



正覺

正覺電子報
第 209 期

正覺總持咒略釋(六十)

真假空性(十七)

空谷磬音(六十四)

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第(二十二)

2026.01.30



目錄

正覺電子報第 209 期

正覺總持咒略釋(六十)	張正圓老師	1
真假空性(十七)	游正光老師	7
空谷跏音(六十四)	大風無言	19
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(二十二)	蔡正禮老師	56
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		73
公開聲明		80
法義辨正聲明		84
中國佛教復興訪談報導		89
佈告欄		93
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載六十)

第二目 聲塵

聲塵是耳根、耳識所面對的境界。外聲塵是耳扶塵根所接觸的境界；內聲塵則是耳勝義根所接觸、耳識所緣的境界，同時也是意識所緣的境界。《瑜伽師地論》卷一說，聲塵攝屬於肉眼不可見之色法，但是耳識及意識能面對而了知聲塵的存在，故名爲「無見有對」之法。聲塵依因藉緣而生，種類繁多，若依其生起的因緣來說，則可略攝爲三類：一、**因執受大種聲**，也就是由有情所發出的聲音，如說話聲、歌聲、掌聲、狗吠聲、鳥叫聲等，屬於「唯內緣聲」。二、**因不執受大種聲**，也就是由不具情識的無情（如山河大地、花草樹木等）所發出的聲音，如風聲、雷聲、水流聲、海浪聲等，屬於「唯外緣聲」。三、**因執受不執受大種聲**，也就是由有情與無情共同產生的聲音，如吹笛、彈琴、打鼓等聲，屬於「內外緣聲」。聲塵又可依眾生的感受而分爲三種：一、**可意聲**，即令人感覺愉悅順耳等可引生樂受的聲音；二、**不可意聲**，即令人感覺厭煩刺耳等可引生苦受的聲音；三、**俱相違聲**，即前二類以外、

可引生捨受的聲音。¹然聲塵的可意與否，唯是有情個人的主觀感受，不同的人對於同一聲音可能有截然不同的感受，乃至同一人在不同情境下對於同一種聲音也會有不同的覺受。由此可知，聲塵唯依內外諸緣和合而暫現，本身並沒有可意或不可意的差別，剎那不住，乃生滅無常之法；修行者若於聲塵中起貪愛或厭惡，心就會隨聲塵境界流轉而不得解脫；若能深觀聲塵的生滅無常、無自性，則能逐漸伏滅對聲塵的執取，不再被聲塵所繫縛而起貪厭等種種煩惱。

就物理學而言，聲音是一種機械波，必須依賴介質方能傳遞，因此真空狀態下不會有聲音。當物體因敲擊、摩擦、拉伸或氣流作用而振動時，會使周圍介質（如空氣、水或固體物質）產生壓力的疏密變化，並以波動形式向外傳播，形成聲波。聲音的音高、音量與音色，分別由聲波振動的頻率、振幅與波形決定。當振動停止、介質復歸平衡，聲音亦隨之消失，顯示聲音本身僅是暫時的存在，生滅不住，並無恆常的體性。從醫學

¹《瑜伽師地論》卷一〈本地分中五識身相應地 第一〉：「彼所緣者，謂聲，無見有對。此復多種。如螺貝聲、大小鼓聲、舞聲、歌聲、諸音樂聲、俳優叫聲、女聲、男聲、風林等聲、明了聲、不明瞭聲、有義聲、無義聲、下中上聲、江河等聲、鬬諍諠雜聲、受持演說聲、論義決擇聲。如是等類，有眾多聲。此略三種。謂因執受大種聲、因不執受大種聲、因執受不執受大種聲。初唯內緣聲，次唯外緣聲，後內外緣聲。此復三種。謂可意聲、不可意聲、俱相違聲。又復聲者，謂鳴、音、詞、吼表彰語等差別之名。是耳所行、耳境界，耳識所行、耳識境界、耳識所緣，意識所行、意識境界、意識所緣。助伴及業，如眼識應知。」《大正藏》冊三十，頁 279，下 2-14。

與生理學的角度來看，聲音被「聽到」須仰賴聽覺系統的精細運作，以人類為例：聲波首先經由外耳收集、進入外耳道振動鼓膜，再透過中耳三塊聽小骨的傳導與放大，使振動有效進入內耳的耳蝸，而後聲波引發內耳液體流動，刺激基底膜上的毛細胞，將機械振動轉換為電化學神經訊號，並經由聽神經傳送至腦部聽覺區，最終形成如同外境的聲音相，而後心識才能進行對聲音的了別及分析等作用（請參見第五章第三節第二目〈耳根〉之說明）。人類耳扶塵根的構造，只能感受到振動頻率大約在二十至二萬赫茲範圍內的聲音²，有更多的聲音是人類的聽覺所無法感受到的，而且隨著年齡增長，聽覺上限也會降低。因此，耳扶塵根所接觸到的外聲塵通常是已經衰減、變異過許多次的聲波，已非聲塵來源最初之原貌，而耳勝義根所接觸則是如來藏藉由聽覺傳導路徑所產生之內聲塵。由此可知，從現代科學的角度來說，聲音並非恆常存在的實體，聽覺則是因物理振動、介質傳遞、聽覺傳導機制與心識認知等共同配合而顯現的現象，與佛法所說之義理相契合，正可相互印證。

有情眾生之耳識與意識所接觸與領納的聲塵是內相分聲塵，係第八識如來藏藉耳扶塵根觸外聲塵為緣，在耳勝義根處所變現出來的內聲塵境；而隨著耳扶塵根及耳勝義根之功能優劣等差異，也會影響到內聲塵的呈現。譬如當耳朵或腦部聽覺區有缺陷、損傷或者受到藥物等的影響，使得耳根的功能受到限制甚至失去功能時，如來藏所變現出來的內聲塵

² <https://zh.wikipedia.org/zh-tw/聽覺>

就會異常乃至無法呈現，所以世間會有各種聽力障礙乃至完全失聰等種種不同之聽覺狀態。由此可知，內聲塵的現起，除了根本因如來藏之外，還需要許多條件的配合，而且內聲塵現起以後也是念念變異、每一剎那都在改變，所以說內聲塵亦是無常變異、是無我、是空，不可執爲實有。

第三目 香 塵

香塵是鼻根、鼻識所面對的境界。外香塵是鼻扶塵根所接觸的境界；內香塵則是鼻勝義根所接觸、鼻識所緣的境界，同時也是意識所緣的境界。《瑜伽師地論》卷一說，香塵攝屬於肉眼不可見之色法，但是鼻識及意識能面對而了知香塵的存在，故名爲「無見有對」之法。香塵唯欲界有，如草木之根、莖、華、葉、果、實等，皆能發出種種香氣，因此世間香塵種類眾多，差別無量；若依其性質差別，則可略分爲三類：一、**好香**，即令人喜愛而產生樂受的香氣；二、**惡香**，即令人厭惡而產生苦受的氣味；三、**平等香**，即不會令人產生喜愛或憎惡等覺受的氣味。³然香塵乃生滅不住、變化無常之法，而香塵的好惡則主要來自有情的主觀感受，修行者若於各種香塵起貪愛或厭惡，心就會隨香塵境界流轉而不得解脫；若能

3 《瑜伽師地論》卷一〈本地分中五識身相應地 第一〉：「彼所緣者，謂香，無見有對。此復多種，謂好香、惡香、平等香；鼻所嗅知根、莖、華、葉、果、實之香，如是等類，有眾多香。又香者，謂鼻所聞、鼻所取、鼻所嗅等差別之名。是鼻所行、鼻境界，鼻識所行、鼻識境界、鼻識所緣，意識所行、意識境界、意識所緣。助伴及業，如前應知。」《大正藏》冊三十，頁 279，下 18-24。

深觀香塵的生滅無常、無自性，則能逐漸伏滅對香塵的執取，不再被香塵所繫縛而起貪厭等種種煩惱。

就物理與化學層面而言，氣味來自物質所釋放出來的揮發性化學分子，這些分子能在空氣中擴散，隨氣流進入鼻腔，成為嗅覺感知的物質基礎。從醫學與生理學來說，嗅覺的形成主要依賴鼻腔上方的嗅覺上皮；當氣味分子進入鼻腔後，會與嗅覺受器細胞上的特定受體結合，觸發電化學反應，轉化為神經訊號，並經由嗅神經直接傳送至腦部嗅覺區（請參見第五章第三節第三目〈鼻根〉之說明）。從神經科學與心理學的研究來看，氣味的「好聞」或「難聞」，並非完全由化學分子本身決定，而是與個體的經驗、文化背景及記憶連結等密切相關，例如某一種氣味可能喚起愉悅的回憶，或者因過往經驗而引生厭惡或不安；也就是說，由嗅覺引生的感受，除了物質層面的感官刺激，還會因個人的記憶等差別而有種種不同。由此可知，從現代科學的角度來說，香塵並非恆常存在的實體，嗅覺則是因物質釋放出氣味分子、空氣擴散、嗅覺傳導機制與心識認知等共同配合而顯現的現象，與佛法所說之義理亦相契合，可以相互印證。

有情眾生之鼻識與意識所接觸與領納的香塵是內相分香塵，係第八識如來藏藉鼻扶塵根觸外香塵為緣，在鼻勝義根處所變現出來的內香塵境；而隨著鼻扶塵根與鼻勝義根之功能優劣等差異，也會影響到內香塵的呈現。譬如當鼻黏膜或腦部嗅覺區有異常、損傷或者受到病毒、藥物等的影響，使得鼻根嗅香的功能受到限制甚至失去功能時，如來藏所變現出

來的內香塵就會異常乃至無法呈現，所以世間會有嗅覺喪失（anosmia）、嗅覺減退（hyposmia）、嗅覺過度敏銳（hyperosmia）及嗅覺障礙（dysosmia）等種種不同之嗅覺異常的狀態；「嗅覺異常乃主觀感覺，目前臨床上仍罕有客觀而準確的測量方式能將嗅覺功能異常做定量或定性分析」⁴。由此可知，內香塵的現起，除了根本因如來藏之外，還需要許多條件的配合，而且內香塵現起以後亦是念念變異、每一刹那都在改變，所以說內香塵亦是無常變異、是無我、是空，不可執為實有。（待續）

⁴ <https://wd.vghttp.gov.tw/ent/Fpage.action?fid=4406>



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載十七)

第二節 主張直覺是常住不滅的真心

接下來談(二)主張直覺是常住不滅的真心。既然釋印順落入意識心行中，必然會落入與意識心相應的直覺(沒有生起語言文字的離念靈知心自性)中，直覺就是離念靈知心的自性故。例如在他的《中觀論頌講記》一書中，直說由直覺悟達畢竟空寂的真如心，意即以澄淨的直覺(也就是消融煩惱以後的清淨離念靈知)證悟一切法無自性的空寂性，其文如下：

真如的體悟，是要如實修習的。佛法的體見真理，特別重在觀察，就是以種種方法，種種論理，以分別觀察。久觀純熟，才能破除種種妄見，在澄淨的直覺中，悟達畢竟空寂性。¹

又例如在他的《性空學探源》一書中，直說涅槃就是直覺所體驗到的澄寂境界，其文如下：

總之，涅槃本是在否定煩惱生死之實事上建立的，它是湛然常寂的理性，在自己內心澄寂的直覺上所體驗到的

¹ 參 18，頁 312。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》(精裝本)，正聞出版社(竹北市)，2000/10 新版 1 刷。〕

境地。²

他在同書中又說，現觀成就，就是得到離一切思惟分別的「直覺」：

現觀成就的結果，可得到一種離絕一切思惟分別、能知所知平等平等、融然一體的直覺，這是大小經論所共認的。³

又例如在他的《成佛之道》一書中，也說直覺體驗到「煩惱銷融」後的境界就是寂滅的涅槃，其文如下：

涅槃寂滅，是現實所證驗的，並非推託到死了以後，這是佛法的特色。內心的煩惱銷融了，直覺到無障無礙，平等不動，自在的聖境，叫做寂滅。⁴

又例如在他的《以佛法研究佛法》一書中，亦說以（銷融煩惱後的）直覺現證苦滅以後的一切法無自性的空寂就是涅槃，其文如下：

苦迫的徹底解脫，稱為滅，就是涅槃，涅槃即苦與集的消散。在理智的直覺中，現證一切空寂；廓然無我的智覺，無著無礙，實現解脫的自在。⁵

2 參 23，頁 228。〔參考書籍 23：釋印順，《性空學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

3 參 23，頁 27。

4 參 40，頁 174。〔參考書籍 40：釋印順，《成佛之道》（增注本），正聞出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。〕

5 參 27，頁 95。〔參考書籍 27：釋印順，《以佛法研究佛法》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/1 修訂版 1 刷。〕

又例如在他的《攝大乘論講記》一書中，亦說「無分別智就是一種直覺，也可以說就是真心」：

雖非平常的分別心，但無分別智終究是一種絕對精神的直覺，那它的所依，還可以說「是心」。……大乘說通達一切法無分別的，叫它真心、正覺、智慧等。⁶

諸如此等，釋印順在他的種種著作當中，都說直覺（或直覺所體驗到的澄寂境界）就是真如心、涅槃心的境界。然而讓人覺得奇怪的是，釋印順在《佛法是救世之光》一書中，又說直覺就是意識心的「活動」，與前面所說完全顛倒，其文如下：

四、空性「離諸知見」：經上以「非知見所及，離諸有著」來解說。我們認識什麼，了解什麼，總不出於見聞覺知。從眼（根及眼識）而來的叫見，從耳而來的叫聞，從鼻嗅、舌嘗、身觸而來的叫覺，從意而來的叫知。或簡單的稱為知見：見是現見，通於一切直接經驗。知是比知，是經分析、綜合等推理的知識。知見——推理的，**直覺的一切認識，就是心——意識的活動。**⁷

一者，釋印順有時說直覺就是真心的境界，有時又說直覺就是意識心的活動，豈不是證明了釋印順說法不僅前後顛倒矛盾，而且也證明了他所謂的真心——離一切思惟分別的直覺——

6 參 19，頁 432。〔參考書籍 19：釋印順，《攝大乘論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/8 修訂版 1 刷。〕

7 參 35，頁 212-213。〔參考書籍 35：釋印順，《佛法是救世之光》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

其實就是生滅法，不是嗎？但直覺只是六識離念狀態下的自性，屬於六識的自性，尚且不是六識自體，而是六識的內我所。可見筆者在書中對他種種的平議都是如實語，並沒有隻字片語誣衊他。二者，就唯識的增上慧學而言，直覺乃是六七二識運行的結果，正如 平實導師在《阿含正義》第一輯的開示如下：

直覺只是意識與意根配合下顯現出來的五遍行及全分或少分的五別境心所法而已：直覺其實只是意根以其五遍行心所法加上極少分的慧心所，再加上意識的五遍行、五別境心所，綜合運作下而產生的作用，所以直覺只是六、七識妄心的心所法作用，根本就不是真心。而且直覺都是在六塵中運作的……。⁸

也就是說，直覺是六七二識在六塵運行的結果，並不是「諸入不會」的第八識，釋印順錯把六識的直覺當作常住真心，錯把有生有滅、有垢有淨、有增有減的意識等妄心之自性當作第八識，與佛菩薩在經論所開示的真心第八識從本以來不生不滅、不垢不淨、不增不減的說法完全背道而馳。又菩薩要明心見性，則要透過意識心多時的參禪及尋尋覓覓，於因緣成熟時，才能以一念相應慧而親證真心第八識，正如《般若波羅蜜多心經》的開示如下：

觀自在菩薩行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一

⁸ 參 60，頁 23。〔參考書籍 60：平實導師，《阿含正義—唯識學探源》第一輯，正智出版社有限公司（台北市），2006/8 初版首刷。〕

切苦厄。⁹

也就是說，菩薩於參禪時，要用有見聞覺知的意識心，離語言文字而思惟觀照，直接往離見聞覺知的方向，去找本來就離見聞覺知的真心第八識。像這樣深入去參禪的菩薩，於未來因緣成熟時，得以一念相應慧而找到真心第八識，就能成為行深般若波羅蜜多的「觀自在」菩薩，照見五蘊皆空而度一切苦厄了。為什麼？於法界實相上，菩薩證悟真心第八識時，現前觀察真心第八識的實際理地無有一切法存在，哪有苦厄可言？於是菩薩就在苦厄境界中「度一切苦厄」；於現象界上，一切法是苦、是空、無我、無常的空相，當然沒有任何真實苦厄可言，而所證的常住真心第八識境界中也從來都沒有苦厄，於是菩薩就現前「度一切苦厄」。不僅如此，菩薩還能現觀真心第八識藉緣而出生的五蘊空相，無非都是真心第八識的局部體性，與真心第八識的關係非一非異，正如《心經》的開示如下：

色不異空、空不異色，色即是空、空即是色，受想行識亦復如是。¹⁰

如果將五蘊空相攝歸於真心第八識所有，生滅不已的五蘊空相也就不生不滅、不垢不淨、不增不減了，正如《心經》的開示如下：

是諸法空相，不生不滅、不垢不淨、不增不減。¹¹

這告訴大眾：常住真心第八識才是菩薩所證悟之標的，而不

⁹ 《大正藏》冊八，頁 848，下 6-7。

¹⁰ 《大正藏》冊八，頁 848，下 7-9。

¹¹ 《大正藏》冊八，頁 848，下 9-10。

是能觀的意識心；能觀的意識心只不過是菩薩在參禪過程當中所使用的工具而已。說明白一點，直覺是意識心的自性，乃是菩薩在參禪過程中，用來親證第八識的工具，所以菩薩不能離開世俗諦的意識心來參禪、來尋找第一義諦的真心第八識；若是離開世俗諦七識心，那是第一義諦的真心第八識處於無有一法存在的極寂靜的涅槃境界，能觀的七識心不存在了，又如何有菩薩存在而能夠找得到祂而如實現觀呢？又如何能夠如實照見五蘊皆空而「度一切苦厄」呢？又如何能了知五蘊空相與第八識之間的關係為非一非異呢？所以 龍樹菩薩在《中論》卷四〈觀四諦品 第二十四〉的開示非常正確，值得參禪的佛弟子們借鏡如下：

若不依俗諦，不得第一義；不得第一義，則不得涅槃。¹²

亦如 慧能大師在《六祖大師法寶壇經》的開示如下：

佛法在世間，不離世間覺；離世覓菩提，恰如求兔角。¹³

由上面說明可知：釋印順將直覺的意識心自性當作是真心第八識，顯然他是未悟之人，也是我見絲毫未斷的異生凡夫一個，至於他自認已成佛，那不是真實語，而是空口說白話、因中說果、妄想成佛的大妄語人！

又直覺是意識與末那識的共同作用，包括了與意識相應的直覺以及與第七末那識相應的直覺兩部分，都屬於離念（離語言文字）的狀態。凡夫位所知是與意識相應的直覺，包括了

¹² 《大正藏》冊三十，頁 33，上 2-3。

¹³ 《大正藏》冊四十八，頁 351，下 9-10。

有念靈知心（有語言文字的靈知心）、離念靈知心（沒有語言文字的靈知心）、斷際靈知心（兩個剎那當中的靈知心），以及與定相應的了了常知而不分別、寂而常照等意識變相在內，釋印順在他的《攝大乘論講記》一書中，就已經很分明表示他已落入這種窠臼而無法出離，其文如下：

心心所法生起，都要有所依；智是無漏心所，自然也有所依。有漏心所是依於心的，「菩薩」「無分別智」的「所依」是不是心呢？心有思量分別，無分別智是不能以思量分別為所依的，所以說它「非心」。雖非平常的分別心，但無分別智終究是一種絕對精神的直覺，那它的所依，還可以說「是心」。¹⁴

釋印順所說的直覺，其實就是一念不生的意識心，就是要讓這個意識心處於無分別中而成為無分別心，因而發起他所謂的無分別智。然而他所謂的這個無分別心仍然有分別，不是沒有分別，只是離語言文字罷了，否則他又如何知道自己處於無分別的狀態呢？乃至於發起無分別智呢？所以說，釋印順所謂的「無分別心」，其實就是一念不生的意識心，他所謂的「無分別智」，就是能了知一念不生的意識心的世俗智慧，而不是透過意識心參禪找到真心第八識所發起的般若智慧——根本無分別智。

又一念不生的意識心，是讓自己處於無有語言文字卻又了了分明的狀態中，不是不知、不是沒有分別，而是分別得非

¹⁴ 參 19，頁 432。

常清楚而強以爲不知，所以 平實導師在《勝鬘經講記》第四輯曾開示，文章如下：

直覺正好是識陰六識的自性，也就是說六識接觸到六塵時還沒有生起語言文字的分別，還沒有生起遠近高低的分別，而在初觸之時就已產生的分別，就是直覺，那正是六識的自性。¹⁵

像這樣的了知、像這樣的分別，不是不知，不是沒有分別；只是當事人沒有正知見，落入一念不生的意識心當中而強以爲不知、強以爲無分別而已。像這樣的釋印順等人，當然不可能是經論中所開示的證悟菩薩，更不可能是佛。由此類推，那些以受用樂空雙運、樂空不二中的意識心當作是證得真心第八識的人，包括了喇嘛教的自續派中觀及應成派中觀的所有法王與行者們，也如釋印順一樣，都墮入意識有爲的心行中。像這樣的人，還會是證悟明心的菩薩嗎？還會是報身佛嗎？當然不可能！只能說是錯悟者、未得謂得者！像這樣的人，正是 馬鳴菩薩在《大乘起信論》卷上所開示的不覺¹⁶的人，也是大妄語人，連菩薩的資格都沒有，還有可能是報身佛嗎？

又第八識從本以來無分別，不是悟了以後才無分別；如果意識悟了以後就無分別，證悟後不能分別六塵的菩薩，與世俗的白癡又有何差別？所以菩薩悟了從本以來無分別的真

15 參 64，頁 296。〔參考書籍 64：平實導師，《勝鬘經講記》第四輯，正智出版社有限公司（台北市），2009/5/31 初版首刷。〕

16 「如凡夫人，前念不覺，起於煩惱，後念制伏、令不更生，此雖名覺，即是不覺。」《大正藏》冊三十二，頁 585，上 14-16。

心第八識，不妨意識有了般若智慧——下品的妙觀察智，及第七識的下品平等性智開始出現，使得菩薩有了初分的三德——解脫德（一分的解脫分段生死的功德）、法身德（一分的親證一切有情法身的功德）與般若德（一分的親證法身以後所發起的般若智慧的功德），而其意識等六識仍然有分別，是故有了凡愚所不能了知的實相智慧與世俗智慧。又菩薩證悟而轉依常住真心阿賴耶識無分別的體性以後，卻不妨在世間有種種凡愚所不知的中道觀行，簡稱中觀，因而有了後得無分別智出現，也是菩薩安住於所轉依常住真心的無分別智慧而不妨礙對世間有種種的分別而不執著，使得菩薩有了少分了知世出世間種種法的智慧，其實都是常住真心的自心現量境界，不會外於真心第八識而有。由於菩薩親證實相且如實現觀的緣故，後得無分別智不斷地出現及增上，這不但是《金剛經》所開示的「應無所住而生其心」¹⁷的道理，而且也是《維摩詰所說經》卷上〈佛國品 第一〉所開示說的「能善分別諸法相，於第一義而不動」¹⁸的真實道理。像這樣甚深微妙的真實道理，唯有久學的菩薩才能親證而如實演說，並不是新學菩薩以及凡愚所能親證及了知。

與第七末那識相應的直覺則比意識層面的直覺深廣及微細，只是很多人忽略而不知道這是意根所行的境界。譬如某甲今世遇到從來沒有見過的某乙，某甲卻對某乙產生莫名的喜歡或厭惡、恐懼等心念出現，乃至於知道某乙是自己過去

¹⁷ 《大正藏》冊八，頁 749，下 22-23。

¹⁸ 《大正藏》冊十四，頁 537，下 13。

無量世以前的眷屬等。這是某甲與某乙在過去無量世以前曾經相處過，在互動之間造下了喜歡或厭惡、恐懼等種子而落謝到某甲的第八識中；今世兩人雖然各自換了不同的五陰身在世間裡生活而有因緣初次相遇到，某甲的意識於覷見的短暫幾個剎那分別而確認今世不認識某乙，可是某甲的第七末那識卻透過眼識、意識等接觸，第七末那識直接接觸到真心第八識往昔所含藏的種子，促使真心第八識流注往昔對某乙歡喜或厭惡、恐懼等種子出現，使得某甲莫名其妙地對某乙產生了歡喜或厭惡、恐懼等念頭出現，乃至於知道這是過去無量世以前的眷屬等等，這就是第七末那識所行的直覺境界，那是很微細、很微妙的境界，不是意識心所攝的直覺自性所能知、所能行的境界，這也是 馬鳴菩薩在《大乘起信論》卷上所開示第七識是相續識¹⁹ 的道理，也就是說，第七末那識能相應種子（編案：第八識能執持種子），於因緣成熟時，第七末那識得以接觸第八識所含藏過去無量世以前的種子，促使第八識流注往昔的種子出現，讓眾生領受、體驗等。由於釋印順不知、不證第七識微細、微妙的境界，他會竭盡所能而否定、曲解、割裂第七識的存在，那也是理所當然的事，不足為奇。

釋印順如果認定離念靈知直覺就是真心第八識的話，為什麼在他的《中觀論頌講記》一書中，反說直覺心本身是世俗現量、是虛妄顛倒的法、是無明，能讓眾生流轉生死？其文如下：

19「五名相續識，謂恒作意相應不斷，任持過去善惡等業，令無失壞，成熟現、未苦樂等報，使無違越；已曾經事忽然憶念，未曾經事妄生分別。」《大正藏》冊三十二，頁 586，上 2-5。

眼耳鼻舌身的五根識，與意識的刹那直覺，如離去根的、境的、識的錯誤因緣，這就是世俗真實的世俗現量。此世俗現量，不離自性的倒見，約第一義說，還是虛妄顛倒的。²⁰

又例如在他的《寶積經講記》一書中，又說直覺就是無明，是眾生流轉生死的根源，其文如下：

眾生在見聞覺知中，直覺的感到——法本來如此，確實如此。既不能直覺到緣有，更不知性空。這種直覺的實在感，就是眾生的生死根源——無明。²¹

諸如等等，釋印順之前說澄寂的直覺就是真如、涅槃等境界，之後又說直覺就是世俗現量、是虛妄顛倒的法、是無明，能讓眾生流轉生死，這不是前後語顛倒矛盾嗎？但直覺只是七轉識運行時的自性，絕對不是「眾生的生死根源」，而證悟者的直覺則是有解脫、有智慧相應的，所以釋印順如是前後說法顛倒矛盾的人，又如何能夠取信於他人呢？又如何能自稱是真實語的佛呢？由此可知：釋印順說法互相顛倒矛盾而又自認是佛，那都是大妄語。像這樣的佛，不如用大妄語佛、顛倒佛、虛妄佛、無明佛、流轉生死佛等稱呼來得比較適合。

又釋印順說法前後顛倒而且雜亂無章，連他自己都不知道在說什麼，連他自己錯在哪裡都不知道，至於他的弟子釋昭慧等人，以及推崇他的學術界一部分學者們，更是摸不著

²⁰ 參 18，頁 381。

²¹ 參 16，頁 109。〔參考書籍 16：釋印順，《寶積經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

釋印順到底在說什麼，就被釋印順耍得團團轉，以為釋印順所說的法莫測高深、很不容易懂，所以每年就為他舉辦印順思想研討會，到處研討他的邪見說法，並尊稱他為導師。說實在的話，釋印順在說什麼連他自己也不知道，他連自身的真心第八識尚且否定掉，落在淺顯而易見的世俗法中，其所說法還會是莫測高深、難懂嗎？至於他的徒眾釋昭慧等人年年為他舉辦印順思想研討會，討論的終究只是他的思想而非證量，說實在話，不僅浪費金錢、人力等，而且最後所得的結果統統都是言不及義的戲論，而且還誤導眾生走上外道法，可謂無明到極點，再也沒有人比他們更無明了！

綜合這一節的說明，作個結論如下：釋印順既然墮入意識心行與自性中，必然會將與意識相應的直覺當作是常住真心，所以在他的書中都說能夠證悟一念不生的意識心所含攝的直覺的人，就是證悟真如、涅槃的菩薩，本質上都是落入六識的直覺自性中，正是六識的內我所。又釋印順連第七末那識都否定掉了，還有可能知道與第七末那識相應的直覺嗎？當然不可能！然而讓人覺得奇怪的是，釋印順在其他書中竟說直覺就是生滅心，與他在之前所說直覺即是真心等說法完全顛倒。如是釋印順前後顛倒矛盾、雜亂無章的說法，可謂是前無古人、後無來者，再也沒有人比他更顛倒，再也沒有人比他破佛正法更嚴重了。像這樣的「出家人」、像這樣的「佛」，直將自己未來無量劫的法身慧命當作賭注，那可是愚癡人專幹的愚癡行啊！（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載六十四)

不應於道場中攻訐其他同修，當柔和語

有人來到正法道場修學，一樣會受到魔波旬、小嘍囉投惡念，甚至會對正發意菩薩發起攻擊（有時則是這些人受魔眾驅迫而互相攻擊），他會以為是自己要這樣想、這樣作，然實際上是其心性上的弱點被魔王與冤親債主小嘍囉掌握，遂予以投諸惡念所導致，令如是者偏離這邁向成為正發意菩薩的大道。當有人證悟後，自以為心性殊特，以為自己就是法主 平實菩薩所說的極少數再來菩薩（正發意菩薩），就很容易被魔眾投念利用，以增長他的慢心，甚至成就勢力更強的惡心性種子，將來如果所求不遂，就可能轉變為破法者。

一般來說，正法道場中證悟者在被投諸惡念後，如果不察，再加上自己心性尚未調伏，有的人確實會被利用而攻擊、貶抑、苛責正法團體裡極少數的正發意菩薩；更嚴重的會去支持退轉於正法的退心者。因此應當以慧力及定力察覺自己心中所思有無合乎正道、有無行四攝法，以改善自己行事的基調，斷絕或降伏自己的染污心行來對待正法道場裡一

切同修，就能減少在正法道場中擾亂造罪，避免未來的不可愛異熟果報。

補足自身之六度諸行

大多數的證悟破參者應知自身的道業是因為此刻 法主亟須用人，所以被提拔上來開悟破參，然自身在修業上的資糧仍是有不足的，應趕緊補強自己的六度，對治與改易不好的心性，除斷惡劣的五蓋性障，再根據菩薩應有的心地法門，從作意上作根本的改變，增長一分菩薩作意、心性。然如果疏於道業實修，就很可能被魔眾利用來擾亂正法團體中的少數正發意菩薩的道心，因此當趕快警醒、檢點，讓自身朝「正發意菩薩」邁進；亦如古諺有云「寧攪千江水，不動道人心」，任何人都不應以自身染污之心行來擾害、貶抑、攻擊、攻訐、輕慢真正的正發意菩薩及其餘一切人。當知正發意菩薩是經歷了長劫修行，不似大多數證悟者只在十劫時間內（有的更短），對三寶—尤其對 法主—的信心還不穩固；是故學人即使開悟，也不應自慢、驕慢，應除去慢心，應警醒而回到「尊師、重道」上，以作為自己道業不退的依憑（還要修治心地、轉依真如，發起解脫功德，才能真正不退），亦能避免自身造業下墮，以證悟後仍有大乘所應斷之凡夫異生性尚未斷盡故，並未生起聖性故。

自參自悟？難上加難！

大眾應知，在這末法時期，能在人間自參自悟者極為稀少，若非法主 平實菩薩亟須用人，否則大眾怕是要等到驢年

馬月才能開悟。若悟後就不再作功夫，就會被魔眾投念干擾（悟前若投惡念少，亦可能是要等其破參後，可以發揮比較大的干擾作用），如是擾鬧、惱亂會務與正發意菩薩等，表面上他會以為自己也是在「護持正法」，然實際呢？所以，應思惟自己有沒有真正具備證悟所應有心地、心行之本質，努力用功，持續憶佛拜佛，以更深厚的動中定力來警覺惡念的生起，才能擺脫魔眾的干擾、擾害，以免危害到自己、正法道場與正發意菩薩。

法主在公開講經法會時也說了：「根據目前禪三的過關標準，普天之下沒有人能過。」即除了極少數再來菩薩以外，基本上大家都過不了禪三勘驗的；在禪三期間，法主有時是以一對一的方式來直接教導禪子數十分鐘（有的人甚至指導了將近五十分鐘），老婆到無以復加；開示明白到不能再明白、機鋒直接到不能再直接，來令大家悟入；甚至這樣還不夠，還要一直開恩、一再開緣，學人才得以證悟。然在這種情況下，有證悟破參者絲毫不感念禪三時 法主的恩德，並不瞭解自身在大乘法之修學實在短淺，可說皆是新學菩薩，難有證悟所需的本質、心地、福德、智慧；然 世尊悲願無極，師父 平實菩薩摩訶薩又發心攝受大眾的緣故，破參的學人大多是等同近乎親聞密意而方得開悟，若卻自以為修行很好、很久、很行，在此不如理作意下，便有種種千奇百怪的行為。

法主 平實菩薩已經是夠老婆了，為了攝受大家不退，連在色究竟天才能聽聞的法也親自指導；學人若能聽從 法主教

導而深入體驗，就能清楚證知第七識意根與第八識如來藏的運作完全不同於意識心。即以第七識來說，學人若能清楚體驗到第七識的「決定」與第六識的「決定」是不同的心行（「決定」即思心所，但第六識的「決定」不具最終的決定力，第七識的「決定」才具備作主的功能而真正主導我們的行為），證明這二識有各自的思心所，如是證成這第七識的存在，就點破六識論的死角，令六識論者無法以「自然、本來、本能、天生……」等邪說來含混過去。所以學人悟後應多體驗，不應得少爲足。

用功再用功閱讀法主法寶

從 佛世尊的教誨，師父 平實菩薩已開演圓滿而出版的《楞伽經詳解》、《楞嚴經講記》及《解深密經講義》，都須自行精讀熟稔，也就是說必須發起「思所成慧」，悟後則必須依於現觀而對 法主所說一一印證，於經文每一處及師父的解說都瞭若指掌，這才能對得起這短劫而可被快速拉拔的深恩。然如果有人證悟後，再也不注意自己煩惱熾盛、定力退失，更無心深入修學甚深大乘法義，無意願恭讀 師父法寶如《楞伽經詳解》、《楞嚴經講記》，未來世就幾乎沒有因緣上禪三了。所以應該深自警惕，精進用功，不能只是聽課而已，不應長養慢心，應當廣具慧學與定學，繼續努力。

③ 正發意菩薩應識別彼此：彼此鼓勵、彼此扶持

在正法團體內，這極少數的正發意菩薩也應知：由於此地眾生過去生、過去劫所造的惡業太過於深重，才會形成了一個這麼特殊、具備五種濁惡的時劫，這不是我們可輕易扭

轉的；我們雖秉持悲心攝受大眾，亦不當有過多的期望；不論這世界此時是多麼特別，或者在正法道場產生的各種奇特現象為何，都當安忍。

正發意菩薩理解他人悟後之心性仍染污，莫起困惑

您會觀察到：有人在正法道場開悟後，他／她的行為、心性、性障會在一段時間過後，很快地回復到與世人一樣（開悟前就已是有些染污，然因為有破參的目標，所以壓抑下來，等到破參後，還是會有部分故態復萌），這都是很正常的，您不應期望他／她們會跟您一樣有久學菩薩的心性與本質。若有人悟後，以他染污的心性擾亂正法道場，這在此非常時期是很正常的；甚至他們直接、間接擾亂您，這也是很正常的，因為您散發出來的菩薩氣質、菩薩格、菩薩品，是他們心性所厭惡的（未曾修學、未曾用心、未曾真實相應過的），這背後也有魔波旬一直投念給他們，還有他們往昔造作毀謗三寶的惡業尚未懺悔清淨、也不知要懺悔清淨等因素所導致的。因此您當以悲心、智慧來思惟、理解他們的行為背後都是其濁惡心性本質所造成的，而他們的心性也難以在未來九千多年（有的甚至在此賢劫中）作出改變（一點點的改變），因為這時劫實在是太短了；大多是要長劫過後，這被種下的菩提種子逐漸發芽，才會真正自覺、真正發起菩提心、真正願意邁向成就「正發意菩薩」的佛菩提道，才會想要「修戒、修定、修心、修慧」，也才懂得修慧也是要除斷雜染、性障，也是在修心；一切還歸大乘心地法門，如法主在解說《解深密經》時說要「修治心地」，法主亦在增上班開示「心性是道業的

關鍵」，智慧是要來協助修斷煩惱，佛道是「有斷有證」的（此為 2023 年 2 月 4 日所說）。

如經典所說，南閻浮提眾生舉止、行為「無不是業」，這些來此擾亂的學人們亦不會相信他們的福德是這麼少（若有人是從魔天而來，他／她有其餘修集大善業的福德，可在死後回返魔天），他們也不知道自己修學佛法尚淺（幾乎少有人學佛超過十劫者；法主 平實菩薩有時會比較婉轉地說有的人是十信位不滿足），反以為自己證悟了就是久學菩薩，便繼續以其原有的染污習性、心性、性障在正法團體中造作身口意三業，這樣持續下去，未來終究會下墮。因此，您應當心存悲憫，不與他們計較。

千萬不要以為同樣是證悟者，他／她們就會跟您一樣，如是必會令您產生莫大的困惑；以張志成為例，如果不是忘了所悟，只要他繼續待在會裡，現在已經當上親教師了。所以，您覺得無所不用其極的破法者，跟您有可能是一樣的嗎？這樣還需要困惑嗎？您應當識別出來誰是正發意菩薩，當知正發意菩薩在正法團體中是不一樣的；身為正發意菩薩，應當識別誰是正發意菩薩，彼此互相鼓勵、互相扶持，不要因為魔強法弱，以及現階段 法主亟須用人而拔擢悟緣未熟的學人開悟，因此有人悟後產生了退轉的現象，就自己亂了分寸。

正發意菩薩為正法團體之核心，應持續在地球護法

身為極少數的正發意菩薩，您也累積了福德可令您道業增上，縱使難以忍受地球末法現象，就此回到您本來的世界

亦無可厚非。但您應知自己是此正法團體中之極少數的正發意菩薩，是這正法團體的真正核心，就該繼續勇猛護持正法，不該輕言退卻；應繼續跟隨法主 平實菩薩，護持大善知識弘法！當知法主 平實菩薩證量絕對不止愚人想的三地、五地滿心而已，您應當思惟思量、跟隨護持，這對您的道業絕對是增上的！

正發意菩薩您也應每天持續鍛鍊動中定功夫，否則您真的難以抵禦來自別人的心性染污所作的行爲；若您無法轉依真如，沒有清淨念及定力的結果，就是少了一分安忍的功德，也會於大眾的舉止行爲產生困惑；若有了更深的定力，自己也能警覺而抓住魔波旬、小嘍囉、鬼神魔等的投惡念或其他念頭。應當知道佛世就有魔眾，如何今天就可能不存在呢？佛世時，魔波旬就會以他欲界天主的報得神力，來投惡念給修行人，破壞、離間他們對三寶的信念。在《雜阿含經》就記載：魔波旬透露他可以藏身於人的腹部或兩眉間¹；經典中亦記載魔波旬透過當事者一位天子講話時，即使這位欲界天人有殊勝神通，他還是茫然無知，都還自以爲是自己說的，別的天子也以爲是這位天子說的²；講的話尚且是如此，何況

1 《雜阿含經》卷四十五：【魔復說偈言：「我今入汝腹，住於內藏中，或住兩眉間，汝不能見我。」】《大正藏》冊二，頁 327，上 6-8。

2 《雜阿含經》卷四十九：【爾時，天魔波旬著阿俱吒天子而說偈言：「精勤棄闇冥，常守護遠離，深著微妙色，貪樂於梵世。我教化斯等，令得生梵天。」爾時，世尊作是念：「若此阿俱吒天子所說偈，此是天魔波旬加其力故，非彼阿俱吒天子自心所說，作是說

這裡只說到「投念、給念」呢？乃至「投出影像」——投出平常、夢中、定中之影像呢？佛世時，發現此事的婆耆舍尊者，就決定無論如何都要向世尊報告，以令大眾可以覺察。³ 因此，若有投念干擾，您當知這與您修行證境不同，非您的心性所現起，立馬察覺這是魔波旬、小嘍囉、鬼神魔給的念頭，當場甩掉不理會，馬上以憶佛念、以您的功夫轉念。

魔波旬投念無所不在，當深自檢點自己心思

假如還是有人懷疑魔波旬怎麼可能投惡念給正法道場中的修學者呢？當知魔波旬惡念深重，佛世時整天想的是如何祈請世尊早入涅槃，他心中是蘊藏著多大的惡念呢？怎麼可能在此末法時期就突然轉變為慈憫心呢？法主平實菩薩此世回復初禪證量時，波旬就趕緊派他三位女兒連續三天來擾亂；所以怎麼會有人以為魔波旬可能從佛世時的投念，現在就轉變為「好人」，擔心干擾大家，從此不再投諸「惡念、

言……。」爾時，世尊復說偈言：「若諸所有色，於此及與彼，或復虛空中，各別光照耀。當知彼一切，不離魔魔縛，猶如垂釣餌，鈎釣於遊魚。」時，彼天子咸各念言：「今日阿俱吒天子所說偈，沙門瞿曇言是魔所說。何故沙門瞿曇言是魔說？」爾時，世尊知諸天子心中所念，而告之言：「今阿俱吒天子所說偈，非彼天子自心所說，時魔波旬加其力故。」】《大正藏》冊二，頁 359，下 19-頁 360，上 9。

- ³ 《雜阿含經》卷四十五：【「世尊！欲有所說。唯然，善逝！欲有所說。」佛告婆耆舍：「隨汝所說，莫先思惟。」時，婆耆舍即說偈言：「波旬起微惡，潛制令速滅，能掩障諸魔，令自覺知過。」】《大正藏》冊二，頁 332，中 20-24。

不敬念、不清淨念」？會這樣想的人，若不是太天真，就是日常中毫不檢點自身心行；當知並非自身旁有護法菩薩，魔波旬就一無所能；應知佛菩薩對一切大眾都是平等攝受，若是非常過分、乃至殞命之事，魔波旬固然不能爲之，但這被魔波旬、小嘍囉、鬼神魔的一般投念，可是每一位來到正法道場的學人的「現在進行式」，唯除證量極高的菩薩；您如果疏於鑑別、不察魔念，如是念頭日積月累，就會產生諸等惡勢力的種子（功能差別），於此不得不慎。

您應該同時鑑別哪些人才是真正的正發意菩薩，於非正發意菩薩，您應該警惕並與之保持點距離，不要受他／她們心性染污，他／她們來來去去、進進退退、職位有無，都不該是您所留意的；這樣不再困惑，便不自生障礙，持續在正法道場顯示您的菩薩氣質、菩薩心性、菩薩性、菩薩格就好了，這就是在學人心中繼續種下好的種子；如是（播種）與其他極少數的正發意菩薩繼續護持正法直到末法滅盡，再上生彌勒菩薩內院。

一切學人皆世尊弟子

即使是擔任親教師者，應知所教授的學人都是 世尊的弟子，不當起眷屬想，親教師亦只是代行教化的職責而已（若要說有弟子，自身也須實質入地、或回復地上菩薩證量，這樣勉強說有從學的弟子），實際上也不能特別多作什麼；因此當審慎思惟、安守分際，即：「自己何德何能，哪有真正能力可從學人身分成爲親教師來爲人說法呢？這實在是因爲現在正

值佛教正法復興時期而亟須用人的緣故。」否則若非本身是正發意菩薩，雖因這一世有一點小小的進步，也當上了親教師，但未來又何去何從？不免因自身慢心障道，甚至下墮（不無可能）；當知過往毀謗三寶之惡業是否懺盡亦未可知，這三賢位的凡夫異生性的斷除是很漫長的。

若有人表面謙遜，實質在內心認定自己很行、可出任各種職事（甚至想當法主）的私心一直存在，諸佛菩薩、護法菩薩也必然鑒察，世間鬼神亦皆知悉，這表面再怎麼謙遜都無實質。如以臨濟義玄禪師為例，他悟後就急於開山、大剌剌地去搶別人的禪院，如此者縱使在未來世可以回頭，以其心性陶練不足，還是莫要令他開悟的好。

平等對待一切來到正法團體的魔眾

正法道場中有的會眾是來自魔天，若他／她來到正法團體，雖有胎昧，但有其邪願為前導，亦有波旬投給惡念指引，因此會有種種不如理作意的行為。但對佛菩薩來說，這些魔眾都是在平等攝受的範圍之中；當知佛菩薩平等護念一切眾生，包括一切學人，自然也包括魔波旬、魔使者、魔眷屬、一切毀謗佛法的凡夫異生在內。因此，只要是在正法道場中，每一位學人不問其來歷，都應給予平等教化，令其懂得尊師重道，調整心性之極端偏差處，消除最惡劣之性障，行菩薩的四攝法，這樣來的學人就會受到佛法之真實感化，如同維摩詰大士在佛世時攝受來自魔天的眾多魔天女一樣。

舉例來說，唐朝時聖 玄奘大師深謀遠慮，知道總會有人

受魔眾投念來破壞正法，或這些人本身就是從魔天來人間投胎，就上奏當時天子李世民，可請大臣到譯場時順便幫忙修潤文字，以此善巧來攝受這些眾生，讓他們不論來歷如何，都可與正法結緣。即使這些人本意從來不是要協助正法，其到人間的任務就是要破壞正法；到了武后得權時，這些人見風轉舵聽命於武后的指揮，他們到譯場來是要監視聖 玄奘菩薩的一舉一動，只要一有 大師對朝廷的評論之把柄在手，他們是完全不會客氣的，是一定會呈報、一定要置 大師於死地的。然聖 玄奘菩薩當年非常謹言慎行，於是這些監視者沒有發現任何把柄，由此他們也在無意之中受到了佛法的教化（此絕非他們的本意），因此今日還能繼續在正法道場中又受到法主 平實菩薩的教化，雖心性難以調伏，但勉強在法主 平實菩薩面前壓抑下來，因此亦有開悟的因緣（開悟後，故態復萌是很正常的）；但如果他／她們不肯好好檢討以去除私心（一般來說如果這是其心性，則非常難以消除；甚至有人會有覬覦法主大位之想不時浮現），未來世當這非常時期過去後，就難得有因緣可再得入處，會感覺似乎自己不論如何努力都很難再有進展，終於「幸運地」自覺，於是求生極樂世界，也總算是脫離波旬的魔掌。（未來時節不像這非常時期，佛菩薩憐憫他／她們還沒有脫離波旬的掌控，又「有心」修學，且不論當初是因破法目的而來，於是就以其親近佛法的因緣而方便攝受，可在般若度快速增上；連波旬也評估先不去投念引導，以後等其有多職事時，再利用其私心。因此如是者應該揀擇其是否「無私」、「正直」，重新在心性上下功夫，才是正途。一般說來，除非這人的瞋心、慢心太大，連與人共事相處、作義工

都很困難，自斷其上進之路，波旬可能就規劃、重新投念要他／她去作其他如在班級、或對親教師、對正法作種種的干擾，令其造很大罪業；但當事者並不曉得，於是死後或未來世糊里糊塗下墮，亦不知這是不尊師重道、干擾正法的果報；然若有幸運者，經其親教師教導應懺悔滅罪之多分，使得發願求生極樂，必可如願。）如是者生往極樂世界後，再經歷多劫，私心漸次斷除多分，後因神通而知悉往世後，才可再歷經多劫來懺悔在娑婆地球所造作的種種業行，然後繼續在佛菩提道前進。

總而言之，未來正法道場過了這特殊的非常時期，不再亟須用人之際，道場大多數學人亦知道應著重於性障的斷除與心性的調整，則不論誰的來歷如何，是護法或破法，凡是有很強的「有所得」、「爭勝、諍嫉」之心性者，都會與道場的清淨法不相應，當他／她無法很容易地再度明心甚至有更高證量，那時看其他學人可以明心、眼見佛性、證得初禪、成就菩薩阿羅漢時，他／她就無法安忍，可能就會求生極樂淨土（這亦無不好，仍是繼續學佛）；因此應安忍修治心地，學佛畢竟是長劫之事，應發長遠心。

至於有一類來自魔天者，在正法道場中起不順想，卻又無有警覺，則可能會有一種情況：可能自身的福德還是很多，然對護持正法心志不夠堅定，亦沒有求生極樂世界，最後結果是死後在中陰身階段，魔波旬便來現身，自己也很快知道應屬於哪裡，便回到魔天；如前所說，若是不用功者，就可能被波旬以大威勢驅迫再投胎、到藏密道場、造惡、下

墮地獄（甚至嚴重者得歷經十方地獄）；但會不會有用功於正法者，魔波旬還是會派這人去藏密道場呢？誰也不知道。然，以魔波旬的威勢在魔天無可違抗的緣故，屆時若被逼迫也是身不由己。所以，千萬千萬審思定奪，早點決定脫離魔波旬的掌握，這才是真的重要。

④ 從評議童女迦葉說起

師父 平實菩薩已經在《童女迦葉考》辯證過童女迦葉的故事，然網站上還繼續有張志成等人持續喧囂，筆者藉此再作簡要之說明：梵語 *kumāra*（鳩摩羅）是「童子、童男」的意思（如果廣義說，可有童女的意思，那還是因為這漢譯《長阿含經》翻譯導致的，因此整理《梵漢辭典》的林光明先生雖然認為這應該是童子、童男等，但也因此糊塗了，他在詞條 *kumāra* 沒有加入任何「女」的意涵，但因為他不清楚整個來龍去脈，所以在解釋 *kumāra kāśyapa* 時，他只好加入「童女迦葉」），但中文《長阿含經》精確譯出這 *kumāra* 是「童女」，為什麼呢？譯者佛陀耶舍必然很清楚梵文的 *kumārī* 才是童女的意思，梵語在用字上對男子與女子是有區別的。這就有如 *kumbhāṇḍa* 是鳩槃荼（鬼），*kumbhāṇḍī* 是鳩槃荼女（鬼），性別有差用字就有差別；亦如夜叉、母夜叉之別（由於筆者寫好這童男、童女後，發現琅琊閣黨知道這件事：男女性別差異於梵文用字有別；因此關於更多男女性別詞類的說明，及另外一種主要性別之變化，筆者就不多說了；大家可以由母夜叉的另外一種梵文變化形或由比丘、比丘尼的梵文變化形知道；這在今日的德文系統中也可得到相似的對應）。此外，根據唐朝的《梵語雜名》說「童」

是「矩麼羅」(ku ma ra)，「童女」是「矩麼哩」(ku ma ri)；⁴這也很清楚顯示 kumāra 是童子(童男)，kumārī 是童女，這是梵語之男女有別的事實。

佛陀耶舍知道 kumāra kāśyapa 梵語，猶譯爲童女迦葉

kumāra kāśyapa 直譯就是「童子迦葉」、「鳩摩羅迦葉」，這「迦葉」是姓氏，按照拉丁語系習慣會放在名字後面(與中文語系不同)。然而來到中國譯出《長阿含經》的譯者佛陀耶舍知道上述的一切，清楚經文用字是「kumāra」(鳩摩羅)童子而非「kumārī」童女，所以他錯會這男女性別之文字的機率是等於零，但他猶然根據中文的男女性別的意思予以直譯爲「童女」，爲什麼呢？因爲他很清楚這位尊者菩薩是「童女」而非「童子」，所以他所秉持的已非經文表面上的字義，而是就尊者本來就是「童女」的事實；也可說佛陀耶舍覺得這事很重要，所以他刻意譯爲「童女迦葉」以突顯這事實，不然他大可將 kumāra kāśyapa 譯爲「鳩摩羅迦葉」，如僧伽提婆在翻譯《中阿含經》卷十六〈王相應品 蜚肆經 第七〉的作法就好(此經內容同於《長阿含經》的《弊宿經》)，就不會引起任何爭議；但佛陀耶舍還是決定譯爲「童女迦葉」，只因爲他非常確定這尊者菩薩就是「女」的。這就是琅琊閣、張志成及其黨人一直不清楚的地方：這「鳩摩羅迦葉」是不是「女」的，並不在於「鳩摩羅」

⁴ 《梵語雜名》：「童 矩麼羅(ku)(ma)(ra) 女人 悉哩哩(stri) 童女 矩麼哩(ku)(ma)(ri)」《大正藏》冊五十四，頁 1232，上 11-13。

kumāra 或 kumārī 的差別，而是在於佛陀耶舍「非常清楚」這位尊者菩薩本來就是以「女身」示現於人間。

至於「童女迦葉」的母親，根據南傳經典是未婚出家而懷胎，當肚子大了起來後，就被人發現而趕出道場，後來經佛陀囑咐人詳細調查後，便還她清白，於是國王知悉此事，就派人照顧這位比丘尼，等到產女（童女迦葉）後，國王也安排人協助撫養，因此，這女孩就順利長大，後來也出家，這就是「童女迦葉」。只是二乘經典在轉譯成南傳經典巴利文的過程中，主事者陷入了兩難，他應該覺得「鳩摩羅迦葉」就是男人而非當時有人以為的是「女人」，當然依照文字的字面亦是如此，於是後來這巴利文相關的「想當然爾」的編造（杜撰）情節就此出現了；如前所說，這北傳《阿含經》的「齊識而還，不能過彼」在南傳《尼科耶》是活生生地在「識」之後加入了「名色」，使得整個句子再也不知如何解讀下去；由此可知這南傳《尼科耶》並非沒有自行變更經文的「前科」，如法主 平實菩薩所說。

迦葉童女雖為女子，現出氣魄外相與男子無別

在迦葉童女的故事中也是如此，筆者之前所說⁵的見性親教師其所見的影像應該是被投念成女相⁶（但這位親教師當時並

5 《正覺電子報》第 149 期《空谷梵音》連載四。

6 理論上，這親教師當年並不在現場，基本上這被波旬投念的情況是很普遍的，只是這次波旬特別丟出影像的念頭，總是想誤導筆者，以為就可以讓筆者難堪。在筆者剛破參時，波旬就投念給一位師兄，這師

未就此說明，筆者當然也沒有問，如今亦無須再問；某個程度這都是魔波旬想要誘導筆者作出錯謬判斷的影像）。然實際上迦葉童女是不受聲聞戒的出家菩薩，外相上與一般的「女性」不同，而且真要說的話，這位大菩薩所顯示出來的其實是不同於世間男女相的「大丈夫相」；所以她後來率領五百比丘遊行人間，不但她不覺得困擾，別人也不覺得困擾。這也同時顯示她菩薩性很強，有著很強的善巧方便；這些比丘當然知道迦葉童女是菩薩身分，自不會以聲聞比丘尼的八敬法等律儀來規範菩薩，因為八敬法只實行於聲聞僧團中；由是這所有的比丘們都服膺迦葉童女菩薩的帶領與教導，於是迦葉童女菩薩就率領著這群比丘浩浩蕩蕩地遊化天下。

世尊在大小乘法會開示，方便迦葉童女成就願力

世尊當然知道迦葉童女在世間的「女性」身分，然佛法不依身相分別男女，迦葉童女不具女人心性，而是已離男女二相的菩薩阿羅漢，因此 世尊在大眾中讚揚迦葉童女時，一樣是將迦葉童女視為比丘來讚歎的；這是同時記載在北傳二乘經典與南傳經典上的，如北傳阿含部《佛說阿羅漢具德經》：「復有聲聞善解美語而能談論，童子迦葉苾芻是」⁷、

兄便後來邀請筆者在中國大陸論壇投帖子，這波旬想的是他可找到許多中國大陸不信真實佛法的人，只要言語天花亂墜、言詞便給，就可趁此機會好好整垮筆者，然結局是令他大失所望。這次，童女迦葉事件也是如此。

⁷ 《大正藏》冊二，頁 831，中 11-12。

南傳尼科耶《增支部經典》中「妙說者，是為鳩摩羅迦葉」⁸，這南北傳所說是一致的；可知在佛世的法會現場中，絕大多數的大眾聽了世尊開示，亦不覺有異。世尊之所以如是稱呼，就是在維護迦葉童女能以在家相的出家菩薩身分，在僧團中順利運作，亦不令有人對迦葉童女起輕慢想。世尊在大乘經中也是如此稱呼，如《佛說方等般泥洹經》卷下〈囑累品 第四〉說：「是時，佛告賢者阿那律、大迦旃延、分耨文陀尼弗、鳩摩迦葉、須菩提、目呵羅耶、大拘絺：『汝等皆伸臂授如來掌。』應時十萬比丘伸臂授世尊掌。」⁹這「鳩摩迦葉」就是「鳩摩羅迦葉」，此亦顯示出迦葉童女是現身於比丘僧團中（非以比丘尼身示現），一般大眾也不會特別注意到迦葉童女是女眾，這也證明了三乘經典不論南傳、北傳典籍，對此說法是全然一致的。

然迦葉童女畢竟是在世間示現女子身，這得要有清楚此事的人如佛陀耶舍來說明，因此他就不論經文怎麼說「鳩摩羅」，他還是決定將《長阿含經》卷七〈第二分弊宿經 第

8 《增支部經典》卷一：「諸比丘！我聲聞中〔第一〕比丘，好學者是羅睺羅。信出家者，是羅吒波羅。初得餐券者，是軍頭波漢。具辯才者，是鵬耆舍。普端嚴者，是優波斯那婆檀提子。敷牀座者，是沓婆摩羅子。諸天所愛樂者，是畢鄰陀婆蹉。速疾神通者，是婆希耶、達如支利亞〔著樹皮衣〕。妙說者，是為鳩摩羅迦葉。得無礙解者，是摩訶拘絺羅。」《漢譯南傳大藏經》冊十九，頁31，行5-8。

9 《大正藏》冊十二，頁922，中23-26。

三〉¹⁰的「鳩摩羅迦葉」譯為「童女迦葉」，由此我們才知道這一位尊者菩薩確實是示現為「迦葉童女」而非「迦葉童子」。所以，當知這一切都須依循法主 平實菩薩所楷定的「迦葉童女」的方向，這樣才能理解這整件事的如實面貌，也才能了知佛世有菩薩僧的真相；至於南傳二乘經典在此相關「童女迦葉」的故事中，確實有捏造的情節，此目的不外乎想要將這「鳩摩羅迦葉」很完美地解釋為「男子」。

本來就是迦葉童女、童女迦葉

由上述分析，會通 世尊在大乘、二乘的開示後，便很清楚知道：迦葉童女在僧團中是被視為如同「男子」，但實際是示現為「女子身」，且這事實有極少數的人清楚，大多數人對此不知。世尊為了維護迦葉童女攝化眾生的大願力，允許迦葉童女在僧團中以不受聲聞戒的菩薩身分方便教化大眾；且，世尊說阿羅漢德行時是依比丘眾來舉說迦葉童子而非以迦葉童女來稱呼，亦令大眾不輕慢於迦葉童女尊者菩薩。梵語的童子與童女是有著用字上的差別，通常不會混用，因此大眾本以比丘僧看待迦葉童女，認為是迦葉童子。但這迦葉童女為女子身的事實還是有人揭露而流傳到後世，證明有「菩薩」迦葉童女帶領阿羅漢遊化天下；當時隊伍中的阿羅漢們清楚迦葉是童女而非童子的事實，但他們尊敬迦葉童女菩薩，於是這整支隊伍就呈現了佛世難得一見、非常獨特的景況：一位尊者菩薩帶領著聲聞相的比丘眾遊行人間

¹⁰ 《大正藏》冊一，頁 42，中 24。

的事實；因此這佛陀耶舍來到中國翻譯《長阿含經》之《弊宿經》時，就是以中文「童女」來譯出當年的事實，亦可說明像這迦葉童女的菩薩們都不在男相、女相執取，亦可藉此顯示大乘菩薩的威德。如 平實導師在《童女迦葉考》中開示：「在大乘法中，從來不以性別及出家、在家身分來定位階的，只看證量是在五十二位階中的哪一位階來判定的。既然她的證量極高，以在家相的童女身分出家而不受聲聞戒，如是率領五百比丘遊行人間，在大乘法中是合乎教理與事實的，又是 世尊在世時就已經存在的史實而被結集記入《阿含經》中，又有什麼必要加以篡改呢？」

《南傳小部經典》將「未婚生女」轉變成「已婚生子」

至於《南傳小部經典》在傳譯的過程中，將此經轉譯為巴利文的人無法接受這迦葉童女的母親「未婚、生女」，兩者他都不同意，就自編自導（也可能受到魔擾）先寫了一個「先成婚」，¹¹後來出家才知道懷孕的情節；然後再將這「產

¹¹ 《南傳小部經典》卷一：「此本生因緣．是佛在祇園精舍時．就鳩摩羅迦葉之母說的。那位母親是王舍城大富豪的女兒．積聚善行．離棄俗事．已達最後之生。在她心中．如瑠璃燈一般．燃燒著成聖之力的火燄。自從她知道自已以來．就不愛居家而思出家．曾對父母說道．『父親母親．我在家心中不樂．想入救世的佛教而出家去。請許我出家吧。』父母道：『你說甚麼話。家中有偌大財產．你又是我們的獨生女．不能任你出家。』不許女兒出家。她再三懇求。但在父母膝下．總不能出家．便想『還是出嫁之後．請求丈夫許可．再出家吧。』長成後嫁到他家．成一賢妻．積聚德行．行施善業．居住在夫家。因與夫同居．便懷了孕．但她不知道已懷孕

女」改成「產子」，包括後來以「男性」之性別來稱呼等。¹²又如南傳《本生經》卷二：「稍長，嫁入他家，爲良妻，積德行善，住於其家，同棲而懷妊，但彼不知懷妊之事。」¹³如此更動以合乎其所接受的「成婚」才能「產女」（產子）等事。然南傳《尼科耶》如前一再說明的，有竄改經典的前科，再經這「童女、童子」的爭議，就能理解當時轉譯的二乘人，爲何要特別說明這一位尊者之母親是「先成婚」、「再產子」，就知這其中的蹊蹺與改動。

這另外有其他譯本之南傳小部經典《譬喻經》卷五十四說：「今於王舍城，我生長者家，母於妊娠時，出家爲非家。」¹⁴這在說明童女迦葉母親當時並不知自己已經懷孕，

了。」《大藏經補編》冊六，頁194，上24-29。

¹²《南傳小部經典》卷一：「她懷胎足月，便產了一個兒子，正如在上蓮華佛足下所求禱的。一日，國王走過比丘尼住處的附近，聽見嬰兒的啼聲，問臣下，諸臣知道這事的因緣，稟告道，『大王，一個青年比丘尼養了孩子。這就是那孩子的啼聲。』國王道，『比丘尼育兒很是不便，我來派人養育吧，』便將這孩子交給一個女親戚，以王子的資格加以養育。在命名日，給他取名曰迦葉。因他是以王子的資格養育的，所以大家都叫他鳩摩羅〔王子〕迦葉。七歲時在佛處出家，到成年後受具足戒，過了幾年，便成了布教家中的善於辭令的人。佛說，『我的弟子中，第一個善辭令者，是王子迦葉，』將他列在第一位。他後來聽了蟻塚經而達阿羅漢位，其母比丘尼也作觀法的修行而得最上的果報。王子迦葉大德對佛陀之教，如中天滿月一般地明白。」《大藏經補編》冊六，頁195，上3-9。

¹³《漢譯南傳大藏經》冊三十一，頁199，行14-頁200，行1。

¹⁴《漢譯南傳大藏經》冊三十，頁245，行12。

就去出家；但因為南傳經典還是要將「鳩摩羅迦葉」強調為男子身分，這《譬喻經》卷五十四就說：「拘薩羅王知，收留養育我，稱名為迦葉，〔王子之待遇〕。」¹⁵，增加了「王子之待遇」的說明。

總而言之，南傳《尼科耶》、《南傳小部經典》等大致延續著世間對「鳩摩羅迦葉」是男子的看法，以「比丘」來稱呼。至於由此「已婚」之杜撰就可知當時巴利文的譯者是無法接受「未行房而懷孕」的事實。至於此鳩摩羅迦葉的母親因為懷胎、肚子大了，被提婆達多趕出比丘尼僧團，後來佛陀要人查明這一位母親是否「沒有行房而懷孕」，然後有位國王出面找人來協助養育這懷胎、產女（南傳一直當作是產子），這部分則無問題。總之，這「鳩摩羅迦葉」單純從梵語文字來看是男子，但事實上所指的尊者實際是現世間女子身，這事確實是有人清楚的。當時巴利文南傳《尼科耶》譯者或許知道太少，不清楚鳩摩羅迦葉是女子？總之，他們這些翻譯經典為巴利文的人之中，還是有人偽造了這「鳩摩羅迦葉之母親已婚」等故事情節。

《分別功德論》是二乘聲聞部派六識論遺緒所造

又，如法主 平實菩薩所點出來的《分別功德論》卷三說：「如來雖復成正覺，常還向眾僧懺悔者，以僧地厚重。三世諸佛緣覺弟子，無不由僧而得減度。」¹⁶這造此論

¹⁵ 《漢譯南傳大藏經》冊三十，頁 246，行 1。

¹⁶ 《大正藏》冊二十五，頁 38，中 5-7。

者（已失其名）所說如是極度荒謬、超級惡劣、荒唐胡扯的事！如來人天至尊向眾僧懺悔，虧這人想得出來（他應是受了魔擾、魔念所影響），顯然這是極度不信佛語、對如來尚不具足正信的人所說，這樣的人當然不可能得到初果，如法主 平實菩薩所說。¹⁷

《分別功德論》妄說拘摩羅迦葉是童女子

這裡之所以提到這《分別功德論》的作者，是因為他在卷五說鳩摩羅迦葉：【拘摩羅者，童也；迦葉者，姓也。拘摩羅迦葉即是童女子。何以知其然？昔有長者名曰善施，居富無量。家有未出門女，在家向火，暖氣入身遂便有軀。父母驚怪，詰其由狀。其女實對：「不知所以爾。」父母重問，加諸杖楚，其辭不改，遂上聞王。王復詰責，辭亦不異，許之以死。女即稱怨曰：「天下乃當有無道之王枉殺無辜？我若不良，自可保試。見枉如是！」王即檢程如女所言，無他增減。王即語其父母：「我欲取之。」父母對曰：「隨意取之。用此死女爲？」王即內之宮裏，隨時瞻養。日月遂滿產得一男，端正姝妙。年遂長大，出家學道。聰明博達，精進不久，得羅漢道，還度父母。】¹⁸在這一段敘述中，還原了一件事實：鳩摩羅迦葉（拘

¹⁷ 平實導師，《童女迦葉考一論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》：「造論者爲欲崇隆聲聞僧寶之尊貴，而於論中如是貶抑佛寶，顯然是無知於佛寶義涵之聲聞凡夫僧也；尚非初果人，何況能是四果人。」正智出版社（臺北市），2013年8月初版首刷，頁19-20。

¹⁸ 《大正藏》冊二十五，頁50，中15-27。

摩羅迦葉)的母親是「未婚懷孕、生產」，與《南傳小部經典》所編造的情節不同，顯然除了南傳經典以外，都是「未婚生產」。

一個「童女子」情節之荒誕編造

造《分別功德論》者早知這一位尊者是「童女」不是「童子」，但他不能接受或無法會通，因此他特地要說「拘摩羅迦葉即是童女子(迦葉)」，實際上他不可能梵語能力比筆者還蹩腳，甚至比琅琊閣、張志成等人還要差，他當然理解梵文中的「童子、童女」有所區別，他當然清楚「拘摩羅迦葉」依照梵語就是「童子迦葉」的意思，且他論述從頭至尾都一直在強調這位「拘摩羅迦葉」是「男」的，那他又為何要特別在一開頭處就著急地「無事生波」來強調「拘摩羅迦葉即是童女子」呢？然後又特地動筆說明這拘摩羅迦葉的母親是童女身分呢？顯然，這造論者也和佛陀耶舍一樣，知道這事實——「拘摩羅迦葉即是童女迦葉」，在他周遭的人也如此說，他也知道其他人都這麼認為，但他就是不喜歡這樣的事實（這可能跟他的二乘立場有關，然後他又被魔波旬所投念），就決定造論曲說，便將他知道（可說當時許多人知道）的「童女迦葉」改成這「奇特」的「童女子迦葉」——童女之子迦葉，以回應（或混淆）其他人認知的「童女迦葉」。他為何毫不在乎有人可從梵文來檢點他：「這『拘摩羅』（鳩摩羅）不是童子嗎？」可知當時他所處的環境是大乘法流布的區域，大家都認同這位尊者菩薩就是「童女」，尤其這整件事對信受與修學大乘法的大眾來說是完全沒有任何罣礙、並

無絲毫違和，不像南傳地區唯盛行二乘法，就會對男女相有很深的執著；因此這一位偏向二乘聲聞部派佛教的人便乾脆一不作、二不休，將「童女」多加了一個字——直接解釋成「童女子」，以突顯他反對周遭認定「童女迦葉、迦葉童女」的個人立場。又怕有人評論他，於是造論者的名號便又隱諱起來，成為到現在都還不知道是誰造了這部論的情況。

如是過了一千多年後，如果不清楚這整件事的來由，便無法理解造《分別功德論》的人如何從「拘摩羅」（鳩摩羅）去引申為「童女子」。若純粹由語文、文字來看，他不就是在直接曝露他對梵文的無知嗎？但由上述的說明，我們就會清楚這一個人就是知道「童女迦葉」而非「童子迦葉」的事實，然他萬萬不能接受這事實，所以才會兜了一個比《南傳小部經典》所寫的（含有更改、杜撰）更大的「圈子」，以「童女子」為出發點來編造故事，令一千多年後的讀者更不知此人所說所指為何；然無論如何，經過筆者在此的說明，大眾就會知道原來這造論者也只不過是一群極力掩蓋「童女迦葉」事實中的一人而已，也可明白這南傳經典添寫新情節者與《分別功德論》之造論者兩方的「煞費苦心」¹⁹，真是

¹⁹ 至於《分別功德論》的造論者可能是記憶力差，不然就是偷懶，就直接將迦葉童女之母親出家一事先省略，然後有孕，就驚動了國王，變成國王來撫養這「產子」；只是這編寫得太荒唐，國王威勢這麼大，一個比丘尼未婚產子產女可驚動他？就算這國王清閒得太無聊了，他判斷完畢後，就責成這菩薩之母親之父母必須好好照顧這小孫女，哪裡還需他出面撫養？編寫的人只知道些情節，卻在亂湊起來時，被迫

何其愚癡！

迦葉童女菩薩帶領阿羅漢、比丘遊行天下

但迦葉童女畢竟不是迦葉童子，此事還是有人清楚，於是來到中國的佛陀耶舍將此梵典原文譯出，這就是鳩摩羅迦葉——童女迦葉的故事。如前所說，當時知道這內情的阿羅漢們清楚迦葉童女是菩薩尊者，也知道迦葉童女有大乘實相的親證，所以他們對於迦葉童女來帶領他們遊行天下都無異議；這清楚顯示了在佛世時，大乘菩薩帶領阿羅漢、比丘的隊伍之事實，顯然這些阿羅漢們是完全服氣的。然而毫無能力會通北傳《阿含經》、南傳《尼科耶》、《小部經典》以及二乘凡夫聲聞僧的《分別功德論》等諸經論的張志成及其跟班等人說了老半天，還是不相信法主 平實菩薩開示這一位尊者菩薩就是「童女」，何其愚癡？

⑤ 從評議陳那菩薩說起

網路上關於琅琊閣、張志成群提出的問題是：既然窺基大師讚揚 陳那菩薩是賢劫當來佛，那法主 平實菩薩在《識蘊真義》之評議 陳那菩薩是否為毀謗 陳那菩薩？然當知：這早

變成不合理的劇情。當然還是國王出面叫人撫養，但這是因為 佛陀的關係，如《譬喻經》卷五十四說：「知尼等懷孕，帶往婆達多，彼言應放逐，此惡比丘尼。得遇牟尼主，勝者垂憐憐，我母在尼寺，使我得安產。」《漢譯南傳大藏經》冊三十，頁 245，行 13-14。簡而言之，這《分別功德論》的作者和南傳的二乘人心態一樣，沒有辦法接受有菩薩帶領比丘，而且這菩薩還是童女，所以兩邊就各自發揮。

在法主 平實菩薩評議 陳那菩薩之前，聖 玄奘菩薩在一千多年前就先在《成唯識論》清楚地指出 陳那菩薩所造論的法義錯誤；只是因為這些無知的琅琊閣們都是一群看不懂《成唯識論》所說之人，因此不知道他們應先「評議」的是「聖 玄奘菩薩毀謗 陳那菩薩」，而非是指責「法主 平實菩薩毀謗 陳那菩薩」，因為 陳那菩薩造的《觀所緣緣論》是聖 玄奘菩薩所譯，評論 陳那菩薩在《觀所緣緣論》所說有誤也是聖 玄奘菩薩在所造的《成唯識論》中所說；法主 平實菩薩只是如實陳述此事，再依種智來闡釋而已。

然事實上聖 玄奘菩薩所說無誤，陳那菩薩之「混淆根與識」今日猶有他所造的文獻可稽，這《觀所緣緣論》收錄在藏經中，所以聖 玄奘菩薩之評議 陳那菩薩所說是全然正確，聖 玄奘菩薩只是在《成唯識論》將事實說出來；因此這些質疑的標準答案與解釋是：「陳那菩薩『所說』是『可被評議』的，這與 陳那菩薩的真實證量無關，於是聖 玄奘菩薩在《成唯識論》作出正確的『更正』與『闡釋』。」然而筆者這麼說完之後，琅琊閣、張志成等就會更加迷惑了，本來筆者就說到這裡也可以，因為琅琊閣、張志成等都已聽不懂了。

但歷史一再提醒我們如果不解釋清楚，以後一定會有人就此事再大作文章，所以於此點出第二個問題：「既然窺基大師協助其師尊 玄奘菩薩落筆謄寫《成唯識論》，他當然清楚 陳那菩薩『所說法義』須調整，那麼窺基為何還會在造疏、造論中如此大力讚揚 陳那菩薩是賢劫未來佛呢？」當知這其中必有理由：如果窺基大師什麼都不知道，怎麼可

能會讚揚 陳那菩薩呢？顯然「陳那菩薩是賢劫未來佛」之事，不是這從未離開過大唐國境的窺基大師自身的主張，這一定是來自聖 玄奘菩薩的解說轉告，否則窺基大師亦不敢造次隨便就寫了出來；這就如同「護法菩薩是賢劫未來佛」一樣，這都是經由聖 玄奘菩薩說明後，窺基才動筆寫出，這「陳那菩薩是賢劫未來佛」一事必然也是如此。當知 護法菩薩是在 世友菩薩當來賢劫第六尊佛 師子佛之後成佛，為賢劫第七尊佛——明焰佛；陳那菩薩則是在 護法菩薩成佛後，又再歷經一尊佛，然後成就無上正等正覺，為賢劫第九尊佛——妙華佛；²⁰所以，窺基所說本來如是。

陳那菩薩示現法義「有誤」，開引大眾討論唯識

那此刻就換成一般人不能理解的第三個問題產生了：「既然如此，那賢劫未來佛 陳那菩薩說的一定是對的，為何聖 玄奘菩薩還要加以『更正』呢？」先說在歷史上不是只有聖 玄奘菩薩在《成唯識論》「更正」而已，而是更早在西天時，就有眾多唯識論師參與這議題的討論與評議 陳那菩薩所說，為什麼呢？當知任何當劫的未來佛——妙覺菩薩在法義上絕對不可能有任何錯謬處，除非是故意示現。當時大眾雖不清楚 陳那菩薩是未來佛妙覺菩薩，但大眾可明白 陳那菩薩在因明學上可是大名鼎鼎、首屈一指的大師；於是當 陳那菩薩故意說出「根」與「識」之可混淆的見解後，由於這

²⁰ 此依《賢劫千佛名經》為準；若依《大方廣佛華嚴經》及《大寶積經》，則有其他聖號。

「錯誤」太過於明顯，唯識論師們這下子看懂了，就各個引經據典、發揮闡述，針對此議題爭相辯論，人們也因此而引發了對唯識妙法的興趣，顯然這些陸續發生的現象與結果是陳那菩薩所預先期待的。總之，這並非是 陳那菩薩——妙覺菩薩不知正確的法義，反而是刻意留下這明顯的「錯誤」來令論師們討論與引發人們的關心，而且最後更是要證成聖 玄奘菩薩所說的最為出類拔萃、最是正確！

陳那菩薩這樣的示現，當然是為了引發最後完美的正見，這就是聖 玄奘菩薩在西天演說的《制惡見論》及回到中國後所造《成唯識論》之正說，以及《八識規矩頌》所評論的「愚者難分識與根」。由於當時西天諸論師之討論，涉及了種智，但他們既無法眼、亦無慧眼，如何可以言詮無誤呢？這當然要由極高地的菩薩才能作出最正確的闡釋與解說，這也是 陳那菩薩所期待的；先有 護法大士所說來闡揚，最後正是要顯揚聖 玄奘菩薩的正說（一方面也是對聖 玄奘菩薩後身再來時，可繼續闡揚種智道理，予以引石開路；一方面也是隨喜慶讚聖 玄奘菩薩之勇猛護持正法，所以這一切「故意的錯誤」就變成「理所當然」）。當初在唯識諸師討論這 陳那菩薩「所說的法義」過程中，護法菩薩也有加入議論，也同樣跟著示現「錯誤」，亦留下了可令聖 玄奘菩薩大大發揮的空間。然而如果是根據這些琅琊閣、張志成群無知的看法，就會變成了「西天唯識論師毀謗 陳那菩薩」、「護法菩薩毀謗 陳那菩薩」、「示現弟子的 護法菩薩毀謗法主 陳那菩薩」、「賢劫未來佛 護法菩薩毀謗賢劫未來佛 陳那菩薩」、「聖 玄奘菩薩造

《成唯識論》毀謗賢劫未來佛 陳那菩薩」，這樣無知荒謬的看法只是令人讀後發噤而已。聖 玄奘菩薩也在《成唯識論》中「更正」了賢劫未來佛 護法大士所說，那是不是也要說「聖 玄奘菩薩造《成唯識論》毀謗賢劫未來佛 護法菩薩」呢？最後這些琅琊閣、張志成群是不是還要說「聖 玄奘菩薩造《成唯識論》毀謗了兩尊賢劫未來佛」呢？然而法義正訛的辨正，還是要回歸到法義的正訛上面來，張志成等人卻不肯回到法義的正訛上來討論，實在是一群可憐憫者！

妙覺菩薩彰顯玄奘大師與平實菩薩的智慧與聖德

因此，我們可以理解：未來可能會有人突然後知後覺終於「發現」了聖 玄奘菩薩「評議」護法大士時，他就會洋洋得意地叫囂「聖 玄奘菩薩造《成唯識論》毀謗 護法菩薩」；然屆時讀過這一段的說明者都會知道這麼說的人一定是個「傻子」，因為筆者已將這整個來龍去脈在此第三次大乘佛法復興之際都清楚地說出來了。當知世間法中有「成人之美」的美德，出世間法亦然；法界中本來就存在著這樣來彰顯後來菩薩的智慧證量、顯揚正法威德力的「法事」；妙覺大士心量就是如此大，只是五濁惡世人心污穢，到處都充斥著「傻子」而無法明白罷了！

筆者在後面評議張志成的懺悔文時，會就 陳那菩薩的「若干留下的論議」再作說明，證明法主 平實菩薩所說就是正法無誤；以筆者受學於法主 平實菩薩，哪有什麼自身心得可說，這都只是證明法主 平實菩薩智慧不可思議，大眾屆時

自會明白。

由此可說這娑婆地球的眾生非常難度，陳那菩薩深知這些眾生與外道、魔天的因緣，所以如是方便呈現，總是在顯揚聖 玄奘菩薩的智慧與聖德；又如今日法主 平實菩薩造《成唯識論釋》來闡釋此中的正義，也可說是 陳那菩薩所為正是在顯揚法主 平實菩薩的智慧與聖德！

⑥ 且留青史在人間

法主 平實導師在這世界扛起末法的法運，所面對的不僅是天魔，還有諸多受到天魔投念影響的人，施恩於弟子之後還遭受諸退轉弟子的棄恩毀辱，如琅琊閣、張志成加諸的輕慢和侮辱，這在大善知識護持正法的歷程中屢見不鮮，法主本習以為常，因為娑婆世界的眾生本來如是。法主在 如來世尊面前發願弘護末法時期的如來藏妙法時本已心得決定，無有動搖，所看的是之後中國與世界的正法未來；法主攝受了這麼多學人弟子得窺大乘門庭，亦不在意大家是否都會如「禪三報名表」所寫願意在此娑婆世界繼續護持正法至於末法滅盡，唯在種下深厚的種子因緣。

發願護持大菩薩成佛

過去世已真正證得慧眼的菩薩，再來時雖有胎昧，但也會繼續幫助其他的菩薩弘護正法。筆者在過去世雖未從學於提婆菩薩，但當時在天竺看了 提婆菩薩的論，就覺得這「（真）了不起」，便發願護持 提婆菩薩成佛。筆者在唐朝時遇到聖 玄奘菩薩，也發心要一直跟隨、直到 大師成佛，內心

非常清楚 大師證量很高，應該會很快成佛。

筆者當初也認識 世親菩薩，由於自身個性喜歡幫助人，便鼓勵 世親菩薩一起護持大乘正法，也曾爲 世親菩薩說明、解決了其在大乘與小乘之間的些許淆訛，以過去時劫所修學的種子流注、可融通事理故即便爲說；後來如大眾所知，世親菩薩深入大乘菩薩法藏、造大乘論，證量、智慧明顯不同往昔（當然這背後有極高地證量之兄長 無著菩薩教導的緣故），筆者則爲之歡喜隨喜，並發願護持 世親菩薩直至成佛。

然誰知 世親菩薩的成佛實際是與 提婆菩薩的成佛息息相關的，總之，世事因緣不可思議，誰又知 提婆菩薩與聖 玄奘菩薩是有密切的關係呢？所以，大眾本來就應團結在大善知識的座下，生生世世護持，直到大善知識成佛；這一定也是自身最快的成佛之道，因爲 法主成佛的時節已經不遠了。我們也可預見：會有更多的人發願護持法主 平實菩薩直到 法主成佛，如是跟定 法主，大家的向心力提高，自能道心漸次增長，再透過動中定力的持續鍛鍊，即能真正思惟六度、履踐六度、改易心性（這最困難）、增長菩薩性、消除性障（這也很困難），能令自身真正地在心地法門上一步一步往前邁進；即使是非常緩慢、亦能安忍，畢竟學佛是需要長劫的修學，才能淬鍊出真正堅固的心地基石，才能在上面成就戒定慧三學之真實修學成果，這樣的大乘心地法門才是學人成佛之根本，這就是佛土。

當知一切應該以法主 平實菩薩摩訶薩所說觀之：「大家

都是家裡人，本來就是一家人」。大家都應該團結在法主平實菩薩摩訶薩座下，努力完成這末法時期護持正法的任務，繼續追隨法主平實菩薩直至法主成佛。

明心與法運

從許多學人所關心的證悟一事來說，未來將會因為時節的變化，不再是此非常時期，正法道場已轉為檢驗心性、修治心地的方向了，錄取禪三的心性條件對混入正法道場的魔眷屬是難以相應，如同緣木求魚；道場也較為穩固、大致安定了，屆時學人真的明心後，也要：一、清楚體驗辨明這八識是內識，七轉識所緣就是內相分。二、應檢查自己的心性予以調整，大乘是心地法門，應將性障斷除，轉依真如。三、八識和合運作的體驗必須更加深細，甚至第七識的思心所與意識的思心所有時完全相左的決定也能簡別，全然不似探知密意者所想的那麼簡單。

波旬雖在此際投念如他所以為的「行蘊」就是密意的錯謬見解（這相關的內容，筆者在小五還是小六時就看書知道這是錯謬的），給那些他期待可在正法道場破參或來干擾親教師之原本來自魔天的魔眷屬；等到未來的未來，波旬知道真正密意後，他也不會急著公布於世，他會先投念給這些他有所期待可在正法道場破參的魔眷屬，他想要利用他們來破壞道場中的和合，於是魔波旬也同時遮止、壓抑這些人原本的心性，這如同他對此時武則天後身等人所作的事情一樣，好讓這些魔眷屬能被錄取禪三，未來破參後再繼續引起道場紛爭；大

致從此之後，僧團不免有所紛爭，一直到末法法運結束。因此即使是前面第三項關於深入體驗八識和合，在這之前也會比較保留些，主要專注在前面兩項。可以想像屆時法主會以特殊的方便（智慧與神通）來震懾這些冥頑不靈之人，以及攝受大眾歸信三寶。等到這些滲透破壞正法的方法沒有多大的效果了，波旬或許就會考慮將密意公布，這就是法運整個要結束的時候了。

三賢位菩薩生死如夢

三賢位菩薩比如筆者在這弘法的大業之際，作了多少蠢事，實際也算不清了；有許多的魔眷屬也是虎視眈眈在我們身旁，也清楚我們每位法眾佛弟子的雜染心性，魔波旬和魔眷屬也不斷地給念於我們，引誘行者行惡、破戒、中斷護持正法之要事；也有發破壞正法的惡誓願的魔人來人間入胎，與我們相處，這都是在此娑婆世界護持正法司空見慣的常態。

之前說過某位親教師往世遭人刺死，實際這刺客是他的弟子（此人受了二乘聲聞部派佛教的惡見，又受了魔波旬投念蠱惑，於是對他的師父生起瞋恨），他也不起任何想法，自知這時候就要死了，死了就是死了，無須掛懷；只是在瞥見這弟子臉上似乎現起一抹憂愁（愁容），他就想舉手安慰，要這弟子不必介意；然畢竟證量處於三賢，無法如聖提婆菩薩可教誨刺客應如何，手只能舉到一半，於是輕輕上下微微晃動以示安慰；如今這弟子又在此世重新回到這位親教師的座下，輾轉地明白了之前的造罪，於是到親教師面前發露懺悔，也誓願不再

回魔天，懺悔過往所發的破法惡誓願；這就是菩薩在人間所爲，一切生死如夢一般，何須掛懷；惟再從大善知識繼續修學，令自己堅定邁向成就佛菩提道，如是而已！

正發意菩薩應勇猛精進！

正發意菩薩應如是勇猛精進，當想魔波旬機心深遠、布局之廣，實在是令人難以想像，因此正發意菩薩應更加努力，在這九千年中奮勉向三地滿心前進、求早日成就三地滿心，以符法主 平實導師的期待；這樣縱使魔波旬未來仍繼續在背後推動，令從星際來的惡人統治地球，屆時即使佛法受到再大的限制、弘法充滿更多的荊棘，我們正發意菩薩還能看清這一切，堪能爲佛菩薩、法主所用，協助救護茫茫大海中的苦眾生，不是嗎？又當知三賢位菩薩在末法最後期 月光菩薩現身前，是非常難以證入聖位，鄰近初地亦幾不可得；故我輩在 法主極力幫襯的情況下，當更發勇猛心，化不可能爲可能！原已證得通教四果的正發意菩薩，亦當儘速提升證量，以期九千年後成就三地滿心！這一切亦皆唯有等到 月光菩薩說正法在地球人間的弘揚再也不可爲了，這世間是一點點機會都沒有辦法攝受、都沒辦法再播下正法種子了，那才是我們盡了佛弟子在此人間最後責任的時候！

聖師教誨的恩澤，弟子們擁護聖師

回顧這護法的歲月中，遇到 克勤師父、值遇 大慧宗杲禪師這樣堅定的菩薩摩訶薩、大善知識，尤其 大慧宗杲禪師有著寬容攝諸眾生的心量來攝受一切學人。當時 大慧宗杲禪師

座下許多弟子（大多數證悟弟子）後來都不再來此人間護持正法，大慧宗杲禪師亦無半分怨尤，仍然無怨無悔地繼續弘護正法！筆者則在那一生作了些蠢事，然 師父不看這些過去，只有看現在以及未來，這就是大菩薩的心量！

今日值遇大乘佛法復興，雖然大陸佛法復興還需時日，但總是有像我輩這樣性障難除、心性愚癡的弟子，繼續矢志護持正法，秉持著無論如何就是要恢弘聖教的情懷，寧可在此娑婆五濁地球人間流轉煎熬，每一世繼續發起大心，在佛前慷慨稟白 世尊：弟子願生生世世擁護大善知識 法主弘護正法，荷擔如來家業，直至 法主成佛，誓死無退；但我輩這樣不成材的弟子打死不退（有人下了地獄，又被救回來），還有更多本來心性就很好的殊勝莊嚴功德顯現的弟子們，襄助大善知識住持世間弘揚正法，成就這護持正法、推廣正法的璀璨史頁。

人們總是崇古賤今，所敬仰的永遠是過去的人物，對同時代的大善知識鮮少尊重；然法主 平實導師不計任何毀辱，在這時代儘量闡述佛法、開佛法藏，為今人開啓實證三乘菩提以及悟後進修的因緣，也為後人留下更多的法寶聖教；等法主百年之後，一個世代過去了，世人將會開始緬懷聖者，自會將 法主所說的每一句話皆奉為聖教圭臬，信受不渝；對法主的前身、過去世護持正法的功績，也會作成定論，還會說「原來如此」（本來就是如此）；法主光風霽月的人品與德行終將會得到所有人普遍的讚揚與公允的評價。

因此，無論今天這位退轉的張志成先生再怎麼詆毀 法主，也不可能改變這未來的大勢所趨。這樣一位連佛世時都沒有善根可值遇 如來的凡夫，對 如來之不可思議神變威德無從目睹，對本師 釋迦牟尼世尊本無真正恭敬渴仰之心，在生死流轉中都只能跟隨部派聲聞佛教之六識論者熏聞惡見，如同今日信受釋印順惡見凡夫一般，認為 釋迦如來已經灰飛煙滅了；他不僅對大乘如來不能接受，即使是二乘法中的世尊亦無法接受，又於三乘教典所共說如來十個聖號都無法真正信受的人，今天卻以此暫且存在的人身來質疑三寶，還膽大到進而公開詆毀 世尊、聖教、聖僧，自以為所說的凡夫知見才是「佛法」，這真的是娑婆地球慢心高漲、師心自用的標準凡夫之寫照；張志成先生種種謗法、謗教、謗賢聖之行爲，唯令真正修學聖道的學人、佛子們知道更須惕厲精進，以弘護這難逢的大乘正法，令眾生得以出生法身慧命無有斷絕！

諸菩薩咸來擁護正法

如同 法主在二〇二一年所說，在此末法時期，有大乘菩薩繼續再來，例如有迦旃延尊者菩薩、優波離尊者菩薩、羅睺羅尊者菩薩、毗舍佉比丘尼菩薩的後身等，同聚弘揚正法，這勝義菩薩僧團本來就是如此殊勝！這麼多的大菩薩來此示現多時（有示現受 法主斥責、處分，然一體順從服膺，以令諸親教師們知道應所遵從法主 平實菩薩的一切教誨；亦有示現些許「紛亂行」，以繼續行諸密行），協助法主 平實菩薩摩訶薩完成這歷史性的重大任務——復興中國佛教正法！何其可貴！

菩薩們應當擁護聖教、擁護大善知識弘法、消除性障習氣，生生世世累積如是大功德，更應該勇於出任親教師及各項執事，分擔法主擔負的佛事，這是建立自身道業的大功勳！應當努力精進弘護正法，不當計較一切道果與世間利益；自身雖有護持正法的心志，亦無畏懼人言，然有事時應當向法主請益以茲定奪，莫要自行決定！只要有師父平實菩薩摩訶薩在的地方，就永遠有正法的光芒顯耀！當依法主之甚深抉擇爲是，謹記奉行！因此會中三賢位菩薩以及十信位尚未滿足者都應當戒慎，不生任何慢心，不當於人我起任何相較之念；當全心全意勇猛護持正法，不生他念，共同團結一心，眾志成城，不當自以爲自身智慧深利，應當消除性障，常常勤勉改易自身心性，常生慚愧，奮勇精進！這才是諸佛如來、諸大菩薩對我們的期勉！（待續）



生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載二十二)

附錄

雲岡石窟佛陀端坐像之科學意涵略探

—— 以玄奘八識論之心理解剖與記憶研究為線索

摘要

歐洲文藝復興藝術作品有人體解剖的科學性意涵，成為藝術研究者津津樂道的光輝歷史。雲岡石窟藝術有其獨特的造像藝術而引人注目，但這樣的藝術創作有科學性意涵在其中嗎？雲岡石窟藝術係格義佛教的代表，本文認為玄奘西行取經的重要動機，在於解決學派（格義）佛教所遺留有關於生命結構的爭議。玄奘取經歸國後著作《成唯識論》與〈八識規矩頌〉即為了徹底解決學派（格義）佛教有關生命結構的所有命題。

本文認為雲岡石窟藝術所蘊含的科學意涵，只有從玄奘採用心理解剖的科學方法加以詮釋才能顯發。本文從玄奘的

傳記與著作中，發掘出心理解剖與記憶研究的科學方法與模型，與現代認知科學、腦神經科學所要探討的記憶儲存命題息息相關。在玄奘的傳記與著作的啟發下，不但可以詮釋雲岡石窟的佛陀端坐像表徵著心理解剖與解答記憶智慧，同時也對現代尖端且困難的記憶研究命題提供新思維與新線索。

關鍵字：雲岡石窟、玄奘文化、認知科學、心理解剖、記憶儲存、禪定印、心理解剖印、法界定印、解答記憶智慧印、記憶平等印、心理矯正印

一、前言

雲岡石窟是中國第一處由皇家開鑿的大型石窟，其規模之宏偉、雕繪之精美堪稱當時佛教藝術的最高成就，對於後來同樣由北魏開鑿的龍門石窟造像藝術有著重大的影響。1961 年雲岡石窟被列為第一批中國重點文物保護單位之一，更在 2001 年被列為世界文化遺產。

雲岡石窟大致分為三期開鑿。曇曜五窟（第十六窟至第二十窟）是第一期最早開鑿的石窟，「北魏皇室以其新興民族的魄力，融合東西各方面的技藝，創造出新的石窟模式」¹。其中第二十窟之露天盤坐佛像，係以北魏開國君主道武帝拓跋珪像作為釋迦像；由於此尊佛像造像，不但規模高大雄偉而且面貌莊嚴熙怡，成為雲岡石窟的地標。曇曜五窟以道武

¹ 宿白，〈平城實力的集聚和「雲岡模式」的形成與發展〉，《中國石窟寺研究》，文物出版社（北京），1996 年，頁 125。

帝至文成帝等五帝作為造像象徵，反映出北魏「皇帝即如來」政教合一的思想。²

佛教傳播初期並沒有佛像的造像，而是以佛塔、佛陀的腳印、菩提樹下空著的座位、菩提樹以及法輪等象徵性手法來表現佛陀的存在。³西元一世紀前後在犍陀羅（Gandhāra）和秣菟羅（Mathura）二地開始創造出佛像，從而影響後來的佛像造像風格，甚至雲岡石窟第一期開鑿的佛像造像。從無到有，從有到「皇帝即如來」，佛像造像顯現著佛教各階層信眾禮拜、崇敬佛陀之情，以及統治者「教導民俗」的心理需求。

第二期開鑿於曇曜五窟東側大部分的窟室，如第七、八窟，第九、十窟，第五、六窟，第十一、十二、十三窟，第一、二窟和第三窟等等。此期佛像、菩薩像、飛天像、佛傳畫像等等形態各異之造像充滿窟室四周及龕頂，雕刻精細巧麗、設彩塗金，展現藝術創作的極高水準。此期開鑿的工程規模及藝術創新成就更超越第一期，為雲岡石窟開鑿的最高峰。此期盛行雙窟形制、釋迦多寶的法華雙佛、維摩文殊論辯及彌勒造像，佛傳故事、本生故事、因緣故事也成為主要構圖；佛像本身面相漸趨清秀、服裝褒衣博帶開始漢化，不但反映出

2 李玉珉，〈河北早期的佛教造像——十六國和北魏時期〉，《故宮學術季刊》第十一卷第四期，1994年，頁1-41。

[https://www.npm.gov.tw/Research-](https://www.npm.gov.tw/Research-Content.aspx?sno=03012666&l=1&a=7480&type=1994)

[Content.aspx?sno=03012666&l=1&a=7480&type=1994](https://www.npm.gov.tw/Research-Content.aspx?sno=03012666&l=1&a=7480&type=1994)

3 張文玲，〈佛教造像從無到有的演變〉，《香光莊嚴》第一〇三期，2010年，頁4-31。<http://www.gayamagazine.org/periodical/detail/104>

孝文帝積極執行漢化政策，雙窟的形制據推測與馮太后臨朝和孝文帝並稱「二聖」的政治形勢有關。⁴

第三期從北魏遷都於洛陽後開始開鑿第二十窟西側地區，東側的第十四、十五窟、第四窟，以及東側窟屋上方的小窟室，都屬第三期開鑿的窟屋，數量在 150 座以上。第一、二期窟室內、窟口兩側也有第三期補鑿的小龕，其數量不下 200 個。⁵此期佛像造像更加清秀，佛像一律褒衣博帶，菩薩帔帛交叉，龕面上方兩隅多雕有佛傳畫面，漢化程度更加明顯。

一般對於開鑿於第五世紀的雲岡石窟的藝術研究，都有「漢化」的描述，反映出由鮮卑族建立的北魏王朝漢化的政策。但本文認為「漢化」的中立性描述缺乏價值，並不是對於雲岡石窟藝術準確的歷史定位。因為文化的傳播與創新並不是一成不變地照搬原來在印度的佛教形式，而是依據時空的不同而調整其形式以適應新環境、新時代與新思考，以便傳播其文化深層的意涵。此種「形式調整」，其實蘊含「文化創新」的意義。

例如，第十五世紀歐洲文藝復興的藝術形式，以重現希臘羅馬寫實的藝術風格作為目標。希臘羅馬時代建築萬神殿，並以邱比特、勝利女神、維納斯等等希臘羅馬諸神及其故事作為創作的題材。文藝復興時期，達文西（Leonardo da Vinci，1452-1519）、米開朗基羅（Michelangelo，1475-1564）與拉斐爾

4 宿白，〈平城實力的集聚和「雲岡模式」的形成與發展〉，頁 125。

5 宿白，〈平城實力的集聚和「雲岡模式」的形成與發展〉，頁 114。

(Raphael, 1483-1520) 等藝術三傑則在教堂、陵墓中，以聖母、基督、使徒、摩西等等新舊約人物與故事作為題材。一般都視文藝復興的藝術作品為一種創新，而不說它們只是「基督化」的作品而已。因此雲岡石窟的藝術成就，不應僅以中立的「漢化」用語稱之，而應該視為賦有文化與藝術「創新」的價值。

然而第十五世紀末開始的藝術作品，之所以被視為創新而冠上「文藝復興」的美名，還有一項重要的因素，就是歐洲當時社會瀰漫著人文主義思想並伴隨人體解剖科學的發展，而文藝復興時期藝術家進行各種人物姿態的造像，全都以透視法展現出人體結構擬真寫實的科學性思維。現代的科學與文明之發展，往前追溯其源，可以追溯到工業革命、科學革命，終於文藝復興藝術作品裡解剖學的科學性。達文西、米開朗基羅、拉斐爾都以解剖人體的研究成果進行藝術造像，所以其作品被推崇為文藝復興的創新代表。雲岡石窟藝術作品之所以被視為一種「漢化」而非更具深義與價值的「創新」與「復興」，就是因為從來沒有人詮釋石窟藝術中所隱含的科學性，以及超越人文主義思想的賢聖思想。

從歷史發展的脈絡來考察，現代科學發展已經從人體解剖進展到細胞分子學（Cell and Molecular Biology）的研究，物質肉體的解剖已經幾乎到達極致。於是探尋人類心理活動、記憶現象與大腦神經活動彼此間關聯性的心智奧秘，成為現代認知科學（Cognitive Science）最尖端的研究領域。然而現代有關人類生命奧秘的最尖端科學研究議題，與第七世紀玄奘大師西行取經後寫作《成唯識論》和《八識規矩頌》的內容有著極

為密切的關係。而玄奘西行取經的目的，則是要解決雲岡石窟開鑿時，學派（格義）佛教時期所遺留下來有關生命結構奧祕的議題。

本文認為如果無法認識到現代認知科學有關記憶研究議題的重要性，或者缺乏對於玄奘八識論中心理解剖學具體內容的瞭解，則無法洞察雲岡石窟圖像的科學性。只有認識到生命中神奇的記憶現象攸關生命奧祕，以及領會玄奘寫作《成唯識論》和〈八識規矩頌〉所宣揚以心理解剖方法研究記憶問題的重要性，才能夠真正發現雲岡石窟佛陀端坐像所蘊含的科學性。這就是本文撰寫的動機。

二、佛陀端坐像與心理解剖印

當我們考察文藝復興藝術作品有關人體解剖的科學性時，必然可從作品中發現人像在運動或靜態下其肢體的形狀和相對位置，都要符合我們生活中對實際人體姿態的觀察，但其造像風格或演變不一定是關注的焦點。例如，米開朗基羅的造像風格，不論男女都有結實飽滿的肌肉。男女是否都有結實飽滿的肌肉不是關注的焦點，但肌肉形狀、大小、結構、紋理是否符合人體實際情況，才是人體解剖所關注的核心與焦點。

雲岡石窟有五萬一千多尊姿態各異的造像，其科學性並不在於以準確的比例雕塑出人體結構，而是以內觀的科學方法進行心理解剖，探討人類的心理結構。值得注意的是佛教對人體結構觀察的細緻性，有時並不亞於對心理結構的觀察。

例如，四念處的身念處，在修習觀察時可將身體從頭到足劃分出髮、毛、爪、齒等等三十一物⁶；或劃分成地、水、火、風、空、識等六界分類，其中前五界分類是身體結構，識界分類指的就是心理結構⁷；或者劃分為六根、六塵、六識等十八種分類，其中五根及六塵等十一種是身體結構，意根及六識等七種是心理結構。由此可知，劃分身體結構的種類數，有時比心理結構多且細緻。因此在身念處及其他觀察中，有時對人體結構的重視，並不亞於對心理結構的觀察。但在對於人體結構有一定觀察後，要再進一步深入觀察的焦點就轉到心理結構。所以佛教造像一向不像文藝復興藝術般強調身體的擬真寫實，而是重視心理結構甚於物質性的生理結構。

西方的解剖學通常以屍體或者活體進行解剖。例如，發現人類和動物血液循環的威廉·哈維(William Harvey, 1578-1657)，就是以活體方式血淋淋地進行解剖與研究。對於這種血淋淋的解剖方式，發現細胞的科學家，也是顯微鏡的改良者——羅伯特·虎克(Robert Hooke, 1635-1703)，對於當時血淋淋的解

6 《中阿含經》卷二十〈長壽王品 念身經 第十〉：「復次，比丘修習念身，比丘者此身隨住，隨其好惡，從頭至足，觀見種種不淨充滿，謂此身中有髮、毛、爪、齒、麤細薄膚、皮、肉、筋、骨、心、腎、肝、肺、大腸、小腸、脾、膈、搏糞、腦及腦根、淚、汗、涕、唾、膿、血、肪、髓、涎、膽、小便。」《大正藏》冊一，頁 556，上 11-16。

7 《中阿含經》卷二十〈長壽王品 念身經 第十〉：「復次，比丘修習念身，比丘者觀身諸界，我此身中有地界、水界、火界、風界、空界、識界。猶如屠兒殺牛，剝皮布於地上，分作六段。」《大正藏》冊一，頁 556，上 26-28。

剖有一番批評：

透過這些昆蟲細緻而透明的身體外皮，我們得以目睹自然的力量不受打擾地如常運作。不過，我們若是以硬闖的方式強窺她的秘密，趁著動物尚未死亡之前加以解剖切割，則我們雖然一樣能夠看見她的活動，但這些活動卻會因前述的暴力行為陷入紊亂。我們若是能夠猶如以顯微鏡觀察微小生物那般地從窗外靜靜窺視自然的活動，不令她因受驚而慌亂，則不難想像我們觀察到的現象會有多麼不同。⁸

慈悲而愛護生命是佛教的宗旨，因此對人體結構的觀察，並不以血淋淋的解剖方法，而是利用棄屍林中自然腐敗或被動物啃食的屍體進行觀察。不但如此，佛教重視心理結構的探討，如果能夠在內心鍛鍊出打開一扇觀察的心理門窗，從心理門窗中靜靜窺視自然的活動，「不令她因受驚而慌亂，則不難想像我們觀察到的現象會有多麼不同」。因此佛教造像不重視身體結構的擬真寫實，因為觀察心理活動，只能在生命存活的姿態中，並以平和理性且不受驚而慌亂的情況下才能進行仔細的觀察。

心理結構必須運用心理解剖的方法才能發現，就像生理結構必須運用生理解剖才能發現一般。那麼在眾多的佛像造像中，哪種姿態最適合進行理性且平和的心理解剖內觀，才

⁸ 麗莎·賈汀著，陳信宏譯，《顯微鏡下的科學革命——一段天才縱橫的歷史》，究竟出版社（臺北市），2001年11月25日初版，頁119。

能瞭解心理結構呢？本文認為類似第二十窟的佛陀盤坐姿態最切合心理解剖的進行，如〈圖一〉所示。〈圖一〉中佛陀雙腿交疊盤坐的姿勢稱為「結跏趺坐」，而雙手上下相疊自然垂落在身體正前方並置於腿上，此手印傳統稱為「禪定印」，如〈圖二〉所示。⁹這是佛陀苦行時及尚未成佛前，安坐於菩提樹下吉祥草上的姿態。本文將結跏趺坐的身體姿態（身印），以及雙手相疊自然垂落身前的手勢（手印），皆



心理解剖印(禪定印)

圖一



圖二

稱之為「心理解剖印」。由於禪定印的稱呼無法令現代人理解其科學意義，故本文改稱之為心理解剖印，以正確顯示其科學意義。可是為何心理解剖印必須採取結跏趺坐的姿態呢？心理解剖的科學性目的為何呢？這些相關的議題，即是本文接下來要探討的內容。

三、玄奘傳記對心理解剖印之啓示

當我們要瞭解悉達多太子苦行六年，以盤坐之姿安坐於菩提樹下宣示「不成正覺，不起此座」¹⁰，此時悉達多正在進

⁹《禪秘要法經》卷上：【佛告迦絺羅難陀：「汝受我語，慎莫忘失。汝從今日修沙門法。沙門法者，應當靜處敷尼師壇，結跏趺坐，齊整衣服，正身端坐，偏袒右肩，左手著右手手，閉目以舌拄腭，定心令住不使分散。」】《大正藏》冊十五，頁243，中22-27。

¹⁰《過去現在因果經》卷三：【菩薩受已，敷以為座，而於草上，結加趺

行什麼樣科學性的修行呢？古印度當時的婆羅門以祭祀萬能為修行宗旨，出家沙門以苦行為宗旨。悉達多離家修行成為沙門，顯然不贊成祭祀萬能；然而六年苦行並沒有覺悟成佛，顯然苦行也到了必須放棄而改弦易轍的時候。因此悉達多在菩提樹下必然進行著反對祭祀萬能的迷信、反對無用苦行的錯誤方法，主張採行科學有效的方法才能覺悟成佛。悉達多到底採行什麼樣的科學方法是千古之謎，但玄奘一生的經歷與著作提供我們理解的線索。

玄奘西行取經在前往阿耶穆佉國時一行八十餘人，值遇一群信奉突伽天神、以活人獻祭的盜賊。正巧盜賊要找一個「質狀端美」的人充當祭品¹¹，而玄奘「儀容偉麗，體骨當之」，因此成為獻祭的不二人選。¹²玄奘面對無可避免的殺身之禍，以坦然的態度請求盜匪給他一點時間準備就死，於是玄奘就在眾人的面前「正念而坐，注心慈氏，無復異緣」。¹³本文認為所謂「正念而坐」就是與〈圖一〉佛陀結跏趺坐的姿態

坐：「如過去佛所坐之法，而自誓言：『不成正覺，不起此座。』我亦如是。」】《大正藏》冊三，頁 639，下 10-13。

11 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：「然彼群賊素事突伽天神，每於秋中覓一人質狀端美，殺取肉血用以祠之，以祈嘉福。」《大正藏》冊五十，頁 233，下 29-頁 234，上 2。

12 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：【見法師儀容偉麗，體骨當之，相顧而喜曰：「我等祭神時欲將過，不能得人，今此沙門形貌淑美，殺用祠之，豈非吉也！」】《大正藏》冊五十，頁 234，上 2-5。

13 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：「於是禮十方佛，正念而坐，注心慈氏，無復異緣。」《大正藏》冊五十，頁 234，上 17-18。

完全一樣，而「注心慈氏，無復異緣」，就是具體描述「心理解剖」的方法。

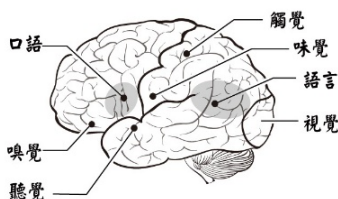
悉達多與玄奘採取相同的姿態，而玄奘「無復異緣」為何就是在進行心理解剖的工作呢？玄奘傳記記錄其自述當時「不知在壇，不憶有賊」，即是描述有關心理解剖的道理。因為「遺忘」或「忽略」的心理現象，正是顯示人類「認知事物」的心理功能係由不同的心理結構組合而成，因此代表心理功能本身是可以解剖的事實。

例如，對於某一個中文字，我們知道它的意思、讀音，知道大致的形狀但卻寫不出來。這種「遺忘」字形的現象，說明「字義」、「字音」、「字形」是三個不同的結構共同構成對某字「認知」(即「瞭解」)

的心理功能，而這三個結構係分別透過不同的腦部區域而組合成認知功能，如〈圖三〉所示視覺、聽覺、語言各有其對應的腦部功能區域。因此當我們要回憶而提取以往學習有關此字的記憶功能時，因為某些結構的記憶提取失敗，因此產生「遺忘」的現象。我們除了可能遺忘字形，也可能遺忘字音，或遺忘字義，顯示我們「認知」時組合此認知的三種心理結構，也顯示此心理結構具備可解剖的性質。

「遺忘」是我們生活中不自主而產生心理結構脫落的現象，但「忽略」境界則是我們可以主動鍛鍊而解剖心理結構的能力。「正念而坐，無復異緣」描述玄奘以結跏趺坐的姿態，

人類大腦功能區圖



圖三

主動進行心理解剖而切除「在壇」、「有賊」的心理結構，因此忽略面臨殺身之禍的境界與盜賊圍繞的處境。不但如此，玄奘對於隨後發生「黑風四起、折樹飛沙」¹⁴的巨大聲響及強風吹身的環境劇變渾然不覺。經過天氣驟變，盜賊害怕「天神已瞋，宜急懺悔」¹⁵；盜賊於是向玄奘「相率懺謝，稽首歸依」。玄奘對於這一段時間內一切外境人事的變化，完全忽略而不覺察，盜賊就用手碰觸玄奘，一段時間後玄奘才張開眼睛，問盜賊：「時間到了嗎？」¹⁶這段玄奘親自遭遇盜賊的危難情況，生動描繪出玄奘對於接收聲音的「聽覺」與感受風吹的「觸覺」已經暫時完全中止。換言之，玄奘有能力在極短的時間內切除耳朵聽覺與身體觸覺的心理結構，並且在相當久的一段時間內維持對外境變化的忽略狀態，顯示玄奘獨具的心理解剖能力。

在佛教修行的實踐中，禪定能力的鍛鍊，其實就是在鍛鍊心理解剖的能力。具備禪定解剖的能力者，才有能力親身驗證每個人自我心理結構的可能。心理結構在進行禪定解剖

¹⁴ 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：【須臾之間黑風四起，折樹飛沙，河流涌浪，船舫漂覆，賊徒大駭，問同伴曰：「沙門從何處來？名字何等？」報曰：「從支那國來求法者此也。諸君若殺，得無量罪。且觀風波之狀，天神已瞋，宜急懺悔。」】《大正藏》冊五十，頁 234，上 22-26。

¹⁵ 同前註。

¹⁶ 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷三：【賊懼，相率懺謝，稽首歸依。時亦不覺，賊以手觸，爾乃開目，謂賊曰：「時至耶？」】《大正藏》冊五十，頁 234，上 26-28。

時有其固定不變的程式與次第，如〈表一〉所示心理結構與禪定解剖的基本關係：

〈表一〉心理結構與禪定解剖的關係

列	禪定解剖	保留功能	切除功能
一	無禪定	視覺（眼）、聽覺（耳）、嗅覺（鼻）、味覺（舌）、觸覺（身）、知覺（意識）、呼吸心跳（意根）	無
二	初禪	視覺、聽覺、觸覺、知覺、呼吸心跳	嗅覺、味覺
三	二禪、三禪	知覺、呼吸心跳	視覺、聽覺、嗅覺、味覺、觸覺
四	四禪、四空定*	知覺（逐漸切除更多知覺，進入假死現象**）	視覺、聽覺、嗅覺、味覺、觸覺、呼吸心跳
五	滅盡定	無（假死現象）	視覺、聽覺、嗅覺、味覺、觸覺、知覺、呼吸心跳
* 四空定：空無邊定、識無邊定、無所有定、非想非非想定			
** 假死現象係指呼吸心跳等生命跡象的暫時消失，並非不可回復的死亡狀態			

〈表一〉的第一列說明人類一般情況下並無禪定，所以有視覺（眼識）、聽覺（耳識）、嗅覺（鼻識）、味覺（舌識）、觸覺（身識）、知覺（意識）、呼吸心跳（意根）¹⁷等等心理活動及生理現象的結構。為什麼可以將上述心理活動與生理現象稱為「結構」呢？因為「遺忘」、「忽略」可以顯示心理結構的組成，「缺損」的現象也可以顯示心理結構的組成。例如，眼球損傷的盲者視覺完全缺損，但其他聽覺、味覺、嗅覺以及自我認知的意識等等，仍然可以繼續運作，由此可以顯示視覺是可以單獨切除的心理功能。同樣的道理，聽覺缺損的聾者並不影響視覺等其他心理功能的活動。既聾又盲者即是同時缺損視覺與聽覺，但自我認知、推理、決策等意識功能並不受影響。因此之故，可以單獨缺損的心理功能，其實也在顯示心理結構可被切除的可解剖性。

基於人類心理功能活動中有遺忘、忽略、缺損的事實與現象，便可以確認視覺、聽覺、嗅覺、味覺、觸覺、知覺等六種心理功能的存在，佛教中亦稱為前六識，都是可以切除而解剖的結構。特別是夜晚睡眠時，六識都滅除而進入熟睡狀態，即可證明六識都可切除。或者手術時全身麻醉下六識完全喪失，才能進行無痛的手術，也顯示六識的知覺性可以完

¹⁷ 人類的呼吸心跳係由生命中樞控制，而生命中樞係意根（第七識末那）所控制。但人類在清醒狀態時，可以經由控制意識達到控制意根（第七識末那）而控制呼吸及心跳。禪定解剖即是屬於清醒狀態，呼吸心跳隨著意識知覺的切除而讓意根切除呼吸與心跳功能。人類在睡眠狀態時，意識中斷，呼吸心跳回歸由生命中樞及意根所控制。

全切除而解剖的事實。另外，呼吸心跳可以切除而暫時停止的現象，稱為假死。假死現象¹⁸雖然罕見，但在世界各地仍時有發生，所以世界各地的裝殮風俗往往要求必須等候數日後方可埋葬或火化亡者，以免產生誤殺的情況。

〈表一〉第二列至第四列整理出佛教中四禪八定¹⁹的解剖順序，以及不同層次解剖下被切除的心理功能。從〈表一〉可以獲得七種心理功能的大分類與結構，佛教稱之為：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識與意根（或稱為末那識）。這種心理功能的大分類與結構，主要可從生理器官的缺損而劃分，例如眼睛、耳朵的功能缺損所顯示，可以稱為「總相解剖」。而在此大分類的結構下，由遺忘、忽略所呈現的結構，可以稱為「別相解剖」，因為遺忘、忽略並沒有導致某一大類心理功能產生不可回復的功能缺損。所以別相解剖是在總相解剖的大分類下進行更精細的解剖與分類。

〈表一〉中第五列的滅盡定，並不屬於四禪八定。滅盡定

18 假死的主要機制為各種原因引起的腦組織功能紊亂或缺血缺氧，導致大腦皮層和腦幹中樞，甚至全腦的活動深度抑制。世界各地普遍有把假死者誤認為真死而裝殮，幸及時發現，經搶救而復蘇的案例。（《中國醫學百科全書·基礎醫學》，中國醫學百科全書編輯委員會，基礎醫學編輯委員會，上海科學技術出版社（上海市），1998年12月1版，頁933。）

19 四禪八定係指初禪、二禪、三禪、四禪等色界四禪，除此四禪外，再加上無色界的空無邊定、識無邊定、無所有定、非想非非想定等四空定，合計為八種定。

是佛教用以區別與當時婆羅門教、苦行沙門所修鍊四禪八定的不同。因此滅盡定係特別針對假死現象進行更詳細的心理解剖，以區別滅盡定與四禪、四空定的不同。從心理解剖的角度來看，佛教認為滅盡定才是對於心理活動進行最大範圍的切除，因此最接近死亡或解脫。婆羅門教、苦行沙門所修鍊最高的心理解剖為非想非非想定，並不是最接近死亡或解脫的狀態，因為還是有意識的知覺性存在，當然也還有控制生命現象的意根存在。只有進一步斷除對於自我存在的喜愛，即是斷除我見我執，才能夠在進行四禪四空定的禪定解剖狀態下，進入滅盡定而真正切除控制生命現象的意根的部分心所有法²⁰，斷掉對生死輪迴留戀的執著，確保進入涅槃而永離生死。²¹因此佛教主張婆羅門教、苦行沙門的禪定心理解剖修

²⁰ 心所有法的現代意義係指大分類的心理功能結構下，有更小的心理功能結構附隨著大分類的心理功能。控制生命現象的意根，只有觸、作意、受、想、思五個遍行心所有法，以及微弱的別境慧心所有法。在滅盡定中意根的受、想心所也滅盡，只剩下觸、作意、思三個遍行心所，作為回復生命現象的心理動力。參見《成唯識論》卷七：「滅盡定者，謂有無學或有學聖，已伏或離無所有貪，上貪不定；由止息想作意為先，令不恒行、恒行染污心心所滅，立滅盡名；令身安和，故亦名定；由偏厭受想，亦名滅彼定。」《大正藏》冊三十一，頁 37，下 12-16。

²¹ 關於死亡、滅盡定與非想非非想三者的討論，可參見以下資料：

《中阿含經》卷五十八：【復問曰：「賢者拘絺羅！若死及入滅盡定者，有何差別？」尊者大拘絺羅答曰：「死者壽命滅訖，溫暖已去，諸根敗壞。比丘入滅盡定者，壽不滅訖，暖亦不去，諸根不敗壞。死及入滅盡定者，是謂差別。」】《大正藏》冊一，頁 791，下 16-20。
《雜阿含經》卷二十一第五六八經：【復問：「尊者！若死若入滅盡正

鍊並不能獲得進入涅槃的解脫智慧。

根據〈表一〉的心理解剖次第可以發現，玄奘結跏趺坐進行心理解剖的層次應該屬於二禪或三禪，已切除視覺（眼）、聽覺（耳）、嗅覺（鼻）、味覺（舌）、觸覺（身）等五種心理認知功能，而仍然保留意識的「正念、注心慈氏」的知覺功能以及呼吸心跳的功能。在玄奘的傳記中我們雖有找到玄奘早年確有「凝情定室，匿迹幽巖，拈息三禪」²²修習禪定的紀錄，卻缺乏對姿態的描述，但在這段遭遇盜賊的生動紀錄中，詳細描述所採取的姿態，更具體的提供我們玄奘具備二禪以上心理解剖能力的文獻證據，正好說明玄奘作為一位研究生命結構的科學家，必然要擁心理解剖的能力。（待續）

受，有差別不？」答：「捨於壽暖，諸根悉壞，身命分離，是名為死。減盡定者，身口意行減，不捨壽命，不離於暖，諸根不壞，身命相屬。此則命終、入減正受差別之相。」】《大正藏》冊二，頁 150，中 11-15。

《中阿含經》卷五十八：【復問曰：「賢者拘絺羅！若入減盡定及入無想定者，有何差別？」尊者大拘絺羅答曰：「比丘入減盡定者，想及知減。比丘入無想定者，想知不減。若入減盡定及入無想定者，是謂差別。」】《大正藏》冊一，頁 791，下 22-26。

- ²²《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷七：「玄奘法師者，夙懷聰令，立志夷簡，神清韶胤之年，體拔浮華之世，凝情定室，匿迹幽巖，拈息三禪，巡遊十地，超六塵之境，獨步迦維，會一乘之旨，隨機化物。」《大正藏》冊五十，頁 257，中 21-25。



嚴正抗議

CBETA收錄**外道典籍**於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。」⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

⁴ 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬





中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<https://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2026 年上半年禪淨班，將於四月下旬

同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

► **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週五下午 14:00～16:00，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026 上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026 上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026 上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026 上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026 上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026 上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上
19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～
11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。
預定 2026 上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上
課，歡迎報名參加共修。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<https://www.enlighten.org.tw/>填妥報名表後，請郵寄本會
教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現
場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於
2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧
經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性
學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名
如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛
心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住
心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求
證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證
得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無
生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本
來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分
別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生

滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後使得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來

的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/2/8（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/3/15（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

十、台北、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/2/17（二）正月初一上午 9：30 舉行正覺新春《金剛經》法會及拜願（線上同步播出），歡迎同修及眷屬攜伴於就近講堂參加。

十一、2026/2/10（週二）～2026/2/23（週一）爲本會年假，全部共修課程均暫停，2026/2/24（週二）恢復共修。台北、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂於新春期間正月初一～初三 9:00～17:00；大溪禪三道場（正覺祖師堂）爲正月初一～初三 10:00～16:00，方便會員供佛、祈福及會外人士請書。

十二、本會 2026/3/29（日）上午 10：50，將於台北講堂舉行菩薩戒傳戒大典，由具道種智之菩薩法師 平實導師親自傳戒。《菩薩瓔珞本業經》云：「諸佛菩薩現在前受，得真實上品戒。」有緣佛子當把握此殊勝之因緣，求受此上品菩薩戒。受戒資格爲：已正受三歸依之佛弟子，並於本會禪淨班中完整聽受菩薩戒內容之學員。

十三、2026 年上半年禪一日期，台北講堂：1/18、1/25、2/1、3/1、3/22，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂爲：1/18、2/1、3/22，各三次；嘉義講堂爲：2/1、3/22。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2026/1/1（週四）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十四、2026 年上半年禪三第一梯次於 4/9（週四）～4/12（週日）舉行，第二梯次於 4/23（週四）～4/26（週日）舉行。

十五、2026 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/4、2/17、2/18、2/19、5/24。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大

乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**。)

十六、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十七、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十八、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義

自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十九、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區字的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼

文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

二十、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

二十一、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十二、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十三、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十四、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十五、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十六、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起

參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十七、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第八輯已於 2025 年 8 月 29 日出版，定價 300 元，本書的內容：

謝淑貞等人合著，本輯中舉示學員謝淑貞於三十年前明心證真如以後的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又於二十餘年中不斷修集福德而呈現了上品菩薩性，並於近三年中持續不斷依照上師的指示每天看話頭，於今看話頭功夫純熟而定力具足。如是具足眼見佛性所必須的三個條件以後，並獲得 觀音大士的加持與承諾，許其眼見佛性、成就如幻觀。於禪三的四天三夜過程中，並依平實上師的指導繼續看話頭同時參究，於幾度參錯的境界中逐漸步向正確的佛性定義；雖於參出正確的佛性定義時並未看見佛性，然經平實上師指示該

正確定義後加以引導，終得眼見分明，並指示其見後應如何使眼見的境界全面爆發出來，當場成就第十住位滿心時的現觀——如幻觀，現見山河大地及五陰身心之如幻，成就大乘一分解脫功德。今將眼見佛性之實錄書寫下來刊行於世，以供末法時代所有學人參考，證知實證第十住滿心位的佛法仍然存在於現代，並繼續弘揚之中。今於此書同時載入以前明心者十餘人之明心見道報告，以供學人建立信心，而能勇猛投入了義正法中精進實修，終能如實進入佛菩提道中，成為勝義僧中之一分子。

二十八、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十九、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯

心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

三十、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大

乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

三十一、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造

的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十二、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗

門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十三、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩

品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十四、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十五、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃 平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前 大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到 釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、

〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十六、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作為教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲為佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班

中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十七、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第四輯已於 2025 年 12 月 20 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段

句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十八、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十九、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於 2025 年 7 月 30 日出版圓滿。每輯定價新台幣 300 元。

本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

四十、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的**師子身中蟲**的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說

之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

四十一、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

四十二、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣

幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十三、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十四、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比

較》已於本刊連載完畢，由正覺教育基金會正覺出版社出版，全書共五輯，2025 年 8 月起，每兩個月出版一輯，每輯定價新台幣 300 元。第三輯已於 2025 年 12 月出版。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰(特別是識陰)境界中，不曾外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，是發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十五、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第三輯已於 2026 年 1 月 30 日出版。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解

深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是 世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識—如來藏—阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經、解深密經、楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中 佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十六、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十七、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十八、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十九、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2026 年已經是連續第 15 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟玖佰貳拾壹萬貳仟捌佰元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6448 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

五十、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

五十一、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力

行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2025/8/25

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元 已於 2025/8/31 出版。
30. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目—玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
- 41.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 42.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述著 每冊 300 元
- 45.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 46.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
- 47.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
- 48.實相經宗通 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
- 49.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 50.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
- 51.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 52.法華經講義 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 53.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 54.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 55.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 56.次法—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

57. **涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵** 平實導師著 上、下冊 各 350 元
58. **佛藏經講義** 平實導師述著 共 21 輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋** 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義** 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
63. **中論正義** 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊
每冊三百餘頁 售價 300 元
64. **誰是 師子身中蟲** 平實導師述著 2024 年 5 月 30 日出版，每冊 110 元
65. **解深密經講義** 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每輯 300 元
66. **菩薩瓔珞本業經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較**
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。
69. **八個奇妙的心** 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。
70. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
71. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
72. **中觀正義—註解** 平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定。

74. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
78. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
79. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定
80. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
81. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **正覺發願文註解**—以真實大願為因，得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
84. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
90. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
92. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
93. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

- 1.廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
- 2.電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長26.5cm×寬19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
- 30.正覺電子報 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 33.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
- 34.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
- 35.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 36.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

37. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
38. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 52 元
39. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
40. **邪箭噬語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
41. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
42. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

正覺口袋書 目錄

2025/12/30

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧具義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺(三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺(四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺(五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺(六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議(一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門(中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地(中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實——揭開藏傳佛教真實面之報導(一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀(一)~(三) 一略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽——做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖——達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依——真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.佛教與成佛——總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 48.三乘菩提概說(一) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 49.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 50.三乘菩提概說(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 51.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 52.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 53.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 54.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 55.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 56.三乘菩提之佛典故事(一)~(四) 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2026 年 1 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

