（他已經變成或回復刻薄的心性，見不得人好，嫉妒心使然，愈來愈像波旬），就是不肯老實說：「根據《大唐大慈恩寺三藏法師傳》的記載，玄奘求生彌勒淨土，發願要迅速回來人間護持佛法，會快去、快回！」如是人品唯有毀謗三寶而已，宜其人矣！

玄奘大師在彌勒大士內院回復通慧，至少八地心

且，何謂聖 玄奘菩薩要成就（回復）的「通慧」？這答案應該會更讓張志成氣急敗壞吧？根據《瑜伽師地論》卷四

¹⁴《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：「法師乃專心觀史多宮（案：兜率陀天宮），念慈氏菩薩，願得生彼，恭敬供養，受《瑜伽師地論》，聽聞妙法，成就通慧；還來下生，教化此人令修勝行，捨諸惡業，及廣宣諸法，利安一切。」《大正藏》冊五十，頁 234，上 13-17。

十七說：「又復一切出家菩薩，普於一切菩提分法速證通慧。」¹⁵於二乘法中，阿羅漢漏盡、第八識無復阿賴耶名，說為「通慧」（亦有神通諸別，現先以智慧為通則）；然於大乘法中，這「通慧」是說證得八地菩薩（至少是八地入地心，亦可發起神通境界），以同樣捨阿賴耶名故，非通達入地而已。又，如《持心梵天所問經》卷三〈行道品 第十一〉：「悉達一切不以為智，是故名曰為諸通慧。」¹⁶即「通慧」亦是「諸通慧」，這是甚深菩薩境地，已然清淨阿賴耶識故，其智慧可了達一切法（菩提分法），無復煩惱障，已斷除煩惱障現行與習氣種子隨眠故，唯留一分以潤未來後有，故至少是捨阿賴耶名、入八地心的菩薩摩訶薩。若於「通慧」廣解，亦可說每一地都有其相屬的「通慧」，然至少也須有入地聖位之本質。

玄奘大師不斷轉世，成禪宗祖師

張志成又舉「玄奘影集」其中某一段說：「這一段是暗示玄奘大師不斷轉世成為禪宗祖師，在這個世界弘法度眾，幫人開悟，這一世成為蕭平實！」¹⁷然後呢？玄奘大師

15 《瑜伽師地論》卷四十七〈本地分中菩薩地第十五第二持隨法瑜伽處分品 第二〉《大正藏》冊三十，頁 551，中 29-下 1。

16 《持心梵天所問經》卷三〈行道品 第十一〉：「又問：『何名為諸通慧？』答曰：『悉達一切不以為智，是故名曰為諸通慧。』」《大正藏》冊十五，頁 24，中 5-7。

17 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

的證量不是大多數中國禪宗祖師可望其項背，如是「廣宣諸法，利益安樂一切大眾」之中，當中國禪宗祖師本就理所當然，為何張志成的言外之意是不許 玄奘大師來當後世的禪師？是毫無邏輯的張志成認為當禪宗祖師就不能「廣宣諸法，利益安樂一切大眾」？還是禪宗祖師證悟的如來藏，要被你張志成嫌棄、厭惡為外道梵我，變成禪宗祖師各各大妄語沒有見道？但竟然沒有人理會你的惡說法，反而一致禮讚禪宗證悟祖師，這樣令你氣憤不已，故心胸狹窄的你也不許玄奘大師轉世成為中國禪宗大宗師？這樣是你自己的心有病吧！禪師「弘法度眾、幫人開悟」不就是「廣宣諸法，利益安樂一切大眾」嗎？至於「聖 玄奘菩薩是不是法主 平實菩薩」，法主會在捨壽時公布，然張志成你是永遠聽不到了（早就死了，且地獄太遠，無法聽聞，亦無人可轉達）。

玄奘大師與弟子繼續受生中國，轉世為禪宗祖師

張志成又說：「最露骨的造神情節全部留在第七集的最後部分：玄奘大師及其門徒繼續受生於中國，轉世為禪宗祖師。」¹⁸大家護持正法，這是好事，世人由此獲益，你張志成卻有意見？你這個凡夫又有什麼意見呢？筆者在唐朝也是聖 玄奘菩薩的弟子，此後也不是一世當過禪宗祖師而已，像筆者這樣低微的證量也都是 大師弟子為歷史上的禪宗祖師存在的證明，正覺中有像筆者這樣的禪師再來也不是只有一個

¹⁸ 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

人；而你張志成只是個凡夫，有什麼資格發表反對意見？且此世間也不是只有一個人依世間催眠來看到筆者的過去，在唐朝（玄奘大師當世）、宋朝（克勤大師當世）都有出現，這投胎、出胎並不稀奇；為護持正法，繼續到禪宗門下，亦不奇特；有什麼神不神、有什麼造不造的？就是依佛命及願力來此護持正法而已。張志成可對筆者所說儘量不滿、一直到氣壞身子，這業還比較輕；但持續毀謗聖 玄奘菩薩、師父 平實菩薩，這業絕對是很重，不可思議的重！真可憐憫者！

菩薩護法度生大願，世世常在人間

張志成說：【左邊這一串名字，除了克勤圓悟之外，馮山靈佑〔祐〕、大慧宗杲、篤補巴、多羅那他都是蕭平實自稱的「前世身份」！】¹⁹若不認同這些是法主 平實菩薩的「前世身分」，張志成自可舉例說明他們不會是同一位菩薩的理由何在，譬如：「心性差太多了、氣節差太多了、不會憐憫弟子、不會幫助弟子開悟、不會慈悲說法、不會勇猛負擔正法、不會循循善誘、對弟子反咬就破口大罵」等等，可以說吧！既然有「這一串名字」、這麼多菩薩，且張志成認為都不是，那就可依個性不一樣、心性不一樣，去查史料就可替自己所說作個證明，至少挑個一兩項，將上述與法主 平實菩薩不一樣的挑出來，這樣才算真正反駁、辨正吧？但老實說，張志成就算願意去查史料，他也看不出來，

¹⁹ 琅琊閣，〈《琅琊快報》2022-05-08：偽造玄奘歷史的《玄奘文化千年路》視頻系列〉。

因為依他的表現及所說而言，他沒有這個程度可以真正讀懂史料吧？如果他肯老實點，可能還會私下這麼想：「看起來這幾位菩薩的個性似乎都很像，這怪怪的，不應該這樣啊？」然無論誰是誰，未來終究會分明，法主 平實菩薩離開的時候自會公布，只是張志成會死得很早，不知道答案了。
(待續)



生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載十六)

第七章 略解南傳《蛇喻經》——以六見處正解般若經

由於古德對於六見處之解說著墨不多，因此時至今日末法時代，有人對六見處為大乘見道的法義懷有疑心，而產生種種邪見藏匿其中破壞禪門正法。古德對於六見處之解說著墨不多，係由於唐宋期間仍屬像法時期之末季，學人善根尚厚，所以達摩祖師所傳禪門大乘見道之法，雖然不能詳知其來歷，但仍有善根淳厚者信之，而有師弟五代筆路藍縷的單傳傳承。直到玄奘與六祖惠能分別於教門與宗門彼此呼應，終於令大乘見道之法門於唐宋二代一時復興，終結學派時代法義紛歧的困境。

然而，身處像法時代之古德彼此謙遜互留餘地，因此玄奘雖指責天竺當代部派佛教之錯解，但並不指名道姓公開指責學派時代中土當時諸學派耆宿長老之錯謬，諸學派亦自知錯謬，故於玄奘之唯識論與八識論推為佛法最高深之義說而流傳至今，禪宗之大乘見道亦無人懷疑其真實性。因此，唯識

論與禪門證悟明心見性彼此呼應之說，亦普遍流傳。例如五代宋初之永明延壽禪師著有《宗鏡錄》，其序中說「一心之海印，楷定圓宗；八識之智燈，照開邪闇」¹總括全書之宗旨，可見一斑。所謂「一心之海印，楷定圓宗」即是禪門悟得第八識真如心，楷定大乘見道之宗旨，乃至圓成佛道之正理；「八識之智燈，照開邪闇」則是悟後獲得八識之法眼而辨得邪闇，所以玄奘之八識論唯識義學與禪門明心見性之大乘見道，彼此相互呼應而楷定佛法的宗旨。

時序來到末法時代之今日，眾生慢心與疑根俱盛，對於古德楷定之佛法義理，逐漸以各種荒謬之理由而生疑、解構之，令唯識義理與禪門參究成為難解難信之法。《阿含經》之六見處具有解剖有情生命結構的意涵，切合現代科學之時代背景，因此舉示六見處之義理確實是弘揚一代時教之所需。再加上古德對於六見處之解說較少，遂有種種有關六見處之錯解與邪見，應該予以消弭，以助學人進入正法。

例如，有人說六見處唯是六種有漏法²，否認六見處亦是無漏而能令學人大乘見道，但如此主張六見處唯是有漏，只是偏於一面之說詞。六見處確實有屬於外道法、有漏法之說法，所以《增壹阿含經》中鴛掘魔羅追佛公案中，如來出世說

1 《大正藏》冊四十八，頁 416，中 12-13。

2 由於該文論述雜亂，故不予引用。詳見：琅琊閣，〈正覺法義辨正：「六見處」是「六種有漏法」〉。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/58860862>

「滅六見之法」，必然一一對治錯誤之六見處，成為正確之六見處。因此經典中有許許多多六見處之解說，令聽法者獲得沙門果，足見正確的六見處實為無漏正見。既然依六見處可得沙門果，顯見主張「六見處一定是六種有漏法」，實則不符事實亦自語相違。但不可因為依六見處獲得沙門果，便認為六見處只是聲聞見道之法，因為依六見處得沙門果只是方便禪思，尚有依六見處發起真實禪，則是大乘見道之法，其中關鍵就是六見處中第六見處之親證。

除此之外，六見處不但是大乘見道之所證，亦可證明佛陀宣說六見處之法義，其實亦涉及大乘般若諸經的解讀。本文將舉南傳「尼柯耶」《中部經典》卷三《蛇喻經》略作解釋，以證明大乘般若諸經之解讀，應依六見處之法義方得正確解讀，亦能消除對於六見處之種種誤解與謬說。除了南傳「尼柯耶」《蛇喻經》之外，北傳《中阿含經》之《阿梨吒經》亦有關於六見處之相同記載，只是《阿梨吒經》中僅說「六見處」，並沒有如同《蛇喻經》般清楚說有「未聞之凡夫」與「多聞之聖弟子」二種不同之「六見處」。因此之故，本文僅採南傳尼柯耶《蛇喻經》之經文略解。《蛇喻經》之經文如下：

如是我聞。一時，世尊在舍衛城祇陀林給孤獨園。爾時，原飼鷹者名阿黎吒比丘，生如是惡見，即：「如我了解世尊所說之法，世尊雖說此等為障礙法，但享樂此者，決不為障礙。」諸比丘實多聞原飼鷹者，名阿黎吒比丘，生如是惡見，即：「如我了解世尊所說之法，世尊雖說障礙法，但享樂此者，決不為障礙。」如是彼諸比丘往原

飼鷹者，名阿黎吒比丘之處，往而言彼比丘曰：「賢者阿黎吒！汝言『如我了解世尊所說之法，世尊雖說障礙法，但享樂此者，決不為障礙。』生此惡見是真實耶？」〔彼曰：〕「然！如是！諸賢，如我了解世尊所說之法者，世尊雖說障礙法，但享樂此者，決不為障礙。」

於是彼諸比丘欲原飼鷹者阿黎吒比丘離此惡見，以相互質問其理由，共研究曰：「賢者阿黎吒！勿如是言，勿誣謗世尊，誣謗世尊者不善，世尊不如是說。賢者阿黎吒！世尊以種種法門說是障礙法，而且彼等享樂此者，實為障礙也。世尊所說，欲是樂少、苦多、惱多、其處更有患。又世尊對欲以說喻骸骨，又對欲說喻肉醬，又說喻乾草之炬、喻炭窩、喻夢、喻借用物、喻樹果、喻屠殺場、喻刀杭，又對欲說喻蛇頭，苦多、惱多，說其處更有患。」如是原飼鷹者阿黎吒比丘，從彼諸比丘相互質問，以問其理由而共研究。彼猶頑強固執惡見，墨守主張：「諸賢！如我了解世尊所說之法，世尊雖說是障礙法，但享樂此者，決不為障礙。」³

上述經文描述此經典發起的因緣，有一位原來飼鷹為業者後來出家，稱為阿黎吒比丘。阿黎吒比丘生起一種邪見：「就我對世尊所說法的瞭解，世尊說這些法雖然是障礙法，但是享樂這些法，絕對不會成為障礙。」有一些比丘經常聽到阿黎吒比丘這樣的講法後，認為阿黎吒比丘將邪見誣謗為

³ 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 184，行 3-頁 185，行 4。

世尊所說，這是極為嚴重的謗佛行爲，便前往阿黎吒比丘處當面詢問：「你確實有生起這樣的邪見嗎？」阿黎吒比丘又重覆宣說他的邪見作爲回答。於是這些比丘想要阿黎吒比丘離開邪見，便和阿黎吒比丘相互質問。

在相互質問中，我們可以看到彼此爭議的「障礙法」具體內容是「欲望」(欲)。這些比丘們主張：「賢者阿黎吒！世尊以種種法門說『欲望』是障礙法，而且那些享樂『欲望』的人，確實會對他們成爲障礙。世尊所說的道理中，『欲望』本身是樂少、苦多、惱多，享樂『欲望』更會有憂患存在。又世尊對『欲望』以說譬喻稱之爲『骸骨』(消蝕身心)，又對『欲望』說譬喻稱之爲『肉鬻』(禁錮身心)等等譬喻，說明欲望會有憂患存在。」但是阿黎吒比丘在彼此質問研究之下，仍然頑強固執惡見，墨守原來的主張。接著經典繼續描述如下：

彼諸比丘對原飼鷹者阿黎比丘不得離此惡見，於是而詣世尊之處，詣而稽首世尊，坐於一面。於一面坐之彼諸比丘白世尊：「世尊！原飼鷹者名阿黎吒比丘生如是惡見：『如我了解世尊所說之法，世尊雖說障礙法，但享樂此者，決不爲障礙。』又實際我等聞原飼鷹者名阿黎吒比丘生如是之惡見。如是，世尊！我等往原飼鷹者名阿黎吒比丘處，往彼如次言之：『賢者阿黎吒！汝如是惡見，即：如我了解世尊所說法，世尊雖說是障礙法，但享樂此者，決不爲障礙。實生此惡見耶？』世尊！如是問時，原飼鷹者名阿黎吒比丘，如次答我等：『然！如我

了解世尊所說之法，世尊雖說為障礙法，但享樂此者，決不為障礙。』世尊！於是我等為原飼鷹者阿黎吒比丘離此惡見，相互質問其理由，共研究而曰：『賢者阿黎吒！勿如是言，勿誣謗世尊，誣謗世尊者實不善，世尊不如是說。賢者阿黎吒！世尊實以種種法門說是障礙法，而且彼等享樂此者，實為障礙也。世尊之所說，欲是樂少、苦多、惱多，其處更有患，又世尊對欲說喻骸骨、說喻肉醬、喻乾草之炬、喻炭窩、喻夢、喻借用物、喻樹果、喻屠殺場、喻刀杭。又世尊對欲說喻蛇頭，苦多、惱多，說其處更有患。』世尊！如是原飼鷹者阿黎吒比丘，從我等之相互質問其理由，共研究之，彼猶頑強固執惡見，墨守主張：『如我了解世尊所說之法，世尊雖說是障礙法，但享樂此者，決不為障礙。』世尊！我等因原飼鷹者阿黎吒比丘不得離此惡見，於是我等以此事白世尊。」⁴

上述經文詳細描述這一些比丘將想要阿黎吒比丘離開惡見、不要誣謗世尊，而與阿黎吒比丘彼此相互質問、共同研究的過程與言語，向佛陀稟白。在向佛陀稟白中，詳述他們從世尊的所說中，聽聞到有關「欲望」的道理與譬喻，以便再次確認自己聽聞與理解並無錯謬。接著經文描述佛陀聽聞稟白後的處置：

於是世尊呼一比丘：「比丘！汝以予之名，至原飼鷹者

⁴ 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 185，行 5-頁 186，行 8。

阿黎吒比丘處，以告『賢者阿黎吒！我師呼汝。』」〔比丘曰：〕⁵「唯！奉教！」彼比丘應諾世尊而往原飼鷹者阿黎吒比丘處，往而告原飼鷹者阿黎吒比丘：「賢者阿黎吒！我師呼汝。」〔阿黎吒曰：〕⁶「奉教！」

原飼鷹者阿黎吒比丘應諾彼比丘而詣世尊之處，詣而稽首世尊，坐於一面。世尊如次問坐一面之阿黎吒：「阿黎吒！汝生『如我了解世尊所說之法，世尊雖說障礙法，但享樂此者，決不為障礙』之惡見，實否？」〔阿黎吒曰：〕「然！世尊！」世尊曰：「愚癡人！汝謹慎而從誰知我如是說法耶？愚癡人！予實豈不以種種法門說障礙法乎？而且彼等享樂此者，實不為障礙乎？予說欲是樂少、苦多、惱多，於其處更有患也。又對欲說喻骸骨、喻肉鬻、喻乾草之炬、喻炭窩、喻夢、喻借用物、喻樹果、喻屠殺場、喻刀杭。又予對欲說喻蛇頭，苦多、惱多，豈非說於其處更有患乎？然！愚癡人！汝以自誤解釋，卻以誣謗我等，自破壞，多作罪業。愚癡人！其實汝永久非饒益以致不幸。」

如是世尊告諸比丘曰：「諸比丘！汝等對此如何思惟耶？此原飼鷹者阿黎吒比丘，於此法、律，非煖起者耶？」〔諸比丘曰：〕「何故為然？世尊！其實不然，世尊！」如是言時，原飼鷹者阿黎吒比丘沈默、懊惱、縮

⁵ 此〔比丘曰：〕為本書所加，令對話易於明瞭。

⁶ 此〔阿黎吒曰：〕為本書所加，令對話易於明瞭。

肩、低頭，悄悄不能答而坐。於是世尊知原飼鷹者阿黎吒比丘沈默、懊惱、伏項、伏面、逆上、困惑，如次告阿黎吒比丘：「愚癡人！汝應知此自身之惡見，今予問諸比丘。」⁷

上述經文描述，佛陀呼叫一位比丘要阿黎吒比丘來到世尊的所在。當阿黎吒比丘來到之後，佛陀立即詢問他：「阿黎吒！你有生起『就我對世尊所說法的瞭解，世尊說這些法雖然是障礙法，但是享樂這些法，絕對不會成為障礙』的邪見，確實有這件事情嗎？」阿黎吒比丘誠實地回答：「確實有！世尊！」於是世尊責備阿黎吒比丘：「你這個愚癡人！你有謹慎地從誰那裡知道我是這樣的說法嗎？你這個愚癡人！我不就是以種種法門確實地宣說障礙法嗎？而且那些享樂障礙法的人，障礙法確實不會成為他們的障礙嗎？我說『欲望』是樂少、苦多、惱多，享樂『欲望』會有憂患存在。我又對『欲望』說譬喻稱之為『骸骨』（消蝕身心），又對『欲望』說譬喻稱之為『肉鬻』（禁錮身心）等等譬喻，說明『欲望』會有憂患存在。」佛陀詳細地重新宣說「欲望」的過失與可能導致的障礙，並責備阿黎吒比丘：「你這個愚癡人！你以自己的誤解來解釋我的說法，卻以錯誤的邪見誣謗我和諸比丘，這樣是對自己的破壞，是多作罪業。你這個愚癡人！你這樣的邪見與錯誤的說法，其實對你而言會是永久的不饒益，也將導致未來的種種不幸。」

⁷ 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 186，行 9-頁 187，行 10。

就像這樣，佛陀對諸比丘說：「諸比丘！你們對這件事如何思惟呢？這個阿黎吒比丘，對於我所說的法義、戒律，有生起四加行中煖位的光明（非煖起者）嗎？」諸比丘回答說：「怎麼會有呢？世尊！其實阿黎吒比丘並沒有生起四加行中煖位的光明啊，世尊！」佛陀這樣說的時候，阿黎吒比丘沈默、懊惱、縮肩、低頭，靜悄悄地不能作任何的回答而只能呆坐一旁。於是世尊知道阿黎吒比丘沈默、懊惱、低下頭來埋住臉龐，但是心中還是有所不滿與困惑，於是佛陀以慈悲度化眾生的大悲心，接著告訴阿黎吒比丘：「你這個愚癡人！你應該要知道自身有惡見，現在我來問問諸比丘。」

在我們繼續理解《蛇喻經》後面的經文前，我們應該更具體的瞭解阿黎吒比丘對於佛陀說法產生錯誤的所在，到底阿黎吒比丘對於佛陀什麼樣的說法產生誤解，而使得佛陀必須有後續六見處的宣說呢？根據《中國密教史》的考據：

密教以染爲淨、由染入淨、以染害染的思想，實際上仍是中觀二諦義的思想模式，因爲就世俗結諦有染淨的對立，就勝義諦而言，任何事物和現象在本質上是沒有分別的，染即是淨，所以以染爲淨，是就勝義諦而言的。不過，密教在觀察認識過程中更強調染的一面，多從淫欲的角度來說。

以染爲淨，由染入淨，或以淫欲爲道的說法，早在《般若經》中就有了：「複次，須菩提，淫淨故色淨，乃至一切種智淨，何以故？淫淨、色淨、乃至一切種智淨，不

二不別。瞋癡淨故色淨，乃至一切種智淨，不二不別」。《智度論》解釋此段話說：「問曰：佛說三毒是垢穢不淨，此中云何言淫欲等淨故色等亦淨？答曰：佛說三毒實性清淨故，色等諸法亦清淨，三毒淨，色等淨故，不二不別」（卷六三）。⁸

因為密教中強調染的一面，並有以染為淨，由染入淨，尤其淫欲為道的說法，導致後來無上瑜伽派中的一些末流趨向縱欲，與印度教性力派不謀而合。⁹

《大智度論》是龍樹菩薩對《摩訶般若波羅蜜經》的解說。上文中「密教」係指印度佛教晚期的「祕密大乘」。《中國密教史》考據歷史上，祕密大乘援引龍樹菩薩所造《大智度論》、《中論》的內容，作為其理論根據，稱為「中觀學派」，有清辯與寂護的自續派，以及佛護與月稱的應成派。自續派與應成派二者的主張，皆自稱繼承自龍樹菩薩。所以，上述《中國密教史》說：「密教以染為淨、由染入淨、以染害染的思想，實際上仍是中觀二諦義的思想模式」。可是「染」法與「淨」法二者不同，祕密大乘不論自續派中觀或應成派中觀卻都主張「以染為淨、由染入淨、以染害染的思想」，既然「以染為淨」，那麼「欲望」攝屬於「貪」是「染」、是障礙法，可是依「以染為淨」的道理，於是「欲望」這個障礙法的本質就是「淨」，

⁸ 呂建福，《中國密教史》，中國社會科學出版社（北京市），1995年8月出版，頁90。

⁹ 呂建福，《中國密教史》，頁92。

於是「世尊雖說障礙法，但享樂此者，決不為障礙」的理論就被建立而推廣傳揚起來了。

《中國密教史》更詳細地解說：「因為就世俗結諦有染淨的對立，就勝義諦而言，任何事物和現象在本質上是沒有分別的，染即是淨，所以以染為淨，是就勝義諦而言的。」換言之，祕密大乘純以世間哲學思辨的角度建立「任何事物和現象在本質上是沒有分別的」，於是推論出「染即是淨，所以以染為淨，是就勝義諦而言的」。這種純以世間哲學思辨的角度，是極為荒謬而違反事實的辯論。例如，「食物」可食用是「淨」，「垃圾」不可食用是「染」，是世俗的真實道理，故為「世俗諦」；若依密教上述理論，食物與垃圾本質都是「原子與分子所構成的物質」，所以就「原子與分子所構成的物質」來看，食物與垃圾二者確實是「沒有分別的」，二者都是「原子與分子所構成的物質」無法區別出「染」與「淨」的不同，於是「就勝義諦而言」，便得出「垃圾就成為食物」的荒謬結論了。

祕密大乘純以世間哲學思辨的「染即是淨」，推而廣之，就更進一步得到「由染入淨、以染害染」的「思想」了。但是我們應仔細思考：可以「由染入淨」嗎？可能「以染害染」嗎？從阿黎吒比丘的案例來看，可以由「欲望」的享樂達到清淨的「無欲望」嗎？可能以享樂「欲望」來害滅「欲望」而成為「無欲望」嗎？顯然是不可能的，因為佛陀對於「欲望」，以「乾草之炬」作為譬喻，說明「欲望」像「乾草之炬」，小小星火將引燃成無窮欲望之大火，說明人若享樂「欲望」

將引生更多的「欲望」而無法停歇，終將導致如「骸骨」（消蝕身心）、如「肉鬻」（禁錮身心）的過患。所以，從眼前的事實來觀察「由染入淨、以染害染」根本是不可能的奇思妄想，連世俗諦的道理都沒有，就更不可能會有勝義諦可言。

但是從《中國密教史》的考據來看，祕密大乘主張「以染爲淨」，卻有其獨特的解釋：「不過，密教在觀察認識過程中更強調染的一面，多從淫欲的角度來說。以染爲淨，由染入淨，或以淫欲爲道的說法，早在《般若經》中就有了」。祕密大乘「在觀察認識過程中更強調染的一面，多從淫欲的角度來說」，剛好呼應阿黎吒比丘「但享樂此者，決不爲障礙」的邪見，並且主張「以淫欲爲道的說法」竟然來源自《般若經》。換言之，祕密大乘的自續派與應成派等中觀學派，後來流傳到西藏而成爲現代的西藏密宗（假藏傳佛教），其傳揚邪淫的「男女雙身修法無上瑜伽」，追溯其根源就是源於阿黎吒比丘等人的邪見。根據《中國密教史》的考據「以染爲淨、由染入淨、以染害染的思想」就是根源於《般若經》，那麼《蛇喻經》記載著阿黎吒比丘的邪見，正好證明阿黎吒比丘必然親耳聽聞佛陀宣說《般若經》；亦同時證明佛陀住世時確實已經親口宣講大乘的《般若經》，才有阿梨吒比丘的錯解。

那麼佛陀親口宣講的《般若經》，是什麼樣的內容讓阿黎吒比丘作了錯誤的解讀呢？《中國密教史》接著引用一段《摩訶般若波羅蜜經》的經文：「複次，須菩提，淫淨故色淨，乃至一切種智淨，何以故？淫淨、色淨、乃至一切種智淨，不二不別。瞋癡淨故色淨，乃至一切種智淨，不二不別」。從經

文中「淫淨故色淨」、「淫淨、色淨」、「瞋癡淨故色淨」的文字表面，確實可以理解阿黎吒比丘聽聞佛陀宣講「淫淨故色淨」、「淫淨、色淨」的音聲後，便產生「但享樂此者，決不為障礙」的邪見。但是，佛陀除了宣講「淫淨故色淨」、「淫淨、色淨」之外，亦同時宣講「瞋癡淨故色淨」，阿黎吒比丘為什麼「不享樂瞋、癡」呢？為什麼西藏密宗（假藏傳佛教）的自續派與應成派等中觀學派「不享樂瞋、癡」呢？如果可以「以染為淨、由染入淨、以染害染」，為什麼只採用「淫欲」之「染」作為「由染入淨、以染害染」的手段，為什麼不以「瞋、癡」之「染」作為「由染入淨、以染害染」的手段呢？顯然就是因為自我的欲望與貪著導致這樣的選擇，這樣的偏執與選擇，就顯示其對《般若經》的錯解與邪見。

總而言之，從阿黎吒比丘、自續派與應成派等中觀學派、祕密大乘，乃至西藏密宗（假藏傳佛教），既然要以《般若經》有「淫淨、色淨」之說而行「由染入淨、以染害染」，卻對《般若經》亦有「瞋淨、癡淨」之說而不行「由染入淨、以染害染」，便可以知道於「貪、瞋、癡」三毒中獨取「貪欲」而行，確實是依於自己「貪欲」而產生的邪見。

所以《中國密教史》接著引用《大智度論》的問答：「《智度論》解釋此段話說：『問曰：佛說三毒是垢穢不淨，此中云何言淫欲等淨故色等亦淨？答曰：佛說三毒實性清淨故，色等諸法亦清淨，三毒淨，色等淨故，不二不別』（卷六三）」，龍樹菩薩將「貪瞋癡三毒」並列而說「三毒實性清淨故」，並不獨取「貪欲」而說「貪欲實性清淨故」。因此，龍樹菩薩不

切割「貪瞋癡三毒」而說「三毒實性清淨」，完全符合《般若經》的意旨。但是阿黎吒比丘與祕密大乘卻切割「貪瞋癡三毒」，獨取「貪欲」而說「由染入淨、以染害染」，對於「瞋淨、癡淨」卻不共同取來「由染入淨、以染害染」，不取「瞋、癡」而說「但享樂此者，決不為障礙」。由此可知，阿黎吒比丘與祕密大乘的主張並不符合佛陀所說，當然亦不符《般若經》的意旨。

根據上述的分析，「密教在觀察認識過程中更強調染的一面，多從淫欲的角度來說」的考據，顯示中觀學派不論是自續派或應成派，皆是獨取「貪欲」而說「由染入淨、以染害染」，然而龍樹菩薩在《大智度論》中說「三毒實性清淨故」，絕對不獨取「貪欲」而說。由此可見，中觀學派的主張與龍樹菩薩、《般若經》的法義截然不同，中觀學派並沒有繼承龍樹菩薩的法義，所以中觀學派跟龍樹菩薩毫無關係，只是中觀學派一廂情願的攀附龍樹菩薩而已。從佛陀在《蛇喻經》判定阿黎吒比丘並沒有生起四加行中煖位的光明，那麼中觀學派的清辯、寂護、月稱、佛護等人，同樣沒有生起四加行中煖位的光明，乃至後來的祕密大乘，以及西藏密宗歷代的達賴喇嘛與仁波切等等全都沒有生起四加行中煖位的光明。

由於中觀學派並沒有繼承龍樹菩薩的法義，根據《中國密教史》的考據認為「因為密教中強調染的一面，並有以染為淨，由染入淨，尤其淫欲為道的說法，導致後來無上瑜伽派中的一些末流趨向縱欲，與印度教性力派不謀而合」，所以後來的祕密大乘，以及西藏密宗進行「與印度教性力派不

謀而合」的「男女雙身修法」，都起因於錯解佛陀宣說《般若經》的教法，並且不願意如同阿黎吒比丘般「沈默」，反而因為心中的「懊惱、逆上、困惑」，即使在聽完《蛇喻經》的解說後，仍然不願意遵從佛陀的教示而改正，於是走上修行的歧途。

關於《大智度論》的問答中，有問：「佛說三毒是垢穢不淨，此中云何言淫欲等淨故色等亦淨？」龍樹菩薩雖然正答「佛說三毒實性清淨故，色等諸法亦清淨，三毒淨，色等淨故，不二不別」，而在《阿含經》中確實「佛說三毒是垢穢不淨」，但《般若經》中確實「佛說三毒實性清淨故」，那麼應該如何正確解讀《摩訶般若波羅蜜經》的經文，卻又不掉入阿黎吒比丘與祕密大乘的邪見中呢？接著《蛇喻經》繼續描述佛陀的開示：

於是世尊言諸比丘：「諸比丘！汝等亦與此原飼鷹者阿黎吒比丘以自誤解釋，卻以誣謗我等，自破壞，多作罪業，如是了解予說法耶？」[諸比丘曰：]「不然，世尊！世尊實以種種法門為我等說障礙法，而且彼等享樂此者，實為障礙也。世尊說欲是樂少，苦多、惱多，於其處更有患也。又世尊對於欲說喻骸骨、喻肉醬、喻乾草之炬、喻炭窩、喻夢、喻借用物、喻樹果、喻屠殺場、喻刀杭。又對欲說喻蛇頭，苦多、惱多，於其處更有患。」[世尊曰：]「善哉！諸比丘！善哉！諸比丘！汝等對予之說法如是了解。諸比丘！實為汝等，予以種種法門說障礙法，而且彼等享樂此者，實為障礙也。予說欲是樂

少、苦多、惱多，於其處更有患。又予對欲說喻骸骨、喻肉鬻、喻乾草之炬、喻炭窩、喻夢、喻借用物、喻樹果、喻屠殺場、喻刀杭。又對欲說喻蛇頭，樂少、苦多、惱多，於其處更有患。然！此原飼鷹者阿黎吒比丘以自誤解釋，誣謗我等，而且以自破壞，多作罪業。其實彼愚癡人永久非饒益，以致不幸。諸比丘！彼是於欲以外、於欲想以外，欲之想念以外，以受用欲，如是者不得有。」

10

上述經文描述，首先，佛陀向諸比丘詢問：「你們會像阿黎吒比丘一樣以自己的誤解進行解釋，卻拿來誣謗我們，你們會自我破壞，對自己多作罪業嗎？你們是像阿黎吒比丘那樣來瞭解我的說法嗎？」諸比丘回答：「我們不會那樣錯誤的理解。世尊！世尊確實以種種法門為我等說障礙法，而且那些享樂障礙法的人，確實會成為他們的障礙。世尊是說欲望是樂少、苦多、惱多，更有憂患會產生，又世尊對於欲望說骸骨喻、肉鬻喻等等譬喻，說欲望更有憂患會產生。」佛陀接著說：「太好了！諸比丘！太好了！諸比丘！你們確實對我的說法有正確的瞭解。我確實為你們以種種法門說障礙法，而且那些享樂障礙法的人，確實會成為他們的障礙。」佛陀再次重複宣說各種譬喻，以及阿黎吒比丘謗佛的過失，還有對於「欲望」的受用是不應當有的事情。

佛陀總結阿黎吒比丘並沒有生起四加行中煖位的光明而

10 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 187，行 11-頁 188，行 9。

且謗佛後，繼續宣講重要的開示：

諸比丘！於是或愚癡人以學法，即：經、應頌、解說、諷頌、感興語、如是語、本生、未曾有法、有明（方廣）。彼等雖學彼法，然未能以自智體證之。故彼等不得明了此等，未能以自智體證之法，彼等為論詰之快味、為饒舌之快味，以學法。彼等不適學法之真目的。對彼等不理解此等之法，永久非饒益，以致不幸。何以故？諸比丘！對於法非真理解也。¹¹

上述經文中，佛陀對於阿黎吒比丘並沒有生起四加行中煖位的光明，提出說明：「諸比丘！有些愚癡人學習經、應頌等九分教法（即三藏十二部經），他們學習這些法，但是不能以自己的智慧體證之。所以，他們不能明了這些教法的真正意涵，不能以自己的智慧體證這些教法所應該體證之法，他們只是為了論辯的快樂滋味、為了饒舌之快樂滋味而學法。他們不能適應學法所應該到達的真正目的。對於那些不能理解我所教導的法，他們將永久不能獲得饒益，而將會導致不幸。為什麼這樣說呢？諸比丘！因為他們對於法並非真正的理解啊。」

佛陀在這段經文強調修學佛法要「以自智體證之」，不應該「為論詰之快味、為饒舌之快味」。但什麼是阿黎吒比丘或中觀學派「未能以自智體證之」呢？例如前面所舉示的《般若經》有「淫淨故色淨，乃至一切種智淨」的說法，大眾普遍皆知「淫」應該是「染」，但經典卻是說「淫淨故色淨」，

¹¹ 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 188，行 10-14。

顯然經典是「淫淨」必須與「色淨」連繫，乃至還要與「一切種智淨」連繫，才是經文中「淨」的真正意涵。那麼屬於心法中障礙法的「淫」，與有質礙的物質「色」，如何能夠「任何事物和現象在本質上是無分別的」呢？如何又與「一切種智淨」連繫，而達到「任何事物和現象在本質上是無分別的」呢？例如密教部《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷二十四：

復次金剛手菩薩摩訶薩，宣說諸部三昧成就教理。謂先通說一切如來三昧成就教理：「若與貪染相合故，即彼貪染自清淨，乃是諸佛大印門，此說名為智三昧。」¹²

上述密教部經典主張「若與貪染相合故，即彼貪染自清淨」，以意識心「與貪染相合」，意識心的「彼貪染自清淨」，並且認為這是「諸佛大印門」，也稱為「智三昧」。這就是典型的「以染為淨」，完全違反身心的現象，像這樣違背人類普遍經驗而主張「以染為淨、由染入淨、以染害染」的思想，就是佛陀所責備「**未能以自智體證之**」的過失。表面上《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》被收錄在《大正藏》中而成為一部「經典」，但實質上這是一部「偽經」，它顯示在歷史上有一群「**未能以自智體證之**」的阿黎吒比丘與中觀學派潛藏在佛教中，不斷地毀謗佛陀、不斷地攀附於龍樹菩薩，並且將言說記錄成冊的歷史事實。（待續）

¹² 《大正藏》冊十八，頁 423，下 22-26。

覆〈中佛協毀謗文〉

——人非完人，行事容或擬議；
如來正法，觸撓皆自燒燃

「中國佛教協會官網」在 2025 年 6 月 25 日由「教務部」單位署名發表一篇文章〈附佛外道的真實面目與現實危害——以臺灣正覺教團為例〉（以下簡稱〈中佛協毀謗文〉）¹，這是該協會首度主動以協會身分公開唱名訾議臺灣平實導師和正覺教團，然若與坊間網站對平實導師與正覺教團之評論相較，則並無新意。

如本文前半「副標」——「**人非完人，行事容或擬議**」：平實導師非究竟佛，即非完人，行事風格便非絕對完美，世間論議平實導師個人，自是人各言殊；然出世弘法，本應接受大眾公開評論，有過則改之，無過則嘉勉，這是一定的道理；惟議者自當明白此中皆有因果，果報自負而已，平實導師功過自有未來歷史公評，故非本文著墨處，不在本文所論之範圍。

但觀後半「副標」——「**如來正法，觸撓皆自燒燃**」：如果外界受到誤導，希冀藉由打擊平實導師與正覺教團，並延伸而牴觸、抨擊如來正法八識正論——將主張八識論者都汙

¹ <https://www.chinabuddhism.com.cn/web/details/76419>



巖成「附佛外道」，這樣的所作乃不義觸撓，捨壽時都必定瞬間「自燃」，如來藏現起的果報必至燒盡而後已。

在此且將正覺同修會、正覺教團的榮辱聲譽放在一旁，正所謂濁者自濁、清者自清；但觀中國未來終必開放宗教自由傳播，若屆時中國佛教真正精神宗旨尚未提振，則歐美基督文明勢力定然藉此開放大舉而公開地降臨中國，屆時在傳統佛教不濟的情況下，便只能將精神文明拱手讓人，令中國成為世界基督文明勢力圈的一環，乃至是基督文明下的附庸國，此後中國人不論走到世界哪裡，國格都自然降低、矮人一截（形同世界二等公民）。然撫思先人有唐宋璀璨的佛法禪法盛世，後人若竟然要承認歐美基督教文化遠勝過中國傳統佛教文化，此實非炎黃子孫之所樂見。

若有人轉救說「我們還有藏密可以作為依靠，大力發展西藏密宗就可以了」，然當知外國大都認定「西藏人是西藏人，西藏人不是中國人，西藏不屬於中國」，屆時若藏密在中國全然興盛，正好讓外國人更極力主張：「西藏精神文明如此殊勝，為何要被這附庸歐美的中國來統治呢？」屆時國際間主張西藏獨立、同情藏獨的聲浪必然更不絕於耳。

今日半官方的中國佛教協會身為這關鍵時刻的總舵手，掌管了十多億華人在中國傳統佛教的方向、制度、規章，要將中國文化帶往何處？當知上述危機可能在數十年、百年之間就會發生，這是需要協會袞袞諸公謹慎明辨、思量面對的，至於本會微言微行本不足協會諸君掛齒，但若能有一分助益於中國文化的未來，則不敢卸責，以是便藉此因緣扼要

說明佛教文化的根本道理，以及「附佛外道」實為西藏密宗的依據，期望即使是不涉及佛法者也能由此頓曉分明。

佛法所說的唯識道理，是在二乘方便小法《阿含經》聖教中就已經提示了：「如來所依識」（《中阿含經》卷五十四）——如來所依靠、所依止的是這個「識」；哪一個「識」呢？在名色之外的「識」，此「識」是「名色因、名色習、名色本、名色緣」（《中阿含經》卷二十四）。然而「名」已經函蓋識陰六識及第七識意根了，所以這個「識」就是第八識，六識、意根以及色身、習氣等等諸法皆來自這個第八識，祂是名色之本源、本因、緣起，所以說這個「識」是一切法的根本，這個「識」就是身心等一切法的起源，也是一切法的盡頭，因此說「**齊『識』而還，不能過彼**」（《雜阿含經》卷十二）——一切法都是由此「識」所生所起，法界中沒有一法可以超越祂。因此當知唯識正義是三乘菩提共說的根本道理，世尊在初轉法輪的《阿含經》中已有所披露，雖是隱覆密意卻並非藏隱不說，二乘解脫道須依八識正理方能實證故，聲聞緣覺聖者須信受涅槃本際真實方能取滅故。且「不離如者，是如來也」（《中阿含經》卷三十九），更明說如來以**真如、如**為所依，不可須臾離之；所以**真實如來**就是這諸法本源、這名色所依的「**此識**」，也喚作「**真如**」。又，阿含部《央掘魔羅經》宣示：「**謂一切眾生，皆以如來藏，畢竟恒安住。**」——一切眾生都是以如來藏作為自身名色的所依，從無始來世世名色的所依、令名色安住的常住心就是如來藏；這就說明了眾生的所依還有一個名稱：「**如來藏**」。由上可知，《阿含》聖教告訴大



家：「如來藏＝此識＝眞如」，這是佛陀在住世說法初期就開演的，證明這「如來藏＝此識＝眞如」是佛法三乘菩提聖教，從初轉法輪時期就如是開演，不是到大乘時期才演說的，更非誣謗「大乘非佛說」者所以爲的「大乘是僞經僞說」。

這諸法本源「此識」不同於名色中的七識，故能爲名色的所依，名色以「此識」方得安住；那人人總共有幾個識呢？《阿含經》說六根中有意根，且「意爲彼盡受境界，意爲彼依」（《中阿含經》卷五十八）——意根能盡受五根所觸受領納的境界，意根也是五根的所依緣，這是說五根接觸五塵境界，由五識了別領納，第六識意識則能匯整五識對五塵境界的了別，並了別五塵上的法塵境界；又「根、識」同在一處，即「意根、意識」同在一處，因此意根能全然知曉意識所了別領納的六塵境界，因此說「盡受境界」。於上可知「意根」是心識，在大乘法說爲排在六識之後而稱爲「第七識」；因此眾生名色所依的「此識」便排在第七識之後，成爲第八，稱爲「第八識」；又以眾生因地藏諸雜染，故「第八識」又稱「藏識」＝「阿賴耶識」。所以，這就是「此識」爲「第八識、藏識、阿賴耶識」名稱之由來。又，「此識」在大眾部別說爲「根本識」，本緣部經典則直說爲「本識」；即「如來藏＝此識＝本識＝第八識＝阿賴耶識＝藏識＝眞如」。

又《增壹阿含經》說人死時，身口諸根還在屍身上，但因爲「無意根」，便無身業、口業，這說明了「意根」會在人捨報後離開五蘊身，移往中陰身，再到下一世去。所以

《大乘入楞伽經》說：「阿賴耶、意俱，令赤白增長。」——這第八阿賴耶識和意根一起入胎，令父精母血所合成的受精卵能在母胎中漸次增長。眾生無量世以來生死輪迴中無有休止的自我就是意根，從來不是一世永滅的第六識意識；意識只是意根所需的工具，同樣地，對意根來說，「常恆不變」的第八識之種種功能也被意根當成是自內我的功德。

《楞伽經》當初是中國禪宗菩提達摩初祖所印可的印證明心之經典，在異譯本《入楞伽經》明說阿賴耶識就是如來藏：「阿梨耶識者，名如來藏。」（「阿梨耶」為較早的音譯，即後來翻譯的「阿賴耶」）另一譯本《大乘入楞伽經》說：「顯示阿賴耶，殊勝之藏識；離於能所取，我說為真如。」——「這殊勝的第八阿賴耶識藏識自身離於能取與所取，如來我說為真如。」因此，大乘經中說「第八阿賴耶識＝如來藏＝真如」，本同於二乘法所說。若有人執取說《阿含經》中似無「阿賴耶」這名稱？然當知如南傳二乘尼科耶《相應部經典》亦說眾生「樂阿賴耶，喜阿賴耶，跳躍阿賴耶」，因為眾生意根自我將第八阿賴耶識的功能據以為自內我，所以長久生死輪迴永無休止。這同樣證明佛陀在初轉法輪時期就曾經明講第八識心了，並非大乘經中才講的。

以上略舉阿含與唯識經典中佛陀所說，已很明顯地闡釋第八識阿賴耶識即是如來藏，因為阿賴耶識心體所含藏能使眾生成佛的功德是本來具足的²，並非〈中佛協毀謗文〉中

² 《央掘魔羅經》卷四：「復次，文殊師利！如知山有金故，鑿山求



所說「阿賴耶識與如來藏不一不異」，中國佛教協會廟堂袞袞諸公可自檢驗教理。況且中國佛教協會的會長釋演覺在2024年3月29日，博鰲亞洲論壇「宗教和合與文明互鑒」分論壇致詞中說到：「《央掘魔羅經》說：『一切眾生有如來藏，一切男子皆為兄弟，一切女人皆為姊妹。』」³顯示出釋演覺會長所引用而說的經文，並非在說阿賴耶識與如來藏非一非異，而是以眾生皆有的第八識阿賴耶識如來藏為真義而說，否則引用經文之義就不能成立了。可見該篇〈中佛協毀謗文〉，要不就是沒有經過釋演覺會長的批示，要不就是中佛協由於某種因素由外人捉刀撰寫，匆促的成文刊出，導致無法顧及釋演覺會長的佛法素養，所撰寫的內容反批到自己的領導了。

建議中國佛教協會會長可召集各大山頭各大法師一道辨正此說，往後自可成為自身佛協對外的說法，以此正理本來自佛陀，非是臺灣一嶼之創說，中佛協自可提倡佛說無輟，回復華人榮光，正覺教團上下同一隨喜。

由此來看原文所議論的「第八識本體論」、「阿賴耶識即如來藏」、「本體不滅論」，頓時便可明白本來如是、本來無

金，而不鑿樹，以無金故。如是，文殊師利！眾生知有如來藏故，精勤持戒淨修梵行，言：『我必當得成佛道。』復次，文殊師利！若無如來藏者空修梵行，如窮劫鑽水終不得酥。」《大正藏》冊二，頁540，上20-25。

³ https://ishare.ifeng.com/c/s/v002blZbm9EiTElthDJdtTES3PibbEIEMy36-_hSbbJ--vZO4__

過；一切諸法都是由第八識藉緣流注種子成就的，所以《解深密經》稱第八識有圓成實性——圓滿成就一切諸法的真實性；即《瑜伽師地論》說第八識為「一切種子識」——含藏一切諸法的功能差別，流注生現行，成就世間一切諸法。且此第八阿賴耶識如來藏從來不生不滅，所以阿含部的《央掘魔羅經》說「常恒不變如來之藏」，由此故說「求無我性不可得」、「求無自性不可得」，以如來藏才是眾生真正的真我，有真實性與如如性之清淨自性。如來藏也是禪宗祖師開悟所證的心體，永嘉禪師在《證道歌》說：「摩尼珠、人不識，如來藏裡親收得。」——人人都有這如來藏摩尼寶珠，從來在懷無失；所以茶陵郁和尚悟時作偈：「我有明珠一顆，久被塵勞關鎖，今朝塵盡光生，照破山河萬朵。」這就是華夏禪宗之光。

這裡也要再說明「佛法不是思想」，以佛法是由佛陀實證現量而親宣的，是聖言量，是至教量，非是世間思想所可比擬。如世間之馬克思思想，是馬氏觀察當時的社會現象後，從物質與經濟需求及階級結構等層面，探討種種不平等所產生的理論體系；後人受其啟發，針對諸不平等而提出各種倡議與實驗方法、理論步驟，如：共產主義主張物質資源都由大家一起共享，消除階級剝削；社會主義主張從國家主體來制定保護弱勢人們的福利政策；富有財閥改以基金會將自身資金投入社會公益，以外圍之人道關懷組織來救濟社會貧困或其他議題；推動國家法令改革，以實現男女平權、禁止童工、禁止超時工作、制定放假日、休閒公園等符合工作者之



身心要求，如是等等。所以由此世間種種倡議思想，滋生各種大規模人類、國家、種族之實驗，經過一百年、二百年後，就可來檢討怎樣的實驗結果比較好，可為後世依循。然世尊之教誨並非只有世間法，祂所說的佛法實證理論與證境，都是根據祂所親證的一切種智而說，是祂經歷無數劫不斷為眾生付出，乃至攝受五逆十惡眾生，以佛法利益他們，就在這行菩薩道的過程中，漸次親證第八識所含藏一切種子的智慧，方能成就福德與智慧究竟圓滿的佛果，因此佛陀所得證的是現量無可更易，所親證的是真解脫之法、真菩提智慧之法，顯然無法以世間思想之流與世尊所說比擬相較於萬一。

又為何說西藏密宗是「附佛外道」呢？由於元明清三代都因為喇嘛教所奉行的男女淫欲（男女雙修），導致中原民間、甚至宮廷之男女關係紊亂，所以這三代之間多達十幾位皇帝都下詔抑制喇嘛教，目的即在遏抑惡名昭彰的「男女雙修」，這是深入瞭解元明清三代皇帝詔令者都會愕然一驚的史實。但遺憾的是，詔命之所以一下再下，即在於難以達成效果，因為當時連中國傳統佛教出家人也被密宗籠罩、蒙蔽了，甚至在佛事儀軌中，將佛陀囑咐絕對不可改變的「歸依三寶」，也變成以「歸依上師」為首——歸依崇拜喇嘛教上師冠於佛教「歸依三寶」之上，成就附佛外道密宗的「四歸依」，然後這邪見又不幸的被顯教法師們所接受，因為他們也不知道密宗喇嘛教的常見、邪見外道本質。

藏密喇嘛教溯源而上，其源頭正是印度密教——又稱為坦特羅佛教、譚崔佛教，即非真正佛教——在西元八世紀末

覆滅了印度原本釋迦牟尼佛所傳的佛教（唯有少數真正佛教者是拖延到西元第九世紀初才滅亡）。因此《佛說法滅盡經》用「魔比丘」來形容入於佛寺來作「沙門」的魔性惡劣眾生，他們從魔天發惡誓願來人間破壞佛法，因而導致了佛教的衰敗，甚至引來「淫泆濁亂，男女不別」，讓眾生墮在男女淫亂之中。

所以在此就只舉十種理由來揀別何謂「最大的附佛外道」——「依附於佛門中、本質是外道者」——當屬這些藏密「魔比丘」喇嘛們，而不列舉其他無量的理由：

- 一、藏密喇嘛教繼承了鬼神崇拜、鬼神明王化的外道崇拜。
- 二、藏密喇嘛教繼承了火燒食物供養鬼神的火供外道傳統。
- 三、藏密喇嘛教繼承了男女雙修詐稱祕密灌頂的外道傳統。
- 四、藏密喇嘛教繼承了吞嚥男女性高潮分泌物的外道傳統。
- 五、藏密喇嘛教繼承了以糞尿甚至人肉供養鬼神的外道傳統。
- 六、藏密喇嘛教繼承了佈置性愛雙身曼陀羅之外道傳統。
- 七、藏密喇嘛教繼承了修煉色身之三脈七輪的外道傳統。
- 八、藏密喇嘛教繼承了高推喇嘛上師於三寶之上的四歸依之外道傳統。
- 九、藏密喇嘛教繼承了以母親姊妹等親眷供養喇嘛雙修的外道傳統。
- 十、藏密喇嘛教繼承了男女輪座一一輪流雜交的外道傳統。



因此，藏密喇嘛教在這二十一世紀仍舊是活生生的附佛外道，彼之教、理、行、果全然違背佛陀教誨。甚至達賴喇嘛也大刺刺地說他們「雙修時是有用到性器官，但這樣的性交不是一般人說的性交，因為沒有洩精，或是洩精之後可以吸回膀胱」；他竟以為這樣的說法可以為他們鍾愛的男女雙修外道法解套！但哪個有智慧的人會傻到相信「沒有洩精就不是性交」的說法呢？藏密中還有位所謂的「尊者」密勒日巴，據傳他曾對著石柱直接用男根來性交，卻說是以此降伏石頭女妖；我們對此奇聞也只能搖頭嘆息，顯然這位喇嘛「尊者」不僅墮在外道錯亂知見中，而且其荒誕不經的「病態」行為，已無法見容於現代文明了。

時任達賴喇嘛西藏宗教基金會董事長達瓦才仁自述，他在接受監察院高鳳仙委員就 2011 年臺中聖德禪寺住持「聖輪法師」（藏傳佛教喇嘛貢噶仁千多杰仁波切）性侵比丘尼等案件進行調查時的見聞中，有中國佛教會的一僧一尼兩位代表，他們作證說西藏佛教並不是真正的佛教，而他們依據的就是正覺所出版的由平實導師所寫的四輯《狂密與真密》。由此顯示出在臺的中國佛教會早已判定專修男女雙身法邪淫行門的藏密喇嘛是附佛外道。

另外，前中國佛教協會會長釋學誠，為了遵循西藏密宗的教義與行門，找座下的比丘尼修雙身法；事情爆發後，由於性侵比丘尼被調查，後於 2018 年 8 月辭去會長的職務。可見藏密喇嘛教確實是附佛外道，危害佛教以及中國社會善良風俗的情況非常嚴重，但現在臺灣佛教已經離開這種危害了。

佛經說到「末劫」時，眾生所感召的是「邪師說法如恒河沙」，所以這代表有無量無數「大師」級的邪師們正在此際說法誤導眾生——以常見外道的六識論來倒說佛法，覆滅如來八識論正說，西藏密宗喇嘛教正是如此；當他們被問到知不知上述所說「如來藏＝阿賴耶識＝真如」的正理及出處時，可想見他們都會一臉茫然、瞠目結舌；尤其當他們不清楚自身中國歷史禪宗文化之實證標的時，他們會選擇「實證」六識論常見外道的離念靈知意識心。然而歐美心理學家、大腦精神學家、科學家對第六識意識的研究已涉及很深，他們說的「潛意識、無意識、非意識」等都有著科學實驗結果作基礎，雖不及於如來八識正論，至少醫學界都不會認定意識常住；反觀大陸及臺灣兩岸邪師卻大多還在執取六識論、離念靈知意識心，不免會被這些研究者及醫學界認定為落後時代之一群；自後 AI 人工智慧更加盛行，邪師們的修行也會被更加檢點到無力招架，若語氣刻薄犀利點的 AI 人工智慧應用程式評論時，六識論的邪師們會更加無地自容。然葬送他自己個人事小，令人遺憾的是先人這麼美好的佛教精神文明，為何要因他們的一己之私而跟著一起陪葬呢？這類大師級的邪師林立，是臺灣、大陸普遍的現象，臺灣在正覺教團傳播正法近三十年的工夫後，各大山頭在他們的大師凋零謝世後，也漸次地向八識論、如來藏正法靠攏，捨棄六識論、離念靈知心，所以從結果來看，正覺同修會也是隨喜慶讚。

至於大陸河山廣闊，就有勞中國佛教協會袞袞諸公在之後的開導，令各大小道場接續歷史長河，與佛法正真之法重



新接軌；由中國佛教協會廣為號召，請諸師回到《楞伽經》與《解深密經》本義正理，深入研讀，必然可在十數年中立竿見影，令六識論附佛外道、相似真如、相似佛法者自覺其過，滅除自己六識論的常見外道虛妄想，回歸如來八識論正真大道。也可使得中國一般學術論者，盲從歐美以及一分日本人及釋印順所倡議之「大乘非佛說」的現象為之止息；以「大乘非佛說」之惡說也會連帶地否定「中國所譯大乘經」，都不認為是真經，並力主「中國所譯大乘經都是偽經」，並由此來否定「中國禪宗所依聖教《楞伽經》的根本」，欲「將中國禪宗拔根」，更說「禪宗證悟的是直覺」來否定中國最高層級的佛教文化；正可謂「斯可忍，孰不可忍」，這樣跟著外國人來否定中國自我文化之行徑一無可取，正需中佛協主動出面整飭，以回復華夏榮光。

釋演覺會長在致詞中也說到，玄奘大師是中國的高僧大德，也鼓勵要傳承祖師的法脈，而玄奘大師所撰寫的《成唯識論》就是宣演實證第八識阿賴耶識如來藏的重要唯識論著，也是中國佛教最重要的本土佛教國寶，正覺教團平實導師戮力弘傳玄奘大師的唯識正理已將近三十年，正是玄奘大師法脈的實證者及具體傳承者。而已故的釋印順所撰寫的四十餘本著作，卻是在反對玄奘大師的八識論唯識正理，處處否定玄奘大師依據現量、聖教量所闡釋的、佛在經中所說的如來藏一佛乘真義；釋印順的六識論思想是佐助藏密喇嘛教興盛的主要養分，而且釋印順主張如來藏僅是細意識（也就是意識的細分所假說的），破壞佛教正法極為嚴重。平實導師為了

維護所傳承來自於中國高僧玄奘大師的八識論如來藏唯識正法法脈，幾乎是每一本書都正式評論釋印順破壞佛法的本質，從中國佛教協會會長釋演覺的佛法素養來看，必定讚歎隨喜。因此該篇〈中佛協毀謗文〉真的都反打到自己的領導了！

〈中佛協毀謗文〉中對平實導師的指控，所謂「歪曲、利用佛教的教理思想……通過片面化、極端化的方式歪曲、利用佛教的概念和理論，傳播非法佛教的思想和觀點」，乃屬於粗暴的霸凌行爲，因爲中國佛教協會是半官方組織，自有其必須維護的公信力，卻在自己的官網上貼出這樣一篇官宣文章，無視於平實導師已經出版流通近二百本完整講解經典的書籍，例如《優婆塞戒經講記》、《阿含正義》、《維摩詰經講記》、《勝鬘經講記》、《金剛經宗通》、《法華經講義》……等，並且三年前開始，每年還出版一本《成唯識論釋》，預計再七年可以出版完畢；既然中佛協如此公然提出指控，理應從平實導師已出版的書籍中，舉示出何處歪曲利用佛教教理、何處片面化、何處極端化、何處傳播非法佛教的思想與觀點等，給予佛教界作個評斷，方爲公允。但是中佛協卻完全僅以文字上的霸凌作毀謗指控，而不作法理上的論述，要如何讓所有佛教界的正信佛弟子相信中佛協？

至於說平實導師議論「古來禪宗一般證悟之禪師，猶未能知真唯識量內涵」，這並非「隨意貶低」，而是基於事實的評論，因爲禪宗一般的證悟者唯有真見道，尙須長劫才得見道位圓滿、方入初地聖位的緣故，而且那些禪宗祖師的開示



至今仍在《大藏經》中可以一一檢視。

又，〈《中佛協毀謗文》〉原文提到「2019 年臺灣地區高雄佛光山萬人抗議事件」，其實這是其他團體的行為，與正覺教團無關；又所說的「2021 年臺北藏傳團體連署譴責案」，則純然是藏密附佛外道團體之惡意中傷平實導師和正覺教團；又所說「2013 年『觀世音血舍利』造假事件中……誘導信徒捐款」，則當知觀世音菩薩血舍利為真，所謂「誘導捐款」等事則全屬子虛烏有的造假誣控；又所謂「（正覺）關聯企業通過虛假貿易轉移資金被我稅務部門多次稽查」，這也是有人不實指控，因為正覺在大陸並無關聯企業。至於「2022 年臺灣地區臺中地方法院審理的『財產奉獻糾紛案』」顯示，信徒因為正覺教團『護法捐獻』導致家庭破產的比例年增 23%」，這也是並無其事，純屬虛構。這些捕風捉影的指控，大概是有人傳給中佛協教務部不實訊息所致，若要釐清也不困難，中佛協可請其提供訊息之出處來源，便知其非。

又〈《中佛協毀謗文》〉文末提及「臺灣正覺教團長期在大陸發展非法組織並從事非法宗教活動」，實則正覺教團六年前在大陸作的是純粹的宗教弘法行為，是為了培訓大陸當地佛弟子有能力自己辦理傳承玄奘大師的法脈志業，卻只因大陸政府單位把臺灣視為境外的緣故，才有所謂的非法宗教活動的名義，而不是正覺教團故意要違法。至於中國佛教協會所說「防範遏制和治理附佛外道和邪教組織蔓延」，則正覺

同修會在此善意提醒中佛協：大陸佛教已九成是藏密天下，有親近藏密的佛教道場、暗地實修藏密男女雙修等附佛外道道場、邪教組織，都已經普遍化了，因此爲了十多億廣大民眾家庭幸福安樂著想，中佛協理應介入，敦請司法單位深入調查，令這些熱愛男女雙修的出家人、在家人、喇嘛等懂得收斂改變，方得「促進宗教健康傳承，維護社會和諧穩定」。同時爲了中國佛教長久大計，中國既然有強盛的佛法、佛學、禪宗、禪法的傳統，目前國力又極鼎盛，因此放開眼界、思索中國精神文明的未來，以及開放宗教自由傳播後的變局，以促使中國達成全球文化最高境界的殊榮，就應由中國佛教協會當仁不讓地扛起復興中國佛教、振衰起敝的大任，故正覺同修會微言建議中國佛教協會，可廣召名山佛剎諸大師、名師、明師、正師等有心爲中國佛教著想者，成立真正的研經讀經組，認真研讀、相互討論如來正法八識論、如來藏妙法，令中國佛教在法義上及實證上都能快速增上，成就殊勝恢宏廣大格局，令中國精神文明立於不敗之地，成爲全球文化的領頭羊，以利世道人心；正覺教團、正覺同修會在此先行預祝順利、隨喜慶讚。

佛教正覺同修會

2025年7月2日



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

⁴ 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿爲歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至爲避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬





中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、

透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年下半年禪淨班，將於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

► **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/24（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/24（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，

週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/25（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/25（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/29（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/24（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。預定 2025/10/27（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

➤報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要

求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。
- 八、台北講堂將於 2025/8/10（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2025/9/14（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 十、2025 年下半年禪一日期，台北講堂：8/3、8/17、8/24、8/31、9/7、9/21，共 6 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂爲：8/17、8/31、9/21，各三次；嘉義講堂爲：8/31、9/21。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2025/7/1（週二）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十一、2025 年下半年禪三第一梯次於 10/9（週四）～10/12（週日）舉行，第二梯次於 10/23（週四）～10/26（週日）舉行。
- 十二、2025 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/20、9/7、11/16。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，

對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**）

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語

業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼

文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375

頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請

讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與 平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中 世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正

法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現

量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩爲聲聞僧，以

及扭曲 迦葉童女爲比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認爲這些別有用心的日本佛學考證的講法爲天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛

教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法

華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內

涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解

脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並涵蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作為教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲為佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，

係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯

已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第十輯已於 2025 年 7 月出版。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八

識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對

不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、《八個奇妙的心》預定於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、

及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困

長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2025/7/25

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元 將於 2025/8/31 出版。
30. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目—玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
- 41.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 42.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述著 每冊 300 元
- 45.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 46.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
- 47.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
- 48.實相經宗通 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
- 49.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 50.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 51.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 52.法華經講義 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 53.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 54.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 55.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 56.次法—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. **涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵** 平實導師著 上、下冊 各 350 元
58. **佛藏經講義** 平實導師述著 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋** 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義** 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
63. **中論正義** 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊
每冊三百餘頁 售價 300 元
64. **誰是 師子身中蟲** 平實導師述著 2024/5/30 出版，每冊 110 元
65. **解深密經講義** 平實導師述著 12 輯 將於 2025/9/30 出版，每輯 300 元
66. **菩薩瓔珞本業經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較**
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。
69. **八個奇妙的心** 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。
70. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
71. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
72. **中觀正義—註解** 平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定。

74. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
78. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
79. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定
80. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
81. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **正覺發願文註解**—以真實大願為因，得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
84. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
90. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
92. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
93. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1.廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F

郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>

2.電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：

<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長26.5cm×寬19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
- 30.正覺電子報 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 33.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
- 34.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
- 35.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 36.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 52 元
39. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. **邪箭噬語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊

正覺口袋書 目錄

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元

- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元
- 28.邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議 (一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺朦你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地 (中英日文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實——揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀 (一)~(三)——略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽——做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖——達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依——真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事 (一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛——總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說 (一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說 (二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事 (二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 55.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 56.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2025 年 7 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺