



正觉

正觉电子报
第 208 期

正觉总持咒略释(五十九)
真假空性(十六)
空谷跫音(六十三)
生命解剖学——
《阿含经》之三乘见道原理与次第(二十一)



目录

正觉电子报第 208 期

| | | |
|---------------------------------|-------|-----|
| 正觉总持咒略释(五十九) | 张正圜老师 | 1 |
| 真假空性(十六) | 游正光老师 | 5 |
| 空谷跫音(六十三) | 大风无言 | 17 |
| 生命解剖学—— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(二十一) | 蔡正礼老师 | 50 |
| 严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中 | | 74 |
| 公开声明 | | 81 |
| 法义辨正声明 | | 85 |
| 中国佛教复兴访谈报导 | | 90 |
| 布告栏 | | 94 |
| 正智出版社发售书籍目录 | | 126 |
| 正觉赠书目录 | | 136 |

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载五十九)

第四节 五尘——色、声、香、味、触

五尘是五种感官所面对的境界，又称为五境，就是色、声、香、味、触等五种尘境，属于“相分”所摄，又可分为外五尘与内五尘两种。外五尘是五扶尘根所接触的外在境界（此处不讨论对身根内部的感觉），称为“外相分”，系共业有情的第八识如来藏借众缘所成就之色法，是由地、水、火、风等四大极微积聚组合而成的物质，会随着不同的条件而有不同的组成成分及型态，依其性质之不同，可区分为外色尘、外声尘、外香尘、外味尘、外触尘等五种，分别由眼、耳、鼻、舌、身等五扶尘根所接触。内五尘又称为“内相分”，系第八识如来藏借五扶尘根接触外五尘后，在相对应的五胜义根处（脑部）所变现出之内五尘境界，乃是如同外五尘的带质境内相分，让我们仿佛体验到外在的五尘境界，因而能够理解及应对。

随着有情众生的五扶尘根与五胜义根之功能是否完好无损等差别，以及各自的业种互异，所呈现出来的内五尘相分

就各不相同。以色尘为例，比如有两个人站在同处眺望同一棵树，视力正常者所见清晰，患有近视者所见则模糊不清，而当近视者戴上眼镜后，所见又变得清晰；再譬如面对同一条河水，人见之为清水，天人见水为琉璃，鱼见之为窟宅，鬼所见则为脓血；也就是说，即使面对同一外境，也会因为各种条件差别而显现出不同的内色尘相分。由此可知，我们所见其实是自心如来藏所显现出来的内境界相，并不是我们的觉知心能直接接触到外境。色尘如是，声香味触等诸尘境亦然。

综上所述，外五尘为共业有情之第八识所共同变现，会随着因缘的变化而有成、住、坏、空等现象，乃假合而有，并无常住不坏之体性存在；内五尘则是第八识借五扶尘根接触外五尘境为缘，而在五胜义根处所变现出来的似有质境之内相分，为众生所受用和领纳，并无实法可得，因此说五尘生灭无常、唯识所变。以下分别就色、声、香、味、触等五尘作详细之介绍。

第一目 色尘

色尘是眼根、眼识所面对的境界。外色尘是眼扶尘根所接触的境界；内色尘则是眼胜义根所接触及眼识所缘的境界，同时也是意识所缘的境界；经论中提及的色尘多是指内色尘而言。《瑜伽师地论》将色尘区分为显色、形色、表色等三种，显色是指颜色与明暗等差别，如青、黄、赤、白与光、影、明、暗等；形色是指物体的形状与比例，如方圆、长短、粗细、大小、上下、远近等；表色是指动作与姿势，如行来去止、屈伸

俯仰等。¹眼识所能了别的只有显色的粗相，显色的细相以及形色、表色等则是由与眼识俱的意识所了别。

眼扶尘根接触外色尘，就物理现象上来说是物体反射的光线进入眼睛，经由角膜和水晶体折射，聚焦后投射在视网膜上，再由感光细胞将光线转换成神经电化学讯号，而后经由视神经将这些视觉讯息传导至脑部视觉区（请参见本书第五章第三节第一目〈眼根〉之说明）。虽然光与神经讯号的传递皆极为迅速，但是从物体反射光线，到影像呈现在眼胜义根，这整个过程仍需经过一段空间与时间，因此严格来说，我们所见到的影像都是已经过去的事物，而不是事物存在的“当下”，也就是说，我们看到的影像其实是不断呈现的“过去”，只是这个延迟的时间差通常微乎其微（大约只有几十毫秒，除了极远方的天体，例如截至 2025 年底，天文学家所观测到的最遥远星系 MoM-z14，

¹ 《瑜伽师地论》卷一〈本地分中五识身相应地 第一〉：“彼（眼识）所缘者，谓色，有见有对；此复多种，略说有三，谓显色、形色、表色。显色者，谓青、黄、赤、白、光、影、明、闇、云、烟、尘、雾，及空一显色。形色者，谓长、短、方、圆、麤、细、正、不正、高、下色。表色者，谓取、舍、屈、伸、行、住、坐、卧，如是等色。又显色者，谓若色显了，眼识所行。形色者，谓若色积集长短等分别相。表色者，谓即此积集色，生灭相续，由变异因，于先生处不复重生，转于异处，或无间、或有间、或近、或远差别生。或即于此处变异生，是名表色。又显色者，谓光、明等差别。形色者，谓长、短等积集差别。表色者，谓业用为依转动差别。如是一切显、形、表色，是眼所行、眼境界、眼识所行、眼识境界、眼识所缘，意识所行、意识境界、意识所缘，名之差别。”《大正藏》册三十，页 279，中 3-17。

其光行时间据推算大约 135 亿光年²），所以并不影响我们的日常应对，一般人也很难察觉。由此亦可知，我们的觉知心从来没有接触到外色尘，所见唯是自心如来藏所显现出来的内色尘相分。

有情众生之眼识与意识所接触与领纳的色尘是内相分色尘，系第八识如来藏借眼扶尘根触外色尘为缘，在眼胜义根处所变现出来的内色尘境；而随着眼扶尘根及眼胜义根之功能优劣等差异，会影响到内色尘的呈现。譬如当眼睛或脑部视觉区有缺陷、损伤或者受到药物影响，使得眼根的功能受到限制甚至失去功能时，如来藏所变现出来的内色尘就会异常乃至无法呈现，所以世间会有近视、远视、老花眼、青光眼、白内障、夜盲症、弱视、幻视，乃至完全失明等种种不同之视觉状态；由于眼根的功德有差别，所见内色尘自然也不相同，乃至同样是近视眼，所见亦是别别有异。由此可知，内色尘的现起，除了根本因如来藏之外，还需要许多条件的配合，而且内色尘现起以后也是念念变异、每一刹那都在改变，所以说内色尘亦是无常变异、是无我、是空，不可执为实有。（待续）

² <https://en.wikipedia.org/wiki/MoM-z14>

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

(连载十六)

接下来谈第三个过失：释印顺认同密教常见外道伪造之经典《大日经》的“菩提心为因，大悲为根本，方便为究竟”的说法。《大日经》全名为《大毘卢遮那成佛神变加持经》，是为密教的三大根本经典之一（编案：另外二部为《金刚顶经》《苏悉地经》，同属外道创造的伪经）。既然释印顺落入意识心行中，当然也会认同密教密续《大日经》所说的“菩提心为因，大悲为根本，方便为究竟”的意识境界说法，正如他在《印度之佛教》一书中所说的，如下：

体悟离戏论之心性，达真常本尔为菩萨之本因，曰“菩提心为因”。悟自他不二，起同体之悲，曰“大悲为根本”。大用无方，应机巧化，无事而非方便，而方便无不至究竟，曰“方便为究竟”。若以中期大乘而姑为融摄之，则以圣者之方便道，拟彼凡庸也。¹

然而《大日经》所说的“菩提心为因，大悲为根本，方便为究竟”到底是指哪一个心？是真心第八识呢？还是意识

¹ 参 41，页 191。（参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。）

心呢？有必要加以探讨一下，正如《大日经》卷一〈入真言门住心品 第一〉的“毘卢遮那佛”所说如下：

佛言：“菩提心为因，悲为根本，方便为究竟。秘密主！云何菩提？谓如实知自心。秘密主！是阿耨多罗三藐三菩提，乃至彼法少分无有可得；何以故？虚空相是菩提，无知解者，亦无开晓，何以故？菩提无相故。秘密主！诸法无相，谓虚空相。”尔时金刚手复白佛言：“世尊！谁寻求一切智？谁为菩提成正觉者？谁发起彼一切智智？”佛言：“秘密主！自心寻求菩提及一切智，何以故？本性清净故，心不在内、不在外，及两中间，心不可得。”²

从《大日经》的假“毘卢遮那佛”说法当中得到二个重点：第一个重点，要“如实知自心”，也就是如实的知道自己的菩提心到底是什么；第二个重点，这个菩提心有觉观、有分别的体性，所以《大日经》的假“毘卢遮那佛”才会说“自心寻求菩提及一切智”。首先针对第一个重点说明：既然要“如实知自心”，一定要有能观的心与所观的对象，否则不仅无法现前观察自己的菩提心到底是什么，而且也无法知道“自心寻求菩提及一切智”，由此可知：《大日经》的假“毘卢遮那佛”所注重的，是在能观的心上，而不是在所亲证、所观察的对象——菩提心，而且这个菩提心并不是第八识。为什么？因为要观察自己的菩提心，一定要有一个能观的心，来观察自己的菩提心到底是什么，然后才能如实了知所观察的菩提

² 《大正藏》册十八，页1，中29-下10。

心到底是什么？祂有什么内涵？祂有什么体性？祂有什么运为等？然而《大日经》的假“毘卢遮那佛”所说的能观的心与所观的对象，却是同一个，这样的“自心”境界，不是有能所吗？不是有觉观吗？也因为有能所与觉观，才能如实了知《大日经》的假“毘卢遮那佛”所说的“如实知自心”到底是什么？才能如实了知“自心寻求菩提及一切智”，不是吗？由此可知：《大日经》的假“毘卢遮那佛”所说的心是能观的意识心，而且所观察、所亲证的菩提心也是意识心有所得、有取相了知的觉观境界，并不是于一切法都无所得、都无能取、都无觉观的真心第八识，因为这部伪经中也是否定第八阿赖耶识的。

又意识心有五别境心所有法的慧心所，所以意识能够很清楚地观察及了知所观察的菩提心到底是什么？祂有什么内涵？祂有什么体性？祂有什么运为？才能成就《大日经》的假“毘卢遮那佛”所说的“如实知自心”，才能成就“自心寻求菩提及一切智”，这可以证明：《大日经》的假“毘卢遮那佛”所说的心，就是能观的意识心，显然《大日经》的假“毘卢遮那佛”所说的都落在意识有为境界上，当然不是真佛，而是假佛；由此证明这部《大日经》不是真经，而是假经，也是喇嘛教行者所创造出来的假佛在说假法，让众生误以为那是真经、让众生误以为那是真佛在说真法，误导众生走上常见外道法中。又释印顺认同密教创造的《大日经》所说的“菩提心为因，大悲为根本，方便为究竟”的意识有为境界，不是在说第八识的无为境界，显然释印顺所堕的境界，与《大日经》所讲的境界完全相反。

经》的“毘卢遮那佛”一样，都是在意识有为的境界上，那是常见外道见，而他自认已成佛，正好显示“印顺佛”是假佛在说假法。

第二个重点，《大日经》的假“毘卢遮那佛”所说的菩提心有觉观、有分别，祂有时清净、有时不清净。为什么？因为能观的意识心能随着所观察的境界相而有贪染喜厌等烦恼出现，不是从本以来不会起种种烦恼而且是本性清净的真心第八识。譬如看见喜欢的人来了，这个心不仅观察了，而且还会生起欢喜来迎接，这时候的心比较清净（这是相对于起瞋恶心来说）；又譬如看见讨厌的人来了，这个心观察了，知道是讨厌的人来了，于是生起厌恶而不想看见他、不想欢迎他，这时候的心比较不清净。由此可知：这个能观的心是意识心，祂有时清净、有时不清净，能使种种贪染喜厌等烦恼出现。又这个能观的意识心，是借意根触法尘而有的法，本身是被生的法，也是生灭法，不离能所与觉观的境界，祂有时会生起种种清净、不清净的差别相，当然不是 释迦世尊所开示从本以来没有境界、不生不灭、离诸能所与觉观、本性清净涅槃的第八识如来藏法。由于《大日经》的假“毘卢遮那佛”落在意识心于六尘的觉观灵知上，所以才会把能观的意识心当作是菩提心、用能观的心去“如实知自心”、“自心寻求菩提及一切智”。释印顺既然认同密教《大日经》之“菩提心为因，大悲为根本，方便为究竟”的说法，表示他已堕入能观的意识心的有为境界中，也难怪释印顺会主张意识心是常住不灭法的外道法。

更离谱的是，《大日经》的假“毘卢遮那佛”还对宣说一切有情皆有真心阿赖耶识的真善知识，说之为阿赖耶外道，正如《大日经》卷一〈入真言门住心品 第一〉所说的，其文如下：

秘密主！无始生死愚童凡夫执著我名、我有，分别无量我分。秘密主！若彼不观我之自性，则我、我所生；余复计有时、地等变化、瑜伽我、建立净、不建立无净、若自在天、若流出及时、若尊贵、若自然、若内我、若人量、若遍严、若寿者、若补特伽罗、若识、**若阿赖耶**、知者、见者、能执、所执、内知、外知、社怛梵、意生、儒童、常定生、声非声。秘密主！如是等我分，自昔以来分别相应，希求顺理解脱。³

翻译如下：《大日经》的假“毘卢遮那佛”说：“秘密主！从无始劫以来，流转六道轮回生死的凡夫执著种种的我名、我所有，因而有种种我的出现及存在。秘密主！如果不观察自我的自性，众生则堕入我与我所中而成为总我外道；除此之外，还有其他二十九种外道，譬如：执时间为生因的时外道、执地水火风空五大为生因的五大外道、执修定的心为真实不坏我的瑜伽（相应）外道、执建立一切法而修行清净的建立净外道、执不建立任何一法及无所修而得清净的不建立无净外道、执自在天能造万物的自在天外道、执‘自己的手能出生一切法，如陶师以手能造种种陶器’的流出外道、执那

³ 《大正藏》册十八，页2，上26-中5。

罗延天（大梵天）为常的尊贵外道、执万物为自然而有的自然外道、执身中另外有我而运转此身的内我外道、执神我之量或大或小或等于人身者的人量外道、执‘神我虽能造一切法，而世间有尊胜遍严之事，是我之所为’的遍严外道、执‘一切法，乃至于草木四大皆有寿命’的寿者外道、执‘有数取趣（有情不断地往来诸趣）皆是一我，但随事而有种种异名’的补特伽罗外道、执‘有识遍于一切处，地水火风识皆遍满’的识外道、执真实有阿赖耶识的人为阿赖耶外道、执‘身中有知者，能知苦乐等事’的知者外道、执身中有见者为真实我的见者外道、执‘身中别有能执者，是为真实我’的能执外道、执所执的境界为真实我的所执外道、执‘身中别有内知者，是为真实我’的内知外道、执‘有外知者，能知外尘境界，是为真实我’的外知外道、执与知者外道见解大致相同的社怛梵外道、执人是由人而生的意生（摩奴闍）外道、执我于身心中最胜妙的儒童（摩纳婆）外道、执‘我是常住不灭、不可破坏，自然常生而无更生’的常定生外道、执‘声以缘而显，声之体为本有常住不坏’的声显者外道、执‘声本无，以缘而生，生已，即常住不坏’的声生者外道、拨无声体的非声外道。秘密主！如是等外道，自古以来与虚妄分别心相应，却冀求随顺真理而得解脱。”

从上面说明可知：《大日经》的假“毘卢遮那佛”将一切有情真心阿赖耶识认定是生灭法，将宣说真心阿赖耶识的真善知识认定为阿赖耶外道，那不仅是断见外道见，而且也毁谤宣说阿赖耶识为一切有情真心的真正贤圣等善知识为阿赖

耶外道，在在证明了《大日经》是学密的凡夫后人所创造的假经，《大日经》的“毘卢遮那佛”自然也是假佛，正是假经里的假佛在说假法。但释印顺犹如凡夫众生一样不知，也没有智慧简择，误以为是真经里的真佛在说真法，乃至于借此来修行，因而堕入万劫不复的地步。至于《大日经》是伪经、是常见外道见的详细内容，请参阅笔者所著的《大日经真义》，即可了知，在此不再赘述。

又释印顺虽然不认同喇嘛教的男女双身邪淫法而明贬之，却认同《大日经》所说的意识心是常，而暗中在弘扬喇嘛教应成派中观宗喀巴兼具断常二见外道法的《广论》，譬如释印顺在他的《印度之佛教》一书中，不认同密宗喇嘛教的男女双身邪淫法，直说喇嘛教就是左道密教，其文如下：

然以性交为成佛之妙方便，则唯密乘有之。“先以欲钩牵，后令入佛智”，大乘摄化之方便。方便云者，且以此引摄之，非究竟，亦非漫无标准也。或者谬解“以乐得乐”，乃一反佛教之谨严朴质，欲于充满欲乐中，成就究竟佛果之常乐。欲界欲乐中，淫乐最重，或者乃以此为方便，且视为无上之方便。惟是淫欲为道，密宗之旧传我国而流入日本者，犹未尝显说，故每斥“无上瑜伽”之双身法为左道密教。⁴

又例如释印顺在同一本书中，也说喇嘛教所说的无上瑜

⁴ 参 41，页 322。

伽，其实就是御女术——世人所说的房中术、男女合气之术，也就是专门教导男女如何行淫的方法及技巧，密教以此男女淫事之欲乐假名为佛教，其文如下：

“无上瑜伽”者，以欲乐为妙道，既以金刚、莲华美生殖器，又以女子为明妃，女阴为婆伽曼陀罗，以性交为入定，以男精、女血为赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之乐触为大乐。外眩佛教之名，内实与御女术同。⁵

诸如等等，释印顺明明知道密宗喇嘛教所说的无上瑜伽其实就是男女双身邪淫的世俗法，他身为出家人当然无法认同，所以在他的书中明贬喇嘛教无上瑜伽的男女双身邪淫法，也不谈及《广论》牵涉到男女双身邪淫法的部分。也就是说，宗喀巴的二本《广论》，所说的法都是男女双身邪淫法与发起次第，只是宗喀巴在《密宗道次第广论》明说男女双身邪淫法，在《菩提道次第广论》止观的部分，则是用隐晦的手法来隐说男女双身邪淫法的内涵，让许多修习喇嘛教的初机学人，包括了在日常法师所创立的广论班的在家学员们等在内，不知道有男女双身邪淫法的事实、不知道《密宗道次第广论》以及《菩提道次第广论》所谈的法，其实就是在谈男女双身邪淫法。

也因为这样的缘故，日常法师为了遮蔽男女双身邪淫法的内涵，他对广论班的在家学员仅演说了《菩提道次第广论》

⁵ 参 41，页 323。

的前半部而已，至于到了最重要的后半部的止观部分，他就不教了，而且也说过：“这个法门是给出家众修的，在家人是没份的。只是让大家熏习，种种善根而已。在家人就像是一壶烧不开的水。”⁶他的意思已经很清楚表示：只有他所教导的出家人才有资格修男女双身邪淫法，不能传给在家人，所以他才会说“在家人就像是一壶烧不开的水”。然而出家人修男女双身邪淫法，不仅破声闻戒，而且声闻戒体也失去了，已经不是出家人，而是在家人，又怎能修学双身法？并且未来世也会承受无边的苦楚，难道他们都不知道吗？难道他们都不畏惧未来要受椎心泣血且是长劫的痛苦吗？

又释印顺虽然不认同宗喀巴的《菩提道次第广论》的止观部分，因为他知道那是在谈男女双身邪淫法，可是他暗中却抄袭宗喀巴《菩提道次第广论》的六识论说法—认意识心为常住不灭法—写就他的《成佛之道》而广为弘扬，这证明了释印顺虽然明贬喇嘛教的男女双身邪淫法，可是暗地里却是在弘扬喇嘛教之“意识心是常住不灭”的外道法，正如 平实导师在《法华经讲义》第五辑的评论如下：

释印顺主张唯一佛乘，其实他的唯一佛乘应该改名为唯

⁶ 参见网址：

<http://www.xn--udsw7h4vt.org/%E6%B7%A8%E5%9C%9F%E5%AE%97%E5%9C%92%E5%9C%B0/%E5%BF%B5%E4%BD%9B%E5%BF%83%E5%BE%97/%E5%96%84%E5%B0%8E%E6%82%84%E6%82%84%E8%A9%B1.aspx>， 摄取日期：2017/6/1。或 https://plib.tw/tc/library_4_in.aspx?id=316&chk=fe18fe93-b82a-4741-9252-eeb94a446c13

一罗汉乘，因为他是以罗汉法来取代佛菩提，是以声闻道来取代成佛之道。而他的那一本《成佛之道》，只是从宗喀巴那本《菩提道次第广论》抄袭过来的，所以书中也没有他自己的创见。

释印顺抄袭时又抄不完全，人家宗喀巴《菩提道次第广论》至少还有讲到止观，释印顺的《成佛之道》里却没有止观；没有止观之道，就没有实修之法，如何能够说是可以教人成佛的“成佛之道”？他的《成佛之道》为什么没有讲止观？因为他不敢抄过来讲解，是由于《菩提道次第广论》后半部的止观，都是以隐语来解说双身法；最后还说，即使没有修学传统佛教的三乘菩提，也是可以直接修学密宗双身法的止观。意思是说，你们学了显教以后才能学密教，如果没有时间或因缘修学显教的三乘菩提，也可以直接修学密教。密教之法就是双身法，所以释印顺不敢把宗喀巴在《广论》中说的止观抄出来写在他的《成佛之道》里。⁷

释印顺暗地里是在弘扬宗喀巴的六识论，只是他的手段、作法很隐密，很多众生不知他的底细，也不知道他是在弘扬宗喀巴的《菩提道次第广论》，因而堕入宗喀巴及释印顺的常见外道见中。也因为这样，正觉同修会曾经连续二年在电视台合作了一系列电视弘法节目，名为《三乘菩提之常见外道法

⁷ 参 65，页 154-155。（参考书籍 65：平实导师，《法华经讲义》第五辑，正智出版社有限公司（台北市），2016/1/31 初版首刷。）

——广论》，以此来广破宗喀巴的《广论》、以此来广救修学《广论》的学人们，如今也挂在官网⁸及 Youtube⁹上面广为流通。

综合这一节的说明，作个结论如下：释印顺明明知道意识心不是常住不灭法，也知道意识心是意根触法尘而后才生起的生灭法，可是他最后还是认定意识心是常住不灭法，这不是很奇怪、很颠倒吗？可见他不仅不相信 释迦世尊的开示，而且他的知见也非常错乱，导致他所写的种种著作显得非常杂乱无章而莫衷一是，让他人读不懂释印顺真正的意图是什么，误以为释印顺所说的法很深奥，让人崇拜不已而尊称他为“导师”，殊不知释印顺其实是佛法知见自相矛盾、错乱颠倒的“倒师”。又释印顺之所以会反执意识心为常住不灭法，最主要的原因是他信奉宗喀巴的六识论的说法，导致他否定七八二识以后，只剩下眼等六个识可以依靠，而六识当中的意识最能分别诸法，也是众生最能体验而了知的法，所

⁸ 三乘菩提之“常见外道法—广论”（一）：

<https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a15>

三乘菩提之“常见外道法—广论”（二）：

<https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a17>

⁹ A15_常见外道法——广论（一）：

<https://youtube.com/playlist?list=PLzR1eEWGVSIrXPQWwQi-Vn3iiZf2BPCYJ&si=TutJt1ZVOXaQa5JZ>

A17_常见外道法——广论（二）：

https://youtube.com/playlist?list=PLzR1eEWGVSIrSc4rjgU2jqvU982UGJDT_7&si=zZDmVS3jYoPoJAj7

以释印顺才会反执意识心为常住不灭法。可是这样的作为是落入常见外道见中，他不仅无法面对经论中意识是生灭法的开示，而且也无法面对他自己所说的意识心是生灭法的窘境，当他面对真善知识的质问时，只能默然不语，因为他很清楚知道，越是强出头回辩的结果，将使得自己的面子等更加难看而已。又释印顺对宗喀巴的男女双身邪淫法不认同，表面上好像是在破斥喇嘛教为左道密宗，也破斥喇嘛教是为“索隐行怪”的宗教，更破斥喇嘛教“无上瑜伽”的男女双身邪淫法，暗地里却是在弘扬喇嘛教应成派中观宗喀巴的六识论常见外道法——《广论》，其心态着实可议，而且也很颠倒。

又释印顺不相信 释迦世尊在初转法轮四阿含所说的意识心是生灭法的开示，当然会另外提出要亲闻 释迦世尊说法的佛教才是根本佛教的主张，然而释印顺不是出生于 释迦世尊时代，他又如何亲闻 释迦世尊的开示而提出根本佛教的说法呢？又如何能够建立他所谓的根本佛教的创见呢？这不仅违背 释迦世尊的开示，而且也违背佛教界与学术界的共识。又释印顺认同密教常见外道伪造的经典《大日经》的“菩提心为因，大悲为根本，方便为究竟”的说法，证明了释印顺也与《大日经》的假“毘卢遮那佛”一样，都是落入能观的意识有为心行中，不离意识所行境界、不离五阴的范围，成为释迦世尊在经中所破斥的常见外道见。（待续）

空谷跔音

——护持贤劫千佛

大风无言 作

(连载六十三)

⑪ 教导学人锻炼无相念佛功夫、阐明禅定

法主 平实菩萨的一大功绩是：依大势至菩萨的忆念佛法门，开启了以无相念佛拜佛来锻炼动中定的行门，并教导学人衔接 到 大慧宗杲禅师的看话头功夫，以为参禅之方便；又于学人开悟破参后，教学人将话头往外放，如是锻炼眼见佛性的前功夫。法主 平实菩萨还开晓大众修证禅定的道理，未来在正觉寺亦将开演枯木禅，俾使学人经由锻炼而得入初禅。如是在菩萨之定学上，提携学人不遗余力。

无相拜佛忆佛与看话头

历史上有声名远播的 大慧宗杲禅师教导大众“看话头”、“参话头”的功夫，然这动中定的功夫，愈到后世愈是困难。法主 平实菩萨知道大众学人定力不够，便教导大家先作无相拜佛忆佛功夫，由此来锻炼动中定，这是一个划时代的开端，因为末法时代已经无人能传授动中定的法门了；学人由此动中定功夫成就后，再衔接 大慧宗杲禅师的“看话

头”。如今法主 平实菩萨更教导已悟学人将话头往外看，令大众得以此方便而有因缘契入眼见佛性，更圆满这动中定的法门。

开示何谓初禅与二禅

法主 平实菩萨更开示何谓初禅、二禅，说明如何修证初禅、二禅，并解释初禅发起的三种情形与境界，此非世人乐说的欲界定、未到地定可比。一般人初禅善根发时，多是运运而动，此又有二种情形：由下（会阴）往上发的，多数人会渐渐遍身发起；由上（头部）往下发起的，几乎都会退失；第三种则是一刹那间“遍身发”的人，此最为胜妙，只要逐渐圆满八种触受的转进，就能具足圆满初禅。二禅等至境界，六识中唯有一识住，前五识消失了，没有五尘觉观，因此称无觉无观三昧。法主 平实菩萨是依自身实证之经历为学人解说，使大家能明白此中原委，就再无疑义。至于四禅等至是息脉俱断（呼吸、心跳、脉搏都没有了，不知者便误会这入定的人已经死了，然其实脸色完好，这是四禅的等至位；如广钦老和尚在大陆时曾入四禅等至，差点被当作是已过世，商议是否要火化）；实际上在入四禅等至前，这呼吸、脉搏（心跳）就都已经停止了。定学上的等至、等持、等引，也是经过法主 平实菩萨说明后，大家才有基本的概念。至于更多大乘“止、观”上的“止”与“观”，这就有待大家详加恭阅法主 平实菩萨的法宝，当然也要有一定的定力，才能定下心来看；亦当知“心得决定”也是“止”。

张志成不愿持续修学动中定，或许是因为修定对他来说很是枯燥乏味，如是不乐修定、不具禅定证量者，却来訾议法主 平实菩萨说的“未到地定过暗”过程是“邪定”，这真是令人发噱。当知就像是小孩刚学走路，就是一颠一簸的，当然不会是正确的走路，但父母们都会很欢喜高兴，在旁边一直鼓励这小孩，让他每天进步，直到骨骼健全、肌肉有力，能够正确走路为止。修定也是如此，欲界定、未到地定、未到地定过暗，都是在抵达初禅前可能发起的过程（依每个人过去生修定的情况而有不同），因此还是应该鼓励修学的，只是不要执著境界相，要以定力来作为断我见、证悟明心的凭借；乃至应努力断除五盖（未断我见者则是降伏五盖），只要伏除欲界五盖即能发起初禅。然不懂禅定的张志成却来嘲笑天下所有修定之人在修定过程中出现的“未到地定过暗”是“邪定”，这样无知的言说就是令自己未来无法再取得深未到地定与初禅（于外道中），因为他取笑了一切修行人（忏悔可能也要几万大劫？真何苦来哉）；这样的凡夫一定要造这样的业不利于自己，这已经无法以无智来形容了，只能悲悯。

未来等正觉寺建立完成，法主 平实菩萨就会于因缘成熟时开演枯木禅，教导学人如何修禅定，当然也要学人自己先断除五盖，这样才有可能得证初禅。

⑫ 令大众清楚佛门乱象

法主 平实菩萨的一大功绩是：导正中国佛教界以定为禅，以觉知心清明无念、一念不生（实际还是有念、有境界）为

开悟，以六识论来主导大乘法、贬抑或误会第八识等种种乱象；如是述说不尽的乱象，还不包括其他附佛外道（如法轮功等），都被法主 平实菩萨清楚地检点出来。

各佛教道场变成了佛法的“局外人”

在法主 平实菩萨辨正何谓是佛门外道法的同时，不但大众知道喇嘛教不是佛教、喇嘛不是佛教出家人，也知道大乘是佛说，更知道各佛教道场不证不解佛法是来自于不肯真正接纳三乘经典所说，亦是来自于自己看不懂经典的窘境，亦是不肯向善知识求教的慢心障道。

以前大家都以为凡是出家人一定是发大心、也了解佛法者，不是随随便便就出家。然经过熏习法主 平实菩萨揭露佛法正义后，人们赫然发现佛教界正在将佛法世俗化、浅化、外道化、商业化，而最应该教授的“如何断除我见”不但付之阙如，反而体现出来的都是在强调我见存在的重要性，如是颠倒，而且还不知道自己强调的，不论是所谓的证果或是修行，其实都是站在我见的一边来破斥我见，而且时时以身作则在弘扬我见，各各落在 世尊所斥责之邪见中而不知。这类无知，经过法主 平实菩萨举出后，仍有部分出家众知道了自己原本对于我见内涵不解又多所谬误，然还是不甘心、不甘愿断除我见；于是死不肯认错，不愿接受 世尊的教导，现在这些人还继续欺瞒从学者，却日夜恐惧学人看到正知见后会来质疑他。如是恶行与窘境并生，从南到北、从东到西，充斥着佛教界；当知不愿告诉信众及学人真正的我见为何，

这样是欺罔世尊，辜负身上所披的袈裟，这样自己来世当人都有问题了，却还是毫无警醒，虚度一生、懵懵懂懂，以后若不能当人，则轮回恶趣受报。

至于自说他是修学大乘的出家人，心竟倾向于学术界“大师”所说的我见境界中，死也不肯亲近善知识，皆是十信位不满足、善根难以具足、无可生起五力之人；如是类人，身虽出家，却未建立过对三宝的真正善信（且这些人听到这里，也还是不清楚十信位不满足的意思为何），各各都是在佛道上还没有真正展开修行道路的“局外人”。

“说禅者无禅”之乱象

透过法主平实菩萨的演说、书籍，大众终于知道末法时代的佛教界在根本知见上有重大瑕疵，这衍生扩散的结果，就变成佛教被一步一步地世俗化，造成了佛教重大的危机，所以写了《佛教之危机》一书来说明事实。不论是否信受附佛外道密宗者，目前的佛教界普遍充斥邪见，这样的状况已令如来第一义难可在人间宣扬。比如前所列出的佛光山小册子，连外道见解都很自然地放进去，更别说佛光山星云法师还带头批判世尊十个圣号。明明十个圣号是世尊自宣的，星云却还轻贱地说“不知道是哪一个时代、哪一位大德替佛陀取的……佛陀十号这样传说下来，既不合乎口语，又没有合乎人心，那这十号又有什么意思呢？”，他是从来不看佛经的吗？还是像释印顺一样，也认为“传说”变成了经典，所以藐视法宝？至于星云之评断禅宗公案，是将风花雪

月境界、日常生活、寻常无事、生活恬静等，皆当作是禅悟，所以他所谓的讲禅，实际上将被有正见的后人归入“历史瞎说禅”中，供后世学人自省，望其理解宁可一生不要说禅也不要像星云一样乱说公案、造大恶业。

圣严法师说禅，他又怕自说开悟会有大妄语业而下地狱，一生遮遮掩掩、伪说开悟。他年轻时，糊里糊涂地接了一个所谓的禅宗法脉，给他法脉的人没悟，他这收受法脉的人也没悟；后来他就主持禅宗，然他的禅七说穿了也都在骗人。法主 平实菩萨点出他许多的谬误，已然让他“名垂青史”，连中国禅宗一千多则公案何为有悟完全不知，跟着圣严打禅七者到底是求什么？圣严死前还不服气，一口气授证了十二个出家弟子开悟，在他的《人生月刊》上大登特登，如今所悟安在哉？就算其参禅而一生不看禅宗公案，比对经典也应知道自己没悟，却这样傻呼呼地接受圣严授证开悟（真不怕死）？今天谁知道这些“被圣严点名的开悟者”的下场？更讽刺的是没人想知道，因为台湾佛教界有在实修者，今天都已知道圣严没悟，接受他印证（强迫中奖）的自是糊涂人，跟着大妄语（未来果报不仅与禅宗无缘，也无法信受如来藏妙法），就只是因为贪求名声而受“大师”笼罩、利用，何其可悲？

惟觉和尚开建了中台山，也是以禅悟自居，在台湾各地开设班级，然所说的宗旨也是脱离了禅宗公案，也是看不懂公案；但他聪明些，干脆都不说公案、不作解释，只是以

“赵州茶”唬人就好。惟觉以不迷于六尘境界“了了分明”，再加上自己觉知“处处作主”作为开悟；前者是五俱意识了别六尘境界的功能，后者是意根恒审思量在作主，哪一处可得觅取第八阿赖耶识如来藏呢？以七转识为根本，连已堕在《楞伽经》所举的妄心都不知，即最根本的见解都付之阙如，如何帮人开悟？

意识常见之乱象

又如本来慈济众生是所有佛门学人所应行，慈济证严却将之独立为一宗而自行开立宗派；这也代表佛门乱象频仍，证严对意识心都不清楚，这一位六识论者大谈意识心，心里也相信释印顺邪师所说只有六识，所以如果问她为何会有生死轮回，她也必然如同《阿含经》中的嚩帝比丘，执著意识心可去到后世，公然倡导恶见来抵触 佛说（一个虚伪的说法是如二乘部派声闻说是细意识心常住、去到后世，以愚痴的恶见来突显六识论，抵触 如来所说八识正理，这也是应成派中观师的邪见，亦是继承应成派的释印顺之邪见；然而不论说为细意识、极细意识、极极细意识、意识细心、意识极细心，都还是意识的一分，全都是借根触尘为缘而生的生灭法，都是一世灭，不去到后世。证严跟错邪师，只能将恶见熏入八识田中带去未来世，而没有她以为的细意识等可去到后世）。至于慈济去投资军火商则变成是更次要的问题了；反而是证严为了遵循她的老师释印顺之“教诲”，刻意将学佛人见面互相祝愿的“阿弥陀佛”改成如同世俗人一样的“感恩感恩”，对学佛人的影响较大。慈济证严既然刻意撇清自己与佛门的关系，也如同洋奴释印顺不信有西方极乐净土，那又

何必虚情假意地自己开立宗派？莫不是要试图混淆社会大众，令大众生起错觉：这慈济还是属于佛门？既然如此不信受中国传统佛法，不信世尊大乘法，为何还要假借佛门之名来立宗？是为了要吸取来自佛门信众的捐献吗？

离经叛道是末法常见的乱象，邪师说法如恒河沙

经过法主平实菩萨揭露之后，大家顿时领会：佛教界的这些问题，多是由于那些大师、名师们已“离经、叛道”，经典不再是他们尊崇的法之来源，大乘佛菩提道也不再是他们要追求的道路，只不过他们目前还披着袈裟，有时不方便作太绝，然其实他们已不接受大乘如来藏妙法，也不想要断除我见，不但自比世俗人，而且各各思索的是如何引导世人作更多的捐献（专注在名闻利养上，受魔波旬投诸恶念，本来就很难以脱离），并不去思惟何谓利益众生到清凉涅槃彼岸，因为他们所说法就是长养我见、离弃佛菩提道之恶见。

佛门授戒之主从不分

华人正式的出家众要受三坛大戒，但目前却主从不分，大乘道场的法师亦自说声闻戒是主要的戒，说为正解脱戒，却宣称大乘菩萨戒是次要的戒，说为别解脱戒；这种浅薄见解真的是漫山遍野。主要是对佛菩提道有疑，因此连千佛大戒的菩萨戒亦难以信受持守。

平实菩萨以《维摩诘所说经》为佛门照妖镜

法主平实菩萨以解经真实义的亲证功德，剖析经典所说

的要义皆是依于 如来所亲证之法，依所亲证而广说人天乘及三乘菩提等五乘，以摄受一切学人。法主 平实菩萨并恳切指出：凡是自认开悟者，都应该以《维摩诘所说经》为照妖镜来自我检验：目前所证悟的心是不是“离见闻觉知”、“诸入不会”（禅宗说“不知最亲切”、“不审”、“圣人不会”），却又能符合经中所说“知是菩提，了众生心行故”的圣教；若所证的心都是在境界上（自己却想成那多么美好，如同井底之蛙），则与第八识如来藏的实证南辕北辙。若有人以为自己有定境，其实却是连根本禅定的边都沾不上，就认为自己开悟，所说都是依于意识心境界，没有离开意识心与意识心境界及种种变相；在盲修瞎练之余又一直受魔波旬投诸恶念，竟不知法主 平实菩萨已完整地指示出：开悟的标的是第八识真如心，中国佛法在圣 玄奘菩萨时定于一尊，大乘法是八识论，中国禅宗是以《楞伽经》所开示之第八阿赖耶识如来藏来印心，亲证真如即是见道。这样无知的人却还自顾自地来谈法、好为人师，不免误说佛法，真是天可怜见。

佛门“大师”攀缘附佛外道藏密

佛门许多“大法师们”还勤于与外道密宗达赖等人攀缘，最早有圣严法师与外道达赖举办“跨世纪对谈”，忘却自家中国禅宗证悟的如来藏第八阿赖耶识宝藏，将开悟扯到要找到两个念中间的缝隙——以为这样自己意识心就不落在前念与后念中，称此为“离念”及“证悟”；殊不知一念有八万一千个生灭，竟妄图在这如瀑流般生灭中，找到“所生

法”间断的空隙，真可说是非常愚痴者！况且佛法是要以亲证“无生法”为开悟，怎么是在生灭性的“所生法”中乱找呢？意识心纵使能离念，还是意识心，将第六识翻来覆去还是意识心自己玩自己，永远不会变成第八阿赖耶识如来藏，永远不是实相心。

圣严他自身还是非常清楚喇嘛教承袭自印度密教，印度密教又承袭自婆罗门教及性爱外道房中术，不是佛法，他难道不知藏密是四归依，将密宗的喇嘛上师放在佛教三宝之上，绝非佛法三归依，如何说密宗属于佛教呢？就因为达赖有世间诺贝尔和平奖的光环，他就努力夤缘达赖，互捧开悟。圣严死后，无知者继续欢迎喇嘛，然真正出家人怎么有这么多的时间去和破坏佛法的人来论交情呢？是想要令自家寺院学人都去请回男女双身像与人合修吗？至于那一位说“眼睛有业障”的人更不必提了，其他者亦只有每况愈下而已。乃至中国佛教协会会长的官僧释学诚，最后也因为修学《菩提道次第广论》后半部的止观而修双身法，终于被座下有正见的两位比丘尼搜集证据而举发出来，身败名裂。

大中国佛教界的大混乱即将于数十年后终止，凡是将佛法世俗化、矮化，将佛法当成是世间一般意识境界，宛若佛法只是在“人间劝善、行善”的宗教，所说的修行都只是“将意识心调整成无念、离念、恬静、祥和”的世间心，这些都会被拣择出来，唯有法主 平实菩萨所楷定的八识义理之如来藏妙义长存。

应有菩萨格，不作世间洋奴、远离拉萨教

人们透过法主 平实菩萨的真知灼见及深厚的证量与智慧，清楚地知道，人乘人伦道理的层次远远不及佛法三乘菩提，不可含糊笼统地将之视作三乘菩提，因为那只是世间善法罢了；凡是继续主张人乘法就是三乘菩提法者，都会被有正见者视为异说，是伪装佛门修行者、是混入佛门之难以受教的俗人。凡是继续主张“大乘非佛说”的学术论者，都会被视为愚痴障重之人，甚至会成为泯灭佛教正理的历史罪人，皆是诬蔑大乘圣贤的痴人，这些人最后都会被学人所唾弃，他们的论述毫无存在的任何价值。至于与附佛外道密宗来往者，就是欺压自己人，恶心以非佛法男女双修来暗渡陈仓，要令大众下堕无间地狱的恶知识，其心可诛；这“拉萨教”（河洛话）也会受到人们的拣择与唾弃。这样的前景即将实现，这都是由于目前法主 平实菩萨的伟大功绩，制止了佛教界向下沉沦所致。

以后佛门许多人也会清楚自身限于根器，道心难以增长、坚固，又以心地污染、个性难以改变，因此自会以 弥陀净土为依归，这也符合本师 释迦牟尼佛在此世间救度障重众生的本愿。有少数人则会慢慢地觉醒，愿意开始调伏自己的心地；虽无法改易自己心性，但愿意每天在佛圣像前恳祈 世尊佛力护念、加持，降伏自己的恶心性：攀缘、打听、打探、希求、以有所得法看待佛法、说人是非、贪爱种种、常起瞋恨、自倚起慢、假装谦恭、虚伪自持、好夸议论、好为

人师、于应尊重者不知虔诚恭敬、习受恭敬、喜欢名声、爱诸利养、于正发意菩萨前每起厌烦、贬抑、不敬、干扰。如是种种凡有其一，开始知道于佛前一一忏悔，终身不敢有二，如是至临终前，于恶心性及恶业或可减少一分、乃至极少分；若不能者，亦知当归向 弥陀净土，脱离魔波旬掌控，亦大善矣！

⑬ 明确将解脱道与佛菩提道作简判之区别

法主 平实菩萨的一大功绩是：清楚说明解释二乘解脱道之本质，与大乘佛菩提道的分野何在，如是将二乘之灭尽现象界、大乘之亲证法界实相的区别作了清楚的阐释，并且将“二乘法乃根源于大乘法”之事实造论著书说明——七钜册的《阿含正义》清楚证明了二乘法是施设法，从来不曾离于大乘法，是以大乘真如为二乘法之所依，乃至二乘涅槃亦是施设法，亦不曾离于大乘真如。

在法主 平实菩萨出世弘法之前，其实大家并不清楚大乘与二乘之根本差异（当初现代禅李元松号称证悟，实际他根本不清楚大乘所要亲证的内容，但却对台湾佛教道场带来震撼；后来是他的落处被释印顺抓到，李元松顿时不解了），不清楚二乘法解脱的本质为何，亦不清楚三乘菩提之间的分际为何。

法主 平实菩萨详细解释这佛教界的大病——无法断除我见，其关键就是将五阴当作是真实我。何谓真实我？就是常住不坏我；尤其是以“意识觉知心”作为常住不坏我者最多。法主 平实菩萨还详细演述五阴一一阴的本质，探讨一一

阴如何生起、灭去，让学人知道五阴毕竟只有一世存在；尤其是世人喜欢的识阴在眠熟位等五位必断。终于这样清楚说明这世间诸多所谓大小修行人、善知识（包括假名善知识）所追求的离念灵知心及境界，还是落在“工具识”六识（妄心）或六识所缘的六尘境界中；他们以为可将识阴境界截长补短，以为意识能无念、离念，竟不知意识存在时就是有念，只是有时意识的念没有语言文字罢了！且意识永远是妄心，不能经由修行而变成真心！真心从来不修，祂就是真；也修不动，祂就是如如；所以，真心如来藏称为真如，哪里是修得的呢？因此，法主 平实菩萨的开示是要让学人断除我见，就是不认这五阴为真实我。

外六入、内六入的道理——断除我见

尤其，法主 平实菩萨根据 释迦牟尼佛的开示，详尽地开示了“外六入、内六入”的道理，说明所有人都有外相分及内相分，将根尘识之生起次第，作了非常清楚的解析、说明；能够真正信受、如实信解之人，依教奉行就可断除我见。这就是《杂阿含经》卷三十一说学人于“内六入处”——五胜义根及意根接触内六尘之处一作“六法观察”与“忍”（安忍），就是“信行”者；最迟在命终前，一定会得“须陀洹果”。¹ 经由正确观行内六入，就可断除身见我见；此内

¹ 《杂阿含经》卷三十一：“尔时世尊告诸比丘：‘有内六入处。云何为六？谓眼内入处，耳、鼻、舌、身、意内入处。于此六法观察忍，名为信行；超升离生，离凡夫地，未得须陀洹果，乃至未命终。’

六入的道理，就是在说明“一切法唯识”的道理，明白了这“内六入”的生起，便会知道有情的六识都只能缘内六尘而运行，无法接触外六尘境，由此亦可断除对境界之执取。

世间虚妄我

又有张志成的跟班南伽他，却愚不可及地抨击法主 平实菩萨没有断除我见，如是愚人误解 弥勒菩萨之《瑜伽师地论》而以为：“我见”是将五阴“增益”为“我”²，因此只要不将五阴当作是“我”就好了，也一起无“边执见”。³然此愚人不解“增益”的道理是在说世人将五阴建立为“我、我所”，也就是将“世间生灭之虚妄我”增益为“常住不坏之真实我”；由此亦显示出“我见”之特质正是张志成与跟

要得须陀洹果。若此诸法增上观察忍，名为法行，超升离生，离凡夫地，未得须陀洹果，乃至未（命）终要得须陀洹果。若此诸法如实正智观察，三结已尽已知，谓身见、戒取、疑，是名须陀洹。’”
《大正藏》册二，页 224，中 27-下 6。

² 《瑜伽师地论》卷五十八：“于五取蕴心执增益见我、我所，名萨迦耶见。”《大正藏》册三十，页 621，中 6-7。

³ 琅琊阁，〈南伽他：我为什么判定正觉同修会萧平实居士属于未断我见的凡夫？〉：【也就是说，你于五蕴计度真实我，或者计度虚妄我，或者计度暂时我，或者计度生灭我，这些都是心执增益而计度为（各种各样的）我，当然都是我见！】、【对比《瑜伽师地论》的定义，显然萧居士是将“常见——认定意识心常住不坏”等同于“我见”（注意：我见是计度五取蕴为我、我所，边执见是计度这个我性为断、为常）。所以萧居士这样断除的，只是断除了对于意识心的边执见之常见。】

<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16024693596>

班南伽他的所堕。尤其是人们总将识阴觉知心增益为“常住不坏我”，故须将此邪见断除，这就是断除我见之最重要关键。但这并不是说没有世间五阴之“虚妄我”（否则任何人在世间生存都有困难，以难与人沟通的缘故），已断我见的三乘弟子还是不坏世间方便，以五阴虚妄假我为道器，行于世间，遇到该说是“我”时，一样随顺世间。

却有愚人认定“以五阴为世间虚妄我”仍然还是我见，因此当任何已断除我见者随顺世间说“我”时，这种愚人就会跳出来说“你没有断我见”；如是者不解 弥勒大士不会违反 世尊所说“五阴非我、不异我”的法句，亦不解 世尊在《楞伽经》说“蕴中真实我”的真义；如是人属于愚痴到连“五阴是世间假我、世间虚妄我”都要毁弃而“自杀（不能有任何“我”）”的人，却又在没有能力“自杀”的情况下不死矫乱而来破坏正法。因此，若这小跟班南某某去看医生，医生说到底谁在痛？结果他连“世间我、虚妄我”都没有了，怎么说都只是“有痛”、说不出“我在痛”（因为不能使用“我”，以免堕入他自说的“我见”定义中），最后医生认定他精神有问题，不开药给他吃（他的痛也没解决）。

又如果他在公司上班，表达意见时可能就直接说“认为怎样怎样”，上司说：“谁说的？”但他讲不出来“是我”（不可使用“我”以免落在他以为的“我见”定义中），因为他连世间“虚妄我”都没有了，讲话就在兜圈子“就是认为……”，最后上司勃然大怒将他开除了，还说：“从来没有看过这样笨的人！连‘我’都不会说的人！”（从此想当

小跟班也当不成了，生活都有问题了）所以，小跟班既然想将身心五阴废置，五阴不再是他的“虚妄我、世间我”，跟“我”全无连结，那五阴存在与否、活着与死亡有何差别？那他又何必每天照顾五阴呢？何必每天吃饭？这已不是这小跟班生活与人沟通会有问题而已，是他本身任何活动、举动、举止都不应该存在了。（如果他说自己日常生活没问题，显然他每天还继续以他所说的“我见”定义在使用“五阴为我”；他这小跟班不是自说要离开“我”，怎么还自打嘴巴、继续使用“我”呢？在世间由五阴虚妄、依有情存在而有“假的、虚妄的我”，这是小朋友都知道的事；否则连在人间生活都有困难，未来果报就是如此；怎么会有这样为言语争胜而诅咒自己去受愚痴果报的人呢？）

如果这小跟班南伽他说：“那么说‘我’也是随顺世间，这是不得已的，‘我’只要不执取这‘我’就好了。”那他说了还是等于白说，即“世间虚妄我”就是“随顺世间”啊！不然为何称为“世间虚妄我”？由此当知，《瑜伽师地论》说的“增益”就是在说世间人将这五阴由“世间虚妄我”增益为“真实我”——即法主 平实菩萨直截了当地说大家最大的问题是将五阴（尤其是识阴）当作是“常住不坏我”，这就是大家无法断除我见的根本所在。

五阴非我、非异我

然这小跟班南伽他还是不明白五阴与真实我的关系，所以他就在网络上乱叫嚣。当知五阴还是与真我这个“我”有关系——生灭的五阴就是常住的真我所出生的“世间虚妄

我”；如《杂阿含经》宣说了数十次五阴“非我、非异我（不异我）”，表示“五阴虽不是真实我”，但“五阴也不异于真实我”，也就是说“五阴与真实我不是没有关联”（不是没有连结）；一旦离开了五阴，任何人都无法找到真实我；须借由五阴才能找到与五阴同时同在的真实法，就知道这真实法是“真我”（且此是“无世间我性”的“真实法”），也会清楚“五阴”是这“真实法”所生，五阴就是真实法体性之局部，此即“五阴非异我”，亦即《楞严经》所说“如来藏”真实法与五蕴等一切法“离即离非，是即非即”的道理。⁴

蕴中真实我，五蕴真如

以“五蕴”为例：如来藏不是五蕴，但你也不能离开如来藏而说五蕴；如来藏正是出生五蕴者，证悟者借由五蕴看见如来藏心体全部，但仅能体验局部体性，因为被出生的五蕴是如来藏局部体性所含摄，因此不能说五蕴即是如来藏心体。《大般若波罗蜜多经》卷五百四十七〈第四分现世间品第十二〉更说：“善现当知！如来真如即五蕴真如，五蕴真如即世间真如。”⁵——“如来真如=五蕴真如=世间真如”；所以唯有愚人想要将五蕴一切否定，认为五蕴与真实“我”第八识毫无关联，殊不知实际上五蕴就是与第八识真

⁴ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷四：“即如来藏妙明心元，离即离非，是即非即。”《大正藏》册十九，页121，上25-26。

⁵ 《大正藏》册七，页816，下4-5。

如相关，故称“五蕴真如”——既“真”又“如”；那么唤什么是“五蕴真如”？哪个是“如来真如”？所以，讨论“我、假我、虚妄我、世间我、非我、无我、异我、不异我、真我、真实我”，这都不是张志成等凡夫所能知悉，何况如小跟班南伽他可得涉足之处，以愈说这些正理时凡夫愈迷糊，只有造业毁谤而已。

且，法主 平实菩萨已开阐这《楞伽经》所说“蕴中真实我”的真义，正是在说有真实我伴随着五蕴而与五蕴同时同在——即此经说的第八阿赖耶识如来藏，这也就是北传《杂阿含经》说的“名色”（五蕴）与“识”（本识）“展转相依”。这五蕴与本识第八识如来藏“展转相依”的道理，也即是南传“尼科耶”《相应部经典》卷十二说的“名色”与“识”是“譬如两芦束，相互依持则能直立。”⁶；即 弥勒大士在《瑜伽师地论》说“识”与“名色”互缘，“犹如‘束芦’相依而转”；即圣 玄奘菩萨在《成唯识论》引契经说“名色”与“识”二法是“展转相依，譬如‘芦束’俱时而转”。经论所证：本识第八阿赖耶识就是真实我，以无世间我性，所以亦说为“无我”；名色五蕴由本识伴随，以本识就是名色的因、习、本、缘，如法主 平实菩萨在《阿含正义》所阐释《阿含经》隐含的大乘真实义。若犹不信本识又否定名色五阴的人，只是世间断灭见论者，与佛法绝缘。

⁶ 《汉译南传大藏经》册十四，页 135，行 2。

法主 平实菩萨在《阿含正义》与其他诸书中，已经非常清楚解说如何“断除我见”，这是佛教史上的伟大功绩，人人都可透过实修断除我见（然须记得法主 平实菩萨所说：应有未到初禅地的定力，方可真正心得决定，否则难以堪任这证断，只是成为知识、知见，没有真正的见地及功德受用）。但如同有人阅读《瑜伽师地论》后，对观行五蕴仍有所困惑⁷，这是因为佛法应机很广，如果是极利根人一闻法，不必特别再另外去观行五蕴，唯随闻入观而略作思惟即可断我见；亦有利根人了解内六入即断我见；钝根人则有的须先依“五停心观”等对治法修习基本的定力以降伏烦恼，有者则须于“我所”先一一检验，亦有者须于世间广泛诸法一一检查是否无常，如是种种观行“五蕴”，如是各自不一，才能依其次第断除我见。是

⁷ 泰洛，《一位哲学博士的忏悔——至诚礼赞平实导师》，佛教正觉同修会（台北市），2022年8月初版首刷，页 86-87。应知 弥勒大士在《瑜伽师地论》是要一次将所有人之我见断除，因此钜细靡遗、无有遗漏，用最釜底抽薪、最极尽详细的方式来令大家依此修学、决定断除我见；至于利根者如经典所载，亦如此处所说，则各各有别，皆能断除我见。至于五蕴观行之外，如何作心性、心地的调整，这可从日常生活观察自己行为开始，除遣不适当的作意，改易为适当的作意，然此牵涉极广，不但需要有定力，还要思索一切行为的细微所思，以及其背后的作意，还要有人适切指点；本来这是应写在《次法》里，但因为当初因缘不恰，所以无法帮忙写作者朝这方向着墨。至于泰洛所提到的“小黄”者是不可能断除三缚结的，这不光是定力成就之方法与问题而已，而是在于只要否定了三乘菩提的教导师即圣者所说，就不可能远离疑见、断除疑见，于真正如来大师必定有疑，这能不扩展为毁谤三宝，已是万幸，哪能有因缘断除三缚结呢？

断除我见之过程本来不一，以众生根器千差万别故。若有人看完此文后，还继续主张他的“五阴”与第八识“我”一点关联都无（以为这样就是没有我见，实为徒逞口舌之愚人），未来将以此断灭见得恶趣身，真是天可怜见！

《阿含正义》证成二乘法隐含大乘义， 由大乘法所出

尤其法主 平实菩萨造七钜册的《阿含正义》清楚指出四阿含诸经中所隐含的大乘义理，将二乘法是依于大乘真如的正义全盘烘托而出，这是古今中外最为详实的阐述二乘法所隐含的大乘义理、二乘法与大乘法之间的密切关联、二乘法是来自大乘法之方便施设之钜著。如前所述，彻底地将“大乘是佛说”显扬出来，彻底地甩了释印顺巨大的巴掌，也赏给华人佛教学术界跟随其后成为“应声虫”者大巴掌；大多数的华人佛教学术界本来也习惯跟在洋奴释印顺后面一起作小洋奴，以否定自己国家传统佛法文化为乐，以丧失国格、骨气、人品为傲（没品），将泱泱大国的真实佛法文化、亲证祖师以“大乘非佛说”暗贬，何其颠倒？

这样低声下气于欧美学术界甚至是日本一分学术界，人家更不会对你有一分人格上的尊重，反而会认定你就是崇洋媚外，你写再多的学术论文，充其量也还是欧美、日本学术界的“应声虫”而已；在这样的情况下，诸等小洋奴们在失去了洋奴导师释印顺后，却反而更口口声声自说学术自主，盲目地将“大乘非佛说”呼喊得愈来愈大声，然推究其实，

不过是何其可悲的叫嚣与自怜，都只是他们绝路求生的技俩罢了，但这群蔑视古来诸大乘祖师的小洋奴何时才可觉醒呢？

在法主 平实菩萨如此明白在《阿含正义》开示后，人人都可如理清楚二乘阿罗汉并未证涅槃，亦无涅槃可入，故说二乘法只是 如来的方便施设，是依法界真如而施设之法，从来不离于法界真实之真如法；即二乘涅槃亦是施设法，如前所说，具载于《中阿含经》说“施设无余涅槃”；如何有愚人释印顺从此二乘小法倒过来说能出生真实之大乘法，岂非正式毁谤 释迦如来的智慧远不如后世的弟子们呢？明明四阿含诸经是一次结集就已经完成，如何有洋奴释印顺却来否定这事实，却来谤说三部《阿含经》是 佛示现灭度百年后才在第二次结集完成的呢？他总以为谎话说多了，大家就会信，如同中国古谚所说“三人成虎”一般，然他这只“假老虎大虫”所说都被法主 平实菩萨在《阿含正义》中彻底地戳破了，这一位毕生信奉“大乘非佛说”的“假导师”终于走下了神坛，十余年中直到离世时都不敢置一词以辩。除了原本在其身后的学术界“应声虫”以外，张志成更受诸魔念而死不认输，坚持继承释印顺的毁灭大乘路线，持续在死胡同中乱撞，悍然拒绝圣教、拒绝 世尊、拒绝善知识，重复着走向阿鼻地狱之路；但他能走的时间也没有多久了。

⑭ 让学人明白佛菩提道的次第与阶位

法主 平实菩萨的一大功绩是：将大乘佛菩提道的修行阶

位以及所应断、应证之内容，以《佛菩提二主要道次第概要表——二道并修，以外无别佛法》显示出来，证之于正经正论一一合辙，让每位学人可充分理解自己所在的位阶，也可清楚各阶位圆满时所发起之现观现量境界为何，杜绝学人自以为是的大妄语；并厘清了二乘果证与大乘果证之关系及分际，以及如何理解佛菩提道为何要历经五十二阶位之修学，为何入初地的菩萨是必然全盘清楚接下来的两大阿僧祇劫所要修习的内容、方向。

在法主 平实菩萨出世弘法之前，大家即使很想知道这成佛之道究竟是要怎么走，也想了解大乘菩萨阶位，但受限于证量与智慧，在皆无亲证阿赖耶识及其真如体性的情况下，实际上是迷糊不解的；比如中国法师一直想要知道到底什么时候可以亲证无生忍，证悟禅师也很想了解悟后要如何证得无生法忍，于是众说纷纭；又因为有二乘解脱果一起加进来，使得大家对于修行的次第及内涵更加扑朔迷离。

平实菩萨制《佛菩提二主要道次第概要表》

法主 平实菩萨依《菩萨璎珞本业经》楷定了明心开悟是第七住位——证得人无我（生空真如），得大乘无生忍，证根本无分别智；再依《大般涅槃经》楷定眼见佛性是第十住位；再依《华严经》及《解深密经》判定入初地心是证得法无我（法空真如），得初分无生法忍，断尽大乘见道所断凡夫异生性，生起圣性，满足第一大阿僧祇劫修行；见道通达位圆满后就是修道位，修学十度波罗蜜多，地地增上，直至十

地满心；至后是究竟位，含等觉位、妙觉位、佛地。法主 平实菩萨制定了这佛菩提道的道次第表（含菩萨阶位及附属的解脱道，即《佛菩提二主要道次第概要表——二道并修，以外无别佛法》），一一详述每一个阶位之主要修学功课，令大众一目了然。这《佛菩提二主要道次第概要表》是真确阐释佛道阶位的精彩表述，完美地阐述了佛法二主要道之次第与关联，如此精要详尽古来仅见！

在法主 平实菩萨解说之后，大家就能理解：真见道是证第八识真如而得人无我、断尽一切分别我执（俱生我执则须于见道后历缘对境渐断），因为亲证第八阿赖耶识如来藏的缘故，可现观这心体才是出生一切诸法之根本，三界有情的五蕴或四蕴世间皆由自己的如来藏所出生，所以不必证得色界天身也可比量得知那必然是如来藏心所生，故说“三界唯心，万法唯识”；由于亲证真如的缘故，连带着对于因分别而生起的我执也一起断尽，此分别我执是因为意识受了邪教导或者自己作了邪分别而生起，当亲证真如而能现观一切法皆由第八识真如心所生时，便能除灭这类因分别而生的我执，故称真见道时这分别我执断尽（即分别我见亦已然断尽故⁸）。

⁸ 《大乘广百论释论》卷二〈破我品 第二之一〉：“又诸我见略有二种：一者俱生，二者分别。俱生我见，由无始来内因力故，恒与身俱；不待邪教及邪分别，任运而起，故名俱生。此复二种：一、常相续，在第七识；缘第八识起自心相，即执为我，名为我见。二、有间断，在第六识；缘五取蕴，或总或别起自心相，即执为我，名为我见。如是二种俱生我见微细难断，数数修习胜无我观，方能除

法主 平实菩萨宣演妙义：如来藏心体的自性寂灭即涅槃性，是以二乘定性声闻圣者灰身泯智时，其如来藏亦是本来寂灭，故方便说其入无余依涅槃。大乘菩萨则在真见道（入见道）亲证第八阿赖耶识如来藏时，可观察祂运行时的行相，证知这第八阿赖耶识如来藏无时无刻不显露出祂的真实性和如如性，所以“真如”除了指称第八阿赖耶识心体以外，亦说明第八阿赖耶识在运行时的行相，以彰显大乘证悟者所证的唯识性——真如法性，这就是第八识心体的法性；离开了第八识，就没有真如法性，故亦说二乘圣者没有亲证

灭。分别我见，由现在世外缘力故，非与身俱；要待邪教及邪分别，然后方起，故名分别。此亦二种：一、缘邪教所说蕴相，起自心相，分别为我，名为我见。二、缘邪教所说我相，起自心相，分别为我，名为我见。如是二种分别我见粗重易断，圣谛现观初现行时，即便除灭。”《大正藏》册三十，页 196，下 13-27。护法菩萨留下这可发挥处，圣 玄奘菩萨发挥此处，将“分别我见”改成“分别我执”，以表示这我见而起的执取一并称为“我执”，意亦涵盖原来的“我见”；以“我执”断尽，“我见”则必已断尽故，方无“我执”。又，《佛地经论》阐释《佛说佛地经》，以此法会是地上菩萨方得亲睹，为显示 如来他受用报身及宣演甚深义。《佛地经论》卷二：“诸分别者，即见所断分别我见，初地已离。”《大正藏》册二十六，页 300，下 18-19。这是说初地菩萨已经断尽分别我见，但莫要误会是到了初地菩萨才断尽分别我见；这分别我见之所断尽之阶位如 护法大士在《大乘广百论释论》、圣 玄奘菩萨在《成唯识论》所宣说，皆是在三贤位之入见道、即入第七住位不退之际已然断尽；然以《佛地经》所参与法会的菩萨阶位最少皆是初地菩萨，故言“初地已离”；非在深究三贤位中之哪一阶位“已离”；故不当以辞害意、有所误会为“初地菩萨方离分别我见、分别我执”。

真如，以无亲证阿赖耶识而不能现观无余涅槃中的本来解脱境界故；唯是从大乘菩萨的立场方便说二乘圣者证生空真如，非真证得故。

三自性是根本，再思惟领解无所得而说三无性

法主 平实菩萨更说明：悟后须继续观行，尤其要转依真如体性，以无所得为方便，这样继续用功，能安忍这真如心的体性如是。悟后，在观察三自性“圆成实性、依他起性、遍计执性”的过程中，去体会八识和合运行；证得三自性之后又再起思惟观察：这第八识本无取一法，乃至这圆成实性亦不执取，所以由第八识的立场来看，尚且无有一法，何况于圆成实性有执取，故说无圆成实性（以转依真如而说无执取，非无圆成实性）；依他起性、遍计执性亦然，以诸法都得先有圆成实性为先导方能成就其法，否则一切皆无；既然圆成实性于第八识自身来说亦无（第八识无所执取故），其他诸体性亦无，如是说为三无性，亦即要依三自性的亲证而转依真如之后，方得说有三无性。大乘行者学人如是不断以无所得为方便，继续迈向初地：于七真如广作观行，证得非安立谛三品心；再依大乘四圣谛作观行，证安立谛十六品心、九品心，如是方能亲证无生法忍（证法无我）成真佛子。此后之修证内容亦详载于佛道次第表中，可征法主 平实菩萨不可思议的证量，方得完整叙说、制表，显明学人三大阿僧祇劫修学之道次第。

这佛菩提道之明确次第虽已于 弥勒大士之《瑜伽师地

论》、圣 玄奘菩萨之《成唯识论》详细开示，然毕竟大众难解这两部大论之甚深意旨；现在由法主 平实菩萨制表、阐释、开示、解说之后，从此这佛菩提道与其附属的解脱道之次第及关联，皆已呈现在世人面前，如是菩萨阶位显明，此后更无疑义；法主大善知识之功绩不可思议！

⑯ 令学人明白佛法是一整体、无可分宗立派

法主 平实菩萨的一大功绩是：将大乘佛菩提道的样貌本质充分显示出来，借由讲经、演说、造论，令一切学人得到提携，能充分理解佛法本是一整体之法，从来不是可分宗立派、各自独立、自是非他；以一切法都摄归于佛菩提道中，因此佛法无有宗派可说，不当将某一经论作独一宗派之论，亦不当将某一行门作独一派别来解；应汇归三乘菩提一切行门、一切经论于佛菩提道中，这才是真正的一整体无可切割的佛法。

在法主 平实菩萨出世弘法之前，圣 玄奘菩萨实际上已经引导当时的大众从分宗立派的现况，转成一整体、不可切割、不应分宗立派的完整佛法，所以有见识者便慢慢地发现：只取三部论为根本来创立三论宗，本质上是荒唐的破法行为，更何况三论宗的推广者都是六识论者，永远抵制八识论的正法，何能推广三论？又有人建立律宗，以持律为上，亦属割裂佛教之恶行——这是分取人人都应遵守的戒律来施设为律宗，亦是无稽；中国自创的天台宗在佛法上的主张还多有错谬，以座落所在的山头来制定一宗派之名，亦是荒

诞；禅宗主张是在圆满大乘见道位，而大乘见道理应是一切大乘学人都应实践的，如何可以取为一宗呢？净土法门亦然，如唯心净土、实报庄严土、方便有余土等，都依自心第八识而有，但自心如来藏何曾离开过自心净土？其余诸宗亦然。

等到圣 玄奘菩萨过后，密宗崛起，然密宗本不属于佛法，如何可来窃据佛教一宗之名？而无知的法师与居士们不知其底蕴，竟亦承认其为佛教中之一宗。至于法相唯识宗，如前所述，从圣 玄奘菩萨开始，窥基、惠沼、智周皆无创立此宗，这纯粹是后人好事之作。若说华严宗，这是圆教法身大士境界，更与大多数人无关，如何据此而分宗呢？而其立宗之人亦非法身大士，凭何立宗？简而言之，目前随顺世间而说“禅宗”，亦不过是语言方便，以“禅宗”流传在中国既久，亦是专教教外别传的证悟般若之道，是所有求证大乘者皆所应求者，自无须特别改定。所以，法主 平实菩萨在《宗通与说通》针对中国人喜欢分宗立派之事作了辨正，力主佛法是一整体、不可分割，如诸经论之所开示。这样才能杜绝后人之妄议造作之举，然目前还是有愚人自创一“慈济宗”，实在是可叹！难道学佛人不必慈济众生吗？如何以此行世间善的资粮修集来命名为宗名呢？如是私心作祟者将会在未来大乘佛法更加昌明之际显见其孤陋寡闻。

⑯ 总结：力挽狂澜——深入魔窟度众生

法主 平实菩萨在此末法时代的魔窟世界中，力挽狂澜，

成就如是旷世功绩。（然总是有魔窟中受魔波旬投恶念者，如张志成，执意要抹煞法主 平实菩萨全部的功绩，这也只得由他。张志成毁谤见之背后最深层处，就是他不信受大乘三宝；这不论张志成怎么否定、曲说、为自辩护，他还是无法坦然面对，因为他骨子里仍是信受“大乘非佛说”。这样还会想或许可以往生极乐世界，竟不知自己已经是《观经》中所说不被极乐世界摄受的人——经中已明说西方净土不收毁谤大乘之人故；他既不信大乘，从何得生极乐净土？无论如何，“大乘非佛说”是他永远相信的“事实”，尤其他被投念已深，已不可转；或许唯有临终一场大病会是转机。他又毫无能力回应法主 平实菩萨造《阿含正义》所呈现出来的事实：世尊早已在阿含时期说明了大乘法，即使大多隐覆、暗示、略说名相等，还是清楚说出法界有大乘法的存在，也于《增壹阿含经》说明菩萨六度；然这些事实都不可转变他，他未来也只会继续毁谤，并泯灭良心地说即使法主 平实菩萨有这些功绩又如何，继续一天到晚攻讦法主 平实菩萨；这么多不可思议的功绩摆在他面前，他都当成是一般人也可作得到。如有张志成小跟班南伽他很大声地说：“我们也在（大陆）宣扬唯识经典、般若经典、如来藏经典，不必平实导师来教导。”⁹然这无知者认为大乘经典是切割成三种体系的理论，这就是恶知识释印顺教导愚夫愚妇横行切割大乘法之恶法，所以这群无智之人都是落入识阴相应的我见中而持续宣扬释印顺的邪见。如是张志成、小跟班等人受释印顺恶知识指引，又受魔波旬恶念指挥，死后趋于地狱已

⁹ 南伽他，〈拈评《平实导师 2021 年度会员大会开示》（上篇）〉：“辨析：错！我们仍然在宣扬唯识经典、如来藏经典、般若经典，只是萧导师的邪教没办法公开宣传，只能走地下而已，复兴中国佛教与正觉寺没关系。”<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16035290873>

属必然。)

法主 平实菩萨一本宏愿摄受众生，在此虽遭受诸多魔扰，皆以众生本来如是，故从无怨尤，唯以平等心教化世人，一再于书中、演说中不断以各种角度重复宣说甚深佛法，因为生来娑婆人间的众生多障重福薄，若非不断重复宣示，难令彼等于大乘正法多所熏习而生起信心，乃至得以亲证。当知大众之中，如《第八识心体简图之要解与略说》所言：“以大众于正法道场中，大多不是护法即行破法，前者计寡，后者众多。”因此应当服膺法主 平实菩萨，莫起异心，应战战兢兢、如履薄冰般谨慎诸行，削减心性之极端私心，断除性障，方是修学之正理。

当知此土亦是魔波旬的魔窟，只有极少数正发意菩萨来此，法主 平实菩萨说：“唯除极少数人因愿力、佛命而受生人间”、“除极少数乘愿或受命而来之菩萨以外”¹⁰，不仅如此，在佛世时，“在这个娑婆的地球上，人类菩萨证悟的人数是很少的”¹¹；今日由于必须壮大正法势力，令一

¹⁰ 平实导师，《楞伽经详解》第十辑：“唯除极少数人因愿力、佛命而受生人间”（页 218）；“除极少数乘愿或受命而来之菩萨以外”（页 259），正智出版社（台北市），2016 年 3 月初版五刷。师父平实菩萨特别以隶书体标注“极少数人”，就是“极少数菩萨”。

¹¹ 平实导师，《实相经宗通》第二辑：“真正的菩萨而属于人类的，除了少数几位是因为佛陀来这里降生应化的因缘，而跟随来的那几位等觉、十地菩萨以外，在这个娑婆的地球上，人类菩萨证悟的人数是很少的。”正智出版社（台北市），2014 年 4 月初版三刷，页

切佛教界凡夫噤口不语，所以法主 平实菩萨决定全力摄受此间障重的众生，以大众难可值遇 世尊，又以过去毁谤三宝重业遂生娑婆五浊地球，法主因而在此时节开大福田，琢磨着大众但能修植大乘福田而有一分菩萨性发起，遂予以拔擢令之证悟得入内门；因此当知非是大众本有证悟之道心与道业，全因此特殊时节亟须用人以壮大正法声势的缘故。如今在台湾已经令大乘佛教复兴而重现光明，此诚为娑婆世界大心菩萨化度众生之殊胜佛事，广大功德不可磨灭，为十方世界诸佛菩萨见证赞叹！

十、现在的局面与展望未来

① 恢复大乘光耀之重要

法主 平实菩萨在这二十世纪末开始了复兴大乘佛教的艰辛大业，在不过数年间，就令台湾与大陆佛教界都十分畏惧正法的威德力，为什么呢？因为师父 平实菩萨所显露出来的威德与智慧的缘故。法主 平实菩萨将禅宗原理剖析到令人一目了然，对密宗龌龊不净的男女双修亦予清楚指正，阐释开解这三乘菩提是一整体、不可分割的正理，如是令世间诸分裂佛经、割裂佛法的行径变成非常愚昧可笑，这些在在显示了法主 平实菩萨深邃无比的证量如是不可思议，大大地震慑了两岸佛教界。因此，正法教团在公元 2003 年发生法难时，有些会里的亲教师、执事干部退转，然台湾各大山头主事者

与其亲淑弟子等虽知此事，终究还是不敢有一句訾议之言（至于更下阶层的学人本来就被他们制止阅读其他知识的书籍故自无所知），就是因为当时台湾佛教界也看不懂正法道场之退转者的法义辨正与诤议何在，另外是私底下相信 平实导师的智慧这么高，如何可能有人会说 平实导师讲错了呢？所以各各默默不语，静候 平实导师对这事的处理；果不其然，等到法主 平实菩萨的《灯影》一出，将退转者所执取之邪见全数破尽（所以后来也只有非常无知之辈如卢女士者敢来捋虎须，还自己在法庭上造下毁谤大乘如来藏的恶业，何其可悲——逞一时之快，不顾因果的破法者），万众遂即永远杜口；这时台湾佛教界都得到各自想知道的答案，心里有数，此后更无对此退转之事有所评论，于正法的威德更生畏惧。

迅速扩大正法团体的规模，令佛教界噤口

法主 平实菩萨于此快速复兴大乘佛法的作略规划与理念，就是迅速扩展壮大大乘佛法的声势，即大力拉拔修学大众开悟明心，也令证悟者依此殊胜因缘对正法得以更具信心（令其中有人可得早点脱离魔掌），因此这“非常时期”的证悟人數远超过历史纪录（除了佛世）达到了数百人之多（远远超过中国佛教史上度眾人數第一名——雪峰义存所度的一百多人），令外界知道：禅宗真正的证悟、理解禅宗公案、读懂般若经典、自己印证经教，都是绝对可以在今日实现的。外界任何一座山头的大众看到正觉胜义僧团的规模——法主、亲教师及其余数百多位证悟者的庞大阵容，就会完全被震慑住而说不出话

来，令台湾佛教界从此噤口（除了那释印顺的追随者卢女士等少数佛法边缘人不信大乘以外）。法主 平实菩萨以如是非常清楚的复兴大乘佛法的策略，快速摆平了台湾佛教界恣意乱说自己开悟、随意解释大乘法的乱象。

台湾佛教界本还寄望着法主 平实菩萨终将舍寿，以后还有谁来继任法主继续讲解深妙法呢？这深妙法不就“难以为继”而消失了？结果法主 平实菩萨宣布下一世会到大陆投胎，长大会回到台湾来，如是继续在大乘教团中安住；这就让外界山头大失所望、更是无奈（惶惶不可终日）。这已经证明，在非常时期快速提拔大众开悟，纵使有人退转亦无妨，因为法主 平实菩萨能针对这些退转者所质疑处，以更深妙、更深细的道种智之智慧宣演出来，从而降伏这些人，由是注定了正法势力会愈来愈强盛。这一切都得归功于法主 平实菩萨楷定大乘唯识妙法，与一口气壮大了证悟菩萨的规模所致，在此后三百年间，正法根基牢固，人天庆赞。

此刻波旬就会继续投诸更多的恶念给正法团体中的修学大众，如是试图从内部令正法分崩离析，然毕竟这正法持续的发展绝对会令他失望透顶，虽然似乎他可暂时在这“非常时期”影响到一些人，但还是无法抵御这正法团体中，正发意菩萨们作为团体核心而真正护持正法、巩固正法的力量。波旬自会派更多的魔众混入这正法团体中，然有着胎昧的魔众亦面临着被教化改变的变数，如 维摩诘大士所度化的一万魔天女；再等到三百年后，魔波旬应该会觉得他所培植的力

量全都落空（有的人清楚明白了，往生极乐，不再受波旬操控）。

② 宁挽千江水，不动道人心

“业不重，不生娑婆”，在这娑婆的重业就是指毁谤三宝，尤其毁谤诸佛世尊（众生在过往时劫很容易因为无知而谤佛，这就像目前张志成所作的，表面是辨正法义，实际是已在毁谤世尊与谤法），然释迦世尊不忍有情一直重复着因毁谤三宝而几近从无休止受诸剧苦的生死轮转，就以古佛之尊在五浊恶世再次重新示现成佛以兹救度。在这娑婆地球是应身佛的国土，此地有情恶业之浊重，大大胜过娑婆世界中由化身佛所示现化度之其他十亿个小世界；尤其在这末法阶段，魔波旬是以几近抓狂的方式驱迫魔众到人间来，他自己又不断以其强大魔力投给人们恶念，并挟持许多学人的冤亲债主为他麾下的小喽啰（亦给予小喽啰魔力，令其方便投诸不净念给学人），如是魔众势力惊人；且此波旬之人海战术不会停止，未来只会越来越多，随着众生深似巨海的业力，令护持正法的情况愈来愈艰难，这就是娑婆地球之应身佛化土的现状。我们能作的就是继续勤修戒定慧，巩固正法道场的清净，令心地法门长久在正法道场中茁壮生根。（待续）



生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载二十一)

吕澂针对《大乘起信论》与中国禅宗的联系，其中有描述真实禅的文字，在《大乘起信论考证》¹中说：

本来道信、弘忍的“东山法门”，和《起信》的思想是一脉相通的，《起信》流行以后，就更将它看作他们的重要典据。敦煌卷子中，新发现弘忍门下的著述有《楞伽师资记》（玄赜系），有《传法宝记》（神秀系），这些书引起经论来，总把《起信》放在第一位。如果从禅观方法去看，就更见得他们的密切相关。依唐代圭峰《禅源诸诠集都序》所评述，当时的禅有三大宗，东山一系属于第一宗，所谓“息妄修心宗”。这一宗的方法是：“背境观心，息灭妄念。念尽即觉，无所不知”。还有一个比喻：“如镜昏尘，须勤拂拭，尘尽明现，无所不照。”这些说法，不够具体，想必当时一定还有口传，不见于记载。不过，拿《起信》来作参考，就已有很明白用功的方法了。旧本《起信》说修止观有一段话：

¹ 吕澂，《吕澂佛学论著选集》卷一，《大乘起信论考证》，齐鲁书社。

若修止者，住于静处，端坐正意……亦不得随心外念境界，后以心除心，心若驰散，即当摄来住于正念。

这不就简要的说明了“背境观心”的方法吗？又在从不觉向觉的一段过程里，《起信》更有详细些的说法：

如凡夫人，觉知前念起恶故，能止后念，令其不起，虽复名觉，即是不觉故。如二乘观智初发意菩萨等，觉于念异，念无异相，以舍粗分别执著相故。名相似觉。如法身菩萨等，觉于念住，念无住相，以离分别粗念相故，各（名）随分觉。为菩萨地尽，满足方便，一念相应，觉心初起，心无初相，以远离微细念故，得见心性，心即常住，名究竟觉。……若得无念者，则知心相生住异灭……本来平等，同一觉故。

这样由知道心相的生住异灭而成其无念，不又说明了“息灭妄念”的方法吗？所以《起信》在这些地方和东山的禅门是最密切不过的。但东山禅门下，人才济济，著名的有十师，从神秀、智诜以下，都堪为师表，弘化一方。像神秀即曾被武后从湖北礼请至长安，予以隆重的待遇：“肩舆入朝，万众稽首”。至于智诜、老安等，也同受尊敬。在他们教人的方面，自有各具特点的要求，像《起信》那样叙述明白的书，拿来作为依据，未免太固定，显得不够用了。依常情想，能有机会在《起信》的文字上稍加修改，作为他们异说的张本，岂不更好。

（页 360-362）

…²而其中就夹杂一本号称难陀重译的《起信论》。这自然是有所为而为的“重译”。试与旧本一对，果然改动很多，尤其是在说“观心”和“息念”的地方，改得最厉害。它怎样说“观心”呢：

其修止者，住寂静处……前心依境，次舍于境，后念依心，复舍于心，以心驰外境，摄住内心。

旧本上“观心”说得很浑成，这里却整整齐齐分成了三段，用术语讲，就已成功三句了。它又怎样说“息念”呢？

如凡夫人，前念不觉起于烦恼，后念制伏令不更生，此虽名觉，即是不觉。如二乘人及初业菩萨，觉有念无念体相别异，以舍粗分别故，名相似觉。如法身菩萨，觉念无念皆无有相，舍中品分别故，名随分觉。若超过菩萨地究竟道满足，一念相应，觉心初起，始名为觉，……名究竟觉。……若息妄念，即知心相生住异灭皆悉无相，……如是知已，则知始觉不可得，以不异本觉故。

这些话是说由于了解心没有生住异灭相而成其“息念”的，和旧本的“知心生住异灭相才成无念”，恰恰相反。所以旧本分为“觉于念灭”、“觉于念异”、“觉于念住”、“觉于念生”四段，次第很明显，而在里头一齐没有了。旧本还次第地说由不觉而始觉，而合于本觉，此处末段

² 本引文的删节号（……）系吕澂之原文，半删节号（…）则是本书省略原文所用。

加上“始名为觉”一句，似乎最后到究竟觉才成“始觉”，又含有顿渐不同的看法。用术语讲，新本主张“渐修顿悟”，旧本主张“渐修渐悟”，完全两样。（页 363-364）我们从史实上的这样考证，来辨明《起信》的面目，提出“伪书似说”的判断，大概可以成为定谳，不必再来个什么冤词的吧！（页 366-367）

上述引文中，首先我们观察吕澂对旧译、新译《大乘起信论》中真实禅部分的引用，旧译“若修止者，住于静处，端坐正意……亦不得随心外念境界，后以心除心，心若驰散，即当摄来住于正念”，新译“其修止者，住寂静处……前心依境，次舍于境，后念依心，复舍于心，以心驰外境，摄住内心”，我们可以发现吕澂刻意将真实禅的具体内容中，旧译“不依气息、不依形色、不依于空、不依地水火风，乃至不依见闻觉知”、新译“不依气息、不依形色、不依虚空、不依地水火风，乃至不依见闻觉知”之不依一切法的核心内涵删节隐匿起来。我们知道吕澂曾经详细研究《杂阿含经》《别译杂阿含》与《瑜伽师地论·摄事分》之关系，写成《杂阿含经刊定记》³，因此吕澂必然知道《大乘起信论》与《杂阿含经》之真实禅有相似的文字、相同意涵的禅法内容。可是，吕澂为什么要刻意删节隐匿《大乘起信论》真实禅不依一切法之文句内容呢？因为如果吕澂不删节隐匿《大乘起信论》真实禅不依一切法之文句，那么首先吕澂就应该解释为什么《大乘起信论》，

³ 吕澂，《吕澂佛学论著选集》卷一，《杂阿含经刊定记》，页 1-29。

不论旧译、新译，皆有与《杂阿含经》极相似的文句，那么就无法成立其所著《起信与楞伽》《大乘起信论考证》等等文章的立论。因此，吕澂便刻意删节隐匿有迹可寻的真实禅文句史料，再编织毫无史料根据的想像历史。

吕澂是上世纪初史料派疑古论的重要代表人物之一。史料派疑古论者的前提，就是古人必须将所有的文字史料环环相扣，凡有缺漏、细节稍有交代不清或不能相合，则于其中大大发挥想像力，编造其中所有可能的故事情节，以符合其疑古论的基调。这种疑古论愈是能提出别人所不能提出之故事情节，则愈有“创新之说”的学术价值。于是删节隐匿文字史料就成为惯用的手法。⁴吕澂刻意删节隐匿真实禅的文句史料，让文献的文字脉络从真实禅的道理探讨，转向无史料的各说各话，就是典型的案例。

吕澂在上述引文开头中说：“本来道信、弘忍的‘东山法门’，和《起信》的思想是一脉相通的，《起信》流行以后，就更将它看作他们的重要典据。”这是正确合理的，因为《大乘起信论》中六见处之八识生命结构与真实禅的法义，

⁴ 例如现代学者吕凯文为证成《央掘魔罗经》系逐渐演变而成立的学说，隐匿部分重要经典史料。经典演变学说系有别于佛教传统视经典为根据不同梵文本而译出，因此经典内容虽稍有异，但经典内容是依实事而描述所成立，并不是经过演变而成立。详细请见：高惠龄、蔡礼政，“佛学研究与历史想像——以阿含部诸经略评吕凯文〈从两类《央掘魔罗经》探讨声闻经大乘化的诠释学策略〉”，《正觉学报》第三期，正觉教育基金会（台北市），2009年12月31日初版首刷，页125-194。

就是道信、弘忍所传的东山法门，帮助学人明心开悟而取证大乘见道的核心义理。但是吕澂删节隐匿真实禅的文句史料后，“东山法门”和《起信》系以真实禅而一脉相通的脉络就不见了，吕澂就可以尽情发挥“东山法门”和《起信》之间的历史想像。

吕澂接着说：“敦煌卷子中，新发现弘忍门下的著述有《楞伽师资记》（玄赜系），有《传法宝记》（神秀系），这些书引起经论来，总把《起信》放在第一位。如果从禅观方法去看，就更见得他们的密切相关。”但吕澂这样的讲法是移花接木的手法，故意不以禅宗传统视六祖慧能为弘忍传承禅法的代表，却以“敦煌卷子中，新发现弘忍门下的著述有《楞伽师资记》（玄赜系），有《传法宝记》（神秀系）”的史料为借口，将“东山法门”的传承移向玄赜系、神秀系，全然不提及六祖慧能的禅门传承。因为六祖慧能才是一花开五叶，令禅门开枝散叶、形成唐宋二代佛教兴盛的重要因素之一，却不能让吕澂有文章可作，所以吕澂便刻意隐匿禅门真正的传承。

《楞伽师资记》《传法宝记》虽然“总把《起信》放在第一位”，但是“从禅观方法去看”，他们的禅法和《起信》并没有“密切相关”。我们在前面曾举《楞伽师资记》之作者净觉承袭神秀“禅灯默照”，将原来“言语道断，心行处灭”系指称第八识如来藏之意涵，错解成要将意识心“安心神则，窈窈冥冥，气息清冷，徐徐敛心”，可是《起信》与《杂阿含经》之真实禅却是要求“不依气息、不依形色、不依于空、

不依地水火风，乃至不依见闻觉知”。净觉要“气息清冷，徐徐敛心”，旧译《起信》要“不依气息、乃至不依见闻觉知”，二者所说完全不同，如何可以说《楞伽师资记》与《起信》是“密切相关”？由此可知，吕澂故意隐匿六祖慧能系东山法门传承者的历史事实，其所说只是移花接木的讲法，并不符史实。

吕澂接着“依唐代圭峰《禅源诸诠集都序》所评述”，以便巩固其移花接木的手法。可惜的是唐代圭峰并非大乘见道之悟者，所以不分悟与未悟而将禅宗归为三宗，让吕澂有机可乘引来作为巩固其移花接木的立论基础。但圭峰所指“息妄修心宗”是“南侁、北秀、保唐、宣什等门下”⁵，“南侁北秀”指的就是智侁、神秀，但六祖慧能才是东山法门真实禅的传承者，智侁、神秀并非东山法门真实禅的传承者，吕澂偏偏就将智侁、神秀当作是弘忍东山法门的传承者。由此更

⁵ 《禅源诸诠集都序》卷上之二：“但细对详禅之三宗教之三种，如经斗称足定浅深。先叙禅门，后以教证。禅三宗者：一息妄修心宗，二泯绝无寄宗，三直显心性宗。……今且先叙禅（禅）宗。初息妄修心宗者，说众生虽本有佛性，而无始无明覆之不见故，轮回生死。诸佛已断妄想故见性了了，出离生死，神通自在。当知凡圣功用不同，外境内心各有分限，故须依师言教，背境观心，息灭妄念，念尽即觉*，无所不知。如镜昏尘，须勤勤拂拭，尘尽明现，即无所不照。又须明解趣入禅境方便，远离愦闹，住闲静处。调身调息跏趺宴默，舌拄上腭，心注一境。南侁北秀保唐宣什等门下，皆此类也。”《大正藏》册四十八，页402，中15-下1。“觉*”《大正藏》作“觉悟”，此处依校勘条作“觉”。

可证明吕澂刻意采用移花接木的手法，“将此问题从简单化转向了复杂化”。

吕澂引用圭峰的见解说：“当时的禅有三大宗，东山一系属于第一宗，所谓‘息妄修心宗’。这一宗的方法是：‘背境观心，息灭妄念。念尽即觉，无所不知’”。东山一系确实是当时的第一宗，但是东山法门其实是不依一切法的真实禅，而不是智侁、神秀的“息妄修心宗”。吕澂认同“背境观心，息灭妄念。念尽即觉，无所不知”的概念，但是其中“念尽即觉”充分显示出“息妄修心宗”落入于意识之中，因为只有意识才有“念尽、念起”可言，生命的根源第八识如来藏是从无始以来，乃至未来永无穷尽皆是“无念”。所以，“背境观心，息灭妄念。念尽即觉，无所不知”，乃至后举“如镜昏尘，须勤拂拭，尘尽明现，无所不照”同样都落入意识心的生住异灭境界中，可视为小乘声闻、缘觉的方便禅思，却不是大乘见道的真实禅。小乘以“尘尽明现”说为灭谛之方便禅思，但非“无所不照”，只有大乘菩萨在尘未尽前，直证明镜本体非尘所能遮蔽而“无所不照”，方是真实禅。

吕澂又说：“旧本《起信》说修止观有一段话：‘若修止者，住于静处，端坐正意……亦不得随心外念境界，后以心除心，心若驰散，即当摄来住于正念。’这不就简要的说明了‘背境观心’的方法吗？”其实吕澂隐匿真实禅不依一切法的文句，让论文就只剩下方便禅思的意涵，就是要证成“背境观心”的方法，但“若修止者，住于静处，端坐正意”只是方便禅思的初修。旧译《起信》说“若从坐起来进止

有所施作，于一切时常念方便随顺观察，久习淳熟其心得住。以心住故渐渐猛利，随顺得入真如三昧”，则“从坐起来进止有所施作”于一切境界、一切时中，锻炼意识标准尺令其“久习淳熟其心得住”，再以不依一切法之真实禅而参究第六见处如来藏。因此，“背境观心”只是方便禅思、锻炼意识标准尺的方法，并非东山法门的真实禅。

相对于刻意删节隐匿真实禅的文句，吕澂随后大篇幅引用旧译、新译《起信》论述“从不觉向觉的一段过程里”，有关本觉、始觉、随分觉与究竟觉之文句。吕澂认为旧译《起信》“如凡夫人，觉知前念起恶故，能止后念…本来平等，同一觉故”之文句中有“觉于念灭”、“觉于念异”、“觉于念住”、“觉于念生”四段，“所以旧本分为‘觉于念灭’、‘觉于念异’、‘觉于念住’、‘觉于念生’四段，次第很明显，而在这里一齐没有了。”但是其实旧译中四段文句在界定不觉、相似觉、随分觉、究竟觉四种，而且文句中只有“觉于念异”、“觉于念住”的文句，并没有“觉于念灭”、“觉于念生”的文句。所以，“觉于念灭”、“觉于念生”的文句，都是吕澂凭空无端编造出的文句，以便编造虚假的文字脉络。旧译本原来就没有“觉于念灭”、“觉于念生”的文句，新译本没有使用“觉于念异”、“觉于念住”的文句，极可能就是因为所根据的梵文本不同，当然就不会有相同的字句。吕澂说新译本中，此四句“在这里一齐没有了”也是虚妄的描述，因为旧译本来就没有其中的二句，根本不存在“在这里一齐没有了”的事情。这就是吕澂“‘加字混文，或致有错’的一个典型”。

对于史料派的历史研究者，“史料”既然是研究的依凭，应该要十分严谨地处理。可是，吕澂竟然说：“像神秀即曾被武后从湖北礼请至长安，予以隆重的待遇：‘肩舆入朝，万众稽首’。至于智诜、老安等，也同受尊敬。在他们教人的方面，自有各具特点的要求，像《起信》那样叙述明白的书，拿来作为依据，未免太固定，显得不够用了。依常情想，能有机会在《起信》的文字上稍加修改，作为他们异说的张本，岂不更好。”换言之，在吕澂心中“依常情想”，想要获得高位者“隆重的待遇”，对于“像《起信》那样叙述明白的书，拿来作为依据”的史料，如果“显得不够用了”，便“在文字上稍加修改，作为异说的张本，岂不更好”。对于以史料作为研究依据的史料派吕澂，却是对史料的严谨性十分轻视，才会有删节隐匿、凭空编造文句的手法。

由于吕澂“依常情想”，为了证明旧译“若得无念者，则知心相生住异灭”之“知心相生住异灭”，与不觉、相似觉、随分觉、究竟觉的“觉于念灭”、“觉于念异”、“觉于念住”、“觉于念生”相互呼应，所以认为“这样由知道心相的生住异灭而成其无念，不又说明了‘息灭妄念’的方法吗？”也就是说，吕澂主张旧译《起信》就是根据“心相的生住异灭”四种相来编写不觉、相似觉、随分觉、究竟觉的四段文句，所以凭空无端假造出“觉于念灭”、“觉于念生”的文句。可是旧译《起信》实际上的文句中，只有“觉于念异”、“觉于念住”的文句，吕澂认为“显得不够用了”，于是他“依常情想”：“在文字上稍加修改，作为异说的张本，岂不更好”，

就假造出“觉于念灭”、“觉于念生”的文句史料了。所以，对于“加字混文，或致有错”，吕澂“依常情想”，如果“显得不够用了”，“在文字上稍加修改，作为异说的张本，岂不更好”，似乎是稀松平常的手法了。

吕澂刻意删节隐匿真实禅文句史料的脉络，却又刻意无中生有增加“觉于念灭”、“觉于念生”的文句史料，编织《起信》就是根据“心相的生住异灭”四种相来编写的故事，以强化《起信》系依撰写者意志随意编写的印象，将原来《起信》解说不觉、相似觉、随分觉、究竟觉的法义脉络模糊化。不但如此，吕澂借此编造的文句脉络，将《起信》的论意错解成：“这样由知道心相的生住异灭而成其无念，不又说明了‘息灭妄念’的方法吗？所以《起信》在这些地方和东山的禅门是最密切不过的。”换言之，吕澂认为《大乘起信论》与东山禅门有联系，这本身并无错误，因为二者皆采六见处与真实禅；但是吕澂为证明《大乘起信论》系东山禅门所撰写之伪作，以符合其中国撰述说，故以删节隐匿、加字混文、编造文句等等手法，编造虚构的文句脉络，以模糊经论的法义脉络，远离六见处之八识生命结构与真实禅，就是吕澂毫无根据与道理的“执拗”。

旧译《起信论》说“若得无念者，则知心相生住异灭”，所谓“若得无念者”即是证得第六见处不生灭之“无念”如来藏时，则必能知其余五见处之七识“心相生住异灭”，根本不是吕澂以编造的文句脉络而说“由知道心相的生住异灭而成其无念”。因为即使意识心“知道心相的生住异灭”，

并不能依“知道”意识心相的生住异灭，就可以成就意识心的无念，因为意识心“知道”的本身就是有分别境界之念，当然是有念而非无念。所以，吕澂主张“由知道心相的生住异灭而成其无念”，只是堕于自己想像的文字游戏之中，完全不符合法界眼前的客观事实。

其实，旧译《起信论》之“若得无念者”系解释该文之前所说：“是故修多罗说：‘若有众生能观无念者，则为向佛智故。’”⁶只是此段文句不论旧译、新译皆被吕澂所删节隐匿。所以“若得无念者”即是说明“若有众生能观无念者”，即是观察现前本来存在不生灭的“无念”心体如来藏。所以，“知道心相的生住异灭”的意识心是无法让意识心自己“成其无念”，因为意识心的本质是生灭性，永远无法改变生灭性而成为不生灭性的“无念”。吕澂幻想将“生住异灭”的意识心，转变“而成其无念”的意识心，不离前五见处的虚妄想，根本不是东山禅门证得第六见处“无念”之如来藏。

相对的，新译《起信论》被吕澂删节隐匿的内容是：“是故经说：‘若有众生能观一切妄念无相，则为证得如来智慧。’”⁷旧译的“若有众生能观无念者”与新译的“若有众生能观一切妄念无相”意涵相同，只是表达上文句逻辑有不同而已。因为新译中所谓的“妄念”是指不符合法界事实真相者皆是“妄念”，所以新译论文中说：“不觉义者，谓从

⁶ 《大正藏》册三十二，页 576，中 26-27。

⁷ 《大正藏》册三十二，页 585，上 22-23。

无始来不如实知真法一故，‘不觉心’起而有妄念；然彼妄念自无实相，不离本觉。”⁸所以，不能证得第八识如来藏的“不觉心”就是新译中的“妄念”。如果有人“能观无念”的如来藏，就是“能观一切妄念无相”，因为亲证生命与宇宙的本源，则一切关于法界实相的虚妄想的“妄念”心相就当下灭除，当然能够观察到“一切妄念无相”。因此，旧译“若有众生能观无念者”与新译“若有众生能观一切妄念无相”二者意涵完全相同，只是用语表达不同，因为旧译、新译所依的梵文本不同的缘故。吕澂刻意删节隐匿旧译、新译不同译本中用词不同但意涵相同的文句，故意以文字的差异而编造不同文句的脉络，令人产生错误的理解与印象，就是吕澂毫无根据与道理的“执拗”。

吕澂为了证明“息灭妄念”是《起信论》和东山禅门“最密切不过的地方”，将旧译“若得无念者，则知心相生住异灭”与相对应的新译“若妄念息，即知心相生住异灭皆悉无相”对比，并且评论新译说：“这些话是说由于了解心没有生住异灭相而成其‘息念’的，和旧本的‘知心生住异灭相才成无念’，恰恰相反。”但是，圭峰宗密所指“南侁北秀”的“息妄修心宗”，其“背境观心，息灭妄念，念尽即觉”全部都是意识心的境界；其所谓“背境观心，息灭妄念”是讲意识心中胡思乱想之“境界”与“妄念”，以“气息清冷，徐徐敛心”的方式，令意识心安住不再胡思乱想的境界中，称为

⁸ 《大正藏》册三十二，页 585，中 26-28。

“背境观心，息灭妄念”，却是属于不觉的状态。所以圭峰所说“息灭妄念”只是方便禅思，与东山禅门真正的禅法真实禅截然不同。新译《起信》所说的“若妄念息”，却是因为亲证“无念”如来藏而息灭远离事实真相的“妄念息”，是真实禅“理入”后的智慧境界，属于始觉的状态。因此，圭峰所说“息灭妄念”，与新译《起信》所说“若妄念息”，二者虽然都采用“妄念”一词，但二者意义内涵却截然不同。吕澂故意混淆“妄念”一词在不同文本有不同的定义，当然就“将此问题从简单化转向了复杂化”。

经过上述的分析，我们可以知道旧译“若得无念者，则知心相生住异灭”与新译“若妄念息，即知心相生住异灭皆悉无相”，其实二者所说的意涵完全相同。“若得无念者”、“若妄念息”皆指以真实禅实证第六见处如来藏的智慧状态，“则知心相生住异灭”、“即知心相生住异灭皆悉无相”皆指由于证得不生灭的第六见处如来藏后，即知七识心生住异灭的心相与真心如来藏的不生灭截然不同，所以旧译、新译二者内涵上并没有什么差异。吕澂说新译“由于了解心没有生住异灭相而成其‘息念’的，和旧本的‘知心生住异灭相才成无念’，恰恰相反”，这是吕澂经过几次的删节隐匿、加字混文与移花接木的复杂手法，才得出新本与旧本“恰恰相反”的虚假结论。

吕澂又说：“旧本还次第地说由不觉而始觉，而合于本觉，此处末段加上‘始名为觉’一句，似乎最后到究竟觉才成‘始觉’，又含有顿渐不同的看法。用术语讲，新本主张

‘渐修顿悟’，旧本主张‘渐修渐悟’，完全两样。”吕澂在此又故意提示新译本中在究竟觉有“始名为觉”的文句，暗示旧译本无此四字，所以二种译本有所不同，系为禅门“渐修顿悟”与“渐修渐悟”之争论。但是，我们实际阅读旧译有关究竟觉的描述：“如菩萨地尽，满足方便一念相应，觉心初起心无初相，以远离微细念故得见心性，心即常住，名究竟觉。”⁹此中“一念相应、觉心初起”就是说明“渐修顿悟”，且“觉心初起”就是说明最后身菩萨成佛前，示现如同凡夫一般无知于法界实相，在“一念相应”下顿悟第八识如来藏之真实存在，其意涵与新译本“始名为觉”完全相同。其实，旧译、新译皆有《杂阿含经》真实禅的文句，就已经显示二种译本都是“渐修顿悟”，因为真实禅不依一切法的禅法，所实证的第八识如来藏无相似法，必然是渐修顿悟。因此，旧译与新译在究竟觉的描述上虽然使用的文句不同，但是意涵却是完全一致。禅门虽有“渐修顿悟”与“渐修渐悟”之争论，但于《大乘起信论》旧译、新译之间并无此争论。禅门虽有“渐修顿悟”与“渐修渐悟”之争论，如慧能继为六祖而神秀不能继为六祖；但在真悟者之间并无争论，如前举大慧宗杲与天童宏智。吕澂在此处又故意隐匿旧译的文句，却故意提示新译的文句，制造二种译本似乎有不同主张的虚假印象。如果阅读者未亲自详细阅读比对旧译、新译文本，便受到吕澂的误导了。因此，吕澂认为“新本主张‘渐修顿悟’，旧本主张‘渐修渐悟’，完全两样”，根本不是事实。

⁹ 《大正藏》册三十二，页 576，中 23-26。

我们从吕澂必须大费周章，才能得出旧译与新译“恰恰相反”的结论，吕澂又说：“试与旧本一对，果然改动很多，尤其是在说‘观心’和‘息念’的地方，改得最厉害。”但是所谓“观心”和“息念”的地方，改得最厉害，同样是吕澂移花接木与错解得最厉害的地方，却也显示旧译、新译所依据的梵文本应该相当不同，因此产生涵义相同，但是译本文句却相当不同的结果。这种现象就像是北传《阿含经》与南传《尼柯耶》二者文句、编排极为不同，但是意涵却是相同，因为二者所依的文本不同所致。因此，我们综合旧译、新译都有六见处之八识生命结构，又皆有《杂阿含经》真实禅的文句，所以《大乘起信论》的“思想来源”就是六见处与真实禅。我们可以据此判断旧译、新译系根据不同梵文本所译，而且《大乘起信论》的作者，必然是佛陀以六见处与真实禅禅法传授而辗转传来的禅宗祖师，也就是西天诸祖之一的马鸣菩萨，才有可能撰写出完全对齐六见处与真实禅的大乘禅法。既然所有“昔日地论师”皆不能知六见处与真实禅，乃至南北朝当时所有其他学派论师，也都不能识得六见处与真实禅并据以写成《大乘起信论》，因此《大乘起信论》必是马鸣菩萨所造，而且真谛与实叉难陀都是根据各自不同的梵文本而译。

黄夏年的结论中说：“因此可以说，关于真伪的问题目前只好到此为止，在没有新材料发现之前，就只能以假说为主了。实际上对这个问题，学术界在二十世纪下半叶已经开始淡化，《起信论》的真伪，作者是谁，不再成为学者们讨论的中心了，人们只是倾向于此论应是中国撰述，作者现还

暂不能定，这种看法应该说是事实求是的。”黄夏年所说“人们倾向于此论应是中国撰述，是事实求是的”，系在“新材料”未发现前暂时的结论。我们认为六见处与真实禅就是“新材料”，因为文史材料的解读必须仰赖判读的智慧与眼光，如果缺乏判读的智慧与眼光，纵然文史材料摆放千余年也仍然无人能识。《阿含经》的六见处与真实禅提供我们认识大乘、判读大乘的准绳。因此《大乘起信论》以六见处之八识生命结构作为全论的理论架构，并以真实禅的文句作为“得入真如三昧”的方法论，因此六见处与真实禅的文句成为“新材料”与“新证据”，可以让我们重新“事实求是”审视《大乘起信论》与《阿含经》的关系，并且审视唐宋二代禅宗兴盛的根源，确实来自于佛陀亲口宣说的大乘法教，这才是真正的历史事实。

我们回顾从望月信亨开始百余年来，有关《大乘起信论》真伪与作者、译者的争论，都起因于史料派疑古论者的二种认知偏误：一、对“史料”的错误界定，二、对“疑古”的偏执。首先，史料派疑古论者，错误的将“史料”界定在容易散失、容易篡改、容易造假的文本、古物，或者现代的生物遗传物质等等物质性的狭窄范围，不知道生命本身具有六见处的结构，其实是从不散失、无法篡改、无法造假的“真史料”。生命是历史的主体，生命在时间上是从不间断的事件，也是跨越时间、空间的大尺度事件。人类所能记述的历史极少，最多只能利用物质性文物记述从人出生后至死亡前重大而外显的事件而已，人生大部分皆是隐密不外显的事件，则皆无法

记述，出生前与死亡后的事件亦皆无法记述，动乱时代、文物失散等等因素也将导致历史上有许许多多无法记述的事件。物质性的史料只是六见处中生灭的前五见处中极小的部分，史料派企图使用极少的物质性“史料”所能记述极少的生命片断，作为生命整体六见处的全部历史是完全不符合逻辑的。

史料派疑古论者企图以短暂停灭的物质性材料，来考证生命长远的历史，是缺乏逻辑且荒谬的想像。例如，佛陀曾经宣说自己是七佛展转传承而来¹⁰，前后佛陀之间所跨越的时空极为浩瀚，完全无法由短暂停灭的物质性文物，可以考证前一尊佛流传至下一尊佛的历史。因此，七佛展转传来的佛教法嗣，即使运用现代最尖端的考古技术与方法，都无法加以考证。如果佛陀自己不主动宣说这段任何文物所无法记述的历史，世上任何人绝对无法得知七佛的传承历史，除非是跟随佛陀修学的三明六通大菩萨。同样的，从佛陀传授六见处与真实禅来到中土，乃至来到现在，其间西天二十八祖、东土诸祖师来到现今，若非无师独觉之圣者再现而述说，有谁能知？但是，佛陀如何可以得知自己是七佛展转传承而来呢？禅门诸祖师如何能知其间法嗣传承呢？因为我们每一个有情都有相同的生命结构，而其中无维度存在的第六见处如来藏，作为每个生命永恒的记忆储存处，钜细靡遗地记录生命中每

¹⁰ 《长阿含经》卷一中说：“如来十力尊，断灭诸结使；摧伏众魔怨，在众演大明。七佛精进力，放光灭闇冥；各各坐诸树，于中成正觉。”
《大正藏》册一，页2，中18-21。

个刹那中的事件，完整储存从无始劫直到现前每一世、每一刹那的所有事件“史料”，而不会有任何的遗漏与缺损。因此，六见处之八识生命结构，才是最珍贵的“真史料”，第八识如来藏中储存着生命所有记忆的“真史料”。佛陀成就无师独觉的智慧，就是其清净七识与第八识无垢识完全相应而彻底了知法界一切“真史料”，所以能知七佛之法嗣传承，亦能宣扬最终彻知一切“真史料”的成佛之道。

我们观察到望月信亨、梁启超、吕澂等等史料派疑古论学者，都不知道佛教的经论文本都是在描述有情永恒不变的生命结构“真史料”。所以，望月信亨以有无“如来藏阿梨耶识”的名称判断生命结构，梁启超以为从佛世小乘起到龙树《大智度论》“唯说眼耳鼻舌身意之六识”、“八识说在公历四五世纪始成立者也”，吕澂则惊讶于生命结构是“生灭与不生灭和合”而戏称为“混血儿”，皆显示望月信亨、梁启超、吕澂等等史料派只知比对物质性文本的片断“史料”，对于属于有情永恒不变的生命结构“真史料”充满无明。由于对生命结构“真史料”的无知，史料派疑古论者就以时代动乱、文本证据难以完整记述与保存作为借口，发挥想像力编造虚假的文句脉络或历史，企图推翻佛教经论所描述的生命结构。

吕澂在《大乘起信论考证》中说：“我们从史实上的这样考证，来辨明《起信》的面目，提出‘伪书似说’的判断，大概可以成为定谳，不必再来个什么冤词的吧！”吕澂所谓的“史实上的考证”其实只是他采用虚假的禅门法嗣传承，

以及运用删节隐匿文句、凭空编造文句脉络的手法，捏造出虚假的历史，并不能真正“成为定谳”的“史实”。物质性文本、古物由于易散失、篡改、造假，并不能作为“考证”的主要“史料”；佛教经论之“考证”，所应“考”者是永恒不变的生命结构“真史料”，所应“证”者是依据意识标准尺之思惟观功夫，以真实禅验证第六见处如来藏“真史料”之真实存在。如此所“考证”之“真史料”永恒不变，故可以在“史实”中“成为定谳”。不但如此，法界中只有第八识如来藏才是因果律则的执行者，才是真正的审判者。第六见处如来藏以其远离六尘之无分别心，纯依众生前五见处之五阴身心所造善恶业行储存在如来藏心中，在一期生死终了时执行因果律则，才是真正“成为定谳”的“史实”。吕澂以前五见处之意识心，宣称对“《起信》的面目，提出‘伪书似说’的判断”就“可以成为定谳”的“史实”，这仍然只是前五见处意识心之想像，因为吕澂并不知道如来藏心中所储存不遗漏、无法篡改、无法造假的记忆内容才是“真史料”，才能作为审判的“史实”，并且依此“真史料”判定众生应生善道、应堕恶道而“成为定谳”，才能说“不必再来个什么冤词的吧！”因此，吕澂“提出‘伪书似说’的判断”并不符合“史实”，《起信》所论述之六见处生命结构的真相，才是真正符合历史事实的“史实”。

再者，史料派疑古论者对于“疑古”的偏执，吕澂的讲法最能显示其偏执的心态。吕澂在《大乘起信论考证》中说：

并且向来禅师们多是老粗，常有传授而无文记，智诜在

弘忍门下，却以能文著名，当时同他往来的还有房琯，更是喜欢舞弄文墨，那部《楞严经》恐怕就是他的大手笔。这样，就很可以推定新本《起信》，是出自智诜一系所改作的。有人也许会想真有新译《起信》，智诜是跟着它来建立自己主张的。这就未免太老实，被古人所欺了。¹¹

吕澂前句才说“禅师们多是老粗，常有传授而无文记”，后句却说“智诜在弘忍门下，却以能文著名”，显然是自语矛盾。如果“禅师们多是老粗”，如何“智诜却以能文著名”？难道禅师“无文记”就可以判定为“老粗”？这就是吕澂为疑古而自语矛盾、语无伦次。吕澂曾著有《楞严百伪》的文章，同样只是疑古的偏执。因为吕澂完全不知道《楞严经》所说五阴、六入、十二处、十八界等等诸法皆“本如来藏妙真如性”¹²，同样说明六见处之八识生命结构，而且必须是解得禅门真实禅开悟明心又眼见佛性之无师独觉地上菩萨，才能言诠其中奥旨¹³。智诜（又作“智侁”）系属“南侁北秀”之一，并非系五祖弘忍所传真实禅之法嗣，如何可能写出

¹¹ 吕澂，《吕澂佛学论著选集》，卷一〈大乘起信论考证〉，页 364。

¹² 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷二：“阿难！云何五阴本如来藏妙真如性？……”《大正藏》册十九，页 114，上 26。
《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷三：“复次，阿难！云何六入本如来藏妙真如性？……复次阿难！云何十二处本如来藏妙真如性？……复次阿难！云何十八界本如来藏妙真如性？”《大正藏》册十九，页 114，下 21-页 116，中 10。

¹³ 有关《楞严经》之奥旨，请参见：平实导师著《楞严经讲记》共十五辑。

超越禅门明心见性，唯诸地菩萨智慧方能详解之《楞严经》呢？吕澂由于不知佛法所说智慧境界，凭空对《楞严经》作出“那部《楞严经》恐怕就是他（房琯）的大手笔”之虚假推论。吕澂对于《楞严经》系出自房琯的“大手笔”的推论，又有何史料作为依凭呢？只凭“智诜却以能文著名”、“房琯与智诜交往，更是喜欢舞弄文墨”就可以作为房琯伪造《楞严经》的文献证据？如果《楞严经》只要“能文、舞弄文墨”就能伪造，那么唐代可疑的伪造者就不应该只有智诜、房琯二人而已了。史料派的吕澂从房琯伪造《楞严经》的虚假推论，却又引来推论“这样，就很可以推定新本《起信》，是出自智诜一系所改作的”，如此捕风捉影凭空捏造历史，却都不必有任何史料的确凿证据，完全违反史料派应依史料考证的基本原则，同样都只是凭空虚构历史，只是毫无根据与道理的疑古“执拗”。

吕澂对于所有“古人”有强烈怀疑的偏执，从主张南北朝“昔日地论师”冒名造伪论、真谛未译言译，直到唐代实叉难陀未译言译、智诜一系伪造新本《起信论》、房琯伪造《楞严经》等等佛教修行者通通都是造假者，所以如果相信智诜的主张来自新译《起信》，吕澂说“这就未免太老实，被古人所欺了”。吕澂由于恐惧“被古人所欺了”的偏执，不想成为“太老实”的人，所以删节隐匿关键文句、凭空捏造文句、编织虚假历史，完全违背史料派应该尊重史料证据、有一分资料说一分话的基本原则。我们举证《大乘起信论》中有《杂阿含经》的真实禅，而真实禅是不共二乘的大乘见道禅法，

“昔日地论师”等等学派论师或智诜一系悉皆不能辨识真实禅，乃至吕澂本人同样不能辨识真实禅而删节隐匿之，所以《大乘起信论》皆非南北朝至唐代任何人所能伪造撰述，因为不识者不能引而造论，能识者皆是大乘见道者，凡有所说皆是谛实之真言，亦无须伪造。因为佛教的戒、定、慧三无漏学中，“戒”为首要，故伪造者便是违戒；又，“定”成就者有定共戒，“慧”成就者有道共戒，因此一切小乘解脱智果与大乘实相智果，其实皆是戒果，亦是真言之果。所以，为求道果者不敢伪造，伪造者必不能识得真实禅而无力伪造。因此，《大乘起信论》以六见处之八识生命结构贯穿全论，又以真实禅作为大乘见道证得真如三昧之禅法，所以《大乘起信论》确实是符合《阿含经》中佛陀亲口所说之真正大乘论典，无人有能力伪造，只有大乘圣者马鸣菩萨方能造之。不但如此，我们应还给南北朝“昔日地论师”或其他论师、真谛、实叉难陀、智诜、房琯等等古人清白，这些佛门古德在佛教经论传译上并无伪造之过失。我们亦应还给真谛、实叉难陀二人之功，因为二人翻译《大乘起信论》而有令佛陀所宣说之六见处与真实禅流布于世而广利有情之功。

本书采取法界实相可以实证的科学方法，验证《杂阿含经》之真实禅与《大乘起信论》渐入真如三昧的禅法，都是以意识标准尺作为实证生命本源的工具，并辅以文本比对的方法，可以确认《大乘起信论》是符合《杂阿含经》真实禅之真论。《占察善恶业报经》之信止、信观与一行三昧，又与《杂阿含经》真实禅、《大乘起信论》真如三昧的禅法相辅相成，

彼此证成；《占察善恶业报经》与《大乘起信论》之文句，已由中国、日本二地学者比对为相符相合，那么《占察善恶业报经》亦是正真无误之大乘经典，可以一扫文献学、文本比对误判之谬。

综上所论，从事现代佛典之研究，不应该只采文献学、文本比对之方法，而应该以法界实相之实证作为前提，而文献学、文本比对只是辅助的工具。除此之外，对于南北传《阿含经》《尼柯耶》之研究，不应该只将其视为小乘经典，因为《阿含经》与《尼柯耶》都有大乘六见处之生命解剖学，因此南北传《阿含经》与《尼柯耶》都已具足三乘见道之原理，后续所有《阿含经》研究者皆应关注此项“大乘是佛说”的文献证据。《阿含经》中既然已经宣说亲证甚深微妙大光明法之真实禅，祈愿一切有缘皆能依《般若波罗蜜多心经》大明咒“揭谛揭谛，波罗揭谛，波罗僧揭谛，菩提萨婆诃！”之所说：“去吧去吧！去到彼岸吧！一起去彼岸！成就圆满的智慧吧！”

（待续）



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、印续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页 65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“创新”的自创“佛法”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“喇嘛教”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在2015年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹淫欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子姁姁相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“恶魔师、魔弟子以及魔眷属”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错误，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未真正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非勠力于佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位统战对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨墮于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛予函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论议已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论议辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之诤论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元2003年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更勠力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圆老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或多或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>，或<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2025 年下半年禅净班，已于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各

禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周五下午 14:00~16:00，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。2025/10/24（周五）新开设的禅净午班和晚班已经开始上课，2026 年 1 月底前仍可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。2025/10/24（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前仍可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。2025/10/25（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前仍可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。2025/10/25（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前仍可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。2025/10/29（周三）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 1 月底前仍可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~

20:30。2025/10/25（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2026年1月底前仍可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00，周六下午13:30~15:30、周六晚上16:30~19:30。2025/10/27（周一）新开设的禅净班已经开始上课，2026年1月底前仍可接受报名。欢迎报名参加共修。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上平实导师开讲的《菩萨璎珞本业经》已于2025/6/17讲授圆满。自2025/6/17开始宣讲《金刚三昧经》，时间是18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无

生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂**在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购书，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中

开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。
- 八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/1/11（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。
- 九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/2/8（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 十、2026 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/18、1/25、

2/1、3/1、3/22，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/18、2/1、3/22，各三次；嘉义讲堂为：2/1、3/22。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2026/1/1（周四）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2026 年上半年禅三第一梯次于 4/9（周四）～4/12（周日）举行，第二梯次于 4/23（周四）～4/26（周日）举行。

十二、2026 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、2/17、2/18、2/19、5/24。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断

无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说諸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世

巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，吉德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，

并指出末法时代修学阿含道而不能断三縛结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗

破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三

界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第八辑已于 2025 年 8 月 29 日出版，定价 300 元，

本书的内容：

谢淑贞等人合著，本辑中举示学员谢淑贞于三十年前明心证真如以后的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又于二十多年中不断修集福德而呈现了上品菩萨性，并于近三年中持续不断依照上师的指示每天看话头，于今看话头功夫纯熟而定力具足。如是具足眼见佛性所必须的三个条件以后，并获得观音大士的加持与承诺，许其眼见佛性、成就如幻观。于禅三的四天三夜过程中，并依平实上师的指导继续看话头同时参究，于几度参错的境界中逐渐步向正确的佛性定义；虽于参出正确的佛性定义时并未看见佛性，然经平实上师指示该正确定义后加以引导，终得眼见分明，并指示其见后应如何使眼见的境界全面爆发出来，当场成就第十住位满心时的现观——如幻观，现见山河大地及五阴身心之如幻，成就大乘一分解脱功德。今将眼见佛性之实录书写下来刊行于世，以供末法时代所有学人参考，证知实证第十住满心位的佛法仍然存在于现代，并继续弘扬之中。今于此书同时载入以前明心者十余人之明心见道报告，以供学人建立信心，而能勇猛投入了义正法中精进实修，终能如实进入佛菩提道中，成为胜义僧中之一分子。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250

元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币300元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整

理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，

足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实

质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教

经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘

圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无

名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三

十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之鉅论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论 平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释 玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第四辑已于 2025 年 12 月 20 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐 玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由 玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实

导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、每辑内文至四百余页，并将原本13级字缩小为12级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诫隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于2023年5月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于2023年11月30日出版圆满，每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来

秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于 2025 年 7 月 30 日出版圆满。每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人

听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的

中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学

人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，
欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十一、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，由正觉教育基金会正觉出版社出版，全书共五辑，2025 年 8 月起，每两个月出版一辑，每辑定价新台币 300 元。第三辑于 2025 年 12 月出版。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事事实后，速远离密宗歧途，

回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，是发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十二、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第二辑于 2025 年 11 月 30 日出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识—如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，堕于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二

乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已堕于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中佛所说的正义。平实导师曾于本会郭故理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川

震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2026 年已经是连续第 15 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟玖佰贰拾壹万贰仟捌佰元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6448 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒

民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第2期电子报之“**征稿启事**”。

四十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“**诸施之中，法施为上**”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为**“社团法人台北市佛教正觉同修会”**；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明**“护持道场”**。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2025/8/25

1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。)

2. 禅净圆融 平实导师著 200 元 (第一版旧书可换新版书。)

3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

4. 禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

6. 楞伽经详解 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元

7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页售价 300 元

10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

11. 狂密与真密 一～四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意
平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
19. **超意境** CD 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪韵味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
20. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。
1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。
2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。
3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。

22. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

23. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元

（初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费）

24. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元

25. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等合著 售价 300 元

26. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路第八辑** 谢淑贞等人合著 售价 300 元 已于 2025/8/31 出版。

30. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性**—驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目**—玩尽天下女人 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教潭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
40. **金刚经宗通** 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
41. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识?**—穿越时空“超意识”
平实导师述著 每册 300 元
45. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考**—论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提
平实导师 述著 定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)**—达赖喇嘛在干什么?
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义** 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法**—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃**—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
58. **佛藏经讲义** 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。
59. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著鉢论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释** 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义** 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元
63. **中论正义** 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 每册三百余页 售价 300 元
64. **谁是 师子身中虫** 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元
65. **解深密经讲义** 平实导师述著 12 辑 2025/9/30 开始出版，每辑 300 元
66. **菩萨璎珞本业经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **金刚三昧经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨璎珞本业经讲义》出版后整理出版。
68. **广论之平议—《菩提道次第广论》与佛法之比较**
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。
69. **八个奇妙的心** 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。
70. **假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》**
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
71. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。
72. **中观正义—注解** 平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
73. **中国佛教史—依中国佛教正法史实而论** 〇〇老师 著 书价未定。

74. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
75. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
76. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
77. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
78. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
79. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议 正光老师著 出版日期未定
80. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
81. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
82. **正觉发愿文注解**—以真实大愿为因，得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
83. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
84. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—论解脱德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
90. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
92. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
93. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：** 佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：** 春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：** 御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：** 大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：** 瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：** 心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：** 政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼 (高雄梦时代店)

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 莺阳区青年一路 141 号

9. **台东市：** 东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：** 请电询总经销联合公司。

11. **大陆地区请洽：**

香港： 乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. 美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. 国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2. 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3. 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年

假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。 4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。 5. 正觉同修会会员购书都以八折计价 (户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员) 都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元 (第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。 6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式 (尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. 厦门外国语图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

正智出版社 书香园地 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2024/07/24

| | | |
|--|-------------------|-----------------|
| 1.无相念佛 | 平实导师著 | 回邮 36 元 |
| 2.念佛三昧修学次第 | 平实导师述著 | 回邮 52 元 |
| 3.正法眼藏—护法集 | 平实导师述著 | 回邮 76 元 |
| 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 | 平实导师著 | 回邮 26 元 |
| 5.生命实相之辨正 | 平实导师著 | 回邮 31 元 |
| 6.如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) | 平实导师著 | 回邮 26 元 |
| 7.平实书箋—答元览居士书 | 平实导师著 | 回邮 52 元 |
| 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 | 平实导师编 | 回邮 80 元 |
| (精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤) | | |
| 9.三时系念全集—修正本 | (长 26.5cm×宽 19cm) | 回邮 52 元 |
| 10.明心与初地 | 平实导师述 | 回邮 31 元 |
| 11.邪见与佛法 | 平实导师述著 | 回邮 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平实导师述 | 回邮 36 元 |
| 13.我与无我 | 平实导师述 | 回邮 36 元 |
| 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 | 正德老师著 | 回邮 52 元 |
| 附录: 平实导师著 〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉 | | |
| 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 | 平实导师述著 | 回邮 36 元 |
| 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 | (附录: 公案拈提六则) | |
| | 平实导师著 | 回邮 52 元 |
| 17.灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) | 平实导师著 | 回邮 76 元 |
| 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 | 正圜老师著 | 回邮 76 元 |
| 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 | 正德老师著 | 由正觉同修会购赠回邮 52 元 |
| 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应 | 正觉同修会 台南共修处法义组 著 | 回邮 52 元 |
| 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 | 正觉同修会 台南共修处法义组 著 | 回邮 76 元 |
| 22.入不二门—公案拈提集锦第一辑(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之) | 平实导师著 | 回邮 52 元 |
| 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 | 释正安法师著 | 上、下册回邮各 52 元 |

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义** 文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义, 略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 76 元
30. **正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期, 不另增印赠阅)
31. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
33. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘 (一)**
由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片, MP3 一片, 共 9 片。
有二大讲题: 一为“三乘菩提之意涵”, 二为“学佛的正知见”。内容精辟, 深入浅出, 精彩绝伦, 帮助大众快速建立三乘法道的正知见, 免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元, 回邮 52 元)
34. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑 (二)**
总有二大讲题: 一为“三乘菩提之念佛法门”, 一为“学佛正知见(第二篇)”, 由正觉教团多位亲教师轮番讲述, 内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧, 以及学佛应具有的正确知见, 可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人, 得以把握往生, 更可令学人快速建立三乘法道的正知见, 免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片, 工本费 160 元。回邮 76 元)
35. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教潭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
36. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

| | | |
|---------------------------------|---------|--|
| 37.随 缘—理随缘与事随缘 | 平实导师述 | 回邮 52 元 |
| 38.学佛的觉醒 | 正枝居士著 | 回邮 52 元 |
| 39.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 | 正觉同修会编印 | 回邮 36 元 |
| 40.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说 | 陆正元老师著 | 上、下册回邮各 52 元 |
| 41.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义 | 蔡正礼老师著 | 俟《正觉电子报》连载后结集出版 |
| 42.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判 | 余正伟老师著 | 反对禅宗之肯定》以显示真假禅宗 附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证 附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定 |

- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“正智书香园地”及“成佛之道”网站中，若住在国外、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“正智书香园地”中，下载正觉电子书或于网站中的“读者服务”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

＊＊假藏传佛教修双身法，非佛教＊＊

正觉口袋书 目录

2025/12/30

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗（一）—认清西藏密宗（喇嘛教）的底细 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗（二）—藏密观想、明点、甘露、持明的真相 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗（三）—密教夸大不实之神通证量 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗（四）—密宗诸余邪见（恣意解释佛法修证上之名相）之一 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗（五）—密宗之如来藏见及般若中观 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗（六）—无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉（一） 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉（二） 作者张善思等合著 回邮 36 元

- 28.迈向正觉(三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29.迈向正觉(四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30.迈向正觉(五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31.系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32.迈向正觉(六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33.广论之平议(一)~(七)——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34.俺蒙你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35.如何契入念佛法门(中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36.明心与初地(中英文版) 平实导师述著 回邮 36 元
37.您不可不知的事实——揭开藏传佛教真实面之报导(一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38.外道罗丹的悲哀(一)~(三)——略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39.与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40.证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41.甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42.恭祝达赖喇嘛八十大寿——做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43.从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44.老去人间万事休, 应须洗心从佛祖——达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45.表相归依与实义归依——真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46.我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
47.佛教与成佛——总说 师子苑居士著 回邮 36 元
48.三乘菩提概说(一) 余正文老师讲述 回邮 36 元
49.一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
50.三乘菩提概说(二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
51.尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
52.心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
53.佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
54.正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
55.老了要靠谁? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
56.三乘菩提之佛典故事(一)~(四) 正觉同修会编印 回邮 36 元



正覺電子報

发 行：社团法人台北市佛教正覺同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正覺同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修会：<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>

书香园地：<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ◎

2025 年 12 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

