

正觉

正觉电子报
第211期

正觉总持咒略释 (六十一)

真假空性 (十九)

空谷磬音 (六十六)

路在这里

2026.04.30

A background image of a waterfall with white, frothy water cascading over dark rocks. The image is used as a decorative header and footer for the document.

目录

正觉电子报第 211 期

| | | |
|----------------------------|-------|-----|
| 正觉总持咒略释(六十一) | 张正圆老师 | 1 |
| 真假空性(十九) | 游正光老师 | 5 |
| 空谷跏音(六十六) | 大风无言 | 33 |
| 路在这里 | 觉明子 | 67 |
| 严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中 | | 74 |
| 公开声明 | | 81 |
| 法义辨正声明 | | 85 |
| 中国佛教复兴访谈报导 | | 90 |
| 布告栏 | | 94 |
| 正智出版社发售书籍目录 | | 126 |
| 正觉赠书目录 | | 136 |

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载六十一)

第四目 味尘

味尘是舌根、舌识所面对的境界。外味尘是舌扶尘根所接触的境界；内味尘则是舌胜义根所接触、舌识所缘的境界，同时也是意识所缘的境界。《瑜伽师地论》卷一说，味尘摄属于肉眼不可见之色法，但是舌识及意识能面对（接触）而了知味尘的存在，故名为“无见有对”之法¹。味尘唯欲界有，主要来自饮食的滋味，若依其性质差别，可略分为六种：苦、酢（酸）、辛（辣）、甘（甜）、咸、淡。（案：现今医学研究则将人类可感知的味道分为五种：酸、甜、苦、咸、鲜；“辣”属于痛觉。）若依有情的感受则可分为三类：一、可意：喜欢的、好吃的、可引

¹ 《瑜伽师地论》卷一〈本地分中五识身相应地 第一〉：“彼所缘者，谓味，无见有对。此复多种。谓苦、酢、辛、甘、咸、淡，可意、不可意、若舍处所，舌所尝。又味者，谓应尝、应吞、应嗽、应饮、应舐、应吮、应受用，如是等差别之名。是舌所行、舌境界，舌识所行、舌识境界、舌识所缘，意识所行、意识境界、意识所缘。助伴及业，如前应知。”《大正藏》册三十，页279，下28-页280，上5。

生乐受的味道；二、不可意：讨厌的、难吃的、可引生苦受的味道；三、舍处所：不喜不厌、说不上好坏、可引生舍受的味道。味觉的产生，也可依照受用方式的不同，来分类及安立名称，包括品尝、吞咽、咀嚼、饮用、舔食、吸吮、受用等差别。

味尘是欲界多数有情所最贪著的，常见有人为了寻求各种美味，不计距离有多遥远，就算上山下海也要追逐口腹之欲，甚至不惜杀害他类有情身命，以求短暂的味觉享受；乐此不疲者比比皆是，却不知味尘乃是众缘和合而有，是生灭不住、变化无常之法，没有真实不坏的体性可得，故说味尘虚妄不实。对味尘的好恶则来自有情的主观感受，修行者若于各种味尘起贪爱或厌恶，心就会随味尘境界流转而不得解脱；若能深观味尘的生灭无常、无自性，则能逐渐伏灭对味尘的执取，不再被味尘所系缚而起贪厌等种种烦恼。

就物理与化学层面而言，味道来自物质中的化学成分，这些分子是味觉感知的物质基础，经由唾液溶解后，才能与舌头表面的感受器接触。从医学与生理学来说，味觉的形成主要依赖舌头表面的味蕾；当味觉分子进入口腔并溶于唾液后，会与味觉受器细胞上的特定受体结合，进而引发电化学反应，转化为神经讯号，经由相关神经传递至脑部味觉区，从而产生对味道的知觉（请参见第五章第三节第四目〈舌根〉之说明）。从神经科学与心理学的研究来看，味道的“可口”或“难以下咽”，并非完全由味觉分子的化学成分所决定，而是与个体的经验、文化背景及记忆等因素密切相关。例如某些味道可能因过往的愉快经验而令人喜爱，或因不适经验而引生厌恶；

也就是说，由味觉所引生的感受，除了物质层面的感官刺激之外，亦会因个人的记忆与心理状态不同，而呈现出种种差别。

由此可知，从现代科学的角度来说，味尘并非恒常不变的实体；味觉乃是依于食物中化学成分的溶解、味觉受器的作用、神经传导机制，以及心识的认知活动等多种条件相互配合而显现的现象。此一理解，与佛法所说味尘依缘而生、无有自性的义理，亦可相互契合而得到印证。

有情众生之舌识与意识所接触与领纳的味尘，是内相分味尘，系第八识如来藏借舌扶尘根触外味尘为缘，在舌胜义根处所变现出来的内味尘境；而随着舌扶尘根与舌胜义根之功能优劣等差异，也会影响到内味尘的呈现。譬如当舌扶尘根（如舌部黏膜）或舌胜义根（脑部味觉区）发生异常、损伤，或是受到病毒（如新冠病毒等引发的后遗症）、药物、疾病（如胃食道逆流）、化学物质等的干扰，导致舌根感受与传导功能受限甚至丧失时，如来藏所变现出来的内味尘就会异于外味尘乃至无法呈现，因此世间会有味觉丧失（ageusia）、味觉减退（hypogeusia）、味觉过度敏锐（hypergeusia）及味觉障碍（dysgeusia）等种种不同的味觉异常状态。有情领受的是各自如来藏所变现之内相分味尘，因此味觉异常多属主观感受，目前临床上亦难有完全客观而精确的方法，能对味觉功能异常作出全面的定量或定性分析。

由此可知，内味尘的现起，除了根本因如来藏之外，尚须

多种条件和合；而内味尘现起之后，亦是刹那刹那在变异，无有真实不坏之体性存在。所以说内味尘是无常变异、是无我、是空，不可执为真实有。如果为这虚妄不实之内味尘的刹那觉受而起贪著，乃至杀害众生造诸恶业，招致未来无量世的轮回苦果，那实在是冤枉至极啊！有智之人，岂能不思之再三！（待续）



真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议

游正光老师

(连载十九)

接下来谈第三个过失：释印顺认为阿罗汉就是佛。辨正：佛是阿罗汉，但阿罗汉不是佛；佛与阿罗汉的种种差距，大约可从实相智慧、福德、禅定、神通、烦恼习气的断除等较大的方面来说明。至于较微细的度过变易生死等，限于篇幅的关系，则略去不谈，如果读者想要详细了解这二者的差异，请参阅拙著《般若中观》第二章所述的内涵，在此不多赘叙。

第一点，智慧的差别：佛有一切种智，声闻阿罗汉仅有小乘十智。菩萨从因地的十信位（涵盖初信位至十信位）开始修行，如是历经一个大劫乃至于一万大劫，对诸佛世尊的开示具足信心而如实理解三宝的本质以后，才能圆满十信位，进而转入十住位的初住位而发菩提心，开始在外门广修六度万行，一直到第六住位满心时，进入加行位——进行煖、顶、忍、世第一法的四加行的观行，因而断了我见等三缚结而成就声闻初果的解脱德，为菩萨道即将转入见道位的准备。这时的菩萨在真善知识座下熏习正确的参禅知见而开始去参禅，于因缘成熟时，以一念相应慧亲证第八识的本来性净涅槃而有了一分的法身德，以及发起了一分的根本无分别智的般若德。由于菩萨亲证涅槃本际，以及经过一段时间心心无间得以心

得决定而转依成功以后，才能成为真见道的菩萨初果、才能证得真见道的功德而继续修行。也就是说，菩萨亲证涅槃心以后要经过多刹那乃至于一段很长的时间以后，才能成就无间道而得以心得决定及转依涅槃心无所得的体性。之后，菩萨再依真见道所发起的根本无分别智为基础，继续修相见道位的后得无分别智，一一经历第十住位满心的眼见佛性而有如幻观现前，依止真如无所得成就“内遣有情假缘智”的证量；再转入十行位，于第十行位满心阳焰观现前，依止真如无所得成就“内遣诸法假缘智”的证量；再转入初回向位进修，于第十回向位满心时完成如梦观，依止真如无所得成就“遍遣一切有情诸法假缘智”的证量；以及为了成就阿罗汉的解脱证量，开始进行大乘四圣谛十六品心、九品心的观行，得以成就慧解脱阿罗汉的证境，并发起十大愿的增上意乐，以及对十大愿不退转的增上意乐清净以后，不入无余涅槃而起惑润生，转入地上阶位之修道位继续修习无生法忍的道种智，乃至最后在菩萨究竟位具足一切种智而成为四智圆明的究竟佛。但这些修证的内容与历程，二乘阿罗汉全都不了知也不必修证，由此可知：佛具足了根本无分别智、后得无分别智、道种智，因而圆满一切种智而成佛；反观阿罗汉仅有十种能观待蕴处界及有情诸法生灭无常无我的世俗谛智慧（世俗智、法智、类智、苦智、集智、灭智、道智、他心智、尽智、无生智），并没有上述菩萨地的所证，更无佛地的一切种智，这样粗浅的阿罗汉智慧又如何与诸佛的智慧相提并论呢？

不说别的，在《大般涅槃经》卷二十六已分明记载 释迦

世尊与阿罗汉弟子的智慧差异，如下：舍利弗座下有二位弟子，未入佛门之前，一为浣衣人（洗衣人），一为金师（金匠）。舍利弗教洗衣弟子的观行为数息观，教金匠弟子的观行为白骨观，这二位弟子多年都无法成就阿罗汉果而生起了抱怨之心；释迦世尊知道这件事以后，反过来教导洗衣弟子白骨观，教导金匠弟子数息观，最后二人都证得阿罗汉果。由此可知：佛有广大的智慧诸如十力……等，知道众生的根性等差别，舍利弗虽然身为三明六通的大阿罗汉，但没有 释迦世尊的广大智慧，所以不知道众生根性的差异等，显然这两者之间的智慧差距非常大。众所周知，妙觉菩萨的智慧已经不可思议了，但他还是不知道佛的智慧到哪里，更何况是等而下之的阿罗汉所能知？这不仅证明了阿罗汉的智慧远不如佛，而且也证明了阿罗汉根本不是佛，连第七住菩萨的明心智慧都没有。既然释印顺自称是佛，他的智慧就应该是不可思议的，可是为什么笔者能够知道释印顺的说法落处是互相颠倒矛盾的，而且也可思议他的智慧竟然是如此处处自相矛盾而不堪一击，显然释印顺不是佛，而是假佛在说假法，误导众生走上假佛法中，借此消灭真正的了义佛法。

第二点，福德的差别：佛有三十二大人相的福德，声闻阿罗汉则无。佛的三十二大人相，乃是佛在因地身为菩萨经历了三大无量数劫广修福德得来的，并不是阿罗汉一世修行所能企及的。在《众经撰杂譬喻》卷上曾记载菩萨与阿罗汉的福德有很大的差异，原文略译如下：

往昔在雀离寺有一位具有神通的阿罗汉，有一天，他与

座下的沙弥弟子入城游观。在行走当中，阿罗汉师父走前面，沙弥弟子背着行李走在阿罗汉师父后面。后来沙弥弟子发了菩提心想行菩萨道，阿罗汉师父有他心知道了以后，就将沙弥弟子的行李拿过来自己背着，并且叫他走前面。后来沙弥弟子退菩提心而想走解脱道，阿罗汉反叫沙弥弟子背着行李，并且在阿罗汉后面跟着。如是共有三次进退以后，这位沙弥弟子觉得很奇怪，为什么阿罗汉师父会有如此巨大的改变呢？于到达目的地以后，沙弥弟子请示阿罗汉师父究竟是什么原因，阿罗汉师父则告诉沙弥弟子原由：“**发菩萨心，其功德胜满三千世界成阿罗汉者，不可为喻也。**”¹

也就是说，菩萨初发菩提心的时候，其功德已经远远超过将三千大千世界所有的人都度为阿罗汉的功德。为什么？因为

¹ 《众经撰杂譬喻》卷上：【昔雀离寺有一长老比丘，得阿罗汉道，将一沙弥，时复来下入城游观，衣钵大重令沙弥担随其后。沙弥于道中便作是念：“人生世间无不受苦，欲免此苦当兴何等道？”作是思惟：“佛常赞叹：‘菩萨为胜！’我今当发菩萨心。”适作是念，其师即以它心智，通照其所念，语沙弥言：“持衣钵来。”沙弥便持衣钵授与其师。师语沙弥：“汝在前行。”沙弥适在前行，复作是念：“菩萨之道甚大勤苦，求头与头、求眼与眼，此事极难，非我所办，不如早取罗汉，疾得离苦。”师复知其所念，语沙弥言：“汝担衣钵还随我后。”如是三返，沙弥怪愕不知何意。前至所止处，叉手白师请问其意，师答曰：“汝于菩萨道三进故，我亦三返推汝在前，汝心三退故推汝在后。所以尔者，**发菩萨心，其功德胜满三千世界成阿罗汉者，不可为喻也。**”】《大正藏》册四，页 535，下 4-20。

菩萨发菩提心行菩萨道，就已经有大福德来庄严其身，更不用说菩萨经历了三大无量数劫而广度无量无数无边的众生所累积的广大福德，乃至成佛了以后，仍然继续在广度无量无数无边的众生，其所累积的福德，更是广大无边而不可思议，所以诸佛才会有阿罗汉所没有的三十二大人相及八十种随形好。不仅如此，佛在《佛藏经》卷下〈了戒品 第九〉也开示：“设使一切世间人，皆共出家随顺法行，于白毫相百千亿分不尽其一。”²可见 释迦世尊的白毫相有无数无边的福德，可以让一切世间人皆共出家而于四事供养都受用无尽，更何况佛具足了三十二种大人相，福德更是广大无边不可称计，当然不是阿罗汉所能企及的，这证明了阿罗汉没有佛的广大福德，所以阿罗汉不是佛。又释印顺自认是佛，观其自身却没有三十二大人相之任何一相及八十随形之任何一好，还有可能会是佛吗？既然不是佛，而以佛自居，都已经成就大妄语业，也是永殒善根的一阐提人，已经没有任何善根福德可言，还有可能是佛吗？

第三点，禅定的差别：佛有超越三昧，阿罗汉则无。佛有观禅、练禅、熏禅及修禅的功德，当中的修禅就是超越三昧，在《大智度论》卷十七曾开示：超越三昧也就是指佛及诸大菩萨的禅定可以用跳跃的方式来进行，譬如从初禅直接跳过二禅而进入三禅，或者从三禅直接跳过四禅而进入空无边处定，或者从空无边处定直接跳过识无边处定而进入无所有处定、

² 《大正藏》册十五，页 802，上 7-9。

非想非非想定或灭尽定。然而二乘的三明六通圣者仅能依序从初禅、二禅、三禅、四禅、空无边处定、识无边处定、无所有处定、非想非非想定、灭尽定一一进入；极少数的声闻人，最多也只能从这一个层次的禅定，跳过下一个层次的禅定，进入后一个层次的禅定。也就是说，佛的超越三昧，可以从很低层次的禅定，不需要次第经历每一层次的禅定，能够很自在地超越中间若干层次的禅定，而达到较高或最高层次的禅定。既然从低层次的禅定转进到高层次的禅定如是，从高层次的禅定退回到较低层次的禅定亦复如是，即佛的超越三昧能够从灭尽定直接退回无所有处定，或者直接退回识无边处定，或者直接退回空无边处定，或者直接退回四禅，乃至直接退回三禅、二禅、初禅。也就是说，佛可以从很高层次的禅定，跳过中间若干层次的禅定，直接退回到较低层次的禅定中，有时退回一个、二个，乃至一次退回九个层次。然而声闻人无法像佛一样随意用跳跃的方式直接退回较低层次的禅定，仅能依序一一退回（最多也只能超越一个层次，而不能超越两个、三个或多个层次）。为什么声闻无法像佛一样有超越三昧？因为声闻没有道种智，更没有佛的一切种智以及究竟断除二障来增益禅定的证量，所以禅定没有佛及诸大菩萨那么好、那么殊胜。³从上面说明可知：佛在因地身为菩萨时，于修禅阶段

³ 《大智度论》卷十七：“超越三昧中，从初禅起入第三禅，第三禅中起入虚空处，虚空处起入无所有处。二乘唯能超一，不能超二。菩萨自在超，从初禅起，或入三禅如常法，或时入第四禅，或入空处、识处、无所有处，或非有想非无想处，或入灭受想定；灭受想定起，或入无

锻炼禅定很纯熟，所以不管顺流或倒退，都可以用跳跃式的方法来进行，而声闻人不论顺流或倒退，都要依序而进、而退，无法像诸佛世尊一样，于顺流或倒退中，可以随意用跳跃的方式进行而无所障碍。由此可知：佛的禅定，远远超过二乘人所证的禅定境界，不是二乘人所能企及的，证明阿罗汉不是佛。

以此来观察，释印顺到底有没有禅定的证量呢？在他的《净土与禅》一书中，已经很清楚告诉大众他是没有禅定的证量，其文如下：

定心现前，是更深一层的。定有一定的条件，不是盘腿趺坐就算定。先要系念于止，止成就后，才有定心现前。**最低微的未到定，也有浑忘自己的身心境界，只是一片清净光明。念佛得定，名念佛三昧，此时眼等五识不起，唯定中意识现前。**⁴

欲界的未到地定可分为不同层次，那就是从未到地浅定到深定及过暗。如果是在未到地定浅定，前六识都具足的，可以长时不起语言文字而一念不生。如果在未到地定深定，六识当

所有处，或识处、空处、四禅乃至初禅；或时超一，或时超二乃至超九；声闻不能超二，何以故？智慧、功德、禅定力薄故。譬如二种师子：一、黄师子，二、白发师子；黄师子虽亦能超，不如白发师子王。如是等种种因缘，分别禅波罗蜜。”《大正藏》册二十五，页 188，中 27-下 9。

⁴ 参 28，页 114。〔参考书籍 28：释印顺，《净土与禅》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

中的前五识虽然还在，但是已昧略于五尘，这时眼不知色、耳不知声、鼻不知香、舌不知味、身不知触，正如 平实导师在《法华经讲义》第十四辑对未到地定浅定、深定的开示如下：

浅的未到地定是可以不再生起语言文字妄想，而且是很长时间不会生起；可是人家深的未到地定，他坐着、坐着、坐着……眼睛忘了眨，然后就睁着眼睛而忽略掉声色香味触，就变成视而不见、听而不闻，这才是最高层次的未到地定。⁵

也就是说，在未到地定浅定是六识具足的，可以一念不生半小时、一小时不等；未到地定深定则是忽略五尘，唯意识仍有正念存在。未到地定过暗是不仅忽略五尘，而且意识也失去正念而不能了知意识自己的存在。既然释印顺自认是佛，难道不知道欲界的未到地定境界有以上三种吗？难道不知道欲界的未到地定尚不属于禅定吗？难道不知道欲界的未到地定浅定中对六尘仍了了分明吗？竟然说最低微的未到地定浅定，就是“**浑忘自己的身心境界，只是一片清净光明**”？如是对未到地定的内容张冠李戴，证明了释印顺根本没有禅定的证量，纯粹是用意识思惟想像所得而解说禅定的内容，而且还是错误的，这表示释印顺不仅是没有禅定证量的人，而且也只是一位学问僧（编案：实则彼等谤菩萨藏以后已不是僧人，徒具出家人表相而已），仅是在做学术研究考证的人。像这样的人，

⁵ 参 70，页 50。〔参考书籍 70：平实导师，《法华经讲义》第十四辑，正智出版社有限公司（台北市），2017/7/31 初版首刷。〕

还会是具足四禅八定的佛吗？想也知道，当然不可能！

又例如在他的《华雨集》第四册一书中，曾表示修习而得禅定的人，五识都是不起的，其文如下：

说到知觉，一般是接触外境——色、声、香、味、触而起的，佛法名为眼识、耳识、鼻识、舌识、身识——前五识。**如修习而得禅定，五识都是不起的。**⁶

然而前五识不现起，必然是在二禅（含）以上的禅定等至位之无觉无观三昧（又名无寻无伺三摩地，已无五尘相），包括了二禅、三禅、四禅、无想定、四空定、灭尽定在内，不知道释印顺所说的前五识都不起的禅定到底属于哪一种禅定呢？岂有连哪一种禅定的说法都含糊笼统而说不清楚的佛吗？这证明了释印顺所说的禅定并不是实证而来的，而是透过思惟想像得来的，证明他连一点点的禅定证量也没有。他的徒众们不仅连动中定的功夫也没有，而且也没有详细教人如何建立修习禅定应有的道（方法）与理（原理）的正知见，也没教人发起禅定应具备哪些次法的条件（譬如消除五盖性障等），更不知道禅定之等引、等至、等持各有什么内容，以及发起低层次禅定以后如何转进较高层次的禅定等等，又如何能够教人发起禅定的证量呢？释印顺的门徒也曾经邀请南洋的所谓禅师来台教导禅定，却不知那位禅师连初禅都不曾实证，能教他／她们什么禅定？可见邀请者自身对次第禅定也是全无所知及全无所证；

⁶ 参 12，页 115。〔参考书籍 12：释印顺，《华雨集》第四册（精装本），正闻出版社（竹北市），1998/12 初版 3 刷。〕

所以说，连最基本的禅定都没有的人，说自己能够教导别人修禅定、证禅定，那都是言过其实的说法。

第四点，神通的差别：佛的神通没有时劫的限制，三明六通的大阿罗汉最多仅能了知前后八万大劫以内的事。在《大智度论》卷十一曾开示 释迦世尊与舍利弗的宿命通及天眼通的差异，如下：

有一天，有一只鸽子来到佛与舍利弗身边，佛叫舍利弗去观看这一只鸽子当鸽子已经多久了？舍利弗运用宿命通去观看的结果，这只鸽子八万大劫以来都身为鸽子。佛又叫舍利弗运用天眼通去观看这只鸽子未来多久以后才能脱离鸽子身。舍利弗运用天眼通去观察的结果，它未来八万大劫以内仍然是鸽子。可是佛告诉舍利弗：“这只鸽子于此世过后，要经历恒河沙等大劫以后才能脱离鸽子身，并且在五道当中轮回不已，最后才能回到人间。在人间经过五百世以后，才成为利根的人；当时有一尊佛已般涅槃，遗法仍然在人间弘传；这个人不仅受了五戒而成为优婆塞，而且也从比丘口中听闻佛的种种功德，于是发菩提心，想要成就无上正等正觉，最后经历三大无量数劫广行六度万行、十度万行而成就佛道。”⁷

⁷《大智度论》卷十一：【佛言：“……汝观此鸽宿世因缘，几世作鸽？”舍利弗即时入宿命智三昧，观见此鸽从鸽中来，如是一、二、三世，乃至八万大劫，常作鸽身；过是已往，不能复见。舍利弗从三昧起，白佛言：“是鸽八万大劫中，常作鸽身；过是已前，不能复知。”佛言：

由此可知：佛的神通没有任何时劫的限制，想要了知，随取一念就可了知这位众生过去、未来无量劫的结果。然而三明六通大阿罗汉的神通是有限制的，最多只能看见前后各八万大劫以内的结果，超过这个限制，阿罗汉是无所能知，这不仅证明了阿罗汉的神通远不及佛，而且也证明了阿罗汉根本不是佛。既然释印顺自认是佛，先请问他有没有初果的解脱智慧？就不用再请问他有无阿罗汉的断我执智慧，至于在他生前有没有如 释迦世尊在《大乘同性经》卷下所示现的十种佛地境界之前面二个佛地境界，就不必再问了，当然是一个也无！为什么？因为释印顺根本不是佛，本身没有佛的任何果德，也没有任何神通，连声闻初果都未证得，还有可能为他的徒众们示现佛地境界吗？用膝盖想也知道，不是吗？

第五点，习气断除的差别：佛的烦恼习气永断；阿罗汉

“汝若不能尽知过去世，试观未来世，此鸽何时当脱？”舍利弗即入愿智三昧，观见此鸽，一、二、三世，乃至八万大劫，未脱鸽身；过是已往，亦不能知。从三昧起，白佛言：“我见此鸽从一世、二世乃至八万大劫，未免鸽身；过此已往，不复能知！我不知过去、未来齐限，不审此鸽何时当脱？”佛告舍利弗：“此鸽除诸声闻、辟支佛所知齐限，复于恒河沙等大劫中常作鸽身，罪讫得出。轮转五道中，后得为人，经五百世中，乃得利根。是时有佛，度无量阿僧祇众生，然后入无余涅槃。遗法在世，是人作五戒优婆塞，从比丘闻赞佛功德，于是初发心，愿欲作佛。然后于三阿僧祇劫，行六波罗蜜，十地具足，得作佛，度无量众生已而入涅槃*。”】《大正藏》册二十五，页 138，下 25-页 139，上 17。* “涅槃”，《大正藏》作“无余涅槃”，此处依校勘条修正为“涅槃”。

不断习气，仅断烦恼的现行。佛弟子们都知道，阿罗汉仅断除烦恼障的现行——断除三界爱的我见、我执、我所执的现行，因而断除分段生死的现行，于舍寿后入无余涅槃。然而阿罗汉没有断除烦恼的习气种子随眠，亦未断除无始无明的随眠，也就是阿罗汉没有断除三界爱的习气种子随眠，以及没有断除对生命实相无所了知而障碍成佛的无始无明。由此可知：还有许多的无明，是阿罗汉所无法了知及断除的，当然不可能像佛一样那么自在。在圣教中有一个是否断除习气的案例，可以用来说明二者之间的差异，如《大智度论》卷十一的开示：

有一天，有一只鸽子为老鹰所追逐，分别躲在佛及舍利弗影子中。躲在佛的影子下时，鸽身安隐，怖畏即除，不复作声；躲在舍利弗影子下时，鸽子便作声，战怖不已。舍利弗不懂得其中的道理，于是向佛请示：“我与佛都已经断除了三毒，为什么鸽子在佛影下无声、不恐怖，而在我的影子下会作声、恐怖呢？”佛开示：“这都源于你的三毒的习气尚未完全断除的缘故，所以鸽子在你的影子下会作声、会恐怖。”⁸

⁸《大智度论》卷十一〈释初品中舍利弗因缘 第十六〉：【佛在祇洹住，晡时经行，舍利弗从佛经行。是时有鹰逐鸽，鸽飞来佛边住，佛经行过之，影覆鸽上，鸽身安隐，怖畏即除，不复作声。后舍利弗影到，鸽便作声，战怖如初。舍利弗白佛言：“佛及我身，俱无三毒，以何因缘佛影覆鸽，鸽便无声，不复恐怖？我影覆上，鸽便作声，战栗如故？”佛言：“汝三毒习气未尽，以是故，汝影覆时恐怖不除。”】《大正藏》册二十五，页 138，下 18-26。

从论中的开示可知：贵为三明六通的大阿罗汉舍利弗尚且有三界爱的习气种子随眠尚未断除，当然不如已经断尽习气种子随眠及无始无明随眠的佛，所以佛同时是阿罗汉，但声闻阿罗汉绝对不是佛。

又释印顺自认是佛，看见一位默默无闻的居士（编案：是为钟庆吉居士，于公元一九九九年一月十日，于《自立晚报》的〈自立讲台〉周日专栏，刊登了一篇以反讽方式撰写的文章）对他加以评论，释印顺及释昭慧立即各自撰写一篇文章寄到自立晚报，于下个周日同一专栏刊登出来反驳，而且语气不善，显然释印顺当时无法忍受默默无闻的居士写文章评论他，使得烦恼现行了，于是立即写文章来反驳，这表示释印顺连烦恼障的现行都没有断除，还有可能断除连二乘圣人都无法断除的烦恼障习气种子随眠及无始无明而成佛吗？有智慧的佛弟子们，从这里就可以判断释印顺成佛到底是真的、还是假的了，而且从他的著作中，处处都可以看见他连声闻初果都未证得。

从上面五点说明可知：阿罗汉于解脱智慧、福德、禅定、神通、烦恼习气的断除等方面，远远不及于佛，证明了佛是阿罗汉，但阿罗汉不是佛，因为阿罗汉与佛之间的差距实在太大了，简直是不可以道里计。所以当 释迦牟尼佛示现涅槃以后，没有任何一位阿罗汉敢以佛自居，而且也都对 佛缅怀不已。然而佛门中却有一些人，例如释印顺、证严比丘尼，以及喇嘛教行者们等人，连我见都未断，连佛地的一丝一毫的智慧、果德也没有，却敢公然以佛自居（编案：释印顺公然接受“看见佛陀在人间”为其传记名称，释证严则以自身形像为蓝本建立“宇宙大

觉者”的雕像让信众膜拜灌沐，皆俨然以佛自居)，胆子也未免太大了。笔者不禁想请问那些自称已经成佛的人：“释迦世尊般涅槃前，曾授记下一尊佛是弥勒菩萨，而你们自称是佛，是不是公开指责释迦世尊授记错了？”当笔者提出这样说法时，彼等如果不是噤声不语而无法反驳，那就是顾左右而言他。为什么？因为彼等如果承认 释迦世尊授记错了，那就是在谤佛。如果认为 释迦世尊授记没有错，代表自己的说法错了，而且也证明自己不是佛。既然承认也不是，不承认也不是，最聪明的方法，就是噤声不语、不回应，如同 平实导师多年来评论释印顺说法的落处以后释印顺的反应一样，始终不见聪明、强悍的释印顺出来辩驳，好像这个世间不存在释印顺这个人似的。释印顺尚且如是，证严法师以及达赖等喇嘛教行者们更不足论矣！

综合上面所说，释印顺主张“佛菩提道就是解脱道，解脱道就是佛菩提道”的最主要原因，是他无法亲证无余涅槃的本际，不能证得“齐识而还，不能过彼”的识，因此，否定祂的存在就是比较简单而且可行的方案了。然而一旦否定真心第八识的存在，依止于常住真心建立的佛菩提道与二乘解脱道就荡然无存了，只剩下蕴处界及诸法的解脱道时，也将是无因唯缘而建立的虚假二乘法，使得 佛陀所开示的三乘菩提就只剩下错误而无法实证的二乘解脱道，他的主张就可以顺理成章而成立了。然而这样的虚假解脱道是没有真心第八识为依止的，因而成为断见外道的错误见解。此外，释印顺还错将生灭性的意识心当作常住真心，使得他所说的解脱道又

变成常见外道法。所以释印顺所认为的解脱道，不仅是错会的解脱道，而且还是具足断常二见的外道法，根本不是 佛陀所开示的佛法。

当释印顺将解脱道错认为佛菩提道，以及认为阿罗汉就是佛，这样的说法当然会产生很多过失，兹举示较大的三个过失如下：

第一个过失：认为二乘圣人真的有证涅槃，不知道“二乘无学证无余涅槃”只是方便说。

第二个过失：将菩萨亲证的涅槃加以矮化，以为大乘涅槃如同二乘人所证的涅槃一样而没有差别。

第三个过失：将阿罗汉所不能断除的烦恼障之习气种子随眠归类于所知障。

首先谈第一个过失：他认为二乘人真的有证涅槃，不知道“二乘无学证无余涅槃”只是方便说。释印顺认为涅槃是三乘人所共入、所共证，其主张“所共入”的部分，在他的《般若经讲记》一书中，明白写着：“无余涅槃，为三乘圣者所共入，菩萨也会归于此。”⁹其主张“所共证”的部分，在他的《中观论颂讲记》一书中，如是写着：“本论以《阿含经》为所通，所以谈涅槃解脱果，不辨菩提果；涅槃是佛与声闻所共证的。”¹⁰释印顺认为三乘人所证的涅槃是所共入、所共证，就

⁹ 参 14，页 36。〔参考书籍 14：释印顺，《空之探究》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/10 重版 2 刷。〕

¹⁰ 参 18，页 483。〔参考书籍 18：释印顺，《中观论颂讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

是不知道三乘涅槃的差异，所以会认为二乘人是有证的涅槃。然而这样的说法，有两个问题发生，需要加以探究及辨明：第一个问题，二乘人其实不证涅槃；第二个问题，佛菩萨能证涅槃而不入。

首先谈第一个问题：二乘人其实不证涅槃，如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》：“唯有如来应正等觉，得般涅槃，成就一切功德故；阿罗汉、辟支佛不成就一切功德，言得涅槃者是佛方便。”¹¹。由于二乘人仅观察蕴处界及诸法等法的虚妄，从来不涉及实相法界的观行与亲证，因此声闻圣者是在信受涅槃本际不灭的前提下，以二乘四圣谛为主旨，四念处为观行法门，八正道为实行方法，来观察蕴处界及诸法等法虚妄，因而断除了见思二惑而成为阿罗汉。二乘人未证解脱果之前会思惟：“自己舍寿后入无余涅槃，会不会成为断灭空？”因为有所疑，就会向佛请示，佛则告诉他们：“阿罗汉入无余涅槃并不是断灭空，还有无余涅槃的本际存在，处于迥无六根、六尘、六识的极寂静的境界中。”由于阿罗汉对佛的开示具足信心，知道入无余涅槃并不是断灭空，所以因内无恐怖（听闻佛的开示，知道无余涅槃并不是断灭空）、因外无恐怖（愿意灭尽自己的蕴处界及诸法等），愿意灭尽自己的蕴处界及诸法等法而入无余涅槃。

缘觉则是先逆观十因缘，知道有一个“齐识而还，不能过彼”¹²的根本“识”存在，祂是一切有情的常住真心；然后

¹¹ 《大正藏》册十二，页 219，下 5-7。

¹² 《杂阿含经》卷十二，《大正藏》册二，页 80，下 3。

再顺观十因缘而确认所观察的无误，名色等法确定都是由这个入胎住胎的“识”出生。缘觉再来逆观、顺观十二因缘，了知十二因缘之一一有支都是可灭之法，所以缘觉知道灭尽自己的蕴处界及诸法等法并不是断灭空，还有一个“齐识而还，不能过彼”的常住“识”存在，于舍寿时，如同声闻一样，因内无恐怖、因外无恐怖而入无余涅槃，唯常住“识”独处于极寂静的境界中。

由此可知：声闻是听闻佛的开示而了知无余涅槃还有本际的存在，所以阿罗汉愿意灭尽自己的蕴处界及诸法等法而入无余涅槃。缘觉则是自己思惟出来有一个无余涅槃的本际存在，也就是“齐识而还，不能过彼”的常住“识”，祂出生了蕴处界及诸法等，如果将自己的蕴处界及诸法等法灭尽以后，剩下的就是无余涅槃的本际；所以缘觉于舍寿时，如同声闻一样，因内无恐怖、因外无恐怖而入无余涅槃，唯常住“识”独处于极寂静的境界中。

当二乘无学圣人于舍寿时，愿意将自己的蕴处界及诸法等法灭尽入无余涅槃而说证涅槃，但事实上，阿罗汉还是没有证无余涅槃的本际，为什么？因为一定要有五蕴存在的当下，才能知道自己有没有入涅槃、证涅槃、住涅槃。如果入无余涅槃，自己的五蕴都灭尽了以后，自己的六识也都不存在了，究竟还有谁能知道自己已入涅槃、证涅槃、住涅槃呢？所以说，阿罗汉是没有证涅槃的，这有龙树菩萨《十二门论》的开示来证明，如下：

此五阴灭，更不生余五阴，是名涅槃。五阴本来自空，

何所灭故说名涅槃？又我亦复空，谁得涅槃？¹³

也就是说，阿罗汉灭尽自己的烦恼现行、灭尽自己的五蕴十八界及诸法等法而入无余涅槃，根本无法知道自己是否有入涅槃、证涅槃、住涅槃，这证明了二乘人根本没有证涅槃，而是 释迦世尊由于二乘圣人能出三界生死而方便说阿罗汉有证涅槃，也是 释迦世尊依涅槃不生不灭而说阿罗汉得解脱；既然是 释迦世尊的方便说，当然不是究竟说。

此外，声闻及缘觉所观行的对象、所断的无明迷惑，都是在蕴处界及诸法等法当中，从来没有牵涉到涅槃实际第八识的实证，所以二乘人仅有三德当中的解脱德（仅解脱三界分段生死现行的功德，没有像佛一样，证得究竟圆满的解脱德），也没有其他二德——亲证实相法界而有的法身德，以及亲证实相法界而发起般若智慧的般若德。菩萨并不只是从现象界来观察蕴处界及诸法的虚妄，而是在成就世第一法后，为了亲证实相法界而去参禅，并于一念相应慧而证得实相法界以后，不仅现观蕴处界及诸法的虚妄，而且也知道蕴处界及诸法都是从第八识实相法界出生，是为实相法界的一部分，与实相法界的关系是非一非异。也就是说，菩萨有三德——法身德、般若德、解脱德，与二乘只亲证解脱德一德的少分是不同的，这不仅证明了二乘人不证涅槃（然为易于说明，笔者于下文仍方便说二乘人有证涅槃），而且也证明了释印顺认为“无余涅槃，为三乘圣者所共入，菩萨也会归于此”的说法，那是不如法的、是错误的。

¹³ 《十二门论》〈观因缘门 第一〉，《大正藏》册三十，页 160，中 9-11。

接下来谈第二个问题：佛菩萨证涅槃，能入无余涅槃而不入。菩萨在因地于善知识座下开始熏习佛法正知见，一一经历十信位、资粮位的初住位修布施度到第五住位的禅定度，然后进入第六住位的般若度开始修学般若知见，于修学般若度快圆满时，进入加行位的四加行观行中，得以证得能取的七识心、所取的五根六尘皆是生灭虚妄，也建立能取与所取都是空性如来藏所生的知见，因而断除了三缚结而成就菩萨初果，成就世第一法。接下来菩萨透过参禅的方式，去寻找空性如来藏，于因缘成熟时，以一念慧相应证得了空性如来藏，且心得决定而发起了总相智，有了根本无分别智，亲证本来自性清净涅槃，成为第七住位的真见道菩萨。菩萨以此总相智为基础，来进修相见道的后得智，直到第十回向位满心，及完成大乘四圣谛的观行，成就阿罗汉果，完成相见道位的实修。这时的菩萨阿罗汉于舍寿时，可以入无余涅槃而不入，反而起惑润生而在佛前发十大愿且住于增上意乐，复于其后日日佛前发愿，直到心心无间乐于实行十大愿的增上意乐清净以后，方能得佛加持授予“大乘照明三昧”，再依非安立谛的智慧而起惑润生进入初地。菩萨于初地入地心到七地满心时，随时都可以入无余涅槃而不入，在无生法忍的道种智用心，也随时随地在广度众生上用心，福慧兼修。待菩萨转入八地以后，一一经历八地、九地、十地、等觉地、妙觉地断除变易生死，最后诞生人间明心见性而成为四智圆明的究竟佛，继续利乐有情无有穷尽。从菩萨因地到成佛的历程来看，当菩萨成就阿罗汉果时，就可以入无余涅槃，可是菩萨不入，起惑

润生而入初地；乃至菩萨最后成佛了，也不入无余涅槃，住于无住处涅槃而含摄其余三种涅槃，继续利乐有情无有穷尽。以上种种在在说明了菩萨能证涅槃而不入涅槃，会入涅槃的是畏惧生死且不证涅槃实际的二乘圣人，释印顺认为“涅槃是佛与声闻所共证的”，但那仅是层次非常粗浅的解脱分段生死的涅槃而已。

接下来谈第二个过失：释印顺将菩萨亲证的涅槃加以矮化，以为大乘涅槃如同二乘人所证的涅槃一样而没有差别。释印顺既然认为佛菩提道就是解脱道、解脱道就是佛菩提道，认为佛就是阿罗汉、阿罗汉就是佛，将佛所亲证的四种涅槃加以矮化而说与声闻所证的二种涅槃没有任何差别，这也是他必然且不得不的作为之一，例如在他的《佛法概论》一书中，就已经很清楚表示三乘所证毕竟空是没有差别的，其文如下：

佛陀的正觉，是无贪、无瞋、无痴的完满开展，究竟圆成；而声闻弟子的正觉，是偏于无贪、无痴的，佛与声闻的正觉，可说有程度上的差别。但这是说：佛陀的正觉，是智慧中心的，含摄得无贪、无瞋、无痴，从身心净化，自他和乐的生活中得究竟自在。如从智慧的无痴说，无漏慧的证法性空，与声闻没有差别，毕竟空是没有什么彼此差别的。¹⁴

¹⁴ 参 38，页 267。〔参考书籍 38：释印顺，《佛法概论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷。〕

释印顺这样的说法，简直就是门外汉在说门内事，若要加以评论，又是累牍连篇了，这里暂时放置不论。他又在同一本书中异曲同工地说菩萨所证的毕竟空与声闻所证的没有任何差别，其文如下：

大乘法中说：**菩萨初得无生法忍——这虽是慈悲相应的，约智证空性说，与声闻平等，即可称为得阿耨多罗三藐三菩提，可说成佛了。究竟圆满的佛陀，不外乎净化人性，扩展人的德能而达到恰好处。这才是即人成佛的佛陀，实现于人间的佛陀！**¹⁵

然而若是菩萨的所证与声闻没有差别，又何必区分成二者？若是就此而作评论，同样也会是累牍连篇，这里也暂时不作评论，仅作提示。不仅如此，在他的《中观今论》一书中，认为菩萨所证的涅槃与声闻所证的是一样的，其文如下：

这可见大乘在正觉解脱的——自利立场，并不与声闻乘不同。不过一般声闻行者自利心切，到此即以为一切圆满了，不能更精进的起而利他，所以大乘经中多责斥他。**大乘是依此声闻极果的正觉境界——涅槃，得无生法忍，不把他看作完成，进而开拓出普度众生的无尽的大悲愿行。**¹⁶

诸如此类的种种错说，释印顺无非就是要将佛的无住处涅槃

¹⁵ 参 38，页 269。

¹⁶ 参 21，页 28。〔参考书籍 21：释印顺，《中观今论》（精装本），正闻出版社（竹北市），2015/3 修订版 2 刷。〕

及菩萨所亲证的本来自性清净涅槃加以矮化，将之等同于二乘人所证的二乘涅槃一样没有差别。像这样的说法，是有许多过失的，此处仅就其中大者而作说明：一者，菩萨亲证本来自性清净涅槃，可以现前观察本来自性清净涅槃的实际理地，是仅有第八识如来藏独存而无有根尘识、无有一法存在的毕竟空，与二乘人所证的蕴处界及诸法等虚妄无常之毕竟空是不一样的，前者现观的对象是第八识的本来自性清净涅槃，后者现观的对象仅是生灭无常无我的蕴处界及诸法等。二者，既然菩萨亲证及现观本来自性清净涅槃，他会发现现前就已经住在无余涅槃中，何必于舍寿后再灭尽五蕴而入无余涅槃。反观阿罗汉生前不仅无法现观无余涅槃中的境界，而且于舍寿后入无余涅槃时，已无任何一阴存在而不能返观自己是否入涅槃、证涅槃、住涅槃，那时又有谁证得涅槃？所以说阿罗汉没有证涅槃，阿罗汉证涅槃是如来的方便说。菩萨能证涅槃而且现观涅槃，但仍不能了知佛地的无住处涅槃，阿罗汉没有真的亲证无余涅槃且不能现观涅槃，两者所证的涅槃差距如此大，但释印顺竟说佛菩萨与二乘人所证的毕竟空的涅槃是一样的，这乃是非分而且是不正确的说法。

又释印顺为了迎合他的六识论说法，必然会将菩萨所证的三德加以窄化成为一德，那就是解脱德。然而菩萨所亲证的涅槃却不是二乘人所能亲证及现观的，菩萨所发起的般若智慧，也不是二乘人所能了知的，菩萨所证的解脱德更是依于第八识涅槃心来现观祂所生蕴处界及诸法等虚妄而有的功德，二乘所证的解脱德则只是依于现观生灭的蕴处界及诸法

虚妄而有的功德，无法现观彼等为第八识涅槃所生，又如何说菩萨与声闻所证的涅槃是一样而将菩萨所证的涅槃加以矮化呢？释印顺为什么会将佛与菩萨所证的涅槃加以矮化，以为如同二乘人所证的涅槃一样而没有差别？最主要的原因，就是在为他的“人间佛教”、“凡夫的人菩萨行”而作主张（将于下一节说明）以及为自己的宣称成佛而作准备；如果不这样主张，他的“人间佛教”、“凡夫的人菩萨行”就无法成立了，他“成佛”的依据也就不可能实现了。由此可知：释印顺为了阐扬他不如理作意思惟且虚妄的主张，竟然将 释迦世尊所开示的佛菩提道加以曲解为凡夫位的解脱道，也将菩萨所亲证的第八识涅槃及佛地无住处涅槃加以矮化，视之如同二乘圣人所证的粗浅涅槃一样而没有差别，显然他的心地非常不善，不是身为出家人应有的慈悲心行。

接下来谈第三个过失：释印顺将阿罗汉所不能断除的烦恼障之习气种子随眠归类于所知障所摄。既然释印顺认为佛菩提道就是解脱道、解脱道就是佛菩提道，对于菩萨能断除烦恼习气种子随眠这件事，他要不要如前面章节所说的加以曲解呢？当然要！否则他所认为的佛菩提道就是解脱道、解脱道就是佛菩提道的说法，就荡然无存了。释印顺也知道这个道理，所以将二乘人所不能断除的烦恼障习气种子随眠，加以曲解而归类到所知障所摄，正如他在《印度之佛教》一书中所说的，其文如下：

以真常心建立唯心论，莫急于杂染、清净之因。为客尘所染之客尘，大众、分别说者，初以“随眠”释之。大乘

学兴，烦恼气分为彼罗汉所不断之“习气”，演化为大乘不共断之所知障。¹⁷

又在他的《大乘起信论讲记》一书中，认为习气随眠就是无始无明的所知障，其文如下：

烦恼的根本，名无始无明住地。依《菩萨瓔珞本业经》及《仁王护国般若经》意，众生最初的一念心，即是无始无明住地，依此而有生死流转。地，发生义。住地，玄奘译为习地，即是习气。众生无始来的妄熏根本习地，名无始无明。¹⁸

又在他的《胜鬘经讲记》一书中，也说习气为所知障（亦名不染污无知，其中无知就是无明）所摄，其文如下：

罗汉不断习气，辟支佛稍侵习气，唯有佛，烦恼习气一切断尽。二乘不断的习气，在声闻学派中，称为不染污无知。¹⁹

不仅如此，密宗的多识仁波切在他的《中观奥义详解》一书中，也如同释印顺一样，将习气摄归于所知障，互相附和。其文如下：

17 参 41，页 270-271。〔参考书籍 41：释印顺，《印度之佛教》（精装本），正闻出版社（竹北市），2004/10 重版 6 刷。〕

18 参 20，页 96-97。〔参考书籍 20：释印顺，《大乘起信论讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/11 修订版 1 刷。〕

19 参 7，页 155。〔参考书籍 7：释印顺，《胜鬘经讲记》（精装本），正闻出版社（竹北市），2014/10 修订版 1 刷。〕

那么，什么是所知障？“见实错幻习气为智障”，“见实”就是不见空，见到实物的时候，觉得它好像是实际的存在，将一切俗体事物都当作是实在的、实有的，对于每个事物的认识都有实执的影响，这就是见实错幻习气。这种习气是习惯形成的习染，它潜在地影响着我们对真实情况的认知，它就是所知障。²⁰

诸如等等，释印顺等人在他们的书上不断地表示：二乘人不能断除的习气种子随眠要摄归于所知障、不染污无知。像这样将二乘与大乘之间的重大不同混同为一的说法，完全违背佛菩萨于经论中将习气种子随眠摄归于烦恼障的开示，正如 释迦世尊在《大般若波罗蜜多经》卷三〈初分学观品 第二之一〉对舍利子开示，将习气种子随眠摄归于烦恼障，经文如下：

若菩萨摩訶萨欲拔一切烦恼习气，应学般若波罗蜜多。²¹

释迦世尊已经很清楚开示：习气属于烦恼障所摄，不是所知障。又 龙树菩萨在《大智度论》卷二十七也开示习气为烦恼的残气，论文如下：

烦恼习名烦恼残气，若身业、口业不随智慧，似从烦恼起。不知他心者，见其所起，生不净心，是非实烦恼，久习烦恼故，起如是业。譬如久锁脚人，卒得解脱，行时虽无有锁，犹有习在。如乳母衣，久故垢著，虽以淳

²⁰ 参 57，页 206-207。〔参考书籍 57：多识仁波切，《中观奥义详解》，圣地文化出版社（新北市），2015/5 初版 1 刷。〕

²¹ 《大正藏》册五，页 12，下 4-5。

灰净浣，虽无有垢，垢气犹在。衣如圣人心，垢如诸烦恼，虽以智慧水洗，烦恼垢气犹在。²²

在大论中，当来下生成佛的 弥勒菩萨也如是说，文长不举。由佛菩萨的开示可知：习气属于烦恼障的残留气分，并不属于所知障所含摄的范围，而释印顺等人却将习气摄归于所知障，显然违背佛菩萨的开示。让人觉得更离谱的是，释印顺在其他书中，却将习气摄归于烦恼障所含摄的范围，如是前后颠倒的说法，岂不是让人觉得很奇怪、很矛盾吗？这也证明他对三乘菩提是完全不懂的，连依文解义都可错解及错说。例如在他的《中观论颂讲记》一书中，已明说习气属于烦恼障，其文如下：

二障是引发生死的主力，三乘圣者得解脱，都要离此。其中，以萨迦耶见（我见）为主。如果未能彻见无我，二障是一定要现起的。习气不是所知障，是烦恼熏习在身心中所残余的气分。²³

又例如在他的《佛法概论》一书中，也说习气属于烦恼障的范围，其文如下：

声闻的清静解脱，还不能改善习以成性的余习。这虽与生死无关，但这到底是烦恼的余习，有碍于究竟清净。²⁴

22 《大智度论》卷二十七〈释初品大慈大悲义 第四十二〉，《大正藏》册二十五，页 260，下 2-9。

23 参 18，页 325。

24 参 38，页 268。

由此一段文字，证明释印顺并不是不知道习气属于烦恼障所含摄的范围，可是由于他否定了第八识而将佛菩提道加以贬抑为解脱道，以及将佛所亲证的涅槃加以矮化等同二乘人所证的涅槃一样，如是将三乘菩提混淆为同一乘而成为没有任何差别时，当他面对经论所开示二乘人所不能断除的习气又该如何自处呢？最终只能横加以曲解而将习气摄归于所知障了。然而这种说法，完全违背佛菩萨在经论中的开示，由此可知：释印顺有时将习气摄归于烦恼障，有时将习气摄归于所知障，而且他承认阿罗汉不断习气，表示阿罗汉不是究竟清净的佛陀，解脱道也就不是佛菩提道，显然其前言不对后语，显示释印顺是在胡言乱语、是在妄说佛法，如是前后颠倒的二说，未来的果报真的很难以善了，而他的信众阅读以后就对三乘菩提完全无法如实了解，更别提有所亲证了，这不是误人子弟吗？

由上面种种说明可知：一者，释印顺常常颠倒其说，而且也经常看到释印顺在这一行这么说，却在下一行、下一段、下一页、下一节、下一章、下一本书中否定了他先前的说法，自己前后颠倒说法都不知、自己首尾相照的功夫也没有，当然不可能是佛。二者，释印顺对佛菩萨的开示并没有具足信心，可以据此推断他是对三宝没有如实理解的人，是连十信位都没有的异生凡夫一个。为什么？因为十信位所应修集的内涵，就是要对佛法僧三宝如实理解而产生信心乃至具足信力。如果对佛法僧三宝没有如实理解又没有具足信心，乃至于否

定、曲解、割裂佛的开示，表示他连入十信位都没有资格，当然不可能圆满十信位及发菩提心、转入十住位中在外门广行六度万行，更不可能是佛了。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载六十六)

从佛法之正理来看退转者的错谬主张

《成唯识论》宣示阿赖耶识即大乘真见道证悟之标的

圣玄奘菩萨在《成唯识论》白纸黑字举证历历：“已入见道诸菩萨众，得真现观，名为胜者；彼能‘证、解阿赖耶识’”——这“真正现观”、“入见道”的菩萨是能“证、解阿赖耶识”。窥基大师已在《成唯识论述记》记录下圣玄奘菩萨的法语：“识性、识相，皆不离心”——见道位中的“真见道”亲证唯识性（真如唯“识”之识性、识之实性）以及“相见道”亲证唯识相（识之自相、别相、成就诸法之相），皆不得离开这第八识心，这就是“唯识”的正义。唯有亲证第八识心体，方得亲证唯识性与唯识相，如何有“撇弃第八识心体而另寻一虚无缥缈之法性为自证真如”之妄说呢？即法句“真如亦是识之实性”的意思是要先寻觅到第八识心体，才有识得此心体的真实性与如如性可说；故禅宗皆将般若证悟说为“明心”——找到如来藏第八阿赖耶识真如心而能安忍者为开悟；窥基大师亦将圣玄奘菩萨法语记载于《成唯识论

述记》：“真如是心”，即“真如心”才是亲证之标的；而张先生主张的可离第八识真如心体之“琅琊阁真如法性”如何可能成为亲证之标的呢？不存在的、想像中的真如怎能实证呢？

圣无著菩萨造《能断金刚般若波罗蜜多经论颂》（《能断金刚般若波罗蜜多经》即《金刚经》，有多个译本）说：“此真如法身，非是识境界”¹——此真如心是法性身，这不是七转识的境界；以是当知这真如法身是有体的，非止于琅琊阁张先生所以为的仅有法性而已，这理体、法身、法体、自体都是在说有功德法处，这就是第八识心体，是常住心体，故说“**法身常住**”。如《金光明最胜王经》卷三〈灭业障品 第五〉说：“法身摄藏一切诸法，一切诸法不摄法身”²——以真如法身摄藏一切诸法的种子故。《大般若波罗蜜多经》说：“真如虽生诸法，而真如不生，是名法身”——真如心就是法身。即真如法身于圣教中所说如一，以真如心含藏一切法种子、出生诸法故，因此《瑜伽师地论》说第八识是“一切种子识”，以第八识心方有出生万法的功德，即如《成唯识论》说第八识心体“执持诸法种子”、“持染净法种”，即论中所引大乘阿毘达磨契经说：“由摄藏诸法，一切种子识，故名阿赖耶”³。这第八阿赖耶识就是摄藏一切

1 《大正藏》册二十五，页 886，中 19。

2 《大正藏》册十六，页 415，下 16-17。

3 《成唯识论》卷三，《大正藏》册三十一，页 14，中 22-23。

诸法种子的一切种子识，一切染净法种皆为祂所摄受执持故，即《成唯识论》说第八识“与染净法俱为所依”，亦即大乘阿毘达磨契经所说“一切法等依”，即依此第八识而“由此有诸趣，及涅槃证得”——生死轮回与解脱涅槃都是依此第八识而成立；故诸经说“一切法真如”。《大乘入楞伽经》开示：“显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。”⁴阿赖耶识就是第八识真如心，其自体法性自性真实，且离于能取所取而如如不动其心，由此真实性与如如性故称为真如；如《大般若波罗蜜多经》卷五百六十九〈第六分法性品 第六〉说：“真如名为无异、无变、无生、无净，自性真实，以无净故说名真如。”⁵此真如法身第八识为大乘贤圣共证，无可诤议，自性真实，非凡夫愚人境界！如何张先生却执取染污种子之名“阿赖耶识”？若然，清净种子又是哪个心体在储藏、执持呢？如何违背“一切种子识”之名而信口雌黄！

般若如实观见法身——自内证圣智真如

止盖菩萨（“止盖”者止住众生五盖，尤其疑盖）在佛世《佛说宝雨经》法会上请示世尊：“若如是者，般若现证即是自内证耶？”世尊说：“不也！善男子！般若如实观见法身为内证也。”⁶意思是说，般若必须以如实观见真如法身

⁴《大正藏》册十六，页 626，上 14-15。

⁵《大正藏》册七，页 937，下 15-17。

⁶《佛说宝雨经》卷六，《大正藏》册十六，页 310，上 28-中 2。

才是真正的自内证，即这“自内证”圣智是必须如实现观亲睹“真如法身”，切不可如张先生依文解义，将《菩萨瓔珞本业经》所说“般若波罗蜜，正观现在前”恶解为“正观想像之（琅琊阁）真如法性现在前”而否定亲证真如心——否认大乘见道是亲证《成唯识论》所说“证解阿赖耶识”；当知“自内证真如法身”的“身”即是“体”，能生诸法，即诸法所依之真正理体，在《成唯识论》说为“一切法相真如理”，为一切法、一切相的真如理体，故诸经称为“法身”；由此才得会通诸经诸论之圣教量，故说为自内证圣智！

如来所传之涅槃妙心为一切法等依，又名真如法身

《成唯识论》依契经说第八识是“一切法等依”，有第八识才有“涅槃证得”；即都是因为第八识，才有“本来自性清净涅槃、有余依涅槃、无余依涅槃、佛地无住处涅槃”这四种涅槃之证得，即第八识才是这四种涅槃之根本。故圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷十说“一切法相真如理”、“真如出烦恼障”、“真如出生死苦”、“真如出所知障”，直接以“真如”来依次为四种涅槃解说，即依真如来总归四种涅槃，同时含摄为一真如法身，这也在证明第八识就是真如法身。如何有愚人不解文义，否认真如心体而说有独立之真如法性为亲证之标的？若然，则此纯然无为之“琅琊阁真如法性”哪里能出生不净的五阴而可与诸法有交涉？又如何有出烦恼障、出生死苦、出所知障之“出离”可言？圣玄奘菩萨在《成唯识论》已说本来自性清净涅槃是

“有客染而本性净”——虽含藏七识相应之染污种子等客尘，然心体自性清净不随其转，此即如来藏心体；又说“具无数量微妙功德”，即这涅槃所依心体本是无为心体，然具备无数无量微妙诸功德，即是能生五阴等有漏有为法与无漏有为法；当知唯有心体方得出生诸功德，此即圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷十所说“自性法身虽有真实无边功德，而无为故”，这“自性法身”就是“本来自性清净涅槃”之体，法身即涅槃身，即真如心体，即第八识，有真实无边有为功德，然心体自体犹是无为性。又说“无生无灭湛若虚空”——这真如心体本自无生无灭，祂自身的境界中无有一法，自体无为犹如虚空；说“一切有情平等共有”——诸有情同样皆有第八识真如涅槃心体，各人的第八识同样本具诸功德而无一欠缺，故说一切有情平等平等；说“与一切法不一不异”——祂能生世间一切法，为一切法等依，故说不异；又虽生一切法，然非一切法，故说不一；说“离一切相、一切分别”——离世间一切相，以第八识真如非世间法，离一切诸分别故，以世间分别皆堕在见闻觉知六尘相中，非第八识本来面貌。这第八识真如涅槃心体是“唯真圣者自内所证”，诸经说此心是“涅槃妙心”，所以禅宗祖师证得此心即是“明心”。契经说阿赖耶识“同于涅槃”，以阿赖耶识无生无灭、本自寂灭，就是“自性涅槃”；由于阿赖耶识出生一切法，故《解深密经》说一切法“自性涅槃”，以一切法毕竟摄归阿赖耶识故，当亲证第八识而胜解阿赖耶识，如圣玄奘菩萨所说。

《大般若经》所言“空”指一切智智心，即空性心含藏一切功德自性

断灭见论者如释印顺等人，不论是六识论、伪八识论，本质都还是断灭见，因为他们依着往昔根深柢固的邪见，他们要的涅槃实际就是断灭空；所以对于三乘菩提主张有常住法——如来藏阿赖耶识真如心体，他们是痛心疾首，因此释印顺才恶意切割大乘法为三系，好来依次攻讦；张先生有样学样，也拼命地污蔑大乘常住法，便说谁主张实有常住法就是颠倒第二转法轮所说⁷，来笼罩若干学人。然佛菩萨很早就说六识论断灭见者对佛法般若所说空、十八空是严重误解了，全是河洛话说的“空空”——心颠倒到无以复加的意思（“空空”河洛话指“愚痴人”）；以圣教这么清楚明白，不著于空、不著于十八空，又常住空、常住十八空，此即非可拟议思量，唯证乃知；若有人还要以“无常空”硬着头皮来作解般若空义，以此概括整个佛法，真愚不可及！圣教《大般若波罗蜜多经》已说“真如常住”、“法界常住”，这真如心不仅“常住”又“生诸法”，在“诸法都无自性、皆非实有”中令成“诸法真如”，因为诸法的自性其实都是真如心体流注出来的自性，通归于真如心体；是故真如心不仅名为

⁷ 琅琊阁，〈正觉的反思（8）：“福德”可以换“开悟”？〉：【修行般若波罗蜜是观察“一切法空无自性”，不是正觉教导的，观察一个实有的常住法如何运作。正觉强调的“有一个有自性的常住法”，其实是颠倒《般若经》、《中论》等中观经典的教导。】

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/1633630>

“法身”，还是“自性真实”。

《大般若波罗蜜多经》为解众生的“空”缚，直说“色、受、想、行、识即是一切智智；一切智智即是色、受、想、行、识”⁸，如是“十二缘起、十八界、四圣谛、六波罗蜜、真如、四念处、十八空、缘觉菩提、十力、一切智、道相智、一切相智真如、诸佛无上正等菩提等即是一切智智；一切智智即是十二缘起、十八界、四圣谛、六波罗蜜、真如、四念处、十八空、缘觉菩提、十力、一切智、道相智、一切相智真如、诸佛无上正等菩提”；此即“一切智智”并非愚人执取的“空”，由于这些人不解大乘甚深空义，故须明说是这“一切智智”心出生一切法——含摄一切世间出世间法，遍于一切法！

此即《楞严经》所说如来藏心于诸法是“离即离非，是即非即”、“俱非世、出世故”、“即俱世、出世故”，如是具足一切世间、出世间诸法，然自心境界中本无一法、不住一法，如是不可思议！是故当知《大般若波罗蜜多经》即阐述第八阿赖耶识如来藏心之无数功德，故诸法皆真如心体“一切智智”之本觉智功德所含摄，这就是“皆一真如”出生诸法的道理。如此来看张先生即不信《成唯识论述记》“真如是心”的法语；他又自说“并不是真如无为法本身能

⁸ 《大般若波罗蜜多经》卷三百一十九：“诸天子！色即是一切智智，一切智智即是色；受、想、行、识即是一切智智，一切智智即是受、想、行、识。”《大正藏》册六，页626，上28-中1。

生诸法”，即不信《成唯识论》所说真如法身心体无为而有无数功德；他又说大菩萨“能通达此法性——真如，故能生一切清净无漏善法”，然又不允许第八阿赖耶识出生善法，难道善法都是他依于“增益执”恶见的第九识所生吗？至于彼等独创的“琅琊阁真如法性”如同“外道冥性真如”般毫无作用，能成为诸法所依的“法身”吗？自与诸“清净无漏善法、染污法”无关，成为“戏论真如”，自堕“诸法无因生”的大邪见中。

真如是证悟者所缘缘——内所托、内所缘虑、内自证，无相分

入真见道时的顿现观“能缘于真如总相”，此第八阿赖耶识真如心体之总相是“实相”；然当年般若叟多造《破大乘论》七百颂⁹来质难大乘师：“既然真如非世间法，真如自身又实相无相，则不应成为所证智分之所缘缘，如何说亲证真如？”这质难就难倒了当时的大乘师有十二年之久，戒贤论师当时亦尚未亲证真如，自无力回复，这问题是在圣玄奘菩萨以真悟者身分去到印度后才彻底解决的。当意识心“内自证”真如心而使真如心成为内所缘之所缘缘时，却并非透过五识所缘取之带质境及其上的法尘带质境之所知所见，以无相的真如心非物质法、非外所依托于有本质之带质境，故

⁹《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷四：“先是南印度王灌顶师老婆罗门，名般若叟多，明正量部义，造《破大乘论》七百颂。”《大正藏》册五十，页244，下21-23。

无世间相、非世间一切相、离世间一切相、出世间相、胜义相无相，依此说“真如无相分”。这真如即是第八识心体在所变生的蕴处界入等诸法中运作时的行相，所显示出来的第八识心体真实与如如的体性，所以真如即是第八识的行相所显，真如法性自身并无相分，而是第八识的相分；亲证者能如是现观，是故真如是意识心（以慧心所为工具）的所缘缘，由一念相应慧触证“真如体”，即慧眼自内所证，意识心以慧心所了别而直接挟带着对第八阿赖耶识真如心体总相（“带己相”）的内所缘虑了别而起，故说意识心“直接挟带真如体”而起，所缘真如“即同涅槃，总相无相、无世间相可分别、本无六识于六尘之分别”的缘故，称此证悟是“根本‘无分别’智”，以令学人有因缘证入，只得总相智。

证悟时，慧眼所见所悟的对象自体即圣教开示之真如心，故说“开悟明心”，以此心之涅槃性，故说证得“涅槃妙心”；此真见道亲证真如，为“自内证”圣智，说非以六尘上分别为所证，故说这“能缘真如”而有“智慧出生”时，“虽有见分而无相可分别”——“虽有意识心见分之分别，而无外法六尘诸入之种种分别相分可得，以此是自内证圣智境地，非关外法故”。如《大般若波罗蜜多经》卷五百七十四文殊师利菩萨开示：“夫如来者，以‘微妙智’证会‘真如’，‘妙智、真如’二俱离相。”¹⁰证悟者现观其“根本无分别智”与“真如所行境界”平等平等，“能缘的

¹⁰ 《大正藏》册七，页 968，中 2-4。

妙智”与“所缘的真如”皆是“离相”——“离世间一切相”，故说其意识心的证悟智慧是有见分、无相分。

学人由证真如心体所发起的智慧—根本无分别智—为基础，继续在蕴处界一切诸法中来作真如行相与别相之观行，胜解一切法皆是真如心第八识所生而有其相分，以“意识心”作种种分别、审谛、观察蕴处界诸法与“真如心”的关系；悟后转依真如的意识心，还是继续维持其分别性，有“见分、相分”可得，然诸法皆是真如心体功德所生，则相见道不离真如之别相与行相之观行，即观行此真如心在运行、出生一切杂染或清静诸法时，始终流露自体清静无为之真实性与如如性，依此将分别诸法相之结果摄回归真如心自体，以真如心自体“无分别”故，相见道智慧又称“后得无分别智”。

至于张先生所自创的关于真见道与相见道之种种讹误，皆本于他以为学术界学者花了那么多心力也难解《成唯识论》，所以他看轻师父平实菩萨的证量，此从他最早的“真见道就是入地”开始，就活脱脱是场闹剧！他自创的“琅琊阁见道说”多有相似佛法名相，但都是“伪佛法”，在他创造了这么多其个人“独有且错谬的伪大乘法”后，套用他的话说：这是“自古至今所有实证的佛陀与菩萨们从未见到的荒诞说法”。如今师父平实菩萨详细地条分缕析解释《成唯识论》的每一法句，成为十钜册《成唯识论释》，也让以邪见冠名的伪佛法、相似佛法都将成为昙花一现，唯有令彼

等“名留青史”，成为佛史上的大笑话主角。

“假必依实”——世间生灭法必有出世间常住法为所依

“假法”不能由自身出生自法，也不能由其他的“假法”来出生，也不能由“自他诸假法”在一起而共生——不能由众缘合聚而得生；所谓“假法”就是指“生灭法”，即“世间诸法”。圣龙树菩萨在《中论》卷一〈观因缘品第一〉说：“诸法不自生，亦不从他生；不共不无因，是故知无生。”¹¹从讨论“诸法出生”开始，“不自生、不从他生、不共（生）”之理，于是“诸法”只能是“被生”之法，从非“能生”之法。接着则撇开了任何“无因生”的可能，须“不无因（生）”，即能出生世间诸法的“能生”之法必为“非世间诸法”者，即此为“因”而能生的法须是本来无生之法，故说“是故知无生”。张先生同于释印顺等崇尚文字训诂的学术界人士一样，全都不解此意，当知这在表明讨论“能生因”的结论是“生因是无生法、从无生灭”；被生之法不能共生任何一法，意即根触尘并不能出生识阴乃至诸法，背后必须有根本因第八识心体才能出生诸法。是故只要承认阿赖耶识能出生诸法，阿赖耶识心体就必然是无生法。即世间诸法（子法）皆是无生法（母法）所生，以母法无生无灭、自性涅槃，则子法摄归于母法来看时，子法（一切诸法）亦无生无灭、自性涅槃，是故知一切法皆无生无灭，简

¹¹ 《大正藏》册三十，页2，中6-7。

此为“是故知无生”。此亦证明《大般若波罗蜜多经》卷五百三十六〈第三分佛国品 第三十之二〉说：由“一切法皆无自性”（因为全都是空性真如心的自性），必至于“无生”的道理。¹²因此，真有智慧的人，岂会将本具能生功德的阿赖耶识心体误认为是“生灭变动的有为法”而产生淆讹呢？¹³依他所说的歪理，能生的阿赖耶识心体法身就成为生灭法而不能出生蕴处界入等诸法了。

如果主张“‘假必依实’是错误的”，必定堕入“假可依假”而生而住；然即使是最粗浅的“依”处，也要先解决这“能生、所生”的问题；若真有一个可出生其他假法的“假法处”，此“能生之假法处”就必须是“出三界法之假法”，否则便触挠了《中论》所破的“他生”之正理；然既是假法就一定是生灭法，既落在生灭性中，如何说不在三界中？此理不成！但假设他们又强说“允许这非三界法有生灭性”吧，那就继续讨论：既然此“非三界法之假法处”是生灭的，则必“有因生”，又不能自生，即须“其他‘非三界

12 《大般若波罗蜜多经》卷五百三十六〈第三分佛国品 第三十之二〉：“一切法皆无自性，无性故空，空故无相，无相故无愿，无愿故无生，无生故无灭。”《大正藏》册七，页 751，上 17-18。

13 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“真如”只是阿赖耶识的真实性？〉：【在唯识派的所依经论中，不论《解深密经》、《瑜伽师地论》、《摄大乘论》、《大乘百法明门论》或《成唯识论》中，阿赖耶识和其他七识皆是生灭变动的有为法，属于“唯识相”。】
https://languge2019.blogspot.com/2019/11/blog-post_29.html

法”来生“裨”，如是一直补救下去，为符合这“假可依假——假法可依于假法而出生”的假说，如是“第一个裨”、“第二个裨”、“第三个裨”……等无穷的所依“出世间法、非三界法”的诸“假法裨”必然持续不断地出现了，到头来还是一场戏论；这样无数无穷的出世间假法如何亲证？且“诸法的种子”是否要散布在这些“出世间假法”中？纵使只有一个能生的“出世间假法”与一个“出世间真实法”，也违背了《瑜伽师地论》与《成唯识论》所共说的“一切种子识”第八识是唯一一个能储存种子、出生诸法的心体之法界正理！且此假说中的“出世间假法”一直刹那生灭，裨含藏的种子必然佚失，如何可再出生“世间假法”呢？所以“假可依假”本质即是戏论！若再救说只有一个“出世间真实法”、无“出世间假法”，然此即是返回“假必依实”之法界正理，如何可免除“假可依假”之堕处？

三乘菩提因缘法共说诸法是有因生，此因即无生法

十二缘起法中的每一缘起支皆不包含下一缘起支之“果”法，“因”与“缘”俱无“果”法，则知张先生在剥离了“常恒不变的本识第八阿赖耶识”之后，其所说“缘起法、缘起生”宛若“空壳”，全都源于想像，此即圣龙树菩萨于《中论》卷一〈观因缘品第一〉所问：“略广因缘中，求果不可得；因缘中若无，云何从缘出？”¹⁴无论广说还是

¹⁴ 《大正藏》册三十，页3，中16-17。

略说“因缘法、缘起法”的缘起支，这被出生的“果”法总是不能从这十二支的“缘起法、因缘法”中的“因”法、“缘”法、“缘起支”法中而出生，那为何说有缘起所生呢？即圣龙树菩萨质问“诸愚人”不解“如来所说缘起法”——“如来缘起法”。然诸愚人不解所问，却继续各凭想像、自创了五花八门的“愚人缘起法”；当知诸“愚人缘起法”从非“如来缘起法”，即“愚人缘起法”≠“如来缘起法”。愚人口中的“缘起说、缘起生”只不过是伪托佛法，皆无“真实常恒不变之本因法”；其“愚人缘起法”的世间“诸因、诸缘”都不存在一个可出生“果”法的实体（以不自生、不他生、不和合生），即此“愚人缘起法”名为“相似佛法”，说者皆佛门外道，自以“空想、自然、幻想、胡诌”为“生因”，如密宗、释印顺之流。

其不如理处，于此细说少分：当知“真实如来缘起法”能鉴别此时何法缘熟，得与过去何因业种子相应，因而生起相应之果法，令因果平等无讹；然“愚人缘起法”中有哪一法能“鉴别诸缘”、“令正确业种现行”、“知业种所藏何处”、“于生死轮回造作时，令种子变异、增加、损减等”？不过简单几句，愚人咸皆默然，自知所主张是：“唯有言说名相，无含藏种子功德，即宿世所造诸业之业种‘因’无可产生、储存，未来自无可出生相应此业行之‘果’法；不仅是‘无因’、亦是‘无果’，何可论及‘因果平等’”的“外道愚人缘起法”，正可自名其法为“性空唯名”，何其可悲！

当知真实大乘“缘起生、缘起法”是以真实法为根本因，此即《阿含经》所说“齐识而还，不能过彼”的“识”与“名色”互缘，以“识”为“名色”根本因的“十缘起支”法，才是法界真实真正的缘起法。这“因缘法”的成立，须有“本识”作为名色的“因、习、本、缘”为前提，才能真正理解这“因缘法”中的“因法”。当知如来在《阿含经》自说证“缘起法”而成佛，而观诸声闻、缘觉乘圣者亦证“缘起法”却不能成佛（世间无二佛出故），即如来所证的甚深缘起法是缘起法的根本因——这外于名色七识的本“识”，以排序在六识和意根之后（二乘法阿罗汉说意根是非色根，即是心体、心识，依大乘法说意根是第七识末那识），自是第八识；即《阿含经》说世尊在菩提树下是证得第八识而成佛——虽无“第八识”之名，然有说“第八识”之实；对比今日学人之明心可知“因地心，果地觉”——这因地真见道所证的心体，即是将来超过两大阿僧祇劫后成佛证悟时的同一心体，无二无别，改名为无垢识；如何还有如盲之人撇离第八识心体而追求想像中的冥想真如法性呢？

世尊在《阿含经》遮止阿难尊者议论缘起法为简单，世尊说应知有入胎识——第八识，此识是能入胎、住胎、出胎、能生五阴之识，说此识为五蕴名色之“因、习、本、缘”：即此第八识为缘起法之根本，故说“本（本识）”；为诸法之生因，故说“因”；能集起种子，故说“习”；能监察诸缘，故说“缘”。如“名色习”即“名色集”——集起“名色种子”，“种子因”含藏于“本识”第八识中，本识

自体就是“本因本识”，“本因”能依诸缘发起将所含藏的“种子因”成就现行诸果法，成就世间一切诸苦乐果；名色五蕴种子如此，其他种子亦然；即四圣谛之苦圣谛、集圣谛；所以二乘所观之缘起法何曾离开过大乘第八识心体的功德呢？

阿含部圣法印——即空性心

在阿含部《佛说法印经》解释“法印”说：“空性无所有、无妄想、无所生、无所灭，离诸知见。何以故？空性无处所、无色相、非有想，本无所生，非知见所及，离诸有著；由离有著故，摄一切法；住平等见，是真实见。苾刍！当知空性如是，诸法亦然，是名法印。”¹⁵也就是说佛法的“法印”是依于这“空性”来说，那“空性”是什么？“空性”不是世间法，因为祂“无所有”——非世间有法；“无处所”——非三界处所之法；“无色相”——非色法；“非有想”——非世间心；“无所生、无所灭”——是不生不灭之法，非世间生灭法；“本无所生”——本来无生故；“离诸知见”——非见闻觉知之觉观境界故，非可思议故，“非知见所及”故；然而“空性”祂有作用，由于祂的自性是“离诸有著”——离开三界二十五有之一切执取计著；“摄一切法”——含摄一切诸法。那为何要说“空性如是，诸法亦然”呢？空性无生无灭，难道诸法也是无生无灭吗？此与一般二乘人之所理解大相径庭，如何生灭性的诸法在论

¹⁵ 《大正藏》册二，页 500，中 25-下 1。

及“法印”时，就不说为“生灭无常”，反以“空性”之“无生无灭”为喻呢？此即言“诸法”为“空性”所摄，以子法摄归于母法故，“母法如是，子法亦然”；此即由“空性”能含摄“诸法”故，直接印定“诸法无生无灭”，同于第二转法轮《大般若波罗蜜多经》与第三转法轮《解深密经》等所说，即三转法轮共说此理。

《佛说法印经》说：“诸蕴本空，由心所生。”¹⁶五蕴本是空性心体性的一部分，由空性心所生——空性心出生诸蕴；此法印“是诸佛根本法，为诸佛眼，是即诸佛所归趣故”¹⁷，是成就无上正等正觉的根本法。意即大乘学人首要在找到这“成佛的根本法”——空性心，祂能出生五蕴、摄一切诸法；学人在因地亲证这空性心后，即证入三解脱门（空、无相、无愿/无作），“入是解脱门已，知法究竟，于法无著，证法寂灭”¹⁸；这样的三解脱门，是由于亲证这于一切法都无所著、本来自性寂灭的非世间心——涅槃妙心，这才是真知佛法的究竟处、诸佛根本、佛眼、诸佛归趣。所以如何说 佛陀没有在阿含部演说大乘法呢？这就是真正大乘法印处——空性心，即如来藏第八识，又名真如法身，张先生怎么能擅自否定呢？

当知二乘法本依于“如”——《阿含经》宣演缘起法时说缘生法“不异于如、不离于如，审谛真实，不颠倒”，

¹⁶ 《大正藏》册二，页 500，下 10。

¹⁷ 《大正藏》册二，页 500，下 2-4。

¹⁸ 《大正藏》册二，页 500，下 23-24。

这“如、真实、不颠倒”三要素，《阿含经》讲述四圣谛时亦宣说之。即世尊初转法轮宣演二乘圣教《阿含经》时，已说诸法皆不离于“如”、不异于“如”，第二转法轮之般若诸经即以“真如”为中心宣演大乘真谛，第三转法轮之唯识、方广诸经更广说“真如”即是第八识，从不同的层面解说第八识不同立名的原因，钜细靡遗地解析“真如”所有内涵。如来以“如、真如”之深义贯穿三转法轮之中，令一佛乘常住法真义得以显扬。所以如何有愚人一直抗拒佛法所说的真实常住法呢？

琅琊阁攻讦“大乘诸经共说佛地常乐我净”是“我见”

世尊在《大般若波罗蜜多经》卷三百三十二〈初分善学品第五十三之二〉说：“唯有涅槃寂静微妙，具足种种常乐我净真实功德。”¹⁹即如来成佛自说佛地是“常乐我净”，有“自性真实”之“真我”，当知唯有这大乘涅槃心体寂静微妙，具足种种常、乐、我、净真实功德——佛地果觉之无垢识心体功德，即本识因地阿赖耶识心体本具之功德，然其所含藏的种子已经全部清净而不再变易了，名为常乐我净；即《华严经》说“心、佛及众生，是三无差别”，然这我与无我之义理非浅学者可知可信。如何可如释印顺、琅琊阁等人抗拒常恒不变之真实我呢？

三转法轮共同宣说第八识如来藏，有种种名；阿含部《央掘魔罗经》说：一切众生的如来藏本自不生、自性真

¹⁹ 《大正藏》册六，页 701，下 2-3。

实、常、恒、不变易、寂静，尽一切诸佛如来一切不可思议佛力，要想找到如来藏有一丝丝的“有生、自性不实、无常、无恒、变易、不寂静”都不可得，一切众生的如来藏还是永远无量相好、清静庄严，如何有愚人可说这“本来无生、自性真实、常恒不变、本自寂静”的如来藏是“无自性”、非是“真我”呢？如是至理，非嘲讽如来藏有“外道梵我的味道”之愚人所能信受，他们认定这第八识是根源于我见、自性见等外道见，如此岂非恶意指向如来？世尊在《央掘魔罗经》为挽救此类邪见人说：“过去一切诸佛世尊，于一切众生所，极方便求无如来藏，不可得”——众生有如来藏；“现在一切诸佛世尊，于一切众生所，极方便求无我性，不可得”——众生不只是无我性的蕴处界，还有真实我如来藏；“未来一切诸佛世尊，于一切众生所，极方便求无自性，不可得”——众生的如来藏有能生万法的真实自性。²⁰三世诸佛如来共说法无我的“如来藏”是众生的真“我”、有真实自性。为令众生断除世间五蕴我见，二乘法中偏说蕴处界入无“我”；然至于佛地则一切真常，故说为“我”，仍是因地的第八识心体，以《中阿含经》已说有“如来所依识”，即此第八识无垢识真我。

如来在《大乘入楞伽经》卷七〈偈颂品 第十之二〉开

²⁰ 《央掘魔罗经》卷二：“谓过去一切诸佛世尊，于一切众生所，极方便求无如来藏，不可得。现在一切诸佛世尊，于一切众生所，极方便求无我性，不可得。未来一切诸佛世尊，于一切众生所，极方便求无自性，不可得。”《大正藏》册二，页525，上29-中4。

示：“无我云何有，幻等法有无？愚应显真如，云何无真我？”²¹如果一切都是“无我”，又为何有三千大千世界诸法幻有幻无、生生灭灭从无断绝呢？愚人应知这即是显示有真如法为诸幻有之根本因，如何说没有真实我？既然有亲证真如的贤圣胜义菩萨，自身亦当熏闻修学以求亲证、显发真如之真谛而踵继圣道，哪可毁谤无真如心之存在的断见、常见可为“真我”而排斥真如心第八识呢？

《大般若经》说一切皆无自性、本来寂灭、自性涅槃

第二转法轮时期的般若圣教《大般若波罗蜜多经》在卷三百九十四〈初分严净佛土品 第七十二之二〉、卷四百七十六〈第二分道土品 第八十〉、卷五百三十六〈第三分佛国品 第三十之二〉三卷三次法会上共说：“一切法皆无自性，无性故空，空故无相，无相故无愿，无愿故无生，无生故无灭；由此诸法本来寂静、自性涅槃。”²²这说法同于唯识时

21 《大正藏》册十六，页 638，上 24-25。

22 《大般若波罗蜜多经》卷三百九十四〈初分严净佛土品 第七十二之二〉：“一切法皆无自性，无性故空，空故无相，无相故无愿，无愿故无生，无生故无灭，是故诸法本来寂静、自性涅槃，若佛出世、若不出世法相常尔。”《大正藏》册六，页 1038，中 9-12。《大般若波罗蜜多经》卷四百七十六〈第二分道土品 第八十〉：“一切法皆无自性，无性故空，空故无相，无相故无愿，无愿故无生，无生故无灭。是故诸法本来寂静、自性涅槃，如来出世、若不出世，诸法法界法尔常住，谓一切法无性、空等。”《大正藏》册七，页 414，中 1-5。

《大般若波罗蜜多经》卷五百三十六〈第三分佛国品 第三十之二〉：

的《解深密经》卷二〈无自性相品 第五〉：“一切诸法皆无自性、无生无灭、本来寂静、自性涅槃。”²³这法句也说了三次，即“无自性”又“无生无灭、自性涅槃”，自性涅槃就是有自性，这样“有自性”与“无自性”是一起存在的，此即《中论》卷四〈观涅槃品 第二十五〉所说“真实中观”：“涅槃与世间，无有少分别；世间与涅槃，亦无少分别”²⁴、“涅槃之实际，及与世间际，如是二际者，无毫厘差别”²⁵。且如前说《大般若波罗蜜多经》卷五百六十九已说真如法身是“自性真实”，即“真如虽生诸法”，诸法以摄归法身真如心故，说“一切法真如”，然后至于“证一切法真如究竟”才能成无上正等正觉。

然琅琊阁张先生等人见不及此，一概认定这都是“我见”、“自性见”，乃至愚痴地认定“假必依实”之正理是“我见”、“自性见”²⁶，所以他恶心毁谤师父所说违背经论

“一切法皆无自性，无性故空，空故无相，无相故无愿，无愿故无生，无生故无灭。由此诸法本来寂静、自性涅槃，如来出世、若不出世，诸法法性法尔常住。”《大正藏》册七，页 751，上 17-20。

²³ 《大正藏》册十六，页 693，下 28-29。

²⁴ 《大正藏》册三十，页 36，上 4-5。

²⁵ 《大正藏》册三十，页 36，上 10-11。

²⁶ 琅琊阁，〈佛典选读（5）：“假必依实”是一种“我见”〉：【这种“假必依实”的观念，出自对一个不变本质（我/自性）的执著，其实就是一种根深蒂固的“我见”或“自性见”。】

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/239602>

²⁷，却不知是自身在执取无自性而不能会通诸经。圣教量已开示：无论诸经所说诸法之空与不空、有自性与无自性、若生若不生、诸有与诸无，如是等等，当知此中皆唯是本心如来藏第八阿赖耶识心量所现起，无有一法离于此空性心如来藏之心量而有；诸法如幻似起，不可执取为实有，应知法界中唯有自心现量。世尊为诸二乘根器者方便说这个真实、那个虚妄，是因为他们不受大法，遂为说二乘涅槃，以方便遣除他们对于生灭法的缠缚计著，令速证解脱果；然遮断虚妄者，非即是实际，以二乘菩提本无须证得涅槃实际故。当知如来为二乘所说之真实及虚妄，非说给大乘佛子听，是菩萨者不应落于二乘人所计著的空与不空、自性与无自性、生与不生、有与无中而有执取，当知世间与涅槃皆自心如来藏所现的现量，无可分别故；此如《大乘入楞伽经》卷七〈偈颂品 第十之二〉开示偈颂：“空及与不空、自性无自性，但惟是心量，而实不可得。为诸二乘说：此实此虚妄；非为诸佛子，故不应分别”²⁸与“若生若不生，自性无自性；有无等皆空，不应分别二”²⁹之正理。张先生等人何曾知此中观是须依止第八识的“自心现量”方才说得，若执取恶

²⁷ 琅琊阁，〈无诤之诤：“我不与世间诤，世间与我诤”说的是一个什么道理？〉：【阿赖耶识的性质是一个关键命题，因为如果阿赖耶识是“恒常不变”，即违背阿含佛法“无我”与中观“无自性”的说法，但是如果阿赖耶识是会断灭的，即不可能成为相续不断的轮回主体。】<https://zhuanlan.zhihu.com/p/79230979>

²⁸ 《大正藏》册十六，页 632，上 23-26。

²⁹ 《大正藏》册十六，页 631，中 4-5。

见，就弃背“假必依实”之正理，住于无因论、无因生、共生中，这真实中道观的“不在此岸，亦非彼岸，处于中道”对他们而言只是文字，他们还是离于根本因而执取“苦、空、无常、无我”到底的“一切断灭空”邪见；或许由于彼等过往根深柢固的邪见从未彻底破除，以致其宿命如此，夫复何言？

恼乱佛弟子入地菩萨罪，过于五无间地狱罪业无量倍数

诋毁诸佛者成一阐提，谤“大乘非佛所说”、“非如来大师教”时，即是造“匱法业、匱正法业”，这果报是要“遍历十方大地狱中受诸楚毒猛利大苦”³⁰，真是何苦来哉？世尊特别在《大般若波罗蜜多经》中说了五十二次“匱法业”，学人切莫轻忽，当知世尊在圣教两次亲宣：“匱法业最极粗重，不可以比五无间业。”³¹匱法业的恶报势力远胜于五无间业；若仍不信者，其能奈何？且如今琅琊阁张先生等人所造的可是《大乘大集地藏十轮经》卷七〈忏悔品第五〉所说：“恼乱佛弟子罪，过前所说五无间罪无量倍数。”³²即触挠一位正发意的入地菩萨，恼害他的罪过就超过五无间罪之无量倍，更何况若扰乱的是三地以上的菩萨，

30 《大般若波罗蜜多经》卷一百八十一〈初分谤般若品第三十三〉，《大正藏》册五，页977，上24-25。

31 《大般若波罗蜜多经》卷一百八十一〈初分谤般若品第三十三〉，《大正藏》册五，页978，上5-6。

32 《大正藏》册十三，页759，下9-10。

这果报之惨烈已非“自掘坟墓”可以形容，如同在自己如来藏打造的永恒“暗黑”专属大宇宙中，唯有一直受苦报，这不仅是长劫在十方世界无间大地狱辗转受苦，且是苦之极致——每一瞬间都可达到别有情在无间大地狱受苦的无量倍。笔者虽未入地，然来触挠者会内会外皆有，乃至是魔波旬变化而来，如是者虽不至于上述惨烈之报，亦皆有不可爱之异熟果，令人何其悲悯。今日这些退转者有人已从“恼乱”到“恶心恼害”，编造莫须有罪名而作无根毁谤，是刻意针对法主真善知识、大证量菩萨摩诃萨 平实导师，这又远远超过五无间罪无量倍——无量倍上再继续往上增倍，即使以“令人无尽哀悯”亦无可穷尽这“哀悯”之极致。

不成阿赖耶识、断阿赖耶识、阿赖耶识永灭、体是无常，皆唯能舍名

弥勒菩萨在《瑜伽师地论》所说的无余依涅槃界“阿赖耶识亦永灭”³³，非如愚人以为的“第八阿赖耶识心体断灭”，否则《瑜伽师地论》卷五十一说证悟菩萨由于缘真如境智、由转依心心无间，“当言已断阿赖耶识”的论文³⁴，也应当被愚人认为是“已然断灭阿赖耶识心体”；然若此菩萨已无“一切种子识”心体，自无五蕴种子可相续流注故，

33 《瑜伽师地论》卷十三，《大正藏》册三十，页 345，上 14。

34 《瑜伽师地论》卷五十一：“由缘真如境智，修习、多修习故，而得转依；转依无间，当言已断阿赖耶识。”《大正藏》册三十，页 581，下 5-7。

则此菩萨转依时岂非应即灭自五蕴而断命？是知大谬不然！故知“不成阿赖耶识、断阿赖耶识、阿赖耶识亦永灭”，都是在说“舍弃这阿赖耶的名字、断除阿赖耶识性”，心体从来存在故，只改其名不改其体故，如圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷三说八地以上菩萨：“由斯永舍阿赖耶名，故说不成阿赖耶识。”³⁵《瑜伽师地论》卷五十一说：“阿赖耶识体是无常。”³⁶亦同圣玄奘菩萨《成唯识论》卷三说：“异熟识体，菩萨将得菩提时舍。”³⁷如是皆说第八识心体犹存，以舍“阿赖耶体性”故称“阿赖耶识体是无常”；如圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷三已开示“无垢识体无有舍时”³⁸，若阿赖耶识心体本“无常性”，则如何可成为“无有舍时”的“恒常心体”而改名为无垢识呢？无常焉得转为恒常？是故当信诸论舍“阿赖耶识体、异熟识体”皆指舍阿赖耶、异熟等体性及其名，非舍其心体，以第八识心体恒常不变异故。若因邪见故，对此正理竟不屑一顾者，诚可悯哉。

圣无著菩萨《摄大乘论本》说明：阿赖耶识非五蕴

世亲菩萨的兄长圣无著菩萨在所造的《摄大乘论本》卷一阐释“第八阿赖耶识非五取蕴”的正理，说明有一种人将“五取蕴说名阿赖耶”，是因为“由教及证，愚于藏识”

³⁵ 《大正藏》册三十一，页13，中10-11。

³⁶ 《大正藏》册三十，页581，下9。

³⁷ 《大正藏》册三十一，页13，下25-26。

³⁸ 《大正藏》册三十一，页13，下27。

——因为不明白阿赖耶识的正理，才会作这样愚昧的执取。³⁹当年声闻部派的六识论愚人换作现代翻版，就是指主张“阿赖耶识属于现象界有为法之一”⁴⁰而硬将“阿赖耶识归类入识蕴”者，如琅琊阁张先生等之流，皆圣无著菩萨痛斥的“愚于藏识”之人。《摄大乘论本》详加解释：“如果五取蕴就是阿赖耶（执藏识）的话，生在恶趣中一向只领受苦处境界是众生最为厌恶的，众生一向不于恶趣苦处生起一丝爱乐，又岂会爱乐执藏恶趣五取蕴而成就“爱阿赖耶”的道理，因为恶趣众生恒常所求就只是赶快舍离痛苦境界的缘故。”⁴¹这是说有一类愚痴人以为五取蕴就是经中说的阿赖耶，因此论主提出以上辨正，说明哪会有众生愿意执藏苦趣五蕴身的种子，令自身未来还会有因缘出生于恶趣中受苦之理呢？因此“阿赖耶识等同五取蕴”或“阿赖耶识摄属于识蕴”的说法，实在是一点道理都没有。因为恶趣有情在受苦时，所念的就是赶快舍离这恶报趣，他们厌恶此时的色蕴

39 《摄大乘论本》卷上：“复有一类，谓薄伽梵所说众生爱阿赖耶，乃至广说此中五取蕴说名阿赖耶；有余复谓贪俱乐受名阿赖耶，有余复谓萨迦耶见名阿赖耶；此等诸师，由教及证，愚于藏识，故作此执。”《大正藏》册三十一，页134，中2-7。

40 琅琊阁，〈佛典选读（5）：“假必依实”是一种“我见”〉：【其实阿赖耶识属于现象界有为法之一，所以圣玄奘翻译的《大乘五蕴论》把它归类入识蕴……。】

41 《摄大乘论本》卷上，“若五取蕴名阿赖耶，生恶趣中一向苦处最可厌逆，众生一向不起爱乐，于中执藏不应道理，以彼常求速舍离故。”《大正藏》册三十一，页134，中9-12。

受诸逼迫，于种种苦受蕴亦难以忍受，唯想快速舍离，所思所行皆在如何避苦的缘故。所以阿赖耶识本不归于五蕴之识蕴中。

至于有人阅读世亲菩萨在《大乘五蕴论》之“识蕴”解释时产生误会，大多是将“识蕴”与下文阐释的“最胜心、最胜意”归为同一段落，就将“最胜心——第八识”、“最胜意——第七识”归类成为“识蕴”，成了大误会。当将“识蕴”视同论中前文之“色蕴、受蕴、想蕴、行蕴”一样，皆是一句话简洁阐明定义，非将“识蕴”中的“心、意”强行连结后文之“最胜心、最胜意”，如此便无误会。

世亲菩萨最初造此论时，或刚入大乘不久，在写法上易生误解；这是由于受到先前修学小乘的影响（由前造二乘《俱舍论》于识蕴处之淆讹可知，此如前所说）。且当圣无著菩萨以高地菩萨证量乍见此《大乘五蕴论》，知世亲菩萨尚未灭尽二乘谬解，必加剴切提携；依世亲菩萨个性，则服膺无疑，必立刻更正，令义理周全；然更易之少量版本终难取代已流通之大量旧版，以至今日所见留有瑕疵（然此势所必然，以魔波旬所领魔族兴盛故，欲阻挠世亲菩萨护法故）；非世亲菩萨不知、抑或知而不改。

“百法明门”第一类法中之阿赖耶识体是无为

琅琊阁等人也会利用“百法明门”的编法，来恶说第一类法八识心王的第八阿赖耶识为生灭有为法⁴²，然第五类的

⁴² 琅琊阁，〈正觉法义辨正：从《百法明门论》看阿赖耶识与真如的区

无为法是所显法，是依前四类法的和合或运作所显示出来的，重点是如果前四类法中没有一无为法的实质，则根本不可能显示出无为法！此即《成唯识论》所说“自性法身虽有真实无边功德，而无为故”，自性真如法身第八识是无为心体，但含藏无数种子，自有真实无边有为法功德，不因无为心体而妨碍有为功德之现起，所以是由前四位的有为法来显示出最后一位的六种无为法，因为前面的九十四法中都隐藏着第八识心体的有为性与无为性故。

且六无为法中的前五个无为法都是依最后一个“真如无为”而假名施設；这最后的“真如无为”也是假施設名（真如亦是假施設名），所以若无第八识无为心体的真如性之本质，那岂非第五类的六种无为法皆是子虚乌有、只有名字之法？何来所显法六无为？若无第八识真如无为心体之实质，要如何“显”？显示在何处？又显示何种法？

意识转依真如后，还是分别心，现观真如仍是无分别六尘

若是有人由于过往对三宝没有真实敬信，也没就此忏悔过，幸运的是他在往世遇到大善知识的摄受而如今仍在人间；在邪见与慢心种子成就现行时，他就诋毁大乘法与真善知识，他不但对大乘法的证悟抨击，也对“悟后转依”展开污蔑，他认为第八识就是无分别，转依即令意识心从有分别

别〉：【阿赖耶识是八识之一，属于心法，当然是有为法。】
<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/100063>

变成无分别。⁴³也就是他“悟”后多年也不清楚什么是“转依”；这也难怪，当初是师父 平实菩萨悲悯他智慧不足不能亲证，最终他是靠着记忆力好才勉强过关的，此即显示他当年的“证悟”是靠“死背”答案来的；然后现在他又忏悔自己未悟，这也是事实，因为他死背的是表相，不能受用，他说：“不是先证了一个如来藏，再用意识转依它，思维想像从如来藏的角度没有人、我、法的存在。”⁴⁴他之所以强调是思惟想像，因为他没有真正证得如来藏，他有的只是答案和个人的思惟想像，没有随闻入观而亲自体验，因此他完全不接受禅宗证悟的如来藏，所以他干脆自创佛法：“经由破执亲证般若智慧，从来都不需要亲证正觉的如来藏，当然更说不上转依。”⁴⁵他以为在悟前的无间道就已经破除疑惑了，又说后来找到一个莫须有的他个人自创的“琅琊阁真如法性”而开悟，也瞬间断除了二执而入地了；所以他都是纸上即时自创大乘法，毕竟他从不遮掩是“大乘非佛所说”

43 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉：【“转依”一词，不是将意识或七转识转依成阿赖耶识的真如性。】、【萧导师所说“转依”此词的意涵，与唯识学原有的定义不同，意思成为“将原本会分别、遍计执的七转识转变而依止第八识心体的无分别性、真如性”。这是自古至今从未见到的说法。】、【萧导师自己经常强调前七识是分别六尘的妄心，如何变成不分别六尘的阿赖耶识？如果真的可以这样转依，为何不可以转依石头草木？正觉的转依，不但与《成论》有别，而且自相矛盾。】

<https://language.pixnet.net/blog/posts/16000111160>

44 琅琊阁，〈正觉的反思（8）：“福德”可以换“开悟”？〉

45 琅琊阁，〈正觉的反思（8）：“福德”可以换“开悟”？〉

信徒的事实，所以他自创大乘法也不稀奇，他说的只是为了诋毁大乘法，连他自己也不信。且他的嘲讽之处是师父 平实菩萨早期出版（2002 年）的《狂密与真密》就已说明过的：“非如密宗古今诸师之欲将意识分别性修除也；意识现起时必定能了知六尘故，了知即是分别性故，别境五心所法即是意识相应之心所法故，佛地亦必定有第六识而具有分别性故，佛非‘不能分别之白痴故’。”⁴⁶这意识心的分别性是永不能修除的，那为何他还要梦呓般质疑地说前七识在转依后，“如何变成不分别六尘的阿赖耶识”？就是因为他不信自身中有不分别六尘的阿赖耶识真如心体与意识同时同处运行着，以此嘲讽来表达他厌恶禅宗所悟之如来藏心。

圣 玄奘菩萨在《成唯识论》卷十说“转依”有四种义理：能转道、所转依、所转舍、所转得。师父 平实菩萨特别解说“**所转依**”，就是“转依”之意，圣 玄奘菩萨说“所转依”有二：“**持种依——本识**”（即第八识）与“**迷悟依——真如**”（即第八识真如心体），⁴⁷这二者都归于第八识；然张先生本就怀疑第八识，所以就算他不退转，也不可能成功在十

⁴⁶ 平实导师，《狂密与真密》第三辑，正智出版社有限公司（台北市），2002 年 6 月初版首刷，页 1022。

⁴⁷ 《成唯识论》卷十：“二、所转依，此复有二：一、持种依，谓本识；由此能持染净法种，与染净法俱为所依，圣道转令舍染得净。余依他起性虽亦是依，而不能持种，故此不说。二、迷悟依，谓真如；由此能作迷悟根本，诸染净法依之得生，圣道转令舍染得净。余虽亦作迷悟法依，而非根本，故此不说。”《大正藏》册三十一，页 55，上 10-16。

年、二十年内转依。学人悟后历缘对境，随时现观、转依第八识心体在世间运行时所流露的真如无为清净法性，以真如无所得为方便，不再迷己逐物，现观自心如来藏第八识不曾起过一念与当前境界相应，此真如心体从来无念、自性清净；菩萨领纳此真如无为体性，七转识仍保有其各别之了别性，同时现观“真如心体、法性”而起清净作意，减损“为己、为私、主宰、作主、慢心”等染污作意，令自心逐渐“清净、无私”得以不退于佛菩提道，如是渐次伏除性障，这就是中国禅宗祖师所说“为道日损”，令恶性渐次削减、善性渐次增长，以舍弃第八识收藏的不净法种，增长第八识所含藏的清净法种。

弥勒菩萨开示“真如种子、真如集成”——真如有作用功德

弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷八十开示：“由此转依真如清净所显真如种性、真如种子、真如集成。”⁴⁸转依这真如清净心之所显性——真实性与如如性，即圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷二所说：“心体非烦恼故，名性本净。”⁴⁹“自性本来清净的心体”——“自性清净心”，由此显示菩萨种性，即《瑜伽师地论》所说“真如种性”，成为“真如种性菩萨”。且转依时，应知“真如种子”——真如心阿赖耶识含藏种子，“真如集成”——真如心有集起诸业种及成

⁴⁸ 《大正藏》册三十，页 747，下 23-24。

⁴⁹ 《大正藏》册三十一，页 9，上 6。

就诸法（生住异灭）的功德，如《楞伽经》所说真如心有“集性自性、成性自性等七种性自性功德。

分别与无分别

琅琊阁等人之所以搅和“分别、无分别”的义理，在于他们认定每一个法都一定是分别或无分别，然他们不知真实义。《大般若波罗蜜多经》已说：一切诸法无自性，是会推导到无生、无灭，而且是自性真实涅槃寂静的第八识心，也就是《中论》之般若中道观所阐释的世间是与涅槃相通、无二无别，这在《大般若经》中也说得非常清楚。自性、无自性如此，分别与不分别亦然，如《大方广佛华严经》卷六十七〈入法界品 第三十九之八〉说：“善男子！我见一切众生，不分别众生相，智眼明见故；听一切语言，不分别语言相，心无所著故；见一切如来，不分别如来相，了达法身故；住持一切法轮，不分别法轮相，悟法自性故；一念遍知一切法，不分别诸法相，知法如幻故。”⁵⁰即菩萨摩訶萨能行此“分别、不分别”转依事，以一切法由自心第八识所现故。如菩萨以智眼能清楚看见一切众生之如来藏心，而不在意分别如来藏所生的众生相；乃至于是双照二际，通达一切诸法唯如来藏所生，一切诸法空幻不实，不分别诸法相。学人由此深入观察（分别）一切诸法是自心如来藏所现，即自心现量，不更广作采集攀缘诸法之分别（不分别），即不落迷已逐物之虚妄分别中：“非无分别、非无了别”；以自

⁵⁰ 《大正藏》册十，页 365，上 2-7。

心现量从非语言文字，即此自心现量故说“无分别”，以自心如来藏无分别六尘，其自住境界中无一法、无所得故，又何取为分别？菩萨于六度万行，伴随“无所得”的方便作意，随顺世间缘起，于无分别中广作分别，是名为“不分别之广分别，为真不分别”，向此第八识之真实性与如如性转依即是，护持大善知识生生世世弘法无辍，令自身真如种性成熟、真如种子增长，真如集起、真如成就更臻圆满，如弥勒菩萨在《瑜伽师地论》所说转依，如师父平实菩萨说转依清净真如。

世尊在《大方广总持宝光明经》卷一开示“法界本无分别”（法界根本心本无世间六识心之分别性，唯有随缘发起诸功德、功能，然自体自性寂然、于六尘无有分别、清净无为，如大圆镜应显万法）、“即是一切愚迷众生，于无分别而生分别”（这世间所谓“有分别”者，都是一切愚痴迷昧的有情众生于这“无分别”中而生起的种种“分别”）、“菩提者即一切法也，离诸戏论，是故无有分别。”（菩提就是说这一切法，这一切法为如来藏所生，一切法摄归如来藏；如来藏本离诸戏论，故一切法离诸戏论，所以无有分别）⁵¹。法界一切法无分别，是以摄归如来藏自性涅槃、无为心体来说“无分别”。所以，无论说“无分别、有分别”，皆不离真实如来藏。

《大般若波罗蜜多经》卷四百五十六〈第二分无分别品第六十三〉：“诸菩萨摩诃萨亦复如是，一切分别、种种

⁵¹ 《大正藏》册十，页 884，下 18-25。

分别、周遍分别皆毕竟断，何以故？诸佛菩萨甚深般若波罗蜜多于一切法无分别故。”⁵²诸菩萨摩诃萨等大菩萨在一切分别、种种分别、周遍分别也都毕竟断，以诸佛菩萨行此甚深般若波罗蜜多时，于一切诸法毕竟无分别的缘故；以诸法自性功德随诸缘起自在任运，无有世间之种种缘虑分别。

《佛说华手经》卷十〈法门品 第三十四〉说：“无不分别、亦无分别”⁵³——这个如来藏第八阿赖耶识无有分别，以自性清净无为故；亦无不分别，以能缘万法故；菩萨摩诃萨修学，以无所得为方便，以念照于真如；更无不分别，以应缘成就诸佛事故。菩萨摩诃萨广行一切菩萨所应行诸分别，随应诸缘、顺应万法，任运即起、无有分别，智与真如平等平等；于后断尽一切细微之遍计执，如是转依，平等平等任运，是谓无分别；以真如无分别，故说诸佛菩萨无分别；真如广行诸功德，随应万法，如是广分别——顿了别，故说转依真如能现起广大无量无数清净功德的意识心能广行诸分别，无不分别！张先生既未亲证第八识心体而无能现观其心性，自然是无法如此现观的，无怪乎他会讲出那些浑话来。（待续）

⁵² 《大正藏》册七，页 304，上 7-10。

⁵³ 《大正藏》册十六，页 204，中 29-下 1。



路在这里



—觉明子—

虽然很早就开始学佛法了，但是一直都是东奔西跑，总是找不到能让自己踏实的法和地方。一直在浑浑噩噩、稀里糊涂中学习佛法，始终不知道佛法的路到底在哪里。

2002年的时候，网络上就有正觉的法了，但是那时候没碰到其他师兄；不过即使遇到了，末学恐怕也不会相信。后来有一位菩萨和我说正觉的法，我当时没信，对方就没再和我说了。感恩那位师兄及时止住和我的聊天，避免我造恶业。

2007年，我从一位师兄处结缘到《心经密意》，第一次正式接触到正觉的法。书中“解脱道”及“佛菩提道”的说法，是此前从未听闻的全新领域——与过往所学佛法截然不同；初读时感到晦涩难懂，却像一扇虚掩的门，引诱着我反复研读。渐渐的，佛法的新境界在眼前展开，我仿佛踏上了一条从未设想过的道路。

然而，网络上关于正觉的负面消息如影随形，即便我已沉浸在经典的智慧中，内心仍不免动摇：究竟何为佛教正法？这分疑惑，直到我结识了多位修学正法的师兄，接触到更多三乘菩提相关典籍后，才慢慢消融。随着对八识论、如来藏法

的理解日渐深入，我终于下定决心，正式加入正觉的课程学习，当时再看彼时那些负面言论，已不会相信了。

2012 年左右，身边发生的一件事让我再度陷入困惑。几位平日一同学法、关系要好的师兄相继退转，这让我始料未及。正觉的书籍中虽早有关于退转的论述，但终究是他人的故事，直到亲历此事，才真切感受到无奈与迷茫：如来藏法的真理明明如此清晰，八识体系的逻辑无可辩驳，他们为何要选择离开？是因法义不解而退，还是因世俗琐事而弃？

那段时间，我常常自问：作为初学，未来的我是否也会重蹈覆辙？若遇到同样的困境，能否坚守初心？内心的不确定与对“毁于一旦”的担忧，让我愈发迫切地想要找到锚点。反复研读正觉书籍、确认法义无误后，我便立下誓言：“未来无论出现什么情况，相信平实导师都是正确的。”我告诉自己，若日后再遇困惑，先以这个准则校准心念，从自身找问题，从如来藏法中寻答案，绝不让退转的阴影侵蚀信念。

然而这份坚定，在 2018 至 2019 年间遭遇了新的考验：有人发文指责正觉的事相与法义，长篇大论的控诉看似言之凿凿，与我亲身接触的正觉截然不同。由于部分事相未曾亲历，一时难以判断真伪，潜藏的“迷于事相”的烦恼及习气让一丝疑惑悄然生起——即便深知如来藏法无误，仍不免被表相牵动。反观身边师兄，皆能笃定对方谬误，这让我羞愧不已：学佛多年，竟仍未能断除这些习气。

我将彼时的疑惑归为五类：对事相和法义皆疑、疑事不

疑法、疑法不疑事、对法部分疑惑、对事少部分疑惑，而我有些属最后一种——虽坚信如来藏法义，却在未亲历的某些事相上有疑惑。“以前不是自己确认过没问题吗？怎么还会起一丝的疑惑？不应该啊！不可能啊！在学习正觉正法的时期，经常都梦到平实导师及正觉的菩萨教导我，自己过去一定是和正法有缘的，之前自己也以为自己最坚定，怎么还出现一丝瞬间的疑惑呢？”好在那句誓言及时浮现，提醒了我：如来藏正法无错，正觉必然是正法。法没问题，某些事相一定没问题，只是自己过去的习气影响了自己。

平实导师书中说，退转的人是由于功夫不够、性障不除、次法不具足。由此明白，自己之前会有疑惑的原因，也是自己功夫不够、次法不具足、性障还很多，过去熏习的恶见、邪见、唯物论、事相等，没有因为学了正法而全部消除，福德、定力都不够，还有很多烦恼及余习而导致的。

幸亏有平实导师、亲教师等善知识的教导及佛菩萨的帮助，特别是正觉推出法义辨正的讲座，使得我对于法理越来越清晰，所以之后遇到类似的诽谤文章时，虽然以前迷事的习气仍在，偶尔还会瞬间有点疑惑，但是很快就抉择出来，知道该怎么思考，对方哪里有问题，对照正觉讲座资料搜索，能够思考分析出来对方的错误，渐渐发现其中诸多谬误，能够以逻辑分析他们所污蔑的事相。相较于其他师兄都是一念抉择正确，而我却是先有一丝疑惑，而后经由对照、抉择后才纠正，实在自觉惭愧，不如其他师兄，深感自己的习气深重。

2019年琅琊阁主等人借着某某的文章，从法义到事相全面污蔑正觉。这一次，我不再被动、困惑，而是积极参与论坛辩论，为正觉辩护。尽管自己水平不够，很多深奥法义仍难以理解，但通过对比辨析，足以看清反对者言论的谬误。看着这期间有师兄因轻信谣言而退转，虽感惋惜，却也更加坚定了自己守护正法的决心。个人理解，很多人退转的原因如下：

1. 缺乏善知识护持：若未遇善知识摄受或拒绝其护持，易因恶因缘退转。
2. 受恶知识或邪见影响：如退转者受释印顺断常二见遗毒，误解第八识为生灭法，诽谤正法而退转；另有学人因迷信名师而退失正道。
3. 慧力不足与未完成必要修行：未成就无相念佛功夫、次法不具足、心不得决定者；未经历自参自悟过程者，难信如来藏心，转取意识心为真。
4. 内心烦恼与破法因缘：包括被邪魔煽惑、对深妙法不信解、不勤精进且被恶知识摄受、多怀瞋恚轻毁他人。如某写手因瞋恚与慢心，结合释印顺邪见及邪魔干扰，导致破法退转。

这其中关键是善知识护持。有的人是缺乏善知识护持；有的是有善知识护持，但是他们不信、不肯接受；有的是有善知识护持，但是不能按照善知识说的去作，比如次法、修无相念佛等等。末学在次法上则是相当不足，后来才抓紧了次法上的修行。可见善知识的重要性。

《正觉电子报》第 50 期摘录：【《华严经》卷四十六说：“善知识者出兴世难，至其所难，得值遇难，得见知难，得亲近难，得共住难，得其意难，得随顺难。”有善知识出世弘法，本不容易；已知有善知识出世，但又不知道在何方？已知道在何方，但要能到善知识住处很难；已知道善知识的住处，但想要能与善知识见面也很难；虽然见到了，但要知道他是否是自己所要寻求的善知识也很难；知道所见到的人确实是善知识了，但想要亲近随学也很难；设使能亲近了，但要能与善知识共住学法也很难；能与善知识共住而学法了，但要得到善知识的胜妙意旨更难；得到胜妙意旨而开悟明心了，但是要能随顺善知识的教诲，如实转依增上，又更加的困难。《华严经》中说求得善知识有这么多难处，但有时候，善知识却是远在天边、近在眼前，那就要看学人自己是否有慧眼能识英雄了，更要看有没有善根福德因缘而值遇、亲近、随学、实证了。】¹

善知识能摄受、护念菩萨学人，使其不堕恶趣、不退大乘、不毁犯戒律，若缺乏善知识摄受，就可能因法义争议或性障重而退转甚至谤法。善知识能教导学人亲见自性如来藏，发起一切善法，并依止大乘方等经典建立正知见。善知识能深入解说经论、抉择深理，并以善巧方便令学人智见清净，尤其在末法时代，善知识可修正学人的错误知见，避免学人因

¹ 正雄居士，《广论之平议》连载十，《正觉电子报》第 50 期，2008 年 9 月 30 日，页 75-76。

邪见或所接触文献偏邪而偏离实证。善知识教导学人远离十恶，修行十善、次法、无相念佛等，并调伏心性以增长菩提分法，此为成就佛道的基础。此外，值遇善知识是修学佛法的关键因缘，能助学人避免被恶知识误导，得以快速突破修行障碍。

这段经历让我豁然开朗：学佛之路，恰似《华严经》所言，善知识难遇，正法难信，坚守更难。退转者多是因亲近恶知识、熏习邪见，或是功夫不够、性障未除、次法不具足，才在考验面前迷失方向。而我之所以能破除疑惑，既得益于平实导师这样的大善知识的教诲及其他善知识的帮扶，更归功于正觉推出的辨正讲座——那些清晰的法理阐释，如同明灯，照亮了迷雾中的道路。

如今再遇类似的质疑言论，我偶尔仍会有瞬间的习气反应，但很快便能凭借所学抉择是非，从正觉的书籍与讲座中找到答案。回顾学佛多年的历程，我彷彿走过了一条从最初学佛法“问路在何方”到“疑路是否正确”，再到“辨明岔路方向”，最终笃定“此路无误”的旅程。

电视剧《西游记》的歌词唱得好：“敢问路在何方，路在脚下。”佛菩提之路从非坦途，途中难免有外道的引诱、世俗的干扰，唯有跟随善知识的指引，以正法为灯，以誓言为锚，才能不偏不倚地走下去。正觉便如路边的指示牌，既指明菩提方向，也警示沟壑深坑，让我们在末法时代不至于迷失。路在哪里？路就在这里，就在正觉这里。

值遇善知识须经“出兴世难，得值遇难，得见知难，得亲近难”等诸多考验。感恩此生能在茫茫人海中值遇 平实导师且与正觉的菩萨们结缘，他们于黑暗中燃起明灯，让我们看清了脚下的路。这条路，便是正觉之路；路在这里，只要坚定走下去，必定能抵达菩提彼岸。愿更多人能踏上这条正法之路，不再走岔，不再迷失。

弟子至心顶礼 平实导师，感念 导师在佛法道路上为我们点燃明灯；弟子并誓愿生生世世依止及追随 平实导师护持正法、利乐众生。



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、巴续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子姪姪相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸般鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册十九，页151，中1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与验证之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今〔编案：2008 年〕将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位统战对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在平实导师的带领下，大力弘扬世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)
中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及
正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及
正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网” <https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>，或“正智书香园地”网站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2026 年上半年禅净班，已于四月下旬

同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周五下午 14:00~16:00，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2026/04/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2026/04/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。暂

不开新班。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。

2026/04/23（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/> 填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨瓔珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分

别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回

归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。
- 八、台北讲堂将于 2026/5/10（周日），桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/5/3（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。
- 九、台北讲堂将于 2026/6/14（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 十、本会将于 2026/5/24（周日）于大溪正觉祖师堂；2026/5/24（周日）同步于台北、新竹、台中、嘉义、台南及高雄讲

堂，举办佛历 2570 年浴佛节法会。法会于上午 9:00 开始，期间恭颂《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午 17:00。欢迎正觉佛子踊跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一偿如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十一、2026 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、2/17、2/18、2/19、5/24。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘

起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着

天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间

的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子

更应细读之。

十九、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美

解说，定价新台币 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第八辑已于 2025 年 8 月 29 日出版，定价 300 元，本书的内容：

谢淑贞等人合著，本辑中举示学员谢淑贞于三十年前明心证真如以后的共修中，快速增上佛菩提道的智慧而令慧力具足，又于二十余年中不断修集福德而呈现了上品菩萨性，并于近三年中持续不断依照

上师的指示每天看话头，于今看话头功夫纯熟而定力具足。如是具足眼见佛性所必须的三个条件以后，并获得观音大士的加持与承诺，许其眼见佛性、成就如幻观。于禅三的四天三夜过程中，并依平实上师的指导继续看话头同时参究，于几度参错的境界中逐渐步向正确的佛性定义；虽于参出正确的佛性定义时并未看见佛性，然经平实上师指示该正确定义后加以引导，终得眼见分明，并指示其见后应如何使眼见的境界全面爆发出来，当场成就第十住位满心时的现观——如幻观，现见山河大地及五阴身心之如幻，成就大乘一分解脱功德。今将眼见佛性之实录书写下来刊行于世，以供末法时代所有学人参考，证知实证第十住满心位的佛法仍然存在于现代，并继续弘扬之中。今于此书同时载入以前明心者十余人之明心见道报告，以供学人建立信心，而能勇猛投入了义正法中精进实修，终能如实进入佛菩提道中，成为胜义僧中之一分子。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与

学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教

轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始

提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智

出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间之唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经

所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“**此经**”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能脱离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅

槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“**佛藏**”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因

而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师

于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十三、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第四辑已于 2025 年 12 月 20 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑

成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十四、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满，每辑定价新台币 300 元。

本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无

分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十五、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于2025年7月30日出版圆满。每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未

来世中必有实证之因缘。

三十六、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的师子身中虫的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十七、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪

见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十八、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币250元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所

应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十九、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，由正觉教育基金会正觉出版社出版，全书共五辑，2025 年 8 月起，每两个月出版一辑，每辑定价新台币 300 元。第五辑将于 2026 年 4 月底出版。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学

人认清此事实后，速远离密宗歧途，回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，故发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十一、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第四辑已于 2026 年 3 月 30 日出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识一如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘

起性空之法，墮于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已墮于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中佛所说的正义。平实导师曾于本会郭故理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化

交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十五、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2026 年已经是连续第 15 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟玖佰贰拾壹万贰仟捌佰元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6448 人。活动当天除了

发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十六、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2025/8/25

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**
平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
19. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
20. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。
22. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
23. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)
24. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元
25. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路第八辑** 谢淑贞等人合著 售价 300 元 已于 2025/8/31 出版。
30. **钝鸟与灵龟—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
33. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性—驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
37. **达赖真面目—玩尽天下女人** 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元
39. **假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
41. **末代达赖—性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾—第二辑—救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”**
平实导师述著 每册 300 元
45. **黯淡的达赖—失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考—论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教—实证者必定不悖三乘菩提**
平实导师 述著 定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)—达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴—详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义—《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义** 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度—附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？**
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法—实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册 各 350 元
58. **佛藏经讲义** 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。
59. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释** 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义** 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元
63. **中论正义** 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
每册三百余页 售价 300 元
64. **谁是 师子身中虫** 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元
65. **解深密经讲义** 平实导师述著 12 辑 2025/9/30 开始出版，每辑 300 元
66. **菩萨瓔珞本业经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **金刚三昧经讲义** 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨瓔珞本业经讲义》出版后整理出版。
68. **广论之平议—《菩提道次第广论》与佛法之比较**
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。
69. **八个奇妙的心** 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。
70. **假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》**
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
71. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。
72. **中观正义—注解** 平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
73. **中国佛教史—依中国佛教正法史实而论** 〇〇老师 著 书价未定。

74. **印度佛教史—法义与考证**。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
75. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
76. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
77. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
78. **无门关—《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
79. **中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
80. **轮回与超度—佛教超度法会之真义**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
81. **《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
82. **正觉发愿文注解—以真实大愿为因，得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
83. **正觉总持咒—佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
84. **三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
作者未定 出版日期未定
85. **道品—从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
86. **大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
87. **三德—论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
88. **真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
89. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
90. **四缘—依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
91. **空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
92. **十法义—论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
93. **外道见—论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司。

11. 大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话 7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2. 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3. 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。5. 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一

般会员，外县市为护持会员) 都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 **6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！** 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F

邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>

2. 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：

<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

正智出版社 书香园地 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录: 平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,
合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和一辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
- 31.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 32.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 33.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 35.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 36.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****

正觉口袋书 目录

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一) —认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二) —藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三) —密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四) —密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五) —密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六) —无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元

28. 迈向正觉 (三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29. 迈向正觉 (四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30. 迈向正觉 (五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31. 系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32. 迈向正觉 (六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33. 广论之平议 (一) ~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34. 俺蒙你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
35. 如何契入念佛法门 (中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
36. 明心与初地 (中英文版) 平实导师著 回邮 36 元
37. 您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导 (一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38. 外道罗丹的悲哀 (一) ~ (三) 一略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39. 与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40. 证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
41. 甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
42. 恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
43. 从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
44. 老去人间万事休, 应须洗心从佛祖—达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45. 表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
46. 我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
47. 佛教与成佛—总说 师子苑居士著 回邮 36 元
48. 三乘菩提概说 (一) ~ (二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
49. 一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
50. 尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
51. 心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
52. 佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
53. 正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
54. 老了要靠谁? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
55. 三乘菩提之佛典故事 (一) ~ (四) 正觉同修会编印 回邮 36 元
56. 无字真经 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
57. 为什么要学佛? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>

书香园地：<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2026 年 4 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3000 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

