

正觉

正觉电子报
第 205 期

解深密经讲义 自序
我的菩提路 第八辑 序文
正觉总持咒略释(五十六)
真假空性(十三)
空谷跏音(六十)
生命解剖学——
《阿含经》之三乘见道原理与次第(十八)

2025.09.30



目录

正觉电子报第 205 期

解深密经讲义 自序	平实导师	1
我的菩提路 第八辑 序文	平实导师	5
正觉总持咒略释(五十六)	张正圜老师	9
真假空性(十三)	游正光老师	16
空谷跏音(六十)	大风无言	32
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(十八)	蔡正礼老师	59
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		74
公开声明		81
法义辨正声明		85
中国佛教复兴访谈报导		90
布告栏		94
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136



《解深密经讲义》

平实导师自序

佛菩提道之实修极为困难，原因有五：一者，佛菩提道函盖二乘菩提解脱道，如是二乘解脱道流传至末法时代亦已难知难解、难修、难证，而佛菩提道自身内涵广大深妙，复更倍加难信难知难解是故更难亲证；乃至真见道证真如之后欲得成佛，犹有极为长远难行之道，是故不论证与未证，欲求圆满佛菩提道皆极艰难！二者，佛菩提道亲证者，非如二乘菩提解脱道之所证唯限此时此地之娑婆人间，是故大乘讲经时通常是天界及他方闻风而来的菩萨共同参与法会，并非一般肉眼凡夫之所能信。三者，佛菩提道之弘传衰败极快，往往不到百年便从兴盛而至失传，是故实证者百年之后往往不存于世，有赖大善知识重新出于世间，方能再度复兴；然二乘菩提衰败亦快，却无法凭二乘圣人自力振兴，要依赖菩萨出世而后复兴，佛菩提道函盖二乘菩提故。四者，大善知识出于世间之时机往往求不可得，乃因外在环境不利于正法之广弘，是故要待有缘众生法缘成熟时节乃出于世，以令大众知己来聚，方能大传。五者，佛菩提道之移师易地而传如由天竺迁徙华夏，要先有佛子易地受生之后译经住世，令真见道之后

人得有经中圣教以为依凭，不被相似像法之佛门外道广大势力所推翻，然后方能广弘。由是五因，说佛菩提道之广弘甚为不易。

以如是五因之故，佛菩提道之复兴大业极难成就。而且世尊于经中说：“佛之明法，与俗相背；俗之所珍，道之所贱。”佛菩提道之实证内涵大违世间学佛人之想望，以大乘所证解脱涅槃之境并非世间学人想像爱乐之境界故；复以佛菩提道之所证实相法界第八识空性心并非世间法、世间心，若无大善知识依圣教及理证之现量、比量加以摄受者，欲求生忍而得安住不退者亦属难事，是故佛菩提道广弘时极为困难，并非大多数学人之所能信，证之不退转者更难。

犹如《罗云忍辱经》所载：【世尊又曰：“宁以利剑贯腹截肌，自投火中，慎无履恶；宁戴须弥，夺毁其命，投于巨海，鱼鳖所吞，慎无为恶矣；不知其义，慎无妄言。佛之明法，与俗相背；俗之所珍，道之所贱。清浊异流，明愚异趣；忠佞相仇，邪常嫉正；故著欲之人，不好我无欲之行也。”】诚如世尊所说：“清浊异流，明愚异趣；忠佞相仇，邪常嫉正；”是故了义究竟正法弘传于世之时，必然遭受诸多堕在相似像法中的凡夫大法师们群起而攻，谤为外道乃至邪魔等，此即平实出世弘法、全心全力为众生慧命努力时所遭遇之实际情况也。

然而世尊早已告诫曰：“宁以利剑贯腹截肌，自投火中，慎无履恶；宁戴须弥，夺毁其命，投于巨海，鱼鳖所吞，慎

无为恶矣；不知其义，慎无妄言。”由是平实劝之不已而不可得，乃继之以破邪显正之手段，一方面以理证，另一方面以圣教量及比量，面对诸方凡夫大法师之佛门外道法大力加以评破，令相似像法大幅度萎缩，而令佛门了义正法之义理得以廓清，助益了义究竟正法得以住世；所愿者，唯盼诸方未证言证之凡夫大法师们如佛所说，停止再造口业而免陷自身未来无量世于三恶道中，免受长劫之苦异熟果。

再者，大乘佛法中之经教妙法，最难解义者无过三经一律二论。三经者谓《楞伽经》《楞严经》《解深密经》，一律者谓《菩萨璎珞本业经》，二论者谓《瑜伽师地论》《成唯识论》。三十余年来，平实已曾讲解《楞伽经》《楞严经》《瑜伽师地论》《成唯识论》，现又重讲《成唯识论》并著作《成唯识论释》，逐辑陆续公开梓行中；于今《解深密经》亦已讲解圆满，并由同修整理成文字，修饰之后编辑成书，总有十二辑，将于《不退转法轮经讲义》梓行完毕之后开始逐辑付梓流通，以饕佛教界有心于大乘正法修证之学人。关于极深妙而令佛教界难以解义之一律，谓《菩萨璎珞本业经》，亦已开讲，演述圆满之后亦将整理成文，并付印梓行流通，以利当代、后代佛门真学佛菩提道之诸方学人，得以遵循此一律经所说了义正法而无违背，乃至次第迈向佛地。

至于《瑜伽师地论》总有一百卷之钜大篇幅，欲将所讲整理成书者实无可能，亦因讲解之时掺杂见道密意于其中，亦不宜公开梓行，唯有正觉会内已悟菩萨得以亲聆，未来将持

续于正觉同修会增上班中不断重播而永续流传。如是三经一律二论之解说圆满，即是平实此世讲经任务之重点所在，唯盼佛教界认清此一事实，敬心尊重此三经一律二论，庶于自身道业有所增益。至于附佛外道之密宗等人，诚属外道而无丝毫菩萨种姓成分，宜其继续谤之不已而堕三恶道中，吾人亦无所能救也，是则默置而待之以未来劫可也。

佛子 平 实 谨序

公元二〇二四年秋分 于松柏山居

《我的菩提路》第八辑

——平实导师序——

前于二〇二一年初冬，出版《我的菩提路》第七辑，距今四年，又有一位极早期明心的同修眼见佛性。距离更早有同修眼见佛性的二〇一八年，已有七年了，如今又有一位眼见佛性；审视二〇一六至二〇一八年的六位见性者之前，则又是再七年前的二〇〇九年，亦可知明心证真如之后欲求眼见佛性之难矣。忆昔二〇二〇年初琅琊阁、张志成等一群人，于网络上串联，对于大乘见道为亲证阿赖耶识心体、现观第八识之真如法性一事，极力否定之，并自称应证得三无性时方始是大乘法中的见道位，又妄称大乘的真见道位即是初地；如斯行为，仿佛二〇〇三年退转的同一批人又出现于世间扰乱佛子，视本会于二〇〇三年所撰写的法义辨正诸书为无物，共同否定第八识心体为大乘见道之标的。此类人皆属释印顺等六识论者之同类，想明心生忍都难，更何况难于明心无数倍的眼见佛性。

如今经过将近五年之法义辨正后，彼等诸人竟无一人有能力对本会的辨正加以回应，悉皆另辟新题目而言他，不断广辟战场而作毫无正理的质疑，无力如理回应本会所作的辨正，只能不断地另辟新题目而继续增生是非。此类继承古印

度部派佛教声闻凡夫僧六识论思想者，对大乘佛法其实完全不懂，亦显示他们对二乘菩提解脱道的完全无知，是故落入六识论中而与释印顺等常见外道同行；被辨正之后竟亦没有智慧自行检讨修正，焉得说为修行佛法之人？不过是借修行佛法附庸风雅而想要强行出头接管正觉罢了，都不是真正的修行人，不外于名利等五欲境界。

如今本会又有一位同修于明心二十余年之后，在余指导下建立看话头的功夫，将此功夫逐步推进到可以眼见佛性的地步时，上山参与禅三而在最后一天经由引导眼见佛性，现观第八识如来藏的另一面：佛性。此时终于能眼见真如心如来藏之五遍行心所运行的境界，一举完成第十住位之修行，成就如幻观而迈入初行位中，现观第八识之无覆无记性时，又同观第八识于六尘境界外之了别性，眼见山河大地及五阴身心之虚幻。如是则能具足第十住位所证之无分别智，以能现观第八识虽不了别五尘及法尘，而能了别六尘外之一切法故。

如是正理境界之实证，古来即已难见，观乎禅宗之历史记录，明心后又能眼见佛性者，有记录者不会超过十二人。禅宗祖师之所谓见性者并非《大般涅槃经》中世尊所说的“眼见佛性”，只是明心后看见第八识如来藏具有能使人证悟而次第成就佛道的自性，实质即是明心而非眼见佛性。如是正理具载于《大般涅槃经》中，今犹可稽，并非末法时代凡夫大师或学人可以己意颠倒黑白，借以混乱佛弟子之正知正见。眼见佛性智境之实证如是艰难，远难于明心境界十倍以上，然而确实能证；而此佛性之本质其实只是第八识五遍行心所

之运行，了知六尘境界以外之一切法，却是所有已经眼见佛性之菩萨尚难知晓者，唯有八地以上菩萨见性后被指导时方能知之，是故 如来说眼见佛性的境界有四：一、凡夫随顺佛性，二、未入地菩萨随顺佛性，三、已入地菩萨随顺佛性，四、诸佛随顺佛性。由此亦可知佛菩提道修行之旷世悬远矣！焉能任由末法时代诸多凡夫大法师们轻易妄言“明心见性”？

举凡退转于正法之人，都属我见未断或明心后未曾转依真如，以致尚未完成真见道位应有的功德，是故野心不小，堕于名闻利养贪著之中，顾虑的只是自身的世间利益罢了，因此本会于二〇〇三年法难时已经辨正过的诸多错谬法义，琅琊阁、张志成等人仍继续提出主张，并视为正法而要求正觉同修会必须依之“改正”成为错误的法义，方肯罢休。如今五年过去之后，琅琊阁主已经舍张志成等人而去，但亦舍离本会、寻求自立宗派而违 佛说不应分宗立派、分裂佛法的圣教，故其所说之所谓佛法，违教背理之处甚多，并非了义而究竟之佛法，随其修学者最多只能得到真如之表相密意，无能成功转依，并非实证真如者。不论随从张志成或已离张志成而去的琅琊阁主，悉皆不外于是，入正觉宝山之后，或是只得一块黄金即告满足，不思悟后转依进修；或是离开宝山而在外拾取黄铜认作黄金，究其心性皆属不具足菩萨性者，是故对本来无生之第八识不堪闻受或不堪忍受，终至退转而于黄金宝山之外拾取碎金或黄铜便以为足，有智者观此之后当知分判。

距离此前的二〇一八年有同修眼见佛性，时隔七年之后又有会中同修眼见佛性，平实欲将此法喜广为分享佛门学人，

建立求法及实证之信心，是故再次编辑《我的菩提路》第八辑，以飨佛教界及诸同修；乃将以前诸同修们的明心见道报告，以及此次谢菩萨的眼见佛性报告合辑，成为《我的菩提路》第八辑，以飨诸同修及佛教界，证实佛教实证之正法犹在人间未曾灭绝，即是中华佛教之光也。序末回到明心境界而举圣言量云：“如实知见诸法不生，诸法虽生，真如不动；真如虽生诸法，而真如不生，是名法身。”欲证真如法性者皆不可外于第八识如来藏而观而证，如是能生五阴十八界及器世间等诸法的真如心即是第八阿赖耶识故。非但经中如是说，玄奘菩萨《成唯识论》中亦说：“真如亦是识之实性，故除识性无别有法。”除第八识运行中所显示的真实与如如的识性以外，别无真如可以现观故，一切佛弟子求证真如时，绝对不可外于第八识真如心而企图证得真如及圆成实性等三自性、三无性；期盼佛教界诸多真正的学人，都能如是建立正见，尔后方有实证真如而加以现观之可能，然后方得眼见佛性，一窥第八识心的见分。积如是诸言而以成序，便以此书奉献于佛教界真修求证之所有菩萨们，是为序。

佛子 平 实 谨记

于公元二〇二五年 立夏

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载五十六)

第二目 耳 根

耳根同样也包括耳扶尘根和耳胜义根两部分，我们一般俗称的耳朵就是耳扶尘根，外耳廓形状有如圆润的荷叶，以这个有如荷叶的外形特征相貌给予耳朵这个名称；耳扶尘根是一个能够接收外部声音讯息的器官，由外耳、中耳、内耳及神经所组成¹。(一)外耳又可分为耳廓与外耳道两部分：(1)耳廓是指裸露在头部两侧如叶片状的构造，像天线一样收集空气中的声波，并将其导向耳道。(2)外耳道则是一条漏斗状的通道，将声波传送至鼓膜。(二)中耳是一个充满气体的空腔，可分为鼓膜、听小骨、耳咽管等三部分：(1)鼓膜——为中耳最外侧，为具弹性的构造，直接承受由外耳道传进来的音波震动。(2)听小骨——槌骨直接接触鼓膜，并以槌骨头关节面与砧骨体相连，砧骨再以长足端的关节面与镫骨头相连，镫骨

¹ 参见：<https://www.hpa.gov.tw/Pages/Detail.aspx?nodeid=829&pid=4599>
<https://www.twhealth.org.tw/journalView.php?cat=5&sid=78&page=1>

则经由镫骨足板与内耳耳蜗上的椭圆窗相连。三个听小骨，可将传入的声音振动放大后，传入内耳。(3)耳咽管——为连通中耳与鼻咽的小管，作用在平衡鼓膜两侧的外耳道与中耳腔之间的空气压力。(三)内耳包含负责听觉的耳蜗和负责平衡的前庭器官（前庭和半规管），这些结构都位于颞骨岩部骨迷路内，并充满了水状的淋巴液。耳蜗的形状像是蜗牛壳，内有绒毛细胞，可把声波振动所产生的波动，转换成电化学讯号，以刺激听觉神经，听觉神经再将电生理讯号传送至脑部而产生听觉。前庭器官负责侦测身体的平衡状态，不列入耳根听觉的讨论范围中，故不再进一步叙述。

内耳的耳蜗中，最重要的听觉感受器是柯蒂氏器（Organ of Corti），它是包含许多毛细胞及神经细胞的器官，这是音波能经由毛细胞将机械性运动转变成电化学信号的重要结构。当音波经中耳的镫骨传到内耳的椭圆窗后，震动会传到耳蜗管内的淋巴液，连带引起 Corti 氏器官的震动，诱发毛细胞膜电位的变化，使毛细胞在细胞底端与耳蜗神经纤维交接处释出神经传导物质，诱发耳蜗神经纤维产生传导电流，再经由所有耳蜗神经纤维集中成的耳蜗神经传向脑部。声音越大时，毛细胞顶端纤毛弯曲幅度越大，使得毛细胞膜电位改变越大，也就使毛细胞底端释出更多的神经传导物质到耳蜗神经纤维突触受器上，形成更强的神经传导电流往脑部传送。Corti 氏器官位于耳蜗管内，大约包含了 24,000 个毛细胞，在最接近耳蜗底部的基底膜较窄较硬，易接受高频的震动，此处的毛细胞负责接收 20,000 周 / 秒的高频震动，依序顺着耳蜗

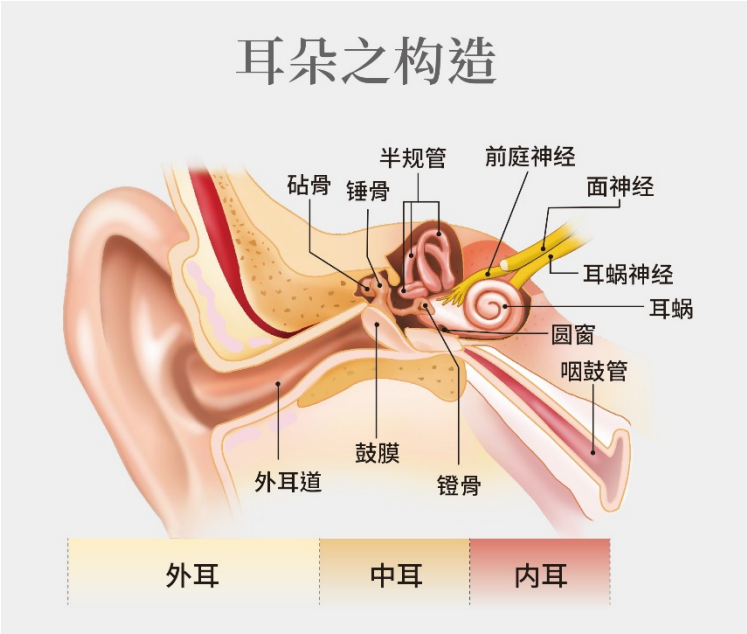
顶端移动时，基底膜变成较富弹性及较宽，易接受低音频的震动，毛细胞负责接收的音频随着递减，在耳蜗管最顶端处的毛细胞负责接收 100 周 / 秒的低音频震动。人类可接收的音频范围约在 20-20,000Hz（每秒震动波数），最敏感接收音频在 1,000-4,000Hz 内。

耳扶尘根会随着年纪的增加，导致耳蜗中的毛细胞死亡，而产生老年性的失聪现象。通常会先从高频听力先减退，慢慢再影响到中、低音频的听力；耳根是色法，是无常磨灭之法的缘故。以上略述耳扶尘根的状况，接着说明耳胜义根的情形。

佛法中所说的耳胜义根即为脑部的听觉区。当外部声波经由外耳的耳廓收集、经由外耳道传递，撞击中耳的鼓膜，引起鼓膜振动，鼓膜的振动带动听小骨，进一步放大声波的能量，再传入内耳的耳蜗，引起淋巴液流动刺激毛细胞，产生神经冲动，最后经由听神经传送至大脑的听觉中枢，这个过程也称为听觉传导路径。当外部声波经由听觉传导路径，将听觉讯息传导至脑部的听觉区，最终形成如同外境的声音相。以上即是简单归纳耳根的运作原理。

此处所说仅是以欲界人间有情的耳根作为例子，以阐明耳的扶尘根能够接触外声尘，而后借由听觉系统的运作，使得内声尘在耳的胜义根处现起；借耳胜义根触内相分声尘为缘，耳识才得以由阿赖耶识现起。也就是说，耳根的作用是接触声尘，不论耳的扶尘根或者胜义根皆没有了别声尘的功能，

耳识才有了别声尘的功能。以上简单说明原始的听觉信号如何传导至头脑中的耳胜义根处并转化为如同外境的声尘相，让我们仿佛体验到外在的声尘境，因而能够理解并作出适当的应对。



第三目 鼻 根

鼻扶尘根就是我们一般所认知的鼻子，位在脸部的中央，呈三角锥状突出物，古人将鼻子的外形描述为类似动物的胆囊被悬挂着的样子，或如经中所说“如双垂爪”。鼻扶尘根的主要功能是接受外界气味香尘，而鼻子的构造包含外部的可见部分（外鼻）和内部的鼻腔。外鼻由骨骼、透明软骨、皮肤和肌肉组成，而鼻腔是颅骨内的空间，由鼻中隔分为左右两

通道，在任一通道的外側壁上分別有上、中、下三個向鼻道突出的鼻甲，將鼻道分成上、中、下鼻道，以增加和空氣接觸的面積。空氣和氣味分子透過呼吸的作用，由鼻孔進入鼻腔內的通道，鼻腔有過濾、溫暖和濕潤空氣的作用，並接受氣味的訊息，人類的嗅覺系統對生存、生活質量、情緒與記憶有著不可或缺的重要性。嗅覺的感受器是位於兩側鼻腔頂及後上外側壁上。負責嗅覺任務的嗅覺上皮約占有 5 cm^2 範圍，在其中有三類主要的細胞，分別是嗅覺感受神經細胞、支柱細胞、基底細胞，以及嗅覺腺體。以下分別說明之。

嗅覺感受神經細胞：壽命約為 1-3 個月，此與一般的神經細胞在正常狀態下幾乎終生不變有極大不同。細胞總數約有 10-100 百萬個，且具有氣味感受專一性，每一種嗅覺感受神經細胞只能感受一種或少數種外來氣味分子的刺激。人類約可分辨數千乃至上萬種不同的氣味。此細胞的近鼻腔端有為數約 20 條突出的纖毛，任意分布到鄰近的嗅覺黏膜上，纖毛浸潤在黏膜表層的黏液中，當氣味分子溶解於黏液與嗅體結合蛋白結合後，能在適當的濃度下，與嗅覺感受神經細胞纖毛膜上對其具專一感受性的接受器相結合，引發細胞內部一連串的化學反應，誘發神經電流，接著此電流經由嗅覺感受神經細胞的近鼻腔頂端穿通顱底篩骨板的神經纖維，傳給位於篩骨板上方的腦部嗅球內的神經細胞²，隨後再傳到嗅覺

² <https://www.reiki.com.tw/news/194/>

中枢。

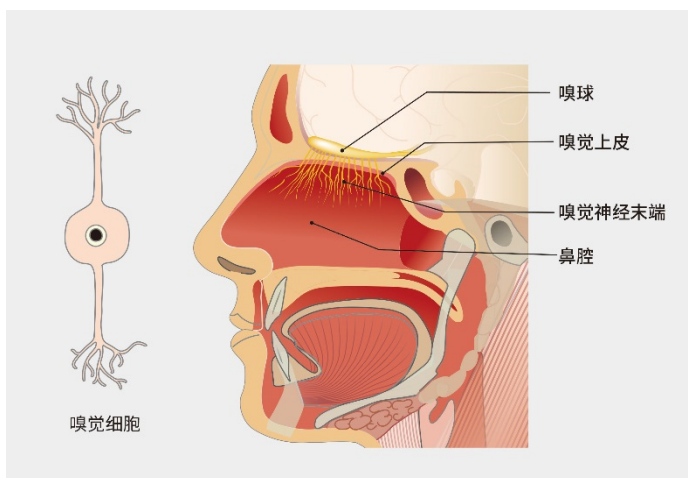
支柱细胞：为圆柱形细胞，提供支撑、营养、解毒、绝缘的功能，使嗅觉感受神经细胞能维持正常功能。基底细胞：会持续进行细胞分裂，生成新的嗅觉感受神经细胞，递补已死亡的嗅觉感受神经细胞。嗅觉腺体：分泌浆液性分泌物来润湿嗅觉上皮表面及溶解气味分子。

鼻扶尘根和其他扶尘根一样，都会随着年龄的增加而有老化的现象产生，那是由于基底细胞分裂生成嗅觉感受神经细胞的功能会随着年龄的增加而减退，加上嗅觉感受神经细胞寿命只有 1-3 个月，所以老年人的嗅觉功能会有减退的现象，在 65 岁以上的老人约有 50%出现嗅觉功能低下，到 80 岁以上的老人则有高达 75%会出现嗅觉功能低下的状况；鼻根是色法，是无常磨灭之法的缘故。以上所述为鼻扶尘根之状况，至于鼻胜义根的意涵，请继续看以下的说明。

鼻胜义根为脑部的嗅觉区。当外部气味分子与鼻腔内的嗅觉受器结合后，化学讯号转化为电讯号，经由嗅神经将讯息传送至脑部的嗅觉区，这就是概略的嗅觉传导路径。以上所说是以欲界人间有情的鼻根作为例子，外界的各种气味，好的香味、不好的臭味等等外香尘，与空气混和后进入鼻腔，而后借由嗅觉系统的运作，使得内香尘在鼻的胜义根处现起；借鼻胜义根触内相分香尘为缘，阿赖耶识流注种子现起鼻识，才能分辨出这是什么气味。也就是说，鼻根的作用是接触香尘，不论鼻的扶尘根或者胜义根都不能了别香尘气味，鼻识

才可了别分辨气味。

以上简单说明外界的气味讯息如何传导至头脑中的鼻胜义根处并转化为如同外境的香尘相，让我们仿佛体验到外在的香尘境等气味变化，乃至能因而产生相对应的情绪或记忆反应。嗅觉功能在动物身上特别发达，许多动物就是利用气味来寻找食物、吸引异性以及躲避天敌，人类则由于不须依靠此机能来维持生存，所以此部分的嗅觉机能就相对较低，不如其他动物灵敏。此点也可用来说明为何色界天人没有鼻根与舌根的胜义根。（案：舌根于下一目说明）（待续）



真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

（连载十三）

第三节 曲解意根能生意识

既然释印顺能曲解意根就是阿赖耶识，还有什么是他不能曲解的呢？所以当他遇到有人质问或者是不能自圆其说时，便有如发夹弯一样拐个弯、抹个角，随时随地变更他的说法，自然而然就能曲解佛菩萨在经中与论中的开示，愚痴无智的人就会继续信受他。然而释印顺发夹弯的作法，就会使他的说法前后更加颠倒及矛盾，有时这一本书的这一行、这一页、这一节、这一章的说法，与同一本书另一行、另一页、另一节、另一章所说完全颠倒，更不用说这一本书与另一本书的说法完全矛盾，这就是发夹弯所产生的过失之所在，这也显示释印顺对三乘菩提是全无实证，全凭思想所得而说，就会有无数的自相矛盾与错乱。所以这一节将继续说明释印顺曲解意根的另外一种手段，也就是另外一种发夹弯的说法，那就是主张意根能生意识。

凡是具有正知见的佛弟子们都知道，不论在经论中，佛菩萨都开示阿赖耶识出生了七转识，正如 释迦世尊在《入楞伽经》卷二〈集一切佛法品 第三之一〉的开示如下：



譬如海水动，种种波浪转；梨耶识亦尔，种种诸识生。¹

又譬如 释迦世尊在《大乘理趣六波罗蜜多经》卷十〈般若波罗蜜多品 第十之余〉开示眼识等七转识都是依阿赖耶识而有，证明了一心共有八个识，经文如下：

如木中火性，虽有未能烧，因燧方火生，由此破诸闇。

展转互为因，赖耶为依止，诸识从彼生，能起漏无漏。²

释迦世尊已经很清楚开示：七转识依止于阿赖耶识而有、而运作，证明了阿赖耶识借缘出生了七个识，释印顺却故意无视而自己创造新说，就不是佛法了。又释印顺他自己也知道第八识出生了七个识，在他的《大乘起信论讲记》一书中已经很清楚明白证实了，其文如下：

《楞伽经》的如来藏，即自性清净心，阿赖耶识为业相与真相的和合体。因此，阿赖耶与前七识的关系是不异的，七识可说是从阿赖耶而生的。如截然不同，即不能说七识从阿赖耶生。然七识既从阿赖耶生，是相续的，虚妄的，可灭的，所以不能说七识与阿赖耶完全相同。³

又例如在他的《成佛之道》一书中，也说七转识都是从藏识、阿赖耶识出生，其文如下：

¹ 《大正藏》册十六，页 523，中 27-28。

² 《大正藏》册八，页 911，下 18-21。

³ 参 20，页 133。（参考书籍 20：释印顺，《大乘起信论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/11 修订版 1 刷。）

识有八种，但‘根本分别’——为一切法所依止的，是称为‘所知依’的阿赖耶识。“依”阿赖耶根本“识”为依，而“立缘起”所生的一切法。阿赖耶识，译为藏识，含藏有无量种子。依种子生起现行——七识及相应心所，根、尘、器世界；一切法生起时，又熏习成种，藏在阿赖耶识里。⁴

诸如此类多文，在在证明了释印顺知道第七识是从第八识阿赖耶识借缘而出生的；可是释印顺为什么会在其他书中，例如在《佛法概论》一书中，反其道而说意根出生了识阴六识，是因为释印顺后来信受密宗应成派中观的六识论，认为六识论比佛法的八识论胜妙。其文如下：

二、意为认识作用的源泉：根是生义，如树依根而发枝叶；六根能发识，所以称根。平常说：依眼根生眼识，……依意根生意识，这还是大概的解说。精密的说：意根不但生意识，而且还能生前五识。⁵

又例如在他的《般若经讲记》一书中，亦说意根出生了眼识界乃至意识界的六识界，其文如下：

此明十八界空。“乃至”是超越词，当中包括耳界、鼻界、舌界、身界、意界，色界、声界、香界、味界、触

⁴ 参 40，页 380。〔参考书籍 40：释印顺，《成佛之道》（增注本），正闻出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。）

⁵ 参 38，页 108。〔参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，页 109。）

界、法界，眼识界、耳识界、鼻识界、舌识界、身识界，合经文所出的“眼界”“意识界”，总成十八界。十八界中的前十二界，即前十二处，由六根对六尘而生起的认识作用——**从意根中现起，即六识界**。为什么六根、六尘、六识都叫做界呢？今取种类义。这十八类，虽是互相关系的，然在各各的作用分齐上，又是各各差别的，不相混淆的。如眼根能见此桌的黑色，身根能触此桌的硬度，**意根生意识**，即是综合的认识。⁶

又例如在他的《摄大乘论讲记》一书中，也说意根出生了眼等六识，其文如下：

原来心、意、识三法，在古代的译本上，常是译作‘心、意、意识’的。意识和识，似乎不同：识，通指前六识；若说意识，这就单指第六意识了。其实不然，古译所以译作意识，意思说：**眼等诸识，是意识的差别，都是从意根所生的识**，其体是一，所以没有列举前五识的必要，并非单说六识中的第六识。⁷

诸如等等，释印顺之前都证明了他知道经中说第八识出生了七转识，可是又为什么之后在其他书中颠倒而说意根出生了眼等六识呢？如是自语颠倒、互相矛盾的说法，犹如世间人

⁶ 参 15，页 191。（参考书籍 15：释印顺，《般若经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/4 修订版 1 刷。）

⁷ 参 19，页 46-47。（参考书籍 19：释印顺，《摄大乘论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/8 修订版 1 刷。）

喝醉了酒以后行为脱序而胡言乱语一样，却被他的徒众们及学术界一部分学者们高推为“印顺导师”，不仅证明了释印顺的无明本来就很严重，而且也证明了释印顺的徒众们及学术界那一部分学者们的无明比释印顺更加严重，不知“印顺导师”竟然是“印顺倒师”。笔者也只能感慨末法时代的众生真的是没有福德，也没有智慧来简择邪师所说的邪法，就被邪师的邪法误导而随波逐流了。

又释印顺主张意根能生意识的说法，将会产生六个较大的过失如下：

第一个过失：如果意根能生意识的话，显然不需要第八识的存在就可以出生意识等诸法，但意根没有大种性自性等七种自性，释印顺自己的五根身如何由他的意根出生呢？他的所说分明违背 释迦世尊的开示：意识是第八识借缘而出生的生灭法；所以说释印顺认为意根出生了意识，那不是正确的说法。第二个过失：如果意根能生意识的话，表示意根就是无余涅槃的本际，那么随着二乘的阿罗汉灭尽自己的意根而入无余涅槃，无余涅槃的本际也就跟着不存在了，为什么？因为意根是可灭之法，随着阿罗汉入无余涅槃“不受后有”，意根也就跟着灭了。像释印顺这样的说法，与佛菩萨开示的阿罗汉入无余涅槃还有本际存在而非断灭空，而说涅槃是“常住不变”的圣教完全颠倒，显然意根不是无余涅槃的本际，更不可能出生意识。第三个过失：如果意根能生意识的话，显然意根就是第八识，应该是无覆无记性故于六尘都不分别；可是意根能了别法尘的变动，显然意根不是第八识，更不可能

出生意识。第四个过失：如果意根能生意识的话，祂的体性应该与第八识一样，都是无覆无记性，可是意根的体性是有覆无记性，显然意根不是第八识，更不可能出生意识。第五个过失：如果意根能生意识的话，表示意根就是持种识，能执持众生所造的善恶业种而于未来受种种果报，可是现见由于有覆性故不如是，而是第八识持种来往三世，显然意根不是持种识，更不可能出生意识。第六个过失：如果意根能生意识的话，当有情造了恶业以后，意根自己应该有能力作主，将这些恶业种子抛弃而不受未来世各种不可爱的异熟果报，也会作主保留善业种而受种种的可爱的异熟果报；可是现见却不如是，不仅意根无法决定保留或抛弃所造的善恶业种，而且这些恶业种也并没有因为意根的作主而消失不见，众生于未来世因缘成熟时，还是要受种种可爱、不可爱的异熟果报，显然意根不可能出生意识。从上面六个较大的过失说明可知：意根根本不可能出生意识，而是意根作主，促使第八识流注意识的种子，使得意识出生而让众生领受种种法。

综合这一节的说明，作个结论如下：释印顺明明知道圣教说第八识借缘出生了七转识，可是他为了圆满他的六识论，只好处处来个发夹弯、处处曲解意根的体性而说意根能生意识。依据 释迦世尊在《楞严经》卷一的开示：心直的人容易与道场（常住真心第八识）相应，所以自始至终，乃至中间都能够不偏不倚依照 释迦世尊所开示之正理而说法的佛弟子们，其心性必然是耿直而不歪曲的，像这样的人就很容易与第八识道场相应而成为菩萨摩訶萨。可是释印顺从一开始说法，

乃至到了最后往生前的阶段，处处都在曲解佛菩萨的开示，直说意根能出生意识，前后所说不一，显然释印顺的心性是歪曲的、不耿直的，如同发夹弯一样，随时随地可以变更他的说法，证明了释印顺心中有种种委曲相，所以才会在他的种种著作中，有种种不如实而且是互相颠倒矛盾的说法出现。像这样心性不耿直的人，根本不可能与第八识道场相应而成为明心证道场的真实义菩萨，更不可能已经成佛了，然而他却认同以“看见佛陀在人间”作为自己的传记名称，可见他是以佛自居，殊不知那都是不如实语，也是为因中说果的大妄语人！

第四节 曲解意根就是意识

这一节将说明释印顺曲解意根的另一个手段，那就是曲解意根为意识，譬如在他的《唯识学探源》一书中，明说意根就是意识，其文如下：

意根，在十八界里属于眼界。无间灭意论者，虽巧妙的解释了眼界与六识界的差别，事实上并不能显出眼界有什么特性。依《中阿含·唎帝经》看来，**意根不但是意识，也是五识生起的所依。**⁸

然而在《中阿含经》卷五十四〈大品 唎帝经 第十〉里所开示的内涵，是唎帝比丘错把 释迦世尊所开示无余涅槃的本际当作是意识，并且坚持要以此意识心入涅槃、住涅槃中，所以才

⁸ 参 22，页 123。〔参考书籍 22：释印顺，《唯识学探源》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

坚持主张：“今此识往生，不更异”⁹。释印顺既然否定七八二识的存在，当他遇到 释迦世尊所开示无余涅槃的本际真实存在而无法否认、又想要回避这个问题时，必然会将无余涅槃的本际加以曲解就是意根，乃至将意根归类为意识而说意根就是意识，这样他才有办法回避 释迦世尊八识论的正理，这样才能使他的意识细心的说法得以成立，否则他就无法在佛教界、学术界立足而被尊称为导师了，所以释印顺一定会曲解意根就是意识，乃是不得不然的手段之一。

又释印顺很清楚知道意根与意识本来就是二个不同的法，而且也清楚明白写在他的《摄大乘论讲记》一书中，其文如下：

四、无二定差别的过失：外道修的“无想定与”圣人修的“灭尽定”之“差别”，就在于前者只灭前六识的心心所，还有染意；后者更进一步的克服了第七染末那的活动。所以说：“无想定染意所显，非灭尽定”。如没有第七末那，“此二种定”就“应无差别”了。无想定中还有染末那的活动，经上才判它叫外道定。灭尽定不但停止了六转识，就是第七染污意也使它不起，所以叫圣人定。假使没有第七染末那，便有圣定凡定混杂的过失了。¹⁰

释印顺已经很清楚说出有别于意识之外，还有意根存在，显然他早已经知道意根不是意识了，可是遇到自己的六识论无

⁹ 《大正藏》册一，页 766，下 3-4。

¹⁰ 参 19，页 53。

法转圜的时候，只好如同发夹弯一样自动变更他的说法，正好显示他说法杂乱无章，心中没有定见。为了达到他的目的，无所不用其极而曲解意根就是意识。如是说法则有五个较大的过失出现如下：

第一个过失：释迦世尊明明开示有八个识，那就是眼等六识、第七识意根及第八识，而且每一个识都是独立的，互不相滥，可是释印顺主张意根就是意识，明显与 释迦世尊说法相反，岂不是公开在指责 释迦世尊说法错了吗？佛弟子们都知道 释迦世尊不会说错法，反而证明释印顺才是说错法的人，不是吗？既然释印顺说错法，还有可能是佛吗？当然不可能！因为从来没有说错法的佛，也没有处处发夹弯的佛，唯有胆大包天的无明凡夫，不事先掂量自己的能力，也不知道天有多高、地有多厚，才会胆大妄为将 释迦世尊所开示的正法加以否定、曲解，乃至割裂。

第二个过失：在教证上，意根有处处作主的体性，意识有思惟、分析、归纳、整理的体性，二者的体性完全不同，又如何是同一个法呢？难不成释印顺认为意根双具思惟、分析、归纳、整理及处处作主的体性？如果真的是这样，又如何面对佛菩萨的开示呢？又如何面对有智慧的学人加以质难呢？

第三个过失：在理证上，可以现前观察而证明意根与意识本是二个独立不同的心体，譬如遇到违心事，意识的你观照到自己要发起脾气来，而且意识的自己也知道不应该发起脾气来，可是最后还是没来由地发起脾气而表现于外，这表



示有别于意识之外，还有另外一个最后作决定的心存在，那就是意根。因为意识很清楚知道自己不应该发脾气，也知道应该要理性地控制自己的脾气不应该随便发起来，可是意根无量劫以来熏习而有的习气，随着往昔的习气自然而然且没来由地发起脾气来。如果释印顺认为意根就是意识的话，当众生的意识观照到自己要发起脾气而理性地告诉自己不要发脾气时，当然就不会发起脾气来；可是结果并不如是，众生还是发起脾气了，不是吗？这证明了释印顺认为意根就是意识，那是不正确的说法。

第四个过失：如果意根就是意识的话，当吾人睡着意识断了，隔天就不应该醒来，因为六识全灭了以后就没有心可以决定要醒过来；可是现见隔天还是照常起来，显然有别于意识之外，还有一个众生所不知道的心存在，那就是第七识意根。为什么？当意根认为睡饱了应该起床了，或者有其他事情突然发生等等，意根警觉到了，于是作主，促使第八识流注意识及前五识的种子，使得众生从睡眠的状态苏醒过来，因而成就有情醒来的事实。睡眠尚且如是，闷绝、正死位、无想定、灭尽定、重度麻醉亦复如是，都可以证明有别于意识之外，还有一个心存在，那就是意根，而且意根也是意识的俱有依，才能有十八界同时存在并且同时运行；若依释印顺的说法，十八界就得要改为十七界了，因为没有意根同时同处运行。

第五个过失：如果意根就是意识的话，解脱道根本就不需要施設初果到四果的果位了。为什么？因为只要意识决定

要断除贪瞋痴等思惑烦恼，就应该能断除，但是现见即使意识决心要舍离欲界爱等烦恼，也必须依靠相应的定力及智慧，才能历缘对境修断思惑，由此证明意识背后还有一个真正作主的心；三乘见道者不仅确认意根真实存在，而且菩萨还可以借由对意根的深入观察来修行而断除习气种子随眠。如果如释印顺所说意根就是意识的话，二乘人观照蕴处界及诸法等法虚妄而断除见惑成为声闻初果时，同时也就应该能同时断除修所断的薄贪瞋痴、五下分结、五上分结而成为四果的阿罗汉。可是 释迦世尊施设的声闻果位，并不是只有阿罗汉位这一阶位而已，还有初果、二果、三果的阶位，可见二乘人断除见惑时，并不等于断除思惑，还有意识所不知、所不能一时尽断的烦恼障——思惑存在，它是修所断的烦恼，是于见道断我见之后，还要借着修行将思惑断除，才能于舍寿后入无余涅槃。显然有别于意识之外，还有另外一个心存在，祂牵涉到比较深层的我见，那就是与我执相应的意根，这已不是意识所能一时断除的迷惑，而是二乘见道后修所断的迷惑。

综合这一节的说明，作个结论如下：释印顺认为意根就是意识，是与部派佛教那些声闻凡夫僧的说法一样：意根是意识灭谢后的种子。所以他说意根就是意识，但那不是正确的说法，而是释印顺否定意根以后，遇到经论中开示意根真实存在而无法回避时，就会来个发夹弯加以曲解，这也是他不得不然的手段之一，表示释印顺心中有很多委曲相，无法与道场相应，正如 释迦世尊在《楞严经》卷一的开示如下：

十方如来同一道故，出离生死皆以直心；心言直故，如是乃至终始地位中间，永无诸委曲相。¹¹

释迦世尊已经很清楚告诉大众：想要证得真心第八识的人，他的心性一定是耿直的，心中不会有种种的委曲相。至于心性不耿直且心中有种种委曲相的释印顺，尚且无法断除我见，还有可能与道场相应而明心见性乃至于成佛吗？当然不可能！所以说，释印顺主张意根就是意识的说法，那是荒诞不经而且是非常离谱的说法。

第五节 曲解意根就是细意识，是意识的细分、是为意识的一部分

上一节已说明释印顺曲解意根就是意识，更不用说他也会曲解意根就是细意识，说是意识的细分，是为意识的一部分，例如在他的《印度之佛教》一书中，说意根就是细意识，其文如下：

别有一要义也，佛说六尘、六根、六识为十八界。有力能生者为根，即有引发六识之功能体。**细意识之意根与眼等五根**，所关綦切：“五根所行境界，意各能受”；而意根“又为彼（五根之所）依”。¹²

又例如在他的《我之宗教观》一书中，直说第七识、第八识就是细意识，其文如下：

¹¹ 《大正藏》册十九，页 107，上 2-4。

¹² 参 41，页 278。（参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。）

意根也是这样，源于过去的认识，过去了，消失了，却转化为潜在于内的“细意识”。在大乘佛法中，更分别为末那识与阿赖耶识。过去意识（总括六识）所转化的，统一的，微细潜在的意根，在“人心”的了解中，极为重要！“人心”，不只是一般的五识与意识而已。¹³

又例如在他的《佛法概论》一书中，直说第七识意根及第八识无非就是意识的细分，其文如下：

佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。¹⁴

诸如此类邪见等。然而意根无始以来就是恒而不曾刹那中断过，意识却是夜夜眠熟时断灭，所以意识一定要借意根的恒存才能生起，怎么可能由夜夜断灭的意识来出生永远不曾断灭的意根？这种逻辑根本不通。释印顺在书中所要表达的，无非是要配合密宗应成派中观的六识论邪见，就说意根就是意识，是意识的细分，是为意识的一部分，以此作为将七八二识摄归于意识的前方便（详见第四章第一节说明）。然而有正知见的佛弟子们都知道：意识是意识、意根是意根，它们本来就是二个不同的法，而且不论圣教或证悟者的现量所见，都是二

¹³ 参 30，页 154。（参考书籍 30：释印顺，《我之宗教观》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

¹⁴ 参 38，页 109。

心同时存在互相配合运行的，又如何可说是同一个法呢？常住的意根又如何是从夜夜生灭的意识切割一部分出来而成为意识的细分呢？显然这样的说法是有过失的，如下：一者，正如本章第二节所说，意识的体性是审而非恒、有覆有记性，意根的体性是恒审思量、有覆无记性，两者的体性完全不同，若是从意识切割一分出来的细意识，其自性一定与意识是同样的自性，怎能切割出来以后就跟意识不同自性，那又如何是同一个心呢？意根又如何能是意识的细分、是为意识的一部分呢？显然释印顺说法错得非常离谱。二者，释印顺在他的《华雨集》第四册一书中，很清楚明白写着意识在无想定、灭尽定一定会断灭，其文如下：

还有意识，是内在的了别作用：（依五识而引起的）知外物也知内心；知事也知理（法则、规律等）；知有也知没有；知当前也知过去、未来。这样的意识，一般人是没有中止的。但在“闷绝”——（昏厥得不省人事）、“熟睡”无梦时，意识也是不起的。**特别是修无心定——无想定、灭尽定的，六识都长时没有了，但只定中不起而不是死了，所以也不能但凭没有知觉而认定为死的。**¹⁵

又例如在《唯识学探源》一书中，他也说无想定、灭尽定已经断了，故名无心，其文如下：

据常识的自觉的经验，六识是生灭无常的、间断的。像

¹⁵ 参 12，页 116。（参考书籍 12：释印顺，《华雨集》第四册（精装本），正闻出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。）

闷绝、熟睡无梦，都觉得当时没有心识的活动。拿圣教来说，无想定、灭尽定、无想定、都称为无心。¹⁶

释印顺明明知道圣教说意识与意根的体性是不同的，也知道在无想定与灭尽定中是处于无心的状态——没有意识等六识心存在，可是他还是泯灭自己的心性而说谎，故意曲解意根就是意识的细分。又意根如果是细意识——意识细分的话，在无想定、灭尽定中，意识及其五遍行已经全部断灭了的情况之下，不可能还有如释印顺所认为意识细分之意根所摄的五遍行心所有法（触、作意、受、想、思）在无想定中还在运作，或者在灭尽定中意根还有三个心所有法（触、作意、思）在运作，不是吗？由此可知：释印顺昧着良心故意说意根就是细意识，说是意识的细分、是为意识的一部分，显然他的心性已经歪曲得非常严重，所以才会胡言乱语而将佛法曲解到如此不堪的地步了。

综合这一节的说明，作个结论如下：释印顺曲解意根就是细意识，是意识的细分，是为意识的一部分，那是不如实的说法。他曲解意根就是细意识最主要的原因：一者，释印顺是为六识论的奉行者，如果他不加以曲解第七识的话，他所说的种种法就违背应成派中观的六识论，也会成为经中所开示的言不及义的戏论了，所以他一定会竭尽所能而加以曲解。二者，释印顺主张意根就是意识的细分，其实是作为主张意识为常住不灭法的前方便。又从释印顺书中的种种说法来看，

¹⁶ 参 22，页 48。



他绝对是世间绝顶聪明的人，才可以如同发夹弯一样，随时随地变更他的说法。可是这样的人，正是经中所开示的愚痴人，所以 平实导师曾在书中、在公开场合中评论释印顺是一位聪明绝顶的人，但也是一位专干傻事的愚痴人。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



（连载六十）

二乘法有实证者，大乘法当然也有实证者

然一般人只要冷静想一下：一者，既然二乘法有证悟圣者阿罗汉，为何大乘法就不能有证悟的圣者菩萨摩诃萨呢？二者，既然张志成还是以《成唯识论》为标榜，对于完成这部钜论（姑且不论是张志成认为的只是翻译，还是实际上为大师所造论）的圣玄奘菩萨，为何反而这样吝于给予赞叹？为何对大师的证量全然不予肯定呢？如同认定大乘佛法都只须像他凡夫张志成一样作文字研究，以为大乘法只纯然是思想、学说、体系上的知识，而没有胜妙智慧呈现时所须的证量实质吗？三者，圣玄奘菩萨有这么高的佛法证量，这是中国人的光荣，张志成同样为华夏子民，应该是与有荣焉才对，为何反而会表现得这么“气急败坏”呢？宛若大师有任何证量，他就要转过来将大师“视为寇讎”一般？他这样的表现实在太诡异了。

这也显示他与大乘法（一切、讲学、亲证）有着很深的芥

蒂与隔阂，虽然他口口声声在说他以为大乘法如何如何，然他一点都不想要与中国禅宗证悟贤圣一包括圣 玄奘菩萨一有同一见解，亦不承认贤圣证量。这就是因为他跟随释印顺信受欧美学术考据的“大乘非佛说”（释印顺是两膝跪倒，直接成了洋奴），他本质上不接受有实证大乘者的存在（然他却还想有一后路可去大乘净土西方极乐世界，浑然不知毁谤三宝者是去不了的）。这就如同有学术论者他们发现了安惠论师有新的资料出土，其中说了什么和圣 玄奘菩萨所评议安惠论师的不同，他们就很高兴地写书、造文来否定圣 玄奘菩萨；如是愚人！

他们完全不知道这些二乘声闻部派佛教的凡夫僧所说是一直在改变、演变、转变，所以声闻僧团才会分裂成十八个部派；因此安惠论师前后所说不一致有何奇怪，他一直改变说法才是他免下地狱的主因；圣 玄奘菩萨评议他，必有所本，何须怀疑！如何更有人转过来抨击圣 玄奘菩萨误会了安惠论师呢？这就像是释印顺在他一本书中，尚且前后矛盾、不知所云，乃至各本差异互见；若照这些愚人的想法、各执一本，则必然互起争执，甚至有人在网络上的结论还会笨到说这“大乘非佛说”的坚定拥护者释印顺不是主张“大乘非佛说”而是主张“大乘是佛说”，如是愚痴到不能再愚痴；所以这世上的学术凡夫，从“哲人、专家、论师”，从西方到东方，总是执著于演变，他们喜欢的也是演变，整天巴不得有更多的“凡夫”论著、资料出土，好让他们依凭来作文章、造论文，从来不肯好好思惟法界的正理为何；这正理是要亲证的，造论是要有证量的，不是在闲谈、东拉西

扯、乱想一通、整天在演变的；这样来比照张志成对圣 玄奘菩萨的“意见”、表现出对圣 玄奘菩萨实证佛法的证量之厌恶也是如此，总是以为：“玄奘大师跟我都是‘人’，而且我张志成又否定了大乘法，哪有谁会有大乘证量可说呢？”实在是可怜悯者！

张志成之所以毁弃与家人的牵绊、与正法的连结，都因为他已完全接受魔波旬给的染污念头（如前所说，波旬犯不着自己玷污他的手，他怕自己会下地狱，他只要利用人就好，他很清楚被利用者一定下无间地狱，其跟随者亦然）。以波旬有报得神力能对张志成投以不清净念、恶念，这对从不愿老实作无相拜佛忆佛功夫的张志成来说，自是无可察觉，只会将波旬的念头都当作是自己的想法，长久下来，这些投念累积下来就成为强而有力的种子，于是被波旬完全操控来破坏正法。

赞扬佛菩萨的证量，就变成愚人口中的“造神”？

今天我们来看张志成认为“说佛菩萨圣者证量＝造神”、“说出证量真相＝篡改历史”，我们只能一笑置之；如上所说，佛法本来就非凡夫可知，亦非凡夫之所乐见；这一位没有见道的凡夫对 佛陀以三大无量数劫所成就的佛土，他评论为佛陀“无所得”；他的意思是 佛陀示现灭度后，这世间正法、像法、末法如何，佛陀都不关心，只关心在世的八十年，因为 佛陀“无所得”。张志成将菩萨六度万行当成是纸上文章，以为菩萨成佛示现灭度后就一切无所谓？本来救度众生，结果任凭“如来常住”之后，就也不再度众生

了？由此可知，张志成实际也不接受“如来常住”，且世尊的四宏誓愿之“众生无边誓愿度”依张志成的心想也都是骗人的，如是轻视菩萨志行的愚人却颠倒地以为“无所得＝不度众生”，也不认为有佛弟子会来护持佛法不让世尊预记的末法万年随便过去？然当知即使是世人于自己艰苦所行的成就，也会希望利益眷属，预作安排；何况是大慈大悲、发四宏誓愿要度尽众生的世尊，哪可能会像二乘定性声闻圣者一样入灭，任由众生在无明黑夜备受痛楚呢？释迦如来的遗法弟子亦关切到下一尊佛——弥勒佛的出世弘法，这等佛法大事哪可轻忽？哪会无人代行教化呢？

⑤ 圣玄奘菩萨年少明心以及眼见佛性

琅琊阁张志成认为正觉教团所播出的七集关于圣玄奘菩萨的传记式的影集是“篡改历史”；然且不说“平实导师是不是圣玄奘菩萨”，这里就来讨论当圣玄奘菩萨首次听闻《摄大乘论》及《大般涅槃经》时，究竟有无明心、眼见佛性？这也是张志成一直质疑、恶劣抨击之处。

一者，“明心”、“眼见佛性”如前所说，是属于三贤位之第七、第十住位之证量（亦有十地菩萨方证眼见佛性）；然圣玄奘菩萨既是圣位菩萨，当生回复明心、眼见佛性，本无可怪。至于张志成则于大乘证量皆嗤之以鼻，甚至他暗指中国禅宗历来证悟祖师都是大妄语、应下无间地狱。他甚至还诬谤大乘经非佛所说，只是印度佛法时期（佛陀示现灭度之后崛起）的学说、思想、概念、体系，以这样藐视、轻贱大乘

法的态度来立论，只能说他是佛经所说的可怜悯者。因此，张志成不信 玄奘大师年少时就已证悟，此亦无可怪。

当知中国禅宗五祖弘忍在孩童时，走在路上遇到四祖道信就能出语不凡，道信就去请其家长让弘忍出家。弘忍还是小孩（孩童），也没听过什么法师演说经论（史料记载全无），即慧力涌现，最后绍继禅宗；弘忍后来显示的证量还知道如何交代六祖惠能应注意此后之行止（包括应如何潜修以回复往世证量）；五祖弘忍就有如此智慧与证量等等，为何不许中国最富盛名而且有无生法忍的 玄奘大师有比弘忍更高的智慧与证量呢？这有何道理可说？至于四祖道信在十四岁也证道了，这都可以证明史册具载少年亲证大乘见道；由此可知，厌恶 玄奘菩萨之证量而否定 大师在年少时证悟，这全然只是张先生个人的偏见而已。

且，这《玄奘文化千年路》系列影片，也仅是说 大师年少时回复三贤位的部分证量：明心、眼见佛性而已，并未说年少时就回复圣位证量；为何有人连明心、眼见佛性的三贤位证量都要强加剥夺呢？其理安在？且，同样是小孩子，玄奘大师证悟时已是十三岁，为何就一定说比不上年纪更小时期的弘忍呢？那是要规定几岁才能证悟明心呢？张先生你这凡夫又不懂圣贤境界与智慧，凭什么这般说话呢？真可怜悯者！

二者，圣 玄奘菩萨在年少时回复明心、眼见佛性之证量，本符合《楞伽经》等经典对圣位菩萨回复证量的经文所说，只要有正确的经论在手（当时是《大般涅槃经》及《摄大乘论》），

就能在一净室（静室）独处，无须人助、不由他说而亲证实相（这亦可在师父 平实菩萨之明心、眼见佛性的历程得到证明）。至于张志成是跟随释印顺毁谤言说这禅宗印心的《楞伽经》，毁谤大乘法只是思想概念体系，毁谤大乘不是 佛说，他又割裂大乘法为般若经体系、如来藏体系、阿赖耶识唯识体系（释印顺之三系毁谤大乘说）：毁谤般若真如不能出生诸法、毁谤如来藏有外道梵我论的味道、毁谤第八阿赖耶识为现象界生灭法；因此当张志成他不信受《楞伽经》之圣位菩萨回复证量的经文时，本无可怪，此亦仅是末法愚痴众生令人悲悯的案例之一而已。

三者，由传记可知，圣 玄奘菩萨之所以特别对弟子们说明这段年少领解《摄大乘论》及《大般涅槃经》的经过，就是在晓谕这“明心、眼见佛性”须有正确经论作基础，也才能由亲证的现观现量来真正阐释这经论的旨意。至于张志成是直接诬谤说“眼见佛性”是世间凡夫也可达到的境界，可知他根本不信《大般涅槃经》；他从来都以为大乘经论只是人们的想法、思想，他从不真想修行，因此任何“闻思修证”、亲炙善知识听闻大乘经论是明心、眼见佛性的关键（避免知见错谬），对他来说，都只是置若罔闻。

四者，玄奘菩萨为弟子讲述自己过往从学经历时，在此明心、眼见佛性之后，一直到启程巴蜀，中间更无提及阅读、听闻哪一部经论的记载；当知 大师这么好学，怎么可能不再阅读经论呢？这是在说以此一经一论亲证如来藏第八阿赖耶识、现观真如与佛性为根本，之后阅览诸经论即以此自心现量契入所恭阅的经文，无入而不自得。撰写 大师传记者

之所以知道要特别记载这段年少亲闻这一经一论之经历，即是借此说明当时 大师回复的证量（道宣法师则不知这用意，便在《续高僧传》中，将询问到之前 玄奘当行者时所阅读的经典如《维摩诘所说经》《妙法莲华经》记载下来；道宣完全不知这是《三藏法师传》的撰写者之所不写，正是要刻意显示圣 玄奘菩萨在年少时依于这一经一论而回复了亲证真如与眼见佛性的证量）。至于张志成必然更不能理解为何此后 大师就可一通百通？尤其他以为大乘法都是后人初期、中期、后期直接编纂的学说体系，因此他绝对不信受明心、眼见佛性可作为后来通解诸经众论的钥匙。

五者，圣 玄奘菩萨回国后，教诲日本留学僧道昭时，是直接告诉他：“我有禅宗。”即 大师具备了禅宗三关的证量，故称“有”。大师点拨令道昭开悟，然毕竟道昭是新学，虽一时信受，后仍生疑，难以转依，圣 玄奘菩萨便引介他到禅宗旁支法脉慧满禅师处所求取证明；由此事可知圣 玄奘大师早已证悟无疑。

至于张志成根本认为这禅宗印心经典《楞伽经》不是 佛所说而只是思想概念体系，而且他对禅宗开悟的实相心如来藏是刻意以“如来藏有（外道）梵我论的味道”来消遣，甚至自说大乘见道是要找到“琅琊阁张志成真如法性”而非证得第八识的“明心”，更违背经论中的圣教而说没有四禅就不是见道开悟；所以这样的人怎么会相信 玄奘大师有开悟呢？自也不信道昭去找慧满禅师印心的史实；因为他从不接受开悟是要找到第八识心，这样的人如何会信 玄奘大师年少时早已证悟明心及眼见佛性呢？

六者，若有人质疑：“若是如此，圣玄奘大师弟子为何不提出道昭证悟之事？”当知此质疑实无道理。当时唐高宗李治身边有武后虎视眈眈、亟于证悟，若道昭受玄奘大师点拨开悟事宣扬开来，令武后得知，依她的个性必向圣玄奘菩萨提出她也要开悟的要求，倘若大师拒绝，恐怕后果难料，译经之事全部都废。若她不遂所求，她也可转向大师之弟子等助译僧施加压力，以求探知密意（破坏正法），届时恐怕人人自危。若皆不如她意，她是否会衔恨在心而向唐高宗进诸谗言、危及译经大业呢？这后果实难预料。所以，译场大众守口如瓶，这道昭开悟之事唯见日本东瀛史料《元亨释书》，其理在此。

七者，若有人质疑：“若日本留学僧人如史料所说，尚可度，如何圣玄奘大师却没有来度在译院中的助译僧众明心开悟呢？”当知此质疑亦无道理。因为这译出大乘经论者应知这大乘意旨，若不清楚经文中的本源与意旨，便难辅助大师的译事，唯能协助少分、难堪大用；故大师本来就会在译场中观察、点拨有缘的弟子开悟，然令之悟入后必有所警示：“京师一地耳目众多，若被知己悟，恐性命危殆。”故大师本来就有度弟子助译僧明心开悟，这些得到大师接引开悟的弟子必然各各守口如瓶。想当初唐太宗李世民还派使者四次邀请四祖道信到京师（李世民意在得法），其他可想而知；大环境并未到禅宗蓬勃开展之际，故凡事皆须审慎小心。至于别有居心者如圆测，他虽在译场得到大师的点拨而知晓密意，然他并不信受大师所说的密意故未转依成

功，因此他也没有想过要透露这密意给武则天知道，虽然武则天也希望能重用他。

八者，圣 玄奘菩萨在出国取经前，实际上也有度了一人开悟，他就是史上所说的礼拜 大师为师的智琰法师，他虽年纪六十，但还是对当时不过二十五岁的圣 玄奘菩萨毕恭毕敬，他聆听 大师宣演妙法时动容到痛哭流泪，卒礼圣 玄奘菩萨为师。¹这是因为智琰无慢心，知道放下身段向真正大善知识请益，于是圣 玄奘菩萨便为他点拨暗示甚至明说，令智琰法师亲证实相心——如来藏第八阿赖耶识。既然佛门真正规矩不在僧腊，而是在于证量；且 大师有引导智琰得法之功，大师就是智琰的师父，所以智琰即礼拜 大师为师（他非常清楚玄奘法师证量远过于证入实相）。然读到这段历史的人顶多理解智琰法师没有慢心、大师智慧深利而已，却没有想过若仅如此，智琰何须要礼拜 大师为师呢？智琰自身也有从学的法众，为何他一定要向年轻的 玄奘法师礼拜呢？这皆因智琰从大师得法的缘故，以尊重大法、尊重教授根本上师的缘故！

九者，关于上述，必然有人质疑：“倘若如此，又为何圣玄奘菩萨不度其他的名师开悟呢？”然这质疑亦无道理。名师们往往受囿于自身所见，一开始只想圣 玄奘菩萨是

¹《古今译经图纪》卷四：“其时大德法师智琰等并江汉英灵解穷三藏，既观法师妙辩无碍，泣而叹曰：‘岂期以桑榆未老得遇太阳初辉乎！’遂以纵心之年师（玄）奘，卒礼法师。”《大正藏》册五十五，页 366，下 24-27。内文已依校勘条择字。

一位参学的“弟子”；然在多次对谈后，再愚笨的名师也知道 大师智慧高妙，所说皆在委婉开示正理，令经论意旨更加明晰，再观察自身所知实在弗如。但毕竟这些名师总是又想这 玄奘法师毕竟还是“弟子”，实在无法向弟子问道（拉不下脸）；由于此慢心所障，因此不能怪圣 玄奘菩萨不度他们开悟。话虽如此，诸师倒是一致赞扬 玄奘法师。

十者，质疑者又不免问到：“既然圣玄奘菩萨学力、证量出过当时中国诸师，那为何不早点启程西行，何必过访诸师学法？”然这质疑亦无道理，当知 玄奘大师虽早有启程西方取经的打算，然构想中是要与志同道合者一同结伴西行，且自身须受具足戒、经历人事锻炼、于西域等地言语无碍，也须西行边境大致绥定等条件成立。所以，后来圣 玄奘菩萨准备上表呈请皇帝恩准出境；然此亦须自身学经历俱优、获得诸师赞扬，这样上表才有所依据，这可由史传说 大师当年“誉满京邑”²得知。大师虽上表被拒，然来年仆射萧瑀就奏请李世民，荐举 大师住持大庄严寺，³丝毫不减损 玄奘大师在众人心中的分量；此年亦因京城饥荒，朝廷开放城门让大众可自往食物丰饶处，以此之便，方得西行；由是可知这众多因缘使然，何得咎责 大师不肯早日西行取经呢？

十一者，若有人质疑：“纵使可知法师有明心、眼见佛

² 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷一，《大正藏》册五十，页222，下2。

³ 《佛祖统纪》卷二十九〈诸宗立教志 第十三〉：“仆射萧瑀奏住大庄严寺。”《大正藏》册四十九，页294，中13-14。

性之现观，然入圣位者尚须具备解脱果，又何以知晓玄奘法师一定有解脱果的证量呢？”然此质疑亦无道理。在《续高僧传》卷四中，道宣法师以为熟稔二乘解脱道《俱舍论》的道岳是不断地在教导玄奘法师⁴，然事实是玄奘大师对艰深大乘经论往往听闻一遍即能解了⁵，如何于这部小乘论却得修学这么久呢？当知大师能发道岳之所不知，在大家都看不出来的地方，唯独圣玄奘菩萨自己领悟、了解其中奥义，本非一处一义——“众所不至，独悟于幽奥者，固非一义”，这都说明了大师智慧神颖，必然清楚亦实证了《俱舍论》解脱道的道理，然之所以还是一再请问，就是欲提携道岳证解脱果（乃至佛菩提果）；然毕竟道岳因缘不契，只得作罢。

圣玄奘菩萨自依明心、眼见佛性之胜解观行力功德，之后潜修一切法观行（相见道）故，继续观察大乘四圣谛、圆满解脱果实证；故不当以此质疑圣玄奘菩萨之圣位功德阶位之实质（然出国前，是尚不知悟后的修行次第，以尚未阅读佛法根本论《瑜伽师地论》的缘故）。

4 《续高僧传》卷四〈译经篇四〉：“但为《俱舍》一论昔所未闻，因尔伏膺晓夕咨请，（道）岳审其殷至，慧悟霞明，乐说不穷，任其索隐，覃思研采，晬周究竟。”《大正藏》册五十，页447，中9-12。

5 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷一：“又入长安，止大觉寺，就岳法师学《俱舍论》，皆一遍而尽其旨，经目而记于心，虽宿学者年不能出也；至于钩深致远，开微发伏，众所不至，独悟于幽奥者，固非一义焉。”《大正藏》册五十，页222，中19-23。

十二者，再从窥基大师所录圣 玄奘菩萨之说，于《成唯识论述记》可知：唯识诸师说的“如幻观、阳焰观、如梦观”一直到“镜像观、光影、谷响、水月、变化所成”，窥基大师直接说这是“第五地（满心位）后”才能如此⁶，这就在说明此是三贤位、圣位初地到五地满心位的现观，然窥基大师当年并未入地，可知这当然是 玄奘大师依自身证量现观而亲口告诉他的。又，圣 玄奘菩萨造《成唯识论》时，也没有全然依照经论上的名词来译出这些现观的名称，而是略作润色以令华人更清楚其含义；然依圣 玄奘菩萨素来谨慎的个性，若非自身亲证，否则定不至于直接润色证量现观名称。由此可知，圣 玄奘菩萨本是圣位菩萨，年少时亲证三贤位之明心与眼见佛性，也仅是回复少分证量而已。

十三者，那烂陀寺住持戒贤论师最后知道圣 玄奘法师来历实非等闲，他不禁喟然叹道：“这样的人物，想要再听闻名字是如何地困难，谁能预料到竟然可以在此一起谈论这殊胜的佛法胜义？”⁷（即说这是佛经中所传颂的人物，想要知道这位菩萨在 佛示现灭度后出现都非常困难，哪里可料到还可以一起谈论这唯识甚深义理）戒贤论师虽直承贤劫千佛 护法大士的教导，却

6 《成唯识论述记》卷九：“先证真如已，后得智中，方能了达依他起性如幻事、阳炎八喻等也；非初见位一时双见，第五地后及佛能尔。”《大正藏》册四十三，页 547，中 6-9。

7 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷十：“彼师嗟怪，叹未曾有，云：‘若斯人者，闻名尚难，岂谓此时共谈玄耳！’”《大正藏》册五十，页 278，下 24-页 279，上 2。

是靠圣 玄奘菩萨的帮助才悟入，毕竟没有如同圣 玄奘菩萨的胜妙种智，无法与圣 玄奘菩萨畅论法义。戒贤可能是得到佛菩萨加持告诉他，或他自己猜测：“这论义犀利的玄奘法师是否为佛世那一位尊者菩萨呢？”（佛座下的大阿罗汉许多都是大菩萨来示现的）由此他就推敲出圣 玄奘菩萨的来历，再经大菩萨入他梦中示现告知，他自可确认无误。

至于张志成根本不信受圣 玄奘菩萨的证量，也不相信会有谁继续示现于世间，他基本上认为只要像他一样的世间凡夫注解一下《成唯识论》就可以了，他从不认为圣 玄奘菩萨有何真实证量，他听再多戒贤论师对圣 玄奘菩萨的赞誉，也只会当作这都是客套话；他真是难以受教之人。

十四者，史料记载：玄奘菩萨听闻戒贤论师演说三次《瑜伽师地论》（其实听闻一次已领解其义），也在那烂陀寺同时研习其他经论；以那烂陀寺是五印度最大的学府，每天有许多科目开演，大师也借此深入学习梵语；当戒贤论师继续第二、第三次演说《瑜伽师地论》，大师基于礼敬之意，仍入席听闻。后来戒贤应理解 大师只是客气，已无须再为 大师重复宣演《瑜伽师地论》，便催促 大师应启程返回大唐；然 大师想要在印度熏闻更多法义，便选择先离开那烂陀寺，继续走访印度其他未至之处的旅程（南印度、西印度等地）看是否有人可与对谈这《瑜伽师地论》妙义；但在遍访不得的情况下，便重返那烂陀寺，却在无意间得知有 胜军居士，于是前往与 居士畅论法义。大师如是深入《瑜伽师地论》论义，契合 弥勒菩萨的意旨与 护法大士的阐扬，此必是圣位菩萨方得领解，因此在

年少时便亲证三贤位的明心与眼见佛性，自更不在话下。

十五者，当年大唐皇太子李治赞叹圣 玄奘菩萨有三禅禅定证量，也直说圣 玄奘菩萨有十地菩萨（智慧）证量——“栖（繁体：棲）息三禅，巡游十地”⁸。李治他不太清楚佛法，唯对知性之辩论有着浓厚的兴趣（他喜欢请佛、道双方在大殿上作义理辩论；但他犹然护持圣 玄奘菩萨翻译佛法经论，居功厥伟），这“巡游十地”一定是他询问过圣 玄奘菩萨的弟子，就将其所叙述的内容写了出来（理论上，李治对何谓十地菩萨应该也不清楚）；此即表示弟子们公认 玄奘菩萨是有十地菩萨智慧证量。姑且不论是否位极如此，大师也必然是圣位菩萨摩訶萨，因此如何可说 大师在少时会无法亲证这贤位之明心和眼见佛性呢？且如前说，在李治撰文赞叹后，行事严谨、一丝不苟的 大师在回复的谢文中，对此智慧证量等却无一字提及与否认，这也多少透露若干端倪；然无论如何，这可至少证明 大师定是圣位菩萨无疑。

十六者，玄奘大师正确理解 弥勒大士《瑜伽师地论》于“阿赖耶识”的“断、灭、永灭、灭尽、对治”，在造《成唯识论》犹然正确说出唯有“舍阿赖耶名”，即阿赖耶识心体是无可断灭的。这舍尽阿赖耶名的菩萨依阶位来说，是七地满心、八地入地心的菩萨，已实证清净末那识，第八识已不再被这末那识执为自内我，此时第七识对第八识的俱生我

⁸《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷七：“栖息三禅，巡游十地。”《大正藏》册五十，页 257，中 23-24。栖息＝栖息，音义同于栖息。

执（亦可说为俱生我见；我执是更深细的我见故）已然断除，即断尽第七识末那识的“我见——对第八识的功德起自内我之见解、执取”、“我爱——对三界诸法的爱染”，因此不再称第八识为“阿赖耶识”，即正说“舍阿赖耶名”，这显示大师至少是七地满心位、入八地心的菩萨，决定超过第二大阿僧祇劫，亦有显示“解经第一”的实质。

十七者，有人质疑：“如果玄奘大师有开悟，但也没有很清楚的过程，我还是不明白大师到底何时开悟？”然而这质疑本无道理。永嘉禅师很早就开悟了，但可没人知道他是怎样开悟的，因此如何说没有参究过程的记载就不算是开悟呢？开悟有多途，学人各自慧力有别，总不能一概而论，这证悟的标的固然是一，然各种因缘方法有别，也非有固定的开悟模式。玄奘大师智慧超颖，只要有经论在手，在阅读之间，宿世种子就能流注，焉得不悟？

十八者，圣玄奘菩萨离开巴蜀，本知禅宗明心开悟法门已到中国，大师当时是一人独行、自可作主，以大师好学的程度，理应前去拜访禅宗四祖（这也不会占用太多时间），但大师并没有这么作。行程上连听闻《成实论》要探访的法师都安排了，但就是没有要与禅宗祖师会面；这对大师来说，并不寻常。推估这原因是：大师知道自己在佛法上最重要之任务为何，也知自身不须再承接禅宗法脉（禅宗法门唯在大乘见道，这之后要有已入圣位的善知识教导，才能继续往前），大师不须更叙人情世故，于是即往荆州演说正法。然从后来回国后，大师指引弟子道昭悟解，并指示他到慧满禅师处接受禅宗正

式印可，这事清楚证明了圣 玄奘菩萨非常娴熟、亦可说关心这禅宗法门及传承，由是可证这少时亲证之事，自是合乎情理。

十九者，圣 玄奘菩萨对经典非常熟稔，早知《华严经》宣说四禅八定不是初地菩萨应修，是三地菩萨之正修（入地则不是特别修初禅，但必然要有初禅方得入地），六地才修灭尽定而具足成就九次第定；大师本有三禅证量，后来上表给唐高宗李治说要取证九次第定，可知 大师不仅是要回复三地菩萨的禅定证量，更要回复六地、七地之菩萨定学证量（大师已先回复大乘佛菩提道的智慧证量，六地证量是要有灭尽定、七地菩萨是念念入灭尽定）；由此可知，圣 玄奘菩萨全然是以圣位菩萨来考量，这也证明了 大师在三贤位的明心开悟和眼见佛性也早就完成了，否则必无须说到这圣位菩萨之九次第定的修学。

本来，以圣 玄奘菩萨已经有三禅证量后，要再完成四禅的修证并不困难；然之所以没有在出国前就取证第四禅，推估应是第四禅会息脉俱断，恐怕会对其他同修道侣造成困扰，且若消息传开，对 大师后来的参学亦无帮助；所以，大师在出国前并未取证第四禅、四空定、灭尽定。大师后来回国、上表希望到少林寺翻译经论，主要也是京师有大臣来往译场（甚至是来监视，如是眼线甚多），然离开京城后，即无干扰，且无须关照其他事务，这对回复定学证量是有帮助的，因此 大师才要上表给李治。

二十者，有人可能质疑：“如果玄奘大师是圣位菩萨，

应该在佛世就已在如来身边，如何《大唐大慈恩寺三藏法师传》会说大师在菩提树时自伤叹言：‘佛成道时，不知漂沦何趣，今于像季方乃至斯。’⁹”当知圣玄奘菩萨要回复更高地菩萨智慧证量，固然须至那烂陀寺听闻戒贤论师演说护法菩萨演讲弥勒大士的《瑜伽师地论》；然玄奘菩萨于天竺时为了护法而曾经三世当国王，故有隔阴之迷而忘了佛世的事情，故有如是感叹。若说入圣位，玄奘菩萨当时已经回复（在往西未到那烂陀寺的过程中，对诸法勤于观行，便引发宿世种子流注，渐渐回复圣位），也自知于佛世时的来历，因此到菩提树时，就因为有地上菩萨随顺佛性而引发当时佛世种种情境，包括如来示现涅槃时景象之种子流注，不禁泪流满面。然撰写《大唐大慈恩寺三藏法师传》是由两个人前后撰述而合成，写这一段的人实不知大师圣位证量与如来因缘，就猜想编写出大师的感伤叹言，然其内容必不如实。

当知若非大师在佛世时慨然发愿负起这弘护佛法的大任，自无可能得到诸大菩萨——文殊师利菩萨、观自在菩萨、弥勒大士的拥护，完成这佛法经论翻译、楷定、讲学、造论，解决中国佛教界分歧百年多的乱象，令中国禅宗从此立于不败之地，得以接续一花开五叶的唐宋禅法盛世。

二十一者，有人又如此质疑：“若是如此，为何往西的路程，会有种种的魔扰，以及困顿时有怨尤之语气？”然

⁹《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三，《大正藏》册五十，页 236，下 1-2。

此质疑非然。圣 玄奘菩萨经过流沙大漠时，虽在极度困顿、颠簸危殆之际，唯祈求大悲 观世音菩萨加护，早点结束苦厄劫难，并无任何怨尤之意。然《三藏法师传》之写 大师于言语中显露一丝怨尤之口吻，皆是撰写者猜想而加入的情节；当知圣 玄奘菩萨于生死尚无有畏惧，如何可能有怨尤之语？

二十二者，有人会想：“张志成已说这影集是‘掺杂大量无中生有、虚构编造的伪玄奘事迹’，既然史料上没有，就不可能是‘真实事迹’？”然从古到今，这佛法正理不是凡夫可来插嘴说话的。佛陀说本缘、本生，多在久远劫前，更无史料啊！如何可说这不是“真实事迹”呢！然张先生是连佛法义理都恶说，还栽赃贤圣、扭曲事实、毁谤经典，正是 世尊所说的恶人，连戒定慧三学都没真正用过心，这样的人有什么能力来判定说圣 玄奘菩萨的事迹是“无中生有、虚构编造”呢？连魔波旬投了这么多恶念给他，他没有一次知道，当然会被利用到死、下堕阿鼻，这样的人又懂什么是圣者的事迹呢？（如同一只蚂蚁大言不惭地要来议论色究竟天的法会一样，这其中的反差实在是过于巨大）依照张志成的说法，“大藏经”之本缘部、本生谈经典都没有真实历史、史料可证（久远劫前，若还有史料，那才是奇怪；文字自是不同，世人如何解读之），张志成的意思是否在说 世尊刻意“掺杂大量无中生有、虚构编造的‘伪佛陀事迹’”？所以，世尊一开口说过去劫如何，难道这张志成就忍耐不住、马上飞奔来制止吗？（所以他本就是无缘得值遇 如来之人，善根如是浅薄）世上有这样愚痴的人吗？世人自可公评，圣 玄奘菩萨是不是应该年少

就明心、眼见佛性；若不知也无法回应笔者上述所说，就谨慎莫言，千万不要毁谤圣 玄奘菩萨年少没有明心、眼见佛性，否则就变成“泯灭事实、虚构编造谎言、毁谤圣者、造大妄语，以破法恶心故，合该以造恶而下堕”，何苦要被这已注定要去地狱的张志成一起拖过去呢？

结论：当知圣 玄奘菩萨年少时即已明心开悟以及眼见佛性，这先成就了三贤位的明心、眼见佛性才是符合接下来 大师一生的发展；印度那烂陀寺的戒贤论师还是贤劫当来千佛的 护法菩萨的传法弟子，尚且无法真正与 大师对谈，整个五印度无人可与圣 玄奘菩萨对谈法义（胜军居士例外），在印度曲女城大会场一十八天中所向披靡，就是有真实智慧证量所致！由此可知，张志成之种种质疑毫无道理。当信圣 玄奘菩萨尚未启程西方时，就已经回复了三贤位的明心、眼见佛性、解脱阿罗汉果证量；这也说明了为何 大师在国内参访时，备受诸师赞誉，就是因为圣 玄奘菩萨少时已然通晓八识正理，而且具有明心、眼见佛性的证量所致。

关于“戒贤论师未悟，但能开讲《瑜伽师地论》”一事，这里简单说明：

①单就戒贤论师曾经出于病苦而亟于自杀舍寿这点，就可知他没有悟。¹⁰

¹⁰《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：【觉贤闻已，啼泣投泪而说昔缘云：“和上（戒贤论师）昔患风病，每发，手足拘急如火烧刀刺之痛，乍发乍息，凡二十余载。去三年前，苦痛尤甚，厌恶此身，欲

②《三藏法师传》记载，有师子国的僧人也在讲授《瑜伽师地论》；又，胜军论师受学戒贤后，亦能独自开演《瑜伽师地论》；显见能开讲《瑜伽师地论》的人，不代表一定是开悟者。

③尤其胜军论师的理解、会通能力远胜戒贤，所以奘师后来前往就学，并“问（胜军论师）《瑜伽》《因明》等疑”¹¹，于《瑜伽师地论》的疑问皆提出请益，两人对谈法要。也可以这么说，玄奘大师认为五印之中只有一人真正懂得《瑜伽师地论》、可以与他对谈，那就是胜军论师。

不食取尽。于夜中梦三天人，一黄金色，二琉璃色，三白银色，形貌端正，仪服轻明，来问和上曰：‘汝欲弃此身耶？经云：“说身有苦，不说厌离于身。”汝于过去曾作国王，多恼众生，故招此报。今宜观省宿愆，至诚忏悔，于苦安忍，勤宣经论，自当销灭。直尔厌身，苦终不尽。’和上闻已，至诚礼拜。其金色人指碧色者语和上曰：‘汝识不？此是观自在菩萨。’又指银色曰：‘此是慈氏菩萨。’和上即礼拜慈氏，问曰：‘戒贤常愿生于尊处，不知得不？’报曰：‘汝广传正法，后当得生。’金色者自言：‘我是曼殊室利菩萨。我等见汝空欲舍身，不为利益，故来劝汝。当依我语，显扬正法《瑜伽论》等，遍及未闻，汝身即渐安隐，勿忧不差。有支那国僧乐通大法，欲就汝学，汝可待教之。’法藏闻已，礼拜报曰：‘敬依尊教。’言已不见。自尔已来，和上所苦瘳除。”】《大正藏》册五十，页236，下23-页237，上14。

¹¹《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷四：“法师就之（从胜军论师就学），首末二年，学《唯识决择论》《意义理论》《成无畏论》《不住涅槃》《十二因缘论》《庄严经论》，及问《瑜伽》《因明》等疑已。”《大正藏》册五十，页244，上21-24。

④般若璩多造《破大乘义》，论中质疑“真如既然无相，又如何是根本无分别智的所缘缘？”¹²此“经一十二年，无人救得大乘所缘缘义”，就表示当时五印中大乘人都无法回答，同时也表示当时那烂陀寺大和尚戒贤论师也无法回应这个质难，因为戒贤他没有开悟；后来“唐三藏”奘师抵达印度后才真正解决了这个问题。这事被永明延寿搜集、转载在他的《宗镜录》中，原文有“唐三藏、三藏云”等语，不像是窥基、惠沼的口吻，则在窥基一脉传人中对此知之甚详者，就只剩下惠沼的传人智周；再观察现今所存智周疏论亦有“唐三藏、三藏答”等语，可确认这是永明延寿当年找到今已佚失的智周疏论、再予转载的结果。

⑤般若璩多造论后，并未派人到那烂陀寺贴文；如是过了十几年，奘师来到那烂陀寺，后来担任讲师时，刚好有一位曾经亲闻般若璩多演说恶论的外道来到寺院大门贴文挑战，其中也列了般若璩多“真如如何是所缘缘”的质难，但此外道不是般若璩多授意派来的。之后就有奘师降伏这外道的故事，兹不赘述。

¹²《宗镜录》卷七十：【般若璩多不立相分，师造谤大乘论七百偈，破古大乘师“所缘缘义”云：“汝若言己^{*}相是相分、将为所缘者；且如汝大乘宗无分别智缘真如时，不带起真如相分，其真如望能缘智见分应无所缘缘义；必若言本智缘如、亦有相分者，即违汝自宗一切经论。如何通会？”古大乘师被此一难，当时绝救，经一十二年，无人救得大乘所缘缘义。】“己^{*}”，《大正藏》误植作“已”。《大正藏》册四十八，页810，下6-13。

由于今日在正觉教团增上班听闻《瑜伽师地论》课程者都是“获悉明心密意”的人，因此若有人对于当初戒贤没有开悟而竟能对 奘师开演《瑜伽师地论》一事，产生质疑，这也是很正常的事；经由上述说明后，便可释怀，无须挂意。

⑥ 圣玄奘菩萨智慧证量之不可思议处

总是有人认定圣 玄奘菩萨只是一位学问僧，传记中说他到处参访善知识，他们都是他的老师，所以圣 玄奘菩萨没有什么了不起，他只是好学、博览经论、兼具翻译大家而已；然事实绝非如此，圣 玄奘菩萨如前所说，至少是已过第二大阿僧祇劫的大菩萨；在此更细说之：

一者，圣 玄奘菩萨造《成唯识论》宣演唯识，总筹一切佛法（以唯识论来含摄从凡夫到成佛之佛菩提道以成佛法概论），有别于 弥勒菩萨宣演《瑜伽师地论》之十七地瑜伽师之说（佛法根本论）；这二部论正是法界宣示“大乘唯识总论”要义之两种主要表达方式。在圣 玄奘菩萨之前，虽然天竺有类似《唯识论》《成唯识论》出现，但并无谁真正造出如圣 玄奘菩萨含摄这么广的《成唯识论》出来；这也代表说圣 玄奘菩萨不仅有甚深拣择慧，亦熟稔法界论述唯识总义之法，所以能从自心流出、道出地上菩萨种智之深细处，对诸唯识论师于八识（三能变识：第八识、第七识、六识）之众多说法中作出精确无误的裁夺。

二者，当知能造《成唯识论》总述唯识直至佛地者，至少是断阿赖耶性、舍阿赖耶名的菩萨摩訶萨，即须居清淨末

那位，即满足第二大阿僧祇劫修学的大菩萨方可为之，以于“法、义”无有大谬故；如《瑜伽师地论》所举“断阿赖耶识”、“阿赖耶识亦永灭”、“阿赖耶识断灭相”、“阿赖耶识体是无常”等诸多引述，皆能正确理解唯有“舍阿赖耶名”，实无舍第八识体。然若说造论内容皆无丝毫细微讹误，造论菩萨实须至少是满足或熏习成就殊胜的四无碍解之极高地证量的大菩萨，以具足“法、义、辞”无碍解故，方可于诸唯识论师之众议中，作出无误之抉择并详加演绎，甚至须独排众议，从自心地流露真实智慧见解。

三者，然即使是极高地菩萨，于唯识五位之第三位为“见道位”，若要因应时节因缘（提携学人），思量裁夺通权达变调整为“通达位”时（更名为“通达位”，强调见道位中之真见道、相见道之非安立谛、安立谛处皆由“通达位”所摄受）；此亦非其可为。以此教化通权达变、作此阶位名称之调整，亦须近于大乘无学处，一定是极高地满心位之“执法主位”（非一般寺院之大和尚法主）之大菩萨方可为之，且须获得世尊许可，方无因果上的任何疑虑与任何法上有可能违和之处（即不得抵触如来世尊所演一代圣教，须与世尊同一意乐）；故推测圣玄奘菩萨应有请示世尊，或于定中得到世尊慈悲许可，方得作名称上的更易？（圣玄奘菩萨在《成唯识论》亦直接以“见道位”论述等同“通达位”，可见此更易名称全是为了学人故。）又，圣玄奘菩萨在见道位施設真见道与相见道的名相，此亦是在此娑婆一期教化中并无有之前菩萨作此论述，然因有此二种见道之实质，为令大众知悉这法上的分际与禅宗证悟之分际，

如是区别以行摄受理解，即由圣 玄奘菩萨自行裁夺适合名相即是，毕竟不同于前述“通达位”之名称更易。

四者，圣 玄奘菩萨在《成唯识论》中直接调整更改了妙觉菩萨 护法大士原先注释世亲菩萨《唯识三十颂》之《释论》的说法，而且不止一处，虽这应是 护法大士留下略有“瑕疵”之处（可能当初《释论》手稿有留下些蛛丝马迹？如这些地方的文字有所偏移……等，所以 护法大士才要嘱咐玄鉴居士将这《释论》给予真正神颖之士；圣 玄奘菩萨收到这馈赠的《释论》，在恭读时，便于这些地方的义理有所疑虑，以与自心流露出来的智慧稍有差异故，自然这也只有圣 玄奘菩萨看得出来，大师便再注意这手稿细节，即得知圣意，便作新解。当时若有人之前看过手稿，后来听闻圣 玄奘菩萨的新解时，必然十分惊骇，以圣 玄奘菩萨转说巧妙，调整了当来贤劫未来佛所说文句，智慧不可思议；然他们不知这实际上是 护法大士借此令他们对圣 玄奘菩萨生起广大信心的缘故），令圣 玄奘菩萨可以发挥及作诸文句调整，以此显扬圣 玄奘菩萨智慧深利不可思议，方便摄受度化学人。当知妙觉菩萨智慧深广、一切无可为喻，已无可自利之学处，唯随缘教化，待时节因缘成就究竟觉圆满一切种智而已；故于法界中，一切下地菩萨摩诃萨本无可更易妙觉菩萨一句一词，唯除妙觉菩萨为作方便；然纵使妙觉菩萨如此，依法界伦理，此亦须极高地的满心位菩萨方可调整妙觉菩萨语句。

五者，玄奘大师总承与楷定天竺诸师的唯识义理，且须理出众论师之淆讹而作公开的评断，更须承接两位贤劫千佛之未来佛：弥勒大士、护法大士之造论、造释，方得完整理出

如来法脉，再回国翻译、造论，完成大乘圣教东来、再得复兴的艰巨任务，这本非初地、三地满心位的菩萨可为；即此艰巨的圣教传承大业，一定是极高地满心位的菩萨摩诃萨之智慧证量方可为之。且，根据圣 玄奘菩萨选译 亲光菩萨等菩萨所造《佛地经论》，以 亲光菩萨为首的诸大菩萨们在论中细说佛地境界及四智圆明之境界，这在其他经论难得一见，显见 亲光菩萨等大菩萨智慧证量不可思议，应为妙觉菩萨方得如是宣演无碍（或有古佛再来者）。诸大士所宣演，圣 玄奘菩萨能尽受持，其中一部分并已翻译及引述在《成唯识论》第十卷中，以及教导受业弟子窥基大师令其论述显扬；这样的拣择、理解、重新演说之慧力不啻证明圣 玄奘菩萨之法眼独具，至少也是满足第二大阿僧祇劫修学的菩萨摩诃萨方可为之。又如西天两位唯识大师：圣 无著菩萨、世亲菩萨造论释义，智慧惊人，然于第一义谛道种智不免受限于自身证量，圣 玄奘菩萨有时即在《成唯识论》简单一句话就可总结与调整其文句，大师智慧深利真难以想像，若无宿世智慧聪颖，何以至此！

六者，再次论述这调整妙觉菩萨所说文句处：若依“法界伦理、法主职权”来观察，至少须是极高地的大菩萨方可为之，又此摄化住持为人间法主如承接一时代佛法东迁者，也必然是极高地大菩萨，以如是证量者方可行此裁夺调整，无有过失；当知即使是妙觉大士 护法菩萨留下之“似有论义不尽完善”处，亦须如此证量的菩萨摩诃萨方可为之；即圣 玄奘菩萨自身要有非常高、极高的智慧力，才能看出妙觉菩

萨已留下这几处要 玄奘就此发挥，然也须是极高地的菩萨摩訶萨方可调整妙觉菩萨语句，以此即可视为妙觉菩萨的“付嘱调整”；能得到 护法大士如此看重，即 护法大士清楚知悉这后来扛起圣教东迁重责大任的圣 玄奘菩萨之证量，绝对堪任此调整文字的事而又无违法界伦理；当知法界伦理，即使是评议，若非是极高地的大菩萨，亦不能随意评论妙觉菩萨；由此可知，圣 玄奘菩萨证量必然不可思议；因此，护法大士才能安心地在若干地方“放置”这些有“瑕疵”处，以成就圣 玄奘菩萨流露甚深之拣择慧，令大众得以宗仰圣者、恢弘圣教荣光！

由上推论，大众实应礼赞圣 玄奘菩萨摩訶萨是久学菩萨，一定是极高地菩萨。大师本无须至此人间备受艰辛，然以禀受护法大愿从无弃舍——于 世尊前百万人天众中所发重誓，愿弘护正法强盛故，于此末法颠危之际更形显发炽盛，是以在此人间行此不可思议事！以近乎大菩提果的菩萨摩訶萨所显示的特质是不论值遇如何甚深之微妙法，都宛若旧闻；说法时，直接从自心流出，智慧种子滔滔不绝流注相应；揆诸史料所载，圣 玄奘菩萨当时也唯有 胜军居士一人可与之论议而已（回大唐时，舍利弗菩萨示现为寺主，协助事务，自不得算在论法之列），实智慧广大深利不可思议！

故知国人不该妄自菲薄，以为自身佛缘微浅，当思圣 玄奘菩萨常在人间示现出世弘法，不当将圣 玄奘菩萨当作只是一凡夫僧、学问僧，当信圣 玄奘菩萨是顶天立地的大丈夫，是不可思议的菩萨摩訶萨；绝非只是刚入地、三地满心的菩

萨，就可以造得出这惊人的《成唯识论》来，大众以后自会知道 大师究竟的证量。中国有此智慧不可思议的 大师应世弘化，人人应当引以为傲，深深引以为荣！当信 大师从因地起就是理事圆融的菩萨，与此间众生有甚深因缘，以 大师本愿力不可倾动、不可夺故，在此后九千年中，必然一直示现人间，令此间正法兴盛！（待续）





生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载十八)

关于六见处的开示后，佛陀还要特别巩固第六见处的建立而有如下的对话：

〔世尊曰：〕“诸比丘！我及属于我者，不得真实时，‘彼是世界，彼是我，予于死后成为常住、常恒、久远、非变异法，于永远如其状态之存在。’诸比丘！其见处，是实非完全愚法否？”〔比丘曰：〕“何故实非完全愚法耶？”¹

此段经文描述，接着佛陀问：“诸比丘！当我及属于我的事物，不得真实时，由‘彼是世界，彼是我，予于死后成为常住、常恒、久远、非变异法，于永远如其状态之存在’这个命题所代表者，诸比丘！这个见处，是确实不是完全愚痴的法吗？”比丘回答：“为什么确实不是完全愚痴的法呢？”

关于这一段经文的对话中，“我及属于我者，不得真实时”是接续前面“我存在时”与“‘属于我者’之存在时”而说，

¹ 《汉译南传大藏经》册九，页 195，行 6-8。

因为“我及属于我者”虽然“存在”，但是“存在”并不一定“真实”而不坏灭，因此佛陀强调“我及属于我者，不得真实时”，说明五阴“我及我所”在眼前真的“存在”，但是探究“我及我所”的“存在”，却是“不得真实”，说明五阴“我及我所”的存在并不能久住常存。既然五阴“我及我所”不能久住常存，则生死流转中必然要有第六见处“真我〔常住不变〕”的久住常存。于是佛陀就直接尖锐地提问第六见处“其见处，是实非完全愚法否？”换言之，佛陀要再次确认诸比丘对于六见处的开示，是否有足够的信受与理解而不会重蹈阿梨吒比丘的覆辙。因为如果不能巩固第六见处所说的“真我”是“常住不变”的话，那么必然继续错解般若诸经。

然而，对于这段对话，有许多不同的译法，而且译文差异性相当大，特别是针对诸比丘的回答，译文有些是肯定句，亦有些是疑问句。例如，本文上述引用的是元亨寺译本，为疑问句：“何故实非完全愚法耶？”²，另有诸比丘有疑问亦有肯定回答的版本为：“大德！怎么会不是呢？大德！确实是完全的、完整的愚者之法”³，或者有二个疑问句的版本：“大德！

2 在电子佛典《CBETA》中将元亨寺的译文标注：“何故？实非完全愚法耶？”将回答分为二句问话。经本会梵文研究者黄敏华的判读：“尊者啊，为何确实不应是完全全然的愚痴之法呢？”所以将元亨寺译文修正为：“何故实非完全愚法耶？”

3 庄春江读经站 <https://agama.buddhason.org/MN/MN022.htm>

与此译法类似者有 Access to Insight 网站

<https://www.accesstosight.org/tipitaka/mn/mn.022.nypo.html>，其英文译

何故全然非智？大德！完全愚法者耶？”⁴之译法。然而要判断译文正确与否，应该先探寻前句佛陀问话的正确意涵。

此段之前提其实是依“我存在时”之眼前的事实，确认无漏正见的六见处之存在，然后才进行“我及属于我者，不得真实时”之探讨。关于“我及属于我者，不得真实时”之探讨，有些人误解既然“我及属于我者，不得真实时”，就误解佛陀的意思是主张六见处皆是有漏而不得真实。其实不然，在无我性的“真我”存在而不堕于断灭见之前提下，“我存在时”、“‘属于我者’之存在时”，进一步对于五阴“我及我所”不能久住常存而现观“我及属于我者，不得真实时”，即是现观五阴“我及我所”虚妄的解脱正见。因此，由前面“我存在时”、“‘属于我者’之存在时”，加上“我及属于我者，不得真实时”，正是佛陀前面详细开示六见处的法义，并且善言方便交替解说前五见处与第六见处的不同，最后能令诸比丘达到无漏的六见处正见。如果到达此处之经文，仍然还是在讨论“未闻之凡夫”的六见处，那么岂不就是在毁谤佛陀不善说法，而令前面的种种开示无效，仍然停留在“未闻之凡夫”的六见处？然而，我们可以看到经文很快的推进后面的讨论而将要结束本经，就是说明六见处的探讨，在佛陀的善

文为：What else should it be, Lord? It is an entirely and perfectly foolish idea. 中文译意为：还能是什么呢，主啊？这真是个彻头彻尾的愚蠢想法。此译文与庄春江读经站所译雷同，故不另举讨论。

⁴ Pali 圣典网站：<https://sites.google.com/site/palishengdian/pali/da/mn/mn22>

言方便下，“未闻之凡夫”的六见处邪见，已经转变为“多闻之圣弟子”无漏的六见处正见。

因此佛陀依“我存在时”与“‘属于我者’之存在时”之事实建立前五见处之正见，并且确认“予之我”之具无我性“真我”必然确实存在而成为第六见处后，再反问诸比丘“我及属于我者，不得真实时”，五阴“我及我所”虚妄的解脱正见下，那么现前建立之第六见处“予之我”，难道是完全愚痴没有根据的法吗？换言之，针对第六见处由“彼是世界，彼是我，予于死后成为常住、常恒、久远、非变异法，于永远如其状态之存在”这个命题所代表的见处，佛陀询问诸比丘真正的语意：“如果第六见处不是真实的，那么我释迦牟尼建立这样的见处，不就确实是完全愚痴的法吗？”

此段问答，佛陀针对第六见处进行极为尖锐的询问：“其见处，是实非完全愚法否？”如果佛陀的语意，对于有第六见处常住法是持否定的态度，那么诸比丘一定可以很肯定地回答第六见处的建立是“完全愚法”，这就是有疑问句又有肯定句的译文：“还会有什么呢？确实是完全完整的愚者之法。”但是，这种有疑问句又有肯定句的译文，等于指责佛陀建立第六见处本身就是一个彻头彻尾完全愚痴的法，表示第六见处根本不应该存在，而是应该只有生灭的五阴五见处存在，那么佛陀就不应该开示有“多闻之圣弟子”的六见处。若是第六见处是如此的“确实是完全的完整的愚者之法”，那么这样的译文就是主张“欲望大蛇”并无“蛇首”可以“克押而捕之”，那么《蛇喻经》就前后不能相合而不应该存在了。

佛陀在经典开头开示“此等有六见处”，并且有“多闻之圣弟子”的无漏六见处，因此反问诸比丘，虽然佛陀破尽外道有漏的六见处，但不可因此就认为“多闻之圣弟子”无漏的第六见处不存在，如果“多闻之圣弟子”无漏的第六见处确实不存在，那么建立第六见处不就是完全愚痴的法吗？因此，诸比丘一定听懂佛陀反问的意思，绝对不可能以肯定句的方式回答“确实是完全的完整的愚者之法”，因为那样就是当面否定六见处的开示，当面指责佛陀是愚者建立愚者之法，也不应该结束此问答，而应有后续佛陀与诸比丘继续辨正佛陀是否建立愚者之法的问答经文。因此，有疑问句又有肯定句的译文并不正确，违反前后语意的逻辑。

另外一种版本是本文所采元亨寺版本译文的修正版，诸比丘的回答带有疑问，显然诸比丘领会佛陀建立第六见处有常住法，必然不会是“完全愚法”，所以当佛陀直接询问：“这个第六见处，确实不是完全愚痴的法吗？”诸比丘有可能以不肯定句来回答：“为什么确实不是完全愚痴的法？”表示诸比丘确实了解第六见处不是佛陀的虚妄建立，但还是有些疑问未解，所以进一步询问在第六见处“确实不是完全愚痴的法”后，还有什么重要的原因。所以，元亨寺版本译文上下语意逻辑较为合理。

但是另一种版本有二个疑问句：“大德！何故全然非智？大德！完全愚法者耶？”的译文，等于听错佛陀的语意，误认为第六见处是完全愚痴的法，而询问：“为什么全然没有智慧的建立此见处？为什么建立完全是愚痴的法呢？”这样的

疑问句，同样堕入否定有“多闻之圣弟子”无漏的六见处的重要前提，同样堕入当面指责佛陀是愚者的错误。因此，此版本的译文亦不合理。

经过上述不同译本的讨论与分析，我们可以发现即使相同的巴利文，不同的译者所译出的文本只是反映译者个人的认知，而无法忠实合理地译出佛陀与诸比丘于整部经典中对话真正合理的语意逻辑，因为译者并未如实理解佛陀全经的意旨。而且这段佛陀与诸比丘的对话，其实是彼此对于第六见处达成共识，因此佛陀结束问答而进行后续的开示。如果诸比丘对佛陀建立第六见处还怀有疑问，那么慈悲的佛陀必定要继续开示以化解诸比丘的疑惑。在前一句对于轮回中真我“予之我”是否存在的问题时，佛陀与诸比丘皆赞同有真我“予之我”存在。在此共识下，如果不存在真我的话，关于第六见处，佛陀特别慈悲的反问：“第六见处的建立，确实不是完全愚痴的法吗？”诸比丘代表着所有后世的众生所可能产生的疑惑与不信，因此佛陀有此反问。

我们可以举一案例，对比“未闻之凡夫”与“多闻之圣弟子”二者的六见处，以助读者正确理解。例如，现代科学的物理论者，主张宇宙从“大爆炸”开始有时间、空间与能量、各种基本粒子等物质，生命在物质逐渐形成星球后出现并演化而有人类。于是时间、空间与能量、各种基本粒子等物质，便归属于此“未闻之凡夫”的第六见处命题“彼是世界，彼是我，予于死后成为常住、常恒、久远、非变异法，于永远如其状态之存在”所含摄，导致生命的五阴身心中属于物质

色法的身体与“未闻之凡夫”的第六见处物质，彼此混滥而“相在”不能正确分类，并堕于断灭见。不但如此，物理论者将心理功能全部归属于肉体的功能而不存在五阴的分类，导致人类身心的五阴也不能有正确分类。所以，“未闻之凡夫”的物理论者，其六见处便完全彼此混滥相在，不能正见生命的结构。

然而，现代人工智能（Artificial Intelligence，简称 AI）的研究者伊隆·马斯克（Elon Musk）提出疑问：“你不会觉得你只是一堆原子的集合，那么思想是存在哪里？情绪是存在哪里？”⁵因为很明显的，物质的处所并不能储存任何人的思想与情绪，量子尺度下的基本粒子都是暂存即灭的物质，并非真实存在而能有储存思想或情绪的处所。由于物理论者不能合理解答思想、情绪等等记忆现象的心理功能如何存在的问题，而人工智能运行的核心在于必须有庞大的数据库。同样的，人类作为人工智能所模仿的对象，那么人类智能所展现的思想、情绪等等记忆功能，必然应该有其存在的处所储存人类一生庞大的记忆内容，但是物理论者的主张并不能提供任何有意义的解答线索。因此，“未闻之凡夫”的六见处并不能正确解答生命结构的奥秘。

命题“彼是世界，彼是我，予于死后成为常住、常恒、久远、非变异法，于永远如其状态之存在”代表探求宇宙与

⁵ 请参见影片内容

https://youtu.be/9F5xC_jTheQ?si=jQYUVkoBk1hoML7O&t=177

生命的根源，而“未闻之凡夫”的六见处已经证明其错谬，那么“多闻之圣弟子”的六见处中，前五见处代表有情生命结构中所有生灭变动的部分而无任何遗漏，则显示生灭的身心五阴必然不能作为思想、情绪等等记忆现象的储存处。然而，“多闻之圣弟子”的第六见处，虽然由命题“彼是世界，彼是我，予于死后成为常住、常恒、久远、非变异法，于永远如其状态之存在”所代表，但是已经确认其内涵绝对迥异于“未闻之凡夫”的第六见处，又必然不同于生灭的五阴而与五阴“不相在”，因此“多闻之圣弟子”的第六见处就是此经譬喻所说的“涅槃彼岸”，亦即是以无维度形式存在的第八识如来藏，能够无有限制的储存庞大的记忆内容，即使记忆内容不断增加，人类的五阴身心也不会随之有物质性的增加。无维度存在的“涅槃彼岸”并不受时间与空间的拘束而具有不生灭的性质，与生灭变异的五阴彼此法性截然不同而无交集，故彼此“不相在”，亦与“未闻之凡夫”的六见处迥然不同。本案例中物理论者所代表“未闻之凡夫”的六见处，其所说的宇宙与生命皆是物质及其功能，皆堕于有“大爆炸”作为起始点的时间、空间维度与物质之中，故其时间、空间与物质皆是生灭，不能作为人类思想、情绪等等记忆的储存处。因此，“多闻之圣弟子”的六见处，可以正确解答马斯克所提思想、情绪等等记忆现象的储存处问题，而“未闻之凡夫”的六见处不能解答马斯克的提问。

当我们正确解读“多闻之圣弟子”的第六见处时，现在我们应该以相同的问题反问所有一切众生：“佛陀建立第六见

处，难道是个完全愚痴的法吗？”我们可以相信，在读懂佛陀与诸比丘前后问答的语意逻辑下，本文认为诸比丘真正的回答，应该是十分肯定的回答：“确实不是完全愚痴的法啊！”（实非完全愚法！）只是第六见处有内法真我的建立，有什么样的重要性，诸比丘还是不能彻底且正确的理解，因此提出“为什么”的询问。换言之，诸比丘完全理解佛陀反问的语意，因此回答的合理语意：“确实不是完全愚痴的法啊！为什么（要如此建立）呢？”于是元亨寺译本修正版就成为“为什么确实不是完全愚痴的法？”因此，六见处的建立确实是完全无漏的，特别是第六见处的建立“确实不是完全愚痴的法”，只有全然无漏的六见处教法，才能正确解读般若经。

接下来，佛陀在诸比丘有第六见处所说真我存在之共识与前提下，进行后续的问答，以显示第六见处在实证沙门果的重要性“实非完全愚法”。《蛇喻经》接下来佛陀与诸比丘又继续对话：

〔世尊曰：〕“诸比丘！以此如何思惟耶？色是常住否？是无常否？”〔比丘曰：〕“无常也！世尊！”〔世尊曰：〕“无常者是苦否？乐否？”〔比丘曰：〕“苦也！世尊！”〔世尊曰：〕“无常、苦、变异法者，得观为‘此是予之所有，此是予，此是予之我’否？”〔比丘曰：〕“否也！世尊！”

〔世尊曰：〕“诸比丘！以此如何思惟否？受是常住否？是无常否？”〔比丘曰：〕“无常也！世尊！”〔世尊曰：〕

“无常者是苦否？是乐否？”〔比丘曰：〕“苦也！世尊！”
〔世尊曰：〕“无常、苦、变异法者，得观为‘此是予所有，此是予，此是予之我’否？”〔比丘曰：〕“否也！世尊！”

〔世尊曰：〕“诸比丘！以此如何思惟耶？想是常住否？是无常否？”〔比丘曰：〕“是无常也！世尊！”〔世尊曰：〕“无常者是苦否？是乐否？”〔比丘曰：〕“是苦也！世尊！”
〔世尊曰：〕“无常、苦、变异法者，得观为‘此是予所有，此是予，此是予之我’否？”〔比丘曰：〕“否也！世尊！”

〔世尊曰：〕“诸比丘！以此如何思惟耶？行是常住否？是无常否？”〔比丘曰：〕“是无常！世尊！”〔世尊曰：〕“无常者，是苦否？是乐否？”〔比丘曰：〕“是苦也！世尊！”
〔世尊曰：〕“无常、苦、变异法者，得观为‘此是予所有，此是予，此是予之我’否？”〔比丘曰：〕“否也！世尊！”

〔世尊曰：〕“诸比丘！以此如何思惟耶？识是常住否？是无常否？”〔比丘曰：〕“是无常也！世尊！”〔世尊曰：〕“无常者是苦否？是乐否？”〔比丘曰：〕“是苦也！世尊！”
〔世尊曰：〕“无常、苦、变异法者，得观为‘此是予所有，此是予，此是予之我’否？”〔比丘曰：〕“否也！世尊！”

〔世尊曰：〕“诸比丘！是故，实虽过去、未来、现在之任何之色、于或内、或外、或粗、或细、或贱、或贵、或

远、或近之一切色，应以如是如实之正慧观：‘此非予所有，此非予，此非予之我。’过去、未来、现在任何之受，应以如是如实正慧观：‘此非予所有，此非予，此非予之我。’过去、未来、现在任何之想，应以如是如实正慧观：‘此非予所有，此非予，此非予之我。’过去、未来、现在任何之行，应以如是如实正慧观：‘此非予所有，此非予，此非予之我。’过去、未来、现在任何之识，于或内、或外、或粗、或细、或贱、或贵、或远、或近之一切识，应以如是如实正慧观：‘此非予所有，此非予，此非予之我。’”⁶

上述共有五组问答，以及五组开示，前五组问答，分别针对色受想行识五阴等前五见处进行其性质之确认。前五组问答首先针对色阴，引导诸比丘进行思惟：“诸比丘！根据上面有第六见处的结论要怎么样思惟呢？色阴是常住呢？还是无常呢？”比丘答：“无常啊！世尊！”世尊问：“无常是苦呢？还是乐呢？”比丘答：“苦啊！世尊！”世尊问：“无常、苦、变异法的法，可以视为‘这是我所拥有的东西，这就是我，这就是我的真我’吗？”比丘答：“不可以啊！世尊！”后面的受想行识等四组问答，亦都有相同的分析与结论。

上述经文中“以此如何思惟耶？”就是佛陀开始正面回答诸比丘在前面所问：“为什么确实不是完全愚痴的法？”的答

⁶《汉译南传大藏经》册九，页 195，行 8-页 197，行 9。

复。所以，佛陀开示答复诸比丘“根据上面有第六见处的结论要怎么样思惟呢？”，就是要根据有无漏的第六见处来思惟五阴的无常、苦、非我，因为根据存在无漏的第六见处作为前提，思惟五阴的无常、苦、非我，就不会落入常见与断见之中，所以有无漏的第六见处当然是正确理解大小乘经典的重要前提，更是正解般若经的最重要前提。接着，佛陀便开始从五阴的一一阴进行探讨。其中有关“无常是苦呢？还是乐呢？”正好可以对治阿梨吒比丘对于障碍法的贪爱，因为所有蕴处界的生灭法，纵然有暂时的享乐，但终归于灭尽而无常、不能久住，所以是“苦”而非可“乐”之法。

本文前面曾经举示《杂阿含经》卷十：【舍利弗言：“摩诃拘絺罗！阿罗汉亦复思惟：‘此五受阴法为病、为痈、为刺、为杀、无常、苦、空、非我。’所以者何？为得未得故，证未证故，见法乐住故。”】⁷五阴都是“无常、苦、变异”的法，乃至都是“为病、为痈、为刺、为杀”的法，但是五阴之外别有第六见处所说的“真我”而能令人“见法乐住”。因此，此段经文佛陀与诸比丘对五阴的性质“是苦否？是乐否？”进行确认，就是在对比有第六见处所说的“真我”可“见法乐住”，而不必于“障碍法”主张“但享乐此者，决不为障碍”的邪见。

前面几段经文曾经探讨“凡所有物”的问答中，确认“凡

⁷ 《大正藏》册二，页 65，下 7-10。

所有物”的性质不应该是具有第六见处“常住、常恒、久远、非变异法而得永远如其状态之存在”的性质。此处前五组的问答，则要将“凡所有物”的错误见解加以矫正，因为“凡所有物”代表众生有“我所见”，也是我见所引发的错误见解。讨论色阴是无常、苦的法，代表这些法不可能永远拥有，所以具有无常、苦的性质；既然不可能永远拥有、又具有苦性，就不应该将之视为“我所拥有的东西”而导致最终失去时产生痛苦。同样的道理，色阴也不可以当作是自我认知的对象“我”，所以不可说“这就是我”；更不可以将色阴当作是生死轮回的自体真我“予之我”，所以也不可说“这就是我的真我”，因为将色阴作为自我认知的对象，或作为生命的自体，就是与事实不符的“我见”。因此随后的四组问答同样进行相同的探讨，这些问答将诸比丘的“我见”与“我所见”进行矫正，将“凡所有物”之一切法不再视为与自我有关之法，而断除我见、我所见。

在此处有关五阴是前五见处的问答，随后所说“予之我”就是第六见处；在此之前有关第六见处，佛陀反问是否是完全愚痴的法，显然在此处的问答中清楚的展现，第六见处之真我“予之我”必须存在，而且前五组问答只针对前五见处进行性质的探讨，对于第六见处不必再进行任何的询问，因为有关第六见处的存在已经在前面获得完整的解答，成为此处五组问答的前提。

不但如此，前面有关“于外非实有者”非有焦劳的讨论，并不是如表面上的只要对于前五见处非实有能够接受就可以

非有焦劳，而是因为同时对于第六见处有正确的见解，才能够非有焦劳。因此，第六见处的正确理解是前五见处获得正确理解的重要前提，如果否定第六见处的存在，认为生命只有前五见处，则将堕于断灭见，那么前五见处都不可能获得正确的理解。

后面五组的观行开示，就是根据第六见处存在的前提，加上前面五组问答的正确理解后成就正确的六见处观行，佛陀为正确的六见处观行特别给予“如实正慧观”的名称，这样的名称和前面所举《杂阿含经》第二三经中“平等慧正观”、“平等慧如实观”的立名，在意涵上完全相同，在法句文字上也相通。例如第一组有关“色”的观行：“是故，实虽过去、未来、现在之任何之色，于或内、或外、或粗、或细、或贱、或贵、或远、或近之一切色，应以如是如实之正慧观：‘此非予所有，此非予，此非予之我。’”《杂阿含经》第二三经中相对的观行：“当观：若所有诸色，若过去、若未来、若现在，若内、若外、若麤、若细、若好、若丑、若远、若近，彼一切悉皆非我、不异我、不相在，如是平等慧正观。”⁸其中“此非予所有，此非予，此非予之我”与“彼一切悉皆非我、不异我、不相在”，二者意涵与法句文字上确实相同亦相通，只是在译意上有所偏重的不同而已。

由此可知，对于第六“见处”的建立“为什么确实不是完全愚痴的法？”佛陀上述五组问答和五组开示清楚的答案，

⁸ 《大正藏》册二，页 5，上 20-23。

因为第六“见处”的建立，显示有大乘通教菩萨经过久劫修行后，终于累积足够的资粮得以成就“平等慧如实现观”的智慧，可以依真实禅以“自智体证”“见不可见”的第八识如来藏而般若正观现在前，成就大乘别教的见道功德。因此，第六“见处”的建立“确实不是完全愚痴的法”，而是佛陀愍伤世间而慈悲的开示，令大乘见道菩萨能“见法乐住”久住世间而广度有情。（待续）



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是淫淫相傳的“**惡魔師、魔弟子以及魔眷屬**”，CBETA 的主事者却還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為“**佛教大藏經**”的一部分，顯然是認同“**姪姪相傳**”之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他“**游心法海**”八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的“**學問僧**”，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸殷鑒猶在，余毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》却更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮鉴

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了**亏损如来**的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毘奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>，或“正智书香园地”网站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>，下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2025 年下半年禅净班，将于十月中旬

同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周五下午 14:00～16:00，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2025/10/24（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2025/10/24（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-

5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2025/10/25（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2025/10/25（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2025/10/29（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2025/10/24（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。

预定 2025/10/27（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨璎珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便

得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三

乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2025/11/9（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2025/12/21（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、台北讲堂将于 2025/12/14（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结

下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见**本会官方网站**：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、2025 年下半年禅三第一梯次于 10/9（周四）～10/12（周日）举行，第二梯次于 10/23（周四）～10/26（周日）举行。

十二、2025 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/20、9/7、11/16。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社

出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐

述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧

郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于

2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第八辑已于 2025 年 8 月 29 日出版，定价 300 元，本书的内容：

谢淑贞等人合著，本辑中举示学员谢淑贞于三十年前明心证真如以后的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又于二十余年中不断修集福德而呈现了上品菩萨性，并于近三年中持续不断依照上师的指示每天看话头，于今看话头功夫纯熟而定力具足。如是具足眼见佛性所必须的三个条件以后，并获得 观音大士的加持与承诺，许其眼见佛性、成就如幻观。于禅三的四天三夜过程中，并依平实上师的指导继续看话头同时参究，于几度参错的境界中逐渐步向正确的佛性定义；虽于参出正确的佛性定义时并未看见佛性，然经平实上师指示该正确定义后加以引导，终得眼见分明，并指示其见后应如何使眼见的境界全面爆发出来，当场成就第十住位满心时的现观——如幻观，现见山河大地及五阴身心之如幻，成就大乘一分解脱功德。今将眼见佛性之实录书写下来刊行于世，以供末法时代所有学人参考，证知实证第十住满心位的佛法仍然存在于现代，并继续弘扬之中。今于此书同时载入以前明心者十余人之明心见道报告，以供学人建立信

心，而能勇猛投入了义正法中精进实修，终能如实进入佛菩提道中，成为胜义僧中之一分子。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断

灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现

代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六

识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法

实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第三辑已于 2024 年 11 月 30 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师

依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、每辑内文至四百余页，并将原本13级字缩小为12级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于2023年5月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于2023年11月30日出版圆满，每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实

证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第十辑已于 2025 年 7 月出版。每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦

牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡

夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界

的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十一、徐义雄居士的《广论之平议—广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，由正觉教育基金会正觉出版社出版，全书共五辑，2025 年 8 月起，每两个月出版一辑，每辑定价新台币 300 元。第一辑已于 2025 年 8 月出版。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能

脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事实后，速远离密宗歧途，回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，是发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十二、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识—如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，堕于六识论中而著

作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已堕于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中佛所说的正义。平实导师曾于本会郭故理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化

交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2025 年已经是连续第 14 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟壹百玖拾陆万捌仟元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行

良好学生等，实际受惠者超过 6261 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2025/7/25

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**

平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

19. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美

的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

20. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与
人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识
之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令
参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智
慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共
有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
23. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)
24. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
25. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第八辑 谢淑贞等人合著 售价 300 元 将于 2025/8/31 出版。
30. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元
33. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性**—驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正俸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
37. **达赖真面目**—玩尽天下女人 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
40. **金刚经宗通** 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
41. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？**—穿越时空“超意识”
平实导师述著 每册 300 元
45. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考**—论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提
平实导师 述著 定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)**—达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义** 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法**—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃**—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
58. **佛藏经讲义** 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。
59. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释** 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义** 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元
63. **中论正义** 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
每册三百余页 售价 300 元
64. **谁是 师子身中虫** 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元
65. **解深密经讲义** 平实导师述著 12 辑 将于 2025/9/30 出版，每辑 300 元
66. **菩萨璎珞本业经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **金刚三昧经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨璎珞本业经讲义》出版后整理出版。
68. **广论之平议**—《菩提道次第广论》与佛法之比较
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。
69. **八个奇妙的心** 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。
70. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
71. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。
72. **中观正义**—注解 平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
73. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定。

74. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
75. **阿含经讲记**——将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
76. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
77. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
78. **无门关**——《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
79. **中观再论**——兼述印顺《中观今论》谬误之平议 正光老师著 出版日期未定
80. **轮回与超度**——佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
81. **《释摩诃衍论》平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
82. **正觉发愿文**注解——以真实大愿为因，得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
83. **正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
84. **三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**——论解脱德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
90. **四缘**——依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**——印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
92. **十法义**——论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
93. **外道见**——论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司。

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。**2.** 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。**3.** 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年

假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。 4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。 5. 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

正智出版社 书香园地 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯 影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**——真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**——辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**——驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**——公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，

合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元

28. **印顺法师的悲哀**——以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**——现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

——依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31. **远惑趣道**——正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元

32. **远惑趣道**——正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

33. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著

由正觉同修会购赠 回邮 52 元

36. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著

由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

正觉口袋书 目录

2025/09/07

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元

- 28.迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
- 29.迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
- 30.迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
- 31.系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 32.迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
- 33.广论之平议(一)~(七)—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
- 34.俺蒙你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
- 35.如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 36.明心与初地(中英文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 37.您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 38.外道罗丹的悲哀(一)~(三)—略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
- 39.与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 40.证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
- 41.甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
- 42.恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
- 43.从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
- 44.老去人间万事休,应须洗心从佛祖—达赖权谋,可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 45.表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
- 46.我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
- 48.佛教与成佛—总说 师子苑居士著 回邮 36 元
- 49.三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 50.一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
- 51.三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
- 53.尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
- 54.心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
- 55.佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 56.正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 57.老了要靠谁? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>

书香园地：<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2025 年 9 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

