



正覺

正覺電子報
第 210 期

平實導師開示——
正覺寺上樑大典

平實導師開示——
115 年度會員大會

真假空性 (十八)

空谷鑿音 (六十五)

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第 (二十三)

2026.03.30

目錄

正覺電子報第 210 期

平實導師開示—— 正覺寺上樑大典	平實導師	1
平實導師開示—— 115 年度會員大會	平實導師	9
真假空性 (十八)	游正光老師	18
空谷磬音 (六十五)	大風無言	35
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第 (二十三)	蔡正禮老師	55
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		75
公開聲明		82
法義辨正聲明		86
中國佛教復興訪談報導		91
佈告欄		95
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

• 本期稿擠，正覺總持咒略釋 暫停一次



平實導師開示

正覺寺上樑大典

我們的駐會常務理事以及執行長、各位老師、各位同修，以及潤弘公司的李董事長、蔡副總以及莫總等各位貴賓，加上我們這整個園區的總設計——她也叫蕭老師，還加上栽培她的老師（安建築師郁茜），以及所有的義工同修們、親教師們，辛苦大家了！那麼，既然要上來說法，當然我得要講一些特別是跟增上班的同修有關的法義。因為這些法義跟大家息息相關，雖然很深，但是正要在這個時候講深妙法，然後把這個功德迴向給大家，這樣功德才大！

那麼我現在要大略的向大家介紹一下，就是十信位修過以後，進入初住位一直到第十迴向位，究竟應該修什麼法，才能夠進入初地。當然我們現在有不少親教師，已經進入初迴向位以上了，可是我還沒有等到誰已經入地，因此這是我的一個期待。所以現在要講的，就是從初住位開始，要進修到第十迴向位，這是一大阿僧祇劫的時間；那我們賢劫現在一千佛才出現到第四佛 釋迦牟尼佛，後面還有九百九十六尊佛，那麼諸位可以想想看，這之間是多久。

諸位進得同修會來，除了把功夫作好以外，接下來就是要修行六度，修行六度到第六住位，也就是要求明心。但是明心之前，先要作四種無上忍，這個叫作加行位。所以把功

夫作好，六度也行了，也就是從布施度、持戒度，一直修到般若度，般若度完成之後，知道就是應該要實證空性心——第八識如來藏，那麼因此，就要修四加行。

「四加行」主要的內容是修好一個正知見，就是：**所取**的五根身以及一切的六塵，全部都是空性如來藏；而**能取**的七識心，也是空性如來藏。因為這一切法的功能差別，都來自如來藏。假使如來藏沒有提供那一切的功能差別，你這所取的五根身以及六塵，也都不可能運作！那麼能取的六識心加上這個意根，如果現起之後不是如來藏流注不同的功能差別出來，這七識心（對於諸法）也不能取。所以就要作這樣的熏習：所取的這個色身（五根身）以及六塵相是如來藏，能取的七識心也是如來藏。

這樣從**煖**法開始修，接著修**頂**、**忍**，修到**世第一法**，這就是三界世間的第一法，沒有誰能超過，包括阿羅漢都一樣。那麼當這個「四加行」修行完成，心得「忍」的時候，才可以開始參禪。參禪通常要有佛菩薩指點，否則一定悟不了。當這個參禪在佛菩薩指點下終於證悟（明心）了，而能夠完成無間道，前念後念心心不疑，這樣才算真見道完成。

那麼在這之後，要繼續作觀行，觀行的內容就是空性心如來藏。而這個空性心如來藏有各種的別相，當你明心的時候只是證得總相；當十住位應證的別相都能夠如實觀行完成，才能夠求見佛性。那麼當你證得空性心如來藏的時候，現見祂那個涅槃的境界，那是完全寂靜的境界。所以三法印

說「涅槃寂靜」，因為（將十八界置於一旁而）只有如來藏空性心的時候，祂是於六塵境界中離見聞覺知的，所以是絕對的寂靜。因此，轉依寂靜心的時候，心境落於寂滅之中，但這樣對空性心的體驗及觀行仍舊不具足，所以要繼續去參究佛性；參究出來的時候，你可以現見如來藏運行的佛性是那麼分明：在山河大地上、在虛空中，你都可以看見自己的佛性；在別人身上，你也同樣可以看見自己的佛性。

當你眼見佛性是那麼真實，你就知道如來藏以佛性來運作，而能生萬法。所以這時候，你所見的如來藏本具的佛性是那樣真實；因為這個如來藏的佛性是那樣的真實，所以你現見山河大地就是虛妄的，你也現見自己的五陰就是虛妄的。這時候你就有了「這個五陰全部是空性」的現觀，所以你的五陰其實就是空性中的一部分，因此你成就了（五陰與世界虛假的）**如幻觀**。那麼你從空性心的寂靜，以及祂所顯（佛性）那麼真實而證得如幻觀的時候，你就有一個智慧行「假緣智」。因為有情，包括器世間山河大地，都是由如來藏所變現出來的，那你有了這個智慧，你就有一分解脫。雖然解脫，可是你還是被這個智慧所繫縛，因此你得要向內心真如（的無智亦無得）遣除這個智慧，令這個智慧與真如心平等平等。當你這個智慧與真如心平等平等的時候，那麼這叫作「**內遣有情假緣智**」，你就有這一分智慧的解脫。

然後接著進入初行位，要進修十行位的法。這十行位的法跟剛才所說進修十住位的法不同。十住位的（明心與見性的）法歸納起來就叫作「**從假入空觀**」，也就是說，你這個

五陰是虛假的；由五陰虛假的現觀而會歸於空性如來藏，就是從假入空觀，這是三觀裡面的第一觀。然後進入初行位，在利樂有情的過程當中，要觀行一切法：一切法都是生滅的——從五陰十八界乃至一切心所法，都是由空性如來藏中出生而有一切法。那麼「這一切法從空性心中出生」的觀行，你要觀行一大阿僧祇劫的三分之一。所以，從初住位到十住位，是第一大阿僧祇劫的三分之一；然後初行位開始到十行位的修行，又是三分之一的時劫，這時你要觀行的內容主要就是：如何從空性心如來藏中，出生了你的一切諸法；這樣一直觀行到第十行位完成，這叫作「**從空入假觀**」，這就是第二觀。

那麼觀「這一切諸法都從空性心中出生，所以一切諸法假」，這叫作「**從空入假**」。從空入假的時候，就是觀一切諸法都是假緣而生；「假緣而生」——由空性心假借諸緣而生。所以觀行完成的時候，這第二個三分之一的時劫觀行完成，你就有了「**一切諸法假緣智**」；但是不能被這個智慧所繫縛而洋洋自得，所以要把這個智慧向內遣除於（無智亦無得的）**真如心**（使這個智慧與真如心平等平等），不再被這個智慧所繫縛，所以這個時候就叫作「**內遣諸法假緣智**」。當這個智慧向內遣除、歸於真如心而無智亦無得的時候，那麼你就完成了「**內遣諸法假緣智**」。

這時你可以現見十八界五陰等等所生諸法，其實就猶如夏天熱沙地上的遠處，看起來好像有水流動一樣，而其實那個不是水，只是看起來好像水；遠處熱沙地面上好像有水，

其實它就是陽焰——由太陽照射而產生的一個幻影。那麼這時候你就有了**陽焰觀**。這是從初住位開始修到七地滿心為止，總共十種現觀裡面的第二種。那麼陽焰觀完成的時候，你就完成了第一大阿僧祇劫的三分之二修行，接著就轉入了初迴向位。

在初迴向位，首先要作的就是**救護一切衆生離衆生相**；衆生相就是執著於這個五陰、執著於這個十八界我及我所，也就是三界中的所得，這些都是衆生相，而我們菩薩修到初迴向位，就是要救護衆生遠離衆生相。從這裡開始觀行就不同了，前面十住位是從假入空，十行位是從空入假，現在空與假都觀行完成，要住於中道，不要落入空，也不要落入假。所以如果一天到晚洋洋自得說「我證得空性了」，那就是落在空的一邊；但是遠離的時候，並不是叫你離開空性這一邊。然後第二個修行觀行過程就是從空入假，要證得陽焰觀，但是不落於假有的諸法之中。所以這時候進入初迴向位要雙照空與假，兩邊雙照但是不落於空和假之中，住於中道之中、不落兩邊，這樣來修「**中道第一義（諦）觀**」。所以，修「**中道第一義（諦）觀**」的人，必須要先明心然後見性，然後過完十行位，才有資格修中道觀。以前臺灣佛教界、大陸佛教界，大家都說在修中道，那都是戲論，因為沒有實質，都是在修戲論。因此說初迴向位開始，就修「**中道第一義諦觀**」，因為空性也證得了，一切諸法假也觀行完成，所以能夠住於中道，不落空、有兩邊，這才是真正的中道觀。

所以真正的「中道第一義諦」的觀行，是初迴向位開始的。那麼初迴向位開始，這樣以中道觀行空與有的兩邊，而不落於空與有的兩邊，這樣繼續利樂眾生、救護眾生，直到第十迴向位完成。那麼第十迴向位完成的時候，這時你已經「梵行已立」，你一定最少有初禪的證境，因此常常進入定境當中；入定之後轉入等持位時，可以觀行過去世、過去劫。那麼我的經驗很簡單，過去劫我聽過另外一尊佛講《般若經》，說的方式與釋迦世尊所說不一樣，但是內容卻一樣，很奇特！那這個就是說，你就可以（在禪定的等持位中）藉由「中道第一義諦觀」瞭解到你往世多劫，修了什麼、作了什麼。因此這時候你就有如夢觀，你看見往世多劫是那樣的，其實就像一場夢一樣來到這一世，再從往世的如夢來比對這一世的修道、利樂有情，亦復如夢。

所以當你有如夢觀的時候，對諸法沒有任何的執著，人間諸法繫縛不了你，因為你有了如夢觀——這一世的一切所行，與往世往劫的所行都一樣。如夢觀成就的時候，你就不再被繫縛了。（至於此時應修的）安立諦十六品心、九品心，如來在《楞嚴經》中說，是要入地前才修，也就是入地前的加行。那麼這時候你修安立諦十六品心、九品心，不需要幾天就可以完成；只要把非安立諦三品心具足完成，你修安立諦的九品心、十六品心就很容易。那麼這安立諦觀行完成，你就是阿羅漢。阿羅漢稀奇嗎？不稀奇！在我眼裡看來，阿羅漢不值一文，所以我弘法以來常常講說：「縱使今天南洋還有阿羅漢，他來到正覺講堂也開不了口！」所以世人崇

拜阿羅漢，但在我們正覺，阿羅漢不值一提。

所以諸位要作的就是把非安立諦三品心完成。那這三品心的完成，總共是一大阿僧祇劫，但你聽了不要說：「我的媽呀！成佛要修行三大阿僧祇劫！」因為事實上它就是一步一腳印。但是我們正覺有許多的老師，早已不在十住位、十行位了，差的就只是入地這一關，但我還沒有等到誰入地，我希望趕快有人真的入地，所以我把這個道理告訴諸位，因為這個是與諸位有切身利害關係。

那貴賓們聽到我說這個法可能都聽不懂，但是沒關係，我就是要說這麼深的法，然後來作迴向。所以這個法講完了，一大阿僧祇劫過完了，好快！但是我要提醒諸位的就是，其實其中最重要的就是初住到十住位，因為初住到十住位，它就是一個理修的過程，這個理修的過程，讓你從理上可以知道說，原來成佛之道是這樣完成的，就是要從布施波羅蜜多開始，然後到眼見佛性，這（初住位到十住位）就是理上成佛的過程。然後呢？「理則頓悟，乘悟併銷」，是在理上通達了成佛之道的內容，可是事修上面說「事非頓除，因次第盡」，所以眼見佛性之後，要隨著事修的次第去把它完成。

那這個法對外面的所謂的大法師、修行人來講，跟他們無關，可是跟諸位息息相關。我期盼於諸位的，就是盡快把這非安立諦三品心完成，就靠近初地了！然後修安立諦完成的時候，接著你就已經有聖性在身；有聖性在身的時候，你就可以發十大願；發十大願以後，每天發，發到你這個增上

意樂清淨的時候，但還不是你自己說了算，得要佛來加持，給予你一個三昧，叫作大乘照明三昧。當如來授予你這個大乘照明三昧的時候，你就是入地了，這時候你就是《華嚴經》講的「生如來家，成佛子住」¹，你就住於佛子的境界當中。

那麼這個法就講到這裡，今天我就開示到這裡，祝福諸位可以早得入地。我就以這個演說深妙法的功德，迴向尹衍樑總裁、迴向李董事長、莫總以及蔡副總等等，然後也迴向諸位親教師、迴向諸位幹部們、迴向所有的義工菩薩同修們，早得登地。好，我的迴向到此為止。超過了六分鐘，對不起大眾，謝謝大家，但願這個迴向可以成功，大眾都可以領受，謝謝！

2026年3月12日於正覺寺上樑大典

1 《大方廣佛華嚴經》卷二十三〈十地品第二十二之一〉：「心向無障礙，而不隨他教，同諸佛平等，而生於大心。諸佛子發生，如是之實心，即離凡夫地，入於佛所行。即生如來家，無有可譏嫌，則同於諸佛，必成無上道。生如是心時，即便得初地，其心不可動，猶如大山王。」《大正藏》冊九，頁547，下10-17。

平實導師開示

——115年度會員大會

各位親教師、理事長、董事長、各位幹部、各位同修們，阿彌陀佛！我今年就坐著講，快要八十二歲了。昨天晚上陸老師給我一個 LINE 訊息，我才想起來說今天要開會員大會，我都忘了。因為現在都在趕《菩薩瓔珞本業經講義》這套書，所以就忘了。然後週四又去正覺寺上樑大典；沒辦法邀請大家去，因為都還是工地，那個鷹架——每一棟建築的鷹架——都還在，而且進工地，法律規定都要戴頭盔，我們也沒有那麼多頂頭盔可以戴，那麼因此，就只邀請了親教師跟部長以上的幹部們。

那麼，我一個多月來都在修飾《菩薩瓔珞本業經》的講義，一直到昨天，進度是編輯完成八本；編輯完成以後，每一輯的內容多寡不同，還要再作調整。然後我們的書有一個特色——我們的書有很多種字型，那些字型要一一去處理，所以目前是處理到第七輯上半部，估計還要再三天才能全部完成，然後才會回到《正覺藏》斷句的審定上面。

那麼也許有人問，這正覺寺工程那麼大，為什麼要蓋這個寺院？其實蓋正覺寺，是我們很早以前就有的規劃，以前的規劃是正覺寺同時可以打禪三，但是因為我們一直找不到合適的土地，所以就先蓋祖師堂，祖師堂蓋好以後我們有自己的場所，可以專門打禪三用。然後會裡的會務制度都建立好，就照著制度一直去往前走。

那麼正覺寺後來我們一直沒有適合的地方，一直到人家介紹的那一塊地，那塊地也是費了一段時間，也是談崩了，然後重新再談，才終於買下來。當初的構想本來是買地花個五、六億，建築大概十二億左右完成，可是沒想到現在這個建築全部完成大概要弄到四十來億，沒想到規模變成這麼龐大，也是因為戰爭，使材、物料什麼的都大幅漲價，那也無可奈何，因緣就是這樣。

剛才楊理事長幫我報告，我這一世主要的三個任務，都逐步在完成之中，可是我們在復興佛教上面，仍然有未竟之功，所以還要繼續再努力。原則上，在臺灣，我們復興佛教的大業已經成功了，所以即使是像《成唯識論釋》那樣深的論著，（臺灣）佛教界還是有人繼續在讀。那麼佛教界買去的書，估計大概是四百多本，而且閱讀的人，年輕人大概只有三分之一，有三分之二是老修行人在讀的。因此，表示這個正法在臺灣佛教界已經「植根」完成；那麼當然會繼續向下生長——根越擴大，枝葉就越繁茂。因此在臺灣佛教界，可以說復興佛教的工作已經完成三分之二。

另外就是關於「部派佛教」的事，我們一定要把它處理好。以前我們很多世在面對部派佛教的時候，其實不是只有我一個人面對，包括其他的再來菩薩也是一樣面對，但是不很成功，因為部派佛教的勢力很廣大。如果菩薩們再來，面對他們的時候，他是孤身一人，要面對那麼大的力量來應付部派佛教，那是很困難的。尤其是當部派佛教得到皇帝的支持、國王的支持，那你菩薩單身一人，很難應付。所以雖然自古以

來都有菩薩，很間接、很隱晦地對部派佛教的那些思想提出批判，只是因為沒有指名道姓，而且也是很委婉的批判，所以功效不彰。

那後來功效比較卓著的就是玄奘，玄奘的年代因為他有譯經，那麼譯經的時候，得到唐太宗的支持，所以他寫的《成唯識論》可以明白地去破斥他們的邪見。但是一部論裡面能破斥他們的邪見，畢竟也很有限，所以只是破斥了一部分。但是有的人在我們破斥部派佛教的邪見時會說：「你玄奘不也是翻譯了部派佛教的那些錯誤的論嗎？」問題是，如果不把它們譯出來，佛教界群起而攻，說你玄奘是捏造事實去評論人家，那你這個評論就功虧一簣了，所以得要把它們翻譯出來作證明：「我翻譯出來就是這樣，有證據在。」因此那些邪論還是得要翻譯。

那我們今天在臺灣復興佛教，大致上已經成功了。所以我們必須要把部派佛教屬於思想而不是佛法的事實披露出來。因此三、四年前，我每一年的會員大會都在說明部派佛教的這些事實、他們破壞佛法的事實。現在我們講經也會講出來，因為那部《菩薩瓔珞本業經》以及《金剛三昧經》，正好就可以來破斥部派佛教。所以我直接就講：釋印順他們根本連初信位都沒有！為什麼沒有初信位的證量？那個道理、原因，我也把它作了說明。

那麼今天，我們還是要繼續再對這部分作說明。因為從元朝以來，元、明、清三代，一直到我們正覺弘法之前，主政者多支持密宗的雙身法，而我們是沒有那個勢力可以與之對

抗的。好在是蔣介石逃到臺灣來，把臺灣鞏固住，沒有被專制政權統治；也要感謝一些臺灣的民主先烈、志士，促使臺灣民主化，然後有了宗教自由，因此我們可以把八識論的正法向社會、向佛教界宣揚出去。

在臺灣有充分的宗教自由，才能夠讓我們無所顧忌的把法講出來。所以我們從淺至深，這樣把勝妙的法講了出來，那麼因此，佛教界對正法開始接受。因此，我們講深妙法的經典就到《金剛三昧經》打住，不再繼續講更深妙的法，這是我本來就這樣想的，剛好 文殊菩薩也是這樣的指示。那我們接著就是開始要往這個普羅大眾去攝受，不能只攝受高層的佛教界，因為高層的佛教界他們對正法已經有正確認知了，也已作了改變。

所以現在喇嘛教外道，也就是密宗外道，在臺灣基本上不再得到佛教界的支持。因此，達賴想方設法要來臺，但來不成功，因為臺灣的中國佛教會說：「那是外道，不是佛教。」他們不可能邀請！如果佛教會不具函邀請、也不付錢，政府就更不好出面了。那現在政府也認清楚了他不是佛教僧人，所以邀請他來只有一個政治目的；但是這個政治目的，現在也沒有用了，因為達賴在全球已經沒有什麼號召力，所以密宗在臺灣的發展就被侷限了。然後他們去南傳佛教那邊發展，特別是去泰國，結果在泰國發展也不成功，因為南傳佛教是依《阿含經》為主的，那《阿含經》的內容跟他們密宗的「五蘊真實」的見解相矛盾；至於雙身法在那邊就不用提了，因為雙身法只是五蘊的我所，所以他們在那邊努力推廣，但推廣不成功。

因此，我們在破密這方面要繼續作，所以我們今年又恢復了破密的行動，因為這個破密的行動在臺灣還不夠普及，必須要讓政府各級機關——包括司法機關，都瞭解密宗不是佛教，要這樣才能夠從根本上把密宗消滅，或是讓他們回歸正統佛教；然後還要從社會上去作，當社會上普遍都知道密宗不是佛教的時候，那麼司法機關、政府各級機關就會知道密宗不是佛教，因為他們的家人也屬於社會，所以這個活動就很重要。

那我想要把今天所講的內容，把它補充進入《誰是師子身中蟲》那本書中，所以我接著要講的是：**部派佛教為什麼不是佛教？**這個道理還要再講一遍。至於部派佛教中，其餘的正理論師、經部（譬喻部）師、大眾部師……等，我們不談他們，我們只舉一個例子，就是以「說一切有部」作例子來談就好。那麼「說一切有部」，顧名思義，就是說一切法真實有。既然他們主張一切法真實有，大家就說它叫作「說一切有部」，名符其實。

可是 佛陀說的法，不論聲聞菩提、緣覺菩提或者佛菩提，說的都是「一切法空」：一切法生滅不實；但一切法依附於空性而生、住、異、滅，所以一切生滅法其實就是「一切法空性」，簡稱為一切法空，所以說「一切法皆無自性，何以故？性本空故。」（例如《放光般若經》卷三：【舍利弗言：「五陰亦無漏，其性本空故。」】）因為一切法的自性就是空性，本來就是空性，所以叫作「一切法空」。那麼有時候告訴你「一切法不生不滅、本來清淨、本來寂靜、自性涅槃」，看起來好像跟二乘法講的不一樣，但二乘法講的一切法是指生滅法，可是

大乘法是把生滅法會歸到不生不滅的眞如心、空性心來講的，所以這時候說「一切法生滅」變成「一切法不生滅」、「一切法喧囂」就變成「一切法寂靜」、「一切法無常故空」就變成「一切法自性涅槃」，從來都沒有矛盾！因為是從實相心來看待生滅的一切法；意思就是說一切法生滅無常，除非將諸法轉依到常住的空性心如來藏，否則一切法都是生滅無常，你無法找到三界中的任何一法是眞實有。

可是「說一切有部」卻認爲一切法眞實有，那它這樣的見解顯然是落到現象界來看待一切法，所以才說一切法有。他們這樣的說法跟實證的菩薩現觀不一樣，也跟阿含部諸經的說法違背，所以菩薩們爲了護持正法，遵從 佛的付囑，護持正法當然就要破斥邪見，所以對部派佛教的邪見提出質疑，那部派佛教他們會作各種的辯解，可是如果他們無法辯解的時候，他們怎麼說呢？他們就針對菩薩所說——比如菩薩講了很多理由告訴他說：「你這個說法不通。」他就說：「此不必通！」他沒辦法回應的時候就告訴你：「此不必通！」說「此不必通」然後兩句、三句話就帶過去，就不談、不回應了。這表示什麼？表示他們根本就是思想的層次，不是實證的層次。

所以菩薩在 佛滅後，一世一世再來人間，所作的永遠都在楷定八識論正法，永遠都在楷定這個部分。因爲眾生（猶如釋印順一樣）有損滅執也有增益執，逃不掉這兩個。損滅執就像部派佛教，那部派佛教裡面，最大的部派並不是大眾部，雖然大眾部最先分裂出來，但勢力最大不是它，而是「說一切有

部」。那它爲什麼可以成爲最大的部派？因爲他們寫了論，叫作《大毘婆沙論》，全名就是《阿毘達磨大毘婆沙論》（案：說一切有部的核心論著）。那五百個假阿羅漢寫的這個論流通很廣，而它裡面的所說，連沒有證悟的人、沒有斷我見的人都可以讀懂、知道它在講什麼，然後就認爲它講得對。可是菩薩說的法，對一般人而言就像天馬行空，你可以看得見，但摸不著頭緒，大家讀不懂啊！那就沒辦法推廣了。

因此，菩薩法在 佛滅後，一直到現在都不很興盛，而興盛的年代也都不長久。所以你可以算得出來：無著、世親，龍樹、提婆，然後就到玄奘；玄奘之後，由於譯經出來的關係，禪宗的法得到經教的支持，所以禪宗興盛了幾百年，然後到了元朝就沒了。我們在清朝試圖從西藏把它復興起來，但沒有成功，被政治所滅。那現在我們有這個機會，可以大力復興，我們就要努力去作。

而這個「說一切有部」的勢力很大；當年在天竺，龍樹極力破外道，「破外道」只是一個統稱，其實破的就是佛門外道，就是說一切有部、大眾部、經部師那一些。龍樹個性很厭惡人家破壞佛法，他不容許人家破壞。而龍樹後，本來提婆是可以大力復興的，可惜被所謂的外道殺死了；那個外道其實不是外道，是部派佛教派人來殺，然後說是外道。

所以，能夠復興大乘佛教的機會並不多，那我們今天基本上在臺灣成功了，諸位參與其中，不論你是出錢支持，或者以身力、以智慧來支持，都是支持，諸位和我一同成就了這一件大功德。那這個功德與福德——因爲功德的背後就有福德，

這功德與福德，諸位是跟我綁在一起的；你們跟我綁在一起，我當然拉拔你們。那你們要快速成佛，一定要經由一個因地修行的過程，這個因地修行的過程，如果諸位可以很快把三賢位走完，然後初地到七地走完，八地到九地走完……可以很快走完，代表我成佛也快，所以諸位的道業成就也是我的道業成就。

那麼我們在這破斥佛門外道的時候，這個工作是很艱辛的，而且不是短期能夠完成。你看以前佛教祖師們破斥部派佛教思想的時候，爲什麼不敢大力破斥？因爲那「說一切有部」的力量、勢力太龐大，而且他們背後都有政治勢力支持。那我們現在撇開了政治、我們永遠不涉入政治，這樣政府機關對我們是放心的。

因此將來，到十年後《正覺藏》完成，**如果有時間**，我可能重新把部派佛教那些論重新閱讀，一一加以作辨正，有可能這樣。也就是說，在它那個論裡面，我們用註解的方式，像我們電腦檔案上不是有個註解功能嗎？用那個方式，不改變它的論文，將它那個論文的某個部分挑選出來，註解它是說什麼、註解它的錯誤所在，說明它的過失，讓佛教界不再以它作爲依憑，這樣正法才能久安。否則還是會有人繼續說：「你看《大毘婆沙論》說怎麼樣啊，你正覺說怎麼樣啊。」他們又會這樣子來質疑你，當他們質疑你的時候，你要再爲他們作辯解，又要花很多的人力跟物力；並且他們繼續提出來質疑的時候，就使那個邪論又會有更多的人認同。所以此世如果還有時間，我的計畫是這樣。

但是現在我們需要作的，是從臺灣作起，就是先讓臺灣社會各個階層都知道密宗是外道，也讓佛教界都知道部派佛教就是思想的層面，它沒有佛法的實質可說。當臺灣佛教界的高層都知道部派佛教那一些法只是思想而不是佛法的時候，知道他們只是相似佛法的時候，我們的正見力量會往下延伸，臺灣佛教界一般的信眾就會跟著在幾十年之後全面改變，然後離開部派佛教，這就是我的想法。

以後正覺寺有個新的用途，我們到明年正覺寺落成典禮的時候再來宣布，目前不需要很多人知道。也就是說諸位所護持的正覺寺玄奘宗教文化園區的建設，功不唐捐，會產生很大的作用，我們一步一步來作，那麼因此讓諸位福德快速增長、功德快速增長。福德藉著這些事相上的事來完成，功德藉著禪三的舉辦以及增上班的共修，來讓大家完成功德。如果我們這個福德與功德綁在一起，諸位的成佛之道一定會快速往前推進，不會老是在中途停滯。好在我們增上班開講《根本論》（《瑜伽師地論》）、《成唯識論釋》都有錄影下來，以後只要留在正覺同修會，或者來世又來正覺同修會，都可以繼續快速往前推進，那麼這樣佛教復興就有希望成功。

目前，我希望臺灣成功以後，還要往西方推進；西方知道吧？西方是那一邊！好！那我今天的報告就講到這裡，謝謝大家！阿彌陀佛！

2026年3月15日於臺北正覺講堂



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載十八)

第五章 釋印順所使用的其他手段

第一節 誣賴四阿含不是一次結集而成的，乃至於 誣賴大乘法是後代演變而成的

釋印順爲了配合整個否定、曲解、割裂大乘法的存在，所以提出個人創見所使用的手段如下：

- (一) 誣賴四阿含不是一次結集而成的，乃至於誣賴大乘法是後代演變而成的。
- (二) 錯將解脫道當作是佛菩提道，而且還是錯誤的解脫道。
- (三) 主張唯有人間才有佛法的「人間佛教」，以及不需要明心見性證量的「人菩薩行」。

這一節先說明(一)釋印順誣賴四阿含不是一次結集而成的，乃至於誣賴大乘法是後代演變而成的。釋印順既然不相信釋迦世尊在經中的種種開示，對於最原始經典的四大部《阿含經》的結集與存在，當然也不會相信及接受。爲什麼？因爲釋印順否定了四阿含中所隱說的無餘涅槃的本際，對於四阿含一次結集完成的記載必然不會信受，所以才會誣賴四

阿含不是經過一次結集完成，而是經過多次結集才成就的；乃至於誣賴「結集是傳說的，因為傳說久了，也就變成史實了」，從而根本否定四阿含一次結集的事實。例如在他的《原始佛教聖典之集成》一書中，直說四阿含不是經過一次結集而成的，其文如下：

現存的經律，不能否認部派的色彩，也就不能否認部派間的多少改動。進一步說，現有經律，決非都是佛滅第一夏，「第一結集」所集成的；現存的經律自身，提貢了明確的證據。如文荼王(Muṇḍa)為佛滅後四十餘年間在位的國王，由於王后的去世而非常悲傷。尊者那羅陀(Nārada)為他說「除憂患法門」；這是巴利的《增支部》，與漢譯《增壹阿含經》所共傳的。經文明白說到：「如來涅槃以後」，佛弟子所說而被編入《阿含經》的，不在少數。現存的經律，由經律自身的文記，而證明為不是「第一結集」所完成的。¹

釋印順書中已經很清楚表示他的看法：四阿含是經過多次結集而成的。然而在阿含部的《般泥洹經》卷下的記載中，很清楚指出：四阿含是在第一次結集就已經完成了；經文如下：

大迦葉即選眾中四十應真，從阿難受得四阿含：一、中阿含，二、長阿含，三、增一阿含，四、雜阿含。此四文者，一為貪婬作，二為喜怒作，三為愚癡作，四為不孝不師

¹ 參 1，頁 3。〔參考書籍 1：釋印順，《原始佛教聖典之集成》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2010/9 修訂 7 刷。〕

作。四阿含文，各六十疋素。眾比丘言：「用寫四文，當興行於天下。」故佛闍維處，自生四樹，遂相撿斂，分別書佛十二部經。戒律法具，其在千歲中持佛經戒者，後皆會生彌勒佛所，當從彼解度生死履。²

又例如在《摩訶僧祇律》卷三十二中，也很清楚記載四阿含是一次結集而成的，如下：

尊者阿難誦如是等一切法藏，文句長者集為長阿含，文句中者集為中阿含；文句雜者集為雜阿含，所謂根雜、力雜、覺雜、道雜，如是比等，名為雜。一增、二增、三增乃至百增，隨其數類相從，集為增一阿含。雜藏者，所謂辟支佛、阿羅漢自說本行因緣，如是等比諸偈誦，是名雜藏。³

阿含部的《般泥洹經》以及《摩訶僧祇律》都很清楚表示：定性聲聞種姓的大迦葉於第一次結集的時候，選了四十位阿羅漢（「應真」係阿羅漢的舊譯），以及四果以下乃至凡夫聲聞比丘們，一共五百人，在七葉窟內，從阿難尊者口中誦出而得到四部的《阿含經》，是為一次結集而完成的，明文具載，今猶可稽。其中文句較長者，集為《長阿含經》；文句中者，集為《中阿含經》；文句雜者，集為《雜阿含經》；一增、二增乃至於百增者，集為《增壹阿含經》。這四部阿含的經文，各有六十疋素絹的份量之多。然而釋印順不顧四阿含及律經中所記載的

² 《大正藏》冊一，頁191，上19-27。

³ 《大正藏》冊二十二，頁491，下16-22。

一次結集完成的史實，誣賴四阿含是經過多次結集才完成的，顯然身為出家人的釋印順睜眼說瞎話、公然在妄語，實在太不應該了！

又釋印順在他的《原始佛教聖典之集成》一書中，懷疑第一、第二次結集的真實性，直說那是傳說，其文如下：

佛教的結集傳說，是非常多的。其中，「第一結集」——「王舍(Rājagṛha)結集」或「五百結集」，「第二結集」——「毘舍離(Vaiśālī)結集」或「七百結集」，是佛教界公認的結集。種種的結集傳說，雖有傳說的成分，但都有某種事實在內，只是傳說得有些不實而已。⁴

事實上他所說的第二次結集，不是經教的結集，只是大天等人的十事非法的戒律問題，結集的不是經典，而是他們討論後決定的十事非法的紀錄。五百結集之後半年就只有文殊菩薩邀請阿難率領諸菩薩，在七葉窟外作了千人大結集，集成了般若部與方廣部等二、三轉法輪的大乘經典；其後學術界所謂的結集，都不是經典的結集。這史實也在平實導師的《阿含正義》中作了清楚的據實陳述，並且也有寄給釋印順等人，印順等人也都無法出來辯解。又釋印順在他的同一本書中，進而說「四阿含的結集乃是二千多年來的傳說，因為傳說久了，最後也變成史實了」，如下：

從事原始佛教聖典（我國一向稱之為小乘經律）史的研究，在傳統的佛教界，是不免震驚的。因為這些經律，

⁴ 參 1，頁 25-26。

傳說為佛滅第一年夏，在王舍城(Rājagṛha)召開的「第一結集」中，已經結集完成。雖然事實並不如此，佛教的原始傳說也並不如此，但二千多年來的傳說，傳說久了，也就無異議的看作史實。⁵

然而四阿含乃是佛弟子們以及學術界的多數學者們所公認的原始經典，而且也記載在《般泥洹經》、《摩訶僧祇律》等經論中，是在第一次結集就全部完成的，釋印順豈可睜眼說瞎話而說四阿含是經過多次結集而成的，乃至於說結集是「二千多年來的傳說，傳說久了，也就無異議的看作史實」，不僅證明釋印順公然在妄語，而且也證明了釋印順妄語成性，從來就是要否定、曲解、割裂 釋迦世尊在經中的種種開示。

由於釋印順否定、曲解佛教界、學術界所公認四阿含的結集，必然會有下列的作為出現：一者，對於四阿含中看似符合他的六識論的說法（實則是釋印順錯會），例如緣起性空等，他一定會採納；凡是違背他的說法，譬如無餘涅槃有真實的本際存在、明破意識心是生滅法的開示等，他必然不會接受，就會採用前面章節所說的手段來否定、曲解及割裂，乃至於提出自己的創見以及信受日本學者所提出之「根本佛教」等說法（編案：詳見第四章第一節說明）。二者，釋印順想藉此機會來證明整體的佛法，尤其是大乘法，是經由部派佛教聲聞僧的後代演變而成的。事實上，是部派佛教錯會的二乘法才有演變，大乘法（函蓋二乘解脫道）自始至終沒有演變過。釋迦世尊

⁵ 參 1，頁 2-3。

示現入滅後約百年，二乘僧團從最先的聲聞上座部開始分裂，之後數百年間繼續分裂，一直到最後，一共有十八個乃至二十多個部派；而後世所謂聲聞法共有三次的結集（王舍城、毘舍離、華氏城），其實是聲聞僧眾有分歧所引起——第二次的結集是肇因於對戒律的爭論（「十事」），第三次的結集則是法義的爭論，並且記錄各部派的學說而編纂成《論事》；由聲聞部派的分裂來看，二乘法似乎是有演變的，但這是因為各部派的錯會，實則四阿含是第一次結集就完成了的，正確的二乘法並沒有演變可說。又，在部派佛教初次分裂以後不久，由於能證初果乃至四果的人漸漸少了，以及說相似像法的人漸漸多了，於是可實證解脫的二乘法就漸漸湮滅不見了。例如被南傳佛教行者尊崇為「阿羅漢」的覺音論師，其所著的《清淨道論》是為南傳佛教修行者尊為修行圭臬的一部論，但是在其論中，都沒有敘述如何斷除我見的內涵，不僅證明覺音論師是個未斷我見的凡夫，而且也證明二乘法早已經湮滅不見了。一直到平實導師出來弘揚大乘法，二乘法才開始復興起來。

對菩薩而言，大乘法就是第一義諦，從無量劫以前，乃至於未來無量劫以後，菩薩所修所證的法都是第八識如來藏，從來沒有演變過；正如經中諸佛所開示的常法——恆常不變的如來藏法亙古至今從來沒有演變過，如今的正覺同修會在平實導師的領導下，所證的第八識如來藏及其真如法性，仍然與佛世世尊所傳的第八識妙法一樣，全無演變，都可以徵之於現存的大小乘諸經正理。唯有異生凡夫，如釋印順等人，不知、不解、不證釋迦世尊在四阿含中所隱說無餘涅槃的識、

本際、實際、如來藏，所以才會曲解四阿含是經過多次結集而演變成的、才會誣賴大乘法是有演變的，認為是「『佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念』，發展為『大乘佛法』」⁶，認為大乘法是經由聲聞部派佛教分裂以後，後代的佛弟子對 釋迦世尊的永恆懷念，經過長期的創造、編輯，才結集出來的，因此主張「大乘非佛說」。然而部派佛教的聲聞凡夫僧都是六識論者，若說這些無明具足的凡夫，竟能創造演變出遠遠勝妙於四阿含的更了義、究竟的大乘經典來，凡是稍有世間智慧的人都知道這種說法是天方夜譚。

釋迦世尊在世說法的時候，就已經有菩薩們在場，譬如釋迦世尊的十大弟子，雖然示現聲聞相，其實都是菩薩再來。又譬如 彌勒菩薩乃是妙覺菩薩，於未來五億七千六百萬年以後將會誕生人間成佛，他於佛世時示現出家相來襄助 釋迦牟尼佛處理僧團事務，卻被釋印順認為那是歷史不存在的人物（編案：詳見第二章第一節說明）。又於第一次結集以後，聲聞僧在公開的場所將四阿含誦出時，在場的菩薩們對此有所異議，因為那只有小乘法的內涵以及大乘法的名相而已，並沒有大乘法的實質內容，也沒有與成佛有關的法、次法及修行次第內容等等，縱使有情依之而精進修習四阿含的結果，最終只能成就阿羅漢果，不能成就佛果，所以在場的菩薩們提出抗議而說「吾等亦欲結集」，於是半年以後，就有了 文殊菩薩

6 參 12，頁 25。〔參考書籍 12：釋印順，《華雨集》第四冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

與阿難尊者等一千位菩薩們參與窟外的結集，這也是為佛教界及學術界所公認的七葉窟結集，因而結集出第二轉法輪的般若經典及第三轉法輪的唯識經典。又釋印順他自己也很清楚知道這件事，而且寫在他的《唯識學探源》一書中，如下：

但這結集，時間只有三個月；參加結集的人數，又只有五百（或說千人）；並且還是偏於摩訶迦葉一系的。像這樣匆促的時間，和少數人的意見，想使所結集的達到滿意的程度，當然是不可能。它的遺漏與取捨的或有不當，也可想而知。在結集終了的時候，就有人說「我等亦欲結集」，這很可以想見當時情勢的一般了。⁷

釋印順明明知道王舍城七葉窟第一次結集出來的僅有小乘法，並沒有大乘法的實質內容，也知道當時的聲聞人將四阿含誦出時，在場的菩薩們有提出抗議，所以才會在書中明白寫著「吾等亦欲結集」這句話出現，不僅證明了後來的七葉窟外千位菩薩們的大結集，而且也證明了大乘法並不是由部派佛教的凡夫聲聞人長期結集出來的。釋印順卻爲了避免別人質問大乘法結集等事實，故意用曲解的手段，誣賴大乘法是部派佛教的聲聞凡夫等人所結集出來的，認爲整體的佛法是有演變的；尤其是大乘經典，他更妄稱是由部派佛教的聲聞凡夫弟子們長期結集出來的，所以才會主張「大乘非佛說」。由此可以證明：釋印順否定七、八二識以及反執意識心爲常

⁷ 參 22，頁 2-3。〔參考書籍 22：釋印順，《唯識學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

住不滅法以後，面對聲聞法所謂的三次結集及大乘法的結集，也如同前面所說的一樣，會用種種顛倒、不光明及曲解的手段來進行：一者，誣賴四阿含不是一次結集而成，而是經過多次結集完成的。二者，認為第一次的結集是「二千多年來的傳說，傳說久了，也就無異議的看作史實」。三者，誣賴大乘法、大乘經典是部派佛教聲聞僧團分裂以後，經過部派佛教後代的聲聞弟子長期的創造、編輯，最後才結集出來的，依此而有「大乘非佛說」的說法出現。然而釋印順種種顛倒史實的說法，不僅無法面對三轉法輪經典開示的質難，而且也無法面對佛教界及大部分學術界學者們共同的質疑，更何況能面對證悟菩薩們的質問呢？縱使他在佛學界素有「導師」的美稱，仍然免不了在活著的時候無法面對平實導師在書中的種種質問而不能夠一一回答，更不用說釋印順的徒眾們以及附和釋印順說法的部分學術界學者們能有隻字片語的回應了。

第二節 錯將解脫道當作是佛菩提道，而且還是錯誤的解脫道

當釋印順否定真心第八識以後，對於以真心第八識來貫穿解脫道及佛菩提道之內涵及修行次第等的認知，必然是錯亂不已而且是雜亂無章，所以才會認為佛菩提道就是解脫道，將解脫道當作是佛菩提道，於是他認為「佛就是聲聞阿羅漢，阿羅漢就是佛」；而且他所說的解脫道還是錯誤的解脫道，本質是外道法，例如在他的《寶積經講記》一書中，強調三乘同證一法性，其文如下：

統觀所有的大乘經，可以略分兩大流：一、專為菩薩說，廣明菩薩的大行與佛果的，如《華嚴經》等。二、為菩薩及聲聞乘，大小兼暢而宗歸於大乘的。這裡面，有些是從觀慧的修證來說，發明三乘同入一法性，大乘與小乘，都以無所得而入道。當然，也說到菩薩般若的方便善巧，不共二乘。有些是從廣行來說，著重於菩薩的特勝；由於悲願殊勝，智證也殊勝，這便有貶抑訶斥二乘的教說。有些是從菩提果德及因心來說，對二乘折攝兼施，而導歸佛乘的。這些，雖然方便不同，各有特勝，但對於發菩提心，修菩薩行，趨無上菩提果的大乘宗要，是沒有什麼差別的。⁸

又例如他在《佛法概論》一書中，直說三乘所證的畢竟空沒有差別，其文如下：

聲聞是聞佛教聲而解脫，佛卻「先未聞法，能自覺知，現法身知，得三菩提」（雜阿含卷二六·六八四經）。佛陀的正覺，是無貪、無瞋、無癡的完滿開展，究竟圓成；而聲聞弟子的正覺，是偏於無貪、無癡的，佛與聲聞的正覺，可說有程度上的差別。但這是說：佛陀的正覺，是智慧中心的，含攝得無貪、無瞋、無癡，從身心淨化，自他和樂的生活中得究竟自在。如從智慧的無癡說，無漏慧的證法性空，與聲聞沒有差別，畢竟空是沒有什麼彼此

⁸ 參 16，頁 8。〔參考書籍 16：釋印順，《寶積經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

差別的。能實現智證空如，即轉凡成聖，轉迷成悟。三乘同性的聖人，不是神，只是以智證空寂而得離欲解脫的自由人。⁹

不僅如此，在同一本書，亦說 釋迦世尊所證的空性與聲聞所證的空性是一樣的，其文如下：

現實人間的佛陀，如釋迦牟尼佛，成立於無貪、無瞋、無癡的均衡擴展，成立於尊重真理、尊重自己、尊重世間，而德行能作到時代的完成。這是說：在聖者正覺的同一性上，更有真俗無礙性，悲智相應性，達到這步田地即是佛。這在智證空寂的正覺中，沒有彼此差別，是徹底的；三德的平衡開發，是完善的。本著這樣徹底而完善的正覺，適應當時、當地、當機，無不恰到好處，**佛陀是究竟圓滿的！大乘法中說：菩薩初得無生法忍——這雖是慈悲相應的，約智證空性說，與聲聞平等，即可稱為得阿耨多羅三藐三菩提，可說成佛了。究竟圓滿的佛陀，不外乎淨化人性，擴展人的德能而達到恰好處。這才是即人成佛的佛陀，實現於人間的佛陀！**¹⁰

這證明釋印順對三乘菩提之間的同異性是完全不懂的。又例如在他的《般若經講記》一書中，直說無餘涅槃是三乘所共入，其文如下：

⁹ 參 38，頁 267。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

¹⁰ 參 38，頁 269。

二、無餘（依）涅槃：無學捨身而入無量無數的法性，不再有物我、自他、身心的拘礙，名為無餘。菩薩發願度生，願使每一眾生都得此究竟解脫，所以說：我皆令入無餘涅槃而滅度之。無餘涅槃，為三乘聖者所共入，菩薩也會歸於此。菩薩安住無住大涅槃，即此無餘涅槃的無方大用，能悲願無盡，不證實際罷了！本經以無餘涅槃度脫一切眾生，即本於三乘同入一法性，三乘同得一解脫的立場；也就因此「通教三乘」而「但為菩薩」。¹¹

針對釋印順對三乘菩提的混淆不清，辨正如下：一者，二乘人所觀待的對象是蘊處界及現象界中的其他諸法等法，那是有為有作、有生有滅的法，而菩薩所親證的實相是第八識涅槃，那是無為無作、不生不滅的法，兩者完全不同；前者（現象界法）是憤鬧、不寂靜的，後者（實相法界）是清涼、寂滅的；二乘解脫道的內涵是三乘共證，大乘佛菩提道的實相智慧及究竟解脫則不共二乘，所以釋印順認為「三乘同入一法性，三乘同得一解脫」的說法，那是不正確的說法。二者，二乘人僅證得二種涅槃（有餘依涅槃、無餘依涅槃），並沒有親證本來自性清淨涅槃，也不知道無餘涅槃中的本際境界到底是什麼，更何況能證佛地的無住處涅槃？菩薩則不然，能證三種涅槃，而在最後究竟成佛時具足成就四種涅槃（有餘依涅槃、無餘依涅槃、本來自性清淨涅槃、無住處涅槃），遠遠超過二乘人所證的二種

¹¹ 參 15，頁 36。〔參考書籍 15：釋印順，《般若經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/4 修訂版 1 刷。〕

涅槃，足以顯示三乘有共與不共的差別，前二種涅槃是三乘人所共證（編案：共證的部分，還是有一些差別，後會詳說），所以菩薩也能成就阿羅漢果，能證無餘涅槃而不入，爲了修學無生法忍的道種智，繼續生起一分思惑潤未來生。而後二種涅槃並不是二乘人所能親證的，唯有佛菩薩能證，故是爲不共，顯然三乘人所證的涅槃還是有差異的；至於三乘菩提的智慧，差異更是巨大，但釋印順竟然蒙昧地說：「釋迦世尊所證的空性與聲聞所證的空性是一樣的」、「無餘涅槃是三乘聖者所共入」，以及「菩薩不證涅槃的實際」等，反而顯示出他對三乘菩提完全無知；尤其是畢竟空的涅槃這個法，他是完全不知、不證的；如是之人，尙且無法斷我見及明心見性，更何況能成佛？

又釋印順在書中一再認爲「無餘涅槃是三乘聖者所共入」、認爲「三乘人所證的涅槃是同一法性而沒有差別」等，他背後的意思，就是在暗示佛菩提道就是解脫道、解脫道就是佛菩提道，如是將佛菩提道加以貶抑以及高抬解脫道的證量，認爲阿羅漢就是佛，佛就被他貶抑爲只是阿羅漢而無十地的證量。然而這樣的說法，產生了三個較大的過失出現，如下：

第一個過失：無餘涅槃是三乘所共入。辨正：無餘涅槃並不是三乘所共入，而是不迴心大乘的二乘人於捨壽時入無餘涅槃，菩薩能證無餘涅槃而不入，繼續在無量福德及無生法忍的道種智用心。

第二個過失：解脫道即是佛菩提道。辨正：解脫道不等於佛菩提道，而是佛菩提道函蓋了解脫道，解脫道只是佛菩提道所含攝的一小部分而已。

第三個過失：阿羅漢就是佛。辨正：佛是阿羅漢，但阿羅漢不是佛。

首先談第一個過失：無餘涅槃並不是三乘所共入，而是不迴心大乘的二乘人於捨壽時入無餘涅槃，菩薩們則是能證無餘涅槃而不入，繼續在修集更廣大的福德以及無生法忍的道種智用心。佛弟子們都知道，二乘不迴心的阿羅漢，於捨壽時一定會入無餘涅槃，當他們入涅槃後，就算天魔波旬想找到這位阿羅漢的神識，終究是找不到的；也就是說，不迴心的阿羅漢入無餘涅槃以後是「不受後有」，再也沒有所謂的阿羅漢的五蘊出現於世。然而菩薩並不如是，菩薩於第十迴向位滿心、圓滿具足了別相智以後，開始進行大乘四聖諦的加行，於加行圓滿時，得以成就慧解脫的阿羅漢證境，於捨壽時如同不迴心的阿羅漢一樣可以入無餘涅槃，可是阿羅漢位的菩薩們爲了成就佛道，發了十大願，故意生起一分思惑潤未來世再受生而不入無餘涅槃，因而轉入地上階位繼續在無生法忍的道種智用心，乃至於到了三地滿心成爲三明六通的菩薩阿羅漢而發起了意生身可以到其他世界度眾生，以及進修到七地滿心時，將煩惱障的習氣種子隨眠斷盡而成爲真正的究竟菩薩阿羅漢，仍然不入無餘涅槃，因而轉入第三大阿僧祇劫繼續修行，以及成佛了以後，也都沒有入涅槃，安住在佛地的無住處涅槃繼續廣度眾生。這就是說，行佛菩提道的菩薩們，終究不會如不迴心的阿羅漢一樣，於捨壽時入無餘涅槃，而是繼續在無生法忍上用功；就算菩薩最後成佛了，仍然依著入地前所發的十大願而沒有入涅槃，繼續在廣度眾生。所

以說，會入無餘涅槃的是不迴心的二乘人，菩薩是親證無餘涅槃而不入無餘涅槃的。由此證明：釋印順認為「無餘涅槃是三乘所共入」的說法，完全違背經典的開示。

接下來談第二個過失：解脫道並不等於佛菩提道，而是佛菩提道函蓋了解脫道，解脫道只是佛菩提道所含攝的一小部分而已。釋印順不該以解脫道取代佛菩提道，而且他所說的解脫道還是錯誤的外道法，是令人無法斷我見的常見及斷見外道見。釋迦世尊在解脫道所開示的種種內涵，無非是在說蘊處界及諸法等法的虛妄，這也是釋迦世尊爲了讓急於解脫三界生死的二乘人能得解脫，所以特別從佛菩提道中析出一小部分的法，名爲解脫道的法，讓他們修學二乘法而得以出離三界的生死苦。待二乘人有能力出離三界生死而對釋迦世尊的開示完全信受奉行時，釋迦世尊觀察二乘人修學佛菩提道的因緣成熟了，再開示佛菩提道的法，讓二乘人心有喜樂，願意修學佛菩提道而迴小向大，從此轉入菩薩階位開始修學六度乃至無生法忍，一直到成佛爲止。也就是說，二乘解脫道的法，最多只能成就阿羅漢果和辟支佛果，於捨壽時入無餘涅槃，並不需要修證大乘法中所說的第八識眞如、眼見佛性、地後的道種智、佛地的一切種智，因此根本無法使人成就佛果；唯有修學佛菩提道的大乘法，不僅不會使菩薩入無餘涅槃，而且最後也能使菩薩成爲福慧圓滿的兩足尊。這說明了：解脫道學人的心小、願小、法小，佛菩提道學人的心大、願大、法大；解脫道只是佛菩提道當中的一部分而已，只是方便讓二乘人解脫三界生死苦的法，僅能讓二乘人成就阿羅漢果

和緣覺果而無法成菩薩、成佛，所以說，佛菩提道函蓋了解脫道，佛菩提道比解脫道殊勝億萬倍，而且二乘法要依於大乘法才能弘揚於世，所以大乘法是小乘法的根源，正如 勝鬘夫人在《勝鬘經》的開示如下：

世尊！攝受正法者是摩訶衍，何以故？摩訶衍者，出生一切聲聞、緣覺世間出世間善法。世尊！如阿耨大池出八大河，如是，摩訶衍出生一切聲聞、緣覺世間出世間善法。世尊！又如一切種子皆依於地而得生長，如是，一切聲聞、緣覺世間出世間善法，依於大乘而得增長；是故，世尊！住於大乘、攝受大乘，即是住於二乘，攝受二乘一切世間出世間善法。¹²

勝鬘夫人已經很清楚開示：聲聞、緣覺的二乘法要依於大乘法而得增長，唯有住於大乘法的實證，才能住持二乘法於不墜，所以佛菩提道的法函蓋了解脫道的法，而且大乘法是小乘法的根源，不是如佛教界某些出家、在家四眾，包括了釋印順的徒眾們、慧廣法師等人在內所說的小乘法比大乘法殊勝、小乘法是大乘法的基礎。由此可知：釋印順認為佛菩提道就是解脫道、解脫道就是佛菩提道的說法，那是完全不正確的說法。

爲什麼釋印順會有這樣荒謬的說法出現呢？無非就是替他的人間佛教、凡夫的人菩薩行主張以及爲釋印順的宣稱成佛作準備。爲什麼？因爲他在書中明白指出「唯有人間才有

¹² 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》，《大正藏》冊十二，頁 219，中 7-15。

佛教，在天界及其他的世界都是沒有佛法的」，他也認為 釋迦如來的成佛只是人類歷史中的一個偶然事件，而且還主張凡夫的人菩薩行，認為菩薩根本不需要有斷三縛結、明心、見性的證量，也不需要有道種智、一切種智，只要以凡夫身心很努力地行菩薩道，終究有一天會成佛（詳如本章第三節所述）。而他自己也認為是很努力地在行菩薩道，其成就不亞於佛了，所以他才會同意別人為他寫的傳記取名為《看見佛陀在人間》而以佛自居。他的徒弟釋證嚴深受釋印順的說法影響，也認為只要以凡夫知見好好在人間為眾生作事，不需要有斷三縛結、明心、見性的證量，就可以成佛了，所以便以「宇宙大覺者」自居。然而成佛要有佛的實質及內涵，如果錯將直覺的意識自性當作是真如，也不需要具備菩薩最基本的明心、見性的證量就說他已經成佛了，證明這樣的人乃是膽大包天的異生凡夫一個，而且也成就大妄語業，真的是很悲哀的一件事！（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載六十五)

第九目 大乘法義之續行辨正

佛道上輕慢善知識者終究對自身無益

琅琊閣張志成說：【蕭導師因為不讀《俱舍論》，不知道「無間」在下面的經文中，指真見道的第一剎「無間道」，發明「無間惑滅智」，曲解《成論》原意。】¹

辨正：

(一) 師父平實菩薩閱讀《俱舍論》並簡擇訛誤

張志成誣謗師父平實菩薩「不讀《俱舍論》」。然師父平實菩薩曾清楚地解說《俱舍論》之一處錯誤，這是指師父平實菩薩在所著《識蘊真義》對《俱舍論》一處嚴重的誤解作出更正；²這證明了師父平實菩薩不僅讀過《俱舍論》，

1 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉。
<https://languange.pixnet.net/blog/posts/16000111160>

2 平實導師，《識蘊真義》，佛教正覺同修會（台北市），2013年6月初版四刷，頁244-247。

而且是以銳利的法眼迅速找出這一重大的法義錯誤，並且以勝妙道種智爲學人詳細解說辨正。（其他錯謬之處，師父就沒有、亦不須特別提出，以此處已代表了二乘聲聞部派非常關鍵的謬見）這錯謬處是世親菩薩在《阿毘達磨俱舍論》卷一〈分別界品第一〉對「眼界」之所說：

應知如是所說識蘊（六識），於處門中立爲「意處」，於界門中立爲七界，謂眼識界至意識界，即此「六識」轉爲「眼界」。³

當知世親菩薩本先修學二乘法，這部《俱舍論》是他在修學二乘法時的著作，當時他尙未信受、更未親證大乘法，故此處說的「六識轉爲眼界」是深受當時二乘聲聞部派佛教之六識論狹隘錯謬之觀點影響而有著重大的過失：

1. 意根恆常存在，本非一世斷滅的識蘊所攝

師父 平實導師明白開示：

謂 世尊曾於二乘菩提中如是說：「根、塵、觸三生眼識……乃至根塵觸三生意識。」凡是根、塵、觸三法和合所生的識，才是識蘊所攝的妄心；既然是眼根與色塵接觸而生眼識，既然是意根與法塵接觸才能出生意識，則意根顯然是**在識蘊出生之前就已存在，不可能被識蘊所攝**，所以意根與識蘊是兩種截然不同的法性，……。⁴

³ 《大正藏》冊二十九，頁4，上23-25。

⁴ 平實導師，《識蘊真義》，頁245。

此即二乘於「六六法」，既說依「根、塵」觸而有「識」生，自不能由「後生之法」的識蘊來轉為「所依之法」的意根意處，此即 師父所說的「意根顯然是在識蘊出生之前就已存在」；且此本著重於識蘊六識，若如世親菩薩未轉入大乘前說的「此六識轉為眼界」，則是將「識蘊六識」轉為「眼界」，即寓意六識是可轉變成意根眼界，此便為 師父所破：「意根不可能被識蘊所攝」；總以六六法各自獨立，計有十八界，如何以六識識蘊為根本，意圖含攝意根呢？

2. 二乘聲聞部派之「六識轉為十八界之意界」的謬誤

師父 平實導師開示：

如今《俱舍論》中卻將眼識、耳識……乃至意識歸類在意根一處中，謂六識之綜合即是意根、意處，則是只承認有六識，不承認有第七識意根，則違正理，亦悖世尊「意根與法塵相觸為緣而生意識」之實有意根聖教，也違背 世尊四阿含經中所說意根與意識同時同處運作故有十八界的聖教……。⁵

此即說明：當以識蘊六識為萬法的主體時，就會釀成世親菩薩所說「此六識轉為眼界」的錯謬，意即以識蘊六識為根本，謂六識之綜合即為意處、意根，並非真的主張有意處、意根，而是以六識為主體。《俱舍論》這樣的說法是在刻意抹煞意根的存在，因此這《俱舍論》才會從識蘊六識出

⁵ 平實導師，《識蘊真義》，頁 245-246。

發，再說「處門」，而後又說回「界門」，將後生之法的識蘊六識總括「於處門中立為意處，於界門中立為七界，……即此六識轉為眼界」；也就是《俱舍論》主張須由此識蘊六識，才得有這「意處」與「眼界」之安立，又怕大家不清楚他以六識為根本，所以要特別強調「此六識轉為眼界」。

如師父 平實導師所說，此即世親菩薩當年先學二乘法時，實際上是受到聲聞部派佛教的誤導，令他以為：這十八界的眼界是根源於六識，實際上並不真正存在「眼界」，這「眼界」本是施設之法，不是現象界真正存在之法；但由於世尊已說佛法中有「根塵觸而生識」的道理，聲聞部派佛教為了「配合」世尊在六六法（六根、六塵各自相觸而生六識）的聖教，只好說真實的六識轉變成「眼界」；就是因為聲聞部派佛教的觀察不如實，誤以為法界中實際只有六識心，因而同於常見外道。

然聲聞部派佛教這樣的說法（或說想法）是有著重大的過失的，不能因自己找不到、無法親證意根這無色根，就可以大膽否定祂的存在，甚至為了符合聖教十八界的開示，就強行將六識「轉變」為「眼界」，以填補無法親證「意根 / 意處 / 眼界 / 第七識 / 末那識」的空缺，自以為補足了十八界，實則胡亂詮釋世尊的聖言量；因此師父 平實導師破斥說以六識為眼界的說法是「違背世尊四阿含經中所說意根與意識同時同處運作故有十八界的聖教」，因為十八界即是有十八種功能差別，各有各的界限範圍，不能彼此合併、逾

越（修到佛地時，五根能通流互用，但仍是依界功能差別來流注各別的種子，以此隨取一根即能相應五塵，然猶是十八界，只是不再侷限於原來的六根、六塵、六識之個別對應關係，而是五根融通無礙，但還是具足十八界）。

3. 二乘聲聞部派的遺緒——釋印順與張志成

對二乘聲聞部派凡夫僧來說，他們總以為佛法只是自己現前所能領受到的境界，因此對於他們無法實證的大乘法不信不解，對於親證法界實相的勝義僧也懷有疑慮（並不信受）；由於這些聲聞凡夫（不論是著名的大師、名師、論師，皆然）只根據自身對於現象界的體認來理解聖教，而他們可領受的事實就只是五根身實際存在、各為五識的所依根，所以他們不能真正相信意根也是五識的俱有依根；然而在無法找到這意識的所依根——「意根、無色根、非色根、第七識」時，他們又如何避免學人提出「意根何在」的請益呢？於是這些二乘六識論者在經過相互廣泛討論（亦參考別人講學時的說法），得到了他們共有的結論（或說作法）：佛法以六識為根本，但是意識被迫要有一個「施設想像」的意根作為所依根，此是出自於對如來聖教《阿含經》所說的「意根眼界」之「尊重」（其實主要是著眼於講學時可應付質難），因此只好將「此六識轉為眼界」；其實這個見解是曲解了佛經，等於在詮釋佛法時強行變造 佛陀所說的法義，成就了謗佛謗法的惡行，這就是二乘聲聞部派的惡見。

二乘聲聞部派佛教這樣的錯謬見解一直流傳到後世，主要繼承者就是藏密——密宗之一支；藏密以六識為根本，其

中以黃教應成派中觀見爲主，他們否定了第七識意根、第八識如來藏之真實存在，完全同於聲聞部派佛教之所見，然又虛妄矯造這「若是有人還執意要允許阿賴耶識第八識如來藏的存在，則……」的說法，如凡夫宗喀巴之論著，代表了他自身就是二乘聲聞部派佛教六識論的遺緒，也由此故而有釋印順之流也隨而繼承這二乘聲聞部派六識論，不信有八識，因此釋印順說：「佛教後期，發展爲七識說、八識說、九識說。佛的區別識類，本以六根爲主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」⁶如是由意識來函蓋第七識意根，也就是說不接受第七識、第八識的存在及可證，在如是六識論的前提下，非色根的意根就必然成爲他胡言亂語之「意識的細分」，也就是二乘聲聞部派佛教的惡見：「此六識轉爲眼界。」（藏密中即使有勉強接受如來藏之自續派中觀者，也是以想像來施設如來藏，或以意識離念定義爲如來藏。如他們引用密續之說法，說如來藏在身中如芥子許，這同於世間婆羅門外道思想；以如是惡見摻雜在印度密宗人士所私下編纂的密續中，故被藏密之自續派中觀見者在妄想中所繼承。）

琅琊閣張志成等人也是在不接受第八識如來藏爲真實心的情況下，跟隨著釋印順返回六識論，同爲二乘聲聞部派佛教的遺緒。由此可知，二乘聲聞部派以及其遺緒的主張就是凡夫的六識論，尙且如此大膽地破壞世尊在《阿含經》所說

⁶ 釋印順，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2003年4月新版2刷，頁109。

之道理，何況抨擊第七識意根眼界、第八阿賴耶識如來藏的真義，誓死與弘揚八識論的真善知識對抗矯亂呢？

4. 二乘聲聞部派之臆想惡見：意根是意識的種子

聲聞部派佛教中有人爲了填補不能親證、現觀意根眼界的空缺，就直接發明了「意根是意識的種子」、「意根是種子，現行爲意識」；如是者不解十八界法是現行法，由此破壞世尊十八界法的聖教。當知種子是指功能差別，是依現行法而起名，例如眼識種子是依眼識而立名，亦即眼識種子只能現行爲眼識，不能現行爲其他的法或取代其他的法；亦即意識有意識的種子，意根也有意根的種子，如是十八界各自有其種子，不能相互混雜，如此方是佛法正義。第八阿賴耶識如來藏含藏諸法種子，種子流注出來就成爲現行法，唯是種子相應流注而有諸法的生住異滅，第八識如是執受十八界等諸現行法，依圓成實性圓滿成就一切法，包括染淨諸法、十八界法……等。所以不可隨取十八界之現行法爲另外一法之種子，如將意根執著爲意識之種子；若然，則依六六法，眼根亦可爲眼識之種子？如此則十八界將只剩下十二界了，豈不荒唐！總而言之，像是釋印順、琅琊閣、張志成等人就是心裡抗拒大乘如來藏正義，沒有辦法接受八識正理，就會心裡苟同聲聞部派佛教的惡見之少分、多分、乃至全分，必然與世尊聖教開示相違背。所以，即使嘴巴上說有意根卻不信有第七識者，一樣是違背世尊真實法教；即同筆者前說，意根既然不是色，是非色，如《中阿含經》說「守護意根、調御意根」等，否則「守護、調御」之意何在？

上述道理，大眾學人可躬自詳閱師父 平實導師所著的《識蘊真義》；如是舉證歷歷，就是閱讀過《俱舍論》才能將這過失舉出糾正，這張志成如何卻來誣謗說 師父「不讀《俱舍論》」呢？若更論於實際，《俱舍論》畢竟是二乘小論，唯在解脫小道，以 師父大乘慧力之勝妙本可不在此用心，縱不行閱覽，斯有何過！至於張志成之自說是否顯示他有「認真」讀過《俱舍論》呢？這且見下文。

（二）真見道即真見道，非第一剎那是無間道

1. 張志成無真悟過程，又以學術之玄想，無法體驗真見道

張志成又接著說【（蕭導師）不知道「無間」在下面的經文中，指真見道的第一剎「無間道」】（然其所說的「下面的經文中」應該是指「論文」才對，他有點「經、論不分」——這算「筆誤」吧），此論述顯示出張志成沒有經歷過真悟的過程，所以他對於真見道沒有真實體驗，只知密意內涵，這是由於師父 平實菩薩想要重用他，而在禪三道場悲憫他、特地叫他出去指點幾十分鐘而令他知曉禪宗密意，包括說出密意之後如何應付監香老師的問題考驗全盤托出，這樣張志成才得以過關的（這是他在世間慧的記憶力好的緣故）。因此當張志成沒有繼續好好跟隨真正的大善知識修學，而別起意見時，就必然讓自己誤會佛法，也因為無法安忍，沒有成就「無間道」，就會推翻自己的所悟內容。（筆者破參過了幾年，曾經有次一資深親教師拉著筆者到旁邊說話，說《成唯識論》如何，他的意思是於此「有疑」……當下筆者推斷他必然有所「誤會」，只是筆者並不想涉入，當

時是在親教師會議，時間緊湊，此後難以遇到，就再無下文，後來他就過世了。此後有南部某位親教師於《成唯識論》的語文「有疑」，也應是於論的解讀上產生「誤會」，一樣是對師父 平實菩薩不信受，只不過這親教師比較「大膽」，等於是半公開地質疑真善知識；這樣對「真見道、親證真如」難免誤會，就等於是說不論有無體驗，還是不能隨便解讀《成唯識論》、《成唯識論述記》而依文解義，否則悟後不能安忍，無法完成 世尊在《菩薩瓔珞本業經》開示的悟後要「復值諸佛菩薩知識所護故，出到第七住，常住不退」⁷，卻來質疑真善知識 法主。不過以後這類的事情就比較難發生了，因為師父 平實菩薩的《成唯識論釋》已經開始陸續出版了，這樣諸多對《成唯識論》和《成唯識論述記》的疑義就會在全部出版後、或說第九卷的《釋》之關鍵處出版後，就會逐漸銷聲匿跡。這兩位菩薩算是有慧力底子的，都尚且有所誤會，何況是本為凡夫，自無開悟體驗、純憑記憶死背密意又自以為聰明的張志成而能倖免？張先生還繼續研讀釋印順書籍、熏習惡毒見解，如是本應「看見魔眷在人間」，卻變成「終於看見他心目中的『導師』」，不理解釋印順是誤導學人入岔路之惡師；又因為張先生心性剛強，退轉是他學佛上之必然結局。筆者記得他說過譯為英文的《瑜伽師地論》還「比較好閱讀」，「比較好閱讀」的當然是沒有證量的凡夫所容易讀的；那他到底想要瞭解什麼呢？張先生畢竟對佛法中的真大善知識是無力簡擇的、是不知不覺的。) 也因此，證悟者不論是所在職位如何，即使是親教師，若有疑，還是應該親自撥空到台北講堂向 法主小參，千萬不要自己因為疑惑、自我思惟就貿然作下決定而與

⁷《菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖學觀品 第三〉，《大正藏》冊二十四，頁 1014，下 3-4。

法主所開示有所扞格（當然若自以為是者，也會認定自己從來不是「貿然」決定；這樣就真的沒辦法了）。

2. 真見道證悟體驗，悟前悟後皆有「無間道」

依筆者在上禪三之前的體驗：當時覺得應該要用功參究，就坐下來，隨即覺得臉上癢癢的……，然後在電光石火中就知道了，當時經歷了佛法所說、師父 平實菩薩所教導的：真見道時是依三心，觸證時之「率爾心」，然後有「尋伺心」，最後是「決定心」，依「率爾、尋伺、決定」說三心。即在第一剎那就證悟了，不是毫無體驗的張志成以為揣摩文字而自說「真見道的第一剎是『無間道』」（「剎」應為「剎那」）（張志成自證此全然是不知所云、毫無體驗的人所說）；後來隨即第二剎那「尋伺心」，即在第三剎那「決定心」確認決定完成後，就一躍而起，非常篤定這「就是了」，但心中沒有其他想法，只是覺得這事完成了，馬上聯想到「怎會有人開悟時大喜過望」呢？（不過每人情況不一，不得通解）但當時開悟還不徹底，雖瞭解雪峰義存禪師之入處，但不解 文殊師利菩薩開示的「前三三、後三三」等機鋒（沒有粗細全部會通的緣故），就想除了這個外，是不是還有「什麼」？此後又發生些事情，真的是魔擾，就放下此事，也令在之後禪三時多費了些手腳；這也證明經典所說，必須值遇「佛菩薩」——「大善知識、真善知識」，接受「佛菩薩」的教誨，依於經典聖教，不能偏移任何一步，這樣才能完成悟後的「無間道」，真正安住不退、得入七住位。

且說筆者悟後過了些時日，還是會偶爾生起疑念：這個就是嗎？這樣再經過「快速」（真的是「快速」，不能任其滋長）檢驗思惟，就再把這疑惑遣除；如是中間經過幾次，所以歸結出來：這悟後的「無間道」並不容易（現在是比較清楚，筆者多少是被魔波旬針對的，所以這些起念、起疑應該是被投念進來的）；學人必須謹守分際，好好堅持跟隨大善知識修習，這悟前的「無間道」如是，悟後的「無間道」亦如是；佛道上的每個階位都必須成就「無間道」——前後心心無間安忍於所斷所證，這才是學人所應為。

後時回想當時開悟時終究也沒有抓到癢處，這純粹是佛菩薩給念，依此一念相應慧，方得以證入；否則依筆者之驚鈍心行如何得以開悟呢？所以在此世間，就是要好好虔誠供養三寶、信受三寶、依教奉行。至於體驗，則是到禪三經法主確認開悟後，才在悟後體驗時真正有所深入，非常清楚第六識和第七識的決定不同，甚至全然相反，乃至第七識意根的決定非常犀利，是第六識遠所不及；雖之前由一事件而非非常清楚第六識與第七識在此之決定全然相左（雖目的一樣），但遠不及禪三體驗時之深刻以及深細。（筆者後來就專心於法上，對此就少有關注，或這樣說：因為在此世間不宜對此諸體驗作論述，所以筆者就漸漸對此看淡，想以後到比較清淨的世界，屆時再與深入佛法的正發意菩薩談論這些體驗比較保險；因此若是連這個以上所說「決定相左、目的一樣」也不清楚的「破參」者，於法上切莫自作主張、自以為是才好，因為這表示觀察能力是很薄弱的，已經說到這麼清楚還是無法觀察的緣故；現量尚且如此，何況是距離尚遠的唯識增上慧學呢？）

至於悟後之「無間道」與「解脫道」，張志成並不明白，因此他截取窺基法師的《成唯識論述記》文字時，也不懂《成唯識論》的原文，就自作聰明加以更改，將「真見道——證悟明心」變成含有他自己發明的三剎那心三心，將第一剎那、第二剎那亂編為「無間道」、「解脫道」，然後第三剎那是「真見道」，變成了真見道中還另有真見道，而且將悟前的「解脫道」濃縮成一剎那，張先生他真的是夠會發明臆想來破壞正法的凡夫了，難怪魔波旬要重用他，要找來那麼多的魔使、魔眷在他身邊，深怕他不來學、不來破法。

（三）依心心無間基礎，親證真如，斷惑、出生般若智慧

1. 窺基法師在《成唯識論述記》寫「無間惑滅智生」

張志成又說 平實導師【發明「無間惑滅智」】，但實際上這一文辭原是出自張志成所「喜歡」的窺基法師所說，如《成唯識論述記》卷十說：

真見道中唯取無間惑滅智生，故說初斷，非相見道亦能斷故。⁸

窺基大師認為：

因為「真見道」中，只有取「無間」令惑確實斷滅，而證得真如的智慧出生，故說這「真見道」之所斷惑是無始以來初斷，這不是要來指「相見道」修學時又

⁸ 《大正藏》冊四十三，頁 589，下 2-3。

再斷除此惑的緣故。

這段話是在詮釋《成唯識論》卷十之「煩惱障中見所斷種，於極喜地見道初斷」⁹所說，然而由於窺基法師當年寫作《述記》時，對「真見道、相見道、入地」有所淆訛，因此於「極喜地」與「真見道」有所混淆。師父平實菩薩當年於《燈影》中回應退轉者之輾轉來函時，是引用窺基法師在《成唯識論述記》所說，以解釋這「真見道」及「初斷」的道理，只有點到即止，並無分說窺基法師之誤會處（以免更生枝節）；此中是著重於解釋悟前之「加行位」修學滿足「解脫道」見道之親證後，繼續心心無間，令悟前的「解脫道」見道之「無間道」所證（可說聚集之後的心心無間之無間道更加廣闊、堅固），得以堪任不久之後的入「真見道」。

2. 師父平實菩薩在《燈影》解釋窺基的「無間惑滅智」

因此在《燈影》一書中簡要說明：

此謂後相見道位所斷煩惱、所證後得智，雖然皆較深細，然而無間惑滅（後之所生）智，則是加行無間而引發真見道之時方能證得；要因此智之證得作為基礎，方能進斷後相見道位之較細煩惱，方能進得後相見道位較深細之後得智；故說此無間惑滅智所斷惑必是真見道位所斷，而非相見道位所能證得、所能修斷。¹⁰

⁹《大正藏》冊三十一，頁54，上6-7。

¹⁰平實導師，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2006年2月初版二刷，頁134。

筆者於「無間惑滅智」處插入這小字「（後之所生）」成「無間惑滅（後之所生）智」令此意思更爲簡要；即真見道開悟時所斷之「惑」，是依真見道時少分斷除所知障（無始無明）之「見道惑」而說，本非同於悟前之無間道所斷之煩惱障「見惑」；不能依文解義說悟前加行位的無間道時已經斷惑，就沒有真見道時的斷惑；當知學人不論是真見道前、真見道、真見道後、起相見道、相見道中、相見道圓滿的通達位等，於此各個階位皆猶然含有煩惱障之惑種，何得謂無？佛菩提道上依每一個不同位次所須斷除之相應當時心品之惑種（各自不同）來說斷惑，如何像張志成以爲有「斷惑」，不論他認爲這「惑種」是在悟前的「無間道」已斷除，還是他認爲開悟時的真見道即可入地時的斷除；這兩者「惑」都無法合轍！

3.張志成執取「斷惑」別生惡見，自創「張志成見道說」

然張志成誤解《成唯識論》所說「無間」，又執取這「斷惑」二字，就一口氣將所有位次、階位的「斷惑」都籠統攪和一起，自行創造了「無間道、真見道、相見道」合於一爐而在一剎那間全部完成的大妄見；且他先異想天開地將悟前加行位的世第一法成就後心心無間都不懷疑的「無間道」併入「真見道」的第一剎那（真是愚人所爲，既然是悟前的心心無間，如何又變成開悟時的第一剎那？），又把悟後多時（多剎那乃至多劫）心心無間而無懷疑才能成就「真見道」的「無間道」認定爲只要一剎那；又荒誕主張「真見道」和「相見道」一樣、「相見道」只是模仿學習「真見道」的「過

程」……，真讓人不知所云（若是「模仿」，《解深密經》說證取「七真如」方得入地豈非虛語？又，「七真如」全部都是別相智，如何「模仿」真見道之「真如總相」？）。如此罔顧聖 玄奘大師在《成唯識論》所說「相見道」之種種應斷、應證——於「非安立諦三品心」時，各斷「軟品、中品以及一切分別隨眠」，於證「安立諦十六心、依止觀說九心」時，斷苦聖諦之「三界見苦所斷二十八種分別隨眠」，大乘苦集滅道四聖諦計有 28×4 共「斷見所斷百一十二分別隨眠」；然張志成卻都跳過，在令人錯愕的「真見道＝入地＝過完第一大阿僧祇劫」的妄想前提下，編造了「張志成見道說」——先壓縮「真見道」圓滿的時間以便快速進入「相見道」，再繼續壓縮「相見道」的時間以儘速圓滿入地，如是自己妄想見道時以一剎那時間來完成入地時程，而非 佛說的一大阿僧祇劫，以滿足他的邪見：「琅琊閣真見道＝入地」說；是否張先生心中還對聖 玄奘菩薩有著「埋怨」：連「琅琊閣真見道＝入地」都「說不清楚」，還要他千餘年後來如此「詳盡剖析」。在「一證『琅琊閣真如』即得入地」的邪見中，這自然是要斷章取義、斷句取義、斷字取義，破壞正法第一義。

然開悟之前亦必有前面加行位中，依於大乘知見（只是現前安立真如而尚未親證）之世第一法的解脫道實證（相當於解脫道初果），此後心心無間，雖猶在悟前的無間、無間道階段，但必然「不久」證悟真如（所謂不久不是世間人以爲的不久，而是比起長劫來說的不久），斷除一分無始無明所知障、亦斷相應之煩惱障，斷除的惑有隨眠亦有惑種，其中有斷除意識的分別

我執之惑種，生起根本無分別智之後仍然心心無間而無懷疑，因此總括在此說「無間惑滅智」必然是以斷除悟前應斷的惑種為基礎，才有之後真見道時的斷除惑種。

師父 平實導師當時於《燈影》中則是順著窺基法師語脈而稍作解釋，並不指摘其錯解之處（後來多年後又有親教師墮入此誤，因此師父 平實導師方不得已而於《涅槃》書中詳細解說為何真見道不是入地的道理），便於後文直接轉回這所述原旨「煩惱障中見所斷種，於極喜地見道初斷」說：「亦說必須具足真見道與相見道等二種見道，方能斷盡分別所生煩惱障種子，方得具足成就初地入地心之功德也！」¹¹這是在說證真見道前的加行位之「無間道」所「斷惑」本身，是以當時心品階段所應斷除之惑種來說，非此後無須再斷其他諸惑。親證真如之真見道所斷惑，還有相見道之所斷惑，都是大乘見道位所應斷除的惑種（包含煩惱障及所知障隨眠皆有於見道位所應斷者），即煩惱障所攝的大乘見道所應斷的惑種，是必須至於相見道圓滿時取證初分無生法忍而入地時才能斷盡，這是說明要完成真見道、相見道而得通達時才能入地，故說「極喜地見道初斷」，這處非在說「初次開始斷」，而是說大乘見道所應斷除的煩惱障，在初入地的見道通達位中初次斷盡而成阿羅漢，故真見道與相見道中是將「見所斷種」一分一分斷除，至於入地時的通達位方得圓滿斷盡——故稱「初斷」。

又，《成唯識論》在卷十有說明這大乘佛菩提道之修

¹¹ 平實導師，《燈影——燈下黑》，頁 134。

學，在每一階位心品上，一樣有此「無間道、解脫道、加行道、勝進道」，由此可知「無間惑滅智」本是每一階位當有，此「心心無間，在滿足此階位前的疑惑斷滅，當此階位證智之後，相對此證諸惑煩惱亦隨之斷除，此後亦依此所證安住，心心無間、安忍無間」之義理有何過失可被指責？

張志成說是師父 平實導師「發明『無間惑滅智』」，顯然是張先生自己草率的誤會，他不知這反而變成在「嘲諷」窺基法師；師父 平實菩薩僅是合理引用，並未創新發明；但話再說回來，窺基法師本可在闡述佛法之語言文辭上方便施設，只要符合義理，何不可說？

佛道之「無間道」重點在於「無間」，張志成實際不知佛菩提道的階位上是充滿著各別階位親證前之所相應的「無間道」，又有「無間道」完成後之「心心無間」，又有相應階位所證之接受安忍之「心心無間」；如是他既不能會通三者之「無間」，又望文生義，以為這真見道前的「無間道」有斷惑就是已斷除疑惑，便無後來親證真如之斷惑，他不知這之前的「無間道」之斷惑，與真見道之斷惑不同，一者落在「有相」，二者是親證之「無相」，如何合而為一呢？如是詮釋已，反觀張志成親近佛法之時節因緣非常微淺，唯能「噉文字穀」而「不識舂炊」，卻慢心高漲，以自身不解義理的謬解指責賢聖，如是不自覺的凡夫，唯有令他自己的如來藏為他打造諸地獄，死後自令受諸苦。

前引張志成說法的最後一小句是「曲解《成論》原意」，然從上所述，確實很清楚張志成不僅曲解《成唯識

論》，也曲解《成唯識論述記》，他嘲諷了窺基法師，也曲解師父 平實菩薩所說；如是連犯了四個錯，到底誰是真正曲解佛法之人？

（四）總結

這是因為張志成看到「無間惑滅智」時，他聯想到的是如何湊合文字，他並不理會這真實義，所以他藉由文字搜尋引擎去找到《俱舍論》的無間道，並且再將他之前搜尋的結果與之合併，便發明了「琅琊閣張志成的三剎那無間道、解脫道、真見道說」，以三剎那滿足三心三道之修學的「琅琊閣張志成之三道三剎那三心真見道說」。這修學「無間道」，再有「解脫道」，都需許多時間，也不是在一剎那間圓滿（張志成是如此輕視佛法之解脫道修學，以為解脫道是可一剎那圓滿成就；也以為無間道修學也是如此），也不得算入「真見道」中的一剎那心；然張志成會如此誤認，就是因為他是徹頭徹尾沒有實證的凡夫。雖然師父 平實菩薩悲憫他再努力也無法實證，因此就好心地指點他般若密意，但他還是因為智慧不足及被強盛邪見所障而無法接受；他也不相信親證真如是一剎那觸證後才有實相智慧生起，他卻想著在這之前的「無間道」就已斷除諸惑，如何可能沒有智慧呢？最終他只能自創他幻想中的「親證真如」，並將他以為的「凡夫親證真如」的過程想成是「三剎那心」，此凡夫入真見道的親證標的也轉成一冥想根本無有存在的「冥性琅琊閣真如法性」。所以，他說師父 平實菩薩「不知道『無間道』」，然實情反而是「他張志成對『無間道、解脫道、加行道、真見道』全

都不知道」，因此他會退轉也是理所當然。

張志成又說師父 平實菩薩【發明「無間惑滅智」】，然這是 師父引用窺基大師所說，所以張先生實際上是在訾議窺基大師；除了這錯評對象之外，張志成也不解佛道上的「無間」的意涵，不僅悟前要有「能取所取皆是空性心如來藏」之「無間道」完成，悟後亦須於此證悟安忍堪任、心得決定，這悟後的心心無間雖不同於每一階位之前說的「無間道」，但還是得心心無間，由此便得以印持、心得決定，圓滿這真見道（若細說真見道，則亦有眼見佛性可歸屬於真見道，然因為有人是要到將來進入十地菩薩入地心時方證，故不必視為圓滿真見道之必然）；以心心無間，便得真正斷除這真見道所應斷除的疑惑之執取，令這根本無分別智真正出生無疑。這真見道之前的「無間道」所斷的疑惑與真見道本身所斷除的疑惑本自不同，但若沒有之前的「無間道」，就沒有辦法入「真見道」。真見道之前的「解脫道」也是如此，若無這之前的「解脫道」成就，就沒有辦法堪任安忍之後真見道的證悟，必因缺乏觀行而心疑，即無悟後的心心無間，自無法圓滿真見道的「無間道」。所以，這「無間惑滅智、無間惑滅智生」主要是在說這證悟後的情形，這就不是沒有實證的凡夫張志成之所能知；這其中的「無間」非是悟前的「無間道」，而是悟後「心心無間」，然張志成從來就不曉得此理，所以即使知道密意後，還是很快地忘失禪三所悟而退轉了。

而且，這「無間惑滅智」是當年窺基大師所說，這引用還是在說明《成唯識論》卷十說入地時的最初之斷盡那時心

品惑種（亦含有隨眠），因此即使是窺基大師所說也是在解釋真見道之斷惑而有智慧出生，也不是在說明真見道之前的無間道，更沒有張志成先生發明所說真見道的第一剎那是無間道、將真見道折回到無間道之錯亂；所以，即使張志成轉成攻訐窺基大師也無意義，因為這從頭到尾都是張志成「逞凡夫之能」的誤會與毀謗。張志成這樣不理會佛道次第、不理會是否大乘二乘義理有別、不理會這是否為大師之原說，也不思惟此所說是在解釋真見道等等，如是種種皆不理會，即行文發洩他心中對師父 平實菩薩的憤慨，這樣也自說是在談論辨正法義；如是「破法凡夫」中的「絕頂奇葩」，真是 如來眼中的可憐憫者。（待續）





生命解剖學

— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載二十三)

玄奘傳記除了描述玄奘具備心理解剖的能力之外，也啓發我們結跏趺坐的科學意涵：進行二禪以上切除眼、耳、鼻、舌、身等五識的心理活動時，必然要採取雙腿彼此交疊來固定身體的結跏趺坐姿勢。因為切除知覺身體觸覺的身識後，若沒有雙腿交疊固定好身體，則必然因切除觸覺導致身體失去平衡感而傾倒，以致中斷心理解剖的狀態，無法進行二禪以上的心理解剖。因此在進行高端的心理解剖鍛鍊時，只能採取結跏趺坐的姿勢，其他的立姿、行姿、臥姿、交腳、垂腳等等姿態都難以長時間保持身體的穩固性，因此無法進行二禪以上的心理解剖。

同樣的道理，在結跏趺坐的情況下，雙手也要採用自然垂落於身體正前方並穩固置於腿上的手印，其他的手印姿勢在喪失身體觸覺下必然無法維持原來的雙手姿態而導致身體的傾倒。由於二禪以上的禪定解剖必然切除觸覺的緣故，結跏趺坐及雙手相疊的身印與手印，是心理解剖下必然選擇的姿態。因此本文稱〈圖一〉中佛陀結跏趺坐的姿勢為「心理解剖印」，也將傳統禪定印稱為「心理解剖印」，以顯示其心

理解剖的科學性。

我們整理〈表一〉的內容可以知道禪定解剖的對象，共有七個心理功能結構：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識及意根。我們也知道玄奘取經回來後著作《成唯識論》與《八識規矩頌》主張生命結構有八個心理功能，那麼〈表一〉所缺乏的第八個心理功能是什麼？悉達多在菩提樹下以結跏趺坐的姿態進行心理解剖時，滅盡定作為最極致的心理解剖，但此時悉達多尚未成佛。那麼悉達多如何成佛？悉達多的成佛與第八個心理功能有什麼關係？這些未解的謎團即是本文接下來探討的內容。

四、佛陀端坐像與解答記憶智慧印

玄奘從印度歸來後除翻譯大量經論外，特別寫出《成唯識論》和《八識規矩頌》。玄奘不但因此開創法相唯識宗，《成唯識論》也堪稱是中國研究生命結構的最巔峰代表著作。《八識規矩頌》是《成唯識論》的總綱，概說心理解剖與生命結構的內容。我們列出《八識規矩頌》有關總相解剖的內容製成〈表二〉。

〈表二〉八識生命結構表

規矩頌	總相解剖下的結構	心理功能
1-3*	眼、耳、鼻、舌、身等感覺器官及眼識、耳識、鼻識、舌識、身識等心理結構共五識	視覺、聽覺、嗅覺、味覺、觸覺

4-6*	第六意識	認知，記憶編碼/提取
7-9**	第七末那識（意根）	生命現象，記憶通道
10-12***	第八阿賴耶識	記憶儲存****
<p>* 1-3、4-6 頌，在《成唯識論》中稱為第三能變識。** 7-9 頌為第二能變識。*** 10-12 頌為初能變識。**** 第八識有許多功能，例如執行因果律等等，為簡化論述，本文僅限於探討記憶儲存功能。</p>		

《八識規矩頌》闡述所有生命都具有八個心理功能的結構。〈表二〉中規矩頌前九頌描述的正是〈表一〉所有可以禪定解剖的七種心理功能，第 10-12 頌描述第八阿賴耶識。第八阿賴耶識不列入可以禪定解剖的〈表一〉中，隱喻第八阿賴耶識的心理功能具有不可解剖性。至於阿賴耶識具有什麼心理功能呢？《成唯識論》卷二：「初能變識，大小乘教名阿賴耶，此識具有能藏、所藏、執藏義故。」¹其中「能藏、所藏、執藏」在現代理解的意義上，就是說明阿賴耶識具有「能夠儲存、儲存處所、儲存不捨」的記憶功能，其他七種可解剖的心理功能都不能夠具有此項記憶功能。

在玄奘傳記裡，阿賴耶識和記憶功能，攸關玄奘決心西行取經的重要關鍵。《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷十中記載：

¹ 《大正藏》冊三十一，頁 7，下 20-21。

「……法師以今古大德，闡揚經、論，雖復俱依聖教，而引據不同，諍論紛然，其來自久。至如黎耶是報非報，化人有心無心，和合怖數之徒，聞熏滅不滅等，百有餘科，並三藏四含之盤根，大小兩宗之鉗鍵，先賢之所不決，今哲之所共疑。法師亦躊躕此文，怏怏斯旨，慨然歎曰：『此地經、論，蓋法門枝葉，未是根源。諸師雖各起異端，而情疑莫遣，終須括囊大本，取定於祇洹耳。』由是壯志發懷，馳心遐外。以貞觀三年秋八月立誓裝束，拂衣而去。」²

上文中，「而引據不同，諍論紛然，其來自久」代表第五世紀開始的學派（格義）佛教遺留極多生命結構難解的議題。由北魏皇家開鑿的雲岡石窟，正好象徵學派（格義）佛教在中土的廣泛傳播。但學派（格義）佛教並未因為有道安、羅什等高僧的弘揚與譯經，就脫離「格義」的層次³。因為有關生命結構的核心問題，即使玄奘明心見性而心有定見，仍然不能單憑自己的見解說服當時比他年長的高僧大德。因此玄奘西行的動機之一就是出於消弭學派（格義）佛教差別詮釋所帶來的混亂⁴。

2 《大正藏》冊五十，頁 278，下 5-15。

3 詳見：林傳芳，〈格義佛教思想之史的開展〉，《華岡佛學學報》第 2 期，1972 年發行，頁 45-84。

4 楊維中認為玄奘當時的佛教已經脫離格義時期而進入學派時期，故他的原文說：「玄奘西行的動機之一就是出於消弭學派佛教差別詮釋所帶來的混亂。」（楊維中，《中國唯識宗通史》下冊，鳳凰出版社（南京市），2008 年出版，頁 523。）但本文認為如果當時佛教確實已脫離

玄奘整理當時有諍論的問題總共「百有餘科」，這一百多條的內容，總括起來全都圍繞在阿賴耶識的記憶功能。例如上文中「黎耶是報非報」的「黎耶」指的就是阿賴耶識，「聞熏減不減」的「聞熏」指的就是聽聞而熏習的記憶功能。古代人不可能使用現代詞彙，因此「熏」或「習」的古代用語，所代表的意義就是「學習」所依憑的記憶功能。「熏」係指不斷地學習、理解與記憶，「習」則泛指學習或習慣的養成所表彰的記憶現象。

記憶現象不但是一千多年前玄奘所面對而亟待解決的議題，更是現代認知科學以及腦神經科學所研究的核心命題。現代醫學普遍認為大腦是心理功能與作用的基礎。在所有解開心智奧祕的企圖中，最困難的問題之一就是關於長期記憶的研究。

人類學習、辨識、思考、計畫、交談等等心理活動，都需要有龐大的影像、聲音及抽象資料作為運算的基礎才能完成。特別在電腦運算下人工智慧的發展，讓科學界更能清楚地瞭解「資料」的珍貴性，如何確保珍貴資料的完整保存是人工智慧運算下最重要的基石。如果運用人工智慧來模擬人類的各項心理活動，那麼人類回憶起小時候與親人、朋友間共同歡樂、憂傷等等影音資料量將是極為驚人的龐大數量。這樣龐大的影音資料可以隨時被我們喚起，隨時替換成不同時間場

「格義」就不應該有「學派」的混亂。因此，會有學派的混亂局面，就是尚未脫離格義的本質。本文依此論點，略為修正楊維中「學派佛教」的用語為「學派（格義）佛教」，以表達本文的立場。

合的影音資料及心情感受。這些變化迅速又數量龐大的記憶資料存在何處呢？以什麼形式儲存呢？

目前認知科學對於「長期記憶可以儲存多少訊息？這些訊息可以維持多久？」等等相關問題，研究學者很坦率地表達「不知道，也不知道要如何找出答案」⁵。對於短期記憶儲存量的限制，有許多測量的實驗設計並取得研究成果。人類記憶的保存最長期限極可能跨越其一生，現代認知科學或腦神經研究者，無法設計出一項跨越生命週期的實驗來研究長期記憶。至於如何設計實驗測量長期記憶的限制，並藉此找出它的容量，同樣是不可能的任務。

雲岡石窟和犍陀羅有著類似主題，都雕鑿了不少著名的佛傳故事、本生故事和因緣故事，例如善慧仙人授記像（亦名儒童本生）、阿輸迦（阿育）王輸土因緣等等⁶。這些本生與因緣故事，全都涉及長期記憶與短期記憶儲存的相關問題。《過去現在因果經》記載佛陀自述「過去無數阿僧祇劫」⁷，自己為

5 斯坦柏格（Robert J. Sternberg）著，李玉琇、蔣文祁譯，《認知心理學（第五版）》，新加坡商亞洲聖智學習亞洲私人有限公司臺灣分公司，2010年3月初版，頁210。

6 參見：胡文和，〈雲岡石窟題材內容和造型風格的源流探索——以佛傳本生因緣故事為例〉，《中華佛學學報》第19期，2006年發行，頁351-404。

7 《過去現在因果經》卷一：【佛言：「比丘！過去無數阿僧祇劫，爾時有一仙人，名曰善慧，淨修梵行，求一切種智，為欲成就此大智故，樂處生死，周遍五道；一身死壞，復受一身，生死無量。譬盡天下草木，斬以為籌，數其故身，不能窮盡。」】《大正藏》冊三，頁620

善慧仙人時，在普光如來座前受記成佛的詳細過程。但是「過去無數阿僧祇劫」前的記憶內容，如何來到現在讓釋迦牟尼佛重新憶起呢？顯然必須要有一個記憶儲存處，將「過去無數阿僧祇劫」的記憶內容完整而無損地保存下來，並且穿越無數阿僧祇劫的時間與空間讓佛陀憶起。而且這個記憶儲存處必然要具備四種性質：永恆存在、不可毀壞、不可分割、不可變異。

如果記憶儲存處不具有永恆性，那麼就不可能儲存記憶從「過去無數阿僧祇劫」來到現在；如果佛陀可以自述往昔無數世的本生，那麼記憶儲存處必然具有永恆性。記憶儲存處如果可以毀壞，那麼記憶一定無法穿越壞劫與空劫將記憶帶到現在。既然有宿命通存在⁸，所以記憶儲存處必然具有不可毀壞性。如果記憶儲存處可以分割，那麼記憶就可能因分割而不完整，佛陀就不可能有完整的本生事件可以憶起。佛陀可以從過去世善慧仙人一直回憶到此世下生成佛所有的過程，所以記憶儲存處一定具有不可分割性。最後，記憶儲存處如果可以變異，那麼儲存在裡面的記憶資料，便可能因為記憶儲存處的變異而導致記憶內容的變異，使得事件前後不一

下 26-頁 621 上 2。

- 8 凡夫外道的宿命通與三乘聖者的宿命通、宿命明，差異在於對第八識存在的認知差異。凡夫外道的宿命通，不相信有第八識作為記憶儲存處而不符合事實，缺乏光明性，只能稱為「通」，仍屬無明。三乘聖者的宿命通、宿命明則堅信記憶儲存處存在而符合事實，故具有光明性，因而稱為「明」亦可稱為「通」。

致而失去因果關係。善慧仙人受記成佛而得實現，記憶儲存處必然具有不可變異性。雲岡石窟中雕鑿佛陀的本生故事，其實正是描述並探討：佛陀必有永恆存在的長期記憶儲存處，才能夠成就佛陀的宿命明。因此具有「能藏、所藏、執藏」記憶功能的第八阿賴耶識必定具有永恆性、不可毀壞性、不可分割性、不可變異性，才能夠作為記憶儲存處。我們具認知功能的意識，卻只能存在一世，而且只能具有提取記憶、編碼記憶的功能。

現代腦神經專家認為記憶被儲存在大腦的神經中⁹，而且有儲存器¹⁰來儲存記憶。儲存器的大小、穩定性要和儲存訊息量間取得一定的平衡，因為儲存器越大越穩定，但對儲存空間可能產生浪費；越小的儲存器可以節省空間，但記憶容易被破壞。¹¹但是這樣的主張並不符合現實。如果記憶儲存在大腦的神經中，那麼大腦神經有新陳代謝的毀壞性與變異性，如何可能維持我們長期而穩定的記憶現象呢？而且我們的記

9 對於記憶的處所，近年腦神經科學界普遍認為記憶是存放在腦中，特別是指儲存在腦神經網路中特定的神經細胞群（neurons）與其突觸（synapses）之中；學界認為在學習過程中記憶會以被活化的細胞群集（或稱為 engram）的方式儲存在大腦，也就是記憶會被編碼於大腦中具有持久性的物理變化之處，會以某一群神經細胞集合來代表某些記憶。（Josselyn et al., 2015；Ohkawa et al., 2015；Rashid et al., 2016；Rogerson et al., 2014）

10 腦神經科學家將記憶現象中腦神經細胞及突觸的活化反應，稱為儲存器表徵（memory representations），本文為行文方便簡稱為儲存器。

11 Thomas Rogerson 等，2014

憶量十分龐大，且隨著年紀增加、經驗擴展，記憶內容越來越多；如果記憶儲存在大腦的神經中，那麼我們的大腦豈不是要隨著記憶的大量增加而變大？但事實上我們的大腦容量並沒有隨著年齡與經驗的增長而擴大。

玄奘的心理結構宣揚著第八識才是記憶儲存處，大腦只是第七識意根主導下的記憶通道，意識則扮演記憶編碼以及提取的功能。因此我們原來穩固的記憶會產生遺忘及忽略的現象，其實只是記憶通道一時障礙或關閉，導致意識一時無法提取。當通道一旦暢通或再度打開，我們的意識又立即憶起或回神恢復。若是大腦不是記憶通道而是真正的儲存處，那麼意識無法提取而遺忘與忽略時，就會等同於大腦的部分儲存器產生毀損而毀壞記憶，記憶應該會有一失永失的現象。生命結構的設計不可能讓珍貴的「記憶資料」有絲毫的毀損，猶如現代電腦科技必定以保護珍貴資料作為最優先的設計考量。認為記憶被儲存在大腦的神經中，等於主張生命對極珍貴的記憶資料有個完全不保護的糟糕設計。玄奘認為記憶儲存在不可解剖的第八識中，才符合保護珍貴資料的完美設計。

現代認知科學與腦神經科學缺乏心理解剖概念，無法正確觀察心理功能的結構，因此除了視覺、聽覺等五種感官知覺以及意識知覺之外，對於主導記憶通道的第七識及負責記憶儲存的第八識這二個重要的心理結構完全缺乏瞭解。關於五種感官知覺與意識認知之外可能存在的心理活動，一般皆

只能稱為無意識¹²（unconscious），無法更詳細解剖與分類。所以現代認知科學及腦神經科學都無法解答記憶儲存處及儲存量的問題。

玄奘主張八識的心理結構中，記憶儲存處具有永恆性、不可毀壞性、不可分割性及不可變異性，那麼祂是如何存在而可以儲存龐大的記憶呢？第八識阿賴耶識的存在，以現代科學術語來說，祂是無維度的存在。例如立方體具有長寬高三個維度，必然可以切割解剖為長寬二個維度的平面集合；平面的二個維度，必然可被切割解剖為一個維度的線段集合；一個維度的線段，仍然可以繼續被切割解剖為點的集合，而點則無法再切割解剖。從三個維度立方體的切割解剖成最低維度的點，可知維度越高代表著更高的解剖性、變異性及毀壞性。數學的點是無維度，但點只是概念性的存在而不是真實存在。但無維度的第八識卻是真實存在而有具體的心理功能。

我們的身體和可解剖的七種心理功能，存在於三維度的空間及時間維度中而有更高的維度，因此我們的身心有極高的變異性及毀壞性，不必我們自我切割解剖也會迅速壞滅而度過一生。由於記憶儲存處具有不可解剖性，所以祂必然是以無維度的形態而存在著。同樣的道理，我們記憶的資料內容也必然是以無維度的形式記錄在無維度的第八識中，因此

12 參見：艾倫伯格著，劉絮愷、吳佳璇、鄧惠文、廖定烈譯，《發現無意識》，財團法人華人心理治療研究發展基金會策劃編輯，遠流出版事業（臺北市），2004年1月15日初版。

其儲存量可以無量無邊而沒有任何儲存量的限制。如果記憶的資料內容不是以無維度的形式記錄，而是以占有任何維度的方式記錄，那麼我們一生龐大的記憶內容，必然要有相對龐大的儲存體而佔據相當的空間、平面或線段。因此記憶內容完全不可能存放在有限度的大腦中。就像現代電腦工業不論再怎樣進步，只要資料必須以數位或任何方式標記在儲存器上，那麼再精細的奈米儲存科技，也將要有極大的體積才能儲存我們的影像、聲音、文字、環境、情緒、背景等等浩瀚的資料量。所以作為記憶儲存處的第八識，其存在形態以及儲存資料的形式，不可能是可解剖的有維度，必然是不可解剖的無維度。

無維度一般被視為不存在，或者被視為概念性存在而進行拓樸學或數學的推論研究。在物理學則有將無維度的點（zero-dimensional point）或是一維的弦環（loop of string）、十維的超弦（superstrings）作為宇宙物質性實體的假說討論¹³。但一維弦環或十維超弦，同樣是有維度而可解剖、可變異，不可能儲存記憶，物理的無維度點也不可能有記憶儲存的功能。這些推論都只是對無維度存在的想像和猜測。

佛陀對於記憶儲存處的無維度存在，則不墮入猜測與想像。由於無維度存在必然是如如不動、無形無相而難以發現，因此佛陀採用巧妙而高明的方法，以解剖的方法將一切可以

¹³ 李德曼、薛拉姆合著，蔡信行譯，《從夸克到宇宙》，2004年初版，頁190-191。

毀壞、解剖的世間萬法加以解剖、觀察與分類，確定這些會毀壞、可解剖的一切法絕對不可能是不可解剖的記憶儲存處。本文將佛陀巧妙且科學的解剖方法稱為心理解剖，而這項高明且科學的心理解剖法，卻在千餘年後也被玄奘運用而發現無維度的記憶儲存處真實存在。對於奧祕的無維度存在實在難以令人理解而信服，唯有取得佛陀的聖言經教才能令所有比他年長的高僧大德信服。於是玄奘唯有西行取經，才能證明自己發現的無維度第八識真實存在。

雲岡石窟的大佛端坐像，表徵成佛前必然採用科學的心理解剖法的姿態。然而心理解剖不只是作為排除所有不可能作為記憶儲存處的方法，同時也是發現記憶儲存處的唯一方法。因此，佛陀的端坐像，同時也表徵佛陀最終發現如如不動的無維度所必然採用的姿態，如〈圖四〉。如如不動的記憶儲



解答記憶智慧印(法界定印)

圖四

存處，其實也是生命世世流轉中，唯一不動且不變的本體，因此，無維度的第八識才是真我，也是我們每一個人的無位真人¹⁴。既然真正不變的真我是無維度的如如不動，那麼唯有如

¹⁴《景德傳燈錄》卷十：「臨濟和尚云，赤肉團上有無位真人。」《大正藏》冊五十一，頁276，上22。

如不動的結跏趺端坐姿態，最能表彰真實且不變的自我。

同樣的端坐像，成佛前表彰的是心理解剖的方法，所以所結的禪定印是心理解剖印；成佛後的端坐像，表彰的是心理解剖後，最後發現無位真人所獲得解答記憶儲存處的智慧，

因此所結的

手印在本文

中稱為解答

記憶智慧印，

一般又稱為

法界定印，如

〈圖五〉。一般

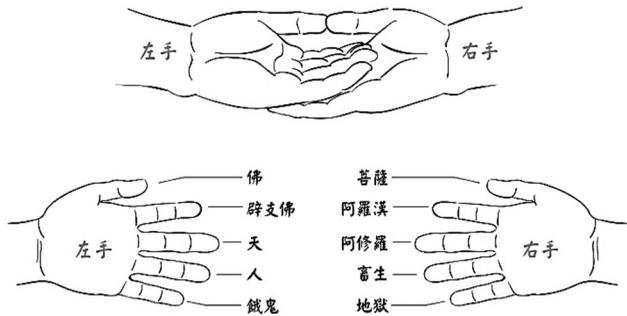
研究手印皆

將雙手相疊

的手印，混稱

為禪定印或法界

解答記憶智慧印(法界定印)



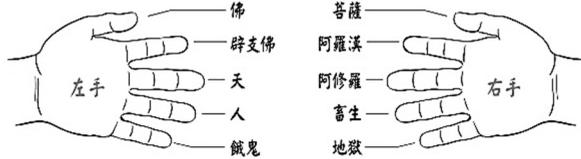
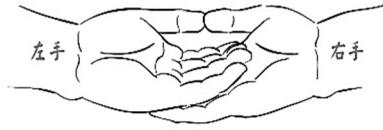
十法界掌圖

圖五

定印，並不加以區別其具體內涵。本文認為禪定印與法界定印，二者有根本的不同，不宜混稱。禪定印是所有還未獲得解答記憶智慧者，正在進行心理解剖的表徵。法界定印則是已經獲得解答記憶智慧且圓滿的佛陀才有的表徵。因為只有佛陀才能徹底瞭解記憶儲存處是法界中不變不動、最極安定的「處所」，所以稱為法界定印。禪定印的心理解剖是對部分心理功能的切除與暫時消失，只是最接近死亡的狀態，但仍然是生死流轉的不安定狀態，並非法界中不生不死的最安定的狀態。

獲得解答
 記憶智慧後，必然發現所有具有記憶能力的生命，不論其種類是不同種族的人類，或是與人類截然不同的動物，或者一般人類無法觀察確認的餓鬼、

記憶平等印(法界定印)



十法界掌圖

圖六

地獄、阿修羅、諸天等六道輪迴的各種生命形式，或者阿羅漢、辟支佛、菩薩、諸佛等等智慧超群、道德崇高的生命形式，其實都有著完全相同卻彼此獨立的無位真人。就如同〈圖六〉所示，雙手十指相疊的記憶平等印，每根手指各代表一種生命形式，雙手相疊安握表徵所有生命形式在此記憶功能中交集。於是解答記憶智慧印也可稱為記憶平等印，因為每個人或每個生命形式都有相同的無維度自我，而無維度自我從來都是如如不動而和平共存，在「能藏、所藏、執藏」的記憶功能也都是平等而沒有任何的差異。不但如此，無維度自我是一切生命結構中不可切除的構成，所以無維度的第八識是所有生命形式的共同交集，因此具有生命平等與和平的意義。然而心理解剖的禪定手印，只是因為身識將被切除，為了安定身體的姿勢而不傾倒，所以雙手相疊安握。所以禪定印

與法界定印外觀形式雖然完全相同，但表彰的意涵卻有根本性的不同。

雲岡石窟大佛的端坐像，在成佛前與成佛後表彰著截然不同的意涵，但是端坐像並不是從成佛前的心理解剖印，可以直接立即轉變為成佛後的解答記憶智慧印。中間還要經過佛陀如何巧妙運用心理解剖方法，再次以超越世間想像的智慧矯正心理功能而降伏惡魔，才能最終通過魔考而成就不可思議的覺悟智慧。因此降伏惡魔的降魔印，本文稱為心理矯正印。至於雲岡石窟的降魔印所代表心理矯正的科學意義如何，因為本文篇幅所限將留待未來繼續研究。

五、結論

玄奘的傳記與著作顯示出心理解剖與解答記憶智慧的科學性，讓我們一窺雲岡石窟大佛如如不動的端坐像所蘊含的科學意義。然而在雲岡石窟開鑿者曇曜的傳記中，其實也隱約可見對心理解剖與解答記憶智慧的探究與追求。由南梁僧人慧皎所撰寫的《高僧傳》就說曇曜以「禪業見稱」¹⁵，顯然曇曜在修習禪定心理解剖上頗負盛名。《佛祖統紀》記載曇曜在北魏獻文帝時建議推行僧祇戶及佛圖戶制度，隨後敘述獻文帝建築鹿野寺「與禪僧數百習學禪定」¹⁶。根據曇曜在當時

15 《高僧傳》卷十一：「時有沙門曇曜，亦以禪業見稱。」《大正藏》冊五十，頁398，中10。

16 《佛祖統紀》卷三十八：「三年，昭玄都統曇曜言：平齊戶及民間歲輸粟入僧曹，號僧祇粟，遇凶年則出賑饑民。又諸民犯重罪者為佛圖戶，供諸寺掃洒。帝許之。於是僧祇粟遍天下。五年，帝雅好佛學，

的影響力，以及禪業見稱的情形下，必然參與和獻文帝習學禪定心理解剖的盛會。因此曇曜開鑿第二十窟大佛時採用端坐像，似乎隱約知道佛陀常在禪定的情況。至於曇曜是否正確瞭解禪定的主要目的在於心理解剖，則難以判斷。

進行禪定鍛鍊具有心理解剖的科學意義，確實是一項被普遍忽略且誤解的事實。從心理解剖的科學源流來看，莊子的庖丁解牛，應該是中國傳統文化中，心理解剖的第一人。但是我們檢視歷代所有對莊子庖丁解牛的詮釋，都缺乏正確解讀心理解剖的科學性。甚至在莊子的造像中，我們幾乎看不到莊子的端坐像。這項對莊子造像缺乏端坐像的事實，充分顯示出對莊子庖丁解牛重要性的忽略，以及庖丁解牛必然採用端坐姿態的缺乏認識與誤解。由此對比出玄奘面對危難採用結跏趺端坐，確實證明玄奘是位徹底瞭解禪定具有心理解剖科學意義的科學家。

曇曜除了有禪定心理解剖的鍛鍊紀錄外，對於無維度無位真人的禪宗傳承也有積極的探究紀錄。隋朝費長房的《歷代三寶紀》卷九中記錄，曇曜在雲岡石窟寺內召集許多僧人，共同翻譯記錄禪宗法脈傳承的《付法藏傳》¹⁷。禪宗法脈從釋

每引朝士沙門共談玄理，有遺世之心。是年昭傳位太子，徙居崇光宮稱上皇。建鹿野寺，與禪僧數百習學禪定。」《大正藏》冊四十九，頁355，上12-19。

17 《歷代三寶紀》卷九：「付法藏傳四卷（見菩提流支錄）……到壬辰歲，太武帝崩。子文成立，即起浮圖毀經，七年還興三寶。至和平三年，詔玄統沙門釋曇曜，慨前凌廢欣今載興，故於北臺石窟寺內集諸

迦佛在西天傳承的紀錄輾轉流傳到中土。在北魏太武帝拓跋燾滅佛時，這份名單紀錄有賴曇曜的保存¹⁸，才有後來《付法藏傳》的翻譯。中國禪宗由初祖菩提達摩傳承二祖慧可，卻都在曇曜開鑿雲岡石窟及翻譯《付法藏傳》之後。根據這些記載，本文認為曇曜知道佛法有生命奧祕的傳承，但是對於禪宗傳承無位真人之智慧則不瞭解。

無維度的無位真人確實令人難以理解，即使在現代的科學昌明時代仍然如此。因此中土禪宗從菩提達摩開始，傳承至五祖弘忍都是「不立文字，直指人心」而且單傳，因為無維度的無位真人太難言詮而難以令人相信了。一直到玄奘取經回來翻譯經典，著作《成唯識論》及《八識規矩頌》後，將心理解剖與無維度的記憶儲存處第八識，依經論及現觀而確立其理論及實務後，六祖才能夠興盛禪宗而廣傳生命最大的奧祕——無位真人。

從曇曜親自鍛鍊禪定心理解剖及探究佛法智慧傳承的歷史，雲岡石窟大佛所象徵的科學性也就若隱若現的展現出來。曇曜對於「禪」係運心理解剖的方法解答記憶儲存處的智

僧眾，譯斯傳經流通後賢，庶使法藏住持無絕。」《大正藏》冊四十九，頁 85，上 25-中 6。

¹⁸ 《傳法正宗記》卷九：「斯蓋後魏之世佛法毀廢。當時沙門有曰曇曜者，於倉卒間單錄諸祖名目，不暇全寫，懷之亡于山澤。及魏之文成復教，前後歷三十載。至孝文帝之世，曇曜乃進為僧統，尋出其事授眾沙門，修之目為付法藏傳。其差誤亡逸，始自曇曜之所致也。」《大正藏》冊五十一，頁 768，中 25-下 1。

慧可能並不瞭解，但這並不影響雲岡大佛端坐像所表徵探求生命奧祕的科學性。就像米開朗基羅在西斯汀教堂穹頂，畫上象徵文化多樣性復活的五位巫女。文化多樣性是現代的價值與用語，米開朗基羅不可能事先瞭解，但是米開朗基羅以美學的體驗，直接繪畫出其中美學的意涵。¹⁹同樣的，曇曜以佛教流傳佛陀的姿態造像，雖然佛陀改換面貌並穿上褒衣博帶，但表徵心理解剖與解答記憶智慧的科學性並沒有絲毫的減損。就像米開朗基羅將利比亞巫女穿上歐洲服飾而不是傳統服飾，仍然不會減損西斯汀教堂穹頂畫所蘊含文化多樣性的復活。

雲岡石窟耀眼偉麗的壯美圖像，象徵中國從莊子到曇曜，西方從佛陀到菩提達摩在此交會，形塑出東西方共同探求生命奧祕的科學啓蒙時代。雲岡石窟的美，蘊含著玄奘八識論文化科學精神的真，以及此後玄奘、窺基與禪宗賢聖輩出的善，彼此交相輝映出中華文化的精彩內涵。雲岡石窟和玄奘八識論文化的新時代意義與歷史定位，值得我們繼續探尋與研究。

中文資料：

1. 李玉璿，1994，〈河北早期的佛教造像——十六國和北魏時期〉，《故宮學術季刊》第十一卷第四期，頁 1-41。

19 蔡禮政，〈米開朗基羅教堂藝術的美學意涵——文化多樣性、希臘羅馬諸神與萬神殿的復活〉，《文化創意產業研究學報》第七卷，2017年3月，頁 9-16。

2. 張文玲，2010，〈佛教造像從無到有的演變〉，《香光莊嚴》第一〇三期，頁 4-31。
3. 宿白，1996，〈平城實力的集聚和「雲岡模式」的形成與發展〉，《中國石窟寺研究》，文物，頁 114。
4. 林傳芳，1972，〈格義佛教思想之史的開展〉，《華岡佛學學報》第 2 期，頁 45-84。
5. 楊維中，2008，《中國唯識宗通史》，鳳凰，頁 523。
6. 斯坦柏格，2013，《認知心理學（第五版）》，李玉碧、蔣文祁譯，新加坡商亞洲勝智學習亞洲私人有限公司台灣分公司，頁 210。
7. 胡文和，2006，〈雲岡石窟題材內容和造型風格的源流探索—以佛傳本生因緣故事為例〉，《中華佛學學報》第 19 期，頁 363-434。
8. 李德曼、薛拉姆著，2004，《從夸克到宇宙》，蔡信行譯，臺北，頁 191。
9. 麗莎·賈汀著，2001，《顯微鏡下的科學革命——一段天才縱橫的歷史》，陳信宏譯，臺北，究竟，頁 119。
10. 蔡禮政，2017，〈米開朗基羅教堂藝術的美學意涵——文化多樣性、希臘羅馬諸神與萬神殿的復活〉，《文化創意產業研究學報》第七卷，頁 9-16。

外文資料：

1. Rashid, A. J., Yan, C., Mercaldo, V., Hsiang, H. L., Park, S., Cole, C. J., ... & Josselyn, S. A. (2016). Competition between engrams

- influences fear memory formation and recall. *Science*, 353(6297), 383-387.
2. Ohkawa, N., Saitoh, Y., Suzuki, A., Tsujimura, S., Murayama, E., Kosugi, S., ... & Inokuchi, K. (2015). Artificial association of pre-stored information to generate a qualitatively new memory. *Cell reports*, 11(2), 261-269.
 3. Josselyn, S. A., Köhler, S., & Frankland, P. W. (2015). Finding the engram. *Nature Reviews Neuroscience*, 16(9), 521-534.
 4. Rogerson, T., Cai, D. J., Frank, A., Sano, Y., Shobe, J., Lopez-Aranda, M. F., & Silva, A. J. (2014). Synaptic tagging during memory allocation. *Nature Reviews Neuroscience*, 15(3), 157-169.



嚴正抗議

CBETA收錄**外道典籍**於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<https://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2026 年上半年禪淨班，將於四月下旬

同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

- **各地講堂地址、電話**（共修時間方有人接聽）、**共修時間**：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。**平常共修時間**：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週五下午 14:00～16:00，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/04/23（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/04/23（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～

21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/04/23（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/04/23（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/04/23（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。暫不開新班。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。預定 2026/04/23（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加

共修。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<https://www.enlighten.org.tw/>填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身

分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊

登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北講堂將於 2026/5/10（週日），桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/5/3（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北講堂將於 2026/6/14（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、本會將於 2026/5/24（週日）於大溪正覺祖師堂；2026/5/24（週日）同步於台北、新竹、台中、嘉義、台南及高雄講堂，舉辦佛曆 2570 年浴佛節法會。法會於上午 9：00 開始，期間恭頌《浴佛功德經》，當日灌沐如來像活動則持續至下午 17：00。歡迎正覺佛子踴躍攜眷參與盛會，現場領受莊嚴肅穆的氣氛，一償如來正法之芬芳，亦期待一切有緣佛子光臨法會現場，沐浴如來聖德芳香。

十一、2026 年上半年禪三第一梯次於 4/9（週四）~4/12

(週日) 舉行，第二梯次於 4/23 (週四) ~4/26 (週日) 舉行。

十二、2026 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/4、2/17、2/18、2/19、5/24。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、

漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢

位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛

法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿舍道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性

的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請

讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第八輯已於 2025 年 8 月 29 日出版，定價 300 元，本書的內容：

謝淑貞等人合著，本輯中舉示學員謝淑貞於三十年前明心證真如以後的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又於二十餘年中不斷修集福德而呈現了上品菩薩性，並於近三年中持續不斷依照上師的指示每天看話頭，於今看話頭功夫純熟而定力具足。如是具足眼見佛性所必須的三個條件以後，並獲得觀音大士的加持與承諾，許其眼見佛性、成就如幻觀。於禪三的四天三夜過程中，並依平實上師的指導繼續看話頭同時參究，於幾度參錯

的境界中逐漸步向正確的佛性定義；雖於參出正確的佛性定義時並未看見佛性，然經平實上師指示該正確定義後加以引導，終得眼見分明，並指示其見後應如何使眼見的境界全面爆發出來，當場成就第十住位滿心時的現觀——如幻觀，現見山河大地及五陰身心之如幻，成就大乘一分解脫功德。今將眼見佛性之實錄書寫下來刊行於世，以供末法時代所有學人參考，證知實證第十住滿心位的佛法仍然存在於現代，並繼續弘揚之中。今於此書同時載入以前明心者十餘人之明心見道報告，以供學人建立信心，而能勇猛投入了義正法中精進實修，終能如實進入佛菩提道中，成為勝義僧中之一分子。

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，

也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大

乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造

的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗

門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中

的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從

2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了

知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作為教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲為佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第四輯已於 2025 年 12 月 20 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一

輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於 2025 年 7 月 30 日出版圓滿。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之

大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並

於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成爲現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成爲邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成爲實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的

福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十一、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，由正覺教育基金會正覺出版社出版，全書共五輯，2025 年 8 月起，每兩個月出版一輯，每輯定價新台幣 300 元。第四輯已於 2026 年 2 月出版。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正

理的正說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰(特別是識陰)境界中，不曾外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，是發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十二、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第四輯已於 2026 年 3 月 30 日出版。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是 世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識—如來藏—阿賴耶識為

成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經、解深密經、楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本

會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2026 年已經是連續第 15 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額

達到新台幣壹仟玖佰貳拾壹萬貳仟捌佰元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6448 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2025/8/25

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元 已於 2025/8/31 出版。
30. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目**—玩盡天下女人 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元

39. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
40. **金剛經宗通** 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
41. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」
平實導師述著 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義** 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. **涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵** 平實導師著 上、下冊 各 350 元
58. **佛藏經講義** 平實導師述著 共 21 輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋** 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義** 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
63. **中論正義** 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊
每冊三百餘頁 售價 300 元
64. **誰是 師子身中蟲** 平實導師述著 2024 年 5 月 30 日出版，每冊 110 元
65. **解深密經講義** 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每輯 300 元
66. **菩薩瓔珞本業經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較**
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。
69. **八個奇妙的心** 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。
70. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
71. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
72. **中觀正義—註解** 平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定。

74. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
78. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
79. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定
80. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
81. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **正覺發願文註解**—以真實大願為因，得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
84. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
90. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
92. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
93. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓 (高雄夢時代店)

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. **美國：世界日報圖書部：**紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13. **國內外地區網路購書：**

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。**4.郵購：**郵政劃撥帳號 19068241。**5.正覺同修會會員購書**都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。**6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！****7.**若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取：**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

- 1.廈門外國圖書公司：**廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
- 2.電子書：**正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更司令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尙未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

正覺口袋書 目錄

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺(三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺(四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺(五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺(六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議(一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門(中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地(中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導(一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀(一)~(三) 一略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 48.三乘菩提概說(一)~(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 49.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 50.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 51.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 52.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 53.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 54.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 55.三乘菩提之佛典故事(一)~(四) 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 56.無字真經 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 57.為什麼要學佛？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2026年3月30日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

