



正覺

正覺電子報
第 207 期

正覺總持咒略釋(五十八)
真假空性(十五)
空谷跑音(六十二)
生命解剖學——
《阿含經》之三乘見道原理與次第(二十)

2025.11.30



目錄 正覺電子報第 207 期

正覺總持咒略釋 (五十八)	張正圜老師	1
真假空性 (十五)	游正光老師	6
空谷跫音 (六十二)	大風無言	24
生命解剖學 —— 《阿含經》之三乘見道原理與次第 (二十)	蔡正禮老師	51
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		74
公開聲明		81
法義辨正聲明		85
中國佛教復興訪談報導		90
佈告欄		94
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正圓老師——

(連載五十八)

第五目 身 根

身扶塵根爲身體，從頭頂到腳底，全身內外上下到處都有各種的身體感覺接收器，它們是感覺神經末梢，其功能是接受身體內外環境的各種不同刺激，如冷熱、痛癢、乾溼、澀滑……等訊息，將其轉變爲神經衝動，並由神經系統作用傳遞至腦部，產生身體的各種感覺。佛法中說「身如肉桶」，是描述這個由血肉組成的身軀就像一個桶形的容器，可以容受各種刺激。身覺受器可大致分爲三類：(一) 外感覺受器：分布在皮膚、黏膜等處，接受來自外界的刺激，如溫度、痛癢等。(二) 內感覺受器：分布於內臟器官和心血管等處，接受如滲透壓、溫度、濃度等的刺激。(三) 本體感覺受器：分布在肌肉、肌腱、關節和內耳的位覺器等處，接受機體運動和平衡變化時所產生的刺激。前四目章節中所描述的眼睛、耳朵、鼻子和舌頭等都是有特殊結構的器官，可以分別接收光線、聲音、氣味和味道等訊息，但廣義來說，它們也是屬於身體扶塵根的一部分，這四種器官表面也有身覺受器，可以接

收冷熱、痛癢……等各種刺激。以下再針對各種不同的身體感覺接收器稍加進一步說明。

(一) 外感覺受器 (人體皮膚的感覺受器) 主要分為三類：

1. 機械感受器：主要是由被囊神經末梢 (Encapsulated nerve ending) 所構成，有(1)梅斯納氏小體 (Meissner's Corpuscles)：對輕微的觸覺、風吹拂等較敏感。(2)默克爾觸覺盤 (Merkel's Discs)：負責持續的觸壓感，例如辨識物體形狀。(3)帕西尼氏小體 (Pacinian Corpuscles)：負責深層的壓力和振動覺，對快速的壓力變化很敏感。(4)魯斐尼氏小體 (Ruffini Corpuscles)：對皮膚伸展和持續的壓力敏感，也與關節的本體感覺有關。

2. 溫度感受器：包括冷覺感受器和溫覺感受器，存在於皮膚中，感受外界溫度變化。

3. 痛覺感受器：主要的構造為游離神經末梢 (Free nerve ending)，對傷害性刺激 (如過度壓力、極端溫度) 或化學物質作出反應，產生痛覺，而癢覺也與之相關。

(二) 內感覺受器 (內臟和血管壁內的感覺受器)，接收來自身體內部的刺激，如壓力、牽張、化學物質濃度變化和溫度等，可簡單分為四類：

1. 機械感受器：感知壓力、牽拉和形變，包括(1)壓力感受器：位於血管壁，當血壓升高時受到壓力刺激。(2)牽張感受器：分布在內臟平滑肌中，感知內臟器官的擴張，例如膀胱壁內的牽張感受器會在大約儲存 300 至 400 毫升尿液時產生興奮，訊號經由神經傳至腦部，使人產生尿意。

2.化學感受器：感知化學物質的濃度，例如滲透壓、離子或化合物的濃度。

3.傷害感受器：感知可能造成組織損傷的刺激，包括機械性、化學性或溫度性刺激。

4.溫度感受器：感知體內溫度變化，但不如皮膚上的溫度感受器明顯。

（三）本體感覺受器，是分布在肌肉、肌腱、關節囊、韌帶和筋膜等處的感覺神經末梢，能感知身體的姿勢、運動、位置以及肌肉張力與關節角度的變化。這些受器將這些資訊轉換為神經訊號傳遞到腦部，讓我們能夠不依賴視覺就感知到自身在空間中的狀態，並進行協調的運動。本體感覺受器的主要功能是：(1)感知身體位置與運動：讓我們知道四肢的相對位置，即使閉著眼睛也能感知身體的狀態。(2)調節肌肉運動：透過感受肌肉的伸展和張力，調節骨骼肌的收縮和放鬆，以維持平衡和協調動作。(3)參與平衡調節：與視覺、前庭覺共同作用，幫助維持身體的平衡。(4)提供保護反應：例如，當肌梭偵測到肌肉過度伸展時會引發「牽張反射」，使肌肉收縮以避免受傷。本體感覺受器的主要類型有(1)肌梭 (Muscle Spindle)：位於肌肉內，感知肌肉長度變化和伸展的速率。(2)高爾基腱器 (Golgi Tendon Organ)：位於肌肉與肌腱的連接處，感知肌張力的變化。(3)其他受器：分布在關節囊、韌帶及筋膜中，如Ruffini 小體（感知牽拉）和 Pacini 小體（感知壓力）等。

由上述簡要的說明，我們可知身扶塵根就是遍布全身的

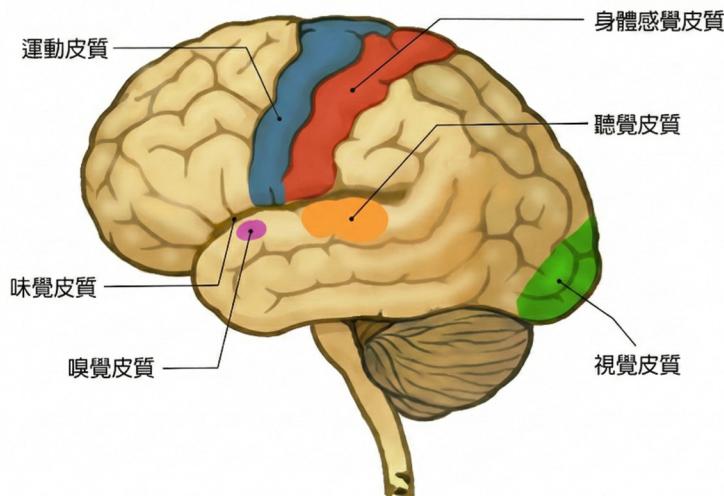
身覺接收器，非常多樣、精密、細緻又非常複雜，令人難以窺其全貌，絕大多數人都只能日用而不知其所以然。這些身覺受器接收了來自身體外部和內部的刺激後，經由感覺神經傳遞訊息至中樞神經系統（脊髓與腦），最後在腦部的感覺區呈現出身體的各類感覺訊息，這即是身覺的傳導途徑。藉由身覺訊息的傳導，內觸塵在腦部的身勝義根處現起，阿賴耶識流注種子現起身識，我們才能分辨出冷熱痛癢等種種刺激，乃至進一步作出適當的反應。

身勝義根為腦部的感覺區，身體內外的各種刺激皆稱為外觸塵，由身扶塵根所接觸，當感覺神經元末梢受器接觸外觸塵時，會將其轉化為電化學的神經衝動，往腦部感覺區傳遞，而後才有內觸塵在身勝義根處生起，當身勝義根接觸內觸塵時，才能有身識從阿賴耶識生出來而了別內觸塵。外觸塵是色法，而內觸塵是阿賴耶識藉著身勝義根所變現的帶質境內相分；身識是心，無法接觸外觸塵色法，身識只能接觸內觸塵，進而了知冷熱、痛癢、乾溼、澀滑……等各種感覺。

由以上的介紹可以瞭解，五色根的扶塵根部分，只是個體的各種特殊感受器，分別接收外界的光波、聲波、化學分子或離子、機械力、熱能等刺激，隨後將這些外來的刺激轉換成電流訊號傳送到腦部相應的區域¹。在勝義根處的腦部細胞也是只收到電流訊號，並不是看到、聽到、嗅到、嚥到或觸到任

¹ http://www.mhf.org.tw/wonderfulbrain/guide_b.htm 摷取日期：2025/11/25。

何傳送進來的訊息，所以五色根本身並沒有覺知的功能；既然五色根不具有覺知的功能，則五色根就不是生命體的全部。又因五色根是由單一細胞慢慢發育形成的，所以五色根也不是生命體的本源；如果想要探尋到生命體的本源究竟在何處，唯有修學佛法一途。（待續）



大腦皮質區

真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載十五)

第四章 釋印順反執生滅不已的意識心為常住 不滅法所使用的手段

第一節 主張意識是常住不滅的真心

既然釋印順否定、曲解、割裂七八二識以後，他所說的法就會落入經中所開示的斷見外道中，可是他為了止息他人說他是斷見外道，就會反執六識當中能廣分別的意識心為常住不滅法，因而使他同時成為常見外道，這證明了釋印順不僅是斷常二見者，而且也成為經中所開示的損減執外道（將七八二識加以損減）及增益執外道（將生滅性的意識增益為常住的意識或意識細心），只是他自己不知道而已。以此緣故，釋印順反執生滅不已的意識心為常住法所使用的手段如下：

- (一) 主張意識是常住不滅的真心。
- (二) 主張直覺是常住不滅的真心。

首先來談(一)主張意識心是常住不滅的真心。釋印順在他的《唯識學探源》一書中，明白指出意識心就是常住不滅的真心，其文如下：

經上雖說滅受想定是無心定，但也說入滅受想定的「識不離身」；所以，有情必然是有心的。悶絕等僅是沒有粗顯的心識，微細的意識還是存在，只是不容易發覺罷了。相續的細心，就在這樣的思想下展開。¹

既然釋印順否定一切有情的真心阿賴耶識以後，不可避免的，他必然會將意識心當作是真心第八識，是為一切有情受報的主體識而能夠來往三世。然而意識心到底是常住不滅法呢？還是生滅法呢？有必要探討其真實性，以免修行走錯路而不知，因而成為心外求法的外道。釋迦世尊在《中阿含經》卷五十四〈大品 噪帝經 第十〉中曾開示意識心的體性如下：

緣眼、色，生識；生識已，說眼識。如是耳、鼻、舌、身，（緣）意、法生識，生識已，說意識。²

釋迦世尊已經很清楚開示：以眼根及色塵為緣，出生了眼識。耳根、鼻根、舌根、身根，分別與聲塵、香塵、味塵、觸塵為緣，出生了耳識、鼻識、舌識、身識。意根與法塵為緣，出生了意識。也就是說，意識的生起，是要以意根與法塵相接觸之三和合（意根、法塵、觸心所）為緣，才能從真心第八識當中流注出意識的種子，於是意識現行了。既然意識是從真心第八識藉緣而出生，是為真心第八識所生之法，證明了意識

¹ 參 22，頁 48-49。〔參考書籍 22：釋印順，《唯識學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

² 《大正藏》冊一，頁 767，上 25-27。

不是常住不滅法，是生滅法，所以釋印順錯把生滅不已的意識心當作是常住不滅的眞心，那是不正確的說法。然而讓人覺得奇怪的是，釋印順明明知道意識是生滅法，而且還寫在他的種種著作中，為什麼還會睜眼說瞎話而主張意識心就是常住不滅法呢？例如在他的《佛法概論》一書中，明說意識是生滅法，其文如下：

此六處法門，如《雜含》（卷八・二一四經）說：「二因緣生識。何等爲二？謂眼、色，耳、聲，鼻、香，舌、味，身、觸，意、法。……眼、色因緣生眼識；……此三法和合觸；觸已受；受已思；思已想」。六處中的前五處，爲生理機構，是色法。此色，經中稱爲「清淨色」，是物質中極精妙而不可以肉眼見的細色，近於近人所說的視神經等。意處是精神的源泉。依五處發前五識，能見五塵；依意處生意識，能知受、想、行——別法處，也能遍知過去未來、假實等一切法。³

釋印順在書中很清楚表示經典中說意識是爲意根與法塵爲緣而出生的法，意識本身是被生的法，能了知受、想、行，也能遍知過去未來、假實等一切法，當然不是常住不滅法。又例如在他的《華雨集》第一冊中，也說意識心是生滅法，其文如下：

想是心所法，與一切心識相應，有心識就一定有想。外

³ 參 38，頁 61-62。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

道修無想爲方便，得定時，想沒有了，六識也不起了，是無心定之一。依唯識學，得無想定的，沒有六識，第七、第八識還是有的。⁴

釋印順已經很清楚告知：一者，意識於無想定當中會斷滅，可見意識不是常住不滅法。二者，釋印順面對經典一心共有八個識的開示無法否認、曲解以及割裂七八二識時，他不得不隨順經中所開示而承認有七八二識存在。但是他前說承認之後，後語卻否定之，如同前面章節及本章節所說的，經常造成他在書中的這一行與下一行的說法互相顛倒，這一頁與下一頁互相矛盾，乃至於這一本書與另外一本書互相衝突，這也是釋印順否定了七八二識以後不得不反執意識心爲常住不滅法所造成的顛倒矛盾之所在。如果是無明深重的凡夫，當然看不出他的問題所在，就會覺得他所說的法非常深奧、不容易瞭解，所以才會由他的徒眾們及學術界一部分學者們年年爲釋印順舉辦思想研討會來研討他的學說思想，以及尊稱他爲「導師」，卻不知道他是說法前後互相顛倒且漏洞百出的「倒師」。如果有真善知識出興於世，就會知道釋印順爲什麼會顛倒其說的原因，那就是因爲他相信喇嘛教應成派中觀宗喀巴的斷常二見所造成的，然而應成派假中觀卻是源於天竺部派佛教的聲聞凡夫僧；例如宗喀巴在《菩提道次第廣論》卷六已經明白指出「不許阿賴耶識爲真心，允許意識是爲結

⁴ 參 9，頁 325。〔參考書籍 9：釋印順，《華雨集》第一冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

生相續識」，其文如下：

此復父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血，二滴和合住母胎中，猶如熟乳凝結之時，與此同時中有俱滅，與滅同時，即由阿賴耶識力故，有餘微細諸根大種和合而生，及餘有根同分精血和合搏生。爾時識住，即名結生。諸有不許阿賴耶者，許為意識結生相續。⁵

宗喀巴認為是由意識出生了五陰身心，便成《中論》所破的諸法自生、他生，成為外道見；不僅如此，宗喀巴在他的《勝集密教王五次第教授善顯炬論》一書中，不承認阿賴耶識的存在，認定意識心是為一切染淨法的根本，其文如下：

若說小乘人，不通達無自性空性為彼宗者，即彼論（密宗之《釋菩提心論》）云：「若不知空性，彼即無解脫，諸愚者輪轉，六道三有獄」，則不應理，以小乘人亦能解脫三有獄故。如是攝行論說：佛為廣大勝解者，說八識等令通達者，亦僅顯示經有是說。非自宗許，離六識外，別有異體阿賴耶識。如聖派集密，說死有光明一切空心，為死心。從彼逆起近得心，為生心。彼二非是阿賴耶識。釋菩提心論，雖說阿賴耶識之名。然義說意識，為一切染淨法之根本。此於集智金剛疏中已廣釋訖。⁶

⁵ 參 53，頁 179。〔參考書籍 53：宗喀巴，法尊法師譯，《菩提道次第廣論》，財團法人達賴喇嘛西藏宗教基金會（臺北市），2007/8 初版 4 刷。〕

⁶ 參 52，頁 387-388。〔參考書籍 52：宗喀巴大師造，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化事業有限公司（臺北市），

宗喀巴已經很清楚表示：他不承認第八識阿賴耶識的存在，僅承認意識是爲常住不滅法、是爲一切染淨法之根本，亦名爲結生相續識而能夠來往三世而不墜，成爲常見外道。不僅如此，其徒孫多識仁波切也附合宗喀巴的說法，在《中觀奧義詳解》一書中，認定意識爲常住不滅法，其文如下：

那什麼是原本的佛性內涵呢？就是原本意識上的一種性質。什麼是原本意識？是「光明心」。心相本光明，它的本質是空，它的體是光明，這就是佛性的二諦論。從勝義諦來說，它是空性，不增不減、不生不滅，無始以來佛性的性質就是這樣的。佛性的體是光明心，用現在的話來說，「光明」就是智慧之意，我們能夠感覺、思考、認知，這就是光明。爲什麼稱其爲光明呢？我們能看到事物，除了要靠眼睛，還必須要有外光，若沒有光，漆黑一團，怎麼能看到東西呢？在有光的地方才能看到東西，心的光明就是心覺知萬物的功能。⁷

多識仁波切又在同一本書中，更直接說真如的自性就是意識，並說此意識，並不是一般人的意識，而是特殊意識，其文如下：

「真如自性屬於意識境」，真如即事物的本質，是經過意識的分析、判斷、推理、歸納等方式研究之後，才被一

1995/5 初版 1 刷。]

⁷ 參 57，頁 226。〔參考書籍 57：多識仁波切，《中觀奧義詳解》，聖地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。〕

一步一步認識到的。

「此識唯有聖諦定中智」，這種能夠認識真如自性的意識，不是一般人的意識，是特殊的意識……。能觀察真如自性的這種智慧，只有開悟了的聖者才有。⁸

諸如上面所說，釋印順、多識仁波切繼承了宗喀巴錯誤的說法，才會跟著否定七八二識的存在，反認意識心為常住不滅法，更不用說釋印順的徒眾們及釋昭慧等人，以及學術界一部分的學者們也跟隨釋印順錯誤的腳步而認賊作父了。

也因為釋印順否定七八二識及反執意識心為常以後，因而衍生了下面三個較大的過失出現：

第一個過失：主張意識細心常住的說法。

第二個過失：不相信初轉法輪的四阿含諸經所開示的意識心是生滅法，於是另立根本佛教及原始佛教等說法出現，也就是主張佛法有演變、大乘非佛說。

第三個過失：認同密教常見外道偽造之經典《大日經》的「菩提心為因，大悲為根本，方便為究竟」的說法。

首先談第一個過失：釋印順主張意識細心常住的說法。釋印順在他的《佛法概論》一書中，曾說一心僅有六個識，七八二識不過是意識的細分，其文如下：

佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別

⁸ 參 57，頁 35。

識類，本以六根爲主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。⁹

明明是在初轉法輪的阿含期，釋迦世尊就已說明八識心王的存在了¹⁰，釋印順竟然讀不懂或故意曲解而說七識論、八識論是後代發展出來的。不僅如此，在他的另一本書《唯識學探源》中，也主張七八二識是意識的一部分，是爲意識細心，其文如下：

這集起心，與唯識學上的本識，幾乎無從分別。但切勿以爲這就是第八識；第八識，要別立第七末那後，才開始成立。這經爲量者的細心說，只可說是瑜伽派賴耶思想的前驅（與《解深密經》說相近）。細心說的發展，是從六識到七識，從七識到八識。這中間的發展，是多邊的，分離而綜合，綜合而又分離的。¹¹

由此可知：釋印順認爲六識當中的意識才是常住不滅法，故意曲解七八二識都是意識細心，是爲意識的一部分，也就是從意識切割一部分出來當作七八二識。但六七八三個識的自性全然不同，怎有可能從有覆有記性的意識心中，分割出有覆無記性的第七識與無覆無記性的第八識？當知釋印順此

⁹ 參 38，頁 109。

¹⁰ 詳見 平實導師《阿含正義》七輯中的舉證。正智出版社（臺北市），2006-2007 年初版首刷。

¹¹ 參 22，頁 83。

說是胡說八道。此外，宗喀巴的徒孫達賴喇嘛也附合此說，在他的《揭開心智的奧秘》一書中，也提出意識、意識細心、意識極細心的說法，不僅與釋印順意識、意識細心的說法相呼應，而且還說這個意識極細心不在一切有情身中，而是在虛空，因而成為經中所破斥的虛空外道，其文如下：

在此我們將意識分為三層次：粗、細、與最細意識。如我們較早所討論過的，心智越粗糙的層次，對身體的依賴越多。越細微的依賴越少，而最細的層次則是獨立於身體之外的。我們的這種最細意識叫做明光、明光心。因為具有這最細意識做為根源，經由與大腦、神經元、感覺器官的交互作用，才產生心智的較粗層次。在佛學中，意識的粗層次是細明光現出的性質；而對你們，就科學上來說，那通常是本自大腦，這其中有很大的區別。正如所有心的較粗層次都由最細意識產生，它們終究會融入最細意識，所以它就像是所有心智較粗層次的根源。¹²

但生滅性的意識不論如何細分，其本質仍然是意識，不可能變成不生滅性的第八識或恆審思量的第七識。又例如多識仁波切在他的《中觀奧義詳解》一書中，也主張在意識之外，還有細微意識存在，其文如下：

「不分粗細身心總體義」，說「我」的時候，是不分粗細

¹² 參 55，頁 273。〔參考書籍 55：傑瑞米·海華，法蘭西斯可·瓦瑞拉編，靳文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司（臺北市），1996/6 初版。〕

身心的，只是籠統地建立「我」的總體義。粗分的身，是肉身；從密法上來說，是意身或意生身。肉身是由煩惱障造業產生的。八地以上的菩薩，破掉煩惱障之後，如果需要轉世的話，是用所知障來造業形成意身，只有意識體而沒有肉體。無論是意身還是肉身，都屬於粗分之身。細分的身，只有密法上說的元身，是一種氣，所以也稱爲元氣。元身是細分之心，密法上所說的轉世因數就是指這個，不是粗分的心識。意識也分粗細，粗分的心就是我們平常人的粗分意識，而在死亡過程中產生的像光明心之類的，屬於細微意識。¹³

諸如此等，證明了達賴喇嘛、多識仁波切執意識心爲真實法，與釋印順一樣是六識論者，當知全部都是凡夫。彼等爲了圓滿宗喀巴六識論的說法，如同釋印順一樣，將 釋迦世尊開示的七八二識認定爲意識細心、意識極細心，或者是細微意識，是爲意識所攝，是意識的一部分，不能外於意識而有七八二識的存在。如果喇嘛教行者否定意識心而認定一切有情的真心第八識真實存在時，他們就不會也不能主張男女雙身邪淫法爲真實法，他們必然會唾棄以樂空雙運、樂空不二所含攝識陰、受陰、想陰的境界爲常住不滅法之邪說，也不會主張觀想所得的明光、拙火、三脈、紅白明點、寶瓶氣、九節佛風、提肛等法(是爲喇嘛教行男女雙身邪淫法的生起次第)爲真實法，更不會主張在男女性高潮之下來成就他們所謂的報身佛境界

¹³ 參 57，頁 132。

(是爲喇嘛教行男女雙身邪淫法的圓滿次第)。這就是說，唯有喇嘛教行者認同七八二識真實存在、認同意識是生滅法以後，才不會把五陰的全部或一部分當作是真實法，才不會墮入男女雙身邪淫法中，未來才有機會明心見性，乃至於成佛；所以在真正佛法中，從來沒有落入五陰當中而成佛的，也從來沒有不明心見性的佛。唯有還在異生凡夫位的密宗喇嘛與釋印順等一類有情，連聲聞初果的證量也沒有，更不用說能夠明心見性，就大膽地宣稱或默認自己已經成佛了，簡直是拿自己的法身慧命來開玩笑。

然而不論是釋印順的意識、意識細心的說法，或者是達賴喇嘛的意識、意識細心、意識極細心的說法，或者是多識仁波切的意識、細微意識（或特殊意識）的說法，乃至於佛門中的大法師、大居士主張第七意識、第八意識的說法，那都是意、法爲緣而生的法，是生滅法，不是常住不滅法，正如 釋迦世尊在《雜阿含經》卷九的開示如下：

諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故。¹⁴

釋迦世尊已經很清楚開示：不論是什麼意識，包括了粗意識、細意識、遠意識、近意識，乃至於在非想非非想定當中的極細意識，那都是意根、法塵爲緣而有的法，是因緣所生的法，也是生滅法，不是常住不滅法，這證明了宗喀巴、達賴喇嘛、多識仁波切、釋印順等人主張意識等心是爲常住不滅法，那都是很不正確的愚癡說法，而且也證明了喇嘛教行者執樂

¹⁴ 《大正藏》，冊二，頁 57，下 20-21。

空雙運、樂空不二的抱身佛境界，都不離意識的有爲境界，不是常住真心第八識的實際理地迴無一法存在的極寂靜境界。

接下來談第二個過失：不相信初轉法輪的四阿含諸經所開示的意識心是生滅法，於是另立根本佛教及原始佛教等說法出現，也就是主張佛法有演變、大乘非佛說。由於釋印順認意識心爲常住不滅法，當他碰到 釋迦世尊在四阿含開示意識是意法爲緣而生的生滅法時，他當然無法接受，必然外於 釋迦世尊的法教而另外提出根本佛教及原始佛教的說法出現，例如在他的《原始佛教聖典之集成》一書中，主張 佛陀時代是「根本佛教」、佛滅後到部派佛教出現前是「原始佛教」的說法出現，其文如下：

流傳世間的一切佛法，可分爲「佛法」、「大乘佛法」、「秘密大乘佛法」——三類。「佛法」是：在聖典中，還沒有大乘與小乘的對立；在佛教史上，是佛滅後初五百年的佛教。對於這一階段的「佛法」，近代學者每分爲：「根本佛教」、「原始佛教」、「部派佛教」。分類與含義，學者間還沒有明確一致的定論。我以為，佛陀時代，四五（或說四九）年的教化活動，是「根本佛教」，是一切佛法的根源。大眾部(Mahāsāṃghika)與上座部(Sthavira)分立以後，是「部派佛教」。佛滅後，到還沒有部派對立的那個時期，是一味的「原始佛教」。¹⁵

¹⁵ 參 1，頁 1。〔參考書籍 1：釋印順，《原始佛教聖典之集成》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2010/9 修訂 7 刷。〕

釋印順所謂的根本佛教，就是在佛世時親聞 釋迦世尊開示的佛教；其所謂的原始佛教，就是 釋迦世尊滅度後，一直到部派開始分裂之前的佛教；其所謂的部派佛教，就是從聲聞僧團的上座部分裂開始，一直到最後產生了十八個部派的佛教。其實「根本佛教」、「原始佛教」皆是日本佛教研究學者所創的名詞，以歷史觀點來對佛教進行研究，但因為學者間採用了不同的定義與名稱，造成這幾個術語的定義有很大爭議。然而釋印順接受日本學者別創的這些名詞，根源於他不相信大乘經典是 釋迦世尊所說，也不相信四阿含諸經皆是 佛陀所開示，他認為佛法是有演變的，他認定許多經典來自於後世佛弟子所創，如他在《華雨集》第四冊說：【由於「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念」，發展為「大乘佛法」。】然而如果釋印順的說法能夠成立的話，筆者不禁要問釋印順的徒眾們：「釋迦世尊示現滅度後，阿羅漢等人所結集出來的四大部《阿含經》，是不是從 釋迦世尊那裡聽聞之後而結集出來的經典？」彼等若真是佛弟子就應當回答：「是！」因為彼等都該知道四阿含都是佛弟子眾親聞 釋迦世尊的開示，而於 釋迦世尊般涅槃之後，再由 阿難菩薩與定性聲聞的大迦葉等五百人結集出來的經典，這都記載在四阿含中，而且 釋迦世尊也曾交代過，每部經的開頭都要以「**如是我聞**」為開始，表示四阿含所開示的內容都是親從 釋迦世尊那裡聽聞來的。如果彼等承認原始佛教時期結集出來的四阿含經典是親聞 釋迦世尊開示的法教，即與釋印順所主張的根本佛教內容一樣，釋印順又何必另外立根本佛教與原始佛教的說法，以此來將「佛

陀時代的教化」與「佛陀入滅後所集成的經典」做不同的區別呢？這不是多此一舉嗎？再者，既然釋印順主張根本佛教是親聞 釋迦世尊開示的佛教，請問：「他是生於 釋迦世尊的時代而得親聞 釋迦世尊的開示嗎？」顯然沒有嘛！既然沒有，釋印順又何必另立根本佛教的說法而與原始佛教來作區隔呢？由此可知：釋印順提出根本佛教與原始佛教的創見，根本沒有必要，那是多此一舉，目的只是用來顯示結集出來的四阿含諸經未必皆是 釋迦世尊所說，藉以否定四部阿含諸經中不同於他說法的經典。

為什麼釋印順會主張根本佛教等說法呢？一者，釋印順認定意識心為常住不滅法，與四阿含所開示的意識是生滅法完全背道而馳，因此如果釋印順不加以區隔的話，他所說的法必然會引起學人、學者引據聖教質問而無法回答，不僅面子難看，而且也無法使他的六識論成立，所以他才會別創一格，另外編造根本佛教、原始佛教等說法出現，以此區隔來顯示結集出來的經典與 佛陀住世說法的內容不同。說明白一點，就是要混淆視聽，只要接受了他說的根本佛教等說法，不僅不會有人質疑他的說法是斷常二外道見，而且因為信受他對佛法的解說，他的六識論也就順理成章地成立了。可是釋印順千思萬想都沒有想到，他根本不是生於 釋迦世尊時代而親自聽聞 釋迦世尊開示的人，又何必另外提出根本佛教的主張呢？更何況釋印順也知道意識是生滅法（詳見他的種種著作中），另外提出根本佛教的說法，對他的主張根本沒有任何增益的效果，反而會讓人看破他的手腳，不是嗎？二者，既然釋

印順另外提出根本佛教的說法，他必然會曲解眾所認知的四大部阿含諸經的內涵，所以才會主張原始佛教是佛滅後一直到部派分裂之前的佛教，目的就是主張四阿含不是一時結集成的，是很多次的結集才成立的，然而這顯然違背阿含經中一次結集完成的如實記載。而且釋印順還曲解說原始佛教的教法不一定全都是 釋迦世尊親口開示的，正如在他的《原始佛教聖典之集成》一書中所說，他認為「原始佛教裡面參雜了許多民間的說法，其中理智的成分淡，情感與興味的成分濃，最後得以傳入佛教界而被結集下來的，變成佛法的一部分」，其文如下：

原始佛教聖典中，還有諸天、夜叉等說，『相應部』的「有偈品」，是屬於這一類的。這是早期結集，但不是最早。這些，多數不屬於僧伽內部的傳誦，而是來自民間。佛法普化社會，通過民間固有的宗教信仰領域，而表現佛法的超越，紛紛的傳誦於佛教界。這部分，理智的成分淡，情感與興味的成分濃。所宣說的佛法，不是通俗的，就是簡要的，直覺的，缺乏分別精嚴的佛學特色。在大眾共同審定中，承認是佛法而結集下來。¹⁶

釋印順的用意：一者，就是要讓他的根本佛教的說法能夠站得住腳，讓大眾相信他對佛法的闡釋，如此他的「意識為常住不滅法」的說法才得以被信受，這樣就不會有人懷疑他說的六識論不是佛法。二者，釋印順故意曲解說「原始佛教的內容

¹⁶ 參 1，頁 13。

不全都是 釋迦世尊的開示，裡面還參雜許多民間的說法，而且理智的成分淡，情感與興味的成分濃」，以此來區隔所謂的根本佛教與原始佛教的不同，以此來建立他的根本佛教等說法，可見他的心地非常不直心，為了達到他的目的，竟然可以不擇手段將佛法踐踏到如此不堪的地步，可謂居心叵測、心地非常惡劣啊！所以當他面對 平實導師的據實評論以後，知道自己的底細被人揭穿了，才不敢稍加回應。然而他的弱勢、詞窮、不敢回辯的作爲，與他平常一向的強勢、口才辯給、文才橫溢的作爲完全不一樣，顯然他已經知道自己錯了，而且是錯得離譜，為了避免自己的面子難看等，乾脆來個相應不理，當鴕鳥去了！

接著深入探究釋印順所認定的根本佛教的內涵，其實就是緣生性空的本質而說爲緣起性空，這就是他所要表達的意思，正如在他的《中觀論頌講記》一書中所述，其文如下：

本論以《阿含經》爲對象。阿含是根本佛教，思想是「我說緣起」，緣起是「空諸行」，正見性空的緣起，才能正見佛陀的聖教。¹⁷

這裡釋印順說「阿含是根本佛教」，這與他所說「阿含只是原始佛教」¹⁸ 的說法又不同了，可見其所說前後相違。又例如

¹⁷ 參 18，頁 42。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

¹⁸ 釋印順在《原始佛教聖典之集成》說：「原始佛教」時代所集成的聖典，大概的說，有兩部分：一、「經」（修多羅）——「四阿含」，或

釋印順在《中觀今論》一書中也說，根本佛教的主要論題就是緣起性空，其文如下：

以緣起是空相應，所以解悟緣起即悟入法性本空的不生不滅；而緣生的一切事相，也依此緣起而成立。三法印中的無常與涅槃，即可依無我——緣起性空而予以統一。大乘把握了即空的緣起，所以能成立一切法相；同時，因為緣起即空，所以能從此而通達實相。大乘所發揮的空相應緣起，究其實，即是根本佛教的主要論題。¹⁹

諸如等等，釋印順巧立種種名目，無非就是要區隔根本佛教與原始佛教的不同，並以此為開始，一步一步地引導大眾到達他所要宣說的宗旨，那就是緣起性空論，也難怪他的種種著作中都主張緣起性空就是佛法的精髓、佛法的實相，這是嚴重地誤會般若實相智慧的內涵了。然而筆者要問釋印順的徒眾們：「釋印順之前認為意識心是常住不滅法，之後又認為緣起性空是真實法，表示他所認知的實相有二個；但是佛菩薩都開示實相僅有一個，證明了釋印順說法不僅錯了，而

加「雜」而稱為「五部」。二、「律」（毘奈耶）的重要部分。各部派所公認的「經」與「律」，就是「原始佛教」時代所集成的，代表著「原始佛教」。佛陀的時代，律部僅有「波羅提木叉」（一部分）；經部的「四阿含」或「五部」，都沒有集成；部分雖已有定形文句，而還在「傳誦」中。所以如不從「原始佛教」時代所集成的聖典去探求，對於「根本佛教」，是根本無法了解的。】參 1，頁 1-2。

¹⁹ 參 21，頁 39。〔參考書籍 21：釋印順，《中觀今論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2015/3 修訂版 2 刷。〕

且還錯得很離譜，不是嗎？」當筆者提出這樣的質問時，彼等答也不是，不答也不是，只好默然不語。為什麼？因為如果答是的話，證明釋印順說法錯了，他已成就妄說佛法與誤導眾生的重罪，他們不敢如是公開否定釋印順；如果答不是的話，則是誣賴 釋迦世尊說法錯了，因而成就謗佛重罪；答與不答，都落入兩邊、都成就重罪，真的是兩難啊！彼等為了避開質難及面子難看等問題，只好藉口來個相應不理，當個把頭埋在沙裡的鴕鳥去了。雖然彼等暫時避開了質難及面子難看等問題，可是卻躲避不了未來世要承受非常不可愛的異熟果報的窘境。

又佛法的精髓、佛法實相是指真心第八識如來藏，不是意識，也不是緣生性空本質的假緣起性空，因為意識及緣生性空都屬於世俗諦，不是第一義諦，是第一義諦的如來藏藉著種種緣而出生了世俗諦所攝的意識以及流注出意識的心所法，意識才能了知緣生法本性是空，因此也是依於第一義諦的如來藏而有意識及緣生性空可言，外於第一義諦的如來藏而主張意識及緣生性空是真實法，那都是言不及義的戲論，只能定義為思想而非佛法。又釋印順自己錯誤認知也就算了，還處心積慮誤導大眾信受他所主張的邪見，還誤導許多眾生跟他一起墮入意識是常住不滅法的常見外道見中，以及墮入不需要有根本因的如來藏就有緣生性空的斷見外道見中，可見釋印順的心地非常不善，根本不是佛門修行者應有的良善心行。(待續)



空谷跔音

——護持賢劫千佛

大風無言 作

(連載六十二)

⑦ 恢復了中斷數百年的中國禪宗

法主 平實菩薩的另一大功績是：回復了中國禪宗的氣度
恢弘時代，舉凡解說禪宗公案、拈提諸方，幫助學人破初
參、眼見佛性、過牢關，宣演悟後差別智，闡明破參開悟即是
親證如來藏真如、大乘入見道即是禪宗開悟、大乘之見道
與二乘見道之區別、悟後起修即是轉依真如、悟後要再修學
一大阿僧祇劫的三十分之二十三才能滿足大乘的見道位，開
示如何取證菩薩阿羅漢、斷除凡夫異生性而發起聖性入聖
位，這些都經由法主 平實菩薩的諄諄教誨而能次第得到實
現。如是不僅將中國禪宗的高度銜接到教門的般若妙慧，更
得以往上提昇到甚深種智，令宗門與教門緊密地結合，使學
人得以藉教悟宗及藉宗入教。

法主 平實菩薩更清楚暢述正發意學人在此末法時節應有
捍衛正法的使命與決心，令學人心量得以增長廣大、契合 世
尊護念攝受一切末法眾生的甚深大悲懷抱。尤其今日法主 平
實菩薩在闡釋轉依真如上，更清楚揭露大乘法門就是心地法

門，學人修學戒定慧的同時，也須在修心上下更多的功夫，不斷地淬鍊、修治心地，這樣才能為整個佛菩提道的修學矗立真正的基石，才得令真正的菩薩性發起，成為真正的正發意菩薩。

禪宗因為密宗擾亂、政治干擾，後來產生斷層

中國禪宗過了唐宋黃金時代後，到了元朝帶來藏密喇嘛到中原惡搞，生民劇痛、民生凋敝，禪宗也漸漸隨之衰敗；由此導致祖師們必須投生於藏地創立覺囊派從頭開始，期望從藏地將喇嘛教由根本翻轉過來，改變皇帝們的思想與行為來支持正統佛教；然而藏地眾生業力的緣故，後來終究功敗垂成。由於像法時節漸漸過去，進入了末法時期，人們根器變得更差，且娑婆地球亦同時是魔波旬掌管的魔窟，戰亂頻仍、人心險惡、外感不斷、道場多有爭端，因此許多證悟者往生極樂淨土而不再來此；到了明清幾乎沒有真正的禪宗開悟者，僅存非常稀少的證悟者，像是禪師漢月法藏（證悟禪師轉入西藏，試圖翻轉時局，然功敗垂成）。且清朝時，還有來自皇朝政治勢力如雍正皇帝的干涉，禪宗正理遂更難伸；如是時代久遠之後，大家談起禪宗公案好似生靈活現，卻都像是紙糊的窗簾弱不禁風，雨淋就溼、風吹就破，如此殘敗了幾百年。好不容易，隨著臺灣一地經濟發展起飛，政府也跟上國際腳步、鬆綁集權控制，宗教自由上有了比較大的尺度與彈性，佛法開始更為廣泛地宣傳發展；人們在親近佛法時，也開始談禪門開悟，然不免隔靴搔癢、多有自稱開悟之大妄語者；且如佛光山將「何謂趙州茶？」解釋成喝茶時間到了，

使這禪宗有名的「喝茶去」公案，與禪一點關係都沒有（都在騙人，真是可悲）。

土城廣欽老和尚是真證悟者，但自忖不識字而無法直接演述佛經，也觀察弟子們並無證悟因緣，故亦無接引弟子開悟；座下弟子們亦無人知道他們的師父是既明心開悟、又有四禪證量的菩薩，當面錯過。有一次包含現在臺灣南部的慧律法師在內的學僧群曾拜訪廣老，有人提問：「以後廣老走了以後，誰來帶領我們？」廣老對這群人留下了訊息：「將來會有一位個頭不高的人來帶領大家。」（原來是以閩南話說，筆者所寫的是其意思）這就是在證明帶領大眾突破證悟難關、重新光耀中國歷史禪宗的大人物會出現在臺灣—此即法主 平實菩薩一會扛起復興中國佛教的重責大任，恢弘聖教！

法主明心開悟、眼見佛性、過末後牢關

師父 平實菩薩一開始受到聖嚴法師誤導¹，後來如《楞伽經》所說，獨自探索，最後拋開錯謬的見解，自己從「明心」的「名、義」思索，很快地就由宿世種子中流注出來，重新觸證了第八識如來藏，破初參；同時再參究「佛性」，亦從「名、義」上作思惟，隨即種子流注出來而眼見佛性，一次過了兩關。後來有一次講學時，在講席上太累，反而因緣成熟而證得了牢關（牢關須先解悟再得證入），如是三關齊

¹ 師父 平實菩薩一開始受到聖嚴法師錯誤的說法所誤導，所以雖然知曉如何看話頭，但因為錯謬知見誤導，將心待悟，沒有辦法以正確的方向找到如來藏。

過，於是所有禪門公案至此全部解開，便教授大家禪宗有三關，人們才恍然大悟，真的有禪門三關。

本來許多人都自以爲看懂公案（也以爲看懂《心經》而多有註解），一個接一個亂說公案，都自以爲開悟了（其實連當野狐都不夠格，他們對野狐是什麼意思也不知道）；漫山遍野的紊亂佛法者——自說證悟的假名善知識，卻連證悟公案悟在何處也不知道，也不明白公案中的人物是如何證悟真心如來藏的（大多以爲證悟者花了十幾年，終於知道禪就是日常生活，什麼真心從來沒找到），他們左看右看就是看不出如來藏在哪裡（雖然不肯承認自己不解公案，還是要硬拗自己懂，如是深受魔波旬的人格教導），於是繼續將意識境界套上來，以爲涅槃妙心就是世間意識離念靈知境界（毀謗世尊）；如是者自創了公案中本無的文字意識境界，彷彿在其中自得其樂（自穿國王的新衣），盡說些風花雪月事（又是綺語又是廢話），與禪法一點關聯也無（全在騙人、妄語，永遠在魔波旬投惡念的指揮下追求名聞利養）。

撰寫禪宗公案拈提鉅著

等到法主 平實菩薩出版了《禪——悟前與悟後》，假名善知識們開始感受到壓力（在過程中，感受甚深的南懷謹，在師父平實菩薩於十方禪林演講後，趕緊停止發表於《十方月刊》之連載內容；因爲南老師在識貨的同時，也必然發現自己所證的就是「離念靈知」，他清楚他證的不是《楞嚴經》和《楞伽經》說的如來藏，這下牛皮破了，一時之間他想到的就是「遮掩」，維護自身的名聞利養，卻無心向真善知識求法）；然後這聞名遐邇的月溪法師被《正法眼

藏一護法集》（原名《批月集》）評判之後，大家開始驚恐了（之前南北串連在拱月溪法師的著作，自在居士、文殊講堂等眾，甚至派人拜訪法主 平實菩薩，要求不要出版這書，他們想的是繼續流通月溪邪法；也就是說這些人腦筋非常不清楚、冥頑不靈，已經無法回辯 師父的正見，應當理解自己見解是錯謬了，卻還是希望整個佛教界都繼續籠罩在月溪紊亂、錯謬的惡見之中，永無正見；還以為這是為大家的「程度」著想打算，不知這樣將邪見置入佛教界，這些人要負擔多麼大的因果，那是他們長劫也懺悔不盡的，真可憐憫者。最後這書延後半年還是出版了，將月溪之惡見予以破斥），本來可各說各話，現在連月溪都被評論沒有開悟！

隨著《公案拈提》一部一部付梓印制出來，清楚解析了中國禪宗公案，將各大山頭不懂公案、恣意亂說公案的惡說寫了出來，被寫的山頭與被寫的人從此青史留名；而被評的所有大師也沒有人可以再置一詞。在《公案拈提》中，古來所說五家禪法融會於一爐，正中來、正中去、偏中來、偏中去之種種令人百思不解之處，法主 平實菩薩一次點破；悟後的禪門差別智，也在這裡找到了答案；辛苦尋覓真心如來藏的禪子得到了非常清楚的敲門磚；若在古時，整個江西、湖南學人都會為之傳頌，發心向上一路的禪子會三五結伴、不遠千里而來，拜師修學。這流傳於佛教史最末九千年的七鉅冊《公案拈提》解決了中國有史以來最紛亂的禪宗亂象——亂解公案之事可說全數解除，這七鉅冊《公案拈提》恢弘了聖教光輝，所涵蓋的廣度與深度一口氣超越了古今中外一切禪籍的總和！（愚癡者都已經不敢再評議公案，除非是笨到分不清楚

東西南北的傻子才會動筆來解釋公案；然這是魔窟世界，這世間還是有這種傻子）

《公案拈提》精闢剖析禪門公案，鉅細靡遺

法主的威德力可見一斑，再怎樣的無眼人，看了 平實菩薩的《公案拈提》，也會知道若非是宿世已證悟很久的聖者，絕不可能在已無證悟者可教導的情況下，自參自悟、無師自通、圓滿禪門三關之修證，並對唐宋禪宗公案如數家珍如是剖析，且將現代各大山頭亂說公案的糗事說出來，令大家知道除了法主 平實菩薩之外，其他各處禪法都是虛妄的，令一切華人所在地區（大陸、臺灣、港、澳、新加坡、世界各地之禪寺、道場）無任何一處再可舉辦剋期取證之禪七（變成都是在辦「假禪七」或修定七，名不符實，全在欺世盜名、昧著良心欺騙佛祖、信眾），任何以禪宗開悟為號召的山頭都應更弦易轍、改修其他法門（不要再騙人了，這是有因果的）。然畢竟還是有人私下閱讀 法主的法寶，但這些人心裡並不老實，他們不肯改正自己的錯誤，甚至持續對外放話不滿法主 平實菩薩，也這就是五濁惡世的人心——許多人並無良心，更無世間人品，他們從不知也不信他們往世修學佛法的時劫是多麼短，假使沒有在世尊的末法時期值遇法主 平實菩薩，即使他們再過無數劫，也沒有能力稍微領略禪宗證悟公案的味道，也不可能有因緣閱讀如來藏經典。

能在末法開悟，實在是太幸運了

即使是來到正法道場的學人，如果不是這時代的因緣，

若非魔波旬執意要毀壞佛法（深怕有人從護持佛法中得到廣大的福德，而將搶下他的欲界天主位……所以，他一定會毀掉這大乘佛法的大福田；如《大悲經》中 世尊開示，魔波旬從三寶所得到福德，登上欲界天主寶座，他就像是一位攀爬大樹、已從枝頭上取走果實食用之人，然他此後的作爲卻是再回到大樹，勤奮地破壞大樹上的所有枝頭，心中想的是千萬不可再結出任何果實讓其他人享用。² 這就是波旬他無知且愚癡的心量，所以他才一直阻撓 世尊成佛，世尊成佛後，他又常來要求 世尊趕快入涅槃，不要持續演說佛法），許多人根本沒有因緣接觸到如來藏妙法；本來接受這如來藏妙法，可是要經歷長劫修學，然大多數人根本修學佛法多只在十劫以內，所以能有因緣親近、值遇大善知識法主 平實菩薩，甚至得到接引而證悟，實在是太幸運了！甚至法主 平實菩薩說明了施設證悟後的喝水體驗，是以色究竟天報身佛所說的法來作指導，而即使是在兜率陀天內院也不作此指導，這可是太難得了！真的是太幸運了！

法主 平實菩薩透過著作、講學、禪三（不是世間一直打坐的假名禪七）提攜，重振了禪宗，讓斷層已久的禪法重新恢復起來。法主 平實菩薩爲了震懾那些世間假名善知識，令大家知曉正法的威德力，不再任意毀謗正法或口無遮攔一直說外道法，於是刻意接引更多的人開悟以壯大正法團體，令一切大小知識瞠目結舌，不敢再小覷如來藏妙法（令一切人不得不

² 《大悲經》卷一〈商主品 第二〉，《大正藏》冊十二，頁 949，上 23-25。

刮目相看、乃至正眼相看；然只用眼睛看卻不肯放下身段拜師參學，何其可悲？自身道業何時才能前進？遠遠不及古時禪子走江湖、踏破芒鞋無數，也要找到父母未生前的本來面目的決心），使得大乘正法卓然復興於當代，厥功甚偉。

法主 平實菩薩提拔悟者之人數勝過歷代諸師

雪峰義存禪師、大慧宗杲禪師各度了一百多人，算是破了中國佛教史的紀錄，除開佛世之外，是佛教史上度眾開悟最多的兩位禪師；然現今法主 平實菩薩亟須用人，於是接引學人證悟則遠遠高過中國歷史上的紀錄。中國禪宗歷史上多的是同一個人繼續來此而世世受生為不同的人與不同的名字，目前可說多已會歸法主 平實菩薩的座下，其他者大多往生極樂；法主 平實菩薩還接引明心學人進一步眼見佛性，在中國歷史上所度也是最多的。

法主 平實菩薩可說憑一己之力就將已經萎靡不振且邪見橫行流溢的禪宗宗門，再一次強力地撐起來，讓學人再度知道禪宗的高度以及法主不可思議的證量威德，實在是此間之一大盛事！尤其法主 平實菩薩的證量高度，古往今來菩薩之中，實在少見！唯有禮讚！

⑧ 歷史上首度全面揭露藏密之非佛教本質

法主 平實菩薩的另一大功績是：針對附佛外道破法者密宗喇嘛教，清楚揭露其惡質的男女雙修，並且是史上第一人完整地從教理行果各個層面清楚揭露其本質全然非是佛法，

並破斥佛門內一小撮無知者修學喇嘛教宗喀巴《廣論》之顛倒妄爲。且，法主 平實菩薩楷定了佛教儀軌，將原本充斥著密教密咒的早晚課、佛前大供、安座法會、彌陀法會、二時臨齋儀、大悲懺儀軌、施食等法會儀軌皆回歸佛門清淨梵行，匡正了附佛外道密宗之雙身法、密宗鬼神咒橫行於佛門的亂象。

法主 平實菩薩是歷史上第一個直捋虎鬚、公開點名密教根本不是佛教的菩薩，將千餘年來密教（密宗、喇嘛教、假藏傳佛教）不爲人知的下流教義完整披露出來而且清楚破斥辨正。法主 平實菩薩在《狂密與真密》四大鉅冊中，將中國以往聖賢所想作但卻作不到的都寫了出來，證明密宗喇嘛教所謂的法義只是一個空殼子，只是披上佛法名相的外衣，內裡沒有一分佛法的實質；無論是從教理行果哪個層面來一一分析或討論，都是如此。歷史上雖有菩薩早知藏密（密宗）邪惡的本質，可是苦於手中並無來自喇嘛教的內部資料、訊息、書籍，倘若直接抨擊喇嘛教時，反而可能有人替密宗抱不平說：「你栽贓！人家又沒有這樣說，也沒這樣作。你說的，只是少數害群之馬的問題，這沒什麼大不了的。」因此，就沒法清楚揭露喇嘛教的男女雙修實際是密宗教義上的根本主張，並非是少數喇嘛個人問題而已。

時代進入二十世紀後，交通便利、民智大開，密教內部資料漸漸地被揭露，例如格魯派黃教開山祖師宗喀巴的兩部《廣論》被譯爲中文，尤其《密宗道次第廣論》內文直接以男女雙修爲標榜，等於藏密祖師都如是說，宗喀巴可能以爲

請他的祖師爺們來爲他說話，這男女雙修的法義就可通行天下、暢行無阻；卻不知當這《廣論》流傳到與藏密毫無淵源瓜葛的中國內地時，不論其喇嘛祖師聲名多麼顯赫，也沒人會被唬住（因爲沒聽過、不認識），只知道這男女雙修法是嚴重違背華人的倫理道德（背後一定有魔），沒有任何佛法的光影（所以河洛話古稱喇嘛教行雙身法的本初佛 Adi-Buddha 是「阿里不達」——荒謬到極點，來自西藏拉薩 Lhasa 的宗教是「拉（*辣）薩教」——「垃圾教」）。

依密宗內部雙身修法資料，法主造《狂密與真密》

當法主 平實菩薩依密宗自己內部的資料、書籍、文獻等兩百多部書冊爲事實基礎，清楚說明了藏密喇嘛教就是以男女雙修作爲修行的核心（這同時也是密宗人士自說、自己信受不疑的），再與 世尊在真正佛經所開示之真正清淨佛法來作比對顯示，如此真知灼見以四鉅冊《狂密與真密》呈現在大眾面前時，人們閱讀過後才能意會過來：「宗喀巴真的是『下三濫』，什麼聰明不聰明，他就是愚笨！他就是一個笨蛋啊！以前在《密宗道次第廣論》時，他就已經自己說得這麼清楚了，我怎麼當時都看不出來？怎麼大家都看不懂呢？」是啊！總是要有真正的善知識出來解說之後，大家才會開始明白與收斂：「以前我怎麼會這麼笨？我是笨蛋嗎？怎麼會被這樣的『邪教』邪說騙到團團轉，還請他們喇嘛上座供養？」

當知目前達賴喇嘛仍一直在西方世界整天傳播「勇

父」、「明妃」一定要真槍實彈雙修的理論，雖然西方人被曉得一愣一愣地，但有智之人看過達賴喇嘛的言行之後，再與法主 平實菩薩在《狂密與真密》所說來作比對時，就會非常清楚這密教（密宗、喇嘛教）確實是人間最邪惡的宗教之一，它卻還附著在正統佛教上橫行作怪，猶如法主 平實菩薩所說，就像是一隻大水蛭在人的頸部大動脈上吸血，造完了惡卻讓大家以為這些惡行都是佛教教的；然其實密宗根本不是佛教，喇嘛根本不是佛教僧人，密宗之雙身法根本是外道法，密宗的歡喜佛根本是不三不四、與佛法全然無關的魔鬼邪神、魑魅魍魎的綜合體。所以，凡是樂於親近喇嘛教者，後果就是下墮地獄，以破壞如來正法故。今日由於法主 平實菩薩的大智大勇，不畏懼捅這佛教史上最大的馬蜂窩——密宗，一個人就將這密宗挑落下來，大眾才可覺醒過來，免受密宗惡法的荼毒。

在法主 平實菩薩出版《狂密與真密》四鉅冊二十幾年後的今天，如果還有佛教道場可以大字不認、認賊為友，繼續與藏密喇嘛教外道密切來往，這就是他們自身的過失，其信眾就算還沒有遠離，也會私下耳語：為何我們的道場會與這堅持「修行到一個階段，一定要去找勇父、明妃」的密宗來往如此密切呢？更可怕的是：有出家人是暗地裡偷學藏密骯髒齷齪的男女雙修法，以為並無果報，如是者臘月三十死期將至時，惡報隨現，怎麼不趕緊去 觀世音菩薩道場請示以求懺罪悔過呢？

達賴喇嘛解說這男女雙修絕無誤會，密宗就是要雙修

然現在還有福智團體的學員及其他也在學《菩提道次第廣論》的人，對於別人好心提醒他們宗喀巴是大力倡導「男女雙修法、歡喜佛（Yab-Yum）」者，卻往往只是口頭敷衍說「這應該是誤會、這中間有著誤解」，意思是他 / 她沒有修這男女二根互入之雙修法，但知道有這回事。然而真正在修這法的人基本上也不會自己在大庭廣眾講，至於宗喀巴黃教一脈相傳的弟子達賴喇嘛則是以密宗領導者的身分地位，毫無羞慚、毫無廉恥—他畢竟是化外之民—公開宣稱真正的密宗行者在一定的修行進展後，是絕對要修男女雙修法的，僅有意淫是絕對不夠的，必須男女苟合雙修才行，所以他說：「在無上瑜伽續中，即使是第一步的接受灌頂，都必須在男性和女性佛交抱的面前成辦（上師與交合的明妃都觀想自己是佛）。五方佛必須有明妃陪伴。」³ 筆者評議：這兩個糊塗蛋自以爲是佛，結果作愛交合完畢後，都要下無間地獄，每一尊「密宗佛」都一定到無間地獄找地獄苦刑具陪伴，以苦刑具作爲他永久的「明妃」。

「秘密集會檀陀羅裡，有關與明妃和合的章節中，說若與實體明妃行樂空雙運，才會成就真正的身曼茶羅修行，如果僅與觀想中的明妃行樂空雙運，則其成就不大。」⁴ 筆

³ 第十四世達賴喇嘛，《西藏佛教的修行道》，慧炬出版社，2001年3月初版一刷，頁 56。

⁴ 第十四世達賴喇嘛，《喜樂與空無》，唵阿吽出版社，1998年3月初

者評議：達賴的意思是古傳密宗修法都是一定要找真的女人來合修，須由此獲得淫樂才能算是密宗弟子，如果只是觀想意淫這樣沒有什麼成就可說，結果這些身淫、意淫的人都遠離佛教之清淨梵行，各各都變成佛門中的淫欲外道。

「當行者在密宗道達到較高層次時，他們會被要求去尋找明妃（合修雙身法的女性）或勇父（合修雙身法的男性）以作為入道的動力，當進行雙運（男女交合）時，男性行者有較高的證量就可以幫助女性行者證悟佛果。」⁵ 筆者評議：達賴還是一直在鼓吹這地獄法，強調男男女女如何將清淨莊嚴佛殿變成他們密宗行者污穢下流的性交場所，分明是在破壞佛法卻稱之為這是較高層次，真的是可以高到最後「免費」遊歷十方無間地獄了。

學《菩提道次第廣論》者繼續裝聾作啞，自欺欺人

如上所引來自密宗領導人達賴喇嘛的「真實內心言論」，對那些所謂學「藏傳佛教」、學《廣論》的人來說，都只好假裝他們不知此事。若宗喀巴還在世，對於有這些愚癡人來學他的《菩提道次第廣論》，嘴巴卻說拒絕相信《菩提道次第廣論》的後半部止觀都是在講雙身法，也拒絕相信《密宗道次第廣論》都在講男女雙修法，還說別人對他們有誤會（也不是真的拒絕，是不好意思承認脫光光去男女雙修，下意識還

版一刷，頁 137-138。

⁵ 第十四世達賴喇嘛，《藏傳佛教世界——西藏佛教的哲學與實踐》，立緒文化，2004 年 10 月，頁 110。

是認定這方法應該也可成佛，不信這是通往無間地獄的單程票），宗喀巴應該認為這些人實在是笨得可以；在他眼中，這「密宗道」男女雙修比「佛菩提道」中的三士道殊勝百千萬倍，是「即身成佛」之道，竟然還有「笨蛋」說「這應該是誤會」、「這中間有著誤解」，他心裡應該是非常憤怒吧？（他如果現在可從地獄出來，該會狠狠地罵這些推廣《廣論》者：「誤解個什麼！就是要雙修！不修就拉倒！不修就不要學！」）

《密宗道次第廣論》才是密宗道之核心，宗喀巴以下流當風流

這樣學《菩提道次第廣論》者，既誤會佛法的三士道，又寧可自認眼盲看不到後半部的止觀都是雙身法，也不相信《密宗道次第廣論》明講的雙身法才是宗喀巴論述及強調的核心，如此閃避這污穢的《密宗道次第廣論》所說：密宗行者是連自己的母親、姊妹都可「上供」呈請金剛上師「性侵」；然而這些學《菩提道次第廣論》的人卻還要繼續為宗喀巴辯護狡辯，只因為這些人在過去生毀謗世尊的惡業實在是太重了，又發過破壞佛法的惡誓願，是才從魔天下來的魔眾，本是難以挽救之人。然世尊猶然悲憫護念、告誡這些眼盲之人（還在擁護「色情販子」宗喀巴、擁護《菩提道次第廣論》者）：「讚歎婬欲，破佛律儀；先惡魔師與魔弟子婬婬相傳，如是邪精魅其心腑，近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄」⁶——

⁶ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷九，《大正藏》冊

只要你不離開這樣污穢的法，遲早也會淪墮，這只是時間早晚的問題而已，九生就可能淪墮了；你這一世雖說不修，但以後就會修了，就去無間地獄了；因為你這樣破壞了佛法，還說這污穢法是佛法，嚴重誤導眾生；就算是最厲害、最能安忍撐住而不會與同伴修雙身法者，也不會超過一百世就一定會修，因此下墮無間獄，何其可悲！

學《菩提道次第廣論》將來修《密宗道次第廣論》

然而這些修學《菩提道次第廣論》的人還是繼續老神在在，他們想的是：「世尊在經典所說都是在指別人，並不是說我；就算這宗喀巴的《密宗道次第廣論》如何污穢，我就是不去看，就算看也不修，不就結了嗎？」不信 世尊就是在對你們這群學《菩提道次第廣論》的人講的，而你們依然不知道《廣論》後半部的止觀都是以隱語講雙身法，所以專弘《廣論》的日常法師從來都不為在家眾宣講後半部的止觀（等同《密宗道次第廣論》），只對他選擇的少數出家人宣講，以及傳給一位女弟子——她後來當上廣論團體的領導人。應當要想：只要在佛聖像前（佛殿）行雙身法，當生壽盡就去無間地獄了。那為何 世尊又在經典中說有人要經歷九生、乃至百生才會去無間地獄呢？（如前引開示：「近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。」）難道沒人懷疑過嗎？即使學《廣論》者特別能夠「撐」，努力矜持、勉強維持這作人僅存的羞恥慚愧心，百

般忍耐克制自己不去修雙身法，但總是有人到此後的第九輩子就忍不住，於是修雙身法，死後下墮無間地獄；更有人以為他最懂得禮義廉恥，但也撐不過末法最後九千年，在一百世中，乃至超過一百世，還是必然會興高采烈地去行無恥的雙修之事。當知魔波旬只要想讓某個人去雙修，就會每天投惡淫欲想與影像在他 / 她夢中，讓他 / 她在夢中一直努力行淫穢事，這樣根本也不必過多久，這個人就依照夢中情景去加入雙修了，還自以為這有徵兆、應該要修；如是愚癡者合該下墮無間地獄受無量苦。

亦應知這撐最久才修苟合之行的人一點都不好，反而是最糟糕的，因為便會為虎作倀，在世間增長壯大藏密惡勢力的時間最久、造業最廣，將來受報一定最重。倘若不信筆者所說也沒關係，這本是絕大多數修學《廣論》者註定的結局（若如筆者之高中導師目前不聽勸，未來依她本來破法的身分回魔天後，因其還是有一分「善根」，波旬若不再派她下來，她又能自省，則等魔波旬下墮後，便能跟新天王學習佛法，這算是非常「幸運」者；然如此者只是少數中的極少數），誰也不能違背世尊的預記，筆者只是善意提醒還沒跳進去學的，本不奢求已學得興高采烈之業重者會有何轉變；這些人只是早去或晚去地獄而已，學《廣論》者難可倖免；所以光是嘴巴說些漂亮話「這有誤會」，有什麼用呢？去無間地獄受報，才是真的；何其可憫？

八識田中種下了這親近密教邪法的種子，每一世只會每況愈下，對密教更加深入而已，哪能抽身而出呢？惡友、邪

友、邪師算都算不清了，每一世都來拉你 / 妳；且從魔天來人間投胎的魔使者、魔眷屬也來幫忙，你 / 妳的冤親債主小嘍囉也來投念，使你 / 妳去接受雙身灌頂，然後參與輪座雜交——要與每一位異性性交「成佛」，這情形和一群「野狗畜生」公然放肆跑到佛殿集體雜交又有何區別呢？如何肯定說這群「野狗畜生」不會集體下墮（下墮地獄道）呢？

《廣論》有《性愛廣論》，老師爲何與 10P 作者打交道

這就好像本來是要學《論語》，但是有許多人開始推廣《論語廣論》，而寫這本《論語廣論》的人也寫了齷齪下流骯髒污穢的《性愛廣論》，結果許多來自師範大學受業的人（老師們）就只推廣《論語廣論》，假裝不知道這作者還寫了噁心污穢齷齪的《性愛廣論》；當你好心提醒，他 / 她還特別強調：「我們只有學《論語廣論》，這《性愛廣論》是不學的。」這是什麼邏輯？同一個作者會在這邊談論世間聖人孔子的《論語》，另一邊就每天精進在 10P（不是世間的 3P 三人而已，等到輪座雜交，是 NP、無數人一起雜交），那這人寫的東西還可以讀嗎？今天接觸、教授、推廣這下流胚子宗喀巴的《菩提道次第廣論》的人就是如此愚癡，完全刻意、昧著良心忽略宗喀巴寫了駭人聽聞的《密宗道次第廣論》，更何況他們公開推廣的《菩提道次第廣論》中說的三士道也都違背三乘菩提，而其後半部的止與觀的觀修，其實也只是以隱語講解雙身法罷了，只是一般人讀不懂，並非不講雙身法；如是全然不將 世尊嚴重的告誡當作是一回事，這樣九世、百

生遲早雙修，下墮無間地獄；夫復何言？

⑨ 劍平二十世紀中國佛教界亂象根源——釋印順

法主 平實菩薩另一大功績是：針對二十世紀以來中國佛教界亂象根源的釋印順，作了最嚴厲的批判與辨正，揭露釋印順所說、所倡議者不外是接踵部派佛教二乘聲聞凡夫謬解大乘者之所說，釋印順實為二乘聲聞部派佛教之遺緒。

釋印順所倡導的法實際是洋奴之法而非佛法，他信受的是歐美學術界倡議的「大乘非佛說」，他同時也「跪倒」在一部分日本學術界人面前，寧可作日奴到死，他也不接受中國傳統佛法所說的佛菩提以及聖賢之道；他也繼承了藏密附佛外道的應成派中觀的六識論邪見，畢生展開了對第八阿賴耶識的攻訐。明明自己國家有著超越世界的佛法證悟聖賢，他卻抨擊詆毀不遺餘力，他對中國富有盛名、功績蓋世的聖玄奘菩薩尚且訾議無歇，對中國禪宗證悟祖師更是從無置信，中國賢聖在他的眼中幾近一無是處（以所證的如來藏被他認定是外道神我、梵我），這嫌棄聖賢的人所寫的書卻被推為華人佛學院的教科書（推舉者是贊同釋印順嫌棄華人賢聖到這種地步？一定要殘害佛學院學人，毀滅大乘三寶及「尊師、重道」，好誘導接受釋印順所繼承的應成派中觀邪見嗎？），成為二十世紀佛教界最大的亂源之一，與密宗這附佛外道齊名於中國。

釋印順割裂大乘為三系之錯謬

釋印順割裂大乘佛法（愚癡人張志成踵隨其後），佛教界學

者們亦步亦趨跟隨著印順邪師，相繼在割裂佛法上作文章，美其名為學術研究，實質是破壞佛法。法主 平實菩薩在大家都未察覺之時，即以銳利的智慧剖析釋印順割裂大乘佛法的錯謬，指正了這割裂佛法的錯謬，從釋印順最著名的將大乘法切割（蹂躪）為三系：「性空唯名、真常唯心、虛妄唯識」；這「般若、方廣、唯識」指向「真如、如來藏、阿賴耶識」，不是釋印順以為的三個法、三種思想、三種體系，「真如、如來藏、阿賴耶識」是同一個實相心、無法切割的一整體。

（1）世尊在《央掘魔羅經》宣演「如來藏」是「常恒不變」：「常恒」代表「真」、「不變」代表「如」，此即說如來藏是「真如」。

（2）世尊在《大乘入楞伽經》偈頌宣演藏識顯示阿賴耶性，這藏識（阿賴耶識）「離於能所取」，世尊說這第八阿賴耶識就是「真如」。

所以如何有愚人如釋印順將「同一真如、唯一真如」割裂成「三個真如」呢？愚昧區分為大乘三系呢？

印順的老師太虛法師大力抨擊釋印順的大乘見解

太虛法師對弟子釋印順極力抨擊：「似因莊嚴『獨尊龍樹』之主見，將大乘時代揉成離支破碎，殊應矯正」⁷（似乎因為特別要莊嚴顯示這獨尊 龍樹菩薩的個人見解，將整個大乘時代揉

⁷ 太虛法師，〈議印度之佛教〉，《太虛大師全書》冊二十五，頁 49。

成支離破碎，這是應該要特別予以矯正回來的）、「而冀不以『獨尊龍樹』，乃前沒馬鳴而後擅無著，揉成離支破碎也」⁸（而希冀不要因為誤會而特別高舉 龍樹菩薩，就將之前的 馬鳴菩薩與之後的 無著菩薩予以擅除，這樣令大乘佛法變成支離破碎）、「故雖特尊龍樹亦不能完全宗奉，而有『已啓梵化之機』之微詞」⁹（表面尊崇 龍樹菩薩，即是暗貶 龍樹引入外道梵我）、「所餘大乘經論不爲所尊重，復何足訝」¹⁰（於其他大乘經論則完全視若無物，竟然有如此之學人）、「不容有超出小乘之大乘，自當與大乘佛菩薩立場有異」¹¹（完全不允許大乘法是超乎小乘法之上，這自然會與大乘諸佛菩薩所說一切有別）。

太虛法師亦難解大乘法，爲末法學人之通則

由此可知，印順的許多觀點是被當時的佛法巨擘太虛法師所駁斥的，然太虛受到了歐美學術界考證的影響，隱約透露對於核心命題「大乘是佛說」無法有效地痛斥釋印順，他在某個程度上似乎無法否定歐美的考據，他說「故直治印度文明當時特著一分成聲聞解脫，亦間治隱通全人類以至一切有情積化所成諸乘一乘行果，故大乘經源出佛說，非非佛說，亦非小乘經論紬出釋而。」¹²他認爲「大乘經是佛

⁸ 太虛法師，〈再議印度之佛教〉，《太虛大師全書》冊二十五，頁 59-60。

⁹ 太虛法師，〈再議印度之佛教〉，《太虛大師全書》冊二十五，頁 55。

¹⁰ 太虛法師，〈再議印度之佛教〉，《太虛大師全書》冊二十五，頁 55。

¹¹ 太虛法師，〈再議印度之佛教〉，《太虛大師全書》冊二十五，頁 55。

¹² 太虛法師，〈再議印度之佛教〉，《太虛大師全書》冊二十五，頁 54。

說」，以佛陀救護一切有情而不是只有聲聞人而已；再來他就是信心喊話：「而大乘實起佛陀爲本。」¹³

應當知道是先有世尊來人間示現成佛，然後依著三轉法輪的次第，先說二乘法，然後演說大乘法的般若與唯識；於世尊示現涅槃後，才有了大小乘經典的結集，後來才有歷史上諸多著名的論師、菩薩們根據大乘經再發揮闡述的論疏。但太虛無法站在這事實來提出任何辨正，由於他本身的角色是要領導學人綜合一切學術，由此對歐美學術界論述大乘法之傳遞（不說起源）並無太大的意見；當時歐風東漸，偏向於學術者也提不出什麼可以捍衛中國佛教的明確觀點。太虛說「大乘本由綜含而見優」¹⁴，這也隱約透露出他對於後來部派聲聞所引起的一些看法是混亂了；當知大乘法並無宗派之分，大乘法是一整體的，不是「綜含」許多宗派之法；之所以似乎有宗派之別，全然是由於二乘聲聞部派佛教迷惑而錯解大乘法所行的割裂而已。再由太虛對「如來藏」認爲是「專指雜染覆藏中之清淨法身功德」、「不通雜染法，恰與阿賴耶相對」、「阿賴耶偏目雜染法，如來藏偏目清淨法」¹⁵；大致可知太虛亦不清楚如來藏與第八阿賴耶識二名之分際。又由太虛說「真勝義者，法即真如，平等一味，超過數量，非一非異，心言絕故，識且無識，八安有

¹³ 太虛法師，〈再議印度之佛教〉，《太虛大師全書》冊二十五，頁 63。

¹⁴ 太虛法師，〈再議印度之佛教〉，《太虛大師全書》冊二十五，頁 60。

¹⁵ 太虛法師，《阿陀那識論》，《太虛大師全書》冊九，頁 1240。

八？」¹⁶這稍有嫌棄唯識正義之語，大致可知太虛亦不清楚真如與第八阿賴耶識之分際，也不知道唯識妙義是三轉法輪最深之究竟理，是故無法破盡釋印順的邪見。

平實菩薩破斥釋印順的大乘三系惡說

所以，大乘法是要親證的，不是作世間學問的；若沒有真正親證，是沒有辦法會通教典，更無法對「大乘是佛說」作出強而有力的論述來支持正法，自無可令「大乘非佛說」之惡見完整被揭露，也無法對第一轉法輪阿含時期實際上已經隱含接下來第二轉、第三轉法輪所要宣演的大乘法作了預告，將大乘法的法義說明於《阿含經》的事實完整表示出來。在沒有明眼人的時代中，釋印順就掌握這時機趁勢而起，等到法主 平實菩薩親證實相如來藏——諸法本源，精通諸經，會通 如來所演說之三乘正義再無隔閡時，不論是《楞嚴經》、《楞伽經》、《解深密經》以及《成唯識論》皆已通達無礙，隨時都可示現「解經第一」的實質而說法於人間，就以上述正見、觀點將「一切法皆是自心現量」聖教真義直接演說出來，如是成就聖言量，針對釋印順加以嚴厲地批判，將以前太虛想講但也講不出來的勝妙法、正見來一批駁斥釋印順，使得釋印順在死前十餘年中都不能置一詞以辯，也使他提倡的大乘三系成爲人間笑談。

法主 平實菩薩在諸多著作、演講中，嚴厲譴責釋印順的

¹⁶ 太虛法師，《唯識三十論講錄》，《太虛大師全書》冊八，頁 654。

「大乘三系切割說」惡法：明明是真實法的「真如」，怎麼變成「唯名」？（釋印順表示真如只有名字名言沒有實質，暗示法界中沒有「真如」、沒有真實與如如之實體，毀謗佛在般若諸經所說皆屬唯有名言的戲論，故言性空唯名。）明明是能生萬法的「如來藏」，怎麼會變成「外道神我之真常」的意識境界？（釋印順將如來之藏、功德藏、法身藏等同於世間外道主張之「世間常」，暗示沒有「出世間真常」之實體心，成就謗菩薩藏之惡業。）明明是出生世間法的「第八阿賴耶識」，怎麼會變成「虛妄生滅的世間法第八識」？（釋印順將一切種子識、一切法之所依、世出世間法之所依，毀謗為生滅無常法，同於世間壞法，實際等於剝奪這含藏種子等諸一切功德，亦如同暗指世尊在大乘唯識經典中所說全都在騙人。）

同一心體，如何分三系！

由此可知，釋印順沒有理解大乘經的基本能力，所以他才不懷好意而且挾帶著愚蠢的本質，順著魔波旬所投惡念去割裂大乘法。在經過法主平實菩薩極力弘揚大乘法後，人們開始知道這真如、如來藏、阿賴耶識都是實相心的異名，都是指稱同一個第八識實相心，呼應中國禪宗證悟祖師所親證涅槃妙心——如來藏！（親證真如，亦由親證心體，再現觀這心體在世間運行時會顯露出祂的真實性與如如性，故稱真如）在二十世紀的大半歲月裡，在沒有真正的實證者出來說法的情況下，就任由釋印順惡解，更沒有人可從經證、教證、理證說個明白；直到法主平實菩薩出來後，闡明這真如（心）、如來藏、阿賴耶識都是同一個心體的異名，並指導許多弟子實證

以後，大家才有了正確知見，才得以脫離釋印順的惡見而不被籠罩。（至於張志成等人又奮力脫離正見，鑽回去釋印順已然破碎不堪的魔掌底下，只能說他們是五濁惡世中本來就不乏的愚人。）

般若真如即是能生諸法的如來藏心

法主 平實菩薩開示：《大般若波羅蜜多經》說「真如雖生諸法而真如不生，是名法身」，此即說明真如是出生諸法的「心體」（唯有心體才能出生諸法，才是諸法的法身）。「如來藏」在大乘經中亦說為「如來藏心」，還有「阿賴耶識」等異名，即是「第八識心」；真如（心）、如來藏、阿賴耶識，這三名都是指稱第八識心，然若依照愚人所說，這三個名稱都是不一樣的心，那豈非佛法變成有十個心的十識說？這就是釋印順的惡說。法主 平實菩薩即根據 世尊所說以及自心現量開曉正理：有情眾生哪有這麼多的心呢？就只有八識。許多人至此終於理解大乘法就是闡述第一義諦實相心，這真如、如來藏、阿賴耶識、異熟識、阿陀那識、無垢識、法界、實相，都是第八識真實心之異名，所指的心體實際只有一個。（即使以「法身」而論，《般若經》已說「真如」是「法身」，大乘經《佛說不增不減經》也說「如來藏者，即是法身」，唯識諸論說轉去第八「阿賴耶識」的染污性，得到「法身」，還是這第八識。因此，實相心就是「法身」，哪裡有愚人將之割裂成三個法身呢？根據「無生」來說，般若「真如」是「無生」、「不生」，如來藏也是不生不滅，即無生；契經說「阿賴耶識」同於「涅槃」，即不生不滅；如是三者都是無生法，哪裡有體性上的不同？當張志成根據所繼承的藏

密應成派中觀見解——宗喀巴、釋印順之虛妄唯識說，將唯識妙義變成虛妄唯識而否定第八阿賴耶識時，實際也等於否定三界世間的一切法，如何是有智之人？）

然無論如何，這已無礙於大局，因為釋印順的邪說被揭露得很清楚了，繼續信受他邪說的人就是拒絕正統佛教，也不認同大乘法，以後生死茫然，與解脫及實相智慧皆無緣。若錯信釋印順邪說的人能夠轉變，就遠遠勝過那些不認錯的法師、居士以及學術界的部分小洋奴們，比起他們的執迷不悟來說，心性已是好太多了；之所以能如此，都是因為法主平實菩薩一口氣剷平了釋印順這跨世紀的壞法者之邪見所致，使得以前看不懂釋印順所寫的內容、旨趣者，現在已明白而且脫離這無智者的掌控。這就是師父 平實菩薩偉大的功績。

⑩ 傳授三歸依及上品菩薩戒

法主 平實菩薩的一大功績是：將目前佛門中的不清淨三歸導向於清淨三歸。現今諸多道場之三歸儀軌中皆雜有不清淨之惡說邪見，難以成就清淨三歸，而且各大寺院道場的早晚課亦紛行密教（密宗）之儀軌、雙身咒，實際已然脫序；尤其又有執取常見外道法，甚至跟著釋印順來惡說「大乘非佛說」者，如是破壞如來正法，實際上皆無正信可說；即使是由自說信受二乘法者，亦無緣於四雙八輩之內，皆不具足佛弟子的本質故，只是掛名而已。由是法主 平實菩薩傳授學人清淨三歸，為學人開示佛、法、僧三寶的真實義，令學人遠離

種種邪見；以三歸本是戒，遮止一切外道見解故，遮護學人身心免受污染故，唯有確實瞭解三歸依的正理及內涵，方能成就清淨三歸。法主 平實菩薩又以大乘正法師、聖位菩薩之本質來傳授菩薩戒，即是《菩薩瓔珞本業經》所說的「上品戒」，令大乘佛菩提道恢弘於此末法後世。

在法主 平實菩薩出世弘法之前，正統佛法的三歸幾乎已經是名存實亡，因為傳授三歸依者本身並不清楚密宗是附佛外道，也不知道儀軌中已雜入密宗的男女雙身咒，便要學人念誦這些密咒，乃至其餘許多的法也不如法，例如傳三歸依的法師本身具有外道見解，包括不應該有的常見或斷見，已經都是失格於傳授三歸；甚至還有染上密宗的男女雙修者，其道場從上到下都是多分、少分沾惹這不淨法，少有清淨三業者，如是本無三歸依之傳法師的資格可說；乃至還有去附佛外道密宗受灌頂者，如是與密宗沆瀣一氣，皆無傳三歸之資格。彼等尙且不具備傳授三歸之資格，五戒更無待言，何況論及菩薩戒。尤其還有去密宗道場受四歸依者，將凡夫的密宗上師置於三寶之上，這本質就是不淨法，沒有三歸之戒體，無有三歸之實質，非佛弟子；若更受密宗的三昧耶戒，就是頂戴附佛外道的邪戒，更是離佛法更遠更遠。

如《菩薩瓔珞本業經》卷下〈大眾受學品 第七〉宣演：「諸佛菩薩現在前受，得真實上品戒。」¹⁷ 具有無生法忍的聖位菩薩即是經中所說的「佛菩薩」之一員，法主 平實菩薩

¹⁷ 《大正藏》冊二十四，頁 1020，下 4-5。

就是聖位菩薩摩訶薩，即是經典此處所說，因此能夠得到法主 平實菩薩傳授的菩薩戒，就是得到真實上品戒，這可是非常殊勝難得。當知南閻浮提的眾生絕大多數是曾經毀謗三寶者，因此幾乎都難以值遇 世尊，等到 如來示現滅度後，才有因緣接觸佛法，所以大多難以得到上品戒；又，古來傳戒師不是聖位菩薩者比比皆是，因此不得上品戒也是理所當然，這並不奇怪。如今有因緣值遇法主 平實菩薩傳授上品菩薩戒，這可說是千載難逢的因緣，這也是娑婆地球之一大盛事！（待續）

【勘誤啓事】

《正覺電子報》第 206 期第 39 頁第 8 行〈空谷跫音〉專欄中，原文「三種清淨明誨」係為誤植，應更正為「四種清淨明誨」。因校對作業疏漏造成讀者不便，謹此更正並致上誠摯歉意。



生命解剖學

— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載二十)

梁啓超更荒唐地說：「均正年代雖不可考，但既爲唐人，與斯論出世時相去必不遠，顧乃目此爲『昔日地論師所造』。」但是唐人何其多，有更多唐代高僧、名人皆視《大乘起信論》爲正論而成爲大乘宗派共同尊奉的論文，也是歷史事實。如此只重一人曾存懷疑之說，而忽略眾多肯定之說，實乃梁啓超等等諸人使用考證方法之偏見。

梁啓超在第二段文字主張：「此在他經論之有重譯者或然，而起信則決不爾。今兩本具在，吾儕皆讀之爛熟，吾實苦不能見其互相出入之點何在也。因此益可證明所謂新譯者不過將舊譯改頭換面，絕無所謂新齋梵本。何也？以梵本本來無有也。」但是，真諦之後，唐代曾有于闐三藏實叉難陀的新譯本，因爲有實叉難陀的譯本存在，便足以證實真諦譯的舊譯本亦是梵文譯來的真實性，推翻均正的懷疑論。因爲在時間上，均正在前，實叉難陀在後，所以均正發言質疑時，尚未有實叉難陀之譯本。當有實叉難陀依梵本譯出新本，均正或其後人便須修正《四論玄義》之謬說，否則無法見容於當代而流通。因此，現存《四論玄義》不復存在日本文獻質

疑的言論，極可能是實叉難陀帶來新梵文本與譯出新譯本所導致。

作為主張中國撰述說者，梁啟超主張「今兩本具在，吾儕皆讀之爛熟，吾實苦不能見其互相出入之點何在也」。但是，同為中國撰述說者的呂澂卻認為：「現將難陀所譯與真諦舊譯相對照，非但文字上繁簡互異（舊簡新繁），並且先後次序亦復錯綜不同。」¹梁啟超與呂澂同為中國撰述說者，但二人對舊譯、新譯的異同看法卻截然不同。那麼真諦舊譯與實叉難陀新譯二者究竟是「實苦不能見其互相出入之點何在也」，還是「繁簡互異、先後次序亦復錯綜不同」，似乎標準不同而難有共識，所以文本比對方法並不是十分客觀可靠的方法。梁啟超強調「實苦不能見其互相出入之點何在也」，目的在於合理化其主張：「絕無所謂新齋梵本。何也？以梵本本來無有也。」呂澂比較新舊譯本認為「繁簡互異、先後次序亦復錯綜不同」，而主張有其他可能的原因。由此可見，梁啟超主張舊譯、新譯相同，目的在獲得「梵本本來無有」的結論，呂澂主張舊譯、新譯不相同，目的同樣在獲得「梵本本來無有」的結論，可是梁、呂二人對舊譯、新譯的異同判斷截然不同。這種情況說明文本比對方法，確實並不可靠。

史料派應該重視史料長久所提供的歷史資訊，而實叉難陀新譯本，其序文中說：

¹ 呂澂，《呂澂佛學論著選集》卷一，〈大乘起信論考證〉，頁312。

此論東傳總經二譯。初本即西印度三藏法師波羅末陀此云真諦，以梁武帝承聖三年歲次癸酉九月十日，於衡州始興郡建興寺，共揚州沙門智愷所譯。此本即于闐國三藏法師實叉難陀，齋梵文至此。又於西京慈恩塔內，獲舊梵本。與義學沙門荊州弘景崇福法藏等，以大周聖曆三年歲次癸亥十月壬午朔八日己丑，於授記寺，與《花嚴經》相次而譯，沙門復禮筆受，開爲兩卷。然與舊翻時有出沒，蓋譯者之意，又梵文非一也。²

根據實叉難陀新譯本之序文所說，《大乘起信論》有于闐梵文本，新譯本即是依此梵文本而譯。現存實叉難陀的新譯本在武則天大周聖曆三年左右譯出，而且是有梵文本作爲依據的新譯本。實叉難陀的譯本存在，將推翻均正的懷疑論，也間接證實真諦譯的舊譯本亦是梵文譯來的真實性。所以梁啓超等等諸人主張中國撰述說者，便極力推翻新譯本序所提供的史料內容，認爲該序是虛假性：「本無梵本，而新序沾然以梵本相矜示至再至三，此俗謠『此地無銀三十兩』之類也。」但是，根據梁啓超所推崇唐代以後，可以信任的佛教目錄，以智昇所編的《開元釋教錄》最爲可信³，而《開元

² 《大正藏》冊三十二，頁 583，下 6-16。

³ 梁啓超，《大乘起信論考證》：【若爲大量的粗糙的研究，則亦有較簡便之一法焉，曰：先研究諸家經錄之價值，擇其鑑別最精者而信之。吾今獨舉一簡易之標準以誌讀者曰：梁以前書，宜信祐錄（僧祐出三藏集記省名）；隋以前書，宜信法經錄（法經隋眾經目錄省名）；隋以後唐以前書，宜信開元錄（智昇開元釋教目錄省名）；而其最不

釋教錄》將實叉難陀的新譯本歸在「有譯有本錄第 11-13 卷」的第十二卷中。「有譯有本錄」係指譯文與梵文本皆在的情況，在當時是可以信任與稽查，實叉難陀的新譯本歸在「有譯有本錄」中，說明當時是可以稽查梵文本的存在。智昇的《開元釋教錄》成書在開元十八年（公元 730 年），距實叉難陀（公元 652-710 年）僅約二十年間。既然梁啓超認為智昇是「極淵博極謹嚴之學者」，那麼智昇認為實叉難陀的新譯本係「有譯有本」，必然具有相當高的可信度。可是梁啓超一面推崇智昇《開元釋教錄》的可信度，卻對《開元釋教錄》將實叉難陀的新譯本歸在「有譯有本錄」中全不採信，實在矛盾。如果梁啓超認為「法經眾經目錄之成書，在真諦沒後二十五年，而云『勘真諦錄無此論』」為可信，那麼《開元釋教錄》之成書在實叉難陀歿後二十年，並勘實叉難陀新譯本為「有譯有本」，為何不可信？凡此種種梁啓超等等諸人考證的推論，缺乏論證的一致性標準，因此雖然有梁啓超、望月信亨等等學者主張中國撰述說，但仍然有許多學者並不採納，認為《大乘起信論》的作者應該是天竺人，並有其梵文本依據而主張印度撰述說。

可信者莫如長房錄（費長房歷代三寶記省名）。蓋僧祐、法經、智昇，皆極淵博極謹嚴之學者，費長房則愚而武斷。道宣嘗評其書曰：『瓦玉複糅，真偽難分。』（續高僧傳卷二）是故長房錄所列真書，萬不可遽信為真；而祐錄、法經錄、開元錄三錄中，有一錄將某書列入疑偽者，則什有九必偽。此治「佛教目錄學」者所宜留意也。】臺灣商務印書館印行，頁 7-8。

上述有關舊譯是否為真諦譯，以及是否有梵文本為依據的種種爭議，並無法獲得決定性的共識。於是討論《大乘起信論》作者真偽問題，還要有義理擷取作為輔助證據，從論文所依據的內容來判定應該是中國撰述說，還是印度撰述說。中國撰述說畢竟是違反傳統的挑戰者，所以必須提出有利的論述作為依據以支撐其論點。這就涉及主張中國撰述說的挑戰者對於《大乘起信論》中佛教義理的觀點。

梁啟超在第三段文字主張：「關於心識之分類，自小乘諸部多數之經論起，以迄般若，法華，涅槃，大智度等大乘之諸經論，皆唯說眼耳鼻舌身意之六識，而於他識更無所言。至深密，楞伽，密嚴，佛地等經，攝大乘，辨中邊等論，始立八識。此八識說者，蓋北印度系所產物，西曆四五世紀始成立者也。」梁啟超等等諸人認為從小乘起一直到般若、法華、涅槃，乃至龍樹的《大智度論》，「皆唯說眼耳鼻舌身意之六識，而於他識更無所言，此八識說者，蓋北印度系所產物，西曆四五世紀始成立者也。」然後，根據這樣的觀點，開始建構佛教義理演化的虛假歷史觀。於是主張《大乘起信論》就是南北朝時地論師，擷取已經譯出的大乘經論創作出理論高超的偽論。然而，本書曾舉緣覺的觀察法，在胚胎階段觀察「識緣名色、名色緣識」，而此階段並無六入處，當然就沒有眼耳鼻舌身意六識，卻是還有「識、名」二種心法與「色」猶如「三蘆立於空地，展轉相依，而得豎立」。因此佛世時期、龍樹時期，乃至唐代玄奘造《成唯識論》、《八識規矩頌》而至現在，任何佛教存在前或存在時期，乃至將

來佛教滅盡後，生命結構都是八識而從未演化，因此，佛教所說的義理是屬於生命永恆不變的生命結構，而不僅僅是一種思想或猜想。

同樣的，望月信亨在其所著《大乘起信論之研究》的總敘中說：「如來藏阿梨耶識的教義在龍樹的時代尚不存在，在龍樹以前就已經出生的馬鳴會有這種著作的這種事情，應該大大的懷疑。」⁴望月信亨主張「如來藏阿梨耶識」這樣的字句並不見於龍樹時代，並以此作為根據而「應該大大的懷疑」《大乘起信論》的作者不應該是龍樹前的馬鳴。望月信亨在《大乘起信論之研究》中分別就「起信論學說和僞妄的占察經」、「起信論和地攝兩論的三身說」、「起信論和楞伽經的心識說」、「起信論和楞伽經及地攝兩論的阿賴耶識說」⁵建立章節，在「應該大大的懷疑」的前提下，申論《大乘起信論》是擷取《占察經》、《十地論》、《攝大乘論》、《楞伽經》等等當時已譯出之大乘經論的內容撰寫而成。然而，在日本經過一連串的論戰，印度撰述說在日本仍然被普遍接受，因為「如果我們不拘泥『如來藏』這個名字，那末從前經論中所謂『法性』、『佛性』都與『如來藏』相通」⁶，所以

⁴ 望月信亨，《大乘起信論之研究》，第一編〈大乘起信論支那撰述私見〉：「一總敘……如來藏阿梨耶の教義は龍樹の時代に尚存せざれば、龍樹已前に出世せし馬鳴に此の種の著作ありといふは大に疑ふべし。……」日本金尾文淵堂發兌，大正十一年四月印行，頁1-5。

⁵ 望月信亨，《大乘起信論之研究》，第一編。

⁶ 呂澂在〈大乘起信論考證〉中總結日本林屋友次郎對望月信亨的批評：

望月信亨以咬文嚼字的方式比對文字，提出中國撰述說的論點難以令當時日本其他學者普遍接受。顯然梁啟超、望月信亨等等諸人，對於佛教歷史與佛教本質缺乏正確認知，誤以為佛教義理只是一種思想而有演化，殊不知佛教的義理沒有任何演化，因為生命的結構本來不變，所以佛教義理當然也就不可能演化。

呂澂在〈大乘起信論考證〉中，總結日本的爭議說：

我們從上面敘說的經過看，日本人對《起信》真偽問題雖爭論了很多年，收獲〔穫〕並不大多。苛刻一點說，問題是從否定印度撰述說開始，繞了一個大圈子，仍舊回到印度撰述說上面。在論戰中，除望月一人外，幾乎都站在印度撰述說一邊。⁷

呂澂說「爭論了很多年，收獲〔穫〕並不大多」，其實是預設立場的講法。如果爭論了很多年，仍然回到印度撰述說上面，即是表明印度撰述說符合對文獻證據普遍性原則的判

【望月對《起信論》的中心思想，實在完全沒有把握到。這原應注重在「如來藏」一點上，但不能只向晚期看，即不能單拿《地論》、《攝論》、《楞伽》等去比較，因為《起信》原說是馬鳴所作，他的思想、時代在前，所以應向早期去看，即和各種「阿毗達磨」、「般若」及講「如來藏」的舊系諸經如《鷲掘魔羅經》等去比較。如果我們不拘泥「如來藏」這個名字，那末從前經論中所謂「法性」、「佛性」都與「如來藏」相通。這樣說來，《起信》的中心思想不一定在馬鳴那時就不會成立。】呂澂，《呂澂佛學論著選集》卷一，〈大乘起信論考證〉，頁 319。

⁷ 呂澂，《呂澂佛學論著選集》卷一，〈大乘起信論考證〉，頁 331-332。

斷，也是學術研究不預設立場的客觀態度，仍然應該視為重要「收穫」。從這些過去所爭論的觀點缺乏一致性與客觀性的標準，顯示《大乘起信論》的爭議似乎不是在「道理」上理性地探究事實真相，而是夾雜著其他目的的預設立場。在日本的爭論中還是比較著重於文獻證據的理性判斷，所以「繞了一個大圈子，仍舊回到印度撰述說上面」。可是爭論延續到中國後，發展就不再只是文獻證據的判讀，而有更多因素夾雜於其中。於是，研究學者黃夏年，在這個世紀初 2001 年回顧百餘年來有關《大乘起信論》作者的議題爭議，提出看法和結論說：

討論《起信論》真偽與研究它的思想本源是分不開的，而且只有講清楚了《起信論》的思想來源，才能決定它是否是印度還是中土的問題。⁸

葛兆光先生在總結二十世紀上半葉發生的這場《大乘起信論》之爭後，認為：「對於宗教經典的追問，尤其是應當擺脫這種執拗，儘管這一執拗在某種程度上是『道理』，否則真是可能愈辯愈糊塗，最終也沒有結果，二〇年代圍繞《大乘起信論》的這場爭論，也許就是一個現成的例子。」通過上面對百年爭論的回顧，這個結論應該說還是有一定道理的，因為到現在我們已經跨入了新的世紀後，這場爭論所涉及到的一些重要問題至今還沒有結果，例如關於《起信論》的作者這個最關鍵的問

⁸ 黃夏年，〈《大乘起信論》研究百年之路〉，《普門學報》第六期，2001 年 11 月，頁 8。

題，如果解決了，就可以澄清此論是否爲僞作的問題。這個問題早在千年前就已經存在了，古人當時也無法弄清，經過了這麼多年，當我們還沒有進一步發現新材料時，僅僅依據現有的材料，真如葛先生所言「否則真是可能愈辯愈糊塗，最終也沒有結果」。⁹

因此可以說，關於真僞的問題目前只好到此爲止，在沒有新材料發現之前，就只能以假說爲主了。實際上對這個問題，學術界在二十世紀下半葉已經開始淡化，《起信論》的真僞，作者是誰，不再成爲學者們討論的中心了，人們只是傾向於此論應是中國撰述，作者現還暫不能定，這種看法應該說是事實求是的。¹⁰

黃夏年說：「討論《起信論》真僞與研究它的思想本源是分不開的，而且只有講清楚了《起信論》的思想來源，才能決定它是否是印度還是中土的問題。」這是有道理的講法，因爲綜觀《大乘起信論》百餘年來的論戰，幾乎重現了唐代玄奘取經以前佛法義理紛亂的現象，因爲生命的結構到底應該是六識？還是八識？抑或九識？生命的結構是有演化？還是不會演化？佛教的本質是探討生命科學？還是只是文史哲所討論的思想問題？佛法之研究應該以文本比對、文字分析爲主？還是應該像研究自然科學般，以科學的方法尋找出生命的本體？……凡此種種數不清的議題，都在《大乘

⁹ 黃夏年，〈《大乘起信論》研究百年之路〉，《普門學報》第六期，頁 14。

¹⁰ 黃夏年，〈《大乘起信論》研究百年之路〉，《普門學報》第六期，頁 16。

《起信論》真偽探討的爭議中顯露無遺。在我們檢視梁啓超、望月信亨以爲佛教義理是一種演化的思想，認爲小乘只講眼耳鼻舌身意等六識而已，八識是後來的演化，認爲龍樹前不可能有「如來藏阿梨耶」的用語，完全忽略佛教不論小乘、大乘皆以六見處之八識生命結構爲核心，所以，百餘年來的爭論「真是可能愈辯愈糊塗，最終也沒有結果」。因此，對於宗教經典的追問，應該探尋：佛教究竟只是一種思想的演化，還是可以實證不變的生命結構的生命科學？如果我們隨順其爭論而談論「思想來源」，那麼確實「只有講清楚了《起信論》的思想來源，才能決定它是否是印度還是中土的問題」。本書認爲《大乘起信論》的「思想來源」並不是梁啓超、呂澂、望月信亨等等諸人所猜測的《攝論》、《地論》、《楞伽經》等等大乘經論，而是源自被一般人視爲小乘經的《阿含經》六見處與真實禪。

我們探討《阿含經》發現佛陀係以六見處作爲所有生命的結構，並貫串第二轉法輪的中觀，以及第三轉法輪的唯識，所以生命是八識的結構乃佛教一貫不變的義理。佛教以六見處、八識作爲生命的結構，最核心要緊的是第八識如來藏，或稱爲阿賴耶識、甚深微妙大光明法、真如、非心心、無心相心等等，都要以具備客觀測量的意識標準尺作爲工具，再以真實禪的禪法尋覓驗證其真實的存在。因此，真實禪是依六見處所獨採大乘見道的禪觀與禪法，《大乘起信論》寫作的依據即是六見處與真實禪。例如《大乘起信論》同一段論文的二個譯本：

(實叉難陀新譯《大乘起信論》卷上)

此中顯示實義者，依於一心有二種門：所謂心真如門、心生滅門。此二種門各攝一切法，以此展轉不相離故。心真如者，即是一法界大總相法門體。以心本性不生不滅相，一切諸法皆由妄念而有差別；若離妄念，則無境界差別之相。¹¹

(真諦舊譯《大乘起信論》)

顯示正義者，依一心法，有二種門。云何爲二？一者心真如門，二者心生滅門。是二種門，皆各總攝一切法。此義云何？以是二門不相離故。心真如者，即是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅，一切諸法唯依妄念而有差別；若離妄念，則無一切境界之相。¹²

上述《大乘起信論》有關「一心二門：心真如門、心生滅門」的描述，新譯與舊譯二者並無差異；其中心真如門對應於不生不滅的第六見處，心生滅門對應前五見處。心生滅門之前五見處即是一切眾生所見的一切諸法，但是生滅的一切諸法必須依不生不滅的心真如而生住異滅，所以「此二種門各攝一切法，以此展轉不相離故」、「是二種門，皆各總攝一切法……以是二門不相離故」，皆在描述一切有情生命結構的事實真相。《大乘起信論》所論述的「始覺」¹³（開始

¹¹ 《大正藏》冊三十二，頁 584，下 4-9。

¹² 《大正藏》冊三十二，頁 576，上 4-10。

¹³ 真諦譯《大乘起信論》：「本覺義者，對始覺義說，以始覺者即同本

覺悟），就是要依六見處先知道生命的結構，是不生滅與生滅和合而無任何例外，然後再逐一驗證生滅的七識心與不生不滅的第八識心真如確實和合似一，令一切始覺的菩薩依於六見處而滅除不能覺察不生滅與生滅和合之無明妄念。因此，《大乘起信論》以「一心二門」總攝全論，即是依於六見處開展義理而一一驗證八識之生命結構。

黃夏年在百年回顧中說：「呂澂先生對《起信論》的研究重大貢獻在於，他從心性論的角度予以進行解釋，也就將此問題從單純的真偽版本等簡單化轉向了複雜化，或者說將本屬於人們討論的印度佛教與中國佛教的思想比較問題，轉向了以中國思想為重點的問題，由是加深了這個問題的理論色彩，為人們提供了一個更廣闊的視角和拓展了思路。」¹⁴黃夏年以含蓄的口吻說明，呂澂將《大乘起信論》的內容，除了與大乘經典進行聯繫之外，還與中國禪宗發展進行聯繫，讓整個探討的方向更複雜。由於中國禪宗經常被錯誤地視為中土獨立發展的中國佛教思想，將《大乘起信論》聯繫中國禪宗可支持中國撰述說。《楞伽經》又是中國禪宗所宗奉之

覺。始覺義者，依本覺故而有不覺，依不覺故說有始覺。又以覺心源故名究竟覺，不覺心源故非究竟覺。」《大正藏》冊三十二，頁 576，中 14-18。

實叉難陀譯《大乘起信論》卷上：「依此法身，說一切如來為本覺。以待始覺立為本覺，然始覺時即是本覺，無別覺起。立始覺者，謂依本覺有不覺，依不覺說有始覺。又以覺心源故，名究竟覺；不覺心源故，非究竟覺。」《大正藏》冊三十二，頁 585，上 10-14。

¹⁴ 黃夏年，〈《大乘起信論》研究百年之路〉，《普門學報》第六期，頁 17。

重要經典，將《大乘起信論》聯繫《楞伽經》亦可強化中國撰述說。因此，呂澂企圖證明《大乘起信論》抄寫自元魏菩提流支所譯之《入楞伽經》。呂澂在〈大乘起信論考證〉中說：

現在將話說回來：《起信論》就是和充滿曲解的魏譯¹⁵結成不解之緣而構出中心思想來的，自然也就維妙維肖地有著三層錯誤。

第一，它也是將「如來藏」同「阿黎耶」分開而迷失了流轉根源的。并還進一層依著魏譯這章經的幾句話：大慧，阿黎耶者，名如來藏而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故。

（這幾句好像是說，如來藏同無明七識在一道，便成功了阿黎耶）。

引申出一種新的解釋：

依如來藏故有生滅心，所謂不生不滅與生滅和合，非一非異，名爲阿黎耶識。

它的意思是，「如來藏」不生不滅，而無明七識生滅，經文說「如來藏和無明七識共俱」，豈不是生滅與不生滅和合？如此名爲「阿黎耶」，當然就是一個混血兒了。表面看去，似乎很合經意，卻想不到魏譯的這幾句話，純屬憑空結撰。我們從宋譯本¹⁶來看它的原文，應該

¹⁵ 魏譯係指元魏·菩提流支所譯之版本《入楞伽經》。

¹⁶ 宋譯係指劉宋·求那跋陀羅所譯之版本《楞伽阿跋多羅寶經》。

是：

爲無始虛偽惡習所熏，名爲識藏。生無明住地與七識俱，如海浪身，常生不斷。

不知魏譯怎麼一恍惚，便讀破了文句，將「無始虛偽惡習」連到上面去了。中間插進一聲「大慧」，下文又加了「如來藏」三字，以至面目全非。它很想在這裏說明「如來藏」如何過渡到「阿黎耶」，不但將「如來藏」與「阿黎耶」分了家，并還劃了先後次第，這正是後來評論家所講「加字混文，或致有錯」的一個典型。這樣怎可作得憑據呢！¹⁷

首先，呂澂認爲魏譯將「如來藏」同「阿黎耶（經文作阿梨耶識，此處係引用呂澂原文）」分開，所以「這幾句好像是說，如來藏同無明七識在一道，便成功了阿黎耶」。其實這是呂澂爲成立自己的主張而錯誤的斷句。魏譯的原文應該斷句爲：「大慧！阿梨耶識者，名如來藏，而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故。」其中「阿梨耶識者，名如來藏」是同位格的表示，表示「如來藏」和「阿黎耶（阿梨耶識）」二者是完全相同，只是名稱使用不相同而已。但是，呂澂故意將之錯誤斷句爲：「大慧，阿黎耶者，名如來藏而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故。」從中文的習慣語法來看，呂澂如此的斷句和解讀，是十分拗口且難讀的文句。因此，「將『如來藏』同『阿黎耶』分開」的人，

¹⁷ 呂澂，《呂澂佛學論著選集》卷一，〈大乘起信論考證〉，頁 343-344。

並不是魏譯的菩提流支，而是呂澂本人。

接著，對於《大乘起信論》描述生命結構是「依如來藏故有生滅心，所謂不生不滅與生滅和合，非一非異，名爲阿黎耶識」，呂澂認爲這樣的描述是錯誤的，所以《大乘起信論》是抄寫自魏譯《入楞伽經》的「純屬憑空結撰」，因爲二者有相同的錯誤。呂澂更以輕蔑的口吻說：【它的意思是，「如來藏」不生不滅，而無明七識生滅，經文說「如來藏和無明七識共俱」，豈不是生滅與不生滅和合？如此名爲「阿黎耶」，當然就是一個混血兒了。】呂澂如此把「阿黎耶」由「如來藏和無明七識共俱」所成，就是將「如來藏」同「阿黎耶」分開，其實就是隱含著九識論的見解。呂澂說「豈不是生滅與不生滅和合？」，顯示呂澂對於生命結構係由「生滅與不生滅和合」大表驚訝而無法接受，可見主張中國撰述說的呂澂，對於佛教所主張的生命結構並不認同。

呂澂在〈起信與楞伽〉一文中說：「魏譯云，以無始時來諸熏習故，阿黎耶識者，名如來藏，而有無明七識共俱。魏譯既以如來藏爲不生滅，無明七識爲生滅，兩者俱而爲黎耶，故云不生滅與生滅和合。然《楞伽》原意不爾也。」¹⁸換言之，呂澂知道魏譯的文句確實有二種解讀的方式，但是呂澂故意以「然《楞伽》原意不爾也」作爲藉口，否定八識論的斷句，選擇九識論的斷句方式。於此則更進一步，將「生滅與不生滅和合」視爲「當然就是一個混血兒了」，否定「生

¹⁸ 呂澂，《呂澂佛學論著選集》卷一，〈起信與楞伽〉，齊魯書社，頁 297。

滅與不生滅和合」的生命結構，顯示呂澂對於六見處「五陰非我、不異我、不相在」中「不相在」的道理也是完全無知、無法理解。呂澂認為「生滅與不生滅和合」就會產生「混合」的現象與問題，才會想像成「混血兒」。但是事實上，「生滅與不生滅和合」完全不會有「混合」的現象與問題，因為二者法性不同所以無法「混合」；「混合」現象只存在生滅法之間，不生滅法不與生滅法「混合」，不生滅法與不生滅法之間亦不「混合」。由於「生滅與不生滅和合」，五陰生滅者自然滅盡而獨存不生滅法，於是生滅法貫串於無盡的生死輪迴中報償善惡因果。所以「生滅與不生滅和合」才是生命真正的結構，「生滅與不生滅和合」係生滅與不生滅彼此「不相在」，因此根本不會有「混合」的現象與問題，有情的生命當然就更不會是一個「混血兒」而混亂記憶的內容了。

呂澂為了成立《大乘起信論》抄自魏譯本《入楞伽經》的過失，繼續批評魏譯本：「不知魏譯怎麼一恍惚，便讀破了文句……以至面目全非。」但是呂澂的批評，其實只是他自己的想像，因為他以為「生滅與不生滅和合」是「純屬憑空結撰」。可是「生滅與不生滅和合」是法界的事實真相，不瞭解法界實相者必然是不可能認同、也猜測不到，如何可能「純屬憑空結撰」呢？因此，所有佛教的譯經師依於對佛教經論的信受，憑藉著梵文文本，期望自己可以譯出符合法界實相、符合佛陀意旨的文字，即使經論的文字與自己的認知有極大的差異，都必須先捨棄自己的妄念，全憑文字的描

述儘量忠實翻譯。如果呂澂作為譯經師，如何捨棄自己於「豈不是生滅與不生滅和合？」的驚訝，捨棄「當然就是一個混血兒了」的邪思妄想，忠於文字而譯出「生滅與不生滅和合」呢？

因此，舊譯《大乘起信論》必然有梵文本作為依據，而且應該就是真諦所譯；雖然真諦本身有九識論的傾向，但是依於梵文本忠實譯出八識論的《大乘起信論》，顯示他遵守身為譯經師的本分，我們應該肯定其堅守譯經師本分的精神。所有譯經師翻譯佛教經論，不論小乘或大乘，都企圖與佛陀所宣說六見處之八識生命結構對齊，只是六見處之八識生命結構亦是佛教的密意之一，又限於譯經師自身證量高低之不同而有翻譯品質上的落差。因此，在佛教翻譯史上最被推崇的玄奘大師，為能獲得傳達佛法真實義理之翻譯品質，幫助助譯師們悟入大乘見道，以免助譯師們依於自己的妄想而誤解經論之意。因此，不論《大乘起信論》、魏譯《入楞伽經》、宋譯《楞伽阿跋多羅寶經》都有極為相似的文字，因為它們都在對齊佛陀所說六見處之八識生命結構。所以，魏譯本縱使有一些翻譯不能達意之處，但在「生滅與不生滅和合」之義理則毫無「一恍惚，便讀破了文句」之處。相反的，呂澂無知於經論係在對齊六見處之八識生命結構，竟然驚訝於「生滅與不生滅和合」之義理，才是讀著讀著「怎麼一恍惚，便讀破了文句」，以自己的想像編造諸經論間有所抄襲，講出「當然就是一個混血兒了」的荒唐話。不論小乘、大乘經論，都必須與佛陀所說的法界實相六見處對齊，雖然

小乘著重於前五見處的方便禪思，大乘則於前五見處要更進一步，以真實禪親證無維度存在之第六見處。因此，大乘經論法句間有其聯繫，係因為佛菩薩法語如此，而非有何抄襲之過失。由於呂澂並不知悉六見處係有情生命結構之真義，所以對於文句的解讀，只擷取偏向某種想像的斷句，無法考慮生命結構的「心性論」到底實際為何，必然令此問題「從簡單化轉向了複雜化」。

黃夏年回顧百餘年來《大乘起信論》真偽的爭議，引用葛兆光的文章總結說：「對於宗教經典的追問，尤其是應當擺脫這種執拗，儘管這一執拗在某種程度上是『道理』，否則真是可能愈辯愈糊塗，最終也沒有結果。」呂澂對於《大乘起信論》的「執拗」代表史料派中疑古論者的思想，懷疑史料中充滿虛假的文本，企圖打倒一切虛假。我們認同打倒虛假，我們不能說史料絕無虛假，但是不能因此隨意以自我對於法界實相的無知，就懷疑佛教經典超越一切世俗所見的正確性。當呂澂將魏譯的文字斷句為「大慧，阿黎耶者，名如來藏而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故」，呂澂卻說「這幾句好像是說，如來藏同無明七識在一道，便成功了阿黎耶」，既然這樣的文句只是「好像是說」的不肯定，因為呂澂心知肚明這樣的文句，其實有二種斷句的解讀法，可是最後卻得出「這樣怎可作得憑據呢！」這種堅強毫無猶豫的肯定判斷。呂澂明知有其他不同的解讀，所以只能講「好像是說」的不肯定，最後卻推論出「這樣怎可作得憑據呢！」的堅決肯定的判斷，就是代表其心中的「執拗」是

沒有什麼根據與道理的。

真正的道理是，二種斷句的不同，代表著生命結構到底是八識的結構，還是九識的結構，這才是我們判讀史料的真正道理，「否則真是可能愈辯愈糊塗，最終也沒有結果」。呂澂斷句成「阿黎耶者，名如來藏而與無明七識共俱」是九識論的妄念，就是「將『如來藏』同『阿黎耶』分開」，成為九識論「而迷失了流轉根源的」；呂澂似乎「想在這裏說明『如來藏』如何過渡到『阿黎耶』」，不但將『如來藏』與『阿黎耶』分了家，並還劃了先後次第，這正是『錯誤斷句，或致有錯』的一個典型。」正確的斷句「阿黎耶者，名如來藏，而與無明七識共俱」是八識論的法界實相，「如來藏」等同「阿黎耶」而不分開，「如來藏」並沒有「過渡到『阿黎耶』」，不但「如來藏」與「阿黎耶」不「分家」，也不「劃先後次第」，因為八識論說「如來藏」就是「阿黎耶」。因此，所有呂澂對於魏譯《入楞伽經》與《大乘起信論》的批評，都是呂澂故意斷句錯誤，希望證成中國撰述說，至於經論所描述法界實相的道理，就不是呂澂所能顧慮的所在了。

有人可能認為生命結構是八識論或九識論，有什麼關係呢？關係當然十分重大。如果主張九識論，那麼在六識之六入未生起前的受精卵位，「識緣名色、名色緣識」還有「識、名」二心法，九識論者就要在「識、名」二心法以及六識之六入之外，另尋第九識，那麼就永無大乘見道之可能，因為法界根本不存在八識以外的第九識。至於主張十識或由更多的識構成生命，將永遠如同九識論一般無法證悟大乘見道；

或者如果主張由七識、六識等更少的識構成生命，則有將生滅法錯認為不生滅法的過失，也永遠都只是錯悟的大妄語者而無法大乘見道。在南北朝的學派時代，確實有生命結構到底是幾個識的爭議，所以才有後來玄奘西行取經，以楷定八識生命結構的必要。因此，不論新譯或舊譯《大乘起信論》、魏譯《入楞伽經》、宋譯《楞伽阿跋多羅寶經》的文本，大乘見道的菩薩都可以依於六見處所描述的八識生命結構，正確解讀文本，必然認同魏譯《入楞伽經》、真諦所譯《大乘起信論》的文本，因為他們對於我們後世瞭解生命結構有其一定的貢獻。這才是沒有「執拗」而有依有憑的道理。

《大乘起信論》除了以「一心二門」，從一開始展開六見處之八識生命結構的論述，更在論文最後再以真實禪，描述如何實證第六見處如來藏阿賴耶識的禪法。我們觀察比對《雜阿含經》第九二六經¹⁹、南傳《尼柯耶》之真實禪經文，與舊譯、新譯《大乘起信論》之真如三昧論文有極為相似的文句，臚列如下：

¹⁹ 《別譯雜阿含經》第一五一經亦有相同的禪法，名為「無所依止禪」，意即不依一切法之禪法。然為簡化篇幅，此經從略。《別譯雜阿含經》卷八：【比丘！如是不依於彼地水火風，亦復不依四無色定而生禪法，不依此世，不依他世，亦復不依日月星辰，不依見聞，不依識識，不依智知，不依推求心識境界，亦不依止覺知，獲得無所依止禪。若有比丘，不依如是諸地禪法，得深定故，釋提桓因、三十三天及諸梵眾，皆悉合掌恭敬尊重，歸依是人：「我等今者，不知當依何法，則而得禪定？」】《大正藏》冊二，頁 430，下 28-頁 431，上 7。

(《雜阿含經》第九二六經)

如是，詭陀！比丘如是禪者，不依地修禪，不依水、火、風、空、識、無所有、非想非非想而修禪。不依此世、不依他世，非日、月，非見、聞、覺、識，非得非求，非隨覺、非隨觀而修禪。²⁰

(《增支部經典》卷十二)

彼不依止於地而靜慮，不依止於水而靜慮，不依止於火而靜慮，不依止於風而靜慮，不依止於空無邊處而靜慮，不依於識無邊處而靜慮，不依止於無所有處而靜慮，不依止於非想非非想處而靜慮，不依止於此世而靜慮，不依止於他世而靜慮，見、聞、覺、知、得、求，不依止於以意所尋而靜慮，然靜慮也。²¹

(真諦舊譯《大乘起信論》)

若修止者，住於靜處端坐正意，不依氣息、不依形色、不依於空、不依地水火風，乃至不依見聞覺知，一切諸想隨念皆除，亦遣除想，以一切法本來無相，念念不生、念念不滅。亦不得隨心外念境界，後以心除心。心若馳散，即當攝來住於正念。是正念者，當知唯心，無外境界。即*復此心亦無自相，念念不可得，若從坐起走來進止有所施作，於一切時常念方便隨順觀察，久習淳熟

²⁰ 《雜阿含經》卷三十三，《大正藏》冊二，頁 236，上 11-15。

²¹ 《漢譯南傳大藏經》冊二十五，頁 267，行 1-5。

其心得住。以心住故漸漸猛利，隨順得入真如三昧。²²

(實叉難陀新譯《大乘起信論》卷下)

其修止者，住寂靜處結跏趺坐，端身正意，不依氣息、不依形色、不依虛空、不依地水火風，乃至不依見聞覺知，一切分別想念皆除；亦遣除想，以一切法不生不滅皆無相故。前心依境，次捨於境，後念依心復捨於心。以心馳外境，攝住內心；後復起心不取心相，以離真如不可得故。行住坐臥，於一切時，如是修行恒不斷絕，漸次得入真如三昧。²³

《雜阿含經》真實禪之經文「不依地修禪，不依水、火、風、空、識、無所有、非想非非想而修禪」，南傳《尼柯耶》之經文「不依止於地而靜慮，不依止於水而靜慮，不依止於火而靜慮，不依止於風而靜慮，不依止於空無邊處而靜慮，不依於識無邊處而靜慮，不依止於無所有處而靜慮，不依止於非想非非想處而靜慮，不依止於此世而靜慮，不依止於他世而靜慮，見、聞、覺、知、得、求，不依止於以意所尋而靜慮」，真諦舊譯《大乘起信論》真如三昧之論文「不依氣息、不依形色、不依於空、不依地水火風，乃至不依見聞覺知」，實叉難陀新譯《大乘起信論》真如三昧之論文「不依氣息、不依形色、不依虛空、不依地水火風，乃至不依見聞

²² 《大正藏》冊三十二，頁 582，上 16-26。「即*」《大正藏》作「既」，此處依《中華大藏經》作「即」。

²³ 《大正藏》冊三十二，頁 590，中 25-下 3。

覺知」，四者的文句若合符節，皆指不依生滅之一切法，顯見四者不但文句相符，其所描述的禪觀方法完全一致而沒有差別，實又難陀新譯與真諦舊譯之文字或有稍異，但實質內涵完全相同。我們已經知道真實禪是六見處所獨採大乘見道的禪觀與禪法，如果誠如梁啓超、呂澂、望月信亨等等諸人所說，真諦舊譯《大乘起信論》真是「昔日地論師所造」，非梵文本所譯出，那麼南北朝的地論師，不論是他們所猜測的曇延、曇遷等等，有誰能有此見地擷取《雜阿含經》真實禪的經文而造《大乘起信論》呢？南北朝的地論師屬於學派時代，對於大乘見道之法義仍然多所爭論，當時達摩初祖所傳真實禪仍然一系單傳，以致後來玄奘猶須西行取經，以楷定八識生命結構之法義。不但如此，在中土千餘年來一向視《阿含經》為小乘經典，南北朝學派時代有誰能視《雜阿含經》為大乘法義之依憑而引用之？南北朝的地論師有誰能識得真實禪為大乘見道之禪法而引用之？既然學派時代地論師無人能識《雜阿含經》之真實禪，那麼真諦舊譯《大乘起信論》文句能與真實禪相符相契，則必依梵文本之文字而譯出真實禪的具體內涵。因此，依據《大乘起信論》中描述《阿含經》六見處之八識生命結構與大乘見道所獨採之真實禪，而於法義紛亂的南北朝，不論任何學派皆無有論師能識六見處與真實禪並據以寫成《大乘起信論》，因為有違一向視《阿含經》為小乘經典的認知，因此《大乘起信論》之譯出必有梵文本。

(待續)



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】

² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁 63。

伽、無上四層，殆爲紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦爲紅黃之所共承。……而同取雙身和合爲最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法爲行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最爲嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總爲魔眷，命終之後必爲魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。】

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

⁴ 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未真正知見的佛弟子，更會誤以爲這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因爲宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿爲歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至爲避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勑力於佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位統戰對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～聲明～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮譽

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識為生滅法，誣指阿賴耶識為另一第九識真如心所生者，後為拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此為緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人為救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前 釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述 世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了 玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外爲人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不爲少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外爲諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或多或少產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是爲虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非眞悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不會對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<https://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年下半年禪淨班，已於十月下旬

同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話 (共修時間方有人接聽)、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00 ~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週五下午 14:00~16:00，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。2025/10/24（週五）新開設的禪淨午班和晚班已經開始上課，2026年1月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00 ~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。2025/10/24（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2026年1月底前仍可接受報名。

歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2025/10/29（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：臺南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，

單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。

2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。2025/10/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<https://www.enlighten.org.tw/> 填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無

生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中

開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今天師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北講堂將於 2025/12/21（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/1/11（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

十、台北講堂將於 2025/12/14（日）辦理三歸依暨五戒大

典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由 平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見本會官方網站：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、2026 年上半年禪一日期，台北講堂：1/18、1/25、2/1、3/1、3/22，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/18、2/1、3/22，各三次；嘉義講堂為：2/1、3/22。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2026/1/1（週四）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十二、2026 年上半年禪三第一梯次於 4/9（週四）～4/12（週日）舉行，第二梯次於 4/23（週四）～4/26（週日）舉行。

十三、2026 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/4、2/17、2/18、2/19、5/24。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。）

十四、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十五、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十六、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十七、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、

六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十八、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十九、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十一、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十二、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以 平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實

導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十四、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007

年3月出版，全書三百餘頁，定價新台幣300元。《我的菩提路》第二輯已於2021年12月再版，定價300元。《我的菩提路》第三輯已於2017年6月30日出版，定價300元。《我的菩提路》第四輯已於2018年6月30日出版，定價300元。《我的菩提路》第五輯已於2019年7月31日出版，定價300元。《我的菩提路》第六輯已於2020年6月30日出版，定價300元。《我的菩提路》第七輯已於2021年10月出版，定價300元。《我的菩提路》第八輯已於2025年8月29日出版，定價300元，本書的內容：

謝淑貞等人合著，本輯中舉示學員謝淑貞於三十年前明心證真如以後的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又於二十餘年中不斷修集福德而呈現了上品菩薩性，並於近三年中持續不斷依照上師的指示每天看話頭，於今看話頭功夫純熟而定力具足。如是具足眼見佛性所必須的三個條件以後，並獲得觀音大士的加持與承諾，許其眼見佛性、成就如幻觀。於禪三的四天三夜過程中，並依平實上師的指導繼續看話頭同時參究，於幾度參錯的境界中逐漸步向正確的佛性定義；雖於參出正確的佛性定義時並未看見佛性，然經平實上師指示該正確定義後加以引導，終得眼見分明，並指示其見後應如何使眼見的境界全面爆發出來，當場成就第十住位滿心時的現觀——如幻觀，現見山河大地及

五陰身心之如幻，成就大乘一分解脫功德。今將眼見佛性之實錄書寫下來刊行於世，以供末法時代所有學人參考，證知實證第十住滿心位的佛法仍然存在於現代，並繼續弘揚之中。今於此書同時載入以前明心者十餘人之明心見道報告，以供學人建立信心，而能勇猛投入了義正法中精進實修，終能如實進入佛菩提道中，成為勝義僧中之一分子。

二十六、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十七、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、

耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十八、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲

加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩爲聲聞僧，以及扭曲迦葉童女爲比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十九、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認爲這些別有用心的日本佛學考證的講法爲天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而

大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十一、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百

二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝

於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

三十二、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十三、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃 平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣

大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精

進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十四、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》爲玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論 平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十五、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400

元，第三輯已於 2024 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並涵蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十六、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十七、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於 2025 年 7 月 30 日出版圓滿。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，

故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十八、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十九、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

四十、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對

不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十一、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十二、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，由正覺教育基金會正覺出版社出版，全書共五輯，2025 年 8 月起，每兩個月出版一輯，每輯定價新台幣 300 元。第二輯已於 2025 年 10 月出版。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次

第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰(特別是識陰)境界中，不曾外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，是發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十三、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第二輯於 2025 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是 世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識—如來藏—阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若

欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經、解深密經、楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中 佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本

會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十七、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2025 年已經是連續第 14 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、臺南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金

額達到新台幣壹仟壹百玖拾陸萬捌仟元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6261 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十九、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勳力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人大台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「護持道場」。

正智出版社 簽募弘法基金 發售書籍目錄 2025/8/25

1. 宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈 平實導師著 500 元

因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)

2. 禪淨圓融 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)

3. 真實如來藏 平實導師著 400 元

4. 禪—悟前與悟後 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元

5. 宗門法眼—公案拈提 第二輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

6. 楞伽經詳解 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元

7. 宗門道眼—公案拈提 第三輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

8. 宗門血脈—公案拈提 第四輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

9. 宗通與說通—成佛之道 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元

10. 宗門正道—公案拈提 第五輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

11. 狂密與真密 一～四輯 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，

本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。

此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋

藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約

400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。
1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。
2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。
3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。

22. **我的菩提路第一輯** 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

23. **我的菩提路第二輯** 郭正益等人合著 售價 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)

24. **我的菩提路第三輯** 王美伶等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路第四輯** 陳晏平等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路第五輯** 林慈慧等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路第六輯** 劉惠莉等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路第七輯** 余正偉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路第八輯** 謝淑貞等人合著 售價 300 元 將於 2025/8/31 出版。

30. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目—玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元

39. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
40. **金剛經宗通** 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
41. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」**
平實導師述著 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義** 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. **涅槃**—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊 各 350 元
58. **佛藏經講義** 平實導師述著 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋** 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義** 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
63. **中論正義** 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 每冊三百餘頁 售價 300 元
64. **誰是 師子身中蟲** 平實導師述著 2024/5/30 出版，每冊 110 元
65. **解深密經講義** 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每輯 300 元
66. **菩薩瓊珞本業經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《菩薩瓊珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較**
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。
69. **八個奇妙的心** 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。
70. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
71. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
72. **中觀正義—註解** 平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定。

74. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
78. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
79. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定
80. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
81. 《釋摩訶衍論》**平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **正覺發願文註解**—以真實大願為因，得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
84. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
90. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
92. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
93. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓 (高雄夢時代店)

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 茄雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. **大陸地區請洽**：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者請洽：103台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）**請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

- 1.廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
- 2.電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

1.無相念佛	平實導師著	回郵 36 元
2.念佛三昧修學次第	平實導師述著	回郵 52 元
3.正法眼藏—護法集	平實導師述著	回郵 76 元
4.真假開悟簡易辨正法 & 佛子之省思	平實導師著	回郵 26 元
5.生命實相之辨正	平實導師著	回郵 31 元
6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界)	平實導師著	回郵 26 元
7.平實書箋—答元覽居士書	平實導師著	回郵 52 元
8.三乘唯識—如來藏系經律彙編	平實導師編	回郵 80 元
	(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm)	重 2.8 公斤)
9.三時繫念全集—修正本	(長 26.5cm×寬 19cm)	回郵 52 元
10.明心與初地	平實導師述	回郵 31 元
11.邪見與佛法	平實導師述著	回郵 36 元
12.甘露法雨	平實導師述	回郵 36 元
13.我與無我	平實導師述	回郵 36 元
14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應	正德老師著	回郵 52 元
附錄: 平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》		
15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說	平實導師述著	回郵 36 元
16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相	(附錄: 公案拈提六則)	
	平實導師著	回郵 52 元
17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等)	平實導師著	回郵 76 元
18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文	正圓老師著	回郵 76 元
19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛	正德老師著	由正覺同修會購贈回郵 52 元
20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應	正覺同修會 台南共修處法義組 著	回郵 52 元
21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應	正覺同修會 台南共修處法義組 著	回郵 76 元
22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則, 合輯為一冊流通之)	平實導師著	回郵 52 元
23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說	釋正安法師著	上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恒毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教黨編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭囉語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尙未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊＊假藏傳佛教修雙身法，非佛教＊＊

正覺口袋書 目錄

2025/09/07

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗（一）—認清西藏密宗（喇嘛教）的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗（二）—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗（三）—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗（四）—密宗諸餘邪見（恣意解釋佛法修證上之名相）之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗（五）—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗（六）—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺（一） 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺（二） 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺（三） 作者許坤田等合著 回郵 36 元
29.邁向正覺（四） 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
30.邁向正覺（五） 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
32.邁向正覺（六） 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
33.廣論之平議（一）~（七）一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
34.俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
35.如何契入念佛法門（中英日文版） 平實導師著 回郵 36 元
36.明心與初地（中英文版） 平實導師述著 回郵 36 元
37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導（一）
正覺教育基金會著 回郵 36 元
38.外道羅丹的悲哀（一）~（三）—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
42.恭祝達賴喇嘛八大壽—做賊心虛喊抓賊～喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
47.三乘菩提之佛典故事（一） 葉正緯老師講述 回郵 36 元
48.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
49.三乘菩提概說（一） 余正文老師講述 回郵 36 元
50.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
51.三乘菩提概說（二） 余正文老師講述 回郵 36 元
52.三乘菩提之佛典故事（二） 郭正益老師講述 回郵 36 元
53.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
54.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
55.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
56.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
57.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發 行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編 輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2025年11月30日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

