

正觉

正觉电子报
第213期

正觉总持咒略释 (六十二)

真假空性 (二十一)

空谷跏音 (六十八)



2026.06.30



目录

正觉电子报第 213 期

正觉总持咒略释（六十二）	张正圜老师	1
真假空性(二十一)	游正光老师	9
空谷跏音(六十八)	大风无言	33
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		75
公开声明		82
法义辨正声明		86
中国佛教复兴访谈报导		91
布告栏		95
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载六十二)

第五目 触尘

触尘是身根、身识所面对的境界。外触尘是身扶尘根所接触的境界；内触尘则是身胜义根所接触、身识所缘的境界，同时也是意识所缘的境界。《瑜伽师地论》说，触尘摄属于肉眼不可见之色法，但是身根能接触、身识及意识能面对而了知触尘的存在，故名为“无见有对”之法。触尘依其性质差别，有许多种类，例如：冷、热、轻、重、滑、涩、软、硬、松、紧、饥、渴、痛、麻、痒等等，举凡身识所能领受的尘境都属于触尘所摄。若依有情的感受则可分为三类：

- 一、好触：舒适的触感，可引生乐受；
- 二、恶触：不舒适的触感，可引生苦受；
- 三、舍处所触：平淡的触感，可引生舍受。

触尘是由身体表面或内部所摩擦、接触而领受的境界相，《瑜伽师地论》卷一中列举出地、水、火、风、轻性、重性等

二十多种触尘¹，卷五十四则说：“触所摄中，四大种是实物有，当知所余唯是假有。”²也就是说，触尘中的地、水、火、风等四法，是现象界中确实存在的物质，地大以坚硬为相、水大以湿润为相、风大以动转为相、火大以温暖为相，此四大属于“能造触”，其余触尘皆是由这四大种依不同比例组合而假名施设的境界相，即为“所造触”。要特别说明的是，论文中的“病、老、死”，指的不是“病、老、死”本身，而是指由于疾病、衰老或临死的过程中，身根所触的境界有变异而能使意识配合身识觉知到，例如：生病时身体可能会有发热、酸痛、无力的触尘觉受，反过来说，如果身体产生发热、酸痛、无力的觉受，就会让人联想到是否感染了疾病；衰老或临死也是同样的道理。

触尘的范围极为广大，色、声、香、味以外的都属于触尘所摄；身根则是五色根中范围最广的，眼、耳、鼻、舌中都有一分为身根所摄。而人类的触觉感受器种类繁多，其中有许

¹ 《瑜伽师地论》卷一〈本地分中五识身相应地 第一〉：“彼所缘者，谓触，未见有对。此复多种，谓地、水、火、风、轻性、重性、滑性、涩性、冷、饥、渴、饱、力、劣、缓、急、病、老、死、痒、闷、粘、疲、息、软性、勇，如是等类，有众多触。此复三种，谓好触、恶触、舍处所触，身所触。又触者，谓所摩、所触，若硬、若湿、若动、若暖，如是等差别之名。是身所行，身境界，身识所行、身识境界、身识所缘，意识所行、意识境界、意识所缘。助伴及业、如前应知。”

《大正藏》册三十，页 280，上 9-18。

² 《大正藏》册三十，页 597，中 4-6。

多与生命安全息息相关，例如痛觉就相当于身体的警报系统，如果失去痛觉会使人无法察觉伤害，烫伤、骨折、感染时不能自知，严重时就会危及生命。虽然欲界人间对于触尘的觉知有其必要性，但是仍应该了解其无常的本质，不应该贪爱执著；若能深观触尘的生灭无常、无自性，则能逐渐伏灭对触尘的执取，保持单纯必要的觉知，但不被触尘所系缚而起贪厌等种种烦恼。

就物理与化学层面而言，触觉来自物体的各种物理与化学特性，例如压力、振动、温度、硬度、柔软度、粗糙度、光滑度、湿润度等，部分化学物质亦可能作用于皮肤而产生灼热、清凉或刺痛等感受；这些物理与化学性质，都是触觉形成的外在刺激基础，经由皮肤、肌肉或内脏器官的直接接触，才能与身体内外的感受器相应。从医学与生理学来说，触觉的形成主要依赖分布于皮肤、肌肉、关节及内脏等处的各类感受器；当受到外界刺激时，感受器会将压力、温度、振动、牵拉等物理刺激，或部分化学刺激，转换为神经讯号，再经由周围神经传递至脑部，从而产生对冷热、软硬、滑涩、轻重、痛痒等触觉的知觉（请参见第五章第三节第五目〈身根〉之说明）。从神经科学与心理学的研究来看，同样的外在刺激，未必会产生完全相同的触觉经验，而是与个体的生理状态、过往经验、情绪、注意力及认知等因素密切相关。例如相同的温度，在不同环境下可能令人觉得偏冷或偏热；同样程度的按压，有人感到舒适，有人却感到疼痛；可见触觉并非完全由外在刺激所决定，而是神经系统与心理认知共同作用的结果。也就是

说，由触觉所引生的感受，除了物质层面的感官刺激之外，亦会因个人的生理条件、记忆与心理状态不同，而呈现出种种差别。由此可知，从现代科学的角度来说，触尘并非恒常不变的实体；触觉乃是依于外界物理或化学刺激、感受器的作用、神经传导机制，以及心识的认知活动等多种条件相互配合而显现的现象。此一理解，与佛法所说触尘依缘而生、无有自性的义理，亦可相互契合而得到印证。

有情众生之身识与意识所接触与领纳的触尘，是内相分触尘，系第八识如来藏借身扶尘根触外触尘为缘，在身胜义根处所变现出来的内触尘境；也就是说，身识与意识实际了别的，并非外在触尘境本身，而是第八识所变现的内相分触尘。而随着身扶尘根与身胜义根之功能优劣等差异，以及外触境条件的不同，也会影响到内触尘的呈现。譬如当身扶尘根（如皮肤、肌肉、关节及内脏中的各类感受器）或身胜义根（如丘脑及大脑体感觉皮质等神经系统）发生异常、损伤，或是受到感染（如带状疱疹等引发的神经痛与后遗症）、药物、疾病（如糖尿病周边神经病变、中风）等因素的影响，导致触觉感受与神经传导功能受限、异常甚至丧失时，如来藏所变现出来的内触尘就会异于外触尘乃至无法呈现，因此世间会有触觉丧失（tactile anesthesia）、触觉减退（tactile hypoesthesia）、触觉过度敏感（tactile hyperesthesia）、感觉异常（tactile paresthesia）等种种不同的触觉异常状态。有情领受的是各自如来藏所变现之内相分触尘，因此触觉异常多属主观感受，虽然现代医学可借由神经学检查、定量感觉测试（quantitative sensory testing）及神经传导检查等方

法，评估触觉功能受损的程度，但对于个人所实际领受之冷热、痛痒、麻木或刺痛等触觉经验，仍难作出完全客观而精确的定量或定性分析。

由此可知，内触尘的现起，除了根本因如来藏之外，尚须多种条件和合；而内触尘现起之后，亦是刹那刹那在变异，无有真实不坏之体性存在。所以说内外触尘皆是无常变异、是无我、是空，不可执为真实有，然而众生无知于此正理，对于各种感觉的领受非常执著，甚至为了追求各种触尘之乐受而造诸恶业，譬如密宗喇嘛教之无上瑜伽双身修法，就是其中最典型的代表。喇嘛教各派所追求的乐空双运皆不出淫乐触之范围，不论是观想而修之双身法，或以实体明妃而修之双身法，其中心思想皆以淫乐触之遍身及常久不退为大乐，于其中观能受遍身乐触的觉知心空无形色为证得“空性”，故名“大乐空性”，复观彼乐触中之觉知心与乐触不二，名为“乐空不二”，以此为“正遍知觉（正知大乐遍满全身故名正遍知觉）”、“即身成佛”，殊不知一切触尘、领受、觉知心皆非实有，都是众缘和合而有，没有常住不坏之实体存在，如果为了追求虚妄不实之乐触而起贪着，乃至伤害众生造诸恶业，招致未来无量世的轮回苦果，那实在是愚昧至极，有智之人岂能不引以为戒！

第五节 法处所摄色

在十一种色法中，除了五色根和五尘之外，尚有法处所摄色，也就是法处所摄之一分色法。“法处”乃是十二处之一，

即是意根、意识所触、所缘之法尘境。然而“法尘”并不都与色法有关，与色法无关的就不能归入到色法、色蕴之中，例如无色界之定境法尘；只有与五尘色法有关的才属于“法处所摄色”，这主要是指缘于五尘上的法尘。

《瑜伽师地论》将法处所摄色分为“律仪不律仪所摄色”、“三摩地所行色”二种³。“律仪所摄色”指的是受持正戒（如五戒、菩萨戒、声闻戒等）者，或是发起禅定而有定共戒者，因为已成就防非止恶的“戒体”，随时能防护自己的身业、口业不造作恶行，所以四威仪中身口的恶法都不现行，就称为“律仪所摄色”，简称“律仪色”。“不律仪所摄色”则是放任自己的恶习而不防护身业、口业者，四威仪中常可见身口的恶法现行，例如习惯暴力、欺骗、恶口等，就称为“不律仪所摄色”，简称“不律仪色”。“三摩地所行色”指的是依于三摩地（禅定或智慧三昧）所显现的色相，依《显扬圣教论》的说明有“彼所缘影像色性”及“彼所作成就色性”二类⁴，“彼所缘影像色性”

3 《瑜伽师地论》卷三：“法处所摄色有二种，谓律仪不律仪所摄色、三摩地所行色。”《大正藏》册三十，页293，下6-7。

4 《显扬圣教论》卷一〈摄事品 第一〉：“法处所摄色，谓一切时意所行境，色蕴所摄，未见无对。此复三种，谓律仪色、不律仪色及三摩地所行境色。律仪色云何？谓防护身语业者，由彼增上造作心心法故，依彼不现行法建立色性。不律仪色云何？谓不防护身语业者，由彼增上造作心心法故，依彼现行法建立色性。三摩地所行境色云何？谓由下中上三摩地俱转，相应心心法故，起彼所缘影像色性，及彼所作成就色性，是名法处所摄。”《大正藏》册三十一，页484，上13-21。

指的是定中所见的影像，例如修观想念佛时，心中显现的佛菩萨影像；“彼所作成色性”则是指依于各种三摩地所变现出来的境界，例如上身出水、下身出火。

《瑜伽师地论》卷五十四又说：“堕法处色亦有二种，谓实有、假有。若有威德定所行境，犹如变化，彼果彼境及彼相应识等境色，是实物有。若律仪色、不律仪色，皆是假有。”⁵也就是说，“三摩地所行色”中，变现出有质碍之物质色法者属于实物有，其余法处所摄色则是依附于其他色法而存在，是假名施设为有，例如“律仪色”是持戒者身上显现出来的无表色，不是有实质的色法。无着菩萨在《大乘阿毘达磨集论》中，又将法处所摄色区分为五种：极略色、极迥色、受所引色、遍计所起色、定自在所生色⁶，此处就不展开细说。

以上所说五尘及法处所摄色，总说即是相分，相分有二：外相分与内相分，此二者皆是唯第八识阿赖耶识所变现的境界。外相分是器世间所现的五尘，为众生阿赖耶识共业所成；内相分则为阿赖耶识借五扶尘根对外境五尘，即于自心中如其所触如实显现内五尘，如人照镜时镜中如实显现人影一样。内相分是唯心所显故，当五扶尘根或胜义根有缺损，如盲聋瘖哑痴呆等，不能如实对现外五尘，或者使得外五尘被扭曲，

⁵ 《大正藏》册三十，页 597，中 6-9。

⁶ 《大乘阿毘达磨集论》卷一〈本事分中三法品 第一〉：“何等法处所摄色？有五种应知，谓极略色、极迥色、受所引色、遍计所起色、定自在所生色。”《大正藏》册三十一，页 663，下 15-17。

则所显的内相分就会是扭曲的五尘境。由此可知，一切有情无始以来从未接触过外尘境，所见所闻乃至所触所知，皆是自心所现；凡愚不知此理，见一切山河大地、人事物等，皆误以为真实见，其实都只是自心所显的内相分而已，既然是自心具足之法，又何需为贪求诸受而广造诸业呢？

以上“二所现影故——色法十一”已叙说如前。总而言之，此等色法，皆是八识心王所变之相分；除此十一色法之外，更无其他色法可得，由此亦可了知一切色法，唯是心王、心所二者所现之影像，若离此二者，尚无一法可得，何况有色法十一呢？因此而说“万法唯识”。（待续）

真假空性 —— 对应成派中观见者释印顺 拨无第八识而说空性之平议



游正光老师

(连载二十一)

接下来谈第二点：释印顺本身喜好有为有作的六识境界法。由于释印顺是连十信位也没有进入的异生凡夫，对于最基本的三宝的内涵不懂，也对三宝真实有等开示没有信心及信力，更不用说对大乘法的无名相法、无境界法、无分别法具足信心及信力而能安忍及真诚接受。既然释印顺不信受没有境界、无所得的大乘法，当然就会与意识的有为有作的有所得境界法相应，这也是笔者主张释印顺本身喜欢有为有作的境界法之原因所在。如果不是这样，为什么释印顺一接触到月称、宗喀巴的断常二见有为有作的外道法就会喜欢而信受呢？为什么释印顺碰到 平实导师多年来为他开示的无名相、无境界、无分别、无所得的如来藏法时，他还是无法接受，乃至到死都没有公开忏悔而承认自己错了呢？在在证明了释印顺打从心里就喜好意识或六识的有为有作的有所得境界法，根本不喜欢无为无作、无所得的无名相法第八识。这背后告诉大众一件真实道理：凡是喜欢有为有作、有所得的六识境界法的人，不仅无法与无名相、无境界、无分别、无所得的大乘法相应，而且对于“法住法位、法尔如是”的内涵不会也不能深入了解，这证明了释印顺他连十信位的资格也没有，

还要很努力在十信位、前六度去培植福德、智慧，未来才有机会接触大乘法，乃至未来才有机会明心、见性。

这里举一真实而且是笔者亲眼看见的例子来加以说明。在早期，笔者参加 平实导师（当时称之为 平实老师）所举办的第四届禅三的最后一天晚上，亲眼看见 平实导师拿着“不求人”（可以用来背部抓痒的竹如意），对一位已经触证的女众作势假装要打她，并且对她说：“你都已经找到了，为什么还不敢承担？”解三后，笔者特别注意这位女众，发现她解三后一、二周还有来上课，之后就没有来上课了；这表示这位女众当时虽然已经在善知识帮助下触证无名相、无境界、无分别的真心如来藏，可是心里还无法接受这么**平常、实在**的真心如来藏。纵使 平实导师当时施设了善巧方便，表面上她也好像接受了，但其实她心里还是无法接受、还是无法心得决定，所以解三过了一段时间以后，她就没有来上课，退回一般学人所住的有所得、有境界法了。这证明了一件事，那就是有情喜好有为有作的境界法，不喜欢无为无作的无名相、无境界、无分别的大乘法；如果一般学人没有圆满累积十信位、前六住位的功德与福德，没有降伏乃至断除对有为有作的境界法的贪爱，没有努力去消除性障等，那么对于甚深、难思议、无为无作的大乘法，是很难以接受而生忍的。以此缘故，笔者才会说：释印顺就是喜欢意识或六识的有为有作、有所得的境界，不喜欢闻熏无为无作的无名相、无境界、无分别、无所得的境界，所以才会从根本否定第八识的存在，乃至曲解、割裂真心第八识。

接下来谈第三点：释印顺因遇到恶知识法尊法师而信受喇嘛教应成派中观行者月称、宗喀巴等人的说法。释印顺在他的《游心法海六十年·契理契机之人间佛教》合刊本一书中，明白写着他是因为读到法尊法师所翻译喇嘛教应成派中观师月称、宗喀巴的论而信受的，其文如下：

自从在汉藏教理院，遇到了法尊法师，才觉得有同学之乐。法尊法师是我的老学长，读他从藏文译出的：《菩提道次第广论》、《辨了义不了义论》、《密宗道次第广论》、《现观庄严论略释》，月称的《入中论》等，可说得益不少！¹

又例如在〈印顺导师略传〉一文中，也如是说，其文如下：

在四川最初的一年半中（民国 27 年 8 月到 28 年底），导师于北碚缙云山之汉藏教理院与法尊法师共同修学。其间，导师为法尊法师新译的《密宗道次第广论》润文，遇到文字不能了解之处便发问，因此对黄教之密乘见解与密乘特质有一番的了解。²

不仅如此，在同一篇文章中更直接写着法尊法师对他的影响，仅次于他的师父太虚大师，其文如下：

¹ 参 48，页 10。〔参考书籍 48：印顺导师，《游心法海六十年·契理契机之人间佛教》合刊本（精装本），正闻出版社（竹北市），2013/5 初版 3 刷。〕

² 网址：<http://www.yinshun.org.tw/A01-0-101.htm>，撷取日期：2017/9/4。
或 <https://www.yinshun.org.tw/yinshun/biography.html>，撷取日期：2026/5/12。

导师自忆与法尊法师共同修学之因缘云：“我出家以来，对佛法而能给予影响的，虚大师（文字的）而外，就是法尊法师（讨论的），法尊法师是我修学中的殊胜因缘！”³

释印顺在三十三岁（公元 1938 年）时，于四川的汉藏教理院遇到法尊法师，读到他所翻译喇嘛教应成派中观行者月称的《入中论》、宗喀巴的二本《广论》等论的说法之后，就相信而接受了六识论，所以释印顺才会在书中自述“法尊法师是我修学中的殊胜因缘”，从此走上不归路而成为具足断常二见的外道了。当他遇到对应成派中观和双身法的法义不懂而有问题时，就会去请教法尊法师，因而对应成派中观与双身法的法义有了深入的了解，正如他在书中所说的：“对黄教之密乘见解与密乘特质有一番的了解。”然而宗喀巴的说法具足了断常二见，其所著的二本《广论》所说的种种内涵，其实都是在讲男女双身邪淫法，当中的《菩提道次第广论》所说止观，以密语隐晦而说男女双身邪淫法，《密宗道次第广论》则明白且公开说明男女双身邪淫法，也说明了如何挑选明妃的条件、如何修双身法的方法及技巧（也就是房中术、御女术），搜集了如何让性高潮持久的种种索隐行怪的方法（譬如观想红白明点、修炼中脉、左脉、右脉等三脉、练拙火、喝酒、吃红肉、吃甘露丸——由男精、女血及大小便等合成的不净物等）之生起次第，以及在男女实战中，如何在性高潮当中持久的方法（如练宝瓶气、九节佛风、提

³ 同上注。

肛等)而成就喇嘛教所谓的抱身佛境界之圆满次第。也就是说,喇嘛教应成派中观师宗喀巴的二本《广论》所说的种种内涵根本不是佛法,而是男女双身邪淫的外道法。既然释印顺“对黄教之密乘见解与密乘特质有一番的了解”,当然也很清楚知道应成派中观所说的种种法义都不离断常二外道见与男女双身邪淫法,所以在他的《印度之佛教》一书中,公开指称喇嘛教的男女双身邪淫法就是世俗的御女术,其文如下:

外眩佛教之名,内实与御女术同。⁴

又例如在《以佛法研究佛法》一书中,释印顺斥责密宗的无上瑜伽与男女双身邪淫法有关,是为左道密宗,其文如下:

无上瑜伽之**双身法**为左道密教。⁵

又例如在《华雨集》第五册一书中,直斥男女双身邪淫法是大邪见,根本不是佛法,其文如下:

“修双身法才能成佛”,释迦佛无此说;“淫欲为道”,是大邪见。⁶

⁴ 参 41, 页 323。〔参考书籍 41: 释印顺,《印度之佛教》(精装本),正闻出版社(竹北市),2004/10 重版 6 刷。〕

⁵ “欲界欲乐中,淫乐最重,或者乃以此为方便,且视为无上之方便。惟是淫欲为道,密宗之旧传我国而流入日本者,犹未尝显说,故每斥**无上瑜伽之双身法为左道密教。**”参 27, 页 148。〔参考书籍 27: 释印顺,《以佛法研究佛法》(精装本),正闻出版社(竹北市),2013/1 修订版 1 刷。〕

⁶ 参 13, 页 139。〔参考书籍 13: 释印顺,《华雨集》第五册(精装本),正闻出版社(竹北市),1998/12 初版 3 刷。〕

又例如在同一书中，释印顺明白写着喇嘛教种种索隐行怪的事，其文如下：

我为《密宗道次第广论》润文，也就请问过、讨论过里面的一些问题。问问西藏佛教，修学的情形，甚至谈到“饮智慧汤”（活佛的小便），“捉妖”等怪事，也增长知识不少。⁷

释印顺显然很清楚知道应成派中观师宗喀巴所说的种种内容，包括索隐行怪的种种邪淫法在内，其实就是世俗人所说的房中术、御女术，本质根本不是佛法，却对外冠以佛法而自居。但是让人觉得奇怪的是，释印顺明明知道喇嘛教应成派中观行者所说的行门根本不是佛法，为什么还会相信他们所说的六识论断常外道法，从而否定 释迦世尊所开示的七、八二识，而反执著生灭不已的意识心为常住不灭法呢？由此可以证明：释印顺的心性极为颠倒矛盾，而且还昧着良心以外道法在误导众生，表面上破斥密宗的双身法，暗地里其实是赞扬密宗的六识断常二外道见，让很多众生的法身慧命，包括他的徒众们、弘扬人间佛教的追随者，以及学术界一部分的学者们在内，都葬送在他的手里，可见释印顺乃是心术不正、居心叵测的人。

再深入探讨：释印顺为什么不承认有真心如来藏的存在呢？最主要的原因在于，他连十信位所应有的功德与福德都没有。由于宿昔以来熏习邪法的时劫久远漫长，导致邪见根

⁷ 参 13，页 11-12。

深抵固、不易断除；又于正法的熏习时劫极短，导致好邪恶正，喜欢听闻有为有作的六识论邪法，不乐听闻无为无作之无名相、无分别、无境界、无所得的如来藏法，所以才会相信邪法而排斥正法，乃至否定、曲解、割裂正法的存在，正如《央掘魔罗经》卷二的开示如下：

譬如猿猴形极丑陋，常多惊怖，其心躁动如水涌波，以宿习故今犹不息；彼诸众生亦复如是：去来现在心常轻躁，闻如来藏，不生信乐。如鸚鵡鸟，昼盲夜见，好闇恶明；彼诸众生亦复如是，好邪恶正，不乐见佛及如来藏，去来现在、不生信乐，如彼鸚鵡好闇恶明。如人长夜修习邪见，染诸外道不正之说，以宿习故今犹不舍；彼诸众生亦复如是，久习无我隐覆之教，如彼凡愚染诸邪说，去来现在不解密教，闻如来藏不生信乐，非余众生。⁸

经中已经很清楚开示：那些不信而排斥、否定、毁谤第八识如来藏法的人，乃是在漫漫长夜中熏习邪见已久的缘故，对于经中所开示的一切有情真心如来藏法门心不爱乐所产生的结果。像这样的有情，就是经中所开示的无明的凡夫众生。由于他们熏习正法的时劫极短，再加上善根福德不够及亲近恶知识，反而喜欢虚妄不实、有为有作、有所得意识法门，不乐闻无为无作、无所得的如来藏法，更不知道“法住法位、法尔如是”的道理，所以才会排斥、否定、毁谤如来藏正法。然而

⁸ 《大正藏》册二，页 525，下 18-28。

对久学菩萨而言，由于熏习正法时劫久远，有能力简择真假善知识所说的法到底如不如法、到底正不正确，对于真善知识所说如来藏微妙法门必然会心生爱乐而乐于修学；就算今世很晚才有机会听闻如来藏法，然由于过去世所熏习的正法种子与之相应而流注出来（即五果当中的等流果，往昔熏习的缘故，于今世有因缘时，平等而流注出来），非但不会排斥，反而会很高兴、很肯定地接受而没有任何怀疑，并且心得决定而说：“这就是我要修学的正法！”笔者就是最好的例子，大学期间曾接触喇嘛教的法有二次，一直都不相应，并于最后一次接触以后，心里生起了二个字：“无缘”，从此与喇嘛教绝缘。后来翻阅到平实导师的《无相念佛》时，发现书中所开示的法很有次第性及连贯性，往昔的种子就开始相应而流注出来，从此便无怨无悔地接受正法的熏习一直到现在，有智慧能看穿释印顺之偏谬，并一一加以辨正而破斥之。由此可知：对于能否信解如来藏法而言，与其熏习佛教正法久暂有很大的关系；凡是历经久劫熏习无所得正法的人，就能成为久学菩萨；若只是熏习十生、百生、十劫、百劫不等的人，由于熏习的时间不长，才会成为新学菩萨。

又《央掘魔罗经》同卷也开示毁谤如来藏正法的人，是为自烧种子及三世中甚可哀愍的人，经文如下：

若彼众生，去、来、现在，于五趣中支节不具，轮转生死受一切苦，斯由轻慢如来藏故。若诸众生历事诸佛亲近供养，乃能得闻如来之藏，信乐听受不起诽谤。若能如实安慰说者，当知是人即是如来。若诸众生多背诸佛

者，闻如来藏则生诽谤，彼诸众生自烧种子。呜呼！苦哉！苦哉！不信之人，于三世中甚可哀愍。⁹

央掘魔罗菩萨开示：由于众生无明深重，复受邪见熏习，对于如来藏法生起轻心、慢心，以致无法安忍于胜妙的如来藏法，对于善知识所传授的如来藏正法不信受，往往堕入常见、断见外道法中而不知，导致在三界当中不断地轮回生死，乃至有愚痴无智的人，成就毁谤菩萨藏的大恶业，未来要下堕三恶道长劫受无量苦。像这样的人，往往犯下大妄语业而轻贬众人，是为经中所开示的新学菩萨，其熏习正法的时劫还不够久远；唯有多生多劫以来承事供养诸佛的久学菩萨，才能得闻、信受甚深微妙的如来藏法而不会毁谤，并且心生欢喜而乐于修学。

综合这一节的说明，作个结论如下：从释印顺否定七、八二识及反执意识心为常住不灭法的根源来说，证明了他是一位尚未进入十信位的异生凡夫，显示他对三宝的实质尚无认知及了解，所以对佛的开示没有具足信心及信力，也不知“法住法位、法尔如是”的道理，所以才会喜好意识等有为有作的有所得境界法，一旦遇到与意识境界相应的法，例如喇嘛教应成派中观行者月称、宗喀巴等人所说的六尘、六识境界中法，就会与之相应，从此远离佛说的离见闻觉知的正法而趣向断常二见的外道法，走上再也无法回头的道路，也带领了许多众生跟他一样下堕三涂而多生多劫罔受轮回苦。像这样

⁹ 《大正藏》册二，页 526，上 17-24。

的人，是为 释迦世尊在《佛藏经》卷中〈净戒品之余〉所开示的为魔所迷惑的**不净说者**¹⁰，也是 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷十三所开示的成就四颠倒的**无心人**¹¹，更是《央掘魔罗经》卷二所开示**自烧种子及三世中甚可哀愍的人**！

第二节 嘱咐

笔者虽然举示了释印顺所说种种破坏正法的内容而加以平议，确定释印顺所说的法都是断常二见的外道法，但不能仅有平议而没有救护他及被他误导者的为人处，所以这一节则特别告知现在、未来跟随喇嘛教应成派中观修学的人，包括了喇嘛、仁波切、释印顺的徒众们、弘扬人间佛教的佛门四众、学术界一部分的学者们，皆不应该再继续熏习、弘扬应成派中观宗喀巴双具断常二见的法，以免成就不净说法、破佛正法及误导众生的重罪，未来要下堕三恶道长劫受苦；应该要闻思修下面所说的法，未来才能迈向正确的佛菩提道：

第一点：要深入了解三宝的实质而圆满具足十信位应有的智慧与福德。

10 “又舍利弗！**不净说者**，我见人见众生见，五阴十二入十八界见，未得谓得，心计得道，计得涅槃。咸亦讥诃如是正法，何以故？是人贪著空故，亦是魔众，魔所迷惑，以我正法而作魔事。”《大正藏》册十五，页 791，上 22-26。

11 “心乱不乱建立者，谓四颠倒，颠倒其心，名为乱心；若四颠倒不颠倒心，名不乱心。此中乱心亦名无心，性失坏故，如世间见心狂乱者，便言此人**是无心人**。”《大正藏》册三十，页 344，下 26-29。

第二点：要闻熏没有境界、无分别、无所得的如来藏法。

第三点：要建立诸法“法住法位、法尔如是”的正知见。

第四点：佛法是要靠实证的，不是作经文的学术研究考证就能达到的。

首先谈第一点：要深入了解三宝的实质而圆满具足十信位应有的智慧与福德。菩萨修行有五十二个阶位，那就是十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，其中菩萨进入佛菩提道修行，首先面对的阶位，就是十信位——对于佛所开示三宝的实质内涵数数熏习而能渐次如实理解，并且逐渐产生信心乃至具足信根而发起信力的十种阶位。也就是说，十信位的菩萨，对佛法僧三宝不仅要长养信心、恭敬心，而且还要深入了解三宝的实质内涵，并培植十信位应有的福德，未来才能转进初住位继续修行。然而要究竟圆满十信位所需要的时间，少者一个大劫，多者要一万个大劫¹²才能成就，由此可知：修学佛菩提道的菩萨们，需要多生多劫的熏习才能圆满十信位的功德，而不是一日、一月、一年、一生，乃至十百千生所能成就的；然而成就十信位之速缓的关键，在于有无值遇大善知识。这可从现象上来证明的确是如此，譬如佛在讲经说法时，有的人远远地看见了佛，头也不回就走了；

¹² “信成就发心者，依何位修何行、得信成就堪能发心？当知是人依不定聚，以法熏习善根力故深信业果，行十善道，厌生死苦，求无上觉；值遇诸佛及诸菩萨，承事供养修行诸行经十千劫，信乃成就。”《大乘起信论》卷下，《大正藏》册三十二，页588，下29-页589，上4。

有的人远远地看见了 佛，既不合掌问讯也不礼拜，直接就在一旁坐下；有的人则远远地合掌问讯，就在一旁坐着听法；有的人走近 佛不远处合掌、问讯，就在一旁坐着；有的人在 佛前合掌、问讯，就在一旁坐着；有的人在 佛前合掌、问讯、礼佛三拜，然后在一旁坐着；有的人不仅偏袒右肩，合掌、问讯、礼佛三拜，而且还绕佛三匝，然后在 佛旁坐着。同样是看见 佛陀，行为却有千差万别的种种现象出现，这表示有情对 佛各有不同程度的信心、恭敬心的差别。最前者，表示对 佛完全不信任、不恭敬，所以一见到 佛，头也不回就走了；最后者，表示对 佛具足信心、恭敬心而没有慢心，不仅偏袒右肩、合掌、问讯、礼佛三拜，而且还绕佛三匝。如果释印顺往昔有培植十信位所应圆满具足的福德，今世就不会否定 释迦世尊所开示的七、八二识而反认意识心为常住不灭法，乃至提出“大乘非佛说”，不相信业力及因果实有，倡说没有天堂与地狱等。这证明了释印顺往昔所培植的福德甚少，因此在书中仅是部分随顺经典而说，但整体来说，根本就是对 佛的开示不信受，也对三宝的实质不曾理解，所以才会在书中公开否定正法，表示他是一位尚未进入十信位修行的凡夫一个。如果是一位已过十信位而转入初住位乃至六住位修行的久学菩萨，不仅对 释迦世尊的开示具足信心及恭敬心，纵使自己尚未证得真如佛性，也只会说自己所应具备证得真如佛性的三资粮——福德、定力、慧力尚未圆满具足，不敢随便否定之；因为一旦自己无明而否定之，将使自己堕入万劫不复的境界中。

修学佛菩提道的新学菩萨，如果确定自己是十信位尚未满足的人，又该如何去圆满具足十信位的条件呢？一者，在有佛的时代承事、供养佛陀与僧众，以及熏习正知见。二者，于佛示现般涅槃后，还有善知识及正法团体在弘扬无名相法、无分别法的如来藏时，应该亲自去承事、供养及护持。前者，由于对佛法僧三宝有恭敬心，对佛所开示的内涵必然会接受而不敢稍加违逆。如果释印顺往昔多生多劫曾经对诸佛与僧众承事、供养及护持，对 释迦世尊所开示的三宝内涵，譬如有一妙真如心是一切有情的根本、第八识妙真如心如何与七转识（名）及色法（色）和合运行的事等等，必然会全盘接受；纵使有所存疑，也会放在心上，于后求证之，绝不会、也不敢公开否定之。可是事实上，释印顺在书上公开否定了第七识与第八识，显然他往昔以来对诸佛与僧众承事、供养及护持的时劫很短。至于他的徒众等人，乃至喇嘛教行者们，都敢于否定及窜改经典，更遑论矣！若是后者，不论他是公开或私下承事、供养及护持善知识及正法团体，表示他对佛法僧三宝不仅具足信心、信力而很恭敬地、很虔诚地在护持正法团体，而且也培植了许多福德来庄严其身，正如《金刚般若波罗蜜经》的开示如下：

佛告须菩提：“莫作是说。如来灭后，后五百岁有持戒修福者，于此章句能生信心，以此为实，当知是人不一佛、二佛、三四五佛而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。闻是章句乃至一念生净信者，须菩提！如来悉知悉见是诸众生得如是无量福德，何以故？是诸众生无复

我相、人相、众生相、寿者相。”¹³

也就是说，如果是圆满具足十信位的菩萨，往昔必然曾经承事、供养无量千万佛而有福德来庄严其身，对三宝的实质内涵由于常常闻熏而有理解了，所以对 佛在《金刚般若波罗蜜经》所开示的任何一个四句偈所指涉的妙真如心，知道那是真实有法而非空无之法，必然会信受不疑。这告诉大众一件事实，那就是菩萨们在修学佛菩提道的路途中，最重要也是最基本的资粮，那就是福德了。有了福德为依凭，就有机会遇到真善知识而在其座下熏习，使得自己的智慧能够增上，乃至在佛法中有所实证。由于智慧增上的缘故，就会更努力地护持正法来度化众生，使得福德更加增上。如是福德与智慧互相增上、互相依持而渐渐圆满具足，未来就能成就福慧两足尊。反之，如果菩萨没有具足十信位应有的福德，想转入初住位开始行布施度，乃至想修学第六度的般若度，那是不可能的事。以此来看待释印顺，既然他在书上公开否定 释迦世尊的开示，表示他尚未进入十信位中，也表示他修学佛菩提道以来的时劫很短，犹待他未来去圆满具足十信位应有的福德与智慧等功德以后，才能转入初住位继续修行。

接下来谈第二点：要闻熏没有境界、无分别、无所得的如来藏法。在经论中，佛菩萨都开示一切有情的真心第八识真实存在及离见闻觉知等，例如 释迦世尊在初转法轮开示这个

¹³ 《大正藏》册八，页 749，上 27-中 5。

常住真心为如如、真实我……等异名，在第二转法轮开示为无所得心、无住心、不念心、非心心、无心相心、无住心等异名，在第三转法轮开示为心、种子识、所知依、阿赖耶识、异熟识、无垢识等异名，显然常住的真心有种种异名，但都是在指陈同一个心，只是在不同修行阶位或由不同层面所赋予不同的名称而已。如果释印顺往昔培植了十信位应有的福德及熏习诸佛的正法，就会相信诸佛菩萨在经论中的种种开示全都指向常住的真心第八识，就不会将初转法轮的教法切割为根本佛教、原始佛教，就不会认定第二转法轮的经典是为最究竟、最了义的法，反控第三转法轮的经典是为不究竟、不了义的法，乃至诬指十方国土及诸佛菩萨都不存在等等。像这样的说法，已经进入十信位的菩萨们尚且不会、也不敢如是作为，唯有连十信位的资格也没有的凡夫，才敢大胆地否定之。

不仅如此，禅宗证悟的祖师依于教外别传的实证后，也开示这个常住的真心离见闻觉知，菩萨一旦悟了这个离见闻觉知而无所得心，未来就能成就佛道，所以 释迦世尊在《佛藏经》《金刚经》等经中曾开示：过去无量阿僧祇劫前，他担任转轮圣王的时劫久远，曾供养许多的佛，只因为落在有所得的境界而未证得空性心如来藏，虽然他当时的福德很广大，却是世间有为的福德，所以诸佛都不为他授记。直到 燃灯佛时，他终于亲证了无所得心而通达诸法，才被 燃灯佛授记。然而释印顺非但不相信一切有情的真心第八识真实存在，也不相信这个真心离见闻觉知、无分别、无所得，不仅否定了中

国所有禅宗证悟祖师所悟的真心第八识，而且还反认有见闻觉知的意识细心为常住不灭法，并诬指禅宗祖师的所悟只是直觉而非真心第八识，直教人为他未来无量劫堕入三恶道受苦而担忧。

又一切有情对于这个意识心非常宝爱，因为祂能让众生了知很多法，所以错将意识心当作真心不放，使得众生堕入有为有作的意识心中而不自知，所以释印顺才会错将直觉或意识细心当作真心第八识。然而这个意识心却是让众生误以为真实有外境为自己所接触而向外分别及执著，因而妄造种种善恶业，导致众生一直沦堕三界生死的业识，并不是佛菩萨所开示的真心第八识。虽然虚妄不实的意识心能让众生沦堕三界不已，可是菩萨们想要亲证一切有情的真心第八识，还是要透过这个意识心去参究、去寻觅真心第八识，乃至因缘成熟时而亲证一切有情的真心第八识。如果不是透过有见闻觉知的意识心，去寻找本来就离见闻觉知的真心第八识，而是透过意识心自己去证得离念的境界，不论是有念灵知境界或者无念灵知境界，就算驴年真的到来，也不可能证悟明心。所以新学菩萨若是背离了佛菩萨的开示而反认意识心为常住不灭法，就会如同释印顺一样，落入常见外道见而不知，还自以为在佛法有所实证而大妄语，导致自己未来无量世沦堕三恶道受苦而无法出离，那可是很悲哀的一件事！

至于要如何熏习离见闻觉知、没有境界的如来藏法？就要如 释迦世尊在《大乘本生心地观经》卷三〈报恩品 第二之下〉的开示如实地去修行，经文如下：

一切菩萨修胜道，四种法要应当知：**亲近善友为第一**，
听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第
四。¹⁴

也就是说，凡是修学佛菩提道的菩萨们，最首要的就是亲近真善知识，并在真善知识座下听闻正法，再加上自己正确的思惟，就能以闻思所得的正知见为依据，如实地、如法地去修行，未来就能实证佛菩提。如果不是亲近真善知识而是亲近恶知识，譬如像释印顺亲近了法尊法师所翻译具足断常二见及男女双身邪淫外道见的宗喀巴所著的二本《广论》，就会被这些外道见所误导，从此走上不归路，乃至他的徒众们愚痴无智而毁谤弘扬如来藏法的平实导师，如果死前不公开忏悔、灭罪，未来他们的命运，就会与释印顺一样要下堕而受种种苦了。

当有所谓的善知识出现于世时，修学佛菩提道的菩萨们又该如何分辨真假呢？说明如下：（一）往昔曾与真善知识结下善缘，今世因缘成熟时，就能遇到真善知识。（二）善知识出兴于世很难得，真的要很珍惜；如果不珍惜，不仅与真善知识擦肩而过，而且也会跟着假名善知识受学而与正法渐行渐远。（三）善知识所说的法是无名相、无分别、无所得等法，不仅符合经典所说，而且是闻所未闻法。很多学佛人，修学佛法多年，常常碰到瓶颈而无法突破，乃至有因缘实证佛法，却没有真善知识摄受而退失，正如《菩萨璎珞本业经》卷上曾

¹⁴ 《大正藏》册三，页 305，上 17-19。

开示净目天子、法才王子与舍利弗往昔已明心，却因为“其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中”¹⁵，亦如《大宝积经》卷七十七〈不退品 第三〉佛说富楼那往昔“随逐依止恶知识”¹⁶因而退失菩提心。所以说，菩萨在修学佛菩提道的路途中，始从与真善知识结下善缘，中如能够明心见性，乃至于在等觉位百劫修相好时而能够缩短修集福德的时程（编案：《大智度论》卷四曾记载：释迦菩萨于百劫修相好的等觉位缩短九劫而成佛）¹⁷，都要有真善知识帮忙才能成就，不是自己有能力就可以办得到。就以笔者来说，今世能够超过上一世的证量，乃是善知识及

15 “如净目天子、法才王子、舍利弗等，欲入第七住，**其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中**，不名习种性人。”《大正藏》册二十四，页 1014，下 9-11。

16 【佛言：“富楼那！**随逐依止恶知识故**，又不能广流布法故，汝于阿耨多罗三藐三菩提心而还退失。”】《大正藏》册十一，页 441，上 19-21。

17 《大智度论》卷四：【问曰：菩萨几时能种三十二相？答曰：极迟百劫，极疾九十一劫。释迦牟尼菩萨九十一大劫行办三十二相。如经中言：“过去久远，有佛名弗沙，时有二菩萨，一名释迦牟尼，一名弥勒。弗沙佛欲观释迦牟尼菩萨心纯淑未，即观见之，知其心未纯淑，而诸弟子心皆纯淑。又弥勒菩萨心已纯淑，而弟子未纯淑。是时，弗沙佛如是思惟：‘一人之心易可速化，众人之心难可疾治。’如是思惟竟，弗沙佛欲使释迦牟尼菩萨疾得成佛，上雪山上，于宝窟中入火定。是时，释迦牟尼菩萨作外道仙人，上山采药，见弗沙佛坐宝窟中，入火定，放光明。见已，心欢喜信敬，翘一脚立，叉手向佛，一心而观，目未曾眴，七日七夜，以一偈赞佛：‘天上天下无如佛，十方世界亦无比，世界所有我尽见，一切无有如佛者！’七日七夜谛观世尊，目未曾眴，超越九劫，于九十一劫中得阿耨多罗三藐三菩提。”】《大正藏》册二十五，页 87，中 24-下 14。

佛在背后帮忙的，不是自己有这个能力、有这个力量就能到达的。如果认为自己很有能力，乃至以表相等来认定是否为真善知识，就会与善知识擦身而过，因而延迟自己的成佛时程。因此菩萨们想要快速成就佛道，就必须与真善知识结下善缘才有可能成就。

既然往昔自己很努力培植福德，又曾与真善知识结下善缘，未来就能遇到真善知识出兴于世，在其座下修学佛法，这告诉大众：善知识出现在人间，那是很难得的事，更何况能够在其座下修学，更是难能可贵，所以应该要珍惜这个好的缘分。如果不珍惜，很容易与真善知识失之交臂，因而错失修学与亲证正法的机会。然而善知识所说的法是无名相、无分别等法，不仅符合经典所说，而且还是闻所未闻法，众生很难以信受，通常听闻之后皆不得生忍，能接受的人永远是极少数。不说别的，在 平实导师出来弘法之前，释印顺及其徒众们、台湾的四大山头、喇嘛教的喇嘛、仁波切等人，都主张要以这个能知能觉的意识心入涅槃、证涅槃、住涅槃。可是当 平实导师出来弘扬所悟的心是无所觉知的真心第八识，说如来藏阿赖耶识才是证悟之目标，迥异于彼等所说的有觉有知的意识或六识心时，却被他们说之为邪魔外道、法义有毒、自性见外道、外道神我梵我、阿赖耶外道等。然而 平实导师多年来所弘扬的如来藏法，不仅证明符合 佛说，而且还是彼等闻所未闻法，经过多年的法义辨正才渐渐地被佛教界认同如来藏法是 佛的正法；可是到现在，还不为六识论者普遍接受，可见这个无名相、无分别、无境界、无所得的真心第八识，真的

很难让众生接受。所以说，能遇到善说经典所开示的无名相、无分别、无境界、无所得的如来藏法且是一般众生闻所未闻法的真善知识，真的很不容易，也很难能可贵。如果不是久学菩萨多生多劫闻熏的结果，当有真善知识说此难信之法，真的很难以让一般众生、新学菩萨接受，更不用说能在其座下修学，乃至有所实证了。由此缘故，众生应当以恭敬心且无厌足地在真善知识座下闻熏无名相、无分别、无境界、无所得的如来藏法，而不是继续闻熏能使人下堕、以有见闻觉知的意识心或六识心为常住真心的外道法。

既然菩萨已经渐渐圆满具足十信位应有的福德，而且也闻熏没有境界的如来藏法，接下来谈第三点：要建立诸法“法住法位、法尔如是”的正知见。所谓的“法住法位、法尔如是”，就是说每一个法都有它应有的位置，而且诸法之间互有关联，不能随意变动；如果随意变动了，诸法的互相关联性就会被扭曲、割裂，乃至被人否定，所说的就不是真实佛法，而是外道法了。如果有人要问：“为什么会这样子？”笔者答：“法就是这样子，不为什么；就算你向诸佛请示，诸佛还是这样回答：‘法住法位、法尔如是！’”亦如 平实导师在《法华经讲义》第十六辑的开示如下：

这是因为各个法都有它们自己的位置，诸法的位次是不可能被变更的，永远如是，各有自己的位置；就好像一棵树不可能离开泥土而存在，一定在泥土上面存在，可是它在泥土上面的存在，基础依旧是树根；由树根支持才有树木的基盘，叫作柢；有根柢才能够有树干支撑起

来，有了树干才能有枝，才能有茎；有茎之后才能有叶，然后才能开花结果、长果实、生种子。不能要求树叶放到根部去，不可以要求花长在泥土里面，不可以要求树干长在最尖端，每一个部分都各有它应该安置的位置。三乘菩提的法与次法亦复如是，各有它们不同的层次以及位阶和位置，这是不可能被改变的。¹⁸

也就是说，每一个法，包括法与次法在内，都有它各自相应的位置，不能像释印顺那样随便变更；一旦变动了，所说的就不是佛法了。例如佛法的总纲，就是 佛以真心如来藏来贯穿五乘佛法——人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘、菩萨乘，多一个不行，少一个也不行。又 佛依众生的根器优劣、心量大小等转三次法轮，对于根器劣、心量劣等的凡夫，不说真心如来藏，只让其离开三界生死为要；对于根器小、心量小等的二乘人，隐说有一个无余涅槃的本际，未来可以入无余涅槃；对于根器优、心量大等的菩萨乘者，为其说菩萨五十三个修行阶位，不仅明说真心如来藏有种种内涵，而且还让菩萨能够实证祂，乃至穷尽三大无量数劫，分别断尽了二障、断除了分段生死、变易生死，最后才能成就四智圆明的究竟佛果。又譬如菩萨乘的法还包含了人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘在内，所以菩萨能弘扬其他四乘，其他四乘的行者不能弘扬菩萨乘。又譬如众生所了知的诸法是如何成就的？必然是六根、六尘相接

¹⁸ 参 72，页 223-224。〔参考书籍 72：平实导师，《法华经讲义》第十六辑，正智出版社有限公司（台北市），2017/11/30 初版首刷。〕

触以后，由真心如来藏出生了六识，再由意识去了别诸法，就有吾人所了知的诸法出现。也就是说，诸法的出现，是有次第性的，先有六根，再有六尘，最后是六识；六识当中的意识能广分别，才有众生所了知的诸法出现；可见诸法的出现必须依序且依赖六根、六尘、六识之十八界而有，而十八界都是从如来藏出生，所以离于十八界之所依止的第八识如来藏，不可能有诸法为吾人所领纳及体验。如果不是建立如是“法住法位、法尔如是”的正知见，慧力就无法增上。慧力无法增上的缘故，福德就不容易增上，导致自己的成佛时程就会变成很慢。别的菩萨是以年、月、日、时、分、秒、刹那等来过一个大劫，自己则是以一个大劫的时间来过一个大劫，乃至是以数百、数千大劫为一个大劫来过，成佛就会变得很慢。然而释印顺一旦否定七、八二识以后，又如何能够知道“法住法位、法尔如是”的真实道理呢？也难怪会随便地变更 释迦世尊的开示而反认缘生性空、性空唯名、灭相不灭、直觉心及意识细心等法为真实法；又释印顺诬指四部《阿含》不是一次结集而成的，妄称“第一结集”就已经结集完成的说法也仅是传说，“二千多年来的传说，传说久了，也就无异议的看作史实”¹⁹，乃至诬谤大乘法是声闻部派佛教后代演变出来的；

¹⁹ 《原始佛教圣典之集成》：【因为这些经律，传说为佛灭第一年夏，在王舍城 Rājagṛha 召开的“第一结集”中，已经结集完成。虽然事实并不如此，佛教的原始传说也并不如此，但二千多年来的传说，传说久了，也就无异议的看作史实。】参 1，页 2-3。〔参考书籍 1：释印顺，《原始佛教圣典之集成》（精装本），正闻出版社（竹北市），2010/9 修

如是错将佛菩提道定义为部派佛教所传扬的解脱道，而且还是错误的解脱道。由此可以证明释印顺根本不知道“法住法位、法尔如是”的真实道理，所以才会提出许多非分的主张及创见而自误误他。

接下来谈第四点：佛法是要靠实证的，不是作经文的学术研究考证就能达到的。而且释印顺等人所谓的经文考证又都是故意取材错误而作出来的。菩萨虽然具足了十信位的功德与福德，也闻熏没有境界、无所得的如来藏法，更建立了“法住法位、法尔如是”的正知见，终究尚未实证如来藏而不是《心经》所开示的菩提萨埵，无法成为证悟明心的菩萨。因此菩萨具足上面所说的三个条件（定力、慧力、福德）以后，还要去修学四加行而将能取与所取全部摄归空性如来藏；然后去参禅、去将一切有情都有的真心第八识找出来。如是菩萨经过一番寒彻骨的参禅，未来才有可能于因缘成熟时，生起一念相应慧而证悟明心，成为名符其实的顿悟菩萨，而后才能深妙地观行真心第八识，也就是《心经》所开示的“照见五蕴皆空，度一切苦厄”的真实内涵。绝不会像释印顺一样，既没有佛法正知见，也没有证悟明心，更没有“照见五蕴皆空，度一切苦厄”之证量，就大胆地以佛自居，将自己的未来无量世置于险境而不知，所以才会提出中国禅宗是野狐禅、所悟就是直觉、唯有人间才有佛法的人间佛教，以及不需要明心见性证量的凡夫人菩萨行等邪见出现。

他的徒弟释昭慧也不遑多让，主张“禅宗所悟的，根本没有次第可言，完全靠师徒之间彼此的自由心证”²⁰，完全不能理解《楞伽经》所说“佛语心为宗，无门为法门”的一念相应顿悟明心之意涵，还随意作了虚妄的评论；她也如同释印顺一样，将自己的未来无量世置于险境而不知。为什么他们会这么大胆？因为他们都是学问僧——是在经文字句中作学术研究、作学术考证者，于佛法并没有任何真参实证，有深重的无明的缘故，才敢大胆否定佛菩萨的开示。后来当他们面对实证的菩萨所提出的种种质问时，只有默然不语的份，或者顾左右而言他，乃至于无根毁谤等。所以说，对于修学佛菩提的菩萨们而言，最重要的，也是最基本的，就是要实证而明心见性，要实证离见闻觉知的真心第八识，而不是彼等所认知具有见闻觉知的意识心或直觉等。如果彼等不弃舍如是邪见而继续再误导众生，又不公开忏悔、灭罪，未来只好由因果律来执行了。到那时候，就算彼等呼天抢地的呼号，也都于事无补了；再回人间，那已经是百劫以后的事，都已不堪回首了。（全文完）

²⁰ 参 51，释昭慧于 1998 年 10 月 25 日在香港妙华佛学院演讲的演讲主题为：“介绍印顺导师”，由释法闻、陈瑞蓬纪录，释传法修订，后来全文由佛教弘誓学院刊登于《弘誓双月刊》第 38 期，1999 年 4 月出版。

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载六十八)

五根中之“胜义根”在内、不可见（现代科学则以外科手术或核磁共振、电脑断层扫描等影像技术勉强说为可见，但须透过仪器设备方得看见），如何触及色身之外的“外五尘”呢？当知这外五尘在色身之外，《成唯识论》说为“外大种”之“所成色”，这有根身是“内大种”之“所成色”，两者已然不同，四大种之所成色已先由此分成“内、外”不同，如何可混滥身外的“外五尘境”与身内“五净色根所取之五尘境”为一呢？当知先有五扶尘根与意根触外六尘，内识如来藏才能变现出近似外六尘的影像于五净色根处，借五净色根与意根触内六尘为缘，六识由如来藏现起而了知六尘境；所以，有“内外六尘、内外相分，五扶尘根、五净色根，胜义根、意根”，这是有“内、外的接触”之分别，不是张先生以为的“其中并没有分成内、外的过程”、“并无‘内、外的接触’之分”。当“五扶尘根触外五尘”时，“净色根（胜义根）”上的内五尘尚未现起，此时如来藏变生出六识的缘尚不具足，不能直接连结“根尘触，六识生”的法句；所以还

是先有“五扶尘根触外五尘”之事，然后由此为缘而有内五尘以及其上的内法尘被如来藏于五胜义根处变生出来，再由此内六尘与净色根相触为缘，由如来藏变生出六识来了别内六尘，此本是法界的真实道理。而且更须知六识无法接触外五尘，必须如来藏如镜现像将外五尘转为似有色质之内相分，如是六识心王、心所才能触及心法的内相分六尘；否则，六识是心，心不触物，如何能了知外六尘色法？

6. 有外五尘与内五尘

五根的功能能令相对应于外五尘的讯息在身中传递，以下用数位影像的“编码、解码”来比喻说明内相分色尘的形成。现代影像科技告诉我们，一张数位图片是由无数个微小的点所构成，这就是“解析度”；在电脑术语中，每一个点被称为像素（Pixel）。每一个像素会根据输入的光影，被编码（Encode）成色彩与明暗等资讯，在科技上常以 RGB（红、绿、蓝）三原色光来模拟。若红、绿、蓝各占用二进位的 8-bit（即 24-bit True Color 全彩系统），即每种原色光各能显示 2^8 的灰阶梯度（即 256 阶），如此便能交织出 $2^8 \times 2^8 \times 2^8$ 种色彩与明暗变化，进而组合成极为精致、逼真的显示画面。人眼摄取外界景物时，亦可方便类比为对大量细微视觉资讯的接收与处理：“外五尘”中的色尘，就如同由许许多多细微的“像素”单元所组成的影像（包括物体的大小、色泽、明暗等），“眼扶尘根”将这些物理讯号转化为神经讯号传导至脑部的“眼胜义根”处，这段过程中神经元的电位变化带有“类比”的渐变特质，就类似于编码（Encode）；当这庞大的编码讯息汇归入眼

胜义根后，心识便开始进行解码（Decode）——第八识如来藏在此变现出相似于外境之内相分色尘，为眼识与意识所了别。这个譬喻主要在说明，人们总误以为自己直接看到了外在世界，但本质上我们看见的，其实是心识将外境编码、解码、重组后，那幅极其近似于外境色彩与明暗的“内在景象”。只是神经传导系统的运作远比电脑影像复杂得多，并非单纯的二进位编码，因此，数位影像的编码与重构过程，只是作为理解内相分色尘的一种方便譬喻，但二者并不能完全等同。（实际上的复杂度高很多，讯息不仅是 3D 立体讯息，且是全息影像撷取的。真实世界中，人们眼睛可能会有颤动，呼吸时头部也会有些微变化，这所撷取的全息影像讯息是超量的讯息，唯有不可思议的自心如来藏才能以祂功能体性与意识、眼识等种子流注，配合的天衣无缝，又能非常迅速地合成这立体全息资讯，完美呈现近似于外相分的内相分。）

六识是心，不是物质色法，因此第八识必须将外五尘之物质相，转成近似外五尘相之似有质境色法（如来藏心所生显之相而非物相本身），如此六识方可行见闻嗅尝觉知性之了别六尘功德；五识不能离于意识而现起，所以是意识俱同五识一起了别，得知此近似外五尘相的内五尘相。因此，外在的色尘相是色法，由五扶尘根所撷取，近似外尘的内五尘色相则是如来藏所变生的心法（此指心所生显之法），哪是张先生笼罩大众所说的“（六）尘没有内外之分”呢？且从扶尘根与净色根两处来看，是与外六入、内六入分别有关，因此这张先生所说六入“并没有分成内、外的过程”、“并无‘内、外

的接触’之分”之语是全然忽略了扶尘根的作用。由他的所说，等于直接否定了四阿含诸经中 佛所说的内六入与外六入了，好像他的证量比 佛还要高很多倍呢！将来他若懂这个道理时，恐怕也是要吓一跳吧？

（二）由五色根触及外相分说起

从一个笑话连结到更多个笑话：琅琊阁张志成从捍拒 世尊圣教所开示“外相分、外六尘、内相分、内六尘”——他个人认定“（六）尘没有内外之分”后，更加毁谤师父 平实菩萨是外道，他说：

在《成唯识论》中，并没有存在于识外的“外相分、外六尘”这种说法。萧导师认为众生的第八识共变出“外相分、外六尘”，然后第八识借五色根接触“外相分、外六尘”，如此一来，“外相分、外六尘”是离识而有的存在，是在识外的境界，这种说法违背“唯识无境”的正义，变成“外境实有”理论。……我们从小到大所学的科学和医学就是建立在物质实有，外境实有的基础上，所以，萧导师的说法一般人会觉得很有道理，因为萧导师的理论中，除了添加了阿赖耶识的功能之外，余者非常接近现代科学和唯物论的说法，大陆的法义论坛上有人曾经将正觉这套说法戏谑为“唯物唯识”论，虽不精准，但是点出其假设色法实有、外境实有的外道本质！¹

¹ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、

打从一开始张先生的前提就有大错谬了，会里后来又发生了一件事，便借此因缘一并说明：

1.从一位亲教师的迷惑开始：如来藏心能触物？

2023 年底有一位亲教师堕于对法主的恶评中，他在会议上直接质疑法主，但当法主问他话，他往往不答，最后笔者就“自告奋勇”来澄清他的错谬。这位亲教师主要陈述是法主所说法为“（第八）识外有境”（心外有境），违背《成唯识论》正义，他后来再说第二次“如来藏借由五根（五色根）来触五尘”时，笔者由此想他落处是在于他不信六识“心不触物”的真义，因为他把六识与第八识混同为一心，说第八识也不触物，因此以为“一切心都不能触物”、“心不触外五尘”；这是他熏习第八识如来藏不了别五尘的正见后，当他又听闻法主开示如来藏借由五扶尘根来触五尘时，就解释为：如来藏既然只能透过五根来触外尘，外尘境不就是外于如来藏心而实有吗？他即由“如来藏借由五根（五色根）来触五尘”→导致虚妄建立“（第八）识外有境”→违背唯识正义“唯识无境”，他便觉得师父所说有问题。

笔者当场点出他“第一个毛病”（错谬）是：“你不知道第八阿赖耶识如来藏能触物，不是只有借由五根才能触及器世间、五尘，即使是有些一般人（没有学佛但稍有修行的外道）也能透过如来藏触物，然后现影在胜义根上……”（大

内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义！>
<https://language.pixnet.net/blog/post/19902875>

致内容、意思），但他似乎并没有意会过来。这有修得“天眼通”的人能见远处，皆由自身第八阿赖耶识如来藏犹如一大圆镜有触诸物的功德，依第八识触色之妙真如性功德“能见之性”，现影在胜义根，令此人眼识与意识睹色。又，死后现起的中阴身有小五通（神通），远处子女叫唤声音犹如亲闻（非融通妄想），即第八识能触五尘故，第八识虽自不了别，然诸法皆第八识体性的一部分，无碍随缘任运现起诸影像、声音……等五尘相。

当知“第八识心本能触物”，不当以有情五色根（身根）触及外色而六识不能触及外色，就误会第八识心同样无法触及外色，而误以为器世间、外五尘在共业有情的第八识之外。后来笔者看到琅琊阁张志成这里的说法，发现他们两人的结论相同，但背后之理念却各自南辕北辙。张志成是泼粪大队的大队长，他秉承的是密宗应成派中观的六识论，所以大乘正义在他眼中皆为无理，因此当他执取诸尘不分内外时，直接利用“外五尘”来作恶意毁谤。至于此亲教师虽难接受第八识诸多功德，但应不至于误会到“第八识能了别五尘”吧？然较奇特的是两人理念背道而驰，但攻讦法主的开端（或为疑惑）却如出一辙：“如来藏只能借由五根（五色根）来触五尘”。

2.六识心不能触物，如来藏可触物

笔者在此深入这亲教师的第一个错谬：佛法正义是第八识如来藏本身有如大圆镜，广能触及器世间、五色尘，无有

障碍，《楞严经》所谓：“不知色身，外洎山河虚空大地，咸是妙明真心中物”²——即古语“心包太虚”（连一切虚空所有都纳入在如来藏之中），所以如来藏于每一个法当然都能触；即每一个法都是第八识如来藏所生、所触以及所缘的。

然第八识于五尘境及之上的法尘境是“触而不了（了别、识别）”——成佛前的因地第八识没有五别境心所法可了别六尘境的功能（佛地第八识方得现起五别境心所法）；然这显示影像的功能是本来就有的，第八识触及诸法后，在因缘具足时一样显示对应之影像于胜义根，成为内六尘而令五识及意识了别，并非只有五根才能触及色等五尘。因此，“心不触物”是说六识心不触物，不是在说“第八识如来藏不能触物、不能触外五尘以及之上的法尘、不能触器世间”，即佛法正义是“第八识如来藏能触物、能触外五尘以及之上的法尘、能触器世间”。

若要说第八识既有所变、便于自所变而有所缘，即所变成为所缘而有所了；在此依六识之功能来理解，则第八识于外五尘及之上的法尘的了别，还是局限于可作为“显像”的那一分——如镜子能显示面前之色尘影像而能恰如其分地转换为诸内六尘相分，但这一分并不是一定皆会运行，以尚且有五扶尘根之作用……等；然此一分了别亦非如六识心之了别六尘，是只有唯独“显影现像”的那一分了别功德，在唯

² 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷二，《大正藏》册十九，页110，下27-29。

识正理中并不特别归入六识于六尘上的了别、分别自性中，故说因地第八识“不了、不分别、无分别”于六尘，以免学人有所误会，导致难以见道证悟。至于第八识诸行相微细，这第八识所缘、所了相分之总相、别相就必须在悟后依善知识指导教诲，如是次第进修，方有知见。

3.五色根为异熟正果报身，众生由此受用器世间

可能这位亲教师会有疑惑：“既然这第八识如来藏触外色尘，那为何还需要五色根来触外五色尘？”当知众生之所以借五扶尘根来触外五尘，是因为五扶尘根与五胜义根是各个有情众生于过去生造业所感生今世的异熟果报色身（受用身、五根身、业报身、正报身），依此所触所取的外五尘及之上的法尘境遂有胜劣差别（或说各自差别、各有别异），第八识再依此所取的近似于外六尘之内六尘境变现出犹如镜像之内相分境，第八识即出生意识与五识来了别、受用此内相分六尘境；以六识心唯能了别自己第八识所变生之内相分故。这六识（取境识、分别事识）是在异熟果报身之有根身五根为受报身的前提下而作六尘境之受用，于异类非众同分之间则各有差异，如“天人、人、饿鬼”各以自身五根见到“水”时，则有各别见为“琉璃、水、脓血”之不同差别，此五根者能实现因果果报差别，令业报平等（世间所说的“公平”），与第八识之能缘能触诸法本身并无抵触。

如窥基大师在《成唯识论述记》卷七说同一处：“鬼等（所见是）脓河，鱼等（畜生所见是）宅路，天（人所见是）宝严

地，人（类所见是）清冷水。”³这“一处”有“四心”，“知唯有识”，且每位有情都同样自觉所见真实，而其实都是各自的第八识所变生的，是故同物而所见不同。又，同种类同一众同分之有情之间所见相似，然亦或有差别，如《成唯识宝生论》所举“彼类（人）有‘同分业’（以至于）生（在同分（的人）趣，复有（每个人的）‘别业’（而令）各别而见，此二功能随其力故，令彼诸人有（相）同（或相）异（之所）见（差别）。”⁴此即世尊在《楞严经》所开示：“随众生心应所知‘量’，循‘业’发现。”如银河系、太阳系中，佛菩萨所居住的星球，即使地球人们以科学仪器侦测，还是看不见佛菩萨，以业报不同即受用境界不同故；往往只会发现超级狂风、或恶劣气候等，此即五浊恶世众生的业缘差别。

4. 器世间与有情世间同是第八识所生，皆不离识而有

笔者当时在会议上拣择这亲教师的第二个错谬：“且你认为这器世间、五尘是在如来藏之外，但你（在了解前面的第一个错谬后）应该明白这器世间（和五尘）是共业有情的如来藏所生，这有情世间五蕴也是各别有情的如来藏所生，这情况是一样的啊！当你认为这器世间是在第八阿赖耶识之外，那有情世间五蕴（含五色根）也应该在阿赖耶识之外，那你为何又不这样认为呢？到底是内、还是外，就由你定义来决定了；也是如师父所说‘非内、非外’……；这如何

³ 《大正藏》册四十三，页488，下16-17。

⁴ 《成唯识宝生论》卷二，《大正藏》册三十一，页83，上7-9。

当是这器世间、五尘时，就是真实法，而自说有情世间就是虚妄的呢？（这不就有所扞格了吗？既然同为第八阿赖耶识所生，要真实就一起真实，要虚妄就一起虚妄。如何自己为了评议 师父所说是“识外有境”之错误见解，来二分切割，引以为正见呢？所以，应当由此了解还是“识外无境”）……”（笔者当时所说的大致内容、意涵）。笔者简洁地说完这两点后，便劝这位亲教师回去再好好想想（刚才笔者所说的内容），届时如果还有问题，再（私下）写信给 师父请法。然 师父慈悲地说没关系，还是将问题（在现场）提出来……，然这位亲教师似乎一直到会议结束，还是在他自说的“就是这‘外境’……（问题）”打转。

当知没有真正离于阿赖耶识的外境、外器世间、外五尘，这与“如来藏借由有情的五色根来触外五尘”本身并不违背，因为“正报”世间是有情身、心，“依报”世间是此器世间、六尘，两者之间的连结就是借由有根身来触外五尘（当然微细处还有“第七识、第八识”两个心识之“触”等），倘非如此，则三界轮回流转之因缘果报公平受偿性又在哪里呢？然仍旧显示“离识无境、识外无境、心外无法”——没有一法在第八阿赖耶识如来藏心之外，一切法的种子都含藏在第八识如来藏内，器世间的成住坏空、六尘万法的生住异灭则是共业有情如来藏所生所变现，在《成唯识论》说此为“共相种”。有情正报之身心世间是自心如来藏所生，有情的生老病死、五蕴存在及运行等，无不由第八阿赖耶识如来藏所含藏的种子流注成就，在《成唯识论》说此为“不共相种”；如此外色、内色皆如来藏依大种性自性等自性而生之

外内四大种所成色，如《成唯识论》说“外大种”、“内大种”。如来藏触及世间一切色，如众生之色身依于饮食等来摄取器世间的四大所成之外色，令外色六尘转为内色六尘，如是生命方便借此存续，如何说如来藏不能触及一切法、一切色呢？又如何说有一尘、一法、一境是在第八阿赖耶识如来藏之外呢？此与“如来藏借由五根来触外五尘”有何扞格呢？且，若言器世间外六尘是在第八识外，是否在说出生外六尘者是另一实相法？若然，则必成为弃置圣教所说“一切种子识”的所有自性，则必成为九识论，即是毁谤如来正法轮。

5.第八识如来藏触一切色法，没有离开第八识的色法

这位亲教师之症结似在无法信受器世间、外五尘是如来藏所生，又于“心不触物、共业有情所生、识外无境……”处自生谬解，便执取为：“既然不能直接接触，就代表是在识外——在第八识如来藏之外，才要透过五扶尘根去触色；如果是在第八识内，当然就可直接接触。”然第一点已辨正：一切色法都是第八识所生，第八阿赖耶识如来藏无须借由五扶尘根，就可触一切色，何曾有一色不能触呢？既然是共业有情的第八识如来藏共同成就这器世间、外六尘，当然还是“识外无境”——没有离开一切共业有情第八识如来藏而有器世间、外境、外五尘、外色的存在，如何界定一色、多色是在共业有情的第八识之外呢？既然器世间和有情世间都是第八识所生，如何一者唤为“外”、定义为“离识而有”之后，却不将另一者有情世间有根身也唤为

“外”，也说为“离识而有”呢？是故此师应当自省：如何以“五扶尘根触及外色”来认定如来藏心不能直接接触及外色呢？如来藏若不能触及外六尘色，又如何依据外六尘色来变生似如外色的内六尘色呢？应知“离识无境”、“五扶尘根触外色”与“如来藏触外色、器世间”之间本无扞格。

6.猫狗千里寻家的故事，有情的如来藏功德指路

此处笔者再举些例子说明，像天人报得的天身，以及人死后的中阴身现起，皆有天眼通（然中阴身的小五通是方便说，中阴身不是真的天眼通），所见都是“直接就见”，乃至见于千里之外的影像，皆跨越世间常人肉眼之眼根功能的极限，然这产生影像的光源又如何可跨越千里之重重阻隔与遮蔽而将影像照耀过来呢？自是此无远弗届的第八识能触色、能现起这影像所致；此亦不违“根触尘而有六识生”之正理，这“根”是胜义根，故第八识变现这六尘影像与五胜义根即可，何曾有一色法、色尘、色处是第八识所不能触、所不能生的呢？

再举一例，有只猫的主人要从美国这岸搬家到另一岸，但因新居整顿，就先将它安置在旧家，准备等新居完成再带过去；谁晓得这只猫后来不见了，怎样都找不到，就这样过了很久，直到有一天这主人在新家看到他的摇椅上坐着一只猫，他赫然发现竟是他的猫，深觉不可思议：它如何跨越这么多州？且又从未到过新家，怎有办法找到这里？比人还厉害！还有几只狗、几只猫找到主人的真实故事，也曾拍成电

影搬上大萤幕。所以，如来藏功德不可思议，如何再有疑惑呢？

总之，唯识妙义非常深奥，须老实向真善知识求法求教，莫自以为聪明；笔者所知也仅仅是一点点皮毛而已，故当知唯识种智甚深极甚深；既为亲教师者当更加虚怀若谷，不应起慢心指责 师父所说，更不该自傲慢说师父 平实菩萨所造《成唯识论释》第一辑有许多问题——如何于真善知识起慢、令己下堕呢？难道所有担任校对工作的诸亲教师证量都比他差，所以找不到书中的错误，只有他一人程度比校对的亲教师都更高，乃至比著述者 平实师父更高而找到许多的错误？（其实应自说自身慧力有限，有许多处读不明白；此即无过，待有因缘再恳请 师父开示，如是方得学人之本分）

7.不接受圣教所开示内外六尘的张志成将外六尘谤为离识有境

回到张志成原来的问题，他说【众生的第八识共变出“外相分、外六尘”，然后第八识借五色根接触“外相分、外六尘”，如此一来，“外相分、外六尘”是离识而有的存在，是在识外的境界】，然张先生对“共变出”是不明白的，此与“共相种”有关，但张先生的想法应该是“共变一果”吧？但这之后就会说明。又，张先生已误认“（六）尘没有内外之分”（还有他的虚妄见“第八识能缘虑分别五尘”，公然违背圣教而成为妄说及谤贤圣），所以在此错谬的前提下，他认为“第八识借五色根接触‘外相分、外六尘’”之“外相分、外六尘”是错谬建立的，由此延伸攻讦为“外相分、外六尘”

是“离识而有”。然如前说，第八识如来藏是随众生业力、业报差别来令众生受用，自是以这众生有情的正报身——有根身五色根、七转识心等法来领受这依报世间、外六尘等，共成这十八界法；即此见闻嗅尝觉知功能亦为有情异熟果报差别处，亦不因此而变成“离识有境”，以唯识正理说“无一外境是真实有”，再由前述“一处四心”的不同领受差别可知“唯有识所变、所生”——虽同缘一处，其“境”唯“识”所变故。推究该亲教师及张志成的所说，同样都缘于一个原因，就是没有亲自触证第八识而无法现观如来藏的变生诸法所致。

8.拥护大乘非佛所说的张志成与无知者一起毁谤佛菩萨为外道

张志成说：【萧导师认为众生的第八识共变出“外相分、外六尘”，……“外相分、外六尘”是离识而有的存在，是在识外的境界，这种说法违背“唯识无境”的正义，变成“外境实有”理论。】他又说：【大陆的法义论坛上有人曾经将正觉这套说法戏谑为“唯物唯识”论，虽不精准，但是点出其假设色法实有、外境实有的外道本质！】他困惑于“唯识无境”，更令人啼笑皆非的是他还引用某些无知凡夫所说来抨击佛法正义为“唯物唯识”，拨无一切成至恶见。

当知器世间与外五尘都是共业有情的第八阿赖耶识如来藏所造，以《成唯识论》所说的“外大种”以及“内大种”所造色，从始至终之“生住变异、生老病死”皆由共业有情的第八识运作产生，何曾在“第八识之外”？这所谓的

“内、外大种”是于“正报世间”之“有根身”说为“内”，再依此“内”“自相种”而说“器世间之依报世间”为“外”，如是“内、外”二者属“自相种、共相种”所摄，又何曾在“第八识”之外？如何以中文之“外”字，来编派三乘经论共说的“外六尘、外相分”为“识外”？如此从不念及佛法正义说“诸法如幻不实”，即自说自话来毁谤三乘经论宣示的“外六尘、外相分”法界事实，即毁谤主张此法界事实的佛菩萨为“离识有境”的“色法实有、外境实有”、“唯物唯识论”、“假设色法实有、外境实有的外道”，结果本来是只单独针对师父 平实菩萨的恶语，然就在恶意嘲讽师父 平实菩萨的当下，也等同恶口嘲讽佛菩萨与圣玄奘菩萨为“外道”，实蔚为法界奇观！愚不可及！

9.共业有情如来藏各自变现而不相妨碍——非共生一果

若说更详细一点，如《佛地经论》卷一开示：

“外法既是共有，云何有情各别种子共为因缘合生一果？”勿以小心测量大法，外物岂是极微合成？实有体性多因共感，但是有情异识各变，同处相似不相障碍。如众灯明，如多所梦，因类是同、果相相似，处所无别假名为共，实各有异。诸佛净土亦复如是，各别识变皆遍法界，同处相似说名为共，如是净土因相圆满。⁵

⁵ 《大正藏》册二十六，页 294，上 19-27。

“这外器世间诸法既然是共有，如何诸有情种子各自不同，却可一起共为因缘、一起合生同一个果——器世间诸法呢？答：当知莫以你自己微小心智来测量广大法界，这外器世间诸物诸法哪里真的是极微合成的？背后其实有真实体性而由众多有情众生来共同感应变生的，就只是由每位有情各自的异熟识各各共同所变，虽是同一处所相似也不会互成障碍；这就像是许多灯火一起照明时，每一灯火所现光明亦融摄在众灯火光明之中，光明相似，故所见相似；有如众多有情同梦一境，所以境相相似，所见相似；如是所成的异熟因种是同一类法，所成就的果相是如此相似，又是共变在同一所在处所、更无别处，因此即依此方便假施設名是共相（《成唯识论》说的共相种），其实都是由各自的异熟识所变而有所差异。诸佛净土亦复如是，生到净土的有情都是由其异熟识所变，如是周遍净土法界，由于所在同处，又以一切现起诸法相似，故说名为‘共’，如是即净土的因相圆满。”

此即《成唯识论》卷二开示：“虽诸有情所变各别，而相相似，处所无异；如众灯明，各遍似一。”⁶所有同处于同一器世间的有情的异熟识所共同变生，虽然是各自所变有别，然而所显示出来的法相则一一相似，又此所在之处所的器世间并无差异，皆在同处故，这就有如在同一处所点燃众灯，灯火光明一起照耀，这每一灯火的光明皆各遍此处所，灯火光明各各相似，众灯光明犹如一灯光明，一灯光明犹如

⁶ 《大正藏》册三十一，页 10，下 14-16。

众灯光明。“同时（存在）的世间真实”而“互无妨碍”，“此世间事”与“彼世间事”彼此无碍，各个有情受用无碍，以“理体皆同”故；“诸事皆从理出”即“事理不二”，如来藏“理体妙澈本圆，无事而不周遍”，是以“理事无碍、事事无碍，事理无碍”。

10. “唯遮外境，不遣相应”——不令迷已逐物故

圣 玄奘菩萨翻译、并讲述世亲菩萨所造的《唯识二十论》之意旨，遂有窥基大师记录圣 玄奘菩萨法语成为《唯识二十论述记》，在此《述记》卷上解释论中的“唯遮外境，不遣相应”义理时说：“经说‘唯心’，（这是为了）遮（遮止大众以为：有）离（于第八识）心（之）外（、于）‘遍计所执’（性所起的现）实（存在、现象界中的）境（界）是（真实）有（的缘故），不（是）为（了）遣除‘依他起性’（而说一切境空无，当知诸境如幻，皆由第八识所生所显故）。”⁷

这大意是：如来在经典中说一切法唯有心，正是在遮遣这些“离心之外、于外法作遍计所执、以为此遍计执法之境是真实有”之误计，然并非是要遣除诸依他起性之法的存在，以为一切都是空无所有；当知外境如幻非实，然非皆无外境之存在，因为自身五阴全都存在于各自的如来藏中，也因为共业有情的器世间万法全都存在于共业有情的如来藏中；唯“遮”其“实有”，令不堕遍计执，但不“拨”为“空无”——不毁坏现象界中依他起性诸法的存在。故若拨无

⁷ 《大正藏》册四十三，页 982，中 3-4。

外境、一切皆无者，则与圣 玄奘菩萨所说相违。

然张先生对上述正理是全然无知，他即诬谤【（平实导师）这种说法违背“唯识无境”的正义】，他不解唯识正义，又何曾有真大善知识告诉张先生“一切皆无”呢？如此恶意污蔑栽赃，舍世之后苦果必至。

11.自心所现，实无诸外境，一切外境非真实有，皆如幻起

《大乘入楞伽经》卷七〈偈颂品 第十之二〉说：“众生见外相，皆由自心现；所见既非有，故无诸外境。”⁸ 众生所见的一切外相——外相分六尘，皆是由各有情的自心如来藏所现，所见既然不是真实有，故没有诸外境真实存在。

《大乘入楞伽经》卷七〈偈颂品 第十之二〉说：“不知外境界，种种皆自心，愚夫以因喻，四句而成立；智者悉了知，境界自心现，不以宗因喻，诸句而成立。”⁹ 由于不知外境界、一切种种都是自心所现的缘故，愚痴凡夫便以宗因喻之因明学、四句法来施設种种说法以成立诸法。然智者悉皆了知这所谓的六尘境界都是自心如来藏所现，无须以宗因喻之因明学、四句法之说法方可成立世间境界之道理。

（三）总结

琅琊阁张志成认为“佛教经论从无‘外相分六尘’、‘内相分六尘’、‘外六尘’、‘内六尘’、‘外相分’、‘内相分’”等

⁸ 《大正藏》册十六，页 632，中 14-15。

⁹ 《大正藏》册十六，页 632，下 7-10。

名相，然窥基大师已经根据他的师父——大善知识圣 玄奘菩萨开示，在《成唯识论述记》明说这六识所缘的“外相分、内相分”的意旨——内、外相分各指内六尘、外六尘之别，且还有许多现在犹存的经论注解可以作为“内相分、外相分、内六尘、外六尘、内外六尘”之证明，这本是佛法圣教的义理，非谁能独创，自非愚人张志成可来否定。

张先生又说这六根触六尘，“并无‘内、外的接触’之分”、“当六根接触六尘后……其中并没有分成内、外的过程”，然外五尘与扶尘根相触的时候，五根的扶尘根将所触的五尘，转化成生化物质讯号，这些生化物质讯号促使如来藏在相应的胜义根处现起内六尘境（以五尘有其上的法尘，故说内六尘以一体含摄），故本有内外之过程与接触；这在《阿含经》早就有多处说明了。而且当知六识所触、所了的内六尘并非有质碍的色法，而是内识第八识所变生的内六尘境界相，否则这六识也无法“触”及“了”。

此扶尘根和胜义根之理，如《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷四所说：如来藏妙圆真心有“见精、听精、嗅精、尝精、觉精、知精”，各有功能成就诸根，特别于“根元目”之“胜义根”之“清净四大”外，解说有“眼耳鼻舌身”体与“意思”（意根）；¹⁰此五体即扶尘

¹⁰ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷四：“由明暗等二种相形，于妙圆中粘湛发见，见精映色，结色成根；根元目为清净四大，因名眼体如葡萄朵，浮根四尘流逸奔色。由动静等二种相击，于妙圆中粘湛发听，听精映声，卷声成根；根元目为清净四

根，非净色根之胜义根；此即证明有“根尘内外相触”的事实而说有“扶尘根、胜义根”，以众生不解胜义根，故主要说净色根触内六尘，然非无扶尘根与意根来触外六尘。

张先生又依此“没有外相分、外六尘”的“伪佛法、相似佛法”的误会，以之严厉苛责真善知识，他认为【众生的第八识共变出“外相分、外六尘”，然后第八识借五色根接触“外相分、外六尘”】，此即【“外相分、外六尘”是离识而有的存在，是在识外的境界】——【违背“唯识无境”的正义，变成“外境实有”理论】。然他的前提“没有外相分、外六尘”的“伪佛法”本已严重违背佛法经论中有“外六尘、内六尘、内外六尘”之正说，他之后相关论述即根植于此“伪佛法”而有诸诬谤，所说便告全部虚妄。

当知第八识所生五色根有扶尘根、净色根（胜义根）之分，这有根身即是有情异熟果报正报身的色蕴身，自是以此来感得、领纳、受用这依报世间，以及一切诸有情诸缘和合受用，否则如来藏又何须变生这个色身？又哪有果报平等、

大，因名耳体如新卷叶，浮根四尘流逸奔声。由通塞等二种相发，于妙圆中粘湛发嗅，嗅精映香，纳香成根；根元目为清净四大，因名鼻体，如双垂爪，浮根四尘流逸奔香。由恬变等二种相参，于妙圆中粘湛发尝，尝精映味，绞味成根；根元目为清净四大，因名舌体如初偃月，浮根四尘流逸奔味。由离合等二种相摩，于妙圆中粘湛发觉，觉精映触，搏触成根；根元目为清净四大，因名身体如腰鼓颡，浮根四尘流逸奔触。由生灭等二种相续，于妙圆中粘湛发知，知精映法，览法成根；根元目为清净四大，因名意思，如幽室见，浮根四尘流逸奔法。”《大正藏》册十九，页123，中3-20。

因果相符之理呢？因此应当由五扶尘根接触外器世间的“外相分、外六尘”，六识是心故无法触及外六尘色法。然应知这所取的“内相分、内六尘”还须由第八识将此“物质色法的外相分、外六尘”依相变生为“心法的内相分、内六尘”——影现为似有外六尘色法来令六识心了别，否则六识心不触物，如何了别色法的内六尘呢？因此，会来訾议三乘菩提的“内外六尘、内外相分”以及“五扶尘根触外五尘，得内五尘，再由第八识变生心法内五尘（以及以上的法尘），令六识心了别”的法界事实者，都属于对唯识学中识外无法的正理全无实证与认识者，说这样有“外相分、外六尘”说法的佛菩萨，就是具备“物质实有、外境实有、唯物唯识的外道本质”，还有他从网络上找出来的和他一样“愚于藏识”者夤缘取暖、彼此一起抨击佛法正义、以非法自乐，如是之论议纯粹只是一场造无间业的闹剧而已，实可哀悯！

② 从第八识能缘虑、分别六尘之妄说开始说明

琅琊阁张志成说：【萧导师的“第八识不分别六尘”是错误的，违背《成唯识论》所说：因地第八识可缘虑了别五根与五尘的十有色处、法处所摄色中的定果色，亦即可了别色、声、香、味、触五尘。萧导师的“第八识不分别六尘，所以是无分别心”是错误的，因为既然第八识可分别五尘，不是不分别六尘，所以无法得到“所以是无分别心”的结论。】¹¹

¹¹ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：第八识的不了别六尘是“无分别”？〉琅

琅琊阁张志成说：【正觉错把“别境”心所法（欲、胜解、念、定、慧）当作能“分别”不同相的心所法。“别境”的“别”是各别（distinct；individual；particular），并不是分别（distinguish；differentiate；discrimination）。所有八识的分别在遍行心所（触、作意、受、想、思）的“想心所”就已经完成，因为“想”就是“取像（相）”，取相了，分别就完成。】¹²

琅琊阁张志成又说：【正觉常以“第八识无别境心所法”作为“第八识不分别六尘”的理由，从上面的论证就知

琊阁又于同一文说：【因地第八识可缘虑了别的不只五尘。按照《成唯识论》与《成唯识论述记》的内容总结，因地第八识能够缘虑了别的“色法”包括：五根与五尘的十有色处、以及法处所摄色中的定果色。所以，因地第八识的了别很类似眼、耳、鼻、舌、身识（五识），只是眼识等各自只能了别一尘，而第八识能够了别五尘。另外，第八识像前五识一样，只了别“性境”实体，不了别假法。】、【《成唯识论》卷 2：略说此〔第八〕识所变〔现而缘虑了别的诸〕境者，谓有漏种、十有色处〔——五根及五尘〕，及堕法处所现〔的有〕实“体用的余诸”色〔法〕。意思是：因地第八识可变现缘虑（了别）“十有色处”。“十有色处”即五位百法中第三十一一种“色法”中的“眼、耳、鼻、舌、身、色、声、香、味、触”。】像坏掉的录音机只能重复倒带播送。

<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16001421044>

- 12 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16016221683>

道这是错误的说法。】¹³

琅琊阁张志成又说：【唯识经论如《解深密经》、《瑜伽师地论》、《成唯识论》、《摄大乘论》等不会说阿赖耶识是“无分别性”。】¹⁴

辨正：

1.藏识所变为自所缘——自所了，然心王心所之了有其限制

《成唯识论》卷二在解说第八识的自所缘时是这么说的：“内变为种及有根身，外变为器；即以所变为自所缘。”¹⁵第八阿赖耶识于内变生各类种子（功能差别）以及有根身（有情之色身），于外变生器世间，就以这所变生诸法为自身之所缘。

这“自所缘”并没有如同六识之“缘虑上的了别分别”的意思，即犹如镜子显像、水面显影，这镜子和水面映照出现前的物像，依此说“所缘”，然“所缘”非“缘虑”，如镜子和水面对于自所变现的影子并无思虑、缘虑、思惟之分别一样。第八识在六尘之外的“了别”是“顿了别”，此即第八识之七种性自性功德随应诸缘而起，虽非“无了别”，然无于六尘之“缘虑”，自无“缘虑之分别”。至于第八识

¹³ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

¹⁴ 琅琊阁，〈正觉的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

<https://language.pixnet.net/blog/posts/16000111160>

¹⁵ 《大正藏》册三十一，页 10，上 18-19。

自体自性寂灭，则“从无分别”。当知“对六尘之分别性”非属于第八识自身之功能，故第八识不了别六尘；所以 维摩诘菩萨说：“不会是菩提，诸入不会故。”想来张先生对此圣教量是不接受的。若第八识自体能分别六识所缘的六尘，则六识的存在就变成多余，如此一来，法界应只须两个识：末那识与阿赖耶识即可，何须有前六识？

《成唯识论》多次说明所变“有根身”、“器（世间）”，这所变即第八识之所缘，然明镜、池水本身并无了别这所现影，第八识亦然；即第八识并非于一切所缘皆须了别，亦非于所缘变生出影像后，再行了别这所显影；以内缘于有根身、外缘于器世间等诸法，是说“有所缘”，然非“缘虑分别”，不会有五别境心所的作用，怎能了别六尘。第八识在缘于六尘之外的诸法时，都是一“触”即“顿了知”，一触之时了知即完成，从无六识之“缘虑之想分别、了知”，如是功德现起不可思议，非世间六识心在数刹那间之了别、缘虑等所能拟议相提并论，当知这第八识之了别诸法皆如是“顿（然）了别”，故不言“缘虑分别”。即第八阿赖耶识能触能缘一切法，但亦不因此便于诸法作“缘虑上的分别”来了别诸法，以第八识自体是“无覆无记性”，本无“遍计执性”（唯含藏这遍计种子的执取性功能，令第六识、第七识随转），本无“攀缘、缘虑分别”诸法可说，“缘虑”于第八识本身并无意义（要说“缘虑”有意义，皆必至于佛地无垢识，以佛地无垢识自性法身有五别境心所法故；然佛地一切顿遍知故，故说“缘虑”亦不恰如其分）；且以第八阿赖耶识心体自体“无覆无

记性”故自性寂灭，自无六尘境界中的分别。

第八阿赖耶识心体于六尘，如同明镜、池水无分别而能现诸影像，对物现形，从无分别；此“如镜显像、如水现影”之功德，如《大乘入楞伽经》卷二〈集一切法品 第二〉说“譬如藏识顿现于身及资生国土一切境界”¹⁶——藏识阿赖耶识顿现起身根以及资生利用受用之国土器世间一切境界；然第八阿赖耶识非有六识于六尘的“缘虑分别”，亦非有任何见闻觉知之缘虑分别于诸法，亦从无如六识之缘虑分别于六尘诸法之分别；因为已有六识来缘虑分别（内）六尘，第八识心体就不会越俎代庖来作六尘上的“缘虑分别”，否则法界中就会有同类法重复并生的过失了。

然唯识甚深种智细说对外六尘之“了”，异熟识虽于外六尘有“所缘”，然唯有现起“镜像”之“了”那极局限之一分，以“缘”于六尘上之“缘”本非“缘虑”，完全不同于六识对六尘之分别，故异熟识并无法界中根尘识之三和合位之六识于（内）六尘之“了（了别）”。以功能差别限制故、各自功德不同故，心王、心所亦各有功能差别，心王于所缘之“总相”有“了”，心王以五遍行心所法工具于“别相”有“了”，然尚且有“别相”中的“别别境”相（亦属于别相之“了”，以别别境故称为别别境相）之“了”，如六识于六尘上“了”则须五别境心所法；是有“了”最主要有此“三分差别”：心王自体之“了”、心王行五遍行心所工具之

¹⁶ 《大正藏》册十六，页 596，中 9-10。

“了”、心王行五别境心所工具之“了”，至于其他心所亦于“别相”有所“了”；若细说则定由极高地菩萨如师父 平实菩萨摩诃萨方可总述无遗，故非可一概而论。

当然若是以“现影”那一分之“了”来说，只是五遍行心所的“了”，有人可能觉得这怎么可以称为“了”；但如果不称为“了”，对此“心、心所”就不应为“见分”所摄，那就不应该说第八阿赖耶识有触尘成影、如镜显像的功德，就应无此“相分”影像可说，则便无有色根与器世间，也无“似外尘”之“内尘心法”为六识所能了知，以六识心不触物、不触色法故，必得由第八阿赖耶识变现出内六尘之似外色法，即是内六尘心法，否则此六识之了别不得成就故；由此可知，第八阿赖耶识必有“见分”于六尘上之最小局限之“了”——能现影故，亦非六识之见闻嗅尝觉知之分别性可为分别六尘故。

若依张志成所说，异熟识、阿赖耶识能分别五尘，那么异熟识就必然会领纳五尘境界中的苦乐受，因此就必然会对五尘境界的苦乐境界产生贪厌的心行，必定会有取舍随之立即现行，成为具足善恶性的心，成为有覆有记性心，再也不是无覆无记性了。然第八识的自性是无覆无记性，这几乎是所有深入修学或熏习唯识法义的人都知道的，张先生对此竟然完全无知，所以他想要证悟之标的就是离念灵知，才能了别五尘境界，但这只是识阴的自性，并非第八异熟识的自性，那他就与网络上他所找出来的无知人士一样，同皆落入识阴境界中，所说的异熟识、阿赖耶识其实就只是识阴的自

性，尚非识阴六识，纯属凡夫的想像与解说，实质上是尚未证得第八识的凡夫，竟来月旦大善知识的所说，竟也有部分学人信受他，也真的很荒唐。所以异熟识缘于所变现的五根身与内六尘，但不在六尘上作任何的了别，因为所缘与所虑不同，张先生对此显然是不了解，然后自以为了解《成唯识论》的所说，才会讲出许多荒腔走板的说法来，成为佛教界中的笑话。

2.缘非缘虑，第八识缘六尘现影、然不缘虑了别六尘

张志成在说出【第八识的见分直接亲缘它所变现的根身与器界中的“十有色处”——即眼耳鼻舌身、色声香味触】之后，就有了“第八识可缘虑了别五尘”的谬见，由此抨击“第八识不缘虑了别六尘”之法界正义（然而“法不可见闻觉知”，《维摩诘经》说真正的法如来藏，无六识的见闻觉知）是“违背《成唯识论》所说：因地第八识可缘虑了别五根与五尘的十有色处、法处所摄色中的定果色”。

然张志成将“亲缘”的“缘”延展扩大解释为六识的“缘虑”，错误地将“缘” = “缘虑”，就自生第八识可“缘虑了别、分别”六尘的错谬，故始终无法会通《成唯识论》说第八识“恒而不审”的无覆无记性，也不懂宗门悟前之所道的“不审”，他不接受对六尘产生的见闻觉知性是须有五别境心所法才得以圆满现起的正理；然当知第八识在因地时并无可现起五别境心所法功德的诸缘起条件，须至于佛地方得以现起。若有学人误会第八识有如前六识于六尘的了

别性、分别性，则必然无可证悟，定当误会这六识自性的离念灵知是真心、真如，永堕于凡夫地，同于常见外道；故诸经典必说“法无见闻觉知”、“法不可见闻觉知”的正义。然在甚深种智时，必然说有第八识之“了”、有诸“分别”，有“总相”之“了”、“别相”之“了”；然张先生尚未证得第八识的所在，无法现观异熟识，所以即使他真的能饱读经论也无法理解法义于万一，更何况他多是浮光掠影地浏览，且用心于破法上，如此即会兴高采烈地执取他的虚妄见。

如张志成说唯识经论“不会说阿赖耶识是‘无分别性’”，以此抨击“第八识不分别六尘，以此说为无分别”之正理；然法界并不因第八阿赖耶识于六尘外有分别性，就会说因地的第八识有见闻嗅尝觉知性功能可了别缘虑分别六尘；这第八识既然有六尘外的分别，所以称之为识，识即是了别故。为了救护求悟之人，特地说明第八识不了别六尘而说为“无分别心”；于《佛藏经》中不但说第八识是“无分别心”，还说明第八识从来与名相不相应，是故说为“无名相法、无分别法”；依张志成的说法，第八识就成为有分别心，能与名相相应了，那么他是否认定《佛藏经》《维摩诘经》……等大乘经都是伪经了？所以学人对此都应该有所了知，也当知唯识经论共说亲证阿赖耶识如来藏——亲证般若时，第六识仍为分别心，有见分及所缘的相分，然因第八阿赖耶识是真如心体，非世间相、非世间之有相，真如自性涅槃清净无为、无念无分别，说为“无分别”、“无相分”，

所以哪里没有说阿赖耶识真如自体是无分别性、自性涅槃呢？如是圣教在三乘诸经中处处存在，仍然可以举例说明，只是不胜枚举罢了。由圣教至教量可知“阿赖耶识＝真如”、阿赖耶识“同于涅槃”——“阿赖耶识＝涅槃”，即阿赖耶识自体是无为、无分别心，然亦无碍于三界行七真如、七种性自性功德中，诸广分别诸法中一样无缘虑分别；因此这“无分别、有分别、广分别、无缘虑分别”之真义皆非张先生等凡夫所能信得及，他所能信受的就是常见外道所堕的离念灵知六识的境界，与第八识的实证从来都不能相应。

如《大集大虚空藏菩萨所问经》卷六：“又，彼岸者，名无分别，于彼不起分别心故，名为涅槃。又，彼岸者，无阿赖耶，于彼不起阿赖耶心故，名为涅槃。”¹⁷这意思是说第八阿赖耶识心体之自体性就是涅槃，即是彼岸，祂自体自性从不起分别，悟后进修到灭除阿赖耶性以后就成为“无阿赖耶”，名为异熟识，再也无阿赖耶性。阿赖耶识自心境界无有一法，无五阴、无有情，不起念于一切法，如是显示涅槃性、无分别性，故说“涅槃、无分别”；然一样无碍有无数功德随缘任运、应物现形，依于七种性自性而配合七转识运行，八识和合运作，成就诸法。

3.分别能缘虑故，第八识于一切法无能所缘虑

在此解释“缘虑”和“分别”之间的区别，如《成唯识

¹⁷ 《大正藏》册十三，页 636，下 3-6。

论》卷八开示：“或诸染净心心所法，皆名‘分别’，能‘缘虑’故。”¹⁸这是说七转识心这些染净心识、心识的心所法都名为“分别”，因为都能“缘虑”的缘故（心所为心王之工具，依心王之体而方有所用）；《成唯识论》卷八在此前已先归结唯识正义：“众缘所生（之）‘心心所’体及‘相见分’，‘有漏无漏’，皆‘依他起’。”¹⁹这皆是在说七转识，以众缘和合所生故，即“依他起”，这七转识心、心所都能“分别”，能作“缘虑”的缘故，不同于第八识“无生、不缘虑分别”。

《大般若波罗蜜多经》卷五百七十四宣说：“达一切法都无所有，能、所缘虑俱不可得”²⁰——学人通达于一切法都无所有、都属于空性心时，这“能缘虑、所缘虑”都不可得。就是因为《大般若波罗蜜多经》卷五百七十四已先说：“于一切法觉实性故”²¹——学人是于一切法觉悟这真如心体之真实性，于七真如观行成就了达这一切法的本质都是真如实性的缘故，此即《大般若波罗蜜多经》卷五百七十四所宣说“以一切法皆用实际为定量故”²²，即卷三百六十四：“以一切法、一切有情皆以真如为定量故。”²³法界之一切法皆是以真实如来藏之功德为定量的缘故，唯此理体如来藏

¹⁸ 《大正藏》册三十一，页 46，中 8-9。

¹⁹ 《大正藏》册三十一，页 46，中 5-6。

²⁰ 《大正藏》册七，页 966，下 2-3。

²¹ 《大正藏》册七，页 966，中 26。

²² 《大正藏》册七，页 966，中 11-12。

²³ 《大正藏》册六，页 875，下 10-11。

随缘任运的缘故，此即一切法之实际。

4.不分别违顺境相——第八识无见闻嗅尝觉知之分别

《成唯识论》卷三说明异熟识“不能分别‘违顺境相’”²⁴——第八识不能分别、了别、区分这现前境相是违心境、抑或顺心境，这就说明了第八阿赖耶识必然无有六识心之分别六尘的功能——没有见闻嗅尝觉知的功能，故说不分别六尘；否则第八识有见闻嗅尝觉知性来分别六尘时，必可分别出这是顺心境、违心境，这是任何人自己觉知心皆清楚明白的事情。因此当张志成自说这第八阿赖耶识能分别五尘时，那他所谓的第八阿赖耶识一定可分别违顺境相，而此言就已违逆圣玄奘菩萨在钜论《成唯识论》此处“异熟识不能分别违顺境相”的正义，由此证明他是落入识阴六识的境界中，成为常见外道了。

《成唯识论》卷三又说：“此（第八）识唯是异熟性故，善染污等亦不相应。”²⁵这第八识心不是善性、亦非染污性，如果祂就是善或是染污，则必然会与善法或染污法相应，祂也就会排挤另一类的种子、不含藏那类种子，这样在受熏阶段就会失败；因此第八识本是“无记性”，故《成唯识论》说祂“能容习气”——能够容纳各种习气，不论是善净、染污等法皆可受熏成种，否则就非《瑜伽师地论》与《成唯识论》共说的“一切种子”识。即第八识能含藏一切

²⁴ 《大正藏》册三十一，页12，上1。

²⁵ 《大正藏》册三十一，页12，上17-18。

种子的缘故，必不落在分别五尘境中，否则于中起诸贪爱、瞋恚，发起苦乐受等，第八识心自体就会受到善法、染法之影响，则必然于种子之间有所拣择、乃至排斥，那又如何还能维系这受熏、执持一切诸种的功德，又如何能是无覆无记性的心呢？

5.第八识顿分别、顿了别——非六识心之缘虑分别

第八识如《成唯识论》卷二所说：“此中了者，谓异熟识于自所缘有了别用；此了别用，见分所摄。”²⁶在这中间所谓的“了”者，是说这异熟识于“自所缘之法”是有“了别”的作用，这“了别”的作用是属于“见分”所摄，但全都不是在六尘境界中作了别。即依第八识成就缘起功德所说，有“了别”于“所缘”之功德，非“无了别”，故名为识；如《楞伽阿跋多罗宝经》卷一〈一切佛语心品〉宣说：“譬如藏识，顿分别知自心现及身安立受用境界”²⁷——就有如因地的藏识阿赖耶识是顿分别了知自心所现以及五阴身一切安立受用所有境界，所以有顿分别了知之功德，不同于七转识之缘虑分别，因为七转识的缘虑分别全都是在六尘境界中故。师父 平实导师开示：

藏识能顿分别知自心所现，此谓藏识于内相分之现行虽不作分别了知，而能顿分别知现与不现；复能顿分别知七转识之现与不现，复能顿分别知意识及末那之

²⁶ 《大正藏》册三十一，页 10，上 20-21。

²⁷ 《大正藏》册十六，页 486，上 12-14。

心行，复能顿分别知色身身行，复能顿分别知色身安立受用境界。²⁸

师父 平实导师在《识蕴真义》开示：

此谓无分别心所分别者，乃是三界六尘以外之了别性，是依五遍行法而作了别者，非是依五别境心所法而作了别者，是故所了别之对象乃是三界六尘以外之法，即是对于山河大地以及宇宙之了别，即是对于根身、七识之了别，即是对于别别众生心之直接接触与了别……等，如是种种了别，皆非六尘中之分别，迥异离念灵知意识心对三界中种种六尘之分别；如是二种了别，一为第八识心之六尘外了别性，一为第六识心之六尘内了别性，二者不可同日而语，否则即是引证失当。²⁹

如是清楚剖析《成唯识论》所说的第八识内缘于种子，能变生（流注）现起器世间、七转识及有根身——第八识缘于种子、器世间、有根身（七转识于后文说），缘于“总相”以及“别相”上的了别，由于第八阿赖耶识无别境心所法，无可于上述诸法作“别别境”上的了别，且阿赖耶识自体即离于六尘境界上的分别。然不论是第八识的“总相”与“别

²⁸ 平实导师，《楞伽经详解》第三辑，正智出版社（台北市），2017 年 11 月初版九刷，页 92。

²⁹ 平实导师，《识蕴真义》，佛教正觉同修会（台北市），2013 年 6 月初版四刷，页 356。

相”，犹然还是《成唯识论》卷三所说之“此识行相极不明了”³⁰，所以一般人如何清楚祂所缘所得的“总相”与“别相”呢？师父 平实导师悯念大众，说这“眼见佛性”是第八识的五遍行心所法（功德），然即令如此，三贤位菩萨证得眼见佛性境界者亦难说明此中道理，遑论其他？故师父 平实菩萨只要依“分别六尘境”来为说这“五别境心所法”即可，这样大众易懂，又有何过失？至于学人后后时入地，再为说三个主要“了”的道理——“心王于总相、心王以五遍行心所为工具所了之别相、心王以五别境心所为工具所了之别相（于别别境）”之“了”来解释，至于以其他心所法为工具时则亦各有“别相”之“了”；此诚所当然，以此甚深唯识义理自非三贤位菩萨之所能尽受故，知见同于常见外道的凡夫张志成当然不可能了知。

6.五别境心所法——别相中的别别境之“了”

虽然六识心有见闻觉知性，然亦须在五别境心所法配合下，此世的六识心才能记忆、学习、熏习、胜解等，再由背后的五遍行心所产生的等无间缘而熏入第八识心中成为种子，否则必于诸境茫然无解，更何况第八识无别境心所法呢？依此来看张志成说的：【正觉错把“别境”心所法（欲、胜解、念、定、慧）当作能“分别”不同相的心所法。“别境”的“别”是各别（distinct；individual；particular），并不是分别（distinguish；differentiate；discrimination）。所有八识

³⁰ 《大正藏》册三十一，页 11，下 29-页 12，上 1。

的分别在遍行心所（触、作意、受、想、思）的“想心所”就已经完成，因为“想”就是“取像（相）”，取相了，分别就完成。】³¹这就可以知道他误以为《成唯识论》所说第八识“行相极不明了”且仅及于“五遍行心所法”之“了”，与六识了别六尘之“了”相同，即已证明他自身也不明白这第八识到底对什么法完成了什么样的了别。张先生总以为依文解义即可，他不解第八识无法在仅有心王、五遍行心所的情况下，对内外六尘作出如同六识心之见闻觉知性的缘虑了别，因为第八阿赖耶识就是没有五别境心所法。由于他不清楚这“了”有所区别，又说：【正觉常以“第八识无别境心所法”作为“第八识不分别六尘”的理由，从上面的论证就知道这是错误的说法。】³²如是持续住在《成唯识论》所破的恶见中，继续反对论中的正义与平实师父依论正义所说的正法。

当知心王、五遍行心所法、五别境心所法，有所区别。《成唯识论》卷五说：“心于所缘唯取总相，心所于彼亦取别相。助成心事，得心所名。”³³“心王”所缘的只有缘取“总相”；“心王加上心所”于同缘一“境”时，即缘于原本的“总相”外，也能缘于“别相”，“心所”辅助“心

31 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

32 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

33 《大正藏》册三十一，页26，下16-18。

王”——令“心王”更清楚了别所缘之境界相。《成唯识论》卷五说：“诸心所法，皆于所缘兼取别相。”³⁴所有的心所法皆是于所缘总相上，再帮助心王兼取别相；然别相依各心所法功用差别，并非单一心所法所能涵盖，如《成唯识论述记》卷一：“（真正在）了‘别别境’及‘粗显境’（的心识）唯（有）前六（识）故，（因此）对此六尘（就）说六识（的缘）故；然（相）滥（混淆于）第七（识，以第七识有五别境心所法的微劣慧心所故），（所以）应（该）言：此六（识）了别粗境名‘了别境识’，以了别相粗，简于（第）七（识）、（第）八（识，行相微细、了别相微细）故。”³⁵即六识有五别境心所法为工具，方得真正了别这“别别境”以及六尘上的“粗显境”——说“粗”是以常人皆能亲身觉知理解故，但张先生显然不知。《成唯识论》卷五解释“五遍行心所法”是“一切心中定可得故”——八识心王的每个心王都一定有这五遍行心所法；但并非皆有“五别境心所法”，此五别境心所法则是“缘‘别别境’而得生故”³⁶，如《成唯识论述记》卷五：“缘‘别别境’而得生者，（此即言）五别境（心所法）也。”³⁷这五别境心所法是缘于别别境所生，然第八识没有此五别境心所法。即一切心所法都是来协助心王在取总相之外的境界相

³⁴ 《大正藏》册三十一，页 26，下 25-26。

³⁵ 《大正藏》册四十三，页 238，下 29-页 239，上 3。

³⁶ 《成唯识论》卷五：“一切心中定可得故，缘别别境而得生故。”

《大正藏》册三十一，页 27，上 1-2。

³⁷ 《大正藏》册四十三，页 422，中 26。

（即别相）的工具——这别境心所法犹然与七识心王在同一境上（第七识于五别境心所中唯有少分慧心所），行此别相之别别境的取相，由七识心王来作了别而由心所来助七识心王。当知这六识心王能于此别别境作详细深入的观察分别了别，并非第八识心王加上五遍行心所法功能就可完成之事，唯有六识才能真正地作此“‘别别境’及‘粗显境’”的“了别”。但张志成却依文解义地认为：【所有八识的分别在遍行心所（触、作意、受、想、思）的“想心所”就已经完成，因为“想”就是“取像（相）”，取相了，分别就完成。】显见他全然不懂唯识正理，他更不解“心王”本身、“想”以外的其他四种遍行心所法、五别境心所法亦皆各有所取相，他以为只有这“想心所”有“取”相（相貌），因此只要一个“想心所”就“取相”完成了也“分别完成”了；如此胡诌成“相似佛法”来破坏正法，何其无智！

由上述正理可知，心王以五遍行与五别境心所法为工具时，犹然继续在了别分别不同的别相、别别境相，于“心王所缘所取之总相、五遍行所缘所取之别相”上，再深入“引发事”上来作“更多别相”之取——仍属于同缘于一境的别相之取，故称为“别别境”，以境必生相故，笔者方便说为“别别境相”，亦摄于“别相”中，此即五别境心所之所缘所取相；如是借由心所法的协助，心王自体于所缘总相有“了”，亦对借五遍行心所为工具所取的别相有“了”，也对借由五别境心所为工具所取的别别境之相有“了”，如是心王皆得有“了别”。

由此观察张志成訾议【正觉常以“第八识无别境心所法”作为“第八识不分别六尘”的理由，从上面的论证就知道这是错误的说法】，自可明白他难以会通佛法经论。当知第八识于佛地更名为无垢识，有了五别境心所法，因此佛地第八无垢识就能分别六尘；故可以很清楚地说明，因地的第八识由于没有五别境心所法，故不能分别六尘，如《成唯识论述记》所说这真正能了别六尘“粗显境”的心识就是六识，关键即在于六识心有完整的五别境心所法；这以上皆是法界现量中可以现观的事实，他自己不能现观，只能怪自己，何得訾议他人？张志成“第八阿赖耶识心体能分别五尘”的谬见，违背《成唯识论》的开示，他这一阐提人所说的皆落在部派佛教声闻凡夫僧流传下来的相似佛法上，唯在破坏正法而已，可怜的是被他所误导而随其破法之人有未来无量劫苦果，这一阐提张先生何止是自害而已？

7. 举脸盲症者之六识运行，五别境心所法有优劣，无法辨别

在此举脸盲症（脸孔失认症 Prosopagnosia）为例。脸盲症有多种不同的类型，譬如有一种是可以辨识人的脸孔，但是无法与记忆连结，所以不知道面前的人是谁；有一种则是完全无法分辨不同人的脸孔有什么差异，甚至有些患者连人脸的五官细节都无法分辨。由此应知脸孔之辨别并不单纯，不是“五遍行心所法”一次照见当下就能了别完成的。相对于脸盲症，有的人则是“超级人脸辨识（super-recognizer）”者，他就是能清楚知道照片中的人是谁，即使影像模糊，即使有双胞胎，他还是能准确地知到底照片中的人

是谁，这样的了别能力是别人怎么努力也作不到的，但他则轻而易举地办到（虽然还是可能犯错）。所以，法界中不仅有“五遍行心所法”，还有这“五别境心所法”在取相上的优劣（虽然科学界将脸孔辨识主要归因于大脑内的 Fusiform Face Area “FFA” 梭状回面孔区功能活跃与否，但呈现出来的现象是相应于心所法取相了相功德之优劣）。由此可知，“五别境心所法”依“分别事识”六识心了境来说，这确实是在协助心王“取”六尘境界相，否则第七识末那已有完整的五遍行心所法，为何还是不能了别法尘境界？例如眠熟位中六识中断而剩下意根时，意根只有极少分能了别法尘的慧心所，由于没有六识的五别境心所，就完全不能辨别眠熟位中的六尘境界了。至于因地第八识则是全无五别境心所法，自是无可行六识之见闻觉知性功德来了别分别六尘。

8.如来藏本无执受，以第七识执受、作主而有诸不可知执受

又，圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷二已说这第八识：“此（异熟识）所缘内执受境亦微细故、外器世间量难测故，名不可知。”³⁸第八识的执受是前六识所不明白的，故称不可知，只有明心之后随着证量的地地转进才能渐渐了知。行相微细、执受微细的还有第七识，如《成唯识论》卷七说“第七（识、第）八识（二识的）行相微细”³⁹，而第八识的不可知执受与第七识的执著性有关，第八识的执受必缘于第七

³⁸ 《大正藏》册三十一，页 11，中 4-5。

³⁹ 《大正藏》册三十一，页 37，上 27。

识的执著所引发，而执著与执受并不同等；也不是第七识的执著消失了，第八识的执受就必然会消失，因为第八识的功德是一直存在的，如无余依涅槃位中，并不因第七识断灭而舍弃原来所执受的七转识种、业种……等，只是不于三界现行诸法。

第八识的七种性自性功德广大，然究竟佛地时第七识皆能缘七种性自性诸功德的见分一切无遗；但第七识的一切所知境在因地是有所局限的，又因地每一性自性功德内涵很广很多，也不是第七识所能遍缘这其中的所有功德见分的。又第八识的七种性自性中的“性自性”，牵涉到第八识的体性，然第七识随与境合，又以这七种性自性见分功德当作是内自我，又不返观自身，因此在破参之前是不缘这“性自性”，等到破参后就会因为前六识的见道因缘而成为能缘七种性自性者，如《成唯识论》卷四：“既转依已，（第七识）亦缘真如及余诸法”⁴⁰，就是破参后第七识真正知道确实有第八识、心得决定，转依后依止大善知识的教导，就会缘这性自性；至于其余的六种性自性本来就是一直在缘，而竟不知已缘。当名色与第八识互缘时，意根第七末那识即如是不可思议，能引发第八识无数功德。凡此种种，皆非一阐提人此时所能信，以愚于深妙法而谤法，唯有自堕，实可悯哉！

9.总结

张志成自行解读《成唯识论》所说第八异熟识“变”生

⁴⁰ 《大正藏》册三十一，页 22，上 13-14。

“根身、器世间”，又于“自所变”有“自所缘”，于“自所缘”妄自认定为有六尘境界中的“所了”的作用，所以他就以为第八异熟识的“缘” = “缘虑、了别”，故他说第八识能“缘（虑）、了别”，其实是不懂而误会了。当他又读到《成唯识论》说第八异熟识“缘”于“十色”时，他就“楷定”说这“第八异熟识缘虑、了别‘十色’中的五尘”（这毕竟是有滑稽的——张志成不说第十一色“法处所摄色”也在缘虑之中，以《成唯识论》只说“十色”的缘故）；然后他便强说第八识是有五尘上的知觉性（即是认定第八识也有五别境心所，违背佛与诸菩萨论中的所说），以此否定大乘诸经至教量所共说第八识离于六尘之“缘虑了别”性——“无见闻觉知”、“离见闻觉知”、“不可见闻觉知”、“无分别法”、“无名相法”、“法不可见闻觉知”……等，让追随者一误彻底，这一阐提人张志成真是害人不浅啊！

当知第八识本有如镜显像、如水现影的功德，本具一切万法功德，于色、心诸法及种子皆能执受而无不自在，但这样的所缘却没有所虑，方能平等地流注一切善恶业的种子于缘熟之处而不加以了别；若非这内外六入、十二处、十八界有祂之功德差别流注，焉有诸法可得？又如何说一切法真如？又如何说法界中有七真如之观行？既然第八识能含摄万法，这五根之取外五尘相变生自身之内五尘相，又非是六尘境界中的“了别”，则此“取相”对第八识又何难之有？第八识本缘一切法、触一切法，即使单说内五尘相在身内时之初始亦是色法，若无第八识转此色法成为“似色”之“心

法”，这六识心何得触及而得见闻了知？六识心不触物，不论外色、内色皆不触故，故须有第八识能缘于六尘相分、转为六尘相分之心法，六识方得见闻了别。是第八识本有如镜显像、如水现影之功德，因此说这第八识本有所“了”——于此最小分之现影所“了”。（待续）





严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页 65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“创新”的自创“佛法”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“喇嘛教”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子姪姪相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今〔编案：2008 年〕将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位统战对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清淨实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清淨的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）
中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及
正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及
正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





布告栏

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网” <https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>，或 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2026 年上半年禅净班，已于四月下旬

同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周五下午 14:00～16:00，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23**（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23**（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报

名，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2026/04/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。暂

不开新班。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。

2026/04/23（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2026 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/填妥报名表后>，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨瓔珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生

灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来

的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/7/12（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2026/8/9（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2026 年下半年禅一日期，台北讲堂：7/26、8/2、8/16、8/23、9/6，共五次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉义讲堂为：

8/23、9/6。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2026/7/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2026 年下半年禅三第一梯次于 10/8（周四）～10/11（周日）举行，第二梯次于 10/22（周四）～10/25（周日）举行。

十二、2026 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/19、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘

起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天

竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间

的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》始从 2007 年 3 月出版第一辑，至 2025 年 8 月已共出版八辑，每辑定价 300 元。第九辑已于 6 月 30 日出版。本书的内容：

吴文清等人合著，本辑选录了十七则见道报告，其中两篇为眼见佛性报告。此书中详载十五位正觉会员的明心见道实录，多有被假名大师误导而走上岔路久年，然后在因缘成熟时转信正法而终于能亲证真如、悟入般若者，入住空性境界中，实为不易。末后的眼见佛性报告二篇，其中一人是在善知识的指导下进修定力到适合眼见佛性的阶段，由于福德与慧力二种庄严之配合，顺利眼见佛性，证得菩萨道中十种现观之一的如幻观；另一人则是已任亲教师多年，先于二〇〇六年解悟佛性而未能眼见，持续教导学员并且继续用功不辍，后于二〇二六年听经时，听闻平实导师说法之后终能眼见佛性，然已非十住位之眼见佛性，而是更高层次的佛性实证了，一并提供给佛教界有心实证佛菩提者参考。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不

审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足

以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证

的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演说至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教

经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来

自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学

人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及

亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论 平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释 玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第四辑已于 2025 年 12 月 20 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐 玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由 玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚

未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具

足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于2025年7月30日出版圆满。每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人

听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的**师子身中虫**的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的

中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲

快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十一、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，并由正觉教育基金会正觉出版社出版圆满。全书共五辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事实后，速远离密宗歧途，回归真藏传佛教觉囊

巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，故发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十二、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第六辑将于 2026 年 7 月 30 日出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识—如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，堕于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪

见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已堕于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中佛所说的正义。平实导师曾于本会郭故理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2026 年已经是连续第 15 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟玖佰贰拾壹万贰仟捌佰元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6448 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发

放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2026/6/26

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**
平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
19. **超意境** CD 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
20. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与
人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识
之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令
参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智
慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共
有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。
22. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
23. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)
24. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元
25. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路第八辑** 谢淑贞等人合著 售价 300 元
30. **我的菩提路第九辑** 吴文清等人合著 售价 300 元
31. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
32. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
33. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
34. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
35. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元
36. **明心与眼见佛性——驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
37. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
38. **达赖真面目——玩尽天下女人** 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

39. 喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
40. 假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
41. 金刚经宗通 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
42. 末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. 雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. 雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
45. 第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”
平实导师述著 每册 300 元
46. 黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. 童女迦叶考——论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬
平实导师 著 定价 180 元
48. 人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提
平实导师 述著 定价 400 元
49. 实相经宗通 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
50. 真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. 中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. 藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
53. 法华经讲义 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
54. 西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. 广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
56. 真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元

57. 次法—实证佛法前应有的条件

张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. 涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元

59. 佛藏经讲义 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。

60. 成唯识论 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。

61. 大法鼓经讲义 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元

62. 成唯识论释 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。

63. 不退转法轮经讲义 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元

64. 中论正义 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
每册三百余页 售价 300 元

65. 谁是师子身中虫 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元

66. 八个奇妙的心 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。

67. 解深密经讲义 平实导师述著 12 辑 2025/9/30 开始出版，每两个月出版一辑 每辑 300 元

68. 广论之平议—《菩提道次第广论》与佛法之比较
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。

69. 菩萨瓔珞本业经讲义 平实导师述著 共 13 辑 将于《解深密经讲义》出版后每二个月出版一辑。

70. 金刚三昧经讲义 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨瓔珞本业经讲义》出版后整理出版。

71. 假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定

72. 八识规矩颂详解 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。

73. 中观正义—注解 平实导师《中论正义颂》

〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

74. **中国佛教史—依中国佛教正法史实而论** ○○老师 著 书价未定。
75. **印度佛教史—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说** 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
76. **阿舍经讲记—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。**
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
77. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
78. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
79. **无门关—《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
80. **中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
81. **轮回与超度—佛教超度法会之真义**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
82. **《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
83. **正觉发愿文注解—以真实大愿为因，得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
84. **正觉总持咒—佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
85. **三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
作者未定 出版日期未定
86. **道品—从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
88. **三德—论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
89. **真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
91. **四缘—依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
92. **空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
93. **十法义—论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
94. **外道见—论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司。

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。**2.** 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。**3.** 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年

假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。 4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。 5. 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 电子书：正智出版业有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

正智出版社 书香园地 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界） 平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯 影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
- 31.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 32.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 33.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 35.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 36.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“正智书香园地”及“成佛之道”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“正智书香园地”中，下载正觉电子书或于网站中的“读者服务”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

＊ ＊ 假藏传佛教修双身法，非佛教 ＊ ＊



正觉口袋书 目录

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一) —认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二) —藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三) —密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四) —密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之名相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五) —密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六) —无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元

- 28.迈向正觉 (三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
- 29.迈向正觉 (四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
- 30.迈向正觉 (五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
- 31.系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 32.迈向正觉 (六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
- 33.广论之平议 (一) ~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
- 34.俺蒙你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
- 35.如何契入念佛法门 (中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 36.明心与初地 (中英文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 37.您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导 (一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 38.外道罗丹的悲哀 (一) ~ (三) 一略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
- 39.与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 40.证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
- 41.甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
- 42.恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
- 43.从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
- 44.老去人间万事休, 应须洗心从佛祖—达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 45.表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
- 46.我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.佛教与成佛—总说 狮子苑居士著 回邮 36 元
- 48.三乘菩提概说 (一) ~ (二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 49.一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
- 50.尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
- 51.心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
- 52.佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 53.正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 54.老了要靠谁? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 55.三乘菩提之佛典故事 (一) ~ (四) 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 56.无字真经 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 57.为什么要学佛? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>

书香园地：<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw/a202-gb/index.html>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2026 年 6 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3000 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

