

正覺

正覺電子報
第 206 期

正覺總持咒略釋(五十七)

真假空性(十四)

空谷磬音(六十一)

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第(十九)



2025.10.30



目錄

正覺電子報第 206 期

正覺總持咒略釋(五十七)	張正園老師	1
真假空性(十四)	游正光老師	5
空谷登音(六十一)	大風無言	18
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(十九)	蔡正禮老師	52
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		74
公開聲明		81
法義辨正聲明		85
中國佛教復興訪談報導		90
佈告欄		94
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載五十七)

第四目 舌 根

舌扶塵根即是我們所熟知的舌頭，位於口腔內，是前緣呈圓弧狀的長形構造，佛法中有時說「舌如偃月」，就是比喻舌頭形狀像彎曲的半弦月。舌頭的構造主要由黏膜、肌肉、血管和神經組成；舌頭表面覆蓋著黏膜，上面有粗糙的舌乳頭，其中一些含有味蕾，能接受味覺訊息；舌頭主體是由強壯的骨骼肌組成，能夠靈活運動，協助咀嚼、吞嚥和說話；舌頭內有豐富的血管和神經，能將味覺信號傳遞至腦部；舌頭下方則有舌繫帶連接口腔底部，在舌頭活動中起穩定作用。舌乳頭是舌頭表面的微小突起結構，而味蕾則是由味覺細胞等組成的球狀結構，存在於舌乳頭內，是接受各種味覺訊息的微型器官，這一功能作用即是舌扶塵根的主要意涵，底下進一步稍加說明。

舌乳頭是肉眼可以看到的舌頭表面的小凸起，它們的主要功能包括機械作用（幫助抓取食物）、增加舌頭表面積以及容納味蕾。人的舌頭上有四種形狀不同的舌乳頭：(1)輪廓乳頭

——大多數人只有 3 至 14 個這樣的舌乳頭，他們一般位於舌根部，排列成環狀；(2)菌狀乳頭——其切面類似蘑菇，主要分布在舌尖和舌側緣；(3)葉狀乳頭——位於舌頭的兩側後緣，延伸向舌根部；(4)絲狀乳頭——散布在舌表面，呈細絲狀，數量最多，不含味蕾，沒有味覺作用，但是具有觸覺受器，其作用是增加舌頭與食物間的摩擦力，方便舌頭翻動食物。味蕾是位於這些舌乳頭內的微型感覺細胞群，能接收食物中的各種味道訊息，並傳遞神經訊號到腦部，產生各種味覺。總而言之，舌乳頭是味蕾賴以生存的基礎結構，沒有舌乳頭，味蕾就無法存在和發揮其接收味道訊息的功能。

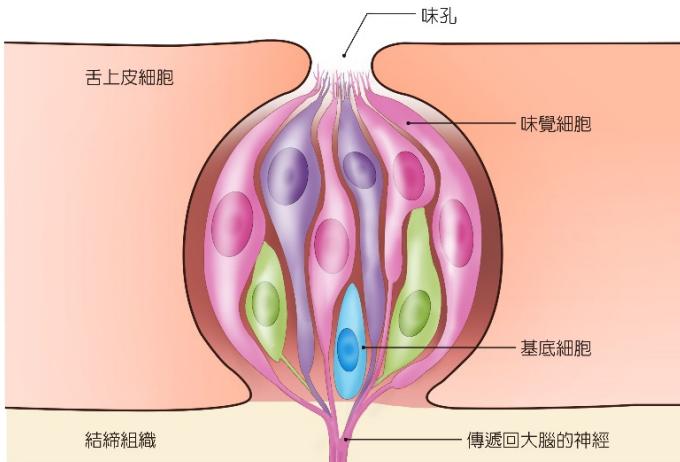
味蕾的結構¹像瓶狀或卵圓形，由味覺細胞、支持細胞和基底細胞組成，其中味覺細胞是感受味覺的關鍵；味蕾頂部有一個微小的開口稱為味孔，食物中的味道分子溶入唾液中後，會經由這個開口進入味蕾內部，刺激味覺細胞。每個味蕾內含約 50 到 100 個味覺細胞，細胞外觀呈梭狀長條形，橢圓形大細胞核位於中央區，而細胞頂端有數條微絨毛朝向味孔，可與味道分子接觸結合。味覺細胞間夾雜著較瘦小、數量也較少的長形支持細胞；更底部可見較矮的基底細胞。由於味覺細胞生命週期約十天左右，故基底細胞會持續分裂增生，

¹ <https://zh.wikipedia.org/zh-tw/味蕾>
<https://naturelanguage.wordpress.com/2014/12/30/%E4%BD%A0%E8%88%87%E8%87%AA%E5%B7%B1%E7%9A%84%E7%BE%8E%E5%91%B3%E7%94%9F%E6%B4%BB%E2%94%80%E2%94%80%E5%91%B3%E8%A6%BA%E7%9A%84%E5%8E%9F%E7%90%86/>

形成新的支持細胞後再發育為味覺細胞。味蕾底端有味覺感覺神經元的樹突末梢穿入，再分枝向上與數個味覺細胞相接。在年輕人的舌頭上約有 10,000 個味蕾，主要在舌頭表面，但是在軟顎（口腔後方頂部）、咽喉、會厭（連接舌頭後方可蓋住氣管的軟骨）表面上也有少數味蕾存在。目前研究指出人類的味蕾都可以接受酸、甜、苦、鹹和鮮等五種味道。當味覺細胞受到刺激時，會產生電位變化，並釋放神經傳導物質，再通過神經末梢傳遞到腦部，最終產生味覺的感知。人類舌頭上的味蕾數量差異很大，平均數量約在 2,000 到 8,000 個之間。味蕾的數目，會隨著年齡的增加而逐漸減少，味覺細胞也只有十天的壽命，其再生的能力也是隨著年齡增加而衰退，所以老年人的味覺敏感度會降低。

以上所述為舌扶塵根之情形，接下來說明舌勝義根之意涵。舌勝義根為腦部的味覺中樞，或簡稱為味覺區，是指腦中負責處理味覺訊號的區域。味覺訊號從舌頭的味蕾傳送，經由第七對顏面神經（舌前 2/3）、第九對舌咽神經（舌後 1/3）和第十對迷走神經（咽喉和會厭）傳遞到腦幹，進行初步的訊息整合，訊息再傳遞到丘腦，最後傳送到腦部味覺區；另外，鼻腔的嗅覺能顯著影響食物的風味感知，而負責口腔的觸覺、溫度和痛覺（如「辣」是痛覺），都與味覺一起組成完整的味道口感。由於味覺感受訊息也與邊緣系統有連接，所以味覺也可能引起情緒性反應，這有助於選擇及避開特定食物，以增加個體生存之機會。

總結來說，舌扶塵根主要是舌頭表面舌乳頭內的味蕾，能接收食物中的各種味道刺激，將之轉化為電化學訊號，由腦神經傳達到腦部的味覺區，使得與食物中味道幾乎完全一樣的內味塵在舌勝義根生起；舌勝義根接觸內味塵，舌識得以由阿賴耶識流注種子現起，才能分辨出這是什麼味道。也就是說，舌根的作用，無論是扶塵根或勝義根，都只能接觸味塵，不能覺知味道，只有舌識才能了別味塵而有味覺感知，所以說我們的嘴巴從來沒有吃到食物的味道，是透過上述味覺傳導途徑的作用，在腦部的味覺區由舌識來了知食物的風味口感。（待續）



味蕾的構造

真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載十四)

第六節 曲解意根就是意識的種子

本節將說明釋印順曲解意根的另外一種手段，那就是將意根曲解為意識的種子，例如在他的《印度之佛教》一書中，明白指出意根就是無間滅意，是為意識的前一剎那消滅的種子，其文如下：

了別境界者，曰「識」。依根而了別六塵，故別之為眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識六者，而實唯一意識性，依意而生而雜染，依意之識名意識也。為彼識所依止者，曰「意」。過去無間滅識，為後念意識之生起所依者，曰「等無間」之無間滅意。¹

釋印順認為意根就是意識等無間緣中前一剎那消滅的種子，為了顯示「後一剎那意識種子生起所依止的是前一剎那等無間滅的意識種子」，所以將前一剎那已消滅的意識種子建立為意根、將後一剎那意識種子現行建立為意識，他認為意根並不是真實有，從而曲解意根的存在。然而這樣的說法其過失

¹ 參 41，頁 250。〔參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

如下：一者，不論經典或正論都開示：八個識的每一個識各有其自類的種子，七轉識就在各自的境界中流注而生住異滅，如是八識和合運作時才能成就唯識學所謂的等無間緣，也就是自類的前一剎那種子落謝，必然引生同類的下一剎那種子現行，中間不會有自類的種子插入，也不會有他類的種子插入。如果有自他類的識種子能夠插入，表示這位有情的見聞覺知境界必然是錯亂無章的；可是有情的見聞覺知境界都是井然有序的，對六塵的了別是同時六塵具足沒有中斷的，並沒有一絲一毫的錯亂無章，顯然釋印順說意根是意識的無間滅意，那是錯誤、不正確的說法。二者，經典也開示：八個識的每一個識都有五遍行的心所有法作為助伴，其中意識還有五別境（欲、勝解、念、定、慧）的心所有法、意根則有一小部分的慧心所在配合運作，由此可知：意根沒有具足意識的五別境心所有法，僅具有慧心所的一小部分功能，可見這二者的體性本來就不同，釋印順又如何主張說意根就是意識的前一剎那消滅的種子呢？他這個說法只是繼承部派佛教聲聞凡夫僧的邪見。三者，意識的體性是夜夜斷滅，也就是說在睡眠無夢的狀態中，意識一定會斷滅；可是意根在意識斷滅的狀態當中，祂並沒有斷滅（所以說其實是意根在睡覺），仍然在繼續運作，而且是每一剎那都在接觸法塵而作分別。如果意根所接觸的法塵，分別的結果變動不大，意根就不會喚醒意識出現，因而成就繼續睡眠的事實。如果意根所接觸的法塵有重大的變動，例如有突發的狀況發生等，意根就會警覺而作主，促使第八識流注意識及前五識的種子出現，因而成就醒來的事實。

由此可以證明：意根與意識兩者的體性是不一樣的，各有其自類的種子在流注，釋印順又如何主張說意根是意識的前一剎那消滅的種子呢？四者，今世的意識是依今世的五色根具足之後而有的，不僅 釋迦世尊及一切真悟的菩薩已證明了，而且科學界、醫學界也證明的確是如此。然而今世的意識得以初始現起而熏習之時，還有很多不是今世的意識所能了知的事，例如嬰兒剛出生的時候，爲什麼知道肚子餓了就會哭？爲什麼因大小便所產生不舒服的覺受就會哭？諸如此類等等。嬰兒的父母並沒有教導嬰兒這些事情，爲什麼嬰兒自然而然就有這些反應呢？顯然有別於今世的意識之外，還有另外一個心依憑無量世以來的熏習而有這些直接的反應，那個心就是意根。祂無量劫以來熏習的結果，不需要今世父母的教導，自然而然就會有這些行爲出現，這證明了意根不是意識的前一剎那消滅的種子，所以釋印順主張意根就是意識的前一剎那消滅的種子，那是不如理、不如法的說法。

又釋印順這樣的說法，與小乘安慧（又名安惠）論師的說法不謀而合，安慧論師在他的《大乘廣五蘊論》曾說過，其文如下：

復有十八界，謂眼界、色界、眼識界，耳界、聲界、耳識界，鼻界、香界、鼻識界，舌界、味界、舌識界，身界、觸界、身識界，意界、法界、意識界。眼等諸界及色等諸界，如處中說。六識界者，謂依眼等根，緣色等境，了別爲性。意界者，即彼無間滅等，為顯第六識依止，及廣建立十八界故。如是色蘊即十處、十界及法處法界

一分，識蘊即意處及七心界。餘三蘊及色蘊一分，并諸無爲，即法處法界。²

安慧這位凡夫論師，認為意根就是無間滅意識——已消滅的前一剎那的意識種子，能引生下一剎那流注出來的識種，就是意識；如是意根爲已滅謝之前意識種子，當意識種子不斷地流注出來，滅謝時就變成了意根，所以時而意根、時而意識而不斷地互換著，外於意識並沒有意根存在。然而安慧論師本身是一位執著小乘六識論的凡夫論師，根本不承認一切有情的真心阿賴耶識以及第七識意根的存在，古時 玄奘菩薩在《成唯識論》早已廣破，今時的 平實導師在他的《識蘊真義》一書中也舉其大者加以破斥了。由此可以證明：釋印順認同安慧論師的主張而說意根就是意識的前一剎那消滅的種子，那是非常荒謬、離譜的說法。

但是讓人覺得奇怪的是，釋印順在某些書中主張意根就是意識的前一剎那消滅的種子，可是在其他書中有時卻主張意根是不同於意識的另外一個心法，例如在他的《佛法概論》一書中，表示意根是真實存在的法，而且不同於意識，其文如下：

依根本教義而論，**意根應該是與六識同時存在的，如十八界中有六識界，同時還有意界。**³

又例如在《攝大乘論講記》一書中，釋印順也說意根是爲意識的所依，其文如下：

2 《大正藏》冊三十一，頁 855，上 1-9。

3 參 38，頁 108-109。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

前五識生起認識作用的時候，各有它的所依——五色根，那麼，第六意識當然也同樣的要有它的所依，這就是染污末那。⁴

以上二段引文中，釋印順皆說離於意識之外，還有意根存在，已經證明他知道意識與意根本就是二個不同的法，而且還知道意根是意識的俱有依。可是他爲什麼還要強加以曲解而說「無間滅意」意根就是意識的前一刹那消滅的種子呢？更荒謬的是釋印順既說意識所依的就是意根，卻又說意根是「過去的認識活動轉化成的細意識」，例如在他的《我之宗教觀》一書中，曾表示意識所依的意根就是「過去滅意」累積而成的「細意識」，其文如下：

意識所了別的，極爲廣泛。不僅了別當前——現在的，也通於過去的，及未來的。不僅了別具體的事物，也通於抽象的關係，法則，數量等。這是一般人所能自覺的，感官知識以外的認識。前五識與意識，總名爲六識。意識（實在也是五識）所依的意根呢！這可說是過去的認識活動（或稱之爲「過去滅意」），而實是過去認識所累積，形成潛在於內的意（或稱爲「諸識和合名爲一意」——「現在意」）。……意根也是這樣，源於過去的認識，過去了，消失了，卻轉化爲潛在於內的「細意識」。⁵

4 參 19，頁 51。〔參考書籍 19：釋印順，《攝大乘論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/8 修訂版 1 刷。〕

5 參 30，頁 153-154。〔參考書籍 30：釋印順，《我之宗教觀》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

顯然釋印順說法處處顛倒矛盾，而且妄語非常嚴重，已經成習慣性了，非一般人所能想像的。也因為釋印順處處曲解佛菩薩的開示，一者，筆者剛讀他的書的時候，真的不知道他到底在說什麼，看了一會兒就想睡覺，打從心裡不願意再看。後來覺得這樣的作法實在無益於事，也無法平議釋印順所說的法，所以改變作法，凡是他所引用的經文，一定要翻閱《大藏經》諸藏所記載的經文來作比對，凡是在他某一本書中談到某一個法的內容時，必然將釋印順在其他書中與這個法有關的內容統統蒐集起來而一一加以整理、一一加以比對，來證明他所說的到底正不正確？來證明他所說的法到底有沒有斷章取義或斷句取義而顛倒矛盾？以免被他用欺騙、栽贓、誣賴、似是而非等方式矇騙過關而不知。也因為這樣的緣故，筆者花了很多時間在比對經文等內容，發現釋印順引用經文等內容而作的解說，絕大部分是顛倒矛盾而且是在籠罩人、欺騙人，正如本書所舉示釋印順處處顛倒矛盾的說法一樣；這也證明釋印順沒有佛法正知見，如同髮夾彎一樣，隨時隨地都可以改變他自己的說法，連他自己在說什麼也不知道，套一句不客氣的話，那就是不知所云。二者，釋印順在書中所說的每一個法，大多是顛倒矛盾的，處處可以看到釋印順在這一句所說的，就在下一句、下一行、下一段、下一節、下一章、下一本書推翻了自己的說法，也就是說，如果筆者沒有很用心地一一去作整理、比對，就不會發現釋印順所說的法是前後顛倒矛盾的；而一般人也不會一句話、一句話詳細加以比對，乃至於一本書、一本書詳細加以比較，當然不會知道釋

印順說法的落處在哪裡，而且也不會知道釋印順到底在說什麼，更不知道釋印順往往曲解經文、論文，根本是在胡說八道，誤以為他所說的法很深、很難以理解，所以他的徒眾們以及學術界一部分的學者們，每年花很多錢財、很多精力在探討釋印順的思想到底是什麼？但是對已經很清楚知道釋印順說法的人，可以用不客氣的話來形容釋印順的說法，那就是狗屁不通。為何釋印順會用這種黑暗不光明而且泯滅良知的手段來欺騙佛弟子們呢？無非就是要錯誤引導佛弟子們走向他所要表述的沒有七八二識的密宗應成派假中觀的六識論中，所以不惜用種種否定、曲解、割裂的手段來處理，因而有種種不如理作意、處處顛倒矛盾且非常荒唐的說法出現。像這樣處處違背佛菩薩開示的人，還有可能是釋印順的徒眾們等人所尊稱的「導師」嗎？還有可能是佛嗎？有智慧的佛弟子們於此作判斷，就已經很清楚知道答案了，不必筆者在此嘮叨而令讀者心生厭煩。

綜合這一節的說明，作個結論如下：釋印順為了讓他的六識論能夠成立，對於 釋迦世尊所開示的第七識意根，當然會用不正當的手段來處理，最先會用否定的手段來否定；如果否定不了，就會強行加以曲解而說意根是意識的前一剎那消滅的種子，因而否定意根的存在。然而這樣的說法只是繼承天竺部派佛教聲聞凡夫僧的邪見，是將 釋迦世尊所開示的第七識加以損滅，使得第七識不存在了，不僅作為他主張意識是常住不滅法的前方便，而且也成為 釋迦世尊在經中所開示的損滅執外道、常見外道，他所說的法當然不會是佛法，他

也不是將導眾生走上如來藏正法的導師，更不可能是佛；所以說，釋印順以佛自居，當然成就了絕大多數佛弟子們都不敢違犯的大妄語業。他的徒眾們等人卻將這樣的「倒師」尊稱為「導師」，不僅有很大的過失存在，而且也誤導其他眾生與他們一起造下大惡業，使得釋印順及其徒眾們等人，以及被誤導的眾生相將入火坑，久受三塗苦而不得出離，真的很可惡，也很可悲啊！

筆者實在不忍心彼等未來受如是苦果，因此撰寫本文，想解救這些眾生們免於三塗苦。然而筆者這樣的用心，一者，端看這些眾生們能不能幡然醒悟？能不能不忌諱面子難看等而誠心懺悔滅罪？如果他們或她們能夠即時醒悟，能夠鼓起勇氣不顧面子難看等而公開悔過，不僅能消除大惡業，而且未來在佛菩提道中還能減少許多修學時的障礙出現。像這樣的人，就是筆者所要救度及讚歎的人啊！二者，就算他或她們心裡接受筆者所說的正法，但礙於面子難看及利養等而不想公開懺悔滅罪，筆者也隨喜，因為他們心裡不僅僅有了些許的善法，而且也種下了菩提種，就等待未來因緣成熟，就會使他往佛菩提道邁進。三者，如果他們心裡都不接受筆者所說的正法而繼續毀謗，而且也不公開懺悔滅罪，不僅筆者無可奈何，而且他們也會大大延遲自己的成佛時程，正如 釋迦世尊在《佛藏經》卷中所開示的過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫的大莊嚴佛滅度百歲以後，弟子們分為五部，其中四部的苦岸比丘、薩和多比丘、將去比丘、跋難陀比丘，多教人眾以邪見道，於佛法中不相恭敬、相違逆故而滅佛法；於捨壽後下墮地

獄久劫領受大苦，後來得以回到人間而經歷了九十九億諸佛之久，來到現在值遇 釋迦牟尼佛，都還是無法得到順忍（向初果），那可是非常慘痛的經驗。以此緣故，筆者在此誠懇地呼籲彼等能夠深自公開懺悔滅罪，千萬不要為了一世面子難看等而換來久劫的痛苦，那樣的代價也未免太沉重了！

第七節 割裂意根為心法及色法二個不同的法，乃至於具足色心二法

前面幾節已說明釋印順曲解意根的手段，這一節將說明釋印順另外一種手段，那就是將意根割裂為心法及色法二個不同的法，乃至於故意誣說意根具足色心二法。釋印順明明知道經中所開示的意根是心法，而且還落實在他的種種著作中，例如在他的《佛法概論》一書中，明說意根是心法，屬於精神面、心理面，其文如下：

意的特殊含義，有二：一、意為身心交感的中樞：有情的身心自體，為六根的總和，除前五色根外，還有意根。意根與五根的關係，如《中阿含經·大拘絺羅經》說：「意為彼（五根）依」。五根是由四大所造成的清淨色，是物質的，屬於生理的。意根為精神的，屬於心理的。⁶

又例如在他的《攝大乘論講記》一書中，也說無色的意根不是色法，其文如下：

⁶ 參 38，頁 105-106。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

一、執受色根義：「有色諸根」，就是眼耳鼻舌身的五色根。色根就是色根，爲什麼叫有色根呢？因爲根有二類：一、有色的五根，二、無色的意根。爲了簡別無色的意根，所以說有色。⁷

諸如此等，釋印順明明知道意根是心法，而且還散見在他的種種著作中，可是爲了圓滿他的六識論邪說，後來竟然割裂意根爲色法及心法二個不同的法，乃至於具足色心二法，例如在他的《般若經講記》一書中，認同意根是色法，其文如下：

我們所以有種種認識，是因爲內有能取的六根爲所依，外有所取的六塵爲對象。眼等前五根，不是可見的眼、耳、鼻、舌、身，這不過扶護五根的，名爲扶根塵。眼、耳等根，是一種極其微細的物質，類如生理學家所說的視神經等，佛法名此爲淨色根，有質礙而不可見。意根，也有說爲微細物質的，這如生理學家所說的腦神經，是一切神經系的總樞。⁸

雖然釋印順在這裡引用別人主張意根是色法的說法，可是他認同了這樣的觀點，來作爲他在《般若經講記》一書中，主張意根具足色心二法的前方便，其文如下：

據實說，此意根，和我們的肉體——前五根有密切的關

7 參 19，頁 44。〔參考書籍 19：釋印順，《攝大乘論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/8 修訂版 1 刷。〕

8 參 15，頁 189-190。〔參考書籍 15：釋印順，《般若經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/4 修訂版 1 刷〕

係，他接受五根的取得，也能使五根起用；他與物質的根身不相離，但他不僅是物質的，他是精神活動的根源，不同一般唯物論者，說精神是物質派生的。⁹

諸如等等，釋印順之前說意根是心法，之後又說意根是色法，乃至於更說意根具足色心二法，顯然釋印順前後說法互相顛倒、矛盾得非常嚴重。眾所周知，色法屬於物質，而物質有其物理上的特性，名為物性，迥異於意根心法所具有的特性，名為心性。譬如色法是有質礙的，因此吾人肉眼見色時，它不能看見物質的背後到底有什麼東西等等。又譬如色法無所覺知，縱使吾人在色法上加以種種人爲的作業，它也不會有所了別及覺知。如果色法不是有這樣的特質，當吾人在色法上加以人爲的作業時，色法必然會有了別性及覺知、反應；可是現見卻不如是，顯然色法沒有心法的了別性及覺知性故不會反應，所以色法不是心法。又意根是心法，不是色法，當然是無色——沒有物質的障礙、沒有物性等。又意根既然稱為第七識，而識有了別¹⁰的特性，所以第七識當然有其了別的特質——能了別法塵的重大變動等。不僅如此，意根還有前面幾節所說的特性：有覆無記性及思量而處處作主的體性，迥異於色法沒有了別性及思量性的物性。由此可知：色法有質礙、不了別、沒有見聞覺知性，意根是心法，沒有質礙、有了別性及思量性等特質，顯然兩者的體性完全不同，釋印順竟然老糊塗

⁹ 參 15，頁 190。

¹⁰ 「識謂了別。」《成唯識論》卷一，《大正藏》冊三十一，頁 1，上 28。

到將意根加以曲解爲色法，乃至於將意根加以割裂而說具足色心二法，那是非常離譜的說法。

既然釋印順認爲意根是色法，而他已經死了，筆者不禁要問釋印順的徒眾們：「有哪一部經典或論典曾開示意根是色法的？有勞舉證出來！」就算釋印順的徒眾們翻遍了所有的經典，也把經典都翻爛了，都找不到意根是色法的開示，不是嗎？又意根如果是釋印順所說具足色心二法的話，請問：「有哪一部經典或論典曾開示意根是具足色心二法的？請舉證出來！」想必釋印順的徒眾們根本無法舉證出來，不是嗎？因爲經典都已經開示：意根是心法，而不是具足色心二法。諸如此等，都證明了釋印順在胡說八道，又豈是一位身爲佛門出家人所應有的心行及態度？又如何是 釋迦世尊的遺法弟子呢？如是胡亂說法者既然不是 釋迦世尊的遺法弟子，還會是真正的出家人嗎？還會是佛門中的導師及佛嗎？用膝蓋想也知道，不是嗎？

又釋印順割裂意根爲色心二個不同的法，乃至於說意根具足色心二法以後，必然會衍生了一個較大的過失，那就是誣指意根是腦神經（或大腦）等。然而筆者要問的是：「當有情來投胎時，有沒有帶腦神經（或大腦）來投胎呢？」顯然沒有嘛！可見意根不是腦神經（或大腦）之類的色法。如果釋印順堅持他這個說法能夠成立的話，就證明他是個斷見外道，爲什麼？因爲色法是生滅法，不是常住不滅法，就不能說意根恆審思量了。當有情前世捨壽時，並不是如釋印順所說的意根是腦神經（或大腦）而帶來投胎的，而是由意根主導下，有

情的真心第八識帶著有情的我見我執種子以及所造的善惡業種等來投胎，並不是死了以後什麼都沒有。如果死了以後什麼都沒有，佛法又與斷見外道見有何差別？由此可知：釋印順割裂意根爲色法與心法二個不同的法，乃至於具足色心二法的說法，那都是外道法，不是佛法。

綜合這一節的說明，作個結論如下：釋印順將意根割裂成色法及心法二個不同的法，進而說意根具足色心二法，乃是非常離譜、非常荒唐的說法，這證明了釋印順他爲了一己之私及支持密宗之目的，竟然用割裂的手段將佛法踐踏到如此糟糕不堪的地步，不但令其師太虛法師很不滿而著文批評，而且他也誤導其徒眾們及學術界一部分學者們同墮入他的斷見外道見中，未來與他一起下墮三惡道受苦無量，顯然他的心地非常不善，著實可議啊！（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載六十一)

九、歸依勝義僧——歸依法主平實菩薩本攝生宏願，入魔窟作佛事，化魔眾成菩薩

師父 平實菩薩在二十世紀末，臺灣政治解禁、宗教自由的年代，欣欣向榮開始了一生的弘法事業，然所面臨這混沌亂局的末法世界，有如聖 玄奘菩薩當年一人在像法時代同樣的困局；雖不像聖 玄奘菩薩須奮勇西行取經，然情況的惡劣猶然如斯。

一、禪法難起：師父 平實菩薩弘法之初，世間已無禪宗真正開悟傳承；證悟的廣欽老和尚已經離世，然他未曾度得弟子證悟，也沒有留下隻字片語來說明所悟，禪宗證悟內涵還歸混沌；但更棘手的是，滿山遍野都是以野狐與外道見解或意識離念靈知在說禪說悟，甚至回歸世間意識心——把握自我、消融自我（永離不開意識心自我、無可斷除我見），這些人解釋起禪宗公案五花八門、皆不及第一義諦（簡言之，皆胡說八道）。這與聖 玄奘菩薩當年至少還有一支禪宗在勉力支撐完全不同，即不僅教門需要復興起來，宗門這禪法必須也要

由師父 平實菩薩來復興，無法假手他人。

二、邪說遍野：由於錯謬知見已是極為平常，人們大都只能從人乘的觀點來附會大乘佛法，而且二乘法已被攪亂到無法知道何謂無餘依涅槃；大家好像知道諸法無我、諸行無常，然實際上並不知自身的蘊處界是虛妄的，於是意識心的種種變相一直被強調，形成了共通的以意識、意識境界為中心的外道見，所以人人都不知道何謂斷除我見，此即末法的常態。因此不僅是大乘法要復興起來，二乘法亦然。且，更致命的是，這末法時期的法師們已不如像法時期者，如果沒有人帶領，就往往是一盤散沙，像是先有釋印順以質疑、否定、破法的立場來到佛門出家，他深思熟慮的結果就是跟著波旬走，所以他否定了中國佛教的一切，大陸、臺灣的佛教界都被波及，尤其臺灣的僧伽教育遭受釋印順強烈的影響，佛學院用釋印順的著作當作教材，就被釋印順「大乘非佛說」之惡見誘導（釋印順跪下當洋奴，服膺及推廣歐美學術界「大乘非佛說」的惡見），更以「佛陀只是人」之惡見來教導大眾，又倡議「大乘法是對佛陀永恆的懷念」之惡見。

釋印順否定任何一個可以實證的出世間法，他自創了「涅槃是不可知、不可證」的惡見，所以釋印順在定與慧兩方面終身都無修行；除此之外，他更恣意來談大乘法，他自創「大乘三系」，目的在說明大乘法不是真實有、都是虛妄的乃至相似於常見、斷見外道法，如是曲解佛法。佛教界被釋印順之邪說邪見充斥的結果，使得臺灣佛教學人沒有機會往前，他的邪說是最大的絆腳石，尤其他安立的「一切法

空」——一切都是無常空，使得他所說的佛法走向了斷滅見；然非常天才的他卻又使用語言詐術，說這世間法消滅了的滅相，已經無法再滅（他這說的不是廢話嗎？），所以他就自說自話：「滅相不滅」，以「滅相不能再滅」來混淆是非（佛法所說的不滅，是說無始以來都不滅，不是釋印順如此亂套之惡說）。釋印順決定不要真實如如之法，無可避免他一定是斷滅見；因此心虛的他，找到了應成派中觀見，銜接了二乘聲聞部派的邪見，建立莫須有的細意識心來作為生死間的相續識，如是承接了佛護、月稱、寂天、宗喀巴、達賴一派的惡見，否定了第八識，認定第八識是虛妄的。

這釋印順盡情破壞的結果，使得教門滿目瘡痍，就變成這教門要重起爐灶（還是有經論可為真實義作證明，即使是二乘法也是如此，須依大乘真如方得以存在），宗門才有可能再度復興。兩岸學術界皆以釋印順馬首是瞻，亦趨炎附勢地繼承釋印順一脈相傳的應成派中觀六識論邪說，這形成了廣大的利益團體與盤根錯節、數量極為驚人的惡見，阻礙著正法的復興。以往在聖 玄奘菩薩的像法年代，大師說的，總是會有名師等等出來贊成；但到了末法時期的現代，一切名師都是假名善知識，這復興教門工作之艱難可想而知。

三、密宗橫行：現在時局魔擾依然；當年聖 玄奘菩薩時，魔王波旬對 大師可是非常畏懼，所以遲遲不敢發動這譚崔性愛攻勢進入印度寺院，他應該是深怕一啟動，會遭到 大師的破斥，從此任何密宗密續都會被判定為非佛法，在印度便會被擁護 大師的戒日王列為邪教惡毒而難有翻身之日；在

中國也會因唐朝帝王李世民、李治父子擁護聖 玄奘菩薩，一樣會事先阻絕了密教（密宗）東進之路，密教（密宗）將會被支持儒家人倫道德及擁戴三乘菩提清淨梵行的中國學人判定為毒瘤，必然一看到就直接割除消滅，這樣便會由著菩薩乘弟子、學人在中國逐漸茁壯成長，魔波旬再無下手的餘地，即使再安排密教魔僧侶（魔比丘）到中國弘法也會吃上閉門羹，變成無法顛覆中國佛教、無可發展密教的餘地。因此，波旬規劃是一切男女雙修（yab-yum）都須等到 玄奘大師離開印度再說，波旬清楚戒日王已快死了，印度人心浮動之際，再煽動投念讓意志不堅的若干佛教僧侶受到這些出家魔比丘的影響而一起墮落。

在 大師《大唐西域記》記載了西域、印度各地佛教的流傳派別等都有清楚說明，沒有一處在傳承、流傳男女雙修；然印度民間信仰中則有性器官的雕塑崇拜，這在原版的《大唐西域記》有記載，然可能後來僧人覺得不雅而將這些段落刪除，但唐朝道宣在《釋迦方志》中，依聖 玄奘菩薩《大唐西域記》最初版本，說明劫比他國的天祠中皆事奉大自在天（印度教中的濕婆神）：「劫比他國……天祠十所，同事大自在天，皆作天像，其狀人根（男根）、形甚長偉；俗人不以為惡，謂諸眾生從天根生也。」¹這一段之外的前後文，多與

1 《釋迦方志》卷上：「劫比他國（中印度古僧伽舍也）周二千餘里，都城周二十餘里。寺有四所，僧千餘人。天祠十所，同事大自在天，皆作天像，其狀人根、形甚長偉；俗人不以為惡，謂諸眾生從天根生也。城東二十餘里大寺中僧數百人，淨人數萬頭皆宅寺側。大垣

《大唐西域記》所說相同，因此可確認當時印度是有性器官崇拜的信仰。且，還有唐朝道世《法苑珠林》再根據《釋迦方志》作紀錄撰寫，也如是說明²，道世應有查閱《大唐西域記》原文，因此可確認聖 玄奘菩薩遊歷西域諸國時，佛教寺院還沒有染上性器官崇拜以至於男女雙修之密教惡習，唯有民間作性器官崇拜而已；然此亦可說是魔波旬隨時可據以發動的勢力，就等聖 玄奘菩薩離開印度。

《大唐西域記》類似上述男根崇拜之記載也還有一處³；

內有天帝造三寶階，中階黃金，左以水精，右用白銀，南北而列，東面下地。是佛從逝多林（即祇陀林）升天善法堂。爲母三月說法下降處。百年前階尚在。」《大正藏》冊五十一，頁 957，中 25-下 4。

《大唐西域記》卷四：「劫比他國，周二千餘里，國大城市周二十餘里。氣序土宜，同毘羅那拏國。風俗淳和，人多學藝。伽藍四所，僧徒千餘人，並學小乘正量部法。天祠十所，異道雜居，同共遵事大自在天。城西二十餘里有大伽藍，經製輪奐，工窮剝剔，聖形尊像，務極莊嚴。僧徒數百人，學正量部法。數萬淨人，宅居其側。伽藍大垣內有三寶階，南北列，東面下，是如來自三十三天降還也。」《大正藏》冊五十一，頁 893，上 17-25。

2 《法苑珠林》卷二十九：「同事大自在天，皆作天像，其狀人根、形甚長偉；俗人不以爲惡，謂諸眾生從天根生也。」《大正藏》冊五十三，頁 499，上 24-26。

3 道宣《釋迦方志》卷上說：「天祠百餘外道萬餘，多事大自在天根也。大城中天祠二十所，天根高百餘尺。」《大正藏》冊五十一，頁 960，上 24-25。這也是引自原來版本的《大唐西域記》，後來這「(天)根也」和「天根高百餘尺」都被刪除，然道宣可能覺得這很特別，於是就記錄下來，他在文辭上是有些潤色，這是他個人的風格；然還是可徵 玄奘大師在印度時已很清楚這民間信仰有性器官的崇拜。

總之，此男根崇拜是後來男女雙修之前行，隨著新時代印度新興婆羅門教之《往世書》已不再介意這男女性交，開始有後代命名的「譚崔」性愛，但畢竟尚未大舉攻入佛門，原因就是如上所述。又，印度人信奉大自在天是其土生土長的民間信仰，這在佛世就已是如此。⁴但大自在天與男根崇拜的結合，就是後來慢慢由魔波旬加強力道而產生的。隨著 大師離開印度，印度密教崛起，開始了骯髒齷齪的男女師徒互相雙修；等到 大師示現捨壽，印度密教行者來到中國，開始翻譯大量的密續，試圖漸漸安立密宗於佛教的位置；最後這男女雙修到了元朝統治中國時變成了鋪天蓋地的情況，然人們不清楚密教的底細，深怕評論密宗就是毀謗三寶，於是密教一直橫行，沒有人可以完全理解到底是出了什麼問題；而且佛法中也有咒語、總持，所以，密宗（密教）強勢在這世界運行，又藉政治勢力說服大陸國家領導允許而改以「藏傳佛教」為名，終能使天下最大最邪謬的外道雙身法得以在大陸成為合法的宗教，用來取代正統的佛教，造成今天大陸大約九成的佛教寺院也崇尚密宗外道法，釋學誠只是不幸被正知見的比丘尼曝露出來罷了；尚未曝出來的事實是，大約九成的大陸佛教寺院已經在修學雙身法了。由這事實可以明白，

⁴《大唐西域記》卷六：「門外有自在天祠，祠中石天像，危然起勢，是太子在襁褓中所入祠也。淨飯王自臘伐尼國迎太子還也，途次天祠。王曰：『此天祠多靈鑿，諸釋童稚求祐必效，宜將太子至彼修敬。』是時傅母抱而入祠，其石天像起迎太子；太子已出，天像復坐。」《大正藏》冊五十一，頁 902，上 6-12。

必須驅除這附佛外道密宗，才能令正統的中國佛教得到真正的復興。

① 歸命法主

在此世間魔強法弱，任何人想要依靠自己就圓成佛道，可說是癡人說夢；甚至說自參自悟，也不可能（只有已具無師智的菩薩再來可自參自悟）。學人一定要靠善知識出世弘法，自身知道從學於善知識，才能令自己道業往上。

在此末法時期的這娑婆世界人間的法主，一定會顯示出這樣的證量與智慧：自行明心（證真如）、見性（眼見佛性）、入聖位（至少是菩薩阿羅漢）、能解說第一義諦（隨時取諸經論即能演說、無有滯礙），於任何經論皆無有畏懼（非極高地的聖位菩薩，則要有諸佛菩薩直接加持）；否則是沒辦法於此艱困的時局擔任法主的位置，來帶領大眾走出魔波旬種種誘惑的陷阱。

今天誰可以講述這真實法，是根據自心現量實證而說的呢？實際皆無，普天之下只有師父 平實菩薩可暢述種智而無有疑滯。佛法的真實理，古今無異，然親證者方得道出這實際；如果不是實證第八阿賴耶識心體，就不是親證真如。聖玄奘菩薩明確說明離開這第八識就沒有真如、沒有圓成實性可說，因為第八識的自性就是真實性與如如性，離開了親證第八識作為根本，證真如就只是幻想、玄想、臆想附會下的言語，皆與真如無關。真如不是虛無縹渺、獨立存在的法性，真如是第一義心（真如心、如來藏心、第八識心、涅槃心、實相心）運行時顯現出來之真實法性；只有愚癡人才會主張要找到一個外於第八識的無所依的法性，這樣都是心外求法的外道。

今天筆者之所知，都是依於師父 平實菩薩的教導，筆者只是寫些粗淺的佛法，證量亦如此微薄；然琅琊閣、張志成等人已經不能答話，何況若師父 平實菩薩依無比高聳的證量來一一辨正呢？普天之下想要反駁師父 平實菩薩所說者，何不先掂掂自己的分量呢？如何還有人可以自說 法主所說不如實呢？當知這都是毀謗 法主，得無量罪。所以，爲何不肯信任 法主呢？這弘揚正法的 法主在此世間一定是得到龍天護法擁護，這從許多跡象都可看得出來；您不肯歸信 法主，或是只有表面上的恭敬，您內心的嘀咕、私語，難道以爲護法龍天全然無知、佛菩薩也不清楚、法主也都不知道嗎？爲何要讓自己背上不乾淨、不清淨的業行呢？是以當至心頂禮歸命法主，這可是 世尊加被授命，應當至誠禮敬歸命、無有二心！

有人悟後遭投惡念，退轉而暗中支持破法者

關於正法團體中，有人悟後幾年就出來反對 法主，說這開悟不正確等，這類事情未來仍會繼續發生，而這實際上都是學人自身的問題，不應該怪罪到 法主，因爲正法的實證境界一般人很難信受而無法生忍，因此實證而不退的人方可稱爲證得無生忍、無生法忍，所以有智者應當還是要信任法主。

比如，有人雖來到正法道場，但由於其過去生毀謗三寶的業重，雖已受報而重回人間，其不善心性、性障、習氣還在；然 法主悲憫，同時也爲了要壯大正法勢力，所以觀察如是等人只要起了一分菩薩性便仍予拔擢；實際上其六度之修學並不牢固，有者則是十信位亦不滿足，皆以享用 法主的福

德方得進入堂奧，成爲一位正在「往成就『正發意菩薩』之道路前進」的「學人」（不論他／她證量爲何）。

但不免有人悟後，無法相信自己十信位尚未滿足、六度極度欠缺實修、性障亟須斷除、心性亟須調整（心性是大問題，縱使幾千年過去，也很難改變），又因爲慢心而不能自省（亦不信筆者此處所說），便因爲自己心性及性障，悟後不再精進憶佛拜佛，亦不讀師父法寶，以致定力完全退失，智慧亦無法發起，無法支撐這戒定慧三學與所證，於出世間法的忍心不能生起，自無能轉依，便成爲魔波旬、鬼神魔、天魔及彼等之小嘍囉所樂於投惡念的對象（本來就有投念，在破參後，就會更多，以其定力全失故），甚至受惡念驅迫，成爲破法者，或轉爲公開、私下支持破法者；張志成以及他身後的支持者就是現成的例子。

這主要的問題是：壞法者、退轉者、暗中支持者始終無法相信自己善根、心性、福德、六度之修學是距離十方世界的第七住位之證悟者非常遙遠，於第八識出世間法的無分別、無所得境界不能生忍，反而對法主沒信心，最後攻訐法主，試圖離間學人對法主的信任。

由於法主亟須用人以壯大正法勢力，因此是以大悲心將自身福德取出令大家直接享用，這可以吃荔枝來作譬喻：法主事先將荔枝剝好殼，也把裡面的籽挖掉；當學人想吃荔枝時，才動個念頭，這處理過的荔枝就已碰到其嘴唇，只等他願意將嘴巴張開；總算其中有一個人（不是那麼心甘情願地、非常遲疑、不肯置信地）將嘴巴稍微張開些，法主見狀就趕緊將荔

枝透過他 / 她嘴間縫隙塞進去，於是學人（不得已、只好）吃將起來，突然覺得好好吃——開悟了；等到過了一年、兩年（或數年）就受到魔所投的惡念影響而開始生疑：「一、正常的荔枝都要剝殼，為何我吃的不用？二、正常的荔枝都有籽，為何我吃的沒有？三、正常的荔枝，都要用手去拿，為何我吃的卻不用？這其中必有詐，我吃的一定是假的荔枝！」受到魔波旬投惡念影響的人並不少，他們大致還沒想要直接離開正法道場，回去意識境界和意識的我所中，但卻對法主失去了原有的信心。

證悟者應思及法主之提拔深恩，修治心地

當知如果法主 平實菩薩沒有法外施恩，針對只有發起一分菩薩性者就極力拉拔，予以錄取禪三，又老婆心切地在禪三時直接一對一教授，幾乎以明說的方式來點撥（這已經是超過古時的點撥太多了，老婆至此），如此方得開悟（明心見道），這都是法主 平實菩薩的悲心使然、亟須用人所致；因此若是悟後還以為是自己靠自身能力開悟者，都非事實，如是人所寫的「見道報告」必然是避重就輕，無一字提及法主 平實菩薩直接提攜、近乎明說之恩；當知依據目前禪三勘驗標準，法主已清楚明白周告大眾：「普天之下沒有人能過」，除非法主 平實菩薩開恩；因此當思量若無法主 平實菩薩施設了這麼多方法、講授了這麼多的正見、出版了這麼多的書籍而作悟後的攝受，甚至禪三時以長時間為其以一對一方式點撥說明開解（張志成就是這樣的受惠者），就是等到驢年馬月才可能證悟——真的是遙遙無期（以無驢年馬月故）；但退轉者往往

心中無任何一丁點感恩之想，想的反而是如何將如來藏妙法消滅，並將自己的親師父法主 平實菩薩視為寇讎。

張志成當初在正法團體中是從不作無相拜佛功夫、不鍛鍊動中定，且他除了李老師、釋印順，也沒真正信過誰（聽說當初李老師對他很嚴厲，直接打他，剛強的張志成被打之後才漸漸調伏的；古諺說「棒下出孝子」，是有道理）。然即使這樣的張志成，從沒滿足過十信位；假如張志成繼續待在會裡，師父也會因為需要用人，便會在未來拔擢他擔任親教師。事實上，會裡已經通知他接任親教師，但他由於忘了所悟為何，導致佛法理路不通而不敢上任故加以拒絕，要求 法主每天以信件與他論法，但 法主基於時間不夠而婉拒，張志成隨即退轉而離會及謗法。由此可知，會裡任何教學上和行政上的執事，都是 師父以復興佛教的前提下所給的，與各人自己的能力無關，甚至有時是其福德鮮少，近乎十萬火急，趕緊讓他藉著執事補上福德。

好好調整心性，勤修定力

所以，大眾本應調整自己心性，每天繼續拜佛修動中定，補足六度修學（可能有人還質問自己都證悟了，還要修五度的目的是為什麼），如果不是這樣想，以為自己有執事在身，不免隨順染汙心性，在會裡造成干擾，卻以為自己在護法；如果遇到會裡極少數的正發意菩薩時，心裡總是不痛快（被投惡念加上自己也不喜歡正發意菩薩的氣質、品格），便有意、無意地去貶損對方，絲毫不知自己心性應該改易（應相信自己之所以能悟都是因為佛菩薩、法主 平實菩薩慈悲給予的）。

大家應該記住 法主已於大眾前公開說明：「除了多數親教師外，該證悟的人不會超過兩隻手（的手指頭數目）。」當知這已是非常委婉的說法，實際上真正能靠自己自參自悟的，在目前正法團體中寥寥無幾，其他的人如筆者等都是要靠 法主慈恩作種種施設才可能破參。因此無論自己如何，都應該相信 法主、信任 法主！當知 法主無論是在「恢復禪法」（開解禪門公案，引導學人破參、眼見佛性）、「破斥密宗」（揭露密宗之外道本質及男女雙修之惡法）、「開演教門」（開演三乘菩提妙法大經大論、破斥釋印順為主的惡見邪說）、「教授定學」（引導無相拜佛憶佛、看話頭、心得決定、教授初禪原理與實證）、「宣演大論」（法界兩大總述佛法方式的《瑜伽師地論》與《成唯識論》）上，都可說是建立了此後三百年大乘正法無可撼動的根基，也是古來少見的事實；這是鐵錚錚、無可改變的事實。微其人，吾其披髮左衽矣——如果沒有法主 平實菩薩來到人間，大乘佛法就沒有辦法復興了。

② 師父平實菩薩顯示了一代法主的功績

由筆者所陳述之法主 平實菩薩所建立的功績來看待一代聖師，你就可以知道為什麼應該要信受 法主，應該對 法主有信心，為何可以說要破壞大家對 法主的信心者，一定是要來破壞此間正法的惡人，那一定是受到魔波旬不斷地投念、給念之暗黑勢力的影響。⁵魔波旬之亟於消滅佛法，是直接表露

⁵ 波旬的給念是很難察覺的，一來是這念頭很微細，很像是自己會講的語氣、聲調（心裡的声音）；二來是這念頭是已在之前許多時候，「不

經意」中一點一滴地「投放」過來了；三來是這投放的內容有的是會影響到意根，並不僅僅是意識而已，所以投放的機心很深；四來是這投念所牽動的，有時是只有稍微違反一點點自己平時的想法，因此在不太劇烈之改變下，「似乎」還很配合自己心思上可能的偏移（只有一點點的），因此很難察覺；五來是這所投放的念頭會持續在日常生活中發酵，有時在作動中定功夫的時候，這念頭就會無緣無故地冒出來，有時則在其他時候冒出來，如是會一直令自己隨著這樣的念頭不斷地串習，結果就會在後來造成巨大的影響並且形成固定的心行種子；這等於是接受了魔波旬惡念的餵養而長大；六來是這些給念是牽涉到後面暗黑勢力的影響，有時看起來、感覺起來，好像這個念頭沒有什麼，其實這包含了它後面的作用，雖然它本身不是要直接形成或構成種子的勢力，但隨著這被投念者的意識運作、意根運行，就會有魔波旬想要達到的「深遠的影響」。

由此可見，這位魔波旬真的是「宇宙大魔王」，難怪其他小世界同樣當魔王者會在世尊法會上，大眾同聲一起譴責波旬，令魔波旬成為「千夫所指」（百億天下之魔王共同所指）。然這裡是娑婆世界，沒有辦法，這本師釋迦牟尼佛應身佛的化區的眾生，多少與魔波旬都有關連，不是其他化身佛的化區可得相比，因此濁重的程度是遠遠超過其他化區的；在現代科技可知釋迦如來應身佛的娑婆地球是遠遠偏在整個銀河系的角落，代表了五濁惡世的濁重，有情在此出生，皆是以過去生惡業重，且是造作毀謗三寶的重罪（有者過去世毀謗因地釋迦如來），所以今日好不容易因為釋迦如來慈悲攝受，終於得以在末法時期接觸到如來正法，應感恩世尊、三寶，感恩、尊敬法主代行教化的大功德（因此舉凡懺儀，都應多參與、老實拜懺，令得滅除重愆惡罪）。大凡在人間的眾生無以脫離魔波旬強大力能之掌控，此是由於被投念、投諸惡念之不察，即可略知一二，其餘則無須更論。

一般眾生若不入正法道場熏聞正理，以自身心性、性障等條件難以改變、而執意繼續在此人間者，其實唯有被魔波旬持續利用、掌控，猶如傀儡，隨時都有下墮異生之可能；當他／她遇到惡友、惡知識、惡法，隨之生起惡念、造作惡行，命終即下墮惡趣；這對一般人來說，

已不是有無簡擇慧及自己修行精進與否的問題，而是有沒有被魔波旬針對盯上；魔波旬一般不會以其大力能來對付一般眾生，但有時很難說，所以一般眾生應發願儘速求生極樂淨土，以老實念佛往生西方，方是上策。

至於發願要在此娑婆弘護正法者，當仔細檢查自己的心行並精勵修持，應該是與何種念頭、心起相應，能稍微簡擇其中一分，老實安分；不要說已經是很粗糙的念頭、很惡質的心行都已經相應了、隨念在運轉了，結果自己都不知道這已是隨順所投惡念在造業了！當知這不是應該精進往著將來可以成為「正發意菩薩方向」路程前進的學人所應發起的，否則要到哪一個大劫才有可能成為真正的正發意菩薩呢？應該察覺被投粗糙的念，就要除滅，如本文所說。

尤其要謹記的是：在正法道場中少去起心動念，更不要起心動念去干擾其他學人、道友，這樣在被投念之後，就可儘量不隨諸投念、不對正發意菩薩形成擾害，以免造惡，減少被波旬利用將來下墮異生的可能。當知對正發意菩薩起不善心、念頭，作諸言語，只要形成干擾，即是造惡，這在大乘法道場的罪業是大的，以後果報也難以堪受。

一般學人被波旬利用後，也很難察覺，也會覺得自己都是對的，如是只是以自己污染的心行，配合操控的魔波旬在道場中搗亂而已。所以，在正法道場中，應該要「愛語」，這樣就會好很多了。同時記得：也不要「多話」，因為你／妳身旁的正發意菩薩可能正在鍛鍊動中定，你／妳一直在那裡嘰哩呱啦，就是被魔波旬利用來作干擾，這樣也是罪過，只是這點對一般學人不論破參與否，應該都無力察覺；雖然你／妳沒有這心思，旁邊的人也不一定是正發意菩薩，但你／妳還是會因此受報；如果是正發意菩薩的話，這果報就會比較大、更難堪受；因此，即使在會裡正發意菩薩並不是很多，但何苦要讓自己造罪受報、甚至遇到正發意菩薩而受更大的果報呢？

總而言之，面對這大力能的魔波旬千萬不能小看他，他心靈上的黑暗是連其他魔王都已經厭惡到「百億天下魔天主之所公開所指」，他又兼有這應身佛世界之欲界天主的廣大能力，因此大家在此正法道場修

出來的，在佛世時，他就公開請求 世尊入滅，他毫無慈憫世間人長久處於闇冥之中；等 世尊示現入滅後，他就變本加厲，這投惡念只是他技倆之一而已。來到正法道場修學者，在佛聖像前都會被投不敬念等，這是必然的，只有次數多寡的差別而已，沒被投念的人只有 法主與少數菩薩。因此，若自身毫無警覺，以為從來都沒有：一來是他 / 她自己太過遲鈍，平常也不太用心；二來是他 / 她有慢心，對於自己在佛世尊聖像前起了不恭敬之念頭（可能有的細、有的比較粗），也大刺刺地覺得毫無所謂、自無知覺（菩薩像前亦然）；三者則是上述兩者皆有（綜合遲鈍與慢心）。因此，由此就可簡易簡擇投念之一事。若有人以為這只是自己的習氣使然，那就是綜合為第四者——自己心性本來如此，那更應結合前三者，時時懺悔、發願、迴向。

若於長上有不恭敬念，當深自警惕、斷除

其他情況的投放惡念，則相當廣泛，然比較簡易可知的是：對 法主、教授師、老師有不恭敬念時，就應警覺，一樣除遣，知道這就是魔波旬之投惡念，是要試圖令自己對 法主、教授師、老師不滿，離間自己與 法主、教授師、老師，甚至讓自己破法、離開正法道場，或變成暗中支持破法者。因此，對於在道場中應該起尊敬想的人起不敬想，都可視作為被天魔投了惡念；尤其是針對法主 平實菩薩而投給學人的

行，還是要「愛語」，同時要有「利行」想，去作「利行」的行為，然得注意這不是去多事來干擾、打擾、叨擾、煩惱其他人，否則還是有業，作的人也不會想到這已是被魔波旬利用到很徹底了！

惡念，法主 平實菩薩的功績將會很快地在後文說明，這些功績如此大（您不知道也就算了），魔波旬可是很清楚的，他當然不要大家恭敬法主 平實菩薩，不要對法主 平實菩薩起任何一分的敬重，所以從許多事相上質疑、挑剔、不滿，目的都是想要當事者遠離 法主、離間當事者與 法主的關係；故當事者應轉為清醒，知悉這就是投惡念，便於佛前懺悔，求佛護念、加持，誓願自己會好好地修學動中定，不會成為魔波旬的俘虜而受其利用；基本上這樣做雖無法改善這魔波旬持續地投惡念，但因為於佛前起殷重心、至誠心的緣故，便能遏阻這被離間的勢力一分、少分乃至於多分；也能由此，注意一切念頭，也會開始重新鍛鍊動中定，得以快速覺察魔波旬、鬼神魔、小嘍囉等之投念。

尤其是已悟之後還是一直被投念也無法覺醒，反而自己很確定應該對 法主不滿，則為了自己的道業，應好好細細思量 法主的功績與無私無我的付出；若還是不滿，何不直接到法主面前表達不滿而找出真相來？不要像「齷齪小人」只會在背後說 法主壞話的「小癩三」之行爲，爲人所不齒；您可在 法主面前胡跪請法，懇求 法主開示；法主會除去您的疑惑，這樣您也有請法的功德，爲何不如此作呢？（您就算沒有膽子直接與 法主崇高的菩薩氣質、菩薩格面對，則如前說，也可以去龍山寺向 觀世音菩薩懇求釋惑，這樣來除去對 法主的不恭敬之心與在事相上的種種困惑。）

總而言之，應當歸依法主 平實菩薩、信受法主 平實菩薩，這本是含攝在歸依三寶之歸依勝義僧中，否則您喚何爲

歸依勝義僧？當如是歸依，不起二心。

③ 以解經第一的實質講解三乘菩提殊勝之法

法主 平實菩薩的一大功績是：回復了殊勝的大乘經典講學，將諸經中非常艱深的如來妙法以深入淺出的方式加以說明，這些大乘經典所函蓋的正理，是以往很難在中國值遇的。以證悟的禪師少有再專門花心思去研習這些經典者，然這些揭示重要法義的經典——佛法的甚深法藏，可以令學人馬上領略佛門的富麗莊嚴殊勝，悟後起修所得的廣闊深度令人發起深深嚮往親證之菩薩情懷，如《楞伽經》、《楞嚴經》與《解深密經》等深奧難解的經典，全都透過法主 平實菩薩的講學而得以將此妙義與世人共享，顯示出法主 平實菩薩解經第一的實質。

大乘經師宣演如來藏妙法，開顯如來甚深法藏

法主 平實菩薩不僅身為戒師、禪師、論師，更親任經師，每週二開演諸經，詳述了正法的內涵，並且破邪顯正，令眾生不再迷惘於諸邪師誤導學人之惡說。這與禪宗令學人開悟明心即可大不相同，這是因為悟後要往聖位前進非常困難，首先這證悟學人心性要非常好、要滅除自身許多性障，還要圓滿非安立諦三品心及安立諦十六心、九心以證得無生法忍，再發起十個無盡的大願、起惑潤生的增上意樂，這些內容即使是十百千萬生都難以成辦；而且禪宗裡的禪師本身並非皆已入地，亦難以教導學人。

法主 平實菩薩之特地開演大乘講學，也是因為此是五濁

惡世，地球更是應身佛的化區，有魔波旬（魔天主）不斷擾害，故在此護持正法之功德變得格外殊勝；對真正的正發意菩薩，在此累積許多福德、熏習智慧者，是有機會在九千年內入初地心；其他繼續往著成爲正發意菩薩的大道前進的學人，亦有因緣於彌勒菩薩成佛時成爲阿羅漢。所以，法主平實菩薩就盡量在大乘佛法復興時期多演說殊勝大乘法以提攜大眾，也令大眾不易退轉。

常年每週二固定講經，弘揚大乘妙義

法主平實菩薩如是常年在每週二晚上固定講學，成爲此娑婆地球響徹雲霄的弘法正義，唯在農曆年前後、中國三節（端午、清明、中秋）才因華人習俗而停課；在此太平盛世、無政治力干涉的年代，大乘法殊勝饗宴得以展開，實在是一大盛事；《大乘起信論》、《勝鬘經》、《楞嚴經》、《優婆塞戒經》、《法華經》、《佛藏經》、《維摩詰經》等經論，平實導師都如是深入淺出闡釋，在演說後更將錄音檔謄稿、出書，乃至正在解說的《解深密經》（編案：已於2024年1月2日講授圓滿）也會整理出書（編案：《解深密經講義》第一輯已於2025年9月30日出版，之後每兩個月出版一輯，共十二輯），令法主平實菩薩自心現量、聖言量之法寶長存人間！

法主平實菩薩將菩薩外門須修學的六度波羅蜜依聖教及自身現量，一一編纂成目前禪淨班的課程（六度波羅蜜）；如上所說每週二晚上開講大乘經典，詳述大乘如來藏妙法真實義，更涉及種智（讓學人熏聞種智），亦依演講謄稿成爲法

寶；又撰寫出許多書籍，如是豐富了大眾所應具備的佛法知見（熏聞般若、種智）。法主 平實菩薩如是顯示了「解經第一」的實質，在當代無出其右，有誰堪可比擬？且，古來經師並無此融攝會通諸經諸論的能力，縱使是入地聖者，若未至高地也難以圓滿講授這些甚深經典，更別說深入淺出；何況古來經師大多尚未得證實相，理在何處尚須琢磨，哪裡可如理道出法流呢？法主 平實菩薩平時講經時就只帶著經本，即能滔滔不絕，可以講上將近兩個鐘頭（增上班時，是三個鐘頭），這又有哪一位所謂的善知識可以呢？當知能善解經論、善於分別經論之義理而毫無疑滯，這樣的經師如何有人膽敢嫌棄呢？（世間大小善知識有誰能不帶任何手稿，自己上臺便依著經文直接錄影講講看？至於張志成就更免了，因為他一開口就只會：「這一部（大乘）經是後人說的」；這樣也是毀謗語，只是造就更久的十方阿鼻地獄果報因緣。）

演說真如與佛性，闡明這是佛法親證標的

第八識真如心和真如心所顯現的佛性為佛法中心，是法主 平實菩薩所楷定。在法主 平實菩薩出世弘法之前，末法時代的大家並不清楚到底三乘菩提的親證為何，因為要親證的法太多了，應該從何下手實證而進證其餘的一切諸法？這大乘法之親證不是有中國禪宗正宗所證嗎？那證悟之後，這悟後起修的內容是什麼？因此，法主 平實菩薩就為大家揭櫫這標的，「真如、佛性」就是佛法親證標的之中心。真如就是如來藏第八阿賴耶識心體的所顯性——真實性與如如性，親證真如就是要先找到第八識而現觀其真如性；即使是相見

道，也是要依這所證的第八阿賴耶識開始相見道的修學修證歷程，凡沒有親證這實相心者都是空談。（然可憐的張志成卻以為他抓住了法主 平實菩薩說法的把柄，還在網站上諷刺說怎麼相見道又回到阿賴耶識開始？然後又說了一堆諸如花朵顯示美麗等話，如是不知所云。這都是因為他不接受一切修學都是依第八識阿賴耶識開始的，所以他就成為無法可以依止的浮萍了；不僅這相見道的非安立諦是要依阿賴耶識開始，相見道的安立諦也是要依阿賴耶識開始；就是要依當初真見道親證阿賴耶識的智慧、現量啊！但張志成一開始就摒棄了聖 玄奘菩薩說入見道是證解阿賴耶識的正理，所以他永遠不知道大乘見道位的修學都是要回到以當初親證第八阿賴耶識為前提，故說要從阿賴耶識開始，然張先生一直轉不過來，他喜歡的是虛幻冥想的法性——琅琊閣真如法性，真是可憐憫者。）

宣演如來藏妙法，開演甚深奧義

透過法主 平實菩薩精闢的演說，人們終於瞭解何謂親證真如，真如就是如來藏、就是第八阿賴耶識，就是中國禪宗證悟之標的、就是實相心；以往學人對大乘經典不能互通的過咎非常清楚，都是因為學人自身不能會通，經典實際是法同一味。

然張志成及其跟隨者卻還繼續在大肆割裂第八識如來藏正理，還來說這一部如來藏經和另外一部談如來藏的唯識經典各自法相不同，意思是不同而不能互通，不能依此辨正。這些吃了釋印順毒藥的愚人，他們自身之如來藏還是如實將他們「欺瞞惡說法界至理如來藏」的業記下來，未來際喪失能接觸絕大多數「世間法之法相」的能力（侮辱如來藏、分割如

來藏、誣謗如來藏之法相的果報），更不用說理解如來藏了（未來世遇到如來藏妙法，只會繼續割裂、毀謗，這受報必然無有出期）；依他所說的每一部經典所說如來藏都不相同，誤以為有許多種如來藏，那他以後真的要「實證」時，到底要證哪一部經典說的如來藏呢？所以惡人根本只信張志成惡說的「琅琊閣張志成真如法性」（取證一虛妄想像、可離心存在的、虛無縹渺的法性，無始以來從來沒人證過、唯存在幻想中），然這群跟隨張志成身後之人可是怕張志成怕到要死，連取一部大乘經向其說這部經有說到「真實法」的膽量都沒有，真是可憐、又復可悲者，何不改性而認張志成作「父親」？何其愚癡、何其可憫？

《楞伽經》：盡破一切思想學說，顯揚八識正理

在此以法主 平實菩薩所宣演的三部經為例來說明 法主不可思議的「解經第一」的實質。

一、《楞伽經》：自古以來就是非常難解的經典，這部將一切世間哲思融會於一堂的宣演中，將世間一切思惟境界全數解析，這實在是非常難以思議；《楞伽經》文字古樸、非常難會，但其法義顯然是大乘佛法的重心，平實菩薩特地在開始講經的初期選作第一部公開宣講的經典。若無事先理解 世尊所說重點、次第脈絡，這部經典就已經是非常難讀，大致看完一段，還是不知所云、唯有些名相存在；乃至為何要作這次第安排、鋪陳，更是超乎大眾之理解（古來寫這部經註釋的人應難以理解，這不是科判的問題而已）。這部經闡揚唯識，以八識清楚說明了如來所證、眾生因地的第八阿賴耶識的功德，義理艱深超乎想像，然這《楞伽經》之完整精彩的

解釋、詮釋，終於在法主 平實菩薩手中完成，劃下了法界弘法史的燦爛一章。

《楞嚴經》：世界生滅與衆生流轉，皆如來藏妙功德

二、《楞嚴經》：法界中以如此特別角度來觀察解說這如來藏心之眞如法性與佛性功德的經典，可說絕無僅有。這部大經將整個宇宙形成、三界緣起、眾生世界種類、生死次第流轉諸趣之習因及果報、蘊處界諸功德、五陰區宇、五十種陰魔、三種清淨明誨等，都詳盡說明。然古往今來都無眞正可註解此經者，以須是極高地滿心位菩薩方可來註解、註釋、講解，因爲此經並非入地心、三地等菩薩可解。即以五陰盡爲例，必須至少已取幾個陰盡的證量，才得勉強判定這色、受、想陰盡是煩惱障的習氣種子斷除；法主 平實菩薩更繼續清楚說出：色陰盡是三地滿心，受陰盡是六地滿心，想陰盡是七地滿心，行陰盡是菩薩十地滿心位，識陰盡則是究竟成佛位（由於識陰最後習氣種子是無記異熟之識陰存有生滅以及識陰仍於法有所未知，這是於究竟成佛時滅，以現起金剛心時盡。十地滿心轉入等覺位之菩薩在行陰盡、隨後轉入識陰區宇中，最後突破識陰區宇之六根功德限制，證得六根互通，實際只要繼續斷除上述識陰最後習氣種子就是識陰盡、法執斷盡，成就佛位。然因爲一切諸佛於示現佛位，是要示現種種圓滿：淨土圓滿、功德圓滿、眷屬圓滿，故在等覺位圓滿、入妙覺位無學位待時成佛，所以有時方便說是可於妙覺位「有能力」完成「識陰盡」，亦可取證金剛心；以若不涉及示現圓滿佛果，實際已成金剛心但示現保留一分，於外顯示有前述之法執——識陰生滅、未能盡知一切法。又，在法界中，爲何妙覺菩薩如此殊勝？這是因爲菩

薩在等覺位的百劫之中已修相好因緣福德具足，即可滿足等覺位，所以如此不可思議）。法主 平實菩薩顯示了崇高的智慧證量講此經典，並對五陰盡的位階作了正確的判教，前無古人，令此後末法學人都有此一講記相伴，實在是法樂無窮！

《解深密經》：三轉法輪判教，甚深圓滿瑜伽教理

三、《解深密經》是第三轉法輪重要演述唯識的經典，世尊對三轉法輪清楚地作了判教，這《解深密經》的許多內容是直接被 彌勒大士引述到《瑜伽師地論》裡（彌勒大士也是《解深密經》重要請法的大士），此經講述真見道、七真如、入地、止觀等等，以此瑜伽（相應）於十七地境界而具足一切法，邁向如來地，這才是佛法的真實瑜伽，全然不似密宗之混淆視聽、男女雙修之「污穢不堪」的「無上瑜伽」。目前（指 2023 年 2 月）法主 平實菩薩還正在演說此經，這也是大經之一。《解深密經》之講授也等於是一代時教之重要演述，這《楞伽經》、《楞嚴經》與《解深密經》之齊備，就可令現在、未來一切正發意菩薩繼續在此、來此界無憂，由此掌握佛法精要，深入大乘菩提正義。

法主 平實菩薩講述其他的經論，如《勝鬘經》、《妙法蓮華經》、《維摩詰所說經》、《大乘起信論》、《優婆塞戒經》、《佛藏經》、《大法鼓經》、《不退轉法輪經》等，都是佛法重要的經論，這都構成了現代大乘佛法復興的重要指南，沒有領略過法主 平實菩薩的教誨，沒有熏習過法主 平實菩薩的演講、著作所說者，就等於是當面錯過微妙甚深無上法，已非一句可惜遺憾所能表示之。

④ 開啓正法藏——《正覺藏》的巨大工程

法主 平實菩薩的第一大功績是：開啓了這《正覺藏》的編審工作，這將是歷史上完整地呈現如來正法、辨明外道諸偽經偽論的《正覺藏》。凡是有附佛外道所編纂的經典都將會清楚地被辨明、辨正出來。且，未來也會將歐美、日本學術界對某些正確法義之經論質疑爲疑偽經論者，清楚地審定、辨正，還諸經論之清白並顯示偽經偽論爲何虛偽。如是摧邪顯正，就是在顯示真正正理之光芒，令 如來聖教可以傳此末法而不墜。

中國歷史上根據這法藏傳到了中國，便先製作了目錄，後來開始編輯「大藏經」，歷史上許多朝代投入相當多的人力來編輯彙集三藏，至今有許多豐碩的成果。然古來之「大藏經」，需加上現代的標點符號，以方便大眾閱讀。又，由於魔波旬所主導的密宗滲入佛門，帶來了非佛法的密續，產生了目前在藏經中許多的疑偽經，這必須作清楚的辨識與揀擇，好讓後人不會受到這密教邪見的污染。而且目前有釋印順基金會主導的《中華電子佛典》已不斷地將愈來愈多的密續，以及諸密教阿師撰寫的惡法惡書（如宗喀巴的兩本外道法《廣論》一類），一部又一部附佛外道書籍收錄進去，存心要讓後人在邪見中死亡、無復得生正見。這情況的惡劣是超過以往的時代，以前是大家不知道，但在目前，法主 平實菩薩已然清楚地剖析藏密（假藏傳佛教、密宗）不是佛教，且這都是根據藏密自身所披露的事實，爲何《中華電子佛典》還是繼續一意孤行呢？

釋印順自認一生最重要的事——遇見藏密應成派思想

探究《中華電子佛典》持續脫序的根本原因，就是因為釋印順本人對藏密的應成派中觀是全然接受的，他在《平凡的一生》說：「在四川（二十七——三十五年），我有最殊勝的因緣：見到了法尊法師，遇到了幾位學友。對我的思想，對我未來的一切，都有最重要的意義！」⁶因為他看了法尊所翻譯宗喀巴的《菩提道次第廣論》，遂以六識論的應成派中觀見為根本；尤其釋印順也非常清楚這廣論團體假惺惺不好意思直接碰觸的《密宗道次第廣論》，因為這一整部「性愛大師祕笈本」揭露了藏密是「男女雙修邪淫輪座雜交」的邪門外道，宗喀巴自說其傳承，證明他就是「邪淫、噁心、吞精、教導弟子與其母姊合修二根互入」的邪門大師，這釋印順是完全清楚的，因為這《性愛廣論》——《密宗道次第廣論》就是經過他「詳為潤色」才出版的。⁷（雖然釋印順也清楚這男女雙修根本是胡搞瞎搞，但他並沒有脫離宗喀巴的應成派六識論思想）至於法尊還有翻譯宗喀巴其他著作，釋印順因此接續了宗喀巴的思想，他也毫不忌諱地說他就是以宗喀巴的《菩提道次第廣論》為參考母本來撰寫他的《成佛之道》，雖然後者直指成佛，然其中心思想與意旨還是在否定

6 釋印順，《平凡的一生（重訂本）》，財團法人印順文教基金會，2005年6月新版一刷，頁26。

7 《密宗道次第廣論》卷二十二：「《密宗道次第廣論》〈卷二十二〉終。民國二十八年正月二十七日譯在縉雲山編譯處並承印順法師詳為潤色。」《大藏經補編》冊十，頁945，上19-20。

大乘法，便以應成派中觀見的意識境界爲其辨正旨趣。

如釋印順在《成佛之道》說：「如來藏就是甚深法空性，是直指眾生身心的當體——本性空寂性。所以要花樣新翻，叫做如來藏」⁸（惡意抨擊 如來故意翻新花樣，即釋印順攻訐：本無如來藏）、「佛就不能不別出方便，說一切眾生身中有如來藏了」⁹（釋印順持續攻訐：如來藏只是 佛陀教化的方便，實際並無如來藏）、「所以說方便以如來藏說爲最勝，也就是最能通俗流行的理由」¹⁰（釋印順惡意攻訐：如來藏是方便說的最殊勝說法，這也是最通俗的理由，實際並無如來藏的存在）、「所以爲了攝化計我外道，就密說法空性爲如來藏」¹¹（釋印順攻訐這如來藏只是施設：是爲了攝受度化那些計著我見的外道，才說有如來藏）、「阿賴耶識只是相對的依止」¹²（釋印順惡說攻訐阿賴耶識：阿賴耶識也是同樣相對性的依止種子的存在而已，不是真正之法，認定阿賴耶識就是種子的集合體，並無自性）。他的意思是沒有如來藏之實際，也沒有真實的阿賴耶識，這些都只是 如來教化的方便，一切都只是在說身心五蘊本性空寂，這就是他以爲的空性——以無常空爲空性，既以爲空性無有實質、唯是假名施設，又妄言滅相不滅。

⁸ 釋印順，《成佛之道》，頁 397，行 3-4。

⁹ 釋印順，《成佛之道》，頁 397，行 7。

¹⁰ 釋印順，《成佛之道》，頁 399，行 9-10。

¹¹ 釋印順，《成佛之道》，頁 400，行 1。

¹² 釋印順，《成佛之道》，頁 400，行 7。

《正覺藏》揀擇諸附佛外道之偽經偽論， 還諸法藏清淨面貌

因此，法主 平實菩薩在很早的時候就洞見印順思想可能的發展，因而倡議編纂《正覺藏》——《正覺大藏經》，將這些外道法予以剔除，或是將之列在偽經、偽論、偽作之列，屬偽佛法部，並且將有文章以一對一的方式來詳列這些著作的惡見處，令大家可知真佛法與偽佛法之區別；尤其這許多密續是從前就被編入《大正新脩大藏經》等，因此不僅要針對這些外道法：如四歸依、三昧耶戒、男女雙修等加以揀擇說明辨正外，還要針對其中相似佛法作正說，即使只有一點點錯誤，也往往是那些密續編輯者以剪貼簿的心態，將佛法經典取出少分、多分作「剪貼、複製、貼上」，再摻雜其外道法、外道咒語後，將佛法的原義故意加以錯誤的解釋所成；以其爲了要符合前後文，或是要刪減文字等，便以己意來作修改、增補等，就有所錯誤，這都要一起揀擇出來。

由於偽經的編造者是採取類似剪貼簿的作法，就會產生一種情況，就是整段可能都是佛法沒有錯，但不應該放在該處，以「法住法位」的精神故，世尊說法必有一定的道理、次第、中心意旨，不是可以任意「剪貼、拷貝、複製」的；因此對於這個法所在的位置，是屬於次法、對治法、方便法、實際法、究竟法等，都要能理解清楚；這樣才能知道這與前後段落是否合宜，由此也要予以揀擇，凡是不合宜處，也當說明；這樣以後隨便一部剪貼加工的密續就昭然若揭了；學會這樣的判斷方法後，後人就可以如法來揀擇密續真

的不是 佛陀所說的法。

因此，這編纂《正覺大藏經》的工程是浩大的，其他相關的部分則無須贅言，且讓我們拭目以待。尤其，法主 平實菩薩的聖言量之法寶將會收入《正覺大藏經》中，這將是後人最大的福分了。也由於這《正覺大藏經》開啓了真實佛教的序曲，其影響力將會穿透整個世界，屆時世界各地人們會開始嚮往中國，以有法主 平實菩薩開闡的法義為三乘菩提經論的詮釋，來追求明心開悟、親證如來藏，以中國大乘佛法作為新時代文明的中心！

⑤ 造立正覺寺，開創大乘佛法復興基地之祖庭

法主 平實菩薩的另一大功績是：開建正覺寺，成就這第三次大乘佛法復興基地的根本祖庭，令如來聖教可以在此傳之久遠而不墜。正覺寺在可見的三百年間，將是推動整個大乘佛法傳播到世界各地的核心，也是後世人們瞻仰、恭謹、禮拜聖者 玄奘菩薩和聖者 平實菩薩的處所，世界各地追尋精神文明者所不遠千里、萬里而來的輻輳寶地。

正覺寺的規劃是因緣所造就的，中國大陸對正法有所隔閡，這使得法主 平實菩薩必須重新思惟如何將佛法在這廣大的土地上再與生民作連結；又為了之前有許多人來會中受上品菩薩戒時，會裡並無法容納這麼多的戒子，因此在講解戒相期間（受戒前，必須對所受戒之內容如實理解），戒子必須每天交通往返熏習修學戒法（這也使得戒子所需的住宿費用增加，有的戒子甚至必須張羅借貸才能成行），這人數之眾幾乎是要臺北以

及周遭全部的住宿飯店、旅館才能容納（這還是很快地提前截止報名的情況），這對戒子們來說也是非常辛苦。因此，如果有一祖庭根本道場的建立，就可減少舟車勞頓等種種不便，將來更能令中國大陸學子有強大的向心力，可以方便來此受上品菩薩戒，人天慶讚！而且，正覺寺的廣大佛殿還可舉辦枯木禪的講學，以及每年辦理《三時繫念》莊嚴法會來攝受學人之過往眷屬，冥陽兩利。在正覺寺園區中還有「玄奘文化中心」的設立，可令大眾發起緬懷聖師的情懷，藉由瞻仰聖像，得與聖 玄奘菩薩結下未來親厚之緣，乃至得法。也由於這正覺寺的建立，屆時所有常住眾都是心性調柔、在心地法門好好下功夫的破參學子，顯現出古樸之禪風，且各各行四攝法（凡不行者，最後必然被寺方遷單，或自己自覺而羞赧離去），因此會變成世界各地人們都想來此如沐聖教清風之地，成爲世界精神文明的祖庭。

⑥ 宣演《瑜伽師地論》與《成唯識論》，造《成唯識論釋》

法主 平實菩薩的第三大功績是：開演闡釋 彌勒菩薩的根本論《瑜伽師地論》，以及聖 玄奘菩薩的《成唯識論》，這兩部論的智慧境界不可思議，函蓋了一切佛法，不是沒有證量者可隨意解讀的。法主 平實菩薩更造十鉅冊《成唯識論釋》來詳細解釋《成唯識論》的法義，將甚深的種智鉅細靡遺地解釋出來，此後將會流通世界各地，令如來甚深微妙法廣布於人間。

《瑜伽師地論》和《成唯識論》都是佛法根本論

在法界中，講述從凡夫到成佛、函蓋佛法的大論，就是以兩種方式來呈現：一部論就是當來下生佛 彌勒大士的《瑜伽師地論》，另外一部論就是聖 玄奘菩薩造的《成唯識論》；這兩部論都完整扼要地闡述一切法唯識的道理，皆以八識為中心，令世人明白佛法就是在演說八識心王。其實，眾所不知的是，不僅《瑜伽師地論》是佛法的根本論，《成唯識論》也是佛法的根本論，這兩部大論可行此娑婆世界而無礙；這並不是因為聖 玄奘菩薩是中國人，我們才要這麼讚譽《成唯識論》，而是「《成唯識論》本質上就是佛法根本論」，是法界中不可撼動的真理事實，這就是由於聖 玄奘菩薩深邃無比的睿智、親證種智的極高證量所致！在歷史上能演述、講解這兩部鉅論者，亦須有非常高的證量，才能完全理解這兩部大論而講述無誤；今日法主 平實菩薩已將這兩部鉅論都講述完畢了，《成唯識論》則是第二次講，並且預先寫成十輯的《釋》，這是佛教歷史上首度的創舉。

所以2022年法主 平實菩薩重講《成唯識論》，所講的內容大要將成為書籍出版：《成唯識論釋》（法主 平實菩薩已先寫好全部內容，全部文字達一百九十五萬餘字；第一輯已在2023年5月出版），這將是歷史上第一次有著非常完整、清楚明白、以人人都可以看得懂的方式來呈現佛菩提道大論，真的是蒼生有幸，無與倫比的偉大功績。而且，在可預見的將來幾百年後，這完整的《成唯識論釋》將會譯成世界目前流通的英文（甚至其他多國語文），使得這八識論、如來藏正義的影響力達到巔峰、穿透至這娑婆地球各地。

張志成亂扯學者，結果大家皆反對其大乘見道的惡見

這也是因為張志成一直亂說、亂解、顛倒《成唯識論》的義理，紊亂了此間佛法所導致的另外一種結果（張志成這樣隨意自損而亂說佛法，只是造下墮地獄的惡業，所謂「離經一字，即同魔說」，離開聖言量，亦是如此）；而且張志成還將學術界扯下水：「對《成唯識論》有興趣的讀者，可以參考林國良教授的《成唯識論直解》，演培法師的《成唯識論講記》，李潤生教授的《成唯識論述記解讀》。」就不知林國良教授是不是要氣得去告張志成？因為張志成連《成唯識論》的相見道要親證什麼都不知，但這一位「對《成唯識論》有興趣的讀者」張志成，就是看了排在第一位的「林國良教授的《成唯識論直解》」，然後就扯說相見道模仿真見道、不必再斷除或證得什麼云云；然明明《成唯識論》說有非安立諦三品心以及安立諦十六心、九心要成就，還有分別法執要斷除。那麼是這一位「有興趣的讀者」張志成讀不懂林教授的白話解釋，還是他本來就是拿林教授您當幌子，刻意找您來丟臉？張志成是連「入見道」是「證解阿賴耶識」的法句都可以扯到整段文字意思都消失不見的人，那麼林教授在《成唯識論直解》也有按照《成唯識論》清楚說明字面意涵，所以，可知張志成的實際意思是說林教授根本也不懂《成唯識論》，直接忽略林教授所說，卻反以其所說的才是對的在網路上行文；既是如此，張志成又何必多此一舉，故意列出林教授的名字和書名來消費他呢？又順道將已經走了的演培法師以及李潤生教授一起消費呢？（張志成只有相信釋印順，其他

名字、其他書籍也只是隨意提起，其所說的又跟這些作者所寫直接接觸，連閱讀所謂學術界者的註解註釋都不願意，卻還要列出他們的名字，假裝自己「有興趣」有讀過？這偽裝者卻還想評論法主 平實菩薩尚未出版的《成唯識論釋》，真滑天下之大稽！)

西方哲學之一路演變，顯示凡夫不解佛法

大家可觀察到哲學、宗教等學術界的說法，是「一直在演變」而不斷地有新創的學說理論思想加入以填補闕漏等，也因此西方人（包含歐美學者）在研究東方佛法時，會一直將這「演變」的因子加入詮釋，因此他們無法相信東方文明徹底地超越他們（自慢與無知所致）；他們自揣：「我們西方文明尚且一直在演變、改變、調整，一直有新的理論學說出來，怎麼可能你們東方文明就不須歷經演變的過程呢？」他們認為只要是人，就會有思慮不周的時候，便會有事後要改正之處，如何在兩千五百多年前的東方印度，會有 如來世尊成就「無上正等正覺」，演說出無與倫比、殊勝莊嚴、第一義諦的大乘法而不需要加以演變改正呢？因此他們無法相信有這樣完美的大乘法，自無法信受大乘法已由 世尊在兩千五百多年前依親證的一切種智而如實演說，所以他們會創造「大乘非佛說」，將二乘聲聞部派佛教時期對大乘法的各種分歧、創造宣稱大乘經論是後來才次第廣為流傳，結合為大乘法的演變過程，於是今日學術界就會以這樣的觀點來製造各種的大乘法演變說，實際上都是因為不信不解大乘法、無法信受「世尊不是世間人、世尊是佛」所導致的。

八識論破除西方學術在「心、物」上的迷思

當我們以此根本論《成唯識論》——成就圓滿一切萬法就是由第八識所生所顯的事實的鉅論，所論述的核心第八識如來藏正理來觀察西方哲學思想時，就會覺得這些「西方哲人」的思惟層次十分地淺薄，他們對於「心、物」上的創說，不論是「心物一元論、唯心論、唯物論、心物二元論」都突顯出他們只能在物質和六識中去亂撞亂找，依其凡夫心思亂猜邪想，不知所以，全然地混亂。縱使其中有人發覺六識論思想有其極限而無法說明許多的現實現象，他們再去思索是否有「潛意識、無意識、集體意識」等時，還是侷限在意識的框架中，不清楚實相法界真實的狀況，全然不解 世尊在兩千五百多年前就將這事實說出來了：有情除了六識外，還各有第七識、第八識，這八個心識清楚明白的體性已由當年的聖 玄奘菩薩寫在《成唯識論》中。

西方文明的經驗、法則、事實，不觸及佛法二諦

若繼續觀察西方文明的「邏輯、經驗、法則」，亦會發現那些都還停留在世間非常粗淺的表相之中，在其六識思惟的框架裡頗受侷限，難以觸及這出世間法，因此他們與佛法的因緣非常淺，至今也幾乎都是被附佛外道密宗所籠罩，令他們領受錯謬之應成派與自續派假中觀的外道法來當作是佛法，因此更無法理解佛法的「實證」——「解脫」與「實相」。所以，當西方文明中所謂的「哲學家」在互相討論、評議彼此的「學說、思想、理論」時，我們只會清楚他們每一個人從來不知真正的真理樣貌，既不解世俗諦，亦不解勝義諦。觀察他們在討論「自由意志論（非決定論）、決定論」

時，我們也清楚他們對法界、種子、業因、業果、業種、八識、一念無明、無始無明是這樣的無知。觀察他們在「創造之神之有無、世間道德之遵守」間掙扎，我們就很清楚他們對世間人天乘的道理也無法真實理解。這一切的一切都是因為他們每一位都是凡夫，在數千年中皆是落在六識論的妄想、妄見、妄說之中，遠離真實大道。

《成唯識論釋》令人人皆可領受八識論之妙義

今天，法主 平實菩薩的《成唯識論釋》將為人類文明史開創一個新的紀元，佛法的光明將會透過未來一、二百年的英譯本照耀到西方世界；以往由於連中國學人對《成唯識論》都難以真正地理解，所以，外國人更無法知悉八識論的真實面貌，亦無法清楚 世尊已徹底地掀開了法界實相的面紗。由《成唯識論釋》將《成唯識論》作了正確且清晰的解釋，人人都可知道這《成唯識論》就是「成就圓滿一切萬法都由第八識所生所顯的事實之論」，也能逐步理解這論中所說的甚深法義；這樣一來，不但中國佛教界可由《阿含正義》及此《成唯識論釋》來增益自身於二乘佛法及大乘佛法上的知見、免於種種的惡見，西方哲學家也能由此而重新思惟他們一切前人的努力是如何地微不足道與如何地錯謬，重新認識這佛法高聳的實證智慧；乃至世界一切生民都有因緣來接觸 如來的正法，理解何謂八識論；且此唯一正確解釋《成唯識論》的《成唯識論釋》將傳之久遠，廣利人天，直至末法滅盡，這都是法主 平實菩薩廣大的功績所致。（待續）



生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

（連載十九）

由於正確的六見處觀行是「如實正慧觀」，因此才能獲得沙門果，才能夠稱爲二乘菩提中的方便禪思，乃至成就真實禪而大乘見道。因此，六見處的法義中，第六見處的正确理解是整個觀行是否成就「如實正慧觀」的關鍵，亦是獲得二乘與大乘沙門果與否的關鍵。《蛇喻經》接下來，佛陀繼續開示：

「諸比丘！如是觀之多聞聖弟子，以厭色、以厭受、以厭想、以厭行、以厭識，以厭彼而離著，以離著而解脫，於解脫而解脫智生，知生已盡，梵行已成，應作已作，更不到此之狀態。諸比丘！知此比丘去障礙者、填塞坑塹者、拔柴籬者、除悶者。又知聖者而收幢者、放下荷物者、解縛者。

諸比丘！如何比丘是去障礙者？諸比丘！於是，言比丘捨棄無明，如以斷根、失本之（棕櫚樹）歸於非有，於未來不爲生法。諸比丘！如是比丘是去障礙者也。

諸比丘！如何比丘是填塞坑塹者？諸比丘！言是比丘因已捨存在之再生輪迴，如斷根、絕本之（棕櫚樹），歸於非有，於未來不爲生法。諸比丘！如是比丘爲填塞坑塹者。

諸比丘！如何比丘是柴籬徹撤者？諸比丘！依是比丘已捨渴愛，如斷根、絕本之棕櫚樹，歸於非有，於未來為不生法。諸比丘！如是比丘是柴籬徹撤者。

諸比丘！云何比丘是除門者？諸比丘！因是比丘捨去五下分結，如斷根、絕本之棕櫚樹，歸於非有，於未來不為生法。諸比丘！如是比丘是除門者。

諸比丘！如何比丘聖者而是收幢、於下負荷、解縛者？諸比丘！因是比丘捨我慢，如斷根絕本之棕櫚樹，歸於非有，於未來不為生法。諸比丘！如是比丘聖者而是收幢、放下負荷、解縛者也。」¹

上述經文說明，一般的眾生具有錯誤的六見處，將世間萬法錯誤的當作是自己與自己所擁有的事物，就是我見與我所見。經過前面第六見處常、恆、不變異的「予之我」的對比下，清楚的顯現前五見處是無常、苦的觀行，成就「如實正慧觀」，於是對於將一切世間萬法視為我與我所的錯誤見解便獲得矯正，成就二乘法眼淨的沙門果證。這時成就「如實正慧觀」的諸比丘就成為「多聞聖弟子」，並且能夠將一切世間萬法的重擔產生「厭色、厭受、厭想、厭行、厭識，以厭彼而離著」的解脫智慧。於是「多聞聖弟子」對於一切可生起的法之範圍徹底瞭解，便知道應該如何令一切法不再生起的解脫智慧，而成為「去障礙者、填塞坑塹者、拔柴籬者、除門者」，又知「聖者而是收幢者、放下荷物者、解縛者」。

¹ 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 197，行 10-頁 198，行 9。

由於可生起的一切法不再生起，所以「不為生法」，不再是三界中「有」，所以「歸於非有」，而第六見處「予之我」是永恆存在而不是由他法而生之法，所以第六見處也是「不為生法」。因此獲得沙門果的「多聞聖弟子」於未來世亦成為「不生法」而脫離再生之輪迴。因此，所謂「多聞聖弟子」之「多聞」在於心中確信第六見處之真實存在而稱為「多聞」，若是心中不能確信第六見處的真實存在，則不能稱為「多聞聖弟子」，因為對於法界的根源仍然完全無知而有無明的關係。

《蛇喻經》接下來，佛陀繼續開示：

「諸比丘！有如是解脫心之比丘，帝釋天界、梵天界、生主界之諸天界，不得知『依此以識如來』。何以故？諸比丘！予謂於現法不可知如來。諸比丘！予以如是說、如是語，或沙門、婆羅門，是非真、空虛、虛妄、不實而誣謗，謂：『沙門瞿曇是虛無論者，教存在之有情斷滅、破壞、非有。』然而，諸比丘！予對彼等沙門、婆羅門以非真、空虛、虛妄、不實之誣謗，如言『沙門瞿曇是虛無論者，教存在之有情斷滅、破壞、非有』者，非如是者，非如是說者也。

諸比丘！予以教過去、又現在苦及苦滅。若諸比丘於此他者，雖欲罵詈、誹謗、瞋恚如來，諸比丘！於此如來無有瞋恚、無有不滿、無有忿怨。諸比丘！若他者雖恭敬、尊重、尊敬、崇拜如來，於此，諸比丘！如來無有歡喜、無有喜悅、心無踊躍也。諸比丘！若他者恭敬、尊重、尊敬、崇拜如來者，諸比丘！於是如來作此之念：

『既以知了此事，於是對予作如是行。』諸比丘！是故，若他者對汝等雖欲罵詈、誹謗、瞋恚，於此，汝等不得作瞋恚、不滿、忿怨。諸比丘！又，是故若他者對汝等雖恭敬、尊重、尊敬、崇拜，於是汝等不得作歡喜、喜悅、踊躍。諸比丘！是故，若他者對汝等恭敬、尊重、尊敬、崇拜者，汝等應作是念：『既知此事，於是對我等作如是行也。』」²

上述經文說明多聞聖弟子依六見處而得法眼淨，乃至具足證得三乘菩提沙門果，如此的解脫心不是一般人天所能知的，所以帝釋天界、梵天界、生主界之諸天界，不得知「依此以識如來」。這樣的描述與《雜阿含經》第九二六經中修習真實禪者³，諸天主、伊濕波羅(自在天)、波闍波提(生主)都不能知「依何而禪定」有類似的讚歎偈與場景。換言之，諸天界有情縱然有世間禪定，仍然不能得知方便禪思與大乘真實禪之解脫智慧。爲什麼這樣說呢？佛陀說：「依於現前的現象界諸法不能知道如來的智慧（於現法不可知如來）。」因爲第六見處之真我如來藏不是現象界五陰諸法，所以不可能於現前的現象界諸法來認識如來及大乘見道菩薩。

佛陀繼續開示：「我以六見處這樣的說法、這樣的言語，有的沙門、婆羅門，就是以不真實、空虛、虛妄、不實在

2 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 198，行 10-頁 199，行 9。

3 《雜阿含經》卷三十三：【比丘如是修禪者，諸天主、伊濕波羅、波闍波提恭敬合掌，稽首作禮而說偈言：「南無大士夫，南無士之上，以我不能知，依何而禪定？」】《大正藏》冊二，頁 236，上 15-19。

的言語而誣謗說：『沙門瞿曇是虛無論者，教存在之有情斷滅、破壞、非有。』然而，諸比丘！我對於那些沙門、婆羅門以不真實、空虛、虛妄、不實在的誣謗，如說『沙門瞿曇是虛無論者，教存在之有情斷滅、破壞、非有』，像這樣的誣謗，我釋迦牟尼並不是如他們所誣謗的那樣，也不是像他們所誣謗的虛無論者也。」顯然，佛陀仍然繼續開示，有些出家沙門、在家婆羅門，總是不能正確理解佛陀所宣說的六見處，總是以爲佛陀是不主張有生命本體存在的虛無論者，總是以爲佛陀在教導現前存在的有情最後斷滅、破壞、永不存在。但是，佛陀並不如此，佛陀所教導的六見處是有常恆、常住的第六見處眞我第八識存在，所以誤會佛陀是虛無論者，其實是對佛陀的誣謗，因爲佛陀並不是主張虛無論者，有情最後斷滅、破壞、永不存在的是前五見處，而第六見處是常住、常恆、久遠、非變異法而得永遠如其狀態之存在，所以不是墮於斷見與常見二邊之虛無論者。

因此，對於第六「見處」的建立「爲什麼確實不是完全愚癡的法？」佛陀在上述經文中強調，如果佛陀不建立第六「見處」，那麼佛陀將被毀謗爲「虛無論者，教存在之有情斷滅、破壞、非有」，所以佛陀建立第六「見處」確實必要而且「確實不是完全愚癡的法」。

回顧本書第二章曾經說明：爲何佛陀必然要開示「平等慧如實正觀」之六見處呢？因爲若佛陀於二乘教中只建立五陰爲五種眾生可以現觀之「見處」而不建立第六見處，那麼將有二種可能的意涵：一者有墮於斷滅之虞，因爲只有五陰

五種見處，無第八識如來藏與五陰的關係作為第六「見處」，眾生將會如釋印順、釋昭慧等人一般以為「佛法不立本體」，而誤以為第八識如來藏並不存在而墮於斷滅見中。二者墮於「真實不壞的涅槃本際常住我本住法」為不可現觀實證之法故非「見處」，那麼如何取信於眾生確實有「真實不壞的涅槃本際常住我本住法」的存在呢？猶如呂真觀錯誤解讀《大乘入楞伽經》「雖有不可見」之開示而誤以為第八識不能成為「見處」，或者如琅琊閣與張志成無力現觀而主張「既然阿賴耶識無形無色，你怎麼『現觀』它？」之邪見，則三乘菩提之解脫智慧與實相智慧便成為虛妄之建立，而不能取信於一切眾生。因此，如果佛陀沒有明白開示「平等慧如實正觀」之六見處，那麼大乘法便成為想像、猜測之法，而非可以實證之義學。因此，佛陀必然要宣說第六見處之真我第八識如來藏而不墮於斷滅之難處，亦建立真我第八識如來藏為第六見處所攝而不墮於不可實證之難處。

由此可知，此段經文仍然緊扣著第六見處，繼續澄清第六見處的建立「確實不是完全愚癡的法」，可以使得多聞聖弟子有正確的六見處，遠離斷滅見的虛無論者，如果沒有第六見處的建立，那麼多聞聖弟子必然墮入斷滅見而與虛無論者無法區別。因此，第六見處正是簡別正見與斷見、常見不同的重要關鍵。對於多聞聖弟子與其他未聞凡夫在見解上的重大區別，多聞聖弟子也將同樣會遭受其他沙門、婆羅門的誣謗，也就不必有瞋恚、不滿、忿怨了。多聞聖弟子即使因此獲得恭敬、尊重、尊敬、崇拜，也不得歡喜、喜悅、踴躍，

因為法界的事實真相本就如此，與自我的喜好無關，也與獲得誣謗、瞋恚、不滿、忿怨，或者獲得恭敬、尊重、尊敬、崇拜、歡喜、喜悅、踴躍完全無關。

佛陀再次鞏固第六見處的真實存在，不令諸比丘墮於斷滅之虛無論者後，所以《蛇喻經》中接下來，佛陀繼續開示：

「諸比丘！是故此非屬汝等者，當捨之，汝等若捨此者，即永久饒益，以致幸福。諸比丘！如何為不屬汝等者？諸比丘！色不屬於汝等者，應捨之，汝等若捨此者，永久饒益，以致幸福。諸比丘！受不屬於汝等者，應捨之，汝等若捨此者，永久饒益，以致幸福。諸比丘！想不屬於汝等者，應捨之，汝等若捨此者，即永久饒益，以致幸福。諸比丘！行不屬於汝等者，應捨之，汝等若捨此者，永久饒益，以致幸福。諸比丘！識不屬於汝等者，應捨之，若捨此者，即永久饒益，以致幸福。諸比丘！以此如何思惟耶？此祇陀林有草、木、枝、葉，此有人或持去、或燒之、或隨意處理之。而且汝等生念否？『有人以屬於我等之物，或持去、或燒之、或隨意處理之。』」
〔比丘曰：〕「不然！世尊！何以故？世尊！其實對於我等，或非我，或非屬我所有也。」

〔世尊曰：〕「諸比丘！如是非屬於汝等者，應捨之，汝等若捨此者，即永久饒益，以致幸福。諸比丘！如何非屬於汝等者？諸比丘！色非屬於汝等者，應捨去之。汝等捨此者，即永久饒益，以致幸福。受、想、行、識非屬汝等所有者，應捨之，汝等若捨此者，即永久饒益，

以致幸福。」⁴

上述經文對於色受想行識等前五見處依於其性質屬於生滅法的範疇，將來必有滅盡之時，所以不應該視為屬於我所擁有之物，應該主動在見解上將之捨棄。因此，佛陀以「此祇陀林有草、木、枝、葉」作為前五見處之譬喻，並進一步設論：「此有人或持去、或燒之、或隨意處理之，汝等應該生起『有人以屬於我等之物，或持去、或燒之、或隨意處理之』的想法嗎？」比丘回答：「不應該啊！世尊！為什麼呢？因為這些事物對於我們而言，或者不是我們之自我，或者不是屬於我們所擁有的事物啊！」由於不再將前五見處視為「我」或「我所」，所以斷除「我見」與「我所見」之後，由於有第六見處的第八識真我常住而不會墮於斷滅之虛無論者。

在此段經文之前，色受想行識等前五見處曾被定義稱為「凡所有物」、「屬於予之我者」，這樣的指稱是含攝有「我見」與「我所見」。若不鞏固第六見處之真我「予之我」真實存在，而直接觀察前五見處之生滅性終將滅盡，則將墮於斷滅之虛無論者。因此，佛陀於此段經文，將色受想行識等前五見處依於其性質屬於生滅，將來必有滅盡之時，所以不應該視為屬於我所擁有之物，迥異於此前「凡所有物」、「屬於予之我者」之指稱，皆因有第六見處真實存在之鞏固見解，才能成辦「我見」與「我所見」之斷除。所以，第六見處之真實存在「確實不是完全愚癡的法」，確實是斷除「我見」與「我

4 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 199，行 10-頁 200，行 8。

所見」之重要前提。

佛陀反覆確認、鞏固第六見處之真實存在，對於斷除「我見」與「我所見」之重要性後，《蛇喻經》接下來，佛陀繼續開示：

「諸比丘！如是由予而善說法，令明瞭、開顯、開示，以說斷分結。諸比丘！如是諸法由予善說，令明瞭、開顯、開示，以說斷分結。若比丘阿羅漢而諸漏已盡，修行成滿，所作已作，已棄重擔，逮達理想，斷存在之結，得正智，若解脫者，於輪迴彼等不再現矣。

諸比丘！如是法由予善說之，令明瞭、開顯、開示，以說斷紛結也。諸比丘！如是諸法由予善說之。如是以斷五下分結之一切比丘，成爲化生者、般涅槃、不從彼世界而還者。

諸比丘！如是法由予善說之。諸比丘！如是諸法由予善說之。如是已斷三結、已微薄貪、瞋、癡之彼等一切比丘，成爲一來者，爲一次來此世界而盡苦邊。

諸比丘！如是法由予善說之。諸比丘！如是諸法由予善說之。如是，已斷三結之彼等一切比丘，成爲預流者，不墮於惡趣者，決定趣向正覺。

諸比丘！如是法由予善說之。如是諸法由予善說之。如是，隨法行、隨信行之彼等一切比丘當趣正覺。

如是，諸比丘！如是法由予善說之。如是諸法由予善說之。如是予唯持信、唯親近，而彼等一切比丘當趣於天。」
世尊如是說已。彼等比丘歡喜信受世尊之所說。⁵

⁵ 《漢譯南傳大藏經》冊九，頁 200，行 9-頁 201，行 7。

此段經文已到最後，在「彼等比丘歡喜信受世尊之所說」結束前，有六小段經文分別是四果阿羅漢、三果不還、二果一來、初果預流、隨法行、隨信行與生天。佛陀總結由於六見處的善說開示，可以令人斷分結成四果阿羅漢、三果不還，乃至生天，通通都是依於六見處法的善說。換言之，於《阿含經》所說的解脫道中，如果沒有六見處法，就無法成辦諸沙門果；甚至違逆六見處法，則無法生天。因為六見處法所說是法界的實相，若是依邪見毀謗六見處，則造下惡業便不能生天。

綜上可知：六見處乃所有有情生命結構之總綱，總攝三乘法之要義。依六見處得證諸沙門果，為方便禪思之功德。但此中猶有第六見處應該親證而成為大乘菩薩之「見處」，則為大乘真實禪之功德。因此，《蛇喻經》其實是大乘經典，也是佛陀宣講般若經後，有阿黎吒比丘對般若經產生嚴重的錯解，所以佛陀必須明說於世間五陰的生命結構之外，別有出世間的第八識作為第六見處來觀察五陰而成就平等慧如實正觀的智慧，因此般若經必須依有「真人法」的六見處，才能正確解讀。一切眾生之所以有無盡的生命輪迴生死，皆由有第六見處的第八識如來藏，此乃法界中有關所有有情生命之所以出生的第一命案。這個第一命案如何永遠偵破而不再輪迴生死，乃至成佛呢？親證自己的第六見處內法第八識如來藏，才是真正偵破自己生命之謎，認識自我的本來面目！那麼，什麼是第六見處的第八識如來藏呢？參！

第八章 結論

生命結構是有情幽隱難解的奧祕，生命解剖學是佛教解開生命奧祕的核心義理與智慧底蘊。距今二千五百多年前，釋迦牟尼佛成佛後，建立三乘菩提，以無量的言語善巧宣說六見處、方便禪思、真實禪，即是以生命解剖的智慧光明，解開生命結構的奧祕，掃除婆羅門教苦尋不著解脫奧祕與「圓滿如幻」的永生奧祕之困頓。佛陀與賢聖弟子們不斷傳承，將生命的結構與生命解剖的智慧光明首先照耀於印度次大陸。直至距今一千餘年，在佛教將滅於印度前，玄奘取回大量經典至東土，著作《成唯識論》、《八識規矩頌》直接開顯八識的生命結構與生命解剖學，一掃此前中土對生命結構的混亂與錯解。玄奘與禪宗諸祖師們，將生命的結構與生命解剖的智慧再次顯耀於東亞震旦。

時至今日世界已經猶如地球村，佛陀、玄奘與諸賢聖們所宣說的生命結構與生命解剖的智慧又逐漸混淆而失傳。有些現代學者誤以為佛教的小乘是鬼神信仰，大乘只與哲學有關，佛教內部是分裂的。⁶但是，大小乘其實是不可分割的一體、從無分裂，就像生命的結構就是真妄和合而從無改變；鬼神的存在代表一切眾生流轉有其不同的生處，眾生共同的

6 柏楊，《中國人史綱》下冊：【佛教是一個在非常複雜的印度社會中產生的宗教，它包括兩種成分，一是印度當時崇拜的鬼神，一是印度當時盛行的唯心哲學。佛教經典因之也分為兩部分，一部分稱「小乘」，屬於前者；一部分稱「大乘」，屬於後者。玄奘帶回來的佛經，以大乘為主，而大乘與宗教無關，只與哲學有關，於是佛教內部，開始分裂。宗教的要件就是崇拜鬼神，必須崇拜鬼神才能稱為宗教。】遠流出版事業（香港），2011年3月香港版，頁509。

生命結構並非只是哲學思想，而是一切眾生流轉諸趣的前提，並且可以科學的方便禪思與真實禪方法，驗證生命的結構真實不虛。如今世人對於自己的生命結構仍然懵懂無知，彷彿回到玄奘取經前法義混亂的時代，彷彿回到釋迦牟尼佛降生成佛前的困頓時代。佛教一直流傳在世間默默地以質樸優美的文字、莊嚴典雅的藝術⁷、深沉宏亮的梵唄與儀軌等等無量方便，不斷地顯示永恆不變的生命結構，時時等待著承受無量眾苦的眾生回眸尋回自我的本來面目，獲得解脫與成佛的智慧光明。

我們前面已經以解剖學的角度介紹聲聞、緣覺與菩薩三乘菩提的次第與差異，顯示出從小乘聲聞見道進階到無師獨覺的緣覺見道，再到大乘菩薩實證甚深微妙大光明如來藏心而大乘見道，這三乘見道之間的巨大距離與落差。解剖的概念是符合四聖諦中「滅諦」的方法：心法由一團一聚所成，故心理功能若能一團一聚予以解剖滅除，則顯示出心法的結構以及生命的結構。從解剖學的角度來觀察三乘菩提的差異，則明顯能見三乘之間巨大的智慧落差。如果我們以一座山峰譬喻三乘見道的難度與落差，那麼聲聞見道是山峰的底部，緣覺見道是山峰的山腰，菩薩的大乘見道則是峰頂，而且這座山峰十分陡峭、入於雲端難窺全貌，從山底到山腰還有險道卻可依聰明高才而行，但要攀上峰頂則壁立千仞而無著手之處。由此之故，要從《阿含經》中解讀大乘見道，若

⁷ 請參見本書之附錄〈雲岡石窟佛陀端坐像之科學意涵略探——以玄奘八識論之心理解剖與記憶研究為線索〉。

無善知識巧設方便教授引導，絕無可能撥開迷霧、穿透雲端而一躍峰頂。禪門古德曾說「萬丈懸崖處撒手，百尺竿頭進步」⁸，百尺竿頭已盡，如何能更進上一步？萬丈懸崖又豈有階梯可踏？但只要有善知識之助，則雲裡峰頂、懸崖山谷便可隨意踩踏！

佛陀既然在《阿含經》中宣說有大乘六見處之生命結構，大乘見道必須親證第六見處甚深微妙大光明法，以簡別六十二外道見，遠離種種本劫本見與末劫末見之邪見繫縛，成就般若實相智。那麼甚深微妙大光明法如來藏心就非阿含經論所獨說，而是貫通於第二轉法輪之般若經論，乃至第三轉法輪之唯識經論。例如，《般若經》中普遍流傳《般若波羅蜜多心經》所說般若波羅蜜多到彼岸，彼岸即是甚深微妙大光明法如來藏「心」，《般若經》中亦有「空性心」、「無心相心」、「非心心」等等名，故名《心經》。《般若波羅蜜多心經》中說「舍利子！色不異空，空不異色；色即是空，空即是色。受想行識，亦復如是。」⁹此中之「空」即是甚深微妙大光明法「空性心」，與色受想行識不一不異，完全符合

⁸《圓悟佛果禪師語錄》卷十：「玄沙道：深山巖崖千年萬年無人到處，還有佛法也無？雲門大師道：日裏來去，日裏辨人。忽然教夜中取箇物，無日月燈、不曾到處，作麼生取似此？若不通透，有纖毫隔礙，則如山如嶽；或若盡情透得，要行便行，更疑什麼。雖然如此，直須是真實到這箇田地始得。向萬丈懸崖處撒手，百尺竿頭進步，且道此事畢竟如何委悉？」《大正藏》冊四十七，頁 756，中 9-16。

⁹《大正藏》冊八，頁 848，下 7-9。

六見處所宣講之生命結構。¹⁰

不但如此，《般若波羅蜜多心經》中說「故知般若波羅蜜多，是大神咒、是大明咒、是無上咒、是無等等咒，能除一切苦，真實不虛」¹¹，此中「大明咒」之「大明」即指甚深微妙大光明法，因為證得此法即證大乘見道而破無始無明，亦證一切眾生皆有成佛之性之大光明，故稱甚深微妙大光明法是「大明咒」。因此從《阿含經》到《般若經》以「甚深微妙大光明法」貫通於「大明咒」，則「大明咒」即是大乘見道「見不可見」後，為令「一切梵行清淨具足」故，於一切時行菩薩道，宣揚六見處之方便禪思、真實禪等等法義以廣利一切眾生，其所說皆是對法界如實知之真實言，亦是大明真言。如《增壹阿含經》卷三十一〈力品 第三十八之一〉：

（鶡掘魔）到時，著衣持鉢，入舍衛城乞食。是時，有婦女臨產甚難，見已，便作是念：「眾生類極為苦痛，受胎無限。」是時，鶡掘魔食後，收攝衣鉢，以尼師檀著肩上，往至世尊所，頭面禮足，在一面坐。爾時，鶡掘魔白世尊言：「我向著衣持鉢，入舍衛城乞食，見一婦人身體重妊。是時，我便作是念：『眾生受苦何至於斯！』」世尊告曰：「汝今往彼婦人所，而作是說：『我

¹⁰ 有關《般若波羅蜜多心經》之詳細解說，請參見平實導師著《心經密意》。

¹¹ 《般若波羅蜜多心經》：「故知般若波羅蜜多，是大神咒、是大明咒、是無上咒、是無等等咒，能除一切苦，真實不虛。故說般若波羅蜜多咒，即說咒曰：揭諦揭諦，波羅揭諦，波羅僧揭諦，菩提薩婆訶！」《大正藏》冊八，頁 848，下 17-22。

從賢聖生已來，未曾殺生。』持此至誠之言，使此母人胎得無他。」鳶掘魔對曰：「如是。世尊！」是時，鳶掘魔即其日，著衣持鉢，入舍衛城，往至彼母人所，語彼母人曰：「我從賢聖生已來，更不殺生。持此至誠之言，使胎得解脫。」是時，母人胎即得解脫。¹²

上述經文描述鳶掘魔羅入舍衛城乞食時，見有婦人臨產困難十分痛苦，因此生起慈愍心感嘆：「各種眾生極為苦痛，受胎輪迴無有終限！」於是向佛陀稟報，他當時起念：「眾生為何受苦到這種樣子！」佛陀告訴鳶掘魔羅：「你現在去那位婦人的處所，向她這樣說：『我從成爲賢聖弟子以來，未曾殺生過！』你持這個至真至誠之言給那位婦人，將使這位母親人胎平安！」鳶掘魔羅原來殺生無數，但自從大乘見道「見不可見」後轉依清淨無害眾生之空性心，所以鳶掘魔羅稱「我本名無害，殺害不可計，今名真諦實，不害於一切」¹³，「我本名無害」即是轉依於空性心真我，從極惡殺生之人轉爲純善無害眾生，甚至成爲護念一切眾生之大乘菩薩而令「一切梵行清淨具足」。

鳶掘魔羅稟承佛陀的教示，持「我從賢聖生已來，更不殺生。持此至誠之言，使胎得解脫」之真言，來到難產婦人前宣說祝願，即時婦人順產，人胎皆安。鳶掘魔羅依於大乘見道轉依後，所說符合法界實相之真實言，向難產之婦人宣說，聞者隨喜或隨於誦持真言，即時獲功德與福德而順產。

¹² 《大正藏》冊二，頁 721，上 8-22。

¹³ 《大正藏》冊二，頁 721，中 9-10。

因此，「大明咒」亦名「大明真言」，係依甚深微妙大光明法之法界實相而宣說之真實言，隨喜與誦持此真言者皆獲大功德與福德，令眾生普照於實相智慧之光明故。

甚深微妙大光明法不但是大明咒，也是大神咒、無上咒、無等等咒，因為第六見處甚深微妙大光明法是第一能變識，能變生第二能變之末那識、第三能變之前六識，乃至一切萬法皆是第一能變識所直接出生、間接出生或展轉而出生，唯有第一能變識有此變生一切法之神力，故為「大神咒」。既然一切萬法皆唯是第一能變識所變生，所以第一能變識是法界中無上之法，故為「無上咒」。第六見處甚深微妙大光明法即是六見處之總持，因前五見處一切法皆依第六見處而生住異滅，故甚深微妙大光明法為一切善法之總持，只是一切外道凡夫眾生無明所遮而不知不證，所以所思所說皆非真言，亦非無上，亦無總持之義，而遠離純善無害一切眾生之大光明法；甚深微妙大光明法總持一切善法，故稱為「大明總持」、「大明陀羅尼」。因此甚深微妙大光明法亦貫通於第三轉法輪之唯識經論。

由於大乘菩薩不但以此無上大明真言，宣揚般若波羅蜜多廣利一切眾生令「一切梵行清淨具足」，更以如佛陀於經集部《金光明經》所說無量無邊身口意，久劫行於難行能行之諸波羅蜜多菩薩行，綻放如純金般尊貴清淨無染之光明普照一切有緣而轉法輪。因此，《阿含經》中雖略說甚深微妙大光明法之名，實則於《阿含經》中已經隱說《般若經》大乘見道後之解脫智與實相智，乃至隱說無量無邊金光明之菩

薩行。所以，甚深微妙大光明法即是大明咒、大明真言、大明陀羅尼、無上咒、金光明等等義句，皆有其相應菩薩道觀行之義理。

此中值得注意的是，甚深微妙大光明法亦是「無等等咒」，說明唯有《般若波羅蜜多心經》之空性心第八識如來藏，才是真正足堪稱爲「大光明」的大明咒，除此之外無有與之相等、相似之種種咒能有「大明」、「大神」、「無上」之名，因爲第八識如來藏之大光明無有相等、相似之法。換言之，大明咒就唯有《般若波羅蜜多心經》所言之咒，才是大明咒，除此之外，皆非真正之大明咒。例如，密教部偽經《佛說大乘莊嚴寶王經》所說之「六字大明陀羅尼：唵嘛呢叭吽吽」係爲偽咒，所說違背甚深微妙大光明法之法界實相法義。如《佛說大乘莊嚴寶王經》卷一：

時除蓋障白言：「世尊所聞觀自在菩薩摩訶薩，威神功德其事云何？」世尊告言：「觀自在菩薩於其眼中而出日月，額中出大自在天，肩出梵王天，心出那羅延天，牙出大辯才天，口出風天，臍出地天，腹出水天。觀自在身出生如是諸天。」¹⁴

上述經典雖然看似極力推崇觀自在菩薩，但在推崇之中卻傳遞婆羅門「梵我一如」（brahma-ātma-aikyam）之邪說與邪見。婆羅門主張「梵我一如」，又稱有不死之原人，婆羅門是從其口出生，刹帝利是從其二臂出生，吠舍是從其二腿出

14 《大正藏》冊二十，頁 49，下 11-16。

生，首陀羅是從其二腳出生，月亮從其心中出生，太陽從其眼睛出生，以解釋成上下不平等的種姓階級制度，以及器世間之生成。上述經典將「梵我一如」之原人，改為觀自在菩薩，假借佛陀之口稱「觀自在身出生如是諸天」。然而，佛陀所說宇宙與生命之本源，乃一切有情各自皆有的第一能變識甚深微妙大光明法阿賴耶識，才是真正清淨的「梵」，才是符合法界實相的「梵我一如」。因此，上述經典所說仍然是婆羅門教之邪說，違背《般若波羅蜜多心經》所說由空性心變生萬法之法界實相六見處法義，所以「六字大明陀羅尼：唵嘛呢叭吽吽」其所宣說皆是虛妄不實之言，即是偽咒，《佛說大乘莊嚴寶王經》亦是偽經。

除此之外，密教部尚有「千轉大明陀羅尼」、「六字增壽大明陀羅尼」等等大明陀羅尼並不具備「大光明」的性質，所以是偽咒、偽陀羅尼。因為大明陀羅尼即是無維度存在的甚深微妙大光明法，如如不動地總持一切生滅變動之法，所以寂滅法甚深微妙大光明法自身並不轉動，而是甚深微妙大光明法藉緣所變生之五陰、諸界、十二支因緣法才有轉動，所以「千轉大明陀羅尼」是偽咒非真正的「大明陀羅尼」，《千轉大明陀羅尼經》亦是偽經。又，甚深微妙大光明法不生不滅、不生不死，故大乘菩薩實證第八識如來藏而轉依之後，真我之壽量無量無邊，五蘊亦隨真我如來藏而永無窮盡，本無須增壽、延壽，然前舉鴛掘魔羅以大慈悲心，為廣度眾生而宣說「無害眾生」之真言有大光明義，故令產婦人胎皆安而免難增壽。然《聖六字增壽大明陀羅尼經》中說「佛大威

德令一切日月星曜、羅漢聖賢，發真實言」¹⁵並不符實而有謗佛之嫌。因為「日月星曜」並非有情，故無法宣說真實言，「羅漢聖賢」係小乘道果，未證大乘菩薩所證之甚深微妙大光明法，不能如鶡掘魔羅般宣說有大光明義之真實言。該經以不真實的語句妄說「佛大威德」，有欲崇反謗之不如理作意，不符「真言」之義，違背佛經所說必真實的基本原則，因此「六字增壽大明陀羅尼」亦是偽咒非真正的「大明陀羅尼」，《聖六字增壽大明陀羅尼經》亦是偽經。由此之故，密教部中所宣說之各種「大明咒、大明陀羅尼、大明真言」，若不能具備甚深微妙大光明法的大光明義，則皆非真正的「大明陀羅尼」，便是偽咒，而宣說偽咒之經亦是偽經。因為只有《般若波羅蜜多心經》「是大神咒、是大明咒、是無上咒、是無等等咒，能除一切苦，真實不虛」。

最後應該說明，本書以《阿含經》舉證生命解剖、心理解剖是三乘見道的重要概念與原理，但亦特別引用《大乘起信論》與《占察善惡業報經》作為佐證之經論。因為既然六見處是一切有情的生命結構，也是大乘見道的主要依據，那麼與此相應相符的《大乘起信論》與《占察善惡業報經》也就與《阿含經》相應相符而沒有差別了。《大乘起信論》與《占察善惡業報經》是在百餘年前由日本學者望月信亨（1869-1948）提出質疑，此後便開始受到日本、中國二地學者極力毀謗的大乘經論，於今尙未能止。因為日本明治維新後，

15 《大正藏》冊二十，頁 46，下 12-13。

爲欲「脫亞入歐」擺脫中華文化中佛教之影響，特別以文獻學文本比對方法，以目錄學的理由稱《占察善惡業報經》曾被視爲疑僞經，因此宣稱《占察善惡業報經》是僞經，而《大乘起信論》有許多文句與《占察善惡業報經》相類似，因此認爲《大乘起信論》係南北朝地論師抄自《占察善惡業報經》之文本，所以也是僞論¹⁶，並引起民國初年梁啓超、王恩洋¹⁷等人之呼應。梁啓超在《大乘起信論考證》甚至明確主張《大乘起信論》是「昔日地論師所造」：

又，唐均正著四論玄義云：「起信論一卷，人云馬鳴菩薩造。北地諸論師云：『非馬鳴造論；昔日地論師造論，借菩薩名目之。』尋覓翻經論目錄中無有也。」

法經眾經目錄之成書，在真諦沒後二十五年，而云『勘真諦錄無此論』。均正年代雖不可考，但既爲唐人，與斯論出世時相去必不遠，顧乃目此爲「昔日地論師所造」。¹⁸

抑吾更有數語助望月張目者：該序謂因『梵文非一故與

16 請參見望月信亨所著之《大乘起信論之研究》第一編附載之「五、起信論學說と占察經の類同及關係」。

17 王恩洋，〈五十自述〉：「並謂佛法乃由小乘而大乘而中國，次第演變進化而成，非全出於佛說也。故當時佛學思想界對《起信論》之態度，或以爲理實書真，或以爲書僞理真。乃云書真者，固無以救於書之僞。以爲理真足以超越性相者，則且以大乘經論皆爲僞作矣。蓋《起信論》一派思想之籠蓋佛教已千餘年矣。」李遠杰編輯，《王恩洋先生論著集》，四川人民出版社，2001年7月第一版第一刷，第十卷，頁487。

18 梁啓超，《大乘起信論考證》，臺灣商務印書館印行，頁A1-A2。

舊翻時有出沒。』此在他經論之有重譯者或然，而起信則決不爾。今兩本具在，吾儕皆讀之爛熟，吾實苦不能見其互相出入之點何在也。因此益可證明所謂新譯者不過將舊譯改頭換面，絕無所謂新齋梵本。何也？以梵本本來無有也。本無梵本，而新序沾沾然以梵本相矜示至再至三，此俗諺『此地無銀三十兩』之類也。¹⁹

關於心識之分類，自小乘諸部多數之經論起，以迄般若，法華，涅槃，大智度等大乘之諸經論，皆唯說眼耳鼻舌身意之六識，而於他識更無所言。至深密，楞伽，密嚴，佛地等經，攝大乘，辨中邊等論，始立八識。此八識說者，蓋北印度系所產物，西曆四五世紀始成立者也。²⁰

上述三段文字，其中第一段是序文，後二段是主文。在序文中，梁啓超引用唐代均正所撰《四論玄義》中，曾以目錄學的方法說「尋覓翻經論目錄中無有也」，「北地諸論師云：『非馬鳴造論；昔日地論師造論，借菩薩名目之。』」梁啓超就將此當作是最重要的考證史料與事實，推翻所有其他的史料。梁啓超並以目錄學的方法強調「勘真諦錄無此論」而強化目錄學的重要性。但是呂澂指出梁啓超引用唐代均正的這些文字，並不存在於現存的大正藏本中，而是引用自日本學者的著作。對於現存文獻證據與古時日本學者所引用的不一致，梁啓超隻字不提，呂澂則只說「這是值得注意的」²¹。

19 梁啓超，《大乘起信論考證》，臺灣商務印書館印行，頁 37-38。

20 梁啓超，《大乘起信論考證》，臺灣商務印書館印行，頁 60。

21 有關梁啓超引用唐·均正之《四論玄義》，其實只有殘本，並且現存

他們二人對於文獻證據不一致，卻都沒有依據考證學的方法進行合理的推論，因為他們都是《大乘起信論》中國撰述說的主張者。根據如此文獻證據的不一致，合理推測古時日本學者所引用的極可能是某種舊版本，而現存可能是唐代均正後人所修訂後的版本。但是這樣的合理推測，對想掀起《大乘起信論》論戰的中國撰述說者而言，卻是不願碰觸的議題。（待續）

《四論玄義》與梁啓超所引用的內容並非一致，值得注意。根據呂澂所著〈大乘起信論考證〉：【《起信論》大概出於南北朝的陳代。流行二十年左右，到了隋代就有人對它的譯者產生疑問。隋代第一部眾經目錄《法經錄》，即將此論編入「眾經疑惑部」，并註明：「人云真諦譯，勘真諦錄無此論，故入疑。」這是因為當時所見真諦譯本的目錄中并無此書，故疑惑它是記錯了。《法經目錄》是隋開皇十四年（公元五九四年）編的。不久到唐初（公元六一八年），吉藏的入室弟子惠均僧正著《四論玄義》，對《起信論》的作者又提出了問題。惠均的書共十卷，其中有兩處談到《起信論》：一處是第五卷，說：「起信是虜魯人作，借馬鳴菩薩名。」另一處是第十卷，說：「起信論一卷人云馬鳴菩薩造，北地諸（地）論師云，非馬鳴造論，昔日地論師造論藉菩薩名目之，故尋覓翻經論目錄中無有也，未知定是否？」（一本諸論之間有「地」字。隋時地論宗分南北，有無「地」字，所指即殊）這兩段文字分別見於日人珍海《三論玄疏文義要》卷二、賢寶《寶冊鈔》卷八及湛睿《起信論決疑鈔》所引，但是現存《四論玄義》殘本卷五、卷十內都沒有，這是值得注意的。】呂澂，《呂澂佛學論著選集》卷一，〈大乘起信論考證〉，齊魯書社，頁 303-304。



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非戮力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其眞實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其眞實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw 其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw 通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年下半年禪淨班，已於十月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週五下午 14:00～16:00，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2025/10/24（週五）新開設的禪淨午班和晚班已經開始上課，2026 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2025/10/24（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-

5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2025/10/29（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上
19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～
11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。
2025/10/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，
2026 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設
的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於
2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧
經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性
學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名
如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛
心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住
心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求
證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證
得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無
生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本
來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分
別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生
滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性

心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣

作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。
- 八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2025/11/9（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、台北講堂將於 2025/12/21（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 十、台北講堂將於 2025/12/14（日）辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實

導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見本會官方網站：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、2025 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/20、9/7、11/16。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來

藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區字的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師

聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您

親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉

著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三

界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元。《我的菩提

路》第八輯已於 2025 年 8 月 29 日出版，定價 300 元，
本書的內容：

謝淑貞等人合著，本輯中舉示學員謝淑貞於三十年前明心證真如以後的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又於二十餘年中不斷修集福德而呈現了上品菩薩性，並於近三年中持續不斷依照上師的指示每天看話頭，於今看話頭功夫純熟而定力具足。如是具足眼見佛性所必須的三個條件以後，並獲得觀音大士的加持與承諾，許其眼見佛性、成就如幻觀。於禪三的四天三夜過程中，並依平實上師的指導繼續看話頭同時參究，於幾度參錯的境界中逐漸步向正確的佛性定義；雖於參出正確的佛性定義時並未看見佛性，然經平實上師指示該正確定義後加以引導，終得眼見分明，並指示其見後應如何使眼見的境界全面爆發出來，當場成就第十住位滿心時的現觀——如幻觀，現見山河大地及五陰身心之如幻，成就大乘一分解脫功德。今將眼見佛性之實錄書寫下來刊行於世，以供末法時代所有學人參考，證知實證第十住滿心位的佛法仍然存在於現代，並繼續弘揚之中。今於此書同時載入以前明心者十餘人之明心見道報告，以供學人建立信心，而能勇猛投入了義正法中精進實修，終能如實進入佛菩提道中，成為勝義僧中之一分子。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分

出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，

足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的

經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞

緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法

實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十三、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外

道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於2022年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次41頁、序文7頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本13級字縮小爲12級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於2023年5月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十四、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於2023年11月30日出版圓滿，每輯定價新台幣300元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛

法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十五、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於2025年7月30日出版圓滿。每輯定價新台幣300元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛

道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十六、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十七、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年

的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十八、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至爲重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作爲例證及說明，而且兼論修行

次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十九、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，由正覺教育基金會正覺出版社出版，全書共五輯，2025 年 8 月起，每兩個月出版一輯，每輯定價新台幣 300 元。第二輯已於 2025 年 10 月出版。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰(特別是識陰)境界中，不曾

外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，是發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十一、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第一輯已於 2025 年 9 月出版。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識—如來藏—阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經、解深密經、楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；

印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺

教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行

良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2025/8/25

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元 將於 2025/8/31 出版。
30. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目**—玩盡天下女人 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元

39. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
40. **金剛經宗通** 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
41. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」
平實導師述著 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義** 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. **涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵** 平實導師著 上、下冊 各 350 元
58. **佛藏經講義** 平實導師述著 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋** 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義** 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
63. **中論正義** 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊
每冊三百餘頁 售價 300 元
64. **誰是 師子身中蟲** 平實導師述著 2024/5/30 出版，每冊 110 元
65. **解深密經講義** 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每輯 300 元
66. **菩薩瓔珞本業經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較**
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。
69. **八個奇妙的心** 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。
70. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
71. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
72. **中觀正義—註解** 平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定。

74. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
78. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
79. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定
80. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
81. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **正覺發願文註解**—以真實大願為因，得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
84. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
90. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
92. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
93. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓 (高雄夢時代店)

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. **美國：世界日報圖書部：**紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13. **國內外地區網路購書：**

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

- 1.廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
- 2.電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更司令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尙未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

正覺口袋書 目錄

2025/09/07

1. 如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
2. 明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
3. 生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
4. 真假開悟簡易辨正法 & 佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
5. 現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
6. 確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
7. 甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
8. 概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
9. 概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
10. 概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
11. 概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
12. 概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
13. 概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
14. 成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
15. 淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
16. 如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
17. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
18. 密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
19. 導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
20. 如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
21. 觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
22. 破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
23. 一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
24. 出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
25. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
26. 邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
27. 邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元

28. 邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
29. 邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
30. 邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
31. 繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
32. 邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
33. 廣論之平議 (一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
34. 俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
35. 如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
36. 明心與初地 (中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
37. 您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
38. 外道羅丹的悲哀 (一)~(三) 一略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
39. 與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
40. 證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
41. 甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
42. 恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
43. 從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
44. 老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
45. 表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
46. 我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 三乘菩提之佛典故事 (一) 葉正緯老師講述 回郵 36 元
48. 佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
49. 三乘菩提概說 (一) 余正文老師講述 回郵 36 元
50. 一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
51. 三乘菩提概說 (二) 余正文老師講述 回郵 36 元
52. 三乘菩提之佛典故事 (二) 郭正益老師講述 回郵 36 元
53. 尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
54. 心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
55. 佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
56. 正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
57. 老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2025 年 10 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除迷惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

