正觉

正觉电子报

第209期

正觉总持咒略释(六十)

真假空性 (十七)

空谷跫音(六十四)

生命解剖学——
《阿含经》之三乘见道原理与次第(二十二)

2026.01.30

目录 正觉电子报第 209 期

正觉总持咒略释(六十)	张正圜老师	1
真假空性(十七)	游正光老师	7
空谷跫音(六十四)	大风无言	19
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(二十二)	蔡正礼老师	56
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		73
公开声明		80
法义辨正声明		84
中国佛教复兴访谈报导		89
布告栏		93
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

（连载六十）

第二目　声尘

声尘是耳根、耳识所面对的境界。外声尘是耳扶尘根所接触的境界；内声尘则是耳胜义根所接触、耳识所缘的境界，同时也是意识所缘的境界。《瑜伽师地论》卷一说，声尘摄属于肉眼不可见之色法，但是耳识及意识能面对而了知声尘的存在，故名为“无见有对”之法。声尘依因借缘而生，种类繁多，若依其生起的因缘来说，则可略摄为三类：一、**因执受大种声**，也就是由有情所发出的声音，如说话声、歌声、掌声、狗吠声、鸟叫声等，属于“唯内缘声”。二、**因不执受大种声**，也就是由不具情识的无情（如山河大地、花草树木等）所发出的声音，如风声、雷声、水流声、海浪声等，属于“唯外缘声”。三、**因执受不执受大种声**，也就是由有情与无情共同产生的声音，如吹笛、弹琴、打鼓等声，属于“内外缘声”。声尘又可依众生的感受而分为三种：一、**可意声**，即令人感觉愉悦顺耳等可引生乐受的声音；二、**不可意声**，即令人感觉厌烦刺耳等可引生苦受的声音；三、**俱相违声**，即

前二类以外、可引生舍受的声音。[1] 然声尘的可意与否，唯是有情个人的主观感受，不同的人对于同一声音可能有截然不同的感受，乃至同一人在不同情境下对于同一种声音也会有不同的觉受。由此可知，声尘唯依内外诸缘和合而暂现，本身并没有可意或不可意的差别，刹那不住，乃生灭无常之法；修行者若于声尘中起贪爱或厌恶，心就会随声尘境界流转而不得解脱；若能深观声尘的生灭无常、无自性，则能逐渐伏灭对声尘的执取，不再被声尘所系缚而起贪厌等种种烦恼。

就物理学而言，声音是一种机械波，必须依赖介质方能传递，因此真空状态下不会有声音。当物体因敲击、摩擦、拉伸或气流作用而振动时，会使周围介质（如空气、水或固体物质）产生压力的疏密变化，并以波动形式向外传播，形成声波。声音的音高、音量与音色，分别由声波振动的频率、振幅与波形决定。当振动停止、介质复归平衡，声音亦随之消

---

[1]《瑜伽师地论》卷一〈本地分中五识身相应地 第一〉:“彼所缘者，谓声，无见有对。此复多种。如螺贝声、大小鼓声、舞声、歌声、诸音乐声、俳戏叫声、女声、男声、风林等声、明了声、不明了声、有义声、无义声、下中上声、江河等声、鬬诤諠杂声、受持演说声、论义决择声。如是等类，有众多声。此略三种。谓因执受大种声、因不执受大种声、因执受不执受大种声。初唯内缘声，次唯外缘声，后内外缘声。此复三种。谓可意声、不可意声、俱相违声。又复声者，谓鸣、音、词、吼表彰语等差别之名。是耳所行、耳境界，耳识所行、耳识境界、耳识所缘，意识所行、意识境界、意识所缘。助伴及业，如眼识应知。”《大正藏》册三十，页 279，下 2-14。

失，显示声音本身仅是暂时的存在，生灭不住，并无恒常的体性。从医学与生理学的角度来看，声音被“听到”须仰赖听觉系统的精细运作，以人类为例：声波首先经由外耳收集、进入外耳道振动鼓膜，再透过中耳三块听小骨的传导与放大，使振动有效进入内耳的耳蜗，而后声波引发内耳液体流动，刺激基底膜上的毛细胞，将机械振动转换为电化学神经讯号，并经由听神经传送至脑部听觉区，最终形成如同外境的声音相，而后心识才能进行对声音的了别及分析等作用（请参见第五章第三节第二目〈耳根〉之说明）。人类耳扶尘根的构造，只能感受到振动频率大约在二十至二万赫兹范围内的声音[2]，有更多的声音是人类的听觉所无法感受到的，而且随着年龄增长，听觉上限也会降低。因此，耳扶尘根所接触到的外声尘通常是已经衰减、变异过许多次的声波，已非声尘来源最初之原貌，而耳胜义根所接触则是如来藏借由听觉传导路径所产生之内声尘。由此可知，从现代科学的角度来说，声音并非恒常存在的实体，听觉则是因物理振动、介质传递、听觉传导机制与心识认知等共同配合而显现的现象，与佛法所说之义理相契合，正可相互印证。

有情众生之耳识与意识所接触与领纳的声尘是内相分声尘，系第八识如来藏借耳扶尘根触外声尘为缘，在耳胜义根处所变现出来的内声尘境；而随着耳扶尘根及耳胜义根之功

---

2 https://zh.wikipedia.org/zh-tw/听觉

能优劣等差异，也会影响到内声尘的呈现。譬如当耳朵或脑部听觉区有缺陷、损伤或者受到药物等的影响，使得耳根的功能受到限制甚至失去功能时，如来藏所变现出来的内声尘就会异常乃至无法呈现，所以世间会有各种听力障碍乃至完全失聪等种种不同之听觉状态。由此可知，内声尘的现起，除了根本因如来藏之外，还需要许多条件的配合，而且内声尘现起以后也是念念变异、每一刹那都在改变，所以说内声尘亦是无常变异、是无我、是空，不可执为实有。

第三目　香　尘

香尘是鼻根、鼻识所面对的境界。外香尘是鼻扶尘根所接触的境界；内香尘则是鼻胜义根所接触、鼻识所缘的境界，同时也是意识所缘的境界。《瑜伽师地论》卷一说，香尘摄属于肉眼不可见之色法，但是鼻识及意识能面对而了知香尘的存在，故名为“无见有对”之法。香尘唯欲界有，如草木之根、茎、华、叶、果、实等，皆能发出种种香气，因此世间香尘种类众多，差别无量；若依其性质差别，则可略分为三类：一、**好香**，即令人喜爱而产生乐受的香气；二、**恶香**，即令人厌恶而产生苦受的气味；三、**平等香**，即不会令人产生喜爱或憎恶等觉受的气味。[3]然香尘乃生灭不住、变化无

---

[3]《瑜伽师地论》卷一〈本地分中五识身相应地 第一〉：“彼所缘者，谓香，无见有对。此复多种，谓好香、恶香、平等香；鼻所嗅知根、茎、华、叶、果、实之香，如是等类，有众多香。又香者，谓鼻所闻、鼻所取、鼻所嗅等差别之名。是鼻所行、鼻境界，鼻识所行、

常之法，而香尘的好恶则主要来自有情的主观感受，修行者若于各种香尘起贪爱或厌恶，心就会随香尘境界流转而不得解脱；若能深观香尘的生灭无常、无自性，则能逐渐伏灭对香尘的执取，不再被香尘所系缚而起贪厌等种种烦恼。

就物理与化学层面而言，气味来自物质所释放出来的挥发性化学分子，这些分子能在空气中扩散，随气流进入鼻腔，成为嗅觉感知的物质基础。从医学与生理学来说，嗅觉的形成主要依赖鼻腔上方的嗅觉上皮；当气味分子进入鼻腔后，会与嗅觉受器细胞上的特定受体结合，触发电化学反应，转化为神经讯号，并经由嗅神经直接传送至脑部嗅觉区（请参见第五章第三节第三目〈鼻根〉之说明）。从神经科学与心理学的研究来看，气味的“好闻”或“难闻”，并非完全由化学分子本身决定，而是与个体的经验、文化背景及记忆链接等密切相关，例如某一种气味可能唤起愉悦的回忆，或者因过往经验而引生厌恶或不安；也就是说，由嗅觉引生的感受，除了物质层面的感官刺激，还会因个人的记忆等差别而有种种不同。由此可知，从现代科学的角度来说，香尘并非恒常存在的实体，嗅觉则是因物质释放出气味分子、空气扩散、嗅觉传导机制与心识认知等共同配合而显现的现象，与佛法所说之义理亦相契合，可以相互印证。

有情众生之鼻识与意识所接触与领纳的香尘是内相分香

鼻识境界、鼻识所缘，意识所行、意识境界、意识所缘。助伴及业，如前应知。”《大正藏》册三十，页 279，下 18-24。

尘，系第八识如来藏借鼻扶尘根触外香尘为缘，在鼻胜义根处所变现出来的内香尘境；而随着鼻扶尘根与鼻胜义根之功能优劣等差异，也会影响到内香尘的呈现。譬如当鼻黏膜或脑部嗅觉区有异常、损伤或者受到病毒、药物等的影响，使得鼻根嗅香的功能受到限制甚至失去功能时，如来藏所变现出来的内香尘就会异常乃至无法呈现，所以世间会有嗅觉丧失（anosmia)、嗅觉减退（hyposmia)、嗅觉过度敏锐（hyperosmia）及嗅觉障碍（dysosmia）等种种不同之嗅觉异常的状态；“嗅觉异常乃主观感觉，目前临床上仍罕有客观而准确的测量方式能将嗅觉功能异常做定量或定性分析”[4]。由此可知，内香尘的现起，除了根本因如来藏之外，还需要许多条件的配合，而且内香尘现起以后亦是念念变异、每一刹那都在改变，所以说内香尘亦是无常变异、是无我、是空，不可执为实有。（待续）

---

4 https://wd.vghtpe.gov.tw/ent/Fpage.action?fid=4406

真假空性——对应成派中观见者释印顺拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

（连载十七）

第二节 主张直觉是常住不灭的真心

接下来谈（二）主张直觉是常住不灭的真心。既然释印顺落入意识心行中，必然会落入与意识心相应的直觉（没有生起语言文字的离念灵知心自性）中，直觉就是离念灵知心的自性故。例如在他的《中观论颂讲记》一书中，直说由直觉悟达毕竟空寂的真如心，意即以澄净的直觉（也就是消融烦恼以后的清净离念灵知）证悟一切法无自性的空寂性，其文如下：

> **真如的体悟**，是要如实修习的。佛法的体见真理，特别重在观察，就是以种种方法，种种论理，以分别观察。久观纯熟，才能破除种种妄见，**在澄净的直觉中，悟达毕竟空寂性。**[1]

又例如在他的《性空学探源》一书中，直说涅槃就是直觉所体验到的澄寂境界，其文如下：

> 总之，涅槃本是在否定烦恼生死之实事上建立的，它是湛然常寂的理性，在自己内心澄寂的直觉上所体验到的

---

1 参 18，页 312。〔参考书籍 18：释印顺，《中观论颂讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

境地。[2]

他在同书中又说，现观成就，就是得到离一切思惟分别的“直觉”：

> 现观成就的结果，可得到一种离绝一切思惟分别、能知所知平等平等、融然一体的直觉，这是大小经论所共认的。[3]

又例如在他的《成佛之道》一书中，也说直觉体验到“烦恼销融”后的境界就是寂灭的涅槃，其文如下：

> 涅槃寂灭，是现实所证验的，并非推托到死了以后，这是佛法的特色。内心的烦恼销融了，直觉到无障无碍，平等不动，自在的圣境，叫做寂灭。[4]

又例如在他的《以佛法研究佛法》一书中，亦说以（销融烦恼后的）直觉现证苦灭以后的一切法无自性的空寂就是涅槃，其文如下：

> 苦迫的彻底解脱，称为灭，就是涅槃，涅槃即苦与集的消散。在理智的直觉中，现证一切空寂；廓然无我的智觉，无著无碍，实现解脱的自在。[5]

---

2 参 23，页 228。〔参考书籍 23：释印顺，《性空学探源》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

3 参 23，页 27。

4 参 40，页 174。〔参考书籍 40：释印顺，《成佛之道》（增注本），正闻出版社（竹北市），2001/5 新版 1 刷。〕

5 参 27，页 95。〔参考书籍 27：释印顺，《以佛法研究佛法》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/1 修订版 1 刷。〕

又例如在他的《摄大乘论讲记》一书中，亦说“无分别智就是一种直觉，也可以说就是真心”：

> 虽非平常的分别心，但无分别智终究是一种绝对精神的直觉，那它的所依，还可以说“是心”。……大乘说通达一切法无分别的，叫它真心、正觉、智慧等。[6]

诸如此等，释印顺在他的种种著作当中，都说直觉（或直觉所体验到的澄寂境界）就是真如心、涅槃心的境界。然而让人觉得奇怪的是，释印顺在《佛法是救世之光》一书中，又说直觉就是意识心的“活动”，与前面所说完全颠倒，其文如下：

> 四、空性“离诸知见”：经上以“非知见所及，离诸有著”来解说。我们认识什么，了解什么，总不出于见闻觉知。从眼（根及眼识）而来的叫见，从耳而来的叫闻，从鼻嗅、舌尝、身触而来的叫觉，从意而来的叫知。或简单的称为知见：见是现见，通于一切直接经验。知是比知，是经分析、综合等推理的知识。知见——推理的，**直觉的一切认识，就是心——意识的活动。**[7]

一者，释印顺有时说直觉就是真心的境界，有时又说直觉就是意识心的活动，岂不是证明了释印顺说法不仅前后颠倒矛盾，而且也证明了他所谓的真心—离一切思惟分别的直觉—

---

6 参 19，页 432。〔参考书籍 19：释印顺，《摄大乘论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/8 修订版 1 刷。〕

7 参 35，页 212-213。〔参考书籍 35：释印顺，《佛法是救世之光》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

其实就是生灭法，不是吗？但直觉只是六识离念状态下的自性，属于六识的自性，尚且不是六识自体，而是六识的内我所。可见笔者在书中对他种种的平议都是如实语，并没有只字片语诬蔑他。二者，就唯识的增上慧学而言，直觉乃是六七二识运行的结果，正如 平实导师在《阿含正义》第一辑的开示如下：

> 直觉只是意识与意根配合下显现出来的五遍行及全分或少分的五别境心所法而已：直觉其实只是意根以其五遍行心所法加上极少分的慧心所，再加上意识的五遍行、五别境心所，综合运作下而产生的作用，**所以直觉只是六、七识妄心的心所法作用，根本就不是真心。而且直觉都是在六尘中运作的**……。[8]

也就是说，直觉是六七二识在六尘运行的结果，并不是“诸入不会”的第八识，释印顺错把六识的直觉当作常住真心，错把有生有灭、有垢有净、有增有减的意识等妄心之自性当作第八识，与佛菩萨在经论所开示的真心第八识从本以来不生不灭、不垢不净、不增不减的说法完全背道而驰。又菩萨要明心见性，则要透过意识心多时的参禅及寻寻觅觅，于因缘成熟时，才能以一念相应慧而亲证真心第八识，正如《般若波罗蜜多心经》的开示如下：

> 观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一

---

8 参 60，页 23。〔参考书籍 60：平实导师，《阿含正义—唯识学探源》第一辑，正智出版社有限公司（台北市），2006/8 初版首刷。〕

切苦厄。[9]

也就是说，菩萨于参禅时，要用有见闻觉知的意识心，离语言文字而思惟观照，直接往离见闻觉知的方向，去找本来就离见闻觉知的真心第八识。像这样深入去参禅的菩萨，于未来因缘成熟时，得以一念相应慧而找到真心第八识，就能成为行深般若波罗蜜多的“观自在”菩萨，照见五蕴皆空而度一切苦厄了。为什么？于法界实相上，菩萨证悟真心第八识时，现前观察真心第八识的实际理地无有一切法存在，哪有苦厄可言？于是菩萨就在苦厄境界中“度一切苦厄”；于现象界上，一切法是苦、是空、无我、无常的空相，当然没有任何真实苦厄可言，而所证的常住真心第八识境界中也从来都没有苦厄，于是菩萨就现前“度一切苦厄”。不仅如此，菩萨还能现观真心第八识借缘而出生的五蕴空相，无非都是真心第八识的局部体性，与真心第八识的关系非一非异，正如《心经》的开示如下：

色不异空、空不异色，色即是空、空即是色，受想行识亦复如是。[10]

如果将五蕴空相摄归于真心第八识所有，生灭不已的五蕴空相也就不生不灭、不垢不净、不增不减了，正如《心经》的开示如下：

是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不减。[11]

这告诉大众：常住真心第八识才是菩萨所证悟之标的，而不

9《大正藏》册八，页 848，下 6-7。

10《大正藏》册八，页 848，下 7-9。

11《大正藏》册八，页 848，下 9-10。

是能观的意识心；能观的意识心只不过是菩萨在参禅过程当中所使用的工具而已。说明白一点，直觉是意识心的自性，乃是菩萨在参禅过程中，用来亲证第八识的工具，所以菩萨不能离开世俗谛的意识心来参禅、来寻找第一义谛的真心第八识；若是离开世俗谛七识心，那是第一义谛的真心第八识处于无有一法存在的极寂静的涅槃境界，能观的七识心不存在了，又如何有菩萨存在而能够找得到祂而如实现观呢？又如何能够如实照见五蕴皆空而“度一切苦厄”呢？又如何能了知五蕴空相与第八识之间的关系为非一非异呢？所以 龙树菩萨在《中论》卷四〈观四谛品 第二十四〉的开示非常正确，值得参禅的佛弟子们借镜如下：

若不依俗谛，不得第一义；不得第一义，则不得涅槃。[12]

亦如 慧能大师在《六祖大师法宝坛经》的开示如下：

佛法在世间，不离世间觉；离世觅菩提，恰如求兔角。[13]

由上面说明可知：释印顺将直觉的意识心自性当作是真心第八识，显然他是未悟之人，也是我见丝毫未断的异生凡夫一个，至于他自认已成佛，那不是真实语，而是空口说白话、因中说果、妄想成佛的大妄语人！

又直觉是意识与末那识的共同作用，包括了与意识相应的直觉以及与第七末那识相应的直觉两部分，都属于离念（离语言文字）的状态。凡夫位所知是与意识相应的直觉，包括了

12《大正藏》册三十，页 33，上 2-3。

13《大正藏》册四十八，页 351，下 9-10。

有念灵知心（有语言文字的灵知心）、离念灵知心（没有语言文字的灵知心）、断际灵知心（两个刹那当中的灵知心），以及与定相应的了了常知而不分别、寂而常照等意识变相在内，释印顺在他的《摄大乘论讲记》一书中，就已经很分明表示他已落入这种窠臼而无法出离，其文如下：

> 心心所法生起，都要有其所依；智是无漏心所，自然也有所依。有漏心所是依于心的，“菩萨”“无分别智”的“所依”是不是心呢？心有思量分别，无分别智是不能以思量分别为所依的，所以说它“非心”。**虽非平常的分别心，但无分别智终究是一种绝对精神的直觉，那它的所依，还可以说“是心”。**[14]

释印顺所说的直觉，其实就是一念不生的意识心，就是要让这个意识心处于无分别中而成为无分别心，因而发起他所谓的无分别智。然而他所谓的这个无分别心仍然有分别，不是没有分别，只是离语言文字罢了，否则他又如何知道自己处于无分别的状态呢？乃至于发起无分别智呢？所以说，释印顺所谓的“无分别心”，其实就是一念不生的意识心，他所谓的“无分别智”，就是能了知一念不生的意识心的世俗智慧，而不是透过意识心参禅找到真心第八识所发起的般若智慧——根本无分别智。

又一念不生的意识心，是让自己处于无有语言文字却又了了分明的状态中，不是不知、不是没有分别，而是分别得非

---

14 参 19，页 432。

常清楚而强以为不知，所以 平实导师在《胜鬘经讲记》第四辑曾开示，文章如下：

> 直觉正好是识阴六识的自性，也就是说六识接触到六尘时还没有生起语言文字的分别，还没有生起远近高低的分别，而在初触之时就已产生的分别，就是直觉，那正是六识的自性。[15]

像这样的了知、像这样的分别，不是不知，不是没有分别；只是当事人没有正知见，落入一念不生的意识心当中而强以为不知、强以为无分别而已。像这样的释印顺等人，当然不可能是经论中所开示的证悟菩萨，更不可能是佛。由此类推，那些以受用乐空双运、乐空不二中的意识心当作是证得真心第八识的人，包括了喇嘛教的自续派中观及应成派中观的所有法王与行者们，也如释印顺一样，都堕入意识有为的心行中。像这样的人，还会是证悟明心的菩萨吗？还会是报身佛吗？当然不可能！只能说是错悟者、未得谓得者！像这样的人，正是 马鸣菩萨在《大乘起信论》卷上所开示的**不觉**[16]的人，也是大妄语人，连菩萨的资格都没有，还有可能是报身佛吗？

又第八识从本以来无分别，不是悟了以后才无分别；如果意识悟了以后就无分别，证悟后不能分别六尘的菩萨，与世俗的白痴又有何差别？所以菩萨悟了从本以来无分别的真

---

15 参 64，页 296。〔参考书籍 64：平实导师，《胜鬘经讲记》第四辑，正智出版社有限公司（台北市），2009/5/31 初版首刷。〕

16 “如凡夫人，前念不觉，起于烦恼，后念制伏、令不更生，此虽名觉，即是不觉。”《大正藏》册三十二，页 585，上 14-16。

心第八识，不妨意识有了般若智慧——下品的妙观察智，及第七识的下品平等性智开始出现，使得菩萨有了初分的三德——解脱德（一分的解脱分段生死的功德）、法身德（一分的亲证一切有情法身的功德）与般若德（一分的亲证法身以后所发起的般若智慧的功德），而其意识等六识仍然有分别，是故有了凡愚所不能了知的实相智慧与世俗智慧。又菩萨证悟而转依常住真心阿赖耶识无分别的体性以后，却不妨在世间有种种凡愚所不知的中道观行，简称中观，因而有了后得无分别智出现，也是菩萨安住于所转依常住真心的无分别智慧而不妨碍对世间有种种的分别而不执著，使得菩萨有了少分了知世出世间种种法的智慧，其实都是常住真心的自心现量境界，不曾外于真心第八识而有。由于菩萨亲证实相且如实现观的缘故，后得无分别智不断地出现及增上，这不但是《金刚经》所开示的“应无所住而生其心”[17]的道理，而且也是《维摩诘所说经》卷上〈佛国品 第一〉所开示说的“能善分别诸法相，于第一义而不动”[18]的真实道理。像这样甚深微妙的真实道理，唯有久学的菩萨才能亲证而如实演说，并不是新学菩萨以及凡愚所能亲证及了知。

与第七末那识相应的直觉则比意识层面的直觉深广及微细，只是很多人忽略而不知道这是意根所行的境界。譬如某甲今世遇到从来没有见过的某乙，某甲却对某乙产生莫名的喜欢或厌恶、恐惧等心念出现，乃至于知道某乙是自己过去

17《大正藏》册八，页 749，下 22-23。

18《大正藏》册十四，页 537，下 13。

无量世以前的眷属等。这是某甲与某乙在过去无量世以前曾经相处过，在互动之间造下了喜欢或厌恶、恐惧等种子而落谢到某甲的第八识中；今世两人虽然各自换了不同的五阴身在世间里生活而有因缘初次相遇到，某甲的意识于觑见的短暂几个刹那分别而确认今世不认识某乙，可是某甲的第七末那识却透过眼识、意识等接触，第七末那识直接接触到真心第八识往昔所含藏的种子，促使真心第八识流注往昔对某乙欢喜或厌恶、恐惧等种子出现，使得某甲莫名其妙地对某乙产生了欢喜或厌恶、恐惧等念头出现，乃至于知道这是过去无量世以前的眷属等等，这就是第七末那识所行的直觉境界，那是很微细、很微妙的境界，不是意识心所摄的直觉自性所能知、所能行的境界，这也是 马鸣菩萨在《大乘起信论》卷上所开示第七识是**相续识**[19]的道理，也就是说，第七末那识能相应种子（编案：第八识能执持种子），于因缘成熟时，第七末那识得以接触第八识所含藏过去无量世以前的种子，促使第八识流注往昔的种子出现，让众生领受、体验等。由于释印顺不知、不证第七识微细、微妙的境界，他会竭尽所能而否定、曲解、割裂第七识的存在，那也是理所当然的事，不足为奇。

释印顺如果认定离念灵知直觉就是真心第八识的话，为什么在他的《中观论颂讲记》一书中，反说直觉心本身是世俗现量、是虚妄颠倒的法、是无明，能让众生流转生死？其文如下：

---

19 “五名**相续识**，谓恒作意相应不断，任持过去善恶等业，令无失坏，成熟现、未苦乐等报，使无违越；已曾经事忽然忆念，未曾经事妄生分别。”《大正藏》册三十二，页 586，上 2-5。

> 眼耳鼻舌身的五根识，与意识的刹那直觉，如离去根的、境的、识的错误因缘，这就是世俗真实的世俗现量。**此世俗现量，不离自性的倒见，约第一义说，还是虚妄颠倒的。**[20]

又例如在他的《宝积经讲记》一书中，又说直觉就是无明，是众生流转生死的根源，其文如下：

> 众生在见闻觉知中，直觉的感到一一法本来如此，确实如此。既不能直觉到缘有，更不知性空。**这种直觉的实在感，就是众生的生死根源——无明。**[21]

诸如等等，释印顺之前说澄寂的直觉就是真如、涅槃等境界，之后又说直觉就是世俗现量、是虚妄颠倒的法、是无明，能让众生流转生死，这不是前后语颠倒矛盾吗？但直觉只是七转识运行时的自性，绝对不是“众生的生死根源”，而证悟者的直觉则是有解脱、有智慧相应的，所以释印顺如是前后说法颠倒矛盾的人，又如何能够取信于他人呢？又如何能自称是真实语的佛呢？由此可知：释印顺说法互相颠倒矛盾而又自认是佛，那都是大妄语。像这样的佛，不如用大妄语佛、颠倒佛、虚妄佛、无明佛、流转生死佛等称呼来得比较适合。

又释印顺说法前后颠倒而且杂乱无章，连他自己都不知道在说什么，连他自己错在哪里都不知道，至于他的弟子释昭慧等人，以及推崇他的学术界一部分学者们，更是摸不着

---

20 参 18，页 381。

21 参 16，页 109。〔参考书籍 16：释印顺，《宝积经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

释印顺到底在说什么，就被释印顺耍得团团转，以为释印顺所说的法莫测高深、很不容易懂，所以每年就为他举办印顺思想研讨会，到处研讨他的邪见说法，并尊称他为导师。说实在的话，释印顺在说什么连他自己也不知道，他连自身的真心第八识尚且否定掉，落在浅显而易见的世俗法中，其所说法还会是莫测高深、难懂吗？至于他的徒众释昭慧等人年年为他举办印顺思想研讨会，讨论的终究只是他的思想而非证量，说实在话，不仅浪费金钱、人力等，而且最后所得的结果统统都是言不及义的戏论，而且还误导众生走上外道法，可谓无明到极点，再也没有人比他们更无明了！

综合这一节的说明，作个结论如下：释印顺既然堕入意识心行与自性中，必然会将与意识相应的直觉当作是常住真心，所以在他的书中都说能够证悟一念不生的意识心所含摄的直觉的人，就是证悟真如、涅槃的菩萨，本质上都是落入六识的直觉自性中，正是六识的内我所。又释印顺连第七末那识都否定掉了，还有可能知道与第七末那识相应的直觉吗？当然不可能！然而让人觉得奇怪的是，释印顺在其他书中竟说直觉就是生灭心，与他在之前所说直觉即是真心等说法完全颠倒。如是释印顺前后颠倒矛盾、杂乱无章的说法，可谓是前无古人、后无来者，再也没有人比他更颠倒，再也没有人比他破佛正法更严重了。像这样的“出家人”、像这样的“佛”，直将自己未来无量劫的法身慧命当作赌注，那可是愚痴人专干的愚痴行啊！（待续）

（连载六十四）

不应于道场中攻讦其他同修，当柔和语

有人来到正法道场修学，一样会受到魔波旬、小喽啰投恶念，甚至会对正发意菩萨发起攻击（有时则是这些人受魔众驱迫而互相攻击），他会以为是自己要这样想、这样作，然实际上是其心性上的弱点被魔王与冤亲债主小喽啰掌握，遂予以投诸恶念所导致，令如是者偏离这迈向成为正发意菩萨的大道。当有人证悟后，自以为心性殊特，以为自己就是法主 平实菩萨所说的极少数再来菩萨（正发意菩萨），就很容易被魔众投念利用，以增长他的慢心，甚至成就势力更强的恶心性种子，将来如果所求不遂，就可能转变为破法者。

一般来说，正法道场中证悟者在被投诸恶念后，如果不察，再加上自己心性尚未调伏，有的人确实会被利用而攻击、贬抑、苛责正法团体里极少数的正发意菩萨；更严重的会去支持退转于正法的退心者。因此应当以慧力及定力察觉自己心中所思有无合乎正道、有无行四摄法，以改善自己行事的基调，断绝或降伏自己的染污心行来对待正法道场里一

切同修，就能减少在正法道场中扰乱造罪，避免未来的不可爱异熟果报。

补足自身之六度诸行

大多数的证悟破参者应知自身的道业是因为此刻 法主亟须用人，所以被提拔上来开悟破参，然自身在修业上的资粮仍是有不足的，应赶紧补强自己的六度，对治与改易不好的心性，除断恶劣的五盖性障，再根据菩萨应有的心地法门，从作意上作根本的改变，增长一分菩萨作意、心性。然如果疏于道业实修，就很可能被魔众利用来扰乱正法团体中的少数正发意菩萨的道心，因此当赶快警醒、检点，让自身朝“正发意菩萨”迈进；亦如古谚有云“宁搅千江水，不动道人心”，任何人都不应以自身染污之心行来扰害、贬抑、攻击、攻讦、轻慢真正的正发意菩萨及其余一切人。当知正发意菩萨是经历了长劫修行，不似大多数证悟者只在十劫时间内（有的更短），对三宝—尤其对 法主—的信心还不稳固；是故学人即使开悟，也不应自慢、骄慢，应除去慢心，应警醒而回到“尊师、重道”上，以作为自己道业不退的依凭（还要修治心地、转依真如，发起解脱功德，才能真正不退），亦能避免自身造业下堕，以证悟后仍有大乘所应断之凡夫异生性尚未断尽故，并未生起圣性故。

自参自悟？难上加难！

大众应知，在这末法时期，能在人间自参自悟者极为稀少，若非法主 平实菩萨亟须用人，否则大众怕是要等到驴年

马月才能开悟。若悟后就不再作功夫，就会被魔众投念干扰（悟前若投恶念少，亦可能是要等其破参后，可以发挥比较大的干扰作用），如是扰闹、恼乱会务与正发意菩萨等，表面上他会以为自己也是在“护持正法”，然实际呢？所以，应思惟自己有没有真正具备证悟所应有心地、心行之本质，努力用功，持续忆佛拜佛，以更深厚的动中定力来警觉恶念的生起，才能摆脱魔众的干扰、扰害，以免危害到自己、正法道场与正发意菩萨。

法主在公开讲经法会时也说了：“根据目前禅三的过关标准，普天之下没有人能过。”即除了极少数再来菩萨以外，基本上大家都过不了禅三勘验的；在禅三期间，法主有时是以一对一的方式来直接教导禅子数十分钟（有的人甚至指导了将近五十分钟），老婆到无以复加；开示明白到不能再明白、机锋直接到不能再直接，来令大家悟入；甚至这样还不够，还要一直开恩、一再开缘，学人才得以证悟。然在这种情况下，有证悟破参者丝毫不感念禅三时 法主的恩德，并不了解自身在大乘法之修学实在短浅，可说皆是新学菩萨，难有证悟所需的本质、心地、福德、智慧；然 世尊悲愿无极，师父 平实菩萨摩诃萨又发心摄受大众的缘故，破参的学人大多是等同近乎亲闻密意而方得开悟，若却自以为修行很好、很久、很行，在此不如理作意下，便有种种千奇百怪的行为。

法主 平实菩萨已经是够老婆了，为了摄受大家不退，连在色究竟天才能听闻的法也亲自指导；学人若能听从 法主教

导而深入体验，就能清楚证知第七识意根与第八识如来藏的运作完全不同于意识心。即以第七识来说，学人若能清楚体验到第七识的“决定”与第六识的“决定”是不同的心行（“决定”即思心所，但第六识的“决定”不具最终的决定力，第七识的“决定”才具备作主的功能而真正主导我们的行为），证明这二识有各自的思心所，如是证成这第七识的存在，就点破六识论的死角，令六识论者无法以“自然、本来、本能、天生……”等邪说来含混过去。所以学人悟后应多体验，不应得少为足。

用功再用功阅读法主法宝

从 佛世尊的教诲，师父 平实菩萨已开演圆满而出版的《楞伽经详解》《楞严经讲记》及《解深密经讲义》，都须自行精读熟稔，也就是说必须发起“思所成慧”，悟后则必须依于现观而对 法主所说一一印证，于经文每一处及 师父的解说都了若指掌，这才能对得起这短劫而可被快速拉拔的深恩。然如果有人证悟后，再也不注意自己烦恼炽盛、定力退失，更无心深入修学甚深大乘法义，无意愿恭读 师父法宝如《楞伽经详解》《楞严经讲记》，未来世就几乎没有因缘上禅三了。所以应该深自警惕，精进用功，不能只是听课而已，不应长养慢心，应当广具慧学与定学，继续努力。

③ 正发意菩萨应识别彼此：彼此鼓励、彼此扶持

在正法团体内，这极少数的正发意菩萨也应知：由于此地众生过去生、过去劫所造的恶业太过于深重，才会形成了一个这么特殊、具备五种浊恶的时劫，这不是我们可轻易扭

转的；我们虽秉持悲心摄受大众，亦不当有过多的期望；不论这世界此时是多么特别，或者在正法道场产生的各种奇特现象为何，都当安忍。

正发意菩萨理解他人悟后之心性仍染污，莫起困惑

您会观察到：有人在正法道场开悟后，他／她的行为、心性、性障会在一段时间过后，很快地回复到与世人一样（开悟前就已是有些染污，然因为有破参的目标，所以压抑下来，等到破参后，还是会有部分故态复萌），这都是很正常的，您不应期望他／她们会跟您一样有久学菩萨的心性与本质。若有人悟后，以他染污的心性扰乱正法道场，这在此非常时期是很正常的；甚至他们直接、间接扰乱您，这也是很正常的，因为您散发出来的菩萨气质、菩萨格、菩萨品，是他们心性所厌恶的（未曾修学、未曾用心、未曾真实相应过的），这背后也有魔波旬一直投念给他们，还有他们往昔造作毁谤三宝的恶业尚未忏悔清净、也不知要忏悔清净等因素所导致的。因此您当以悲心、智慧来思惟、理解他们的行为背后都是其浊恶心性本质所造成的，而他们的心性也难以在未来九千多年（有的甚至在此贤劫中）作出改变（一点点的改变），因为这时劫实在是太短了；大多是要长劫过后，这被种下的菩提种子逐渐发芽，才会真正自觉、真正发起菩提心、真正愿意迈向成就“正发意菩萨”的佛菩提道，才会想要“修戒、修定、修心、修慧”，也才懂得修慧也是要除断杂染、性障，也是在修心；一切还归大乘心地法门，如 法主在解说《解深密经》时说要“修治心地”，法主亦在增上班开示“心性是道业的

关键”，智慧是要来协助修断烦恼，佛道是“有断有证”的（此为 2023 年 2 月 4 日所说）。

如经典所说，南阎浮提众生举止、行为“无不是业”，这些来此扰乱的学人们亦不会相信他们的福德是这么少（若有人是从魔天而来，他／她有其余修集大善业的福德，可在死后回返魔天），他们也不知道自己修学佛法尚浅（几乎少有人学佛超过十劫者；法主 平实菩萨有时会比较婉转地说有的人是十信位不满足），反以为自己证悟了就是久学菩萨，便继续以其原有的染污习性、心性、性障在正法团体中造作身口意三业，这样持续下去，未来终究会下堕。因此，您应当心存悲悯，不与他们计较。

千万不要以为同样是证悟者，他／她们就会跟您一样，如是必会令您产生莫大的困惑；以张志成为例，如果不是忘了所悟，只要他继续待在会里，现在已经当上亲教师了。所以，您觉得无所不用其极的破法者，跟您有可能是一样的吗？这样还需要困惑吗？您应当识别出来谁是正发意菩萨，当知正发意菩萨在正法团体中是不一样的；身为正发意菩萨，应当识别谁是正发意菩萨，彼此互相鼓励、互相扶持，不要因为魔强法弱，以及现阶段 法主亟须用人而拔擢悟缘未熟的学人开悟，因此有人悟后产生了退转的现象，就自己乱了分寸。

正发意菩萨为正法团体之核心，应持续在地球护法

身为极少数的正发意菩萨，您也累积了福德可令您道业增上，纵使难以忍受地球末法现象，就此回到您本来的世界

亦无可厚非。但您应知自己是此正法团体中之极少数的正发意菩萨，是这正法团体的真正核心，就该继续勇猛护持正法，不该轻言退却；应继续跟随法主 平实菩萨，护持大善知识弘法！当知法主 平实菩萨证量绝对不止愚人想的三地、五地满心而已，您应当思惟思量、跟随护持，这对您的道业绝对是增上的！

正发意菩萨您也应每天持续锻炼动中定功夫，否则您真的难以抵御来自别人的心性染污所作的行为；若您无法转依真如，没有清净念及定力的结果，就是少了一分安忍的功德，也会于大众的举止行为产生困惑；若有了更深的定力，自己也能警觉而抓住魔波旬、小喽啰、鬼神魔等的投恶念或其他念头。应当知道佛世就有魔众，如何今天就可能不存在呢？佛世时，魔波旬就会以他欲界天主的报得神力，来投恶念给修行人，破坏、离间他们对三宝的信念。在《杂阿含经》就记载：魔波旬透露他可以藏身于人的腹部或两眉间[1]；经典中亦记载魔波旬透过当事者一位天子讲话时，即使这位欲界天人有殊胜神通，他还是茫然无知，都还自以为是自己说的，别的天子也以为是这位天子说的[2]；讲的话尚且是如

---

[1]《杂阿含经》卷四十五：【魔复说偈言：“我今入汝腹，住于内藏中，或住两眉间，汝不能见我。”】《大正藏》册二，页 327，上 6-8。

[2]《杂阿含经》卷四十九：【尔时，天魔波旬着阿俱吒天子而说偈言：“精勤弃闇冥，常守护远离，深著微妙色，贪乐于梵世。我教化斯等，令得生梵天。”尔时，世尊作是念：“若此阿俱吒天子所说偈，此是天魔波旬加其力故，非彼阿俱吒天子自心所说，作是说

此，何况这里只说到“投念、给念”呢？乃至“投出影像”——投出平常、梦中、定中之影像呢？佛世时，发现此事的婆耆舍尊者，就决定无论如何都要向 世尊报告，以令大众可以觉察。[3] 因此，若有投念干扰，您当知这与您修行证境不同，非您的心性所现起，立马察觉这是魔波旬、小喽啰、鬼神魔给的念头，当场甩掉不理会，马上以忆佛念、以您的功夫转念。

魔波旬投念无所不在，当深自检点自己心思

假如还是有人怀疑魔波旬怎么可能投恶念给正法道场中的修学者呢？当知魔波旬恶念深重，佛世时整天想的是如何祈请 世尊早入涅槃，他心中是蕴藏着多大的恶念呢？怎么可能在此末法时期就突然转变为慈悯心呢？法主 平实菩萨此世回复初禅证量时，波旬就赶紧派他三位女儿连续三天来扰乱；所以怎么会有人以为魔波旬可能从佛世时的投念，现在就转变为“好人”，担心干扰大家，从此不再投诸“恶念、

言……。”尔时，世尊复说偈言：“若诸所有色，于此及与彼，或复虚空中，各别光照耀。当知彼一切，不离魔魔缚，犹如垂钩饵，钩钓于游鱼。”时，彼天子咸各念言：“今日阿俱吒天子所说偈，沙门瞿昙言是魔所说。何故沙门瞿昙言是魔说？”尔时，世尊知诸天子心中所念，而告之言：“今阿俱吒天子所说偈，非彼天子自心所说，时魔波旬加其力故。”】《大正藏》册二，页 359，下 19-页 360，上 9。

[3]《杂阿含经》卷四十五：【“世尊！欲有所说。唯然，善逝！欲有所说。”佛告婆耆舍：“随汝所说，莫先思惟。”时，婆耆舍即说偈言：“波旬起微恶，潜制令速灭，能掩障诸魔，令自觉知过。”】《大正藏》册二，页 332，中 20-24。

不敬念、不清净念”？会这样想的人，若不是太天真，就是日常中毫不检点自身心行；当知并非自身旁有护法菩萨，魔波旬就一无所能；应知佛菩萨对一切大众都是平等摄受，若是非常过分、乃至殒命之事，魔波旬固然不能为之，但这被魔波旬、小喽啰、鬼神魔的一般投念，可是每一位来到正法道场的学人的“现在进行式”，唯除证量极高的菩萨；您如果疏于鉴别、不察魔念，如是念头日积月累，就会产生诸等恶势力的种子（功能差别），于此不得不慎。

您应该同时鉴别哪些人才是真正的正发意菩萨，于非正发意菩萨，您应该警惕并与之保持点距离，不要受他／她们心性染污，他／她们来来去去、进进退退、职位有无，都不该是您所留意的；这样不再困惑，便不自生障碍，持续在正法道场显示您的菩萨气质、菩萨心性、菩萨性、菩萨格就好了，这就是在学人心中继续种下好的种子；如是（播种）与其他极少数的正发意菩萨继续护持正法直到末法灭尽，再上生弥勒菩萨内院。

一切学人皆世尊弟子

即使是担任亲教师者，应知所教授的学人都是 世尊的弟子，不当起眷属想，亲教师亦只是代行教化的职责而已（若要说有弟子，自身也须实质入地、或回复地上菩萨证量，这样勉强说有从学的弟子），实际上也不能特别多作什么；因此当审慎思惟、安守分际，即：“自己何德何能，哪有真正能力可从学人身分成为亲教师来为人说法呢？这实在是因为现在正

值佛教正法复兴时期而亟须用人的缘故。”否则若非本身是正发意菩萨，虽因这一世有一点小小的进步，也当上了亲教师，但未来又何去何从？不免因自身慢心障道，甚至下堕（不无可能）；当知过往毁谤三宝之恶业是否忏尽亦未可知，这三贤位的凡夫异生性的断除是很漫长的。

若有人表面谦逊，实质在内心认定自己很行、可出任各种职事（甚至想当法主）的私心一直存在，诸佛菩萨、护法菩萨也必然鉴察，世间鬼神亦皆知悉，这表面再怎么谦逊都无实质。如以临济义玄禅师为例，他悟后就急于开山、大剌剌地去抢别人的禅院，如此者纵使在未来世可以回头，以其心性陶练不足，还是莫要令他开悟的好。

平等对待一切来到正法团体的魔众

正法道场中有的会众是来自魔天，若他／她来到正法团体，虽有胎昧，但有其邪愿为前导，亦有波旬投给恶念指引，因此会有种种不如理作意的行为。但对佛菩萨来说，这些魔众都是在平等摄受的范围之中；当知佛菩萨平等护念一切众生，包括一切学人，自然也包括魔波旬、魔使者、魔眷属、一切毁谤佛法的凡夫异生在内。因此，只要是在正法道场中，每一位学人不问其来历，都应给予平等教化，令其懂得尊师重道，调整心性之极端偏差处，消除最恶劣之性障，行菩萨的四摄法，这样来的学人就会受到佛法之真实感化，如同 维摩诘大士在佛世时摄受来自魔天的众多魔天女一样。

举例来说，唐朝时圣 玄奘大师深谋远虑，知道总会有人受魔众投念来破坏正法，或这些人本身就是从魔天来人间投胎，就上奏当时天子李世民，可请大臣到译场时顺便帮忙修润文字，以此善巧来摄受这些众生，让他们不论来历如何，都可与正法结缘。即使这些人本意从来不是要协助正法，其到人间的任务就是要破坏正法；到了武后得权时，这些人见风转舵听命于武后的指挥，他们到译场来是要监视圣 玄奘菩萨的一举一动，只要一有 大师对朝廷的评论之把柄在手，他们是完全不会客气的，是一定会呈报、一定要置 大师于死地的。然圣 玄奘菩萨当年非常谨言慎行，于是这些监视者没有发现任何把柄，由此他们也在无意之中受到了佛法的教化（此绝非他们的本意），因此今日还能继续在正法道场中又受到法主 平实菩萨的教化，虽心性难以调伏，但勉强在法主 平实菩萨面前压抑下来，因此亦有开悟的因缘（开悟后，故态复萌是很正常的）；但如果他／她们不肯好好检讨以去除私心（一般来说如果这是其心性，则非常难以消除；甚至有人会有觊觎法主大位之想不时浮现），未来世当这非常时期过去后，就难得有因缘可再得入处，会感觉似乎自己不论如何努力都很难再有进展，终于“幸运地”自觉，于是求生极乐世界，也总算是脱离波旬的魔掌。（未来时节不像这非常时期，佛菩萨怜悯他／她们还没有脱离波旬的掌控，又“有心”修学，且不论当初是因破法目的而来，于是就以其亲近佛法的因缘而方便摄受，可在般若度快速增上；连波旬也评估先不去投念引导，以后等其有多职事时，再利用其私心。因此如是者应该拣择其是否“无私”、“正直”，重新在心性上下功夫，才是正

途。一般说来，除非这人的瞋心、慢心太大，连与人共事相处、作义工都很困难，自断其上进之路，波旬可能就规划、重新投念要他／她去作其他如在班级、或对亲教师、对正法作种种的干扰，令其造很大罪业；但当事者并不晓得，于是死后或未来世糊里糊涂下堕，亦不知这是不尊师重道、干扰正法的果报；然若有幸运者，经其亲教师教导应忏悔灭罪之多分，便得发愿求生极乐，必可如愿。）如是者生往极乐世界后，再经历多劫，私心渐次断除多分，后因神通而知悉往世后，才可再历经多劫来忏悔在娑婆地球所造作的种种业行，然后继续在佛菩提道前进。

总而言之，未来正法道场过了这特殊的非常时期，不再亟须用人之际，道场大多数学人亦知道应着重于性障的断除与心性的调整，则不论谁的来历如何，是护法或破法，凡是有很强的“有所得”、“争胜、诤嫉”之心性者，都会与道场的清净法不相应，当他／她无法很容易地再度明心甚至有更高证量，那时看其他学人可以明心、眼见佛性、证得初禅、成就菩萨阿罗汉时，他／她就无法安忍，可能就会求生极乐净土（这亦无不好，仍是继续学佛）；因此应安忍修治心地，学佛毕竟是长劫之事，应发长远心。

至于有一类来自魔天者，在正法道场中起不顺想，却又无有警觉，则可能会有一种情况：可能自身的福德还是很多，然对护持正法心志不够坚定，亦没有求生极乐世界，最后结果是死后在中阴身阶段，魔波旬便来现身，自己也很快知道应属于哪里，便回到魔天；如前所说，若是不用功者，

就可能被波旬以大威势驱迫再投胎、到藏密道场、造恶、下堕地狱（甚至严重者得历经十方地狱）；但会不会有用功于正法者，魔波旬还是会派这人去藏密道场呢？谁也不知道。然，以魔波旬的威势在魔天无可违抗的缘故，届时若被逼迫也是身不由己。所以，千万千万审思定夺，早点决定脱离魔波旬的掌握，这才是真的重要。

④ 从评议童女迦叶说起

师父 平实菩萨已经在《童女迦叶考》辩证过童女迦叶的故事，然网站上还继续有张志成等人持续喧嚣，笔者借此再作简要之说明：梵语 kumāra（鸠摩罗）是“童子、童男”的意思（如果广义说，可有童女的意思，那还是因为这汉译《长阿含经》翻译导致的，因此整理《梵汉辞典》的林光明先生虽然认为这应该是童子、童男等，但也因此糊涂了，他在词条 kumāra 没有加入任何“女”的意涵，但因为他不清楚整个来龙去脉，所以在解释 kumāra kāśyapa 时，他只好加入“童女迦叶”），但中文《长阿含经》精确译出这 kumāra 是“童女”，为什么呢？译者佛陀耶舍必然很清楚梵文的 kumārī 才是童女的意思，梵语在用字上对男子与女子是有区别的。这就有如 kumbhāṇḍa 是鸠槃荼（鬼），kumbhāṇḍī 是鸠槃荼女（鬼），性别有差用字就有差别；亦如夜叉、母夜叉之别（由于笔者写好这童男、童女后，发现琅琊阁党知道这件事：男女性别差异于梵文用字有别；因此关于更多男女性别词类的说明，及另外一种主要性别之变化，笔者就不多说了；大家可以由母夜叉的另外一种梵文变化形或由比丘、比丘尼的梵文变化形知道；这在今日

的德文系统中也可得到相似的对应）。此外，根据唐朝的《梵语杂名》说“童”是“矩么罗”（ku ma ra），“童女”是“矩么哩”（ku ma ri）；[4] 这也很清楚显示 kumāra 是童子（童男），kumārī 是童女，这是梵语之男女有别的事实。

佛陀耶舍知道 kumāra kāśyapa 梵语，犹译为童女迦叶

kumāra kāśyapa 直译就是“童子迦叶”、“鸠摩罗迦叶”，这“迦叶”是姓氏，按照拉丁语系习惯会放在名字后面（与中文语系不同）。然而来到中国译出《长阿含经》的译者佛陀耶舍知道上述的一切，清楚经文用字是“kumāra”（鸠摩罗）童子而非“kumārī”童女，所以他错会这男女性别之文字的机率是等于零，但他犹然根据中文的男女性别的意思予以直译为“童女”，为什么呢？因为他很清楚这位尊者菩萨是“童女”而非“童子”，所以他所秉持的已非经文表面上的字义，而是就尊者本来就是“童女”的事实；也可说佛陀耶舍觉得这事很重要，所以他刻意译为“童女迦叶”以突显这事实，不然他大可将 kumāra kāśyapa 译为“鸠摩罗迦叶”，如僧伽提婆在翻译《中阿含经》卷十六〈王相应品 蜱肆经 第七〉的作法就好（此经内容同于《长阿含经》的《弊宿经》），就不会引起任何争议；但佛陀耶舍还是决定译为“童女迦叶”，只因为他非常确定这尊者菩萨就是“女”的。这就是琅琊阁、张志成及其党人一直不清楚的地方：这

---

[4]《梵语杂名》：“童 矩么罗(ku)(ma)(ra) 女人 悉咥哩(strī) 童女 矩么哩(ku)(ma)(ri)”《大正藏》册五十四，页 1232，上 11-13。

“鸠摩罗迦叶”是不是“女”的，并不在于“鸠摩罗”kumāra 或 kumārī 的差别，而是在于佛陀耶舍“非常清楚”这位尊者菩萨本来就是以“女身”示现于人间。

至于“童女迦叶”的母亲，根据南传经典是未婚出家而怀胎，当肚子大了起来后，就被人发现而赶出道场，后来经佛陀嘱咐人详细调查后，便还她清白，于是国王知悉此事，就派人照顾这位比丘尼，等到产女（童女迦叶）后，国王也安排人协助抚养，因此，这女孩就顺利长大，后来也出家，这就是“童女迦叶”。只是二乘经典在转译成南传经典巴利文的过程中，主事者陷入了两难，他应该觉得“鸠摩罗迦叶”就是男人而非当时有人以为的是“女人”，当然依照文字的字面亦是如此，于是后来这巴利文相关的“想当然尔”的编造（杜撰）情节就此出现了；如前所说，这北传《阿含经》的“齐识而还，不能过彼”在南传《尼科耶》是活生生地在“识”之后加入了“名色”，使得整个句子再也不知如何解读下去；由此可知这南传《尼科耶》并非没有自行变更经文的“前科”，如法主 平实菩萨所说。

迦叶童女虽为女子，现出气魄外相与男子无别

在迦叶童女的故事中也是如此，笔者之前所说[5]的见性亲教师其所见的影像应该是被投念成女相[6]（但这位亲教师当时并

---

[5]《正觉电子报》第 149 期《空谷跫音》连载四。

[6] 理论上，这亲教师当年并不在现场，基本上这被波旬投念的情况是很普遍的，只是这次波旬特别丢出影像的念头，总是想误导笔者，以为就

未就此说明，笔者当然也没有问，如今亦无须再问；某个程度这都是魔波旬想要诱导笔者作出错谬判断的影像）。然实际上迦叶童女是不受声闻戒的出家菩萨，外相上与一般的“女性”不同，而且真要说的话，这位大菩萨所显示出来的其实是不同于世间男女相的“大丈夫相”；所以她后来率领五百比丘游行人间，不但她不觉得困扰，别人也不觉得困扰。这也同时显示她菩萨性很强，有着很强的善巧方便；这些比丘当然知道迦叶童女是菩萨身分，自不会以声闻比丘尼的八敬法等律仪来规范菩萨，因为八敬法只实行于声闻僧团中；由是这所有的比丘们都服膺迦叶童女菩萨的带领与教导，于是迦叶童女菩萨就率领着这群比丘浩浩荡荡地游化天下。

世尊在大小乘法会开示，方便迦叶童女成就愿力

世尊当然知道迦叶童女在世间的“女性”身分，然佛法不依身相分别男女，迦叶童女不具女人心性，而是已离男女二相的菩萨阿罗汉，因此 世尊在大众中赞扬迦叶童女时，一样是将迦叶童女视为比丘来赞叹的；这是同时记载在北传二乘经典与南传经典上的，如北传阿含部《佛说阿罗汉具德经》：“复有声闻善解美语而能谈论，童子迦叶苾刍是”[7]、

可以让笔者难堪。在笔者刚破参时，波旬就投念给一位师兄，这师兄便后来邀请笔者在中国大陆论坛投帖子，这波旬想的是他可找到许多中国大陆不信真实佛法的人，只要言语天花乱坠、言词便给，就可趁此机会好好整垮笔者，然结局是令他大失所望。这次，童女迦叶事件也是如此。

[7]《大正藏》册二，页 831，中 11-12。

南传尼科耶《增支部经典》中“妙说者，是为鸠摩罗迦叶”[8]，这南北传所说是一致的；可知在佛世的法会现场中，绝大多数的大众听了 世尊开示，亦不觉有异。世尊之所以如是称呼，就是在维护迦叶童女能以在家相的出家菩萨身分，在僧团中顺利运作，亦不令有人对迦叶童女起轻慢想。世尊在大乘经中也是如此称呼，如《佛说方等般泥洹经》卷下〈嘱累品 第四〉说：“是时，佛告贤者阿那律、大迦旃延、分耨文陀尼弗、鸠摩迦叶、须菩提、目呵罗耶、大拘絺：‘汝等皆伸臂授如来掌。’应时十万比丘伸臂授世尊掌。”[9]这“鸠摩迦叶”就是“鸠摩罗迦叶”，此亦显示出迦叶童女是现身于比丘僧团中（非以比丘尼身示现），一般大众也不会特别注意到迦叶童女是女众，这也证明了三乘经典不论南传、北传典籍，对此说法是全然一致的。

然迦叶童女毕竟是在世间示现女子身，这得要有清楚此事的人如佛陀耶舍来说明，因此他就不论经文怎么说“鸠摩罗”，他还是决定将《长阿含经》卷七〈第二分弊宿经 第

---

[8]《增支部经典》卷一：“诸比丘！我声闻中〔第一〕比丘，好学者是罗睺罗。信出家者，是罗吒波罗。初得餐券者，是军头波漠。具辩才者，是鹏耆舍。普端严者，是优波斯那婆檀提子。敷牀座者，是沓婆摩罗子。诸天所爱乐者，是毕邻陀婆蹉。速疾神通者，是婆希耶、达如支利亚〔着树皮衣〕。妙说者，是为鸠摩罗迦叶。得无碍解者，是摩诃拘絺罗。”《汉译南传大藏经》册十九，页 31，行 5-8。

[9]《大正藏》册十二，页 922，中 23-26。

三〉[10]的“鸠摩罗迦叶”译为“童女迦叶”，由此我们才知道这一位尊者菩萨确实是示现为“迦叶童女”而非“迦叶童子”。所以，当知这一切都须依循法主 平实菩萨所楷定的“迦叶童女”的方向，这样才能理解这整件事的如实面貌，也才能了知佛世有菩萨僧的真相；至于南传二乘经典在此相关“童女迦叶”的故事中，确实有捏造的情节，此目的不外乎想要将这“鸠摩罗迦叶”很完美地解释为“男子”。

本来就是迦叶童女、童女迦叶

由上述分析，会通 世尊在大乘、二乘的开示后，便很清楚知道：迦叶童女在僧团中是被视为如同“男子”，但实际是示现为“女子身”，且这事实有极少数的人清楚，大多数人对此不知。世尊为了维护迦叶童女摄化众生的大愿力，允许迦叶童女在僧团中以不受声闻戒的菩萨身分方便教化大众；且，世尊说阿罗汉德行时是依比丘众来举说迦叶童子而非以迦叶童女来称呼，亦令大众不轻慢于迦叶童女尊者菩萨。梵语的童子与童女是有着用字上的差别，通常不会混用，因此大众本以比丘僧看待迦叶童女，认为是迦叶童子。但这迦叶童女为女子身的事实还是有人揭露而流传到后世，证明有“菩萨”迦叶童女带领阿罗汉游化天下；当时队伍中的阿罗汉们清楚迦叶是童女而非童子的事实，但他们尊敬迦叶童女菩萨，于是这整支队伍就呈现了佛世难得一见、非常

---

[10]《大正藏》册一，页 42，中 24。

独特的景况：一位尊者菩萨带领着声闻相的比丘众游行人间的事实；因此这佛陀耶舍来到中国翻译《长阿含经》之《弊宿经》时，就是以中文“童女”来译出当年的事实，亦可说明像这迦叶童女的菩萨们都不在男相、女相执取，亦可借此显示大乘菩萨的威德。如 平实导师在《童女迦叶考》中开示：“在大乘法中，从来不以性别及出家、在家身分来定位阶的，只看证量是在五十二位阶中的哪一位阶来判定的。既然她的证量极高，以在家相的童女身分出家而不受声闻戒，如是率领五百比丘游行人间，在大乘法中是合乎教理与事实的，又是 世尊在世时就已经存在的史实而被结集记入《阿含经》中，又有什么必要加以篡改呢？”

《南传小部经典》将“未婚生女”转变成“已婚生子”

至于《南传小部经典》在传译的过程中，将此经转译为巴利文的人无法接受这迦叶童女的母亲“未婚、生女”，两者他都不同意，就自编自导（也可能受到魔扰）先写了一个“先成婚”，[11] 后来出家才知道怀孕的情节；然后再将这“产

---

[11]《南传小部经典》卷一：“此本生因缘·是佛在祇园精舍时·就鸠摩罗迦叶之母说的。那位母亲是王舍城大富豪的女儿·积聚善行·离弃俗事·已达最后之生。在她心中·如瑠璃灯一般·燃烧着成圣之力的火焰。自从她知道自己以来·就不爱居家而思出家·曾对父母说道·‘父亲母亲·我在家心中不乐·想入救世的佛教而出家去。请许我出家吧。’父母道：‘你说甚么话。家中有偌大财产·你又是我们的独生女·不能任你出家。’不许女儿出家。她再三恳求。但在父母膝下·总不能出家·便想‘还是出嫁之后·请求丈夫许

女”改成“产子”，包括后来以“男性”之性别来称呼等。[12]又如南传《本生经》卷二：“稍长，嫁入他家，为良妻，积德行善，住于其家，同栖而怀妊，但彼不知怀妊之事。”[13]如此更动以合乎其所接受的“成婚”才能“产女”（产子）等事。然南传《尼科耶》如前一再说明的，有窜改经典的前科，再经这“童女、童子”的诤议，就能理解当时转译的二乘人，为何要特别说明这一位尊者之母亲是“先成婚”、“再产子”，就知这其中的蹊跷与改动。

这另外有其他译本之南传小部经典《譬喻经》卷五十四说：“今于王舍城，我生长者家，母于妊娠时，出家为非

可．再出家吧。’长成后嫁到他家．成一贤妻．积聚德行．行施善业．居住在夫家。因与夫同居．便怀了孕．但她不知道已怀孕了。”《大藏经补编》册六，页 194，上 24-29。

[12]《南传小部经典》卷一：“她怀胎足月．便产了一个儿子．正如在上莲华佛足下所求祷的。一日．国王走过比丘尼住处的附近．听见婴儿的啼声．问臣下．诸臣知道这事的因缘．禀告道．‘大王．一个青年比丘尼养了孩子。这就是那孩子的啼声。’国王道．‘比丘尼育儿很是不便．我来派人养育吧．’便将这孩子交给一个女亲戚．以王子的资格加以养育。在命名日．给他取名曰迦叶。因他是以王子的资格养育的．所以大家都叫他鸠摩罗〔王子〕迦叶。七岁时在佛处出家．到成年后受具足戒．过了几年．便成了布教家中的善于辞令的人。佛说．‘我的弟子中．第一个善辞令者．是王子迦叶．’将他列在第一位。他后来听了蚁冢经而达阿罗汉位．其母比丘尼也作观法的修行而得最上的果报。王子迦叶大德对佛陀之教．如中天满月一般地明白。”《大藏经补编》册六，页 195，上 3-9。

[13]《汉译南传大藏经》册三十一，页 199，行 14-页 200，行 1。

家。”[14] 这在说明童女迦叶母亲当时并不知自己已经怀孕，就去出家；但因为南传经典还是要将“鸠摩罗迦叶”强调为男子身分，这《譬喻经》卷五十四就说：“拘萨罗王知，收留养育我，称名为迦叶，〔王子之待遇〕。”[15]，增加了“王子之待遇”的说明。

总而言之，南传《尼科耶》《南传小部经典》等大致延续着世间对“鸠摩罗迦叶”是男子的看法，以“比丘”来称呼。至于由此“已婚”之杜撰就可知当时巴利文的译者是无法接受“未行房而怀孕”的事实。至于此鸠摩罗迦叶的母亲因为怀胎、肚子大了，被提婆达多赶出比丘尼僧团，后来 佛陀要人查明这一位母亲是否“没有行房而怀孕”，然后有位国王出面找人来协助养育这怀胎、产女（南传一直当作是产子），这部分则无问题。总之，这“鸠摩罗迦叶”单纯从梵语文字来看是男子，但事实上所指的尊者实际是现世间女子身，这事确实是有人清楚的。当时巴利文南传《尼科耶》译者或许知道太少，不清楚鸠摩罗迦叶是女子？总之，他们这些翻译经典为巴利文的人之中，还是有人伪造了这“鸠摩罗迦叶之母亲已婚”等故事情节。

《分别功德论》是二乘声闻部派六识论遗绪所造

又，如法主 平实菩萨所点出来的《分别功德论》卷三

---

[14]《汉译南传大藏经》册三十，页 245，行 12。

[15]《汉译南传大藏经》册三十，页 246，行 1。

说："如来虽复成正觉，常还向众僧忏悔者，以僧地厚重。三世诸佛缘觉弟子，无不由僧而得灭度。"[16]这造此论者（已失其名）所说如是极度荒谬、超级恶劣、荒唐胡扯的事！如来人天至尊向众僧忏悔，亏这人想得出来（他应是受了魔扰、魔念所影响），显然这是极度不信佛语、对如来尚不具足正信的人所说，这样的人当然不可能得到初果，如法主 平实菩萨所说。[17]

《分别功德论》妄说拘摩罗迦叶是童女子

这里之所以提到这《分别功德论》的作者，是因为他在卷五说鸠摩罗迦叶：【拘摩罗者，童也；迦叶者，姓也。拘摩罗迦叶即是童女子。何以知其然？昔有长者名曰善施，居富无量。家有未出门女，在家向火，暖气入身遂便有躯。父母惊怪，诘其由状。其女实对："不知所以尔。"父母重问，加诸杖楚，其辞不改，遂上闻王。王复诘责，辞亦不异，许之以死。女即称怨曰："天下乃当有无道之王枉杀无辜？我若不良，自可保试。见枉如是！"王即捡程如女所言，无他增减。王即语其父母："我欲取之。"父母对

---

[16]《大正藏》册二十五，页 38，中 5-7。

[17] 平实导师，《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》："造论者为欲崇隆声闻僧宝之尊贵，而于论中如是贬抑佛宝，显然是无知于佛宝义涵之声闻凡夫僧也；尚非初果人，何况能是四果人。"正智出版社（台北市），2013 年 8 月初版首刷，页 19-20。

曰：“随意取之。用此死女为？”王即内之宫里，随时瞻养。日月遂满产得一男，端正姝妙。年遂长大，出家学道。聪明博达，精进不久，得罗汉道，还度父母。】[18]在这一段叙述中，还原了一件事实：鸠摩罗迦叶（拘摩罗迦叶）的母亲是“未婚怀孕、生产”，与《南传小部经典》所编造的情节不同，显然除了南传经典以外，都是“未婚生产”。

一个“童女子”情节之荒诞编造

造《分别功德论》者早知这一位尊者是“童女”不是“童子”，但他不能接受或无法会通，因此他特地要说“拘摩罗迦叶即是童女子（迦叶）”，实际上他不可能梵语能力比笔者还蹩脚，甚至比琅琊阁、张志成等人还要差，他当然理解梵文中的“童子、童女”有所区别，他当然清楚“拘摩罗迦叶”依照梵语就是“童子迦叶”的意思，且他论述从头至尾都一直在强调这位“拘摩罗迦叶”是“男”的，那他又为何要特别在一开头处就着急地“无事生波”来强调“拘摩罗迦叶即是童女子”呢？然后又特地动笔说明这拘摩罗迦叶的母亲是童女身分呢？显然，这造论者也和佛陀耶舍一样，知道这事实——“拘摩罗迦叶即是童女迦叶”，在他周遭的人也如此说，他也知道其他人都这么认为，但他就是不喜欢这样的事实（这可能跟他的二乘立场有关，然后他又被魔波旬所投念），就决定造论曲说，便将他知道（可说当时许多人知道）的“童女迦叶”改成这“奇特”的“童女子迦叶”——童女之

[18]《大正藏》册二十五，页 50，中 15-27。

子迦叶，以回应（或混淆）其他人认知的“童女迦叶”。他为何毫不在乎有人可从梵文来检点他：“这‘拘摩罗’（鸠摩罗）不是童子吗？”可知当时他所处的环境是大乘法流布的区域，大家都认同这位尊者菩萨就是“童女”，尤其这整件事对信受与修学大乘法的大众来说是完全没有任何罣碍、并无丝毫违和，不像南传地区唯盛行二乘法，就会对男女相有很深的执著；因此这一位偏向二乘声闻部派佛教的人便干脆一不作、二不休，将“童女”多加了一个字——直接解释成“童女子”，以突显他反对周遭认定“童女迦叶、迦叶童女”的个人立场。又怕有人评论他，于是造论者的名号便又隐讳起来，成为到现在都还不知道是谁造了这部论的情况。

如是过了一千多年后，如果不清楚这整件事的来由，便无法理解造《分别功德论》的人如何从“拘摩罗”（鸠摩罗）去引申为“童女子”。若纯粹由语文、文字来看，他不就是在直接曝露他对梵文的无知吗？但由上述的说明，我们就会清楚这一个人就是知道“童女迦叶”而非“童子迦叶”的事实，然他万万不能接受这事实，所以才会兜了一个比《南传小部经典》所写的（含有更改、杜撰）更大的“圈子”，以“童女子”为出发点来编造故事，令一千多年后的读者更不知此人所说所指为何；然无论如何，经过笔者在此的说明，大众就会知道原来这造论者也只不过是一群极力掩盖“童女迦叶”事实中的一人而已，也可明白这南传经典添写新情节

者与《分别功德论》之造论者两方的“煞费苦心”[19]，真是何其愚痴！

迦叶童女菩萨带领阿罗汉、比丘游行天下

但迦叶童女毕竟不是迦叶童子，此事还是有人清楚，于是来到中国的佛陀耶舍将此梵典原文译出，这就是鸠摩罗迦叶——童女迦叶的故事。如前所说，当时知道这内情的阿罗汉们清楚迦叶童女是菩萨尊者，也知道迦叶童女有大乘实相的亲证，所以他们对于迦叶童女来带领他们游行天下都无异议；这清楚显示了在佛世时，大乘菩萨带领阿罗汉、比丘的队伍之事实，显然这些阿罗汉们是完全服气的。然而毫无能力会通北传《阿含经》、南传《尼科耶》《小部经典》以及二乘凡夫声闻僧的《分别功德论》等诸经论的张志成及其跟班等人说了老半天，还是不相信法主 平实菩萨开示这一位尊

---

[19] 至于《分别功德论》的造论者可能是记忆力差，不然就是偷懒，就直接将迦叶童女之母亲出家一事先省略，然后有孕，就惊动了国王，变成国王来抚养这“产子”；只是这编写得太荒唐，国王威势这么大，一个比丘尼未婚产子产女可惊动他？就算这国王清闲得太无聊了，他判断完毕后，就责成这菩萨的母亲之父母必须好好照顾这小孙女，哪里还需他出面抚养？编写的人只知道些情节，却在乱凑起来时，被迫变成不合理的剧情。当然还是国王出面叫人抚养，但这是因为 佛陀的关系，如《譬喻经》卷五十四说：“知尼等怀孕，带往婆达多，彼言应放逐，此恶比丘尼。得遇牟尼主，胜者垂愍怜，我母在尼寺，使我得安产。”《汉译南传大藏经》册三十，页 245，行 13-14。简而言之，这《分别功德论》的作者和南传的二乘人心态一样，没有办法接受有菩萨带领比丘，而且这菩萨还是童女，所以两边就各自发挥。

者菩萨就是“童女”，何其愚痴?

⑤ 从评议陈那菩萨说起

网络上关于琅琊阁、张志成群提出的问题是：既然窥基大师赞扬 陈那菩萨是贤劫当来佛，那法主 平实菩萨在《识蕴真义》之评议 陈那菩萨是否为毁谤 陈那菩萨？然当知：这早在法主 平实菩萨评议 陈那菩萨之前，圣 玄奘菩萨在一千多年前就先在《成唯识论》清楚地指出 陈那菩萨所造论的法义错误；只是因为这些无知的琅琊阁们都是一群看不懂《成唯识论》所说之人，因此不知道他们应先“评议”的是“圣 玄奘菩萨毁谤 陈那菩萨”，而非是指责“法主 平实菩萨毁谤 陈那菩萨”，因为 陈那菩萨造的《观所缘缘论》是圣 玄奘菩萨所译，评论 陈那菩萨在《观所缘缘论》所说有误也是圣 玄奘菩萨在所造的《成唯识论》中所说；法主 平实菩萨只是如实陈述此事，再依种智来阐释而已。

然事实上圣 玄奘菩萨所说无误，陈那菩萨之“混淆根与识”今日犹有他所造的文献可稽，这《观所缘缘论》收录在藏经中，所以圣 玄奘菩萨之评议 陈那菩萨所说是全然正确，圣 玄奘菩萨只是在《成唯识论》将事实说出来；因此这些质疑的标准答案与解释是：“陈那菩萨‘所说’是‘可被评议’的，这与 陈那菩萨的真实证量无关，于是圣 玄奘菩萨在《成唯识论》作出正确的‘更正’与‘阐释’。”然而笔者这么说完之后，琅琊阁、张志成等就会更加迷惑了，本来笔者就说到这里也可以，因为琅琊阁、张志成等都已听不懂了。

但历史一再提醒我们如果不解释清楚，以后一定会有人就此事再大作文章，所以于此点出第二个问题：“既然窥基大师协助其师尊 玄奘菩萨落笔誊写《成唯识论》，他当然清楚 陈那菩萨‘所说法义’须调整，那么窥基为何还会在造疏、造论中如此大力赞扬 陈那菩萨是贤劫未来佛呢？”当知这其中必有理由：如果窥基大师什么都不知道，怎么可能会赞扬 陈那菩萨呢？显然“陈那菩萨是贤劫未来佛”之事，不是这从未离开过大唐国境的窥基大师自身的主张，这一定是来自圣 玄奘菩萨的解说转告，否则窥基大师亦不敢造次随便就写了出来；这就如同“护法菩萨是贤劫未来佛”一样，这都是经由圣 玄奘菩萨说明后，窥基才动笔写出，这“陈那菩萨是贤劫未来佛”一事必然也是如此。当知 护法菩萨是在 世友菩萨当来贤劫第六尊佛 师子佛之后成佛，为贤劫第七尊佛——明焰佛；陈那菩萨则是在 护法菩萨成佛后，又再历经一尊佛，然后成就无上正等正觉，为贤劫第九尊佛——妙华佛；[20]所以，窥基所说本来如是。

陈那菩萨示现法义“有误”，开引大众讨论唯识

那此刻就换成一般人不能理解的第三个问题产生了：“既然如此，那贤劫未来佛 陈那菩萨说的一定是对的，为何圣 玄奘菩萨还要加以‘更正’呢？”先说在历史上不是只有圣 玄奘菩萨在《成唯识论》“更正”而已，而是更早在西

[20] 此依《贤劫千佛名经》为准；若依《大方广佛华严经》及《大宝积经》，则有其他圣号。

天时，就有众多唯识论师参与这议题的讨论与评议 陈那菩萨所说，为什么呢？当知任何当劫的未来佛——妙觉菩萨在法义上绝对不可能有任何错谬处，除非是故意示现。当时大众虽不清楚 陈那菩萨是未来佛妙觉菩萨，但大众可明白 陈那菩萨在因明学上可是大名鼎鼎、首屈一指的大师；于是当 陈那菩萨故意说出“根”与“识”之可混淆的见解后，由于这“错误”太过于明显，唯识论师们这下子看懂了，就各个引经据典、发挥阐述，针对此议题争相辩论，人们也因此而引发了对唯识妙法的兴趣，显然这些陆续发生的现象与结果是陈那菩萨所预先期待的。总之，这并非是 陈那菩萨——妙觉菩萨不知正确的法义，反而是刻意留下这明显的“错误”来令论师们讨论与引发人们的关心，而且最后更是要证成圣 玄奘菩萨所说的最为出类拔萃、最是正确！

陈那菩萨这样的示现，当然是为了引发最后完美的正见，这就是圣 玄奘菩萨在西天演说的《制恶见论》及回到中国后所造《成唯识论》之正说，以及《八识规矩颂》所评论的“愚者难分识与根”。由于当时西天诸论师之讨论，涉及了种智，但他们既无法眼、亦无慧眼，如何可以言诠无误呢？这当然要由极高地的菩萨才能作出最正确的阐释与解说，这也是 陈那菩萨所期待的；先有 护法大士所说来阐扬，最后正是要显扬圣 玄奘菩萨的正说（一方面也是对圣 玄奘菩萨后身再来时，可继续阐扬种智道理，予以引石开路；一方面也是随喜庆赞圣 玄奘菩萨之勇猛护持正法，所以这一切“故意的错误”就变成“理所当然”）。当初在唯识诸师讨论这 陈那菩萨“所说的法义”

过程中，护法菩萨也有加入议论，也同样跟着示现“错误”，亦留下了可令圣 玄奘菩萨大大发挥的空间。然而如果是根据这些琅琊阁、张志成群无知的看法，就会变成了“西天唯识论师毁谤 陈那菩萨”、“护法菩萨毁谤 陈那菩萨”、“示现弟子的 护法菩萨毁谤法主 陈那菩萨”、“贤劫未来佛 护法菩萨毁谤贤劫未来佛 陈那菩萨”、“圣 玄奘菩萨造《成唯识论》毁谤贤劫未来佛 陈那菩萨”，这样无知荒谬的看法只是令人读后发噱而已。圣 玄奘菩萨也在《成唯识论》中“更正”了贤劫未来佛 护法大士所说，那是不是也要说“圣 玄奘菩萨造《成唯识论》毁谤贤劫未来佛 护法菩萨”呢？最后这些琅琊阁、张志成群是不是还要说“圣 玄奘菩萨造《成唯识论》毁谤了两尊贤劫未来佛”呢？然而法义正讹的辨正，还是要回归到法义的正讹上面来，张志成等人却不肯回到法义的正讹上来讨论，实在是一群可怜悯者！

妙觉菩萨彰显玄奘大师与平实菩萨的智慧与圣德

因此，我们可以理解：未来可能会有人突然后知后觉终于“发现”了圣 玄奘菩萨“评议”护法大士时，他就会洋洋得意地叫嚣“圣 玄奘菩萨造《成唯识论》毁谤 护法菩萨”；然届时读过这一段的说明者都会知道这么说的人一定是个“傻子”，因为笔者已将这整个来龙去脉在此第三次大乘佛法复兴之际都清楚地说出来了。当知世间法中有“成人之美”的美德，出世间法亦然；法界中本来就存在着这样来彰显后来菩萨的智慧证量、显扬正法威德力的“法事”；妙

觉大士心量就是如此大，只是五浊恶世人心污秽，到处都充斥着“傻子”而无法明白罢了！

笔者在后面评议张志成的忏悔文时，会就 陈那菩萨的“若干留下的论议”再作说明，证明法主 平实菩萨所说就是正法无误；以笔者受学于法主 平实菩萨，哪有什么自身心得可说，这都只是证明法主 平实菩萨智慧不可思议，大众届时自会明白。

由此可说这娑婆地球的众生非常难度，陈那菩萨深知这些众生与外道、魔天的因缘，所以如是方便呈现，总是在显扬圣 玄奘菩萨的智慧与圣德；又如今日法主 平实菩萨造《成唯识论释》来阐释此中的正义，也可说是 陈那菩萨所为正是在显扬法主 平实菩萨的智慧与圣德！

⑥ 且留青史在人间

法主 平实导师在这世界扛起末法的法运，所面对的不仅是天魔，还有诸多受到天魔投念影响的人，施恩于弟子之后还遭受诸退转弟子的弃恩毁辱，如琅琊阁、张志成加诸的轻慢和侮辱，这在大善知识护持正法的历程中屡见不鲜，法主本习以为常，因为娑婆世界的众生本来如是。法主在 如来世尊面前发愿弘护末法时期的如来藏妙法时本已心得决定，无有动摇，所看的是之后中国与世界的正法未来；法主摄受了这么多学人弟子得窥大乘门庭，亦不在意大家是否都会如“禅三报名表”所写愿意在此娑婆世界继续护持正法至于末法灭尽，唯在种下深厚的种子因缘。

发愿护持大菩萨成佛

过去世已真正证得慧眼的菩萨，再来时虽有胎昧，但也会继续帮助其他的菩萨弘护正法。笔者在过去世虽未从学于提婆菩萨，但当时在天竺看了 提婆菩萨的论，就觉得这“（真）了不起”，便发愿护持 提婆菩萨成佛。笔者在唐朝时遇到圣 玄奘菩萨，也发心要一直跟随、直到 大师成佛，内心非常清楚 大师证量很高，应该会很快成佛。

笔者当初也认识 世亲菩萨，由于自身个性喜欢帮助人，便鼓励 世亲菩萨一起护持大乘正法，也曾为 世亲菩萨说明、解决了其在大乘与小乘之间的些许淆讹，以过去时劫所修学的种子流注、可融通事理故即便为说；后来如大众所知，世亲菩萨深入大乘菩萨法藏、造大乘论，证量、智慧明显不同往昔（当然这背后有极高地证量之兄长 无著菩萨教导的缘故），笔者则为之欢喜随喜，并发愿护持 世亲菩萨直至成佛。

然谁知 世亲菩萨的成佛实际是与 提婆菩萨的成佛息息相关的，总之，世事因缘不可思议，谁又知 提婆菩萨与圣 玄奘菩萨是有密切的关系呢？所以，大众本来就应团结在大善知识的座下，生生世世护持，直到大善知识成佛；这一定也是自身最快的成佛之道，因为 法主成佛的时节已经不远了。我们也可预见：会有更多的人发愿护持法主 平实菩萨直到 法主成佛，如是跟定 法主，大家的向心力提高，自能道心渐次增长，再透过动中定力的持续锻炼，即能真正思惟六度、履践六度、改易心性（这最困难）、增长菩萨性、消除性障（这也很

困难），能令自身真正地在心地法门上一步一步往前迈进；即使是非常缓慢、亦能安忍，毕竟学佛是需要长劫的修学，才能淬炼出真正坚固的心地基石，才能在上面成就戒定慧三学之真实修学成果，这样的大乘心地法门才是学人成佛之根本，这就是佛土。

当知一切应该以法主 平实菩萨摩诃萨所说观之：“大家都是家里人，本来就是一家人”。大家都应该团结在法主 平实菩萨摩诃萨座下，努力完成这末法时期护持正法的任务，继续追随法主 平实菩萨直至 法主成佛。

明心与法运

从许多学人所关心的证悟一事来说，未来将会因为时节的变化，不再是此非常时期，正法道场已转为检验心性、修治心地的方向了，录取禅三的心性条件对混入正法道场的魔眷属是难以相应，如同缘木求鱼；道场也较为稳固、大致安定了，届时学人真的明心后，也要：一、清楚体验辨明这八识是内识，七转识所缘就是内相分。二、应检查自己的心性予以调整，大乘是心地法门，应将性障断除，转依真如。三、八识和合运作的体验必须更加深细，甚至第七识的思心所与意识的思心所有时完全相左的决定也能简别，全然不似探知密意者所想的那么简单。

波旬虽在此际投念如他所以为的“行蕴”就是密意的错谬见解（这相关的内容，笔者在小五还是小六时就看书知道这是错谬的），给那些他期待可在正法道场破参或来干扰亲教师之原

本来自魔天的魔眷属；等到未来的未来，波旬知道真正密意后，他也不会急着公布于世，他会先投念给这些他有所期待可在正法道场破参的魔眷属，他想要利用他们来破坏道场中的和合，于是魔波旬也同时遮止、压抑这些人原本的心性，这如同他对此时武则天后身等人所作的事情一样，好让这些魔眷属能被录取禅三，未来破参后再继续引起道场纷争；大致从此之后，僧团不免有所纷争，一直到末法法运结束。因此即使是前面第三项关于深入体验八识和合，在这之前也会比较保留些，主要专注在前面两项。可以想像届时 法主会以特殊的方便（智慧与神通）来震慑这些冥顽不灵之人，以及摄受大众归信三宝。等到这些渗透破坏正法的方法没有多大的效果了，波旬或许就会考虑将密意公布，这就是法运整个要结束的时候了。

三贤位菩萨生死如梦

三贤位菩萨比如笔者在这弘法的大业之际，作了多少蠢事，实际也算不清了；有许多的魔眷属也是虎视眈眈在我们身旁，也清楚我们每位法众佛弟子的杂染心性，魔波旬和魔眷属也不断地给念于我们，引诱行者行恶、破戒、中断护持正法之要事；也有发破坏正法的恶誓愿的魔人来人间入胎，与我们相处，这都是在此娑婆世界护持正法司空见惯的常态。

之前说过某位亲教师往世遭人刺死，实际这刺客是他的弟子（此人受了二乘声闻部派佛教的恶见，又受了魔波旬投念蛊惑，于是对他的师父生起瞋恨），他也不起任何想法，自知这时候就要

死了，死了就是死了，无须挂怀；只是在瞥见这弟子脸上似乎现起一抹忧愁（愁容），他就想举手安慰，要这弟子不必介意；然毕竟证量处于三贤，无法如圣 提婆菩萨可教诲刺客应如何，手只能举到一半，于是轻轻上下微微晃动以示安慰；如今这弟子又在此世重新回到这位亲教师的座下，辗转地明白了之前的造罪，于是到亲教师面前发露忏悔，也誓愿不再回魔天，忏悔过往所发的破法恶誓愿；这就是菩萨在人间所为，一切生死如梦一般，何须挂怀；惟再从大善知识继续修学，令自己坚定迈向成就佛菩提道，如是而已！

正发意菩萨应勇猛精进！

正发意菩萨应如是勇猛精进，当想魔波旬机心深远、布局之广，实在是令人难以想像，因此正发意菩萨应更加努力，在这九千年中奋勉向三地满心前进、求早日成就三地满心，以符法主 平实导师的期待；这样纵使魔波旬未来仍继续在背后推动，令从星际来的恶人统治地球，届时即使佛法受到再大的限制、弘法充满更多的荆棘，我们正发意菩萨还能看清这一切，堪能为佛菩萨、法主所用，协助救护茫茫大海中的苦众生，不是吗？又当知三贤位菩萨在末法最后期 月光菩萨现身前，是非常难以证入圣位，邻近初地亦几不可得；故我辈在 法主极力帮衬的情况下，当更发勇猛心，化不可能为可能！原已证得通教四果的正发意菩萨，亦当尽速提升证量，以期九千年后成就三地满心！这一切亦皆唯有等到 月光菩萨说正法在地球人间的弘扬再也不可为了，这世间是一点点机会都没有办法摄受、都没办法再播下正法种子了，那才

是我们尽了佛弟子在此人间最后责任的时候！

圣师教诲的恩泽，弟子们拥护圣师

回顾这护法的岁月中，遇到 克勤师父、值遇 大慧宗杲禅师这样坚定的菩萨摩诃萨、大善知识，尤其 大慧宗杲禅师有着宽容摄诸众生的心量来摄受一切学人。当时 大慧宗杲禅师座下许多弟子（大多数证悟弟子）后来都不再来此人间护持正法，大慧宗杲禅师亦无半分怨尤，仍然无怨无悔地继续弘护正法！笔者则在那一生作了些蠢事，然 师父不看这些过去，只有看现在以及未来，这就是大菩萨的心量！

今日值遇大乘佛法复兴，虽然大陆佛法复兴还需时日，但总是有像我辈这样性障难除、心性愚痴的弟子，继续矢志护持正法，秉持着无论如何就是要恢弘圣教的情怀，宁可在此娑婆五浊地球人间流转煎熬，每一世继续发起大心，在佛前慷慨禀白 世尊：弟子愿生生世世拥护大善知识 法主弘护正法，荷担如来家业，直至 法主成佛，誓死无退；但有我辈这样不成材的弟子打死不退（有人下了地狱，又被救回来），还有更多本来心性就很好的殊胜庄严功德显现的弟子们，襄助大善知识住持世间弘扬正法，成就这护持正法、推广正法的璀璨史页。

人们总是崇古贱今，所敬仰的永远是过去的人物，对同时代的大善知识鲜少尊重；然法主 平实导师不计任何毁辱，在这时代尽量阐述佛法、开佛法藏，为今人开启实证三乘菩提以及悟后进修的因缘，也为后人留下更多的法宝圣教；等

法主百年之后，一个世代过去了，世人将会开始缅怀圣者，自会将 法主所说的每一句话皆奉为圣教圭臬，信受不渝；对法主的前身、过去世护持正法的功绩，也会作成定论，还会说“原来如此”（本来就是如此）；法主光风霁月的人品与德行终将会得到所有人普遍的赞扬与公允的评价。

因此，无论今天这位退转的张志成先生再怎么诋毁 法主，也不可能改变这未来的大势所趋。这样一位连佛世时都没有善根可值遇 如来的凡夫，对 如来之不可思议神变威德无从目睹，对本师 释迦牟尼世尊本无真正恭敬渴仰之心，在生死流转中都只能跟随部派声闻佛教之六识论者熏闻恶见，如同今日信受释印顺恶见凡夫一般，认为 释迦如来已经灰飞烟灭了；他不仅对大乘如来不能接受，即使是二乘法中的世尊亦无法接受，又于三乘教典所共说如来十个圣号都无法真正信受的人，今天却以此暂且存在的人身来质疑三宝，还胆大到进而公开诋毁 世尊、圣教、圣僧，自以为所说的凡夫知见才是“佛法”，这真的是娑婆地球慢心高涨、师心自用的标准凡夫之写照；张志成先生种种谤法、谤教、谤贤圣之行为，唯令真正修学圣道的学人、佛子们知道更须惕厉精进，以弘护这难逢的大乘正法，令众生得以出生法身慧命无有断绝！

诸菩萨咸来拥护正法

如同 法主在二〇二一年所说，在此末法时期，有大乘菩萨继续再来，例如有迦旃延尊者菩萨、优波离尊者菩萨、罗睺罗尊者菩萨、毗舍佉比丘尼菩萨的后身等，同聚弘扬正

法，这胜义菩萨僧团本来就是如此殊胜！这么多的大菩萨来此示现多时（有示现受 法主斥责、处分，然一体顺从服膺，以令诸亲教师们知道应所遵从法主 平实菩萨的一切教诲；亦有示现些许“纷乱行”，以继续行诸密行），协助法主 平实菩萨摩诃萨完成这历史性的重大任务——复兴中国佛教正法！何其可贵！

菩萨们应当拥护圣教、拥护大善知识弘法、消除性障习气，生生世世累积如是大功德，更应该勇于出任亲教师及各项执事，分担 法主担负的佛事，这是建立自身道业的大功勋！应当努力精进弘护正法，不当计较一切道果与世间利益；自身虽有护持正法的心志，亦无畏惧人言，然有事时应当向 法主请益以兹定夺，莫要自行决定！只要有师父 平实菩萨摩诃萨在的地方，就永远有正法的光芒显耀！当依 法主之甚深抉择为是，谨记奉行！因此会中三贤位菩萨以及十信位尚未满足者都应当戒慎，不生任何慢心，不当于人我起任何相较之念；当全心全意勇猛护持正法，不生他念，共同团结一心，众志成城，不当自以为自身智慧深利，应当消除性障，常常勤勉改易自身心性，常生惭愧，奋勇精进！这才是诸佛如来、诸大菩萨对我们的期勉！（待续）

(连载二十二)

附录

云冈石窟佛陀端坐像之科学意涵略探

——以玄奘八识论之心理解剖与记忆研究为线索

摘要

欧洲文艺复兴艺术作品有人体解剖的科学性意涵，成为艺术研究者津津乐道的光辉历史。云冈石窟艺术有其独特的造像艺术而引人注目，但这样的艺术创作有科学性意涵在其中吗？云冈石窟艺术系格义佛教的代表，本文认为玄奘西行取经的重要动机，在于解决学派（格义）佛教所遗留有关于生命结构的争议。玄奘取经归国后著作《成唯识论》与〈八识规矩颂〉即为了彻底解决学派（格义）佛教有关生命结构的所有命题。

本文认为云冈石窟艺术所蕴含的科学意涵，只有从玄奘采用心理解剖的科学方法加以诠释才能显发。本文从玄奘的

传记与著作中，发掘出心理解剖与记忆研究的科学方法与模型，与现代认知科学、脑神经科学所要探讨的记忆储存命题息息相关。在玄奘的传记与著作的启发下，不但可以诠释云冈石窟的佛陀端坐像表征着心理解剖与解答记忆智慧，同时也对现代尖端且困难的记忆研究命题提供新思维与新线索。

关键字：云冈石窟、玄奘文化、认知科学、心理解剖、记忆储存、禅定印、心理解剖印、法界定印、解答记忆智慧印、记忆平等印、心理矫正印

一、前言

云冈石窟是中国第一处由皇家开凿的大型石窟，其规模之宏伟、雕绘之精美堪称当时佛教艺术的最高成就，对于后来同样由北魏开凿的龙门石窟造像艺术有着重大的影响。1961 年云冈石窟被列为第一批中国重点文物保护单位之一，更在 2001 年被列为世界文化遗产。

云冈石窟大致分为三期开凿。昙曜五窟（第十六窟至第二十窟）是第一期最早开凿的石窟，“北魏皇室以其新兴民族的魄力，融合东西各方面的技艺，创造出新的石窟模式”[1]。其中第二十窟之露天盘坐佛像，系以北魏开国君主道武帝拓跋珪像作为释迦像；由于此尊佛像造像，不但规模高大雄伟而且面貌庄严熙怡，成为云冈石窟的地标。昙曜五窟以道武

[1] 宿白，〈平城实力的集聚和“云冈模式”的形成与发展〉，《中国石窟寺研究》，文物出版社（北京），1996 年，页 125。

帝至文成帝等五帝作为造像象征，反映出北魏“皇帝即如来”政教合一的思想。[2]

佛教传播初期并没有佛像的造像，而是以佛塔、佛陀的脚印、菩提树下空着的座位、菩提树以及法轮等象征性手法来表现佛陀的存在。[3]西元一世纪前后在犍陀罗（Gandhāra）和秣菟罗（Mathura）二地开始创造出佛像，从而影响后来的佛像造像风格，甚至云冈石窟第一期开凿的佛像造像。从无到有，从有到“皇帝即如来”，佛像造像显现着佛教各阶层信众礼拜、崇敬佛陀之情，以及统治者“教导民俗”的心理需求。

第二期开凿于昙曜五窟东侧大部分的窟室，如第七、八窟，第九、十窟，第五、六窟，第十一、十二、十三窟，第一、二窟和第三窟等等。此期佛像、菩萨像、飞天像、佛传画像等等形态各异之造像充满窟室四周及龛顶，雕刻精细巧丽、设彩涂金，展现艺术创作的极高水准。此期开凿的工程规模及艺术创新成就更超越第一期，为云冈石窟开凿的最高峰。此期盛行双窟形制、释迦多宝的法华双佛、维摩文殊论辩及弥勒造像，佛传故事、本生故事、因缘故事也成为主要构图；佛像本身面相渐趋清秀、服装褒衣博带开始汉化，不但反映出

---

2 李玉珉，〈河北早期的佛教造像——十六国和北魏时期〉，《故宫学术季刊》第十一卷第四期，1994 年，页 1-41。https://www.npm.gov.tw/Research-Content.aspx?sno=03012666&l=1&a=7480&type=1994

3 张文玲，〈佛教造像从无到有的演变〉，《香光庄严》第一〇三期，2010 年，页 4-31。http://www.gayamagazine.org/periodical/detail/104

孝文帝积极执行汉化政策，双窟的形制据推测与冯太后临朝和孝文帝并称“二圣”的政治形势有关。[4]

第三期从北魏迁都于洛阳后开始开凿第二十窟西侧地区，东侧的第十四、十五窟、第四窟，以及东侧窟屋上方的小窟室，都属第三期开凿的窟屋，数量在 150 座以上。第一、二期窟室内、窟口两侧也有第三期补凿的小龛，其数量不下 200 个。[5]此期佛像造像更加清秀，佛像一律褒衣博带，菩萨帔帛交叉，龛面上方两隅多雕有佛传画面，汉化程度更加明显。

一般对于开凿于第五世纪的云冈石窟的艺术研究，都有“汉化”的描述，反映出由鲜卑族建立的北魏王朝汉化的政策。但本文认为“汉化”的中立性描述缺乏价值，并不是对于云冈石窟艺术准确的历史定位。因为文化的传播与创新并不是一成不变地照搬原来在印度的佛教形式，而是依据时空的不同而调整其形式以适应新环境、新时代与新思考，以便传播其文化深层的意涵。此种“形式调整”，其实蕴含“文化创新”的意义。

例如，第十五世纪欧洲文艺复兴的艺术形式，以重现希腊罗马写实的艺术风格作为目标。希腊罗马时代建筑万神殿，并以丘比特、胜利女神、维纳斯等等希腊罗马诸神及其故事作为创作的题材。文艺复兴时期，达文西（Leonardo da Vinci，1452-1519）、米开朗基罗（Michelangelo，1475-1564）与拉斐尔

---

4 宿白，〈平城实力的集聚和“云冈模式”的形成与发展〉，页 125。

5 宿白，〈平城实力的集聚和“云冈模式”的形成与发展〉，页 114。

（Raphael，1483-1520）等艺术三杰则在教堂、陵墓中，以圣母、基督、使徒、摩西等等新旧约人物与故事作为题材。一般都视文艺复兴的艺术作品为一种创新，而不说它们只是“基督化”的作品而已。因此云冈石窟的艺术成就，不应仅以中立的“汉化”用语称之，而应该视为赋有文化与艺术“创新”的价值。

然而第十五世纪末开始的艺术作品，之所以被视为创新而冠上“文艺复兴”的美名，还有一项重要的因素，就是欧洲当时社会弥漫着人文主义思想并伴随人体解剖科学的发展，而文艺复兴时期艺术家进行各种人物姿态的造像，全都以透视法展现出人体结构拟真写实的科学性思维。现代的科学与文明之发展，往前追溯其源，可以追溯到工业革命、科学革命，终至于文艺复兴艺术作品里解剖学的科学性。达文西、米开朗基罗、拉斐尔都以解剖人体的研究成果进行艺术造像，所以其作品被推崇为文艺复兴的创新代表。云冈石窟艺术作品之所以被视为一种“汉化”而非更具深义与价值的“创新”与“复兴”，就是因为从来没有人诠释石窟艺术中所隐含的科学性，以及超越人文主义思想的贤圣思想。

从历史发展的脉络来考察，现代科学发展已经从人体解剖进展到细胞分子学（Cell and Molecular Biology）的研究，物质肉体的解剖已经几乎到达极致。于是探寻人类心理活动、记忆现象与大脑神经活动彼此间关联性的心智奥秘，成为现代认知科学（Cognitive Science）最尖端的研究领域。然而现代有关人类生命奥秘的最尖端科学研究议题，与第七世纪玄奘大师西行取经后写作《成唯识论》和〈八识规矩颂〉的内容有着极

为密切的关系。而玄奘西行取经的目的，则是要解决云冈石窟开凿时，学派（格义）佛教时期所遗留下来有关生命结构奥秘的议题。

本文认为如果无法认识到现代认知科学有关记忆研究议题的重要性，或者缺乏对于玄奘八识论中心理解剖学具体内容的了解，则无法洞察云冈石窟图像的科学性。只有认识到生命中神奇的记忆现象攸关生命奥秘，以及领会玄奘写作《成唯识论》和〈八识规矩颂〉所宣扬以心理解剖方法研究记忆问题的重要性，才能够真正发现云冈石窟佛陀端坐像所蕴含的科学性。这就是本文撰写的动机。

二、佛陀端坐像与心理解剖印

当我们考察文艺复兴艺术作品有关人体解剖的科学性时，必然可从作品中发现人像在运动或静态下其肢体的形状和相对位置，都要符合我们生活中对实际人体姿态的观察，但其造像风格或演变不一定是关注的焦点。例如，米开朗基罗的造像风格，不论男女都有结实饱满的肌肉。男女是否都有结实饱满的肌肉不是关注的焦点，但肌肉形状、大小、结构、纹理是否符合人体实际情况，才是人体解剖所关注的核心与焦点。

云冈石窟有五万一千多尊姿态各异的造像，其科学性并不在于以准确的比例雕塑出人体结构，而是以内观的科学方法进行心理解剖，探讨人类的心理结构。值得注意的是佛教对人体结构观察的细致性，有时并不亚于对心理结构的观察。

例如，四念处的身念处，在修习观察时可将身体从头到足划分出发、毛、爪、齿等等三十一物[6]；或划分成地、水、火、风、空、识等六界分类，其中前五界分类是身体结构，识界分类指的就是心理结构[7]；或者划分为六根、六尘、六识等十八种分类，其中五根及六尘等十一种是身体结构，意根及六识等七种是心理结构。由此可知，划分身体结构的种类数，有时比心理结构多且细致。因此在身念处及其他观察中，有时对人体结构的重视，并不亚于对心理结构的观察。但在对于人体结构有一定观察后，要再进一步深入观察的焦点就转到心理结构。所以佛教造像一向不像文艺复兴艺术般强调身体的拟真写实，而是重视心理结构甚于物质性的生理结构。

西方的解剖学通常以尸体或者活体进行解剖。例如，发现人类和动物血液循环的威廉·哈维（William Harvey, 1578-1657），就是以活体方式血淋淋地进行解剖与研究。对于这种血淋淋的解剖方式，发现细胞的科学家，也是显微镜的改良者——罗伯特·虎克（Robert Hooke，1635-1703），对于当时血淋淋的解剖

6《中阿含经》卷二十〈长寿王品 念身经 第十〉：“复次，比丘修习念身，比丘者此身随住，随其好恶，从头至足，观见种种不净充满，谓此身中有发、毛、爪、齿、麁细薄肤、皮、肉、筋、骨、心、肾、肝、肺、大肠、小肠、脾、腑、抟粪、脑及脑根、泪、汗、涕、唾、脓、血、肪、髓、涎、胆、小便。”《大正藏》册一，页 556，上 11-16。

7《中阿含经》卷二十〈长寿王品 念身经 第十〉：“复次，比丘修习念身，比丘者观身诸界，我此身中有地界、水界、火界、风界、空界、识界。犹如屠儿杀牛，剥皮布于地上，分作六段。”《大正藏》册一，页 556，上 26-28。

有一番批评：

> 透过这些昆虫细致而透明的身体外皮，我们得以目睹自然的力量不受打扰地如常运作。不过，我们若是以硬闯的方式强窥她的秘密，趁着动物尚未死亡之前加以解剖切割，则我们虽然一样能够看见她的活动，但这些活动却会因前述的暴力行为陷入紊乱。我们若是能够犹如以显微镜观察微小生物那般地从窗外静静窥视自然的活动，不令她因受惊而慌乱，则不难想像我们观察到的现象会有多么不同。[8]

慈悲而爱护生命是佛教的宗旨，因此对人体结构的观察，并不以血淋淋的解剖方法，而是利用弃尸林中自然腐败或被动物啃食的尸体进行观察。不但如此，佛教重视心理结构的探讨，如果能够在内心锻炼出打开一扇观察的心理门窗，从心理门窗中静静窥视自然的活动，“不令她因受惊而慌乱，则不难想像我们观察到的现象会有多么不同”。因此佛教造像不重视身体结构的拟真写实，因为观察心理活动，只能在生命存活的姿态中，并以平和理性且不受惊而慌乱的情况下才能进行仔细的观察。

心理结构必须运用心理解剖的方法才能发现，就像生理结构必须运用生理解剖才能发现一般。那么在众多的佛像造像中，哪种姿态最适合进行理性且平和的心理解剖内观，才

---

8 丽莎・贾汀著，陈信宏译，《显微镜下的科学革命——一段天才纵横的历史》，究竟出版社（台北市），2001 年 11 月 25 日初版，页 119。

能了解心理结构呢？本文认为类似第二十窟的佛陀盘坐姿态最切合心理解剖的进行，如〈图一〉所示。〈图一〉中佛陀双腿交叠盘坐的姿势称为“结跏趺坐”，而双手上下相叠自然垂落在身体正前方并置于腿上，此手印传统称为“禅定印”，如〈图二〉所示。[9]这是佛陀苦行时及尚未成佛前，安坐于菩提树下吉祥草上的姿态。本文将结跏趺坐的身体姿态（身印），以及双手相叠自然垂落身前的手势（手印），皆称之为“心理解剖印”。由于禅定印的称呼无法令现代人理解其科学意义，故本文改称之为心理解剖印，以正确显示其科学意义。可是为何心理解剖印必须采取结跏趺坐的姿态呢？心理解剖的科学性目的为何呢？这些相关的议题，即是本文接下来要探讨的内容。

心理解剖印（禅定印）

图一

心理解剖印（禅定印）

图二

三、玄奘传记对心理解剖印之启示

当我们要了解悉达多太子苦行六年，以盘坐之姿安坐于菩提树下宣示“不成正觉，不起此座”[10]，此时悉达多正在进

9《禅秘要法经》卷上：【佛告迦絺罗难陀：“汝受我语，慎莫忘失。汝从今日修沙门法。沙门法者，应当静处敷尼师坛，结跏趺坐，齐整衣服，正身端坐，偏袒右肩，左手着右手上，闭目以舌拄腭，定心令住不使分散。”】《大正藏》册十五，页 243，中 22-27。

10《过去现在因果经》卷三：【菩萨受已，敷以为座，而于草上，结加趺坐：“如过去佛所坐之法，而自誓言：『不成正觉，不起此座。』我

行什么样科学性的修行呢？古印度当时的婆罗门以祭祀万能为修行宗旨，出家沙门以苦行为宗旨。悉达多离家修行成为沙门，显然不赞成祭祀万能；然而六年苦行并没有觉悟成佛，显然苦行也到了必须放弃而改弦易辙的时候。因此悉达多在菩提树下必然进行着反对祭祀万能的迷信、反对无用苦行的错误方法，主张采行科学有效的方法才能觉悟成佛。悉达多到底采行什么样的科学方法是千古之谜，但玄奘一生的经历与著作提供我们理解的线索。

玄奘西行取经在前往阿耶穆佉国时一行八十余人，值遇一群信奉突伽天神、以活人献祭的盗贼。正巧盗贼要找一个“质状端美”的人充当祭品[11]，而玄奘“仪容伟丽，体骨当之”，因此成为献祭的不二人选。[12]玄奘面对无可避免的杀身之祸，以坦然的态度请求盗匪给他一点时间准备就死，于是玄奘就在众人的面前“正念而坐，注心慈氏，无复异缘”。[13]本文认为所谓“正念而坐”就是与〈图一〉佛陀结跏趺坐的姿态

亦如是。”】《大正藏》册三，页 639，下 10-13。

11《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：“然彼群贼素事突伽天神，每于秋中觅一人质状端美，杀取肉血用以祠之，以祈嘉福。”《大正藏》册五十，页 233，下 29-页 234，上 2。

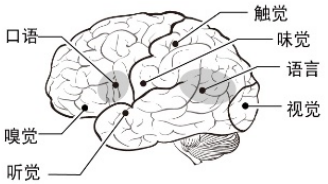
12《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：【见法师仪容伟丽，体骨当之，相顾而喜曰：“我等祭神时欲将过，不能得人，今此沙门形貌淑美，杀用祠之，岂非吉也！”】《大正藏》册五十，页 234，上 2-5。

13《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：“于是礼十方佛，正念而坐，注心慈氏，无复异缘。”《大正藏》册五十，页 234，上 17-18。

完全一样，而“注心慈氏，无复异缘”，就是具体描述“心理解剖”的方法。

悉达多与玄奘采取相同的姿态，而玄奘“无复异缘”为何就是在进行心理解剖的工作呢？玄奘传记记录其自述当时“不知在坛，不忆有贼”，即是描述有关心理解剖的道理。因为“遗忘”或“忽略”的心理现象，正是显示人类“认知事物”的心理功能系由不同的心理结构组合而成，因此代表心理功能本身是可以解剖的事实。

人类大脑功能区图



图三

例如，对于某一个中文字，我们知道它的意思、读音，知道大致的形状但却写不出来。这种“遗忘”字形的现象，说明“字义”、“字音”、“字形”是三个不同的结构共同构成对某字“认知”（即“了解”）的心理功能，而这三个结构系分别透过不同的脑部区域而组合成认知功能，如〈图三〉所示视觉、听觉、语言各有其对应的脑部功能区域。因此当我们要回忆而提取以往学习有关此字的记忆功能时，因为某些结构的记忆提取失败，因此产生“遗忘”的现象。我们除了可能遗忘字形，也可能遗忘字音，或遗忘字义，显示我们“认知”时组合此认知的三种心理结构，也显示此心理结构具备可解剖的性质。

“遗忘”是我们生活中不自主而产生心理结构脱落的现象，但“忽略”境界则是我们可以主动锻炼而解剖心理结构的能力。“正念而坐，无复异缘”描述玄奘以结跏趺坐的姿态，

主动进行心理解剖而切除“在坛”、“有贼”的心理结构，因此忽略面临杀身之祸的境界与盗贼围绕的处境。不但如此，玄奘对于随后发生“黑风四起、折树飞沙”[14]的巨大声响及强风吹身的环境剧变浑然不觉。经过天气骤变，盗贼害怕“天神已瞋，宜急忏悔”[15]；盗贼于是向玄奘“相率忏谢，稽首归依”。玄奘对于这一段时间内一切外境人事的变化，完全忽略而不觉察，盗贼就用手碰触玄奘，一段时间后玄奘才张开眼睛，问盗贼：“时间到了吗？”[16]这段玄奘亲自遭遇盗贼的危难情况，生动描绘出玄奘对于接收声音的“听觉”与感受风吹的“触觉”已经暂时完全中止。换言之，玄奘有能力在极短的时间内切除耳朵听觉与身体触觉的心理结构，并且在相当久的一段时间内维持对外境变化的忽略状态，显示玄奘独具的心理解剖能力。

在佛教修行的实践中，禅定能力的锻炼，其实就是在锻炼心理解剖的能力。具备禅定解剖的能力者，才有能力亲身验证每个人自我心理结构的可能。心理结构在进行禅定解剖

14《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：【须臾之间黑风四起，折树飞沙，河流涌浪，船舫漂覆，贼徒大骇，问同伴曰：“沙门从何处来？名字何等？”报曰：“从支那国来求法者此也。诸君若杀，得无量罪。且观风波之状，天神已瞋，宜急忏悔。”】《大正藏》册五十，页 234，上 22-26。

15 同前注。

16《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷三：【贼惧，相率忏谢，稽首归依。时亦不觉，贼以手触，尔乃开目，谓贼曰：“时至耶？”】《大正藏》册五十，页 234，上 26-28。

时有其固定不变的程式与次第，如〈表一〉所示心理结构与禅定解剖的基本关系：

〈表一〉心理结构与禅定解剖的关系

列	禅定解剖	保留功能	切除功能
一	无禅定	视觉（眼）、听觉（耳）、嗅觉（鼻）、味觉（舌）、触觉（身）、知觉（意识）、呼吸心跳（意根）	无
二	初禅	视觉、听觉、触觉、知觉、呼吸心跳	嗅觉、味觉
三	二禅、三禅	知觉、呼吸心跳	视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉
四	四禅、四空定*	知觉（逐渐切除更多知觉，进入假死现象**）	视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉、呼吸心跳
五	灭尽定	无（假死现象）	视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉、知觉、呼吸心跳

* 四空定：空无边定、识无边定、无所有定、非想非非想定
** 假死现象系指呼吸心跳等生命迹象的暂时消失，并非不可回复的死亡状态

〈表一〉的第一列说明人类一般情况下并无禅定，所以有视觉（眼识）、听觉（耳识）、嗅觉（鼻识）、味觉（舌识）、触觉（身识）、知觉（意识）、呼吸心跳（意根）[17]等等心理活动及生理现象的结构。为什么可以将上述心理活动与生理现象称为“结构”呢？因为“遗忘”、“忽略”可以显示心理结构的组成，“缺损”的现象也可以显示心理结构的组成。例如，眼球损伤的盲者视觉完全缺损，但其他听觉、味觉、嗅觉以及自我认知的意识等等，仍然可以继续运作，由此可以显示视觉是可以单独切除的心理功能。同样的道理，听觉缺损的聋者并不影响视觉等等其他心理功能的活动。既聋又盲者即是同时缺损视觉与听觉，但自我认知、推理、决策等意识功能并不受影响。因此之故，可以单独缺损的心理功能，其实也在显示心理结构可被切除的可解剖性。

基于人类心理功能活动中有遗忘、忽略、缺损的事实与现象，便可以确认视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉、知觉等六种心理功能的存在，佛教中亦称为前六识，都是可以切除而解剖的结构。特别是夜晚睡眠时，六识都灭除而进入熟睡状态，即可证明六识都可切除。或者手术时全身麻醉下六识完全丧失，才能进行无痛的手术，也显示六识的知觉性可以完

---

17 人类的呼吸心跳系由生命中枢控制，而生命中枢系意根（第七识末那）所控制。但人类在清醒状态时，可以经由控制意识达到控制意根（第七识末那）而控制呼吸及心跳。禅定解剖即是属于清醒状态，呼吸心跳随着意识知觉的切除而让意根切除呼吸与心跳功能。人类在睡眠状态时，意识中断，呼吸心跳回归由生命中枢及意根所控制。

全切除而解剖的事实。另外，呼吸心跳可以切除而暂时停止的现象，称为假死。假死现象[18]虽然罕见，但在世界各地仍时有发生，所以世界各地的装殓风俗往往要求必须等候数日后方可埋葬或火化亡者，以免产生误杀的情况。

〈表一〉第二列至第四列整理出佛教中四禅八定[19]的解剖顺序，以及不同层次解剖下被切除的心理功能。从〈表一〉可以获得七种心理功能的大分类与结构，佛教称之为：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识与意根（或称为末那识）。这种心理功能的大分类与结构，主要可从生理器官的缺损而划分，例如眼睛、耳朵的功能缺损所显示，可以称为“总相解剖”。而在此大分类的结构下，由遗忘、忽略所呈现的结构，可以称为“别相解剖”，因为遗忘、忽略并没有导致某一大类心理功能产生不可回复的功能缺损。所以别相解剖是在总相解剖的大分类下进行更精细的解剖与分类。

〈表一〉中第五列的灭尽定，并不属于四禅八定。灭尽定

---

18 假死的主要机制为各种原因引起的脑组织功能紊乱或缺血缺氧，导致大脑皮层和脑干中枢，甚至全脑的活动深度抑制。世界各地普遍有把假死者误认为真死而装殓，幸及时发现，经抢救而复苏的案例。（《中国医学百科全书·基础医学》，中国医学百科全书编辑委员会，基础医学编辑委员会，上海科学技术出版社（上海市），1998 年 12 月 1 版，页 933。）

19 四禅八定系指初禅、二禅、三禅、四禅等色界四禅，除此四禅外，再加上无色界的空无边定、识无边定、无所有定、非想非非想定等四空定，合计为八种定。

是佛教用以区别与当时婆罗门教、苦行沙门所修炼四禅八定的不同。因此灭尽定系特别针对假死现象进行更详细的心理解剖，以区别灭尽定与四禅、四空定的不同。从心理解剖的角度来看，佛教认为灭尽定才是对于心理活动进行最大范围的切除，因此最接近死亡或解脱。婆罗门教、苦行沙门所修炼最高的心理解剖为非想非非想定，并不是最接近死亡或解脱的状态，因为还是有意识的知觉性存在，当然也还有控制生命现象的意根存在。只有进一步断除对于自我存在的喜爱，即是断除我见我执，才能够在进行四禅四空定的禅定解剖状态下，进入灭尽定而真正切除控制生命现象的意根的部分心所有法[20]，断掉对生死轮回留恋的执著，确保进入涅槃而永离生死。[21]因此佛教主张婆罗门教、苦行沙门的禅定心理解剖修炼

---

20 心所有法的现代意义系指大分类的心理功能结构下，有更小的心理功能结构附随着大分类的心理功能。控制生命现象的意根，只有触、作意、受、想、思五个遍行心所有法，以及微弱的别境慧心所有法。在灭尽定中意根的受、想心所也灭尽，只剩下触、作意、思三个遍行心所，作为回复生命现象的心理动力。参见《成唯识论》卷七："灭尽定者，谓有无学或有学圣，已伏或离无所有贪，上贪不定；由止息想作意为先，令不恒行、恒行染污心心所灭，立灭尽名；令身安和，故亦名定；由偏厌受想，亦名灭彼定。"《大正藏》册三十一，页 37，下 12-16。

21 关于死亡、灭尽定与非想非非想三者的讨论，可参见以下资料：
《中阿含经》卷五十八：【复问曰："贤者拘絺罗！若死及入灭尽定者，有何差别？"尊者大拘絺罗答曰："死者寿命灭讫，温暖已去，诸根败坏。比丘入灭尽定者，寿不灭讫，暖亦不去，诸根不败坏。死及入灭尽定者，是谓差别。"】《大正藏》册一，页 791，下 16-20。
《杂阿含经》卷二十一第五六八经：【复问："尊者！若死若入灭尽正

并不能获得进入涅槃的解脱智慧。

根据〈表一〉的心理解剖次第可以发现，玄奘结跏趺坐进行心理解剖的层次应该属于二禅或三禅，已切除视觉（眼）、听觉（耳）、嗅觉（鼻）、味觉（舌）、触觉（身）等五种心理认知功能，而仍然保留意识的“正念、注心慈氏”的知觉功能以及呼吸心跳的功能。在玄奘的传记中我们虽有找到玄奘早年确有“凝情定室，匿迹幽岩，栖息三禅”[22]修习禅定的纪录，却缺乏对姿态的描述，但在这段遭遇盗贼的生动纪录中，详细描述所采取的姿态，更具体的提供我们玄奘具备二禅以上心理解剖能力的文献证据，正好说明玄奘作为一位研究生命结构的科学家，必然要拥有心理解剖的能力。（待续）

受，有差别不？”答：“舍于寿暖，诸根悉坏，身命分离，是名为死。灭尽定者，身口意行灭，不舍寿命，不离于暖，诸根不坏，身命相属。此则命终、入灭正受差别之相。”】《大正藏》册二，页 150，中 11-15。

《中阿含经》卷五十八：【复问曰：“贤者拘絺罗！若入灭尽定及入无想定者，有何差别？”尊者大拘絺罗答曰：“比丘入灭尽定者，想及知灭。比丘入无想定者，想知不灭。若入灭尽定及入无想定者，是谓差别。”】《大正藏》册一，页 791，下 22-26。

22《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷七：“玄奘法师者，夙怀聪令，立志夷简，神清龆齔之年，体拔浮华之世，凝情定室，匿迹幽岩，栖息三禅，巡游十地，超六尘之境，独步迦维，会一乘之旨，随机化物。”《大正藏》册五十，页 257，中 21-25。

严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中

——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”[1]，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于**大乘后期**的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】[2] 第十册中则言：【本册所收诸书，都是**晚近新译**的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之**创新**，乃形成一种为世人称为“**喇嘛教**”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页 65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

---

1 http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】[3] 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

---

3 http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】[4] 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持："收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。"[5] 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因"电子媒体之特性"，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

---

5 http://www.cbeta.org/intro/index.php

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非勠力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成?

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：《**中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导**。亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。

公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今〔编案：2008 年〕将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。

6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7.本声明将一直刊登于本报**〔编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今〕**，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。

～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。

法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结："若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。"

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮詧

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存...等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之诤论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子　**萧平实**　谨志　公元 2003 年立冬

中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更勠力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（**https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/**）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长**张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：**余正文**老师及 **余正伟**老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，**张公仆**董事长及 **陆正元**老师分享佛法瑰宝。

https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

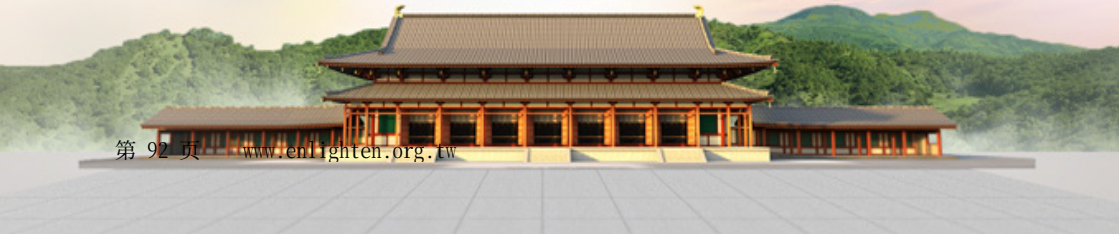
https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“**应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法**”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毘奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，**冒称**为本会上述文字所说之离会者，或**冒称**为 平实导师早期所度弟子，皆**伪称**已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的**老母娘**——丝毫不知声闻僧及**老母娘都未断我见亦未明心**，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及**老母娘未断我见亦未明心**之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 https://www.enlighten.org.tw/epaper 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/，或“正智书香园地”网站 https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/ 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2026 年上半年禅净班，将于四月下旬

同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➢ **各地讲堂地址、电话**（共修时间方有人接听）、**共修时间**：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：https://www.enlighten.org.tw/branch）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周五下午 14:00～16:00，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026 上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。**

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026 上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。**

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026 上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。**

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026 上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。**

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026 上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。**

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026 上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。**

高 雄 讲 堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。**预定 2026 上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨璎珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生

灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购书，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来

的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，**然诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30～19:20，周二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，周六 12:30～14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/2/8（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/3/15（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

十、台北、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/2/17（二）正月初一上午 9：30 举行正觉新春《金刚经》法会及拜愿（在线同步播出），欢迎同修及眷属携伴于就近讲堂参加。

十一、2026/2/10（周二）～2026/2/23（周一）为本会年假，全部共修课程均暂停，2026/2/24（周二）恢复共修。台北、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂于新春期间正月初一～初三 9:00～17:00；大溪禅三道场（正觉祖师堂）为正月初一～初三 10:00～16:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。

十二、本会 2026/3/29（日）上午 10：50，将于台北讲堂举行菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师 平实导师亲自传戒。《菩萨瓔珞本业经》云：“**诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。**”有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三归依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。

十三、2026 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/18、1/25、2/1、3/1、3/22，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/18、2/1、3/22，各三次；嘉义讲堂为：2/1、3/22。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2026/1/1（周四）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十四、2026 年上半年禅三第一梯次于 4/9（周四）～4/12（周日）举行，第二梯次于 4/23（周四）～4/26（周日）举行。

十五、2026 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、2/17、2/18、2/19、5/24。（**详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访**。本会为大

乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限**。）

十六、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十七、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十八、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义

自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十九、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币300元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼

文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

二十、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

二十一、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十二、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十三、黄正倖老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十四、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以 平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十五、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十六、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起

参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十七、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第八辑已于 2025 年 8 月 29 日出版，定价 300 元，本书的内容：

谢淑贞等人合著，本辑中举示学员谢淑贞于三十年前明心证真如以后的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又于二十余年中不断修集福德而呈现了上品菩萨性，并于近三年中持续不断依照上师的指示每天看话头，于今看话头功夫纯熟而定力具足。如是具足眼见佛性所必须的三个条件以后，并获得 观音大士的加持与承诺，许其眼见佛性、成就如幻观。于禅三的四天三夜过程中，并依平实上师的指导继续看话头同时参究，于几度参错的境界中逐渐步向正确的佛性定义；虽于参出正确的佛性定义时并未看见佛性，然经平实上师指示该

正确定义后加以引导，终得眼见分明，并指示其见后应如何使眼见的境界全面爆发出来，当场成就第十住位满心时的现观——如幻观，现见山河大地及五阴身心之如幻，成就大乘一分解脱功德。今将眼见佛性之实录书写下来刊行于世，以供末法时代所有学人参考，证知实证第十住满心位的佛法仍然存在于现代，并继续弘扬之中。今于此书同时载入以前明心者十余人之明心见道报告，以供学人建立信心，而能勇猛投入了义正法中精进实修，终能如实进入佛菩提道中，成为胜义僧中之一分子。

二十八、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十九、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心

者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

三十、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于2013年8月31日出版，定价新台币180元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大

乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

三十一、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的

假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十二、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗

门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十三、平实导师讲述的《法华经讲义》为 平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“**开、示、悟、入**”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“**妙法莲花**”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“**此经**”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世

音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十四、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十五、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃 平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“**佛藏**”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前 大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉

劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累 阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十六、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为 玄奘大师撷取 护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论 平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然

后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十七、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释 玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第四辑已于 2025 年 12 月 20 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐 玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由 玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诫隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入岐途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段

句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十八、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于 世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十九、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于 2025 年 7 月 30 日出版圆满。每辑定价新台币 300 元。

本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

四十、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是 平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的**师子身中虫**的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说

之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

四十一、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从 佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

四十二、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台

币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十三、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十四、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比

较》已于本刊连载完毕，由正觉教育基金会正觉出版社出版，全书共五辑，2025 年 8 月起，每两个月出版一辑，每辑定价新台币 300 元。第三辑已于 2025 年 12 月出版。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事实后，速远离密宗歧途，回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，是发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十五、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第三辑已于 2026 年 1 月 31 日出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深

密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是 世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识—如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，堕于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已堕于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中 佛所说的正义。平实导师曾于本会郭故理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十六、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼，Taipei Taiwan

四十七、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十八、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。网址：https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4

四十九、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2026年已经是连续第15年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟玖佰贰拾壹万贰仟捌佰元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6448 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

五十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

五十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆勠力

行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“**诸施之中，法施为上**”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2025/8/25

1. **宗门正眼—**公案拈提 **第一辑 重拈** 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。)

2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—**公案拈提 **第二辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—**公案拈提 **第三辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

8. **宗门血脉—**公案拈提 **第四辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页售价 300 元
10. **宗门正道—**公案拈提 **第五辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且函盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—**公案拈提 **第六辑** 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**

平实导师述 300 元

14. **宗门密意—**公案拈提 **第七辑** 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

19. **超意境** CD 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪翫味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

20. **菩萨底忧郁** CD **将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。** **1.** 主题曲《菩萨底忧郁》，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。 **2.** 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 **3.** 正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。

22. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

23. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元

（初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费）

24. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元

25. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路第八辑** 谢淑贞等人合著 售价300元 已于2025/8/31出版。

30. **钝鸟与灵龟—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性—驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说**

正光老师著 共448 页 售价300 元

36. **见性与看话头** 黄正倖老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目—玩尽天下女人** 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通**　平实导师述著　共九辑　每辑售价 250 元。

41. **末代达赖**—性交教主的悲歌　张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

42. **雾峰无雾**—给哥哥的信　辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著　售价 250 元

43. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道　细说释印顺对佛法的各类误解

游宗明 老师著　售价 250 元

44. **第七意识与第八意识？**—穿越时空“超意识”

平实导师述著　每册 300 元

45. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著　每册 250 元

46. **童女迦叶考**—论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬

平实导师 著 定价 180 元

47. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提

平实导师 述著 定价 400 元

48. **实相经宗通**　平实导师述著　共八辑　每辑 250 元

49. **真心告诉您**(一)—达赖喇嘛在干什么？

正觉教育基金会编著　售价 250 元

50. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质

孙正德老师著　分为上、中、下三册，每册 250 元

51. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版　平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通　每册 300 元

52. **法华经讲义**　平实导师述著　共二十五辑　每辑三百余页 售价 300 元

53. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法

许正丰、张正玄老师合著　定价 150 元

54. **广论三部曲**　郭正益老师著　定价 150 元

55. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？

—补祝达赖喇嘛八十大寿

正觉教育基金会编著　售价 300 元

56. **次法**—实证佛法前应有的条件

张善思居士著　分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册 各 350 元

58. **佛藏经讲义** 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。

59. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。

60. **大法鼓经讲义** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元

61. **成唯识论释** 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。

62. **不退转法轮经讲义** 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元

63. **中论正义** 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 每册三百余页 售价 300 元

64. **谁是 师子身中虫** 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元

65. **解深密经讲义** 平实导师述著 12 辑 2025/9/30 开始出版，每辑 300 元

66. **菩萨璎珞本业经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。

67. **金刚三昧经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨璎珞本业经讲义》出版后整理出版。

68. **广论之平议—《菩提道次第广论》与佛法之比较** 徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。

69. **八个奇妙的心** 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。

70. **假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》** 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定

71. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。

72. **中观正义—注解 平实导师《中论正义颂》** 〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

73. **中国佛教史—依中国佛教正法史实而论** 〇〇老师 著 书价未定。

74. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说　正伟老师著　出版日期未定　书价未定

75. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。平实导师述　约二辑　每辑 300 元　出版日期未定

76. **宝积经讲记** 平实导师述　每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

77. **修习止观坐禅法要讲记**　平实导师述　每辑三百余页 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版　出版日期未定

78. **无门关**—《无门关》公案拈提　平实导师著　出版日期未定

79. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议　正光老师著 出版日期未定

80. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义 〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

81. 《**释摩诃衍论**》**平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议 〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

82. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因，得证菩提 正德老师著　出版日期未定　书价未定

83. **正觉总持咒**—佛法之总持　正圜老师著　出版日期未定　书价未定

84. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性 作者未定　出版日期未定

85. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品　作者未定　出版日期未定

86. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定　出版日期未定

87. **三德**—论解脱德、法身德、般若德　作者未定　出版日期未定

88. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

89. **大乘道次第**　作者未定　出版日期未定　书价未定

90. **四缘**—依如来藏故有四缘　作者未定　出版日期未定

91. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议　作者未定 出版日期未定

92. **十法义**—论阿含经中十法之正义　作者未定　出版日期未定

93. **外道见**—论述外道六十二见　作者未定　出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02－2917-8022（代表号） Fax. 02－2915-6275（代表号）

零售：

1. **全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司。
11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118＠188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部　电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部　电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 **书香园地**　http://books.enlighten.org.tw/

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 **网络书局**　http://www.sanmin.com.tw

诚品 **网络书局**　http://www.eslitebooks.com

博客来 **网络书局**　http://www.books.com.tw

金石堂 **网络书局**　http://www.kingstone.com.tw

联合 **网络书局**　http://www.nh.com.tw

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 **2.** 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 **3.** 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 **4.** 邮购：邮政划拨账号 19068241。 **5.** 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一

般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 **6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！** **7.** 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F

邮编：361004　电话：0592-5061658　网址：http://www.xibc.com.cn/

2 . 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘**正觉电子书**’专页：

http://books.enlighten.org.tw/ebook

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道　http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html

正智出版社 书香园地　https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

＊喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ＊

＊弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ＊

佛教正觉同修会　　赠阅书籍　目录　　2024/07/24

1.**无相念佛**　平实导师著　回邮 36 元
2.**念佛三昧修学次第**　平实导师述著　回邮 52 元
3.**正法眼藏—护法集**　平实导师述著　回邮 76 元
4.**真假开悟简易辨正法＆佛子之省思**　平实导师著　回邮 26 元
5.**生命实相之辨正**　平实导师著　回邮 31 元
6.**如何契入念佛法门**（**附**：印顺法师否定极乐世界）平实导师著　回邮 26 元
7.**平实书笺**—答元览居士书　平实导师著　回邮 52 元
8.**三乘唯识**—如来藏系经律汇编　平实导师编　回邮 80 元
（精装本　长 **27cm**　宽 **21cm**　高 **7.5cm**　重 **2.8** 公斤）
9.**三时系念全集**—修正本　（长 26.5cm×宽 19cm）　回邮 **52** 元
10.**明心与初地**　平实导师述　回邮 31 元
11.**邪见与佛法**　平实导师述著　回邮 36 元
12.**甘露法雨**　平实导师述　回邮 36 元
13.**我与无我**　平实导师述　回邮 36 元
14.**学佛之心态**—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著　回邮 52 元
附录：平实导师著**〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉**
15.**大乘无我观**—《悟前与悟后》别说　平实导师述著　回邮 36 元
16.**佛教之危机**—中国台湾地区现代佛教之真相　（附录：公案拈提六则）
平实导师著　回邮 52 元
17.**灯 影**—灯下黑（覆“求教后学”来函等）　平实导师著　回邮 76 元
18.**护法与毁法**—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19.**净土圣道**—兼评选择本愿念佛　正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20.**辨唯识性相**—对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著　回邮 52 元
21.**假如来藏**—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著　回邮 76 元
22.**入不二门**—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23.**真假邪说**—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24.**真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系　平实导师述著　回邮 76 元

25.**真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说　孙正德老师著　回邮 76 元

26.**眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元

27.**普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）　平实导师著　回邮 52 元

28.**印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索　恒毓博士著　回邮 52 元

29.**识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬　平实导师著　回邮 76 元

30.**正觉电子报**　各期纸本版　免附回邮　每次最多函索三期或三本（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31.**远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑　回邮 52 元

32.**远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑　回邮 52 元

33.**正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34.**正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35.**喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱　张善思 等人合著　由正觉同修会购赠　回邮 52 元

36.**假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教　张正玄教授编著　由正觉同修会购赠　回邮 52 元

37.**随 缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元

38.**学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元

39.**意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元

40.**邪箭呓语**—破斥藏密外道多识仁波切《**破魔金刚箭雨论**》之邪说

陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元

41.**真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**

蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

42.**真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判**

及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗

附论一：**凡夫知见 无助于佛法之信解行证**

附论二：**世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显**

余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“正智书香园地”及“成佛之道”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“正智书香园地”中，下载**正觉电子书**或于网站中的“读者服务”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

＊＊假藏传佛教修双身法，非佛教＊＊

正觉口袋书 目录　　2025/12/30

1.**如何契入念佛法门**　平实导师著　回邮 26 元
2.**明心与初地**　平实导师述著　回邮 31 元
3.**生命实相之辨正**　平实导师述著　回邮 31 元
4.**真假开悟简易辨正法&佛子之省思**　平实导师著　回邮 26 元
5.**现代人应有的宗教观**　蔡正礼老师著　回邮 31 元
6.**确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护**　游正光老师 著　回邮 31 元
7.**甘露法门—解脱道与佛菩提道**　佛教正觉同修会著　回邮 31 元
8.**概说密宗（一）—认清西藏密宗（喇嘛教）的底细**
正觉教育基金会著　回邮 36 元
9.**概说密宗（二）—藏密观想、明点、甘露、持明的真相**
正觉教育基金会著　回邮 36 元
10.**概说密宗（三）—密教夸大不实之神通证量**
正觉教育基金会著　回邮 36 元
11.**概说密宗（四）—密宗诸余邪见（恣意解释佛法修证上之名相）之一**
正觉教育基金会著　回邮 36 元
12.**概说密宗（五）—密宗之如来藏见及般若中观**
正觉教育基金会著　回邮 36 元
13.**概说密宗（六）—无上瑜伽之双身修法**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
14.**成佛之道**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
15.**净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道**
正觉教育基金会著　回邮 36 元
16.**如何修证解脱道**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
17.**浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码**
正觉教育基金会著　回邮 36 元
18.**密宗真相—来自西藏高原的狂密**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
19.**导师之真实义**　正礼老师著　回邮 36 元
20.**如来藏中藏如来**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
21.**观行断三缚结—实证初果**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
22.**破羯磨僧真义**　佛教正觉同修会著　回邮 36 元
23.**一贯道与开悟**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
24.**出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
25.**博爱—爱尽天下女人**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
26.**迈向正觉（一）**　作者赵玲子等合著　回邮 36 元
27.**迈向正觉（二）**　作者张善思等合著　回邮 36 元

28.**迈向正觉（三）**　作者许坤田等合著　回邮 36 元
29.**迈向正觉（四）**　作者刘俊廷等合著　回邮 36 元
30.**迈向正觉（五）**　作者林洋毅等合著　回邮 36 元
31.**系念思惟念佛法门**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
32.**迈向正觉（六）**　作者倪式谷等合著　回邮 36 元
33.**广论之平议（一）~（七）—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议**
作者正雄居士　每册回邮 36 元
34.**俺蒙你把你哄—六字大明咒揭密**　作者正玄教授　回邮 36 元
35.**如何契入念佛法门（中英日文版）**　平实导师著　回邮 36 元
36.**明心与初地（中英文版）**　平实导师述著　回邮 36 元
37.**您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导（一）**
正觉教育基金会著　回邮 36 元
38.**外道罗丹的悲哀（一）~（三）—略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》之邪见**　正觉教育基金会著　每册回邮 36 元
39.**与《广论》研讨班学员谈心**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
40.**证道歌略释**　平实导师著　回邮 36 元
41.**甘愿做菩萨**　郭正益老师　回邮 36 元
42.**恭祝达赖喇嘛八十大寿一做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒**
张正玄教授著　回邮 36 元
43.**从一佛所在世界谈宇宙大觉者**　高正龄老师著　回邮 36 元
44.**老去人间万事休，应须洗心从佛祖—达赖权谋，可以休矣**
正觉教育基金会编印　回邮 36 元
45.**表相归依与实义归依一真如为究竟归依处**
正觉同修会编印　回邮 36 元
46.**我为何离开广论？**　正觉同修会编印　回邮 36 元
47.**佛教与成佛—总说**　师子苑居士著　回邮 36 元
48.**三乘菩提概说（一）**　余正文老师讲述　回邮 36 元
49.**一位哲学博士的忏悔**　泰洛著　回邮 36 元
50.**三乘菩提概说（二）**　余正文老师讲述　回邮 36 元
51.**尊师重道**　沐中原著　回邮 50 元
52.**心经在说什么？**　平实导师讲述　回邮 36 元
53.**佛典故事集**　正觉教育基金会著　回邮 36 元
54.**正觉总持咒的威德力**　游宗明老师等著　正觉同修会编印　回邮 36 元
55.**老了要靠谁？**　游宗明老师著　正觉同修会编印　回邮 36 元
56.**三乘菩提之佛典故事（一）~（四）**　正觉同修会编印　回邮 36 元

正 觉 电 子 报

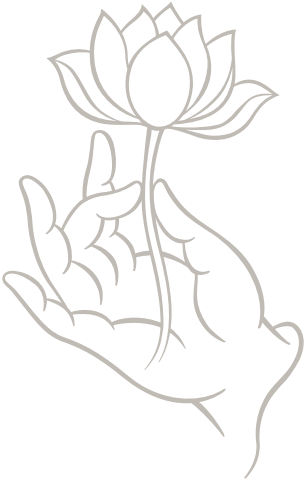
发　行：社团法人台北市佛教正觉同修会
编　辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部
地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
佛教正觉同修会：https://www.enlighten.org.tw/zh-CN
书香园地：https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/
成佛之道：http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html
订阅：https://www.enlighten.org.tw/epaper
电子信箱：awareness@enlighten.org.tw
电话：台北讲堂 (02) 2595-7295（总机）
桃园讲堂 (03) 374-9363
新竹讲堂 (03) 572-4297
台中讲堂 (04) 2381-6090
嘉义讲堂 (05) 231-8228
台南讲堂 (06) 282-0541
高雄讲堂 (07) 223-4248
银行：台湾银行 民权分行
账号：046001900174
户名：社团法人台北市佛教正觉同修会
邮政划拨账号：19072343
户名：社团法人台北市佛教正觉同修会
项目注明：护持道场

◎免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2026 年 1 月 30 日 网络电子版出刊
初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。