

正覺

正覺電子報
第 205 期

解深密經講義 自序
我的菩提路 第八輯 序文
正覺總持咒略釋(五十六)
真假空性(十三)
空谷跏音(六十)
生命解剖學——
《阿含經》之三乘見道原理與次第(十八)

2025.09.30



目錄

正覺電子報第 205 期

解深密經講義 自序	平實導師	1
我的菩提路 第八輯 序文	平實導師	5
正覺總持咒略釋(五十六)	張正圓老師	9
真假空性(十三)	游正光老師	16
空谷跫音(六十)	大風無言	32
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(十八)	蔡正禮老師	59
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		74
公開聲明		81
法義辨正聲明		85
中國佛教復興訪談報導		90
佈告欄		94
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136



《解深密經講義》

平實導師自序

佛菩提道之實修極為困難，原因有五：一者，佛菩提道函蓋二乘菩提解脫道，如是二乘解脫道流傳至末法時代亦已難知難解、難修、難證，而佛菩提道自身內涵廣大深妙，復更加難信難知難解是故更難親證；乃至真見道證真如之後欲得成佛，猶有極為長遠難行之道，是故不論證與未證，欲求圓滿佛菩提道皆極艱難！二者，佛菩提道親證者，非如二乘菩提解脫道之所證唯限此時此地之娑婆人間，是故大乘講經時通常是天界及他方聞風而來的菩薩共同參與法會，並非一般肉眼凡夫之所能信。三者，佛菩提道之弘傳衰敗極快，往往不到百年便從興盛而至失傳，是故實證者百年之後往往不存於世，有賴大善知識重新出於世間，方能再度復興；然二乘菩提衰敗亦快，卻無法憑二乘聖人自力振興，要依賴菩薩出世而後復興，佛菩提道函蓋二乘菩提故。四者，大善知識出於世間之時機往往求不可得，乃因外在環境不利於正法之廣弘，是故要待有緣眾生法緣成熟時節乃出於世，以令大眾知己來聚，方能大傳。五者，佛菩提道之移師易地而傳如由天竺移徙華夏，要先有佛子易地受生之後譯經住世，令真見道之後

人得有經中聖教以爲依憑，不被相似像法之佛門外道廣大勢力所推翻，然後方能廣弘。由是五因，說佛菩提道之廣弘甚爲不易。

以如是五因之故，佛菩提道之復興大業極難成就。而且世尊於經中說：「佛之明法，與俗相背；俗之所珍，道之所賤。」佛菩提道之實證內涵大違世間學佛人之想望，以大乘所證解脫涅槃之境並非世間學人想像愛樂之境界故；復以佛菩提道之所證實相法界第八識空性心並非世間法、世間心，若無大善知識依聖教及理證之現量、比量加以攝受者，欲求生忍而得安住不退者亦屬難事，是故佛菩提道廣弘時極爲困難，並非大多數學人之所能信，證之不退轉者更難。

猶如《羅云忍辱經》所載：【世尊又曰：「寧以利劍貫腹截肌，自投火中，慎無履惡；寧戴須彌，奪毀其命，投于巨海，魚鯨所吞，慎無爲惡矣；不知其義，慎無妄言。佛之明法，與俗相背；俗之所珍，道之所賤。清濁異流，明愚異趣；忠佞相仇，邪常嫉正；故著欲之人，不好我無慾之行也。」】誠如 世尊所說：「清濁異流，明愚異趣；忠佞相仇，邪常嫉正；」是故了義究竟正法弘傳於世之時，必然遭受諸多墮在相似像法中的凡夫大法師們群起而攻，謗爲外道乃至邪魔等，此即平實出世弘法、全心全力爲眾生慧命努力時所遭遇之實際情況也。

然而 世尊早已告誡曰：「寧以利劍貫腹截肌，自投火中，慎無履惡；寧戴須彌，奪毀其命，投于巨海，魚鯨所吞，慎

無爲惡矣；不知其義，慎無妄言。」由是平實勸之不已而不可得，乃繼之以破邪顯正之手段，一方面以理證，另一方面以聖教量及比量，面對諸方凡夫大法師之佛門外道法大力加以評破，令相似像法大幅度萎縮，而令佛門了義正法之義理得以廓清，助益了義究竟正法得以住世；所願者，唯盼諸方未證言證之凡夫大法師們如 佛所說，停止再造口業而免陷自身未來無量世於三惡道中，免受長劫之苦異熟果。

再者，大乘佛法中之經教妙法，最難解義者無過三經一律二論。三經者謂《楞伽經》、《楞嚴經》、《解深密經》，一律者謂《菩薩瓔珞本業經》，二論者謂《瑜伽師地論》、《成唯識論》。三十餘年來，平實已曾講解《楞伽經》、《楞嚴經》、《瑜伽師地論》、《成唯識論》，現又重講《成唯識論》並著作《成唯識論釋》，逐輯陸續公開梓行中；於今《解深密經》亦已講解圓滿，並由同修整理成文字，修飾之後編輯成書，總有十二輯，將於《不退轉法輪經講義》梓行完畢之後開始逐輯付梓流通，以饗佛教界有心於大乘正法修證之學人。關於極深妙而令佛教界難以解義之一律，謂《菩薩瓔珞本業經》，亦已開講，演述圓滿之後亦將整理成文，並付印梓行流通，以利當代、後代佛門真學佛菩提道之諸方學人，得以遵循此一律經所說了義正法而無違背，乃至次第邁向佛地。

至於《瑜伽師地論》總有一百卷之鉅大篇幅，欲將所講整理成書者實無可能，亦因講解之時摻雜見道密意於其中，亦不宜公開梓行，唯有正覺會內已悟菩薩得以親聆，未來將持

續於正覺同修會增上班中不斷重播而永續流傳。如是三經一律二論之解說圓滿，即是平實此世講經任務之重點所在，唯盼佛教界認清此一事實，敬心尊重此三經一律二論，庶於自身道業有所增益。至於附佛外道之密宗等人，誠屬外道而無絲毫菩薩種姓成分，宜其繼續謗之不已而墮三惡道中，吾人亦無所能救也，是則默置而待之以未來劫可也。

佛子 **平 實** 謹序

公元二〇二四年秋分 於松柏山居

《我的菩提路》第八輯

—平實導師序—



前於二〇二一年初冬，出版《我的菩提路》第七輯，距今四年，又有一位極早期明心的同修眼見佛性。距離更有同修眼見佛性的二〇一八年，已有七年了，如今又有一位眼見佛性；審視二〇一六至二〇一八年的六位見性者之前，則又是再七年前的二〇〇九年，亦可知明心證真如之後欲求眼見佛性之難矣。憶昔二〇二〇年初琅琊閣、張志成等一群人，於網路上串聯，對於大乘見道為親證阿賴耶識心體、現觀第八識之真如法性一事，極力否定之，並自稱應證得三無性時方始是大乘法中的見道位，又妄稱大乘的真見道位即是初地；如斯行為，彷彿二〇〇三年退轉的同一批人又出現於世間擾亂佛子，視本會於二〇〇三年所撰寫的法義辨正諸書為無物，共同否定第八識心體為大乘見道之標的。此類人皆屬釋印順等六識論者之同類，想明心生忍都難，更何況難於明心無數倍的眼見佛性。

如今經過將近五年之法義辨正後，彼等諸人竟無一人有能力對本會的辨正加以回應，悉皆另闢新題目而言他，不斷廣闢戰場而作毫無正理的質疑，無力如理回應本會所作的辨正，只能不斷地另闢新題目而繼續增生是非。此類繼承古印

度部派佛教聲聞凡夫僧六識論思想者，對大乘佛法其實完全不懂，亦顯示他們對二乘菩提解脫道的完全無知，是故落入六識論中而與釋印順等常見外道同行；被辨正之後竟亦沒有智慧自行檢討修正，焉得說為修行佛法之人？不過是藉修行佛法附庸風雅而想要強行出頭接管正覺罷了，都不是真正的修行人，不外於名利等五欲境界。

如今本會又有一位同修於明心二十餘年之後，在余指導下建立看話頭的功夫，將此功夫逐步推進到可以眼見佛性的地步時，上山參與禪三而在最後一天經由引導眼見佛性，現觀第八識如來藏的另一面：佛性。此時終於能眼見真如心如來藏之五遍行心所運行的境界，一舉完成第十住位之修行，成就如幻觀而邁入初行位中，現觀第八識之無覆無記性時，又同觀第八識於六塵境界外之了別性，眼見山河大地及五陰身心之虛幻。如是則能具足第十住位所證之無分別智，以能現觀第八識雖不了別五塵及法塵，而能了別六塵外之一切法故。

如是正理境界之實證，古來即已難見，觀乎禪宗之歷史記錄，明心後又能眼見佛性者，有記錄者不會超過十二人。禪宗祖師之所謂見性者並非《大般涅槃經》中世尊所說的「眼見佛性」，只是明心後看見第八識如來藏具有能使人證悟而次第成就佛道的自性，實質即是明心而非眼見佛性。如是正理具載於《大般涅槃經》中，今猶可稽，並非末法時代凡夫大師或學人可以己意顛倒黑白，藉以混亂佛弟子之正知正見。眼見佛性智境之實證如是艱難，遠難於明心境界十倍以上，然而確實能證；而此佛性之本質其實只是第八識五遍行心所

之運行，了知六塵境界以外之一切法，卻是所有已經眼見佛性之菩薩尚難知曉者，唯有八地以上菩薩見性後被指導時方能知之，是故 如來說眼見佛性的境界有四：一、凡夫隨順佛性，二、未入地菩薩隨順佛性，三、已入地菩薩隨順佛性，四、諸佛隨順佛性。由此亦可知佛菩提道修行之曠世懸遠矣！焉能任由末法時代諸多凡夫大法師們輕易妄言「明心見性」？

舉凡退轉於正法之人，都屬我見未斷或明心後未曾轉依真如，以致尚未完成真見道位應有的功德，是故野心不小，墮於名聞利養貪著之中，顧慮的只是自身的世間利益罷了，因此本會於二〇〇三年法難時已經辨正過的諸多錯謬法義，琅琊閣、張志成等人仍繼續提出主張，並視為正法而要求正覺同修會必須依之「改正」成為錯誤的法義，方肯罷休。如今五年過去之後，琅琊閣主已經捨張志成等人而去，但亦捨離本會、尋求自立宗派而違 佛說不應分宗立派、分裂佛法的聖教，故其所說之所謂佛法，違教背理之處甚多，並非了義而究竟之佛法，隨其修學者最多只能得到真如之表相密意，無能成功轉依，並非實證真如者。不論隨從張志成或已離張志成而去的琅琊閣主，悉皆不外於是，入正覺寶山之後，或是只得一塊黃金即告滿足，不思悟後轉依進修；或是離開寶山而在外拾取黃銅認作黃金，究其心性皆屬不具足菩薩性者，是故對本來無生之第八識不堪聞受或不堪忍受，終至退轉而於黃金寶山之外拾取碎金或黃銅便以為足，有智者觀此之後當知分判。

距離此前的二〇一八年有同修眼見佛性，時隔七年之後又有會中同修眼見佛性，平實欲將此法喜廣為分享佛門學人，

建立求法及實證之信心，是故再次編輯《我的菩提路》第八輯，以饗佛教界及諸同修；乃將以前諸同修們的明心見道報告，以及此次謝菩薩的眼見佛性報告合輯，成為《我的菩提路》第八輯，以饗諸同修及佛教界，證實佛教實證之正法猶在人間未曾滅絕，即是中華佛教之光也。序末回到明心境界而舉聖言量云：「如實知見諸法不生，諸法雖生，真如不動；真如雖生諸法，而真如不生，是名法身。」欲證真如法性者皆不可外於第八識如來藏而觀而證，如是能生五陰十八界及器世間等諸法的真如心即是第八阿賴耶識故。非但經中如是說，玄奘菩薩《成唯識論》中亦說：「真如亦是識之實性，故除識性無別有法。」除第八識運行中所顯示的真實與如如的識性以外，別無真如可以現觀故，一切佛弟子求證真如時，絕對不可外於第八識真如心而企圖證得真如及圓成實性等三自性、三無性；期盼佛教界諸多真正的學人，都能如是建立正見，爾後方有實證真如而加以現觀之可能，然後方得眼見佛性，一窺第八識心的見分。積如是諸言而以成序，便以此書奉獻於佛教界真修求證之所有菩薩們，是為序。

佛子 平 實 謹記

於公元二〇二五年 立夏

正覺總持咒略釋

——張正圖老師——

(連載五十六)

第二目 耳 根

耳根同樣也包括耳扶塵根和耳勝義根兩部分，我們一般俗稱的耳朵就是耳扶塵根，外耳廓形狀有如圓潤的荷葉，以這個有如荷葉的外形特徵相貌給予耳朵這個名稱；耳扶塵根是一個能夠接收外部聲音訊息的器官，由外耳、中耳、內耳及神經所組成¹。(一)外耳又可分為耳廓與外耳道兩部分：(1)耳廓是指裸露在頭部兩側如葉片狀的構造，像天線一樣收集空氣中的聲波，並將其導向耳道。(2)外耳道則是一條漏斗狀的通道，將聲波傳送至鼓膜。(二)中耳是一個充滿氣體的空腔，可分為鼓膜、聽小骨、耳咽管等三部分：(1)鼓膜——為中耳最外側，為具彈性的構造，直接承受由外耳道傳進來的音波震動。(2)聽小骨——槌骨直接接觸鼓膜，並以槌骨頭關節面與砧骨體相連，砧骨再以長足端的關節面與鐙骨頭相連，鐙骨

¹ 參見：<https://www.hpa.gov.tw/Pages/Detail.aspx?nodeid=829&pid=4599>
<https://www.twhealth.org.tw/journalView.php?cat=5&sid=78&page=1>

則經由鐙骨足板與內耳耳蝸上的橢圓窗相連。三個聽小骨，可將傳入的聲音振動放大後，傳入內耳。(3)耳咽管——為連通中耳與鼻咽的小管，作用在平衡鼓膜兩側的外耳道與中耳腔之間的空氣壓力。(三)內耳包含負責聽覺的耳蝸和負責平衡的前庭器官（前庭和半規管），這些結構都位於顱骨岩部骨迷路內，並充滿了水狀的淋巴液。耳蝸的形狀像是蝸牛殼，內有絨毛細胞，可把聲波振動所產生的波動，轉換成電化學訊號，以刺激聽覺神經，聽覺神經再將電生理訊號傳送至腦部而產生聽覺。前庭器官負責偵測身體的平衡狀態，不列入耳根聽覺的討論範圍中，故不再進一步敘述。

內耳的耳蝸中，最重要的聽覺感受器是柯蒂氏器 (Organ of Corti)，它是包含許多毛細胞及神經細胞的器官，這是音波能經由毛細胞將機械性運動轉變成電化學信號的重要結構。當音波經中耳的鐙骨傳到內耳的橢圓窗後，震動會傳到耳蝸管內的淋巴液，連帶引起 Corti 氏器官的震動，誘發毛細胞膜電位的變化，使毛細胞在細胞底端與耳蝸神經纖維交接處釋出神經傳導物質，誘發耳蝸神經纖維產生傳導電流，再經由所有耳蝸神經纖維集中成的耳蝸神經傳向腦部。聲音越大時，毛細胞頂端纖毛彎曲幅度越大，使得毛細胞膜電位改變越大，也就使毛細胞底端釋出更多的神經傳導物質到耳蝸神經纖維突觸受器上，形成更強的神經傳導電流往腦部傳送。Corti 氏器官位於耳蝸管內，大約包含了 24,000 個毛細胞，在最接近耳蝸底部的基底膜較窄較硬，易接受高音頻的震動，此處的毛細胞負責接收 20,000 週／秒的高音頻震動，依序順著耳蝸

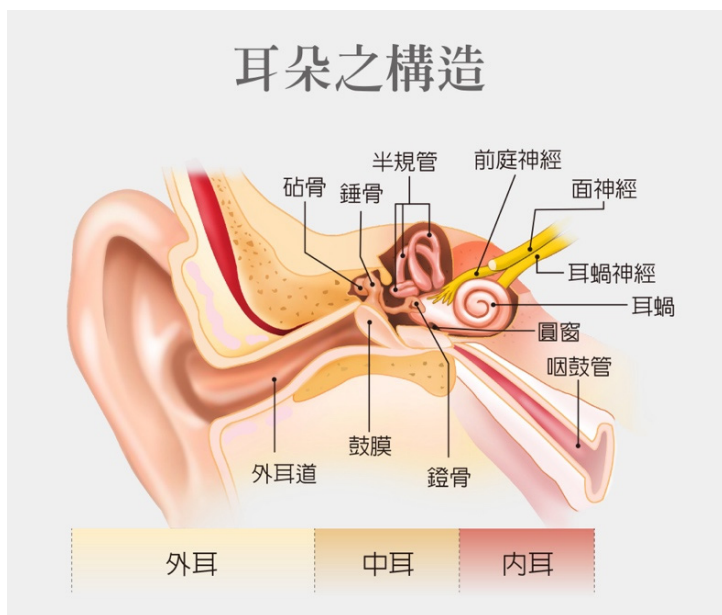
頂端移動時，基底膜變成較富彈性及較寬，易接受低音頻的震動，毛細胞負責接收的音頻隨著遞減，在耳蝸管最頂端處的毛細胞負責接收 100 週／秒的低音頻震動。人類可接收的音頻範圍約在 20-20,000Hz（每秒震動波數），最敏感的吸收音頻在 1,000-4,000Hz 內。

耳扶塵根會隨著年紀的增加，導致耳蝸中的毛細胞死亡，而產生老年性的失聰現象。通常會先從高音頻聽力先減退，慢慢再影響到中、低音頻的聽力；耳根是色法，是無常磨滅之法的緣故。以上略述耳扶塵根的狀況，接著說明耳勝義根的情形。

佛法中所說的耳勝義根即為腦部的聽覺區。當外部聲波經由外耳的耳廓收集、經由外耳道傳遞，撞擊中耳的鼓膜，引起鼓膜振動，鼓膜的振動帶動聽小骨，進一步放大聲波的能量，再傳入內耳的耳蝸，引起淋巴液流動刺激毛細胞，產生神經衝動，最後經由聽神經傳送至大腦的聽覺中樞，這整個過程也稱為聽覺傳導路徑。當外部聲波經由聽覺傳導路徑，將聽覺訊息傳導至腦部的聽覺區，最終形成如同外境的聲音相。以上即是簡單歸納耳根的運作原理。

此處所說僅是以欲界人間有情的耳根作為例子，以闡明耳的扶塵根能夠接觸外聲塵，而後藉由聽覺系統的運作，使得內聲塵在耳的勝義根處現起；藉耳勝義根觸內相分聲塵為緣，耳識才得以由阿賴耶識現起。也就是說，耳根的作用是接觸聲塵，不論耳的扶塵根或者勝義根皆沒有了別聲塵的功能，

耳識才有了別聲塵的功能。以上簡單說明原始的聽覺信號如何傳導至頭腦中的耳勝義根處並轉化為如同外境的聲塵相，讓我們彷彿體驗到外在的聲塵境，因而能夠理解並作出適當的應對。



第三目 鼻 根

鼻扶塵根就是我們一般所認知的鼻子，位在臉部的中央，呈三角錐狀突出物，古人將鼻子的外形描述為類似動物的膽囊被懸掛著的樣子，或如經中所說「如雙垂爪」。鼻扶塵根的主要功能是接受外界氣味香塵，而鼻子的構造包含外部的可見部分（外鼻）和內部的鼻腔。外鼻由骨骼、透明軟骨、皮膚和肌肉組成，而鼻腔是顱骨內的空間，由鼻中隔分為左右兩

通道，在任一通道的外側壁上分別有上、中、下三個向鼻道突出的鼻甲，將鼻道分成上、中、下鼻道，以增加和空氣接觸的面積。空氣和氣味分子透過呼吸的作用，由鼻孔進入鼻腔內的通道，鼻腔有過濾、溫暖和濕潤空氣的作用，並接受氣味的訊息，人類的嗅覺系統對生存、生活品質、情緒與記憶有著不可或缺的重要性。嗅覺的感受器是位於兩側鼻腔頂及後上外側壁上。負責嗅覺任務的嗅覺上皮約佔有 5 cm²範圍，在其中有三類主要的細胞，分別是嗅覺感受神經細胞、支柱細胞、基底細胞，以及嗅覺腺體。以下分別說明之。

嗅覺感受神經細胞：壽命約為 1-3 個月，此與一般的神經細胞在正常狀態下幾乎終生不變有極大不同。細胞總數約有 10-100 百萬個，且具有氣味感受專一性，每一種嗅覺感受神經細胞只能感受一種或少數種外來氣味分子的刺激。人類約可分辨數千乃至上萬種不同的氣味。此細胞的近鼻腔端有為數約 20 條突出的纖毛，任意分布到鄰近的嗅覺黏膜上，纖毛浸潤在黏膜表層的黏液中，當氣味分子溶解於黏液與嗅體結合蛋白結合後，能在適當的濃度下，與嗅覺感受神經細胞纖毛膜上對其具專一感受性的接受器相結合，引發細胞內部一連串的化學反應，誘發神經電流，接著此電流經由嗅覺感受神經細胞的近鼻腔頂端穿通顱底篩骨板的神經纖維，傳給位於篩骨板上方的腦部嗅球內的神經細胞²，隨後再傳到嗅覺

² <https://www.reiki.com.tw/news/194/>

中樞。

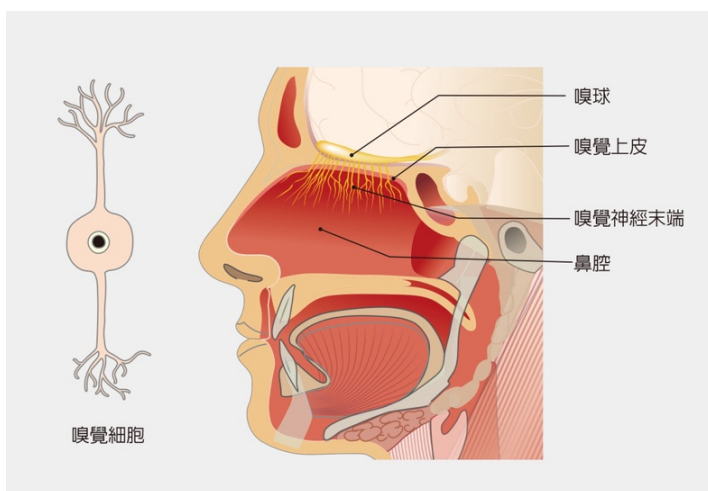
支柱細胞：爲圓柱形細胞，提供支撐、營養、解毒、絕緣的功能，使嗅覺感受神經細胞能維持正常功能。基底細胞：會持續進行細胞分裂，生成新的嗅覺感受神經細胞，遞補已死亡的嗅覺感受神經細胞。嗅覺腺體：分泌漿液性分泌物來潤溼嗅覺上皮表面及溶解氣味分子。

鼻扶塵根和其他扶塵根一樣，都會隨著年齡的增加而有老化的現象產生，那是由於基底細胞分裂生成嗅覺感受神經細胞的功能會隨著年齡的增加而減退，加上嗅覺感受神經細胞壽命只有 1-3 個月，所以老年人的嗅覺功能會有減退的現象，在 65 歲以上的老人約有 50%出現嗅覺功能低下，到 80 歲以上的老人則有高達 75%會出現嗅覺功能低下的狀況；鼻根是色法，是無常磨滅之法的緣故。以上所述爲鼻扶塵根之狀況，至於鼻勝義根的意涵，請繼續看以下的說明。

鼻勝義根爲腦部的嗅覺區。當外部氣味分子與鼻腔內的嗅覺受器結合後，化學訊號轉化爲電訊號，經由嗅神經將訊息傳送至腦部的嗅覺區，這就是概略的嗅覺傳導路徑。以上所說是以欲界人間有情的鼻根作爲例子，外界的各種氣味，好的香味、不好的臭味等等外香塵，與空氣混和後進入鼻腔，而後藉由嗅覺系統的運作，使得內香塵在鼻的勝義根處現起；藉鼻勝義根觸內相分香塵爲緣，阿賴耶識流注種子現起鼻識，才能分辨出這是什麼氣味。也就是說，鼻根的作用是接觸香塵，不論鼻的扶塵根或者勝義根都不能了別香塵氣味，鼻識

才可了別分辨氣味。

以上簡單說明外界的氣味訊息如何傳導至頭腦中的鼻勝義根處並轉化為如同外境的香塵相，讓我們彷彿體驗到外在的香塵境等氣味變化，乃至能因而產生相對應的情緒或記憶反應。嗅覺功能在動物身上特別發達，許多動物就是利用氣味來尋找食物、吸引異性以及躲避天敵，人類則由於不須依靠此機能來維持生存，所以此部分的嗅覺機能就相對較低，不如其他動物靈敏。此點也可用來說明為何色界天人沒有鼻根與舌根的勝義根。（案：舌根於下一目說明）（待續）





真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載十三)

第三節 曲解意根能生意識

既然釋印順能曲解意根就是阿賴耶識，還有什麼是他不能曲解的呢？所以當他遇到有人質問或者是不能自圓其說時，便有如髮夾彎一樣拐個彎、抹個角，隨時隨地變更他的說法，自然而然就能曲解佛菩薩在經中與論中的開示，愚癡無智的人就會繼續信受他。然而釋印順髮夾彎的作法，就會使他的說法前後更加顛倒及矛盾，有時這一本書的這一行、這一頁、這一節、這一章的說法，與同一本書另一行、另一頁、另一節、另一章所說完全顛倒，更不用說這一本書與另一本書的說法完全矛盾，這就是髮夾彎所產生的過失之所在，這也顯示釋印順對三乘菩提是全無實證，全憑思想所得而說，就會有無數的自相矛盾與錯亂。所以這一節將繼續說明釋印順曲解意根的另外一種手段，也就是另外一種髮夾彎的說法，那就是主張意根能生意識。

凡是具有正知見的佛弟子們都知道，不論在經論中，佛菩薩都開示阿賴耶識出生了七轉識，正如 釋迦世尊在《入楞伽經》卷二〈集一切佛法品 第三之一〉的開示如下：

譬如海水動，種種波浪轉；梨耶識亦爾，種種諸識生。¹

又譬如 釋迦世尊在《大乘理趣六波羅蜜多經》卷十〈般若波羅蜜多品 第十之餘〉開示眼識等七轉識都是依阿賴耶識而有，證明了一心共有八個識，經文如下：

如木中火性，雖有未能燒，因燧方火生，由此破諸闇。

展轉互爲因，賴耶為依止，諸識從彼生，能起漏無漏。²

釋迦世尊已經很清楚開示：七轉識依止於阿賴耶識而有、而運作，證明了阿賴耶識藉緣出生了七個識，釋印順卻故意無視而自己創造新說，就不是佛法了。又釋印順他自己也知道第八識出生了七個識，在他的《大乘起信論講記》一書中已經很清楚明白證實了，其文如下：

《楞伽經》的如來藏，即自性清淨心，阿賴耶識為業相與真相的和合體。因此，阿賴耶與前七識的關係是不異的，七識可說是從阿賴耶而生的。如截然不同，即不能說七識從阿賴耶生。然七識既從阿賴耶生，是相續的，虛妄的，可滅的，所以不能說七識與阿賴耶完全相同。³

又例如在他的《成佛之道》一書中，也說七轉識都是從藏識、阿賴耶識出生，其文如下：

1 《大正藏》冊十六，頁 523，中 27-28。

2 《大正藏》冊八，頁 911，下 18-21。

3 參 20，頁 133。〔參考書籍 20：釋印順，《大乘起信論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/11 修訂版 1 刷。〕

識有八種，但『根本分別』——爲一切法所依止的，是稱爲『所知依』的阿賴耶識。「依」阿賴耶根本「識」爲依，而「立緣起」所生的一切法。阿賴耶識，譯為藏識，含藏有無量種子。依種子生起現行——七識及相應心所，根、塵、器世界；一切法生起時，又熏習成種，藏在阿賴耶識裡。⁴

諸如此類多文，在在證明了釋印順知道第七識是從第八識阿賴耶識藉緣而出生的；可是釋印順爲什麼會在其他書中，例如在《佛法概論》一書中，反其道而說意根出生了識陰六識，是因爲釋印順後來信受密宗應成派中觀的六識論，認爲六識論比佛法的八識論勝妙。其文如下：

二、意爲認識作用的源泉：根是生義，如樹依根而發枝葉；六根能發識，所以稱根。平常說：依眼根生眼識，……依意根生意識，這還是大概的解說。精密的說：意根不但生意識，而且還能生前五識。⁵

又例如在他的《般若經講記》一書中，亦說意根出生了眼識界乃至於意識界的六識界，其文如下：

此明十八界空。「乃至」是超越詞，當中包括耳界、鼻界、舌界、身界、意界，色界、聲界、香界、味界、觸

4 參 40，頁 380。〔參考書籍 40：釋印順，《成佛之道》（增注本），正聞出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。〕

5 參 38，頁 108。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，頁 109。〕

界、法界，眼識界、耳識界、鼻識界、舌識界、身識界，合經文所出的「眼界」「意識界」，總成十八界。十八界中的前十二界，即前十二處，由六根對六塵而生起的認識作用——從意根中現起，即六識界。為什麼六根、六塵、六識都叫做界呢？今取種類義。這十八類，雖是互相關係的，然在各各的作用分齊上，又是各各差別的，不相混淆的。如眼根能見此桌的黑色，身根能觸此桌的硬度，意根生意識，即是綜合的認識。⁶

又例如在他的《攝大乘論講記》一書中，也說意根出生了眼等六識，其文如下：

原來心、意、識三法，在古代的譯本上，常是譯作『心、意、意識』的。意識和識，似乎不同：識，通指前六識；若說意識，這就單指第六意識了。其實不然，古譯所以譯作意識，意思說：眼等諸識，是意識的差別，都是從意根所生的識，其體是一，所以沒有列舉前五識的必要，並非單說六識中的第六識。⁷

諸如等等，釋印順之前都證明了他知道經中說第八識出生了七轉識，可是又為什麼之後在其他書中顛倒而說意根出生了眼等六識呢？如是自語顛倒、互相矛盾的說法，猶如世間人

⁶ 參 15，頁 191。〔參考書籍 15：釋印順，《般若經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/4 修訂版 1 刷。〕

⁷ 參 19，頁 46-47。〔參考書籍 19：釋印順，《攝大乘論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/8 修訂版 1 刷。〕

喝醉了酒以後行為脫序而胡言亂語一樣，卻被他的徒眾們及學術界一部分學者們高推為「印順導師」，不僅證明了釋印順的無明本來就很嚴重，而且也證明了釋印順的徒眾們及學術界那一部分學者們的無明比釋印順更加嚴重，不知「印順導師」竟然是「印順倒師」。筆者也只能感慨末法時代的眾生真的是沒有福德，也沒有智慧來簡擇邪師所說的邪法，就被邪師的邪法誤導而隨波逐流了。

又釋印順主張意根能生意識的說法，將會產生六個較大的過失如下：

第一個過失：如果意根能生意識的話，顯然不需要第八識的存在就可以出生意識等諸法，但意根沒有大種性自性等七種自性，釋印順自己的五根身如何由他的意根出生呢？他的所說分明違背 釋迦世尊的開示：意識是第八識藉緣而出生的生滅法；所以說釋印順認為意根出生了意識，那不是正確的說法。第二個過失：如果意根能生意識的話，表示意根就是無餘涅槃的本際，那麼隨著二乘的阿羅漢滅盡自己的意根而入無餘涅槃，無餘涅槃的本際也就跟著不存在了，為什麼？因為意根是可滅之法，隨著阿羅漢入無餘涅槃「不受後有」，意根也就跟著滅了。像釋印順這樣的說法，與佛菩薩開示的阿羅漢入無餘涅槃還有本際存在而非斷滅空，而說涅槃是「常住不變」的聖教完全顛倒，顯然意根不是無餘涅槃的本際，更不可能出生意識。第三個過失：如果意根能生意識的話，顯然意根就是第八識，應該是無覆無記性故於六塵都不分別；可是意根能了別法塵的變動，顯然意根不是第八識，更不可能

出生意識。第四個過失：如果意根能生意識的話，祂的體性應該與第八識一樣，都是無覆無記性，可是意根的體性是有覆無記性，顯然意根不是第八識，更不可能出生意識。第五個過失：如果意根能生意識的話，表示意根就是持種識，能執持眾生所造的善惡業種而於未來受種種果報，可是現見由於有覆性故不如是，而是第八識持種來往三世，顯然意根不是持種識，更不可能出生意識。第六個過失：如果意根能生意識的話，當有情造了惡業以後，意根自己應該有能力作主，將這些惡業種子拋棄而不受未來世各種不可愛的異熟果報，也會作主保留善業種而受種種的可愛的異熟果報；可是現見卻不如是，不僅意根無法決定保留或拋棄所造的善惡業種，而且這些惡業種也並沒有因為意根的作主而消失不見，眾生於未來世因緣成熟時，還是要受種種可愛、不可愛的異熟果報，顯然意根不可能出生意識。從上面六個較大的過失說明可知：意根根本不可能出生意識，而是意根作主，促使第八識流注意識的種子，使得意識出生而讓眾生領受種種法。

綜合這一節的說明，作個結論如下：釋印順明明知道聖教說第八識藉緣出生了七轉識，可是他為了圓滿他的六識論，只好處處來個髮夾彎、處處曲解意根的體性而說意根能生意識。依據 釋迦世尊在《楞嚴經》卷一的開示：心直的人容易與道場（常住真心第八識）相應，所以自始至終，乃至中間都能夠不偏不倚依照 釋迦世尊所開示之正理而說法的佛弟子們，其心性必然是耿直而不歪曲的，像這樣的人就很容易與第八識道場相應而成爲菩薩摩訶薩。可是釋印順從一開始說法，乃

至於到了最後往生前的階段，處處都在曲解佛菩薩的開示，直說意根能出生意識，前後所說不一，顯然釋印順的心性是歪曲的、不耿直的，如同髮夾彎一樣，隨時隨地可以變更他的說法，證明了釋印順心中有種種委曲相，所以才會在他的種種著作中，有種種不如實而且是互相顛倒矛盾的說法出現。像這樣心性不耿直的人，根本不可能與第八識道場相應而成爲明心證道場的真實義菩薩，更不可能已經成佛了，然而他卻認同以「看見佛陀在人間」作爲自己的傳記名稱，可見他是以佛自居，殊不知那都是不如實語，也是爲因中說果的大妄語人！

第四節 曲解意根就是意識

這一節將說明釋印順曲解意根的另一個手段，那就是曲解意根爲意識，譬如在他的《唯識學探源》一書中，明說意根就是意識，其文如下：

意根，在十八界裡屬於眼界。無間滅意論者，雖巧妙的解釋了眼界與六識界的差別，事實上並不能顯出眼界有什麼特性。依《中阿含·唵啼經》看來，**意根不但是意識，也是五識生起的所依。**⁸

然而在《中阿含經》卷五十四〈大品 唵啼經 第十〉裡所開示的內涵，是唵啼比丘錯把 釋迦世尊所開示無餘涅槃的本際當作是意識，並且堅持要以此意識心入涅槃、住涅槃中，所以才

⁸ 參 22，頁 123。〔參考書籍 22：釋印順，《唯識學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

堅持主張：「今此識往生，不更異」⁹。釋印順既然否定七八二識的存在，當他遇到 釋迦世尊所開示無餘涅槃的本際真實存在而無法否認、又想要迴避這個問題時，必然會將無餘涅槃的本際加以曲解就是意根，乃至於將意根歸類為意識而說意根就是意識，這樣他才有辦法迴避 釋迦世尊八識論的真理，這樣才能使他的意識細心的說法得以成立，否則他就無法在佛教界、學術界立足而被尊稱為導師了，所以釋印順一定會曲解意根就是意識，乃是不得不然的手段之一。

又釋印順很清楚知道意根與意識本來就是二個不同的法，而且也清楚明白寫在他的《攝大乘論講記》一書中，其文如下：

四、無二定差別的過失：外道修的「無想定與」聖人修的「滅盡定」之「差別」，就在於前者只滅前六識的心心所，還有染意；後者更進一步的克服了第七染末那的活動。所以說：「無想定染意所顯，非滅盡定」。如沒有第七末那，「此二種定」就「應無差別」了。無想定中還有染末那的活動，經上才判它叫外道定。滅盡定不但停止了六轉識，就是第七染污意也使它不起，所以叫聖人定。假使沒有第七染末那，便有聖定凡定混雜的過失了。¹⁰

釋印順已經很清楚說出有別於意識之外，還有意根存在，顯然他早已經知道意根不是意識了，可是遇到自己的六識論無

⁹ 《大正藏》冊一，頁 766，下 3-4。

¹⁰ 參 19，頁 53。

法轉圓的時候，只好如同髮夾彎一樣自動變更他的說法，正好顯示他說法雜亂無章，心中沒有定見。爲了達到他的目的，無所不用其極而曲解意根就是意識。如是說法則有五個較大的過失出現如下：

第一個過失：釋迦世尊明明開示有八個識，那就是眼等六識、第七識意根及第八識，而且每一個識都是獨立的，互不相濫，可是釋印順主張意根就是意識，明顯與 釋迦世尊說法相反，豈不是公開在指責 釋迦世尊說法錯了嗎？佛弟子們都知道 釋迦世尊不會說錯法，反而證明釋印順才是說錯法的人，不是嗎？既然釋印順說錯法，還有可能是佛嗎？當然不可能！因爲從來沒有說錯法的佛，也沒有處處髮夾彎的佛，唯有膽大包天的無明凡夫，不事先掂量自己的能力，也不知道天有多高、地有多厚，才會膽大妄爲將 釋迦世尊所開示的正法加以否定、曲解，乃至於割裂。

第二個過失：在教證上，意根有處處作主的體性，意識有思惟、分析、歸納、整理的體性，二者的體性完全不同，又如何是同一個法呢？難不成釋印順認爲意根雙具思惟、分析、歸納、整理及處處作主的體性？如果真的是這樣，又如何面對佛菩薩的開示呢？又如何面對有智慧的學人加以質難呢？

第三個過失：在理證上，可以現前觀察而證明意根與意識本是二個獨立不同的心體，譬如遇到違心事，意識的你觀照到自己要發起脾氣來，而且意識的自己也知道不應該發起脾氣來，可是最後還是沒來由地發起脾氣而表現於外，這表

示有別於意識之外，還有另外一個最後作決定的心存在，那就是意根。因為意識很清楚知道自己不應該發脾氣，也知道應該要理性地控制自己的脾氣不應該隨便發起來，可是意根無量劫以來熏習而有的習氣，隨著往昔的習氣自然而然且沒來由地發起脾氣來。如果釋印順認為意根就是意識的話，當眾生的意識觀照到自己要發起脾氣而理性地告訴自己不要發脾氣時，當然就不會發起脾氣來；可是結果並不如是，眾生還是發起脾氣了，不是嗎？這證明了釋印順認為意根就是意識，那是不正確的說法。

第四個過失：如果意根就是意識的話，當吾人睡著意識斷了，隔天就不應該醒來，因為六識全滅了以後就沒有心可以決定要醒過來；可是現見隔天還是照常起來，顯然有別於意識之外，還有一個眾生所不知道的心存在，那就是第七識意根。為什麼？當意根認為睡飽了應該起床了，或者有其他事情突然發生等等，意根警覺到了，於是作主，促使第八識流注意識及前五識的種子，使得眾生從睡眠的狀態甦醒過來，因而成就有情醒來的事實。睡眠尚且如是，悶絕、正死位、無想定、滅盡定、重度麻醉亦復如是，都可以證明有別於意識之外，還有一個心存在，那就是意根，而且意根也是意識的俱有依，才能有十八界同時存在並且同時運行；若依釋印順的說法，十八界就得要改為十七界了，因為沒有意根同時同處運行。

第五個過失：如果意根就是意識的話，解脫道根本就不需要施設初果到四果的果位了。為什麼？因為只要意識決定

要斷除貪瞋癡等思惑煩惱，就應該能斷除，但是現見即使意識決心要捨離欲界愛等煩惱，也必須依靠相應的定力及智慧，才能歷緣對境修斷思惑，由此證明意識背後還有一個真正作主的心；三乘見道者不僅確認意根真實存在，而且菩薩還可以藉由對意根的深入觀察來修行而斷除習氣種子隨眠。如果如釋印順所說意根就是意識的話，二乘人觀照蘊處界及諸法等法虛妄而斷除見惑成為聲聞初果時，同時也就應該能同時斷除修所斷的薄貪瞋癡、五下分結、五上分結而成為四果的阿羅漢。可是 釋迦世尊施設的聲聞果位，並不是只有阿羅漢位這一階位而已，還有初果、二果、三果的階位，可見二乘人斷除見惑時，並不等於斷除思惑，還有意識所不知、所不能一時盡斷的煩惱障——思惑存在，它是修所斷的煩惱，是於見道斷我見之後，還要藉著修行將思惑斷除，才能於捨壽後入無餘涅槃。顯然有別於意識之外，還有另外一個心存在，祂牽涉到比較深層的我見，那就是與我執相應的意根，這已不是意識所能一時斷除的迷惑，而是二乘見道後修所斷的迷惑。

綜合這一節的說明，作個結論如下：釋印順認為意根就是意識，是與部派佛教那些聲聞凡夫僧的說法一樣：意根是意識滅謝後的種子。所以他說意根就是意識，但那不是正確的說法，而是釋印順否定意根以後，遇到經論中開示意根真實存在而無法迴避時，就會來個髮夾彎加以曲解，這也是他不得不然的手段之一，表示釋印順心中有很多委曲相，無法與道場相應，正如 釋迦世尊在《楞嚴經》卷一的開示如下：

十方如來同一道故，出離生死皆以直心；心言直故，如是乃至終始地位中間，永無諸委曲相。¹¹

釋迦世尊已經很清楚告訴大眾：想要證得真心第八識的人，他的心性一定是耿直的，心中不會有種種的委曲相。至於心性不耿直且心中有種種委曲相的釋印順，尚且無法斷除我見，還有可能與道場相應而明心見性乃至於成佛嗎？當然不可能！所以說，釋印順主張意根就是意識的說法，那是荒誕不經而且是非常離譜的說法。

第五節 曲解意根就是細意識，是意識的細分、是為意識的一部分

上一節已說明釋印順曲解意根就是意識，更不用說他也會曲解意根就是細意識，說是意識的細分，是為意識的一部分，例如在他的《印度之佛教》一書中，說意根就是細意識，其文如下：

別有一要義也，佛說六塵、六根、六識為十八界。有力能生者為根，即有引發六識之功能體。細意識之意根與眼等五根，所關綦切：「五根所行境界，意各能受」；而意根「又為彼（五根之所）依」。¹²

又例如在他的《我之宗教觀》一書中，直說第七識、第八識就是細意識，其文如下：

¹¹ 《大正藏》冊十九，頁 107，上 2-4。

¹² 參 41，頁 278。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

意根也是這樣，源於過去的認識，過去了，消失了，卻轉化為潛在於內的「細意識」。在大乘佛法中，更分別為末那識與阿賴耶識。過去意識（總括六識）所轉化的，統一的，微細潛在的意根，在「人心」的了解中，極為重要！「人心」，不只是一般的五識與意識而已。¹³

又例如在他的《佛法概論》一書中，直說第七識意根及第八識無非就是意識的細分，其文如下：

佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。¹⁴

諸如此類邪見等。然而意根無始以來就是恆而不曾剎那中斷過，意識卻是夜夜眠熟時斷滅，所以意識一定要藉意根的恆存才能生起，怎麼可能由夜夜斷滅的意識來出生永遠不曾斷滅的意根？這種邏輯根本不通。釋印順在書中所要表達的，無非是要配合密宗應成派中觀的六識論邪見，就說意根就是意識，是意識的細分，是為意識的一部分，以此作為將七八二識攝歸於意識的前方便（詳見第四章第一節說明）。然而有正知見的佛弟子們都知道：意識是意識、意根是意根，牠們本來就是二個不同的法，而且不論聖教或證悟者的現量所見，都是二

¹³ 參 30，頁 154。〔參考書籍 30：釋印順，《我之宗教觀》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

¹⁴ 參 38，頁 109。

心同時存在互相配合運行的，又如何可說是同一個法呢？常住的意根又如何是從夜夜生滅的意識切割一部分出來而成為意識的細分呢？顯然這樣的說法是有過失的，如下：一者，正如本章第二節所說，意識的體性是審而非恆、有覆有記性，意根的體性是恆審思量、有覆無記性，兩者的體性完全不同，若是從意識切割一分出來的細意識，其自性一定與意識是同樣的自性，怎能切割出來以後就跟意識不同自性，那又如何是同一個心呢？意根又如何能是意識的細分、是為意識的一部分呢？顯然釋印順說法錯得非常離譜。二者，釋印順在他的《華雨集》第四冊一書中，很清楚明白寫著意識在無想定、滅盡定一定會斷滅，其文如下：

還有意識，是內在的了別作用：（依五識而引起的）知外物也知內心；知事也知理（法則、規律等）；知有也知沒有；知當前也知過去、未來。這樣的意識，一般人是沒有中止的。但在「悶絕」——（昏厥得不省人事）、「熟睡」無夢時，意識也是不起的。特別是修無心定——無想定、滅盡定的，六識都長時沒有了，但只定中不起而不是死了，所以也不能但憑沒有知覺而認定為死的。¹⁵

又例如在《唯識學探源》一書中，他也說無想定、滅盡定已經斷了，故名無心，其文如下：

據常識的自覺的經驗，六識是生滅無常的、間斷的。像

¹⁵ 參 12，頁 116。〔參考書籍 12：釋印順，《華雨集》第四冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

悶絕、熟睡無夢，都覺得當時沒有心識的活動。拿聖教來說，無想定、滅盡定、無想天、都稱為無心。¹⁶

釋印順明明知道聖教說意識與意根的體性是不同的，也知道在無想定與滅盡定中是處於無心的狀態——沒有意識等六識心存在，可是他還是泯滅自己的心性而說謊，故意曲解意根就是意識的細分。又意根如果是細意識——意識細分的話，在無想定、滅盡定中，意識及其五遍行已經全部斷滅了的情況之下，不可能還有如釋印順所認為意識細分之意根所攝的五遍行心所有法（觸、作意、受、想、思）在無想定中還在運作，或者在滅盡定中意根還有三個心所有法（觸、作意、思）在運作，不是嗎？由此可知：釋印順昧著良心故意說意根就是細意識，說是意識的細分、是為意識的一部分，顯然他的心性已經歪曲得非常嚴重，所以才會胡言亂語而將佛法曲解到如此不堪的地步了。

綜合這一節的說明，作個結論如下：釋印順曲解意根就是細意識，是意識的細分，是為意識的一部分，那是不如實的說法。他曲解意根就是細意識最主要的原因：一者，釋印順是為六識論的奉行著，如果他不加以曲解第七識的話，他所說的種種法就違背應成派中觀的六識論，也會成為經中所開示的言不及義的戲論了，所以他一定會竭盡所能而加以曲解。二者，釋印順主張意根就是意識的細分，其實是作為主張意識為常住不滅法的前方便。又從釋印順書中的種種說法來看，

¹⁶ 參 22，頁 48。



他絕對是世間絕頂聰明的人，才可以如同髮夾彎一樣，隨時隨地變更他的說法。可是這樣的人，正是經中所開示的愚癡人，所以 平實導師曾在書中、在公開場合中評論釋印順是一位聰明絕頂的人，但也是一位專幹傻事的愚癡人。（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



（連載六十）

二乘法有實證者，大乘法當然也有實證者

然一般人只要冷靜想一下：一者，既然二乘法有證悟聖者阿羅漢，為何大乘法就不能有證悟的聖者菩薩摩訶薩呢？二者，既然張志成還是以《成唯識論》為標榜，對於完成這部鉅論（姑且不論是張志成認為的只是翻譯，還是實際上為大師所造論）的聖玄奘菩薩，為何反而這樣吝於給予讚歎？為何對大師的證量全然不予肯定呢？如同認定大乘佛法都只須像他凡夫張志成一樣作文字研究，以為大乘法只純然是思想、學說、體系上的知識，而沒有勝妙智慧呈現時所須的證量實質嗎？三者，聖玄奘菩薩有這麼高的佛法證量，這是中國人的光榮，張志成同樣為華夏子民，應該是與有榮焉才對，為何反而會表現得這麼「氣急敗壞」呢？宛若大師有任何證量，他就要轉過來將大師「視為寇讎」一般？他這樣的表現實在太詭異了。

這也顯示他與大乘法（一切、講學、親證）有著很深的芥

蒂與隔閡，雖然他口口聲聲在說他以爲大乘法如何如何，然他一點都不想要與中國禪宗證悟賢聖一包括聖 玄奘菩薩一有同一見解，亦不承認賢聖證量。這就是因爲他跟隨釋印順信受歐美學術考據的「大乘非佛說」（釋印順是兩膝跪倒，直接成了洋奴），他本質上不接受有實證大乘者的存在（然他卻還想有一後路可去大乘淨土西方極樂世界，渾然不知毀謗三寶者是去不了的）。這就如同有學術論者他們發現了安惠論師有新的資料出土，其中說了什麼和聖 玄奘菩薩所評議安惠論師的不同，他們就很高興地寫書、造文來否定聖 玄奘菩薩；如是愚人！

他們完全不知道這些二乘聲聞部派佛教的凡夫僧所說是一直在改變、演變、轉變，所以聲聞僧團才會分裂成十八個部派；因此安惠論師前後所說不一致有何奇怪，他一直改變說法才是他免下地獄的主因；聖 玄奘菩薩評議他，必有所本，何須懷疑！如何更有人轉過來抨擊聖 玄奘菩薩誤會了安惠論師呢？這就像是釋印順在他一本書中，尚且前後矛盾、不知所云，乃至於各本差異互見；若照這些愚人的想法、各執一本，則必然互起爭執，甚至有人在網路上的結論還會笨到說這「大乘非佛說」的堅定擁護者釋印順不是主張「大乘非佛說」而是主張「大乘是佛說」，如是愚癡到不能再愚癡；所以這世上的學術凡夫，從「哲人、專家、論師」，從西方到東方，總是執著於演變，他們喜歡的也是演變，整天巴不得有更多的「凡夫」論著、資料出土，好讓他們依憑來作文章、造論文，從來不肯好好思惟法界的正理爲何；這正理是要親證的，造論是要有證量的，不是在閒談、東拉西

扯、亂想一通、整天在演變的；這樣來比照張志成對聖 玄奘菩薩的「意見」、表現出對聖 玄奘菩薩實證佛法的證量之厭惡也是如此，總是以爲：「玄奘大師跟我都是『人』，而且我張志成又否定了大乘法，哪有誰會有大乘證量可說呢？」實在是可憐憫者！

張志成之所以毀棄與家人的牽絆、與正法的連結，都因爲他已完全接受魔波旬給的染污念頭（如前所說，波旬犯不著自己玷污他的手，他怕自己會下地獄，他只要利用人就好，他很清楚被利用者一定下無間地獄，其跟隨者亦然）。以波旬有報得神力能對張志成投以不清淨念、惡念，這對從不願老實作無相拜佛憶佛功夫的張志成來說，自是無可察覺，只會將波旬的念頭都當作是自己的想法，長久下來，這些投念累積下來就成爲強而有力的種子，於是被波旬完全操控來破壞正法。

讚揚佛菩薩的證量，就變成愚人口中的「造神」？

今天我們來看張志成認爲「說佛菩薩聖者證量＝造神」、「說出證量真相＝篡改歷史」，我們只能一笑置之；如上所說，佛法本來就非凡夫可知，亦非凡夫之所樂見；這一位沒有見道的凡夫對 佛陀以三大無量數劫所成就的佛土，他評論爲 佛陀「無所得」；他的意思是 佛陀示現滅度後，這世間正法、像法、末法如何，佛陀都不關心，只關心在世的八十年，因爲 佛陀「無所得」。張志成將菩薩六度萬行當成是紙上文章，以爲菩薩成佛示現滅度後就一切無所謂？本來救度眾生，結果任憑「如來常住」之後，就也不再度眾生

了？由此可知，張志成實際也不接受「如來常住」，且世尊的四宏誓願之「眾生無邊誓願度」依張志成的心想也都是騙人的，如是輕視菩薩志行的愚人卻顛倒地以為「無所得＝不度眾生」，也不認為有佛弟子會來護持佛法不讓世尊預記的末法萬年隨便過去？然當知即使是世人於自己艱苦所行的成就，也會希望利益眷屬，預作安排；何況是大慈大悲、發四宏誓願要度盡眾生的世尊，哪可能會像二乘定性聲聞聖者一樣入滅，任由眾生在無明黑夜備受痛楚呢？釋迦如來的遺法弟子亦關切到下一尊佛——彌勒佛的出世弘法，這等佛法大事哪可輕忽？哪會無人代行教化呢？

⑤ 聖玄奘菩薩年少明心以及眼見佛性

琅琊閣張志成認為正覺教團所播出的七集關於聖玄奘菩薩的傳記式的影集是「竄改歷史」；然且不說「平實導師是不是聖玄奘菩薩」，這裡就來討論當聖玄奘菩薩首次聽聞《攝大乘論》及《大般涅槃經》時，究竟有無明心、眼見佛性？這也是張志成一直質疑、惡劣抨擊之處。

一者，「明心」、「眼見佛性」如前所說，是屬於三賢位之第七、第十住位之證量（亦有十地菩薩方證眼見佛性）；然聖玄奘菩薩既是聖位菩薩，當生回復明心、眼見佛性，本無可怪。至於張志成則於大乘證量皆嗤之以鼻，甚至他暗指中國禪宗歷來證悟祖師都是大妄語、應下無間地獄。他甚至還誣謗大乘經非佛所說，只是印度佛法時期（佛陀示現滅度之後崛起）的學說、思想、概念、體系，以這樣藐視、輕賤大乘

法的態度來立論，只能說他是佛經所說的可憐憫者。因此，張志成不信 玄奘大師年少時就已證悟，此亦無可怪。

當知中國禪宗五祖弘忍在孩童時，走在路上遇到四祖道信就能出語不凡，道信就去請其家長讓弘忍出家。弘忍還是小孩（孩童），也沒聽過什麼法師演說經論（史料記載全無），即慧力湧現，最後紹繼禪宗；弘忍後來顯示的證量還知道如何交代六祖惠能應注意此後之行止（包括應如何潛修以回復往世證量）；五祖弘忍就有如此智慧與證量等等，為何不許中國最富盛名而且有無生法忍的 玄奘大師有比弘忍更高的智慧與證量呢？這有何道理可說？至於四祖道信在十四歲也證道了，這都可以證明史冊具載少年親證大乘見道；由此可知，厭惡 玄奘菩薩之證量而否定 大師在年少時證悟，這全然只是張先生個人的偏見而已。

且，這《玄奘文化千年路》系列影片，也僅是說 大師年少時回復三賢位的部分證量：明心、眼見佛性而已，並未說年少時就回復聖位證量；為何有人連明心、眼見佛性的三賢位證量都要強加剝奪呢？其理安在？且，同樣是小孩子，玄奘大師證悟時已是十三歲，為何就一定說比不上年紀更小時期的弘忍呢？那是要規定幾歲才能證悟明心呢？張先生你這凡夫又不懂聖賢境界與智慧，憑什麼這般說話呢？真可憐憫者！

二者，聖 玄奘菩薩在年少時回復明心、眼見佛性之證量，本符合《楞伽經》等經典對聖位菩薩回復證量的經文所說，只要有正確的經論在手（當時是《大般涅槃經》及《攝大乘論》），

就能在一淨室（靜室）獨處，無須人助、不由他說而親證實相（這亦可在師父 平實菩薩之明心、眼見佛性的歷程得到證明）。至於張志成是跟隨釋印順毀謗言說這禪宗印心的《楞伽經》，毀謗大乘法只是思想概念體系，毀謗大乘不是 佛說，他又割裂大乘法為般若經體系、如來藏體系、阿賴耶識唯識體系（釋印順之三系毀謗大乘說）：毀謗般若真如不能出生諸法、毀謗如來藏有外道梵我論的味道、毀謗第八阿賴耶識為現象界生滅法；因此當張志成他不信受《楞伽經》之聖位菩薩回復證量的經文時，本無可怪，此亦僅是末法愚癡眾生令人悲憫的案例之一而已。

三者，由傳記可知，聖 玄奘菩薩之所以特別對弟子們說明這段年少領解《攝大乘論》及《大般涅槃經》的經過，就是在曉諭這「明心、眼見佛性」須有正確經論作基礎，也才能由親證的現觀現量來真正闡釋這經論的旨意。至於張志成是直接誣謗說「眼見佛性」是世間凡夫也可達到的境界，可知他根本不信《大般涅槃經》；他從來都以為大乘經論只是人們的想法、思想，他從不真想修行，因此任何「聞思修證」、親炙善知識聽聞大乘經論是明心、眼見佛性的關鍵（避免知見錯謬），對他來說，都只是置若罔聞。

四者，玄奘菩薩為弟子講述自己過往從學經歷時，在此明心、眼見佛性之後，一直到啓程巴蜀，中間更無提及閱讀、聽聞哪一部經論的記載；當知 大師這麼好學，怎麼可能不再閱讀經論呢？這是在說以此一經一論親證如來藏第八阿賴耶識、現觀真如與佛性為根本，之後閱覽諸經論即以此自

心現量契入所恭閱的經文，無入而不自得。撰寫 大師傳記者之所以知道要特別記載這段年少親聞這一經一論之經歷，即是藉此說明當時 大師回復的證量（道宣法師則不知這用意，便在《續高僧傳》中，將詢問到之前 玄奘當行者時所閱讀的經典如《維摩詰所說經》、《妙法蓮華經》記載下來；道宣完全不知這是《三藏法師傳》的撰寫者之所不寫，正是要刻意顯示聖 玄奘菩薩在年少時依於這一經一論而回復了親證真如與眼見佛性的證量）。至於張志成必然更不能理解為何此後 大師就可一通百通？尤其他以為大乘法都是後人初期、中期、後期直接編纂的學說體系，因此他絕對不信受明心、眼見佛性可作為後來通解諸經眾論的鑰匙。

五者，聖 玄奘菩薩回國後，教誨日本留學僧道昭時，是直接告訴他：「我有禪宗。」即 大師具備了禪宗三關的證量，故稱「有」。大師點撥令道昭開悟，然畢竟道昭是新學，雖一時信受，後仍生疑，難以轉依，聖 玄奘菩薩便引介他到禪宗旁支法脈慧滿禪師處所求取證明；由此事可知聖 玄奘大師早已證悟無疑。

至於張志成根本認為這禪宗印心經典《楞伽經》不是 佛所說而只是思想概念體系，而且他對禪宗開悟的實相心如來藏是刻意以「如來藏有（外道）梵我論的味道」來消遣，甚至自說大乘見道是要找到「琅琊閣張志成真如法性」而非證得第八識的「明心」，更違背經論中的聖教而說沒有四禪就不是見道開悟；所以這樣的人怎麼會相信 玄奘大師有開悟呢？自也不信道昭去找慧滿禪師印心的史實；因為他從不接受開悟是要找到第八識心，這樣的人如何會信 玄奘大師年少時早

已證悟明心及眼見佛性呢？

六者，若有人質疑：「若是如此，聖玄奘大師弟子為何不提出道昭證悟之事？」當知此質疑實無道理。當時唐高宗李治身邊有武后虎視眈眈、亟於證悟，若道昭受玄奘大師點撥開悟事宜揚開來，令武后得知，依她的個性必向聖玄奘菩薩提出她也要開悟的要求，倘若大師拒絕，恐怕後果難料，譯經之事全部都廢。若她不遂所求，她也可轉向大師之弟子等助譯僧施加壓力，以求探知密意（破壞正法），屆時恐怕人人自危。若皆不如她意，她是否會銜恨在心而向唐高宗進諸讒言、危及譯經大業呢？這後果實難預料。所以，譯場大眾守口如瓶，這道昭開悟之事唯見日本東瀛史料《元亨釋書》，其理在此。

七者，若有人質疑：「若日本留學僧人如史料所說，尚可得度，如何聖玄奘大師卻沒有來度在譯院中的助譯僧眾明心開悟呢？」當知此質疑亦無道理。因為這譯出大乘經論者應知這大乘意旨，若不清楚經文中的本源與意旨，便難輔助大師的譯事，唯能協助少分、難堪大用；故大師本來就會在譯場中觀察、點撥有緣的弟子開悟，然令之悟入後必有所警示：「京師一地耳目眾多，若被知己悟，恐性命危殆。」故大師本來就有度弟子助譯僧明心開悟，這些得到大師接引開悟的弟子必然各各守口如瓶。想當初唐太宗李世民還派使者四次邀請四祖道信到京師（李世民意在得法），其他可想而知；大環境並未到禪宗蓬勃開展之際，故凡事皆須審慎小心。至於別有居心者如圓測，他雖在譯場得到大師的

點撥而知曉密意，然他並不信受 大師所說的密意故未轉依成功，因此他也沒有想過要透露這密意給武則天知道，雖然武則天也希望能重用他。

八者，聖 玄奘菩薩在出國取經前，實際上也有度了一人開悟，他就是史上所說的禮拜 大師為師的智琰法師，他雖年紀六十，但還是對當時不過二十五歲的聖 玄奘菩薩畢恭畢敬，他聆聽 大師宣演妙法時動容到痛哭流淚，卒禮聖 玄奘菩薩為師。¹這是因為智琰無慢心，知道放下身段向真正大善知識請益，於是聖 玄奘菩薩便為他點撥暗示甚至明說，令智琰法師親證實相心——如來藏第八阿賴耶識。既然佛門真正規矩不在僧臘，而是在於證量；且 大師有引導智琰得法之功，大師就是智琰的師父，所以智琰即禮拜 大師為師（他非常清楚玄奘法師證量遠過於證入實相）。然讀到這段歷史的人頂多理解智琰法師沒有慢心、大師智慧深利而已，卻沒有想過若僅如此，智琰何須要禮拜 大師為師呢？智琰自身也有從學的法眾，為何他一定要向年輕的 玄奘法師禮拜呢？這皆因智琰從大師得法的緣故，以尊重大法、尊重教授根本上師的緣故！

九者，關於上述，必然有人質疑：「倘若如此，又為何聖玄奘菩薩不度其他的名師開悟呢？」然這質疑亦無道

¹ 《古今譯經圖紀》卷四：「其時大德法師智琰等並江漢英靈解窮三藏，既觀法師妙辯無礙，泣而歎曰：『豈期以桑榆未老得遇太陽初輝乎！』遂以縱心之年師（玄）奘，卒禮法師。」《大正藏》冊五十五，頁 366，下 24-27。內文已依校勘條擇字。

理。名師們往往受囿於自身所見，一開始只想聖 玄奘菩薩是一位參學的「弟子」；然在多次對談後，再愚笨的名師也知道 大師智慧高妙，所說皆在委婉開示正理，令經論意旨更加明晰，再觀察自身所知實在弗如。但畢竟這些名師總是又想這 玄奘法師畢竟還是「弟子」，實在無法向弟子問道（拉不下臉）；由於此慢心所障，因此不能怪聖 玄奘菩薩不度他們開悟。話雖如此，諸師倒是一致讚揚 玄奘法師。

十者，質疑者又不免問到：「既然聖玄奘菩薩學力、證量出過當時中國諸師，那為何不早點啓程西行，何必過訪諸師學法？」然這質疑亦無道理，當知 玄奘大師雖早有啓程西方取經的打算，然構想中是要與志同道合者一同結伴西行，且自身須受具足戒、經歷人事鍛鍊、於西域等地言語無礙，也須西行邊境大致綏定等條件成立。所以，後來聖 玄奘菩薩準備上表呈請皇帝恩准出境；然此亦須自身學經歷俱優、獲得諸師讚揚，這樣上表才有所依據，這可由史傳說 大師當年「譽滿京邑」²得知。大師雖上表被拒，然隔年僕射蕭瑀就奏請李世民，薦舉 大師住持大莊嚴寺，³絲毫不減損 玄奘大師在眾人心中的分量；此年亦因京城飢荒，朝廷開放城門讓大眾可自往食物豐饒處，以此之便，方得西行；由是可知這眾多因緣使然，何得咎責 大師不肯早日西行取經呢？

2 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷一，《大正藏》冊五十，頁 222，下 2。

3 《佛祖統紀》卷二十九〈諸宗立教志 第十三〉：「僕射蕭瑀奏住大莊嚴寺。」《大正藏》冊四十九，頁 294，中 13-14。

十一者，若有人質疑：「縱使可知法師有明心、眼見佛性之現觀，然入聖位者尚須具備解脫果，又何以知曉玄奘法師一定有解脫果的證量呢？」然此質疑亦無道理。在《續高僧傳》卷四中，道宣法師以爲熟稔二乘解脫道《俱舍論》的道岳是不斷地在教導 玄奘法師⁴，然事實是 玄奘大師對艱深大乘經論往往聽聞一遍即能解了⁵，如何於這部小乘論卻得修學這麼久呢？當知 大師能發道岳之所不知，在大家都看不出來的地方，唯獨聖 玄奘菩薩自己領悟、瞭解其中奧義，本非一處一義——「眾所不至，獨悟於幽奧者，固非一義」，這都說明了 大師智慧神穎，必然清楚亦實證了《俱舍論》解脫道的道理，然之所以還是一再請問，就是欲提攜道岳證解脫果（乃至佛菩提果）；然畢竟道岳因緣不契，只得作罷。

聖 玄奘菩薩自依明心、眼見佛性之勝解觀行力功德，之後潛修一切法觀行（相見道）故，繼續觀察大乘四聖諦、圓滿解脫果實證；故不當以此質疑聖 玄奘菩薩之聖位功德階位之實質（然出國前，是尚不知悟後的修行次第，以尚未閱讀佛法根本論《瑜伽師地論》的緣故）。

4 《續高僧傳》卷四〈譯經篇四〉：「但爲《俱舍》一論昔所未聞，因爾伏膺曉夕諮請，（道）岳審其殷至，慧悟霞明，樂說不窮，任其索隱，覃思研採，晬周究竟。」《大正藏》冊五十，頁 447，中 9-12。

5 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷一：「又入長安，止大覺寺，就岳法師學《俱舍論》，皆一遍而盡其旨，經目而記於心，雖宿學者年不能出也；至於鉤深致遠，開微發伏，眾所不至，獨悟於幽奧者，固非一義焉。」《大正藏》冊五十，頁 222，中 19-23。

十二者，再從窺基大師所錄聖 玄奘菩薩之說，於《成唯識論述記》可知：唯識諸師說的「如幻觀、陽焰觀、如夢觀」一直到「鏡像觀、光影、谷響、水月、變化所成」，窺基大師直接說這是「第五地（滿心位）後」才能如此⁶，這就在說明此是三賢位、聖位初地到五地滿心位的現觀，然窺基大師當年並未入地，可知這當然是 玄奘大師依自身證量現觀而親口告訴他的。又，聖 玄奘菩薩造《成唯識論》時，也沒有全然依照經論上的名詞來譯出這些現觀的名稱，而是略作潤色以令華人更清楚其含義；然依聖 玄奘菩薩素來謹慎的個性，若非自身親證，否則定不至於直接潤色證量現觀名稱。由此可知，聖 玄奘菩薩本是聖位菩薩，年少時親證三賢位之明心與眼見佛性，也僅是回復少分證量而已。

十三者，那爛陀寺住持戒賢論師最後知道聖 玄奘法師來歷實非等閒，他不禁喟然歎道：「這樣的人物，想要再聽聞名字是如何地困難，誰能預料到竟然可以在此一起談論這殊勝的佛法勝義？」⁷（即說這是佛經中所傳頌的人物，想要知道這位菩薩在 佛示現滅度後出現都非常困難，哪裡可料到還可以一起談論這唯識甚深義理）戒賢論師雖直承賢劫千佛 護法大士的教導，卻

6 《成唯識論述記》卷九：「先證真如已，後得智中，方能了達依他起性如幻事、陽炎八喻等也；非初見位一時雙見，第五地後及佛能爾。」《大正藏》冊四十三，頁 547，中 6-9。

7 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷十：「彼師嗟怪，嘆未曾有，云：『若斯人者，聞名尚難，豈謂此時共談玄耳！』」《大正藏》冊五十，頁 278，下 24-頁 279，上 2。

是靠聖 玄奘菩薩的幫助才悟入，畢竟沒有如同聖 玄奘菩薩的勝妙種智，無法與聖 玄奘菩薩暢論法義。戒賢可能是得到佛菩薩加持告訴他，或他自己猜測：「這論義犀利的玄奘法師是否為佛世那一位尊者菩薩呢？」（佛座下的大阿羅漢許多都是大菩薩來示現的）由此他就推敲出聖 玄奘菩薩的來歷，再經大菩薩入他夢中示現告知，他自可確認無誤。

至於張志成根本不信受聖 玄奘菩薩的證量，也不相信會有誰繼續示現於世間，他基本上認為只要像他一樣的世間凡夫註解一下《成唯識論》就可以了，他從不認為聖 玄奘菩薩有何真實證量，他聽再多戒賢論師對聖 玄奘菩薩的讚譽，也只會當作這都是客套話；他真是難以受教之人。

十四者，史料記載：玄奘菩薩聽聞戒賢論師演說三次《瑜伽師地論》（其實聽聞一次已領解其義），也在那爛陀寺同時研習其他經論；以那爛陀寺是五印度最大的學府，每天有許多科目開演，大師也藉此深入學習梵語；當戒賢論師繼續第二、第三次演說《瑜伽師地論》，大師基於禮敬之意，仍入席聽聞。後來戒賢應理解 大師只是客氣，已無須再為 大師重複宣演《瑜伽師地論》，便催促 大師應啟程返回大唐；然 大師想要在印度熏聞更多法義，便選擇先離開那爛陀寺，繼續走訪印度其他未至之處的旅程（南印度、西印度等地）看是否有人可與對談這《瑜伽師地論》妙義；但在遍訪不得的情況下，便重返那爛陀寺，卻在無意間得知有 勝軍居士，於是前往與 居士暢論法義。大師如是深入《瑜伽師地論》論義，契合 彌勒菩薩的意旨與 護法大士的闡揚，此必是聖位菩薩方得領解，因此在

年少時便親證三賢位的明心與眼見佛性，自更不在話下。

十五者，當年大唐皇太子李治讚歎聖 玄奘菩薩有三禪禪定證量，也直說聖 玄奘菩薩有十地菩薩（智慧）證量——「棲息三禪，巡遊十地」⁸。李治他不太清楚佛法，唯對知性之辯論有著濃厚的興趣（他喜歡請佛、道兩造在大殿上作義理辯論；但他猶然護持聖 玄奘菩薩翻譯佛法經論，居功厥偉），這「巡遊十地」一定是他詢問過聖 玄奘菩薩的弟子，就將其所敘述的內容寫了出來（理論上，李治對何謂十地菩薩應該也不清楚）；此即表示弟子們公認 玄奘菩薩是有十地菩薩智慧證量。姑且不論是否位極如此，大師也必然是聖位菩薩摩訶薩，因此如何可說 大師在少時會無法親證這賢位之明心和眼見佛性呢？且如前說，在李治撰文讚歎後，行事嚴謹、一絲不苟的 大師在回覆的謝文中，對此智慧證量等卻無一字提及與否認，這也多少透露若干端倪；然無論如何，這可至少證明 大師定是聖位菩薩無疑。

十六者，玄奘大師正確理解 彌勒大士《瑜伽師地論》於「阿賴耶識」的「斷、滅、永滅、滅盡、對治」，在造《成唯識論》猶然正確說出唯有「捨阿賴耶名」，即阿賴耶識心體是無可斷滅的。這捨盡阿賴耶名的菩薩依階位來說，是七地滿心、八地入地心的菩薩，已實證清淨末那識，第八識已不再被這末那識執為自內我，此時第七識對第八識的俱生我

⁸《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷七：「**棲息三禪，巡遊十地。**」《大正藏》冊五十，頁 257，中 23-24。棲息＝安息，音義同於棲息。

執（亦可說為俱生我見；我執是更深細的我見故）已然斷除，即斷盡第七識末那識的「我見——對第八識的功德起自內我之見解、執取」、「我愛——對三界諸法的愛染」，因此不再稱第八識為「阿賴耶識」，即正說「捨阿賴耶名」，這顯示大師至少是七地滿心位、入八地心的菩薩，決定超過第二大阿僧祇劫，亦有顯示「解經第一」的實質。

十七者，有人質疑：「如果玄奘大師有開悟，但也沒有很清楚的過程，我還是不明白大師到底何時開悟？」然而這質疑本無道理。永嘉禪師很早就開悟了，但可沒人知道他是怎樣開悟的，因此如何說沒有參究過程的記載就不算是開悟呢？開悟有多途，學人各自慧力有別，總不能一概而論，這證悟的標的固然是一，然各種因緣方法有別，也非有固定的開悟模式。玄奘大師智慧超穎，只要有經論在手，在閱讀之間，宿世種子就能流注，焉得不悟？

十八者，聖玄奘菩薩離開巴蜀，本知禪宗明心開悟法門已到中國，大師當時是一人獨行、自可作主，以大師好學的程度，理應前去拜訪禪宗四祖（這也不會佔用太多時間），但大師並沒有這麼作。行程上連聽聞《成實論》要探訪的法師都安排了，但就是沒有要與禪宗祖師會面；這對大師來說，並不尋常。推估這原因是：大師知道自己在佛法上最重要之任務為何，也知自身不須再承接禪宗法脈（禪宗法門唯在大乘見道，這之後要有已入聖位的善知識教導，才能繼續往前），大師不須更敘人情世故，於是即往荊州演說正法。然從後來回國後，大師指引弟子道昭悟解，並指示他到慧滿禪師處接受禪宗正式印

可，這事清楚證明了聖 玄奘菩薩非常嫻熟、亦可說關心這禪宗法門及傳承，由是可徵這少時親證之事，自是合乎情理。

十九者，聖 玄奘菩薩對經典非常熟稔，早知《華嚴經》宣說四禪八定不是初地菩薩應修，是三地菩薩之正修（入地則不是特別修初禪，但必然要有初禪方得入地），六地才修滅盡定而具足成就九次第定；大師本有三禪證量，後來上表給唐高宗李治說要取證九次第定，可知 大師不僅是要回復三地菩薩的禪定證量，更要回復六地、七地之菩薩定學證量（大師已先回復大乘佛菩提道的智慧證量，六地證量是要有滅盡定、七地菩薩是念入滅盡定）；由此可知，聖 玄奘菩薩全然是以聖位菩薩來考量，這也證明了 大師在三賢位的明心開悟和眼見佛性也早就完成了，否則必無須說到這聖位菩薩之九次第定的修學。

本來，以聖 玄奘菩薩已經有三禪證量後，要再完成四禪的修證並不困難；然之所以沒有在出國前就取證第四禪，推估應是第四禪會息脈俱斷，恐怕會對其他同修道侶造成困擾，且若消息傳開，對 大師後來的參學亦無幫助；所以，大師在出國前並未取證第四禪、四空定、滅盡定。大師後來回國、上表希望到少林寺翻譯經論，主要也是京師有大臣來往譯場（甚至是來監視，如是眼線甚多），然離開京城後，即無干擾，且無須關照其他事務，這對回復定學證量是有幫助的，因此 大師才要上表給李治。

二十者，有人可能質疑：「如果玄奘大師是聖位菩薩，應該在佛世就已在如來身邊，如何《大唐大慈恩寺三藏法

師傳》會說大師在菩提樹時自傷嘆言：『佛成道時，不知漂淪何趣，今於像季方乃至斯。』⁹」當知聖 玄奘菩薩要回復更高地菩薩智慧證量，固然須至那爛陀寺聽聞戒賢論師演述 護法菩薩演講 彌勒大士的《瑜伽師地論》；然 玄奘菩薩於天竺時爲了護法而曾經三世當國王，故有隔陰之迷而忘了佛世的事情，故有如是感嘆。若說入聖位，玄奘菩薩當時已經回復（在往西未到那爛陀寺的過程中，對諸法勤於觀行，便引發宿世種子流注，漸漸回復聖位），也自知於佛世時的來歷，因此到菩提樹時，就因爲有地上菩薩隨順佛性而引發當時佛世種種情境，包括 如來示現涅槃時景象之種子流注，不禁淚流滿面。然撰寫《大慈恩寺三藏法師傳》是由兩個人前後撰述而合成，寫這一段的人實不知 大師聖位證量與 如來因緣，就猜想編寫出 大師的感傷嘆言，然其內容必不如實。

當知若非 大師在佛世時慨然發願負起這弘護佛法的大任，自無可能得到諸大菩薩——文殊師利菩薩、觀自在菩薩、彌勒大士的擁護，完成這佛法經論翻譯、楷定、講學、造論，解決中國佛教界分歧百年多的亂象，令中國禪宗從此立於不敗之地，得以接續一花開五葉的唐宋禪法盛世。

二十一者，有人又如此質疑：「若是如此，爲何往西的路程，會有種種的魔擾，以及困頓時有怨尤之語氣？」然此質疑非然。聖 玄奘菩薩經過流沙大漠時，雖在極度困頓、

⁹ 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三，《大正藏》冊五十，頁 236，下 1-2。

顛簸危殆之際，唯祈求大悲 觀世音菩薩加護，早點結束苦厄劫難，並無任何怨尤之意。然《三藏法師傳》之寫 大師於言語中顯露一絲怨尤之口吻，皆是撰寫者猜想而加入的情節；當知聖 玄奘菩薩於生死尚無有畏懼，如何可能有怨尤之語？

二十二者，有人會想：「張志成已說這影集是『摻雜大量無中生有、虛構編造的偽玄奘事跡』，既然史料上沒有，就不可能是『真實事蹟』？」然從古到今，這佛法正理不是凡夫可來插嘴說話的。佛陀說本緣、本生，多在久遠劫前，更無史料啊！如何可說這不是「真實事蹟」呢！然張先生是連佛法義理都惡說，還栽贓賢聖、扭曲事實、毀謗經典，正是 世尊所說的惡人，連戒定慧三學都沒真正用過心，這樣的人有什麼能力來判定說聖 玄奘菩薩的事蹟是「無中生有、虛構編造」呢？連魔波旬投了這麼多惡念給他，他沒有一次知道，當然會被利用到死、下墮阿鼻，這樣的人又懂什麼是聖者的事蹟呢？（如同一隻螞蟥大言不慚地要來議論色究竟天的法會一樣，這其中的反差實在是過於巨大）依照張志成的說法，「大藏經」之本緣部、本生談經典都沒有真實歷史、史料可證（久遠劫前，若還有史料，那才是奇怪；文字自是不同，世人如何解讀之），張志成的意思是否在說 世尊刻意「摻雜大量無中生有、虛構編造的『偽佛陀事跡』」？所以，世尊一開口說過去劫如何，難道這張志成就忍耐不住、馬上飛奔來制止嗎？（所以他本就是無緣得值遇 如來之人，善根如是淺薄）世上有這樣愚癡的人嗎？世人自可公評，聖 玄奘菩薩是不是應該年少就明心、眼見佛性；若不知也無法回應筆者上述所說，就謹

慎莫言，千萬不要毀謗聖 玄奘菩薩年少沒有明心、眼見佛性，否則就變成「泯滅事實、虛構編造謊言、毀謗聖者、造大妄語，以破法惡心故，合該以造惡而下墮」，何苦要被這已註定要去地獄的張志成一起拖過去呢？

結論：當知聖 玄奘菩薩年少時即已明心開悟以及眼見佛性，這先成就了三賢位的明心、眼見佛性才是符合接下來 大師一生的發展；印度那爛陀寺的戒賢論師還是賢劫當來千佛的 護法菩薩的傳法弟子，尚且無法真正與 大師對談，整個五印度無人可與聖 玄奘菩薩對談法義（勝軍居士例外），在印度曲女城大會場一十八天中所向披靡，就是有真實智慧證量所致！由此可知，張志成之種種質疑毫無道理。當信聖 玄奘菩薩尚未啓程西方時，就已經回復了三賢位的明心、眼見佛性、解脫阿羅漢果證量；這也說明了為何 大師在國內參訪時，備受諸師讚譽，就是因為聖 玄奘菩薩少時已然通曉八識正理，而且具有明心、眼見佛性的證量所致。

關於「戒賢論師未悟，但能開講《瑜伽師地論》」一事，這裡簡單說明：

①單就戒賢論師曾經出於病苦而亟於自殺捨壽這點，就可知他沒有悟。¹⁰

¹⁰《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：【覺賢聞已，啼泣投淚而說昔緣云：「和上（戒賢論師）昔患風病，每發，手足拘急如火燒刀刺之痛，乍發乍息，凡二十餘載。去三年前，苦痛尤甚，厭惡此身，欲不食取盡。於夜中夢三天人，一黃金色，二琉璃色，三白銀色，形

②《三藏法師傳》記載，有師子國的僧人也在講授《瑜伽師地論》；又，勝軍論師受學戒賢後，亦能獨自開演《瑜伽師地論》；顯見能開講《瑜伽師地論》的人，不代表一定是開悟者。

③尤其 勝軍論師的理解、會通能力遠勝戒賢，所以 奘師後來前往就學，並「問（勝軍論師）《瑜伽》、《因明》等疑」¹¹，於《瑜伽師地論》的疑問皆提出請益，兩人對談法要。也可以這麼說，玄奘大師認為五印之中只有一人真正懂得《瑜伽師地論》、可以與他對談，那就是 勝軍論師。

貌端正，儀服輕明，來問和上曰：『汝欲棄此身耶？經云：「說身有苦，不說厭離於身。」汝於過去曾作國王，多惱眾生，故招此報。今宜觀省宿愆，至誠懺悔，於苦安忍，勤宣經論，自當銷滅。直爾厭身，苦終不盡。』和上聞已，至誠禮拜。其金色人指碧色者語和上曰：『汝識不？此是觀自在菩薩。』又指銀色曰：『此是慈氏菩薩。』和上即禮拜慈氏，問曰：『戒賢常願生於尊處，不知得不？』報曰：『汝廣傳正法，後當得生。』金色者自言：『我是曼殊室利菩薩。我等見汝空欲捨身，不為利益，故來勸汝。當依我語，顯揚正法《瑜伽論》等，遍及未聞，汝身即漸安隱，勿憂不差。有支那國僧樂通大法，欲就汝學，汝可待教之。』法藏聞已，禮拜報曰：『敬依尊教。』言已不見。自爾已來，和上所苦瘳除。』】《大正藏》冊五十，頁 236，下 23-頁 237，上 14。

¹¹《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷四：「法師就之（從 勝軍論師就學），首末二年，學《唯識決擇論》、《意義理論》、《成無畏論》、《不住涅槃》、《十二因緣論》、《莊嚴經論》，及問《瑜伽》、《因明》等疑已。」《大正藏》冊五十，頁 244，上 21-24。

④般若瓊多造《破大乘義》，論中質疑「真如既然無相，又如何是根本無分別智的所緣緣？」¹²此「經一十二年，無人救得大乘所緣緣義」，就表示當時五印中大乘人都無法回答，同時也表示當時那爛陀寺大和尚戒賢論師也無法回應這個質難，因為戒賢他沒有開悟；後來「唐三藏」奘師抵達印度後才真正解決了這個問題。這事被永明延壽蒐集、轉載在他的《宗鏡錄》中，原文有「唐三藏、三藏云」等語，不像是窺基、惠沼的口吻，則在窺基一脈傳人中對此知之甚詳者，就只剩下惠沼的傳人智周；再觀察現今所存智周疏論亦有「唐三藏、三藏答」等語，可確認這是永明延壽當年找到今已佚失的智周疏論、再予轉載的結果。

⑤般若瓊多造論後，並未派人到那爛陀寺貼文；如是過了十幾年，奘師來到那爛陀寺，後來擔任講師時，剛好有一位曾經親聞般若瓊多演說惡論的外道來到寺院大門貼文挑戰，其中也列了般若瓊多「真如如何是所緣緣」的質難，但此外道不是般若瓊多授意派來的。之後就有 奘師降伏這外道的故事，茲不贅述。

¹²《宗鏡錄》卷七十：【般若瓊多不立相分，師造謗大乘論七百偈，破古大乘師「所緣緣義」云：「汝若言己^{*}相是相分、將爲所緣者；且如汝大乘宗無分別智緣真如時，不帶起真如相分，其真如望能緣智見分應無所緣緣義；必若言本智緣如、亦有相分者，即違汝自宗一切經論。如何通會？」古大乘師被此一難，當時絕救，經一十二年，無人救得大乘所緣緣義。】「己^{*}」，《大正藏》誤植作「已」。《大正藏》冊四十八，頁 810，下 6-13。

由於今日在正覺教團增上班聽聞《瑜伽師地論》課程者都是「獲悉明心密意」的人，因此若有人對於當初戒賢沒有開悟而竟能對 奘師開演《瑜伽師地論》一事，產生質疑，這也是很正常的事；經由上述說明後，便可釋懷，無須掛意。

⑥ 聖玄奘菩薩智慧證量之不可思議處

總是有人認定聖 玄奘菩薩只是一位學問僧，傳記中說他到處參訪善知識，他們都是他的老師，所以聖 玄奘菩薩沒有什麼了不起，他只是好學、博覽經論、兼具翻譯大家而已；然事實絕非如此，聖 玄奘菩薩如前所說，至少是已過第二大阿僧祇劫的大菩薩；在此更細說之：

一者，聖 玄奘菩薩造《成唯識論》宣演唯識，總籌一切佛法（以唯識論來含攝從凡夫到成佛之佛菩提道以成佛法概論），有別於 彌勒菩薩宣演《瑜伽師地論》之十七地瑜伽師之說（佛法根本論）；這二部論正是法界宣示「大乘唯識總論」要義之兩種主要表達方式。在聖 玄奘菩薩之前，雖然天竺有類似《唯識論》、《成唯識論》出現，但並無誰真正造出如聖 玄奘菩薩含攝這麼廣的《成唯識論》出來；這也代表說聖 玄奘菩薩不僅有甚深揀擇慧，亦熟稔法界論述唯識總義之法，所以能從自心流出、道出地上菩薩種智之深細處，對諸唯識論師於八識（三能變識：第八識、第七識、六識）之眾多說法中作出精確無誤的裁奪。

二者，當知能造《成唯識論》總述唯識直至佛地者，至少是斷阿賴耶性、捨阿賴耶名的菩薩摩訶薩，即須居清淨末

那位，即滿足第二大阿僧祇劫修學的大菩薩方可爲之，以於「法、義」無有大謬故；如《瑜伽師地論》所舉「斷阿賴耶識」、「阿賴耶識亦永滅」、「阿賴耶識斷滅相」、「阿賴耶識體是無常」等諸多引述，皆能正確理解唯有「捨阿賴耶名」，實無捨第八識體。然若說造論內容皆無絲毫細微訛誤，造論菩薩實須至少是滿足或熏習成就殊勝的四無礙解之極高地證量的大菩薩，以具足「法、義、辭」無礙解故，方可於諸唯識論師之眾議中，作出無誤之抉擇並詳加演繹，甚至須獨排眾議，從自心地流露真實智慧見解。

三者，然即使是極高地菩薩，於唯識五位之第三位爲「見道位」，若要因應時節因緣（提攜學人），思量裁奪通權達變調整爲「通達位」時（更名爲「通達位」，強調見道位中之真見道、相見道之非安立諦、安立諦處皆由「通達位」所攝受）；此亦非其可爲。以此教化通權達變、作此階位名稱之調整，亦須近於大乘無學處，一定是極高地滿心位之「執法主位」（非一般寺院之大和尚法主）之大菩薩方可爲之，且須獲得 世尊允可，方無因果上的任何疑慮與任何法上有可能違和之處（即不得抵觸 如來世尊所演一代聖教，須與 世尊同一意樂）；故推測聖玄奘菩薩應有請示 世尊，或於定中得到 世尊慈悲允可，方得作名稱上的更易？（聖 玄奘菩薩在《成唯識論》亦直接以「見道位」論述等同「通達位」，可見此更易名稱全是爲了學人故。）又，聖玄奘菩薩在見道位施設真見道與相見道的名相，此亦是在此娑婆一期教化中並無有之前菩薩作此論述，然因有此二種見道之實質，爲令大眾知悉這法上的分際與禪宗證悟之分際，

如是區別以行攝受理解，即由聖 玄奘菩薩自行裁奪適合名相即是，畢竟不同於前述「通達位」之名稱更易。

四者，聖 玄奘菩薩在《成唯識論》中直接調整更改了妙覺菩薩 護法大士原先註釋世親菩薩《唯識三十頌》之《釋論》的說法，而且不止一處，雖這應是 護法大士留下略有「瑕疵」之處（可能當初《釋論》手稿有留下些蛛絲馬跡？如這些地方的文字有所偏移……等，所以 護法大士才要囑咐玄鑒居士將這《釋論》給予真正神穎之士；聖 玄奘菩薩收到這饋贈的《釋論》，在恭讀時，便於這些地方的義理有所疑慮，以與自心流露出來的智慧稍有差異故，自然這也只有聖 玄奘菩薩看得出來，大師便再注意這手稿細節，即得知聖意，便作新解。當時若有人之前看過手稿，後來聽聞聖 玄奘菩薩的新解時，必然十分驚駭，以聖 玄奘菩薩轉說巧妙，調整了當來賢劫未來佛所說文句，智慧不可思議；然他們不知這實際上是 護法大士藉此令他們對聖 玄奘菩薩生起廣大信心的緣故），令聖 玄奘菩薩可以發揮及作諸文句調整，以此顯揚聖 玄奘菩薩智慧深利不可思議，方便攝受度化學人。當知妙覺菩薩智慧深廣、一切無可為喻，已無可自利之學處，唯隨緣教化，待時節因緣成就究竟覺圓滿一切種智而已；故於法界中，一切下地菩薩摩訶薩本無可更易妙覺菩薩一句一詞，唯除妙覺菩薩為作方便；然縱使妙覺菩薩如此，依法界倫理，此亦須極高地的滿心位菩薩方可調整妙覺菩薩語句。

五者，玄奘大師總承與楷定天竺諸師的唯識義理，且須理出眾論師之淆訛而作公開的評斷，更須承接兩位賢劫千佛之未來佛：彌勒大士、護法大士之造論、造釋，方得完整理出

如來法脈，再回國翻譯、造論，完成大乘聖教東來、再得復興的艱鉅任務，這本非初地、三地滿心位的菩薩可為；即此艱鉅的聖教傳承大業，一定是極高地滿心位的菩薩摩訶薩之智慧證量方可為之。且，根據聖 玄奘菩薩選譯 親光菩薩等菩薩所造《佛地經論》，以 親光菩薩為首的諸大菩薩們在論中細說佛地境界及四智圓明之境界，這在其他經論難得一見，顯見 親光菩薩等大菩薩智慧證量不可思議，應為妙覺菩薩方得如是宣演無礙（或有古佛再來者）。諸大士所宣演，聖 玄奘菩薩能盡受持，其中一部分並已翻譯及引述在《成唯識論》第十卷中，以及教導受業弟子窺基大師令其論述顯揚；這樣的揀擇、理解、重新演述之慧力不啻證明聖 玄奘菩薩之法眼獨具，至少也是滿足第二大阿僧祇劫修學的菩薩摩訶薩方可為之。又如西天兩位唯識大師：聖 無著菩薩、世親菩薩造論釋義，智慧驚人，然於第一義諦道種智不免受限於自身證量，聖 玄奘菩薩有時即在《成唯識論》簡單一句話就可總結與調整其文句，大師智慧深利真難以想像，若無宿世智慧聰穎，何以至此！

六者，再次論述這調整妙覺菩薩所說文句處：若依「法界倫理、法主職權」來觀察，至少須是極高地的大菩薩方可為之，又此攝化住持為人間法主如承接一時代佛法東遷者，也必然是極高地大菩薩，以如是證量者方可行此裁奪調整，無有過失；當知即使是妙覺大士 護法菩薩留下之「似有論義不盡完善」處，亦須如此證量的菩薩摩訶薩方可為之；即聖 玄奘菩薩自身要有非常高、極高的智慧力，才能看出妙覺菩

薩已留下這幾處要 玄奘就此發揮，然也須是極高地的菩薩摩訶薩方可調整妙覺菩薩語句，以此即可視為妙覺菩薩的「付囑調整」；能得到 護法大士如此看重，即 護法大士清楚知悉這後來扛起聖教東遷重責大任的聖 玄奘菩薩之證量，絕對堪任此調整文字的事而又無違法界倫理；當知法界倫理，即使是評議，若非是極高地的大菩薩，亦不能隨意評論妙覺菩薩；由此可知，聖 玄奘菩薩證量必然不可思議；因此，護法大士才能安心地在若干地方「放置」這些有「瑕疵」處，以成就聖 玄奘菩薩流露甚深之揀擇慧，令大眾得以宗仰聖者、恢弘聖教榮光！

由上推論，大眾實應禮讚聖 玄奘菩薩摩訶薩是久學菩薩，一定是極高地菩薩。大師本無須至此人間備受艱辛，然以稟受護法大願從無棄捨——於 世尊前百萬人天眾中所發重誓，願弘護正法強盛故，於此末法顛危之際更形顯發熾盛，是以在此人間行此不可思議事！以近乎大菩提果的菩薩摩訶薩所顯示的特質是不論值遇如何甚深之微妙法，都宛若舊聞；說法時，直接從自心流出，智慧種子滔滔不絕流注相應；揆諸史料所載，聖 玄奘菩薩當時也唯有 勝軍居士一人可與之論議而已（回大唐時，舍利弗菩薩示現為寺主，協助事務，自不得算在論法之列），實智慧廣大深利不可思議！

故知國人不該妄自菲薄，以為自身佛緣微淺，當思聖 玄奘菩薩常在人間示現出世弘法，不當將聖 玄奘菩薩當作只是一凡夫僧、學問僧，當信聖 玄奘菩薩是頂天立地的大丈夫，是不可思議的菩薩摩訶薩；絕非只是剛入地、三地滿心的菩

薩，就可以造得出這驚人的《成唯識論》來，大眾以後自會知道 大師究竟的證量。中國有此智慧不可思議的 大師應世弘化，人人應當引以為傲，深深引以為榮！當信 大師從因地起就是理事圓融的菩薩，與此間眾生有甚深因緣，以 大師本願力不可傾動、不可奪故，在此後九千年中，必然一直示現人間，令此間正法興盛！（待續）





生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

（連載十八）

關於六見處的開示後，佛陀還要特別鞏固第六見處的建立而有如下的對話：

〔世尊曰：〕「諸比丘！我及屬於我者，不得真實時，『彼是世界，彼是我，予于死後成為常住、常恆、久遠、非變異法，於永遠如其狀態之存在。』諸比丘！其見處，是實非完全愚法否？」〔比丘曰：〕「何故實非完全愚法耶？」¹

此段經文描述，接著佛陀問：「諸比丘！當我及屬於我的事物，不得真實時，由『彼是世界，彼是我，予于死後成為常住、常恆、久遠、非變異法，於永遠如其狀態之存在』這個命題所代表者，諸比丘！這個見處，是確實不是完全愚癡的法嗎？」比丘回答：「為什麼確實不是完全愚癡的法呢？」

關於這一段經文的對話中，「我及屬於我者，不得真實時」是接續前面「我存在時」與「『屬於我者』之存在時」而說，

¹ 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 195，行 6-8。

因為「我及屬於我者」雖然「存在」，但是「存在」並不一定「真實」而不壞滅，因此佛陀強調「我及屬於我者，不得真實時」，說明五陰「我及我所」在眼前真的「存在」，但是探究「我及我所」的「存在」，卻是「不得真實」，說明五陰「我及我所」的存在並不能久住常存。既然五陰「我及我所」不能久住常存，則生死流轉中必然要有第六見處「真我〔常住不變〕」的久住常存。於是佛陀就直接尖銳地提問第六見處「其見處，是實非完全愚法否？」換言之，佛陀要再次確認諸比丘對於六見處的開示，是否有足夠的信受與理解而不會重蹈阿梨吒比丘的覆轍。因為如果不能鞏固第六見處所說的「真我」是「常住不變」的話，那麼必然繼續錯解般若諸經。

然而，對於這段對話，有許多不同的譯法，而且譯文差異性相當大，特別是針對諸比丘的回答，譯文有些是肯定句，亦有些是疑問句。例如，本文上述引用的是元亨寺譯本，為疑問句：「何故實非完全愚法耶？」²，另有諸比丘有疑問亦有肯定回答的版本為：「大德！怎麼會不是呢？大德！確實是完全的、完整的愚者之法」³，或者有二個疑問句的版本：「大

2 在電子佛典《CBETA》中將元亨寺的譯文標注：「何故？實非完全愚法耶？」將回答分為二句問話。經本會梵文研究者黃敏華的判讀：「尊者啊，為何確實不應是完全全然的愚癡之法呢？」所以將元亨寺譯文修正為：「何故實非完全愚法耶？」

3 莊春江讀經站 <https://agama.buddhason.org/MN/MN022.htm>

與此譯法類似者有 Access to Insight 網站

<https://www.accesstosight.org/tipitaka/mn/mn.022.nypo.html>，其英文譯

德！何故全然非智？大德！完全愚法者耶？」⁴之譯法。然而要判斷譯文正確與否，應該先探尋前句佛陀問話的正確意涵。

此段之前提其實是依「我存在時」之眼前的事實，確認無漏正見的六見處之存在，然後才進行「我及屬於我者，不得真實時」之探討。關於「我及屬於我者，不得真實時」之探討，有些人誤解既然「我及屬於我者，不得真實時」，就誤解佛陀的意思是主張六見處皆是有漏而不得真實。其實不然，在無我性的「真我」存在而不墮於斷滅見之前提下，「我存在時」、「『屬於我者』之存在時」，進一步對於五陰「我及我所」不能久住常存而現觀「我及屬於我者，不得真實時」，即是現觀五陰「我及我所」虛妄的解脫正見。因此，由前面「我存在時」、「『屬於我者』之存在時」，加上「我及屬於我者，不得真實時」，正是佛陀前面詳細開示六見處的法義，並且善言方便交替解說前五見處與第六見處的不同，最後能令諸比丘達到無漏的六見處正見。如果到達此處之經文，仍然還是在討論「未聞之凡夫」的六見處，那麼豈不就是在毀謗佛陀不善說法，而令前面的種種開示無效，仍然停留在「未聞之凡夫」的六見處？然而，我們可以看到經文很快的推進後面的討論而將要結束本經，就是說明六見處的探討，在佛陀的善

文爲：What else should it be, Lord? It is an entirely and perfectly foolish idea. 中文譯意爲：還能是什麼呢，主啊？這真是個徹頭徹尾的愚蠢想法。此譯文與莊春江讀經站所譯雷同，故不另舉討論。

⁴ Pali 聖典網站：<https://sites.google.com/site/palishengdian/pali/da/mn/mn22>

言方便下，「未聞之凡夫」的六見處邪見，已經轉變為「多聞之聖弟子」無漏的六見處正見。

因此佛陀依「我存在時」與「『屬於我者』之存在時」之事實建立前五見處之正見，並且確認「予之我」之具無我性「真我」必然確實存在而成為第六見處後，再反問諸比丘「我及屬於我者，不得真實時」，五陰「我及我所」虛妄的解脫正見下，那麼現前建立之第六見處「予之我」，難道是完全愚癡沒有根據的法嗎？換言之，針對第六見處由「彼是世界，彼是我，予于死後成為常住、常恆、久遠、非變異法，於永遠如其狀態之存在」這個命題所代表的見處，佛陀詢問諸比丘真正的語意：「如果第六見處不是真實的，那麼我釋迦牟尼建立這樣的見處，不就確實是完全愚癡的法嗎？」

此段問答，佛陀針對第六見處進行極為尖銳的詢問：「其見處，是實非完全愚法否？」如果佛陀的語意，對於有第六見處常住法是持否定的態度，那麼諸比丘一定可以很肯定地回答第六見處的建立是「完全愚法」，這就是有疑問句又有肯定句的譯文：「還會有什麼呢？確實是完全完整的愚者之法。」但是，這種有疑問句又有肯定句的譯文，等於指責佛陀建立第六見處本身就是一個徹頭徹尾完全愚癡的法，表示第六見處根本不應該存在，而是應該只有生滅的五陰五見處存在，那麼佛陀就不應該開示有「多聞之聖弟子」的六見處。若是第六見處是如此的「確實是完全的完整的愚者之法」，那麼這樣的譯文就是主張「欲望大蛇」並無「蛇首」可以「克押而捕之」，那麼《蛇喻經》就前後不能相合而不應該存在了。

佛陀在經典開頭開示「此等有六見處」，並且有「多聞之聖弟子」的無漏六見處，因此反問諸比丘，雖然佛陀破盡外道有漏的六見處，但不可因此就認為「多聞之聖弟子」無漏的第六見處不存在，如果「多聞之聖弟子」無漏的第六見處確實不存在，那麼建立第六見處不就是完全愚癡的法嗎？因此，諸比丘一定聽懂佛陀反問的意思，絕對不可能以肯定句的方式回答「確實是完全的完整的愚者之法」，因為那樣就是當面否定六見處的開示，當面指責佛陀是愚者建立愚者之法，也不應該結束此問答，而應有後續佛陀與諸比丘繼續辨正佛陀是否建立愚者之法的問答經文。因此，有疑問句又有肯定句的譯文並不正確，違反前後語意的邏輯。

另外一種是本文所採元亨寺版本譯文的修正版，諸比丘的回答帶有疑問，顯然諸比丘領會佛陀建立第六見處有常住法，必然不會是「完全愚法」，所以當佛陀直接詢問：「這個第六見處，確實不是完全愚癡的法嗎？」諸比丘有可能以不肯定句來回答：「為什麼確實不是完全愚癡的法？」表示諸比丘確實瞭解第六見處不是佛陀的虛妄建立，但還是有些疑問未解，所以進一步詢問在第六見處「確實不是完全愚癡的法」後，還有什麼重要的原因。所以，元亨寺版本譯文上下語意邏輯較為合理。

但是另一種版本有二個疑問句：「大德！何故全然非智？大德！完全愚法者耶？」的譯文，等於聽錯佛陀的語意，誤認為第六見處是完全愚癡的法，而詢問：「為什麼全然沒有智慧的建立此見處？為什麼建立完全是愚癡的法呢？」這樣的

疑問句，同樣墮入否定有「多聞之聖弟子」無漏的六見處的重要前提，同樣墮入當面指責佛陀是愚者的錯誤。因此，此版本的譯文亦不合理。

經過上述不同譯本的討論與分析，我們可以發現即使相同的巴利文，不同的譯者所譯出的文本只是反映譯者個人的認知，而無法忠實合理地譯出佛陀與諸比丘於整部經典中對話真正合理的語意邏輯，因為譯者並未如實理解佛陀全經的意旨。而且這段佛陀與諸比丘的對話，其實是彼此對於第六見處達成共識，因此佛陀結束問答而進行後續的開示。如果諸比丘對佛陀建立第六見處還懷有疑問，那麼慈悲的佛陀必定要繼續開示以化解諸比丘的疑惑。在前一句對於輪迴中真我「予之我」是否存在的問題時，佛陀與諸比丘皆贊同有真我「予之我」存在。在此共識下，如果不存在真我的話，關於第六見處，佛陀特別慈悲的反問：「第六見處的建立，確實不是完全愚癡的法嗎？」諸比丘代表著所有後世的眾生所可能產生的疑惑與不信，因此佛陀有此反問。

我們可以舉一案例，對比「未聞之凡夫」與「多聞之聖弟子」二者的六見處，以助讀者正確理解。例如，現代科學的物理論者，主張宇宙從「大爆炸」開始有時間、空間與能量、各種基本粒子等物質，生命在物質逐漸形成星球後出現並演化而有人類。於是時間、空間與能量、各種基本粒子等物質，便歸屬於此「未聞之凡夫」的第六見處命題「彼是世界，彼是我，予于死後成為常住、常恆、久遠、非變異法，於永遠如其狀態之存在」所含攝，導致生命的五陰身心中屬於物質

色法的身體與「未聞之凡夫」的第六見處物質，彼此混濫而「相在」不能正確分類，並墮於斷滅見。不但如此，物理論者將心理功能全部歸屬於肉體的功能而不存在五陰的分類，導致人類身心的五陰也不能有正確分類。所以，「未聞之凡夫」的物理論者，其六見處便完全彼此混濫相在，不能正見生命的結構。

然而，現代人工智能（Artificial Intelligence，簡稱 AI）的研究者伊隆·馬斯克（Elon Musk）提出疑問：「你不會覺得你只是一堆原子的集合，那麼思想是存在哪裡？情緒是存在哪裡？」⁵因為很明顯的，物質的處所並不能儲存任何人的思想與情緒，量子尺度下的基本粒子都是暫存即滅的物質，並非真實存在而能有儲存思想或情緒的處所。由於物理論者不能合理解答思想、情緒等等記憶現象的心理功能如何存在的問題，而人工智能運行的核心在於必須有龐大的資料庫。同樣的，人類作為人工智能所模仿的對象，那麼人類智能所展現的思想、情緒等等記憶功能，必然應該有其存在的處所儲存人類一生龐大的記憶內容，但是物理論者的主張並不能提供任何有意義的解答線索。因此，「未聞之凡夫」的六見處並不能正確解答生命結構的奧秘。

命題「彼是世界，彼是我，予于死後成為常住、常恆、久遠、非變異法，於永遠如其狀態之存在」代表探求宇宙與

⁵ 請參見影片內容

https://youtu.be/9F5xC_jTheQ?si=jQYUVkoBk1hoML7O&t=177

生命的根源，而「未聞之凡夫」的六見處已經證明其錯謬，那麼「多聞之聖弟子」的六見處中，前五見處代表有情生命結構中所有生滅變動的部分而無任何遺漏，則顯示生滅的身心五陰必然不能作為思想、情緒等等記憶現象的儲存處。然而，「多聞之聖弟子」的第六見處，雖然由命題「彼是世界，彼是我，予于死後成為常住、常恆、久遠、非變異法，於永遠如其狀態之存在」所代表，但是已經確認其內涵絕對迥異於「未聞之凡夫」的第六見處，又必然不同於生滅的五陰而與五陰「不相在」，因此「多聞之聖弟子」的第六見處就是此經譬喻所說的「涅槃彼岸」，亦即是以無維度形式存在的第八識如來藏，能夠無有限制的儲存龐大的記憶內容，即使記憶內容不斷增加，人類的五陰身心也不會隨之有物質性的增加。無維度存在的「涅槃彼岸」並不受時間與空間的拘束而具有不生滅的性質，與生滅變異的五陰彼此法性截然不同而無交集，故彼此「不相在」，亦與「未聞之凡夫」的六見處迥然不同。本案例中物理論者所代表「未聞之凡夫」的六見處，其所說的宇宙與生命皆是物質及其功能，皆墮於有「大爆炸」作為起始點的時間、空間維度與物質之中，故其時間、空間與物質皆是生滅，不能作為人類思想、情緒等等記憶的儲存處。因此，「多聞之聖弟子」的六見處，可以正確解答馬斯克所提思想、情緒等等記憶現象的儲存處問題，而「未聞之凡夫」的六見處不能解答馬斯克的提問。

當我們正確解讀「多聞之聖弟子」的第六見處時，現在我們應該以相同的問題反問所有一切眾生：「佛陀建立第六見

處，難道是個完全愚癡的法嗎？」我們可以相信，在讀懂佛陀與諸比丘前後問答的語意邏輯下，本文認為諸比丘真正的回答，應該是十分肯定的回答：「確實不是完全愚癡的法啊！」（實非完全愚法！）只是第六見處有內法真我的建立，有什麼樣的重要性，諸比丘還是不能徹底且正確的理解，因此提出「為什麼」的詢問。換言之，諸比丘完全理解佛陀反問的語意，因此回答的合理語意：「確實不是完全愚癡的法啊！為什麼（要如此建立）呢？」於是元亨寺譯本修正版就成為「為什麼確實不是完全愚癡的法？」因此，六見處的建立確實是完全無漏的，特別是第六見處的建立「確實不是完全愚癡的法」，只有全然無漏的六見處教法，才能正確解讀般若經。

接下來，佛陀在諸比丘有第六見處所說真我存在之共識與前提下，進行後續的問答，以顯示第六見處在實證沙門果的重要性「實非完全愚法」。《蛇喻經》接下來佛陀與諸比丘又繼續對話：

〔世尊曰：〕「諸比丘！以此如何思惟耶？色是常住否？是無常否？」〔比丘曰：〕「無常也！世尊！」〔世尊曰：〕「無常者是苦否？樂否？」〔比丘曰：〕「苦也！世尊！」〔世尊曰：〕「無常、苦、變異法者，得觀為『此是予之所有，此是予，此是予之我』否？」〔比丘曰：〕「否也！世尊！」

〔世尊曰：〕「諸比丘！以此如何思惟否？受是常住否？是無常否？」〔比丘曰：〕「無常也！世尊！」〔世尊曰：〕

「無常者是苦否？是樂否？」〔比丘曰：〕「苦也！世尊！」
〔世尊曰：〕「無常、苦、變異法者，得觀爲『此是予所有，此是予，此是予之我』否？」〔比丘曰：〕「否也！世尊！」

〔世尊曰：〕「諸比丘！以此如何思惟耶？想是常住否？是無常否？」〔比丘曰：〕「是無常也！世尊！」〔世尊曰：〕「無常者是苦否？是樂否？」〔比丘曰：〕「是苦也！世尊！」〔世尊曰：〕「無常、苦、變異法者，得觀爲『此是予所有，此是予，此是予之我』否？」〔比丘曰：〕「否也！世尊！」

〔世尊曰：〕「諸比丘！以此如何思惟耶？行是常住否？是無常否？」〔比丘曰：〕「是無常！世尊！」〔世尊曰：〕「無常者，是苦否？是樂否？」〔比丘曰：〕「是苦也！世尊！」〔世尊曰：〕「無常、苦、變異法者，得觀爲『此是予所有，此是予，此是予之我』否？」〔比丘曰：〕「否也！世尊！」

〔世尊曰：〕「諸比丘！以此如何思惟耶？識是常住否？是無常否？」〔比丘曰：〕「是無常也！世尊！」〔世尊曰：〕「無常者是苦否？是樂否？」〔比丘曰：〕「是苦也！世尊！」〔世尊曰：〕「無常、苦、變異法者，得觀爲『此是予所有，此是予，此是予之我』否？」〔比丘曰：〕「否也！世尊！」

〔世尊曰：〕「諸比丘！是故，實雖過去、未來、現在之任何之色、於或內、或外、或粗、或細、或賤、或貴、

或遠、或近之一切色，應以如是如實之正慧觀：『此非予所有，此非予，此非予之我。』過去、未來、現在任何之受，應以如是如實正慧觀：『此非予所有，此非予，此非予之我。』過去、未來、現在任何之想，應以如是如實正慧觀：『此非予所有，此非予，此非予之我。』過去、未來、現在任何之行，應以如是如實正慧觀：『此非予所有，此非予，此非予之我。』過去、未來、現在任何之識，於或內、或外、或粗、或細、或賤、或貴、或遠、或近之一切識，應以如是如實正慧觀：『此非予所有，此非予，此非予之我。』⁶

上述共有五組問答，以及五組開示，前五組問答，分別針對色受想行識五陰等前五見處進行其性質之確認。前五組問答首先針對色陰，引導諸比丘進行思惟：「諸比丘！根據上面有第六見處的結論要怎麼樣思惟呢？色陰是常住呢？還是無常呢？」比丘答：「無常啊！世尊！」世尊問：「無常是苦呢？還是樂呢？」比丘答：「苦啊！世尊！」世尊問：「無常、苦、變異法的法，可以視為『這是我所擁有的東西，這就是我，這就是我的真我』嗎？」比丘答：「不可以啊！世尊！」後面的受想行識等四組問答，亦都有相同的分析與結論。

上述經文中「以此如何思惟耶？」就是佛陀開始正面回答諸比丘在前面所問：「為什麼確實不是完全愚癡的法？」的答

⁶ 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 195，行 8-頁 197，行 9。

覆。所以，佛陀開示答覆諸比丘「根據上面有第六見處的結論要怎麼樣思惟呢？」，就是要根據有無漏的第六見處來思惟五陰的無常、苦、非我，因為根據存在無漏的第六見處作為前提，思惟五陰的無常、苦、非我，就不會落入常見與斷見之中，所以有無漏的第六見處當然是正確理解大小乘經典的重要前提，更是正解般若經的最重要前提。接著，佛陀便開始從五陰的一一陰進行探討。其中有關「無常是苦呢？還是樂呢？」正好可以對治阿梨吒比丘對於障礙法的貪愛，因為所有蘊處界的生滅法，縱然有暫時的享樂，但終歸於滅盡而無常、不能久住，所以是「苦」而非可「樂」之法。

本文前面曾經舉示《雜阿含經》卷十：【舍利弗言：「摩訶拘絺羅！阿羅漢亦復思惟：『此五受陰法為病、為癰、為刺、為殺、無常、苦、空、非我。』所以者何？為得未得故，證未證故，見法樂住故。」】⁷五陰都是「無常、苦、變異」的法，乃至都是「為病、為癰、為刺、為殺」的法，但是五陰之外別有第六見處所說的「真我」而能令人「見法樂住」。因此，此段經文佛陀與諸比丘對五陰的性質「是苦否？是樂否？」進行確認，就是在對比有第六見處所說的「真我」可「見法樂住」，而不必於「障礙法」主張「但享樂此者，決不為障礙」的邪見。

前面幾段經文曾經探討「凡所有物」的問答中，確認「凡

⁷ 《大正藏》冊二，頁 65，下 7-10。

所有物」的性質不應該是具有第六見處「常住、常恆、久遠、非變異法而得永遠如其狀態之存在」的性質。此處前五組的問答，則要將「凡所有物」的錯誤見解加以矯正，因為「凡所有物」代表眾生有「我所見」，也是我見所引發的錯誤見解。討論色陰是無常、苦的法，代表這些法不可能永遠擁有，所以具有無常、苦的性質；既然不可能永遠擁有、又具有苦性，就不應該將之視為「我所擁有的東西」而導致最終失去時產生痛苦。同樣的道理，色陰也不可以當作是自我認知的對象「我」，所以不可以說「這就是我」；更不可以將色陰當作是生死輪迴的本體真我「予之我」，所以也不可以說「這就是我的真我」，因為將色陰作為自我認知的對象，或作為生命的本體，就是與事實不符的「我見」。因此隨後的四組問答同樣進行相同的探討，這些問答將諸比丘的「我見」與「我所見」進行矯正，將「凡所有物」之一切法不再視為與自我有關之法，而斷除我見、我所見。

在此處有關五陰是前五見處的問答，隨後所說「予之我」就是第六見處；在此之前有關第六見處，佛陀反問是否是完全愚癡的法，顯然在此處的問答中清楚的展現，第六見處之真我「予之我」必須存在，而且前五組問答只針對前五見處進行性質的探討，對於第六見處不必再進行任何的詢答，因為有關第六見處的存在已經在前面獲得完整的解答，成為此處五組問答的前提。

不但如此，前面有關「於外非實有者」非有焦勞的討論，並不是如表面上的只要對於前五見處非實有能夠接受就可以

非有焦勞，而是因為同時對於第六見處有正確的見解，才能夠非有焦勞。因此，第六見處的正确理解是前五見處獲得正确理解的重要前提，如果否定第六見處的存在，認為生命只有前五見處，則將墮於斷滅見，那麼前五見處都不可能獲得正确的理解。

後面五組的觀行開示，就是根據第六見處存在的前提，加上前面五組問答的正确理解後成就正确的六見處觀行，佛陀為正确的六見處觀行特別給予「如實正慧觀」的名稱，這樣的名稱和前面所舉《雜阿含經》第二三經中「平等慧正觀」、「平等慧如實觀」的立名，在意涵上完全相同，在法句文字上也相通。例如第一組有關「色」的觀行：「是故，實雖過去、未來、現在之任何之色，於或內、或外、或粗、或細、或賤、或貴、或遠、或近之一切色，應以如是如實之正慧觀：『此非予所有，此非予，此非予之我。』」《雜阿含經》第二三經中相對的觀行：「當觀：若所有諸色，若過去、若未來、若現在，若內、若外、若麤、若細、若好、若醜、若遠、若近，彼一切悉皆非我、不異我、不相在，如是平等慧正觀。⁸」其中「此非予所有，此非予，此非予之我」與「彼一切悉皆非我、不異我、不相在」，二者意涵與法句文字上確實相同亦相通，只是在譯意上有所偏重的不同而已。

由此可知，對於第六「見處」的建立「為什麼確實不是完全愚癡的法？」佛陀上述五組問答和五組開示清楚的回答，

⁸ 《大正藏》冊二，頁5，上20-23。

因爲第六「見處」的建立，顯示有大乘通教菩薩經過久劫修行後，終於累積足夠的資糧得以成就「平等慧如實現觀」的智慧，可以依真實禪以「自智體證」「見不可見」的第八識如來藏而般若正觀現在前，成就大乘別教的見道功德。因此，第六「見處」的建立「確實不是完全愚癡的法」，而是佛陀愍傷世間而慈悲的開示，令大乘見道菩薩能「見法樂住」久住世間而廣度有情。（待續）



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕疵，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆爲紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦爲紅黃之所共承。……而同取雙身和合爲最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法爲行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最爲嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。**先惡魔師與魔弟子婬婬相傳**；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總爲魔眷，命終之後必爲魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與**平實**作佛法第一義諦之法義辨正者，**平實**敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；**平實**法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 **蕭平實** 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網（<http://video.enlighten.org.tw>）觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前 釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述 世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了 玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年下半年禪淨班，將於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各

禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週五下午 14:00～16:00，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/24（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/24（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～

21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/25（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/25（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/29（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2025/10/24（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～

11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。
預定 2025/10/27（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

➤報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後使得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。**台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。**目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心——**第八識如來藏**——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過

失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2025/11/9（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北講堂將於 2025/12/21（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、台北講堂將於 2025/12/14（日）辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由 平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依

法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見本會官方網站：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、2025 年下半年禪三第一梯次於 10/9（週四）～10/12（週日）舉行，第二梯次於 10/23（週四）～10/26（週日）舉行。

十二、2025 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/20、9/7、11/16。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。）

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，

可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區字的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀

《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，
並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原

因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉

著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三

界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元。《我的菩提

路》第八輯已於 2025 年 8 月 29 日出版，定價 300 元，本書的內容：

謝淑貞等人合著，本輯中舉示學員謝淑貞於三十年前明心證真如以後的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又於二十餘年中不斷修集福德而呈現了上品菩薩性，並於近三年中持續不斷依照上師的指示每天看話頭，於今看話頭功夫純熟而定力具足。如是具足眼見佛性所必須的三個條件以後，並獲得 觀音大士的加持與承諾，許其眼見佛性、成就如幻觀。於禪三的四天三夜過程中，並依平實上師的指導繼續看話頭同時參究，於幾度參錯的境界中逐漸步向正確的佛性定義；雖於參出正確的佛性定義時並未看見佛性，然經平實上師指示該正確定義後加以引導，終得眼見分明，並指示其見後應如何使眼見的境界全面爆發出來，當場成就第十住位滿心時的現觀——如幻觀，現見山河大地及五陰身心之如幻，成就大乘一分解脫功德。今將眼見佛性之實錄書寫下來刊行於世，以供末法時代所有學人參考，證知實證第十住滿心位的佛法仍然存在於現代，並繼續弘揚之中。今於此書同時載入以前明心者十餘人之明心見道報告，以供學人建立信心，而能勇猛投入了義正法中精進實修，終能如實進入佛菩提道中，成為勝義僧中之一分子。

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分

出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，

足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實

質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教

經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來

自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使

學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意

旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論 平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚

未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於2022年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次41頁、序文7頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本13級字縮小為12級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於2023年5月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於2023年11月30日出版圓滿，每輯定價新台幣300元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願

而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第十輯已於 2025 年 7 月出版。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是

故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識

論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十一、徐義雄居士的《廣論之平議—廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，由正覺教育基金會正覺出版社出版，全書共五輯，2025 年 8 月起，每兩個月出版一輯，每輯定價新台幣 300 元。第一輯已於 2025 年 8 月出版。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰（特別是識陰）境界中，不曾外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體

中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，是發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十二、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是 世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識—如來藏—阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經、解深密經、楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得

的外道見，不符本經、諸經中 佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放

的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2025/7/25

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元 將於 2025/8/31 出版。
30. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目—玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
- 41.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 42.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述著 每冊 300 元
- 45.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 46.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
- 47.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
- 48.實相經宗通 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
- 49.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 50.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 51.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 52.法華經講義 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 53.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 54.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 55.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 56.次法—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. **涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵** 平實導師著 上、下冊 各 350 元
58. **佛藏經講義** 平實導師述著 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋** 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義** 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
63. **中論正義** 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊
每冊三百餘頁 售價 300 元
64. **誰是 師子身中蟲** 平實導師述著 2024/5/30 出版，每冊 110 元
65. **解深密經講義** 平實導師述著 12 輯 將於 2025/9/30 出版，每輯 300 元
66. **菩薩瓔珞本業經講義** 平實導師述著 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義** 平實導師述著 約〇輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較**
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。
69. **八個奇妙的心** 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。
70. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
71. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
72. **中觀正義—註解** 平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** 〇〇老師 著 書價未定。

74. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
78. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
79. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定
80. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
81. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **正覺發願文註解**—以真實大願為因，得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
84. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
90. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
92. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
93. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1.廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F

郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>

2.電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：

<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長26.5cm×寬19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
- 30.正覺電子報 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 33.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二代講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
- 34.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）
總有二代講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
- 35.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 36.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 52 元
39. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. **邪箭噬語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊

正覺口袋書 目錄

2025/09/07

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧具義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺(三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺(四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺(五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺(六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議(一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門(中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地(中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實——揭開藏傳佛教真實面之報導(一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀(一)~(三) 一略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽——做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖——達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依——真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
- 48.佛教與成佛——總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 49.三乘菩提概說(一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 51.三乘菩提概說(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
- 53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 55.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 56.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 57.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2025 年 9 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

