

正觉

正觉电子报
第206期

正觉总持咒略释(五十七)

真假空性(十四)

空谷辘音(六十一)

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第(十九)



2025.10.30



目录

正觉电子报第 206 期

正觉总持咒略释(五十七)	张正圜老师	1
真假空性(十四)	游正光老师	5
空谷跏音(六十一)	大风无言	18
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(十九)	蔡正礼老师	52
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		74
公开声明		81
法义辨正声明		85
中国佛教复兴访谈报导		90
布告栏		94
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载五十七)

第四目 舌 根

舌扶尘根即是我们所熟知的舌头，位于口腔内，是前缘呈圆弧状的长形构造，佛法中有时说“舌如偃月”，就是比喻舌头形状像弯曲的半弦月。舌头的构造主要由黏膜、肌肉、血管和神经组成；舌头表面覆盖着黏膜，上面有粗糙的舌乳头，其中一些含有味蕾，能接受味觉讯息；舌头主体是由强壮的骨骼肌组成，能够灵活运动，协助咀嚼、吞咽和说话；舌头内有丰富的血管和神经，能将味觉信号传递至脑部；舌头下方则有舌系带连接口腔底部，在舌头活动中起稳定作用。舌乳头是舌头表面的微小突起结构，而味蕾则是由味觉细胞等组成的球状结构，存在于舌乳头内，是接受各种味觉讯息的微型器官，这一功能作用即是舌扶尘根的主要意涵，底下进一步稍加说明。

舌乳头是肉眼可以看到的舌头表面的小凸起，它们的主要功能包括机械作用（帮助抓取食物）、增加舌头表面积以及容纳味蕾。人的舌头上有四种形状不同的舌乳头：(1)轮廓乳头

——大多数人只有 3 至 14 个这样的舌乳头，它们一般位于舌根部，排列成环状；(2)菌状乳头——其切面类似蘑菇，主要分布在舌尖和舌侧缘；(3)叶状乳头——位于舌头的两侧后缘，延伸向舌根部；(4)丝状乳头——散布在舌表面，呈细丝状，数量最多，不含味蕾，没有味觉作用，但是具有触觉受器，其作用是增加舌头与食物间的摩擦力，方便舌头翻动食物。味蕾是位于这些舌乳头内的微型感觉细胞群，能接收食物中的各种味道讯息，并传递神经讯号到脑部，产生各种味觉。总而言之，舌乳头是味蕾赖以生存的基础结构，没有舌乳头，味蕾就无法存在和发挥其接收味道讯息的功能。

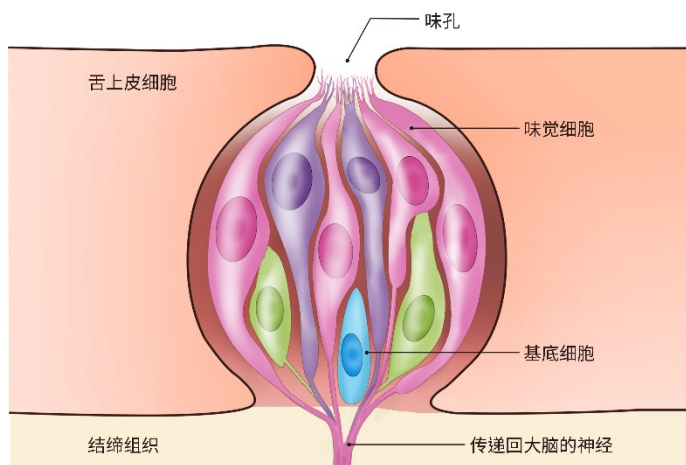
味蕾的结构¹像瓶状或卵圆形，由味觉细胞、支持细胞和基底细胞组成，其中味觉细胞是感受味觉的关键；味蕾顶部有一个微小的开口称为味孔，食物中的味道分子溶入唾液中后，会经由这个开口进入味蕾内部，刺激味觉细胞。每个味蕾内含约 50 到 100 个味觉细胞，细胞外观呈梭状长条形，椭圆形大细胞核位于中央区，而细胞顶端有数条微绒毛朝向味孔，可与味道分子接触结合。味觉细胞间夹杂着较瘦小、数量也较少的长形支持细胞；更底部可见较矮的基底细胞。由于味觉细胞生命周期约十天左右，故基底细胞会持续分裂增生，

¹ <https://zh.wikipedia.org/zh-tw/味蕾>
<https://naturelanguage.wordpress.com/2014/12/30/%E4%BD%A0%E8%88%87%E8%87%AA%E5%B7%B1%E7%9A%84%E7%BE%8E%E5%91%B3%E7%94%9F%E6%B4%BB%E2%94%80%E2%94%80%E5%91%B3%E8%A6%BA%E7%9A%84%E5%8E%9F%E7%90%86/>

形成新的支持细胞后再发育为味觉细胞。味蕾底端有味觉感觉神经元的树突末梢穿入，再分枝向上与数个味觉细胞相接。在年轻人的舌头上约有 10,000 个味蕾，主要在舌头表面，但是在软顎（口腔后方顶部）、咽喉、会厌（连接舌头后方可盖住气管的软骨）表面上也有少数味蕾存在。目前研究指出人类的味蕾都可以接受酸、甜、苦、咸和鲜等五种味道。当味觉细胞受到刺激时，会产生电位变化，并释放神经传导物质，再通过神经末梢传递到脑部，最终产生味觉的感知。人类舌头上的味蕾数量差异很大，平均数量约在 2,000 到 8,000 个之间。味蕾的数目，会随着年龄的增加而逐渐减少，味觉细胞也只有十天的寿命，其再生的能力也是随着年龄增加而衰退，所以老年人的味觉敏感度会降低。

以上所述为舌扶尘根之情形，接下来说明舌胜义根之意涵。舌胜义根为脑部的味觉中枢，或简称为味觉区，是指脑中负责处理味觉讯号的区域。味觉讯号从舌头的味蕾传送，经由第七对颜面神经（舌前 2/3）、第九对舌咽神经（舌后 1/3）和第十对迷走神经（咽喉和会厌）传递到脑干，进行初步的讯息整合，讯息再传递到丘脑，最后传送到脑部味觉区；另外，鼻腔的嗅觉能显著影响食物的风味感知，而负责口腔的触觉、温度和痛觉（如“辣”是痛觉），都与味觉一起组成完整的味道口感。由于味觉感受讯息也与边缘系统有连接，所以味觉也可能引起情绪性反应，这有助于选择及避开特定食物，以增加个体生存之机会。

总结来说，舌扶尘根主要是舌头表面舌乳头内的味蕾，能接收食物中的各种味道刺激，将之转化为电化学讯号，由脑神经传达到脑部的味觉区，使得与食物中味道几乎完全一样的内味尘在舌胜义根生起；舌胜义根接触内味尘，舌识得以由阿赖耶识流注种子现起，才能分辨出这是什么味道。也就是说，舌根的作用，无论是扶尘根或胜义根，都只能接触味尘，不能觉知味道，只有舌识才能了别味尘而有味觉感知，所以说我们的嘴巴从来没有吃到食物的味道，是透过上述味觉传导途径的作用，在脑部的味觉区由舌识来了知食物的风味口感。（待续）



味蕾的構造



真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

（连载十四）

第六节 曲解意根就是意识的种子

本节将说明释印顺曲解意根的另外一种手段，那就是将意根曲解为意识的种子，例如在他的《印度之佛教》一书中，明白指出意根就是无间灭意，是为意识的前一刹那消灭的种子，其文如下：

了别境界者，曰“识”。依根而了别六尘，故别之为眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识六者，而实唯一意识性，依意而生而杂染，依意之识名意识也。为彼识所依止者，曰“意”。过去无间灭识，为后念意识之生起所依者，曰“等无间”之无间灭意。¹

释印顺认为意根就是意识等无间缘中前一刹那消灭的种子，为了显示“后一刹那意识种子生起所依止的是前一刹那等无间灭的意识种子”，所以将前一刹那已消灭的意识种子建立为意根、将后一刹那意识种子现行建立为意识，他认为意根并不是真实有，从而曲解意根的存在。然而这样的说法其过失

¹ 参 41，页 250。（参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。）

如下：一者，不论经典或正论都开示：八个识的每一个识各有其自类的种子，七转识就在各自的境界中流注而生住异灭，如是八识和合运作时才能成就唯识学所谓的等无间缘，也就是自类的前一刹那种子落谢，必然引生同类的下一刹那种子现行，中间不会有自类的种子插入，也不会有他类的种子插入。如果有自他类的识种子能够插入，表示这位有情的见闻觉知境界必然是错乱无章的；可是有情的见闻觉知境界都是井然有序的，对六尘的了别是同时六尘具足没有中断的，并没有一丝一毫的错乱无章，显然释印顺说意根是意识的无间灭意，那是错误、不正确的说法。二者，经典也开示：八个识的每一个识都有五遍行的心所有法作为助伴，其中意识还有五别境（欲、胜解、念、定、慧）的心所有法、意根则有一小部分的慧心所在配合运作，由此可知：意根没有具足意识的五别境心所有法，仅具有慧心所的一小部分功能，可见这二者的体性本来就不同，释印顺又如何主张说意根就是意识的前一刹那消灭的种子呢？他这个说法只是继承部派佛教声闻凡夫僧的邪见。三者，意识的体性是夜夜断灭，也就是说在睡眠无梦的状态中，意识一定会断灭；可是意根在意识断灭的状态当中，祂并没有断灭（所以说其实是意根在睡觉），仍然在继续运作，而且是每一刹那都在接触法尘而作分别。如果意根所接触的法尘，分别的结果变动不大，意根就不会唤醒意识出现，因而成就继续睡眠的事实。如果意根所接触的法尘有重大的变动，例如有突发的状况发生等，意根就会警觉而作主，促使第八识流注意识及前五识的种子出现，因而成就醒来的事实。



由此可以证明：意根与意识两者的体性是不一样的，各有其自类的种子在流注，释印顺又如何主张说意根是意识的前一刹那消灭的种子呢？四者，今世意识是依今世的五色根具足之后而有的，不仅 释迦世尊及一切真悟的菩萨已证明了，而且科学界、医学界也证明的确是如此。然而今世意识得以初始现起而熏习之时，还有很多不是今世意识所能了知的事，例如婴儿刚出生的时候，为什么知道肚子饿了就会哭？为什么因大小便所产生不舒服的觉受就会哭？诸如此类等等。婴儿的父母并没有教导婴儿这些事情，为什么婴儿自然而然就有这些反应呢？显然有别于今世意识之外，还有另外一个心依凭无量世以来的熏习而有这些直接的反应，那个心就是意根。祂无量劫以来熏习的结果，不需要今世父母的教导，自然而然就会有这些行为出现，这证明了意根不是意识的前一刹那消灭的种子，所以释印顺主张意根就是意识的前一刹那消灭的种子，那是不如理、不如法的说法。

又释印顺这样的说法，与小乘安慧（又名安惠）论师的说法不谋而合，安慧论师在他的《大乘广五蕴论》曾说过，其文如下：

复有十八界，谓眼界、色界、眼识界，耳界、声界、耳识界，鼻界、香界、鼻识界，舌界、味界、舌识界，身界、触界、身识界，意界、法界、意识界。眼等诸界及色等诸界，如处中说。六识界者，谓依眼等根，缘色等境，了别为性。意界者，即彼无间灭等，为显第六识依止，及广建立十八界故。如是色蕴即十处、十界及法处法界

一分，识蕴即意处及七心界。余三蕴及色蕴一分，并诸无为，即法处法界。²

安慧这位凡夫论师，认为意根就是无间灭意识——已消灭的前一刹那的意识种子，能引生下一刹那流注出来的识种，就是意识；如是意根为已灭谢之前意识种子，当意识种子不断地流注出来，灭谢时就变成了意根，所以时而意根、时而意识而不断地互换着，外于意识并没有意根存在。然而安慧论师本身是一位执著小乘六识论的凡夫论师，根本不承认一切有情的真心阿赖耶识以及第七识意根的存在，古时 玄奘菩萨在《成唯识论》早已广破，今时的 平实导师在他的《识蕴真义》一书中也举其大者加以破斥了。由此可以证明：释印顺认同安慧论师的主张而说意根就是意识的前一刹那消灭的种子，那是非常荒谬、离谱的说法。

但是让人觉得奇怪的是，释印顺在某些书中主张意根就是意识的前一刹那消灭的种子，可是在其他书中有时却主张意根是不同于意识的另外一个心法，例如在他的《佛法概论》一书中，表示意根是真实存在的法，而且不同于意识，其文如下：

依根本教义而论，**意根应该是与六识同时存在的**，如十八界中有六识界，同时还有意界。³

又例如在《摄大乘论讲记》一书中，释印顺也说意根是为意识的所依，其文如下：

² 《大正藏》册三十一，页 855，上 1-9。

³ 参 38，页 108-109。（参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。）

前五识生起认识作用的时候，各有它的所依——五色根，那么，第六意识当然也同样的要有它的所依，这就是染污末那。⁴

以上二段引文中，释印顺皆说离于意识之外，还有意根存在，已经证明他知道意识与意根本就是二个不同的法，而且还知道意根是意识的俱有依。可是他为什么还要强加以曲解而说“无间灭意”意根就是意识的前一刹那消灭的种子呢？更荒谬的是释印顺既说意识所依的就是意根，却又说意根是“过去的认识活动转化成的细意识”，例如在他的《我之宗教观》一书中，曾表示意识所依的意根就是“过去灭意”累积而成的“细意识”，其文如下：

意识所了别的，极为广泛。不仅了别当前——现在的，也通于过去的，及未来的。不仅了别具体的事物，也通于抽象的关系，法则，数量等。这是一般人所能自觉的，感官知识以外的认识。前五识与意识，总名为六识。意识（实在也是五识）所依的意根呢！这可说是过去的认识活动（或称之为“过去灭意”），而实是过去认识所累积，形成潜在于内的意（或称为“诸识和合名为一意”——“现在意”）。……意根也是这样，源于过去的认识，过去了，消失了，却转化为潜在于内的“细意识”。⁵

⁴ 参 19，页 51。〔参考书籍 19：释印顺，《摄大乘论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/8 修订版 1 刷。）

⁵ 参 30，页 153-154。〔参考书籍 30：释印顺，《我之宗教观》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

显然释印顺说法处处颠倒矛盾，而且妄语非常严重，已经成习惯性了，非一般人所能想像的。也因为释印顺处处曲解佛菩萨的开示，一者，笔者刚读他的书的时候，真的不知道他到底在说什么，看了一会儿就想睡觉，打从心里不愿意再看。后来觉得这样的作法实在无益于事，也无法平议释印顺所说的法，所以改变作法，凡是他所引用的经文，一定要翻阅《大藏经》诸藏所记载的经文来作比对，凡是在他某一本书中谈到某一个法的内容时，必然将释印顺在其他书中与这个法有关的内容统统搜集起来而一一加以整理、一一加以比对，来证明他所说的到底正不正确？来证明他所说的法到底有没有断章取义或断句取义而颠倒矛盾？以免被他用欺骗、栽赃、诬赖、似是而非等方式蒙骗过关而不知。也因为这样的缘故，笔者花了很多时间在比对经文等内容，发现释印顺引用经文等内容而作的解说，绝大部分是颠倒矛盾而且是在笼罩人、欺骗人，正如本书所举示释印顺处处颠倒矛盾的说法一样；这也证明释印顺没有佛法正知见，如同发夹弯一样，随时随地都可以改变他自己的说法，连他自己在说什么也不知道，套一句不客气的话，那就是不知所云。二者，释印顺在书中所说的每一个法，大多是颠倒矛盾的，处处可以看到释印顺在这一句所说的，就在下一句、下一行、下一段、下一节、下一章、下一本书推翻了自己的说法，也就是说，如果笔者没有很用心地一一去作整理、比对，就不会发现释印顺所说的法是前后颠倒矛盾的；而一般人也不会一句话、一句话详细加以比对，乃至于一本书、一本书详细加以比较，当然不会知道释



印顺说法的落处在哪里，而且也不会知道释印顺到底在说什么，更不知道释印顺往往曲解经文、论文，根本是在胡说八道，误以为他所说的法很深、很难以理解，所以他的徒众们以及学术界一部分的学者们，每年花很多钱财、很多精力在探讨释印顺的思想到底是什么？但是对已经很清楚知道释印顺说法的人，可以用不客气的话来形容释印顺的说法，那就是狗屁不通。为何释印顺会用这种黑暗不光明而且泯灭良知的手段来欺骗佛弟子们呢？无非就是要错误引导佛弟子们走向他所要表述的没有七八二识的密宗应成派假中观的六识论中，所以不惜用种种否定、曲解、割裂的手段来处理，因而有种种不如理作意、处处颠倒矛盾且非常荒唐的说法出现。像这样处处违背佛菩萨开示的人，还有可能是释印顺的徒众们等人所尊称的“导师”吗？还有可能是佛吗？有智慧的佛弟子们于此作判断，就已经很清楚知道答案了，不必笔者在此唠叨而令读者心生厌烦。

综合这一节的说明，作个结论如下：释印顺为了让他的六识论能够成立，对于 释迦世尊所开示的第七识意根，当然会用不正当的手段来处理，最先会用否定的手段来否定；如果否定不了，就会强行加以曲解而说意根是意识的前一刹那消灭的种子，因而否定意根的存在。然而这样的说法只是继承天竺部派佛教声闻凡夫僧的邪见，是将 释迦世尊所开示的第七识加以损减，使得第七识不存在了，不仅作为他主张意识是常住不灭法的前方便，而且也成为 释迦世尊在经中所开示的损减执外道、常见外道，他所说的法当然不会是佛法，他

也不是将导众生走上如来藏正法的导师，更不可能是佛；所以说，释印顺以佛自居，当然成就了绝大多数佛弟子们都不敢违犯的大妄语业。他的徒众们等人却将这样的“倒师”尊称为“导师”，不仅有很大的过失存在，而且也误导其他众生与他们一起造下大恶业，使得释印顺及其徒众们等人，以及被误导的众生相将入火坑，久受三涂苦而不得出离，真的很可恶，也很可悲啊！

笔者实在不忍心彼等未来受如是苦果，因此撰写本文，想解救这些众生们免于三涂苦。然而笔者这样的用心，一者，端看这些众生们能不能幡然醒悟？能不能不忌讳面子难看等而诚心忏悔灭罪？如果他们或她们能够即时醒悟，能够鼓起勇气不顾面子难看等而公开悔过，不仅能消除大恶业，而且未来在佛菩提道中还能减少许多修学时的障碍出现。像这样的人，就是笔者所要救度及赞叹的人啊！二者，就算他或她们心里接受笔者所说的正法，但碍于面子难看及利养等而不想公开忏悔灭罪，笔者也随喜，因为他们心里不仅仅有了些许的善法，而且也种下了菩提种，就等待未来因缘成熟，就会使他往佛菩提道迈进。三者，如果他们心里都不接受笔者所说的正法而继续毁谤，而且也不公开忏悔灭罪，不仅笔者无可奈何，而且他们也会大大延迟自己的成佛时程，正如 释迦世尊在《佛藏经》卷中所开示的过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫的大庄严佛灭度百岁以后，弟子们分为五部，其中四部的苦岸比丘、萨和多比丘、将去比丘、跋难陀比丘，多教人众以邪见道，于佛法中不相恭敬、相违逆故而灭佛法；于舍寿后下堕地

狱久劫领受大苦，后来得以回到人间而经历了九十九亿诸佛之久，来到现在值遇 释迦牟尼佛，都还是无法得到顺忍（向初果），那可是非常惨痛的经验。以此缘故，笔者在此诚恳地呼吁彼等能够深自公开忏悔灭罪，千万不要为了一世面子难看等而换来久劫的痛苦，那样的代价也未免太沉重了！

第七节 割裂意根为心法及色法二个不同的法，乃至具足色心二法

前面几节已说明释印顺曲解意根的手段，这一节将说明释印顺另外一种手段，那就是将意根割裂为心法及色法二个不同的法，乃至故意诬说意根具足色心二法。释印顺明明知道经中所开示的意根是心法，而且还落实在他的种种著作中，例如在他的《佛法概论》一书中，明说意根是心法，属于精神面、心理面，其文如下：

意的特殊含义，有二：一、意为身心交感的中枢：有情的身心自体，为六根的总和，除前五色根外，还有意根。意根与五根的关系，如《中阿含经·大拘絺罗经》说：“意为彼（五根）依”。五根是由四大所造成的清净色，是物质的，属于生理的。意根为精神的，属于心理的。⁶

又例如在他的《摄大乘论讲记》一书中，也说无色的意根不是色法，其文如下：

⁶ 参 38，页 105-106。（参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。）

一、执受色根义：“有色诸根”，就是眼耳鼻舌身的五色根。色根就是色根，为什么叫有色根呢？因为根有二类：一、有色的五根，二、无色的意根。为了简别无色的意根，所以说有色。⁷

诸如此等，释印顺明明知道意根是心法，而且还散见在他的种种著作中，可是为了圆满他的六识论邪说，后来竟然割裂意根为色法及心法二个不同的法，乃至具足色心二法，例如在他的《般若经讲记》一书中，认同意根是色法，其文如下：

我们所以有种种认识，是因为内有能取的六根为所依，外有所取的六尘为对象。眼等前五根，不是可见的眼、耳、鼻、舌、身，这不过扶护五根的，名为扶根尘。眼、耳等根，是一种极其微细的物质，类如生理学家所说的视神经等，佛法名此为净色根，有质碍而不可见。意根，也有说为微细物质的，这如生理学家所说的脑神经，是一切神经系的总枢。⁸

虽然释印顺在这里引用别人主张意根是色法的说法，可是他认同了这样的观点，来作为他在《般若经讲记》一书中，主张意根具足色心二法的前方便，其文如下：

据实说，此意根，和我们的肉体——前五根有密切的关

⁷ 参 19，页 44。〔参考书籍 19：释印顺，《摄大乘论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/8 修订版 1 刷。）

⁸ 参 15，页 189-190。〔参考书籍 15：释印顺，《般若经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/4 修订版 1 刷）

系，他接受五根的取得，也能使五根起用；他与物质的根身不相离，但他不仅是物质的，他是精神活动的根源，不同一般唯物论者，说精神是物质派生的。⁹

诸如等等，释印顺之前说意根是心法，之后又说意根是色法，乃至更说意根具足色心二法，显然释印顺前后说法互相颠倒、矛盾得非常严重。众所周知，色法属于物质，而物质有其物理上的特性，名为物性，迥异于意根心法所具有的特性，名为心性。譬如色法是有质碍的，因此吾人肉眼见色时，它不能看见物质的背后到底有什么东西等等。又譬如色法无所觉知，纵使吾人在色法上加以种种人为的作业，它也不会有所了别及觉知。如果色法不是有这样的特质，当吾人在色法上加以人为的作业时，色法必然会有了别性及觉知、反应；可是现见却不如是，显然色法没有心法的了别性及觉知性故不会反应，所以色法不是心法。又意根是心法，不是色法，当然是无色——没有物质的障碍、没有物性等。又意根既然称为第七识，而识有了别¹⁰的特性，所以第七识当然有其了别的特质——能了别法尘的重大变动等。不仅如此，意根还有前面几节所说的特性：有覆无记性及思量而处处作主的体性，迥异于色法没有了别性及思量性的物性。由此可知：色法有质碍、不了别、没有见闻觉知性，意根是心法，没有质碍、有了别性及思量性等特质，显然两者的体性完全不同，释印顺竟然老糊涂

⁹ 参 15，页 190。

¹⁰ “识谓了别。”《成唯识论》卷一，《大正藏》册三十一，页 1，上 28。

到将意根加以曲解为色法，乃至将意根加以割裂而说具足色心二法，那是非常离谱的说法。

既然释印顺认为意根是色法，而他已经死了，笔者不禁要问释印顺的徒众们：“有哪一部经典或论典曾开示意根是色法的？有劳举证出来！”就算释印顺的徒众们翻遍了所有的经典，也把经典都翻烂了，都找不到意根是色法的开示，不是吗？又意根如果是释印顺所说具足色心二法的话，请问：“有哪一部经典或论典曾开示意根是具足色心二法的？请举证出来！”想必释印顺的徒众们根本无法举证出来，不是吗？因为经典都已经开示：意根是心法，而不是具足色心二法。诸如此等，都证明了释印顺在胡说八道，又岂是一位身为佛门出家人所应有的心行及态度？又如何是 释迦世尊的遗法弟子呢？如是胡乱说法者既然不是 释迦世尊的遗法弟子，还会是真正的出家人吗？还会是佛门中的导师及佛吗？用膝盖想也知道，不是吗？

又释印顺割裂意根为色心二个不同的法，乃至说意根具足色心二法以后，必然会衍生了一个较大的过失，那就是诬指意根是脑神经（或大脑）等。然而笔者要问的是：“当有情来投胎时，有没有带脑神经（或大脑）来投胎呢？”显然没有嘛！可见意根不是脑神经（或大脑）之类的色法。如果释印顺坚持他这个说法能够成立的话，就证明他是个断见外道，为什么？因为色法是生灭法，不是常住不灭法，就不能说意根恒审思量了。当有情前世舍寿时，并不是如释印顺所说的意根是脑神经（或大脑）而带来投胎的，而是由意根主导下，有



情的真心第八识带着有情的我见我执种子以及所造的善恶业种等来投胎，并不是死了以后什么都没有。如果死了以后什么都没有，佛法又与断见外道见有何差别？由此可知：释印顺割裂意根为色法与心法二个不同的法，乃至具足色心二法的说法，那都是外道法，不是佛法。

综合这一节的说明，作个结论如下：释印顺将意根割裂成色法及心法二个不同的法，进而说意根具足色心二法，乃是非常离谱、非常荒唐的说法，这证明了释印顺他为了一己之私及支持密宗之目的，竟然用割裂的手段将佛法践踏到如此糟糕不堪的地步，不但令其师太虚法师很不满而著文批评，而且他也误导其徒众们及学术界一部分学者们同堕入他的断见外道见中，未来与他一起下堕三恶道受苦无量，显然他的心地非常不善，着实可议啊！（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载六十一)

九、归依胜义僧——归依法主平实菩萨本摄生宏愿， 入魔窟作佛事，化魔众成菩萨

师父 平实菩萨在二十世纪末，台湾政治解禁、宗教自由的年代，欣欣向荣开始了一生的弘法事业，然所面临这混沌乱局的末法世界，有如圣 玄奘菩萨当年一人在像法时代同样的困局；虽不像圣 玄奘菩萨须奋勇西行取经，然情况的恶劣犹然如斯。

一、禅法难起：师父 平实菩萨弘法之初，世间已无禅宗真正开悟传承；证悟的广钦老和尚已经离世，然他未曾度得弟子证悟，也没有留下只字片语来说明所悟，禅宗证悟内涵还归混沌；但更棘手的是，满山遍野都是以野狐与外道见解或意识离念灵知在说禅说悟，甚至回归世间意识心——把握自我、消融自我（永离不开意识心自我、无可断除我见），这些人解释起禅宗公案五花八门、皆不及第一义谛（简言之，皆胡说八道）。这与圣 玄奘菩萨当年至少还有一支禅宗在勉力支撑完全不同，即不仅教门需要复兴起来，宗门这禅法必须也要

由师父 平实菩萨来复兴，无法假手他人。

二、邪说遍野：由于错谬知见已是极为平常，人们大都只能从人乘的观点来附会大乘佛法，而且二乘法已被搅乱到无法知道何谓无余依涅槃；大家好像知道诸法无我、诸行无常，然实际上并不知自身的蕴处界是虚妄的，于是意识心的种种变相一直被强调，形成了共通的以意识、意识境界为中心的外道见，所以人人都不知道何谓断除我见，此即末法的常态。因此不仅是大乘法要复兴起来，二乘法亦然。且，更致命的是，这末法时期的法师们已不如像法时期者，如果没有人带领，就往往是一盘散沙，像是先有释印顺以质疑、否定、破法的立场来到佛门出家，他深思熟虑的结果就是跟着波旬走，所以他否定了中国佛教的一切，大陆、台湾的佛教界都被波及，尤其台湾的僧伽教育遭受释印顺强烈的影响，佛学院用释印顺的著作当作教材，就被释印顺“大乘非佛说”之恶见诱导（释印顺跪下当洋奴，服膺及推广欧美学术界“大乘非佛说”的恶见），更以“佛陀只是人”之恶见来教导大众，又倡议“大乘法是对佛陀永恒的怀念”之恶见。

释印顺否定任何一个可以实证的出世间法，他自创了“涅槃是不可知、不可证”的恶见，所以释印顺在定与慧两方面终身都无修行；除此之外，他更恣意来谈大乘法，他自创“大乘三系”，目的在说明大乘法不是真实有、都是虚妄的乃至相似于常见、断见外道法，如是曲解佛法。佛教界被释印顺之邪说邪见充斥的结果，使得台湾佛教学人没有机会往前，他的邪说是最大的绊脚石，尤其他安立的“一切法

空”——一切都是无常空，使得他所说的佛法走向了断灭见；然非常天才的他却又使用语言诈术，说这世间法消灭了的灭相，已经无法再灭（他这说的不是废话吗？），所以他就自说自话：“灭相不灭”，以“灭相不能再灭”来混淆是非（佛法所说的不灭，是说无始以来都不灭，不是释印顺如此乱套之恶说）。释印顺决定不要真实如如之法，无可避免他一定是断灭见；因此心虚的他，找到了应成派中观见，衔接了二乘声闻部派的邪见，建立莫须有的细意识心来作为生死间的相续识，如是承接了佛护、月称、寂天、宗喀巴、达赖一派的恶见，否定了第八识，认定第八识是虚妄的。

这释印顺尽情破坏的结果，使得教门满目疮痍，就变成这教门要重起炉灶（还是有经论可为真实义作证明，即使是二乘法也是如此，须依大乘真如方得以存在），宗门才有可能再度复兴。两岸学术界皆以释印顺马首是瞻，亦趋炎附势地继承释印顺一脉相传的应成派中观六识论邪说，这形成了广大的利益团体与盘根错节、数量极为惊人的恶见，阻碍着正法的复兴。以往在圣 玄奘菩萨的像法年代，大师说的，总是会有名师等等出来赞成；但到了末法时期的现代，一切名师都是假名善知识，这复兴教门工作之艰难可想而知。

三、密宗横行：现在时局魔扰依然；当年圣 玄奘菩萨时，魔王波旬对 大师可是非常畏惧，所以迟迟不敢发动这谭崔性爱攻势进入印度寺院，他应该是深怕一启动，会遭到 大师的破斥，从此任何密宗密续都会被判定为非佛法，在印度便会被拥护 大师的戒日王列为邪教恶毒而难有翻身之日；在

中国也会因唐朝帝王李世民、李治父子拥护圣 玄奘菩萨，一样会事先阻绝了密教（密宗）东进之路，密教（密宗）将会被支持儒家人伦道德及拥戴三乘菩提清净梵行的中国学人判定为毒瘤，必然一看到就直接割除消灭，这样便会由着菩萨乘弟子、学人在中国逐渐茁壮成长，魔波旬再无下手的余地，即使再安排密教魔僧侣（魔比丘）到中国弘法也会吃上闭门羹，变成无法颠覆中国佛教、无可发展密教的余地。因此，波旬规划是一切男女双修（yab-yum）都须等到 玄奘大师离开印度再说，波旬清楚戒日王已快死了，印度人心浮动之际，再煽动投念让意志不坚的若干佛教僧侣受到这些出家魔比丘的影响而一起堕落。

在 大师《大唐西域记》记载了西域、印度各地佛教的流传派别等都有清楚说明，没有一处有在传承、流传男女双修；然印度民间信仰中则有性器官的雕塑崇拜，这在原版的《大唐西域记》有记载，然可能后来僧人觉得不雅而将这些段落删除，但唐朝道宣在《释迦方志》中，依圣 玄奘菩萨《大唐西域记》最初版本，说明劫比他国的天祠中皆事奉大自在天（印度教中的湿婆神）：“劫比他国……天祠十所，同事大自在天，皆作天像，其状人根（男根）、形甚长伟；俗人不以为恶，谓诸众生从天根生也。”¹ 这一段之外的前后文，多与

¹ 《释迦方志》卷上：“劫比他国（中印度古僧伽舍也）周二千余里，都城周二十余里。寺有四所，僧千余人。天祠十所，同事大自在天，皆作天像，其状人根、形甚长伟；俗人不以为恶，谓诸众生从天根生也。城东二十余里大寺中僧数百人，净人数万头皆宅寺侧。

《大唐西域记》所说相同，因此可确认当时印度是有性器官崇拜的信仰。且，还有唐朝道世《法苑珠林》再根据《释迦方志》作纪录撰写，也如是说明²，道世应有查阅《大唐西域记》原文，因此可确认圣玄奘菩萨游历西域诸国时，佛教寺院还没有染上性器官崇拜以至于男女双修之密教恶习，唯有民间作性器官崇拜而已；然此亦可说是魔波旬随时可据以发动的势力，就等圣玄奘菩萨离开印度。

《大唐西域记》类似上述男根崇拜之记载也还有一处³；

大垣内有天帝造三宝阶，中阶黄金，左以水精，右用白银，南北而列，东面下地。是佛从逝多林（即祇陀林）升天善法堂。为母三月说法下降处。百年前阶尚在。”《大正藏》册五十一，页957，中25-下4。

《大唐西域记》卷四：“劫比他国，周二千余里，国大都城周二十余里。气序土宜，同毘罗那拏国。风俗淳和，人多学艺。伽蓝四所，僧徒千余人，并学小乘正量部法。天祠十所，异道杂居，同共遵事大自在天。城西二十余里有大伽蓝，经制轮奂，工穷剏剏，圣形尊像，务极庄严。僧徒数百人，学正量部法。数万净人，宅居其侧。伽蓝大垣内有三宝阶，南北列，东面下，是如来自三十三天降还也。”《大正藏》册五十一，页893，上17-25。

2 《法苑珠林》卷二十九：“同事大自在天，皆作天像，其状人根、形甚长伟；俗人不以为恶，谓诸众生从天根生也。”《大正藏》册五十三，页499，上24-26。

3 道宣《释迦方志》卷上说：“天祠百余外道万余，多事大自在天根也。大城中天祠二十所，天根高百余尺。”《大正藏》册五十一，页960，上24-25。这也是引自原来版本的《大唐西域记》，后来这“（天）根也”和“天根高百余尺”都被删除，然道宣可能觉得这很特别，于是就记录下来，他在文辞上是有些润色，这是他个人的风格；

总之，此男根崇拜是后来男女双修之前行，随着新时代印度新兴婆罗门教之《往世书》已不再介意这男女性交，开始有后代命名的“谭崔”性爱，但毕竟尚未大举攻入佛门，原因就是如上所述。又，印度人信奉大自在天是其土生土长的民间信仰，这在佛世就已是如此。⁴ 但大自在天与男根崇拜的结合，就是后来慢慢由魔波旬加强力道而产生的。随着 大师离开印度，印度密教崛起，开始了肮脏齷齪的男女师徒互相双修；等到 大师示现舍寿，印度密教行者来到中国，开始翻译大量的密续，试图渐渐安立密宗于佛教的位置；最后这男女双修到了元朝统治中国时变成了铺天盖地的情况，然人们不清楚密教的底细，深怕评论密宗就是毁谤三宝，于是密教一直横行，没有人可以完全理解到底是出了什么问题；而且佛法中也有咒语、总持，所以，密宗（密教）强势在这世界运行，又借政治势力说服大陆国家领导允许而改以“藏传佛教”为名，终能使天下最大最邪谬的外道双身法得以在大陆成为合法的宗教，用来取代正统的佛教，造成今天大陆大约九成的佛教寺院也崇尚密宗外道法，释学诚只是不幸被正知见的比丘尼曝露出来罢了；尚未曝出来的事实是，大约九成的大陆佛教寺院已经在修学双身法了。由这事实可以明白，

然还是可征 玄奘大师在印度时已很清楚这民间信仰有性器官的崇拜。

⁴ 《大唐西域记》卷六：“门外有自在天祠，祠中石天像，危然起势，是太子在襁褓中所入祠也。净饭王自腊伐尼国迎太子还也，途次天祠。王曰：‘此天祠多灵鉴，诸释童稚求佑必效，宜将太子至彼修敬。’是时傅母抱而入祠，其石天像起迎太子；太子已出，天像复坐。”《大正藏》册五十一，页 902，上 6-12。

必须驱除这附佛外道密宗，才能令正统的中国佛教得到真正的复兴。

① 归命法主

在此世间魔强法弱，任何人想要依靠自己就圆成佛道，可说是痴人说梦；甚至说自参自悟，也不可能（只有已具无师智的菩萨再来可自参自悟）。学人一定要靠善知识出世弘法，自身知道从学于善知识，才能令自己道业往上。

在此末法时期的这娑婆世界人间的法主，一定会显示出这样的证量与智慧：自行明心（证真如）、见性（眼见佛性）、入圣位（至少是菩萨阿罗汉）、能解说第一义谛（随时取诸经论即能演说、无有滞碍），于任何经论皆无有畏惧（非极高地的圣位菩萨，则要有诸佛菩萨直接加持）；否则是没办法于此艰困的时局担任法主的位置，来带领大众走出魔波旬种种诱惑的陷阱。

今天谁可以讲述这真实法，是根据自心现量实证而说的呢？实际皆无，普天之下只有师父 平实菩萨可畅述种智而无有疑滞。佛法的真实理，古今无异，然亲证者方得道出这实际；如果不是实证第八阿赖耶识心体，就不是亲证真如。圣玄奘菩萨明确说明离开这第八识就没有真如、没有圆成实性可说，因为第八识的自性就是真实性与如如性，离开了亲证第八识作为根本，证真如就只是幻想、玄想、臆想附会下的言语，皆与真如无关。真如不是虚无缥缈、独立存在的法性，真如是第一义心（真如心、如来藏心、第八识心、涅槃心、实相心）运行时显现出来之真实法性；只有愚痴人才会主张要找到一个外于第八识的无所依的法性，这样都是心外求法的

外道。

今天笔者之所知，都是依于师父 平实菩萨的教导，笔者只是写些粗浅的佛法，证量亦如此微薄；然琅琊阁、张志成等人已经不能答话，何况若师父 平实菩萨依无比高耸的证量来一一辨正呢？普天之下想要反驳师父 平实菩萨所说者，何不先掂掂自己的分量呢？如何还有人可以自说 法主所说不如实呢？当知这都是毁谤 法主，得无量罪。所以，为何不肯信任 法主呢？这弘扬正法的 法主在此世间一定是得到龙天护法拥护，这从许多迹象都可看得出来；您不肯归信 法主，或是只有表面上的恭敬，您内心的嘀咕、私语，难道以为护法龙天全然无知、佛菩萨也不清楚、法主也都不知道吗？为何要让自己背上不干净、不清净的业行呢？是以当至心顶礼归命法主，这可是 世尊加被授命，应当至诚礼敬归命、无有二心！

有人悟后遭投恶念，退转而暗中支持破法者

关于正法团体中，有人悟后几年就出来反对 法主，说这开悟不正确等，这类事情未来仍会继续发生，而这实际上都是学人自身的问题，不应该怪罪到 法主，因为正法的实证境界一般人很难信受而无法生忍，因此实证而不退的人方可称为证得无生忍、无生法忍，所以有智者应当还是要信任法主。

比如，有人虽来到正法道场，但由于其过去生毁谤三宝的业重，虽已受报而重回人间，其不善心性、性障、习气还在；然 法主悲悯，同时也为了要壮大正法势力，所以观察如是等人只要起了一分菩萨性便仍予拔擢；实际上其六度之修

学并不牢固，有者则是十信位亦不满足，皆以享用 法主的福德方得进入堂奥，成为一位正在“往成就‘正发意菩萨’之道路前进”的“学人”（不论他／她证量为何）。

但不免有人悟后，无法相信自己十信位尚未满足、六度极度欠缺实修、性障亟须断除、心性亟须调整（心性是大问题，纵使几千年过去，也很难改变），又因为慢心而不能自省（亦不信笔者此处所说），便因为自己心性及性障，悟后不再精进忆佛拜佛，亦不读师父法宝，以致定力完全退失，智慧亦无法发起，无法支撑这戒定慧三学与所证，于出世间法的忍心不能生起，自无能转依，便成为魔波旬、鬼神魔、天魔及彼等之小喽啰所乐于投恶念的对象（本来就有投念，在破参后，就会更多，以其定力全失故），甚至受恶念驱迫，成为破法者，或转为公开、私下支持破法者；张志成以及他身后的支持者就是现成的例子。

这主要的问题是：坏法者、退转者、暗中支持者始终无法相信自己善根、心性、福德、六度之修学是距离十方世界的第七住位之证悟者非常遥远，于第八识出世间法的无分别、无所得境界不能生忍，反而对 法主没信心，最后攻讦 法主，试图离间学人对 法主的信任。

由于 法主亟须用人以壮大正法势力，因此是以大悲心将自身福德取出令大家直接享用，这可以吃荔枝来作譬喻：法主事先将荔枝剥好壳，也把里面的籽挖掉；当学人想吃荔枝时，才动个念头，这处理过的荔枝就已碰到其嘴唇，只等他愿意将嘴巴张开；总算其中有一个人（不是那么心甘情愿地、非

常迟疑、不肯置信地）将嘴巴稍微张开些，法主见状就赶紧将荔枝透过他／她嘴间缝隙塞进去，于是学人（不得已、只好）吃将起来，突然觉得好好吃——开悟了；等到过了一年、两年（或数年）就受到魔所投的恶念影响而开始生疑：“一、正常的荔枝都要剥壳，为何我吃的不用？二、正常的荔枝都有籽，为何我吃的没有？三、正常的荔枝，都要用手去拿，为何我吃的却不用？这其中必有诈，我吃的一定是假的荔枝！”受到魔波旬投恶念影响的人并不少，他们大致还没想要直接离开正法道场，回去意识境界和意识的我所中，但却对法主失去了原有的信心。

证悟者应思及法主之提拔深恩，修治心地

当知如果法主 平实菩萨没有法外施恩，针对只有发起一分菩萨性者就极力拉拔，予以录取禅三，又老婆心切地在禅三时直接一对一教授，几乎以明说的方式来点拨（这已经是超过古时的点拨太多了，老婆至此），如此方得开悟（明心见道），这都是法主 平实菩萨的悲心使然、亟须用人所致；因此若是悟后还以为是自己靠自身能力开悟者，都非事实，如是人所写的“见道报告”必然是避重就轻，无一字提及法主 平实菩萨直接提携、近乎明说之恩；当知依据目前禅三勘验标准，法主已清楚明白周告大众：“普天之下没有人能过”，除非法主 平实菩萨开恩；因此当思量若无法主 平实菩萨施设了这么多方法、讲授了这么多的正见、出版了这么多的书籍而作悟后的摄受，甚至禅三时以长时间为其以一对一方式点拨说明开解（张志成就是这样的受惠者），就是等到驴年马月才可能

证悟——真的是遥遥无期（以无驴年马月故）；但退转者往往心中无任何一丁点感恩之想，想的反而是如何将如来藏妙法消灭，并将自己的亲师父法主 平实菩萨视为寇讎。

张志成当初在正法团体中虽作无相拜佛功夫、锻炼动中定，到了后期因为心中有苦恼而停止。他除了李老师、释印顺，很尊崇 玄奘大师，未来正觉时，并几次和家人赞赏 平实导师是两岸证量最高者，因之而有家人同来参学之事。然即使这样的张志成，从没满足过十信位；假如张志成继续待在会里，师父也会因为需要用人，便会在未来拔擢他担任亲教师。事实上，会里已经通知他接任亲教师，但他由于忘了所悟为何，导致佛法理路不通而不敢上任故加以拒绝，要求 法主每天以信件与他论法，但 法主基于时间不够而婉拒，张志成随即退转而离会及谤法。由此可知，会里任何教学上和行政上的执事，都是 师父以复兴佛教的前提下所给的，与各人自己的能力无关，甚至有时是其福德鲜少，近乎十万火急，赶紧让他借着执事补上福德。

好好调整心性，勤修定力

所以，大众本应调整自己心性，每天继续拜佛修动中定，补足六度修学（可能有人还质问自己都证悟了，还要修五度的目的是为什么），如果不是这样想，以为自己有执事在身，不免随顺染污心性，在会里造成干扰，却以为自己在护法；如果遇到会里极少数的正发意菩萨时，心里总是不痛快（被投恶念加上自己也不喜欢正发意菩萨的气质、品格），便有意、无意地去贬损对方，丝毫不知自己心性应该改易（应相信自己之所以能悟

都是因为佛菩萨、法主 平实菩萨慈悲给予的）。

大家应该记住 法主已于大众前公开说明：“除了多数亲教师外，该证悟的人不会超过两只手（的手指头数目）。”当知这已是非常委婉的说法，实际上真正能靠自己自参自悟的，在目前正法团体中寥寥无几，其他的人如笔者等都是要靠 法主慈恩作种种施設才可能破参。因此无论自己如何，都应该相信 法主、信任 法主！当知 法主无论是在“恢复禅法”（开解禅门公案，引导学人破参、眼见佛性）、“破斥密宗”（揭露密宗之外道本质及男女双修之恶法）、“开演教门”（开演三乘菩提妙法大经大论、破斥释印顺为主的恶见邪说）、“教授定学”（引导无相拜佛忆佛、看话头、心得决定、教授初禅原理与实证）、“宣演大论”（法界两大总述佛法方式的《瑜伽师地论》与《成唯识论》）上，都可说是建立了此后三百年大乘正法无可撼动的根基，也是古来少见的事实；这是铁铮铮、无可改变的事实。微其人，吾其披发左衽矣——如果没有法主 平实菩萨来到人间，大乘佛法就没有办法复兴了。

② 师父平实菩萨显示了一代法主的功绩

由笔者所陈述之法主 平实菩萨所建立的功绩来看待一代圣师，你就可以知道为什么应该要信受 法主，应该对 法主有信心，为何可以说要破坏大家对 法主的信心者，一定是要来破坏此间正法的恶人，那一定是受到魔波旬不断地投念、给念之暗黑势力的影响。⁵ 魔波旬之亟于消灭佛法，是直接表

⁵ 波旬的给念是很难察觉的，一来是这念头很微细，很像是自己会讲的

语气、声调（心里的声音）；二来是这念头是已在之前许多时候，“不经意”中一点一滴地“投放”过来了；三是这投放的内容有的是会影响到意根，并不仅仅是意识而已，所以投放的机心很深；四是这投念所牵动的，有时是只有稍微违反一点点自己平时的想法，因此在不太剧烈之改变下，“似乎”还很配合自己心思上可能的偏移（只有一点点的），因此很难察觉；五是这所投放的念头会持续在日常生活中发酵，有时在作动中定功夫的时候，这念头就会无缘无故地冒出来，有时则在其他时候冒出来，如是会一直令自己随着这样的念头不断地串习，结果就会在后来造成巨大的影响并且形成固定的心行种子；这等于是接受了魔波旬恶念的喂养而长大；六是这些给念是牵涉到后面暗黑势力的影响，有时看起来、感觉起来，好像这个念头没有什么，其实这包含了它后面的作用，虽然它本身不是要直接形成或构成种子的势力，但随着这被投念者的意识运作、意根运行，就会有魔波旬想要达到的“深远的影响”。

由此可见，这位魔波旬真的是“宇宙大魔王”，难怪其他小世界同样当魔王者会在世尊法会上，大众同声一起谴责波旬，令魔波旬成为“千夫所指”（百亿天下之魔王共同所指）。然这里是娑婆世界，没有办法，这本师释迦牟尼佛应身佛的化区的众生，多少与魔波旬都有关连，不是其他化身佛的化区可得相比，因此浊重的程度是远远超过其他化区的；在现代科技可知释迦如来应身佛的娑婆地球是远远偏在整个银河系的角落，代表了五浊恶世的浊重，有情在此出生，皆是以过去生恶业重，且是造作毁谤三宝的重罪（有者过去世毁谤因地释迦如来），所以今日好不容易因为释迦如来慈悲摄受，终于得以在末法时期接触到如来正法，应感恩世尊、三宝，感恩、尊敬法主代行教化的大功德（因此举凡忏仪，都应多参与、老实拜忏，令得灭除重愆恶罪）。大凡在人间的众生无以脱离魔波旬强大能力之掌控，此是由于被投念、投诸恶念之不察，即可略知一二，其余则无须更论。

一般众生若不入正法道场熏闻正理，以自身心性、性障等条件难以改变、而执意继续在此人间者，其实唯有被魔波旬持续利用、掌控，犹如傀儡，随时都有下堕异生之可能；当他／她遇到恶友、恶知识、恶

法，随之生起恶念、造作恶行，命终即下堕恶趣；这对一般人来说，已不是有无简择慧及自己修行精进与否的问题，而是有没有被魔波旬针对盯上；魔波旬一般不会以其大力能来对付一般众生，但有时很难说，所以一般众生应发愿尽速求生极乐净土，以老实念佛往生西方，方是上策。

至于发愿要在此娑婆弘护正法者，当仔细检查自己的心行并精励修持，应该是与何种念头、心起相应，能稍微简择其中一分，老实安分；不要说已经是很粗糙的念头、很恶质的心行都已经相应了、随念在运转了，结果自己都不知道这已是随顺所投恶念在造业了！当知这不是应该精进往着将来可以成为“正发意菩萨方向”路程前进的学人所应发起的，否则要到哪一个大劫才有可能成为真正的正发意菩萨呢？应该察觉被投粗糙的念，就要除灭，如本文所说。

尤其要谨记的是：在正法道场中少去起心动念，更不要起心动念去干扰其他学人、道友，这样在被投念之后，就可尽量不随诸投念、不对正发意菩萨形成扰害，以免造恶，减少被波旬利用将来下堕异生的可能。当知对正发意菩萨起不善心、念头，作诸言语，只要形成干扰，即是造恶，这在大乘法道场的罪业是大的，以后果报也难以堪受。

一般学人被波旬利用后，也很难察觉，也会觉得自己都是对的，如是只是以自己污染的心行，配合操控的魔波旬在道场中捣乱而已。所以，在正法道场中，应该要“爱语”，这样就会好很多了。同时记得：也不要“多话”，因为你／妳身旁的正发意菩萨可能正在锻炼动中定，你／妳一直在那里叽哩呱啦，就是被魔波旬利用来作干扰，这样也是罪过，只是这点对一般学人不论破参与否，应该都无力察觉；虽然你／妳没有这心思，旁边的人也不一定是正发意菩萨，但你／妳还是会因此受报；如果是正发意菩萨的话，这果报就会比较大、更难堪受；因此，即使在会里正发意菩萨并不是很多，但何苦要让自己造罪受报、甚至遇到正发意菩萨而受更大的果报呢？

总而言之，面对这大力能的魔波旬千万不能小看他，他心灵上的黑暗是连其他魔王都已经厌恶到“百亿天下魔天主之所公开所指”，他又

露出来的，在佛世时，他就公开请求 世尊入灭，他毫无慈悯世间人长久处于闇冥之中；等 世尊示现入灭后，他就变本加厉，这投恶念只是他技俩之一而已。来到正法道场修学者，在佛圣像前都会被投不敬念等，这是必然的，只有次数多寡的差别而已，没被投念的人只有 法主与少数菩萨。因此，若自身毫无警觉，以为从来都没有：一来是他 / 她自己太过迟钝，平常也不太用心；二来是他 / 她有慢心，对于自己在佛世尊圣像前起了不恭敬之念头（可能有的细、有的比较粗），也大刺刺地觉得毫无所谓、自无知觉（菩萨像前亦然）；三者则是上述两者皆有（综合迟钝与慢心）。因此，由此就可简易简择投念之一事。若有人以为这只是自己的习气使然，那就是综合为第四者——自己心性本来如此，那更应结合前三者，时时忏悔、发愿、回向。

若于长上有不恭敬念，当深自警惕、断除

其他情况的投放恶念，则相当广泛，然比较简易可知的是：对 法主、教授师、老师有不恭敬念时，就应警觉，一样除遣，知道这就是魔波旬之投恶念，是要试图令自己对 法主、教授师、老师不满，离间自己与 法主、教授师、老师，甚至让自己破法、离开正法道场，或变成暗中支持破法者。因此，对于在道场中应该起尊敬想的人起不敬想，都可视作

兼有这应身佛世界之欲界天主的广大能力，因此大家在此正法道场修行，还是要“爱语”，同时要有“利行”想，去作“利行”的行为，然得注意这不是去多事来干扰、打扰、叨扰、烦恼其他人，否则还是有业，作的人也不会想到这已是被魔波旬利用到很彻底了！

为被天魔投了恶念；尤其是针对法主 平实菩萨而投给学人的恶念，法主 平实菩萨的功绩将会很快地在后文说明，这些功绩如此大（您不知道也就算了），魔波旬可是很清楚的，他当然不要大家恭敬法主 平实菩萨，不要对法主 平实菩萨起任何一分的敬重，所以从许多事相上质疑、挑剔、不满，目的都是想要当事者远离 法主、离间当事者与 法主的关系；故当事者应转为清醒，知悉这就是投恶念，便于佛前忏悔，求佛护念、加持，誓愿自己会好好地修学动中定，不会成为魔波旬的俘虏而受其利用；基本上这样做虽无法改善这魔波旬持续地投恶念，但因为于佛前起殷重心、至诚心的缘故，便能遏阻这被离间的势力一分、少分乃至多分；也能由此，注意一切念头，也会开始重新锻炼动中定，得以快速觉察魔波旬、鬼神魔、小喽啰等之投念。

尤其是已悟之后还是一直被投念也无法觉醒，反而自己很确定应该对 法主不满，则为了自己的道业，应好好细细思量 法主的功绩与无私无我的付出；若还是不满，何不直接到法主面前表达不满而找出真相来？不要像“齷齪小人”只会在背后说 法主坏话的“小瘪三”之行为，为人所不齿；您可在 法主面前胡跪请法，恳求 法主开示；法主会除去您的疑惑，这样您也有请法的功德，为何不如此作呢？（您就算没有胆子直接与 法主崇高的菩萨气质、菩萨格面对，则如前说，也可以去龙山寺向 观世音菩萨恳求释惑，这样来除去对 法主的不恭敬之心与在事相上的种种困惑。）

总而言之，应当归依法主 平实菩萨、信受法主 平实菩

萨，这本是含摄在归依三宝之归依胜义僧中，否则您唤何为归依胜义僧？当如是归依，不起二心。

③ 以解经第一的实质讲解三乘菩提殊胜之法

法主 平实菩萨的一大功绩是：回复了殊胜的大乘经典讲学，将诸经中非常艰深的如来妙法以深入浅出的方式加以说明，这些大乘经典所涵盖的正理，是以往很难在中国值遇的。以证悟的禅师少有再专门花心思去研习这些经典者，然这些揭示重要法义的经典——佛法的甚深法藏，可以令学人马上领略佛门的富丽庄严殊胜，悟后起修所得的广阔深度令人发起深深向往亲证之菩萨情怀，如《楞伽经》《楞严经》与《解深密经》等深奥难解的经典，全都透过法主 平实菩萨的讲学而得以将此妙义与世人共享，显示出法主 平实菩萨解经第一的实质。

大乘经师宣演如来藏妙法，开显如来甚深法藏

法主 平实菩萨不仅身为戒师、禅师、论师，更亲任经师，每周二开演诸经，详述了正法的内涵，并且破邪显正，令众生不再迷惘于诸邪师误导学人之恶说。这与禅宗令学人开悟明心即可大不相同，这是因为悟后要往圣位前进非常困难，首先这证悟学人心性要非常好、要灭除自身许多性障，还要圆满非安立谛三品心及安立谛十六心、九心以证得无生法忍，再发起十个无尽的大愿、起惑润生的增上意乐，这些内容即使是十百千万生都难以成办；而且禅宗里的禅师本身并非皆已入地，亦难以教导学人。

法主 平实菩萨之特地开演大乘讲学，也是因为此是五浊恶世，地球更是应身佛的化区，有魔波旬（魔天主）不断扰害，故在此护持正法之功德变得格外殊胜；对真正的正发意菩萨，在此累积许多福德、熏习智慧者，是有机会在九千年内入初地心；其他继续往着成为正发意菩萨的大道前进的学人，亦有因缘于弥勒菩萨成佛时成为阿罗汉。所以，法主 平实菩萨就尽量在大乘佛法复兴时期多演说殊胜大乘法以提携大众，也令大众不易退转。

常年每周二固定讲经，弘扬大乘妙义

法主 平实菩萨如是常年在每周二晚上固定讲学，成为此娑婆地球响彻云霄的弘法正义，唯在农历年前后、中国三节（端午、清明、中秋）才因华人习俗而停课；在此太平盛世、无政治力干涉的年代，大乘法殊胜飨宴得以展开，实在是一大盛事；《大乘起信论》《胜鬘经》《楞严经》《优婆塞戒经》《法华经》《佛藏经》《维摩诘经》等经论，平实导师都如是深入浅出阐释，在演说后更将录音档誊稿、出书，乃至正在解说的《解深密经》（编案：已于 2024 年 1 月 2 日讲授圆满）也会整理出书（编案：《解深密经讲义》第一辑已于 2025 年 9 月 30 日出版，之后每两个月出版一辑，共十二辑），令法主 平实菩萨自心现量、圣言量之宝长存人间！

法主 平实菩萨将菩萨外门须修学的六度波罗蜜依圣教及自身现量，一一编纂成目前禅净班的课程（六度波罗蜜）；如上所说每周二晚上开讲大乘经典，详述大乘如来藏妙法真实

义，更涉及种智（让学人熏闻种智），亦依演讲誊稿成为法宝；又撰写出许多书籍，如是丰富了大众所应具备的佛法知见（熏闻般若、种智）。法主 平实菩萨如是显示了“解经第一”的实质，在当代无出其右，有谁堪可比拟？且，古来经师并无此融摄会通诸经诸论的能力，纵使是入地圣者，若未至高地也难以圆满讲授这些甚深经典，更别说深入浅出；何况古来经师大多尚未得证实相，理在何处尚须琢磨，哪里可如理道出法流呢？法主 平实菩萨平时讲经时就只带着经本，即能滔滔不绝，可以讲上将近两个钟头（增上班时，是三个钟头），这又有哪一位所谓的善知识可以呢？当知能善解经论、善于分别经论之义理而毫无疑滞，这样的经师如何有人胆敢嫌弃呢？（世间大小善知识有谁能不带任何手稿，自己上台便依着经文直接录影讲经看？至于张志成就更免了，因为他一开口就只会：“这一部（大乘）经是后人说的”；这样也是毁谤语，只是造就更久的十方阿鼻地狱果报因缘。）

演说真如与佛性，阐明这是佛法亲证标的

第八识真如心和真如心所显现的佛性为佛法中心，是法主 平实菩萨所楷定。在法主 平实菩萨出世弘法之前，末法时代的大家并不清楚到底三乘菩提的亲证为何，因为要亲证的法太多了，应该从何下手实证而进证其余的一切诸法？这大乘法之亲证不是有中国禅宗正宗所证吗？那证悟之后，这悟后起修的内容是什么？因此，法主 平实菩萨就为大家揭櫫这标的，“真如、佛性”就是佛法亲证标的之中心。真如就是如来藏第八阿赖耶识心体的所显性——真实性与如如性，亲

证真如就是要先找到第八识而现观其真如性；即使是相见道，也是要依这所证的第八阿赖耶识开始相见道的修学修证历程，凡没有亲证这实相心者都是空谈。（然可怜的张志成却以为他抓住了法主 平实菩萨说法的把柄，还在网站上讽刺说怎么相见道又回到阿赖耶识开始？然后又说了一堆诸如花朵显示美丽等话，如是不知所云。这都是因为他不接受一切修学都是依第八识阿赖耶识开始的，所以他就成为无法可以依止的浮萍了；不仅这相见道的非安立谛是要依阿赖耶识开始，相见道的安立谛也是要依阿赖耶识开始；就是要依当初真见道亲证阿赖耶识的智慧、现量啊！但张志成一开始就摒弃了圣 玄奘菩萨说入见道是证解阿赖耶识的正理，所以他永远不知道大乘见道位的修学都是要回到以当初亲证第八阿赖耶识为前提，故说要从阿赖耶识开始，然张先生一直转不过来，他喜欢的是虚幻冥想的法性——琅琊阁真如法性，真是可怜悯者。）

宣演如来藏妙法，开演甚深奥义

透过法主 平实菩萨精辟的演说，人们终于了解何谓亲证真如，真如就是如来藏、就是第八阿赖耶识，就是中国禅宗证悟之标的、就是实相心；以往学人对大乘经典不能互通过的咎非常清楚，都是因为学人自身不能会通，经典实际是法同一味。

然张志成及其跟随者却还继续在大肆割裂第八识如来藏正理，还来说这一部如来藏经和另外一部谈如来藏的唯识经典各自法相不同，意思是不同而不能互通，不能依此辨正。这些吃了释印顺毒药的愚人，他们自身之如来藏还是如实将他们“欺瞒恶说法界至理如来藏”的业记下来，未来际丧失

能接触绝大多数“世间法之法相”的能力（侮辱如来藏、分割如来藏、诬谤如来藏之法相的果报），更不用说理解如来藏了（未来世遇到如来藏妙法，只会继续割裂、毁谤，这受报必然无有出期）；依他所说的每一部经典所说如来藏都不相同，误以为有许多种如来藏，那他以后真的要“实证”时，到底要证哪一部经典说的如来藏呢？所以恶人根本只信张志成恶说的“琅琊阁张志成真如法性”（取证一虚妄想像、可离心存在的、虚无缥缈的法性，无始以来从来没人证过、唯存在幻想中），然这群跟随张志成身后之人可是怕张志成怕得要死，连取一部大乘经向其说这部经有说到“真实法”的胆量都没有，真是可怜、又复可悲者，何不改姓而认张志成作“父亲”？何其愚痴、何其可悯？

《楞伽经》：尽破一切思想学说，显扬八识正理

在此以法主 平实菩萨所宣演的三部经为例来说明 法主不可思议的“解经第一”的实质。

一、《楞伽经》：自古以来就是非常难解的经典，这部将一切世间哲思融会于一堂的宣演中，将世间一切思惟境界全数解析，这实在是非常难以思议；《楞伽经》文字古朴、非常难会，但其法义显然是大乘佛法的重心，平实菩萨特地在开始讲经的初期选作第一部公开宣讲的经典。若无事先理解 世尊所说重点、次第脉络，这部经典就已经是非常难读，大致看完一段，还是不知所云、唯有些名相存在；乃至为何要作这次第安排、铺陈，更是超乎大众之理解（古来写这部经注释的人应难以理解，这不是科判的问题而已）。这部经阐扬唯识，以八识清楚说明了如来所证、众生因地的第八阿赖耶识

的功德，义理艰深超乎想像，然这《楞伽经》之完整精彩的解释、诠释，终于在法主 平实菩萨手中完成，划下了法界弘法史的灿烂一章。

《楞严经》：世界生灭与众生流转，皆如来藏妙功德

二、《楞严经》：法界中以如此特别角度来观察解说这如来藏心之真如法性与佛性功德的经典，可说绝无仅有。这部大经将整个宇宙形成、三界缘起、众生世界种类、生死次第流转诸趣之习因及果报、蕴处界诸功德、五阴区宇、五十种阴魔、四种清净明诲等，都详尽说明。然古往今来都无真正可注解此经者，以须是极高地满心位菩萨方可来注解、注释、讲解，因为此经并非入地心、三地等菩萨可解。即以五阴尽为例，必须至少已取几个阴尽的证量，才得勉强判定这色、受、想阴尽是烦恼障的习气种子断除；法主 平实菩萨更继续清楚说出：色阴尽是三地满心，受阴尽是六地满心，想阴尽是七地满心，行阴尽是菩萨十地满心位，识阴尽则是究竟成佛位（由于识阴最后习气种子是无记异熟之识阴存有生灭以及识阴仍于法有所未知，这是于究竟成佛时灭，以现起金刚心时尽。十地满心转入等觉位之菩萨在行阴尽、随后转入识阴区宇中，最后突破识阴区宇之六根功德限制，证得六根互通，实际只要继续断除上述识阴最后习气种子就是识阴尽、法执断尽，成就佛位。然因为一切诸佛于示现佛位，是要示现种种圆满：净土圆满、功德圆满、眷属圆满，故在等觉位圆满、入妙觉位无学位待时成佛，所以有时方便说是可于妙觉位“有能力”完成“识阴尽”，亦可取证金刚心；以若不涉及示现圆满佛果，实际已成金刚心但示现保留一分，于外显示有前述之法执——识阴生灭、

未能尽知一切法。又，在法界中，为何妙觉菩萨如此殊胜？这是因为菩萨在等觉位的百劫之中已修相好因缘福德具足，即可满足等觉位，所以如此不可思议）。法主 平实菩萨显示了崇高的智慧证量讲此经典，并对五阴尽的位阶作了正确的判教，前无古人，令此后末法学人都有此一讲记相伴，实在是法乐无穷！

《解深密经》：三转法轮判教，甚深圆满瑜伽教理

三、《解深密经》是第三转法轮重要演说唯识的经典，世尊对三转法轮清楚地作了判教，这《解深密经》的许多内容是直接被 弥勒大士引述到《瑜伽师地论》里（弥勒大士也是《解深密经》重要请法的大士），此经讲述真见道、七真如、入地、止观等等，以此瑜伽（相应）于十七地境界而具足一切法，迈向如来地，这才是佛法的真实瑜伽，全然不似密宗之混淆视听、男女双修之“污秽不堪”的“无上瑜伽”。目前（指 2023 年 2 月）法主 平实菩萨还正在演说此经，这也是大经之一。《解深密经》之讲授也等于是一代时教之重要演说，这《楞伽经》《楞严经》与《解深密经》之齐备，就可令现在、未来一切正发意菩萨继续在此、来此界无忧，由此掌握佛法精要，深入大乘菩提正义。

法主 平实菩萨讲述其他的经论，如《胜鬘经》《妙法莲华经》《维摩诘所说经》《大乘起信论》《优婆塞戒经》《佛藏经》《大法鼓经》《不退转法轮经》等，都是佛法重要的经论，这都构成了现代大乘佛法复兴的重要指南，没有领略过法主 平实菩萨的教诲，没有熏习过法主 平实菩萨的演讲、著作所说者，就等于是当面错过微妙甚深无上法，已非一句可

惜遗憾所能表示之。

④ 开启正法藏——《正觉藏》的巨大工程

法主 平实菩萨的第一大功绩是：开启了这《正觉藏》的编审工作，这将是历史上完整地呈现如来正法、辨明外道诸伪经伪论的《正觉藏》。凡是有附佛外道所编纂的经典都将会清楚地被辨明、辨正出来。且，未来也会将欧美、日本学术界对某些正确法义之经论质疑为疑伪经论者，清楚地审定、辨正，还诸经论之清白并显示伪经伪论为何虚伪。如是摧邪显正，就是在显示真正正理之光芒，令如来圣教可以传此末法而不坠。

中国历史上根据这法藏传到了中国，便先制作了目录，后来开始编辑“大藏经”，历史上许多朝代投入相当多的人力来编辑汇集三藏，至今有许多丰硕的成果。然古来之“大藏经”，需加上现代的标点符号，以方便大众阅读。又，由于魔波旬所主导的密宗渗入佛门，带来了非佛法的密续，产生了目前在藏经中许多的疑伪经，这必须作清楚的辨识与拣择，好让后人不会受到这密教邪见的污染。而且目前有释印顺基金会主导的《中华电子佛典》已不断地将愈来愈多的密续，以及诸密教阿师撰写的恶法恶书（如宗喀巴的两本外道法《广论》一类），一部又一部附佛外道书籍收录进去，存心要让后人在邪见中死亡、无复得生正见。这情况的恶劣是超过以往的时代，以前是大家不知道，但在目前，法主 平实菩萨已然清楚地剖析藏密（假藏传佛教、密宗）不是佛教，且这都是根据藏密自身所披露的事实，为何《中华电子佛典》还是继续

一意孤行呢？

释印顺自认一生最重要的事——遇见藏密应成派思想

探究《中华电子佛典》持续脱序的根本原因，就是因为释印顺本人对藏密的应成派中观是全然接受的，他在《平凡的一生》说：“在四川（二十七——三十五年），我有最殊胜的因缘：见到了法尊法师，遇到了几位学友。对我的思想，对我未来的一切，都有最重要的意义！”⁶因为他看了法尊所翻译宗喀巴的《菩提道次第广论》，遂以六识论的应成派中观见为根本；尤其释印顺也非常清楚这广论团体假惺惺不好意思直接碰触的《密宗道次第广论》，因为这一整部“性爱大师秘笈本”揭露了藏密是“男女双修邪淫轮座杂交”的邪门外道，宗喀巴自说其传承，证明他就是“邪淫、恶心、吞精、教导弟子与其母姊合修二根互入”的邪门大师，这释印顺是完全清楚的，因为这《性爱广论》——《密宗道次第广论》就是经过他“详为润色”才出版的。⁷（虽然释印顺也清楚这男女双修根本是胡搞瞎搞，但他并没有脱离宗喀巴的应成派六识论思想）至于法尊还有翻译宗喀巴其他著作，释印顺因此接续了宗喀巴的思想，他也毫不忌讳地说他就是以宗喀巴的《菩提道次第广论》为参考母本来撰写他的《成佛之

⁶ 释印顺，《平凡的一生（重订本）》，财团法人印顺文教基金会，2005年6月新版一刷，页26。

⁷ 《密宗道次第广论》卷二十二：“《密宗道次第广论》〈卷二十二〉终。民国二十八年正月二十七日译在缙云山编译处并承印顺法师详为润色。”《大藏经补编》册十，页945，上19-20。

道》，虽然后者直指成佛，然其中心思想与意旨还是在否定大乘法，便以应成派中观见的意识境界为其辨正旨趣。

如释印顺在《成佛之道》说：“如来藏就是甚深法空性，是直指众生身心的当体——本性空寂性。所以要花样新翻，叫做如来藏”⁸（恶意抨击 如来故意翻新花样，即释印顺攻讦：本无如来藏）、“佛就不能不别出方便，说一切众生身中有如来藏了”⁹（释印顺持续攻讦：如来藏只是 佛陀教化的方便，实际并无如来藏）、“所以说方便以如来藏说为最胜，也就是最能通俗流行的理由”¹⁰（释印顺恶意攻讦：如来藏是方便说的最殊胜说法，这也是最通俗的理由，实际并无如来藏的存在）、“所以为了摄化计我外道，就密说法空性为如来藏”¹¹（释印顺攻讦这如来藏只是施設法：是为了摄受度化那些计著我见的外道，才说有如来藏）、“阿赖耶识只是相对的依止”¹²（释印顺恶说攻讦阿赖耶识：阿赖耶识也是同样相对性的依止种子的存在而已，不是真正之法，认定阿赖耶识就是种子的集合体，并无自性）。他的意思是没有如来藏之实际，也没有真实的阿赖耶识，这些都只是 如来教化的方便，一切都只是在说身心五蕴本性空寂，这就是他以为的空性——以无常空为空性，既以为空性无有实质、唯是假名施設，又妄言灭相不灭。

⁸ 释印顺，《成佛之道》，页 397，行 3-4。

⁹ 释印顺，《成佛之道》，页 397，行 7。

¹⁰ 释印顺，《成佛之道》，页 399，行 9-10。

¹¹ 释印顺，《成佛之道》，页 400，行 1。

¹² 释印顺，《成佛之道》，页 400，行 7。

《正觉藏》拣择诸附佛外道之伪经伪论， 还诸法藏清净面貌

因此，法主 平实菩萨在很早的时候就洞见印顺思想可能的发展，因而倡议编纂《正觉藏》——《正觉大藏经》，将这些外道法予以剔除，或是将之列在伪经、伪论、伪作之列，属伪佛法部，并且将有文章以一对一的方式来详列这些著作的恶见处，令大家可知真佛法与伪佛法之区别；尤其这许多密续是从前就被编入《大正新修大藏经》等，因此不仅要针对这些外道法：如四归依、三昧耶戒、男女双修等加以拣择说明辨正外，还要针对其中相似佛法作正说，即使只有一点点错误，也往往是那些密续编辑者以剪贴簿的心态，将佛法经典取出少分、多分作“剪贴、复制、贴上”，再掺杂其外道法、外道咒语后，将佛法的原义故意加以错误的解释所成；以其为了要符合前后文，或是要删减文字等，便以己意来作修改、增补等，就有所错误，这都要一起拣择出来。

由于伪经的编造者是采取类似剪贴簿的作法，就会产生一种情况，就是整段可能都是佛法没有错，但不应该放在该处，以“法住法位”的精神故，世尊说法必有一定的道理、次第、中心意旨，不是可以任意“剪贴、拷贝、复制”的；因此对于这个法所在的位置，是属于次法、对治法、方便法、实际法、究竟法等，都要能理解清楚；这样才能知道这与前后段落是否合宜，由此也要予以拣择，凡是不合宜处，也当说明；这样以后随便一部剪贴加工的密续就昭然若揭了；学会这样的判断方法后，后人就可以如法来拣择密续真

的不是 佛陀所说的法。

因此，这编纂《正觉大藏经》的工程是浩大的，其他相关的部分则无须赘言，且让我们拭目以待。尤其，法主 平实菩萨的圣言量之宝将会收入《正觉大藏经》中，这将是后人最大的福分了。也由于这《正觉大藏经》开启了真实佛教的序曲，其影响力将会穿透整个世界，届时世界各地人们会开始向往中国，以有法主 平实菩萨开阐的法义为三乘菩提经论的诠释，来追求明心开悟、亲证如来藏，以中国大乘佛法作为新时代文明的中心！

⑤ 造立正觉寺，开创大乘佛法复兴基地之祖庭

法主 平实菩萨的另一大功绩是：开建正觉寺，成就这第三次大乘佛法复兴基地的根本祖庭，令如来圣教可以在此传之久远而不坠。正觉寺在可见的三百年间，将是推动整个大乘佛法传播到世界各地的核心，也是后世人们瞻仰、恭谨、礼拜圣者 玄奘菩萨和圣者 平实菩萨的处所，世界各地追寻精神文明者所不远千里、万里而来的辐辏宝地。

正觉寺的规划是因缘所造就的，中国大陆对正法有所隔阂，这使得法主 平实菩萨必须重新思惟如何将佛法在这广大的土地上再与生民作连结；又为了之前有许多人来会中受上品菩萨戒时，会里并无法容纳这么多的戒子，因此在讲解戒相期间（受戒前，必须对所受戒之内容如实理解），戒子必须每天交通往返熏习修学戒法（这也使得戒子所需的住宿费用增加，有的戒子甚至必须张罗借贷才能成行），这人数之众几乎是要台北以

及周遭全部的住宿饭店、旅馆才能容纳（这还是很快地提前截止报名的情况），这对戒子们来说也是非常辛苦。因此，如果有一祖庭根本道场的建立，就可减少舟车劳顿等种种不便，将来更能令中国大陆学子有强大的向心力，可以方便来此受上品菩萨戒，人天庆赞！而且，正觉寺的广大佛殿还可举办枯木禅的讲学，以及每年办理《三时系念》庄严法会来摄受学人之过往眷属，冥阳两利。在正觉寺园区中还有“玄奘文化中心”的设立，可令大众发起缅怀圣师的情怀，借由瞻仰圣像，得与圣 玄奘菩萨结下未来亲厚之缘，乃至得法。也由于这正觉寺的建立，届时所有常住众都是心性调柔、在心地法门好好下功夫的破参学子，显现出古朴之禅风，且各各行四摄法（凡不行者，最后必然被寺方迁单，或自己自觉而羞赧离去），因此会变成世界各地人们都想来此如沐圣教清风之地，成为世界精神文明的祖庭。

⑥ 宣演《瑜伽师地论》与《成唯识论》，
造《成唯识论释》

法主 平实菩萨的第三大功绩是：开演阐释 弥勒菩萨的根本论《瑜伽师地论》，以及圣 玄奘菩萨的《成唯识论》，这两部论的智慧境界不可思议，涵盖了一切佛法，不是没有证量者可随意解读的。法主 平实菩萨更造十钜册《成唯识论释》来详细解释《成唯识论》的法义，将甚深的种智钜细靡遗地解释出来，此后将会流通世界各地，令如来甚深微妙法广布于人间。

《瑜伽师地论》和《成唯识论》都是佛法根本论

在法界中，讲述从凡夫到成佛、涵盖佛法的大论，就是以两种方式来呈现：一部论就是当来下生佛 弥勒大士的《瑜伽师地论》，另外一部论就是圣 玄奘菩萨造的《成唯识论》；这两部论都完整扼要地阐述一切法唯识的道理，皆以八识为中心，令世人明白佛法就是在演说八识心王。其实，众所不知的是，不仅《瑜伽师地论》是佛法的根本论，《成唯识论》也是佛法的根本论，这两部大论可行此娑婆世界而无碍；这并不是因为圣 玄奘菩萨是中国人，我们才要这么赞誉《成唯识论》，而是“《成唯识论》本质上就是佛法根本论”，是法界中不可撼动的真理事实，这就是由于圣 玄奘菩萨深邃无比的睿智、亲证种智的极高证量所致！在历史上能演说、讲解这两部钜论者，亦须有非常高的证量，才能完全理解这两部大论而讲述无误；今日法主 平实菩萨已将这两部钜论都讲述完毕了，《成唯识论》则是第二次讲，并且预先写成十辑的《释》，这是佛教历史上首度的创举。

所以2022年法主 平实菩萨重讲《成唯识论》，所讲的内容大要将成为书籍出版：《成唯识论释》（法主 平实菩萨已先写好全部内容，全部文字达一百九十五万余字；第一辑已在2023年5月出版），这将是历史上第一次有着非常完整、清楚明白、以人人都可以看得懂的方式来呈现佛菩提道大论，真的是苍生有幸，无与伦比的伟大功绩。而且，在可预见的将来几百年后，这完整的《成唯识论释》将会译成世界目前流通的英文（甚至其他多国语文），使得这八识论、如来藏正义的影响力达到巅峰、穿透至这娑婆地球各地。

张志成乱扯学者，结果大家皆反对其大乘见道的恶见

这也是因为张志成一直乱说、乱解、颠倒《成唯识论》的义理，紊乱了此间佛法所导致的另外一种结果（张志成这样随意自损而乱说法，只是造下堕地狱的恶业，所谓“离经一字，即同魔说”，离开圣言量，亦是如此）；而且张志成还将学术界扯下水：“对《成唯识论》有兴趣的读者，可以参考林国良教授的《成唯识论直解》，演培法师的《成唯识论讲记》，李润生教授的《成唯识论述记解读》。”就不知林国良教授是不是要气得去告张志成？因为张志成连《成唯识论》的相见道要亲证什么都不知，但这一位“对《成唯识论》有兴趣的读者”张志成，就是看了排在第一位的“林国良教授的《成唯识论直解》”，然后就扯说相见道模仿真见道、不必再断除或证得什么云云；然明明《成唯识论》说有非安立谛三品心以及安立谛十六心、九心要成就，还有分别法执要断除。那么是这一位“有兴趣的读者”张志成读不懂林教授的白话解释，还是他本来就是拿林教授您当幌子，刻意找您来丢脸？张志成是连“入见道”是“证解阿赖耶识”的法句都可以扯到整段文字意思都消失不见的人，那么林教授在《成唯识论直解》也有按照《成唯识论》清楚说明字面意涵，所以，可知张志成的实际意思是说林教授根本也不懂《成唯识论》，直接忽略林教授所说，却反以其所说的才是对的在网络上行文；既是如此，张志成又何必多此一举，故意列出林教授的名字和书名来消费他呢？又顺道将已经走了的演培法师以及李润生教授一起消费呢？（张志成只有相信释印顺，其他

名字、其他书籍也只是随意提起，其所说的又跟这些作者所写直接抵触，连阅读所谓学术界者的注解注释都不愿意，却还要列出他们的名字，假装自己“有兴趣”有读过？这伪装者却还想评论法主 平实菩萨尚未出版的《成唯识论释》，真滑天下之大稽！）

西方哲学之一路演变，显示凡夫不解佛法

大家可观察到哲学、宗教等学术界的说法，是“一直在演变”而不断地有新创的学说理论思想加入以填补阙漏等，也因此西方人（包含欧美学者）在研究东方佛法时，会一直将这“演变”的因子加入诠释，因此他们无法相信东方文明彻底地超越他们（自慢与无知所致）；他们自揣：“我们西方文明尚且一直在演变、改变、调整，一直有新的理论学说出来，怎么可能你们东方文明就不须历经演变的过程呢？”他们认为只要是人，就会有思虑不周的时候，便会有事后要改正之处，如何在两千五百多年前的东方印度，会有 如来世尊成就“无上正等正觉”，演说出生无伦比、殊胜庄严、第一义谛的大乘法而不需要加以演变改正呢？因此他们无法相信有这样完美的大乘法，自无法信受大乘法已由 世尊在两千五百多年前依亲证的一切种智而如实演说，所以他们会创造“大乘非佛说”，将二乘声闻部派佛教时期对大乘法的各种分歧、创造宣称大乘经论是后来才次第广为流传，结合为大乘法的演变过程，于是今日学术界就会以这样的观点来制造各种的大乘法演变说，实际上都是因为不信不解大乘法、无法信受“世尊不是世间人、世尊是佛”所导致的。

八识论破除西方学术在“心、物”上的迷思

当我们以此根本论《成唯识论》——成就圆满一切万法就是由第八识所生所显的事实的钜论，所论述的核心第八识如来藏正理来观察西方哲学思想时，就会觉得这些“西方哲人”的思惟层次十分地浅薄，他们对于“心、物”上的创说，不论是“心物一元论、唯心论、唯物论、心物二元论”都突显出他们只能在物质和六识中去乱撞乱找，依其凡夫心思乱猜邪想，不知所以，全然地混乱。纵使其中有人发觉六识论思想有其极限而无法说明许多的现实现象，他们再去思索是否有“潜意识、无意识、集体意识”等时，还是局限在意识的框架中，不清楚实相法界真实的状况，全然不解 世尊在两千五百多年前就将这事实说出来了：有情除了六识外，还各有第七识、第八识，这八个心识清楚明白的体性已由当年的圣 玄奘菩萨写在《成唯识论》中。

西方文明的经验、法则、事实，不触及佛法二谛

若继续观察西方文明的“逻辑、经验、法则”，亦会发现那些都还停留在世间非常粗浅的表相之中，在其六识思惟的框架里颇受局限，难以触及这出世间法，因此他们与佛法的因缘非常浅，至今也几乎都是被附佛外道密宗所笼罩，令他们领受错谬之应成派与自续派假中观的外道法来当作是佛法，因此更无法理解佛法的“实证”——“解脱”与“实相”。所以，当西方文明中所谓的“哲学家”在互相讨论、评议彼此的“学说、思想、理论”时，我们只会清楚他们每一个人从来不知真正的真理样貌，既不解世俗谛，亦不解胜义谛。观察他们在讨论“自由意志论（非决定论）、决定论”

时，我们也清楚他们对法界、种子、业因、业果、业种、八识、一念无明、无始无明是这样的无知。观察他们在“创造之神之有无、世间道德之遵守”间挣扎，我们就很清楚他们对世间人天乘的道理也无法真实理解。这一切的一切都是因为他们每一位都是凡夫，在数千年中皆是落在六识论的妄想、妄见、妄说之中，远离真实大道。

《成唯识论释》令人人皆可领受八识论之妙义

今天，法主 平实菩萨的《成唯识论释》将为人类文明史开创一个新的纪元，佛法的光明将会透过未来一、二百年的英译本照耀到西方世界；以往由于连中国学人对《成唯识论》都难以真正地理解，所以，外国人更无法知悉八识论的真实面貌，亦无法清楚 世尊已彻底地掀开了法界实相的面纱。由《成唯识论释》将《成唯识论》作了正确且清晰的解释，人人都可知道这《成唯识论》就是“成就圆满一切万法都由第八识所生所显的事实之论”，也能逐步理解这论中所说的甚深法义；这样一来，不但中国佛教界可由《阿含正义》及此《成唯识论释》来增益自身于二乘佛法及大乘佛法上的知见、免于种种的恶见，西方哲学家也能由此而重新思维他们一切前人的努力是如何地微不足道与如何地错谬，重新认识这佛法高耸的实证智慧；乃至世界一切生民都有因缘来接触 如来的正法，理解何谓八识论；且此唯一正确解释《成唯识论》的《成唯识论释》将传之久远，广利人天，直至末法灭尽，这都是法主 平实菩萨广大的功绩所致。（待续）



生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载十九)

由于正确的六见处观行是“如实正慧观”，因此才能获得沙门果，才能够称为二乘菩提中的方便禅思，乃至成就真实禅而大乘见道。因此，六见处的法义中，第六见处的正确理解是整个观行是否成就“如实正慧观”的关键，亦是获得二乘与大乘沙门果与否的关键。《蛇喻经》接下来，佛陀继续开示：

“诸比丘！如是观之多闻圣弟子，以厌色、以厌受、以厌想、以厌行、以厌识，以厌彼而离著，以离著而解脱，于解脱而解脱智生，知生已尽，梵行已成，应作已作，更不到此之状态。诸比丘！知此比丘去障碍者、填塞坑塹者、拔柴篱者、除闷者。又知圣者而收幢者、放下荷物者、解缚者。

诸比丘！如何比丘是去障碍者？诸比丘！于是，言比丘舍弃无明，如以断根、失本之（棕榈树）归于非有，于未来不为生法。诸比丘！如是比丘是去障碍者也。

诸比丘！如何比丘是填塞坑塹者？诸比丘！言是比丘因已舍存在之再生轮回，如断根、绝本之（棕榈树），归于非有，于未来不为生法。诸比丘！如是比丘为填塞坑塹者。

诸比丘！如何比丘是柴离彻撒者？诸比丘！依是比丘已舍渴爱，如断根、绝本之棕榈树，归于非有，于未来为不生法。诸比丘！如是比丘是柴离彻撒者。

诸比丘！云何比丘是除闷者？诸比丘！因是比丘舍去五下分结，如断根、绝本之棕榈树，归于非有，于未来不为生法。诸比丘！如是比丘是除闷者。

诸比丘！如何比丘圣者而是收幢、于下负荷、解缚者？诸比丘！因是比丘舍我慢，如断根绝本之棕榈树，归于非有，于未来不为生法。诸比丘！如是比丘圣者而是收幢、放下负荷、解缚者也。”¹

上述经文说明，一般的众生具有错误的六见处，将世间万法错误的当作是自己与自己所拥有的事物，就是我见与我所见。经过前面第六见处常、恒、不变异的“予之我”的对比下，清楚的显现前五见处是无常、苦的观行，成就“如实正慧观”，于是对于将一切世间万法视为我与我所的错误见解便获得矫正，成就二乘法眼净的沙门果证。这时成就“如实正慧观”的诸比丘就成为“多闻圣弟子”，并且能够将一切世间万法的重担产生“灰色、灰受、灰想、灰行、灰识，以灰彼而离著”的解脱智慧。于是“多闻圣弟子”对于一切可生起的法之范围彻底了解，便知道应该如何令一切法不再生起的解脱智慧，而成为“去障碍者、填塞坑堑者、拔柴离者、除闷者”，又知“圣者而是收幢者、放下荷物者、解缚者”。由于

¹ 《汉译南传大藏经》册九，页 197，行 10-页 198，行 9。

可生起的一切法不再生起，所以“不为生法”，不再是三界中“有”，所以“归于非有”，而第六见处“予之我”是永恒存在而不是由他法而生之法，所以第六见处也是“不为生法”。因此获得沙门果的“多闻圣弟子”于未来世亦成为“不生法”而脱离再生之轮回。因此，所谓“多闻圣弟子”之“多闻”在于心中确信第六见处之真实存在而称为“多闻”，若是心中不能确信第六见处的真实存在，则不能称为“多闻圣弟子”，因为对于法界的根源仍然完全无知而有无明的关系。

《蛇喻经》接下来，佛陀继续开示：

“诸比丘！有如是解脱心之比丘，帝释天界、梵天界、生主界之诸天界，不得知‘依此以识如来’。何以故？诸比丘！予谓于现法不可知如来。诸比丘！予以如是说、如是语，或沙门、婆罗门，是非真、空虚、虚妄、不实而诬谤，谓：‘沙门瞿昙是虚无论者，教存在之有情断灭、破坏、非有。’然而，诸比丘！予对彼等沙门、婆罗门以非真、空虚、虚妄、不实之诬谤，如言‘沙门瞿昙是虚无论者，教存在之有情断灭、破坏、非有’者，非如是者，非如是说者也。

诸比丘！予以教过去、又现在苦及苦灭。若诸比丘于此他者，虽欲骂詈、诽谤、瞋恚如来，诸比丘！于此如来无有瞋恚、无有不满、无有忿怨。诸比丘！若他者虽恭敬、尊重、尊敬、崇拜如来，于此，诸比丘！如来无有欢喜、无有喜悦、心无踊跃也。诸比丘！若他者恭敬、尊重、尊敬、崇拜如来者，诸比丘！于是如来作此之念：

‘既以知了此事，于是对予作如是行。’诸比丘！是故，若他者对汝等虽欲骂詈、诽谤、瞋恚，于此，汝等不得作瞋恚、不满、忿怨。诸比丘！又，是故若他者对汝等虽恭敬、尊重、尊敬、崇拜，于是汝等不得作欢喜、喜悦、踊跃。诸比丘！是故，若他者对汝等恭敬、尊重、尊敬、崇拜者，汝等应作是念：‘既知此事，于是对我等作如是行也。’”²

上述经文说明多闻圣弟子依六见处而得法眼净，乃至具足证得三乘菩提沙门果，如此的解脱心不是一般人天所能知的，所以帝释天界、梵天界、生主界之诸天界，不得知“依此以识如来”。这样的描述与《杂阿含经》第九二六经中修习真实禅者³，诸天主、伊湿波罗(自在天)、波闍波提(生主)都不能知“依何而禅定”有类似的赞叹偈与场景。换言之，诸天界有情纵然有世间禅定，仍然不能得知方便禅思与大乘真实禅之解脱智慧。为什么这样说呢？佛陀说：“依于现前的现象界诸法不能知道如来的智慧(于现法不可知如来)。”因为第六见处之真我如来藏不是现象界五阴诸法，所以不可能于现前的现象界诸法来认识如来及大乘见道菩萨。

佛陀继续开示：“我以六见处这样的说法、这样的言语，有的沙门、婆罗门，就是以不真实、空虚、虚妄、不实在的

2 《汉译南传大藏经》册九，页 198，行 10-页 199，行 9。

3 《杂阿含经》卷三十三：【比丘如是修禅者，诸天主、伊湿波罗、波闍波提恭敬合掌，稽首作礼而说偈言：“南无大士夫，南无士之上，以我不能知，依何而禅定？”】《大正藏》册二，页 236，上 15-19。

言语而诬谤说：‘沙门瞿昙是虚无论者，教存在之有情断灭、破坏、非有。’然而，诸比丘！我对于那些沙门、婆罗门以不真实、空虚、虚妄、不实在的诬谤，如说‘沙门瞿昙是虚无论者，教存在之有情断灭、破坏、非有’，像这样的诬谤，我释迦牟尼并不是如他们所诬谤的那样，也不是像他们所诬谤的虚无论者也。”显然，佛陀仍然继续开示，有些出家沙门、在家婆罗门，总是不能正确理解佛陀所宣说的六见处，总是以为佛陀是不主张有生命本体存在的虚无论者，总是以为佛陀在教导现前存在的有情最后断灭、破坏、永不存在。但是，佛陀并不如此，佛陀所教导的六见处是有常恒、常住的第六见处真我第八识存在，所以误会佛陀是虚无论者，其实是对佛陀的诬谤，因为佛陀并不是主张虚无论者，有情最后断灭、破坏、永不存在的是前五见处，而第六见处是常住、常恒、久远、非变异法而得永远如其状态之存在，所以不是堕于断见与常见二边之虚无论者。

因此，对于第六“见处”的建立“为什么确实不是完全愚痴的法？”佛陀在上述经文中强调，如果佛陀不建立第六“见处”，那么佛陀将被毁谤为“虚无论者，教存在之有情断灭、破坏、非有”，所以佛陀建立第六“见处”确实必要而且“确实不是完全愚痴的法”。

回顾本书第二章曾经说明：为何佛陀必然要开示“平等慧如实正观”之六见处呢？因为若佛陀于二乘教中只建立五阴为五种众生可以现观之“见处”而不建立第六见处，那么将有二种可能的意涵：一者有堕于断灭之虞，因为只有五阴

五种见处，无第八识如来藏与五阴的关系作为第六“见处”，众生将会如释印顺、释昭慧等人一般以为“佛法不立本体”，而误以为第八识如来藏并不存在而堕于断灭见中。二者堕于“真实不坏的涅槃本际常住我本住法”为不可现观实证之法故非“见处”，那么如何取信于众生确实有“真实不坏的涅槃本际常住我本住法”的存在呢？犹如吕真观错误解读《大乘入楞伽经》“虽有不可见”之开示而误以为第八识不能成为“见处”，或者如琅琊阁与张志成无力现观而主张“既然阿赖耶识无形无色，你怎么‘现观’它？”之邪见，则三乘菩提之解脱智慧与实相智慧便成为虚妄之建立，而不能取信于一切众生。因此，如果佛陀没有明白开示“平等慧如实正观”之六见处，那么大乘法便成为想像、猜测之法，而非可以实证之义学。因此，佛陀必然要宣说第六见处之真我第八识如来藏而不堕于断灭之难处，亦建立真我第八识如来藏为第六见处所摄而不堕于不可实证之难处。

由此可知，此段经文仍然紧扣着第六见处，继续澄清第六见处的建立“确实不是完全愚痴的法”，可以使得多闻圣弟子有正确的六见处，远离断灭见的虚无论者，如果没有第六见处的建立，那么多闻圣弟子必然堕入断灭见而与虚无论者无法区别。因此，第六见处正是简别正见与断见、常见不同的重要关键。对于多闻圣弟子与其他未闻凡夫在见解上的重大区别，多闻圣弟子也将同样会遭受其他沙门、婆罗门的诬谤，也就不必有瞋恚、不满、忿怒了。多闻圣弟子即使因此获得恭敬、尊重、尊敬、崇拜，也不得欢喜、喜悦、踊跃，因为法界

的事实真相本就如此，与自我的喜好无关，也与获得诬谤、瞋恚、不满、忿怨，或者获得恭敬、尊重、尊敬、崇拜、欢喜、喜悦、踊跃完全无关。

佛陀再次巩固第六见处的真实存在，不令诸比丘堕于断灭之虚无论者后，所以《蛇喻经》中接下来，佛陀继续开示：

“诸比丘！是故此非属汝等者，当舍之，汝等若舍此者，即永久饶益，以致幸福。诸比丘！如何为不属汝等者？诸比丘！色不属于汝等者，应舍之，汝等若舍此者，永久饶益，以致幸福。诸比丘！受不属于汝等者，应舍之，汝等若舍此者，永久饶益，以致幸福。诸比丘！想不属于汝等者，应舍之，汝等若舍此者，即永久饶益，以致幸福。诸比丘！行不属于汝等者，应舍之，汝等若舍此者，永久饶益，以致幸福。诸比丘！识不属于汝等者，应舍之，若舍此者，即永久饶益，以致幸福。诸比丘！以此如何思惟耶？此祇陀林有草、木、枝、叶，此有人或持去、或烧之、或随意处理之。而且汝等生念否？‘有人以属于我等之物，或持去、或烧之、或随意处理之。’”（比丘曰：）“不然！世尊！何以故？世尊！其实对于我等，或非我，或非属我所有也。”

（世尊曰：）“诸比丘！如是非属于汝等者，应舍之，汝等若舍此者，即永久饶益，以致幸福。诸比丘！如何非属于汝等者？诸比丘！色非属于汝等者，应舍去之。汝等舍此者，即永久饶益，以致幸福。受、想、行、识非属汝等所有者，应舍之，汝等若舍此者，即永久饶益，以

致幸福。”⁴

上述经文对于色受想行识等前五见处依于其性质属于生灭法的范畴，将来必有灭尽之时，所以不应该视为属于我所拥有之物，应该主动在见解上将之舍弃。因此，佛陀以“此祇陀林有草、木、枝、叶”作为前五见处之譬喻，并进一步设论：“此有人或持去、或烧之、或随意处理之，汝等应该生起‘有人以属于我等之物，或持去、或烧之、或随意处理之’的想法吗？”比丘回答：“不应该啊！世尊！为什么呢？因为这些事物对于我们而言，或者不是我们之自我，或者不是属于我们所拥有的事物啊！”由于不再将前五见处视为“我”或“我所”，所以断除“我见”与“我所见”之后，由于有第六见处的第八识真我常住而不会堕于断灭之虚无论者。

在此段经文之前，色受想行识等前五见处曾被定义称为“凡所有物”、“属于予之我者”，这样的指称是含摄有“我见”与“我所见”。若不巩固第六见处之真我“予之我”真实存在，而直接观察前五见处之生灭性终将灭尽，则将堕于断灭之虚无论者。因此，佛陀于此段经文，将色受想行识等前五见处依于其性质属于生灭，将来必有灭尽之时，所以不应该视为属于我所拥有之物，迥异于此前“凡所有物”、“属于予之我者”之指称，皆因有第六见处真实存在之巩固见解，才能成办“我见”与“我所见”之断除。所以，第六见处之真实存在“确实不是完全愚痴的法”，确实是断除“我见”与“我所见”之

⁴ 《汉译南传大藏经》册九，页 199，行 10-页 200，行 8。

重要前提。

佛陀反复确认、巩固第六见处之真实存在,对于断除“我见”与“我所见”之重要性后,《蛇喻经》接下来,佛陀继续开示:

“诸比丘!如是由予而善说法,令明了、开显、开示,以说断分结。诸比丘!如是诸法由予善说,令明了、开显、开示,以说断分结。若比丘阿罗汉而诸漏已尽,修行成满,所作已作,已弃重担,逮达理想,断存在之结,得正智,若解脱者,于轮回彼等不再现矣。

诸比丘!如是法由予善说之,令明了、开显、开示,以说断分结也。诸比丘!如是诸法由予善说之。如是以断五下分结之一切比丘,成为化生者、般涅槃、不从彼世界而还者。

诸比丘!如是法由予善说之。诸比丘!如是诸法由予善说之。如是已断三结、已微薄贪、瞋、痴之彼等一切比丘,成为一来者,为一次来此世界而尽苦边。

诸比丘!如是法由予善说之。诸比丘!如是诸法由予善说之。如是,已断三结之彼等一切比丘,成为预流者,不堕于恶趣者,决定趣向正觉。

诸比丘!如是法由予善说之。如是诸法由予善说之。如是,随法行、随信行之彼等一切比丘当趣正觉。

如是,诸比丘!如是法由予善说之。如是诸法由予善说之。如是予唯持信、唯亲近,而彼等一切比丘当趣于天。”⁵
世尊如是说已。彼等比丘欢喜信受世尊之所说。

⁵ 《汉译南传大藏经》册九,页200,行9-页201,行7。

此段经文已到最后，在“彼等比丘欢喜信受世尊之所说”结束前，有六小段经文分别是四果阿罗汉、三果不还、二果一来、初果预流、随法行、随信行与生天。佛陀总结由于六见处的善说开示，可以令人断分结成四果阿罗汉、三果不还，乃至生天，通通都是依于六见处法的善说。换言之，于《阿含经》所说的解脱道中，如果没有六见处法，就无法成办诸沙门果；甚至违逆六见处法，则无法生天。因为六见处法所说是法界的实相，若是依邪见毁谤六见处，则造下恶业便不能生天。

综上所述：六见处乃所有有情生命结构之总纲，总摄三乘法之要义。依六见处得证诸沙门果，为方便禅思之功德。但此中犹有第六见处应该亲证而成为大乘菩萨之“见处”，则为大乘真实禅之功德。因此，《蛇喻经》其实是大乘经典，也是佛陀宣讲般若经后，有阿黎吒比丘对般若经产生严重的错解，所以佛陀必须明说于世间五阴的生命结构之外，别有出世间的第八识作为第六见处来观察五阴而成就平等慧如实正观的智慧，因此般若经必须依有“真人法”的六见处，才能正确解读。一切众生之所以有无尽的生命轮回生死，皆由有第六见处的第八识如来藏，此乃法界中有关所有有情生命之所以出生的第一命案。这个第一命案如何永远侦破而不再轮回生死，乃至成佛呢？亲证自己的第六见处内法第八识如来藏，才是真正侦破自己生命之谜，认识自我的本来面目！那么，什么是第六见处的第八识如来藏呢？参！

第八章 结论

生命结构是有情幽隐难解的奥秘，生命解剖学是佛教解开生命奥秘的核心义理与智慧底蕴。距今二千五百多年前，释迦牟尼佛成佛后，建立三乘菩提，以无量的言语善巧宣说六见处、方便禅思、真实禅，即是以生命解剖的智慧光明，解开生命结构的奥秘，扫除婆罗门教苦寻不着解脱奥秘与“圆满如幻”的永生奥秘之困顿。佛陀与贤圣弟子们不断传承，将生命的结构与生命解剖的智慧光明首先照耀于印度次大陆。直至距今一千余年，在佛教将灭于印度前，玄奘取回大量经典至东土，著作《成唯识论》《八识规矩颂》直接开显八识的生命结构与生命解剖学，一扫此前中土对生命结构的混乱与错解。玄奘与禅宗诸祖师们，将生命的结构与生命解剖的智慧再次显耀于东亚震旦。

时至今日世界已经犹如地球村，佛陀、玄奘与诸贤圣们所宣说的生命结构与生命解剖的智慧又逐渐混淆而失传。有些现代学者误以为佛教的小乘是鬼神信仰，大乘只与哲学有关，佛教内部是分裂的。⁶但是，大小乘其实是不可分割的一体、从无分裂，就像生命的结构就是真妄和合而从无改变；鬼神的存在代表一切众生流转有其不同的生处，众生共同的生

6 柏杨，《中国人史纲》下册：【佛教是一个在非常复杂的印度社会中产生的宗教，它包括两种成分，一是印度当时崇拜的鬼神，一是印度当时盛行的唯心哲学。佛教经典因之也分为两部分，一部分称“小乘”，属于前者；一部分称“大乘”，属于后者。玄奘带回来的佛经，以大乘为主，而大乘与宗教无关，只与哲学有关，于是佛教内部，开始分裂。宗教的要件就是崇拜鬼神，必须崇拜鬼神才能称为宗教。】远流出版事业（香港），2011年3月香港版，页509。

命结构并非只是哲学思想，而是一切众生流转诸趣的前提，并且可以科学的方便禅思与真实禅方法，验证生命的结构真实不虚。如今世人对于自己的生命结构仍然懵懂无知，仿佛回到玄奘取经前法义混乱的时代，仿佛回到释迦牟尼佛降生成佛前的困顿时代。佛教一直流传在世间默默地以质朴优美的文字、庄严典雅的艺术⁷、深沉宏亮的梵呗与仪轨等等无量方便，不断地显示永恒不变的生命结构，时时等待着承受无量众苦的众生回眸寻回自我的本来面目，获得解脱与成佛的智慧光明。

我们前面已经以解剖学的角度介绍声闻、缘觉与菩萨三乘菩提的次第与差异，显示出从小乘声闻见道进阶到无师独觉的缘觉见道，再到大乘菩萨实证甚深微妙大光明如来藏心而大乘见道，这三乘见道之间的巨大距离与落差。解剖的概念是符合四圣谛中“灭谛”的方法：心法由一团一聚所成，故心理功能若能一团一聚予以解剖灭除，则显示出心法的结构以及生命的结构。从解剖学的角度来观察三乘菩提的差异，则明显能见三乘之间巨大的智慧落差。如果我们以一座山峰譬喻三乘见道的难度与落差，那么声闻见道是山峰的底部，缘觉见道是山峰的山腰，菩萨的大乘见道则是峰顶，而且这座山峰十分陡峭、入于云端难窥全貌，从山底到山腰还有险道却可依聪明高才而行，但要攀上峰顶则壁立千仞而无着手之处。由此之故，要从《阿含经》中解读大乘见道，若无善知

⁷ 请参见本书之附录《云冈石窟佛陀端坐像之科学意涵略探——以玄奘八识论之心理解剖与记忆研究为线索》。

识巧设方便教授引导，绝无可能拨开迷雾、穿透云端而一跃峰顶。禅门古德曾说“万丈悬崖处撒手，百尺竿头进步”⁸，百尺竿头已尽，如何能更进上一步？万丈悬崖又岂有阶梯可踏？但只要有善知识之助，则云里峰顶、悬崖山谷便可随意踩踏！

佛陀既然在《阿含经》中宣说有六见处之生命结构，大乘见道必须亲证第六见处甚深微妙大光明法，以简别六十二外道见，远离种种本劫本见与末劫未见之邪见系缚，成就般若实相智。那么甚深微妙大光明法如来藏心就非阿含经论所独说，而是贯通于第二转法轮之般若经论，乃至第三转法轮之唯识经论。例如，《般若经》中普遍流传《般若波罗蜜多心经》所说般若波罗蜜多到彼岸，彼岸即是甚深微妙大光明法如来藏“心”，《般若经》中亦有“空性心”、“无心相心”、“非心心”等等名，故名《心经》。《般若波罗蜜多心经》中说“舍利子！色不异空，空不异色；色即是空，空即是色。受想行识，亦复如是。”⁹此中之“空”即是甚深微妙大光明法“空性心”，与色受想行识不一不异，完全符合六见处所宣

⁸《圆悟佛果禅师语录》卷十：“玄沙道：深山岩崖千年万年无人到处，还有佛法也无？云门大师道：日里来去，日里辨人。忽然教夜中取个物，无日月灯、不曾到处，作么生取似此？若不通透，有纤毫隔碍，则如山如岳；或若尽情透得，要行便行，更疑什么。虽然如此，直须是真实到这个田地始得。向万丈悬崖处撒手，百尺竿头进步，且道此事毕竟如何委悉？”《大正藏》册四十七，页756，中9-16。

⁹《大正藏》册八，页848，下7-9。

讲之生命结构。¹⁰

不但如此,《般若波罗蜜多心经》中说“故知般若波罗蜜多,是大神咒、是大明咒、是无上咒、是无等等咒,能除一切苦,真实不虚”¹¹,此中“大明咒”之“大明”即指甚深微妙大光明法,因为证得此法即证大乘见道而破无始无明,亦证一切众生皆有成佛之性之大光明,故称甚深微妙大光明法是“大明咒”。因此从《阿含经》到《般若经》以“甚深微妙大光明法”贯通于“大明咒”,则“大明咒”即是大乘见道“见不可见”后,为令“一切梵行清净具足”故,于一切时行菩萨道,宣扬六见处之方便禅思、真实禅等等法义以广利一切众生,其所说皆是对法界如实知之真实言,亦是大明真言。如《增壹阿含经》卷三十一〈力品 第三十八之一〉:

(鸯掘魔)到时,着衣持钵,入舍卫城乞食。是时,有妇女临产甚难,见已,便作是念:“众生类极为苦痛,受胎无限。”是时,鸯掘魔食后,收摄衣钵,以尼师檀着肩上,往至世尊所,头面礼足,在一面坐。尔时,鸯掘魔白世尊言:“我向着衣持钵,入舍卫城乞食,见一妇人身体重妊。是时,我便作是念:‘众生受苦何至于斯!’”世尊告曰:“汝今往彼妇人所,而作是说:‘我从贤圣

¹⁰ 有关《般若波罗蜜多心经》之详细解说,请参见平实导师著《心经密意》。

¹¹ 《般若波罗蜜多心经》:“故知般若波罗蜜多,是大神咒、是大明咒、是无上咒、是无等等咒,能除一切苦,真实不虚。故说般若波罗蜜多咒,即说咒曰:揭谛揭谛,波罗揭谛,波罗僧揭谛,菩提萨婆诃!”《大正藏》册八,页 848,下 17-22。

生已来，未曾杀生。’持此至诚之言，使此母人胎得无他。”鸯掘魔对曰：“如是。世尊！”是时，鸯掘魔即其日，着衣持钵，入舍卫城，往至彼母人所，语彼母人曰：“我从贤圣生已来，更不杀生。持此至诚之言，使胎得解脱。”是时，母人胎即得解脱。¹²

上述经文描述鸯掘魔罗入舍卫城乞食时，见有妇人临产困难十分痛苦，因此生起慈悲心感叹：“各种众生极为苦痛，受胎轮回无有终限！”于是向佛陀禀报，他当时起念：“众生为何受苦到这种样子！”佛陀告诉鸯掘魔罗：“你现在去那位妇人的处所，向她这样说：‘我从成为贤圣弟子以来，未曾杀生过！’你持这个至真至诚之言给那位妇人，将使这位母亲人胎平安！”鸯掘魔罗原来杀生无数，但自从大乘见道“见不可见”后转依清净无害众生之空性心，所以鸯掘魔罗称“我本名无害，杀害不可计，今名真谛实，不害于一切”¹³，“我本名无害”即是转依于空性心真我，从极恶杀生之人转为纯善无害众生，甚至成为护念一切众生之大乘菩萨而令“一切梵行清净具足”。

鸯掘魔罗禀承佛陀的教示，持“我从贤圣生已来，更不杀生。持此至诚之言，使胎得解脱”之真言，来到难产妇人前宣说祝愿，即时妇人顺产，人胎皆安。鸯掘魔罗依于大乘见道转依后，所说符合法界实相之真实言，向难产之妇人宣说，闻者随喜或随于诵持真言，即时获功德与福德而顺产。因此，

¹² 《大正藏》册二，页 721，上 8-22。

¹³ 《大正藏》册二，页 721，中 9-10。

“大明咒”亦名“大明真言”，系依甚深微妙大光明法之法界实相而宣说之真实言，随喜与诵持此真言者皆获大功德与福德，令众生普照于实相智慧之光明故。

甚深微妙大光明法不但是大明咒，也是大神咒、无上咒、无等等咒，因为第六见处甚深微妙大光明法是第一能变识，能变生第二能变之末那识、第三能变之前六识，乃至一切万法皆是第一能变识所直接出生、间接出生或展转而出生，唯有第一能变识有此变生一切法之神力，故为“大神咒”。既然一切万法皆唯是第一能变识所变生，所以第一能变识是法界中无上之法，故为“无上咒”。第六见处甚深微妙大光明法即是六见处之总持，因前五见处一切法皆依第六见处而生住异灭，故甚深微妙大光明法为一切善法之总持，只是一切外道凡夫众生无明所遮而不知不证，所以所思所说皆非真言，亦非无上，亦无总持之义，而远离纯善无害一切众生之大光明法；甚深微妙大光明法总持一切善法，故称为“大明总持”、“大明陀罗尼”。因此甚深微妙大光明法亦贯通于第三转法轮之唯识经论。

由于大乘菩萨不但以此无上大明真言，宣扬般若波罗蜜多广利一切众生令“一切梵行清净具足”，更以如佛陀于经集部《金光明经》所说无量无边身口意，久劫行于难行能行之诸波罗蜜多菩萨行，绽放如纯金般尊贵清净不染之光明普照一切有缘而转法轮。因此，《阿含经》中虽略说甚深微妙大光明法之名，实则于《阿含经》中已经隐说《般若经》大乘见道后之解脱智与实相智，乃至隐说无量无边金光明之菩萨行。

所以，甚深微妙大光明法即是大明咒、大明真言、大明陀罗尼、无上咒、金光明等等义句，皆有其相应菩萨道观行之义理。

此中值得注意的是，甚深微妙大光明法亦是“无等等咒”，说明唯有《般若波罗蜜多心经》之空性心第八识如来藏，才是真正足堪称为“大光明”的大明咒，除此之外无有与之相等、相似之种种咒能有“大明”、“大神”、“无上”之名，因为第八识如来藏之大光明无有相等、相似之法。换言之，大明咒就唯有《般若波罗蜜多心经》所言之咒，才是大明咒，除此之外，皆非真正之大明咒。例如，密教部伪经《佛说大乘庄严宝王经》所说之“六字大明陀罗尼：嗡嘛呢呗咩吽”系为伪咒，所说违背甚深微妙大光明法之法界实相法义。如《佛说大乘庄严宝王经》卷一：

时除盖障白言：“世尊所闻观自在菩萨摩诃萨，威神功德其事云何？”世尊告言：“观自在菩萨于其眼中而出日月，额中出大自在天，肩出梵王天，心出那罗延天，牙出大辩才天，口出风天，脐出地天，腹出水天。观自在身出生如是诸天。”¹⁴

上述经典虽然看似极力推崇观自在菩萨，但在推崇之中却传递婆罗门“梵我一如”（brahma-ātma-aikyam）之邪说与邪见。婆罗门主张“梵我一如”，又称有不死之原人，婆罗门是从其口出生，刹帝利是从其二臂出生，吠舍是从其二腿出生，首

¹⁴ 《大正藏》册二十，页 49，下 11-16。

陀罗是从其二脚出生，月亮从其心中出生，太阳从其眼睛出生，以解释成上下不平等的种姓阶级制度，以及器世间之生成。上述经典将“梵我一如”之原人，改为观自在菩萨，假借佛陀之口称“观自在身出生如是诸天”。然而，佛陀所说宇宙与生命之本源，乃一切有情各自皆有的第一能变识甚深微妙大光明法阿赖耶识，才是真正清净的“梵”，才是符合法界实相的“梵我一如”。因此，上述经典所说仍然是婆罗门教之邪说，违背《般若波罗蜜多心经》所说由空性心变生万法之法界实相六见处法义，所以“六字大明陀罗尼：嗡嘛呢呗吽”其所宣说皆是虚妄不实之言，即是伪咒，《佛说大乘庄严宝王经》亦是伪经。

除此之外，密教部尚有“千转大明陀罗尼”、“六字增寿大明陀罗尼”等等大明陀罗尼并不具备“大光明”的性质，所以是伪咒、伪陀罗尼。因为大明陀罗尼即是无维度存在的甚深微妙大光明法，如如不动地总持一切生灭变动之法，所以寂灭法甚深微妙大光明法自身并不转动，而是甚深微妙大光明法借缘所变生之五阴、诸界、十二支因缘法才有转动，所以“千转大明陀罗尼”是伪咒非真正的“大明陀罗尼”，《千转大明陀罗尼经》亦是伪经。又，甚深微妙大光明法不生不灭、不生不死，故大乘菩萨实证第八识如来藏而转依之后，真我之寿量无量无边，五蕴亦随真我如来藏而永无穷尽，本无须增寿、延寿，然前举鸯掘魔罗以大慈悲心，为广度众生而宣说“无害众生”之真言有大光明义，故令产妇人胎皆安而免难增寿。然《圣六字增寿大明陀罗尼经》中说“佛大威德令一

切日月星曜、罗汉圣贤，发真实言”¹⁵并不符实而有谤佛之嫌。因为“日月星曜”并非有情，故无法宣说真实言，“罗汉圣贤”系小乘道果，未证大乘菩萨所证之甚深微妙大光明法，不能如鸯掘魔罗般宣说有大光明义之真实言。该经以不真实的语句妄说“佛大威德”，有欲崇反谤之不如理作意，不符“真言”之义，违背佛经所说必真实的基本原则，因此“六字增寿大明陀罗尼”亦是伪咒非真正的“大明陀罗尼”，《圣六字增寿大明陀罗尼经》亦是伪经。由此之故，密教部中所宣说之各种“大明咒、大明陀罗尼、大明真言”，若不能具备甚深微妙大光明法的大光明义，则皆非真正的“大明陀罗尼”，便是伪咒，而宣说伪咒之经亦是伪经。因为只有《般若波罗蜜多心经》“是大神咒、是大明咒、是无上咒、是无等等咒，能除一切苦，真实不虚”。

最后应该说明，本书以《阿含经》举证生命解剖、心理解剖是三乘见道的重要概念与原理，但亦特别引用《大乘起信论》与《占察善恶业报经》作为佐证之经论。因为既然六见处是一切有情的生命结构，也是大乘见道的主要依据，那么与此相应相符的《大乘起信论》与《占察善恶业报经》也就与《阿含经》相应相符而没有差别了。《大乘起信论》与《占察善恶业报经》是在百余年前由日本学者望月信亨（1869-1948）提出质疑，此后便开始受到日本、中国二地学者极力毁谤的大乘经论，于今尚未能止。因为日本明治维新后，为欲“脱亚

¹⁵ 《大正藏》册二十，页 46，下 12-13。

入欧”摆脱中华文化中佛教之影响，特别以文献学文本比对方方法，以目录学的理由称《占察善恶业报经》曾被视为疑伪经，因此宣称《占察善恶业报经》是伪经，而《大乘起信论》有许多文句与《占察善恶业报经》相类似，因此认为《大乘起信论》系南北朝地论师抄自《占察善恶业报经》之文本，所以也是伪论¹⁶，并引起民国初年梁启超、王恩洋¹⁷等人之呼应。梁启超在《大乘起信论考证》甚至明确主张《大乘起信论》是“昔日地论师所造”：

又，唐均正著四论玄义云：“起信论一卷，人云马鸣菩萨造。北地诸论师云：‘非马鸣造论；昔日地论师造论，借菩萨名目之。’寻觅翻经论目录中无有也。”

法经众经目录之成书，在真谛没后二十五年，而云‘勘真谛录无此论’。均正年代虽不可考，但既为唐人，与斯论出世时相去必不远，顾乃目此为“昔日地论师所造”。¹⁸

抑吾更有数语助望月张目者：该序谓因‘梵文非一故与

16 请参见望月信亨所著之《大乘起信论之研究》第一编附载之“五、起信论学说と占察經の类同及关系”。

17 王恩洋，《五十自述》：“并谓佛法乃由小乘而大乘而中国，次第演变进化而成，非全出于佛说也。故当时佛学思想界对《起信论》之态度，或以为理实书真，或以为书伪理真。乃云书真者，固无以救于书之伪。以为理真足以超越性相者，则且以大乘经论皆为伪作矣。盖《起信论》一派思想之筌盖佛教已千余年矣。”李远杰编辑，《王恩洋先生论著集》，四川人民出版社，2001年7月第一版第一刷，第十卷，页487。

18 梁启超，《大乘起信论考证》，台湾商务印书馆印行，页A1-A2。

旧翻时有出没。’此在他经论之有重译者或然，而起信则决不尔。今两本具在，吾侪皆读之烂熟，吾实苦不能见其互相出入之点何在也。因此益可证明所谓新译者不过将旧译改头换面，绝无所谓新赝梵本。何也？以梵本本来无有也。本无梵本，而新序沾沾然以梵本相矜示至再至三，此俗谚‘此地无银三十两’之类也。¹⁹

关于心识之分类，自小乘诸部多数之经论起，以迄般若，法华，涅槃，大智度等大乘之诸经论，皆唯说眼耳鼻舌身意之六识，而于他识更无所言。至深密，楞伽，密严，佛地等经，摄大乘，辨中边等论，始立八识。此八识说者，盖北印度系所产物，西历四五世纪始成立者也。²⁰

上述三段文字，其中第一段是序文，后二段是主文。在序文中，梁启超引用唐代均正所撰《四论玄义》中，曾以目录学的方法说“寻觅翻经论目录中无有也”，“北地诸论师云：‘非马鸣造论；昔日地论师造论，借菩萨名目之。’”梁启超就将此当作是最重要的考证史料与事实，推翻所有其他的史料。梁启超并以目录学的方法强调“勘真谛录无此论”而强化目录学的重要性。但是吕澂指出梁启超引用唐代均正的这些文字，并不存在于现存的大正藏本中，而是引用自日本学者的著作。对于现存文献证据与古时日本学者所引用的不一致，梁启超只字不提，吕澂则只说“这是值得注意的”²¹。他

19 梁启超，《大乘起信论考证》，台湾商务印书馆印行，页 37-38。

20 梁启超，《大乘起信论考证》，台湾商务印书馆印行，页 60。

21 有关梁启超引用唐·均正之《四论玄义》，其实只有残本，并且现存

们二人对于文献证据不一致，却都没有依据考证学的方法进行合理的推论，因为他们都是《大乘起信论》中国撰述说的主张者。根据如此文献证据的不一致，合理推测古时日本学者所引用的极可能是某种旧版本，而现存可能是唐代均正后人所修订后的版本。但是这样的合理推测，对想掀起《大乘起信论》论战的中国撰述说者而言，却是不愿碰触的议题。

（待续）

《四论玄义》与梁启超所引用的内容并非一致，值得注意。根据吕澂所著〈大乘起信论考证〉：【《起信论》大概出于南北朝的陈代。流行二十年左右，到了隋代就有人对它的译者产生疑问。隋代第一部众经目录《法经录》，即将此论编入“众经疑惑部”，并注明：“人云真谛译，勘真谛录无此论，故入疑。”这是因为当时所见真谛译本的目录中并无此书，故疑惑它是记错了。《法经目录》是隋开皇十四年（公元五九四年）编的。不久到唐初（公元六一八年），吉藏的入室弟子惠均僧正著《四论玄义》，对《起信论》的作者又提出了问题。惠均的书共十卷，其中有两处谈到《起信论》：一处是第五卷，说：“起信是房鲁人作，借马鸣菩萨名。”另一处是第十卷，说：“起信论一卷人云马鸣菩萨造，北地诸（地）论师云，非马鸣造论，昔日地论师造论借菩萨名目之，故寻觅翻经论目录中无有也，未知定是否？”（一本诸论之间有“地”字。隋时地论宗分南北，有无“地”字，所指即殊）这两段文字分别见于日人珍海《三论玄疏文义要》卷二、贤宝《宝册钞》卷八及湛睿《起信论决疑钞》所引，但是现存《四论玄义》残本卷五、卷十内都没有，这是值得注意的。】吕澂，《吕澂佛学论著选集》卷一，〈大乘起信论考证〉，齐鲁书社，页 303-304。



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子姪姪相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是淫淫相傳的“**惡魔師、魔弟子以及魔眷屬**”，CBETA 的主事者却還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為“**佛教大藏經**”的一部分，顯然是認同“**姪姪相傳**”之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他“**游心法海**”八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的“**學問僧**”，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見涟漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸殷鑒猶在，余毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》却更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

⁴ 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮鉴

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了**亏损如来**的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毘奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw 其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw 通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>，或“正智书香园地”网站<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2025 年下半年禅净班，已于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周五下午 14:00～16:00，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。2025/10/24（周五）新开设的禅净午班和晚班已经开始上课，2026 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。2025/10/24（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-

5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。2025/10/29（周三）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～
11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。
2025/10/27（周一）新开设的禅净班已经开始上课，
2026 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨璎珞本业经》已于
2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧
经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性
学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名
如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚
心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住
心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求
证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证
得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无
生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本
来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分
别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生
灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性

心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广

作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2025/11/9（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2025/12/21（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、台北讲堂将于 2025/12/14（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由平实

导师担任三皈依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见本会官方网站：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、2025 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/20、9/7、11/16。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来

藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师

听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，
并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，
也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您

亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借

着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三

界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元。《我的菩提

路》第八辑已于 2025 年 8 月 29 日出版，定价 300 元，
本书的内容：

谢淑贞等人合著，本辑中举示学员谢淑贞于三十年前明心证真如以后的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又于二十余年中不断修集福德而呈现了上品菩萨性，并于近三年中持续不断依照上师的指示每天看话头，于今看话头功夫纯熟而定力具足。如是具足眼见佛性所必须的三个条件以后，并获得 观音大士的加持与承诺，许其眼见佛性、成就如幻观。于禅三的四天三夜过程中，并依平实上师的指导继续看话头同时参究，于几度参错的境界中逐渐步向正确的佛性定义；虽于参出正确的佛性定义时并未看见佛性，然经平实上师指示该正确定义后加以引导，终得眼见分明，并指示其见后应如何使眼见的境界全面爆发出来，当场成就第十住位满心时的现观——如幻观，现见山河大地及五阴身心之如幻，成就大乘一分解脱功德。今将眼见佛性之实录书写下来刊行于世，以供末法时代所有学人参考，证知实证第十住满心位的佛法仍然存在于现代，并继续弘扬之中。今于此书同时载入以前明心者十余人之明心见道报告，以供学人建立信心，而能勇猛投入了义正法中精进实修，终能如实进入佛菩提道中，成为胜义僧中之一分子。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分

出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，

足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的

经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演说至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻

缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法

实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十三、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第三辑已于 2024 年 11 月 30 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外

道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、每辑内文至四百余页，并将原本13级字缩小为12级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于2023年5月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十四、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于2023年11月30日出版圆满，每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛

法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十五、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于2025年7月30日出版圆满。每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛

道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十六、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十七、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年

的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十八、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行

次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十九、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，由正觉教育基金会正觉出版社出版，全书共五辑，2025 年 8 月起，每两个月出版一辑，每辑定价新台币 300 元。第二辑已于 2025 年 10 月出版。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不

曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事实后，速远离密宗歧途，回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，是发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十一、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第一辑已于 2025 年 9 月出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识—如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印

顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，墮于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已墮于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中佛所说的正义。平实导师曾于本会郭理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉

教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十五、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2025 年已经是连续第 14 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟壹百玖拾陆万捌仟元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行

良好学生等，实际受惠者超过 6261 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十六、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2025/8/25

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**

平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

19. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美

的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

20. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与
人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识
之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令
参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智
慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共
有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。

22. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

23. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

（初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费）

24. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

25. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第八辑 谢淑贞等人合著 售价 300 元 将于 2025/8/31 出版。

30. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性**—驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正俸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目**—玩尽天下女人 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
40. **金刚经宗通** 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
41. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？**—穿越时空“超意识”
平实导师述著 每册 300 元
45. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考**—论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提
平实导师 述著 定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)**—达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义** 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法**—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃**—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
58. **佛藏经讲义** 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。
59. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释** 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义** 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元
63. **中论正义** 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
每册三百余页 售价 300 元
64. **谁是 师子身中虫** 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元
65. **解深密经讲义** 平实导师述著 12 辑 2025/9/30 开始出版，每辑 300 元
66. **菩萨璎珞本业经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **金刚三昧经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨璎珞本业经讲义》出版后整理出版。
68. **广论之平议**—《菩提道次第广论》与佛法之比较
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。
69. **八个奇妙的心** 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。
70. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
71. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。
72. **中观正义**—注解 平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
73. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定。

74. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
75. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
76. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
77. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
78. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
79. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议 正光老师著 出版日期未定
80. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
81. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
82. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因，得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
83. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
84. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—论解脱德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
90. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
92. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
93. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司。

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。**2.** 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。**3.** 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年

假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。 4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。 5. 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

正智出版社 书香园地 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯 影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**——真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**——辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**——驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**——公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，

合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元

28. **印顺法师的悲哀**——以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**——现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

——依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31. **远惑趣道**——正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
32. **远惑趣道**——正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元

33. 正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34. 正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
36. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

正觉口袋书 目录

2025/09/07

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一)—认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二)—藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三)—密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四)—密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五)—密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六)—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元

- 28.迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
- 29.迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
- 30.迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
- 31.系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 32.迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
- 33.广论之平议(一)~(七)—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
- 34.俺蒙你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
- 35.如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 36.明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
- 37.您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 38.外道罗丹的悲哀(一)~(三)—略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
- 39.与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 40.证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
- 41.甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
- 42.恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
- 43.从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
- 44.老去人间万事休,应须洗心从佛祖—达赖权谋,可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 45.表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
- 46.我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.三乘菩提之佛典故事(一) 叶正纬老师讲述 回邮 36 元
- 48.佛教与成佛—总说 师子苑居士著 回邮 36 元
- 49.三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 50.一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
- 51.三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 52.三乘菩提之佛典故事(二) 郭正益老师讲述 回邮 36 元
- 53.尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
- 54.心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
- 55.佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 56.正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 57.老了要靠谁? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>

书香园地：<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ©

2025 年 10 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

