

正覺

正覺電子報
第211期


正覺總持咒略釋 (六十一)

真假空性 (十九)

空谷磬音 (六十六)

路在這裡

2026.04.30

A background image of a waterfall with white water cascading over dark rocks. The image is used as a decorative header for the table of contents.

目錄

正覺電子報第 211 期

正覺總持咒略釋(六十一)	張正園老師	1
真假空性(十九)	游正光老師	5
空谷聲音(六十六)	大風無言	33
路在這裡	覺明子	67
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		74
公開聲明		81
法義辨正聲明		85
中國佛教復興訪談報導		90
佈告欄		94
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載六十一)

第四目 味塵

味塵是舌根、舌識所面對的境界。外味塵是舌扶塵根所接觸的境界；內味塵則是舌勝義根所接觸、舌識所緣的境界，同時也是意識所緣的境界。《瑜伽師地論》卷一說，味塵攝屬於肉眼不可見之色法，但是舌識及意識能面對（接觸）而了知味塵的存在，故名爲「無見有對」之法¹。味塵唯欲界有，主要來自飲食的滋味，若依其性質差別，可略分爲六種：苦、酢（酸）、辛（辣）、甘（甜）、鹹、淡。（案：現今醫學研究則將人類可感知的味道分爲五種：酸、甜、苦、鹹、鮮；「辣」屬於痛覺。）若依有情的感受則可分爲三類：一、可意：喜歡的、好吃的、可引

1 《瑜伽師地論》卷一〈本地分中五識身相應地 第一〉：「彼所緣者，謂味，無見有對。此復多種。謂苦、酢、辛、甘、鹹、淡，可意、不可意、若捨處所，舌所嘗。又味者，謂應嘗、應吞、應噉、應飲、應舐、應吮、應受用，如是等差別之名。是舌所行、舌境界，舌識所行、舌識境界、舌識所緣，意識所行、意識境界、意識所緣。助伴及業，如前應知。」《大正藏》冊三十，頁 279，下 28-頁 280，上 5。

生樂受的味道；二、不可意：討厭的、難吃的、可引生苦受的味道；三、捨處所：不喜不厭、說不上好壞、可引生捨受的味道。味覺的產生，也可依照受用方式的不同，來分類及安立名稱，包括品嚐、吞嚥、咀嚼、飲用、舔食、吸吮、受用等差別。

味塵是欲界多數有情所最貪著的，常見有人爲了尋求各種美味，不計距離有多遙遠，就算上山下海也要追逐口腹之欲，甚至不惜殺害他類有情身命，以求短暫的味覺享受；樂此不疲者比比皆是，卻不知味塵乃是眾緣和合而有，是生滅不住、變化無常之法，沒有真實不壞的體性可得，故說味塵虛妄不實。對味塵的好惡則來自有情的主觀感受，修行者若於各種味塵起貪愛或厭惡，心就會隨味塵境界流轉而不得解脫；若能深觀味塵的生滅無常、無自性，則能逐漸伏滅對味塵的執取，不再被味塵所繫縛而起貪厭等種種煩惱。

就物理與化學層面而言，味道來自物質中的化學成分，這些分子是味覺感知的物質基礎，經由唾液溶解後，才能與舌頭表面的感受器接觸。從醫學與生理學來說，味覺的形成主要依賴舌頭表面的味蕾；當味覺分子進入口腔並溶於唾液後，會與味覺受器細胞上的特定受體結合，進而引發電化學反應，轉化爲神經訊號，經由相關神經傳遞至腦部味覺區，從而產生對味道的知覺（請參見第五章第三節第四目〈舌根〉之說明）。從神經科學與心理學的研究來看，味道的「可口」或「難以下嚥」，並非完全由味覺分子的化學成分所決定，而是與個體的經驗、文化背景及記憶等因素密切相關。例如某些味道可能因過往的愉快經驗而令人喜愛，或因不適經驗而引生厭惡；

也就是說，由味覺所引生的感受，除了物質層面的感官刺激之外，亦會因個人的記憶與心理狀態不同，而呈現出種種差別。

由此可知，從現代科學的角度來說，味塵並非恆常不變的實體；味覺乃是依於食物中化學成分的溶解、味覺受器的作用、神經傳導機制，以及心識的認知活動等多種條件相互配合而顯現的現象。此一理解，與佛法所說味塵依緣而生、無有自性的義理，亦可相互契合而得到印證。

有情眾生之舌識與意識所接觸與領納的味塵，是內相分味塵，係第八識如來藏藉舌扶塵根觸外味塵為緣，在舌勝義根處所變現出來的內味塵境；而隨著舌扶塵根與舌勝義根之功能優劣等差異，也會影響到內味塵的呈現。譬如當舌扶塵根（如舌部黏膜）或舌勝義根（腦部味覺區）發生異常、損傷，或是受到病毒（如新冠病毒等引發的後遺症）、藥物、疾病（如胃食道逆流）、化學物質等的干擾，導致舌根感受與傳導功能受限甚至喪失時，如來藏所變現出來的內味塵就會異於外味塵乃至無法呈現，因此世間會有味覺喪失（ageusia）、味覺減退（hypogeusia）、味覺過度敏銳（hypergeusia）及味覺障礙（dysgeusia）等種種不同的味覺異常狀態。有情領受的是各自如來藏所變現之內相分味塵，因此味覺異常多屬主觀感受，目前臨床上亦難有完全客觀而精確的方法，能對味覺功能異常作出全面的定量或定性分析。

由此可知，內味塵的現起，除了根本因如來藏之外，尚須多種條件和合；而內味塵現起之後，亦是剎那剎那在變異，無

有真實不壞之體性存在。所以說內味塵是無常變異、是無我、是空，不可執為真實有。如果為這虛妄不實之內味塵的剎那覺受而起貪著，乃至殺害眾生造諸惡業，招致未來無量世的輪迴苦果，那實在是冤枉至極啊！有智之人，豈能不思之再三！（待續）



真假空性

——對應成派中觀見者釋印順
撥無第八識而說空性之平議

游正光老師

(連載十九)

接下來談第三個過失：釋印順認為阿羅漢就是佛。辨正：佛是阿羅漢，但阿羅漢不是佛；佛與阿羅漢的種種差距，大約可從實相智慧、福德、禪定、神通、煩惱習氣的斷除等較大的方面來說明。至於較微細的度過變易生死等，限於篇幅的關係，則略去不談，如果讀者想要詳細瞭解這二者的差異，請參閱拙著《般若中觀》第二章所述的內涵，在此不多贅敘。

第一點，智慧的差別：佛有一切種智，聲聞阿羅漢僅有小乘十智。菩薩從因地的十信位（函蓋初信位至十信位）開始修行，如是歷經一個大劫乃至於一萬大劫，對諸佛世尊的開示具足信心而如實理解三寶的本質以後，才能圓滿十信位，進而轉入十住位的初住位而發菩提心，開始在外門廣修六度萬行，一直到第六住位滿心時，進入加行位——進行煖、頂、忍、世第一法的四加行的觀行，因而斷了我見等三縛結而成就聲聞初果的解脫德，為菩薩道即將轉入見道位的準備。這時的菩薩在真善知識座下熏習正確的參禪知見而開始去參禪，於因緣成熟時，以一念相應慧親證第八識的本來性淨涅槃而有了一分的法身德，以及發起了一分的根本無分別智的般若德。由於菩薩親證涅槃本際，以及經過一段時間心心無間得以心

得決定而轉依成功以後，才能成爲真見道的菩薩初果、才能證得真見道的功德而繼續修行。也就是說，菩薩親證涅槃心以後要經過多刹那乃至於一段很長的時間以後，才能成就無間道而得以心得決定及轉依涅槃心無所得的體性。之後，菩薩再依真見道所發起的根本無分別智爲基礎，繼續修相見道位的後得無分別智，一一經歷第十住位滿心的眼見佛性而有如幻觀現前，依止真如無所得成就「內遣有情假緣智」的證量；再轉入十行位，於第十行位滿心陽焰觀現前，依止真如無所得成就「內遣諸法假緣智」的證量；再轉入初迴向位進修，於第十迴向位滿心時完成如夢觀，依止真如無所得成就「遍遣一切有情諸法假緣智」的證量；以及爲了成就阿羅漢的解脫證量，開始進行大乘四聖諦十六品心、九品心的觀行，得以成就慧解脫阿羅漢的證境，並發起十大願的增上意樂，以及對十大願不退轉的增上意樂清淨以後，不入無餘涅槃而起惑潤生，轉入地上階位之修道位繼續修習無生法忍的道種智，乃至最後在菩薩究竟位具足一切種智而成爲四智圓明的究竟佛。但這些修證的內容與歷程，二乘阿羅漢全都不了知也不必修證，由此可知：佛具足了根本無分別智、後得無分別智、道種智，因而圓滿一切種智而成佛；反觀阿羅漢僅有十種能觀待蘊處界及有情諸法生滅無常無我的世俗諦智慧（世俗智、法智、類智、苦智、集智、滅智、道智、他心智、盡智、無生智），並沒有上述菩薩地的所證，更無佛地的一切種智，這樣粗淺的阿羅漢智慧又如何與諸佛的智慧相提並論呢？

不說別的，在《大般涅槃經》卷二十六已分明記載 釋迦

世尊與阿羅漢弟子的智慧差異，如下：舍利弗座下有二位弟子，未入佛門之前，一為浣衣人（洗衣人），一為金師（金匠）。舍利弗教洗衣弟子的觀行為數息觀，教金匠弟子的觀行為白骨觀，這二位弟子多年都無法成就阿羅漢果而生起了抱怨之心；釋迦世尊知道這件事以後，反過來教導洗衣弟子白骨觀，教導金匠弟子數息觀，最後二人都證得阿羅漢果。由此可知：佛有廣大的智慧諸如十力……等，知道眾生的根性等差別，舍利弗雖然身為三明六通的大阿羅漢，但沒有釋迦世尊的廣大智慧，所以不知道眾生根性的差異等，顯然這兩者之間的智慧差距非常大。眾所周知，妙覺菩薩的智慧已經不可思議了，但他還是不知道佛的智慧到哪裡，更何況是等而下之的阿羅漢所能知？這不僅證明了阿羅漢的智慧遠不如佛，而且也證明了阿羅漢根本不是佛，連第七住菩薩的明心智慧都沒有。既然釋印順自稱是佛，他的智慧就應該是不可思議的，可是為什麼筆者能夠知道釋印順的說法落處是互相顛倒矛盾的，而且也可思議他的智慧竟然是如此處處自相矛盾而不堪一擊，顯然釋印順不是佛，而是假佛在說假法，誤導眾生走上假佛法中，藉此消滅真正的了義佛法。

第二點，福德的差別：佛有三十二大人相的福德，聲聞阿羅漢則無。佛的三十二大人相，乃是佛在因地身為菩薩經歷了三大無量數劫廣修福德得來的，並不是阿羅漢一世修行所能企及的。在《眾經撰雜譬喻》卷上曾記載菩薩與阿羅漢的福德有很大的差異，原文略譯如下：

往昔在雀離寺有一位具有神通的阿羅漢，有一天，他與

座下的沙彌弟子入城遊觀。在行走當中，阿羅漢師父走前面，沙彌弟子揹著行李走在阿羅漢師父後面。後來沙彌弟子發了菩提心想行菩薩道，阿羅漢師父有他心通知道了以後，就將沙彌弟子的行李拿過來自己揹著，並且叫他走前面。後來沙彌弟子退菩提心而想走解脫道，阿羅漢反叫沙彌弟子揹著行李，並且在阿羅漢後面跟著。如是共有三次進退以後，這位沙彌弟子覺得很奇怪，為什麼阿羅漢師父會有如此巨大的改變呢？於到達目的地以後，沙彌弟子請示阿羅漢師父究竟是什麼原因，阿羅漢師父則告訴沙彌弟子原由：「發菩薩心，其功德勝滿三千世界成阿羅漢者，不可為喻也。」¹

也就是說，菩薩初發菩提心的時候，其功德已經遠遠超過將三千大千世界所有的人都度為阿羅漢的功德。為什麼？因為

1 《眾經撰雜譬喻》卷上：【昔雀離寺有一長老比丘，得阿羅漢道，將一沙彌，時復來下入城遊觀，衣鉢大重令沙彌擔隨其後。沙彌於道中便作是念：「人生世間無不受苦，欲免此苦當與何等道？」作是思惟：「佛常讚歎：『菩薩為勝！』我今當發菩薩心。」適作是念，其師即以它心智，通照其所念，語沙彌言：「持衣鉢來。」沙彌便持衣鉢授與其師。師語沙彌：「汝在前行。」沙彌適在前行，復作是念：「菩薩之道甚大勤苦，求頭與頭、求眼與眼，此事極難，非我所辦，不如早取羅漢，疾得離苦。」師復知其所念，語沙彌言：「汝擔衣鉢還隨我後。」如是三返，沙彌怪愕不知何意。前至所止處，叉手白師請問其意，師答曰：「汝於菩薩道三進故，我亦三返推汝在前，汝心三退故推汝在後。所以爾者，發菩薩心，其功德勝滿三千世界成阿羅漢者，不可為喻也。」】《大正藏》冊四，頁 535，下 4-20。

菩薩發菩提心行菩薩道，就已經有大福德來莊嚴其身，更不用說菩薩經歷了三大無量數劫而廣度無量無數無邊的眾生所累積的廣大福德，乃至成佛了以後，仍然繼續在廣度無量無數無邊的眾生，其所累積的福德，更是廣大無邊而不可思議，所以諸佛才會有阿羅漢所沒有的三十二大人相及八十種隨形好。不僅如此，佛在《佛藏經》卷下〈了戒品 第九〉也開示：「設使一切世間人，皆共出家隨順法行，於白毫相百千億分不盡其一。」²可見 釋迦世尊的白毫相有無量無邊的福德，可以讓一切世間人皆共出家而於四事供養都受用無盡，更何況佛具足了三十二種大人相，福德更是廣大無邊不可稱計，當然不是阿羅漢所能企及的，這證明了阿羅漢沒有佛的廣大福德，所以阿羅漢不是佛。又釋印順自認是佛，觀其自身卻沒有三十二大人相之任何一相及八十隨形之任何一好，還有可能會是佛嗎？既然不是佛，而以佛自居，都已經成就大妄語業，也是永殞善根的一闍提人，已經沒有任何善根福德可言，還有可能是佛嗎？

第三點，禪定的差別：佛有超越三昧，阿羅漢則無。佛有觀禪、練禪、熏禪及修禪的功德，當中的修禪就是超越三昧，在《大智度論》卷十七曾開示：超越三昧也就是指佛及諸大菩薩的禪定可以用跳躍的方式來進行，譬如從初禪直接跳過二禪而進入三禪，或者從三禪直接跳過四禪而進入空無邊處定，或者從空無邊處定直接跳過識無邊處定而進入無所有處定、

² 《大正藏》冊十五，頁 802，上 7-9。

非想非非想定或滅盡定。然而二乘的三明六通聖者僅能依序從初禪、二禪、三禪、四禪、空無邊處定、識無邊處定、無所有處定、非想非非想定、滅盡定一一進入；極少數的聲聞人，最多也只能從這一個層次的禪定，跳過下一個層次的禪定，進入後一個層次的禪定。也就是說，佛的超越三昧，可以從很低層次的禪定，不需要次第經歷每一層次的禪定，能夠很自在的超越中間若干層次的禪定，而達到較高或最高層次的禪定。既然從低層次的禪定轉進到高層次的禪定如是，從高層次的禪定退回到較低層次的禪定亦復如是，即佛的超越三昧能夠從滅盡定直接退回無所有處定，或者直接退回識無邊處定，或者直接退回空無邊處定，或者直接退回四禪，乃至於直接退回三禪、二禪、初禪。也就是說，佛可以從很高層次的禪定，跳過中間若干層次的禪定，直接退回到較低層次的禪定中，有時退回一個、二個，乃至於一次退回九個層次。然而聲聞人無法像佛一樣隨意用跳躍的方式直接退回較低層次的禪定，僅能依序一一退回（最多也只能超越一個層次，而不能超越兩個、三個或多個層次）。爲什麼聲聞無法像佛一樣有超越三昧？因爲聲聞沒有道種智，更沒有佛的一切種智以及究竟斷除二障來增益禪定的證量，所以禪定沒有佛及諸大菩薩那麼好、那麼殊勝。³從上面說明可知：佛在因地身爲菩薩時，於修禪階段

3 《大智度論》卷十七：「超越三昧中，從初禪起入第三禪，第三禪中起入虛空處，虛空處起入無所有處。二乘唯能超一，不能超二。菩薩自在超，從初禪起，或入三禪如常法，或時入第四禪，或入空處、識處、無所有處，或非有想非無想處，或入滅受想定；滅受想定起，或入無

鍛鍊禪定很純熟，所以不管順流或逆退，都可以用跳躍式的方法來進行，而聲聞人不論順流或逆退，都要依序而進、而退，無法像諸佛世尊一樣，於順流或逆退中，可以隨意用跳躍的方式進行而無所障礙。由此可知：佛的禪定，遠遠超過二乘人所證的禪定境界，不是二乘人所能企及的，證明阿羅漢不是佛。

以此來觀察，釋印順到底有沒有禪定的證量呢？在他的《淨土與禪》一書中，已經很清楚告訴大眾他是沒有禪定的證量，其文如下：

定心現前，是更深一層的。定有一定的條件，不是盤腿趺坐就算定。先要繫念於止，止成就後，才有定心現前。**最低微的未到定，也有渾忘自己的身心境界，只是一片清淨光明。念佛得定，名念佛三昧，此時眼等五識不起，唯定中意識現前。**⁴

欲界的未到地定可分為不同層次，那就是從未到地淺定到深定及過暗。如果是在未到地定淺定，前六識都具足的，可以長時不起語言文字而一念不生。如果在未到地定深定，六識當

所有處，或識處、空處、四禪乃至初禪；或時超一，或時超二乃至超九；聲聞不能超二，何以故？智慧、功德、禪定力薄故。譬如二種師子：一、黃師子，二、白髮師子；黃師子雖亦能超，不如白髮師子王。如是等種種因緣，分別禪波羅蜜。」《大正藏》冊二十五，頁 188，中 27-下 9。

4 參 28，頁 114。〔參考書籍 28：釋印順，《淨土與禪》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

中的前五識雖然還在，但是已昧略於五塵，這時眼不知色、耳不知聲、鼻不知香、舌不知味、身不知觸，正如 平實導師在《法華經講義》第十四輯對未到地定淺定、深定的開示如下：

淺的未到地定是可以不再生起語言文字妄想，而且是很長時間不會生起；可是人家深的未到地定，他坐著、坐著、坐著……眼睛忘了眨，然後就睜著眼睛而忽略掉色聲香味觸，就變成視而不見、聽而不聞，這才是最高層次的未到地定。⁵

也就是說，在未到地定淺定是六識具足的，可以一念不生半小時、一小時不等；未到地定深定則是忽略五塵，唯意識仍有正念存在。未到地定過暗是不僅忽略五塵，而且意識也失去正念而不能了知意識自己的存在。既然釋印順自認是佛，難道不知道欲界的未到地定境界有以上三種嗎？難道不知道欲界的未到地定尚不屬於禪定嗎？難道不知道欲界的未到地定淺定中對六塵仍了了分明嗎？竟然說最低微的未到地定淺定，就是「**渾忘自己的身心境界，只是一片清淨光明**」？如是對未到地定的內容張冠李戴，證明了釋印順根本沒有禪定的證量，純粹是用意識思惟想像所得而解說禪定的內容，而且還是錯誤的，這表示釋印順不僅是沒有禪定證量的人，而且也只是一位學問僧（編案：實則彼等謗菩薩藏以後已不是僧人，徒具出家人表相而已），僅是在做學術研究考證的人。像這樣的人，

⁵ 參 70，頁 50。〔參考書籍 70：平實導師，《法華經講義》第十四輯，正智出版社有限公司（台北市），2017/7/31 初版首刷。〕

還會是具足四禪八定的佛嗎？想也知道，當然不可能！

又例如在他的《華雨集》第四冊一書中，曾表示修習而得禪定的人，五識都是不起的，其文如下：

說到知覺，一般是接觸外境——色、聲、香、味、觸而起的，佛法名爲眼識、耳識、鼻識、舌識、身識——前五識。如修習而得禪定，五識都是不起的。⁶

然而前五識不現起，必然是在二禪（含）以上的禪定等至位之無覺無觀三昧（又名無尋無伺三摩地，已無五塵相），包括了二禪、三禪、四禪、無想定、四空定、滅盡定在內，不知道釋印順所說的前五識都不起的禪定到底屬於哪一種禪定呢？豈有連哪一種禪定的說法都含糊籠統而說不清楚的佛嗎？這證明了釋印順所說的禪定並不是實證而來的，而是透過思惟想像得來的，證明他連一點點的禪定證量也沒有。他的徒眾們不僅連動中定的功夫也沒有，而且也沒有詳細教人如何建立修習禪定應有的道（方法）與理（原理）的正知見，也沒教人發起禪定應具備哪些次法的條件（譬如消除五蓋性障等），更不知道禪定之等引、等至、等持各有什麼內容，以及發起低層次禪定以後如何轉進較高層次的禪定等等，又如何能夠教人發起禪定的證量呢？釋印順的門徒也曾經邀請南洋的所謂禪師來臺教導禪定，卻不知那位禪師連初禪都不曾實證，能教他／她們什麼禪定？可見邀請者自身對次第禪定也是全無所知及全無所證；

6 參 12，頁 115。〔參考書籍 12：釋印順，《華雨集》第四冊（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

所以說，連最基本的禪定都沒有的人，說自己能夠教導別人修禪定、證禪定，那都是言過其實的說法。

第四點，神通的差別：佛的神通沒有時劫的限制，三明六通的大阿羅漢最多僅能了知前後八萬大劫以內的事。在《大智度論》卷十一曾開示 釋迦世尊與舍利弗的宿命通及天眼通的差異，如下：

有一天，有一隻鴿子來到佛與舍利弗身邊，佛叫舍利弗去觀看這一隻鴿子當鴿子已經多久了？舍利弗運用宿命通去觀看的結果，這隻鴿子八萬大劫以來都身為鴿子。佛又叫舍利弗運用天眼通去觀看這隻鴿子未來多久以後才能脫離鴿子身。舍利弗運用天眼通去觀察的結果，牠未來八萬大劫以內仍然是鴿子。可是佛告訴舍利弗：「這隻鴿子於此世過後，要經歷恆河沙等大劫以後才能脫離鴿子身，並且在五道當中輪迴不已，最後才能回到人間。在人間經過五百世以後，才成為利根的人；當時有一尊佛已般涅槃，遺法仍然在人間弘傳；這個人不僅受了五戒而成為優婆塞，而且也從比丘口中聽聞佛的種種功德，於是發菩提心，想要成就無上正等正覺，最後經歷三大無量數劫廣行六度萬行、十度萬行而成就佛道。」⁷

7 《大智度論》卷十一：【佛言：「……汝觀此鴿宿世因緣，幾世作鴿？」舍利弗即時入宿命智三昧，觀見此鴿從鴿中來，如是一、二、三世，乃至八萬大劫，常作鴿身；過是已往，不能復見。舍利弗從三昧起，白佛言：「是鴿八萬大劫中，常作鴿身；過是已前，不能復知。」佛

由此可知：佛的神通沒有任何時劫的限制，想要了知，隨取一念就可了知這位眾生過去、未來無量劫的結果。然而三明六通大阿羅漢的神通是有限制的，最多只能看見前後各八萬大劫以內的結果，超過這個限制，阿羅漢是無所能知，這不僅證明了阿羅漢的神通遠不及佛，而且也證明了阿羅漢根本不是佛。既然釋印順自認是佛，先請問他有沒有初果的解脫智慧？就不用再請問他有無阿羅漢的斷我執智慧，至於在他生前有沒有如 釋迦世尊在《大乘同性經》卷下所示現的十種佛地境界之前面二個佛地境界，就不必再問了，當然是一個也無！爲什麼？因爲釋印順根本不是佛，本身沒有佛的任何果德，也沒有任何神通，連聲聞初果都未證得，還有可能爲他的徒眾們示現佛地境界嗎？用膝蓋想也知道，不是嗎？

第五點，習氣斷除的差別：佛的煩惱習氣永斷；阿羅漢

言：「汝若不能盡知過去世，試觀未來世，此鵠何時當脫？」舍利弗即入願智三昧，觀見此鵠，一、二、三世，乃至八萬大劫，未脫鵠身；過是已往，亦不能知。從三昧起，白佛言：「我見此鵠從一世、二世乃至八萬大劫，未免鵠身；過此已往，不復能知！我不知過去、未來齊限，不審此鵠何時當脫？」佛告舍利弗：「此鵠除諸聲聞、辟支佛所知齊限，復於恒河沙等大劫中常作鵠身，罪訖得出。輪轉五道中，後得爲人，經五百世中，乃得利根。是時有佛，度無量阿僧祇眾生，然後入無餘涅槃。遺法在世，是人作五戒優婆塞，從比丘聞讚佛功德，於是初發心，願欲作佛。然後於三阿僧祇劫，行六波羅蜜，十地具足，得作佛，度無量眾生已而入涅槃*。」】《大正藏》冊二十五，頁138，下25-頁139，上17。*「涅槃」，《大正藏》作「無餘涅槃」，此處依校勘條修正爲「涅槃」。

不斷習氣，僅斷煩惱的現行。佛弟子們都知道，阿羅漢僅斷除煩惱障的現行——斷除三界愛的我見、我執、我所執的現行，因而斷除分段生死的現行，於捨壽後入無餘涅槃。然而阿羅漢沒有斷除煩惱的習氣種子隨眠，亦未斷除無始無明的隨眠，也就是阿羅漢沒有斷除三界愛的習氣種子隨眠，以及沒有斷除對生命實相無所了知而障礙成佛的無始無明。由此可知：還有許多的無明，是阿羅漢所無法了知及斷除的，當然不可能像佛一樣那麼自在。在聖教中有一個是否斷除習氣的案例，可以用來說明二者之間的差異，如《大智度論》卷十一的開示：

有一天，有一隻鴿子為老鷹所追逐，分別躲在佛及舍利弗影子中。躲在佛的影子下時，鴿身安隱，怖畏即除，不復作聲；躲在舍利弗影子下時，鴿子便作聲，戰怖不已。舍利弗不懂得其中的道理，於是向佛請示：「我與佛都已經斷除了三毒，為什麼鴿子在佛影下無聲、不恐怖，而在我的影子下會作聲、恐怖呢？」佛開示：「這都源於你的三毒的習氣尚未完全斷除的緣故，所以鴿子在你的影子下會作聲、會恐怖。」⁸

⁸《大智度論》卷十一〈釋初品中舍利弗因緣 第十六〉：【佛在祇洹住，晡時經行，舍利弗從佛經行。是時有鷹逐鴿，鴿飛來佛邊住，佛經行過之，影覆鴿上，鴿身安隱，怖畏即除，不復作聲。後舍利弗影到，鴿便作聲，戰怖如初。舍利弗白佛言：「佛及我身，俱無三毒，以何因緣佛影覆鴿，鴿便無聲，不復恐怖？我影覆上，鴿便作聲，戰慄如故？」佛言：「汝三毒習氣未盡，以是故，汝影覆時恐怖不除。」】《大正藏》冊二十五，頁 138，下 18-26。

從論中的開示可知：貴為三明六通的大阿羅漢舍利弗尚且有三界愛的習氣種子隨眠尚未斷除，當然不如已經斷盡習氣種子隨眠及無始無明隨眠的佛，所以佛同時是阿羅漢，但聲聞阿羅漢絕對不是佛。

又釋印順自認是佛，看見一位默默無聞的居士（編案：是為鍾慶吉居士，於公元一九九九年一月十日，於《自立晚報》的〈自立講台〉週日專欄，刊登了一篇以反諷方式撰寫的文章）對他加以評論，釋印順及釋昭慧立即各自撰寫一篇文章寄到自立晚報，於下個週日同一專欄刊登出來反駁，而且語氣不善，顯然釋印順當時無法忍受默默無聞的居士寫文章評論他，使得煩惱現行了，於是立即寫文章來反駁，這表示釋印順連煩惱障的現行都沒有斷除，還有可能斷除連二乘聖人都無法斷除的煩惱障習氣種子隨眠及無始無明而成佛嗎？有智慧的佛弟子們，從這裡就可以判斷釋印順成佛到底是真的、還是假的了，而且從他的著作中，處處都可以看見他連聲聞初果都未證得。

從上面五點說明可知：阿羅漢於解脫智慧、福德、禪定、神通、煩惱習氣的斷除等方面，遠遠不及於佛，證明了佛是阿羅漢，但阿羅漢不是佛，因為阿羅漢與佛之間的差距實在太大了，簡直是不可以道里計。所以當 釋迦牟尼佛示現涅槃以後，沒有任何一位阿羅漢敢以佛自居，而且也都對 佛緬懷不已。然而佛門中卻有一些人，例如釋印順、證嚴比丘尼，以及喇嘛教行者們等人，連我見都未斷，連佛地的一絲一毫的智慧、果德也沒有，卻敢公然以佛自居（編案：釋印順公然接受「看見佛陀在人間」為其傳記名稱，釋證嚴則以自身形像為藍本建立「宇宙大

覺者」的雕像讓信眾膜拜灌沐，皆儼然以佛自居)，膽子也未免太大了。筆者不禁想請問那些自稱已經成佛的人：「釋迦世尊般涅槃前，曾授記下一尊佛是彌勒菩薩，而你們自稱是佛，是不是公開指責釋迦世尊授記錯了？」當筆者提出這樣說法時，彼等如果不是噤聲不語而無法反駁，那就會是顧左右而言他。爲什麼？因爲彼等如果承認 釋迦世尊授記錯了，那就是在謗佛。如果認爲 釋迦世尊授記沒有錯，代表自己的說法錯了，而且也證明自己不是佛。既然承認也不是，不承認也不是，最聰明的方法，就是噤聲不語、不回應，如同 平實導師多年來評論釋印順說法的落處以後釋印順的反應一樣，始終不見聰明、強悍的釋印順出來辯駁，好像這個世間不存在釋印順這個人似的。釋印順尚且如是，證嚴法師以及達賴等喇嘛教行者們更不足論矣！

綜合上面所說，釋印順主張「佛菩提道就是解脫道，解脫道就是佛菩提道」的最主要原因，是他無法親證無餘涅槃的本際，不能證得「齊識而還，不能過彼」的識，因此，否定祂的存在就是比較簡單而且可行的方案了。然而一旦否定真心第八識的存在，依止於常住真心建立的佛菩提道與二乘解脫道就蕩然無存了，僅剩下蘊處界及諸法的解脫道時，也將是無因唯緣而建立的虛假二乘法，使得 佛陀所開示的三乘菩提就僅剩下錯誤而無法實證的二乘解脫道，他的主張就可以順理成章而成立了。然而這樣的虛假解脫道是沒有真心第八識爲依止的，因而成爲斷見外道的錯誤見解。此外，釋印順還錯將生滅性的意識心當作常住真心，使得他所說的解脫道又

變成常見外道法。所以釋印順所認為的解脫道，不僅是錯會的解脫道，而且還是具足斷常二見的外道法，根本不是 佛陀所開示的佛法。

當釋印順將解脫道錯認為佛菩提道，以及認為阿羅漢就是佛，這樣的說法當然會產生很多過失，茲舉示較大的三個過失如下：

第一個過失：認為二乘聖人真的有證涅槃，不知道「二乘無學證無餘涅槃」只是方便說。

第二個過失：將菩薩親證的涅槃加以矮化，以為大乘涅槃如同二乘人所證的涅槃一樣而沒有差別。

第三個過失：將阿羅漢所不能斷除的煩惱障之習氣種子隨眠歸類於所知障。

首先談第一個過失：他認為二乘人真的有證涅槃，不知道「二乘無學證無餘涅槃」只是方便說。釋印順認為涅槃是三乘人所共入、所共證，其主張「所共入」的部分，在他的《般若經講記》一書中，明白寫著：「無餘涅槃，為三乘聖者所共入，菩薩也會歸於此。」⁹其主張「所共證」的部分，在他的《中觀論頌講記》一書中，如是寫著：「本論以《阿含經》為所通，所以談涅槃解脫果，不辨菩提果；涅槃是佛與聲聞所共證的。」¹⁰釋印順認為三乘人所證的涅槃是所共入、所共證，就

9 參 14，頁 36。〔參考書籍 14：釋印順，《空之探究》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 重版 2 刷。〕

10 參 18，頁 483。〔參考書籍 18：釋印順，《中觀論頌講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

是不知道三乘涅槃的差異，所以會認為二乘人是真的有證涅槃。然而這樣的說法，有兩個問題發生，需要加以探究及辨明：第一個問題，二乘人其實不證涅槃；第二個問題，佛菩薩能證涅槃而不入。

首先談第一個問題：二乘人其實不證涅槃，如《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》：「唯有如來應正等覺，得般涅槃，成就一切功德故；阿羅漢、辟支佛不成就一切功德，言得涅槃者是佛方便。」¹¹。由於二乘人僅觀察蘊處界及諸法等法的虛妄，從來不涉及實相法界的觀行與親證，因此聲聞聖者是在信受涅槃本際不滅的前提下，以二乘四聖諦為主旨，四念處為觀行法門，八正道為實行方法，來觀察蘊處界及諸法等法虛妄，因而斷除了見思二惑而成為阿羅漢。二乘人未證解脫果之前會思惟：「自己捨壽後入無餘涅槃，會不會成為斷滅空？」因為有所疑，就會向佛請示，佛則告訴他們：「阿羅漢入無餘涅槃並不是斷滅空，還有無餘涅槃的本際存在，處於迥無六根、六塵、六識的極寂靜的境界中。」由於阿羅漢對佛的開示具足信心，知道入無餘涅槃並不是斷滅空，所以因內無恐怖（聽聞佛的開示，知道無餘涅槃並不是斷滅空）、因外無恐怖（願意滅盡自己的蘊處界及諸法等），願意滅盡自己的蘊處界及諸法等法而入無餘涅槃。

緣覺則是先逆觀十因緣，知道有一個「齊識而還，不能過彼」¹²的根本「識」存在，祂是一切有情的常住真心；然後

¹¹ 《大正藏》冊十二，頁 219，下 5-7。

¹² 《雜阿含經》卷十二，《大正藏》冊二，頁 80，下 3。

再順觀十因緣而確認所觀察的無誤，名色等法確定都是由這個入胎住胎的「識」出生。緣覺再來逆觀、順觀十二因緣，了知十二因緣之一一有支都是可滅之法，所以緣覺知道滅盡自己的蘊處界及諸法等法並不是斷滅空，還有一個「齊識而還，不能過彼」的常住「識」存在，於捨壽時，如同聲聞一樣，因內無恐怖、因外無恐怖而入無餘涅槃，唯常住「識」獨處於極寂靜的境界中。

由此可知：聲聞是聽聞佛的開示而了知無餘涅槃還有本際的存在，所以阿羅漢願意滅盡自己的蘊處界及諸法等法而入無餘涅槃。緣覺則是自己思惟出來有一個無餘涅槃的本際存在，也就是「齊識而還，不能過彼」的常住「識」，祂出生了蘊處界及諸法等，如果將自己的蘊處界及諸法等法滅盡以後，剩下的就是無餘涅槃的本際；所以緣覺於捨壽時，也如同聲聞一樣，因內無恐怖、因外無恐怖而入無餘涅槃，唯常住「識」獨處於極寂靜的境界中。

當二乘無學聖人於捨壽時，願意將自己的蘊處界及諸法等法滅盡入無餘涅槃而說證涅槃，但事實上，阿羅漢還是沒有證無餘涅槃的本際，爲什麼？因爲一定要有五蘊存在的當下，才能知道自己有沒有入涅槃、證涅槃、住涅槃。如果入無餘涅槃，自己的五蘊都滅盡了以後，自己的六識也都不存在了，究竟還有誰能知道自己已入涅槃、證涅槃、住涅槃呢？所以說，阿羅漢是沒有證涅槃的，這有龍樹菩薩《十二門論》的開示來證明，如下：

此五陰滅，更不生餘五陰，是名涅槃。五陰本來自空，

何所滅故說名涅槃？又我亦復空，誰得涅槃？¹³

也就是說，阿羅漢滅盡自己的煩惱現行、滅盡自己的五蘊十八界及諸法等法而入無餘涅槃，根本無法知道自己是否有入涅槃、證涅槃、住涅槃，這證明了二乘人根本沒有證涅槃，而是釋迦世尊由於二乘聖人能出三界生死而方便說阿羅漢有證涅槃，也是釋迦世尊依涅槃不生不滅而說阿羅漢得解脫；既然是釋迦世尊的方便說，當然不是究竟說。

此外，聲聞及緣覺所觀行的對象、所斷的無明迷惑，都是在蘊處界及諸法等法當中，從來沒有牽涉到涅槃實際第八識的實證，所以二乘人僅有三德當中的解脫德（僅解脫三界分段生死現行的功德，沒有像佛一樣，證得究竟圓滿的解脫德），也沒有其他二德——親證實相法界而有的法身德，以及親證實相法界而發起般若智慧的般若德。菩薩並不只是從現象界來觀察蘊處界及諸法的虛妄，而是在成就世第一法後，爲了親證實相法界而去參禪，並於一念相應慧而證得實相法界以後，不僅現觀蘊處界及諸法的虛妄，而且也知道蘊處界及諸法都是從第八識實相法界出生，是爲實相法界的一部分，與實相法界的關係是非一非異。也就是說，菩薩有三德——法身德、般若德、解脫德，與二乘只親證解脫德一德的少分是不同的，這不僅證明了二乘人不證涅槃（然爲易於說明，筆者於下文仍方便說二乘人有證涅槃），而且也證明了釋印順認爲「無餘涅槃，爲三乘聖者所共入，菩薩也會歸於此」的說法，那是不如法的、是錯誤的。

13 《十二門論》〈觀因緣門 第一〉，《大正藏》冊三十，頁 160，中 9-11。

接下來談第二個問題：佛菩薩證涅槃，能入無餘涅槃而不入。菩薩在因地於善知識座下開始熏習佛法正知見，一一經歷十信位、資糧位的初住位修布施度到第五住位的禪定度，然後進入第六住位的般若度開始修學般若知見，於修學般若度快圓滿時，進入加行位的四加行觀行中，得以證得能取的七識心、所取的五根六塵皆是生滅虛妄，也建立能取與所取都是空性如來藏所生的知見，因而斷除了三縛結而成就菩薩初果，成就世第一法。接下來菩薩透過參禪的方式，去尋找空性如來藏，於因緣成熟時，以一念慧相應證得了空性如來藏，且心得決定而發起了總相智，有了根本無分別智，親證本來自性清淨涅槃，成為第七住位的真見道菩薩。菩薩以此總相智為基礎，來進修相見道的後得智，直到第十迴向位滿心，及完成大乘四聖諦的觀行，成就阿羅漢果，完成相見道位的實修。這時的菩薩阿羅漢於捨壽時，可以入無餘涅槃而不入，反而起惑潤生而在佛前發十大願且住於增上意樂，復於其後日日佛前發願，直到心心無間樂於實行十大願的增上意樂清淨以後，方能得佛加持授予「大乘照明三昧」，再依非安立諦的智慧而起惑潤生進入初地。菩薩於初地入地心到七地滿心時，隨時都可以入無餘涅槃而不入，在無生法忍的道種智用心，也隨時隨地在廣度眾生上用心，福慧兼修。待菩薩轉入八地以後，一一經歷八地、九地、十地、等覺地、妙覺地斷除變易生死，最後誕生人間明心見性而成為四智圓明的究竟佛，繼續利樂有情無有窮盡。從菩薩因地到成佛的歷程來看，當菩薩成就阿羅漢果時，就可以入無餘涅槃，可是菩薩不入，起惑

潤生而入初地；乃至菩薩最後成佛了，也不入無餘涅槃，住於無住處涅槃而含攝其餘三種涅槃，繼續利樂有情無有窮盡。以上種種在在說明了菩薩能證涅槃而不入涅槃，會入涅槃的是畏懼生死且不證涅槃實際的二乘聖人，釋印順認為「涅槃是佛與聲聞所共證的」，但那僅是層次非常粗淺的解脫分段生死的涅槃而已。

接下來談第二個過失：釋印順將菩薩親證的涅槃加以矮化，以為大乘涅槃如同二乘人所證的涅槃一樣而沒有差別。釋印順既然認為佛菩提道就是解脫道、解脫道就是佛菩提道，認為佛就是阿羅漢、阿羅漢就是佛，將佛所親證的四種涅槃加以矮化而說與聲聞所證的二種涅槃沒有任何差別，這也是他必然且不得不的作為之一，例如在他的《佛法概論》一書中，就已經很清楚表示三乘所證畢竟空是沒有差別的，其文如下：

佛陀的正覺，是無貪、無瞋、無癡的完滿開展，究竟圓成；而聲聞弟子的正覺，是偏於無貪、無癡的，佛與聲聞的正覺，可說有程度上的差別。但這是說：佛陀的正覺，是智慧中心的，含攝得無貪、無瞋、無癡，從身心淨化，自他和樂的生活中得究竟自在。如從智慧的無癡說，無漏慧的證法性空，與聲聞沒有差別，畢竟空是沒有什麼彼此差別的。¹⁴

14 參 38，頁 267。〔參考書籍 38：釋印順，《佛法概論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

釋印順這樣的說法，簡直就是門外漢在說門內事，若要加以評論，又是累牘連篇了，這裡暫時放置不論。他又在同一本書中異曲同工地說菩薩所證的畢竟空與聲聞所證的沒有任何差別，其文如下：

大乘法中說：菩薩初得無生法忍——這雖是慈悲相應的，約智證空性說，與聲聞平等，即可稱為得阿耨多羅三藐三菩提，可說成佛了。究竟圓滿的佛陀，不外乎淨化人性，擴展人的德能而達到恰好處。這才是即人成佛的佛陀，實現於人間的佛陀！¹⁵

然而若是菩薩的所證與聲聞沒有差別，又何必區分成二者？若是就此而作評論，同樣也會是累牘連篇，這裡也暫時不作評論，僅作提示。不僅如此，在他的《中觀今論》一書中，認為菩薩所證的涅槃與聲聞所證的是一樣的，其文如下：

這可見大乘在正覺解脫的——自利立場，並不與聲聞乘不同。不過一般聲聞行者自利心切，到此即以為一切圓滿了，不能更精進的起而利他，所以大乘經中多責斥他。**大乘是依此聲聞極果的正覺境界——涅槃，得無生法忍，不把他看作完成，進而開拓出普度眾生的無盡的大悲願行。**¹⁶

諸如此類的種種錯說，釋印順無非就是要將佛的無住處涅槃

¹⁵ 參 38，頁 269。

¹⁶ 參 21，頁 28。〔參考書籍 21：釋印順，《中觀今論》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2015/3 修訂版 2 刷。〕

及菩薩所親證的本來自性清淨涅槃加以矮化，將之等同於二乘人所證的二乘涅槃一樣沒有差別。像這樣的說法，是有許多過失的，此處僅就其中大者而作說明：一者，菩薩親證本來自性清淨涅槃，可以現前觀察本來自性清淨涅槃的實際理地，是僅有第八識如來藏獨存而無有根塵識、無有一法存在的畢竟空，與二乘人所證的蘊處界及諸法等虛妄無常之畢竟空是不一樣的，前者現觀的對象是第八識的本來自性清淨涅槃，後者現觀的對象僅是生滅無常無我的蘊處界及諸法等。二者，既然菩薩親證及現觀本來自性清淨涅槃，他會發現現前就已經住在無餘涅槃中，何必於捨壽後再滅盡五蘊而入無餘涅槃。反觀阿羅漢生前不僅無法現觀無餘涅槃中的境界，而且於捨壽後入無餘涅槃時，已無任何一陰存在而不能返觀自己是否入涅槃、證涅槃、住涅槃，那時又有誰證得涅槃？所以說阿羅漢沒有證涅槃，阿羅漢證涅槃是如來的方便說。菩薩能證涅槃而且現觀涅槃，但仍不能了知佛地的無住處涅槃，阿羅漢沒有真的親證無餘涅槃且不能現觀涅槃，兩者所證的涅槃差距如此大，但釋印順竟說佛菩薩與二乘人所證的畢竟空的涅槃是一樣的，這乃是非分而且是不正確的說法。

又釋印順爲了迎合他的六識論說法，必然會將菩薩所證的三德加以窄化成爲一德，那就是解脫德。然而菩薩所親證的涅槃卻不是二乘人所能親證及現觀的，菩薩所發起的般若智慧，也不是二乘人所能了知的，菩薩所證的解脫德更是依於第八識涅槃心來現觀祂所生蘊處界及諸法等虛妄而有的功德，二乘所證的解脫德則只是依於現觀生滅的蘊處界及諸法

虛妄而有的功德，無法現觀彼等為第八識涅槃所生，又如何說菩薩與聲聞所證的涅槃是一樣而將菩薩所證的涅槃加以矮化呢？釋印順為什麼會將佛與菩薩所證的涅槃加以矮化，以為如同二乘人所證的涅槃一樣而沒有差別？最主要的原因，就是在為他的「人間佛教」、「凡夫的人菩薩行」而作主張（將於下一節說明）以及為自己的宣稱成佛而作準備；如果不這樣主張，他的「人間佛教」、「凡夫的人菩薩行」就無法成立了，他「成佛」的依據也就不可能實現了。由此可知：釋印順為了闡揚他不如理作意思惟且虛妄的主張，竟然將釋迦世尊所開示的佛菩提道加以曲解為凡夫位的解脫道，也將菩薩所親證的第八識涅槃及佛地無住處涅槃加以矮化，視之如同二乘聖人所證的粗淺涅槃一樣而沒有差別，顯然他的心地非常不善，不是身為出家人應有的慈悲心行。

接下來談第三個過失：釋印順將阿羅漢所不能斷除的煩惱障之習氣種子隨眠歸類於所知障所攝。既然釋印順認為佛菩提道就是解脫道、解脫道就是佛菩提道，對於菩薩能斷除煩惱習氣種子隨眠這件事，他要不要如前面章節所說的加以曲解呢？當然要！否則他所認為的佛菩提道就是解脫道、解脫道就是佛菩提道的說法，就蕩然無存了。釋印順也知道這個道理，所以將二乘人所不能斷除的煩惱障習氣種子隨眠，加以曲解而歸類到所知障所攝，正如他在《印度之佛教》一書中所說的，其文如下：

以真常心建立唯心論，莫急於雜染、清淨之因。為客塵所染之客塵，大眾、分別說者，初以「隨眠」釋之。大

乘學興，煩惱氣分為彼羅漢所不斷之「習氣」，演化為大乘不共斷之所知障。¹⁷

又在他的《大乘起信論講記》一書中，認為習氣隨眠就是無始無明的所知障，其文如下：

煩惱的根本，名無始無明住地。依《菩薩瓔珞本業經》及《仁王護國般若經》意，眾生最初的一念心，即是無始無明住地，依此而有生死流轉。地，發生義。住地，玄奘譯為習地，即是習氣。眾生無始來的妄熏根本習地，名無始無明。¹⁸

又在他的《勝鬘經講記》一書中，也說習氣為所知障（亦名不染污無知，其中無知就是無明）所攝，其文如下：

羅漢不斷習氣，辟支佛稍侵習氣，唯有佛，煩惱習氣一切斷盡。二乘不斷的習氣，在聲聞學派中，稱為不染污無知。¹⁹

不僅如此，密宗的多識仁波切在他的《中觀奧義詳解》一書中，也如同釋印順一樣，將習氣攝歸於所知障，互相附和。其文如下：

17 參 41，頁 270-271。[參考書籍 41：釋印順，《印度之佛教》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。]

18 參 20，頁 96-97。[參考書籍 20：釋印順，《大乘起信論講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2013/11 修訂版 1 刷。]

19 參 7，頁 155。[參考書籍 7：釋印順，《勝鬘經講記》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2014/10 修訂版 1 刷。]

那麼，什麼是所知障？「見實錯幻習氣爲智障」，「見實」就是不見空，見到實物的時候，覺得它好像是實際的存在，將一切俗體事物都當作是實在的、實有的，對於每個事物的認識都有實執的影響，這就是見實錯幻習氣。這種習氣是習慣形成的習染，它潛在地影響著我們對真實情況的認知，它就是所知障。²⁰

諸如等等，釋印順等人在他們的書上不斷地表示：二乘人不能斷除的習氣種子隨眠要攝歸於所知障、不染污無知。像這樣將二乘與大乘之間的重大不同混同爲一的說法，完全違背佛菩薩於經論中將習氣種子隨眠攝歸於煩惱障的開示，正如釋迦世尊在《大般若波羅蜜多經》卷三〈初分學觀品 第二之一〉對舍利子開示，將習氣種子隨眠攝歸於煩惱障，經文如下：

若菩薩摩訶薩欲拔一切煩惱習氣，應學般若波羅蜜多。²¹

釋迦世尊已經很清楚開示：習氣屬於煩惱障所攝，不是所知障。又龍樹菩薩在《大智度論》卷二十七也開示習氣爲煩惱的殘氣，論文如下：

煩惱習名煩惱殘氣，若身業、口業不隨智慧，似從煩惱起。不知他心者，見其所起，生不淨心，是非實煩惱，久習煩惱故，起如是業。譬如久鎖腳人，卒得解脫，行時雖無有鎖，猶有習在。如乳母衣，久故垢著，雖以淳

²⁰ 參 57，頁 206-207。〔參考書籍 57：多識仁波切，《中觀奧義詳解》，聖地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。〕

²¹ 《大正藏》冊五，頁 12，下 4-5。

灰淨浣，雖無有垢，垢氣猶在。衣如聖人心，垢如諸煩惱，雖以智慧水浣，煩惱垢氣猶在。²²

在大論中，當來下生成佛的彌勒菩薩也如是說，文長不舉。由佛菩薩的開示可知：習氣屬於煩惱障的殘留氣分，並不屬於所知障所含攝的範圍，而釋印順等人卻將習氣攝歸於所知障，顯然違背佛菩薩的開示。讓人覺得更離譜的是，釋印順在其他書中，卻將習氣攝歸於煩惱障所含攝的範圍，如是前後顛倒的說法，豈不是讓人覺得很奇怪、很矛盾嗎？這也證明他對三乘菩提是完全不懂的，連依文解義都可錯解及錯說。例如在他的《中觀論頌講記》一書中，已明說習氣屬於煩惱障，其文如下：

二障是引發生死的主力，三乘聖者得解脫，都要離此。其中，以薩迦耶見（我見）為主。如果未能徹見無我，二障是一定要現起的。習氣不是所知障，是煩惱熏習在身心中所殘餘的氣分。²³

又例如在他的《佛法概論》一書中，也說習氣屬於煩惱障的範圍，其文如下：

聲聞的清淨解脫，還不能改善習以成性的餘習。這雖與生死無關，但這到底是煩惱的餘習，有礙於究竟清淨。²⁴

22 《大智度論》卷二十七〈釋初品大慈大悲義 第四十二〉，《大正藏》冊二十五，頁260，下2-9。

23 參18，頁325。

24 參38，頁268。

由此一段文字，證明釋印順並不是不知道習氣屬於煩惱障所含攝的範圍，可是由於他否定了第八識而將佛菩提道加以貶抑為解脫道，以及將佛所親證的涅槃加以矮化等同二乘人所證的涅槃一樣，如是將三乘菩提混淆為同一乘而成為沒有任何差別時，當他面對經論所開示二乘人所不能斷除的習氣又該如何自處呢？最終只能橫加以曲解而將習氣攝歸於所知障了。然而這種說法，完全違背佛菩薩在經論中的開示，由此可知：釋印順有時將習氣攝歸於煩惱障，有時將習氣攝歸於所知障，而且他承認阿羅漢不斷習氣，表示阿羅漢不是究竟清淨的佛陀，解脫道也就不是佛菩提道，顯然其前言不對後語，顯示釋印順是在胡言亂語、是在妄說佛法，如是前後顛倒的二說，未來的果報真的很難以善了，而他的信眾閱讀以後就對三乘菩提完全無法如實瞭解，更別提有所親證了，這不是誤人子弟嗎？

由上面種種說明可知：一者，釋印順常常顛倒其說，而且也經常看到釋印順在這一行這麼說，卻在下一行、下一段、下一頁、下一節、下一章、下一本書中否定了他先前的說法，自己前後顛倒說法都不知、自己首尾相照的功夫也沒有，當然不可能是佛。二者，釋印順對佛菩薩的開示並沒有具足信心，可以據此推斷他是對三寶沒有如實理解的人，是連十信位都沒有的異生凡夫一個。為什麼？因為十信位所應修集的內涵，就是要對佛法僧三寶如實理解而產生信心乃至於具足信力。如果對佛法僧三寶沒有如實理解又沒有具足信心，乃至於否

定、曲解、割裂佛的開示，表示他連入十信位都沒有資格，當然不可能圓滿十信位及發菩提心、轉入十住位中在外門廣行六度萬行，更不可能是佛了。(待續)

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載六十六)

從佛法之正理來看退轉者的錯謬主張

《成唯識論》宣示阿賴耶識即大乘真見道證悟之標的

聖 玄奘菩薩在《成唯識論》白紙黑字舉證歷歷：「已入見道諸菩薩眾，得真現觀，名為勝者；彼能『證、解阿賴耶識』」——這「真正現觀」、「入見道」的菩薩是能「證、解阿賴耶識」。窺基大師已在《成唯識論述記》記錄下聖 玄奘菩薩的法語：「識性、識相，皆不離心」——見道位中的「真見道」親證唯識性（真如唯「識」之識性、識之實性）以及「相見道」親證唯識相（識之自相、別相、成就諸法之相），皆不得離開這第八識心，這就是「唯識」的正義。唯有親證第八識心體，方得親證唯識性與唯識相，如何有「撇棄第八識心體而另尋一虛無縹渺之法性為自證真如」之妄說呢？即法句「真如亦是識之實性」的意思是要先尋覓到第八識心體，才有識得此心體的真實性與如如性可說；故禪宗皆將般若證悟說為「明心」——找到如來藏第八阿賴耶識真如

心而能安忍者爲開悟；窺基大師亦將聖 玄奘菩薩法語記載於《成唯識論述記》：「真如是心」，即「真如心」才是親證之標的；而張先生主張的可離第八識真如心體之「琅琊閣真如法性」如何可能成爲親證之標的呢？不存在的、想像中的真如怎能實證呢？

聖 無著菩薩造《能斷金剛般若波羅蜜多經論頌》（《能斷金剛般若波羅蜜多經》即《金剛經》，有多個譯本）說：「此真如法身，非是識境界」¹——此真如心是法性身，這不是七轉識的境界；以是當知這真如法身是有體的，非止於琅琊閣張先生所以爲的僅有法性而已，這理體、法身、法體、自體都是在說有功德法處，這就是第八識心體，是常住心體，故說「法身常住」。如《金光明最勝王經》卷三〈滅業障品 第五〉說：「法身攝藏一切諸法，一切諸法不攝法身」²——以真如法身攝藏一切諸法的種子故。《大般若波羅蜜多經》說：「真如雖生諸法，而真如不生，是名法身」——真如心就是法身。即真如法身於聖教中所說如一，以真如心含藏一切法種子、出生諸法故，因此《瑜伽師地論》說第八識是「一切種子識」，以第八識心方有出生萬法的功德，即如《成唯識論》說第八識心體「執持諸法種子」、「持染淨法種」，即論中所引大乘阿毘達磨契經說：「由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶」³。這第八阿賴耶識就是攝藏一切

1 《大正藏》冊二十五，頁 886，中 19。

2 《大正藏》冊十六，頁 415，下 16-17。

3 《成唯識論》卷三，《大正藏》冊三十一，頁 14，中 22-23。

諸法種子的一切種子識，一切染淨法種皆為祂所攝受執持故，即《成唯識論》說第八識「與染淨法俱為所依」，亦即大乘阿毘達磨契經所說「一切法等依」，即依此第八識而「由此有諸趣，及涅槃證得」——生死輪迴與解脫涅槃都是依此第八識而成立；故諸經說「一切法真如」。《大乘入楞伽經》開示：「顯示阿賴耶，殊勝之藏識；離於能所取，我說為真如。」⁴阿賴耶識就是第八識真如心，其自體法性自性真實，且離於能取所取而如如不動其心，由此真實性與如如性故稱為真如；如《大般若波羅蜜多經》卷五百六十九〈第六分法性品 第六〉說：「真如名為無異、無變、無生、無諍，自性真實，以無諍故說名真如。」⁵此真如法身第八識為大乘賢聖共證，無可諍議，自性真實，非凡夫愚人境界！如何張先生卻執取染污種子之名「阿賴耶識」？若然，清淨種子又是哪個心體在儲藏、執持呢？如何違背「一切種子識」之名而信口雌黃！

般若如實觀見法身——自內證聖智真如

止蓋菩薩（「止蓋」者止住眾生五蓋，尤其疑蓋）在佛世《佛說寶雨經》法會上請示世尊：「若如是者，般若現證即是自內證耶？」世尊說：「不也！善男子！般若如實觀見法身為內證也。」⁶意思是說，般若必須以如實觀見真如法身

4 《大正藏》冊十六，頁 626，上 14-15。

5 《大正藏》冊七，頁 937，下 15-17。

6 《佛說寶雨經》卷六，《大正藏》冊十六，頁 310，上 28-中 2。

才是真正的自內證，即這「自內證」聖智是必須如實現觀親睹「真如法身」，切不可如張先生依文解義，將《菩薩瓔珞本業經》所說「般若波羅蜜，正觀現在前」惡解為「正觀想像之（琅琊閣）真如法性現在前」而否定親證真如心——否認大乘見道是親證《成唯識論》所說「證解阿賴耶識」；當知「自內證真如法身」的「身」即是「體」，能生諸法，即諸法所依之真正理體，在《成唯識論》說為「一切法相真如理」，為一切法、一切相的真如理體，故諸經稱為「法身」；由此才得會通諸經諸論之聖教量，故說為自內證聖智！

如來所傳之涅槃妙心為一切法等依，又名真如法身

《成唯識論》依契經說第八識是「一切法等依」，有第八識才有「涅槃證得」；即都是因為有第八識，才有「本來自性清淨涅槃、有餘依涅槃、無餘依涅槃、佛地無住處涅槃」這四種涅槃之證得，即第八識才是這四種涅槃之根本。故聖玄奘菩薩在《成唯識論》卷十說「一切法相真如理」、「真如出煩惱障」、「真如出生死苦」、「真如出所知障」，直接以「真如」來依次為四種涅槃解說，即依真如來總歸四種涅槃，同時含攝為一真如法身，這也在證明第八識就是真如法身。如何有愚人不解文義，否認真如心體而說有獨立之真如法性為親證之標的？若然，則此純然無為之「琅琊閣真如法性」哪裡能出生不淨的五陰而可與諸法有交涉？又如何有出煩惱障、出生死苦、出所知障之「出離」可言？聖玄奘菩薩在《成唯識論》已說本來自性清淨涅槃是「有客

染而本性淨」——雖含藏七識相應之染污種子等客塵，然心體自性清淨不隨其轉，此即如來藏心體；又說「具無數量微妙功德」，即這涅槃所依心體本是無爲心體，然具備無數無量微妙諸功德，即是能生五陰等有漏有爲法與無漏有爲法；當知唯有心體方得出生諸功德，此即聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷十所說「自性法身雖有真實無邊功德，而無爲故」，這「自性法身」就是「本來自性清淨涅槃」之體，法身即涅槃身，即真如心體，即第八識，有真實無邊有爲功德，然心體自體猶是無爲性。又說「無生無滅湛若虛空」——這真如心體本自無生無滅，祂自身的境界中無有一法，自體無爲猶如虛空；說「一切有情平等共有」——諸有情同樣皆有第八識真如涅槃心體，各人的第八識同樣本具諸功德而無一欠缺，故說一切有情平等平等；說「與一切法不一不異」——祂能生世間一切法，爲一切法等依，故說不異；又雖生一切法，然非一切法，故說不一；說「離一切相、一切分別」——離世間一切相，以第八識真如非世間法，離一切諸分別故，以世間分別皆墮在見聞覺知六塵相中，非第八識本來面貌。這第八識真如涅槃心體是「唯真聖者自內所證」，諸經說此心是「涅槃妙心」，所以禪宗祖師證得此心即是「明心」。契經說阿賴耶識「同於涅槃」，以阿賴耶識無生無滅、本自寂滅，就是「自性涅槃」；由於阿賴耶識出生一切法，故《解深密經》說一切法「自性涅槃」，以一切法畢竟攝歸阿賴耶識故，當親證第八識而勝解阿賴耶識，如聖 玄奘菩薩所說。

《大般若經》所言「空」指一切智智心，即空性心含藏一切功德自性

斷滅見論者如釋印順等人，不論是六識論、偽八識論，本質都還是斷滅見，因為他們依著往昔根深柢固的邪見，他們要的涅槃實際就是斷滅空；所以對於三乘菩提主張有常住法——如來藏阿賴耶識真如心體，他們是痛心疾首，因此釋印順才惡意切割大乘法為三系，好來依次攻訐；張先生有樣學樣，也拼命地污衊大乘常住法，便說誰主張實有常住法就是顛倒第二轉法輪所說⁷，來籠罩若干學人。然佛菩薩很早就說六識論斷滅見者對佛法般若所說空、十八空是嚴重誤解了，全是河洛話說的「空空」——心顛倒到無以復加的意思（「空空」河洛話指「愚癡人」）；以聖教這麼清楚明白，不著於空、不著於十八空，又常住空、常住十八空，此即非可擬議思量，唯證乃知；若有人還要以「無常空」硬著頭皮來作解般若空義，以此概括整個佛法，真愚不可及！聖教《大般若波羅蜜多經》已說「真如常住」、「法界常住」，這真如心不僅「常住」又「生諸法」，在「諸法都無自性、皆非實有」中令成「諸法真如」，因為諸法的自性其實都是真如心

⁷ 琅琊閣，〈正覺的反思（8）：「福德」可以換「開悟」？〉：【修行般若波羅蜜是觀察「一切法空無自性」，不是正覺教導的，觀察一個實有的常住法如何運作。正覺強調的「有一個有自性的常住法」，其實是顛倒《般若經》、《中論》等中觀經典的教導。】

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/1633630>

體流注出來的自性，通歸於真如心體；是故真如心不僅名為「法身」，還是「自性真實」。

《大般若波羅蜜多經》為解眾生的「空」縛，直說「色、受、想、行、識即是一切智智；一切智智即是色、受、想、行、識」⁸，如是「十二緣起、十八界、四聖諦、六波羅蜜、真如、四念處、十八空、緣覺菩提、十力、一切智、道相智、一切相智真如、諸佛無上正等菩提等即是一切智智；一切智智即是十二緣起、十八界、四聖諦、六波羅蜜、真如、四念處、十八空、緣覺菩提、十力、一切智、道相智、一切相智真如、諸佛無上正等菩提」；此即「一切智智」並非愚人執取的「空」，由於這些人不解大乘甚深空義，故須明說是這「一切智智」心出生一切法——含攝一切世間出世間法，遍於一切法！

此即《楞嚴經》所說如來藏心於諸法是「離即離非，是即非即」、「俱非世、出世故」、「即俱世、出世故」，如是具足一切世間、出世間諸法，然自心境界中本無一法、不住一法，如是不可思議！是故當知《大般若波羅蜜多經》即闡述第八阿賴耶識如來藏心之無數功德，故諸法皆真如心體「一切智智」之本覺智功德所含攝，這就是「皆一真如」出生諸法的道理。如此來看張先生即不信《成唯識論述記》

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷三百一十九：「諸天子！色即是一切智智，一切智智即是色；受、想、行、識即是一切智智，一切智智即是受、想、行、識。」《大正藏》冊六，頁626，上28-中1。

「真如是心」的法語；他又自說「並不是真如無爲法本身能生諸法」，即不信《成唯識論》所說真如法身心體無爲而有無數功德；他又說大菩薩「能通達此法性——真如，故能生一切清淨無漏善法」，然又不允許第八阿賴耶識出生善法，難道善法都是他依於「增益執」惡見的第九識所生嗎？至於彼等獨創的「琅琊閣真如法性」如同「外道冥性真如」般毫無作用，能成爲諸法所依的「法身」嗎？自與諸「清淨無漏善法、染污法」無關，成爲「戲論真如」，自墮「諸法無因生」的大邪見中。

真如是證悟者所緣緣——內所託、內所緣慮、內自證，無相分

入真見道時的頓現觀「能緣於真如總相」，此第八阿賴耶識真如心體之總相是「實相」；然當年般若璉多造《破大乘論》七百頌⁹來質難大乘師：「既然真如非世間法，真如自身又實相無相，則不應成爲所證智分之所緣緣，如何說親證真如？」這質難就難倒了當時的大乘師有十二年之久，戒賢論師當時亦尚未親證真如，自無力回覆，這問題是在聖玄奘菩薩以真悟者身分去到印度後才徹底解決的。當意識心「內自證」真如心而使真如心成爲內所緣之所緣緣時，卻並非透過五識所緣取之帶質境及其上的法塵帶質境之所知所見，以

⁹《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷四：「先是南印度王灌頂師老婆羅門，名般若璉多，明正量部義，造《破大乘論》七百頌。」《大正藏》冊五十，頁244，下21-23。

無相的真如心非物質法、非外所依託於有本質之帶質境，故無世間相、非世間一切相、離世間一切相、出世間相、勝義相無相，依此說「真如無相分」。這真如即是第八識心體在所變生的蘊處界入等諸法中運作時的行相，所顯示出來的第八識心體真實與如如的體性，所以真如即是第八識的行相所顯，真如法性自身並無相分，而是第八識的相分；親證者能如是現觀，是故真如是意識心（以慧心所為工具）的所緣緣，由一念相應慧觸證「真如體」，即慧眼自內所證，意識心以慧心所了別而直接挾帶著對第八阿賴耶識真如心體總相（「帶已相」）的內所緣慮了別而起，故說意識心「直接挾帶真如體」而起，所緣真如「即同涅槃，總相無相、無世間相可分別、本無六識於六塵之分別」的緣故，稱此證悟是「根本『無分別』智」，以令學人有因緣證入，只得總相智。

證悟時，慧眼所見所悟的對象自體即聖教開示之真如心，故說「開悟明心」，以此心之涅槃性，故說證得「涅槃妙心」；此真見道親證真如，為「自內證」聖智，說非以六塵上分別為所證，故說這「能緣真如」而有「智慧出生」時，「雖有見分而無相可分別」——「雖有意識心見分之分別，而無外法六塵諸入之種種分別相分可得，以此是自內證聖智境地，非關外法故」。如《大般若波羅蜜多經》卷五百七十四 文殊師利菩薩開示：「夫如來者，以『微妙智』證會『真如』，『妙智、真如』二俱離相。」¹⁰證悟者

¹⁰ 《大正藏》冊七，頁 968，中 2-4。

現觀其「根本無分別智」與「真如所行境界」平等平等，「能緣的妙智」與「所緣的真如」皆是「離相」——「離世間一切相」，故說其意識心的證悟智慧是有見分、無相分。

學人由證真如心體所發起的智慧—根本無分別智—為基礎，繼續在蘊處界一切諸法中來作真如行相與別相之觀行，勝解一切法皆是真如心第八識所生而有其相分，以「意識心」作種種分別、審諦、觀察蘊處界諸法與「真如心」的關係；悟後轉依真如的意識心，還是繼續維持其分別性，有「見分、相分」可得，然諸法皆是真如心體功德所生，則相見道不離真如之別相與行相之觀行，即觀行此真如心在運行、出生一切雜染或清淨諸法時，始終流露自體清淨無為之真實性與如如性，依此將分別諸法相之結果攝歸回真如心自體，以真如心自體「無分別」故，相見道智慧又稱「後得無分別智」。

至於張先生所自創的關於真見道與相見道之種種訛誤，皆本於他以爲學術界學者花了那麼多心力也難解《成唯識論》，所以他看輕師父平實菩薩的證量，此從他最早的「真見道就是入地」開始，就活脫脫是場鬧劇！他自創的「琅琊閣見道說」多有相似佛法名相，但都是「僞佛法」，在他創造了這麼多其個人「獨有且錯謬的僞大乘法」後，套句他的話說：這是「自古至今所有實證的佛陀與菩薩們從未見到的荒誕說法」。如今師父平實菩薩詳細地條分縷析解釋《成唯識論》的每一法句，成爲十鉅冊《成唯識論釋》，也讓以

邪見冠名的偽佛法、相似佛法都將成爲曇花一現，唯有令彼等「名留青史」，成爲佛史上的大笑話主角。

「假必依實」——世間生滅法必有出世間常住法爲所依

「假法」不能由自身出生自法，也不能由其他的「假法」來出生，也不能由「自他諸假法」在一起而共生——不能由眾緣合聚而得生；所謂「假法」就是指「生滅法」，即「世間諸法」。聖龍樹菩薩在《中論》卷一〈觀因緣品第一〉說：「諸法不自生，亦不從他生；不共不無因，是故知無生。」¹¹從討論「諸法出生」開始，「不自生、不從他生、不共（生）」之理，於是「諸法」只能是「被生」之法，從非「能生」之法。接著則撇開了任何「無因生」的可能，須「不無因（生）」，即能出生世間諸法的「能生」之法必爲「非世間諸法」者，即此爲「因」而能生的法須是本來無生之法，故說「是故知無生」。張先生同於釋印順等崇尚文字訓詁的學術界人士一樣，全都不解此意，當知這在表明討論「能生因」的結論是「生因是無生法、從無生滅」；被生之法不能共生任何一法，意即根觸塵並不能出生識陰乃至諸法，背後必須有根本因第八識心體才能出生諸法。是故只要承認阿賴耶識能出生諸法，阿賴耶識心體就必然是無生法。即世間諸法（子法）皆是無生法（母法）所生，以母法無生無滅、自性涅槃，則子法攝歸於母法來看時，子法（一切諸

¹¹ 《大正藏》冊三十，頁2，中6-7。

法)亦無生無滅、自性涅槃，是故知一切法皆無生無滅，簡此為「是故知無生」。此亦證明《大般若波羅蜜多經》卷五百三十六〈第三分佛國品 第三十之二〉說：由「一切法皆無自性」（因為全都是空性真如心的自性），必至於「無生」的道理。¹²因此，真有智慧的人，豈會將本具能生功德的阿賴耶識心體誤認為是「生滅變動的有為法」而產生淆訛呢？¹³依他所說的歪理，能生的阿賴耶識心體法身就成為生滅法而不能出生蘊處界入等諸法了。

如果主張「『假必依實』是錯誤的」，必定墮入「假可依假」而生而住；然即使是最粗淺的「依」處，也要先解決這「能生、所生」的問題；若真有一個可出生其他假法的「假法施」，此「能生之假法施」就必須是「出三界法之假法」，否則便觸撓了《中論》所破的「他生」之正理；然既是假法就一定是生滅法，既落在生滅性中，如何說不在三界中？此理不成！但假設他們又強說「允許這非三界法有生滅性」吧，那就繼續討論：既然此「非三界法之假法施」是生

12 《大般若波羅蜜多經》卷五百三十六〈第三分佛國品 第三十之二〉：「一切法皆無自性，無性故空，空故無相，無相故無願，無願故無生，無生故無滅。」《大正藏》冊七，頁 751，上 17-18。

13 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「真如」只是阿賴耶識的真實性？〉：【在唯識派的所依經論中，不論《解深密經》、《瑜伽師地論》、《攝大乘論》、《大乘百法明門論》或《成唯識論》中，阿賴耶識和其他七識皆是生滅變動的有為法，屬於「唯識相」。】
https://languange2019.blogspot.com/2019/11/blog-post_29.html

滅的，則必「有因生」，又不能自生，即須「其他『非三界法』」來生「祂」，如是一直補救下去，為符合這「假可依假——假法可依於假法而出生」的假說，如是「第一個祂」、「第二個祂」、「第三個祂」……等無窮的所依「出世間法、非三界法」的諸「假法祂」必然持續不斷地出現了，到頭來還是一場戲論；這樣無數無窮的出世間假法如何親證？且「諸法的種子」是否要散布在這些「出世間假法」中？縱使只有一個能生的「出世間假法」與一個「出世間真實法」，也違背了《瑜伽師地論》與《成唯識論》所共說的「一切種子識」第八識是唯一一個能儲存種子、出生諸法的心體之法界正理！且此假說中的「出世間假法」一直剎那生滅，祂含藏的種子必然佚失，如何可再出生「世間假法」呢？所以「假可依假」本質即是戲論！若再救說只有一個「出世間真實法」、無「出世間假法」，然此即是返回「假必依實」之法界正理，如何可免除「假可依假」之墮處？

三乘菩提因緣法共說諸法是有因生，此因即無生法

十二緣起法中的每一緣起支皆不包含下一緣起支之「果」法，「因」與「緣」俱無「果」法，則知張先生在剝離了「常恆不變的本識第八阿賴耶識」之後，其所說「緣起法、緣起生」宛若「空殼」，全都源於想像，此即聖龍樹菩薩於《中論》卷一〈觀因緣品第一〉所問：「略廣因緣中，求果不可得；因緣中若無，云何從緣出？」¹⁴無論廣說還是

¹⁴《大正藏》冊三十，頁3，中16-17。

略說「因緣法、緣起法」的緣起支，這被出生的「果」法總是不能從這十二支的「緣起法、因緣法」中的「因」法、「緣」法、「緣起支」法中而出生，那為何說有緣起所生呢？即聖龍樹菩薩質問「諸愚人」不解「如來所說緣起法」——「如來緣起法」。然諸愚人解所問，卻繼續各憑想像、自創了五花八門的「愚人緣起法」；當知諸「愚人緣起法」從非「如來緣起法」，即「愚人緣起法」≠「如來緣起法」。愚人口中的「緣起說、緣起生」只不過是偽託佛法，皆無「真實常恆不變之本因法」；其「愚人緣起法」的世間「諸因、諸緣」都不存在一個可出生「果」法的實體（以不自生、不他生、不和合生），即此「愚人緣起法」名為「相似佛法」，說者皆佛門外道，自以「空想、自然、幻想、胡謔」為「生因」，如密宗、釋印順之流。

其不如理處，於此細說少分：當知「真實如來緣起法」能鑑別此時何法緣熟，得與過去何因業種子相應，因而生起相應之果法，令因果平等無訛；然「愚人緣起法」中有哪一法能「鑑別諸緣」、「令正確業種現行」、「知業種所藏何處」、「於生死輪迴造作時，令種子變異、增加、損減等」？不過簡單幾句，愚人咸皆默然，自知所主張是：「唯有言說名相，無含藏種子功德，即宿世所造諸業之業種『因』無可產生、儲存，未來自無可出生相應此業行之『果』法；不僅是『無因』、亦是『無果』，何可論及『因果平等』」的「外道愚人緣起法」，正可自名其法為「性空唯名」，何其可悲！

當知真實大乘「緣起生、緣起法」是以真實法為根本因，此即《阿含經》所說「齊識而還，不能過彼」的「識」與「名色」互緣，以「識」為「名色」根本因的「十緣起支」法，才是法界真實真正的緣起法。這「因緣法」的成立，須有「本識」作為名色的「因、習、本、緣」為前提，才能真正理解這「因緣法」中的「因法」。當知如來在《阿含經》自說證「緣起法」而成佛，而觀諸聲聞、緣覺乘聖者亦證「緣起法」卻不能成佛（世間無二佛出故），即如來所證的甚深緣起法是緣起法的根本因——這外於名色七識的本「識」，以排序在六識和意根之後（二乘法阿羅漢說意根是非色根，即是心體、心識，依大乘法說意根是第七識末那識），自是第八識；即《阿含經》說世尊在菩提樹下是證得第八識而成佛——雖無「第八識」之名，然有說「第八識」之實；對比今日學人之明心可知「因地心，果地覺」——這因地真見道所證的心體，即是將來超過兩大阿僧祇劫後成佛證悟時的同一心體，無二無別，改名為無垢識；如何還有如盲之人撇離第八識心體而追求想像中的冥想真如法性呢？

世尊在《阿含經》遮止阿難尊者議論緣起法為簡單，世尊說應知有入胎識——第八識，此識是能入胎、住胎、出胎、能生五陰之識，說此識為五蘊名色之「因、習、本、緣」：即此第八識為緣起法之根本，故說「本（本識）」；為諸法之生因，故說「因」；能集起種子，故說「習」；能鑒察諸緣，故說「緣」。如「名色習」即「名色集」——集起「名色種子」，「種子因」含藏於「本識」第八識中，本識

自體就是「本因本識」，「本因」能依諸緣發起將所含藏的「種子因」成就現行諸果法，成就世間一切諸苦樂果；名色五蘊種子如此，其他種子亦然；即四聖諦之苦聖諦、集聖諦；所以二乘所觀之緣起法何曾離開過大乘第八識心體的功德呢？

阿含部聖法印——即空性心

在阿含部《佛說法印經》解釋「法印」說：「空性無所有、無妄想、無所生、無所滅，離諸知見。何以故？空性無處所、無色相、非有想，本無所生，非知見所及，離諸有著；由離有著故，攝一切法；住平等見，是真實見。苾芻！當知空性如是，諸法亦然，是名法印。」¹⁵也就是說佛法的「法印」是依於這「空性」來說，那「空性」是什麼？「空性」不是世間法，因為祂「無所有」——非世間有法；「無處所」——非三界處所之法；「無色相」——非色法；「非有想」——非世間心；「無所生、無所滅」——是不生不滅之法，非世間生滅法；「本無所生」——本來無生故；「離諸知見」——非見聞覺知之覺觀境界故，非可思議故，「非知見所及」故；然而「空性」祂有作用，由於祂的自性是「離諸有著」——離開三界二十五有之一切執取計著；「攝一切法」——含攝一切諸法。那爲何要說「空性如是，諸法亦然」呢？空性無生無滅，難道諸法也是無生無滅嗎？此與一般二乘人之所理解大相逕庭，如何生滅性的諸法在論

¹⁵ 《大正藏》冊二，頁 500，中 25-下 1。

及「法印」時，就不說為「生滅無常」，反以「空性」之「無生無滅」為喻呢？此即言「諸法」為「空性」所攝，以子法攝歸於母法故，「母法如是，子法亦然」；此即由「空性」能含攝「諸法」故，直接印定「諸法無生無滅」，同於第二轉法輪《大般若波羅蜜多經》與第三轉法輪《解深密經》等所說，即三轉法輪共說此理。

《佛說法印經》說：「諸蘊本空，由心所生。」¹⁶五蘊本是空性心體性的一部分，由空性心所生——空性心出生諸蘊；此法印「是諸佛根本法，為諸佛眼，是即諸佛所歸趣故」¹⁷，是成就無上正等正覺的根本法。意即大乘學人首要在找到這「成佛的根本法」——空性心，祂能出生五蘊、攝一切諸法；學人在因地親證這空性心後，即證入三解脫門（空、無相、無願/無作），「入是解脫門已，知法究竟，於法無著，證法寂滅」¹⁸；這樣的三解脫門，是由於親證這於一切法都無所著、本來自性寂滅的非世間心——涅槃妙心，這才是真知佛法的究竟處、諸佛根本、佛眼、諸佛歸趣。所以如何說 佛陀沒有在阿含部演說大乘法呢？這就是真正大乘法印處——空性心，即如來藏第八識，又名真如法身，張先生怎麼能擅自否定呢？

當知二乘法本依於「如」——《阿含經》宣演緣起法時

16 《大正藏》冊二，頁 500，下 10。

17 《大正藏》冊二，頁 500，下 2-4。

18 《大正藏》冊二，頁 500，下 23-24。

說緣生法「不異於如、不離於如，審諦真實，不顛倒」，這「如、真實、不顛倒」三要素，《阿含經》講述四聖諦時亦宣說之。即世尊初轉法輪宣演二乘聖教《阿含經》時，已說諸法皆不離於「如」、不異於「如」，第二轉法輪之般若諸經即以「真如」為中心宣演大乘真諦，第三轉法輪之唯識、方廣諸經更廣說「真如」即是第八識，從不同的層面解說第八識不同立名的原因，鉅細靡遺地解析「真如」所有內涵。如來以「如、真如」之深義貫穿三轉法輪之中，令一佛乘常住法真義得以顯揚。所以如何有愚人一直抗拒佛法所說的真實常住法呢？

琅琊閣攻訐「大乘諸經共說佛地常樂我淨」是「我見」

世尊在《大般若波羅蜜多經》卷三百三十二〈初分善學品 第五十三之二〉說：「唯有涅槃寂靜微妙，具足種種常樂我淨真實功德。」¹⁹即如來成佛自說佛地是「常樂我淨」，有「自性真實」之「真我」，當知唯有這大乘涅槃心體寂靜微妙，具足種種常、樂、我、淨真實功德——佛地果覺之無垢識心體功德，即本識因地阿賴耶識心體本具之功德，然其所含藏的種子已經全部清淨而不再變易了，名為常樂我淨；即《華嚴經》說「心、佛及眾生，是三無差別」，然這我與無我之義理非淺學者可知可信。如何可如釋印順、琅琊閣等人抗拒常恆不變之真實我呢？

三轉法輪共同宣說第八識如來藏，有種種名；阿含部

¹⁹ 《大正藏》冊六，頁 701，下 2-3。

《央掘魔羅經》說：一切眾生的如來藏本自不生、自性真實、常、恆、不變易、寂靜，盡一切諸佛如來一切不可思議佛力，要想找到如來藏有一絲絲的「有生、自性不實、無常、無恆、變易、不寂靜」都不可得，一切眾生的如來藏還是永遠無量相好、清淨莊嚴，如何有愚人可說這「本來無生、自性真實、常恆不變、本自寂靜」的如來藏是「無自性」、非是「真我」呢？如是至理，非嘲諷如來藏有「外道梵我的味道」之愚人所能信受，他們認定這第八識是根源於我見、自性見等外道見，如此豈非惡意指向如來？世尊在《央掘魔羅經》為挽救此類邪見人說：「過去一切諸佛世尊，於一切眾生所，極方便求無如來藏，不可得」——眾生有如來藏；「現在一切諸佛世尊，於一切眾生所，極方便求無我性，不可得」——眾生不只是無我性的蘊處界，還有真實我如來藏；「未來一切諸佛世尊，於一切眾生所，極方便求無自性，不可得」——眾生的如來藏有能生萬法的真實自性。²⁰三世諸佛如來共說法無我的「如來藏」是眾生的真「我」、有真實自性。為令眾生斷除世間五蘊我見，二乘法中偏說蘊處界入無「我」；然至於佛地則一切真常，故說為「我」，仍是因地的第八識心體，以《中阿含經》已說有「如來所依識」，即此第八識無垢識真我。

20 《央掘魔羅經》卷二：「謂過去一切諸佛世尊，於一切眾生所，極方便求無如來藏，不可得。現在一切諸佛世尊，於一切眾生所，極方便求無我性，不可得。未來一切諸佛世尊，於一切眾生所，極方便求無自性，不可得。」《大正藏》冊二，頁 525，上 29-中 4。

如來在《大乘入楞伽經》卷七〈偈頌品 第十之二〉開示：「無我云何有，幻等法有無？愚應顯真如，云何無真我？」²¹如果一切都是「無我」，又為何有三千大千世界諸法幻有幻無、生生滅滅從無斷絕呢？愚人應知這即是顯示有真如法為諸幻有之根本因，如何說沒有真實我？既然有親證真如的賢聖勝義菩薩，自身亦當熏聞修學以求親證、顯發真如之真諦而踵繼聖道，哪可毀謗無真如心之存在的斷見、常見可為「真我」而排斥真如心第八識呢？

《大般若經》說一切皆無自性、本來寂滅、自性涅槃

第二轉法輪時期的般若聖教《大般若波羅蜜多經》在卷三百九十四〈初分嚴淨佛土品 第七十二之二〉、卷四百七十六〈第二分道土品 第八十〉、卷五百三十六〈第三分佛國品 第三十之二〉三卷三次法會上共說：「一切法皆無自性，無性故空，空故無相，無相故無願，無願故無生，無生故無滅；由此諸法本來寂靜、自性涅槃。」²²這說法同於唯識時

21 《大正藏》冊十六，頁 638，上 24-25。

22 《大般若波羅蜜多經》卷三百九十四〈初分嚴淨佛土品 第七十二之二〉：「一切法皆無自性，無性故空，空故無相，無相故無願，無願故無生，無生故無滅，是故諸法本來寂靜、自性涅槃，若佛出世、若不出世法常爾。」《大正藏》冊六，頁 1038，中 9-12。
《大般若波羅蜜多經》卷四百七十六〈第二分道土品 第八十〉：「一切法皆無自性，無性故空，空故無相，無相故無願，無願故無生，無生故無滅。是故諸法本來寂靜、自性涅槃，如來出世、若不出世，諸法法界法爾常住，謂一切法無性、空等。」《大正藏》冊七，頁 414，中 1-5。

的《解深密經》卷二〈無自性相品 第五〉：「一切諸法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃。」²³這法句也說了三次，即「無自性」又「無生無滅、自性涅槃」，自性涅槃就是有自性，這樣「有自性」與「無自性」是一起存在的，此即《中論》卷四〈觀涅槃品 第二十五〉所說「真實中觀」：「涅槃與世間，無有少分別；世間與涅槃，亦無少分別」²⁴、「涅槃之實際，及與世間際，如是二際者，無毫釐差別」²⁵。且如前說《大般若波羅蜜多經》卷五百六十九已說真如法身是「自性真實」，即「真如雖生諸法」，諸法以攝歸法身真如心故，說「一切法真如」，然後至於「證一切法真如究竟」才能成無上正等正覺。

然琅琊閣張先生等人見不及此，一概認定這都是「我見」、「自性見」，乃至愚癡地認定「假必依實」之正理是「我見」、「自性見」²⁶，所以他惡心毀謗 師父所說違背經

《大般若波羅蜜多經》卷五百三十六〈第三分佛國品 第三十之二〉：「一切法皆無自性，無性故空，空故無相，無相故無願，無願故無生，無生故無滅。由此諸法本來寂靜、自性涅槃，如來出世、若不出世，諸法法性法爾常住。」《大正藏》冊七，頁 751，上 17-20。

²³ 《大正藏》冊十六，頁 693，下 28-29。

²⁴ 《大正藏》冊三十，頁 36，上 4-5。

²⁵ 《大正藏》冊三十，頁 36，上 10-11。

²⁶ 琅琊閣，〈佛典選讀（5）：「假必依實」是一種「我見」〉：【這種「假必依實」的觀念，出自對一個不變本質（我/自性）的執著，其實就是一種根深蒂固的「我見」或「自性見」。】

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/239602>

論²⁷，卻不知是自身在執取無自性而不能會通諸經。聖教量已開示：無論諸經所說諸法之空與不空、有自性與無自性、若生若不生、諸有與諸無，如是等等，當知此中皆唯是本心如來藏第八阿賴耶識心量所現起，無有一法離於此空性心如來藏之心量而有；諸法如幻似起，不可執取為實有，應知法界中唯有自心現量。世尊為諸二乘根器者方便說這個真實、那個虛妄，是因為他們不受大法，遂為說二乘涅槃，以方便遣除他們對於生滅法的纏縛計著，令速證解脫果；然遮斷虛妄者，非即是實際，以二乘菩提本無須證得涅槃實際故。當知如來為二乘所說之真實及虛妄，非說給大乘佛子聽，是菩薩者不應落於二乘人所計著的空與不空、自性與無自性、生與不生、有與無中而有執取，當知世間與涅槃皆自心如來藏所現的現量，無可分別故；此如《大乘入楞伽經》卷七〈偈頌品 第十之二〉開示偈頌：「空及與不空、自性無自性，但惟是心量，而實不可得。為諸二乘說：此實此虛妄；非為諸佛子，故不應分別」²⁸與「若生若不生，自性無自性；有無等皆空，不應分別二」²⁹之正理。張先生等人何曾知此中觀是須依止第八識的「自心現量」方才說得，若執取惡

27 琅琊閣，〈無諍之諍：「我不與世間諍，世間與我諍」說的是一個什麼道理？〉：【阿賴耶識的性質是一個關鍵命題，因為如果阿賴耶識是「恒常不變」，即違背阿含佛法「無我」與中觀「無自性」的說法，但是如果阿賴耶識是會斷滅的，即不可能成為相續不斷的輪回主體。】<https://zhuanlan.zhihu.com/p/79230979>

28 《大正藏》冊十六，頁 632，上 23-26。

29 《大正藏》冊十六，頁 631，中 4-5。

見，就棄背「假必依實」之正理，住於無因論、無因生、共生中，這真實中道觀的「不在此岸，亦非彼岸，處於中道」對他們而言只是文字，他們還是離於根本因而執取「苦、空、無常、無我」到底的「一切斷滅空」邪見；或許由於彼等過往根深柢固的邪見從未徹底破除，以致其宿命如此，夫復何言？

惱亂佛弟子入地菩薩罪，過於五無間地獄罪業無量倍數

詆毀諸佛者成一闍提，謗「大乘非佛所說」、「非如來大師教」時，即是造「匱法業、匱正法業」，這果報是要「遍歷十方大地獄中受諸楚毒猛利大苦」³⁰，真是何苦來哉？世尊特別在《大般若波羅蜜多經》中說了五十二次「匱法業」，學人切莫輕忽，當知世尊在聖教兩次親宣：「匱法業最極粗重，不可以比五無間業。」³¹匱法業的惡報勢力遠勝於五無間業；若仍不信者，其能奈何？且如今琅琊閣張先生等人所造的可是《大乘大集地藏十輪經》卷七〈懺悔品 第五〉所說：「惱亂佛弟子罪，過前所說五無間罪無量倍數。」³²即觸撓一位正發意的入地菩薩，惱害他的罪過就超過五無間罪之無量倍，更何況若擾亂的是三地以上的菩薩，

30 《大般若波羅蜜多經》卷一百八十一〈初分謗般若品 第三十三〉，《大正藏》冊五，頁 977，上 24-25。

31 《大般若波羅蜜多經》卷一百八十一〈初分謗般若品 第三十三〉，《大正藏》冊五，頁 978，上 5-6。

32 《大正藏》冊十三，頁 759，下 9-10。

這果報之慘烈已非「自掘墳墓」可以形容，如同在自己如來藏打造的永恆「暗黑」專屬大宇宙中，唯有一直受苦報，這不僅是長劫在十方世界無間大地獄輾轉受苦，且是苦之極致——每一瞬間都可達到別別有情在無間大地獄受苦的無量倍。筆者雖未入地，然來觸撓者會內會外皆有，乃至是魔波旬變化而來，如是者雖不至於上述慘烈之報，亦皆有不可愛之異熟果，令人何其悲憫。今日這些退轉者有人已從「惱亂」到「惡心惱害」，編造莫須有罪名而作無根毀謗，是刻意針對法主真善知識、大證量菩薩摩訶薩 平實導師，這又遠遠超過五無間罪無量倍——無量倍上再繼續往上增倍，即使以「令人無盡哀憫」亦無可窮盡這「哀憫」之極致。

不成阿賴耶識、斷阿賴耶識、阿賴耶識永滅、體是無常，皆唯能捨名

彌勒菩薩在《瑜伽師地論》所說的無餘依涅槃界「阿賴耶識亦永滅」³³，非如愚人以爲的「第八阿賴耶識心體斷滅」，否則《瑜伽師地論》卷五十一說證悟菩薩由於緣真如境智、由轉依心心無間，「當言已斷阿賴耶識」的論文³⁴，也應當被愚人認爲是「已然斷滅阿賴耶識心體」；然若此菩薩已無「一切種子識」心體，自無五蘊種子可相續流注故，

33 《瑜伽師地論》卷十三，《大正藏》冊三十，頁 345，上 14。

34 《瑜伽師地論》卷五十一：「由緣真如境智，修習、多修習故，而得轉依；轉依無間，當言已斷阿賴耶識。」《大正藏》冊三十，頁 581，下 5-7。

則此菩薩轉依時豈非應即滅自五蘊而斷命？是知大謬不然！故知「不成阿賴耶識、斷阿賴耶識、阿賴耶識亦永滅」，都是在說「捨棄這阿賴耶的名字、斷除阿賴耶識性」，心體從來存在故，只改其名不改其體故，如聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷三說八地以上菩薩：「由斯永捨阿賴耶名，故說不成阿賴耶識。」³⁵《瑜伽師地論》卷五十一說：「阿賴耶識體是無常。」³⁶亦同聖 玄奘菩薩《成唯識論》卷三說：「異熟識體，菩薩將得菩提時捨。」³⁷如是皆說第八識心體猶存，以捨「阿賴耶體性」故稱「阿賴耶識體是無常」；如聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷三已開示「無垢識體無有捨時」³⁸，若阿賴耶識心體本「無常性」，則如何可成爲「無有捨時」的「恆常心體」而改名爲無垢識呢？無常焉得轉爲恆常？是故當信諸論捨「阿賴耶識體、異熟識體」皆指捨阿賴耶、異熟等體性及其名，非捨其心體，以第八識心體恆常不變異故。若因邪見故，對此正理竟不屑一顧者，誠可憫哉。

聖無著菩薩《攝大乘論本》說明：阿賴耶識非五蘊

世親菩薩的兄長聖 無著菩薩在所造的《攝大乘論本》卷一闡釋「第八阿賴耶識非五取蘊」的正理，說明有一種人將「五取蘊說名阿賴耶」，是因爲「由教及證，愚於藏識」

35 《大正藏》冊三十一，頁 13，中 10-11。

36 《大正藏》冊三十，頁 581，下 9。

37 《大正藏》冊三十一，頁 13，下 25-26。

38 《大正藏》冊三十一，頁 13，下 27。

——因爲不明白阿賴耶識的正理，才會作這樣愚昧的執取。³⁹當年聲聞部派的六識論愚人換作現代翻版，就是指主張「阿賴耶識屬於現象界有爲法之一」⁴⁰而硬將「阿賴耶識歸類入識蘊」者，如琅琊閣張先生等之流，皆聖無著菩薩痛斥的「愚於藏識」之人。《攝大乘論本》詳加解釋：「如果五取蘊就是阿賴耶（執藏識）的話，生在惡趣中一向只領受苦處境界是眾生最爲厭惡的，眾生一向不於惡趣苦處生起一絲愛樂，又豈會愛樂執藏惡趣五取蘊而成就「愛阿賴耶」的道理，因爲惡趣眾生恆常所求就只是趕快捨離痛苦境界的緣故。」⁴¹這是說有一類愚癡人以爲五取蘊就是經中說的阿賴耶，因此論主提出以上辨正，說明哪會有眾生願意執藏苦趣五蘊身的種子，令自身未來還會有因緣出生於惡趣中受苦之理呢？因此「阿賴耶識等同五取蘊」或「阿賴耶識攝屬於識蘊」的說法，實在是一點道理都沒有。因爲惡趣有情在受苦時，所念的就是趕快捨離這惡報趣，他們厭惡此時的色蘊

39 《攝大乘論本》卷上：「復有一類，謂薄伽梵所說眾生愛阿賴耶，乃至廣說此中五取蘊說名阿賴耶；有餘復謂貪俱樂部受名阿賴耶，有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶；此等諸師，由教及證，愚於藏識，故作此執。」《大正藏》冊三十一，頁134，中2-7。

40 琅琊閣，〈佛典選讀（5）：「假必依實」是一種「我見」〉：【其實阿賴耶識屬於現象界有爲法之一，所以聖玄奘翻譯的《大乘五蘊論》把它歸類入識蘊……。】

41 《攝大乘論本》卷上：「若五取蘊名阿賴耶，生惡趣中一向苦處最可厭逆，眾生一向不起愛樂，於中執藏不應道理，以彼常求速捨離故。」《大正藏》冊三十一，頁134，中9-12。

受諸逼迫，於種種苦受蘊亦難以忍受，唯想快速捨離，所思所行皆在如何避苦的緣故。所以阿賴耶識本不歸於五蘊之識蘊中。

至於有人閱讀世親菩薩在《大乘五蘊論》之「識蘊」解釋時產生誤會，大多是將「識蘊」與下文闡釋的「最勝心、最勝意」歸為同一段落，就將「最勝心——第八識」、「最勝意——第七識」歸類成爲「識蘊」，成了大誤會。當將「識蘊」視同論中前文之「色蘊、受蘊、想蘊、行蘊」一樣，皆是一句話簡潔闡明定義，非將「識蘊」中的「心、意」強行連結後文之「最勝心、最勝意」，如此便無誤會。

世親菩薩最初造此論時，或剛入大乘不久，在寫法上易生誤解；這是由於受到先前修學小乘的影響（由前造二乘《俱舍論》於識蘊處之淆訛可知，此如前所說）。且當聖無著菩薩以高地菩薩證量乍見此《大乘五蘊論》，知世親菩薩尚未滅盡二乘謬解，必加剴切提攜；依世親菩薩個性，則服膺無疑，必立刻更正，令義理周全；然更易之少量版本終難取代已流通之大量舊版，以至今日所見留有瑕疵（然此勢所必然，以魔波旬所領魔族興盛故，欲阻撓世親菩薩護法故）；非世親菩薩不知、抑或知而不改。

「百法明門」第一類法中之阿賴耶識體是無爲

琅琊閣等人也會利用「百法明門」的編法，來惡說第一類法八識心王的第八阿賴耶識爲生滅有爲法⁴²，然第五類的

42 琅琊閣，〈正覺法義辨正：從《百法明門論》看阿賴耶識與真如的區

無爲法是所顯法，是依前四類法的和合或運作所顯示出來的，重點是如果前四類法中沒有一無爲法的實質，則根本不可能顯示出無爲法！此即《成唯識論》所說「自性法身雖有真實無邊功德，而無爲故」，自性眞如法身第八識是無爲心體，但含藏無數種子，自有真實無邊有爲法功德，不因無爲心體而妨礙有爲功德之現起，所以是由前四位的有爲法來顯示出最後一位的六種無爲法，因爲前面的九十四法中都隱藏著第八識心體的有爲性與無爲性故。

且六無爲法中的前五個無爲法都是依最後一個「眞如無爲」而假名施設；這最後的「眞如無爲」也是假施設名（眞如亦是假施設名），所以若無第八識無爲心體的眞如性之本質，那豈非第五類的六種無爲法皆是子虛烏有、只有名字之法？何來所顯法六無爲？若無第八識眞如無爲心體之實質，要如何「顯」？顯示在何處？又顯示何種法？

意識轉依眞如後，還是分別心，現觀眞如仍是無分別六塵

若是有人由於過往對三寶沒有真實敬信，也沒就此懺悔過，幸運的是他在往世遇到大善知識的攝受而如今仍在人間；在邪見與慢心種子成就現行時，他就詆毀大乘法與眞善知識，他不但對大乘法的證悟抨擊，也對「悟後轉依」展開污蔑，他認爲第八識就是無分別，轉依即令意識心從有分別

別〉：【阿賴耶識是八識之一，屬於心法，當然是有爲法。】

<https://language.pixnet.net/blog/post/100063>

變成無分別。⁴³也就是他「悟」後多年也不清楚什麼是「轉依」；這也難怪，當初是師父 平實菩薩悲憫他智慧不足不能親證，最終他是靠著記憶力好才勉強過關的，此即顯示他當年的「證悟」是靠「死背」答案來的；然後現在他又懺悔自己未悟，這也是事實，因為他死背的是表相，不能受用，他說：「不是先證了一個如來藏，再用意識轉依它，思維想像從如來藏的角度沒有人、我、法的存在。」⁴⁴他之所以強調是思惟想像，因為他沒有真正證得如來藏，他有的只是答案和個人的思惟想像，沒有隨聞入觀而親自體驗，因此他完全不接受禪宗證悟的如來藏，所以他乾脆自創佛法：「經由破執親證般若智慧，從來都不需要親證正覺的如來藏，當然更說不上轉依。」⁴⁵他以為在悟前的無間道就已經破除疑惑了，又說後來找到一個莫須有的他個人自創的「琅琊閣真如法性」而開悟，也瞬間斷除了二執而入地了；所以他都是紙上即時自創大乘法，畢竟他從不遮掩是「大乘非佛所說」

43 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉：【「轉依」一詞，不是將意識或七轉識轉依成阿賴耶識的真如性。】、【蕭導師所說「轉依」此詞的意涵，與唯識學原有的定義不同，意思成為「將原本會分別、遍計執的七轉識轉變而依止第八識心體的無分別性、真如性」。這是自古至今從未見到的說法。】、【蕭導師自己經常強調前七識是分別六塵的妄心，如何變成不分別六塵的阿賴耶識？如果真的可以這樣轉依，為何不可以轉依石頭草木？正覺的轉依，不但與《成論》有別，而且自相矛盾。】<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16000111160>

44 琅琊閣，〈正覺的反思（8）：「福德」可以換「開悟」？〉

45 琅琊閣，〈正覺的反思（8）：「福德」可以換「開悟」？〉

信徒的事實，所以他自創大乘法也不稀奇，他說的只是爲了詆毀大乘法，連他自己也不信。且他的嘲諷之處是師父 平實菩薩早期出版（2002 年）的《狂密與真密》就已說明過的：「非如密宗古今諸師之欲將意識分別性修除也；意識現起時必定能了知六塵故，了知即是分別性故，別境五心所法即是意識相應之心所法故，佛地亦必定有第六識而具有分別性故，佛非『不能分別之白痴故』。」⁴⁶這意識心的分別性是永不能修除的，那爲何他還要夢囈般質疑地說前七識在轉依後，「如何變成不分別六塵的阿賴耶識」？就是因爲他不信自身中有不分別六塵的阿賴耶識真如心體與意識同時同處運行著，以此嘲諷來表達他厭惡禪宗所悟之如來藏心。

聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷十說「轉依」有四種義理：能轉道、所轉依、所轉捨、所轉得。師父 平實菩薩特別解說「**所轉依**」，就是「轉依」之意，聖 玄奘菩薩說「所轉依」有二：「**持種依——本識**」（即第八識）與「**迷悟依——真如**」（即第八識真如心體），⁴⁷這二者都歸於第八識；然張先生本就懷疑第八識，所以就算他不退轉，也不可能十年、

46 平實導師，《狂密與真密》第三輯，正智出版社有限公司（台北市），2002 年 6 月初版首刷，頁 1022。

47 《成唯識論》卷十：「二、所轉依，此復有二：一、持種依，謂本識；由此能持染淨法種，與染淨法俱爲所依，聖道轉令捨染得淨。餘依他起性雖亦是依，而不能持種，故此不說。二、迷悟依，謂真如；由此能作迷悟根本，諸染淨法依之得生，聖道轉令捨染得淨。餘雖亦作迷悟法依，而非根本，故此不說。」《大正藏》冊三十一，頁 55，上 10-16。

二十年內成功轉依。學人悟後歷緣對境，隨時現觀、轉依第八識心體在世間運行時所流露的真如無爲清淨法性，以真如無所得爲方便，不再迷己逐物，現觀自心如來藏第八識不曾起過一念與當前境界相應，此真如心體從來無念、自性清淨；菩薩領納此真如無爲體性，七轉識仍保有其各別之了別性，同時現觀「真如心體、法性」而起清淨作意，減損「爲己、爲私、主宰、作主、慢心」等染污作意，令自心逐漸「清淨、無私」得以不退於佛菩提道，如是漸次伏除性障，這就是中國禪宗祖師所說「爲道日損」，令惡性漸次削減、善性漸次增長，以棄捨第八識收藏的不淨法種，增長第八識所含藏的清淨法種。

彌勒菩薩開示「真如種子、真如集成」——真如有作用功德

彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷八十開示：「由此轉依真如清淨所顯真如種性、真如種子、真如集成。」⁴⁸轉依這真如清淨心之所顯性——真實性與如如性，即聖玄奘菩薩在《成唯識論》卷二所說：「心體非煩惱故，名性本淨。」⁴⁹「自性本來清淨的心體」——「自性清淨心」，由此顯示菩薩種性，即《瑜伽師地論》所說「真如種性」，成爲「真如種性菩薩」。且轉依時，應知「真如種子」——真如心阿賴耶識含藏種子，「真如集成」——真如心有集起諸業種及成

⁴⁸ 《大正藏》冊三十，頁747，下23-24。

⁴⁹ 《大正藏》冊三十一，頁9，上6。

就諸法（生住異滅）的功德，如《楞伽經》所說真如心有「集性自性、成性自性等七種性自性功德」。

分別與無分別

琅琊閣等人之所以攪和「分別、無分別」的義理，在於他們認定每一個法都一定是分別或無分別，然他們不知真實義。《大般若波羅蜜多經》已說：一切諸法無自性，是會推導到無生、無滅，而且是自性真實涅槃寂靜的第八識心，也就是《中論》之般若中道觀所闡釋的世間是與涅槃相通、無二無別，這在《大般若經》中也說得非常清楚。自性、無自性如此，分別與不分別亦然，如《大方廣佛華嚴經》卷六十七〈入法界品 第三十九之八〉說：「善男子！我見一切眾生，不分別眾生相，智眼明見故；聽一切語言，不分別語言相，心無所著故；見一切如來，不分別如來相，了達法身故；住持一切法輪，不分別法輪相，悟法自性故；一念遍知一切法，不分別諸法相，知法如幻故。」⁵⁰即菩薩摩訶薩能行此「分別、不分別」轉依事，以一切法由自心第八識所現故。如菩薩以智眼能清楚看見一切眾生之如來藏心，而不在意分別如來藏所生的眾生相；乃至於皆是雙照二際，通達一切諸法唯如來藏所生，一切諸法空幻不實，不分別諸法相。學人由此深入觀察（分別）一切諸法是自心如來藏所現，即自心現量，不更廣作採集攀緣諸法之分別（不分別），即不落迷已逐物之虛妄分別中：「非無分別、非無了別」；以自

⁵⁰ 《大正藏》冊十，頁 365，上 2-7。

心現量從非語言文字，即此自心現量故說「無分別」，以自心如來藏無分別六塵，其自住境界中無一法、無所得故，又何取為分別？菩薩於六度萬行，伴隨「無所得」的方便作意，隨順世間緣起，於無分別中廣作分別，是名為「不分別之廣分別，為真不分別」，向此第八識之真實性與如如性轉依即是，護持大善知識生生世世弘法無輟，令自身真如種性成熟、真如種子增長，真如集起、真如成就更臻圓滿，如彌勒菩薩在《瑜伽師地論》所說轉依，如師父平實菩薩說轉依清淨真如。

世尊在《大方廣總持寶光明經》卷一開示「法界本無分別」（法界根本心本無世間六識心之分別性，唯有隨緣發起諸功德、功能，然自體自性寂然、於六塵無有分別、清淨無為，如大圓鏡應顯萬法）、「即是一切愚迷眾生，於無分別而生分別」（這世間所謂「有分別」者，都是一切愚癡迷昧的有情眾生於這「無分別」中而生起的種種「分別」）、「菩提者即一切法也，離諸戲論，是故無有分別。」（菩提就是說這一切法，這一切法為如來藏所生，一切法攝歸如來藏；如來藏本離諸戲論，故一切法離諸戲論，所以無有分別）⁵¹。法界一切法無分別，是以攝歸如來藏自性涅槃、無為心體來說「無分別」。所以，無論說「無分別、有分別」，皆不離真實如來藏。

《大般若波羅蜜多經》卷四百五十六〈第二分無分別品第六十三〉：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，一切分別、種種

⁵¹ 《大正藏》冊十，頁 884，下 18-25。

分別、周遍分別皆畢竟斷，何以故？諸佛菩薩甚深般若波羅蜜多於一切法無分別故。」⁵²諸菩薩摩訶薩等大菩薩在一切分別、種種分別、周遍分別也都畢竟斷，以諸佛菩薩行此甚深般若波羅蜜多時，於一切諸法畢竟無分別的緣故；以諸法自性功德隨諸緣起自在任運，無有世間之種種緣慮分別。

《佛說華手經》卷十〈法門品 第三十四〉說：「無不分別、亦無分別」⁵³——這個如來藏第八阿賴耶識無有分別，以自性清淨無爲故；亦無不分別，以能緣萬法故；菩薩摩訶薩修學，以無所得爲方便，以念照於眞如；更無不分別，以應緣成就諸佛事故。菩薩摩訶薩廣行一切菩薩所應行諸分別，隨應諸緣、順應萬法，任運即起、無有分別，智與眞如平等平等；於後斷盡一切細微之遍計執，如是轉依，平等平等任運，是謂無分別；以眞如無分別，故說諸佛菩薩無分別；眞如廣行諸功德，隨應萬法，如是廣分別——頓了別，故說轉依眞如能現起廣大無量無數清淨功德的意識心能廣行諸分別，無不分別！張先生既未親證第八識心體而無能現觀其心性，自然是無法如此現觀的，無怪乎他會講出那些渾話來。（待續）

⁵² 《大正藏》冊七，頁 304，上 7-10。

⁵³ 《大正藏》冊十六，頁 204，中 29-下 1。



路在這裡



—覺明子—

雖然很早就開始學佛法了，但是一直都是東奔西跑，總是找不到能讓自己踏實的法和地方。一直在渾渾噩噩、稀里糊塗中學習佛法，始終不知道佛法的路到底在哪裡。

2002 年的時候，網路上就有正覺的法了，但是那時候沒碰到其他師兄；不過即使遇到了，末學恐怕也不會相信。後來有一位菩薩和我說正覺的法，我當時沒信，對方就沒再和我說了。感恩那位師兄及時止住和我的聊天，避免我造惡業。

2007 年，我從一位師兄處結緣到《心經密意》，第一次正式接觸到正覺的法。書中「解脫道」及「佛菩提道」的說法，是此前從未聽聞的全新領域——與過往所學佛法截然不同；初讀時感到晦澀難懂，卻像一扇虛掩的門，引誘著我反覆研讀。漸漸的，佛法的新境界在眼前展開，我彷彿踏上了一條從未設想過的道路。

然而，網路上關於正覺的負面消息如影隨形，即便我已沉浸在經典的智慧中，內心仍不免動搖：究竟何為佛教正法？這分疑惑，直到我結識了多位修學正法的師兄，接觸到更多三乘菩提相關典籍後，才慢慢消融。隨著對八識論、如來藏法

的理解日漸深入，我終於下定決心，正式加入正覺的課程學習，當時再看彼時那些負面言論，已不會相信了。

2012 年左右，身邊發生的一件事讓我再度陷入困惑。幾位平日一同學法、關係要好的師兄相繼退轉，這讓我始料未及。正覺的書籍中雖早有關於退轉的論述，但終究是他人的故事，直到親歷此事，才真切感受到無奈與迷茫：如來藏法的真理明明如此清晰，八識體系的邏輯無可辯駁，他們為何要選擇離開？是因法義不解而退，還是因世俗瑣事而棄？

那段時間，我常常自問：作為初學，未來的我是否也會重蹈覆轍？若遇到同樣的困境，能否堅守初心？內心的不確定與對「毀於一旦」的擔憂，讓我愈發迫切地想要找到錨點。反覆研讀正覺書籍、確認法義無誤後，我便立下誓言：「未來無論出現什麼情況，相信平實導師都是正確的。」我告訴自己，若日後再遇困惑，先以這個準則校準心念，從自身找問題，從如來藏法中尋答案，絕不讓退轉的陰影侵蝕信念。

然而這份堅定，在 2018 至 2019 年間遭遇了新的考驗：有人發文指責正覺的事相與法義，長篇大論的控訴看似言之鑿鑿，與我親身接觸的正覺截然不同。由於部分事相未曾親歷，一時難以判斷真偽，潛藏的「迷於事相」的煩惱及習氣讓一絲疑惑悄然生起——即便深知如來藏法無誤，仍不免被表相牽動。反觀身邊師兄，皆能篤定對方謬誤，這讓我羞愧不已：學佛多年，竟仍未能斷除這些習氣。

我將彼時的疑惑歸為五類：對事相和法義皆疑、疑事不

疑法、疑法不疑事、對法部分疑惑、對事少部分疑惑，而我有些屬最後一種——雖堅信如來藏法義，卻在未親歷的某些事相上有疑惑。「以前不是自己確認過沒問題嗎？怎麼還會起一絲的疑惑？不應該啊！不可能啊！在學習正覺正法的時期，經常都夢到平實導師及正覺的菩薩教導我，自己過去一定是和正法有緣的，之前自己也以為自己最堅定，怎麼還出現一絲瞬間的疑惑呢？」好在那句誓言及時浮現，提醒了我：如來藏正法無錯，正覺必然是正法。法沒問題，某些事相一定沒問題，只是自己過去的習氣影響了自己。

平實導師書中說，退轉的人是由於功夫不夠、性障不除、次法不具足。由此明白，自己之前會有疑惑的原因，也是自己功夫不夠、次法不具足、性障還很多，過去熏習的惡見、邪見、唯物論、事相等，沒有因為學了正法而全部消除，福德、定力都不夠，還有很多煩惱及餘習而導致的。

幸虧有平實導師、親教師等善知識的教導及佛菩薩的幫助，特別是正覺推出法義辨正的講座，使得我對於法理越來越清晰，所以之後遇到類似的誹謗文章時，雖然以前迷事的習氣仍在，偶爾還會瞬間有點疑惑，但是很快就抉擇出來，知道該怎麼思考，對方哪裡有問題，對照正覺講座資料搜索，能夠思考分析出來對方的錯誤，漸漸發現其中諸多謬誤，能夠以邏輯分析他們所汗巖的事相。相較於其他師兄都是一念抉擇正確，而我卻是先有一絲疑惑，而後經由對照、抉擇後才糾正，實在自覺慚愧，不如其他師兄，深感自己的習氣深重。

2019年琅琊閣主等人藉著某某的文章，從法義到事相全面汙衊正覺。這一次，我不再被動、困惑，而是積極參與論壇辯論，為正覺辯護。儘管自己水平不夠，很多深奧法義仍難以理解，但通過對比辨析，足以看清反對者言論的謬誤。看著這期間有師兄因輕信謠言而退轉，雖感惋惜，卻也更加堅定了自己守護正法的決心。個人理解，很多人退轉的原因如下：

1. 缺乏善知識護持：若未遇善知識攝受或拒絕其護持，易因惡因緣退轉。
2. 受惡知識或邪見影響：如退轉者受釋印順斷常二見遺毒，誤解第八識為生滅法，誹謗正法而退轉；另有學人因迷信名師而退失正道。
3. 慧力不足與未完成必要修行：未成就無相念佛功夫、次法不具足、心不得決定者；未經歷自參自悟過程者，難信如來藏心，轉取意識心為真。
4. 內心煩惱與破法因緣：包括被邪魔煽惑、對深妙法不信解、不勤精進且被惡知識攝受、多懷瞋恚輕毀他人。如某寫手因瞋恚與慢心，結合釋印順邪見及邪魔干擾，導致破法退轉。

這其中關鍵是善知識護持。有的人是缺乏善知識護持；有的是有善知識護持，但是他們不信、不肯接受；有的是有善知識護持，但是不能按照善知識說的去作，比如次法、修無相念佛等等。末學在次法上則是相當不足，後來才抓緊了次法上的修行。可見善知識的重要性。

《正覺電子報》第 50 期摘錄：【《華嚴經》卷四十六說：「善知識者出興世難，至其所難，得值遇難，得見知難，得親近難，得共住難，得其意難，得隨順難。」有善知識出世弘法，本不容易；已知有善知識出世，但又不知道在何方？已知道在何方，但要能到善知識住處很難；已知道善知識的住處，但想要能與善知識見面也很難；雖然見到了，但要知道他是否是自己所要尋求的善知識也很難；知道所見到的人確實是善知識了，但想要親近隨學也很難；設使能親近了，但要能與善知識共住學法也很難；能與善知識共住而學法了，但要得到善知識的勝妙意旨更難；得到勝妙意旨而開悟明心了，但是要能隨順善知識的教誨，如實轉依增上，又更加的困難。《華嚴經》中說求得善知識有這麼多難處，但有時候，善知識卻是遠在天邊、近在眼前，那就要看學人自己是否有慧眼能識英雄了，更要看有沒有善根福德因緣而值遇、親近、隨學、實證了。】¹

善知識能攝受、護念菩薩學人，使其不墮惡趣、不退大乘、不毀犯戒律，若缺乏善知識攝受，就可能因法義爭議或性障重而退轉甚至謗法。善知識能教導學人親見自性如來藏，發起一切善法，並依止大乘方等經典建立正知見。善知識能深入解說經論、抉擇深理，並以善巧方便令學人智見清淨，尤其在末法時代，善知識可修正學人的錯誤知見，避免學人因

¹ 正雄居士，《廣論之平議》連載十，《正覺電子報》第 50 期，2008 年 9 月 30 日，頁 75-76。

邪見或所接觸文獻偏邪而偏離實證。善知識教導學人遠離十惡，修行十善、次法、無相念佛等，並調伏心性以增長菩提分法，此為成就佛道的基礎。此外，值遇善知識是修學佛法的關鍵因緣，能助學人避免被惡知識誤導，得以快速突破修行障礙。

這段經歷讓我豁然開朗：學佛之路，恰似《華嚴經》所言，善知識難遇，正法難信，堅守更難。退轉者多是因親近惡知識、熏習邪見，或是功夫不夠、性障未除、次法不具足，才在考驗面前迷失方向。而我之所以能破除疑惑，既得益於平實導師這樣的大善知識的教誨及其他善知識的幫扶，更歸功於正覺推出的辨正講座——那些清晰的法理闡釋，如同明燈，照亮了迷霧中的道路。

如今再遇類似的質疑言論，我偶爾仍會有瞬間的習氣反應，但很快便能憑藉所學抉擇是非，從正覺的書籍與講座中找到答案。回顧學佛多年的歷程，我彷彿走過了一條從最初學佛法「問路在何方」到「疑路是否正確」，再到「辨明岔路方向」，最終篤定「此路無誤」的旅程。

電視劇《西遊記》的歌詞唱得好：「敢問路在何方，路在腳下。」佛菩提之路從非坦途，途中難免有外道的引誘、世俗的干擾，唯有跟隨善知識的指引，以正法為燈，以誓言為錨，才能不偏不倚地走下去。正覺便如路邊的指示牌，既指明菩提方向，也警示溝壑深坑，讓我們在末法時代不至於迷失。路在哪裡？路就在這裡，就在正覺這裡。

值遇善知識須經「出興世難，得值遇難，得見知難，得親近難」等諸多考驗。感恩此生能在茫茫人海中值遇 平實導師且與正覺的菩薩們結緣，他們於黑暗中燃起明燈，讓我們看清了腳下的路。這條路，便是正覺之路；路在這裡，只要堅定走下去，必定能抵達菩提彼岸。願更多人能踏上這條正法之路，不再走岔，不再迷失。

弟子至心頂禮 平實導師，感念 導師在佛法道路上為我們點燃明燈；弟子並誓願生生世世依止及追隨 平實導師護持正法、利樂眾生。



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮察

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<https://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2026 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

- 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週五下午 14:00～16:00，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23（週四）**新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23（週四）**新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 7 月底前尚可接受

報名，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2026/04/23（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2026/04/23（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2026/04/23（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，

單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。暫不開新班。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。

2026/04/23（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2026 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<https://www.enlighten.org.tw/>填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本

來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導

正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。
- 八、台北講堂將於 2026/5/10（週日），桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/5/3（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、台北講堂將於 2026/6/14（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、本會將於 2026/5/24（週日）於大溪正覺祖師堂；2026/5/24（週日）同步於台北、新竹、台中、嘉義、台南及高雄講堂，舉辦佛曆 2570 年浴佛節法會。法會於上午 9：00 開始，期間恭頌《浴佛功德經》，當日灌沐如來像活動則持續至下午 17：00。歡迎正覺佛子踴躍攜眷參與盛會，現場領受莊嚴肅穆的氣氛，一償如來正法之芬芳，亦期待一切有緣佛子光臨法會現場，沐浴如來聖德芳香。

十一、2026 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/4、2/17、2/18、2/19、5/24。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷

無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀

《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您

親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯

有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫

不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第八輯已於 2025 年 8 月 29 日出版，定價 300 元，本書的內容：

謝淑貞等人合著，本輯中舉示學員謝淑貞於三十年前明心證真如以後的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又於二十餘年中不斷修集福德

而呈現了上品菩薩性，並於近三年中持續不斷依照上師的指示每天看話頭，於今看話頭功夫純熟而定力具足。如是具足眼見佛性所必須的三個條件以後，並獲得觀音大士的加持與承諾，許其眼見佛性、成就如幻觀。於禪三的四天三夜過程中，並依平實上師的指導繼續看話頭同時參究，於幾度參錯的境界中逐漸步向正確的佛性定義；雖於參出正確的佛性定義時並未看見佛性，然經平實上師指示該正確定義後加以引導，終得眼見分明，並指示其見後應如何使眼見的境界全面爆發出來，當場成就第十住位滿心時的現觀——如幻觀，現見山河大地及五陰身心之如幻，成就大乘一分解脫功德。今將眼見佛性之實錄書寫下來刊行於世，以供末法時代所有學人參考，證知實證第十住滿心位的佛法仍然存在於現代，並繼續弘揚之中。今於此書同時載入以前明心者十餘人之明心見道報告，以供學人建立信心，而能勇猛投入了義正法中精進實修，終能如實進入佛菩提道中，成為勝義僧中之一分子。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有

理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之

錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」

諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，

直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸

師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並涵蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初

期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十三、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第四輯已於 2025 年 12 月 20 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編

排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十四、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一

切世間樂見離車童子以七地證量而示現爲凡夫身，
將繼續護持此經所說正法。

三十五、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於 2025 年 7 月 30 日出版圓滿。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十六、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界

的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十七、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十八、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十九、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜

的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，由正覺教育基金會正覺出版社出版，全書共五輯，2025 年 8 月起，每兩個月出版一輯，每輯定價新台幣 300 元。第五輯將已 2026 年 4 月底出版。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰（特別是識陰）境界中，不曾外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，故發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十一、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第四輯已於 2026 年 3 月 30 日出版。

本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應重修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應重修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識—如來藏—阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經、解深密經、楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講

畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之

急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2026 年已經是連續第 15 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟玖佰貳拾壹萬貳仟捌佰元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6448 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2025/8/25

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元 已於 2025/8/31 出版。
30. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目—玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教禪崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
- 41.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 42.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述著 每冊 300 元
- 45.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 46.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
- 47.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
- 48.實相經宗通 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
- 49.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 50.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 51.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 52.法華經講義 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 53.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 54.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 55.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 56.次法—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. **涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵** 平實導師著 上、下冊 各 350 元
58. **佛藏經講義** 平實導師述著 共 21 輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。
59. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋** 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義** 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
63. **中論正義** 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊
每冊三百餘頁 售價 300 元
64. **誰是 師子身中蟲** 平實導師述著 2024 年 5 月 30 日出版，每冊 110 元
65. **解深密經講義** 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每輯 300 元
66. **菩薩瓔珞本業經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
67. **金剛三昧經講義** 平實導師述著 約○輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。
68. **廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較**
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。
69. **八個奇妙的心** 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。
70. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
71. **八識規矩頌詳解** ○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
72. **中觀正義—註解** 平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定。

74. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
75. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
76. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
77. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
78. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
79. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定
80. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
81. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **正覺發願文註解**—以真實大願為因，得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
84. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性
作者未定 出版日期未定
85. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
86. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
87. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
88. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
90. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
92. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
93. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓 (高雄夢時代店)

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. **美國：世界日報圖書部：**紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13. **國內外地區網路購書：**

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

- 1.廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
- 2.電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|---|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
33. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）
34. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尙未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

正覺口袋書 目錄

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議 (一)~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺矇你把你哄—六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地 (中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實—揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀 (一)~ (三) 一略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽—做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖—達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依—真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.佛教與成佛—總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 48.三乘菩提概說 (一)~ (二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 49.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 50.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 51.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 52.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 53.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 54.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 55.三乘菩提之佛典故事 (一)~ (四) 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 56.無字真經 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 57.為什麼要學佛？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2026 年 4 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

