



正覺

正覺電子報
第 208 期

正覺總持咒略釋(五十九)
真假空性(十六)
空谷跫音(六十三)
生命解剖學——
《阿含經》之三乘見道原理與次第(二十一)



目錄 正覺電子報第 208 期

正覺總持咒略釋(五十九)	張正圜老師	1
真假空性(十六)	游正光老師	5
空谷跫音(六十三)	大風無言	17
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(二十一)	蔡正禮老師	50
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		74
公開聲明		81
法義辨正聲明		85
中國佛教復興訪談報導		90
佈告欄		94
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載五十九)

第四節 五塵——色、聲、香、味、觸

五塵是五種感官所面對的境界，又稱爲五境，就是色、聲、香、味、觸等五種塵境，屬於「相分」所攝，又可分爲外五塵與內五塵兩種。外五塵是五扶塵根所接觸的外在境界（此處不討論對身根內部的感覺），稱爲「外相分」，係共業有情的第八識如來藏藉眾緣所成就之色法，是由地、水、火、風等四大極微積聚組合而成的物質，會隨著不同的條件而有不同的組成成分及型態，依其性質之不同，可區分爲外色塵、外聲塵、外香塵、外味塵、外觸塵等五種，分別由眼、耳、鼻、舌、身等五扶塵根所接觸。內五塵又稱爲「內相分」，係第八識如來藏藉五扶塵根接觸外五塵後，在相對應的五勝義根處（腦部）所變現出之內五塵境界，乃是如同外五塵的帶質境內相分，讓我們彷彿體驗到外在的五塵境界，因而能夠理解及應對。

隨著有情眾生的五扶塵根與五勝義根之功能是否完好無損等差別，以及各自的業種互異，所呈現出來的內五塵相分

就各不相同。以色塵為例，比如有兩個人站在同處眺望同一棵樹，視力正常者所見清晰，患有近視者所見則模糊不清，而當近視者戴上眼鏡後，所見又變得清晰；再譬如面對同一條河水，人見之為清水，天人見水為琉璃，魚見之為窟宅，鬼所見則為膿血；也就是說，即使面對同一外境，也會因為各種條件差別而顯現出不同的內色塵相分。由此可知，我們所見其實是自心如來藏所顯現出來的內境界相，並不是我們的覺知心能直接接觸到外境。色塵如是，聲香味觸等諸塵境亦然。

綜上所述，外五塵為共業有情之第八識所共同變現，會隨著因緣的變化而有成、住、壞、空等現象，乃假合而有，並無常住不壞之體性存在；內五塵則是第八識藉五扶塵根接觸外五塵境為緣，而在五勝義根處所變現出來的似有質境之內相分，為眾生所受用和領納，並無實法可得，因此說五塵生滅無常、唯識所變。以下分別就色、聲、香、味、觸等五塵作詳細之介紹。

第一目 色塵

色塵是眼根、眼識所面對的境界。外色塵是眼扶塵根所接觸的境界；內色塵則是眼勝義根所接觸及眼識所緣的境界，同時也是意識所緣的境界；經論中提及的色塵多是指內色塵而言。《瑜伽師地論》將色塵區分為顯色、形色、表色等三種，顯色是指顏色與明暗等差別，如青、黃、赤、白與光、影、明、闇等；形色是指物體的形狀與比例，如方圓、長短、粗細、大小、上下、遠近等；表色是指動作與姿勢，如行來去

止、屈伸俯仰等。¹眼識所能了別的只有顯色的粗相，顯色的細相以及形色、表色等則是由與眼識俱的意識所了別。

眼扶塵根接觸外色塵，就物理現象上來說是物體反射的光線進入眼睛，經由角膜和水晶體折射，聚焦後投射在視網膜上，再由感光細胞將光線轉換成神經電化學訊號，而後經由視神經將這些視覺訊息傳導至腦部視覺區（請參見本書第五章第三節第一目〈眼根〉之說明）。雖然光與神經訊號的傳遞皆極為迅速，但是從物體反射光線，到影像呈現在眼勝義根，這整個過程仍需經過一段空間與時間，因此嚴格來說，我們所見到的影像都是已經過去的事物，而不是事物存在的「當下」，也就是說，我們看到的影像其實是不斷呈現的「過去」，只是這個延遲的時間差通常微乎其微（大約只有幾十毫秒，除了極遠方的天體，例如截至 2025 年底，天文學家所觀測到的最遙遠星系 MoM-z14，

¹ 《瑜伽師地論》卷一〈本地分中五識身相應地 第一〉：「彼〔眼識〕所緣者，謂色，有見有對；此復多種，略說有三，謂顯色、形色、表色。顯色者，謂青、黃、赤、白、光、影、明、闇、雲、煙、塵、霧，及空一顯色。形色者，謂長、短、方、圓、龐、細、正、不正、高、下色。表色者，謂取、捨、屈、伸、行、住、坐、臥，如是等色。又顯色者，謂若色顯了，眼識所行。形色者，謂若色積集長短等分別相。表色者，謂即此積集色，生滅相續，由變異因，於先生處不復重生，轉於異處，或無間、或有間、或近、或遠差別生。或即於此處變異生，是名表色。又顯色者，謂光、明等差別。形色者，謂長、短等積集差別。表色者，謂業用爲依轉動差別。如是一切顯、形、表色，是眼所行、眼境界、眼識所行、眼識境界、眼識所緣，意識所行、意識境界、意識所緣，名之差別。」《大正藏》冊三十，頁 279，中 3-17。

其光行時間據推算大約 135 億光年²)，所以並不影響我們的日常應對，一般人也很難察覺。由此亦可知，我們的覺知心從來沒有接觸到外色塵，所見唯是自心如來藏所顯現出來的內色塵相分。

有情眾生之眼識與意識所接觸與領納的色塵是內相分色塵，係第八識如來藏藉眼扶塵根觸外色塵為緣，在眼勝義根處所變現出來的內色塵境；而隨著眼扶塵根及眼勝義根之功能優劣等差異，會影響到內色塵的呈現。譬如當眼睛或腦部視覺區有缺陷、損傷或者受到藥物影響，使得眼根的功能受到限制甚至失去功能時，如來藏所變現出來的內色塵就會異常乃至無法呈現，所以世間會有近視、遠視、老花眼、青光眼、白內障、夜盲症、弱視、幻視，乃至完全失明等種種不同之視覺狀態；由於眼根的功德有差別，所見內色塵自然也不相同，乃至同樣是近視眼，所見亦是別別有異。由此可知，內色塵的現起，除了根本因如來藏之外，還需要許多條件的配合，而且內色塵現起以後也是念念變異、每一剎那都在改變，所以說內色塵亦是無常變異、是無我、是空，不可執為實有。(待續)

² <https://en.wikipedia.org/wiki/MoM-z14>



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載十六)

接下來談第三個過失：釋印順認同密教常見外道偽造之經典《大日經》的「菩提心爲因，大悲爲根本，方便爲究竟」的說法。《大日經》全名爲《大毘盧遮那成佛神變加持經》，是爲密教的三大根本經典之一（編案：另外二部爲《金剛頂經》、《蘇悉地經》，同屬外道創造的偽經）。既然釋印順落入意識心行中，當然也會認同密教密續《大日經》所說的「菩提心爲因，大悲爲根本，方便爲究竟」的意識境界說法，正如他在《印度之佛教》一書中所說的，如下：

體悟離戲論之心性，達真常本爾爲菩薩之本因，曰「菩提心爲因」。悟自他不二，起同體之悲，曰「大悲爲根本」。大用無方，應機巧化，無事而非方便，而方便無不至究竟，曰「方便爲究竟」。若以中期大乘而姑爲融攝之，則以聖者之方便道，擬彼凡庸也。¹

然而《大日經》所說的「菩提心爲因，大悲爲根本，方便爲究竟」到底是指哪一個心？是真心第八識呢？還是意識

¹ 參 41，頁 191。[參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。]

心呢？有必要加以探討一下，正如《大日經》卷一〈入真言門住心品 第一〉的「毘盧遮那佛」所說如下：

佛言：「菩提心爲因，悲爲根本，方便爲究竟。祕密主！云何菩提？謂如實知自心。祕密主！是阿耨多羅三藐三菩提，乃至彼法少分無有可得；何以故？虛空相是菩提，無知解者，亦無開曉，何以故？菩提無相故。祕密主！諸法無相，謂虛空相。」爾時金剛手復白佛言：「世尊！誰尋求一切智？誰爲菩提成正覺者？誰發起彼一切智智？」佛言：「祕密主！自心尋求菩提及一切智，何以故？本性清淨故，心不在內、不在外，及兩中間，心不可得。」²

從《大日經》的假「毘盧遮那佛」說法當中得到二個重點：第一個重點，要「如實知自心」，也就是如實的知道自己的菩提心到底是什麼；第二個重點，這個菩提心有覺觀、有分別的體性，所以《大日經》的假「毘盧遮那佛」才會說「自心尋求菩提及一切智」。首先針對第一個重點說明：既然要「如實知自心」，一定要有能觀的心與所觀的對象，否則不僅無法現前觀察自己的菩提心到底是什麼，而且也無法知道「自心尋求菩提及一切智」，由此可知：《大日經》的假「毘盧遮那佛」所注重的，是在能觀的心上，而不是在所親證、所觀察的對象——菩提心，而且這個菩提心並不是第八識。為什麼？因為要觀察自己的菩提心，一定要有一個能觀的心，來觀察自己的菩提心到底是什麼，然後才能如實了知所觀察的菩提

² 《大正藏》冊十八，頁1，中29-下10。

心到底是什麼？祂有什麼內涵？祂有什麼體性？祂有什麼運爲等？然而《大日經》的假「毘盧遮那佛」所說的能觀的心與所觀的對象，卻是同一個，這樣的「自心」境界，不是有能所嗎？不是有覺觀嗎？也因爲有能所與覺觀，才能如實了知《大日經》的假「毘盧遮那佛」所說的「如實知自心」到底是什麼？才能如實了知「自心尋求菩提及一切智」，不是嗎？由此可知：《大日經》的假「毘盧遮那佛」所說的心是能觀的意識心，而且所觀察、所親證的菩提心也是意識心有所得、有取相了知的覺觀境界，並不是於一切法都無所得、都無能取、都無覺觀的真心第八識，因爲這部僞經中也是否定第八阿賴耶識的。

又意識心有五別境心所有法的慧心所，所以意識能夠很清楚地觀察及了知所觀察的菩提心到底是什麼？祂有什麼內涵？祂有什麼體性？祂有什麼運爲？才能成就《大日經》的假「毘盧遮那佛」所說的「如實知自心」，才能成就「自心尋求菩提及一切智」，這可以證明：《大日經》的假「毘盧遮那佛」所說的心，就是能觀的意識心，顯然《大日經》的假「毘盧遮那佛」所說的都落在意識有爲境界上，當然不是真佛，而是假佛；由此證明這部《大日經》不是真經，而是假經，也是喇嘛教行者所創造出來的假佛在說假法，讓眾生誤以爲那是真經、讓眾生誤以爲那是真佛在說真法，誤導眾生走上常見外道法中。又釋印順認同密教創造的《大日經》所說的「菩提心爲因，大悲爲根本，方便爲究竟」的意識有爲境界，不是在說第八識的無爲境界，顯然釋印順所墮的境界，與《大日

經》的「毘盧遮那佛」一樣，都是在意識有爲的境界上，那是常見外道見，而他自認已成佛，正好顯示「印順佛」是假佛在說假法。

第二個重點，《大日經》的假「毘盧遮那佛」所說的菩提心有覺觀、有分別，祂有時清淨、有時不清淨。為什麼？因爲能觀的意識心能隨著所觀察的境界相而有貪染喜厭等煩惱出現，不是從本以來不會起種種煩惱而且是本性清淨的真心第八識。譬如看見喜歡的人來了，這個心不僅觀察了，而且還會生起歡喜來迎接，這時候的心比較清淨（這是相對於起瞋惡心來說）；又譬如看見討厭的人來了，這個心觀察了，知道是討厭的人來了，於是生起厭惡而不想看見他、不想歡迎他，這時候的心比較不清淨。由此可知：這個能觀的心是意識心，祂有時清淨、有時不清淨，能使種種貪染喜厭等煩惱出現。又這個能觀的意識心，是藉意根觸法塵而有的法，本身是被生的法，也是生滅法，不離能所與覺觀的境界，祂有時會生起種種清淨、不清淨的差別相，當然不是 釋迦世尊所開示從本以來沒有境界、不生不滅、離諸能所與覺觀、本性清淨涅槃的第八識如來藏法。由於《大日經》的假「毘盧遮那佛」落在意識心於六塵的覺觀靈知上，所以才會把能觀的意識心當作是菩提心、用能觀的心去「如實知自心」、「自心尋求菩提及一切智」。釋印順既然認同密教《大日經》之「菩提心爲因，大悲爲根本，方便爲究竟」的說法，表示他已墮入能觀的意識心的有爲境界中，也難怪釋印順會主張意識心是常住不滅法的外道法。

更離譜的是，《大日經》的假「毘盧遮那佛」還對宣說一切有情皆有真心阿賴耶識的真善知識，說之爲阿賴耶外道，正如《大日經》卷一〈入真言門住心品 第一〉所說的，其文如下：

祕密主！無始生死愚童凡夫執著我名、我有，分別無量我分。祕密主！若彼不觀我之自性，則我、我所生；餘復計有時、地等變化、瑜伽我、建立淨、不建立無淨、若自在天、若流出及時、若尊貴、若自然、若內我、若人量、若遍嚴、若壽者、若補特伽羅、若識、若阿賴耶、知者、見者、能執、所執、內知、外知、社怛梵、意生、儒童、常定生、聲非聲。祕密主！如是等我分，自昔以來分別相應，希求順理解脫。³

翻譯如下：《大日經》的假「毘盧遮那佛」說：「祕密主！從無始劫以來，流轉六道輪迴生死的凡夫執著種種的我名、我所有，因而有種種我的出現及存在。祕密主！如果不觀察自我的自性，眾生則墮入我與我所中而成爲總我外道；除此之外，還有其他二十九種外道，譬如：執時間爲生因的時外道、執地水火風空五大爲生因的五大外道、執修定的心爲真實不壞我的瑜伽（相應）外道、執建立一切法而修行清淨的建立淨外道、執不建立任何一法及無所修而得清淨的不建立無淨外道、執自在天能造萬物的自在天外道、執『自己的手能出生一切法，如陶師以手能造種種陶器』的流出外道、執那

³ 《大正藏》冊十八，頁2，上26-中5。

羅延天（大梵天）爲常的尊貴外道、執萬物爲自然而有的自然外道、執身中另外有我而運轉此身的內我外道、執神我之量或大或小或等於人身者的人量外道、執『神我雖能造一切法，而世間有尊勝遍嚴之事，是我之所爲』的遍嚴外道、執『一切法，乃至於草木四大皆有壽命』的壽者外道、執『有數取趣（有情不斷地往來諸趣）皆是一我，但隨事而有種種異名』的補特伽羅外道、執『有識遍於一切處，地水火風識皆遍滿』的識外道、執真實有阿賴耶識的人爲阿賴耶外道、執『身中有知者，能知苦樂等事』的知者外道、執身中有見者爲真實我的見者外道、執『身中別有能執者，是爲真實我』的能執外道、執所執的境界爲真實我的所執外道、執『身中別有內知者，是爲真實我』的內知外道、執『有外知者，能知外塵境界，是爲真實我』的外知外道、執與知者外道見解大致相同的社怛梵外道、執人是由人而生的意生（摩奴闍）外道、執我於身心中最勝妙的儒童（摩納婆）外道、執『我是常住不滅、不可破壞，自然常生而無更生』的常定生外道、執『聲以緣而顯，聲之體爲本有常住不壞』的聲顯者外道、執『聲本無，以緣而生，生已，即常住不壞』的聲生者外道、撥無聲體的非聲外道。祕密主！如是等外道，自古以來與虛妄分別心相應，卻冀求隨順真理而得解脫。」

從上面說明可知：《大日經》的假「毘盧遮那佛」將一切有情真心阿賴耶識認定是生滅法，將宣說真心阿賴耶識的真善知識認定爲阿賴耶外道，那不僅是斷見外道見，而且也毀謗宣說阿賴耶識爲一切有情真心的真正賢聖等善知識爲阿賴

耶外道，在在證明了《大日經》是學密的凡夫後人所創造的假經，《大日經》的「毘盧遮那佛」自然也是假佛，正是假經裡的假佛在說假法。但釋印順猶如凡夫眾生一樣不知，也沒有智慧簡擇，誤以為是真經裡的真佛在說真法，乃至於藉此來修行，因而墮入萬劫不復的地步。至於《大日經》是偽經、是常見外道見的詳細內容，請參閱筆者所著的《大日經真義》，即可了知，在此不再贅述。

又釋印順雖然不認同喇嘛教的男女雙身邪淫法而明貶之，卻認同《大日經》所說的意識心是常，而暗中在弘揚喇嘛教應成派中觀宗喀巴兼具斷常二見外道法的《廣論》，譬如釋印順在他的《印度之佛教》一書中，不認同密宗喇嘛教的男女雙身邪淫法，直說喇嘛教就是左道密教，其文如下：

然以性交爲成佛之妙方便，則唯密乘有之。「先以欲鉤牽，後令入佛智」，大乘攝化之方便。方便云者，且以此引攝之，非究竟，亦非漫無標準也。或者謬解「以樂得樂」，乃一反佛教之謹嚴樸質，欲於充滿欲樂中，成就究竟佛果之常樂。欲界欲樂中，淫樂最重，或者乃以此爲方便，且視爲無上之方便。惟是淫欲爲道，密宗之舊傳我國而流入日本者，猶未嘗顯說，故每斥「無上瑜伽」之雙身法爲左道密教。⁴

又例如釋印順在同一本書中，也說喇嘛教所說的無上瑜

⁴ 參 41，頁 322。

伽，其實就是御女術——世人所說的房中術、男女合氣之術，也就是專門教導男女如何行淫的方法及技巧，密教以此男女淫事之欲樂假名爲佛教，其文如下：

「無上瑜伽」者，以欲樂爲妙道，既以金剛、蓮華美生殖器，又以女子爲明妃，女陰爲婆伽曼陀羅，以性交爲入定，以男精、女血爲赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之樂觸爲大樂。外眩佛教之名，內實與御女術同。⁵

諸如等等，釋印順明明知道密宗喇嘛教所說的無上瑜伽其實就是男女雙身邪淫的世俗法，他身爲出家人當然無法認同，所以在他的書中明貶喇嘛教無上瑜伽的男女雙身邪淫法，也不談及《廣論》牽涉到男女雙身邪淫法的部分。也就是說，宗喀巴的二本《廣論》，所說的法都是男女雙身邪淫法與發起次第，只是宗喀巴在《密宗道次第廣論》明說男女雙身邪淫法，在《菩提道次第廣論》止觀的部分，則是用隱晦的手法來隱說男女雙身邪淫法的內涵，讓許多修習喇嘛教的初機學人，包括了在日常法師所創立的廣論班的在家學員們等在內，不知道有男女雙身邪淫法的事實、不知道《密宗道次第廣論》以及《菩提道次第廣論》所談的法，其實就是在談男女雙身邪淫法。

也因爲這樣的緣故，日常法師爲了遮蔽男女雙身邪淫法的內涵，他對廣論班的在家學員僅演說了《菩提道次第廣論》

⁵ 參 41，頁 323。

的前半部而已，至於到了最重要的後半部的止觀部分，他就不教了，而且也說過：「這個法門是給出家眾修的，在家人是沒份的。只是讓大家熏習，種種善根而已。在家人就像是一壺燒不開的水。」⁶他的意思已經很清楚表示：只有他所教導的出家人才有資格修男女雙身邪淫法，不能傳給在家人，所以他才會說「在家人就像是一壺燒不開的水」。然而出家人修男女雙身邪淫法，不僅破聲聞戒，而且聲聞戒體也失去了，已經不是出家人，而是在家人，又怎能修學雙身法？並且未來世也會承受無邊的苦楚，難道他們都不知道嗎？難道他們都不畏懼未來要受椎心泣血且是長劫的痛苦嗎？

又釋印順雖然不認同宗喀巴的《菩提道次第廣論》的止觀部分，因為他知道那是在談男女雙身邪淫法，可是他暗中卻抄襲宗喀巴《菩提道次第廣論》的六識論說法—認意識心為常住不滅法—寫就他的《成佛之道》而廣為弘揚，這證明了釋印順雖然明貶喇嘛教的男女雙身邪淫法，可是暗地裡卻是在弘揚喇嘛教之「意識心是常住不滅」的外道法，正如 平實導師在《法華經講義》第五輯的評論如下：

釋印順主張唯一佛乘，其實他的唯一佛乘應該改名為唯

⁶ 參見網址：

<http://www.xn--udsw7h4vt.org/%E6%B7%A8%E5%9C%9F%E5%AE%97%E5%9C%92%E5%9C%B0/%E5%BF%B5%E4%BD%9B%E5%BF%83%E5%BE%97/%E5%96%84%E5%B0%8E%E6%82%84%E6%82%84%E8%A9%B1.aspx>，擷取日期：2017/6/1。或 https://plib.tw/tc/library_4_in.aspx?id=316&chk=fe18fe93-b82a-4741-9252-eeb94a446c13

一羅漢乘，因為他是以羅漢法來取代佛菩提，是以聲聞道來取代成佛之道。而他的那一本《成佛之道》，只是從宗喀巴那本《菩提道次第廣論》抄襲過來的，所以書中也沒有他自己的創見。

釋印順抄襲時又抄不完全，人家宗喀巴《菩提道次第廣論》至少還有講到止觀，釋印順的《成佛之道》裡卻沒有止觀；沒有止觀之道，就沒有實修之法，如何能夠說是可以教人成佛的「成佛之道」？他的《成佛之道》為什麼沒有講止觀？因為他不敢抄過來講解，是由於《菩提道次第廣論》後半部的止觀，都是以隱語來解說雙身法；最後還說，即使沒有修學傳統佛教的三乘菩提，也是可以直接修學密宗雙身法的止觀。意思是說，你們學了顯教以後才能學密教，如果沒有時間或因緣修學顯教的三乘菩提，也可以直接修學密教。密教之法就是雙身法，所以釋印順不敢把宗喀巴在《廣論》中說的止觀抄出來寫在他的《成佛之道》裡。⁷

釋印順暗地裡是在弘揚宗喀巴的六識論，只是他的手段、作法很隱密，很多眾生不知他的底細，也不知道他是在弘揚宗喀巴的《菩提道次第廣論》，因而墮入宗喀巴及釋印順的常見外道見中。也因為這樣，正覺同修會曾經連續二年在電視臺作了一系列電視弘法節目，名為《三乘菩提之常見外道法

⁷ 參 65，頁 154-155。〔參考書籍 65：平實導師，《法華經講義》第五輯，正智出版社有限公司（臺北市），2016/1/31 初版首刷。〕

——廣論》，以此來廣破宗喀巴的《廣論》、以此來廣救修學《廣論》的學人們，如今也掛在官網⁸及 Youtube⁹上面廣為流通。

綜合這一節的說明，作個結論如下：釋印順明知道意識心不是常住不滅法，也知道意識心是意根觸法塵而後才生起的生滅法，可是他最後還是認定意識心是常住不滅法，這不是很奇怪、很顛倒嗎？可見他不僅不相信 釋迦世尊的開示，而且他的知見也非常錯亂，導致他所寫的種種著作顯得非常雜亂無章而莫衷一是，讓他人讀不懂釋印順真正的意圖是什麼，誤以為釋印順所說的法很深奧，讓人崇拜不已而尊稱他為「導師」，殊不知釋印順其實是佛法知見自相矛盾、錯亂顛倒的「倒師」。又釋印順之所以會反執意識心為常住不滅法，最主要的原因是他信奉宗喀巴的六識論的說法，導致他否定七八二識以後，只剩下眼等六個識可以依靠，而六識當中的意識最能分別諸法，也是眾生最能體驗而了知的法，所

⁸ 三乘菩提之「常見外道法—廣論」（一）：

<https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a15>

三乘菩提之「常見外道法—廣論」（二）：

<https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a17>

⁹ A15_常見外道法——廣論（一）：

<https://youtube.com/playlist?list=PLzR1eEWGVSIrXPQWwQi-Vn3iiZf2BPCYJ&si=TutJt1ZVOXaQa5JZ>

A17_常見外道法——廣論（二）：

https://youtube.com/playlist?list=PLzR1eEWGVSIsc4rjgU2jqvU982UGJDT_7&si=zZDmVS3jYoPoJAj7

以釋印順才會反執意識心爲常住不滅法。可是這樣的作爲是落入常見外道見中，他不僅無法面對經論中意識是生滅法的開示，而且也無法面對他自己所說的意識心是生滅法的窘境，當他面對真善知識的質問時，只能默然不語，因爲他很清楚知道，越是強出頭回辯的結果，將使得自己的面子等更加難看而已。又釋印順對宗喀巴的男女雙身邪淫法不認同，表面上好像是在破斥喇嘛教爲左道密宗，也破斥喇嘛教是爲「索隱行怪」的宗教，更破斥喇嘛教「無上瑜伽」的男女雙身邪淫法，暗地裡卻是在弘揚喇嘛教應成派中觀宗喀巴的六識論常見外道法——《廣論》，其心態著實可議，而且也很顛倒。

又釋印順不相信 釋迦世尊在初轉法輪四阿含所說的意識心是生滅法的開示，當然會另外提出要親聞 釋迦世尊說法的佛教才是根本佛教的主張，然而釋印順不是出生於 釋迦世尊時代，他又如何親聞 釋迦世尊的開示而提出根本佛教的說法呢？又如何能夠建立他所謂的根本佛教的創見呢？這不僅違背 釋迦世尊的開示，而且也違背佛教界與學術界的共識。又釋印順認同密教常見外道僞造的經典《大日經》的「菩提心爲因，大悲爲根本，方便爲究竟」的說法，證明了釋印順也與《大日經》的假「毘盧遮那佛」一樣，都是落入能觀的意識有爲心行中，不離意識所行境界、不離五陰的範圍，成爲釋迦世尊在經中所破斥的常見外道見。(待續)



空谷跔音

——護持賢劫千佛

大風無言 作

(連載六十三)

⑪ 教導學人鍛鍊無相念佛功夫、闡明禪定

法主 平實菩薩的一大功績是：依 大勢至菩薩的憶念佛念佛法門，開啓了以無相念佛拜佛來鍛鍊動中定的行門，並教導學人銜接到 大慧宗杲禪師的看話頭功夫，以為參禪之方便；又於學人開悟破參後，教學人將話頭往外放，如是鍛鍊眼見佛性的前功夫。法主 平實菩薩還開曉大眾修證禪定的道理，未來在正覺寺亦將開演枯木禪，俾使學人經由鍛鍊而得入初禪。如是在菩薩之定學上，提攜學人不遺餘力。

無相拜佛憶佛與看話頭

歷史上有聲名遠播的 大慧宗杲禪師教導大眾「看話頭」、「參話頭」的功夫，然這動中定的功夫，愈到後世愈是困難。法主 平實菩薩知道大眾學人定力不夠，便教導大家先作無相拜佛憶佛功夫，由此來鍛鍊動中定，這是一個劃時代的開端，因為末法時代已經無人能傳授動中定的法門了；學人由此動中定功夫成就後，再銜接 大慧宗杲禪師的「看話

頭」。如今法主 平實菩薩更教導已悟學人將話頭往外看，令大眾得以此方便而有因緣契入眼見佛性，更圓滿這動中定的法門。

開示何謂初禪與二禪

法主 平實菩薩更開示何謂初禪、二禪，說明如何修證初禪、二禪，並解釋初禪發起的三種情形與境界，此非世人樂說的欲界定、未到地定可比。一般人初禪善根發時，多是運運而動，此又有二種情形：由下（會陰）往上發的，多數人會漸漸遍身發起；由上（頭部）往下發起的，幾乎都會退失；第三種則是一剎那間「遍身發」的人，此最為勝妙，只要逐漸圓滿八種觸受的轉進，就能具足圓滿初禪。二禪等至境界，六識中唯有一識住，前五識消失了，沒有五塵覺觀，因此稱無覺無觀三昧。法主 平實菩薩是依自身實證之經歷為學人解說，使大家能明白此中原委，就再無疑義。至於四禪等至是息脈俱斷（呼吸、心跳、脈搏都沒有了，不知者便誤會這入定的人已經死了，然其實臉色完好，這是四禪的等至位；如廣欽老和尚在大陸時曾入四禪等至，差點被當作是已過世，商議是否要火化）；實際上在入四禪等至前，這呼吸、脈搏（心跳）就都已經停止了。定學上的等至、等持、等引，也是經過法主 平實菩薩說明後，大家才有基本的概念。至於更多大乘「止、觀」上的「止」與「觀」，這就有待大家詳加恭閱法主 平實菩薩的法寶，當然也要有一定的定力，才能定下心來看；亦當知「心得決定」也是「止」。

張志成不願持續修學動中定，或許是因為修定對他來說很是枯燥乏味，如是不樂修定、不具禪定證量者，卻來訾議法主 平實菩薩說的「未到地定過暗」過程是「邪定」，這真是令人發噱。當知就像是小孩剛學走路，就是一顛一簸的，當然不會是正確的走路，但父母們都會很歡喜高興，在旁邊一直鼓勵這小孩，讓他每天進步，直到骨骼健全、肌肉有力，能夠正確走路為止。修定也是如此，欲界定、未到地定、未到地定過暗，都是在抵達初禪前可能發起的過程（依每個人過去生修定的情況而有不同），因此還是應該鼓勵修學的，只是不要執著境界相，要以定力來作為斷我見、證悟明心的憑藉；乃至應努力斷除五蓋（未斷我見者則是降伏五蓋），只要伏除欲界五蓋即能發起初禪。然不懂禪定的張志成卻來嘲笑天下所有修定之人在修定過程中出現的「未到地定過暗」是「邪定」，這樣無知的言說就是令自己未來無法再取得深未到地定與初禪（於外道中），因為他取笑了一切修行人（懺悔可能也要幾萬大劫？真何苦來哉）；這樣的凡夫一定要造這樣的業不利於自己，這已經無法以無智來形容了，只能悲憫。

未來等正覺寺建立完成，法主 平實菩薩就會於因緣成熟時開演枯木禪，教導學人如何修禪定，當然也要學人自己先斷除五蓋，這樣才有可能得證初禪。

⑫ 令大眾清楚佛門亂象

法主 平實菩薩的一大功績是：導正中國佛教界以定為禪，以覺知心清明無念、一念不生（實際還是有念、有境界）為

開悟，以六識論來主導大乘法、貶抑或誤會第八識等種種亂象；如是述說不盡的亂象，還不包括其他附佛外道（如法輪功等），都被法主 平實菩薩清楚地檢點出來。

各佛教道場變成了佛法的「局外人」

在法主 平實菩薩辨正何謂是佛門外道法的同時，不但大眾知道喇嘛教不是佛教、喇嘛不是佛教出家人，也知道大乘是佛說，更知道各佛教道場不證不解佛法是來自於不肯真正接納三乘經典所說，亦是來自於自己看不懂經典的窘境，亦是不肯向善知識求教的慢心障道。

以前大家都以為凡是出家人一定是發大心、也瞭解佛法者，不是隨隨便便就出家。然經過熏習法主 平實菩薩揭露佛法正義後，人們赫然發現佛教界正在將佛法世俗化、淺化、外道化、商業化，而最應該教授的「如何斷除我見」不但付之闕如，反而體現出來的都是在強調我見存在的重要性，如是顛倒，而且還不知道自己強調的，不論是所謂的證果或是修行，其實都是站在我見的一邊來破斥我見，而且時時以身作則在弘揚我見，各各落在 世尊所斥責之邪見中而不知。這類無知，經過法主 平實菩薩舉出後，仍有部分出家眾知道了自己原本對於我見內涵不解又多所謬誤，然還是不甘心、不甘願斷除我見；於是死不肯認錯，不願接受 世尊的教導，現在這些人還繼續欺瞞從學者，卻日夜恐懼學人看到正知見後會來質疑他。如是惡行與窘境並生，從南到北、從東到西，充斥著佛教界；當知不願告訴信眾及學人真正的我見為何，

這樣是欺罔世尊，辜負身上所披的袈裟，這樣自己來世當人都有問題了，卻還是毫無警醒，虛度一生、懵懵懂懂，以後若不能當人，則輪迴惡趣受報。

至於自說他是修學大乘的出家人，心竟傾向於學術界「大師」所說的我見境界中，死也不肯親近善知識，皆是十信位不滿足、善根難以具足、無可生起五力之人；如是類人，身雖出家，卻未建立過對三寶的真正善信（且這些人聽到這裡，也還是不清楚十信位不滿足的意思為何），各各都是在佛道上還沒有真正展開修行道路的「局外人」。

「說禪者無禪」之亂象

透過法主平實菩薩的演說、書籍，大眾終於知道末法時代的佛教界在根本知見上有重大瑕疵，這衍生擴散的結果，就變成佛教被一步一步地世俗化，造成了佛教重大的危機，所以寫了《佛教之危機》一書來說明事實。不論是否信受附佛外道密宗者，目前的佛教界普遍充斥邪見，這樣的狀況已令如來第一義難可在人間宣揚。比如前所列出的佛光山小冊子，連外道見解都很自然地放進去，更別說佛光山星雲法師還帶頭批判世尊十個聖號。明明十個聖號是世尊自宣的，星雲卻還輕賤地說「不知道是哪一個時代、哪一位大德替佛陀取的……佛陀十號這樣傳說下來，既不合乎口語，又沒有合乎人心，那這十號又有什麼意思呢？」，他是從來不看佛經的嗎？還是像釋印順一樣，也認為「傳說」變成了經典，所以藐視法寶？至於星雲之評斷禪宗公案，是將風花雪

月境界、日常生活、尋常無事、生活恬靜等，皆當作是禪悟，所以他所謂的講禪，實際上將被有正見的後人歸入「歷史瞎說禪」中，供後世學人自省，望其理解寧可一生不要說禪也不要像星雲一樣亂說公案、造大惡業。

聖嚴法師說禪，他又怕自說開悟會有大妄語業而下地獄，一生遮遮掩掩、偽說開悟。他年輕時，糊里糊塗地接了一個所謂的禪宗法脈，給他法脈的人沒悟，他這收受法脈的人也沒悟；後來他就主持禪宗，然他的禪七說穿了也都在騙人。法主 平實菩薩點出他許多的謬誤，已然讓他「名垂青史」，連中國禪宗一千多則公案何為有悟完全不知，跟著聖嚴打禪七者到底是求什麼？聖嚴死前還不服氣，一口氣授證了十二個出家弟子開悟，在他的《人生月刊》上大登特登，如今所悟安在哉？就算其參禪而一生不看禪宗公案，比對經典也應知道自己沒悟，卻這樣傻呼呼地接受聖嚴授證開悟（真不怕死）？今天誰知道這些「被聖嚴點名的開悟者」的下場？更諷刺的是沒人想知道，因為臺灣佛教界有在實修者，今天都已知道聖嚴沒悟，接受他印證（強迫中獎）的自是糊塗人，跟著大妄語（未來果報不僅與禪宗無緣，也無法信受如來藏妙法），就只是因為貪求名聲而受「大師」籠罩、利用，何其可悲？

惟覺和尚開建了中台山，也是以禪悟自居，在臺灣各地開設班級，然所說的宗旨也是脫離了禪宗公案，也是看不懂公案；但他聰明些，乾脆都不說公案、不作解釋，只是以

「趙州茶」唬人就好。惟覺以不迷於六塵境界「了了分明」，再加上自己覺知「處處作主」作為開悟；前者是五俱意識了別六塵境界的功能，後者是意根恆審思量在作主，哪一處可得覓取第八阿賴耶識如來藏呢？以七轉識為根本，連已墮在《楞伽經》所舉的妄心都不知，即最根本的見解都付之闕如，如何幫人開悟？

意識常見之亂象

又如本來慈濟眾生是所有佛門學人所應行，慈濟證嚴卻將之獨立為一宗而自行開立宗派；這也代表佛門亂象頻仍，證嚴對意識心都不清楚，這一位六識論者大談意識心，心裡也相信釋印順邪師所說只有六識，所以如果問她為何會有生死輪迴，她也必然如同《阿含經》中的嚩帝比丘，執著意識心可去到後世，公然倡導惡見來牴觸 佛說（一個虛偽的說法是如二乘部派聲聞說是細意識心常住、去到後世，以愚癡的惡見來突顯六識論，牴觸 如來所說八識正理，這也是應成派中觀師的邪見，亦是繼承應成派的釋印順之邪見；然而不論說為細意識、極細意識、極極細意識、意識細心、意識極細心，都還是意識的一分，全都是藉根觸塵為緣而生的生滅法，都是一世滅，不去到後世。證嚴跟錯邪師，只能將惡見熏入八識田中帶去未來世，而沒有她以為的細意識等可去到後世）。至於慈濟去投資軍火商則變成是更次要的問題了；反而是證嚴為了遵循她的老師釋印順之「教誨」，刻意將學佛人見面互相祝願的「阿彌陀佛」改成如同世俗人一樣的「感恩感恩」，對學佛人的影響較大。慈濟證嚴既然刻意撇清自己與佛門的關係，也如同洋奴釋印順不信有西方極樂淨土，那又

何必虛情假意地自己開立宗派？莫不是要試圖混淆社會大眾，令大眾生起錯覺：這慈濟還是屬於佛門？既然如此不信受中國傳統佛法，不信世尊大乘法，為何還要假借佛門之名來立宗？是為了要吸取來自佛門信眾的捐獻嗎？

離經叛道是末法常見的亂象，邪師說法如恆河沙

經過法主平實菩薩揭露之後，大家頓時領會：佛教界的這些問題，多是由於那些大師、名師們已「離經、叛道」，經典不再是他們尊崇的法之來源，大乘佛菩提道也不再是他們要追求的道路，只不過他們目前還披著袈裟，有時不方便作太絕，然其實他們已不接受大乘如來藏妙法，也不想要斷除我見，不但自比世俗人，而且各各思索的是如何引導世人作更多的捐獻（專注在名聞利養上，受魔波旬投諸惡念，本來就很難以脫離），並不去思惟何謂利益眾生到清涼涅槃彼岸，因為他們所說法就是長養我見、離棄佛菩提道之惡見。

佛門授戒之主從不分

華人正式的出家眾要受三壇大戒，但目前卻主從不分，大乘道場的法師亦自說聲聞戒是主要的戒，說為正解脫戒，卻宣稱大乘菩薩戒是次要的戒，說為別解脫戒；這種淺薄見解真的是漫山遍野。主要是對佛菩提道有疑，因此連千佛大戒的菩薩戒亦難以信受持守。

平實菩薩以《維摩詰所說經》為佛門照妖鏡

法主平實菩薩以解經真實義的親證功德，剖析經典所說

的要義皆是依於如來所親證之法，依所親證而廣說人天乘及三乘菩提等五乘，以攝受一切學人。法主平實菩薩並懇切指出：凡是自認開悟者，都應該以《維摩詰所說經》為照妖鏡來自我檢驗：目前所證悟的心是不是「離見聞覺知」、「諸入不會」（禪宗說「不知最親切」、「不審」、「聖人不會」），卻又能符合經中所說「知是菩提，了眾生心行故」的聖教；若所證的心都是在境界上（自己卻想成那多麼美好，如同井底之蛙），則與第八識如來藏的實證南轔北轍。若有人以為自己有定境，其實卻是連根本禪定的邊都沾不上，就認為自己開悟，所說都是依於意識心境界，沒有離開意識心與意識心境界及種種變相；在盲修瞎練之餘又一直受魔波旬投諸惡念，竟不知法主平實菩薩已完整地指示出：開悟的標的是第八識真如心，中國佛法在聖玄奘菩薩時定於一尊，大乘法是八識論，中國禪宗是以《楞伽經》所開示之第八阿賴耶識如來藏來印心，親證真如即是見道。這樣無知的人卻還自顧自地來談法、好為人師，不免誤說佛法，真是天可憐見。

佛門「大師」攀緣附佛外道藏密

佛門許多「大法師們」還勤於與外道密宗達賴等人攀緣，最早有聖嚴法師與外道達賴舉辦「跨世紀對談」，忘卻自家中國禪宗證悟的如來藏第八阿賴耶識寶藏，將開悟扯到要找到兩個念中間的縫隙——以為這樣自己意識心就不落在前念與後念中，稱此為「離念」及「證悟」；殊不知一念有八萬一千個生滅，竟妄圖在這如瀑流般生滅中，找到「所生

法」間斷的空隙，真可說是非常愚癡者！況且佛法是要以親證「無生法」為開悟，怎麼是在生滅性的「所生法」中亂找呢？意識心縱使能離念，還是意識心，將第六識翻來覆去還是意識心自己玩自己，永遠不會變成第八阿賴耶識如來藏，永遠不是實相心。

聖嚴他自身還是非常清楚喇嘛教承襲自印度密教，印度密教又承襲自婆羅門教及性愛外道房中術，不是佛法，他難道不知藏密是四歸依，將密宗的喇嘛上師放在佛教三寶之上，絕非佛法三歸依，如何說密宗屬於佛教呢？就因為達賴有世間諾貝爾和平獎的光環，他就努力夤緣達賴，互捧開悟。聖嚴死後，無知者繼續歡迎喇嘛，然真正出家人怎麼有這麼多的時間去和破壞佛法的人來論交情呢？是想要令自家寺院學人都去請回男女雙身像與人合修嗎？至於那一位說「眼睛有業障」的人更不必提了，其他者亦只有每況愈下而已。乃至中國佛教協會會長的官僧釋學誠，最後也因為修學《菩提道次第廣論》後半部的止觀而修雙身法，終於被座下有正見的兩位比丘尼搜集證據而舉發出來，身敗名裂。

大中國佛教界的大混亂即將於數十年後終止，凡是將佛法世俗化、矮化，將佛法當成是世間一般意識境界，宛若佛法只是在「人間勸善、行善」的宗教，所說的修行都只是「將意識心調整成無念、離念、恬靜、祥和」的世間心，這些都會被揀擇出來，唯有法主 平實菩薩所楷定的八識義理之如來藏妙義長存。

應有菩薩格，不作世間洋奴、遠離拉薩教

人們透過法主 平實菩薩的真知灼見及深厚的證量與智慧，清楚地知道，人乘人倫道理的層次遠遠不及佛法三乘菩提，不可含糊籠統地將之視作三乘菩提，因為那只是世間善法罷了；凡是繼續主張人乘法就是三乘菩提法者，都會被有正見者視為異說，是偽裝佛門修行者、是混入佛門之難以受教的俗人。凡是繼續主張「大乘非佛說」的學術論者，都會被視為愚癡障重之人，甚至會成為泯滅佛教正理的歷史罪人，皆是誣衊大乘聖賢的癡人，這些人最後都會被學人所唾棄，他們的論述毫無存在的任何價值。至於與附佛外道密宗來往者，就是欺壓自己人，惡心以非佛法男女雙修來暗渡陳倉，要令大眾下墮無間地獄的惡知識，其心可誅；這「拉薩教」（河洛話）也會受到人們的揀擇與唾棄。這樣的前景即將實現，這都是由於目前法主 平實菩薩的偉大功績，制止了佛教界向下沉淪所致。

以後佛門許多人也會清楚自身限於根器，道心難以增長、堅固，又以心地污染、個性難以改變，因此自會以 彌陀淨土為依歸，這也符合本師 釋迦牟尼佛在此世間救度障重眾生的本願。有少數人則會慢慢地覺醒，願意開始調伏自己的心地；雖無法改易自己心性，但願意每天在佛聖像前懇祈 世尊佛力護念、加持，降伏自己的惡心性：攀緣、打聽、打探、希求、以有所得法看待佛法、說人是非、貪愛種種、常起瞋恨、自倚起慢、假裝謙恭、虛偽自持、好誇議論、好為

人師、於應尊重者不知虔誠恭敬、習受恭敬、喜歡名聲、愛諸利養、於正發意菩薩前每起厭煩、貶抑、不敬、干擾。如是種種凡有其一，開始知道於佛前一一懺悔，終身不敢有二，如是至臨終前，於惡心性及惡業或可減少一分、乃至極少分；若不能者，亦知當歸向 彌陀淨土，脫離魔波旬掌控，亦大善矣！

⑬ 明確將解脫道與佛菩提道作簡判之區別

法主 平實菩薩的一大功績是：清楚說明解釋二乘解脫道之本質，與大乘佛菩提道的分野何在，如是將二乘之滅盡現象界、大乘之親證法界實相的區別作了清楚的闡釋，並且將「二乘法乃根源於大乘法」之事實造論著書說明——七鉅冊的《阿含正義》清楚證明了二乘法是施設法，從來不曾離於大乘法，是以大乘真如為二乘法之所依，乃至二乘涅槃亦是施設法，亦不曾離於大乘真如。

在法主 平實菩薩出世弘法之前，其實大家並不清楚大乘與二乘之根本差異（當初現代禪李元松號稱證悟，實際他根本不清楚大乘所要親證的內容，但卻對臺灣佛教道場帶來震撼；後來是他的落處被釋印順抓到，李元松頓時不解了），不清楚二乘法解脫的本質為何，亦不清楚三乘菩提之間的分際為何。

法主 平實菩薩詳細解釋這佛教界的大病——無法斷除我見，其關鍵就是將五陰當作是真實我。何謂真實我？就是常住不壞我；尤其是以「意識覺知心」作為常住不壞我者最多。法主 平實菩薩還詳細演述五陰一一陰的本質，探討一一

陰如何生起、滅去，讓學人知道五陰畢竟只有一世存在；尤其是世人喜歡的識陰在眠熟位等五位必斷。終於這樣清楚說明這世間諸多所謂大小修行人、善知識（包括假名善知識）所追求的離念靈知心及境界，還是落在「工具識」六識（妄心）或六識所緣的六塵境界中；他們以為可將識陰境界截長補短，以為意識能無念、離念，竟不知意識存在時就是有念，只是有時意識的念沒有語言文字罷了！且意識永遠是妄心，不能經由修行而變成真心！真心從來不修，祂就是真；也修不動，祂就是如如；所以，真心如來藏稱為真如，哪裡是修得的呢？因此，法主 平實菩薩的開示是要讓學人斷除我見，就是不認這五陰為真實我。

外六入、內六入的道理——斷除我見

尤其，法主 平實菩薩根據 釋迦牟尼佛的開示，詳盡地開示了「外六入、內六入」的道理，說明所有人都有外相分及內相分，將根塵識之生起次第，作了非常清楚的解析、說明；能夠真正信受、如實信解之人，依教奉行就可斷除我見。這就是《雜阿含經》卷三十一說學人於「內六入處」—五勝義根及意根接觸內六塵之處—作「六法觀察」與「忍」（安忍），就是「信行」者；最遲在命終前，一定會得「須陀洹果」。¹ 經由正確觀行內六入，就可斷除身見我見；此內

¹ 《雜阿含經》卷三十一：「爾時世尊告諸比丘：『有內六入處。云何爲六？謂眼內入處，耳、鼻、舌、身、意內入處。於此六法觀察忍，名爲信行；超昇離生，離凡夫地，未得須陀洹果，乃至未命終

六入的道理，就是在說明「一切法唯識」的道理，明白了這「內六入」的生起，便會知道有情的六識都只能緣內六塵而運行，無法接觸外六塵境，由此亦可斷除對境界之執取。

世間虛妄我

又有張志成的跟班南伽他，卻愚不可及地抨擊法主 平實菩薩沒有斷除我見，如是愚人誤解 彌勒菩薩之《瑜伽師地論》而以為：「我見」是將五陰「增益」為「我」²，因此只要不將五陰當作是「我」就好了，也一起無「邊執見」。³然此愚人不解「增益」的道理是在說世人將五陰建立為「我、我所」，也就是將「世間生滅之虛妄我」增益為「常住不壞之真實我」；由此亦顯示出「我見」之特質正是張志成與跟

要得須陀洹果。若此諸法增上觀察忍，名為法行，超昇離生，離凡夫地，未得須陀洹果，乃至未〔命〕終要得須陀洹果。若此諸法如實正智觀察，三結已盡已知，謂身見、戒取、疑，是名須陀洹。』」
《大正藏》冊二，頁 224，中 27-下 6。

² 《瑜伽師地論》卷五十八：「於五取蘊心執增益見我、我所，名薩迦耶見。」《大正藏》冊三十，頁 621，中 6-7。

³ 琅琊閣，〈南伽他：我為什麼判定正覺同修會蕭平實居士屬於未斷我見的凡夫？〉：【也就是說，你於五蘊計度真實我，或者計度虛妄我，或者計度暫時我，或者計度生滅我，這些都是心執增益而計度為（各種各樣的）我，當然都是我見！】、【對比《瑜伽師地論》的定義，顯然蕭居士是將「常見——認定意識心常住不壞」等同於「我見」（注意：我見是計度五取蘊為我、我所，邊執見是計度這個我性為斷、為常）。所以蕭居士這樣斷除的，只是斷除了對於意識心的邊執見之常見。】

<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16024693596>

班南伽他的所墮。尤其是人們總將識陰覺知心增益為「常住不壞我」，故須將此邪見斷除，這就是斷除我見之最重要關鍵。但這並不是說沒有世間五陰之「虛妄我」（否則任何人在世間生存都有困難，以難與人溝通的緣故），已斷我見的三乘弟子還是不壞世間方便，以五陰虛妄假我為道器，行於世間，遇到該說是「我」時，一樣隨順世間。

卻有愚人認定「以五陰為世間虛妄我」仍然還是我見，因此當任何已斷除我見者隨順世間說「我」時，這種愚人就會跳出來說「你沒有斷我見」；如是者不解 彌勒大士不會違反 世尊所說「五陰非我、不異我」的法句，亦不解 世尊在《楞伽經》說「蘊中真實我」的真義；如是人屬於愚癡到連「五陰是世間假我、世間虛妄我」都要毀棄而「自殺（不能有任何「我」）」的人，卻又在沒有能力「自殺」的情況下不死矯亂而來破壞正法。因此，若這小跟班南某某去看醫生，醫生說到底誰在痛？結果他連「世間我、虛妄我」都沒有了，怎麼說都只是「有痛」、說不出「我在痛」（因為不能使用「我」，以免墮入他自說的「我見」定義中），最後醫生認定他精神有問題，不開藥給他吃（他的痛也沒解決）。

又如果他在公司上班，表達意見時可能就直接說「認為怎樣怎樣」，上司說：「誰說的？」但他講不出來「是我」（不可使用「我」以免落在他以為的「我見」定義中），因為他連世間「虛妄我」都沒有了，講話就在兜圈子「就是認為……」，最後上司勃然大怒將他開除了，還說：「從來沒有看過這樣笨的人！連『我』都不會說的人！」（從此想當

小跟班也當不成了，生活都有問題了）所以，小跟班既然想將身心五陰廢置，五陰不再是他的「虛妄我、世間我」，跟「我」全無連結，那五陰存在與否、活著與死亡有何差別？那他又何必每天照顧五陰呢？何必每天吃飯？這已不是這小跟班生活與人溝通會有問題而已，是他本身任何活動、舉動、舉止都不應該存在了。（如果他說自己日常生活沒問題，顯然他每天還繼續以他所說的「我見」定義在使用「五陰為我」；他這小跟班不是自說要離開「我」，怎麼還自打嘴巴、繼續使用「我」呢？在世間由五陰虛妄、依有情存在而有「假的、虛妄的我」，這是小朋友都知道的事；否則連在人間生活都有困難，未來果報就是如此；怎麼會有這樣為言語爭勝而詛咒自己去受愚癡果報的人呢？）

如果這小跟班南伽他說：「那麼說『我』也是隨順世間，這是不得已的，『我』只要不執取這『我』就好了。」那他說了還是等於白說，即「世間虛妄我」就是「隨順世間」啊！不然為何稱為「世間虛妄我」？由此當知，《瑜伽師地論》說的「增益」就是在說世間人將這五陰由「世間虛妄我」增益為「真實我」——即法主 平實菩薩直截了當地說大家最大的問題是將五陰（尤其是識陰）當作是「常住不壞我」，這就是大家無法斷除我見的根本所在。

五陰非我、非異我

然這小跟班南伽他還是不明白五陰與真實我的關係，所以他就在網路上亂叫囂。當知五陰還是與真我這個「我」有關聯——生滅的五陰就是常住的真我所出生的「世間虛妄

我」；如《雜阿含經》宣說了數十次五陰「非我、非異我（不異我）」，表示「五陰雖不是真實我」，但「五陰也不異於真實我」，也就是說「五陰與真實我不是沒有關聯」（不是沒有連結）；一旦離開了五陰，任何人都無法找到真實我；須藉由五陰才能找到與五陰同時同在的真實法，就知道這真實法是「真我」（且此是「無世間我性」的「真實法」），也會清楚「五陰」是這「真實法」所生，五陰就是真實法體性之局部，此即「五陰非異我」，亦即《楞嚴經》所說「如來藏」真實法與五蘊等一切法「離即離非，是即非即」的道理。⁴

蘊中真實我，五蘊真如

以「五蘊」為例：如來藏不是五蘊，但你也不能離開如來藏而說五蘊；如來藏正是出生五蘊者，證悟者藉由五蘊看見如來藏心體全部，但僅能體驗局部體性，因為被出生的五蘊是如來藏局部體性所含攝，因此不能說五蘊即是如來藏心體。《大般若波羅蜜多經》卷五百四十七〈第四分現世間品第十二〉更說：「善現當知！如來真如即五蘊真如，五蘊真如即世間真如。」⁵——「如來真如＝五蘊真如＝世間真如」；所以唯有愚人想要將五蘊一切否定，認為五蘊與真實「我」第八識毫無關聯，殊不知實際上五蘊就是與第八識真

⁴ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷四：「即如來藏妙明心元，離即離非，是即非即。」《大正藏》冊十九，頁121，上25-26。

⁵ 《大正藏》冊七，頁816，下4-5。

如相關，故稱「五蘊真如」——既「真」又「如」；那麼喚什麼是「五蘊真如」？哪個是「如來真如」？所以，討論「我、假我、虛妄我、世間我、非我、無我、異我、不異我、真我、真實我」，這都不是張志成等凡夫所能知悉，何況如小跟班南伽他可得涉足之處，以愈說這些正理時凡夫愈迷糊，只有造業毀謗而已。

且，法主 平實菩薩已開闡這《楞伽經》所說「蘊中真實我」的真義，正是在說有真實我伴隨著五蘊而與五蘊同時同在——即此經說的第八阿賴耶識如來藏，這也就是北傳《雜阿含經》說的「名色」（五蘊）與「識」（本識）「展轉相依」。這五蘊與本識第八識如來藏「展轉相依」的道理，也即是南傳「尼科耶」《相應部經典》卷十二說的「名色」與「識」是「譬如兩蘆束，相互依持則能直立。」⁶；即 彌勒大士在《瑜伽師地論》說「識」與「名色」互緣，「猶如『束蘆』相依而轉」；即聖 玄奘菩薩在《成唯識論》引契經說「名色」與「識」二法是「展轉相依，譬如『蘆束』俱時而轉」。經論所證：本識第八阿賴耶識就是真實我，以無世間我性，所以亦說為「無我」；名色五蘊由本識伴隨，以本識就是名色的因、習、本、緣，如法主 平實菩薩在《阿含正義》所闡釋《阿含經》隱含的大乘真實義。若猶不信本識又否定名色五陰的人，只是世間斷滅見論者，與佛法絕緣。

⁶ 《漢譯南傳大藏經》冊十四，頁 135，行 2。

法主 平實菩薩在《阿含正義》與其他諸書中，已經非常清楚解說如何「斷除我見」，這是佛教史上的偉大功績，人人都可透過實修斷除我見（然須記得法主 平實菩薩所說：應有未到初禪地的定力，方可真正心得決定，否則難以堪任這證斷，只是成為知識、知見，沒有真正的見地及功德受用）。但如同有人閱讀《瑜伽師地論》後，對觀行五蘊仍有所困惑⁷，這是因為佛法應機很廣，如果是極利根人一聞法，不必特別再另外去觀行五蘊，唯隨聞入觀而略作思惟即可斷我見；亦有利根人瞭解內六入即斷我見；鈍根人則有的須先依「五停心觀」等對治法修習基本的定力以降伏煩惱，有者則須於「我所」先一一檢驗，亦有者須於世間廣泛諸法一一檢查是否無常，如是種種觀行「五蘊」，如是各自不一，才能依其次第斷除我見。是斷除

⁷ 泰洛，《一位哲學博士的懺悔——至誠禮讚平實導師》，佛教正覺同修會（臺北市），2022年8月初版首刷，頁86-87。應知彌勒大士在《瑜伽師地論》是要一次將所有人之我見斷除，因此鉅細靡遺、無有遺漏，用最釜底抽薪、最極盡詳細的方式來令大家依此修學、決定斷除我見；至於利根者如經典所載，亦如此處所說，則各各有別，皆能斷除我見。至於五蘊觀行之外，如何作心性、心地的調整，這可從日常生活觀察自己行為開始，除遣不適當的作意，改易為適當的作意，然此牽涉極廣，不但需要有定力，還要思索一切行為的細微所思，以及其背後的作意，還要有人適切指點；本來這是應寫在《次法》裡，但因為當初因緣不恰，所以無法幫忙寫作者朝這方向著墨。至於泰洛所提到的「小黃」者是不可能斷除三縛結的，這不光是定力成就之方法與問題而已，而是在於只要否定了三乘菩提的教導師即聖者所說，就不可能遠離疑見、斷除疑見，於真正如來大師必定有疑，這能不擴展為毀謗三寶，已是萬幸，哪能有因緣斷除三縛結呢？

我見之過程本來不一，以眾生根器千差萬別故。若有人看完此文後，還繼續主張他的「五陰」與第八識「我」一點關聯都無（以為這樣就是沒有我見，實為徒逞口舌之愚人），未來將以此斷滅見得惡趣身，真是天可憐見！

《阿含正義》證成二乘法隱含大乘義， 由大乘法所出

尤其法主 平實菩薩造七鉅冊的《阿含正義》清楚指出四阿含諸經中所隱含的大乘義理，將二乘法是依於大乘真如的正義全盤烘托而出，這是古今中外最為詳實的闡述二乘法所隱含的大乘義理、二乘法與大乘法之間的密切關聯、二乘法是來自大乘法之方便施設之鉅著。如前所說，徹底地將「大乘是佛說」顯揚出來，徹底地甩了釋印順巨大的巴掌，也賞給華人佛教學術界跟隨其後成為「應聲蟲」者大巴掌；大多數的華人佛教學術界本來也習慣跟在洋奴釋印順後面一起作小洋奴，以否定自己國家傳統佛法文化為樂，以喪失國格、骨氣、人品為傲（沒品），將泱泱大國的真實佛法文化、親證祖師以「大乘非佛說」暗貶，何其顛倒？

這樣低聲下氣於歐美學術界甚至是日本一分學術界，人家更不會對你有一分人格上的尊重，反而會認定你就是崇洋媚外，你寫再多的學術論文，充其量也還是歐美、日本學術界的「應聲蟲」而已；在這樣的情況下，諸等小洋奴們在失去了洋奴導師釋印順後，卻反而更口口聲聲自說學術自主，盲目地將「大乘非佛說」呼喊得愈來愈大聲，然推究其實，

不過是何其可悲的叫囂與自憐，都只是他們絕路求生的技倆罷了，但這群蔑視古來諸大乘祖師的小洋奴何時才可覺醒呢？

在法主 平實菩薩如此明白在《阿含正義》開示後，人人都可如理清楚二乘阿羅漢並未證涅槃，亦無涅槃可入，故說二乘法只是 如來的方便施設，是依法界真如而施設之法，從來不離於法界真實之真如法；即二乘涅槃亦是施設法，如前所說，具載於《中阿含經》說「施設無餘涅槃」；如何有愚人釋印順從此二乘小法倒過來說能出生真實之大乘法，豈非正式毀謗 釋迦如來的智慧遠不如後世的弟子們呢？明明四阿含諸經是一次結集就已經完成，如何有洋奴釋印順卻來否定這事實，卻來謗說三部《阿含經》是 佛示現滅度百年後才在第二次結集完成的呢？他總以為謊話說多了，大家就會信，如同中國古諺所說「三人成虎」一般，然他這隻「假老虎大蟲」所說都被法主 平實菩薩在《阿含正義》中徹底地戳破了，這一位畢生信奉「大乘非佛說」的「假導師」終於走下了神壇，十餘年中直到離世時都不敢置一詞以辯。除了原本在其身後的學術界「應聲蟲」以外，張志成更受諸魔念而死不認輸，堅持繼承釋印順的毀滅大乘路線，持續在死胡同中亂撞，悍然拒絕聖教、拒絕 世尊、拒絕善知識，重複著走向阿鼻地獄之路；但他能走的時間也沒有多久了。

⑭ 讓學人明白佛菩提道的次第與階位

法主 平實菩薩的一大功績是：將大乘佛菩提道的修行階

位以及所應斷、應證之內容，以〈佛菩提二主要道次第概要表——二道並修，以外無別佛法〉顯示出來，證之於正經正論一一合轍，讓每位學人可充分理解自己所在的位階，也可清楚各階位圓滿時所發起之現觀現量境界為何，杜絕學人自以為是的大妄語；並釐清了二乘果證與大乘果證之關係及分際，以及如何理解佛菩提道為何要歷經五十二階位之修學，為何入初地的菩薩是必然全盤清楚接下來的兩大阿僧祇劫所要修習的內容、方向。

在法主 平實菩薩出世弘法之前，大家即使很想知道這成佛之道究竟是要怎麼走，也想瞭解大乘菩薩階位，但受限於證量與智慧，在皆無親證阿賴耶識及其真如體性的情況下，實際上是迷糊不解的；比如中國法師一直想要知道到底什麼時候可以親證無生忍，證悟禪師也很想瞭解悟後要如何證得無生法忍，於是眾說紛紜；又因為有二乘解脫果一起加進來，使得大家對於修行的次第及內涵更加撲朔迷離。

平實菩薩製〈佛菩提二主要道次第概要表〉

法主 平實菩薩依《菩薩瓔珞本業經》楷定了明心開悟是第七住位——證得人無我（生空真如），得大乘無生忍，證根本無分別智；再依《大般涅槃經》楷定眼見佛性是第十住位；再依《華嚴經》及《解深密經》判定入初地心是證得法無我（法空真如），得初分無生法忍，斷盡大乘見道所斷凡夫異生性，生起聖性，滿足第一大阿僧祇劫修行；見道通達位圓滿後就是修道位，修學十度波羅蜜多，地地增上，直至十

地滿心；至後是究竟位，含等覺位、妙覺位、佛地。法主 平實菩薩制定了這佛菩提道的道次第表（含菩薩階位及附屬的解脫道，即〈佛菩提二主要道次第概要表——二道並修，以外無別佛法〉），一一詳述每一個階位之主要修學功課，令大眾一目了然。這〈佛菩提二主要道次第概要表〉是真確闡釋佛道階位的精彩表述，完美地闡述了佛法二主要道之次第與關聯，如此精要詳盡古來僅見！

在法主 平實菩薩解說之後，大家就能理解：真見道是證第八識真如而得人無我、斷盡一切分別我執（俱生我執則須於見道後歷緣對境漸斷），因為親證第八阿賴耶識如來藏的緣故，可現觀這心體才是出生一切諸法之根本，三界有情的五蘊或四蘊世間皆由自己的如來藏所出生，所以不必證得色界天身也可比量得知那必然是如來藏心所生，故說「三界唯心，萬法唯識」；由於親證真如的緣故，連帶著對於因分別而生起的我執也一起斷盡，此分別我執是因為意識受了邪教導或者自己作了邪分別而生起，當親證真如而能現觀一切法皆由第八識真如心所生時，便能除滅這類因分別而生的我執，故稱真見道時這分別我執斷盡（即分別我見亦已然斷盡故⁸）。

⁸ 《大乘廣百論釋論》卷二〈破我品 第二之一〉：「又諸我見略有二種：一者俱生，二者分別。俱生我見，由無始來內因力故，恒與身俱；不待邪教及邪分別，任運而起，故名俱生。此復二種：一、常相續，在第七識；緣第八識起自心相，即執爲我，名爲我見。二、有間斷，在第六識；緣五取蘊，或總或別起自心相，即執爲我，名爲我見。如是二種俱生我見微細難斷，數數修習勝無我觀，方能除

法主 平實菩薩宣演妙義：如來藏心體的自性寂滅即涅槃性，是以二乘定性聲聞聖者灰身泯智時，其如來藏亦是本來寂滅，故方便說其入無餘依涅槃。大乘菩薩則在真見道（入見道）親證第八阿賴耶識如來藏時，可觀察祂運行時的行相，證知這第八阿賴耶識如來藏無時無刻不顯露出祂的真實性與如如性，所以「真如」除了指稱第八阿賴耶識心體以外，亦說明第八阿賴耶識在運行時的行相，以彰顯大乘證悟者所證的唯識性——真如法性，這就是第八識心體的法性；離開了第八識，就沒有真如法性，故亦說二乘聖者沒有親證

滅。分別我見，由現在世外緣力故，非與身俱；要待邪教及邪分別，然後方起，故名分別。此亦二種：一、緣邪教所說蘊相，起自心相，分別爲我，名爲我見。二、緣邪教所說我相，起自心相，分別爲我，名爲我見。如是二種分別我見龐重易斷，聖諦現觀初現行時，即便除滅。」《大正藏》冊三十，頁 196，下 13-27。護法菩薩留下這可發揮處，聖 玄奘菩薩發揮此處，將「分別我見」改成「分別我執」，以表示這我見而起的執取一併稱爲「我執」，意亦函蓋原來的「我見」；以「我執」斷盡，「我見」則必已斷盡故，方無「我執」。又，《佛地經論》闡釋《佛說佛地經》，以此法會是地上菩薩方得親睹，爲顯示 如來他受用報身及宣演甚深義。《佛地經論》卷二：「諸分別者，即見所斷分別我見，初地已離。」《大正藏》冊二十六，頁 300，下 18-19。這是說初地菩薩已經斷盡分別我見，但莫要誤會是到了初地菩薩才斷盡分別我見；這分別我見之所斷盡之階位如 護法大士在《大乘廣百論釋論》、聖 玄奘菩薩在《成唯識論》所宣說，皆是在三賢位之入見道、即入第七住位不退之際已然斷盡；然以《佛地經》所參與法會的菩薩階位最少皆是初地菩薩，故言「初地已離」；非在深究三賢位中之哪一階位「已離」；故不當以辭害意、有所誤會爲「初地菩薩方離分別我見、分別我執」。

眞如，以無親證阿賴耶識而不能現觀無餘涅槃中的本來解脫境界故；唯是從大乘菩薩的立場方便說二乘聖者證生空眞如，非眞證得故。

三自性是根本，再思惟領解無所得而說三無性

法主 平實菩薩更說明：悟後須繼續觀行，尤其要轉依眞如體性，以無所得為方便，這樣繼續用功，能安忍這眞如心的體性如是。悟後，在觀察三自性「圓成實性、依他起性、遍計執性」的過程中，去體會八識和合運行；證得三自性之後又再起思惟觀察：這第八識本無取一法，乃至這圓成實性亦不執取，所以由第八識的立場來看，尚且無有一法，何況於圓成實性有執取，故說無圓成實性（以轉依眞如而說無執取，非無圓成實性）；依他起性、遍計執性亦然，以諸法都得先有圓成實性為先導方能成就其法，否則一切皆無；既然圓成實性於第八識自身來說亦無（第八識無所執取故），其他諸體性亦無，如是說為三無性，亦即要依三自性的親證而轉依眞如之後，方得說有三無性。大乘行者學人如是不斷以無所得為方便，繼續邁向初地：於七眞如廣作觀行，證得非安立諦三品心；再依大乘四聖諦作觀行，證安立諦十六品心、九品心，如是方能親證無生法忍（證法無我）成眞佛子。此後之修證內容亦詳載於佛道次第表中，可徵法主 平實菩薩不可思議的證量，方得完整敘說、製表，顯明學人三大阿僧祇劫修學之道次第。

這佛菩提道之明確次第雖已於 彌勒大士之《瑜伽師地

論》、聖 玄奘菩薩之《成唯識論》詳細開示，然畢竟大眾難解這兩部大論之甚深意旨；現在由法主 平實菩薩製表、闡釋、開示、解說之後，從此這佛菩提道與其附屬的解脫道之次第及關聯，皆已呈現在世人面前，如是菩薩階位顯明，此後更無疑義；法主大善知識之功績不可思議！

⑯ 令學人明白佛法是一整體、無可分宗立派

法主 平實菩薩的一大功績是：將大乘佛菩提道的樣貌本質充分顯示出來，藉由講經、演說、造論，令一切學人得到提攜，能充分理解佛法本是一整體之法，從來不是可分宗立派、各自獨立、自是非他；以一切法都攝歸於佛菩提道中，因此佛法無有宗派可說，不當將某一經論作獨一宗派之論，亦不當將某一行門作獨一派別來解；應匯歸三乘菩提一切行門、一切經論於佛菩提道中，這才是真正的一整體無可切割的佛法。

在法主 平實菩薩出世弘法之前，聖 玄奘菩薩實際上已經引導當時的大眾從分宗立派的現況，轉成一整體、不可切割、不應分宗立派的完整佛法，所以有見識者便慢慢地發現：只取三部論為根本來創立三論宗，本質上是荒唐的破法行為，更何況三論宗的推廣者都是六識論者，永遠抵制八識論的正法，何能推廣三論？又有人建立律宗，以持律為上，亦屬割裂佛教之惡行——這是分取人人都應遵守的戒律來施設為律宗，亦是無稽；中國自創的天台宗在佛法上的主張還多有錯謬，以座落所在的山頭來制定一宗派之名，亦是荒

誕；禪宗主張是在圓滿大乘見道位，而大乘見道理應是一切大乘學人都應實踐的，如何可以取爲一宗呢？淨土法門亦然，如唯心淨土、實報莊嚴土、方便有餘土等，都依自心第八識而有，但自心如來藏何曾離開過自心淨土？其餘諸宗亦然。

等到聖 玄奘菩薩過後，密宗崛起，然密宗本不屬於佛法，如何可來竊據佛教一宗之名？而無知的法師與居士們不知其底蘊，竟亦承認其爲佛教中之一宗。至於法相唯識宗，如前所說，從聖 玄奘菩薩開始，窺基、惠沼、智周皆無創立此宗，這純粹是後人好事之作。若說華嚴宗，這是圓教法身大士境界，更與大多數人無關，如何據此而分宗呢？而其立宗之人亦非法身大士，憑何立宗？簡而言之，目前隨順世間而說「禪宗」，亦不過是語言方便，以「禪宗」流傳在中國既久，亦是專教教外別傳的證悟般若之道，是所有求證大乘者皆所應求者，自無須特別改定。所以，法主 平實菩薩在《宗通與說通》針對中國人喜歡分宗立派之事作了辨正，力主佛法是一整體、不可分割，如諸經論之所開示。這樣才能杜絕後人之妄議造作之舉，然目前還是有愚人自創一「慈濟宗」，實在是可嘆！難道學佛人不必慈濟眾生嗎？如何以此行世間善的資糧修集來命名爲宗名呢？如是私心作祟者將會在未來大乘佛法更加昌明之際顯見其孤陋寡聞。

⑯ 總結：力挽狂瀾——深入魔窟度衆生

法主 平實菩薩在此末法時代的魔窟世界中，力挽狂瀾，

成就如是曠世功績。（然總是有魔窟中受魔波旬投惡念者，如張志成，執意要抹煞法主 平實菩薩全部的功績，這也只得由他。張志成毀謗見之背後最深層處，就是他不信受大乘三寶；這不論張志成怎麼否定、曲說、為自辯護，他還是無法坦然面對，因為他骨子裡仍是信受「大乘非佛說」。這樣還會想或許可以往生極樂世界，竟不知自己已經是《觀經》中所說不被極樂世界攝受的人——經中已明說西方淨土不收毀謗大乘之人故；他既不信大乘，從何得生極樂淨土？無論如何，「大乘非佛說」是他永遠相信的「事實」，尤其他被投念已深，已不可轉；或許唯有臨終一場大病會是轉機。他又毫無能力回應法主 平實菩薩造《阿含正義》所呈現出來的事實：世尊早已在阿含時期說明了大乘法，即使大多隱覆、暗示、略說名相等，還是清楚說出法界有大乘法的存在，也於《增壹阿含經》說明菩薩六度；然這些事實都不可轉變他，他未來也只會繼續毀謗，並泯滅良心地說即使法主 平實菩薩有這些功績又如何，繼續一天到晚攻訐法主 平實菩薩；這麼多不可思議的功績擺在他面前，他都當成是一般人也可作得到。如有張志成小跟班南伽他很大聲地說：「我們也在（大陸）宣揚唯識經典、般若經典、如來藏經典，不必平實導師來教導。」⁹然這無知者認為大乘經典是切割成三種體系的理論，這就是惡知識釋印順教導愚夫愚婦橫行切割大乘法之惡法，所以這群無智之人都是落入識陰相應的我見中而持續宣揚釋印順的邪見。如是張志成、小跟班等人受釋印順惡知識指引，又受魔波旬惡念指揮，死後趨於地獄已

⁹ 南伽他，〈拈評《平實導師 2021 年度會員大會開示》（上篇）〉：「辨析：錯！我們仍然在宣揚唯識經典、如來藏經典、般若經典，只是蕭導師的邪教沒辦法公開宣傳，只能走地下而已，復興中國佛教與正覺寺沒關係。」<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16035290873>

屬必然。)

法主 平實菩薩一本宏願攝受眾生，在此雖遭受諸多魔擾，皆以眾生本來如是，故從無怨尤，唯以平等心教化學人，一再於書中、演說中不斷以各種角度重複宣說甚深佛法，因為生來娑婆人間的眾生多障重福薄，若非不斷重複宣示，難令彼等於大乘正法多所熏習而生起信心，乃至得以親證。當知大眾之中，如〈第八識心體簡圖之要解與略說〉所言：「以大眾於正法道場中，大多不是護法即行破法，前者計寡，後者眾多。」因此應當服膺法主 平實菩薩，莫起異心，應戰戰兢兢、如履薄冰般謹慎諸行，削減心性之極端私心，斷除性障，方是修學之正理。

當知此土亦是魔波旬的魔窟，只有極少數正發意菩薩來此，法主 平實菩薩說：「唯除極少數人因願力、佛命而受生人間」、「除極少數乘願或受命而來之菩薩以外」¹⁰，不僅如此，在佛世時，「在這個娑婆的地球上，人類菩薩證悟的人數是很少的」¹¹；今日由於必須壯大正法勢力，令一

¹⁰ 平實導師，《楞伽經詳解》第十輯：「唯除極少數人因願力、佛命而受生人間」（頁 218）；「除極少數乘願或受命而來之菩薩以外」（頁 259），正智出版社（臺北市），2016 年 3 月初版五刷。師父平實菩薩特別以隸書體標註「極少數人」，就是「極少數菩薩」。

¹¹ 平實導師，《實相經宗通》第二輯：「真正的菩薩而屬於人類的，除了少數幾位是因為佛陀來這裡降生應化的因緣，而跟隨來的那幾位等覺、十地菩薩以外，在這個娑婆的地球上，人類菩薩證悟的人數是很少的。」正智出版社（臺北市），2014 年 4 月初版三刷，頁 337。

切佛教界凡夫噤口不語（主要是指臺灣，因大陸佛教界的自由度不足，法主 平實菩薩的法寶無法全數出版；倘若可以不受干預，就可以快速令中國大乘佛法復興，還歸大乘磅礴氣象！），所以法主 平實菩薩決定全力攝受此間障重的眾生，以大眾難可值遇 世尊，又以過去毀謗三寶重業遂生娑婆五濁地球，法主因而在此時節開大福田，琢磨著大眾但能修植大乘福田而有一分菩薩性發起，遂予以拔擢令之證悟得入內門；因此當知非是大眾本有證悟之道心與道業，全因此特殊時節亟須用人以壯大正法聲勢的緣故。如今在臺灣已經令大乘佛教復興而重現光明，此誠為娑婆世界大心菩薩化度眾生之殊勝佛事，廣大功德不可磨滅，為十方世界諸佛菩薩見證讚歎！

十、現在的局面與展望未來

① 恢復大乘光耀之重要

法主 平實菩薩在這二十世紀末開始了復興大乘佛教的艱辛大業，在不過數年間，就令臺灣與大陸佛教界都十分畏懼正法的威德力，為什麼呢？因為師父 平實菩薩所顯露出來的威德與智慧的緣故。法主 平實菩薩將禪宗原理剖析到令人一目了然，對密宗齷齪不淨的男女雙修亦予清楚指正，闡釋開解這三乘菩提是一整體、不可分割的正理，如是令世間諸分裂佛經、割裂佛法的行徑變成非常愚昧可笑，這些在在顯示了法主 平實菩薩深邃無比的證量如是不可思議，大大地震懾了兩岸佛教界。因此，正法教團在公元 2003 年發生法難時，有些會裡的親教師、執事幹部退轉，然臺灣各大山頭主事者

與其親淑弟子等雖知此事，終究還是不敢有一句訾議之言（至於更下階層的學人本來就被他們制止閱讀其他知識的書籍故自無所知），就是因為當時臺灣佛教界也看不懂正法道場之退轉者的法義辨正與諍議何在，另外是私底下相信 平實導師的智慧這麼高，如何可能有人會說 平實導師講錯了呢？所以各各默不語，靜候 平實導師對這事的處理；果不其然，等到法主平實菩薩的《燈影》一出，將退轉者所執取之邪見全數破盡（所以後來也只有非常無知之輩如盧女士者敢來捋虎鬚，還自己在法庭上造下毀謗大乘如來藏的惡業，何其可悲——逞一時之快，不顧因果的破法者），萬眾遂即永遠杜口；這時臺灣佛教界都得到各自想知道的答案，心裡有數，此後更無對此退轉之事有所評論，於正法的威德更生畏懼。

迅速擴大正法團體的規模，令佛教界噤口

法主 平實菩薩於此快速復興大乘佛法的作略規劃與理念，就是迅速擴展壯大大乘佛法的聲勢，即大力拉拔修學大眾開悟明心，也令證悟者依此殊勝因緣對正法得以更具信心（令其中有人可得早點脫離魔掌），因此這「非常時期」的證悟人數遠超過歷史紀錄（除了佛世）達到了數百人之多（遠遠超過中國佛教史上度眾人數第一名——雪峰義存所度的一百多人），令外界知道：禪宗真正的證悟、理解禪宗公案、讀懂般若經典、自己印證經教，都是絕對可以在今日實現的。外界任何一座山頭的大眾看到正覺勝義僧團的規模——法主、親教師及其餘數百多位證悟者的龐大陣容，就會完全被震懾住而說不出話

來，令臺灣佛教界從此噤口（除了那釋印順的追隨者盧女士等少數佛法邊緣人不信大乘以外）。法主 平實菩薩以如是非常清楚的復興大乘佛法的策略，快速擺平了臺灣佛教界恣意亂說自己開悟、隨意解釋大乘法的亂象。

臺灣佛教界本還寄望著法主 平實菩薩終將捨壽，以後還有誰來繼任法主繼續講解深妙法呢？這深妙法不就「難以爲繼」而消失了？結果法主 平實菩薩宣布下一世會到大陸投胎，長大會回到臺灣來，如是繼續在大乘教團中安住；這就讓外界山頭大失所望、更是無奈（惶惶不可終日）。這已經證明，在非常時期快速提拔大眾開悟，縱使有人退轉亦無妨，因爲法主 平實菩薩能針對這些退轉者所質疑處，以更深妙、更深細的道種智之智慧宣演出來，從而降伏這些人，由是註定了正法勢力會愈來愈強盛。這一切都得歸功於法主 平實菩薩楷定大乘唯識妙法，與一口氣壯大了證悟菩薩的規模所致，在此後三百年間，正法根基牢固，人天慶讚。

此刻波旬就會繼續投諸更多的惡念給正法團體中的修學大眾，如是試圖從內部令正法分崩離析，然畢竟這正法持續的發展絕對會令他失望透頂，雖然似乎他可暫時在這「非常時期」影響到一些人，但還是無法抵禦這正法團體中，正發意菩薩們作爲團體核心而真正護持正法、鞏固正法的力量。波旬自會派更多的魔眾混入這正法團體中，然有著胎昧的魔眾亦面臨著被教化改變的變數，如 維摩詰大士所度化的一萬魔天女；再等到三百年後，魔波旬應該會覺得他所培植的力

量全都落空（有的人清楚明白了，往生極樂，不再受波旬操控）。

② 寧攬千江水，不動道人心

「業不重，不生娑婆」，在這娑婆的重業就是指毀謗三寶，尤其毀謗諸佛世尊（眾生在過往時劫很容易因為無知而謗佛，這就像目前張志成所作的，表面是辨正法義，實際是已在毀謗世尊與誣法），然釋迦世尊不忍有情一直重複著因毀謗三寶而幾近從無休止受諸劇苦的生死輪轉，就以古佛之尊在五濁惡世再次重新示現成佛以茲救度。在這娑婆地球是應身佛的國土，此地有情惡業之濁重，大大勝過娑婆世界中由化身佛所示現化度之其他十億個小世界；尤其在這末法階段，魔波旬是以幾近抓狂的方式驅迫魔眾到人間來，他自己又不斷以其強大魔力投給人們惡念，並挾持許多學人的冤親債主為他麾下的小嘍囉（亦給予小嘍囉魔力，令其方便投諸不淨念給學人），如是魔眾勢力驚人；且此波旬之人海戰術不會停止，未來只會越來越多，隨著眾生深似巨海的業力，令護持正法的情況愈來愈艱難，這就是娑婆地球之應身佛化土的現狀。我們能作的就是繼續勤修戒定慧，鞏固正法道場的清淨，令心地法門長久在正法道場中茁壯生根。（待續）



生命解剖學

——阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載二十一)

呂澂針對《大乘起信論》與中國禪宗的聯繫，其中有描述真實禪的文字，在〈大乘起信論考證〉¹中說：

本來道信、弘忍的「東山法門」，和《起信》的思想是一脈相通的，《起信》流行以後，就更將它看作他們的重要典據。敦煌卷子中，新發現弘忍門下的著述有《楞伽師資記》（玄贊系），有《傳法寶記》（神秀系），這些書引起經論來，總把《起信》放在第一位。如果從禪觀方法去看，就更見得他們的密切相關。依唐代圭峰《禪源諸詮集都序》所評述，當時的禪有三大宗，東山一系屬於第一宗，所謂「息妄修心宗」。這一宗的方法是：「背境觀心，息滅妄念。念盡即覺，無所不知」。還有一個比喻：「如鏡昏塵，須勤拂拭，塵盡明現，無所不照。」這些說法，不夠具體，想必當時一定還有口傳，不見於記載。不過，拿《起信》來作參考，就已有很明白用功的方法了。舊本《起信》說修止觀有一段話：

¹ 呂澂，《呂澂佛學論著選集》卷一，〈大乘起信論考證〉，齊魯書社。

若修止者，住於靜處，端坐正意……亦不得隨心外念境界，後以心除心，心若馳散，即當攝來住於正念。

這不就簡要的說明了「背境觀心」的方法嗎？又在從不覺向覺的一段過程裏，《起信》更有詳細些的說法：

如凡夫人，覺知前念起惡故，能止後念，令其不起，雖復名覺，即是不覺故。如二乘觀智初發意菩薩等，覺於念異，念無異相，以捨粗分別執著相故。名相似覺。如法身菩薩等，覺於念住，念無住相，以離分別粗念相故，各〔名〕隨分覺。爲菩薩地盡，滿足方便，一念相應，覺心初起，心無初相，以遠離微細念故，得見心性，心即常住，名究竟覺。……若得無念者，則知心相生住異滅……本來平等，同一覺故。

這樣由知道心相的生住異滅而成其無念，不又說明了「息滅妄念」的方法嗎？所以《起信》在這些地方和東山的禪門是最密切不過的。但東山禪門下，人才濟濟，著名的有十師，從神秀、智詵以下，都堪爲師表，弘化一方。像神秀即曾被武后從湖北禮請至長安，予以隆重的待遇：「肩輿入朝，萬眾稽首」。至於智詵、老安等，也同受尊敬。在他們教人的方面，自有各具特點的要求，像《起信》那樣敘述明白的書，拿來作爲依據，未免太固定，顯得不夠用了。依常情想，能有機會在《起信》的文字上稍加修改，作為他們異說的張本，豈不更好。（頁

…²而其中就夾雜一本號稱難陀重譯的《起信論》。這自然是有所爲而爲的「重譯」。試與舊本一對，果然改動很多，尤其是在說「觀心」和「息念」的地方，改得最厲害。它怎樣說「觀心」呢：

其修止者，住寂靜處……前心依境，次捨於境，後念依心，復捨於心，以心馳外境，攝住内心。

舊本上「觀心」說得很渾成，這裏卻整整齊齊分成了三段，用術語講，就已成功三句了。它又怎樣說「息念」呢？

如凡夫人，前念不覺起於煩惱，後念制伏令不更生，此雖名覺，即是不覺。如二乘人及初業菩薩，覺有念無念體相別異，以捨粗分別故，名相似覺。如法身菩薩，覺念無念皆無有相，捨中品分別故，名隨分覺。若超過菩薩地究竟道滿足，一念相應，覺心初起，始名爲覺，……名究竟覺。……若息妄念，即知心相生住異滅皆悉無相，……如是知已，則知始覺不可得，以不異本覺故。

這些話是說由於瞭解心沒有生住異滅相而成其「息念」的，和舊本的「知心生住異滅相才成無念」，恰恰相反。所以舊本分爲「覺於念滅」、「覺於念異」、「覺於念住」、「覺於念生」四段，次第很明顯，而在這裏一齊沒有了。舊本還次第地說由不覺而始覺，而合於本覺，此處末段

² 本引文的刪節號（……）係呂澂之原文，半刪節號（…）則是本書省略原文所用。

加上「始名爲覺」一句，似乎最後到究竟覺才成「始覺」，又含有頓漸不同的看法。用術語講，新本主張「漸修頓悟」，舊本主張「漸修漸悟」，完全兩樣。（頁 363-364）我們從史實上的這樣考證，來辨明《起信》的面目，提出「偽書似說」的判斷，大概可以成爲定讞，不必再來個什麼冤詞的吧！（頁 366-367）

上述引文中，首先我們觀察呂澂對舊譯、新譯《大乘起信論》中真實禪部分的引用，舊譯「若修止者，住於靜處，端坐正意……亦不得隨心外念境界，後以心除心，心若馳散，即當攝來住於正念」，新譯「其修止者，住寂靜處……前心依境，次捨於境，後念依心，復捨於心，以心馳外境，攝住内心」，我們可以發現呂澂刻意將真實禪的具體內容中，舊譯「不依氣息、不依形色、不依於空、不依地水火風，乃至不依見聞覺知」、新譯「不依氣息、不依形色、不依虛空、不依地水火風，乃至不依見聞覺知」之不依一切法的核心內涵刪節隱匿起來。我們知道呂澂曾經詳細研究《雜阿含經》、《別譯雜阿含》與《瑜伽師地論·攝事分》之關係，寫成〈雜阿含經刊定記〉³，因此呂澂必然知道《大乘起信論》與《雜阿含經》之真實禪有相似的文字、相同意涵的禪法內容。可是，呂澂為什麼要刻意刪節隱匿《大乘起信論》真實禪不依一切法之文句內容呢？因為如果呂澂不刪節隱匿《大乘起信論》真實禪不依一切法之文句，那麼首先呂澂就應該解釋為什麼《大乘起

³ 呂澂，《呂澂佛學論著選集》卷一，〈雜阿含經刊定記〉，頁 1-29。

信論》，不論舊譯、新譯，皆有與《雜阿含經》極相似的文句，那麼就無法成立其所著〈起信與楞伽〉、〈大乘起信論考證〉等等文章的立論。因此，呂澂便刻意刪節隱匿有跡可尋的真實禪文句史料，再編織毫無史料根據的想像歷史。

呂澂是上世紀初史料派疑古論的重要代表人物之一。史料派疑古論者的前提，就是古人必須將所有的文字史料環環相扣，凡有缺漏、細節稍有交代不清或不能相合，則於其中大大發揮想像力，編造其中所有可能的故事情節，以符合其疑古論的基調。這種疑古論愈是能提出別人所不能提出之故事情節，則愈有「創新之說」的學術價值。於是刪節隱匿文字史料就成為慣用的手法。⁴呂澂刻意刪節隱匿真實禪的文句史料，讓文獻的文字脈絡從真實禪的道理探討，轉向無史料的各說各話，就是典型的案例。

呂澂在上述引文開頭中說：「本來道信、弘忍的『東山法門』，和《起信》的思想是一脈相通的，《起信》流行以後，就更將它看作他們的重要典據。」這是正確合理的，因為《大乘起信論》中六見處之八識生命結構與真實禪的法義，

⁴ 例如現代學者呂凱文為證成《央掘魔羅經》係逐漸演變而成立的學說，隱匿部分重要經典史料。經典演變學說係有別於佛教傳統視經典為根據不同梵文本而譯出，因此經典內容雖稍有異，但經典內容是依實事而描述所成立，並不是經過演變而成立。詳細請見：高惠齡、蔡禮政，「佛學研究與歷史想像——以阿含部諸經略評呂凱文〈從兩類《央掘魔羅經》探討聲聞經大乘化的詮釋學策略〉」，《正覺學報》第三期，正覺教育基金會（臺北市），2009年12月31日初版首刷，頁125-194。

就是道信、弘忍所傳的東山法門，幫助學人明心開悟而取證大乘見道的核心義理。但是呂澂刪節隱匿真實禪的文句史料後，「東山法門」和《起信》係以真實禪而一脈相通的脈絡就不見了，呂澂就可以盡情發揮「東山法門」和《起信》之間的歷史想像。

呂澂接著說：「敦煌卷子中，新發現弘忍門下的著述有《楞伽師資記》（玄贊系），有《傳法寶記》（神秀系），這些書引起經論來，總把《起信》放在第一位。如果從禪觀方法去看，就更見得他們的密切相關。」但呂澂這樣的講法是移花接木的手法，故意不以禪宗傳統視六祖慧能為弘忍傳承禪法的代表，卻以「敦煌卷子中，新發現弘忍門下的著述有《楞伽師資記》（玄贊系），有《傳法寶記》（神秀系）」的史料為藉口，將「東山法門」的傳承移向玄贊系、神秀系，全然不提及六祖慧能的禪門傳承。因為六祖慧能才是一花開五葉，令禪門開枝散葉、形成唐宋二代佛教興盛的重要因素之一，卻不能讓呂澂有文章可作，所以呂澂便刻意隱匿禪門真正的傳承。

《楞伽師資記》、《傳法寶記》雖然「總把《起信》放在第一位」，但是「從禪觀方法去看」，他們的禪法和《起信》並沒有「密切相關」。我們在前面曾舉《楞伽師資記》之作者淨覺承襲神秀「禪燈默照」，將原來「言語道斷，心行處滅」係指稱第八識如來藏之意涵，錯解成要將意識心「安心神則，窈窈冥冥，氣息清冷，徐徐歛心」，可是《起信》與《雜阿含經》之真實禪卻是要求「不依氣息、不依形色、不依於空、

不依地水火風，乃至不依見聞覺知」。淨覺要「氣息清冷，徐徐歛心」，舊譯《起信》要「不依氣息、乃至不依見聞覺知」，二者所說完全不同，如何可以說《楞伽師資記》與《起信》是「密切相關」？由此可知，呂澂故意隱匿六祖慧能係東山法門傳承者的歷史事實，其所說只是移花接木的講法，並不符史實。

呂澂接著「依唐代圭峰《禪源諸詮集都序》所評述」，以便鞏固其移花接木的手法。可惜的是唐代圭峰並非大乘見道之悟者，所以不分悟與未悟而將禪宗歸為三宗，讓呂澂有機可乘引來作為鞏固其移花接木的立論基礎。但圭峰所指「息妄修心宗」是「南侁、北秀、保唐、宣什等門下」⁵，「南侁北秀」指的就是智侁、神秀，但六祖慧能才是東山法門真實禪的傳承者，智侁、神秀並非東山法門真實禪的傳承者，呂澂偏偏就將智侁、神秀當作是弘忍東山法門的傳承者。由此更

⁵ 《禪源諸詮集都序》卷上之二：「但細對詳禪之三宗教之三種，如經斗稱足定淺深。先敘禪門，後以教證。禪三宗者：一息妄修心宗，二泯絕無寄宗，三直顯心性宗。……今且先敘彈〔禪〕宗。初息妄修心宗者，說眾生雖本有佛性，而無始無明覆之不見故，輪迴生死。諸佛已斷妄想故見性了了，出離生死，神通自在。當知凡聖功用不同，外境內心各有分限，故須依師言教，背境觀心，息滅妄念，念盡即覺*，無所不知。如鏡昏塵，須勤勤拂拭，塵盡明現，即無所不照。又須明解趣入禪境方便，遠離憒鬧，住閑靜處。調身調息跏趺宴默，舌拄上腭，心注一境。南侁北秀保唐宣什等門下，皆此類也。」《大正藏》冊四十八，頁402，中15-下1。「覺*」《大正藏》作「覺悟」，此處依校勘條作「覺」。

可證明呂澂刻意採用移花接木的手法，「將此問題從簡單化轉向了複雜化」。

呂澂引用圭峰的見解說：「當時的禪有三大宗，東山一系屬於第一宗，所謂『息妄修心宗』。這一宗的方法是：『背境觀心，息滅妄念。念盡即覺，無所不知』」。東山一系確實是當時的第一宗，但是東山法門其實是不依一切法的真實禪，而不是智侁、神秀的「息妄修心宗」。呂澂認同「背境觀心，息滅妄念。念盡即覺，無所不知」的概念，但是其中「念盡即覺」充分顯示出「息妄修心宗」落入於意識之中，因為只有意識才有「念盡、念起」可言，生命的根源第八識如來藏是從無始以來，乃至未來永無窮盡皆是「無念」。所以，「背境觀心，息滅妄念。念盡即覺，無所不知」，乃至後舉「如鏡昏塵，須勤拂拭，塵盡明現，無所不照」同樣都落入意識心的生住異滅境界中，可視為小乘聲聞、緣覺的方便禪思，卻不是大乘見道的真實禪。小乘以「塵盡明現」說為滅諦之方便禪思，但非「無所不照」，只有大乘菩薩在塵未盡前，直證明鏡本體非塵所能遮蔽而「無所不照」，方是真實禪。

呂澂又說：「舊本《起信》說修止觀有一段話：『若修止者，住於靜處，端坐正意……亦不得隨心外念境界，後以心除心，心若馳散，即當攝來住於正念。』這不就簡要的說明了『背境觀心』的方法嗎？」其實呂澂隱匿真實禪不依一切法的文句，讓論文就只剩下方便禪思的意涵，就是要證成「背境觀心」的方法，但「若修止者，住於靜處，端坐正意」只是方便禪思的初修。舊譯《起信》說「若從坐起來進止

有所施作，於一切時常念方便隨順觀察，久習淳熟其心得住。以心住故漸漸猛利，隨順得入真如三昧」，則「從坐起起來進止有所施作」於一切境界、一切時中，鍛鍊意識標準尺令其「久習淳熟其心得住」，再以不依一切法之真實禪而參究第六見處如來藏。因此，「背境觀心」只是方便禪思、鍛鍊意識標準尺的方法，並非東山法門的真實禪。

相對於刻意刪節隱匿真實禪的文句，呂澂隨後大篇幅引用舊譯、新譯《起信》論述「從不覺向覺的一段過程裏」，有關本覺、始覺、隨分覺與究竟覺之文句。呂澂認為舊譯《起信》「如凡夫人，覺知前念起惡故，能止後念…本來平等，同一覺故」之文句中有「覺於念滅」、「覺於念異」、「覺於念住」、「覺於念生」四段，「所以舊本分爲『覺於念滅』、『覺於念異』、『覺於念住』、『覺於念生』四段，次第很明顯，而在這裏一齊沒有了。」但是其實舊譯中四段文句在界定不覺、相似覺、隨分覺、究竟覺四種，而且文句中只有「覺於念異」、「覺於念住」的文句，並沒有「覺於念滅」、「覺於念生」的文句。所以，「覺於念滅」、「覺於念生」的文句，都是呂澂憑空無端編造出的文句，以便編造虛假的文字脈絡。舊譯本原來就沒有「覺於念滅」、「覺於念生」的文句，新譯本沒有使用「覺於念異」、「覺於念住」的文句，極可能就是因為所根據的梵文本不同，當然就不會有相同的字句。呂澂說新譯本中，此四句「在這裏一齊沒有了」也是虛妄的描述，因為舊譯本來就沒有其中的二句，根本不存在「在這裏一齊沒有了」的事情。這就是呂澂「『加字混文，或致有錯』的一個典型」。

對於史料派的歷史研究者，「史料」既然是研究的依憑，應該要十分嚴謹地處理。可是，呂澂竟然說：「像神秀即曾被武后從湖北禮請至長安，予以隆重的待遇：『肩輿入朝，萬眾稽首』。至於智詵、老安等，也同受尊敬。在他們教人的方面，自有各具特點的要求，像《起信》那樣敘述明白的書，拿來作為依據，未免太固定，顯得不夠用了。依常情想，能有機會在《起信》的文字上稍加修改，作為他們異說的張本，豈不更好。」換言之，在呂澂心中「依常情想」，想要獲得高位者「隆重的待遇」，對於「像《起信》那樣敘述明白的書，拿來作為依據」的史料，如果「顯得不夠用了」，便「在文字上稍加修改，作為異說的張本，豈不更好」。對於以史料作為研究依據的史料派呂澂，卻是對史料的嚴謹性十分輕視，才會有刪節隱匿、憑空編造文句的手法。

由於呂澂「依常情想」，為了證明舊譯「若得無念者，則知心相生住異滅」之「知心相生住異滅」，與不覺、相似覺、隨分覺、究竟覺的「覺於念滅」、「覺於念異」、「覺於念住」、「覺於念生」相互呼應，所以認為「這樣由知道心相的生住異滅而成其無念，不又說明了『息滅妄念』的方法嗎？」也就是說，呂澂主張舊譯《起信》就是根據「心相的生住異滅」四種相來編寫不覺、相似覺、隨分覺、究竟覺的四段文句，所以憑空無端假造出「覺於念滅」、「覺於念生」的文句。可是舊譯《起信》實際上的文句中，只有「覺於念異」、「覺於念住」的文句，呂澂認為「顯得不夠用了」，於是他的「依常情想」：「在文字上稍加修改，作為異說的張本，豈不更好」，

就假造出「覺於念滅」、「覺於念生」的文句史料了。所以，對於「加字混文，或致有錯」，呂澂「依常情想」，如果「顯得不夠用了」，「在文字上稍加修改，作為異說的張本，豈不更好」，似乎是稀鬆平常的手法了。

呂澂刻意刪節隱匿真實禪文句史料的脈絡，卻又刻意無中生有增加「覺於念滅」、「覺於念生」的文句史料，編織《起信》就是根據「心相的生住異滅」四種相來編寫的故事，以強化《起信》係依撰寫者意志隨意編寫的印象，將原來《起信》解說不覺、相似覺、隨分覺、究竟覺的法義脈絡模糊化。不但如此，呂澂藉此編造的文句脈絡，將《起信》的論意錯解成：「這樣由知道心相的生住異滅而成其無念，不又說明了『息滅妄念』的方法嗎？所以《起信》在這些地方和東山的禪門是最密切不過的。」換言之，呂澂認為《大乘起信論》與東山禪門有聯繫，這本身並無錯誤，因為二者皆採六見處與真實禪；但是呂澂為證明《大乘起信論》係東山禪門所撰寫之偽作，以符合其中國撰述說，故以刪節隱匿、加字混文、編造文句等等手法，編造虛構的文句脈絡，以模糊經論的法義脈絡，遠離六見處之八識生命結構與真實禪，就是呂澂毫無根據與道理的「執拗」。

舊譯《起信論》說「若得無念者，則知心相生住異滅」，所謂「若得無念者」即是證得第六見處不生滅之「無念」如來藏時，則必能知其餘五見處之七識「心相生住異滅」，根本不是呂澂以編造的文句脈絡而說「由知道心相的生住異滅而成其無念」。因為即使意識心「知道心相的生住異滅」，

並不能依「知道」意識心相的生住異滅，就可以成就意識心的無念，因為意識心「知道」的本身就是有分別境界之念，當然是有念而非無念。所以，呂澂主張「由知道心相的生住異滅而成其無念」，只是墮於自己想像的文字遊戲之中，完全不符合法界眼前的客觀事實。

其實，舊譯《起信論》之「若得無念者」係解釋該文之前所說：「是故修多羅說：『若有眾生能觀無念者，則爲向佛智故。』」⁶只是此段文句不論舊譯、新譯皆被呂澂所刪節隱匿。所以「若得無念者」即是說明「若有眾生能觀無念者」，即是觀察現前本來存在不生滅的「無念」心體如來藏。所以，「知道心相的生住異滅」的意識心是無法讓意識心自己「成其無念」，因為意識心的本質是生滅性，永遠無法改變生滅性而成為不生滅性的「無念」。呂澂幻想將「生住異滅」的意識心，轉變「而成其無念」的意識心，不離前五見處的虛妄想，根本不是東山禪門證得第六見處「無念」之如來藏。

相對的，新譯《起信論》被呂澂刪節隱匿的內容是：「是故經說：『若有眾生能觀一切妄念無相，則爲證得如來智慧。』」⁷舊譯的「若有眾生能觀無念者」與新譯的「若有眾生能觀一切妄念無相」意涵相同，只是表達上文句邏輯有不同而已。因為新譯中所謂的「妄念」是指不符合法界事實真相者皆是「妄念」，所以新譯論文中說：「不覺義者，謂從

⁶ 《大正藏》冊三十二，頁 576，中 26-27。

⁷ 《大正藏》冊三十二，頁 585，上 22-23。

無始來不如實知真法一故，『不覺心』起而有妄念；然彼妄念自無實相，不離本覺。」⁸所以，不能證得第八識如來藏的「不覺心」就是新譯中的「妄念」。如果有人「能觀無念」的如來藏，就是「能觀一切妄念無相」，因為親證生命與宇宙的本源，則一切關於法界實相的虛妄想的「妄念」心相就當下滅除，當然能夠觀察到「一切妄念無相」。因此，舊譯「若有眾生能觀無念者」與新譯「若有眾生能觀一切妄念無相」二者意涵完全相同，只是用語表達不同，因為舊譯、新譯所依的梵文本不同的緣故。呂澂刻意刪節隱匿舊譯、新譯不同譯本中用詞不同但意涵相同的文句，故意以文字的差異而編造不同文句的脈絡，令人產生錯誤的理解與印象，就是呂澂毫無根據與道理的「執拗」。

呂澂為了證明「息滅妄念」是《起信論》和東山禪門「最密切不過的地方」，將舊譯「若得無念者，則知心相生住異滅」與相對應的新譯「若妄念息，即知心相生住異滅皆悉無相」對比，並且評論新譯說：「這些話是說由於瞭解心沒有生住異滅相而成其『息念』的，和舊本的『知心生住異滅相才成無念』，恰恰相反。」但是，圭峰宗密所指「南侁北秀」的「息妄修心宗」，其「背境觀心，息滅妄念，念盡即覺」全部都是意識心的境界；其所謂「背境觀心，息滅妄念」是講意識心中胡思亂想之「境界」與「妄念」，以「氣息清冷，徐徐斂心」的方式，令意識心安住不再胡思亂想的境界中，稱為

⁸ 《大正藏》冊三十二，頁 585，中 26-28。

「背境觀心，息滅妄念」，卻是屬於不覺的狀態。所以圭峰所說「息滅妄念」只是方便禪思，與東山禪門真正的禪法真實禪截然不同。新譯《起信》所說的「若妄念息」，卻是因為親證「無念」如來藏而息滅遠離事實真相的「妄念息」，是真實禪「理入」後的智慧境界，屬於始覺的狀態。因此，圭峰所說「息滅妄念」，與新譯《起信》所說「若妄念息」，二者雖然都採用「妄念」一詞，但二者意義內涵卻截然不同。呂澂故意混淆「妄念」一詞在不同文本有不同的定義，當然就「將此問題從簡單化轉向了複雜化」。

經過上述的分析，我們可以知道舊譯「若得無念者，則知心相生住異滅」與新譯「若妄念息，即知心相生住異滅皆悉無相」，其實二者所說的意涵完全相同。「若得無念者」、「若妄念息」皆指以真實禪實證第六見處如來藏的智慧狀態，「則知心相生住異滅」、「即知心相生住異滅皆悉無相」皆指由於證得不生滅的第六見處如來藏後，即知七識心生住異滅的心相與真心如來藏的不生滅截然不同，所以舊譯、新譯二者內涵上並沒有什麼差異。呂澂說新譯「**由於瞭解心沒有生住異滅相而成其『息念』的，和舊本的『知心生住異滅相才成無念』，恰恰相反**」，這是呂澂經過幾次的刪節隱匿、加字混文與移花接木的複雜手法，才得出新本與舊本「恰恰相反」的虛假結論。

呂澂又說：「舊本還次第地說由不覺而始覺，而合於本覺，此處末段加上『始名爲覺』一句，似乎最後到究竟覺才成『始覺』，又含有頓漸不同的看法。用術語講，新本主張

『漸修頓悟』，舊本主張『漸修漸悟』，完全兩樣。」呂澂在此又故意提示新譯本中在究竟覺有「始名爲覺」的文句，暗示舊譯本無此四字，所以二種譯本有所不同，係爲禪門「漸修頓悟」與「漸修漸悟」之爭論。但是，我們實際閱讀舊譯有關究竟覺的描述：「如菩薩地盡，滿足方便一念相應，覺心初起心無初相，以遠離微細念故得見心性，心即常住，名究竟覺。」⁹此中「一念相應、覺心初起」就是說明「漸修頓悟」，且「覺心初起」就是說明最後身菩薩成佛前，示現如同凡夫一般無知於法界實相，在「一念相應」下頓悟第八識如來藏之真實存在，其意涵與新譯本「始名爲覺」完全相同。其實，舊譯、新譯皆有《雜阿含經》真實禪的文句，就已經顯示二種譯本都是「漸修頓悟」，因爲真實禪不依一切法的禪法，所實證的第八識如來藏無相似法，必然是漸修頓悟。因此，舊譯與新譯在究竟覺的描述上雖然使用的文句不同，但是意涵卻是完全一致。禪門雖有「漸修頓悟」與「漸修漸悟」之爭論，但於《大乘起信論》舊譯、新譯之間並無此爭論。禪門雖有「漸修頓悟」與「漸修漸悟」之爭論，如慧能繼爲六祖而神秀不能繼爲六祖；但在真悟者之間並無爭論，如前舉大慧宗杲與天童宏智。呂澂在此處又故意隱匿舊譯的文句，卻故意提示新譯的文句，製造二種譯本似乎有不同主張的虛假印象。如果閱讀者未親自詳細閱讀比對舊譯、新譯文本，便受到呂澂的誤導了。因此，呂澂認爲「新本主張『漸修頓悟』，舊本主張『漸修漸悟』，完全兩樣」，根本不是事實。

⁹ 《大正藏》冊三十二，頁 576，中 23-26。

我們從呂澂必須大費周章，才能得出舊譯與新譯「恰恰相反」的結論，呂澂又說：「試與舊本一對，果然改動很多，尤其是在說『觀心』和『息念』的地方，改得最厲害。」但是所謂「觀心」和「息念」的地方，改得最厲害，同樣是呂澂移花接木與錯解得最厲害的地方，卻也顯示舊譯、新譯所依據的梵文本應該相當不同，因此產生涵義相同，但是譯本文句卻相當不同的結果。這種現象就像是北傳《阿含經》與南傳《尼柯耶》二者文句、編排極為不同，但是意涵卻是相同，因為二者所依的文本不同所致。因此，我們綜合舊譯、新譯都有六見處之八識生命結構，又皆有《雜阿含經》真實禪的文句，所以《大乘起信論》的「思想來源」就是六見處與真實禪。我們可以據此判斷舊譯、新譯係根據不同梵文本所譯，而且《大乘起信論》的作者，必然是佛陀以六見處與真實禪禪法傳授而展轉傳來的禪宗祖師，也就是西天諸祖之一的馬鳴菩薩，才有可能撰寫出完全對齊六見處與真實禪的大乘禪法。既然所有「昔日地論師」皆不能知六見處與真實禪，乃至南北朝當時所有其他學派論師，也都不能識得六見處與真實禪並據以寫成《大乘起信論》，因此《大乘起信論》必是馬鳴菩薩所造，而且真諦與實叉難陀都是根據各自不同的梵文本而譯。

黃夏年的結論中說：「因此可以說，關於真偽的問題目前只好到此為止，在沒有新材料發現之前，就只能以假說為主了。實際上對這個問題，學術界在二十世紀下半葉已經開始淡化，《起信論》的真偽，作者是誰，不再成為學者們討論的中心了，人們只是傾向於此論應是中國撰述，作者現還

暫不能定，這種看法應該說是事實求是的。」黃夏年所說「人們傾向於此論應是中國撰述，是事實求是的」，係在「新材料」未發現前暫時的結論。我們認為六見處與真實禪就是「新材料」，因為文史材料的解讀必須仰賴判讀的智慧與眼光，如果缺乏判讀的智慧與眼光，縱然文史材料擺放千餘年也仍然無人能識。《阿含經》的六見處與真實禪提供我們認識大乘、判讀大乘的準繩。因此《大乘起信論》以六見處之八識生命結構作為全論的理論架構，並以真實禪的文句作為「得入真如三昧」的方法論，因此六見處與真實禪的文句成為「新材料」與「新證據」，可以讓我們重新「事實求是」審視《大乘起信論》與《阿含經》的關係，並且審視唐宋二代禪宗興盛的根源，確實來自於佛陀親口宣說的大乘法教，這才是真正歷史事實。

我們回顧從望月信亨開始百餘年來，有關《大乘起信論》真偽與作者、譯者的爭論，都起因於史料派疑古論者的二種認知偏誤：一、對「史料」的錯誤界定，二、對「疑古」的偏執。首先，史料派疑古論者，錯誤的將「史料」界定在容易散失、容易篡改、容易造假的文本、古物，或者現代的生物遺傳物質等等物質性的狹窄範圍，不知道生命本身具有六見處的結構，其實是從不散失、無法篡改、無法造假的「真史料」。生命是歷史的主體，生命在時間上是從不間斷的事件，也是跨越時間、空間的大尺度事件。人類所能記述的歷史極少，最多只能利用物質性文物記述從人出生後至死亡前重大而外顯的事件而已，人生大部分皆是隱密不外顯的事件，則皆無法

記述，出生前與死亡後的事件亦皆無法記述，動亂時代、文物失散等等因素也將導致歷史上有許許多無法記述的事件。物質性的史料只是六見處中生滅的前五見處中極小的部分，史料派企圖使用極少的物質性「史料」所能記述極少的生命片斷，作為生命整體六見處的全部歷史是完全不符合邏輯的。

史料派疑古論者企圖以短暫生滅的物質性材料，來考證生命長遠的歷史，是缺乏邏輯且荒謬的想像。例如，佛陀曾經宣說自己是七佛展轉傳承而來¹⁰，前後佛陀之間所跨越的時空極為浩瀚，完全無法由短暫生滅的物質性文物，可以考證前一尊佛流傳至下一尊佛的歷史。因此，七佛展轉傳來的佛教法嗣，即使運用現代最尖端的考古技術與方法，都無法加以考證。如果佛陀自己不主動宣說這段任何文物所無法記述的歷史，世上任何人絕對無法得知七佛的傳承歷史，除非是跟隨佛陀修學的三明六通大菩薩。同樣的，從佛陀傳授六見處與真實禪來到中土，乃至來到現在，其間西天二十八祖、東土諸祖師來到現今，若非無師獨覺之聖者再現而述說，有誰能知？但是，佛陀如何可以得知自己是七佛展轉傳承而來呢？禪門諸祖師如何能知其間法嗣傳承呢？因為我們每一個有情都有相同的生命結構，而其中無維度存在的第六見處如來藏，作為每個生命永恆的記憶儲存處，鉅細靡遺地記錄生命中每

¹⁰ 《長阿含經》卷一中說：「如來十力尊，斷滅諸結使；摧伏眾魔怨，在眾演大明。七佛精進力，放光滅闇冥；各各坐諸樹，於中成正覺。」《大正藏》冊一，頁2，中18-21。

個剎那中的事件，完整儲存從無始劫直到現前每一世、每一剎那的所有事件「史料」，而不會有任何的遺漏與缺損。因此，六見處之八識生命結構，才是最珍貴的「真史料」，第八識如來藏中儲存著生命所有記憶的「真史料」。佛陀成就無師獨覺的智慧，就是其清淨七識與第八識無垢識完全相應而徹底了知法界一切「真史料」，所以能知七佛之法嗣傳承，亦能宣揚最終徹知一切「真史料」的成佛之道。

我們觀察到望月信亨、梁啓超、呂澂等等史料派疑古論學者，都不知道佛教的經論文本都是在描述有情永恆不變的生命結構「真史料」。所以，望月信亨以有無「如來藏阿梨耶識」的名稱判斷生命結構，梁啓超以為從佛世小乘起到龍樹《大智度論》「唯說眼耳鼻舌身意之六識」、「八識說在西曆四五世紀始成立者也」，呂澂則驚訝於生命結構是「生滅與不生滅和合」而戲稱為「混血兒」，皆顯示望月信亨、梁啓超、呂澂等等史料派只知比對物質性文本的片斷「史料」，對於屬於有情永恆不變的生命結構「真史料」充滿無明。由於對生命結構「真史料」的無知，史料派疑古論者就以時代動亂、文本證據難以完整記述與保存作為藉口，發揮想像力編造虛假的文句脈絡或歷史，企圖推翻佛教經論所描述的生命結構。

呂澂在〈大乘起信論考證〉中說：「我們從史實上的這樣考證，來辨明《起信》的面目，提出『偽書似說』的判斷，大概可以成為定讞，不必再來個什麼冤詞的吧！」呂澂所謂的「史實上的考證」其實只是他採用虛假的禪門法嗣傳承，

以及運用刪節隱匿文句、憑空編造文句脈絡的手法，捏造出虛假的歷史，並不能真正「成爲定讞」的「史實」。物質性文本、古物由於易散失、篡改、造假，並不能作爲「考證」的主要「史料」；佛教經論之「考證」，所應「考」者是永恆不變的生命結構「真史料」，所應「證」者是依據意識標準尺之思惟觀功夫，以真實禪驗證第六見處如來藏「真史料」之真實存在。如此所「考證」之「真史料」永恆不變，故可以在「史實」中「成爲定讞」。不但如此，法界中只有第八識如來藏才是因果律則的執行者，才是真正審判者。第六見處如來藏以其遠離六塵之無分別心，純依眾生前五見處之五陰身心所造善惡業行儲存在如來藏心中，在一期生死終了時執行因果律則，才是真正「成爲定讞」的「史實」。呂澂以前五見處之意識心，宣稱對「《起信》的面目，提出『偽書似說』的判斷」就「可以成爲定讞」的「史實」，這仍然只是前五見處意識心之想像，因爲呂澂並不知道如來藏心中所儲存不遺漏、無法篡改、無法造假的記憶內容才是「真史料」，才能作爲審判的「史實」，並且依此「真史料」判定眾生應生善道、應墮惡道而「成爲定讞」，才能說「不必再來個什麼冤詞的吧！」因此，呂澂「提出『偽書似說』的判斷」並不符合「史實」，《起信》所論述之六見處生命結構的真相，才是真正符合歷史事實的「史實」。

再者，史料派疑古論者對於「疑古」的偏執，呂澂的講法最能顯示其偏執的心態。呂澂在〈大乘起信論考證〉中說：

並且向來禪師們多是老粗，常有傳授而無文記，智詵在

弘忍門下，卻以能文著名，當時同他往來的還有房琯，更是喜歡舞弄文墨，那部《楞嚴經》恐怕就是他的大手筆。這樣，就很可以推定新本《起信》，是出自智詵一系所改作的。有人也許會想真有新譯《起信》，智詵是跟著它來建立自己主張的。這就未免太老實，被古人所欺了。¹¹

呂澂前句才說「禪師們多是老粗，常有傳授而無文記」，後句卻說「智詵在弘忍門下，卻以能文著名」，顯然是自語矛盾。如果「禪師們多是老粗」，如何「智詵卻以能文著名」？難道禪師「無文記」就可以判定為「老粗」？這就是呂澂為疑古而自語矛盾、語無倫次。呂澂曾著有〈楞嚴百偽〉的文章，同樣只是疑古的偏執。因為呂澂完全不知道《楞嚴經》所說五陰、六入、十二處、十八界等等諸法皆「本如來藏妙真如性」¹²，同樣說明六見處之八識生命結構，而且必須是解得禪門真實禪開悟明心又眼見佛性之無師獨覺地上菩薩，才能言詮其中奧旨¹³。智詵（又作「智侁」）係屬「南侁北秀」之一，並非係五祖弘忍所傳真實禪之法嗣，如何可能寫出

¹¹ 呂澂，《呂澂佛學論著選集》，卷一〈大乘起信論考證〉，頁 364。

¹² 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷二：「阿難！云何五陰本如來藏妙真如性？……」《大正藏》冊十九，頁 114，上 26。

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷三：「復次，阿難！云何六入本如來藏妙真如性？……復次阿難！云何十二處本如來藏妙真如性？……復次阿難！云何十八界本如來藏妙真如性？」《大正藏》冊十九，頁 114，下 21-頁 116，中 10。

¹³ 有關《楞嚴經》之奧旨，請參見：平實導師著《楞嚴經講記》共十五輯。

超越禪門明心見性，唯諸地菩薩智慧方能詳解之《楞嚴經》呢？呂澂由於不知佛法所說智慧境界，憑空對《楞嚴經》作出「那部《楞嚴經》恐怕就是他（房琯）的大手筆」之虛假推論。呂澂對於《楞嚴經》係出自房琯的「大手筆」的推論，又有何史料作為依憑呢？只憑「智詵卻以能文著名」、「房琯與智詵交往，更是喜歡舞弄文墨」就可以作為房琯偽造《楞嚴經》的文獻證據？如果《楞嚴經》只要「能文、舞弄文墨」就能偽造，那麼唐代可疑的偽造者就不應該只有智詵、房琯二人而已了。史料派的呂澂從房琯偽造《楞嚴經》的虛假推論，卻又引來推論「這樣，就很可以推定新本《起信》，是出自智詵一系所改作的」，如此捕風捉影憑空捏造歷史，卻都不必有任何史料的確鑿證據，完全違反史料派應依史料考證的基本原則，同樣都只是憑空虛構歷史，只是毫無根據與道理的疑古「執拗」。

呂澂對於所有「古人」有強烈懷疑的偏執，從主張南北朝「昔日地論師」冒名造偽論、真諦未譯言譯，直到唐代實叉難陀未譯言譯、智詵一系偽造新本《起信論》、房琯偽造《楞嚴經》等等佛教修行者通通都是造假者，所以如果相信智詵的主張來自新譯《起信》，呂澂說「這就未免太老實，被古人所欺了」。呂澂由於恐懼「被古人所欺了」的偏執，不想成為「太老實」的人，所以刪節隱匿關鍵文句、憑空捏造文句、編織虛假歷史，完全違背史料派應該尊重史料證據、有一分資料說一分話的基本原則。我們舉證《大乘起信論》中有《雜阿含經》的真實禪，而真實禪是不共二乘的大乘見道禪法，

「昔日地論師」等等學派論師或智詵一系悉皆不能辨識真實禪，乃至呂澂本人同樣不能辨識真實禪而刪節隱匿之，所以《大乘起信論》皆非南北朝至唐代任何人所能偽造撰述，因為不識者不能引而造論，能識者皆是大乘見道者，凡有所說皆是諦實之真言，亦無須偽造。因為佛教的戒、定、慧三無漏學中，「戒」為首要，故偽造者便是違戒；又，「定」成就者有定共戒，「慧」成就者有道共戒，因此一切小乘解脫智果與大乘實相智果，其實皆是戒果，亦是真言之果。所以，為求道果者不敢偽造，偽造者必不能識得真實禪而無力偽造。因此，《大乘起信論》以六見處之八識生命結構貫串全論，又以真實禪作為大乘見道證得真如三昧之禪法，所以《大乘起信論》確實是符合《阿含經》中佛陀親口所說之真正大乘論典，無人有能力偽造，只有大乘聖者馬鳴菩薩方能造之。不但如此，我們應還給南北朝「昔日地論師」或其他論師、真諦、實叉難陀、智詵、房琯等等古人清白，這些佛門古德在佛教經論傳譯上並無偽造之過失。我們亦應還給真諦、實叉難陀二人之功，因為二人翻譯《大乘起信論》而有令佛陀所宣說之六見處與真實禪流布於世而廣利有情之功。

本書採取法界實相可以實證的科學方法，驗證《雜阿含經》之真實禪與《大乘起信論》漸入真如三昧的禪法，都是以意識標準尺作為實證生命本源的工具，並輔以文本比對的方法，可以確認《大乘起信論》是符合《雜阿含經》真實禪之真論。《占察善惡業報經》之信止、信觀與一行三昧，又與《雜阿含經》真實禪、《大乘起信論》真如三昧的禪法相輔相成，

彼此證成；《占察善惡業報經》與《大乘起信論》之文句，已由中國、日本二地學者比對為相符相合，那麼《占察善惡業報經》亦是正真無誤之大乘經典，可以一掃文獻學、文本比對誤判之謬。

綜上所論，從事現代佛典之研究，不應該只採文獻學、文本比對之方法，而應該以法界實相之實證作為前提，而文獻學、文本比對只是輔助的工具。除此之外，對於南北傳《阿含經》、《尼柯耶》之研究，不應該只將其視為小乘經典，因為《阿含經》與《尼柯耶》都有大乘六見處之生命解剖學，因此南北傳《阿含經》與《尼柯耶》都已具足三乘見道之原理，後續所有《阿含經》研究者皆應關注此項「大乘是佛說」的文獻證據。《阿含經》中既然已經宣說親證甚深微妙大光明法之真實禪，祈願一切有緣皆能依《般若波羅蜜多心經》大明咒「揭諦揭諦，波羅揭諦，波羅僧揭諦，菩提薩婆訶！」之所說：「去吧去吧！去到彼岸吧！一起去彼岸！成就圓滿的智慧吧！」（待續）



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】

² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁 63。

伽、無上四層，殆爲紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦爲紅黃之所共承。……而同取雙身和合爲最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法爲行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最爲嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總爲魔眷，命終之後必爲魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸殷鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

⁴ 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未真正知見的佛弟子，更會誤以爲這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因爲宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿爲歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至爲避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勑力於佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位統戰對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～聲明～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

未學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，未學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮譽

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識為生滅法，誣指阿賴耶識為另一第九識真如心所生者，後為拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此為緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人為救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勳力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前 釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述 世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了 玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外爲人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不爲少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外爲諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或多或少產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是爲虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不會對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<https://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2025 年下半年禪淨班，已於十月下旬

同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00 ~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週五下午 14:00~16:00，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。2025/10/24（週五）新開設的禪淨午班和晚班已經開始上課，2026年1月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00 ~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。2025/10/24（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。

歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2025/10/29（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：臺南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，

單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。

2025/10/25（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。2025/10/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 1 月底前仍可接受報名。歡迎報名參加共修。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<https://www.enlighten.org.tw/> 填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無

生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。**台北第五講堂**在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中

開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今天師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/1/11（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/2/8（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、2026 年上半年禪一期，台北講堂：1/18、1/25、

2/1、3/1、3/22，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/18、2/1、3/22，各三次；嘉義講堂為：2/1、3/22。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2026/1/1（週四）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十一、2026 年上半年禪三第一梯次於 4/9（週四）～4/12（週日）舉行，第二梯次於 4/23（週四）～4/26（週日）舉行。

十二、2026 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/4、2/17、2/18、2/19、5/24。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。）

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷

無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世

鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，

並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗

破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三

界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第八輯已於 2025 年 8 月 29 日出版，定價 300 元，

本書的內容：

謝淑貞等人合著，本輯中舉示學員謝淑貞於三十年前明心證真如以後的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又於二十餘年中不斷修集福德而呈現了上品菩薩性，並於近三年中持續不斷依照上師的指示每天看話頭，於今看話頭功夫純熟而定力具足。如是具足眼見佛性所必須的三個條件以後，並獲得觀音大士的加持與承諾，許其眼見佛性、成就如幻觀。於禪三的四天三夜過程中，並依平實上師的指導繼續看話頭同時參究，於幾度參錯的境界中逐漸步向正確的佛性定義；雖於參出正確的佛性定義時並未看見佛性，然經平實上師指示該正確定義後加以引導，終得眼見分明，並指示其見後應如何使眼見的境界全面爆發出來，當場成就第十住位滿心時的現觀——如幻觀，現見山河大地及五陰身心之如幻，成就大乘一分解脫功德。今將眼見佛性之實錄書寫下來刊行於世，以供末法時代所有學人參考，證知實證第十住滿心位的佛法仍然存在於現代，並繼續弘揚之中。今於此書同時載入以前明心者十餘人之明心見道報告，以供學人建立信心，而能勇猛投入了義正法中精進實修，終能如實進入佛菩提道中，成為勝義僧中之一分子。

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250

元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整

理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，

足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實

質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教

經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘

聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「**佛藏**」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無

名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三

十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並涵蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論 平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第四輯已於 2025 年 12 月 20 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並涵蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實

導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來

祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於 2025 年 7 月 30 日出版圓滿。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人

聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的

中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至爲重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學

人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，
欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十一、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，由正覺教育基金會正覺出版社出版，全書共五輯，2025 年 8 月起，每兩個月出版一輯，每輯定價新台幣 300 元。第三輯於 2025 年 12 月出版。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰(特別是識陰)境界中，不曾外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，遠遠離密宗歧途，

回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，是發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十二、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第二輯於 2025 年 11 月 30 日出版。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識—如來藏—阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後

之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脱道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中 佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川

震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2026 年已經是連續第 15 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、臺南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟玖佰貳拾壹萬貳仟捌佰元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6448 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒

民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第2期電子報之「徵稿啓事」。

四十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為**「社團法人台北市佛教正覺同修會」**；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明**「護持道場」**。

正智出版社 簽募弘法基金 發售書籍目錄 2025/8/25

1. **宗門正眼一公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼一公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼一公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈一公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通一成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道一公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。
1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。
2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。
3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路第一輯** 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路第二輯** 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路第三輯** 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路第四輯** 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路第五輯** 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路第六輯** 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路第七輯** 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路第八輯** 謝淑貞等人合著 售價 300 元 將於 2025/8/31 出版。
30. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目—玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元

39. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
40. **金剛經宗通** 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
41. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」**
平實導師述著 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義** 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. **涅槃**—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊 各 350 元
58. **佛藏經講義** 平實導師述著 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋** 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義** 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
63. **中論正義** 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊 每冊三百餘頁 售價 300 元
64. **誰是 師子身中蟲** 平實導師述著 2024/5/30 出版，每冊 110 元
65. **解深密經講義** 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每輯 300 元
66. **菩薩瓊珞本業經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《菩薩瓊珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較**
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。
69. **八個奇妙的心** 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。
70. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
71. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
72. **中觀正義—註解** 平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定。

74. **印度佛教史—法義與考證**。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
78. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
79. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議** 正光老師著 出版日期未定
80. **輪迴與超度—佛教超度法會之真義**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
81. **《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **正覺發願文註解—以真實大願為因，得證菩提**
正德老師著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺總持咒—佛法之總持** 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
84. **三自性—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性**
作者未定 出版日期未定
85. **道品—從三自性說大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
86. **大乘緣起觀—依四聖諦七真如現觀十二緣起** 作者未定 出版日期未定
87. **三德—論解脫德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
88. **真假如來藏—對印順《如來藏之研究》謬說之平議** 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
90. **四緣—依如來藏故有四緣** 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究—印順《空之探究》謬誤之平議** 作者未定 出版日期未定
92. **十法義—論阿含經中十法之正義** 作者未定 出版日期未定
93. **外道見—論述外道六十二見** 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓 (高雄夢時代店)

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 茄雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

佛教正覺同修會

贈閱書籍 目錄

2024/07/24

- | | | |
|--|-----------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法 & 佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm) | 重 2.8 公斤) |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長 26.5cm×寬 19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| 附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》 | | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄：公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恒毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教黨編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭囉語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尙未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
 台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊＊假藏傳佛教修雙身法，非佛教＊＊

正覺口袋書 目錄

2025/12/30

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗（一）—認清西藏密宗（喇嘛教）的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗（二）—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗（三）—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗（四）—密宗諸餘邪見（恣意解釋佛法修證上之名相）之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗（五）—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗（六）—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺（一） 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺（二） 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺（三） 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺（四） 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺（五） 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺（六） 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議（一）～（七）—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門（中英日文版） 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地（中英文版） 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導（一）
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀（一）～（三）—略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽一做賊心虛喊抓賊～喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 48.三乘菩提概說（一） 余正文老師講述 回郵 36 元
- 49.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 50.三乘菩提概說（二） 余正文老師講述 回郵 36 元
- 51.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 52.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 53.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 54.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 55.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 56.三乘菩提之佛典故事（一）～（四） 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發 行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編 輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2025年12月30日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

