

正觉

电子报

第203期



正觉总持咒略释（五十四）

真假空性（十一）

空谷跏音（五十八）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（十六）

覆〈中佛协毁谤文〉

2025.07.30

目录

正觉电子报第 203 期

正觉总持咒略释(五十四)	张正圜老师	1
真假空性(十一)	游正光老师	5
空谷跏音(五十八)	大风无言	25
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(十六)	蔡正礼老师	44
覆〈中佛协毁谤文〉	佛教正觉同修会	62
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		77
公开声明		84
法义辨正声明		88
中国佛教复兴访谈报导		93
布告栏		97
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载五十四)

第二节 从现代医学角度略说五色根之形成

《中阿含经》卷七〈舍梨子相应品象迹喻经 第十〉中记载：“诸贤！云何色盛阴？谓有色：彼一切四大及四大造。诸贤！云何四大？谓地界，水、火、风界。”“云何内地界？谓内身中，在内所摄坚、坚性，住内之所受。”“云何内水界？谓内身中，在内所摄水、水性润，内之所受。”“云何内火界？谓内身中，在内所摄火、火性热，内之所受。”“云何内风界？谓内身中，在内所摄风、风性动，内之所受。”¹ 由经中开示可知，有情的色阴是由地坚、水润、火热、风动等四种体性的基本单位，以不同比例的组合而构成，包括人类的五色根也是如此。

若由现代的医学知识来解释五色根，也有类似佛法的概念，只是所用的名词不同。由目前科学界所知的物质最小单位（基本粒子）开始，一直到组成生物体为止，可概略分为如

¹ 《大正藏》册十，页 464，下 3-页 466，中 12。

下的阶层：基本粒子→原子→分子→胞器→细胞→组织→器官→系统→生物体。所谓“生物体”，又称为生物、有机体，是在自然界中能表现生命现象（代谢、生长、发育、感应、运动、生殖）的个体。生物最重要和基本的特征在于新陈代谢及遗传，所有生物一定会具备“合成代谢”以及“分解代谢”，并且可以复制遗传物质，通过无性生殖或有性生殖，繁衍下一代。（编案：科学界所谓的“生物体”，其定义与佛法说的“有情”并不完全相同，即有些生物体其实不属于有情，而有些有情则不具有生物体的全部特征。由于此非本节所要讨论的内容，故此处不展开说明。）

以有性生殖方式来繁衍后代的生物体，皆是经由雄性配子与雌性配子的结合来开展另一个新生命，在人类分别称为精子（父系）及卵子（母系）。人类的体细胞中存在着二十三对染色体（携带遗传讯号），每一对染色体拥有两条形态相对应、分别来自父系及母系的染色体，所以在正常体细胞中共有四十六条染色体。精子及卵子则是经由减数分裂而形成，所以在精子及卵子中只有携带半套（二十三条）的染色体。

以人类为例，在生物学上，生物体生命周期的开始是起于精子与卵子结合，在卵子受精后十六至十八小时，形成了受精卵，这时的生命体只是一个单一细胞，看不到任何五色根的雏形。此时在细胞内部开始启动复杂的生长及复制程序，受精卵开始有丝分裂进入卵裂期，先形成二个细胞，再形成四个细胞；约在受精后第三天，受精卵分裂成八个细胞；约在受精后第四天，受精卵分裂成八至十六个细胞，形成实

心的胚胎团块，这时的胚胎形状外形酷似桑椹，因此称为“桑椹胚”。受精卵需要约五天时间才能从输卵管到达子宫，在受精卵移动时，细胞持续分裂并发育成“囊胚”。在受精后第五天，桑椹胚移入子宫腔中并形成中间有个空腔的“囊胚”，囊胚外层为滋养层细胞，未来会发育成胎盘和支持组织，囊胚内里则是内细胞团，为胚胎干细胞，将分化成胎儿的器官和重要组织。在形成囊胚的过程中，细胞不再只是单纯增加数量，而是开始分化，各细胞逐渐担负不同功能，将来发育为身体不同部位。尽管功能各异，每个正常的体细胞仍拥有相同的染色体与遗传物质。受精后第七到八天，囊胚约已含数百个直径约 0.1 公厘的细胞，并附着在子宫内膜上，称为“着床”。约在受精第二周末至第三周，囊胚的外层细胞（滋养层）与子宫内膜共同作用，开始形成胎盘的早期结构；至于胚胎的发育是在怀孕第三周左右，胚胎长约 1 公厘（mm），出现将来发育为脑和神经系统的神经管。到怀孕第四周，胚胎约 2 公厘，滋养层大量分泌 β -hCG，这是怀孕初期的重要指标，因此可透过检验血液或尿液中的 β -hCG 数值来确认是否怀孕。怀孕第五周胚胎约 4 公厘，已出现心跳，大脑、脊髓、心脏、肠胃道开始形成。怀孕第六周胚胎约 8.5 公厘，心脏持续发育、四肢与五官开始形成。到了第七周，胚胎约 13 公厘，已可看到鼻孔。第八周时，身长约 16 公厘，主要器官系统已初步形成，味蕾开始生长，也出现无特定目的的自主动作。第十周时，头臀长约 5 公分，脸部与身体对触碰有反应。满四个月时，头臀长约 12 公分，手脚已完全成

形。满五个月，头臀长约 18 公分，胎儿能透过味蕾感知味道，并会握拳。满六个月，头臀长约 30 公分，鼻孔明显，眼睛对光、耳朵对声音有反应。到第九至十个月，胎儿各感官几近成熟，在适当时机由母体出生。²

由以上的说明，您可以了解五色根从受精卵开始到发育接近完成的概略过程，使您体会五色根并不是在一瞬间突然变出来的，而是经由许多变化过程而慢慢生成的，所以它是有开始的时间、有变化的过程，也有消逝的轨迹可追寻，并不是永远不变的。（待续）

² 参考资料：

- ① William J. Larsen (2001). Human embryology. Edinburgh: Churchill Livingstone. ISBN 0-443-06583-7.
- ② <https://www.kenhub.com/en/library/anatomy/embryology-1st-week-of-development>
- ③ <https://en.wikipedia.org/wiki/Blastocyst>
- ④ https://en.wikipedia.org/wiki/Timeline_of_human_prenatal_development

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

（连载十一）

又释印顺并不是不知道如来藏就是阿赖耶识，在他的《成佛之道》一书中，已明白写着如来藏就是阿赖耶识，其文如下：

对于五事不具、近于小乘的根性，经上又说“佛说如来藏，以为阿赖耶。恶慧不能知，藏即赖耶识”。**原来，阿赖耶还是如来藏。**依如来藏而有无始虚妄熏习，名阿赖耶识，为杂染（清净）法所依。不知其实是依法空性——如来藏，可惜有些学者不能自觉罢了！¹

释印顺在这一本书中明明写着如来藏就是阿赖耶识，可是却在其他书中不承认如来藏就是阿赖耶识，由此可知：当他碰到经中的开示，而他用否定、曲解的手段都无法转圜时，只好将如来藏硬生生地割裂成两个不同的心体，说如来藏是清净的、阿赖耶识是染污的，然后再欺骗众生说那是后人将两者心体结合起来的，可见释印顺从头到尾、彻彻底底都是昧着良心在说谎、在妄语、在欺骗众生，可谓居心叵测。

¹ 参 40，页 394-395。（参考书籍 40：释印顺，《成佛之道》（增注本），正闻出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。）

不仅如此，释印顺在其他书中也是妄语不断，譬如之前都说如来藏与阿赖耶识相结合，在他的《成佛之道》一书中，却说如来藏不与阿赖耶识相结合，其文如下：

佛说如来藏，主要是以常住不变，自性清净的法体，作为生死与涅槃的所依。如来藏在阴、界、入中，也就是在众生身心中，**所以如来藏说，不一定与唯识的阿赖耶识相结合。**²

如此等说法，前后自相矛盾，自己掌嘴，由此可知：一者，释印顺是只要经文不符合他的说法，就会想尽办法来否定、曲解及割裂，就算连续妄语也没有关系，可见他妄语已经习惯了。然而不论是声闻戒，或者菩萨戒，都规范不能妄语，乃至不能大妄语（释印顺自认已成佛），显然释印顺违背 释迦世尊所制定的不妄语戒，其戒体还有可能存在吗？他的如此等行为也是谤法、谤佛，那他还有可能是真正的出家人吗？二者，他常常后语将自己的前语推翻了却浑然不知，而且还把它写在书中公开之，可见他的首尾相照的能力非常差，经常把他自己已说过的话推翻掉，显然释印顺是经常拿石头砸自己的脚都还不知道会痛的人，可谓是麻木不仁到了极点，再也没有任何人比他更麻木不仁了。

又释印顺将如来藏与阿赖耶识说成是两个不同的心体，或者说成阿赖耶识是依附于如来藏而有，这样的过失必然会衍生一个更大的过失出现，那就是在告诉大众阿赖耶识不是

² 参 40，页 388-389。

实相法而是生灭法，这也是学术界专作经文训诂而不从事实修者的必然过失，例如释印顺在他的《印度佛教思想史》一书中，已经很清楚说明阿赖耶识是生灭法，其文如下：

如来藏说，着重于如来的大般涅槃(mahā-parinirvāṇa)、常乐我净，从如来常住说到一切众生有如来藏，《大般涅槃经》“前分十卷”，就是这样。《胜鬘》与《不增不减经》，进而说到如来藏（或“界”）为依，成立一切法——生死与涅槃，众生与（佛）法身(dharma-kāya)。以真实常住的如来（界）藏为依止，与以虚妄生灭的阿赖耶识(ālayavijñāna)为依止，恰好对立。³

又譬如在他的《大乘起信论讲记》一书中，也很清楚说明阿赖耶识是生灭法，公然违背佛于经中的所说，以及公然违背诸大菩萨们在论中的所说，其文如下：

本论是彻底的唯心论，依众生心建立生死流转与解脱还灭，一切以心为本，所以在真如门与生灭门中，都举心为根本。如心真如门中，举真心为根本；心生灭门中，举生灭心——阿赖耶识为根本。⁴

释印顺在他的书中已经很清楚表明阿赖耶识是生灭法，然而他这样的说法，分明违背佛菩萨在经论中所说阿赖耶识是一

3 参 8，页 166-167。（参考书籍 8：释印顺，《印度佛教思想史》（精装本），正闻出版社（竹北市），2016/9 修订版 1 刷。）

4 参 20，页 85。（参考书籍 20：释印顺，《大乘起信论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/11 修订版 1 刷。）

切有情的常住真心的开示。如果释印顺上述所说的能够成立的话，一者，他的意思是不是公开指责佛菩萨的开示错了？二者，阿赖耶识既然是生灭性的心，有劳释印顺的徒众们，以及跟随释印顺脚步的学者们，请依据经中与论中的开示来证明：“阿赖耶识何时生？何时灭？”笔者可以保证，他们从现量上说时，不论怎样想像施設，都无法证明阿赖耶识心体有生有灭；再者，纵使彼等翻烂了《大正藏》或其他经藏，永远也找不到任何证据来证明阿赖耶识是生灭法的开示，唯除假经、假佛以及异生凡夫才会诬赖宣说阿赖耶识有其自性的善知识就是自性见外道以外。为什么？因为真经、真论都会开示：阿赖耶识心体从过去无量劫以来就在，未来无量劫以后也在，从本以来没有出生过，又何曾有消灭之时呢？唯有密宗编造的假经才会宣说阿赖耶识是生灭法，唯有假佛才会说阿赖耶识是为外道法，唯有假经、假佛才会诬赖宣说真心阿赖耶识的真善知识为阿赖耶外道。譬如在《大正藏》里面的密教部的假经《大日经》的假佛“毘卢遮那佛”毁谤宣扬阿赖耶识为一切有情的真心阿赖耶识的真善知识为阿赖耶外道，详见拙著《大日经真义》的举证。

又例如释印顺的徒弟释昭慧曾经将宣扬阿赖耶识有其自性的平实导师斥为自性见外道。所以说，释印顺认为阿赖耶识是生灭法，不仅是错得非常离谱，而且也成就恶说而成为诽谤如来的重罪，以及造下谤菩萨藏的大恶业，未来的不可爱果报非比寻常啊！所以说，释印顺最先用否定的手段，次用曲解的方法，最后用割裂的作略，一者，使得整体佛法变得支

离破碎而残破不堪，令所有随学之人实证无门，正如释印顺的师父太虚大师责备释印顺的一样，所以释印顺自己这么说：“但虚大师批评我，将马鸣、龙树、无著的一贯，糅成支离破碎了。”⁵二者，释印顺不仅使自己及徒众无法实证三乘菩提之任何一种菩提，因而走入外道法中，而且也成就谤三宝的重罪，死后久劫要受苦无量，那可不是有智慧的人应有的心行啊！以此缘故，笔者才会说：“释印顺的无明真的很严重啊！”

第三章 释印顺否定、曲解、割裂意根所使用的手段

第一节 否定意根的存在

释印顺仅承认一心共有六个识，当他碰到佛菩萨在经中开示第七识、意根、末那识真实存在时，他要不要如同第八识一样否定祂？曲解祂？乃至割裂祂？当然会！如果他不否定、不曲解、不割裂第七识，他的六识论就无立足之地了，他所著作的《妙云集》《华雨集》《永光集》等书不仅成为自语相违的戏论，无法在佛教界及学术界立足，而且也会使得他的名闻利养、徒众流失等窘境出现，所以他一定会否定、曲解、割裂第七识的存在。至于释印顺如何否定、曲解、割裂第七识的存在，将分节一一加以说明如下：

一、否定意根所使用的手段：不承认意根的存在。

⁵ 参 27，页 195。（参考书籍 27：释印顺，《以佛法研究佛法》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/1 修订版 1 刷。）

二、曲解意根所使用的手段：

(一)曲解第七识意根就是阿赖耶识。

(二)曲解意根能生意识。

(三)曲解意根就是意识。

(四)曲解意根就是细意识，是意识的细分、是为意识的一部分。

(五)曲解意根是意识的种子。

三、割裂意根所使用的手段：割裂意根为色法及心法二个不同的法，乃至说意根具足色心二法。

当读者看到上面释印顺否定、曲解、割裂意根的说法时，就知道他所说的种种法无不是颠倒矛盾而且是漏洞百出，简直是荒唐离谱到了无以复加的地步，再也没有人比他更荒唐、更颠倒、更离谱了。

这一节将先针对释印顺不承认意根的存在来加以说明。在说明之前，先探讨经中到底有没有第七识存在的开示？第七识是否就是意根、末那识？正如 释迦世尊在《入楞伽经》卷 8〈刹那品 第 14〉开示：第七识不仅真实存在，而且也证明了第七识就是意根，经文如下：

复次，大慧！言善不善法者，所谓八识。何等为八？一者阿梨耶识，二者意，三者意识，四者眼识，五者耳识，六者鼻识，七者舌识，八者身识。⁶

⁶ 《大正藏》册十六，页 559，中 22-25。

释迦世尊已经很清楚开示一心共有八个识，那就是眼等六识、意以及第八识阿梨耶识，只要具有正知见的佛弟子们都知道，既然有眼等六识及第八识，夹在前六识及第八识中间的“意”，当然就是第七识了。又 释迦世尊在《佛说初分说经》卷下曾开示：第七识“意”，就是眼等六根当中的意根，经文如下：

眼根无常，色境无常，眼识无常，眼触无常，眼触为缘所生苦乐舍受，皆悉无常。耳、鼻、舌、身、**意根**无常，声、香、味、触、法境无常，耳、鼻、舌、身、意识无常，耳、鼻、舌、身、意、触无常，耳、鼻、舌、身、意触为缘所生诸受皆悉无常。⁷

释迦世尊开示：眼根、色尘是无常之法，依于眼根、色尘相接触为缘之后而有的眼识，当然也是无常之法。眼根、色尘、眼识是无常之法，依于眼识触色尘之后而有的三受——苦受、乐受、不苦不乐受，更是无常之法。眼根、色尘、眼识既如是，其余的五根（耳根、鼻根、舌根、身根、意根）、五尘（声尘、香尘、味尘、触尘、法尘）、五识（耳识、鼻识、舌识、身识、意识），乃至依五识触尘境之后而有的三受，当然也是无常之法。释迦世尊已经很清楚开示：一者，六根、六尘、六识等十八界都是无常之法，乃至依于十八界而有的三受之受阴更是无常之法。二者，佛法中所说的名色，已经包含十八界在内，其中的“色”，就是《大乘百法明门论》所开示的**第三色法**⁸，

⁷ 《大正藏》册十四，页 766，中 26-下 2。

⁸ “第三色法略有十一种：一眼、二耳、三鼻、四舌、五身、六色、七声、八香、九味、十触、十一法处所摄色。”《大正藏》册三十一，页

它包括了十一个色法——五根、五尘及法处所摄色(法尘)；“名”则包括了七转识在内，既然有眼等六识，剩下的意识所依根当然是意根，当然就是第七识了。

又，意、意根就是增上慧学所说的末那识，正如《大方广佛华严经》卷六〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉中解脱长者的开示，如下：

善男子！诸业虚妄，积集名心，末那思量，意识分别，眼等五识了境不同。⁹

翻译如下：众生不了知自心现量的缘故，就在种种见闻觉知的有为境界等烦恼中造下了种种的善恶等业，这些善恶等业种都是由第八识执藏而带到未来世，于因缘成熟时，让众生受可爱、不可爱的果报，故说第八识有执藏的体性——收藏众生所造业种的体性，故名为心。第八识所生的末那识于每一刹那都在思量而处处作主，所以第七末那识有思量的体性。意识就在第八识借着种种缘而出生的法尘相分中作很详细的了别，包括了别前五识对五尘的粗相分别，以及前五识所不能作的细相分别。眼等五识就在各自所触受的五尘等有为境界中作种种的粗相分别。由解脱长者的开示可知：一者，证明 释迦世尊所开示的法就是一心共有八个识的八识论，绝不是释印顺所说的只有眼等六识的六识论。二者，证明了八识当中的第七识就是末那识，祂有思量的体性，于每一刹那

855，下 7-9。

⁹ 《大正藏》册十，页 688，上 3-4。

都在作主，也是意识的俱有依根，当然是与意识并存的识。既然 释迦世尊在《佛说初分说经》卷下已证明第七识就是意、意根，在《大方广佛华严经》卷六解脱长者也证明了意根叫作末那识，所以第七识就是意、意根、末那识的异名。由此可以证明：释迦世尊在经中所开示的第七识、意、意根、末那识是真实存在的，不是不存在，菩萨见道前经由善知识的解说与指导断我见即可亲证意根，或于明心证悟第八识以后，现观第八识真如的行相，可以亲证意根刹那刹那作主的心行，与意识心的分别行相完全不同，因而了知祂真实存在；所以一旦否定第七识意根的存在，这样的所谓“佛法”，必然是残缺的相似佛法，所说的意识便成为没有俱有依根的无根之法，即是外道法，不是 释迦世尊所开示的正法。

又释印顺并不是不知道 释迦世尊在经中已经开示第七识、意、意根、末那识的存在，而且还散见在他的种种著作中，例如在他的《佛法概论》一书中，已说有第七识、意根的存在，那就是眼界，其文如下：

依根本教义而论，意根应该是与六识同时存在的，如十八界中有六识界，同时还有眼界。¹⁰

又例如在他的《唯识学探源》一书中，直说眼界就意根，其文如下：

¹⁰ 参 38，页 108-109。（参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。）

意根，在十八界里属于意界。¹¹

不仅如此，在他的《以佛法研究佛法》一书中，也说意根就是末那识、祂有思量的体性，其文如下：

须知末那译曰意，是“思量”义。¹²

又例如在他的《胜鬘经讲记》一书中，已说第七识、意就是末那识的异名，其文如下：

末那，译为意；真谛三藏每译为心；本经的心法智，实即第七末那的异名。¹³

诸如等等，释印顺自己证明了圣教中说真实有第七识、意、意根、末那识的存在，可是他为了圆满他所信受的藏密应成派假中观的六识论，不得不昧着自己的良心，故意否定第七识、意、意根、末那识的存在。虽然他在某一本书中随顺着经典的开示而说有第七识的存在，可是却在同一本书中或者在另一本书中公然否定第七识、意、意根、末那识的存在，成为自说颠倒、自己掌嘴的行为，例如在他的《以佛法研究佛法》一书中，故意栽赃意根“恒审思量”是玄奘菩萨所增饰，主张末那为本识，不承认第七识的存在有别于本识自体，如下：

须知末那译曰意，是“思量”义；常谈之“恒审思量”，

¹¹ 参 22，页 123。〔参考书籍 22：释印顺，《唯识学探源》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

¹² 参 27，页 366。

¹³ 参 7，页 245〔参考书籍 7：释印顺，《胜鬘经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/10 修订版 1 刷。）。

乃玄奘增饰，非梵文本义，亦无著、世亲学所不谈。……《解深密经》之阿陀那识为依止，确指末那（意），无犹豫余地。《解深密经》，本识一而转识六，本末合论唯七心。……离本识及转识（古义但指六识），而立别体可通染净之末那，自〈摄决择分〉、《显扬圣教论》始。此应后于《大乘庄严经论》、《摄大乘论》等。它论之立末那，即依本识之某种作用而别立，非别体也。¹⁴

如此错解《解深密经》且公然否定玄奘菩萨等圣者之后，又接受门人公推为“玄奘以来第一人”，都无丝毫辞卸之言，是何居心？而第七识意根、末那识有“恒审思量”自性之义理，同是无著、世亲论颂中所具说者，释印顺竟能说为“无著、世亲学所不谈”，亦属世人说的“睁眼说瞎话”。又例如在他的《佛法概论》一书中，公开否定第七识的存在，直说第七识不过是意识的细分，如下：

佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。¹⁵

由此可知：释印顺前文虽然依文解义说有第七识的存在，可是后文（在同一本书或者在另外一本书）又否定第七识的存在，可见释印顺处处在说谎、时时在妄语。如是自语互相颠倒矛盾、

¹⁴ 参 27，页 366-367。

¹⁵ 参 38，页 109。

处处在说谎、处处在妄语的人，他所说的法，还会是佛法吗？还能相信吗？

又释印顺否定了第七识、意根、末那识的存在，就会使 释迦世尊所开示的佛法成为残缺的佛法——十八界被减少一界，八个识被减为六个识或七个识，成为经中与论中所开示的损减执的外道，也就是于真实存在的事与法产生了损减，使得一心共有八个识，成为七个识（少了第七识），再加上他否定了第八识的存在（前一章已举述），又减少了一个识，使得 释迦世尊的八识论正法被错会为六识论的常见外道邪法。这证明了释印顺不直心而且是别有用心，为了圆成应成派中观宗喀巴六识论错误的说法，故意蒙昧心性而否定七八二识的存在，使得 释迦世尊的八识论成为残缺的六识论，因而成为经论中所开示的损减执外道法；而且也证明了释印顺所说的每一个法都不是佛法，而是外道法。如是外道法，却被他们的徒众释昭慧等人以及学术界一部分的学者们高推为“印顺导师”，显然这些人比释印顺更加无明、更加愚痴，因为他们连释印顺所说的法都是外道法也不知，却年年加以歌功颂德及赞叹，将误导众生一起走上外道法而无法出离。

既然释印顺否定了第七识、意、意根、末那识的存在，就会衍生七个较大的过失出现，至于一些小的过失，限于篇幅的关系，以及读者于阅读释印顺书本当中比量推度就可以了知，因此不再一一说明，仅对释印顺所说七个较大的过失说明如下：

第一个过失：如果没有第七识存在，有情不可能于眠熟等

五位及重度麻醉中再度醒来，亦不可能于进入无想定或灭尽定后再出定，而是眠熟或入二无心定后即告死亡。

第二个过失：如果没有第七识存在，当众生遇到重大悲惨事故时，就不会有医学所说的创伤后压力症等病症出现。

第三个过失：如果没有第七识存在，众生就不会有各种与生俱来的贪瞋痴等烦恼现行及习气种子的问题出现。

第四个过失：如果没有第七识存在，初地到七地的菩萨就不必断除烦恼障所摄的习气种子随眠了。

第五个过失：如果没有第七识存在，就不会有唯识增上慧学所说的不可知执受出现。

第六个过失：如果没有第七识存在，五法三自性中不应有遍计执性这个法的存在，也不应有三无性的法可以成立。

第七个过失：如果没有第七识存在，菩萨明心的时候，就不会有下品的平等性智出现，乃至最后身菩萨在人间明心后，就没有上品具足的平等性智出现。

首先谈第一个过失：如果没有第七识存在，有情不可能于眠熟、闷绝及重度麻醉中再度醒来。为什么？因为有情在眠熟位、闷绝位，前六识已经断了而不现行，所以不知道自己在睡觉，也不知道自己已经昏过去了；如果不是有第七识存在、如果不是第七识每一刹那都在作主，有情不可能于眠熟位、闷绝位中再一次醒来。可是现见有情于眠熟位、闷绝位能再一次醒来，不是吗？这证明了真的有第七识存在，不是不存在，所以有情才能于眠熟位、闷绝位等六识全部断灭的状态中再度醒来。

又如果没有第七识存在，有情于正死位（正式死亡的阶位），就不会有中阴身出现，乃至于能够入母胎了。为什么？有情于舍寿时，一般而言，有三种情况出现：第一种，修得四空定的人不经过中阴阶段而直接往生无色界天；第二种，造无间地狱、阿鼻地狱之大恶业的人不经过中阴阶段而直接下堕地狱受苦（至于造其他地狱业的人，则有地狱中阴身出现）；第三种，除了前面所说的第一种、第二种以外，造一般善恶业的人，则有相应之色界天身、欲界天身、人身或饿鬼、畜生、地狱等中阴身出现。当中阴身具足圆满出现时，不但八个识具足，而且还有小五通，有因缘投胎为人时，就会见到来生父母的处所，并于父母和合生颠倒想而有不正知的入胎。如果不是意根能促使第八识酬偿业报而有天身、人身、地狱身等的中阴身的出现，如果不是意根作主携第八识入胎而有不正知入胎出现，有情就不会有上面三种的现象出现，这表示有别于前六识及第八识之外，还有第七识的存在。

又如果没有第七识存在，阿罗汉根本无法入灭尽定，也无法出灭尽定。为什么？因为阿罗汉入灭尽定之前，必然会事先预设出定的状况为何，然后才灭尽六识而入灭尽定。待所预设的状况出现以后，阿罗汉的第七识警觉所预设的法尘状况出现了，于是作意促使第八识流注意识等六识的种子出现，意识出现了，前五识随后也就跟着出现了，于是阿罗汉出了灭尽定。如果没有第七识存在，如果没有第七识决定事先预设出定的状况，如果没有第七识于所预设的状况出现时作主出定，阿罗汉根本无法入灭尽定，更不用说能出灭尽定

了；如果没有第七识灭了相应的受与想心所法，在意识灭了以后，哪里会有灭受想定（灭尽定又名灭受想定）这个名称呢？所以说，必然有一个第七识的存在，才能使俱解脱阿罗汉能入灭尽定、出灭尽定。入出灭尽定既如是需要第七识的存在及运作，入出无想定以及重度麻醉后亦复如是，如果没有第七识存在，有情根本不可能入出无想定，也不能于重度麻醉之下渐渐苏醒过来。

接下来谈第二个过失：如果没有第七识存在，当众生遇到重大悲惨事故时，就不会有医学所说的**创伤后压力症**¹⁶等病症出现。为什么？当有情碰到重大而且悲惨的经历时，对他而言，乃是刻骨铭心而且是痛苦的经验，当然无法一时释怀，使得刻骨铭心且痛苦的经验得以在梦中等状况中不断地出现，让有情一再经历痛苦，所以才会有医学所谓的创伤后压力症等病症出现。如果没有第七识存在，那么当意识觉知这些病症痛苦再次出现时，应当可以在如理分析及作意下而不领受这些痛苦，就不会再有这样的痛苦出现，世间也不会有这些病症出现；可是现见有情对于这些痛苦却是不断地出

¹⁶ “**创伤后压力症**（英语：Post-traumatic stress disorder, PTSD）是指人在经历过情感、战争、交通事故或任何严重事故等创伤事件后产生的精神障碍。其症状包括会出现不愉快的想法、感受或梦，接触相关事物时会有精神或身体上的不适和紧张，会试图避免接触、甚至是摧毁相关的事物，认知与感受的突然改变、以及紧迫频发等。这些症状往往会在创伤事件发生后出现，且持续一个月以上。” 详见维基百科 <https://zh.wikipedia.org/zh-tw/创伤后压力症>，撷取日期：2025/7/21

现且重复地经历，这不仅证明了意识没有作主远离痛苦的体性，而且也证明了第七识真实存在以及处处作主，使得有情于重大且悲惨的痛苦状况后不断地且重复地经历，让众生再三受苦；乃至有苦不堪言的现象出现而寻求心理医师的咨询与治疗等，所以才会在医学上有这些病症出现而加以研究及解决，以及发表相关论文等出现，所以说，必然有一个第七识的存在，才能让有情一次又一次地领受这些痛苦的事情出现。

接下来谈第三个过失：如果没有第七识存在，就不会有世间种种的贪瞋痴等烦恼现行及习气种子的问题出现。譬如有情遇到不顺遂的事情时，当意识发现自己要起瞋、发起脾气而有所警觉时，必然想要理性地控制自己的情绪而不要起瞋及发脾气，可是却因为第七识往昔所熏习的染污种子没有汰换清净，导致作主的第七识因为习气的关系，促使自己不由自主地起瞋而发起脾气来，可见意识想理性地控制自己的脾气，意根却根据往昔所熏习的习气而不领受意识所分析的结果，因而决定促使自己不理性地起瞋而发起脾气来，显然有别于意识之外，还有另外一个心存在，那就是第七识、意、意根、末那识。这个心不是意识心所能完全掌控的，祂比意识更深沉而且更不容易发现祂的存在，也与四种深沉的烦恼——**我痴、我见、我慢、我爱**¹⁷相应；所以说，必然有一个

17 《成唯识论》卷四：“（问：）此意相应有几心所？（答：）且与四种烦恼常俱。此中俱言，显相应义；谓从无始至未转依，此意任运恒缘藏识，与四根本烦恼相应。其四者何？谓**我痴、我见并我慢、我爱**，

第七识存在，方可能让有情在现前经历到世间种种境界时，意识即使观察到贪瞋痴等行为出现以后，仍常常无法控制而只能任由第七识作主，因而成就种种贪瞋痴等烦恼习气的问题出现。

接下来谈第四个过失：如果没有第七识存在，初地到七地的菩萨就不必断除烦恼的习气种子随眠了。为什么？因为初地到七地菩萨的修行，除了无生法忍以外，与断除习气的烦恼种子有关，也就是**烦恼残气**¹⁸，而习气种子与第七识相应。如果没有第七识的存在，释迦世尊根本不需要教导菩萨修除烦恼习气种子随眠这件事，菩萨也不需要第二阿僧祇劫努力去断除习气，当他完成第一大阿僧祇劫的修行以后，直接就可以进入第三大阿僧祇劫去净除异熟识所含藏的无记性的随眠，根本不需要经历第二大阿僧祇劫断除习气种子随眠的修行。可是现见却不如是，确实有烦恼残气之习气种子随眠存在，而且菩萨也需要经过三个大阿僧祇劫才能断除烦恼障、所知障之二障而成就佛道，而不是仅仅经历二个大阿僧祇劫才能成就，所以说，必然有一个第七识的存在，菩萨才需要断除烦恼习气种子随眠而完成第二大阿僧祇劫的修行，因而转入第三大阿僧祇劫继续修行。

是名四种。”《大正藏》册三十一，页22，上24-28。

¹⁸ 《大智度论》卷二十七〈释初品大慈大悲义 第四十二〉：“**烦恼习名烦恼残气**，若身业、口业不随智慧，似从烦恼起，不知他心者，见其所起，生不净心，是非实烦恼，久习烦恼故，起如是业。”《大正藏》册二十五，页260，下2-5。

接下来谈第五个过失：如果没有第七识存在，就不会有唯识增上慧学所说的不可知执受应该修证。为什么？譬如某甲在娑婆世界发愿往生西方世界，他的第七识意根随顺意识的如理分析以后，发起了愿意往生西方极乐世界的作意，于是由意根作主，第八识配合去运作，因而在西方极乐世界的七宝池里出生了一朵莲苞，这朵莲苞的出现，乃是某甲的愿力与阿弥陀佛所发的大愿共同形成的。这朵莲苞随着某甲在娑婆世界精进念佛与否而产生越来越庄严或者越来越枯萎的现象，乃至枯萎不见的现象出现。然而在娑婆世界的某甲，其意识并不知道也不见极乐世界的这朵莲苞及其庄严、枯萎等事，可是事实上，这朵莲苞确实在极乐世界出现了，而且也因为某甲精进念佛与否而产生了庄严、枯萎等事出现¹⁹。这告诉大众：在娑婆世界的某甲的前六识不知道也不见西方极乐世界的莲苞出生及其庄严、枯萎等事，可是他的第七识随顺着第六意识发愿及精进念佛的作意而作主，促使第八识在西方极乐世界不仅出生了一朵莲苞，而且也随着某甲精进念佛与否，使得这朵莲苞有庄严、枯萎等事出现。这证明了有别于前六识、第八识以外，还有一个第七识的存在，使得某甲因为发愿及精进念佛的关系，未来舍寿时，就能借着这朵莲苞而往生西方极乐世界。如果没有第七识的存在，以及阿弥陀佛的大愿等，有情就算发愿及精进念佛想要往生西方极乐世界，那也是不可能成就的。

¹⁹ 平实导师此世尚未发愿住持娑婆世界正法之前，曾发愿往生极乐世界，后来曾经在定中看见极乐世界七宝池中有一朵自己的紫青色莲苞。

接下来谈第六个过失：如果没有第七识存在，五法三自性中不应有遍计执性这个法的存在，也不应有三无性的法可以成立。第七识有普遍计度执著的体性，当依他起性的意识心出现时，第七识就会将意识及其功德据为己有，而且第七识恒时对诸法加以计度、执著而作主。众生有无明烦恼而不知生命实相的道理，因此有了烦恼杂染。有了烦恼杂染的缘故，因而造作种种善业、恶业、不净业之业杂染。有了业杂染的缘故，导致众生不断地在三界当中轮回不已之生杂染。由此缘故，如果没有第七识存在，五法三自性中不应有遍计执性这个法的存在，也不应该有三自性都摄归于第八识无所得的体性之三无性的法可以成立。

接下来谈第七个过失：如果没有第七识存在，菩萨明心的时候，就不会有下品的平等性智出现，乃至最后身菩萨在人间明心后，就不会有具足的上品平等性智出现。为什么？当菩萨明心时，第六意识有了一分的下品妙观察智出现，第七识有了一分的下品平等性智出现；如果没有第七识存在，当菩萨明心的时候，必然不会有一分的下品平等性智出现，乃至到了第十回向位圆满时，也不会有圆满的下品平等性智出现。又初地菩萨有了一分的中品平等性智，如果没有第七识存在，初地菩萨就不应该有一分的中品平等性智出现，乃至到了七地满心时，不应该有圆满的中品平等性智出现。又如果没有第七识存在，八地（含）以上的菩萨不应该有一分的上品平等性智出现，乃至最后身菩萨不可能在人间的明心而有究竟圆满的上品平等性智出现，这也是禅宗祖师所

说的“六七因中转，五八果位圆”²⁰的道理。所以说，必然有第七识的存在，才能使菩萨转第七识为下品、中品、上品的平等性智。

最后，综合这一节所说，由于释印顺信受宗喀巴六识论的想法，当他面对 释迦世尊在经中开示第七识真实存在时，不得不公开否定第七识的存在，或者拐弯抹角用暗示的方式来否定祂、不承认祂，所以在他的种种著作当中，处处都可以找到他否定第七识的证据。也因为释印顺在书上白纸写黑字，让释印顺的徒众们在面对菩萨的质问时，都无法用任何借口来否认、来狡辩，所以当释印顺等人碰到证悟的菩萨摩訶萨，例如 平实导师及其弟子对他们的法义加以辨正而使得他们的落处一一被拈提而一无是处时，其所表现的行为不是默然（如释印顺），就是顾左右而言他（如释昭慧等人），完全没有以前面对他人时强势回辩的作为出现，乃至于用世间的诉讼的方式（如释昭慧、达赖喇嘛西藏宗教基金会的达瓦才仁）来进行。又释印顺否定了第七识的种种作为，如同他之前否定第八识一样，不仅使得全面完整的佛法成为残缺不全的佛法，而且也使得他所说的每一个法，都不是佛法，而是外道法，而且还是释印顺自创的印顺佛法。（待续）

20 《人天眼目》卷四，《大正藏》册四十八，页 322，下 13-14。

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载五十八)

谁才是恬不知耻、否定大乘三宝之人呢？

所以，任何读者即使没有读过《成唯识论》，看了张志成所举学者的论述都同样在否定他，你作何感想？这张志成曲说佛法、污蔑圣者法主 平实菩萨，然他随口举的世间凡夫学者所说，纵使他们的解说有瑕疵，甚至纵使其中有人信受“大乘非佛说”，却都一样狠狠地打肿他张志成的嘴巴，每位学者所说都证明了张志成根本就是污蔑圣 玄奘菩萨和法主平实菩萨，但张志成他还是可以继续安安稳稳、无动于衷，是不是该用张志成习惯用的“恬不知耻”来贴在他身上以警醒他呢？

张志成否定中国禅宗证悟明心，甘冒天下之大不韪，直接违背、曲解、污蔑圣 玄奘菩萨所说，但有智者都知道他所说根本不是事实。如果真的要下地狱，张先生一个人去就可以了，不用拉着一群无知的人跟着他下去；张志成所推举的所有学者也没有一位肯理睬他，如果他们知道自己的名号与著作是怎样被张志成抓过来滥用、替张先生背书，大家一定

会超级鄙夷这个人，直接开口：“那个人（张志成）看不懂中文！”即使今天张志成再举他曾经推举过的韩廷杰，结果还是一样，韩廷杰在“大乘入见道”的说明一样与张先生所说全然背道而驰¹。于此再举于凌波也主张大乘入见道是“证知悟解阿赖耶识”²，这世界上没有哪个真悟者会以张志成的“琅琊阁张志成真如法性”（摒除阿赖耶识）为见道，而不以亲证第八阿赖耶识心体来说大乘入见道的；除非是和张志成一伙的小跟班且是学者，否则不存在这样的中文“学者”会来支持张志成以下的歪理：大乘入见道在《成唯识论》所说是亲证法性、不必亲证心体。

作人为何要习惯笼罩人？张志成你说呢？

笔者在此冗长的叙述，就是要让大家知道张志成习惯笼罩人，明明不学亦无术，也不去看学者著作，却还要直接拉学者作伴（实在是够牵拖、够狡诈），他老早就心知肚明他所说的歪理一定会被所有的学者驳斥，他也非常清楚每位学者所写的、主张的都会依循圣 玄奘菩萨的《成唯识论》，不会扭

1 韩廷杰释译，《成唯识论》：“已入见道的菩萨们得到真实观后，称为胜者，他们能够契合唯识之理，能够证解阿赖耶识，所以我们的世尊佛陀要为他们说明这个道理。”佛光文化事业有限公司（台北市），1997年10月初版，页193。

2 于凌波，《简明成唯识论白话讲记》〈第二篇 异熟能变识诠释〉，佛光山丛林学院。

<http://www.book853.com/show.aspx?id=1551&cid=91&page=2>

曲污蔑圣者所说，绝对会和他张志成全然不同，大家所诠释的结果都会直接反对他的说法。然张志成就执意随口乱说，完全不去了解这些学者所写的内容解释，胆大地、毫无惭愧（没有羞耻）地列举这些学者，让社会大众误以为是有学者支持他的说法，转而对法主 平实菩萨所说产生疑惑，张志成就借此令大众疑惑师父 平实菩萨是否有圣位证量，甚至连结到圣 玄奘菩萨是否有实证，如是以“不存在的学者之说”来质疑“实证的圣者”；但事实是社会上有智大众从不认为学者会胜过实证的圣者，只是不清楚谁是“实证的圣者”而已。

今天事实摊在阳光下，张志成他自己反对《成唯识论》所说的事实，也误解所有学者对《成唯识论》的阐释，他却找别人来当他的垫背，这若不是蓄意就是无知，只能证明他习惯骗人；他刻意曲解圣 玄奘菩萨说的“入见道”，俨然以全世界学者的公敌自居；只能期待他的小跟班群有“学者”可来辩驳上述学者之说，来担任全世界学者的第二号公敌，好与张志成作伴吧（好令他不会“太孤单”，至少“恬不知耻”也要有人好好相伴吧。）

张志成之所以不信受圣 玄奘菩萨所说的“第八识、阿赖耶识”，就是他对于圣 玄奘菩萨一直在《成唯识论》引用契经说第八识是“无始时来界，一切法等依；由此有诸趣，及涅槃证得”是嗤之以鼻的。这契经已分明说：“唯识”即是要回归第八识，由此有诸趣及七转识——出生了诸趣、七转识，这就是说明第八识是法身；“及涅槃证得”，此即说

明四种涅槃所说的真如就是在说第八识，真如法性就是第八识的所显性。因此，《成唯识论》说“真如是心真实性”、“真如亦是识之实性”，真如法性是心识的法性、真实性，不是邪见者张志成一直幻想的可以离心体存在的、冥冥中存在的法性——“琅琊阁张志成真如法性”。反正邪见人就是如此，只有下堕地狱领受极长劫的极痛苦果报以后，他才可能反省而有所转变（有可能，不代表一定会）。

李世民死前发愿护持佛法，武则天开口向大师求悟

张志成说：“唐太宗发愿护持佛法、武则天向玄奘求开悟等情节，纯属虚构！请正觉同修会不要恬不知耻，假造历史。”³张志成是有神通证量，可以知道这些事情的真伪吗？还是不要“恬不知耻”，如果自知自己是凡夫，还是静静的好；只要说错了，就是不可爱因果。唐太宗发愿护持佛法，是历史上千真万确的事实（能不能继续在后身时又可作得到，则是另一件事），但从他当年花费了大量钱财护持圣玄奘菩萨翻译事业就可知道，他是真心护持佛法的人。且，大师助人开悟，是只要供养过大师一个梨子解饥，大师就会想办法报恩，例如日本僧人道昭就因为前世这样的善举而受到大师点拨、开悟，这俱载于《元亨释书》中。⁴道昭尚且以助

3 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。<https://language.pixnet.net/blog/post/62614651>（撷取日期：2023/2/15）

4 《元亨释书》卷一：【释道昭，世姓船氏，内州丹北郡人也，居元兴寺

赠一梨子解饥而在隔世得到 大师点拨开悟，那李世民护持正法的功绩这么大，大师难道会刻意加以忽略吗？大家可以自行判断：到底 大师会不会帮他证悟呢？李世民临终当天是亲自召 大师来旁⁵，为什么？他信任 大师，觉得生死到头来，还是要仰仗有崇高证量的菩萨在身旁，他才会死得安心。那大家可以自行判断：一位护持正法的人当晚已经确定是会死在 大师面前（李世民又自称是菩萨戒弟子；这死在 大师面前是李世民他自己的决定，好安心地走；可没有人勉强他，大师也没有勉强他），那么 大师当时到底会不会帮他开悟呢？

李世民生前邀禅宗道信来京，碰了一鼻子灰

李世民生前就曾四请四祖道信来京城传授开悟密意，然即使李世民贵为国君，到头来还是一样灰头土脸，道信根本

有戒行誉。白雉四年癸丑五月奉勅从遣唐使小山长丹泛海，缁侣同志者道严等一十有三人，到长安谒三藏玄奘，即高宗永徽四岁也。（三）藏（玄奘法师）谓诸徒曰：“此子多度人矣，汝等莫以外域（之人）轻之；（应）加意诱诲。”又告曰：“我往西天，食绝，路又无人家，殆入死地，偶（遇）一沙门以梨子与我，我啖之，气力复生，渐达竺土；其沙门者，汝前身也，故吾怜汝耳。”一日（三）藏（玄奘法师）语曰：“经论文博，劳多功少。我有禅宗，其旨微妙，汝承此法，可传东徼。”昭欣惬修习，早得悟解。】《大藏经补编》册三十二，页173，下 4-12。道昭很早就被三藏 玄奘大师指点禅宗明心密意，所以“早得悟解”。

⁵ 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷七：“至五月己巳，微加头痛，留（玄奘）法师宿宫中。庚午，帝（李世民）崩于含风殿。”《大正藏》册五十，页260，上13-14。即当晚就走了。

就不予理会，这事早已传开，大师如何不知（只有张志成还要无知地说：“历史上从未记载唐太宗对佛法很有兴趣，很想开悟！”好让人人知道张志成是个不爱读书、不知历史、光耍嘴皮的凡夫，令自己丢脸而已），所以 大师到底会不会点拨李世民开悟？当然这问题不是问张志成（这注定以毁谤大乘三宝而下地狱之人，问他也是多余），大家思惟就可知答案。至于死前知道了明心的密意，会不会发愿未来世继续护持佛法？这确实没有标准答案；如果是张志成这样的人品，笔者想应该不会吧？张志成先生应该也会赞同才是吧？但张先生你又怎么知道李世民不会懂得感恩、礼赞 大师、发愿护持佛法呢？你怎能认定李世民会像你这样的人品，将明心密意当作是本应免费奉送到你面前的，且丝毫无感恩之情，反而还跳将起来、反噬法主腋下呢？你是有他心通能知道李世民的人品吗？还是你认为包括李世民在内的世人，都应该像你这样忘恩负义才能称作是“人”吗？笔者想这答案如何，社会大众自有公评。

若说圣者定中、如梦观所见都不能作为凭据，则包括《杂阿含经》中的出家众于定中拣择出魔波旬、圣 玄奘菩萨于西行前之梦中踏石莲花上七宝山、戒贤梦中见三位妙觉大士为之开示，不仅全都不能为凭，还要张志成再来补上一句：这所说不是“恬不知耻”吗？是不是圣贤的一切都一定要如凡夫张志成的恶口否定才是如理？当知佛法修证由所知所见，依见地、现量、智慧、解脱证量为说，是由你凡夫说的“恬不知耻”来攻讦一切贤圣算数，还是贤圣所说是“信

而可征”呢？此答案亦然，社会大众自有公评。

武则天求悟天下皆知，向大师求，本所当然

至于武则天当年被强迫出家为尼，她在之前是奉侍李世民，如何不知上述李世民求悟之事；她出家后，更知道有禅法、禅宗、证悟、明心、印心等事，因此当她知道 大师的丰功伟绩时，当然就会想：“大师的功绩毫不逊色于这些禅宗祖师（甚至之上），那会不会大师可能有开悟？”因此，基于好奇心来探询，也是人之常情。她迫切想要明心之事，在史册上是四度命令薛简要六祖惠能过来京师，否则就要惠能人头搬家，这大众都知道；然这张志成先生还可说武则天不会也不懂向 大师求悟？连惠能的命她都敢威胁（史载最后薛简不敢，此事便罢），那么要开口来求 大师时，难道会突然就变得谦逊起来、突然说不出口？这张志成是有没有逻辑呢？为何怎么样都要替武则天说话呢？何不看看当年唐朝文学家骆宾王在《为徐敬业讨武曌檄》对她的评语呢？笔者对于武则天在佛法上的功绩自是“随喜”（虽然她的“根本”出发点都还是在破法，然毕竟有“成己”之事），至于她今生是不是消除了她当年的恶心，这才是她自己的课题。⁶（尤其她“有仇必报”的个性

⁶ 武则天当年之所以能再回到宫闱，是因为皇后与妃子争宠，要借她以重新获得李治之青睐；然武则天可是厉害角色，得到李治的宠爱后，便想办法把她们两人都弄死了；这是一致的推论。然由张志成的语气来看，可能他不十分赞同史实？那笔者也不知道他要表达什么？总之，武则天对佛法是有贡献，至于作人好不好，会不会敌对圣 玄奘菩萨，这自有公

要在九千年中消除，这是太困难了；唯魔波旬可先将她的这“睚眦必报”的个性遮掩，让她于正法道场中出现时，只有显露少分，以免被人认出。）那这里也要说：真不知道张志成对“恬不知耻”成语这么常常使用，是不是也该换用在你张志成自己身上呢？

菩萨在世因如梦观而有往世画面，非在神通

张志成说：【要是萧平实有这么厉害的神通，能看到这么多往世画面，为什么连一个新冠疫情都预测不了？以“三地菩萨萧平实”与正觉一众“开悟圣人”的伟大“福德”，为什么连捐疫苗给台湾民众的财力都没有？】⁷不知道张志成是要说什么？众生的业力更厉害，这新冠疫情是因应众生业力而起，连世间凡夫俗子都有人预测到了，法主 平实菩萨为何要跟风预测这作什么？若预测了，你张志成会说赞吗？才不会呢！你绝对会大声骂说：“炫耀神通；不知神通只能度俗人！”而且，若张先生你这么喜欢神通，何必来亲附佛门呢？

至于往世的画面，是菩萨修证到如梦观时就会现起的；

评。她同时也是魔波旬的爱将，她无须魔波旬指挥，也能独立作业；这一世她的若干心性被魔波旬特别遮蔽起来，以防法主 平实菩萨直接可检视到她；然波旬这点是过虑了，法主 平实菩萨一向是平等待人，只要她这一世用功，法主 平实菩萨就会帮她，甚至由于护法的大功，会由 大士助她眼见佛性。

⁷ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

笔者虽无此证量，但会里可不是没人，至少入地的菩萨是一直会起这现观影像的。因此，张志成你气得跳脚也没有用，否定佛法这证量的现观，只是让自己未来受苦与忏悔的时劫一直加长，一直到破法界以往纪录而已；何其可悲！

而且，疫苗之事，政府也解释过了，这不是钱财的问题，是邦交之间等等关系；而且，张志成你过去捐了多少钱在正法上？这正法教团大多是小资民，大多数人本不像你住在豪宅，然大家愿意踊跃捐输，这就是福德了。至于菩萨以往的福德，实际往往只有兑现一少许分，以继续累积作为圆满佛道的资粮，不坏因缘、不破因果、唯随顺众生业力故。且，如果中国医圣张机复生，对此真正预防新冠疾病，也会指点大众以简易可行的中药粉桂枝汤每天几公克和水喝就可预防了；以往古时聚落有什么流行病（瘟疫），就是在村子前后（两处或更多处）主要出入口作管制，摆下防疫茶水（中药汤），凡是进出，便一大勺舀起来，人人都得喝一杯，这样大家就都没事了；只是离古代久远了，世人业力如此，只信西医而难以信受此事（凡是有集会活动，其实现在中医针对目前的新冠病毒，还是有能力开得出免疫茶、防疫茶给大家喝），尤其张志成是现代西医学出身，更不会相信，且说这么打疫苗是要打到公元几年啊？

不信“如来常住”的张志成质疑“如来”不慈悲？

而且，张志成真正的想法是什么呢？他不信有“恒常不变”之法，他认为这“常住法恒存”就是“错误的思惟”，

所以他不接受“如来常住”；那他应该想的是：要是“如来”是真的“常住”，又有“大乘佛经”所说的“这么厉害”的“神通”，能看到这么多“世间众生痛苦”的画面，“如来”又有摄受众——“众生无边誓愿度”的悲愿，为什么连一个“新冠疫情”都“处理不了”，也不“事先预测、警示”告知世人（至少我张志成没有被告知）？这样以“无上正等正觉 释迦牟尼佛”的伟大“福德”，为什么连在世间去引导“捐疫苗”、腾挪给台湾民众的“财力”都没有？你们所说的“如来常住”在哪里？所以，这样无知的人到底是想要说什么呢？难道这世间一切战争、饥荒、瘟疫都要归于 释迦如来没有好好救度，好来说“如来不是常住”？好来否定大乘法？张先生在此应该是想攻讦说 释迦如来说的“如来藏系（经典）因为强调有一个恒常不变的东西，有梵我论的味道”，以此来污蔑三宝及作为他的结论吧？

李世民护持玄奘大师翻译事业，护持传播佛法

张志成说：【根据唐朝历史记载，倡导佛教的是武则天不是唐太宗，萧平实反而特别厌恶真正护持佛教的武则天，连“不可泄漏明心之法”的罪责都要归咎于武则天。】⁸ 这一位张志成先生是不读史传、史册、传记吗？试

⁸ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

问圣 玄奘菩萨翻译经论，是由哪位皇帝当政时开始的？《瑜伽师地论》是怎么传播到各个州县的？这首先在宫殿中设置译经院的是谁？恢复每间寺院都可再有僧尼出家、至少几人的，又是哪一位皇帝？这上述问题中有哪一处答案是武则天的吗？这都是以李世民为首而成就的（他自称菩萨戒弟子），他儿子李治则对佛法没有真正的兴趣（仍继续协助圣 玄奘菩萨翻译经论就是：他的后身今生亦对佛法无兴趣）。这样的李世民在张志成的眼中不算“倡导佛教”？真不知怎么说张志成了。当然，这从张志成喜欢阅读、信受释印顺写的书，就可知道他并没有拣择文献的能力；若有人告诉他说这是“中国历史”书，可能他就糊里糊涂被书中所写所骗，真是可怜悯者。

至于武则天一生如何，主要是看她的心地，她生前对于自己所造恶业太多是有心忏悔罪的，所以她在公元七百年书写忏悔文（祭拜之祝祷文）造除罪金简，上告三官大帝以求宽宥。⁹然她有功于佛教翻译经典之事业，这是历史事实，这也让她避免下堕地狱恶报（虽然她本质只是以此为幌子，她还是一心要破法）。在此举一点比较特别的是：她可以在人间独立运作、干扰正法，无须魔波旬指示，因此未来她要如何就如何吧。她在武则天那一世认为自己知道密意，所以她最后并不在意六祖惠能要来不来，但她还是想闹一下禅宗（破坏正法、扰乱

⁹ 公元 1982 年，有农民发现这一黄纸片，缴交给国家，后来经专家鉴定，确定是武则天的“除罪金简”。依民间信仰是要祭拜三官大帝，目前只有找到三片中的一片：祈求天官片。

贤圣），所以就硬抢袈裟祖衣。然武则天造恶造善且罢，张志成该关心的是自己会先去恶道，哪有时间来管古人的是非呢？

武则天求悟，玄奘大师小心应对，不予开示

张志成说：“如果说武则天想求开悟，根据史料，她曾经威胁的是慧能大师，萧平实自己随便联想，把发生在慧能大师身上的事情移花接木搬到玄奘身上？”¹⁰ 圣者所见，非凡夫所知。这个不读史册的张志成想根据自己肤浅的知识来说谁想开悟，这可征其对李世民迫切想要开悟都不知道，却一直在网站大喷口水，何其可怜？一定要曝露自己少读书吗？这是可以拿来炫耀的吗？

唐朝皇帝只要是对佛法有兴趣的，就会想要开悟，这是历史的事实；有的皇帝还直接把禅师请到宫中（这禅师也真是太倒霉了），因此包括武则天想要求悟，这是很自然的，一点都不奇怪。圣 玄奘菩萨所知的种智不可思议，当时译经院座下弟子们都会在一天的事情忙完后，自动排队等着请求 大师开示、解答自己的问题；难道张志成以为弟子们都是在询问 大师如何作好人、作好事？当知学人在开悟之后，想要继续往上提升智慧、知见，都是很正常的事；于所阅读的经论不能会通，来请示 大师解惑，也都是很正常的事；但会像张志成去找已死的释印顺邪师所写的书籍来解惑，那就真的是愚不

¹⁰ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

可及了。所以，武则天要求悟，当然也会小心翼翼地暗示等等，让玄奘大师明白她想要开悟，只是大师观察她的心性及来历，就知道了，并没有帮她。

玄奘大师证第八识、舍阿赖耶名，何止五地满心

张志成说：“这一段是暗示萧平实不止是三地菩萨，已经有五地菩萨的证量！！！”¹¹张志成所指的出处，明明是在解释窥基大师在《成唯识论述记》记录了圣玄奘菩萨所说：即说此八种现观（即如幻观、阳焰观、如梦观……等），不但须先明心亲证真如，且一定是“第五地后，及佛能尔”¹²——必须至少是五地满心的菩萨以上一直到佛地，才能证知理解这八种现观为何（九个现观则当然就是有六地菩萨的证量）。然古来一切经论都没有点明此事与证量有关，知悉此事而告诉窥基大师的圣玄奘菩萨当然是圣位菩萨；所以，张志成的惊叹号还不够多，如同八个现观，他应该要有八个惊叹号才是！

而且，也没人真的会认为圣玄奘菩萨会仅有五地菩萨的证量而已，如前所说，圣玄奘菩萨早就满足了第二大阿僧祇劫修行，至于实际证量为何，就等法主未来转世再来开示

11 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

12 《成唯识论述记》卷九：“先证真如已后得智中，方能了达依他起性如幻事、阳炎八喻等也，非初见位一时双见，第五地后，及佛能尔。”《大正藏》册四十三，页547，中6-9。

即是。

法主平实菩萨史上第一人明确宣说譬喻为满心位现观

至于张志成真正“关心”的是：师父 平实菩萨是否也具备了圣 玄奘菩萨这么高的证量？然此从师父 平实菩萨将八譬喻完整说为十譬喻就可知道。即使是《成唯识论述记》已将八譬喻写得这么清楚，但以往也没人可以指出来这处隐含的佛菩提道的意义，因为大家看了还是不知这就是在说满心位时的现观；历史上真正明确说这就是证量达到满心位的现观，亦唯有法主 平实菩萨清楚说明，我们才知道这十譬喻就是三贤位与初地到七地满心位证量完成时所发起的现观（八譬喻就是三贤位到五地满心位），这样明白写出的法主 平实菩萨是佛教史上第一位菩萨，大家想想，法主 平实菩萨证量应该有多高呢？但这一切还都等法主 平实菩萨要离开时，自会告诉大家。

史传记载玄奘大师求生弥勒内院，还回人间广宣诸法

张志成又说：“根据《大唐西域记》的记载，玄奘求生弥勒净土，没有说要回来护持佛法。”¹³ 张志成真是个不肯读书、也没有兴趣读书的人；为何如此说呢？这在《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三已清楚记载：玄奘大师遇到水匪，被押到行刑台，准备刑戮供养水神；在此性命危在旦夕

¹³ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

之际，玄奘大师专心忆想兜率陀天 弥勒菩萨：“玄奘愿意得生兜率陀天内院，恭敬供养慈氏菩萨，听闻《瑜伽师地论》妙法，成就通慧，就还来下生人间，教化这些人（水匪）令他们修殊胜行、舍诸恶业；玄奘更会广宣诸法，利益安乐一切大众。”¹⁴ 所以这就是在说“快去、快回”，不然怎么教化“此人”（这些水匪）呢？他们如果死了以后，就不知沦堕何趣受报了，当然是要尽快！这“广宣诸法，利益安乐一切大众”更是圣 玄奘菩萨广大护持佛法、摄受众生的宏愿。因此，根据《三藏法师传》所说，这就非常清楚了，到兜率陀天内院，也只是去请法、闻法，就要赶紧重回人间入胎受生，继续负起弘护正法的职责。

而且颇值得关切的是，张志成明明知道有《三藏法师传》，他却在此单指《大唐西域记》无如是说，这笔法很奇特，是从释印顺那里学来的障眼法；原因在于他只对于诋毁他人以及说法有兴趣（他已经变成或回复刻薄的心性，见不得人好，嫉妒心使然，愈来愈像波旬），就是不肯老实说：“根据《大唐大慈恩寺三藏法师传》的记载，玄奘求生弥勒净土，发愿要迅速回来人间护持佛法，会快去、快回！”如是人品唯有毁谤三宝而已，宜其人矣！

¹⁴ 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：“法师乃专心覩史多宫（案：兜率陀天宫），念慈氏菩萨，愿得生彼，恭敬供养，受《瑜伽师地论》，听闻妙法，成就通慧；还来下生，教化此人令修胜行，舍诸恶业，及广宣诸法，利安一切。”《大正藏》册五十，页 234，上 13-17。

玄奘大师在弥勒大士内院回复通慧，至少八地心

且，何谓圣 玄奘菩萨要成就（回复）的“通慧”？这答案应该会更让张志成气急败坏吧？根据《瑜伽师地论》卷四十七说：“又复一切出家菩萨，普于一切菩提分法速证通慧。”¹⁵ 于二乘法中，阿罗汉漏尽、第八识无复阿赖耶名，说为“通慧”（亦有神通诸别，现先以智慧为通则）；然于大乘法中，这“通慧”是说证得八地菩萨（至少是八地入地心，亦可发起神通境界），以同样舍阿赖耶名故，非通达入地而已。又，如《持心梵天所问经》卷三〈行道品 第十一〉：“悉达一切不以为智，是故名曰为诸通慧。”¹⁶ 即“通慧”亦是“诸通慧”，这是甚深菩萨境地，已然清净阿赖耶识故，其智慧可了达一切法（菩提分法），无复烦恼障，已断除烦恼障现行与习气种子随眠故，唯留一分以润未来后有，故至少是舍阿赖耶名、入八地心的菩萨摩訶萨。若于“通慧”广解，亦可说每一地都有其所属的“通慧”，然至少也须有入地圣位之本质。

玄奘大师不断转世，成禅宗祖师

张志成又举“玄奘影集”其中某一段说：“这一段是暗

15 《瑜伽师地论》卷四十七〈本地分中菩萨地第十五第二持随法瑜伽处分品 第二〉《大正藏》册三十，页 551，中 29-下 1。

16 《持心梵天所问经》卷三〈行道品 第十一〉：“又问：‘何名为诸通慧？’答曰：‘悉达一切不以为智，是故名曰为诸通慧。’”《大正藏》册十五，页 24，中 5-7。

示玄奘大师不断转世成为禅宗祖师，在这个世界弘法度众，帮人开悟，这一世成为萧平实！”¹⁷ 然后呢？玄奘大师的证量不是大多数中国禅宗祖师可望其项背，如是“广宣诸法，利益安乐一切大众”之中，当中国禅宗祖师本就理所当然，为何张志成的言外之意是不许玄奘大师来当后世的禅师？是毫无逻辑的张志成认为当禅宗祖师就不能“广宣诸法，利益安乐一切大众”？还是禅宗祖师证悟的如来藏，要被你张志成嫌弃、厌恶为外道梵我，变成禅宗祖师各各大妄语没有见道？但竟然没有人理会你的恶说法，反而一致礼赞禅宗证悟祖师，这样令你气愤不已，故心胸狭窄的你也不许玄奘大师转世成为中国禅宗大宗师？这样是你自己的心有病吧！禅师“弘法度众、帮人开悟”不就是“广宣诸法，利益安乐一切大众”吗？至于“圣玄奘菩萨是不是法主平实菩萨”，法主会在舍寿时公布，然张志成你是永远听不到了（早就死了，且地狱太远，无法听闻，亦无人可转达）。

玄奘大师与弟子继续受生中国，转世为禅宗祖师

张志成又说：“最露骨的造神情节全部留在第七集的最后部分：玄奘大师及其门徒继续受生于中国，转世为禅宗祖师。”¹⁸ 大家护持正法，这是好事，世人由此获益，你

¹⁷ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

¹⁸ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

张志成却有意见？你这个凡夫又有什么意见呢？笔者在唐朝也是圣 玄奘菩萨的弟子，此后也不是一世当过禅宗祖师而已，像笔者这样低微的证量也都是 大师弟子为历史上的禅宗祖师存在的证明，正觉中有像笔者这样的禅师再来也不是只有一个人；而你张志成只是个凡夫，有什么资格发表反对意见？且此世间也不是只有一个人依世间催眠来看到笔者的过去，在唐朝（玄奘大师当世）、宋朝（克勤大师当世）都有出现，这投胎、出胎并不稀奇；为护持正法，继续到禅宗门下，亦不奇特；有什么神不神、有什么造不造的？就是依佛命及愿力来此护持正法而已。张志成可对笔者所说尽量不满、一直到气坏身子，这业还比较轻；但持续毁谤圣 玄奘菩萨、师父平实菩萨，这业绝对是很重，不可思议的重！真可怜悯者！

菩萨护法度生大愿，世世常在人间

张志成说：【左边这一串名字，除了克勤圆悟之外，汾山灵佑（祐）、大慧宗杲、笃补巴、多罗那他都是萧平实自称的“前世身份”！】¹⁹若不认同这些是法主 平实菩萨的“前世身分”，张志成自可举例说明他们不会是同一位菩萨的理由何在，譬如：“心性差太多了、气节差太多了、不会怜悯弟子、不会帮助弟子开悟、不会慈悲说法、不会勇猛负担正法、不会循循善诱、对弟子反咬就破口大骂”等等，可以说吧！既然有“这一串名字”、这么多菩萨，且

¹⁹ 琅琊阁，〈《琅琊快报》2022-05-08：伪造玄奘历史的《玄奘文化千年路》视频系列〉。

张志成认为都不是，那就可依个性不一样、心性不一样，去查史料就可替自己所说作个证明，至少挑个一两项，将上述与法主 平实菩萨不一样的挑出来，这样才算真正反驳、辨正吧？但老实说，张志成就算愿意去查史料，他也看不出来，因为依他的表现及所说而言，他没有这个程度可以真正读懂史料吧？如果他肯老实点，可能还会私下这么想：“看起来这几位菩萨的个性似乎都很像，这怪怪的，不应该这样啊？”然无论谁是谁，未来终究会分明，法主 平实菩萨离开的时候自会公布，只是张志成会死得很早，不知道答案了。

（待续）





生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载十六)

第七章 略解南传《蛇喻经》——以六见处正解般若经

由于古德对于六见处之解说着墨不多，因此时至今日末法时代，有人对六见处为大乘见道的法义怀有疑心，而产生种种邪见藏匿其中破坏禅门正法。古德对于六见处之解说着墨不多，系由于唐宋期间仍属像法时期之末季，学人善根尚厚，所以达摩祖师所传禅门大乘见道之法，虽然不能详知其来历，但仍有善根淳厚者信之，而有师弟五代筌路蓝缕的单传传承。直到玄奘与六祖惠能分别于教门与宗门彼此呼应，终于令大乘见道之法门于唐宋二代一时复兴，终结学派时代法义纷歧的困境。

然而，身处像法时代之古德彼此谦逊互留余地，因此玄奘虽指责天竺当代部派佛教之错解，但并不指名道姓公开指责学派时代中土当时诸学派耆宿长老之错谬，诸学派亦自知错谬，故于玄奘之唯识论与八识论推为佛法最高深之义说而流传至今，禅宗之大乘见道亦无人怀疑其真实性。因此，唯识

论与禅门证悟明心见性彼此呼应之说，亦普遍流传。例如五代宋初之永明延寿禅师著有《宗镜录》，其序中说“一心之海印，楷定圆宗；八识之智灯，照开邪闇”¹总括全书之宗旨，可见一斑。所谓“一心之海印，楷定圆宗”即是禅门悟得第八识真如心，楷定大乘见道之宗旨，乃至圆成佛道之正理；“八识之智灯，照开邪闇”则是悟后获得八识之法眼而辨得邪闇，所以玄奘之八识论唯识义学与禅门明心见性之大乘见道，彼此相互呼应而楷定佛法的宗旨。

时序来到末法时代之今日，众生慢心与疑根俱盛，对于古德楷定之佛法义理，逐渐以各种荒谬之理由而生疑、解构之，令唯识义理与禅门参究成为难解难信之法。《阿含经》之六见处具有解剖有情生命结构的意涵，切合现代科学之时代背景，因此举示六见处之义理确实是弘扬一代时教之所需。再加上古德对于六见处之解说较少，遂有种种有关六见处之错解与邪见，应该予以消弭，以助学人进入正法。

例如，有人说六见处唯是六种有漏法²，否认六见处亦是无漏而能令学人大乘见道，但如此主张六见处唯是有漏，只是偏于一面之说词。六见处确实有属于外道法、有漏法之说法，所以《增壹阿含经》中鸯掘魔罗追佛公案中，如来出世说

¹ 《大正藏》册四十八，页 416，中 12-13。

² 由于该文论述杂乱，故不予引用。详见：琅琊阁，〈正觉法义辨正：“六见处”是“六种有漏法”〉。

<https://language.pixnet.net/blog/post/58860862>

“灭六见之法”，必然一一对治错误之六见处，成为正确之六见处。因此经典中有许许多多六见处之解说，令听法者获得沙门果，足见正确的六见处实为无漏正见。既然依六见处可得沙门果，显见主张“六见处一定是六种有漏法”，实则不符事实亦自语相违。但不可因为依六见处获得沙门果，便认为六见处只是声闻见道之法，因为依六见处得沙门果只是方便禅思，尚有依六见处发起真实禅，则是大乘见道之法，其中关键就是六见处中第六见处之亲证。

除此之外，六见处不但是大乘见道之所证，亦可证明佛陀宣说六见处之法义，其实亦涉及大乘般若诸经的解读。本文将举南传“尼柯耶”《中部经典》卷三《蛇喻经》略作解释，以证明大乘般若诸经之解读，应依六见处之法义方得正确解读，亦能消除对于六见处之种种误解与谬说。除了南传“尼柯耶”《蛇喻经》之外，北传《中阿含经》之《阿梨吒经》亦有关于六见处之相同记载，只是《阿梨吒经》中仅说“六见处”，并没有如同《蛇喻经》般清楚说有“未闻之凡夫”与“多闻之圣弟子”二种不同之“六见处”。因此之故，本文仅采南传尼柯耶《蛇喻经》之经文略解。《蛇喻经》之经文如下：

如是我闻。一时，世尊在舍卫城祇陀林给孤独园。尔时，原饲鹰者名阿黎吒比丘，生如是恶见，即：“如我了解世尊所说之法，世尊虽说此等为障碍法，但享乐此者，决不为障碍。”诸比丘实多闻原饲鹰者，名阿黎吒比丘，生如是恶见，即：“如我了解世尊所说之法，世尊虽说障碍法，但享乐此者，决不为障碍。”如是彼诸比丘往原饲鹰

者，名阿黎吒比丘之处，往而言彼比丘曰：“贤者阿黎吒！汝言‘如我了解世尊所说之法，世尊虽说障碍法，但享乐此者，决不为障碍。’生此恶见是真实耶？”〔彼曰：〕“然！如是！诸贤，如我了解世尊所说之法者，世尊虽说障碍法，但享乐此者，决不为障碍。”

于是彼诸比丘欲原饲鹰者阿黎吒比丘离此恶见，以相互质问其理由，共研究曰：“贤者阿黎吒！勿如是言，勿诬谤世尊，诬谤世尊者不善，世尊不如是说。贤者阿黎吒！世尊以种种法门说是障碍法，而且彼等享乐此者，实为障碍也。世尊所说，欲是乐少、苦多、恼多、其处更有患。又世尊对欲以说喻骸骨，又对欲说喻肉糜，又说喻干草之炬、喻炭窝、喻梦、喻借用物、喻树果、喻屠杀场、喻刀杭，又对欲说喻蛇头，苦多、恼多，说其处更有患。”如是原饲鹰者阿黎吒比丘，从彼诸比丘相互质问，以问其理由而共研究。彼犹顽强固执恶见，墨守主张：“诸贤！如我了解世尊所说之法，世尊虽说是障碍法，但享乐此者，决不为障碍。”³

上述经文描述此经典发起的因缘，有一位原来饲鹰为业者后来出家，称为阿黎吒比丘。阿黎吒比丘生起一种邪见：“就我对世尊所说法的了解，世尊说这些法虽然是障碍法，但是享乐这些法，绝对不会成为障碍。”有一些比丘经常听到阿黎吒比丘这样的讲法后，认为阿黎吒比丘将邪见诬谤为世

³ 《汉译南传大藏经》册九，页 184，行 3-页 185，行 4。

尊所说，这是极为严重的谤佛行为，便前往阿黎吒比丘处当面询问：“你确实有生起这样的邪见吗？”阿黎吒比丘又重复宣说他的邪见作为回答。于是这些比丘想要阿黎吒比丘离开邪见，便和阿黎吒比丘相互质问。

在相互质问中，我们可以看到彼此争议的“障碍法”具体内容是“欲望”（欲）。这些比丘们主张：“贤者阿黎吒！世尊以种种法门说‘欲望’是障碍法，而且那些享乐‘欲望’的人，确实会对他们成为障碍。世尊所说的道理中，‘欲望’本身是乐少、苦多、恼多，享乐‘欲望’更会有忧患存在。又世尊对‘欲望’以说譬喻称之为‘骸骨’（消蚀身心），又对‘欲望’说譬喻称之为‘肉离’（禁锢身心）等等譬喻，说明欲望会有忧患存在。”但是阿黎吒比丘在彼此质问研究之下，仍然顽强固执恶见，墨守原来的主张。接着经典继续描述如下：

彼诸比丘对原饲鹰者阿黎比丘不得离此恶见，于是而诣世尊之处，诣而稽首世尊，坐于一面。于一面坐之彼诸比丘白世尊：“世尊！原饲鹰者名阿黎吒比丘生如是恶见：‘如我了解世尊所说之法，世尊虽说障碍法，但享乐此者，决不为障碍。’又实际我等闻原饲鹰者名阿黎吒比丘生如是之恶见。如是，世尊！我等往原饲鹰者名阿黎吒比丘处，往彼如次言之：‘贤者阿黎吒！汝如是恶见，即：如我了解世尊所说法，世尊虽说是障碍法，但享乐此者，决不为障碍。实生此恶见耶？’世尊！如是问时，原饲鹰者名阿黎吒比丘，如次答我等：‘然！如我

了解世尊所说之法，世尊虽说为障碍法，但享乐此者，决不为障碍。’世尊！于是我等为原饲鹰者阿黎吒比丘离此恶见，相互质问其理由，共研究而曰：‘贤者阿黎吒！勿如是言，勿诬谤世尊，诬谤世尊者实不善，世尊不如是说。贤者阿黎吒！世尊实以种种法门说是障碍法，而且彼等享乐此者，实为障碍也。世尊之所说，欲是乐少、苦多、恼多，其处更有患，又世尊对欲说喻骸骨、说喻肉离、喻干草之炬、喻炭窝、喻梦、喻借用物、喻树果、喻屠杀场、喻刀杭。又世尊对欲说喻蛇头，苦多、恼多，说其处更有患。’世尊！如是原饲鹰者阿黎吒比丘，从我等之相互质问其理由，共研究之，彼犹顽强固执恶见，墨守主张：‘如我了解世尊所说之法，世尊虽说是障碍法，但享乐此者，决不为障碍。’世尊！我等因原饲鹰者阿黎吒比丘不得离此恶见，于是我等以此事白世尊。”⁴

上述经文详细描述这一些比丘将想要阿黎吒比丘离开恶见、不要诬谤世尊，而与阿黎吒比丘彼此相互质问、共同研究的过程与言语，向佛陀禀白。在向佛陀禀白中，详述他们从世尊的所说中，听闻到有关“欲望”的道理与譬喻，以便再次确认自己听闻与理解并无错谬。接着经文描述佛陀听闻禀白后的处置：

于是世尊呼一比丘：“比丘！汝以予之名，至原饲鹰者阿

⁴ 《汉译南传大藏经》册九，页 185，行 5-页 186，行 8。

黎吒比丘处，以告‘贤者阿黎吒！我师呼汝。’”〔比丘曰：〕⁵“唯！奉教！”彼比丘应诺世尊而往原饲鹰者阿黎吒比丘处，往而告原饲鹰者阿黎吒比丘：“贤者阿黎吒！我师呼汝。”〔阿黎吒曰：〕⁶“奉教！”

原饲鹰者阿黎吒比丘应诺彼比丘而诣世尊之处，诣而稽首世尊，坐于一面。世尊如次问坐一面之阿黎吒：“阿黎吒！汝生‘如我了解世尊所说之法，世尊虽说障碍法，但享乐此者，决不为障碍’之恶见，实否？”〔阿黎吒曰：〕“然！世尊！”世尊曰：“愚痴人！汝谨慎而从谁知我如是说法耶？愚痴人！予实岂不以种种法门说障碍法乎？而且彼等享乐此者，实不为障碍乎？予说欲是乐少、苦多、恼多，于其处更有患也。又对欲说喻骸骨、喻肉腐、喻干草之炬、喻炭窝、喻梦、喻借用物、喻树果、喻屠杀场、喻刀杭。又予对欲说喻蛇头，苦多、恼多，岂非说于其处更有患乎？然！愚痴人！汝以自误解释，却以诬谤我等，自破坏，多作罪业。愚痴人！其实汝永久非饶益以致不幸。”

如是世尊告诸比丘曰：“诸比丘！汝等对此如何思惟耶？此原饲鹰者阿黎吒比丘，于此法、律，非煖起者耶？”〔诸比丘曰：〕“何故为然？世尊！其实不然，世尊！”如是言时，原饲鹰者阿黎吒比丘沉默、懊恼、缩肩、低头，

⁵ 此〔比丘曰：〕为本书所加，令对话易于明了。

⁶ 此〔阿黎吒曰：〕为本书所加，令对话易于明了。

悄悄不能答而坐。于是世尊知原饲鹰者阿黎吒比丘沉默、懊恼、伏项、伏面、逆上、困惑，如次告阿黎吒比丘：“愚痴人！汝应知此自身之恶见，今予问诸比丘。”⁷

上述经文描述，佛陀呼叫一位比丘要阿黎吒比丘来到世尊的所在。当阿黎吒比丘来到之后，佛陀立即询问他：“阿黎吒！你有生起‘就我对世尊所说法的了解，世尊说这些法虽然是障碍法，但是享乐这些法，绝对不会成为障碍’的邪见，确实有这件事情吗？”阿黎吒比丘诚实地回答：“确实有！世尊！”于是世尊责备阿黎吒比丘：“你这个愚痴人！你有谨慎地从谁那里知道我是这样的说法吗？你这个愚痴人！我不就是以种种法门确实地宣说障碍法吗？而且那些享乐障碍法的人，障碍法确实不会成为他们的障碍吗？我说‘欲望’是乐少、苦多、恼多，享乐‘欲望’会有忧患存在。我又对‘欲望’说譬喻称之为‘骸骨’（消蚀身心），又对‘欲望’说譬喻称之为‘肉糜’（禁锢身心）等等譬喻，说明‘欲望’会有忧患存在。”佛陀详细地重新宣说“欲望”的过失与可能导致的障碍，并责备阿黎吒比丘：“你这个愚痴人！你以自己的误解来解释我的说法，却以错误的邪见诬谤我和诸比丘，这样是对自己的破坏，是多作罪业。你这个愚痴人！你这样的邪见与错误的说法，其实对你而言会是永久的不饶益，也将导致未来的种种不幸。”

⁷ 《汉译南传大藏经》册九，页 186，行 9-页 187，行 10。

就像这样，佛陀对诸比丘说：“诸比丘！你们对这件事如何思惟呢？这个阿黎吒比丘，对于我所说的法义、戒律，有生起四加行中煖位的光明（非煖起者）吗？”诸比丘回答说：“怎么会有呢？世尊！其实阿黎吒比丘并没有生起四加行中煖位的光明啊，世尊！”佛陀这样说的时候，阿黎吒比丘沉默、懊恼、缩肩、低头，静悄悄地不能作任何的回答而只能呆坐一旁。于是世尊知道阿黎吒比丘沉默、懊恼、低下头来埋住脸庞，但是心中还是有所不满与困惑，于是佛陀以慈悲度化众生的大悲心，接着告诉阿黎吒比丘：“你这个愚痴人！你应该要知道自身有恶见，现在我来问问诸比丘。”

在我们继续理解《蛇喻经》后面的经文前，我们应该更具体的了解阿黎吒比丘对于佛陀说法产生错误的所在，到底阿黎吒比丘对于佛陀什么样的说法产生误解，而使得佛陀必须有后续六见处的宣说呢？根据《中国密教史》的考据：

密教以染为净、由染入净、以染害染的思想，实际上仍是中观二谛义的思想模式，因为就世俗结谛有染净的对立，就胜义谛而言，任何事物和现象在本质上是沒有分別的，染即是净，所以以染为净，是就胜义谛而言的。不过，密教在观察认识过程中更强调染的一面，多从淫欲的角度来说。

以染为净，由染入净，或以淫欲为道的说法，早在《般若经》中就有了：“复次，须菩提，淫净故色净，乃至一切种智净，何以故？淫净、色净、乃至一切种智净，不

二不別。瞋痴净故色净，乃至一切种智净，不二不別”。《智度论》解释此段话说：“问曰：佛说三毒是垢秽不净，此中云何言淫欲等净故色等亦净？答曰：佛说三毒实性清净故，色等诸法亦清净，三毒净，色等净故，不二不別”（卷六三）。⁸

因为密教中强调染的一面，并有以染为净，由染入净，尤其淫欲为道的说法，导致后来无上瑜伽派中的一些末流趋向纵欲，与印度教性力派不谋而合。⁹

《大智度论》是龙树菩萨对《摩诃般若波罗蜜经》的解说。上文中“密教”系指印度佛教晚期的“秘密大乘”。《中国密教史》考据历史上，秘密大乘援引龙树菩萨所造《大智度论》《中论》的内容，作为其理论根据，称为“中观学派”，有清辩与寂护的自续派，以及佛护与月称的应成派。自续派与应成派二者的主张，皆自称继承自龙树菩萨。所以，上述《中国密教史》说：“密教以染为净、由染入净、以染害染的思想，实际上仍是中观二谛义的思想模式”。可是“染”法与“净”法二者不同，秘密大乘不论自续派中观或应成派中观却都主张“以染为净、由染入净、以染害染的思想”，既然“以染为净”，那么“欲望”摄属于“贪”是“染”、是障碍法，可是依“以染为净”的道理，于是“欲望”这个障碍法的本质就是“净”，

⁸ 吕建福，《中国密教史》，中国社会科学出版社（北京市），1995年8月出版，页90。

⁹ 吕建福，《中国密教史》，页92。

于是“世尊虽说障碍法，但享乐此者，决不为障碍”的理论就被建立而推广传扬起来了。

《中国密教史》更详细地解说：“因为就世俗结谛有染净的对立，就胜义谛而言，任何事物和现象在本质上是沒有分別的，染即是淨，所以以染為淨，是就勝義諦而言的。”換言之，秘密大乘純以世間哲學思辨的角度建立“任何事物和現象在本质上是沒有分別的”，於是推論出“染即是淨，所以以染為淨，是就勝義諦而言的”。這種純以世間哲學思辨的角度，是極為荒謬而違反事實的辯論。例如，“食物”可食用是“淨”，“垃圾”不可食用是“染”，是世俗的真實道理，故為“世俗諦”；若依密教上述理論，食物與垃圾本質都是“原子與分子所構成的物質”，所以就“原子與分子所構成的物質”來看，食物與垃圾二者確實是“沒有分別的”，二者都是“原子與分子所構成的物質”無法區別出“染”與“淨”的不同，於是“就勝義諦而言”，便得出“垃圾就成為食物”的荒謬結論了。

秘密大乘純以世間哲學思辨的“染即是淨”，推而廣之，就更進一步得到“由染入淨、以染害染”的“思想”了。但是我們應仔細思考：可以“由染入淨”嗎？可能“以染害染”嗎？從阿黎吒比丘的案例來看，可以由“欲望”的享樂達到清淨的“無欲望”嗎？可能以享樂“欲望”來害滅“欲望”而成為“無欲望”嗎？顯然是不可能的，因為佛陀對於“欲望”，以“干草之炬”作為譬喻，說明“欲望”像“干草之炬”，小小星火將引燃成無窮欲望之大火，說明人若享樂“欲望”

将引生更多的“欲望”而无法停歇，终将导致如“骸骨”（消蚀身心）、如“肉腐”（禁锢身心）的过患。所以，从眼前的事实来观察“由染入净、以染害染”根本是不可能的奇思妄想，连世俗谛的道理都没有，就更不可能会有胜义谛可言。

但是从《中国密教史》的考据来看，秘密大乘主张“以染为净”，却有其独特的解释：“不过，密教在观察认识过程中更强调染的一面，多从淫欲的角度来说。以染为净，由染入净，或以淫欲为道的说法，早在《般若经》中就有了”。秘密大乘“在观察认识过程中更强调染的一面，多从淫欲的角度来说”，刚好呼应阿黎吒比丘“但享乐此者，决不为障碍”的邪见，并且主张“以淫欲为道的说法”竟然来源自《般若经》。换言之，秘密大乘的自续派与应成派等中观学派，后来流传到西藏而成为现代的西藏密宗（假藏传佛教），其传扬邪淫的“男女双身修法无上瑜伽”，追溯其根源就是源于阿黎吒比丘等人的邪见。根据《中国密教史》的考据“以染为净、由染入净、以染害染的思想”就是根源于《般若经》，那么《蛇喻经》记载着阿黎吒比丘的邪见，正好证明阿黎吒比丘必然亲耳听闻佛陀宣说《般若经》；亦同时证明佛陀住世时确实已经亲口宣讲大乘的《般若经》，才有阿梨吒比丘的错解。

那么佛陀亲口宣讲的《般若经》，是什么样的内容让阿黎吒比丘作了错误的解读呢？《中国密教史》接着引用一段《摩诃般若波罗蜜经》的经文：“复次，须菩提，淫净故色净，乃至一切种智净，何以故？淫净、色净、乃至一切种智净，不二不别。瞋痴净故色净，乃至一切种智净，不二不别”。从经文

中“淫净故色净”、“淫净、色净”、“瞋痴净故色净”的文字表面，确实可以理解阿黎吒比丘听闻佛陀宣讲“淫净故色净”、“淫净、色净”的音声后，便产生“但享乐此者，决不为障碍”的邪见。但是，佛陀除了宣讲“淫净故色净”、“淫净、色净”之外，亦同时宣讲“瞋痴净故色净”，阿黎吒比丘为什么“不享乐瞋、痴”呢？为什么西藏密宗（假藏传佛教）的自续派与应成派等中观学派“不享乐瞋、痴”呢？如果可以“以染为净、由染入净、以染害染”，为什么只采用“淫欲”之“染”作为“由染入净、以染害染”的手段，为什么不以“瞋、痴”之“染”作为“由染入净、以染害染”的手段呢？显然就是因为自我的欲望与贪著导致这样的选择，这样的偏执与选择，就显示其对《般若经》的错解与邪见。

总而言之，从阿黎吒比丘、自续派与应成派等中观学派、秘密大乘，乃至西藏密宗（假藏传佛教），既然要以《般若经》有“淫净、色净”之说而行“由染入净、以染害染”，却对《般若经》亦有“瞋净、痴净”之说而不行“由染入净、以染害染”，便可以知道于“贪、瞋、痴”三毒中独取“贪欲”而行，确实是依于自己“贪欲”而产生的邪见。

所以《中国密教史》接着引用《大智度论》的问答：“《智度论》解释此段话说：‘问曰：佛说三毒是垢秽不净，此中云何言淫欲等净故色等亦净？答曰：佛说三毒实性清净故，色等诸法亦清净，三毒净，色等净故，不二不别’（卷六三）”，龙树菩萨将“贪瞋痴三毒”并列而说“三毒实性清净故”，并不独取“贪欲”而说“贪欲实性清净故”。因此，龙树菩萨不

切割“贪瞋痴三毒”而说“三毒实性清净”，完全符合《般若经》的意旨。但是阿黎吒比丘与秘密大乘却切割“贪瞋痴三毒”，独取“贪欲”而说“由染入净、以染害染”，对于“瞋净、痴净”却不共同取来“由染入净、以染害染”，不取“瞋、痴”而说“但享乐此者，决不为障碍”。由此可知，阿黎吒比丘与秘密大乘的主张并不符合佛陀所说，当然亦不符《般若经》的意旨。

根据上述的分析，“密教在观察认识过程中更强调染的一面，多从淫欲的角度来说”的考据，显示中观学派不论是自续派或应成派，皆是独取“贪欲”而说“由染入净、以染害染”，然而龙树菩萨在《大智度论》中说“三毒实性清净故”，绝对不独取“贪欲”而说。由此可见，中观学派的主张与龙树菩萨、《般若经》的法义截然不同，中观学派并没有继承龙树菩萨的法义，所以中观学派跟龙树菩萨毫无关系，只是中观学派一厢情愿的攀附龙树菩萨而已。从佛陀在《蛇喻经》判定阿黎吒比丘并没有生起四加行中煖位的光明，那么中观学派的清辩、寂护、月称、佛护等人，同样没有生起四加行中煖位的光明，乃至后来的秘密大乘，以及西藏密宗历代的达赖喇嘛与仁波切等等全都没有生起四加行中煖位的光明。

由于中观学派并没有继承龙树菩萨的法义，根据《中国密教史》的考据认为“因为密教中强调染的一面，并有以染为净，由染入净，尤其淫欲为道的说法，导致后来无上瑜伽派中的一些末流趋向纵欲，与印度教性力派不谋而合”，所以后来的秘密大乘，以及西藏密宗进行“与印度教性力派不

谋而合”的“男女双身修法”，都起因于错解佛陀宣说《般若经》的教法，并且不愿意如同阿黎吒比丘般“沉默”，反而因为心中的“懊恼、逆上、困惑”，即使在听完《蛇喻经》的解说后，仍然不愿意遵从佛陀的教示而改正，于是走上修行的歧途。

关于《大智度论》的问答中，有问：“佛说三毒是垢秽不净，此中云何言淫欲等净故色等亦净？”龙树菩萨虽然正答“佛说三毒实性清净故，色等诸法亦清净，三毒净，色等净故，不二不别”，而在《阿含经》中确实“佛说三毒是垢秽不净”，但《般若经》中确实“佛说三毒实性清净故”，那么应该如何正确解读《摩诃般若波罗蜜经》的经文，却又不掉入阿黎吒比丘与秘密大乘的邪见中呢？接着《蛇喻经》继续描述佛陀的开示：

于是世尊言诸比丘：“诸比丘！汝等亦与此原饲鹰者阿黎吒比丘以自误解释，却以诬谤我等，自破坏，多作罪业，如是了解予说法耶？”〔诸比丘曰：〕“不然，世尊！世尊实以种种法门为我等说障碍法，而且彼等享乐此者，实为障碍也。世尊说欲是乐少，苦多、恼多，于其处更有患也。又世尊对于欲说喻骸骨、喻肉离、喻干草之炬、喻炭窝、喻梦、喻借用物、喻树果、喻屠杀场、喻刀杭。又对欲说喻蛇头，苦多、恼多，于其处更有患。”〔世尊曰：〕“善哉！诸比丘！善哉！诸比丘！汝等对予之说法如是了解。诸比丘！实为汝等，予以种种法门说障碍法，而且彼等享乐此者，实为障碍也。予说欲是乐少、

苦多、恼多，于其处更有患。又予对欲说喻骸骨、喻肉
离、喻干草之炬、喻炭窝、喻梦、喻借用物、喻树果、
喻屠杀场、喻刀杭。又对欲说喻蛇头，乐少、苦多、恼
多，于其处更有患。然！此原饲鹰者阿黎吒比丘以自误
解释，诬谤我等，而且以自破坏，多作罪业。其实彼愚
痴人永久非饶益，以致不幸。诸比丘！彼是于欲以外、
于欲想以外，欲之想念以外，以受用欲，如是者不得
有。”¹⁰

上述经文描述，首先，佛陀向诸比丘询问：“你们会像阿
黎吒比丘一样以自己的误解进行解释，却拿来诬谤我们，你
们会自我破坏，对自己多作罪业吗？你们是像阿黎吒比丘那
样来了解我的说法吗？”诸比丘回答：“我们不会那样错误的
理解。世尊！世尊确实以种种法门为我等说障碍法，而且那
些享乐障碍法的人，确实会成为他们的障碍。世尊是说欲望
是乐少、苦多、恼多，更有忧患会产生，又世尊对于欲望说
骸骨喻、肉离喻等等譬喻，说欲望更有忧患会产生。”佛陀
接着说：“太好了！诸比丘！太好了！诸比丘！你们确实对我
的说法有正确的了解。我确实为你们以种种法门说障碍法，
而且那些享乐障碍法的人，确实会成为他们的障碍。”佛陀
再次重复宣说各种譬喻，以及阿黎吒比丘谤佛的过失，还有
对于“欲望”的受用是不应当有的事情。

佛陀总结阿黎吒比丘并没有生起四加行中煖位的光明而

¹⁰ 《汉译南传大藏经》册九，页 187，行 11-页 188，行 9。

且谤佛后，继续宣讲重要的开示：

诸比丘！于是或愚痴人以学法，即：经、应颂、解说、讽颂、感兴语、如是语、本生、未曾有法、有明（方广）。彼等虽学彼法，然未能以自智体证之。故彼等不得明了此等，未能以自智体证之法，彼等为论诘之快味、为饶舌之快味，以学法。彼等不适学法之真目的。对彼等不理解此等之法，永久非饶益，以致不幸。何以故？诸比丘！对于法非真理解也。¹¹

上述经文中，佛陀对于阿黎吒比丘并没有生起四加行中煖位的光明，提出说明：“诸比丘！有些愚痴人学习经、应颂等九分教法（即三藏十二部经），他们学习这些法，但是不能以自己的智慧体证之。所以，他们不能明了这些教法的真正意涵，不能以自己的智慧体证这些教法所应该体证之法，他们只是为了论辩的快乐滋味、为了饶舌之快乐滋味而学法。他们不能适应学法所应该到达的真正目的。对于那些不能理解我所教导的法，他们将永久不能获得饶益，而将会导致不幸。为什么这样说呢？诸比丘！因为他们对于法并非真正的理解啊。”

佛陀在这段经文强调修学佛法要“以自智体证之”，不应该“为论诘之快味、为饶舌之快味”。但什么是阿黎吒比丘或中观学派“未能以自智体证之”呢？例如前面所举示的《般若经》有“淫净故色净，乃至一切种智净”的说法，大众普遍皆知“淫”应该是“染”，但经典却是说“淫净故色净”，

¹¹ 《汉译南传大藏经》册九，页 188，行 10-14。

显然经典是“淫净”必须与“色净”连系，乃至还要与“一切种智净”连系，才是经文中“净”的真正意涵。那么属于心法中障碍法的“淫”，与有质碍的物质“色”，如何能够“任何事物和现象在本质上是无分别的”呢？如何又与“一切种智净”连系，而达到“任何事物和现象在本质上是无分别的”呢？例如密教部《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷二十四：

复次金刚手菩萨摩诃萨，宣说诸部三昧成就教理。谓先通说一切如来三昧成就教理：“若与贪染相合故，即彼贪染自清净，乃是诸佛大印门，此说名为智三昧。”¹²

上述密教部经典主张“若与贪染相合故，即彼贪染自清净”，以意识心“与贪染相合”，意识心的“彼贪染自清净”，并且认为这是“诸佛大印门”，也称为“智三昧”。这就是典型的“以染为净”，完全违反身心的现象，像这样违背人类普遍经验而主张“以染为净、由染入净、以染害染”的思想，就是佛陀所责备“未能以自智体证之”的过失。表面上《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》被收录在《大正藏》中而成为一部“经典”，但实质上这是一部“伪经”，它显示在历史上有一群“未能以自智体证之”的阿黎吒比丘与中观学派潜藏在佛教中，不断地毁谤佛陀、不断地攀附于龙树菩萨，并且将言说记录成册的历史事实。（待续）

¹² 《大正藏》册十八，页 423，下 22-26。

覆〈中佛协毁谤文〉

——人非完人，行事容或拟议；
如来正法，触挠皆自烧燃

“中国佛教协会官网”在 2025 年 6 月 25 日由“教务部”单位署名发表一篇文章〈附佛外道的真实面目与现实危害——以台湾正觉教团为例〉（以下简称〈中佛协毁谤文〉）¹，这是该协会首度主动以协会身分公开唱名訾议台湾平实导师和正觉教团，然若与坊间网站对平实导师与正觉教团之评论相较，则并无新意。

如本文前半“副标”——“人非完人，行事容或拟议”：平实导师非究竟佛，即非完人，行事风格便非绝对完美，世间论议平实导师个人，自是人各言殊；然出世弘法，本应接受大众公开评论，有过则改之，无过则嘉勉，这是一定的道理；惟议者自当明白此中皆有因果，果报自负而已，平实导师功过自有未来历史公评，故非本文着墨处，不在本文所论之范围。

但观后半“副标”——“如来正法，触挠皆自烧燃”：如果外界受到误导，希冀借由打击平实导师与正觉教团，并延伸而抵触、抨击如来正法八识正论——将主张八识论者都污

¹ <https://www.chinabuddhism.com.cn/web/details/76419>



蔑成“附佛外道”，这样的所作乃不义触挠，舍寿时都必定瞬间“自燃”，如来藏现起的果报必至烧尽而后已。

在此且将正觉同修会、正觉教团的荣辱声誉放在一旁，正所谓浊者自浊、清者自清；但观中国未来终必开放宗教自由传播，若届时中国佛教真正精神宗旨尚未提振，则欧美基督文明势力定然借此开放大举而公开地降临中国，届时在传统佛教不济的情况下，便只能将精神文明拱手让人，令中国成为世界基督文明势力圈的一环，乃至是基督文明下的附庸国，此后中国人不论走到世界哪里，国格都自然降低、矮人一截（形同世界二等公民）。然抚思先人有唐宋璀璨的佛法禅法盛世，后人若竟然要承认欧美基督教文化远胜过中国传统佛教文化，此实非炎黄子孙之所乐见。

若有人转救说“我们还有藏密可以作为依靠，大力发展西藏密宗就可以了”，然当知外国大都认定“西藏人是西藏人，西藏人不是中国人，西藏不属于中国”，届时若藏密在中国全然兴盛，正好让外国人更极力主张：“西藏精神文明如此殊胜，为何要被这附庸欧美的中国来统治呢？”届时国际间主张西藏独立、同情藏独的声浪必然更不绝于耳。

今日半官方的中国佛教协会身为这关键时刻的总舵手，掌管了十多亿华人在中国传统佛教的方向、制度、规章，要将中国文化带往何处？当知上述危机可能在数十年、百年之间就会发生，这是需要协会衮衮诸公谨慎明辨、思量面对的，至于本会微言微行本不足协会诸君挂齿，但若能有一分助益于中国文化的未来，则不敢卸责，以是便借此因缘扼要

说明佛教文化的根本道理，以及“附佛外道”实为西藏密宗的依据，期望即使是不涉及佛法者也能由此顿晓分明。

佛法所说的唯识道理，是在二乘方便小法《阿含经》圣教中就已经提示了：“如来所依识”（《中阿含经》卷五十四）——如来所依靠、所依止的是这个“识”；哪一个“识”呢？在名色之外的“识”，此“识”是“名色因、名色习、名色本、名色缘”（《中阿含经》卷二十四）。然而“名”已经涵盖识阴六识及第七识意根了，所以这个“识”就是第八识，六识、意根以及色身、习气等等诸法皆来自这个第八识，祂是名色之本源、本因、缘起，所以说这个“识”是一切法的根本，这个“识”就是身心等一切法的起源，也是一切法的尽头，因此说“**齐‘识’而还，不能过彼**”（《杂阿含经》卷十二）——一切法都是由此“识”所生所起，法界中没有一法可以超越祂。因此当知唯识正义是三乘菩提共说的根本道理，世尊在初转法轮的《阿含经》中已有所披露，虽是隐覆密意却并非藏隐不说，二乘解脱道须依八识正理方能实证故，声闻缘觉圣者须信受涅槃本际真实方能取灭故。且“不离如者，是如来也”（《中阿含经》卷三十九），更明说如来以**真如、如**为所依，不可须臾离之；所以**真实如来**就是这诸法本源、这名色所依的“**此识**”，也唤作“**真如**”。又，阿含部《央掘魔罗经》宣示：“**谓一切众生，皆以如来藏，毕竟恒安住。**”——一切众生都是以如来藏作为自身名色的所依，从无始来世世名色的所依、令名色安住的常住心就是如来藏；这就说明了众生的所依还有一个名称：“**如来藏**”。由上可知，《阿含》圣教告诉大



家：“如来藏＝此识＝真如”，这是佛陀在住世说法初期就开演的，证明这“如来藏＝此识＝真如”是佛法三乘菩提圣教，从初转法轮时期就如是开演，不是到大乘时期才演说的，更非诬谤“大乘非佛说”者所以为的“大乘是伪经伪说”。

这诸法本源“此识”不同于名色中的七识，故能为名色的所依，名色以“此识”方得安住；那人人总共有几个识呢？《阿含经》说六根中有意根，且“意为彼尽受境界，意为彼依”（《中阿含经》卷五十八）——意根能尽受五根所触受领纳的境界，意根也是五根的所依缘，这是说五根接触五尘境界，由五识了别领纳，第六识意识则能汇整五识对五尘境界的了别，并了别五尘上的法尘境界；又“根、识”同在一处，即“意根、意识”同在一处，因此意根能全然知晓意识所了别领纳的六尘境界，因此说“尽受境界”。于上可知“意根”是心识，在大乘法说为排在六识之后而称为“第七识”；因此众生名色所依的“此识”便排在第七识之后，成为第八，称为“第八识”；又以众生因地藏诸杂染，故“第八识”又称“藏识”＝“阿赖耶识”。所以，这就是“此识”为“第八识、藏识、阿赖耶识”名称之由来。又，“此识”在大众部别说为“根本识”，本缘部经典则直说为“本识”；即“如来藏＝此识＝本识＝第八识＝阿赖耶识＝藏识＝真如”。

又《增壹阿含经》说人死时，身口诸根还在尸身上，但因为“无意根”，便无身业、口业，这说明了“意根”会在人舍报后离开五蕴身，移往中阴身，再到下一世去。所以

《大乘入楞伽经》说：“阿赖耶、意俱，令赤白增长。”——这第八阿赖耶识和意根一起入胎，令父精母血所合成的受精卵能在母胎中渐次增长。众生无量世以来生死轮回中无有休止的自我就是意根，从来不是一世永灭的第六识意识；意识只是意根所需的工具，同样地，对意根来说，“常恒不变”的第八识之种种功能也被意根当成是自内我的功德。

《楞伽经》当初是中国禅宗菩提达摩初祖所印可的印证明心之经典，在异译本《入楞伽经》明说阿赖耶识就是如来藏：“阿梨耶识者，名如来藏。”（“阿梨耶”为较早的音译，即后来翻译的“阿赖耶”）另一译本《大乘入楞伽经》说：“显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。”——“这殊胜的第八阿赖耶识藏识自身离于能取与所取，如来我说为真如。”因此，大乘经中说“第八阿赖耶识＝如来藏＝真如”，本同于二乘法所说。若有人执取说《阿含经》中似无“阿赖耶”这名称？然当知如南传二乘尼科耶《相应部经典》亦说众生“乐阿赖耶，喜阿赖耶，跳跃阿赖耶”，因为众生意根自我将第八阿赖耶识的功能据以为自内我，所以长久生死轮回永无休止。这同样证明佛陀在初转法轮时期就曾经明讲第八识心了，并非大乘经中才讲的。

以上略举阿含与唯识经典中佛陀所说，已很明显地阐释第八识阿赖耶识即是如来藏，因为阿赖耶识心体所含藏能使众生成佛的功德是本来具足的²，并非〈中佛协毁谤文〉中

²《央掘魔罗经》卷四：“复次，文殊师利！如知山有金故，凿山求



所说“阿赖耶识与如来藏不一不异”，中国佛教协会庙堂袞袞诸公可自检验教理。况且中国佛教协会的会长释演觉在2024年3月29日，博鳌亚洲论坛“宗教和合与文明互鉴”分论坛致词中说到：“《央掘魔罗经》说：‘一切众生有如来藏，一切男子皆为兄弟，一切女人皆为姊妹。’”³ 显示出释演觉会长所引用而说的经文，并非在说阿赖耶识与如来藏非一非异，而是以众生皆有的第八识阿赖耶识如来藏为真义而说，否则引用经文之义就不能成立了。可见该篇〈中佛协毁谤文〉，要不就是没有经过释演觉会长的批示，要不就是中佛协由于某种因素由外人捉刀撰写，匆促的成文刊出，导致无法顾及释演觉会长的佛法素养，所撰写的内容反批到自己的领导了。

建议中国佛教协会会长可召集各大山头各大法师一道辨正此说，往后自可成为自身佛协对外的说法，以此正理本来自佛陀，非是台湾一屿之创说，中佛协自可提倡佛说无辍，回复华人荣光，正觉教团上下同一随喜。

由此来看原文所议论的“第八识本体论”、“阿赖耶识即如来藏”、“本体不灭论”，顿时便可明白本来如是、本来无

金，而不凿树，以无金故。如是，文殊师利！众生知有如来藏故，精勤持戒净修梵行，言：‘我必当得成佛道。’复次，文殊师利！若无如来藏者空修梵行，如穷劫钻水终不得酥。”《大正藏》册二，页540，上20-25。

³ https://ishare.ifeng.com/c/s/v002blZbm9EiTElthDJdtTES3PibbEIEMy36-hSbbJ--vZO4__

过；一切诸法都是由第八识借缘流注种子成就的，所以《解深密经》称第八识有圆成实性——圆满成就一切诸法的真实性；即《瑜伽师地论》说第八识为“一切种子识”——含藏一切诸法的功能差别，流注生现行，成就世间一切诸法。且此第八阿赖耶识如来藏从来不生不灭，所以阿含部的《央掘魔罗经》说“常恒不变如来之藏”，由此故说“求无我性不可得”、“求无自性不可得”，以如来藏才是众生真正的真我，有真实性与如如性之清净自性。如来藏也是禅宗祖师开悟所证的心体，永嘉禅师在《证道歌》说：“摩尼珠、人不识，如来藏里亲收得。”——人人都有这如来藏摩尼宝珠，从来在怀无失；所以茶陵郁和尚悟时作偈：“我有明珠一颗，久被尘劳关锁，今朝尘尽光生，照破山河万朵。”这就是华夏禅宗之光。

这里也要再说明“佛法不是思想”，以佛法是由佛陀实证现量而亲宣的，是圣言量，是至教量，非是世间思想所可比拟。如世间之马克思思想，是马氏观察当时的社会现象后，从物质与经济需求及阶级结构等层面，探讨种种不平等所产生的理论体系；后人受其启发，针对诸不平等而提出各种倡议与实验方法、理论步骤，如：共产主义主张物质资源都由大家一起共享，消除阶级剥削；社会主义主张从国家主体来制定保护弱势人们的福利政策；富有财阀改以基金会将自身资金投入社会公益，以外围之人道关怀组织来救济社会贫困或其他议题；推动国家法令改革，以实现男女平权、禁止童工、禁止超时工作、制定放假日、休闲公园等符合工作者之



身心要求，如是等等。所以由此世间种种倡议思想，滋生各种大规模人类、国家、种族之实验，经过一百年、二百年后，就可来检讨怎样的实验结果比较好，可为后世依循。然世尊之教诲并非只有世间法，祂所说的佛法实证理论与证境，都是根据祂所亲证的一切种智而说，是祂经历无数劫不断为众生付出，乃至摄受五逆十恶众生，以佛法利益他们，就在这行菩萨道的过程中，渐次亲证第八识所含藏一切种子的智慧，方能成就福德与智慧究竟圆满的佛果，因此佛陀所得证的是现量无可更易，所亲证的是真解脱之法、真菩提智慧之法，显然无法以世间思想之流与世尊所说比拟相较于万一。

又为何说西藏密宗是“附佛外道”呢？由于元明清三代都因为喇嘛教所奉行的男女淫欲（男女双修），导致中原民间、甚至宫廷之男女关系紊乱，所以这三代之间多达十几位皇帝都下诏抑制喇嘛教，目的即在遏抑恶名昭彰的“男女双修”，这是深入了解元明清三代皇帝诏令者都会愕然一惊的史实。但遗憾的是，诏命之所以一下再下，即在于难以达成效果，因为当时连中国传统佛教出家人也被密宗笼罩、蒙蔽了，甚至在佛事仪轨中，将佛陀嘱咐绝对不可改变的“归依三宝”，也变成以“归依上师”为首——归依崇拜喇嘛教上师冠于佛教“归依三宝”之上，成就附佛外道密宗的“四归依”，然后这邪见又不幸的被显教法师们所接受，因为他们也不知道密宗喇嘛教的常见、邪见外道本质。

藏密喇嘛教溯源而上，其源头正是印度密教——又称为坦特罗佛教、谭崔佛教，即非真正佛教——在公元八世纪末

覆灭了印度原本释迦牟尼佛所传的佛教（唯有少数真正佛教者是拖延到公元第九世纪初才灭亡）。因此《佛说法灭尽经》用“魔比丘”来形容入于佛寺来作“沙门”的魔性恶劣众生，他们从魔天发恶誓愿来人间破坏佛法，因而导致了佛教的衰败，甚至引来“淫泆浊乱，男女不别”，让众生堕在男女淫乱之中。

所以在此就只举十种理由来拣别何谓“最大的附佛外道”——“依附于佛门中、本质是外道者”——当属这些藏密“魔比丘”喇嘛们，而不列举其他无量的理由：

- 一、藏密喇嘛教继承了鬼神崇拜、鬼神明王化的外道崇拜。
- 二、藏密喇嘛教继承了火烧食物供养鬼神的火供外道传统。
- 三、藏密喇嘛教继承了男女双修诈称秘密灌顶的外道传统。
- 四、藏密喇嘛教继承了吞咽男女性高潮分泌物的外道传统。
- 五、藏密喇嘛教继承了以粪尿甚至人肉供养鬼神的外道传统。
- 六、藏密喇嘛教继承了布置性爱双身曼陀罗之外道传统。
- 七、藏密喇嘛教继承了修炼色身之三脉七轮的外道传统。
- 八、藏密喇嘛教继承了高推喇嘛上师于三宝之上的四归依之外道传统。
- 九、藏密喇嘛教继承了以母亲姊妹等亲眷供养喇嘛双修的外道传统。
- 十、藏密喇嘛教继承了男女轮座——轮流杂交的外道传统。



因此，藏密喇嘛教在这二十一世纪仍旧是活生生的附佛外道，彼之教、理、行、果全然违背佛陀教诲。甚至达赖喇嘛也大刺刺地说他们“双修时是有用到性器官，但这样的性交不是一般人说的性交，因为没有泄精，或是泄精之后可以吸回膀胱”；他竟以为这样的说法可以为他们钟爱的男女双修外道法解套！但哪个有智慧的人会傻到相信“没有泄精就不是性交”的说法呢？藏密中还有位所谓的“尊者”密勒日巴，据传他曾对着石柱直接用男根来性交，却说是以此降伏石头女妖；我们对此奇闻也只能摇头叹息，显然这位喇嘛“尊者”不仅堕在外道错乱知见中，而且其荒诞不经的“病态”行为，已无法见容于现代文明了。

时任达赖喇嘛西藏宗教基金会董事长达瓦才仁自述，他在接受监察院高凤仙委员就 2011 年台中圣德禅寺住持“圣轮法师”（藏传佛教喇嘛贡噶仁千多杰仁波切）性侵比丘尼等案件进行调查时的见闻中，有中国佛教会的一僧一尼两位代表，他们作证说西藏佛教并不是真正的佛教，而他们依据的就是正觉所出版的由平实导师所写的四辑《狂密与真密》。由此显示出在台的中国佛教会早已判定专修男女双身法邪淫行门的藏密喇嘛是附佛外道。

另外，前中国佛教协会会长释学诚，为了遵循西藏密宗的教义与行门，找座下的比丘尼修双身法；事情爆发后，由于性侵比丘尼被调查，后于 2018 年 8 月辞去会长的职务。可见藏密喇嘛教确实是附佛外道，危害佛教以及中国社会善良风俗的情况非常严重，但现在台湾佛教已经离开这种危害了。

佛经说到“末劫”时，众生所感召的是“邪师说法如恒河沙”，所以这代表有无量无数“大师”级的邪师们正在此际说法误导众生——以常见外道的六识论来倒说佛法，覆灭如来八识论正说，西藏密宗喇嘛教正是如此；当他们被问到知不知上述所说“如来藏＝阿赖耶识＝真如”的正理及出处时，可想见他们都会一脸茫然、瞠目结舌；尤其当他们不清楚自身中国历史禅宗文化之实证标的时，他们会选择“实证”六识论常见外道的离念灵知意识心。然而欧美心理学家、大脑精神学家、科学家对第六识意识的研究已涉及很深，他们说的“潜意识、无意识、非意识”等都有着科学实验结果作基础，虽不及于如来八识正论，至少医学界都不会认定意识常住；反观大陆及台湾两岸邪师却大多还在执取六识论、离念灵知意识心，不免会被这些研究者及医学界认定为落后时代之一群；自后 AI 人工智慧更加盛行，邪师们的修行也会被更加检点到无力招架，若语气刻薄犀利点的 AI 人工智慧应用程序评论时，六识论的邪师们会更加无地自容。然葬送他自己个人事小，令人遗憾的是先人这么美好的佛教精神文明，为何要因他们的一己之私而跟着一起陪葬呢？这类大师级的邪师林立，是台湾、大陆普遍的现象，台湾在正觉教团传播正法近三十年的工夫后，各大山头在他们的大师凋零谢世后，也渐次地向八识论、如来藏正法靠拢，舍弃六识论、离念灵知心，所以从结果来看，正觉同修会也是随喜庆赞。

至于大陆河山广阔，就有劳中国佛教协会袞袞诸公在之后的开导，令各大小道场接续历史长河，与佛法正真之法重



新接轨；由中国佛教协会广为号召，请诸师回到《楞伽经》与《解深密经》本义正理，深入研读，必然可在十数年中立竿见影，令六识论附佛外道、相似真如、相似佛法者自觉其过，灭除自己六识论的常见外道虚妄想，回归如来八识论正真大道。也可使得中国一般学术论者，盲从欧美以及一分日本人及释印顺所倡议之“大乘非佛说”的现象为之止息；以“大乘非佛说”之恶说也会连带地否定“中国所译大乘经”，都不认为是真经，并力主“中国所译大乘经都是伪经”，并由此来否定“中国禅宗所依圣教《楞伽经》的根本”，欲“将中国禅宗拔根”，更说“禅宗证悟的是直觉”来否定中国最高层级的佛教文化；正可谓“斯可忍，孰不可忍”，这样跟着外国人来否定中国自我文化之行径一无可取，正需中佛协主动出面整饬，以回复华夏荣光。

释演觉会长在致词中也说到，玄奘大师是中国的高僧大德，也鼓励要传承祖师的法脉，而玄奘大师所撰写的《成唯识论》就是宣演实证第八识阿赖耶识如来藏的重要唯识论著，也是中国佛教最重要的本土佛教国宝，正觉教团平实导师戮力弘传玄奘大师的唯识正理已将近三十年，正是玄奘大师法脉的实证者及具体传承者。而已故的释印顺所撰写的四十余本著作，却是在反对玄奘大师的八识论唯识正理，处处否定玄奘大师依据现量、圣教量所阐释的、佛在经中所说的如来藏一佛乘真义；释印顺的六识论思想是佐助藏密喇嘛教兴盛的主要养分，而且释印顺主张如来藏仅是细意识（也就是意识的细分所假说的），破坏佛教正法极为严重。平实导师为了

维护所传承来自于中国高僧玄奘大师的八识论如来藏唯识正法法脉，几乎是每一本书都正式评论释印顺破坏佛法的本质，从中国佛教协会会长释演觉的佛法素养来看，必定赞叹随喜。因此该篇〈中佛协毁谤文〉真的都反打到自己的领导了！

〈中佛协毁谤文〉中对平实导师的指控，所谓“歪曲、利用佛教的教理思想……通过片面化、极端化的方式歪曲、利用佛教的概念和理论，传播非法佛教的思想和观点”，乃属于粗暴的霸凌行为，因为中国佛教协会是半官方组织，自有其必须维护的公信力，却在自己的官网上贴出这样一篇官宣文章，无视于平实导师已经出版流通近二百本完整讲解经典的书籍，例如《优婆塞戒经讲记》《阿含正义》《维摩诘经讲记》《胜鬘经讲记》《金刚经宗通》《法华经讲义》……等，并且三年前开始，每年还出版一本《成唯识论释》，预计再七年可以出版完毕；既然中佛协如此公然提出指控，理应从平实导师已出版的书籍中，举示出何处歪曲利用佛教教理、何处片面化、何处极端化、何处传播非法佛教的思想与观点等，给予佛教界作个评断，方为公允。但是中佛协却完全仅以文字上的霸凌作毁谤指控，而不作法理上的论述，要如何让所有佛教界的正信佛弟子相信中佛协？

至于说平实导师议论“古来禅宗一般证悟之禅师，犹未能知真唯识量内涵”，这并非“随意贬低”，而是基于事实的评论，因为禅宗一般的证悟者唯有真见道，尚须长劫才得见道位圆满、方入初地圣位的缘故，而且那些禅宗祖师的开示



至今仍在《大藏经》中可以一一检视。

又，《中佛协毁谤文》原文提到“2019 年台湾地区高雄佛光山万人抗议事件”，其实这是其他团体的行为，与正觉教团无关；又所说的“2021 年台北藏传团体联署谴责案”，则纯然是藏密附佛外道团体之恶意中伤平实导师和正觉教团；又所说“2013 年‘观世音血舍利’造假事件中……诱导信徒捐款”，则当知观世音菩萨血舍利为真，所谓“诱导捐款”等事则全属子虚乌有的造假诬控；又所谓“（正觉）关联企业通过虚假贸易转移资金被我税务部门多次稽查”，这也是有人不实指控，因为正觉在大陆并无关联企业。至于“2022 年台湾地区台中地方法院审理的‘财产奉献纠纷案’显示，信徒因为正觉教团‘护法捐献’导致家庭破产的比例年增 23%”，这也是并无其事，纯属虚构。这些捕风捉影的指控，大概是有人传给中佛协教务部不实讯息所致，若要厘清也不困难，中佛协可请其提供讯息之出处来源，便知其非。

又《中佛协毁谤文》文末提及“台湾正觉教团长期在大陆发展非法组织并从事非法宗教活动”，实则正觉教团六年前在大陆作的是纯粹的宗教弘法行为，是为了培训大陆当地佛弟子有能力自己办理传承玄奘大师的法脉志业，却只因大陆政府单位把台湾视为境外的缘故，才有所谓的非法宗教活动的名义，而不是正觉教团故意要违法。至于中国佛教协会所说“防范遏制和治理附佛外道和邪教组织蔓延”，则正觉

同修会在此善意提醒中佛协：大陆佛教已九成是藏密天下，有亲近藏密的佛教道场、暗地实修藏密男女双修等附佛外道道场、邪教组织，都已经普遍化了，因此为了十多亿广大民众家庭幸福安乐着想，中佛协理应介入，敦请司法单位深入调查，令这些热爱男女双修的出家人、在家人、喇嘛等懂得收敛改变，方得“促进宗教健康传承，维护社会和谐稳定”。同时为了中国佛教长久大计，中国既然有强盛的佛法、佛学、禅宗、禅法的传统，目前国力又极鼎盛，因此放开眼界、思索中国精神文明的未来，以及开放宗教自由传播后的变局，以促使中国达成全球文化最高境界的殊荣，就应由中国佛教协会当仁不让地扛起复兴中国佛教、振衰起敝的大任，故正觉同修会微言建议中国佛教协会，可广召名山佛刹诸大师、名师、明师、正师等有心为中国佛教着想者，成立真正的研经读经组，认真研读、相互讨论如来正法八识论、如来藏妙法，令中国佛教在法义上及实证上都能快速增上，成就殊胜恢宏广大格局，令中国精神文明立于不败之地，成为全球文化的领头羊，以利世道人心；正觉教团、正觉同修会在此先行预祝顺利、随喜庆赞。

佛教正觉同修会

2025年7月2日



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页 65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是难以置信的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮鉴

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清淨实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清淨的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、

透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2025 年下半年禅净班，将于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2025/10/24（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2025/10/24（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，

周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/10/25（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/10/25（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/10/29（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2025/10/24（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。预定 2025/10/27（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

► 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨璎珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要

求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。
- 八、台北讲堂将于 2025/8/10（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2025/9/14（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。
- 十、2025 年下半年禅一日期，台北讲堂：8/3、8/17、8/24、8/31、9/7、9/21，共 6 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/17、8/31、9/21，各三次；嘉义讲堂为：8/31、9/21。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2025/7/1（周二）开始接受学员在各班柜台知客处报名。
- 十一、2025 年下半年禅三第一梯次于 10/9（周四）~10/12（周日）举行，第二梯次于 10/23（周四）~10/26（周日）举行。
- 十二、2025 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/20、9/7、11/16。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，

对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语

业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼

文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正偉老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375

页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请

读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正

法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现

量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以

及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛

教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法

华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内

涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求

受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第三辑已于 2024 年 11 月 30 日出版。本书的内容，

系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、每辑内文至四百余页，并将原本13级字缩小为12级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于2023年5月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑

已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第十辑已于 2025 年 7 月出版。每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八

识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对

不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、《八个奇妙的心》预定于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、

及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十四、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2025 年已经是连续第 14 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟壹百玖拾陆万捌仟元。帮助独居贫困

长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6261 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2025/7/25

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**

平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

19. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美

的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

20. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与
人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识
之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令
参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智
慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共
有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
23. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)
24. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
25. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第八辑 谢淑贞等人合著 售价 300 元 将于 2025/8/31 出版。
30. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元
33. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性**—驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正俸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
37. **达赖真面目**—玩尽天下女人 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
40. **金刚经宗通** 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
41. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？**—穿越时空“超意识”
平实导师述著 每册 300 元
45. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考**—论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提
平实导师 述著 定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)**—达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义** 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法**—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃**—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
58. **佛藏经讲义** 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。
59. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释** 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义** 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元
63. **中论正义** 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
每册三百余页 售价 300 元
64. **谁是 师子身中虫** 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元
65. **解深密经讲义** 平实导师述著 12 辑 将于 2025/9/30 出版，每辑 300 元
66. **菩萨璎珞本业经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **金刚三昧经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨璎珞本业经讲义》出版后整理出版。
68. **广论之平议**—《菩提道次第广论》与佛法之比较
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。
69. **八个奇妙的心** 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。
70. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
71. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。
72. **中观正义**—注解 平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
73. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定。

74. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
75. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
76. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
77. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
78. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
79. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议 正光老师著 出版日期未定
80. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
81. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
82. **正觉发愿文注解**—以真实大愿为因，得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
83. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
84. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—论解脱德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
90. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
92. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
93. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司。

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。**2.** 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。**3.** 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年

假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。 4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。 5. 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**——真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**——辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**——驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**——公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**——以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**——现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
——依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元
30. **正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31. **远惑趣道**——正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
32. **远惑趣道**——正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

33. 正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34. 正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
36. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判**
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
43. **尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元

☆

☆

☆

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“正智书香园地”及“成佛之道”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“正智书香园地”中，下载正觉电子书或于网站中的“读者服务”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

正觉口袋书 目录

2025/01/09

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元

- 27.迈向正觉(二) 作者张善思等合著 回邮 36 元
- 28.迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
- 29.迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
- 30.迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
- 31.系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 32.迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
- 33.广论之平议(一)~(七)—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
- 34.俺蒙你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
- 35.如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 36.明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
- 37.您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 38.外道罗丹的悲哀(一)~(三)—略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
- 39.与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 40.证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
- 41.甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
- 42.恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
- 43.从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
- 44.老去人间万事休,应须洗心从佛祖—达赖权谋,可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 45.表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
- 46.我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
- 48.佛教与成佛—总说 师子苑居士著 回邮 36 元
- 49.三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 50.一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
- 51.三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
- 53.尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
- 54.心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
- 55.佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 56.正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2025 年 7 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉