



正觉

正觉电子报
第210期

平实导师开示——
正觉寺上樑大典

平实导师开示——
115年度会员大会

真假空性 (十八)

空谷磬音 (六十五)

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第 (二十三)

2026.03.30

目录

正觉电子报第 210 期

平实导师开示 —— 正觉寺上梁大典	平实导师	1
平实导师开示 —— 115 年度会员大会	平实导师	9
真假空性(十八)	游正光老师	18
空谷跏音(六十五)	大风无言	35
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(二十三)	蔡正礼老师	55
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		75
公开声明		82
法义辨正声明		86
中国佛教复兴访谈报导		91
布告栏		95
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

• 本期稿挤，正觉总持咒略释 暂停一次



平实导师开示

正觉寺上梁大典

我们的驻会常务理事以及执行长、各位老师、各位同修，以及润弘公司的李董事长、蔡副总以及莫总等各位贵宾，加上我们这整个园区的总设计——她也叫萧老师，还加上栽培她的老师（安建筑师郁茜），以及所有的义工同修们、亲教师们，辛苦大家了！那么，既然要上来说法，当然我得要讲一些特别是跟增上班的同修有关的法义。因为这些法义跟大家息息相关，虽然很深，但是正要在这个时候讲深妙法，然后把这个功德回向给大家，这样功德才大！

那么我现在要大略的向大家介绍一下，就是十信位修过以后，进入初住位一直到第十回向位，究竟应该修什么法，才能够进入初地。当然我们现在有不少亲教师，已经进入初回向位以上了，可是我还没有等到谁已经入地，因此这是我的一个期待。所以现在要讲的，就是从初住位开始，要进修到第十回向位，这是一大阿僧祇劫的时间；那我们贤劫现在一千佛才出现到第四佛 释迦牟尼佛，后面还有九百九十六尊佛，那么诸位可以想想看，这之间是多久。

诸位进得同修会来，除了把功夫作好以外，接下来就是要修行六度，修行六度到第六住位，也就是要求明心。但是明心之前，先要作四种无上忍，这个叫作加行位。所以把功

夫作好，六度也行了，也就是从布施度、持戒度，一直修到般若度，般若度完成之后，知道就是应该要实证空性心——第八识如来藏，那么因此，就要修四加行。

“四加行”主要的内容是修好一个正知见，就是：所取的五根身以及一切的六尘，全部都是空性如来藏；而能取的七识心，也是空性如来藏。因为这一切法的功能差别，都来自如来藏。假使如来藏没有提供那一切的功能差别，你这所取的五根身以及六尘，也都不可能运作！那么能取的六识心加上这个意根，如果现起之后不是如来藏流注不同的功能差别出来，这七识心（对于诸法）也不能取。所以就要作这样的熏习：所取的这个色身（五根身）以及六尘相是如来藏，能取的七识心也是如来藏。

这样从煖法开始修，接着修顶、忍，修到世第一法，这就是三界世间的的第一法，没有谁能超过，包括阿罗汉都一样。那么当这个“四加行”修行完成，心得“忍”的时候，才可以开始参禅。参禅通常要有佛菩萨指点，否则一定悟不了。当这个参禅在佛菩萨指点下终于证悟（明心）了，而能够完成无间道，前念后念心心不疑，这样才算真见道完成。

那么在这之后，要继续作观行，观行的内容就是空性心如来藏。而这个空性心如来藏有各种的别相，当你明心的时候只是证得总相；当十住位应证的别相都能够如实观行完成，才能够求见佛性。那么当你证得空性心如来藏的时候，现见祂那个涅槃的境界，那是完全寂静的境界。所以三法印

说“涅槃寂静”，因为（将十八界置于一旁而）只有如来藏空性心的时候，祂是于六尘境界中离见闻觉知的，所以是绝对的寂静。因此，转依寂静心心的时候，心境落于寂灭之中，但这样对空性心的体验及观行仍旧不具足，所以要继续去参究佛性；参究出来的时候，你可以现见如来藏运行的佛性是那么分明：在山河大地上、在虚空中，你都可以看见自己的佛性；在别人身上，你也同样可以看见自己的佛性。

当你眼见佛性是那么真实，你就知道如来藏以佛性来运作，而能生万法。所以这时候，你所见的如来藏本具的佛性是那样真实；因为这个如来藏的佛性是那样的真实，所以你现见山河大地就是虚妄的，你也现见自己的五阴就是虚妄的。这时候你就有了“这个五阴全部是空性”的现观，所以你的五阴其实就是空性中的一部分，因此你成就了（五阴与世界虚假的）如幻观。那么你从空性心的寂静，以及祂所显（佛性）那么真实而证得如幻观的时候，你就有一个智慧行“假缘智”。因为有情，包括器世间山河大地，都是由如来藏所变现出来的，那你有了这个智慧，你就有一分解脱。虽然解脱，可是你还是被这个智慧所系缚，因此你得要向内心真如（的无智亦无得）遣除这个智慧，令这个智慧与真如心平等平等。当你这个智慧与真如心平等平等的时候，那么这叫作“内遣有情假缘智”，你就有这一分智慧的解脱。

然后接着进入初行位，要进修十行位的法。这十行位的法跟刚才所说进修十住位的法不同。十住位的（明心与见性的）法归纳起来就叫作“从假入空观”，也就是说，你这个

五阴是虚假的；由五阴虚假的现观而会归于空性如来藏，就是从假入空观，这是三观里面的第一观。然后进入初行位，在利乐有情的过程当中，要观行一切法：一切法都是生灭的——从五阴十八界乃至一切心所法，都是由空性如来藏中出生而有一切法。那么“这一切法从空性心中出生”的观行，你要观行一大阿僧祇劫的三分之一。所以，从初住位到十住位，是第一大阿僧祇劫的三分之一；然后初行位开始到十行位的修行，又是三分之一的时劫，这时你要观行的内容主要就是：如何从空性心如来藏中，出生了你的一切诸法；这样一直观行到第十行位完成，这叫作“从空入假观”，这就是第二观。

那么观“这一切诸法都从空性心中出生，所以一切诸法假”，这叫作“从空入假”。从空入假的时候，就是观一切诸法都是假缘而生；“假缘而生”——由空性心假借诸缘而生。所以观行完成的时候，这第二个三分之一的时劫观行完成，你就有了“一切诸法假缘智”；但是不能被这个智慧所系缚而洋洋自得，所以要把这个智慧向内遣除于（无智亦无得的）真如心（使这个智慧与真如心平等平等），不再被这个智慧所系缚，所以这个时候就叫作“内遣诸法假缘智”。当这个智慧向内遣除、归于真如心而无智亦无得的时候，那么你就完成了“内遣诸法假缘智”。

这时你可以现见十八界五阴等等所生诸法，其实就犹如夏天热沙地上的远处，看起来好像有水流动一样，而其实那个不是水，只是看起来好像水；远处热沙地面上好像有水，

其实它就是阳焰——由太阳照射而产生的一个幻影。那么这时候你就有了阳焰观。这是从初住位开始修到七地满心为止，总共十种现观里面的第二种。那么阳焰观完成的时候，你就完成了第一大阿僧祇劫的三分之二修行，接着就转入了初回向位。

在初回向位，首先要作的就是救护一切众生离众生相；众生相就是执著于这个五阴、执著于这个十八界我及我所，也就是三界中的所得，这些都是众生相，而我们菩萨修到初回向位，就是要救护众生远离众生相。从这里开始观行就不同了，前面十住位是从假入空，十行位是从空入假，现在空与假都观行完成，要住于中道，不要落入空，也不要落入假。所以如果一天到晚洋洋自得说“我证得空性了”，那就是落在空的一边；但是远离的时候，并不是叫你离开空性这一边。然后第二个修行观行过程就是从空入假，要证得阳焰观，但是不落于假有的诸法之中。所以这时候进入初回向位要双照空与假，两边双照但是不落于空和假之中，住于中道之中、不落两边，这样来修“中道第一义（谛）观”。所以，修“中道第一义（谛）观”的人，必须要先明心然后见性，然后过完十行位，才有资格修中道观。以前台湾佛教界、大陆佛教界，大家都说在修中道，那都是戏论，因为没有实质，都是在修戏论。因此说初回向位开始，就修“**中道第一义谛观**”，因为空性也证得了，一切诸法假也观行完成，所以能够住于中道，不落空、有两边，这才是真正的中道观。

所以真正的“中道第一义谛”的观行，是初回向位开始的。那么初回向位开始，这样以中道观行空与有的两边，而不落于空与有的两边，这样继续利乐众生、救护众生，直到第十回向位完成。那么第十回向位完成的时候，这时你已经“梵行已立”，你一定最少有初禅的证境，因此常常进入定境当中；入定之后转入等持位时，可以观行过去世、过去劫。那么我的经验很简单，过去劫我听过另外一尊佛讲《般若经》，说的方式与释迦世尊所说不一样，但是内容却一样，很奇特！那这个就是说，你就可以（在禅定的等持位中）借由“中道第一义谛观”了解到你往世多劫，修了什么、作了什么。因此这时候你就有如梦观，你看见往世多劫是那样，其实就像一场梦一样来到这一世，再从往世的如梦来比对这一世的修道、利乐有情，亦复如梦。

所以当你有如梦观的时候，对诸法没有任何的执著，人间诸法系缚不了你，因为你有了如梦观——这一世的一切所行，与往世往劫的所行都一样。如梦观成就的时候，你就不再被系缚了。（至于此时应修的）安立谛十六品心、九品心，如来在《楞严经》中说，是要入地前才修，也就是入地前的加行。那么这时候你修安立谛十六品心、九品心，不需要几天就可以完成；只要把非安立谛三品心具足完成，你修安立谛的九品心、十六品心就很容易。那么这安立谛观行完成，你就是阿罗汉。阿罗汉稀奇吗？不稀奇！在我眼里看来，阿罗汉不值一文，所以我弘法以来常常讲说：“纵使今天南洋还有阿罗汉，他来到正觉讲堂也开不了口！”所以世人崇

拜阿罗汉，但在我们正觉，阿罗汉不值一提。

所以诸位要作的就是把非安立谛三品心完成。那这三品心的完成，总共是一大阿僧祇劫，但你听了不要说：“我的妈呀！成佛要修行三大阿僧祇劫！”因为事实上它就是一步一脚印。但是我们正觉有许多的老师，早已不在十住位、十行位了，差的就只是入地这一关，但我还没有等到谁入地，我希望赶快有人真的入地，所以我把这个道理告诉诸位，因为这个是与诸位有切身利益关系。

那贵宾们听到我说这个法可能都听不懂，但是没关系，我就是要说这么深的法，然后来作回向。所以这个法讲完了，一大阿僧祇劫过完了，好快！但是我要提醒诸位的就是，其实其中最重要的就是初住到十住位，因为初住到十住位，它就是一个理修的过程，这个理修的过程，让你从理上可以知道说，原来成佛之道是这样完成的，就是要从布施波罗蜜多开始，然后到眼见佛性，这（初住位到十住位）就是理上成佛的过程。然后呢？“理则顿悟，乘悟并销”，是在理上通达了成佛之道的内容，可是事修上面说“事非顿除，因次第尽”，所以眼见佛性之后，要随着事修的次第去把它完成。

那这个法对外面的所谓的大法师、修行人来讲，跟他们无关，可是跟诸位息息相关。我期盼于诸位的，就是尽快把这非安立谛三品心完成，就靠近初地了！然后修安立谛完成的时候，接着你就已经有圣性在身；有圣性在身的时候，你

就可以发十大愿；发十大愿以后，每天发，发到你这个增上意乐清净的时候，但还不是你自己说了算，得要佛来加持，给予你一个三昧，叫作大乘照明三昧。当如来授予你这个大乘照明三昧的时候，你就是入地了，这时候你就是《华严经》讲的“生如来家，成佛子住”¹，你就住于佛子的境界当中。

那么这个法就讲到这里，今天我就开示到这里，祝福诸位可以早得入地。我就以这个演说深妙法的功德，回向尹衍梁总裁、回向李董事长、莫总以及蔡副总等等，然后也回向诸位亲教师、回向诸位干部们、回向所有的义工菩萨同修们，早得登地。好，我的回向到此为止。超过了六分钟，对不起大众，谢谢大家，但愿这个回向可以成功，大众都可以领受，谢谢！

2026年3月12日于正觉寺上梁大典

¹ 《大方广佛华严经》卷二十三〈十地品第二十二之一〉：「心向无障碍，而不随他教，同诸佛平等，而生于大心。诸佛子发生，如是之实心，即离凡夫地，入于佛所行。即生如来家，无有可讥嫌，则同于诸佛，必成无上道。生如是心时，即便得初地，其心不可动，犹如大山王。」《大正藏》册九，页547，下10-17。

平实导师开示

—115年度会员大会

各位亲教师、理事长、董事长、各位干部、各位同修们，阿弥陀佛！我今年就坐着讲，快要八十二岁了。昨天晚上陆老师给我一个 LINE 讯息，我才想起来今天要开会员大会，我都忘了。因为现在都在赶《菩萨瓔珞本业经讲义》这套书，所以就忘了。然后周四又去正觉寺上梁大典；没办法邀请大家去，因为都还是工地，那个鹰架——每一栋建筑的鹰架——都还在，而且进工地，法律规定都要戴头盔，我们也没有那么多顶头盔可以戴，那么因此，就只邀请了亲教师跟部长以上的干部们。

那么，我一个多月来都在修饰《菩萨瓔珞本业经》的讲义，一直到昨天，进度是编辑完成八本；编辑完成以后，每一辑的内容多寡不同，还要再作调整。然后我们的书有一个特色——我们的书有很多种字型，那些字型要一一去处理，所以目前是处理到第七辑上半部，估计还要再三天才能全部完成，然后才会回到《正觉藏》断句的审定上面。

那么也许有人问，这正觉寺工程那么大，为什么要盖这个寺院？其实盖正觉寺，是我们很早以前就有的规划，以前的规划是正觉寺同时可以打禅三，但是因为我们一直找不到合适的土地，所以就先盖祖师堂，祖师堂盖好以后我们有自己的场所，可以专门打禅三用。然后会里的会务制度都建立好，就照着制度一直去往前走。

那么正觉寺后来我们一直没有适合的地方，一直到人家介绍的那一块地，那块地也是费了一段时间，也是谈崩了，然后重新再谈，才终于买下来。当初的构想本来是买地花个五、六亿，建筑大概十二亿左右完成，可是没想到现在这个建筑全部完成大概要弄到四十来亿，没想到规模变成这么庞大，也是因为战争，使材、物料什么的都大幅涨价，那也无可奈何，因缘就是这样。

刚才杨理事长帮我报告，我这一世主要的三个任务，都逐步在完成之中，可是我们在复兴佛教上面，仍然有未竟之功，所以还要继续再努力。原则上，在台湾，我们复兴佛教的大业已经成功了，所以即使是像《成唯识论释》那样深的论著，（台湾）佛教界还是有人继续在读。那么佛教界买去的书，估计大概是四百多本，而且阅读的人，年轻人大概只有三分之一，有三分之二是老修行人在读的。因此，表示这个正法在台湾佛教界已经“植根”完成；那么当然会继续向下生长——根越扩大，枝叶就越繁茂。因此在台湾佛教界，可以说复兴佛教的工作已经完成三分之二。

另外就是关于“部派佛教”的事，我们一定要把它处理好。以前我们很多世在面对部派佛教的时候，其实不是只有我一个人面对，包括其他的再来菩萨也是一样面对，但是不很成功，因为部派佛教的势力很广大。如果菩萨们再来，面对他们的时候，他是孤身一人，要面对那么大的力量来应付部派佛教，那是很困难的。尤其是当部派佛教得到皇帝的支持、国王的支持，那你菩萨单身一人，很难应付。所以虽然自古以

来都有菩薩，很间接、很隱晦地对部派佛教的那些思想提出批判，只是因为沒有指名道姓，而且也是很委婉的批判，所以功效不彰。

那后来功效比较卓著的就是玄奘，玄奘的年代因为他有译经，那么译经的时候，得到唐太宗的支持，所以他写的《成唯识论》可以明白地去破斥他们的邪见。但是一部论里面能破斥他们的邪见，毕竟也很有限，所以只是破斥了一部分。但是有的人在我们破斥部派佛教的邪见时会说：“你玄奘不也是翻译了部派佛教的那些错误的论吗？”问题是，如果不把它们译出来，佛教界群起而攻，说你玄奘是捏造事实去评论人家，那你这个评论就功亏一篑了，所以得要把它们翻译出来作证明：“我翻译出来就是这样，有证据在。”因此那些邪论还是得要翻译。

那我们今天在台湾复兴佛教，大致上已经成功了。所以我们必须要把**部派佛教属于思想而不是佛法**的事实披露出来。因此三、四年前，我每一年的会员大会都在说明部派佛教的这些事实、他们破坏佛法的事实。现在我们讲经也会讲出来，因为那部《菩萨瓔珞本业经》以及《金剛三昧经》，正好就可以来破斥部派佛教。所以我直接就讲：释印顺他们根本连初信位都没有！为什么没有初信位的证量？那个道理、原因，我也把它作了说明。

那么今天，我们还是要继续再对这部分作说明。因为从元朝以来，元、明、清三代，一直到我们正觉弘法之前，主政者多支持密宗的双身法，而我们是没有那个势力可以与之对

抗的。好在是蒋介石逃到台湾来，把台湾巩固住，没有被专制政权统治；也要感谢一些台湾的民主先烈、志士，促使台湾民主化，然后有了宗教自由，因此我们可以把八识论的正法向社会、向佛教界宣扬出去。

在台湾有充分的宗教自由，才能够让我们无所顾忌的把法讲出来。所以从浅至深，这样把胜妙的法讲了出来，那么因此，佛教界对正法开始接受。因此，我们讲深妙法的经典就到《金刚三昧经》打住，不再继续讲更深妙的法，这是我本来就这样想的，刚好 文殊菩萨也是这样的指示。那我们接着就是开始要往这个普罗大众去摄受，不能只摄受高层的佛教界，因为高层的佛教界他们对正法已经有正确认知了，也已作了改变。

所以现在喇嘛教外道，也就是密宗外道，在台湾基本上不再得到佛教界的支持。因此，达赖想方设法要来台，但来不成功，因为台湾的中国佛教会说：“那是外道，不是佛教。”他们不可能邀请！如果佛教会不具函邀请、也不付钱，政府就更不好出面了。那现在政府也认清楚了他不是佛教僧人，所以邀请他来只有一个政治目的；但是这个政治目的，现在也没有用了，因为达赖在全球已经没有什么号召力，所以密宗在台湾的发展就被局限了。然后他们去南传佛教那边发展，特别是去泰国，结果在泰国发展也不成功，因为南传佛教是依《阿含经》为主的，那《阿含经》的内容跟他们密宗的“五蕴真实”的见解相矛盾；至于双身法在那边就不用提了，因为双身法只是五蕴的我所，所以他们在那边努力推广，但推广不成功。

因此，我们在破密这方面要继续作，所以我们今年又恢复了破密的行动，因为这个破密的行动在台湾还不够普及，必须要让政府各级机关——包括司法机关，都了解密宗不是佛教，要这样才能够从根本上把密宗消灭，或是让他们回归正统佛教；然后还要从社会上去作，当社会上普遍都知道密宗不是佛教的时候，那么司法机关、政府各级机关就会知道密宗不是佛教，因为他们的家人也属于社会，所以这个活动就很重要。

那我想要把今天所讲的内容，把它补充进入《谁是师子身中虫》那本书中，所以我接着要讲的是：**部派佛教为什么不是佛教？**这个道理还要再讲一遍。至于部派佛教中，其余的正理论师、经部（譬喻部）师、大众部师……等，我们不谈他们，我们只举一个例子，就是以“说一切有部”作例子来谈就好。那么“说一切有部”，顾名思义，就是说一切法真实有。既然他们主张一切法真实有，大家就说它叫作“说一切有部”，名符其实。

可是 佛陀说的法，不论声闻菩提、缘觉菩提或者佛菩提，说的都是“一切法空”：一切法生灭不实；但一切法依附于空性而生、住、异、灭，所以一切生灭法其实就是“一切法空性”，简称为一切法空，所以说“一切法皆无自性，何以故？性本空故。”（例如《放光般若经》卷三：【舍利弗言：“五阴亦无漏，其性本空故。”】）因为一切法的自性就是空性，本来就是空性，所以叫作“一切法空”。那么有时候告诉你“一切法不生不灭、本来清静、本来寂静、自性涅槃”，看起来好像跟二乘法讲的不一样，但二乘法讲的一切法是指生灭法，

可是大乘法是把生灭法会归到不生不灭的真如心、空性心来讲的，所以这时候说“一切法生灭”变成“一切法不生灭”、“一切法喧嚣”就变成“一切法寂静”、“一切法无常故空”就变成“一切法自性涅槃”，从来都没有矛盾！因为是从实相心来看待生灭的一切法；意思就是说一切法生灭无常，除非将诸法转依到常住的空性心如来藏，否则一切法都是生灭无常，你无法找到三界中的任何一法是真实有。

可是“说一切有部”却认为一切法真实有，那它这样的见解显然是落到现象界来看待一切法，所以才说一切法有。他们这样的说法跟实证的菩萨现观不一样，也跟阿含部诸经的说法违背，所以菩萨们为了护持正法，遵从 佛的付嘱，护持正法当然就要破斥邪见，所以对部派佛教的邪见提出质疑，那部派佛教他们会作各种的辩解，可是如果他们无法辩解的时候，他们怎么说呢？他们就针对菩萨所说——比如菩萨讲了很多理由告诉他说：“你这个说法不通。”他就说：“此不必通！”他没办法回应的时候就告诉你：“此不必通！”说“此不必通”然后两句、三句话就带过去，就不谈、不回应了。这表示什么？表示他们根本就是思想的层次，不是实证的层次。

所以菩萨在 佛灭后，一世一世再来人间，所作的永远都在楷定八识论正法，永远都在楷定这个部分。因为众生（犹如释印顺一样）有损减执也有增益执，逃不掉这两个。损减执就像部派佛教，那部派佛教里面，最大的部派并不是大众部，虽然大众部最先分裂出来，但势力最大不是它，而是“说一切有

部”。那它为什么可以成为最大的部派？因为他们写了论，叫作《大毘婆沙论》，全名就是《阿毘达磨大毘婆沙论》（案：说一切有部的核心论著）。那五百个假阿罗汉写的这个论流通很广，而它里面的所说，连没有证悟的人、没有断我见的人都可以读懂、知道它在讲什么，然后就认为它讲得对。可是菩萨说的法，对一般人而言就像天马行空，你可以看得见，但摸不着头绪，大家读不懂啊！那就没办法推广了。

因此，菩萨法在 佛灭后，一直到现在都不很兴盛，而兴盛的年代也都不长久。所以你可以算得出来：无著、世亲，龙树、提婆，然后就到玄奘；玄奘之后，由于译经出来的关系，禅宗的法得到经教的支持，所以禅宗兴盛了几百年，然后到了元朝就没了。我们在清朝试图从西藏把它复兴起来，但没有成功，被政治所灭。那现在我们有这个机会，可以大力复兴，我们就要努力去作。

而这个“说一切有部”的势力很大；当年在天竺，龙树极力破外道，“破外道”只是一个统称，其实破的就是佛门外道，就是说一切有部、大众部、经部师那一些。龙树个性很厌恶人家破坏佛法，他不容许人家破坏。而龙树后，本来提婆是可以大力复兴的，可惜被所谓的外道杀死了；那个外道其实不是外道，是部派佛教派人来杀，然后说是外道。

所以，能够复兴大乘佛教的机会并不多，那我们今天基本上在台湾成功了，诸位参与其中，不论你是出钱支持，或者以身力、以智慧来支持，都是支持，诸位和我一同成就了这一件大功德。那这个功德与福德——因为功德的背后就有福德，

这功德与福德，诸位是跟我绑在一起的；你们跟我绑在一起，我当然拉拔你们。那你们要快速成佛，一定要经由一个因地修行的过程，这个因地修行的过程，如果诸位可以很快把三贤位走完，然后初地到七地走完，八地到九地走完.....可以很快走完，代表我成佛也快，所以诸位的道业成就也是我的道业成就。

那么我们在这破斥佛门外道的时候，这个工作是很艰辛的，而且不是短期能够完成。你看以前佛教祖师们破斥部派佛教思想的时候，为什么不敢大力破斥？因为那“说一切有部”的力量、势力太庞大，而且他们背后都有政治势力支持。那我们现在撇开了政治、我们永远不涉入政治，这样政府机关对我们是放心的。

因此将来，到十年后《正觉藏》完成，**如果有时间**，我可能重新把部派佛教那些论重新阅读，一一加以作辨正，有可能这样。也就是说，在它那个论里面，我们用注解的方式，像我们电脑档案上不是有个注解功能吗？用那个方式，不改变它的论文，将它那个论文的某个部分挑选出来，注解它是说什么、注解它的错误所在，说明它的过失，让佛教界不再以它作为依凭，这样正法才能久安。否则还是会有人继续说：“你看《大毘婆沙论》说怎么样啊，你正觉说怎么样啊。”他们又会这样子来质疑你，当他们质疑你的时候，你要再为他们作辩解，又要花很多的人力跟物力；并且他们继续提出来质疑的时候，就使那个邪论又会有更多的人认同。所以此世如果还有时间，我的计画是这样。

但是现在我们需要作的，是从台湾作起，就是先让台湾社会各个阶层都知道密宗是外道，也让佛教界都知道部派佛教就是思想的层面，它没有佛法的实质可说。当台湾佛教界的高层都知道**部派佛教那一些法只是思想而不是佛法**的时候，知道他们只是相似佛法的时候，我们的正见力量会往下延伸，台湾佛教界一般的信众就会跟着在几十年之后全面改变，然后离开部派佛教，这就是我的想法。

以后正觉寺有个新的用途，我们到明年正觉寺落成典礼的时候再来宣布，目前不需要很多人知道。也就是说诸位所护持的正觉寺玄奘宗教文化园区的建设，功不唐捐，会产生很大的作用，我们一步一步来作，那么因此让诸位福德快速增长、功德快速增长。福德借着这些事相上的事来完成，功德借着禅三的举办以及增上班的共修，来让大家完成功德。如果我们这个福德与功德绑在一起，诸位的成佛之道一定会快速往前推进，不会老是在中途停滞。好在我们增上班开讲《根本论》（《瑜伽师地论》）《成唯识论释》都有录影下来，以后只要留在正觉同修会，或者来世又来正觉同修会，都可以继续快速往前推进，那么这样佛教复兴就有希望成功。

目前，我希望台湾成功以后，还要往西方推进；西方知道吧？西方是那一边！好！那我今天的报告就讲到这里，谢谢大家！阿弥陀佛！

2026年3月15日于台北正觉讲堂

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

(连载十八)

第五章 释印顺所使用的其他手段

第一节 诬赖四阿含不是一次结集而成的，乃至 于诬赖大乘法是后代演变而成的

释印顺为了配合整个否定、曲解、割裂大乘法的存在，所以提出个人创见所使用的手段如下：

- (一) 诬赖四阿含不是一次结集而成的，乃至诬赖大乘法是后代演变而成的。
- (二) 错将解脱道当作是佛菩提道，而且还是错误的解脱道。
- (三) 主张唯有人间才有佛法的“人间佛教”，以及不需要明心见性证量的“人菩萨行”。

这一节先说明(一)释印顺诬赖四阿含不是一次结集而成的，乃至诬赖大乘法是后代演变而成的。释印顺既然不相信 释迦世尊在经中的种种开示，对于最原始经典的四大部《阿含经》的结集与存在，当然也不会相信及接受。为什么？因为释印顺否定了四阿含中所隐说的无余涅槃的本际，对于四阿含一次结集完成的记载必然不会信受，所以才会诬赖四

阿含不是经过一次结集完成，而是经过多次结集才成就的；乃至于是诬赖“结集是传说的，因为传说久了，也就变成史实了”，从而根本否定四阿含一次结集的事实。例如在他的《原始佛教圣典之集成》一书中，直说四阿含不是经过一次结集而成的，其文如下：

现存的经律，不能否认部派的色彩，也就不能否认部派间的多少改动。进一步说，现有经律，决非都是佛灭第一夏，“第一结集”所集成的；现存的经律自身，提贡了明确的证据。如文荼王(Muṇḍa)为佛灭后四十余年间在位的国王，由于王后的去世而非常悲伤。尊者那罗陀(Nārada)为他说“除忧患法门”；这是巴利的《增支部》，与汉译《增壹阿含经》所共传的。经文明白说到：“如来涅槃以后”，佛弟子所说而被编入《阿含经》的，不在少数。现存的经律，由经律自身的文记，而证明为不是“第一结集”所完成的。¹

释印顺书中已经很清楚表示他的看法：四阿含是经过多次结集而成的。然而在阿含部的《般泥洹经》卷下的记载中，很清楚指出：四阿含是在第一次结集就已经完成了；经文如下：

大迦叶即选众中四十应真，从阿难受得四阿含：一、中阿含，二、长阿含，三、增一阿含，四、杂阿含。此四文者，一为贪婬作，二为喜怒作，三为愚痴作，四为不孝不师

¹ 参 1，页 3。〔参考书籍 1：释印顺，《原始佛教圣典之集成》（精装本），正闻出版社（竹北市），2010/9 修订 7 刷。〕

作。四阿含文，各六十疋素。众比丘言：“用写四文，当兴行于天下。”故佛闍维处，自生四树，遂相捡敛，分别书佛十二部经。戒律法具，其在千岁中持佛经戒者，后皆会生弥勒佛所，当从彼解度生死履。²

又例如在《摩诃僧祇律》卷三十二中，也很清楚记载四阿含是一次结集而成的，如下：

尊者阿难诵如是等一切法藏，文句长者集为长阿含，文句中者集为中阿含；文句杂者集为杂阿含，所谓根杂、力杂、觉杂、道杂，如是比等，名为杂。一增、二增、三增乃至百增，随其数类相从，集为增一阿含。杂藏者，所谓辟支佛、阿罗汉自说本行因缘，如是等比诸偈诵，是名杂藏。³

阿含部的《般泥洹经》以及《摩诃僧祇律》都很清楚表示：定性声闻种姓的大迦叶于第一次结集的时候，选了四十位阿罗汉（“应真”系阿罗汉的旧译），以及四果以下乃至凡夫声闻比丘们，一共五百人，在七叶窟内，从阿难尊者口中诵出而得到四部的《阿含经》，是为一次结集而完成的，明文具载，今犹可稽。其中文句较长者，集为《长阿含经》；文句中者，集为《中阿含经》；文句杂者，集为《杂阿含经》；一增、二增乃至百增者，集为《增壹阿含经》。这四部阿含的经文，各有六十疋素绢的份量之多。然而释印顺不顾四阿含及律经中所记载的

² 《大正藏》册一，页 191，上 19-27。

³ 《大正藏》册二十二，页 491，下 16-22。

一次结集完成的史实，诬赖四阿含是经过多次结集才完成的，显然身为出家人的释印顺睁眼说瞎话、公然在妄语，实在太不应该了！

又释印顺在他的《原始佛教圣典之集成》一书中，怀疑第一、第二次结集的真实性，直说那是传说，其文如下：

佛教的结集传说，是非常多的。其中，“第一结集”——“王舍(Rājagṛha)结集”或“五百结集”，“第二结集”——“毘舍离(Vaiśālī)结集”或“七百结集”，是佛教界公认的结集。种种的结集传说，虽有传说的成分，但都有某种事实在内，只是传说得有些不实而已。⁴

事实上他所说的第二次结集，不是经教的结集，只是大天等人的十事非法的戒律问题，结集的不是经典，而是他们讨论后决定的十事非法的纪录。五百结集之后半年就只有文殊菩萨邀请阿难率领诸菩萨，在七叶窟外作了千人大结集，集成了般若部与方广部等二、三转法轮的大乘经典；其后学术界所谓的结集，都不是经典的结集。这史实也在平实导师的《阿含正义》中作了清楚的据实陈述，并且也有寄给释印顺等人，印顺等人也都无法出来辩解。又释印顺在他的同一本书中，进而说“四阿含的结集乃是二千多年来的传说，因为传说久了，最后也变成史实了”，如下：

从事原始佛教圣典（我国一向称之为小乘经律）史的研究，在传统的佛教界，是不免震惊的。因为这些经律，

⁴ 参1，页25-26。

传说为佛灭第一年夏，在王舍城(Rajagrha)召开的“第一结集”中，已经结集完成。虽然事实并不如此，佛教的原始传说也并不如此，但二千多年来的传说，传说久了，也就无异议的看作史实。⁵

然而四阿含乃是佛弟子们以及学术界的多数学者们所公认的原始经典，而且也记载在《般泥洹经》《摩诃僧祇律》等经论中，是在第一次结集就全部完成的，释印顺岂可睁眼说瞎话而说四阿含是经过多次结集而成的，乃至说结集是“二千多年来的传说，传说久了，也就无异议的看作史实”，不仅证明释印顺公然在妄语，而且也证明了释印顺妄语成性，从来就是要否定、曲解、割裂 释迦世尊在经中的种种开示。

由于释印顺否定、曲解佛教界、学术界所公认四阿含的结集，必然会有下列的作为出现：一者，对于四阿含中看似符合他的六识论的说法（实则是释印顺错会），例如缘起性空等，他一定会采纳；凡是违背他的说法，譬如无余涅槃有真实的本际存在、明破意识心是生灭法的开示等，他必然不会接受，就会采用前面章节所说的手段来否定、曲解及割裂，乃至提出自己的创见以及信受日本学者所提出之“根本佛教”等说法（编案：详见第四章第一节说明）。二者，释印顺想借此机会来证明整体的佛法，尤其是大乘法，是经由部派佛教声闻僧的后代演变而成的。事实上，是部派佛教错会的二乘法才有演变，大乘法（函盖二乘解脱道）自始至终没有演变过。释迦世尊

⁵ 参 1，页 2-3。

示现入灭后约百年，二乘僧团从最先的声闻上座部开始分裂，之后数百年间继续分裂，一直到最后，一共有十八个乃至二十多个部派；而后世所谓声闻法共有三次的结集（王舍城、毘舍离、华氏城），其实是声闻僧众有分歧所引起——第二次的结集是肇因于对戒律的争论（“十事”），第三次的结集则是法义的争论，并且记录各部派的学说而编纂成《论事》；由声闻部派的分裂来看，二乘法似乎是有演变的，但这是因为各部派的错会，实则四阿含是第一次结集就完成了，正确的二乘法并没有演变可说。又，在部派佛教初次分裂以后不久，由于能证初果乃至四果的人渐渐少了，以及说相似像法的人渐渐多了，于是可实证解脱的二乘法就渐渐湮灭不见了。例如被南传佛教行者尊崇为“阿罗汉”的觉音论师，其所著的《清净道论》是为南传佛教修行者尊为修行圭臬的一部论，但是在其论中，都没有叙述如何断除我见的内涵，不仅证明觉音论师是个未断我见的凡夫，而且也证明二乘法早已经湮灭不见了。一直到平实导师出来弘扬大乘法，二乘法才开始复兴起来。

对菩萨而言，大乘法就是第一义谛，从无量劫以前，乃至未来无量劫以后，菩萨所修所证的法都是第八识如来藏，从来没有演变过；正如经中诸佛所开示的常法——恒常不变的如来藏法亘古至今从来没有演变过，如今的正觉同修会在平实导师的领导下，所证的第八识如来藏及其真如法性，仍然与佛世世尊所传的第八识妙法一样，全无演变，都可以征之于现存的大小乘诸经正理。唯有异生凡夫，如释印顺等人，不知、不解、不证 释迦世尊在四阿含中所隐说无余涅槃的识、

本际、实际、如来藏，所以才会曲解四阿含是经过多次结集而演变成的、才会诬赖大乘法是有演变的，认为是“‘佛涅槃后，佛弟子对佛的永恒怀念’，发展为‘大乘佛法’”⁶，认为大乘法是经由声闻部派佛教分裂以后，后代的佛弟子对 释迦世尊的永恒怀念，经过长期的创造、编辑，才结集出来的，因此主张“大乘非佛说”。然而部派佛教的声闻凡夫僧都是六识论者，若说这些无明具足的凡夫，竟能创造演变出远远胜妙于四阿含的更了义、究竟的大乘经典来，凡是稍有世间智慧的人都知道这种说法是天方夜谭。

释迦世尊在世说法的时候，就已经有菩萨们在场，譬如释迦世尊的十大弟子，虽然示现声闻相，其实都是菩萨再来。又譬如 弥勒菩萨乃是妙觉菩萨，于未来五亿七千六百万年以后将会诞生人间成佛，他于佛世时示现出家相来襄助 释迦牟尼佛处理僧团事务，却被释印顺认为那是历史不存在的人物（编案：详见第二章第一节说明）。又于第一次结集以后，声闻僧在公开的场所将四阿含诵出时，在场的菩萨们对此有所异议，因为那只有小乘法的内涵以及大乘法的名相而已，并没有大乘法的实质内容，也没有与成佛有关的法、次法及修行次第内容等等，纵使有情依之而精进修习四阿含的结果，最终只能成就阿罗汉果，不能成就佛果，所以在场的菩萨们提出抗议而说“吾等亦欲结集”，于是半年以后，就有了 文殊菩萨

⁶ 参 12，页 25。〔参考书籍 12：释印顺，《华雨集》第四册（精装本），正闻出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

与阿难尊者等一千位菩萨们参与窟外的结集，这也是为佛教界及学术界所公认的七叶窟结集，因而结集出第二转法轮的般若经典及第三转法轮的唯识经典。又释印顺他自己也很清楚知道这件事，而且写在他的《唯识学探源》一书中，如下：

但这结集，时间只有三个月；参加结集的人数，又只有五百（或说千人）；并且还是偏于摩诃迦叶一系的。像这样匆促的时间，和少数人的意见，想使所结集的达到满意的程度，当然是不可能。它的遗漏与取舍的或有不当，也可想而知。在结集终了的时候，就有人说“我等亦欲结集”，这很可以想见当时情势的一般了。⁷

释印顺明明知道王舍城七叶窟第一次结集出来的仅有小乘法，并没有大乘法的实质内容，也知道当时的声闻人将四阿含诵出时，在场的菩萨们有提出抗议，所以才会在书中明白写着“吾等亦欲结集”这句话出现，不仅证明了后来的七叶窟外千位菩萨们的大结集，而且也证明了大乘法并不是由部派佛教的凡夫声闻人长期结集出来的。释印顺却为了避免别人质问大乘法结集等事实，故意用曲解的手段，诬赖大乘法是部派佛教的声闻凡夫等人所结集出来的，认为整体的佛法是有演变的；尤其是大乘经典，他更妄称是由部派佛教的声闻凡夫弟子们长期结集出来的，所以才主张“大乘非佛说”。由此可以证明：释印顺否定七、八二识以及反执意识心为常

⁷ 参 22，页 2-3。〔参考书籍 22：释印顺，《唯识学探源》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

住不灭法以后，面对声闻法所谓的三次结集及大乘法的结集，也如同前面所说的一样，会用种种颠倒、不光明及曲解的手段来进行：一者，诬赖四阿含不是一次结集而成，而是经过多次结集完成的。二者，认为第一次的结集是“二千多年来的传说，传说久了，也就无异议的看作史实”。三者，诬赖大乘法、大乘经典是部派佛教声闻僧团分裂以后，经过部派佛教后代的声闻弟子长期的创造、编辑，最后才结集出来的，依此而有“大乘非佛说”的说法出现。然而释印顺种种颠倒史实的说法，不仅无法面对三转法轮经典开示的质难，而且也无法面对佛教界及大部分学术界学者们共同的质疑，更何况能面对证悟菩萨们的质问呢？纵使他在佛学界素有“导师”的美称，仍然免不了在活着的时候无法面对平实导师在书中的种种质问而不能一一回答，更不用说释印顺的徒众们以及附和释印顺说法的部分学术界学者们能有只字片语的回应了。

第二节 错将解脱道当作是佛菩提道，而且还是错误的解脱道

当释印顺否定真心第八识以后，对于以真心第八识来贯穿解脱道及佛菩提道之内涵及修行次第等的认知，必然是错乱不已而且是杂乱无章，所以才会认为佛菩提道就是解脱道，将解脱道当作是佛菩提道，于是他认为“佛就是声闻阿罗汉，阿罗汉就是佛”；而且他所说的解脱道还是错误的解脱道，本质是外道法，例如在他的《宝积经讲记》一书中，强调三乘同证一法性，其文如下：

统观所有的大乘经，可以略分两大流：一、专为菩萨说，广明菩萨的大行与佛果的，如《华严经》等。二、为菩萨及声闻乘，大小兼畅而宗归于大乘的。这里面，有些是从观慧的修证来说，**发明三乘同入一法性，大乘与小乘，都以无所得而入道。**当然，也说到菩萨般若的方便善巧，不共二乘。有些是从广行来说，着重于菩萨的特胜；由于悲愿殊胜，智证也殊胜，这便有贬抑诃斥二乘的教说。有些是从菩提果德及因心来说，对二乘折摄兼施，而导归佛乘的。这些，虽然方便不同，各有特胜，但对于发菩提心，修菩萨行，趋无上菩提果的大乘宗要，是没有什么差别的。⁸

又例如他在《佛法概论》一书中，直说三乘所证的毕竟空没有差别，其文如下：

声闻是闻佛教声而解脱，佛却“先未闻法，能自觉知，现法身知，得三菩提”（杂阿含卷二六·六八四经）。佛陀的正觉，是无贪、无瞋、无痴的完满开展，究竟圆成；而声闻弟子的正觉，是偏于无贪、无痴的，佛与声闻的正觉，可说有程度上的差别。但这是说：**佛陀的正觉，是智慧中心的，含摄得无贪、无瞋、无痴，从身心净化，自他和乐的生活中得究竟自在。如从智慧的无痴说，无漏慧的证法性空，与声闻没有差别，毕竟空是没有什么彼此**

⁸ 参 16，页 8。〔参考书籍 16：释印顺，《宝积经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

差别的。能实现智证空如，即转凡成圣，转迷成悟。三乘同性的圣人，不是神，只是以智证空寂而得离欲解脱的自由人。⁹

不仅如此，在同一本书，亦说 释迦世尊所证的空性与声闻所证的空性是一样的，其文如下：

现实人间的佛陀，如释迦牟尼佛，成立于无贪、无瞋、无痴的均衡扩展，成立于尊重真理、尊重自己、尊重世间，而德行能作到时代的完成。这是说：在圣者正觉的同一性上，更有真俗无碍性，悲智相应性，达到这步田地即是佛。这在智证空寂的正觉中，没有彼此差别，是彻底的；三德的平衡开发，是完善的。本着这样彻底而完善的正觉，适应当时、当地、当机，无不恰到好处，**佛陀是究竟圆满的！大乘法中说：菩萨初得无生法忍——这虽是慈悲相应的，约智证空性说，与声闻平等，即可称为得阿耨多罗三藐三菩提，可说成佛了。究竟圆满的佛陀，不外乎净化人性，扩展人的德能而达到恰好处。这才是即人成佛的佛陀，实现于人间的佛陀！**¹⁰

这证明释印顺对三乘菩提之间的同异性是完全不懂的。又例如在他的《般若经讲记》一书中，直说无余涅槃是三乘所共入，其文如下：

⁹ 参 38，页 267。〔参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

¹⁰ 参 38，页 269。

二、无余（依）涅槃：无学舍身而入无量无数的法性，不再有物我、自他、身心的拘碍，名为无余。菩萨发愿度生，愿使每一众生都得此究竟解脱，所以说：我皆令入无余涅槃而灭度之。无余涅槃，为三乘圣者所共入，菩萨也会归于此。菩萨安住无住大涅槃，即此无余涅槃的无方大用，能悲愿无尽，不证实际罢了！本经以无余涅槃度脱一切众生，即本于三乘同入一法性，三乘同得一解脱的立场；也就因此“通教三乘”而“但为菩萨”。¹¹

针对释印顺对三乘菩提的混淆不清，辨正如下：一者，二乘人所观待的对象是蕴处界及现象界中的其他诸法等法，那是有为有作、有生有灭的法，而菩萨所亲证的实相是第八识涅槃，那是无为无作、不生不灭的法，两者完全不同；前者（现象界法）是愤闹、不寂静的，后者（实相法界）是清凉、寂灭的；二乘解脱道的内涵是三乘共证，大乘佛菩提道的实相智慧及究竟解脱则不共二乘，所以释印顺认为“三乘同入一法性，三乘同得一解脱”的说法，那是不正确的说法。二者，二乘人仅证得二种涅槃（有余依涅槃、无余依涅槃），并没有亲证本来自性清净涅槃，也不知道无余涅槃中的本际境界到底是什么，更何况能证佛地的无住处涅槃？菩萨则不然，能证三种涅槃，而在最后究竟成佛时具足成就四种涅槃（有余依涅槃、无余依涅槃、本来自性清净涅槃、无住处涅槃），远远超过二乘人所证的二种

¹¹ 参 15，页 36。〔参考书籍 15：释印顺，《般若经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/4 修订版 1 刷。〕

涅槃，足以显示三乘有共与不共的差别，前二种涅槃是三乘人所共证(编案：共证的部分，还是有一些差别，后会详说)，所以菩萨也能成就阿罗汉果，能证无余涅槃而不入，为了修学无生法忍的道种智，继续生起一分思惑润未来生。而后二种涅槃并不是二乘人所能亲证的，唯有佛菩萨能证，故是为不共，显然三乘人所证的涅槃还是有差异的；至于三乘菩提的智慧，差异更是巨大，但释印顺竟然蒙昧地说：“释迦世尊所证的空性与声闻所证的空性是一样的”、“无余涅槃是三乘圣者所共入”，以及“菩萨不证涅槃的实际”等，反而显示出他对三乘菩提完全无知；尤其是毕竟空的涅槃这个法，他是完全不知、不证的；如是之人，尚且无法断我见及明心见性，更何况能成佛？

又释印顺在书中一再认为“无余涅槃是三乘圣者所共入”、认为“三乘人所证的涅槃是同一法性而没有差别”等，他背后的意思，就是在暗示佛菩提道就是解脱道、解脱道就是佛菩提道，如是将佛菩提道加以贬抑以及高抬解脱道的证量，认为阿罗汉就是佛，佛就被他贬抑为只是阿罗汉而无十地的证量。然而这样的说法，产生了三个较大的过失出现，如下：

第一个过失：无余涅槃是三乘所共入。辨正：无余涅槃并不是三乘所共入，而是不回心大乘的二乘人于舍寿时入无余涅槃，菩萨能证无余涅槃而不入，继续在无量福德及无生法忍的道种智用心。

第二个过失：解脱道即是佛菩提道。辨正：解脱道不等于佛菩提道，而是佛菩提道函盖了解脱道，解脱道只是佛菩提道所含摄的一小部分而已。

第三个过失：阿罗汉就是佛。辨正：佛是阿罗汉，但阿罗汉不是佛。

首先谈第一个过失：无余涅槃并不是三乘所共入，而是不回心大乘的二乘人于舍寿时入无余涅槃，菩萨们则是能证无余涅槃而不入，继续在修集更广大的福德以及无生法忍的道种智用心。佛弟子们都知道，二乘不回心的阿罗汉，于舍寿时一定会入无余涅槃，当他们入涅槃后，就算天魔波旬想找到这位阿罗汉的神识，终究是找不到的；也就是说，不回心的阿罗汉入无余涅槃以后是“不受后有”，再也没有所谓的阿罗汉的五蕴出现于世。然而菩萨并不如是，菩萨于第十回向位满心、圆满具足了别相智以后，开始进行大乘四圣谛的加行，于加行圆满时，得以成就慧解脱的阿罗汉证境，于舍寿时如同不回心的阿罗汉一样可以入无余涅槃，可是阿罗汉位的菩萨们为了成就佛道，发了十大愿，故意生起一分思惑润未来世再受生而不入无余涅槃，因而转入地上阶位继续在无生法忍的道种智用心，乃至到了三地满心成为三明六通的菩萨阿罗汉而发起了意生身可以到其他世界度众生，以及进修到七地满心时，将烦恼障的习气种子随眠断尽而成为真正的究竟菩萨阿罗汉，仍然不入无余涅槃，因而转入第三大阿僧祇劫继续修行，以及成佛了以后，也都没有入涅槃，安住在佛地的无住处涅槃继续广度众生。这就是说，行佛菩提道的菩萨们，终究不会如不回心的阿罗汉一样，于舍寿时入无余涅槃，而是继续在无生法忍上用功；就算菩萨最后成佛了，仍然依着入地前所发的十大愿而没有入涅槃，继续在广度众生。所

以说，会入无余涅槃的是不回心的二乘人，菩萨是亲证无余涅槃而不入无余涅槃的。由此证明：释印顺认为“无余涅槃是三乘所共入”的说法，完全违背经典的开示。

接下来谈第二个过失：解脱道并不等于佛菩提道，而是佛菩提道函盖了解脱道，解脱道只是佛菩提道所含摄的一小部分而已。释印顺不该以解脱道取代佛菩提道，而且他所说的解脱道还是错误的外道法，是令人无法断我见的常见及断见外道见。释迦世尊在解脱道所开示的种种内涵，无非是在说蕴处界及诸法等法的虚妄，这也是 释迦世尊为了让急于解脱三界生死的二乘人能得解脱，所以特别从佛菩提道中析出一小部分的法，名为解脱道的法，让他们修学二乘法而得以出离三界的生死苦。待二乘人有能力出离三界生死而对 释迦世尊的开示完全信受奉行时，释迦世尊观察二乘人修学佛菩提道的因缘成熟了，再开示佛菩提道的法，让二乘人心有喜乐，愿意修学佛菩提道而回小向大，从此转入菩萨阶位开始修学六度乃至无生法忍，一直到成佛为止。也就是说，二乘解脱道的法，最多只能成就阿罗汉果和辟支佛果，于舍寿时入无余涅槃，并不需要修证大乘法中所说的第八识真如、眼见佛性、地后的道种智、佛地的一切种智，因此根本无法使人成就佛果；唯有修学佛菩提道的大乘法，不仅不会使菩萨入无余涅槃，而且最后也能使菩萨成为福慧圆满的两足尊。这说明了：解脱道学人的心小、愿小、法小，佛菩提道学人的心大、愿大、法大；解脱道只是佛菩提道当中的一部分而已，只是方便让二乘人解脱三界生死苦的法，仅能让二乘人成就阿罗汉果

和缘觉果而无法成菩萨、成佛，所以说，佛菩提道函盖了解脱道，佛菩提道比解脱道殊胜亿万倍，而且二乘法要依于大乘法才能弘扬于世，所以大乘法是小乘法的根源，正如胜鬘夫人在《胜鬘经》的开示如下：

世尊！摄受正法者是摩诃衍，何以故？摩诃衍者，出生一切声闻、缘觉世间出世间善法。世尊！如阿耨大池出八大河，如是，摩诃衍出生一切声闻、缘觉世间出世间善法。世尊！又如一切种子皆依于地而得生长，如是，一切声闻、缘觉世间出世间善法，依于大乘而得增长；是故，世尊！住于大乘、摄受大乘，即是住于二乘，摄受二乘一切世间出世间善法。¹²

胜鬘夫人已经很清楚开示：声闻、缘觉的二乘法要依于大乘法而得增长，唯有住于大乘法的实证，才能住持二乘法于不坠，所以佛菩提道的法函盖了解脱道的法，而且大乘法是小乘法的根源，不是如佛教界某些出家、在家四众，包括了释印顺的徒众们、慧广法师等人在内所说的小乘法比大乘法殊胜、小乘法是大乘法的基础。由此可知：释印顺认为佛菩提道就是解脱道、解脱道就是佛菩提道的说法，那是完全不正确的说法。

为什么释印顺会有这样荒谬的说法出现呢？无非就是替他的人间佛教、凡夫的人菩萨行主张以及为释印顺的宣称成佛作准备。为什么？因为他在书中明白指出“唯有人间才有

¹² 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，《大正藏》册十二，页 219，中 7-15。

佛教，在天界及其他的世界都是没有佛法的”，他也认为 释迦如来的成佛只是人类历史中的一个偶然事件，而且还主张凡夫的人菩萨行，认为菩萨根本不需要有断三缚结、明心、见性的证量，也不需要有道种智、一切种智，只要以凡夫身心很努力地行菩萨道，终究有一天会成佛（详如本章第三节所述）。而他自己也认为是很努力地在行菩萨道，其成就不亚于佛了，所以他才会同意别人为他写的传记取名为《看见佛陀在人间》而以佛自居。他的徒弟释证严深受释印顺的说法影响，也认为只要以凡夫知见好好在人间为众生作事，不需要有断三缚结、明心、见性的证量，就可以成佛了，所以便以“宇宙大觉者”自居。然而成佛要有佛的实质及内涵，如果错将直觉的意识自性当作是真如，也不需要具备菩萨最基本的明心、见性的证量就说他已经成佛了，证明这样的人乃是胆大包天的异生凡夫一个，而且也成就大妄语业，真的是很悲哀的一件事！（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载六十五)

第九目 大乘法义之续行辨正

佛道上轻慢善知识者终究对自身无益

琅琊阁张志成说：【萧导师因为不读《俱舍论》，不知道“无间”在下面的经文中，指真见道的第一刹“无间道”，发明“无间惑灭智”，曲解《成论》原意。】¹

辨正：

(一) 师父平实菩萨阅读《俱舍论》并简择讹误

张志成诬谤师父平实菩萨“不读《俱舍论》”。然师父平实菩萨曾清楚地解说《俱舍论》之一处错误，这是指师父平实菩萨在所著《识蕴真义》对《俱舍论》一处严重的误解作出更正；²这证明了师父平实菩萨不仅读过《俱舍论》，

¹ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。
<https://language.pixnet.net/blog/posts/16000111160>

² 平实导师，《识蕴真义》，佛教正觉同修会（台北市），2013年6月初版四刷，页244-247。

而且是以锐利的法眼迅速找出这一重大的法义错误，并且以胜妙道种智为学人详细解说辨正。（其他错谬之处，师父就没有、亦不须特别提出，以此处已代表了二乘声闻部派非常关键的谬见）这错谬处是世亲菩萨在《阿毘达磨俱舍论》卷一〈分别界品第一〉对“眼界”之所说：

应知如是所说识蕴（六识），于处门中立为“意处”，于界门中立为七界，谓眼识界至意识界，即此“六识”转为“眼界”。³

当知世亲菩萨本先修学二乘法，这部《俱舍论》是他在修学二乘法时的著作，当时他尚未信受、更未亲证大乘法，故此处说的“六识转为眼界”是深受当时二乘声闻部派佛教之六识论狭隘错谬之观点影响而有着重大的过失：

1. 意根恒常存在，本非一世断灭的识蕴所摄

师父 平实导师明白开示：

谓 世尊曾于二乘菩提中如是说：“根、尘、触三生眼识……乃至根尘触三生意识。”凡是根、尘、触三法和合所生的识，才是识蕴所摄的妄心；既然是眼根与色尘接触而生眼识，既然是意根与法尘接触才能出生意识，则意根显然是在识蕴出生之前就已存在，不可能被识蕴所摄，所以意根与识蕴是两种截然不同的法性，……。⁴

³ 《大正藏》册二十九，页4，上23-25。

⁴ 平实导师，《识蕴真义》，页245。

此即二乘于“六六法”，既说依“根、尘”触而有“识”生，自不能由“后生之法”的识蕴来转为“所依之法”的意根意处，此即师父所说的“意根显然是在识蕴出生之前就已存在”；且此本着重于识蕴六识，若如世亲菩萨未转入大乘前说的“此六识转为眼界”，则是将“识蕴六识”转为“眼界”，即寓意六识是可转变成意根眼界，此便为师父所破：“意根不可能被识蕴所摄”；总以六六法各自独立，计有十八界，如何以六识识蕴为根本，意图含摄意根呢？

2.二乘声闻部派之“六识转为十八界之意界”的谬误

师父 平实导师开示：

如今《俱舍论》中却将眼识、耳识……乃至意识归类在意根一处中，谓六识之综合即是意根、意处，则是只承认有六识，不承认有第七识意根，则违正理，亦悖世尊“意根与法尘相触为缘而生意识”之实有意根圣教，也违背世尊四阿含经中所说意根与意识同时同处运作故有十八界的圣教……。⁵

此即说明：当以识蕴六识为万法的主体时，就会酿成世亲菩萨所说“此六识转为眼界”的错谬，意即以识蕴六识为根本，谓六识之综合即为意处、意根，并非真的主张有意处、意根，而是以六识为主体。《俱舍论》这样的说法是在刻意抹煞意根的存在，因此这《俱舍论》才会从识蕴六识出

⁵ 平实导师，《识蕴真义》，页 245-246。

发，再说“处门”，而后又说回“界门”，将后生之法的识蕴六识总括“于处门中立为意处，于界门中立为七界，……即此六识转为意境”；也就是《俱舍论》主张须由此识蕴六识，才得有这“意处”与“意境”之安立，又怕大家不清楚他以六识为根本，所以要特别强调“此六识转为意境”。

如师父 平实导师所说，此即世亲菩萨当年先学二乘法时，实际上是受到声闻部派佛教的误导，令他以为：这十八界的意境是根源于六识，实际上并不真正存在“意境”，这“意境”本是施設之法，不是现象界真正存在之法；但由于世尊已说佛法中有“根尘触而生识”的道理，声闻部派佛教为了“配合”世尊在六六法（六根、六尘各自相触而生六识）的圣教，只好说真实的六识转变成“意境”；就是因为声闻部派佛教的观察不如实，误以为法界中实际只有六识心，因而同于常见外道。

然声闻部派佛教这样的说法（或说想法）是有着重大的过失的，不能因自己找不到、无法亲证意根这无色根，就可以大胆否定祂的存在，甚至为了符合圣教十八界的开示，就强行将六识“转变”为“意境”，以填补无法亲证“意根 / 意处 / 意境 / 第七识 / 末那识”的空缺，自以为补足了十八界，实则胡乱诠释世尊的圣言量；因此师父 平实导师破斥说以六识为意境的说法是“违背世尊四阿含经中所说意根与意识同时同处运作故有十八界的圣教”，因为十八界即是有十八种功能差别，各有各的界限范围，不能彼此合并、逾

越（修到佛地时，五根能通流互用，但仍是依界功能差别来流注各别的种子，以此随取一根即能相应五尘，然犹是十八界，只是不再局限于原来的六根、六尘、六识之个别对应关系，而是五根融通无碍，但还是具足十八界）。

3.二乘声闻部派的遗绪——释印顺与张志成

对二乘声闻部派凡夫僧来说，他们总以为佛法只是自己现前所能领受到的境界，因此对于他们无法实证的大乘法不信不解，对于亲证法界实相的胜义僧也怀有疑虑（并不信受）；由于这些声闻凡夫（不论是著名的大师、名师、论师，皆然）只根据自身对于现象界的体认来理解圣教，而他们可领受的事实就只是五根身实际存在、各为五识的所依根，所以他们不能真正相信意根也是五识的俱有依根；然而在无法找到这意识的所依根——“意根、无色根、非色根、第七识”时，他们又如何避免学人提出“意根何在”的请益呢？于是这些二乘六识论者在经过相互广泛讨论（亦参考别人讲学时的说法），得到了他们共有的结论（或说作法）：佛法以六识为根本，但是意识被迫要有一个“施设想像”的意根作为所依根，此是出自于对如来圣教《阿含经》所说的“意根境界”之“尊重”（其实主要是着眼于讲学时可应付质难），因此只好将“此六识转为境界”；其实这个见解是曲解了佛经，等于在诠释佛法时强行变造佛陀所说的法义，成就了谤佛谤法的恶行，这就是二乘声闻部派的恶见。

二乘声闻部派佛教这样的错谬见解一直流传到后世，主要继承者就是藏密——密宗之一支；藏密以六识为根本，其

中以黄教应成派中观见为主，他们否定了第七识意根、第八识如来藏之真实存在，完全同于声闻部派佛教之所见，然又虚妄矫造这“若是有人还执意要允许阿赖耶识第八识如来藏的存在，则……”的说法，如凡夫宗喀巴之论著，代表了他自身就是二乘声闻部派佛教六识论的遗绪，也由此故而有释印顺之流也随而继承这二乘声闻部派六识论，不信有八识，因此释印顺说：“佛教后期，发展为七识说、八识说、九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。”⁶如是由意识来函盖第七识意根，也就是说不接受第七识、第八识的存在及可证，在如是六识论的前提下，非色根的意根就必然成为他胡言乱语之“意识的细分”，也就是二乘声闻部派佛教的恶见：“此六识转为境界。”（藏密中即使有勉强接受如来藏之自续派中观者，也是以想像来施設如来藏，或以意识离念定义为如来藏。如他们引用密续之说法，说如来藏在身中如芥子许，这同于世间婆罗门外道思想；以如是恶见掺杂在印度密宗人士所私下编纂的密续中，故被藏密之自续派中观见者在妄想中所继承。）

琅琊阁张志成等人也是在不接受第八识如来藏为真实心的情况下，跟随着释印顺返回六识论，同为二乘声闻部派佛教的遗绪。由此可知，二乘声闻部派以及其遗绪的主张就是凡夫的六识论，尚且如此大胆地破坏世尊在《阿含经》所说

⁶ 释印顺，《佛法概论》，正闻出版社（竹北市），2003年4月新版2刷，页109。

之道理，何况抨击第七识意根境界、第八阿赖耶识如来藏的真义，誓死与弘扬八识论的真善知识对抗矫乱呢？

4.二乘声闻部派之臆想恶见：意根是意识的种子

声闻部派佛教中有人为了填补不能亲证、现观意根境界的空缺，就直接发明了“意根是意识的种子”、“意根是种子，现行为意识”；如是者不解十八界法是现行法，由此破坏世尊十八界法的圣教。当知种子是指功能差别，是依现行法而起名，例如眼识种子是依眼识而立名，亦即眼识种子只能现行为眼识，不能现行为其他的法或取代其他的法；亦即意识有意识的种子，意根也有意根的种子，如是十八界各自有其种子，不能相互混杂，如此方是佛法正义。第八阿赖耶识如来藏含藏诸法种子，种子流注出来就成为现行法，唯是种子相应流注而有诸法的生住异灭，第八识如是执受十八界等诸现行法，依圆成实性圆满成就一切法，包括染净诸法、十八界法……等。所以不可随取十八界之现行法为另外一法之种子，如将意根执著为意识之种子；若然，则依六六法，眼根亦可为眼识之种子？如此则十八界将只剩下十二界了，岂不荒唐！总而言之，像是释印顺、琅琊阁、张志成等人就是心里抗拒大乘如来藏正义，没有办法接受八识正理，就会心里苟同声闻部派佛教的恶见之少分、多分、乃至全分，必然与世尊圣教开示相违背。所以，即使嘴巴上说有意根却不信有第七识者，一样是违背世尊真实法教；即同笔者前说，意根既然不是色，是非色，如《中阿含经》说“守护意根、调御意根”等，否则“守护、调御”之意何在？

上述道理，大众学人可躬自详阅师父平实导师所著的《识蕴真义》；如是举证历历，就是阅读过《俱舍论》才能将这过失举出纠正，这张志成如何却来诬谤说师父“不读《俱舍论》”呢？若更论于实际，《俱舍论》毕竟是二乘小论，唯在解脱小道，以师父大乘慧力之胜妙本可不在此用心，纵不行阅览，斯有何过！至于张志成之自说是否显示他有“认真”读过《俱舍论》呢？这且见下文。

（二）真见道即真见道，非第一刹那是无间道

1. 张志成无真悟过程，又以学术之玄想，无法体验真见道

张志成又接着说【（萧导师）不知道“无间”在下面的经文中，指真见道的第一刹“无间道”】（然其所说的“下面的经文中”应该是指“论文”才对，他有点“经、论不分”——这算“笔误”吧），此论述显示出张志成没有经历过真悟的过程，所以他对于真见道没有真实体验，只知密意内涵，这是由于师父平实菩萨想要重用他，而在禅三道场悲悯他、特地叫他出去指点几十分钟而令他知晓禅宗密意，包括说出密意之后如何应付监香老师的问题考验全盘托出，这样张志成才得以过关的（这是他在世间慧的记忆力好的缘故）。因此当张志成没有继续好好跟随真正的大善知识修学，而别起意见时，就必然让自己误会佛法，也因为无法安忍，没有成就“无间道”，就会推翻自己的所悟内容。（笔者破参过了几年，曾经有次一资深亲教师拉着笔者到旁边说话，说《成唯识论》如何，他的意思是于此“有疑”……当下笔者推断他必然有所“误会”，只是笔者并不想涉入，当

时是在亲教师会议，时间紧凑，此后难以遇到，就再无下文，后来他就过世了。此后有南部某位亲教师于《成唯识论》的语文“有疑”，也应是于论的解读上产生“误会”，一样是对师父 平实菩萨不信受，只不过这亲教师比较“大胆”，等于是半公开地质疑真善知识；这样对“真见道、亲证真如”难免误会，就等于是说不论有无体验，还是不能随便解读《成唯识论》《成唯识论述记》而依文解义，否则悟后不能安忍，无法完成 世尊在《菩萨瓔珞本业经》开示的悟后要“复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住，常住不退”⁷，却来质疑真善知识 法主。不过以后这类的事情就比较难发生了，因为师父 平实菩萨的《成唯识论释》已经开始陆续出版了，这样诸多对《成唯识论》和《成唯识论述记》的疑义就会在全部出版后、或说第九卷的《释》之关键处出版后，就会逐渐销声匿迹。这两位菩萨算是有慧力底子的，都尚且有所误会，何况是本为凡夫，自无开悟体验、纯凭记忆死背密意又自以为聪明的张志成而能幸免？张先生还继续研读释印顺书籍、熏习恶毒见解，如是本应“看见魔眷在人间”，却变成“终于看见他心目中的‘导师’”，不解释印顺是误导学人入岔路之恶师；又因为张先生心性刚强，退转是他学佛上之必然结局。笔者记得他说过译为英文的《瑜伽师地论》还“比较好阅读”，“比较好阅读”的当然是没有证量的凡夫所容易读的；那他到底想要了解什么呢？张先生毕竟对佛法中的真大善知识是无力简择的、是不知不觉的。）也因此，证悟者不论是所在职位如何，即使是亲教师，若有疑，还是应该亲自拨空到台北讲堂向 法主小参，千万不要自己因为疑惑、自我思惟就贸然作下决定而与

⁷《菩萨瓔珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第三〉，《大正藏》册二十四，页 1014，下 3-4。

法主所开示有所扞格（当然若自以为是者，也会认定自己从来不是“贸然”决定；这样就真的没办法了）。

2.真见道证悟体验，悟前悟后皆有“无间道”

依笔者在上禅三之前的体验：当时觉得应该要用功参究，就坐下来，随即觉得脸上痒痒的……，然后在电光石火中就知道了，当时经历了佛法所说、师父平实菩萨所教导的：真见道时是依三心，触证时之“率尔心”，然后有“寻伺心”，最后是“决定心”，依“率尔、寻伺、决定”说三心。即在第一刹那就证悟了，不是毫无体验的张志成以为揣摩文字而自说“真见道的第一刹是‘无间道’”（“刹”应为“刹那”）（张志成自证此全然是不知所云、毫无体验的人所说）；后来随即第二刹那“寻伺心”，即在第三刹那“决定心”确认决定完成后，就一跃而起，非常笃定这“就是了”，但心中没有其他想法，只是觉得这事完成了，马上联想到“怎会有人开悟时大喜过望”呢？（不过每人情况不一，不得通解）但当时开悟还不彻底，虽了解雪峰义存禅师之入处，但不解文殊师利菩萨开示的“前三三、后三三”等机锋（没有粗细全部会通的缘故），就想除了这个外，是不是还有“什么”？此后又发生些事情，真的是魔扰，就放下此事，也令在之后禅三时多费了些手脚；这也证明经典所说，必须值遇“佛菩萨”——“大善知识、真善知识”，接受“佛菩萨”的教诲，依于经典圣教，不能偏移任何一步，这样才能完成悟后的“无间道”，真正安住不退、得入七住位。

且说笔者悟后过了些时日，还是会偶尔生起疑念：这个就是吗？这样再经过“快速”（真的是“快速”，不能任其滋长）检验思惟，就再把这疑惑遣除；如是中间经过几次，所以归结出来：这悟后的“无间道”并不容易（现在是比较清楚，笔者多少是被魔波旬针对的，所以这些起念、起疑应该是被投念进来的）；学人必须谨守分际，好好坚持跟随大善知识修习，这悟前的“无间道”如是，悟后的“无间道”亦如是；佛道上的每个阶位都必须成就“无间道”——前后心心无间安忍于所断所证，这才是学人所应为。

后时回想当时开悟时终究也没有抓到痒处，这纯粹是佛菩萨给念，依此一念相应慧，方得以证入；否则依笔者之驽钝心行如何得以开悟呢？所以在此世间，就是要好好虔诚供养三宝、信受三宝、依教奉行。至于体验，则是到禅三经法主确认开悟后，才在悟后体验时真正有所深入，非常清楚第六识和第七识的决定不同，甚至全然相反，乃至第七识意根的决定非常犀利，是第六识远所不及；虽之前由一事件而非常清楚第六识与第七识在此之决定全然相左（虽目的一样），但远不及禅三体验时之深刻以及深细。（笔者后来就专心于法上，对此就少有关注，或这样说：因为在此世间不宜对此诸体验作论述，所以笔者就渐渐对此看淡，想以后到比较清净的世界，届时再与深入佛法的正发意菩萨谈论这些体验比较保险；因此若是连这个以上所说“决定相左、目的一样”也不清楚的“破参”者，于法上切莫自作主张、自以为是才好，因为这表示观察能力是很薄弱的，已经说到这么清楚还是无法观察的缘故；现量尚且如此，何况是距离尚远的唯识增上慧学呢？）

至于悟后之“无间道”与“解脱道”，张志成并不明白，因此他截取窥基法师的《成唯识论述记》文字时，也不懂《成唯识论》的原文，就自作聪明加以更改，将“真见道——证悟明心”变成含有他自己发明的三刹那心三心，将第一刹那、第二刹那乱编为“无间道”、“解脱道”，然后第三刹那是“真见道”，变成了真见道中还另有真见道，而且将悟前的“解脱道”浓缩成一刹那，张先生他真的是够会发明臆想来破坏正法的凡夫了，难怪魔波旬要重用他，要找来那么多的魔使、魔眷在他身边，深怕他不来学、不来破法。

（三）依心心无间基础，亲证真如，断惑、出生般若智慧

1. 窥基法师在《成唯识论述记》写“无间惑灭智生”

张志成又说 平实导师【发明“无间惑灭智”】，但实际上这一文辞原是出自张志成所“喜欢”的窥基法师所说，如《成唯识论述记》卷十说：

真见道中唯取无间惑灭智生，故说初断，非相见道亦能断故。⁸

窥基大师认为：

因为“真见道”中，只有取“无间”令惑确实断灭，而证得真如的智慧出生，故说这“真见道”之所断惑是无始以来初断，这不是要来指“相见道”修学时又再断除此

⁸ 《大正藏》册四十三，页 589，下 2-3。

惑的缘故。

这段话是在诠释《成唯识论》卷十之“烦恼障中见所断种，于极喜地见道初断”⁹所说，然而由于窥基法师当年写作《述记》时，对“真见道、相见道、入地”有所淆讹，因此于“极喜地”与“真见道”有所混淆。师父平实菩萨当年于《灯影》中回应退转者之辗转来函时，是引用窥基法师在《成唯识论述记》所说，以解释这“真见道”及“初断”的道理，只有点到即止，并无分说窥基法师之误会处（以免更生枝节）；此中是着重于解释悟前之“加行位”修学满足“解脱道”见道之亲证后，继续心心无间，令悟前的“解脱道”见道之“无间道”所证（可说聚集之后的心心无间之无间道更加广阔、坚固），得以堪任不久之后的入“真见道”。

2. 师父平实菩萨在《灯影》解释窥基的“无间惑灭智”

因此在《灯影》一书中简要说明：

此谓后相见道位所断烦恼、所证后得智，虽然皆较深细，然而无间惑灭（后之所生）智，则是加行无间而引发真见道之时方能证得；要因此智之证得作为基础，方能进断后相见道位之较细烦恼，方能进得后相见道位较深细之后得智；故说此无间惑灭智所断惑必是真见道位所断，而非相见道位所能证得、所能修断。¹⁰

⁹ 《大正藏》册三十一，页 54，上 6-7。

¹⁰ 平实导师，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2006年2月初版二刷，页 134。

笔者于“无间惑灭智”处插入这小字“（后之所生）”成“无间惑灭（后之所生）智”令此意思更为简要；即真见道开悟时所断之“惑”，是依真见道时少分断除所知障（无始无明）之“见道惑”而说，本非同于悟前之无间道所断之烦恼障“见惑”；不能依文解义说悟前加行位的无间道时已经断惑，就没有真见道时的断惑；当知学人不论是真见道前、真见道、真见道后、起相见道、相见道中、相见道圆满的通达位等，于此各个阶位皆犹然含有烦恼障之惑种，何得谓无？佛菩提道上依每一个不同位次所须断除之相应当时心品之惑种（各自不同）来说断惑，如何像张志成以为有“断惑”，不论他认为这“惑种”是在悟前的“无间道”已断除，还是他认为开悟时的真见道即可入地时的断除；这两者“惑”都无法合辙！

3.张志成执取“断惑”别生恶见，自创“张志成见道说”

然张志成误解《成唯识论》所說“无间”，又执取这“断惑”二字，就一口气将所有位次、阶位的“断惑”都笼统搅和一起，自行创造了“无间道、真见道、相见道”合于一炉而在一刹那间全部完成的大妄见；且他先异想天开地将悟前加行位的世第一法成就后心心无间都不怀疑的“无间道”并入“真见道”的第一刹那（真是愚人所为，既然是悟前的心心无间，如何又变成开悟时的第一刹那？），又把悟后多时（多刹那乃至多劫）心心无间而无怀疑才能成就“真见道”的“无间道”认定为只要一刹那；又荒诞主张“真见道”和“相见道”一样、“相见道”只是模仿学习“真见道”的“过

程”……，真让人不知所云（若是“模仿”，《解深密经》说证取“七真如”方得入地岂非虚语？又，“七真如”全部都是别相智，如何“模仿”真见道之“真如总相”？）。如此罔顾圣玄奘大师在《成唯识论》所说“相见道”之种种应断、应证——于“非安立谛三品心”时，各断“软品、中品以及一切分别随眠”，于证“安立谛十六心、依止观说九心”时，断苦圣谛之“三界见苦所断二十八种分别随眠”，大乘苦集灭道四圣谛计有 28×4 共“断见所断百一十二分别随眠”；然张志成却都跳过，在令人错愕的“真见道=入地=过完第一大阿僧祇劫”的妄想前提下，编造了“张志成见道说”——先压缩“真见道”圆满的时间以便快速进入“相见道”，再继续压缩“相见道”的时间以尽速圆满入地，如是自己妄想见道时以一刹那时间来完成入地时程，而非佛说的一大阿僧祇劫，以满足他的邪见：“琅琊阁真见道=入地”说；是否张先生心中还对圣玄奘菩萨有着“埋怨”：连“琅琊阁真见道=入地”都“说不清楚”，还要他千余年后来如此“详尽剖析”。在“一证‘琅琊阁真如’即得入地”的邪见中，这自然是要断章取义、断句取义、断字取义，破坏正法第一义。

然开悟之前亦必有前面加行位中，依于大乘知见（只是现前安立真如而尚未亲证）之世第一法的解脱道实证（相当于解脱道初果），此后心心无间，虽犹在悟前的无间、无间道阶段，但必然“不久”证悟真如（所谓不久不是世间人以为的不久，而是比起长劫来说的不久），断除一分无始无明所知障、亦断相应之烦恼障，断除的惑有随眠亦有惑种，其中有断除意识的分别

我执之惑种，生起根本无分别智之后仍然心心无间而无怀疑，因此总括在此说“无间惑灭智”必然是以断除悟前应断的惑种为基础，才有之后真见道时的断除惑种。

师父 平实导师当时于《灯影》中则是顺着窥基法师语脉而稍作解释，并不指摘其错解之处（后来多年后又有亲教师堕入此误，因此师父 平实导师方不得已而于《涅槃》书中详细解说为何真见道不是入地的道理），便于后文直接转回这所述原旨“烦恼障中见所断种，于极喜地见道初断”说：“亦说必须具足真见道与相见道等二种见道，方能断尽分别所生烦恼障种子，方得具足成就初地入地心之功德也！”¹¹这是在说证真见道前的加行位之“无间道”所“断惑”本身，是以当时心品阶段所应除断之惑种来说，非此后无须再断其他诸惑。亲证真如之真见道所断惑，还有相见道之所断惑，都是大乘见道位所应断除的惑种（包含烦恼障及所知障随眠皆有于见道位所应断者），即烦恼障所摄的大乘见道所应断的惑种，是必须至于相见道圆满时取证初分无生法忍而入地时才能断尽，这是说明要完成真见道、相见道而得通达时才能入地，故说“极喜地见道初断”，此处非在说“初次开始断”，而是说大乘见道所应断除的烦恼障，在初入地的见道通达位中初次断尽而成阿罗汉，故真见道与相见道中是将“见所断种”一分一分断除，至于入地时的通达位方得圆满断尽——故称“初断”。

又，《成唯识论》在卷十有说明这大乘佛菩提道之修

¹¹ 平实导师，《灯影——灯下黑》，页 134。

学，在每一阶位心品上，一样有此“无间道、解脱道、加行道、胜进道”，由此可知“无间惑灭智”本是每一阶位当有，此“心心无间，在满足此阶位前的疑惑断灭，当此阶位证智之后，相对此证诸惑烦恼亦随之断除，此后亦依此所证安住，心心无间、安忍无间”之义理有何过失可被指责？

张志成说是师父 平实导师“发明‘无间惑灭智’”，显然是张先生自己草率的误会，他不知这反而变成在“嘲讽”窥基法师；师父 平实菩萨仅是合理引用，并未创新发明；但话再说回来，窥基法师本可在阐述佛法之语言文辞上方便施設，只要符合义理，何不可说？

佛道之“无间道”重点在于“无间”，张志成实际不知佛菩提道的阶位上是充满着各别阶位亲证前之所相应的“无间道”，又有“无间道”完成后之“心心无间”，又有相应阶位所证之接受安忍之“心心无间”；如是他既不能会通三者之“无间”，又望文生义，以为这真见道前的“无间道”有断惑就是已断除疑惑，便无后来亲证真如之断惑，他不知这之前的“无间道”之断惑，与真见道之断惑不同，一者落在“有相”，二者是亲证之“无相”，如何合而为一呢？如是诠释已，反观张志成亲近佛法之时节因缘非常微浅，唯能“噉文字谷”而“不识春炊”，却慢心高涨，以自身不解义理的谬解指责贤圣，如是不自觉的凡夫，唯有令他自己的如来藏为他打造诸地狱，死后自令受诸苦。

前引张志成说法的最后一小句是“曲解《成论》原意”，然从上所述，确实很清楚张志成不仅曲解《成唯识

论》，也曲解《成唯识论述记》，他嘲讽了窥基法师，也曲解师父 平实菩萨所说；如是连犯了四个错，到底谁是真正曲解佛法之人？

（四）总结

这是因为张志成看到“无间惑灭智”时，他联想到的是如何凑合文字，他并不理会这真实义，所以他借由文字搜寻引擎去找到《俱舍论》的无间道，并且再将他之前搜寻的结果与之合并，便发明了“琅琊阁张志成的三刹那无间道、解脱道、真见道说”，以三刹那满足三心三道之修学的“琅琊阁张志成之三道三刹那三心真见道说”。这修学“无间道”，再有“解脱道”，都需许多时间，也不是在一刹那间圆满（张志成是如此轻视佛法之解脱道修学，以为解脱道是可一刹那圆满成就；也以为无间道修学也是如此），也不得算入“真见道”中的一刹那心；然张志成会如此误认，就是因为他是彻头彻尾没有实证的凡夫。虽然师父 平实菩萨悲悯他再努力也无法实证，因此就好心地指点他般若密意，但他还是因为智慧不足及被强盛邪见所障而无法接受；他也不相信亲证真如是一刹那触证后才有实相智慧生起，他却想着在这之前的“无间道”就已断除诸惑，如何可能没有智慧呢？最终他只能自创他幻想中的“亲证真如”，并将他以为的“凡夫亲证真如”的过程想成是“三刹那心”，此凡夫入真见道的亲证标的也转成一冥想根本无有存在的“冥性琅琊阁真如法性”。所以，他说师父 平实菩萨“不知道‘无间道’”，然实情反而是

“他张志成对‘无间道、解脱道、加行道、真见道’全都不知道”，因此他会退转也是理所当然。

张志成又说师父平实菩萨【发明“无间惑灭智”】，然这是师父引用窥基大师所说，所以张先生实际上是在訾议窥基大师；除了这错评对象之外，张志成也不解佛道上的“无间”的意涵，不仅悟前要有“能取所取皆是空性心如来藏”之“无间道”完成，悟后亦须于此证悟安忍堪任、心得决定，这悟后的心心无间虽不同于每一阶位之前说的“无间道”，但还是得心心无间，由此便得以印持、心得决定，圆满这真见道（若细说真见道，则亦有眼见佛性可归属于真见道，然因为有人是要到将来进入十地菩萨入地心时方证，故不必视为圆满真见道之必然）；以心心无间，便得真正断除这真见道所应断除的疑惑之执取，令这根本无分别智真正出生无疑。这真见道之前的“无间道”所断的疑惑与真见道本身所断除的疑惑本自不同，但若没有之前的“无间道”，就没有办法入“真见道”。真见道之前的“解脱道”也是如此，若无这之前的“解脱道”成就，就没有办法堪任安忍之后真见道的证悟，必因缺乏观行而心疑，即无悟后的心心无间，自无法圆满真见道的“无间道”。所以，这“无间惑灭智、无间惑灭智生”主要是在说这证悟后的情形，这就不是没有实证的凡夫张志成之所能知；这其中的“无间”非是悟前的“无间道”，而是悟后“心心无间”，然张志成从来就不晓得此理，所以即使知道密意后，还是很快地忘失禅三所悟而退转了。

而且，这“无间惑灭智”是当年窥基大师所说，这引用

还是在说明《成唯识论》卷十说入地时的最初之断尽那时心品惑种（亦含有随眠），因此即使是窥基大师所说也是在解释真见道之断惑而有智慧出生，也不是在说明真见道之前的无间道，更没有张志成先生发明所说真见道的第一刹那是无间道、将真见道折回到无间道之错乱；所以，即使张志成转成攻击诋毁窥基大师也无意义，因为这从头到尾都是张志成“逞凡夫之能”的误会与毁谤。张志成这样不理睬佛道次第、不理睬是否大乘二乘义理有别、不理睬这是否为大师之原说，也不思惟此所说是解释真见道等等，如是种种皆不理睬，即行文发泄他心中对师父平实菩萨的愤慨，这样也自说是在谈论辨正法义；如是“破法凡夫”中的“绝顶奇葩”，真是如来眼中的可怜悯者。（待续）



A person is seen from behind, sitting in a meditative posture on a wooden pier. The sun is low on the horizon, creating a warm, golden glow. The background shows a calm body of water and distant mountains.

生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载二十三)

玄奘传记除了描述玄奘具备心理解剖的能力之外，也启发我们结跏趺坐的科学意涵：进行二禅以上切除眼、耳、鼻、舌、身等五识的心理活动时，必然要采取双腿彼此交叠来固定身体的结跏趺坐姿势。因为切除知觉身体触觉的身识后，若没有双腿交叠固定好身体，则必然因切除触觉导致身体失去平衡感而倾倒，以致中断心理解剖的状态，无法进行二禅以上的心理解剖。因此在进行高端的心理解剖锻炼时，只能采取结跏趺坐的姿势，其他的立姿、行姿、卧姿、交脚、垂脚等等姿态都难以长时间保持身体的稳固性，因此无法进行二禅以上的心理解剖。

同样的道理，在结跏趺坐的情况下，双手也要采用自然垂落于身体正前方并稳固置于腿上的手印，其他的手印姿势在丧失身体触觉下必然无法维持原来的双手姿态而导致身体的倾倒。由于二禅以上的禅定解剖必然切除触觉的缘故，结跏趺坐及双手相叠的身印与手印，是心理解剖下必然选择的姿态。因此本文称〈图一〉中佛陀结跏趺坐的姿势为“心理解剖印”，也将传统禅定印称为“心理解剖印”，以显示其心

理解剖的科学性。

我们整理〈表一〉的内容可以知道禅定解剖的对象，共有七个心理功能结构：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识及意根。我们也知道玄奘取经回来后著作《成唯识论》与《八识规矩颂》主张生命结构有八个心理功能，那么〈表一〉所缺乏的第八个心理功能是什么？悉达多在菩提树下以结跏趺坐的姿态进行心理解剖时，灭尽定作为最极致的心理解剖，但此时悉达多尚未成佛。那么悉达多如何成佛？悉达多的成佛与第八个心理功能有什么关系？这些未解的谜团即是本文接下来探讨的内容。

四、佛陀端坐像与解答记忆智慧印

玄奘从印度归来后除翻译大量经论外，特别写出《成唯识论》和《八识规矩颂》。玄奘不但因此开创法相唯识宗，《成唯识论》也堪称是中国研究生命结构的最巅峰代表著作。《八识规矩颂》是《成唯识论》的总纲，概说心理解剖与生命结构的内容。我们列出《八识规矩颂》有关总相解剖的内容制成〈表二〉。

〈表二〉 八识生命结构表		
规矩颂	总相解剖下的结构	心理功能
1-3*	眼、耳、鼻、舌、身等感觉器官及眼识、耳识、鼻识、舌识、身识等心理结构共五识	视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉

4-6*	第六意识	认知，记忆编码/提取
7-9**	第七末那识（意根）	生命现象，记忆信道
10-12***	第八阿赖耶识	记忆储存****
<p>* 1-3、4-6 颂，在《成唯识论》中称为第三能变识。 ** 7-9 颂为第二能变识。 *** 10-12 颂为初能变识。 **** 第八识有许多功能，例如执行因果律等等，为简化论述，本文仅限于探讨记忆储存功能。</p>		

《八识规矩颂》阐述所有生命都具有八个心理功能的结构。〈表二〉中规矩颂前九颂描述的正是〈表一〉所有可以禅定解剖的七种心理功能，第 10-12 颂描述第八阿赖耶识。第八阿赖耶识不列入可以禅定解剖的〈表一〉中，隐喻第八阿赖耶识的心理功能具有不可解剖性。至于阿赖耶识具有什么心理功能呢？《成唯识论》卷二：“初能变识，大小乘教名阿赖耶，此识具有能藏、所藏、执藏义故。”¹其中“能藏、所藏、执藏”在现代理解的意义上，就是说明阿赖耶识具有“能够储存、储存处所、储存不舍”的记忆功能，其他七种可解剖的心理功能都不能够具有此项记忆功能。

在玄奘传记里，阿赖耶识和记忆功能，攸关玄奘决心西行取经的重要关键。《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷十中记载：

¹ 《大正藏》册三十一，页 7，下 20-21。

“……法师以今古大德，阐扬经、论，虽复俱依圣教，而引据不同，诤论纷然，其来自久。至如黎耶是报非报，化人有心无心，和合怖数之徒，闻熏灭不灭等，百有余科，并三藏四含之盘根，大小两宗之钳键，先贤之所不决，今哲之所共疑。法师亦踣蹠此文，怏怏斯旨，慨然叹曰：‘此地经、论，盖法门枝叶，未是根源。诸师虽各起异端，而情疑莫遣，终须括囊大本，取定于祇洹耳。’由是壮志发怀，驰心遐外。以贞观三年秋八月立誓装束，拂衣而去。”²

上文中，“而引据不同，诤论纷然，其来自久”代表第五世纪开始的学派（格义）佛教遗留极多生命结构难解的议题。由北魏皇家开凿的云冈石窟，正好象征学派（格义）佛教在中土的广泛传播。但学派（格义）佛教并未因为有道安、罗什等高僧的弘扬与译经，就脱离“格义”的层次³。因为有关生命结构的核心问题，即使玄奘明心见性而心有定见，仍然不能单凭自己的见解说服当时比他年长的高僧大德。因此玄奘西行的动机之一就是出于消弭学派（格义）佛教差别诠释所带来的混乱⁴。

2 《大正藏》册五十，页 278，下 5-15。

3 详见：林传芳，〈格义佛教思想之史的开展〉，《华冈佛学学报》第 2 期，1972 年发行，页 45-84。

4 杨维中认为玄奘当时的佛教已经脱离格义时期而进入学派时期，故他的原文说：“玄奘西行的动机之一就是出于消弭学派佛教差别诠释所带来的混乱。”（杨维中，《中国唯识宗通史》下册，凤凰出版社（南京市），2008 年出版，页 523。）但本文认为如果当时佛教确实已脱离

玄奘整理当时有争论的问题总共“百有余科”，这一百多条的内容，总括起来全都围绕在阿赖耶识的记忆功能。例如上文中“黎耶是报非报”的“黎耶”指的就是阿赖耶识，“闻熏不灭”的“闻熏”指的就是听闻而熏习的记忆功能。古代人不可能使用现代词汇，因此“熏”或“习”的古代用语，所代表的意义就是“学习”所依凭的记忆功能。“熏”系指不断地学习、理解与记忆，“习”则泛指学习或习惯的养成所表彰的记忆现象。

记忆现象不但是一千多年前玄奘所面对而亟待解决的议题，更是现代认知科学以及脑神经科学所研究的核心命题。现代医学普遍认为大脑是心理功能与作用的基础。在所有解开心智奥秘的企图，最困难的问题之一就是关于长期记忆的研究。

人类学习、辨识、思考、计画、交谈等等心理活动，都需要有庞大的影像、声音及抽象资料作为运算的基础才能完成。特别在电脑运算下人工智能的发展，让科学界更能清楚地了解“资料”的珍贵性，如何确保珍贵资料的完整保存是人工智能运算下最重要的基石。如果运用人工智能来仿真人类的各项心理活动，那么人类回忆起小时候与亲人、朋友间共同欢乐、忧伤等等影音资料量将是极为惊人的庞大数量。这样庞大的影音资料可以随时被我们唤起，随时替换成不同时间场

“格义”就不应该有“学派”的混乱。因此，会有学派的混乱局面，就是尚未脱离格义的本质。本文依此论点，略为修正杨维中“学派佛教”的用语为“学派（格义）佛教”，以表达本文的立场。

合的影音资料及心情感受。这些变化迅速又数量庞大的记忆资料存在何处呢？以什么形式储存呢？

目前认知科学对于“长期记忆可以储存多少讯息？这些讯息可以维持多久？”等等相关问题，研究学者很坦率地表达“不知道，也不知道要如何找出答案”⁵。对于短期记忆储存量的限制，有许多测量的实验设计并取得研究成果。人类记忆的保存最长期限极可能跨越其一生，现代认知科学或脑神经研究者，无法设计出一项跨越生命周期的实验来研究长期记忆。至于如何设计实验测量长期记忆的限制，并借此找出它的容量，同样是不可能的任务。

云冈石窟和犍陀罗有着类似主题，都雕凿了不少著名的佛传故事、本生故事和因缘故事，例如善慧仙人授记像（亦名孺童本生）、阿输迦（阿育）王输土因缘等等⁶。这些本生与因缘故事，全都涉及长期记忆与短期记忆储存的相关问题。《过去现在因果经》记载佛陀自述“过去无数阿僧祇劫”⁷，自己为

5 斯坦博格（Robert J. Sternberg）著，李玉琇、蒋文祁译，《认知心理学（第五版）》，新加坡商亚洲圣智学习亚洲私人有限公司台湾分公司，2010年3月初版，页210。

6 参见：胡文和，〈云冈石窟题材内容和造型风格的源流探索——以佛传本生因缘故事为例〉，《中华佛学学报》第19期，2006年发行，页351-404。

7 《过去现在因果经》卷一：【佛言：“比丘！过去无数阿僧祇劫，尔时有一仙人，名曰善慧，净修梵行，求一切种智，为欲成就此大智故，乐处生死，周遍五道；一身死坏，复受一身，生死无量。譬尽天下草木，斩以为筹，数其故身，不能穷尽。”】《大正藏》册三，页620下

善慧仙人时，在普光如来座前受记成佛的详细过程。但是“过去无数阿僧祇劫”前的记忆内容，如何来到现在让释迦牟尼佛重新忆起呢？显然必须要有一个记忆储存处，将“过去无数阿僧祇劫”的记忆内容完整而无损地保存下来，并且穿越无数阿僧祇劫的时间与空间让佛陀忆起。而且这个记忆储存处必然要具备四种性质：永恒存在、不可毁坏、不可分割、不可变异。

如果记忆储存处不具有永恒性，那么就不可能储存记忆从“过去无数阿僧祇劫”来到现在；如果佛陀可以自述往昔无数世的本生，那么记忆储存处必然具有永恒性。记忆储存处如果可以毁坏，那么记忆一定无法穿越坏劫与空劫将记忆带到现在。既然有宿命通存在⁸，所以记忆储存处必然具有不可毁坏性。如果记忆储存处可以分割，那么记忆就可能因分割而不完整，佛陀就不可能有完整的本生事件可以忆起。佛陀可以从过去世善慧仙人一直回忆到此世下生成佛所有的过程，所以记忆储存处一定具有不可分割性。最后，记忆储存处如果可以变异，那么储存在里面的记忆资料，便可能因为记忆储存处的变异而导致记忆内容的变异，使得事件前后不一

26-页 621 上 2。

- 8 凡夫外道的宿命通与三乘圣者的宿命通、宿命明，差异在于对第八识存在的认知差异。凡夫外道的宿命通，不相信有第八识作为记忆储存处而不符合事实，缺乏光明性，只能称为“通”，仍属无明。三乘圣者的宿命通、宿命明则坚信记忆储存处存在而符合事实，故具有光明性，因而称为“明”亦可称为“通”。

致而失去因果关系。善慧仙人受记成佛而得实现，记忆储存处必然具有不可变异性。云冈石窟中雕凿佛陀的本生故事，其实正是描述并探讨：佛陀必有永恒存在的长期记忆储存处，才能够成就佛陀的宿命明。因此具有“能藏、所藏、执藏”记忆功能的第八阿赖耶识必定具有永恒性、不可毁坏性、不可分割性、不可变异性，才能够作为记忆储存处。我们具认知功能的意识，却只能存在一世，而且只能具有提取记忆、编码记忆的功能。

现代脑神经专家认为记忆被储存在大脑的神经中⁹，而且有储存器¹⁰来储存记忆。储存器的大小、稳定性要和储存讯息量间取得一定的平衡，因为储存器越大越稳定，但对储存空间可能产生浪费；越小的储存器可以节省空间，但记忆容易被破坏。¹¹但是这样的主张并不符合现实。如果记忆储存在大脑的神经中，那么大脑神经有新陈代谢的毁坏性与变异性，如何可能维持我们长期而稳定的记忆现象呢？而且我们的记

9 对于记忆的处所，近年脑神经科学界普遍认为记忆是存放在脑中，特别是指储存在脑神经网络中特定的神经细胞群（neurons）与其突触（synapses）之中；学界认为在学习过程中记忆会以被活化的细胞群集（或称为 engram）的方式储存在大脑，也就是记忆会被编码于大脑中具有持久性的物理变化之处，会以某一群神经细胞集合来代表某些记忆。（Josselyn et al., 2015; Ohkawa et al., 2015; Rashid et al., 2016; Rogerson et al., 2014）

10 脑神经科学家将记忆现象中脑神经细胞及突触的活化反应，称为储存器表征（memory representations），本文为行文方便简称为储存器。

11 Thomas Rogerson 等，2014

忆量十分庞大，且随着年纪增加、经验扩展，记忆内容越来越多；如果记忆储存在大脑的神经中，那么我们的大脑岂不是要随着记忆的大量增加而变大？但事实上我们的大脑容量并没有随着年龄与经验的增长而扩大。

玄奘的心理结构宣扬着第八识才是记忆储存处，大脑只是第七识意根主导下的记忆通道，意识则扮演记忆编码以及提取的功能。因此我们原来稳固的记忆会产生遗忘及忽略的现象，其实只是记忆通道一时障碍或关闭，导致意识一时无法提取。当通道一旦畅通或再度打开，我们的意识又立即忆起或回神恢复。若是大脑不是记忆通道而是真正的储存处，那么意识无法提取而遗忘与忽略时，就会等同于大脑的部分储存器产生毁损而毁坏记忆，记忆应该会有一失永失的现象。生命结构的设计不可能让珍贵的“记忆资料”有丝毫的毁损，犹如现代电脑科技必定以保护珍贵资料作为最优先的设计考量。认为记忆被储存在大脑的神经中，等于主张生命对极珍贵的记忆资料有个完全不保护的糟糕设计。玄奘认为记忆储存在不可解剖的第八识中，才符合保护珍贵资料的完美设计。

现代认知科学与脑神经科学缺乏心理解剖概念，无法正确观察心理功能的结构，因此除了视觉、听觉等五种感官知觉以及意识知觉之外，对于主导记忆通道的第七识及负责记忆储存的第八识这二个重要的心理结构完全缺乏了解。关于五种感官知觉与意识认知之外可能存在的心理活动，一般皆

只能称为无意识¹² (unconscious)，无法更详细解剖与分类。所以现代认知科学及脑神经科学都无法解答记忆储存处及储存量的问题。

玄奘主张八识的心理结构中，记忆储存处具有永恒性、不可毁坏性、不可分割性及不可变异性，那么祂是如何存在而可以储存庞大的记忆呢？第八识阿赖耶识的存在，以现代科学术语来说，祂是无维度的存在。例如立方体具有长宽高三个维度，必然可以切割解剖为长宽二个维度的平面集合；平面的二个维度，必然可被切割解剖为一个维度的线段集合；一个维度的线段，仍然可以继续被切割解剖为点的集合，而点则无法再切割解剖。从三个维度立方体的切割解剖成最低维度的点，可知维度越高代表着更高的解剖性、变异性及毁坏性。数学的点是无维度，但点只是概念性的存在而不是真实存在。但无维度的第八识却是真实存在而有具体的心理功能。

我们的身体和可解剖的七种心理功能，存在于三维度的空间及时间维度中而有更高的维度，因此我们的身心有极高的变异性及毁坏性，不必我们自我切割解剖也会迅速坏灭而度过一生。由于记忆储存处具有不可解剖性，所以祂必然是以无维度的形态而存在着。同样的道理，我们记忆的资料内容也必然是以无维度的形式记录在无维度的第八识中，因此

12 参见：艾伦伯格著，刘絮恺、吴佳璇、邓惠文、廖定烈译，《发现无意识》，财团法人华人心理治疗研究发展基金会策划编辑，远流出版事业（台北市），2004年1月15日初版。

其储存量可以无量无边而没有任何储存量的限制。如果记忆的资料内容不是以无维度的形式记录，而是以占有任何维度的方式记录，那么我们一生庞大的记忆内容，必然要有相对庞大的存储器而占据相当的空间、平面或线段。因此记忆内容完全不可能存放在有限度的大脑中。就像现代电脑工业不论再怎样进步，只要资料必须以数字或任何方式标记在储存器上，那么再精细的纳米储存科技，也将要有极大的体积才能储存我们的影像、声音、文字、环境、情绪、背景等等浩瀚的资料量。所以作为记忆储存处的第八识，其存在形态以及储存资料的形式，不可能是可解剖的有维度，必然是不可解剖的无维度。

无维度一般被视为不存在，或者被视为概念性存在而进行拓朴学或数学的推论研究。在物理学则有将无维度的点 (zero-dimensional point) 或是一维的弦环 (loop of string)、十维的超弦 (superstrings) 作为宇宙物质性实体的假说讨论¹³。但一维弦环或十维超弦，同样是有维度而可解剖、可变异，不可能储存记忆，物理的无维度点也不可能有记忆储存的功能。这些推论都只是对无维度存在的想像和猜测。

佛陀对于记忆储存处的无维度存在，则不堕入猜测与想像。由于无维度存在必然是如如不动、无形无相而难以发现，因此佛陀采用巧妙而高明的方法，以解剖的方法将一切可以

¹³ 李德曼、薛拉姆合著，蔡信行译，《从夸克到宇宙》，2004年初版，页190-191。

毁坏、解剖的世间万法加以解剖、观察与分类，确定这些会毁坏、可解剖的一切法绝对不可能是不可解剖的记忆储存处。本文将佛陀巧妙且科学的解剖方法称为心理解剖，而这项高明且科学的心理解剖法，却在千余年后也被玄奘运用而发现无维度的记忆储存处真实存在。对于奥秘的无维度存在实在难以令人理解而信服，唯有取得佛陀的圣言经教才能令所有比他年长的高僧大德信服。于是玄奘唯有西行取经，才能证明自己发现的无维度第八识真实存在。

云冈石窟的大佛端坐像，表征成佛前必然采用科学的心理解剖法的姿态。然而心理解剖不只是作为排除所有不可能作为记忆储存处的方法，同时也是发现记忆储存处的唯一方法。因此，佛陀的端坐像，同时也表征佛陀最终发现如如不动的无维度所必然采用的姿态，如〈图四〉。如如不动的记忆储存处，其实也是生命世世流转中，唯一

不动且不变的本体，因此，无维度的第八识才是真我，也是我们每一个人的无位真人¹⁴。既然真正不变的真我是无维度的如

成佛后



解答记忆智慧印(法界定印)

图四

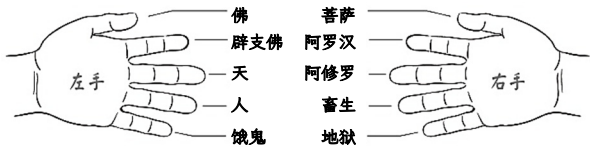
¹⁴《景德传灯录》卷十：“临济和尚云，赤肉团上有无位真人。”《大正藏》册五十一，页 276，上 22。

如不动，那么唯有如如不动的结跏趺端坐姿态，最能表彰真实且不变的自我。

同样的端坐像，成佛前表彰的是心理解剖的方法，所以所结的禅定印是心理解剖印；成佛后的端坐像，表彰的是心理解剖后，最后发现无位真人所获得解答记忆储存处的智慧，因此所结的手印在本文中称为解答记忆智慧印，一般又称为法界定印，如〈图

五〉。一般研究手印皆将双手相叠的手印，混称为禅定印或法界定印，并不加以区别其具体内涵。本文认为禅定印与法界定印，二者有根本的不同，不宜混称。禅

解答记忆智慧印(法界定印)



十法界掌图

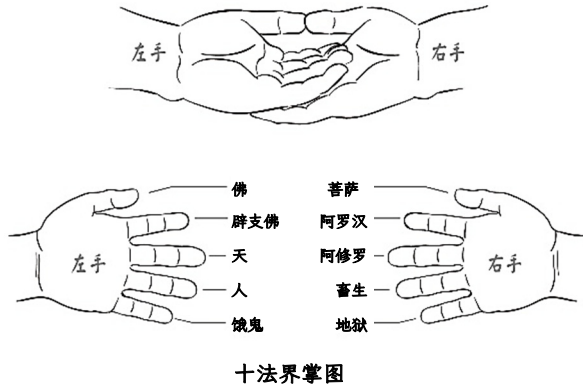
图五

定印是所有还未获得解答记忆智慧者，正在进行心理解剖的表征。法界定印则是已经获得解答记忆智慧且圆满的佛陀才有的表征。因为只有佛陀才能彻底了解记忆储存处是法界中不变不动、最极安定的“处所”，所以称为法界定印。禅定印的心理解剖是对部分心理功能的切除与暂时消失，只是最接近死亡的状态，但仍然是生死流转的不安定状态，并非法界中不生不死的最安定的状态。

获得解答

记忆智慧后,必然发现所有具有记忆能力的生命,不论其种类是不同种族的人类,或是与人类截然不同的动物,或者一般人类无法观察确认的饿鬼、

记忆平等印(法界定印)



图六

地狱、阿修罗、诸天等六道轮回的各种生命形式,或者阿罗汉、辟支佛、菩萨、诸佛等等智慧超群、道德崇高的生命形式,其实都有着完全相同却彼此独立的无位真人。就如同〈图六〉所示,双手十指相叠的记忆平等印,每根手指各代表一种生命形式,双手相叠安握表征所有生命形式在此记忆功能中交集。于是解答记忆智慧印也可称为记忆平等印,因为每个人或每个生命形式都有相同的无维度自我,而无维度自我从来都是如如不动而和平共存,在“能藏、所藏、执藏”的记忆功能也都是平等而没有任何的差异。不但如此,无维度自我是一切生命结构中不可切除的构成,所以无维度的第八识是所有生命形式的共同交集,因此具有生命平等与和平的意义。然而心理解剖的禅定手印,只是因为身识将被切除,为了安定身体的姿势而不倾倒,所以双手相叠安握。所以禅定印

与法界定印外观形式虽然完全相同，但表彰的意涵却有根本性的不同。

云冈石窟大佛的端坐像，在成佛前与成佛后表彰着截然不同的意涵，但是端坐像并不是从成佛前的心理解剖印，可以直接立即转变为成佛后的解答记忆智慧印。中间还要经过佛陀如何巧妙运用心理解剖方法，再次以超越世间想像的智慧矫正心理功能而降伏恶魔，才能最终通过魔考而成就不可思议的觉悟智慧。因此降伏恶魔的降魔印，本文称为心理矫正印。至于云冈石窟的降魔印所代表心理矫正的科学意义如何，因为本文篇幅所限将留待未来继续研究。

五、结论

玄奘的传记与著作显示出心理解剖与解答记忆智慧的科学性，让我们一窥云冈石窟大佛如如不动的端坐像所蕴含的科学意义。然而在云冈石窟开凿者昙曜的传记中，其实也隐约可见对心理解剖与解答记忆智慧的探究与追求。由南梁僧人慧皎所撰写的《高僧传》就说昙曜以“禅业见称”¹⁵，显然昙曜在修习禅定心理解剖上颇负盛名。《佛祖统纪》记载昙曜在北魏献文帝时建议推行僧祇户及佛图户制度，随后叙述献文帝建筑鹿野寺“与禅僧数百习学禅定”¹⁶。根据昙曜在当时

15 《高僧传》卷十一：“时有沙门昙曜，亦以禅业见称。”《大正藏》册五十，页398，中10。

16 《佛祖统纪》卷三十八：“三年，昭玄都统昙曜言：平齐户及民间能岁输粟入僧曹，号僧祇粟，遇凶年则出赈饥民。又诸民犯重罪者为佛图户，供诸寺扫洒。帝许之。于是僧祇粟遍天下。五年，帝雅好佛学，

的影响力，以及禅业见称的情形下，必然参与和献文帝习学禅定心理解剖的盛会。因此昙曜开凿第二十窟大佛时采用端坐像，似乎隐约知道佛陀常在禅定的情况。至于昙曜是否正确了解禅定的主要目的在于心理解剖，则难以判断。

进行禅定锻炼具有心理解剖的科学意义，确实是一项被普遍忽略且误解的事实。从心理解剖的科学源流来看，庄子的庖丁解牛，应该是中国传统文化中，心理解剖的第一人。但是我们检视历代所有对庄子庖丁解牛的诠释，都缺乏正确解读心理解剖的科学性。甚至在庄子的造像中，我们几乎看不到庄子的端坐像。这项对庄子造像缺乏端坐像的事实，充分显示出对庄子庖丁解牛重要性的忽略，以及庖丁解牛必然采用端坐姿态的缺乏认识与误解。由此对比出玄奘面对危难采用结跏趺端坐，确实证明玄奘是位彻底了解禅定具有心理解剖科学意义的科学家。

昙曜除了有禅定心理解剖的锻炼纪录外，对于无维度无位真人的禅宗传承也有积极的探究纪录。隋朝费长房的《历代三宝记》卷九中记录，昙曜在云冈石窟寺内召集许多僧人，共同翻译记录禅宗法脉传承的《付法藏传》¹⁷。禅宗法脉从释

每引朝士沙门共谈玄理，有遗世之心。是年昭传位太子，徙居崇光官称上皇。建鹿野寺，与禅僧数百习学禅定。”《大正藏》册四十九，页355，上12-19。

17 《历代三宝记》卷九：“付法藏传四卷（见菩提流支录）……到壬辰岁，太武帝崩。子文成立，即起浮图毁经，七年还兴三宝。至和平三年，诏玄统沙门释昙曜，慨前凌废欣今载兴，故于北台石窟寺内集诸

迦佛在西天传承的纪录辗转流传到中土。在北魏太武帝拓跋焘灭佛时，这份名单纪录有赖昙曜的保存¹⁸，才有后来《付法藏传》的翻译。中国禅宗由初祖菩提达摩传承二祖慧可，却都在昙曜开凿云冈石窟及翻译《付法藏传》之后。根据这些记载，本文认为昙曜知道佛法有生命奥秘的传承，但是对于禅宗传承无位真人之智慧则不了解。

无维度的无位真人确实令人难以理解，即使在现代的科学昌明时代仍然如此。因此中土禅宗从菩提达摩开始，传承至五祖弘忍都是“不立文字，直指人心”而且单传，因为无维度的无位真人太难言说而难以令人相信了。一直到玄奘取经回来翻译经典，著作《成唯识论》及《八识规矩颂》后，将心理解剖与无维度的记忆储存处第八识，依经论及现观而确立其理论及实务后，六祖才能够兴盛禅宗而广传生命最大的奥秘——无位真人。

从昙曜亲自锻炼禅定心理解剖及探究佛法智慧传承的历史，云冈石窟大佛所象征的科学性也就若隐若现的展现出来。昙曜对于“禅”系运用心理解剖的方法解答记忆储存处的智

僧众，译斯传经流通后贤，庶使法藏住持无绝。”《大正藏》册四十九，页85，上25-中6。

¹⁸ 《传法正宗记》卷九：“斯盖后魏之世佛法毁废。当时沙门有曰昙曜者，于仓卒间单录诸祖名目，不暇全写，怀之亡于山泽。及魏之文成复教，前后历三十载。至孝文帝之世，昙曜乃进为僧统，寻出其事授众沙门，修之目为付法藏传。其差误亡逸，始自昙曜之所致也。”《大正藏》册五十一，页768，中25-下1。

慧可能并不了解，但这并不影响云冈大佛端坐像所表征探求生命奥秘的科学性。就像米开朗基罗在西斯汀教堂穹顶，画上象征文化多样性复活的五位巫女。文化多样性是现代的价值与用语，米开朗基罗不可能事先了解，但是米开朗基罗以美学的体验，直接绘画出其中美学的意涵。¹⁹同样的，昙曜以佛教流传佛陀的姿态造像，虽然佛陀改换面貌并穿上褒衣博带，但表征心理解剖与解答记忆智慧的科学性并没有丝毫的减损。就像米开朗基罗将利比亚巫女穿上欧洲服饰而不是传统服饰，仍然不会减损西斯汀教堂穹顶画所蕴含文化多样性的复活。

云冈石窟耀眼伟丽的壮美图像，象征中国从庄子到昙曜，西方从佛陀到菩提达摩在此交会，形塑出东西方共同探求生命奥秘的科学启蒙时代。云冈石窟的美，蕴含着玄奘八识论文化科学精神的真，以及此后玄奘、窥基与禅宗贤圣辈出的善，彼此交相辉映出中华文化的精彩内涵。云冈石窟和玄奘八识论文化的新时代意义与历史定位，值得我们继续探寻与研究。

中文资料：

1. 李玉珉，1994，〈河北早期的佛教造像——十六国和北魏时期〉，《故宫学术季刊》第十一卷第四期，页 1-41。

¹⁹ 蔡礼政，〈米开朗基罗教堂艺术的美学意涵——文化多样性、希腊罗马诸神与万神殿的复活〉，《文化创意产业研究学报》第七卷，2017年3月，页 9-16。

2. 张文玲, 2010, 〈佛教造像从无到有的演变〉, 《香光庄严》第一〇三期, 页 4-31。
3. 宿白, 1996, 〈平城实力的集聚和“云冈模式”的形成与发展〉, 《中国石窟寺研究》, 文物, 页 114。
4. 林传芳, 1972, 〈格义佛教思想之史的开展〉, 《华冈佛学学报》第 2 期, 页 45-84。
5. 杨维中, 2008, 《中国唯识宗通史》, 凤凰, 页 523。
6. 斯坦博格, 2013, 《认知心理学 (第五版)》, 李玉碧、蒋文祁译, 新加坡商亚洲胜智学习亚洲私人有限公司台湾分公司, 页 210。
7. 胡文和, 2006, 〈云冈石窟题材内容和造型风格的源流探索—以佛传本生因缘故事为例〉, 《中华佛学学报》第 19 期, 页 363-434。
8. 李德曼、薛拉姆著, 2004, 《从夸克到宇宙》, 蔡信行译, 台北, 页 191。
9. 莉萨·贾汀著, 2001, 《显微镜下的科学革命——一段天才纵横的历史》, 陈信宏译, 台北, 究竟, 页 119。
10. 蔡礼政, 2017, 〈米开朗基罗教堂艺术的美学意涵——文化多样性、希腊罗马诸神与万神殿的复活〉, 《文化创意产业研究学报》第七卷, 页 9-16。

外文资料:

1. Rashid, A. J., Yan, C., Mercaldo, V., Hsiang, H. L., Park, S., Cole, C. J., ... & Josselyn, S. A. (2016). Competition between engrams

- influences fear memory formation and recall. *Science*, 353(6297), 383-387.
2. Ohkawa, N., Saitoh, Y., Suzuki, A., Tsujimura, S., Murayama, E., Kosugi, S., ... & Inokuchi, K. (2015). Artificial association of pre-stored information to generate a qualitatively new memory. *Cell reports*, 11(2), 261-269.
 3. Josselyn, S. A., Köhler, S., & Frankland, P. W. (2015). Finding the engram. *Nature Reviews Neuroscience*, 16(9), 521-534.
 4. Rogerson, T., Cai, D. J., Frank, A., Sano, Y., Shobe, J., Lopez-Aranda, M. F., & Silva, A. J. (2014). Synaptic tagging during memory allocation. *Nature Reviews Neuroscience*, 15(3), 157-169.



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“创新”的自创“佛法”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“喇嘛教”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子姪姪相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

3 http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今〔编案：2008 年〕将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位统战对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存...等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之诤论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)
中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及
正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及
正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

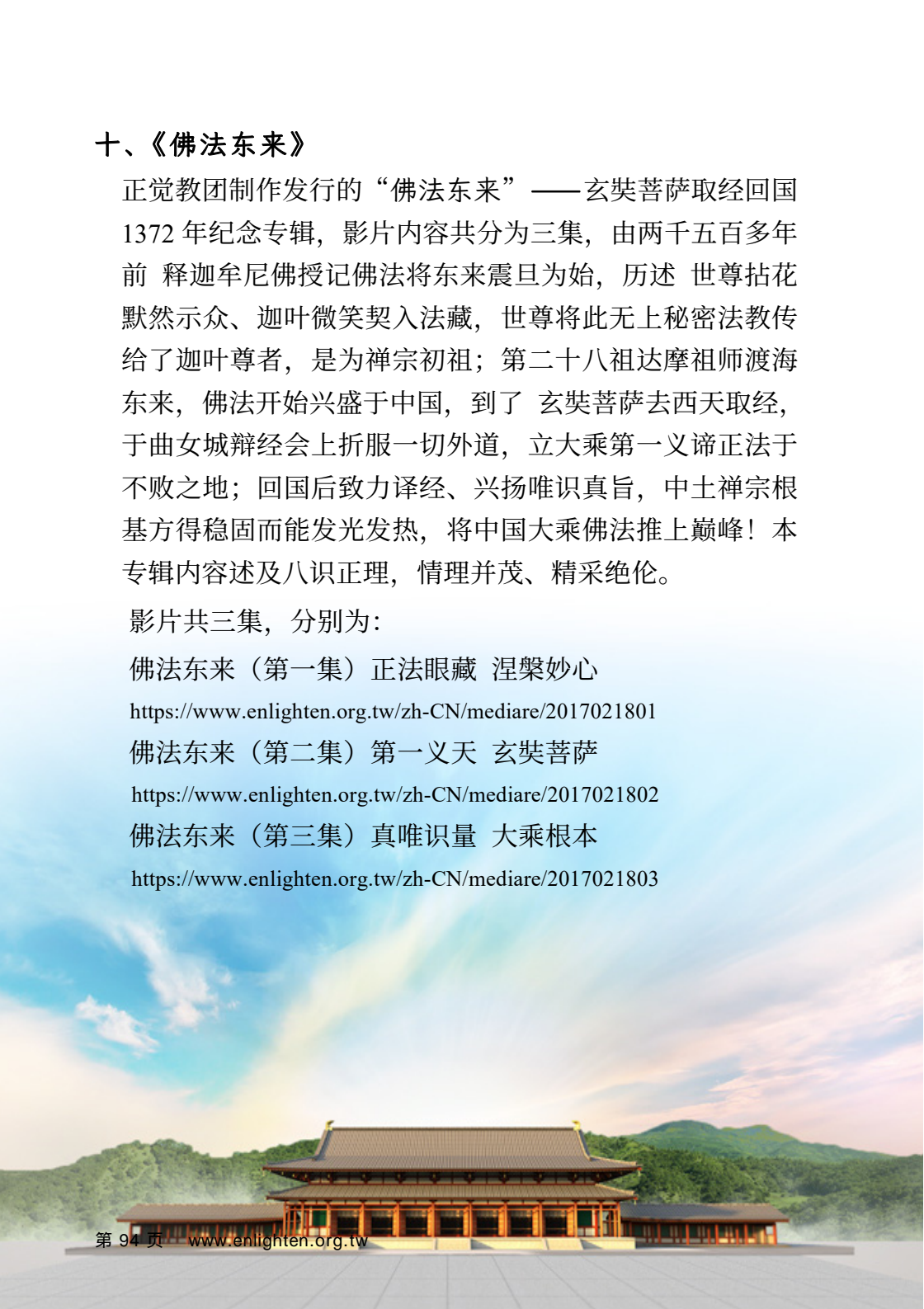
<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>，或“正智书香园地”网站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2026 年上半年禅净班，将于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各

禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ **各地讲堂地址、电话**（共修时间方有人接听）、**共修时间**：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周五下午 14:00~16:00，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2026/04/23（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2026/04/23（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~

21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。预定 2026/04/23（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2026/04/23（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。预定 2026/04/23（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。暂不开新班。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。预定 2026/04/23（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨瓔珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要

求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求)。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分

局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北讲堂将于 2026/5/10（周日），桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/5/3（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2026/6/14（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、本会将于 2026/5/24（周日）于大溪正觉祖师堂；2026/5/24（周日）同步于台北、新竹、台中、嘉义、台南及高雄讲堂，举办佛历 2570 年浴佛节法会。法会于上午 9:00 开始，期间恭颂《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午 17:00。欢迎正觉佛子踊跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一偿如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十一、2026 年上半年禅三第一梯次于 4/9（周四）~4/12（周日）举行，第二梯次于 4/23（周四）~4/26（周日）举行。

十二、2026 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、

2/17、2/18、2/19、5/24。(详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币350元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币250元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币250元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否

或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑), 是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词, 是超越意识境界的实相境界, 以优美的旋律录制而成; 平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子, 录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用, 内附彩色精印之说明小册, 请在聆听时同时阅读说明小册, 能迅速发起疑情, 促进证悟因缘提早成熟, 定价新台币 280 元。自 2007 年起, 凡购阅公案拈提系列书籍者, 每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》, 已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲, 叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 三贤位菩萨所难以觉察, 其义极深。本曲之词与曲都非常优美, 难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子, 与他人所写不同风格的曲子, 共同录制; 盒中附赠彩色印制的精美解说, 定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》, 亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界; 《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行, 请读者至各大唱片行请购, 《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起

参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第八辑已于 2025 年 8 月 29 日出版，定价 300 元，本书的内容：

谢淑贞等人合著，本辑中举示学员谢淑贞于三十年前明心证真如以后的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又于二十余年中不断修集福德而呈现了上品菩萨性，并于近三年中持续不断依照上师的指示每天看话头，于今看话头功夫纯熟而定力具足。如是具足眼见佛性所必须的三个条件以后，并获得观音大士的加持与承诺，许其眼见佛性、成就如幻观。于禅三的四天三夜过程中，并依平实上师的指导继续看话头同时参究，于几度参错的境界中逐渐步向正确的佛性定义；虽于参出正确的佛性定义时并未看见佛性，然经平实上师指示该

正确定义后加以引导，终得眼见分明，并指示其见后应如何使眼见的境界全面爆发出来，当场成就第十住位满心时的现观——如幻观，现见山河大地及五阴身心之如幻，成就大乘一分解脱功德。今将眼见佛性之实录书写下来刊行于世，以供末法时代所有学人参考，证知实证第十住满心位的佛法仍然存在于现代，并继续弘扬之中。今于此书同时载入以前明心者十余人之明心见道报告，以供学人建立信心，而能勇猛投入了义正法中精进实修，终能如实进入佛菩提道中，成为胜义僧中之一分子。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即

是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的

产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对

中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009年7月21日演说至2013年12月17日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其

成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广

大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清

净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400

元，第四辑已于 2025 年 12 月 20 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于2023年11月30日出版圆满，每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于2025年7月30日出版圆满。每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，

故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的**师子身中虫**的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币250元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不

同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十一、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，由正觉教育基金会正觉出版社出版，全书共五辑，2025 年 8 月起，每两个月出版一辑，每辑定价新台币 300 元。第四辑已于 2026 年 2 月出版。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之

学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事实后，速远离密宗歧途，回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，是发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十二、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第四辑已于 2026 年 3 月 30 日出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识一如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须

修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，墮于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已墮于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中佛所说的正义。平实导师曾于本会郭理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、

及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2026 年已经是连续第 15 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟玖佰贰拾壹万贰仟捌佰元。帮助独居贫

困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势品行良好学生等，实际受惠者超过 6448 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2025/8/25

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**
平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
19. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
20. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。
22. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
23. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)
24. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元
25. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路第八辑** 谢淑贞等人合著 售价 300 元 已于 2025/8/31 出版。
30. **钝鸟与灵龟—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
33. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性—驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
37. **达赖真面目—玩尽天下女人** 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元
39. **假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
41. **末代达赖—性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾—第二辑—救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”**
平实导师述著 每册 300 元
45. **黯淡的达赖—失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考—论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教—实证者必定不悖三乘菩提**
平实导师 述著 定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)—达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴—详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义—《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义** 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度—附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？**
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法—实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册 各 350 元
58. **佛藏经讲义** 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。
59. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释** 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义** 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元
63. **中论正义** 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
每册三百余页 售价 300 元
64. **谁是 师子身中虫** 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元
65. **解深密经讲义** 平实导师述著 12 辑 2025/9/30 开始出版，每辑 300 元
66. **菩萨瓔珞本业经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **金刚三昧经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨瓔珞本业经讲义》出版后整理出版。
68. **广论之平议—《菩提道次第广论》与佛法之比较**
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。
69. **八个奇妙的心** 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。
70. **假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》**
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
71. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。
72. **中观正义—注解** 平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
73. **中国佛教史—依中国佛教正法史实而论** 〇〇老师 著 书价未定。

74. **印度佛教史—法义与考证**。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
75. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
76. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
77. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
78. **无门关—《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
79. **中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
80. **轮回与超度—佛教超度法会之真义**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
81. **《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
82. **正觉发愿文注解—以真实大愿为因，得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
83. **正觉总持咒—佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
84. **三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
作者未定 出版日期未定
85. **道品—从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
86. **大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
87. **三德—论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
88. **真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
90. **四缘—依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
92. **十法义—论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
93. **外道见—论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼 (高雄梦时代店)
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司。

11. 大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话 7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2. 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3. 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。5. 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一

般会员，外县市为护持会员) 都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 **6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！** 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F

邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>

2. 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：

<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

正智出版社 书香园地 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录: 平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,
合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和一辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
- 31.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 32.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 33.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精
辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被
外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100
元，回邮 52 元）

34.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二
篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法
门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西
方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正
知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一
套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 35.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 36.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**** 假藏传佛教修双身法，非佛教 ****

正觉口袋书 目录

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一) —认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二) —藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三) —密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四) —密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五) —密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六) —无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元

28. 迈向正觉 (三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29. 迈向正觉 (四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30. 迈向正觉 (五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31. 系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32. 迈向正觉 (六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33. 广论之平议 (一) ~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34. 俺蒙你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35. 如何契入念佛法门 (中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36. 明心与初地 (中英文版) 平实导师著 回邮 36 元
37. 您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导 (一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38. 外道罗丹的悲哀 (一) ~ (三) 一略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39. 与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40. 证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41. 甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42. 恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43. 从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44. 老去人间万事休, 应须洗心从佛祖—达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45. 表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46. 我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
47. 佛教与成佛—总说 狮子苑居士著 回邮 36 元
48. 三乘菩提概说 (一) ~ (二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
49. 一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
50. 尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
51. 心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
52. 佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
53. 正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
54. 老了要靠谁? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
55. 三乘菩提之佛典故事 (一) ~ (四) 正觉同修会编印 回邮 36 元
56. 无字真经 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
57. 为什么要学佛? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>

书香园地：<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2026年3月30日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

