



正觉

正觉电子报
第 214 期

正觉总持咒略释 (六十三)

三德 (一)

空谷磬音 (六十九)

从《悲华经》略窥释迦古佛
大悲愿行与观世音菩萨殊胜大愿
——对我们后世学人的启发(上)

2026.07.30



目录

正觉电子报第 214 期

正觉总持咒略释(六十三)	张正圜老师	1
三德(一)	游正光老师	6
空谷跏音(六十九)	大风无言	29
从《悲华经》略窥释迦古佛大悲愿行与 观世音菩萨殊胜大愿—— 对我们后世学人的启发(上)	郭正益、张育如	52
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		75
公开声明		82
法义辨正声明		86
中国佛教复兴访谈报导		91
布告栏		95
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载六十三)

第六章“三位差别故”——心不相应行法二十四总说

“心不相应行法”简称“不相应行”，是五位百法中的第四位法，乃是依前三位法之分位假立，也就是由八识心王、五十一心所法、十一种色法，或多或少配合运作而显现出来的法相，或为一位显现，或二位、三位合显，故总名“三位差别”。“心不相应行法”计有二十四种，与八识心王皆不相应，故名“心不相应”；此二十四法皆是由于身口意诸行的过程所显现，若无行蕴即无此二十四法，故名“行法”。

《成唯识论》卷一云：“不相应行，亦非实有。‘所以者何？’得非得等，非如色心及诸心所体相可得，非异色心及诸心所作用可得；由此故知定非实有，但依色等分位假立。”¹意思是说，心不相应行法并非真实有。因为这二十四种心不相应行法，并不像十一种色法、八识心王与五十一心所有法那样，各自具有可现前观察的体性与行相，因而能够证明其真

¹ 《大正藏》册三十一，页5，上6-10。

实存在；也不是离于色法、心法及诸心所法之外，另有其明确作用而可现前证知其存在。由此可知，心不相应行法并非现象界中实有体相及作用之法，只是依于色法、心法与心所法，此三位法配合运行显现出种种的分位差别，因而施設建立之种种假名。换言之，心不相应行法乃是有智者观察某一事物在前后不同状态中的差异，为显示其中的分位变化而方便假立的名称，经由意识心依所证的大乘无生忍，方能现观诸法和合运行产生差异的意义为何。

二十四种“心不相应行法”分别为：(1) 得，(2) 命根，(3) 众同分，(4) 异生性，(5) 无想定，(6) 灭尽定，(7) 无想报，(8) 名身，(9) 句身，(10) 文身，(11) 生，(12) 老，(13) 住，(14) 无常，(15) 流转，(16) 定异，(17) 相应，(18) 势速，(19) 次第，(20) 方，(21) 时，(22) 数，(23) 和合性，(24) 不和合性。以下将对此二十四法分别作说明。

第一节 得、命根、众同分、异生性

第一目 得

什么是“得”呢？所谓“得”，并不是另外有一个真实存在的法叫作“得”，而是依于有情的第七识、第八识，以及第八识借诸缘所变生出来的五蕴身前后差异，所假立的一个名称。例如，自有情出生后，一直到色身尚未坏灭之前，我们说某人“得此身”、“得某种身分”，其实这只是依于心法与色法和合存在的状态而假施設的名称，并没有一个独立存在的“得”法。因此，“得”并不是实有法，真正能与八识心王和

合运作的，是五色根及各种心所法，而不是“得”，因为“得”只是依于心法与色法而安立的假名，它既不是八识心王，也不是与八识心王相应而起的心所法，所以称为心不相应行法。

所谓的“得”或“不得”，只是用来显示某种状态前后差异的名称，本身并没有任何作用。例如，说“某人得到一本书”，这是依据某人拿到书之前的“未得”状态与拿到书之后的“已得”状态而建立，既是因为前后状态有差异，也是为了方便沟通，因此安立“得”这个名言。当一个人得到一本书时，实际存在的是人与书，并没有另外存在一个叫作“得”的法；人真正接触、阅读、使用的是那一本书，而不是受用一个名为“得”的法。也必须依于能取得书的五阴身心，借由五色根以及八识心王与心所法的运作，才能了知自己已经“得到”了这一本书。所以，“得一本书”只是用来显示某人从“没有这本书”到“获得这本书”，并不是另外有一个具有实体或作用的“得”存在，“得”也不是与八识心王共同运作的心所法，因此“得”本身没有任何功能。

也就是说，“得”只是用来表示有情与某件事物之间所建立的一种状态或关系，是显示心法与色法和合运作之后，从原本“没有”某件事物转变为“拥有”某件事物的状态差别而已，纯粹是依因缘而假立的名称，没有真实的体性，并不是一个具有功能或作用的法。

第二目 命根

什么是“命根”呢？所谓“命根”，并不是另外有一个

真实存在的法叫作“命根”，而是依于有情色心不坏，表示这一期的生命尚未结束、仍有寿命存在，所假立的一个名称。如《成唯识论》卷一云：“‘……如契经说寿、煖、识三，应知命根，说名为寿。’此经不说异色心等有实寿体，为证不成。又先已成色不离识，应此离识无别命根。又若命根异识实有，应如受等，非实命根。”²意思是说，“命根”是依于“寿”、“煖”、“识”这三法和合而建立，这三者同时存在时，表示有情生命持续运作，所以“命根”也称为“寿命”。在色法、心法之外，并没有一个真实的“命根”存在，也就是说，命根不是一个独立存在的真实法。此外，《成唯识论》前文已成立“色不离识”的道理，亦即有情的色身必须依第八识才能存续；一旦第八识舍离色身，生命便告终止。既然色身尚且不能离开第八识而存在，命根更不可能离开第八识而另有自体。因此，命根只是依于有情一期生命尚存的现象而假名施設，并不是另外有一个独立的法为命根。再者，如果命根是真实存在的法，便应如受、想、思等心所法一般，具有自己的体性与作用，能与八识心王同时相应而起；然而命根并没有任何体性与功能，它只是表示有情生命尚未断绝的一种状态而已，所以不能说它是一个实有法。

上文中的“寿”是指寿量，也就是这一世的生命该活多少年，这是依于前世的异熟果而决定，所以寿量是由阿赖耶识中所收藏的业种而建立；“煖”是身中的暖触（体温），属于色

² 《大正藏》册三十一，页 5，中 16-21。

法，依阿赖耶识而有；“识”就是根本识——第八识阿赖耶识。当“寿”、“煖”、“识”这三法同时存在时，就说“命根”存在。只要第八识没有离开有根身，身上的“煖”就会存在。所以有情究竟还有没有“命根”存在，就依“寿”、“煖”、“识”三个法是否存在而说。

然而“寿”、“煖”、“识”这三法其实都是依于第八识阿赖耶识而说，因为“寿”与“煖”都是依第八识而有，若第八识舍离根身时，寿即不复存在，色身开始渐渐变冷，至冷触遍身之时就说为死尽。因此说离开“寿”、“煖”、“识”这三个法即无“命根”，而这三法都依第八识阿赖耶识而有，所以说“命根”并非实有。

由此可知，“命根”一法只是用来表示有情仍有寿命在，是依于色法、心法、心所法等作用可以继续存在而显示出来的，并无自体性，亦无作用存在。所以“命根”与“得”一样，都是依色法、心法及心所法和合运作的不同分位而假立的名言，本身并无实体与功能，故皆属心不相应行法。（待续）

《三德》

法身德 般若德 解脫德

正光老师

自序

三德——法身德、般若德、解脫德，乃是众多佛弟子们梦寐以求且遥不可及的目标，因为这不仅是甚深难见之法，而且三德都是依于第一义谛的一切有情各自的真心、一切法真如而说、而有，第七住位真见道的菩萨方能亲证、现观及转依真如，若离于一切有情的真心、离于一切法真如而说、而有三德可得，那都是言不及义的戏论。因此，菩萨证悟此甚深难见的一切有情的真心、一切法真如，方有不可思议的三德可得，方能成为佛门中真正的沙门、出家人，亦名为真实义菩萨、胜义菩萨僧，从此由外门转入内门来广修菩萨的六度万行。

然而，菩萨们想证悟此一切有情的真心、一切法真如谈何容易？犹如登天一样那么困难。为什么？一者，佛门中有多少人，少小出家专门学佛行谊、学佛知见等，一直到死都无法证得此心而抱憾而终。又有的出家人每天喝粥吃饭，不仅饱食终日而于佛法无有实证，而且也无点滴的利益来回馈众生，最后成为佛门中所谓的粥饭僧；乃至于有出家人身穿僧伽梨，不弘扬 释迦世尊的正法，反而以相似佛法来误导众生，譬如弘扬以意识心为常的常见外道法，或弘扬否定一切有情

真心、一切法真如而说缘起性空、性空唯名的断见外道法，而释印顺二者皆有；又如弘扬以男女二根交合来证得乐空双运、乐空不二的假报身佛境界的男女邪淫外道法之喇嘛教二大中观派——自续派及应成派。所以说，佛弟子们想要证得一切有情真心、一切法真如，真的很困难，更不用说有三德可证、可得了。

二者，虽然菩萨有幸能够在真善知识座下亲证一切有情真心、一切法真如而有三德可得，并转依成功而成为第七住位菩萨，至满心时也不过是完成第一大阿僧祇劫的三十分之七而已，离入地还有很长、很长的一段路——一大阿僧祇劫的三十分之二十三的时间要走，未来才能圆满第一大阿僧祇劫的修行而入初地。所以说，明心证得一切有情真心、一切法真如而有三德可得，不仅是甚深难见之法，而且也是菩萨刚刚开始修道而已。如果有人没有明心真见道而说有三德可得，那都是痴人说梦话的虚妄语。譬如落入以意识心为常的中台山、佛光山、法鼓山等山头；又譬如以未见道的凡夫身分而在他的传记以佛陀的身分自居的释印顺，以及用自己的模样化身为“宇宙大觉者”而让慈济徒众等人礼拜的证严上人；又譬如喇嘛教的喇嘛、仁波切们，动不动以活佛、十地法王自居，动不动以证得乐空双运、明空不二的假报身佛自居；诸如等等，不仅造下未得谓得、未证言证的大妄语业而成为地狱种性人，而且也成为 佛在经中所开示的可怜愍者。

又菩萨想要证得三德，要有真善知识的教导方有可能成就。然而要遇到真善知识的教导，则菩萨须先经历十信位修

集对诸佛的开示产生仰信，以及在前六住位于外门广修六度万行而培植了许多福德以后才有机会遇到，才有可能在其教导之下亲证一切有情真心、一切法真如而有三德可得。由此可知：就福德与智慧两者而言，福德远比智慧更为重要，也因为菩萨培植了许多的福德，未来才有机会遇到真善知识的教导而获得智慧。如果菩萨没有培植福德资粮（次法）来庄严自己，根本不可能遇到真善知识及得其教导，更何况能证悟佛菩提（法）而有三德可得？所以说，就福德与智慧两者来说，福德远比智慧来得重要多了，这也是菩萨要完成第六度般若之前，一定要先完成前五度修集福德的最主要原因。以此缘故，有许多新学菩萨因为福德因缘不具足，很容易遇到恶知识的邪知邪见教导，使得新学菩萨不仅走入外道法中而不知，而且也熏习了很多外道的邪知邪见。当他们听闻真善知识宣说闻所未闻法而迥异于他们所熏修的邪知邪见时，心中不能安忍而毁谤，不仅成就毁谤三宝的重罪，未来要下堕三涂受苦无量，而且也成为 佛在经中开示的可怜愍人。此外，十地满心菩萨圆满大法智云的智慧功德以后，已不用再修学任何的智慧，剩下的，仅是福德之修集而已，因此转入等觉位于百劫专门修集福德，只要众生有所需求，不论是内财或者是外财，统统布施出去。如是经过百劫的培植福德，才能圆满成就佛地的三十二大人相、八十随形好，这也证明了福德远比智慧来得更重要。

由于 平实导师愍念众生福慧等条件不具足，笔者秉持平实导师的意旨，撰写了《三德》一书，详细说明三德的种种

内涵——菩萨不共二乘的法身德及般若德、共二乘及不共二乘的解脱德，以及在文末宣说获得三德的功德所必须具备的种种条件、方法、方向等等，未来才有获得三德之可能。笔者希望本书能够作为新学菩萨们建立福德资粮及正知见的依据，建立新学菩萨未来亲证佛菩提道的行门与方法、方向之参考，以及依此资粮、正知见、行门与方法、方向等来培植新学菩萨的广大福德，未来才能够值遇真善知识，得其教导而于其座下真见道、转依及不退转，由原先的假名菩萨、凡夫菩萨而成为真实义的菩萨摩訶萨，从此列入菩萨僧数中。当菩萨有了三德来庄严其身时，会发现有很多众生被邪师们所误导而轮转生死，由于菩萨已亲证三德而有少分的功德故，不忍众生被邪师误导故，不忍众生不断轮转生死故，因此出来说法并摧邪显正，以此来救护广大的众生迈向正道，以此来与众生广结善缘，以此来累积自己的福德与智慧，以此来成就自己未来佛国净土的因缘，如此不仅自利、利他，而且有今世利、后世利之二世利，未来就能够迅速成就自己的佛道，利乐有情无有穷尽。

菩萨戒子 游正光 谨序

公元二〇一五年七月于正觉讲堂

(连载一)

第一章 悟前

第一节 前言

自古以来，想要证得三德——法身德、般若德、解脱德，真的很不容易，不说别的，单单想要证得二乘的解脱德，在正觉同修会出来弘法前一二百年以来，已经是不可能了，更何况是能证得上于二乘解脱德的法身德与般若德？也难怪今世有专门弘扬净土的老法师说“明心见性那是八地大菩萨的事”，以此来妄自菲薄、以此来贬抑自己。不知道悲心特重、乘愿再来的菩萨摩訶萨愿意出生在五浊恶世的娑婆世界来广度众生，只因为众生为无明所笼罩而没有慧眼来判断这位菩萨摩訶萨是不是真善知识，甚至将恶知识、假名善知识当作是真善知识，以此来评论、抵制、毁谤真善知识所弘传的如来藏正法。所以说，佛教界的法师、居士们想证得最基本的二乘解脱德，乃至证得全部的大乘三德，犹如登天一样那么困难。当 平实导师出来弘法以后，实证三德之事就变得很简单、变得很容易了，因为正觉同修会所宣说的法就是 佛的正法，也是完整的三乘菩提——二乘的解脱道与大乘菩萨的佛菩提道，这让佛教界为之敬畏不已，并咸认为 平实导师所弘扬的法，的确是 释尊所开示的正法。以此缘故，目前佛教界的法师们、居士们普遍认为想要明心见性、想要证得三德、想要成为真正的菩萨摩訶萨，一定要来正觉同修会共修方有可能证

得，除此之外，别无分号可闻、可修、可证、可得。然而三德的定义及真实的内涵，必须要先加以说明，以免有愚痴无智的人将错误的三德拿来取代真正的三德，以此来评论真悟菩萨所宣说的三德不如法，乃至有人评论真悟的菩萨摩訶萨为邪魔外道、评论真悟菩萨所亲证的三德的法义有毒等，这些都已为自己造下非常严峻且不可爱的异熟果报，未来要受种种苦，那可就不好了。

所谓的法身德，是菩萨在真善知识教导下，已具备正确的参禅知见且很深入地去参禅多时，于因缘成熟时，以一念相应慧，找到一切有情真心第八识如来藏，从此渐能深入观察真心的运作，也就是《般若波罗蜜多心经》所开示的“行深般若波罗蜜多时”¹，由此证知第八识如来藏即是有情之因地法身，与将来成佛时之法身无垢识为同一心体故，所以证悟实相法身及转依后所发起的功德为法身德，第七住位初分发起，至佛地具足圆满。由于这样的功德，证悟的第七住位菩萨不仅知道自己的真心如来藏之所在，而且也知道别有情真心如来藏之所在。也就是说，真悟的菩萨不仅能够现观七转识、五蕴等不清净的黑暗面（有漏有为法），而且也能够随时随地现观自他有情真心的光明面（无漏有为法），因而了知真心如来藏之自性清净、不生不灭、本自具足、本无动摇、能生万法²。像这样的菩萨能够

¹ 《大正藏》册八，页 848，下 6。

² 《六祖大师法宝坛经》：“何期自性本自清净，何期自性本不生灭，何期自性本自具足，何期自性本无动摇，何期自性能生万法。”《大正藏》册四十八，页 349，上 19-21。

现观自他有情真心之所在及其光明面，胜解三界唯心、万法唯识所发起的大乘无生忍功德，就是一分法身德。这样的法身德，是为真悟的菩萨自内所证的境界，并不是二乘愚人及一般凡夫俗子所能了知、所能思议、所能亲证的境界。因为二乘愚人及一般凡夫俗子所能观察的、所能思议的、所能亲证的，都是在蕴处界及诸法等法之现象界上，都是在七转识、五蕴等不清净面、黑暗面上用心，从来没有亲证及现观一切有情真心如来藏及其光明面，所以说，法身德只有真悟的菩萨才能证得，它不共二乘愚人及凡夫。

所谓的般若德，是菩萨亲证真心如来藏及转依以后所发起的般若中道实相智慧功德，第七住位初分发起，至佛地具足圆满。第七住位菩萨的般若智慧功德名为总相智，亦名为根本无分别智，已不是二乘愚人及一般凡夫俗子用意识思惟所能想像及思议的，故名为菩萨不可思议。由于第七住位菩萨已发起般若智慧的功德，不论是 佛在初转法轮的阿含诸经、第二转法轮的般若诸经、第三转法轮的方广唯识诸经所开示的真实理，在善知识的摄受教导下，就会渐渐融会贯通而无所障碍。此外，菩萨以此般若智慧为基础下，渐渐地通达真见道以后的相见道的别相智、修道位的道种智，乃至最后圆成佛地的一切种智。既然二乘愚人及一般凡夫俗子连法身德都无法证得，更不用说能够证得依于法身德而有的般若德了，所以说，般若德只有真悟的菩萨才能证得，它不共二乘愚人及凡夫俗子。

所谓的解脱德，是解脱于生死的功德，它包括了分段生

死及变易生死，而变易生死的解脱不共二乘。由于菩萨明心以前仅能现观五蕴十八界确实虚妄，因而断了三缚结（我见、疑见、戒禁取见），成为大乘通教初果的须陀洹，发起初分解脱德；或者菩萨虽事先未作四加行（煖、顶、忍、世第一法）来断我见，但于参禅明心时，以真心本来解脱的实际理地来现观自他有情五蕴十八界及诸法等法之空相确实虚妄，因而成就了《般若波罗蜜多心经》所开示的“照见五蕴皆空”³的中道实相的菩萨初果须陀洹，发起一分大乘解脱德，乃至断了五上分结（色界贪、无色界贪、掉举、慢、痴）而成为菩萨四果的阿罗汉，因而解脱于三界的分段生死，于舍寿时，有能力灭尽自己的蕴处界及诸法等法之有为法而入无余涅槃，这也是 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷六十五所开示的“灭有为法，证得涅槃”⁴。但不论是菩萨四果，或者二乘的声闻四果阿罗汉、缘觉的辟支佛果，都已断烦恼的现行，都有能力解脱于三界的分段生死，于舍寿时都可以取证无余涅槃，故说于分段生死的解脱德是共三乘的。

虽然解脱德有共三乘的部分，但是三乘仍有二处不同的地方：一者，菩萨不入无余涅槃。当菩萨于成就四果阿罗汉证量后，舍寿时反而故意生起了一分思惑来润未来生，名为起惑润生；或者菩萨已证三果的阿那含且有圆满的初禅以上证量，于舍寿时仍有一分思惑未断以润未来生，名为留惑润生。

³ 《大正藏》册八，页 848，下 6-7。经中所谓的“空”是指空性如来藏，不是指一切法空无、一切法性空唯名。

⁴ 《大正藏》册三十，页 662，下 11-12。

但不论是起惑润生或留惑润生，都能取得未来的五蕴身继续修学地上菩萨阶位无生法忍的道种智，最后才能成就佛道而圆满具足解脱德。为什么？因为菩萨已证得不共二乘的法身德来庄严自己的缘故，因而发起了般若德可以现前观察及自作证：二乘人所证的无余涅槃，其实就是菩萨所亲证的本来自性清净涅槃，现前的当下就已在无余涅槃中，这就是 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷六十五所开示的“涅槃相者，谓寂灭相、无戏论相，当知唯是内所证相”⁵，那是极寂灭的境界相，也是无有一法存在的无戏论相，更是明心的菩萨唯证乃知的解脱德境界。所以菩萨证得涅槃相以后，知道自己当下就在涅槃中，何必像二乘人一样，灭尽自己的蕴处界及诸法等法而入无余涅槃呢？以此缘故，菩萨在可以断尽思惑的烦恼现行的当下，故意不断尽，反而生起了一分思惑的烦恼，或者是菩萨在最后一分思惑仍未断尽之下，以此来取得未来的五蕴身，继续修学无生法忍的道种智，最后断尽烦恼的现行、习气种子随眠及所知障随眠的无始无明，也就是断尽了分段生死和变易生死，具足圆满解脱德而圆成一切种智的究竟佛，利乐有情无有穷尽。二者，菩萨虽然已亲证真心如来藏而发起了一分的解脱德，但仍未究竟，唯有到佛地才究竟，但是对二乘有学、无学而言，于成就四果的阿罗汉、辟支佛时，那已经是二乘解脱德的究竟地了。

从上面说明可知：菩萨与二乘有共道、不共道。共道的部

⁵ 《大正藏》册三十，页 662，下 23-24。

分，就是三乘同有解脱德（但仍有共与不共，故以大乘的究竟解脱德而言，二乘仅证得解脱德少分，菩萨或少分证得、或多分证得，佛究竟证得），不共道的部分，菩萨有法身德及般若德。所以说，法身德与般若德不是二乘人所能亲证的，只有菩萨才能证得。以此缘故，二乘人遇到刚明心的菩萨都不敢小觑，因为二乘人所了知的世俗谛的蕴处界及诸法等法，菩萨都知道，也可以为人宣说。菩萨所证的实相法真心如来藏，不仅包括了解脱于蕴处界及诸法等法的解脱德在内，而且还包括二乘人所不能亲证的法身德与般若德，远远超过二乘人所知、所行、所证的境界，所以二乘人面对菩萨，乃至对刚明心的菩萨都不敢小觑，都要另眼相看。如果二乘人想要在菩萨面前强出头，菩萨就会借此机会来说法，如同 维摩诘居士（金粟如来的示现）为 佛陀的十大弟子说法一样，使得 佛陀的十大弟子一一都无法反驳，只能乖乖地听菩萨说法。

然而菩萨能够亲证三德，是要经过一些修行的次第才能证得，并不是随随便便就能亲证的，更不是佛门内外信受应成派中观六识论的法师及居士们所能了知的，他们或妄称禅门证悟祖师们所悟的是“野狐禅”⁶，或妄称菩萨所证的如来藏是外道神我梵我，乃至妄称菩萨所证的“到底怎样循序到达那样的境界？好像没有次第可言；次第不明确，完全靠师

⁶【即使彻悟无生的菩萨，也修度化众生，庄严佛土的善行，决不如中国所传的野狐禅，“大修行人不落因果”。龙树“性空唯名”的正确解行，是学佛者良好的指南。】释印顺，《印度佛教思想史》（精装本），正闻出版社（竹北市），1998/8 初版 7 刷，页 134。

徒之间彼此的自由心证”⁷等荒谬说法，因为彼等尚且否定一切有情真心如来藏的存在，还有可能亲证 释尊在经中所开示的一切有情皆有的真心如来藏吗？还有可能证得依于一切有情真心如来藏而有的三德吗？当然不可能！

在经中，经常可以看见 佛陀对众生的开示有下列二种作为出现：第一种，是菩萨再来。如果是利根的菩萨，佛就会开示：“善来！比丘！”意思是说：“来得好啊！比丘！”这位菩萨在 佛的开示之下，不仅烦恼断了（须发自落），而且也悟了（袈裟着身），成为菩萨而列入沙门僧数（即成沙门）中，而且也成为阿罗汉（得阿罗汉）；这些人，其实都是地上菩萨阿罗汉再来，如同 释尊座下的十大弟子一样，多生多劫跟随 释尊座下修行，于 释尊示现成佛后，再度出现在 释尊前，并于 释尊的开示下，再度证悟成为菩萨们。如果是钝根的菩萨，佛会施設种种语言、机锋及入泥入水等，扮尽种种神头鬼脸，让菩萨能够悟入。这时对钝根的菩萨，释尊会一一详为解说，最后如同利根的菩萨一样，不仅烦恼须发自落、袈裟着身，而且也

⁷【对于禅宗，导师认为这“不立文字”的“教外别传”，越传越偏，不能够把握佛法的精髓，只能够称性而谈，说一些无头公案，这种不重义理的倾向，使得义理的研究慢慢衰微，导致佛教面对外道各种尖锐思想攻击的时候，没有办法做强有力的抗辩；还有，明心见性，桶底脱落，到底怎样循序到达那样的境界？好像没有次第可言；次第不明确，完全靠师徒之间彼此的自由心证。】释昭慧于 1998 年 10 月 25 日在香港妙华佛学院演讲，演讲主题为：“介绍印顺导师”，由释法闻、陈瑞蓬纪录，释传法修订，全文刊登于《弘誓双月刊》第 38 期，佛教弘誓学院，1999 年 4 月出版。

成为菩萨而列入沙门僧数中。然而不论是利根菩萨或者是钝根菩萨们所悟的，那都是菩萨自内所证及了知的实相境界，非是二乘愚人及一般凡夫所能知、所能行、所能证的境界。

第二种，是 佛为一般众生有次第性地宣讲次法与法，让众生得以依序修集及实证各阶段应有的次法与法，如 佛在《长阿含经》卷二十〈忉利天品 第八〉的开示如下：

佛告比丘：“我时为彼地神次第说法，除其恶见，示教利喜：施论、戒论、生天之论，欲为不净，上漏为患，出要为上，敷演开示清净梵行。”我时知其心净，柔软欢喜，无有阴盖，易可开化，如诸佛常法，说苦圣谛、苦集谛、苦灭谛、苦出要谛，演布开示。尔时，地神即于座上远尘离垢，得法眼净，譬如净洁白衣，易为受色；彼亦如是，信心清净，遂得法眼，无有狐疑，见法决定，不堕恶趣，不向余道，成就无畏，而白我言：“我今归依佛、归依法、归依僧，尽形寿不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒，听我于正法中为优婆夷。”⁸

佛对一般众生，会有次第性开示“施论、戒论、生天之论，欲为不净，上漏为患，出要为上”的内涵，然后再观察众生对于在各阶段里所开示的内涵是否能够一一接受？如果众生不能接受，佛则默置，不再进一步宣说，让他继续培植此阶段应有的次法条件，以此来圆满亲证此阶段的法应有的条件。如果众生能够一一接受，乃至知道三界无一不是苦，心有

⁸ 《大正藏》册一，页 136，上 21-中 3。

意乐而想要出离三界苦，佛则会为其开示二乘的四圣谛等法，让他能够实证二乘的初果乃至四果，并于证得四果后，舍寿时可以入无余涅槃，永不再三界现身意。为什么 佛会按照这样的次第来为众生宣说呢？这是因为十方诸佛观察众生的根器高低不同等而施设的次第法门，并不是 释尊所独创、所独有的，这也是 佛在诸经中所开示的“诸佛常法”，也就是十方诸佛经常为众生开示的次第及内涵。也因为诸佛观察众生的根器有种种的不同，才会为众生先宣说最基本、保有人身应有的施论及戒论，因为布施与持戒能使众生保住人身而不会下堕三恶道，未来才能够继续在人间修学佛法。如果连人身都保不住了、连受苦都来不及了，还有可能修学佛法吗？所以 佛才会为一般众生先宣说保有人身条件的施论、戒论，让众生去具足圆满保有人身条件的次法，未来才能圆满证法所需的条件之一——保有人身而在人间继续修学佛法。既然众生对施论、戒论能够接受，于是 佛再为这位众生开示“生天之论”——生欲界天的道理，也就是为众生开示当修十善业，未来可以往生欲界天享受五欲之乐。如果这位众生不接受这样的看法，表示他在这阶段应有的次法尚未修集圆满，佛便不再为这位众生宣说更深的道理，让他继续去圆满此阶段应有的次法的条件，未来才能圆满证法的条件——修集十善业之福德。如果这位众生能够接受“生天之论”的开示，佛便再为这位众生开示“欲为不净”——欲界的五欲是不清净的、是丛闹的、是有漏的，名为欲漏（与有漏、无明漏合称三漏），应该修十善业道及禅定，未来可以往生色界、无色界。

佛观察这位众生是否能够一一接受？如果不能接受，则让他继续圆满此阶段的次法，未来才能圆满证法的条件——降伏性障乃至证得禅定。如果这位众生能够接受欲为不净的开示，佛再为这位众生开示“上漏为患”——色界、无色界仍然有三界的有漏及无明漏未尽，不离三界轮回生死苦，应该以“出要为上”——出离三界生死为要。佛观察这位众生是否能够接受？如果不能接受，则让他继续圆满此阶段的次法，未来才能圆满证法的条件而出离色界、无色界。如果这位众生能够接受，佛再为这位众生开示四圣谛之苦圣谛、苦集谛、苦灭谛、苦出要谛的道理，简称为苦、集、灭、道，因为修学四圣谛可以让众生未来证得声闻初果乃至四果，于舍寿时，可以入无余涅槃。接着 佛再观察这位众生是否能够接受？如果不能接受，让他继续去圆满次法的条件——思惟观察四圣谛等正理，未来才能圆满证法的条件——证得声闻初果乃至四果，可以实证有余涅槃及无余涅槃。如果能够接受，这位众生就能够证得二乘的“法眼净”——断三缚结，成为初果的须陀洹，乃至断五上分结而证得四果的阿罗汉而自作证，正如 佛在《中阿含经》卷一〈七法品昼度树经 第二〉的开示：“生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。”⁹当这位众生证得法眼净时，这位众生一定会归依 佛陀及受五戒而成为佛的弟子。为什么？因为这位众生于二乘法有所实证而成为初果的须陀洹，未来舍寿后，可以往生欲

⁹《大正藏》册一，页 422，中 25-26。

界天，最迟七次人天往返就能究竟解脱（此依声闻菩提说）；乃至证得四果的阿罗汉，于舍寿时可以入无余涅槃，永不再三界现身意。因为得法及知恩的缘故，自然就会想归依 佛陀而成为 佛的弟子。如果有众生于得法以后，仍然不肯归依佛门，表示他不是真正的佛弟子，是来盗法的，其果报非常严重。佛在《杂阿含经》卷十四曾为盗法的须深开示：“**若于正法、律，盗密出家，盗受持法为人宣说，当受苦痛倍过于彼。**”¹⁰，亦即来盗法者，其未来所受的苦痛比全身受三百矛刺而体无完肤所受的苦痛超过百千倍而不可相比，不能不慎啊！

由上面说明可知：一者，如果是利根的地上菩萨再来，佛只要对他说“善来！比丘！”就能令他证悟；或者是钝根的菩萨再来，佛则扮尽神头鬼脸让菩萨证悟，让他们成为真实义菩萨而列入菩萨僧数中。二者，如果是一般众生，佛会观察根器，为他渐次说法而示教利喜，说施论、戒论、生天之论、欲为不净、上漏为患、出要为上之人天善法。如果众生能够全部接受，佛便会开示二乘的四圣谛等法，让这位众生未来能够实证二乘的有余涅槃及无余涅槃，乃至为菩萨开示佛菩提的法道，让菩萨能够证悟佛菩提。在在证明了 佛会观察众生的根性有次第性为之说法，这也是经中所开示的诸佛常法，并不是 释尊独创而特别施设的。三者，佛所界定的沙门，

¹⁰ 【(佛) 复问须深：“时彼罪人，剋以三百矛因缘，受苦极苦剧不？”须深白佛：“极苦。世尊！若剋以一矛，苦痛难堪，况三百矛，当可堪忍？”佛告须深：“此尚可耳！**若于正法、律，盗密出家，盗受持法为人宣说，当受苦痛倍过于彼。**”】《大正藏》册二，页 98，上 5-10。

至少是已证得初果的人，也就是《大集法门经》卷上所开示的证沙门果¹¹的人，不论他是出家人或者是在家人，更不论他是男众或者是女众，统统称为沙门。既然证得二乘初果的人就是沙门，更何况是证得一切有情真心而上于二乘沙门的菩萨初果乃至菩萨四果，当然更有资格称为沙门了，所以 佛在《出曜经》卷十三〈沙门品 第十二〉曾开示：“所谓沙门，非必除发也。”¹²达磨大师（须菩提的示现）亦在《达磨大师血脉论》开示：“若见自心是佛，不在剃除鬓发，白衣亦是佛；若不见性，剃除须发亦是外道。”¹³像这样证悟明心真见道的人，不论是示现声闻相，或者是示现缘觉相，或者是示现菩萨相，也不论是出家人、在家人，更不论是男众、女众，乃至是童男（未结婚的男众）、童女（未结婚的女众），在佛门中都称之为沙门，在禅门都称之为大丈夫¹⁴、黑衣。

在《杂阿含经》卷十二曾记载一位在家人证得声闻初果乃至四果，成为沙门的真实例子：有一天，日近中午，佛欲

¹¹【复次，四沙门果，是佛所说，谓：须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉果。】《大正藏》册一，页 229，中 4-5。其中沙门果可分为二乘的沙门果以及菩萨的沙门果二种。

¹²《大正藏》册四，页 680，下 19-20。

¹³《记续藏经》册一百一十，页 814，上 10-11。

¹⁴《圆悟佛果禅师语录》卷十二：【此一件事（指明心见性这件事），直饶三世诸佛出兴，以无量知见方便接引，亦只有限。历代祖师、天下老和尚设百千问答提持，亦只有限，不如向自己脚跟下究取。威音王已前空劫那畔，自己家珍随处受用也，须是大丈夫汉意气，方有如是作略。】《大正藏》册四十七，页 769，中 10-15。

入王舍城乞食，在路上遇到阿支罗迦叶。阿支罗迦叶本是在家人，在世间经营小事业过活。他三次缠着 世尊为他开示，最后 佛为阿支罗迦叶开示。阿支罗迦叶听闻 佛的开示以后，见法、得法、知法、入法，度诸狐疑，不由他知、不因他度，于正法、正律心得无畏，远离尘垢而得法眼净（证声闻初果），随后断除思惑的烦恼现行，证得阿罗汉果。阿支罗迦叶便向佛陀请求归依三宝而成为优婆塞（在家的佛弟子，男众为优婆塞，女众为优婆夷）。并于离开 佛陀以后不久，为保护小牛的母牛用牛角所触而死，死时诸根清净，颜色鲜白。诸比丘得闻此事而问 佛：“阿支罗迦叶往生何趣？何处受生？彼何所得？” 佛对诸比丘开示：“彼已见法，知法、次法，不受于法，已般涅槃，汝等当往供养其身。”¹⁵ 在在说明了阿支罗迦叶是以在家人的身分，已证得声闻四果，成为佛门中的真正沙门，不再是在家凡夫了。所以 佛才会为阿支罗迦叶授第一记（为解脱道阿罗汉的授记），而且也要求诸比丘以比丘僧的身分来供养阿支罗迦叶色身，并为阿支罗迦叶荼毗（火化、阖维）。

此外，在《杂阿含经》卷十二也开示：外道修行者玷牢留，也如同阿支罗迦叶一样，缠着 世尊为他开示，后来在 世尊

¹⁵ 《杂阿含经》卷十二：【“世尊！我今晨朝众多比丘入城乞食，闻阿支罗迦叶从世尊闻法、律，辞去不久，为护犊牛所触杀，于命终时，诸根清净，颜色鲜白。世尊！彼生何趣？何处受生？彼何所得？”佛告诸比丘：“彼已见法、知法、次法、不受于法，已般涅槃，汝等当往供养其身。”尔时，世尊为阿支罗迦叶受〔授〕第一记。】《大正藏》册二，页 86，中 16-23。

开示之下而证得四果，佛也同样为他授第一记的阿罗汉果。由此可以证明：诸佛菩萨所认定的沙门（出家人），并不是以出家表相一剃除须发、身着袈裟成为比丘、比丘尼一来认定他就是出家人，而是于三乘菩提或一、或二、或全部有所实证的人，才是真正的出家人。如果佛门有法师们、居士们仅认定出家表相者才是出家人，以此来非议、来评论已明心见性而现在家相的菩萨僧不是出家人，表示他的佛法知见非常匮乏，而且也成就毁谤胜义僧、菩萨僧的重罪而造下难以挽回的局面，未来多生多劫要受无量苦。

既然 佛会观察众生之根器与时机，当众生可以实证二乘菩提及对 佛具足信力以后，佛观察众生实证大乘因缘成熟了，便会为众生宣说大乘的佛菩提法。这个道理犹如 佛宣说初转法轮的二乘菩提，及第二转、第三转法轮的佛菩提的次第一样，由浅入深，由狭至广，所以当众生对二乘菩提可以实证及对 佛开示产生极大的信心时，佛认为二乘人修学大乘法因缘已经成熟，自然而然会宣说大乘的佛菩提，这也是十方诸佛有次第性为众生开示的道理，正如 善住光华开敷佛在《不退转法轮经》卷一〈序品 第一〉的开示：“娑婆世界众生心多下劣，若说一乘则不能解，是故释迦牟尼佛以善方便为诸众生出五浊世，分别说三，引导众生令入一乘。”¹⁶ 亦如 佛在《妙法莲华经》卷三〈化城喻品 第七〉的开示：“佛知是心怯弱下劣，以方便力，而于中道为止息故，说二涅槃。若众

¹⁶ 《大正藏》册九，页 227，上 2-5。

生住于二地，如来尔时即便为说：‘汝等所作未办，汝所住地近于佛慧，当观察筹量所得涅槃非真实也。但是如来方便之力，于一佛乘分别说三。’”¹⁷ 诸佛已开示二乘人心性怯弱，不敢发大心、行大愿，所以诸佛以种种善巧方便，施設二乘人可以实证有余涅槃与无余涅槃，这只是诸佛在佛菩提道中所示现四种涅槃当中的二种涅槃而已，也是诸佛从佛菩提当中特别析出的二乘菩提，让二乘人可以亲证而暂时止息的地方，并不是究竟的归依处，佛最后都会导归众生走向唯一大乘的佛菩提，正如 释尊在《妙法莲华经》卷一〈方便品 第二〉的开示如下：

佛告舍利弗：“诸佛如来但教化菩萨，诸有所作常为一事，唯以佛之知见示悟众生。舍利弗！如来但以一佛乘故为众生说法，无有余乘若二若三。舍利弗！一切十方诸佛，法亦如是。舍利弗！过去诸佛以无量无数方便，种种因缘、譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故。是诸众生从诸佛闻法，究竟皆得一切种智。舍利弗！未来诸佛当出于世，亦以无量无数方便，种种因缘、譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故。是诸众生从佛闻法，究竟皆得一切种智。舍利弗！现在十方无量百千万亿佛土中，诸佛世尊多所饶益安乐众生，是诸佛亦以无量无数方便，种种因缘、譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故；是诸众生，从佛闻

¹⁷ 《大正藏》册九，页 26，上 17-22。

法，究竟皆得一切种智。”¹⁸

也就是说，十方过去、现在、未来诸佛教导众生都是由浅入深、由狭至广，有次第性为众生开示整个佛法的架构：五乘法——人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘及菩萨乘，进而将五乘法汇归于三乘菩提——声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提，最后将三乘菩提导归于唯一佛乘的佛菩提，让众生未来都可以证得一切种智而成佛，无有余乘若二若三，这也是 佛在《妙法莲华经》卷一〈方便品 第二〉中所开示的“是为诸佛以一大事因缘故出现于世”¹⁹的真正道理，让众生可以实证佛菩提而成就佛道，并非只是让众生证得人天善法、二乘菩提而已。既然十方诸佛以一大事因缘故出现于世，其所宣说的法，当然是以佛菩提为主，这证明了二乘菩提只是 佛在大乘佛菩提所析出的副产品，二乘法是在大乘法的基础之下才能成就，而且二乘法也要由弘扬大乘法的菩萨摩訶萨才能住持及彰显，所以 胜鬘夫人在《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》中曾向 佛禀白：“世尊！又如一切种子皆依于地而得生长，如是，一切声闻、缘觉世间出世间善法，依于大乘而得增长；是故，世尊！住于大乘、摄受大乘，即是住于二乘、摄受二乘一切世间出世

¹⁸ 《大正藏》册九，页 7，上 29-中 16。

¹⁹ 【舍利弗！云何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊，欲令众生开佛知见，使得清净故出现于世；欲示众生佛之知见故，出现于世；欲令众生悟佛知见故，出现于世；欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！是为诸佛以一大事因缘故，出现于世。】《大正藏》册九，页 7，上 22-28。

间善法。”²⁰胜鬘夫人已经很清楚开示：小乘法要依止于大乘法才能存在，大乘法是小乘法的依止，大乘法才是 释迦世尊所开示最究竟、最了义的正法，二乘法只是 佛的方便说、只是 佛让心小怯弱的二乘人暂时止息处，最后都会导归于佛菩提道，让有情可以实证佛菩提乃至成佛。以此缘故，如果佛门中有法师、居士及佛门外道的喇嘛们反其道而说：“小乘是大乘的基础”、“大乘佛教是在小乘佛教的基础上发展起来的”、“小乘经是修学大乘的基础，大乘佛法建立在小乘之上”、“小乘法比大乘法胜妙”等等，都证明那些说法都是不如法说，也证明这些人的佛法知见非常浅薄，应该要深切反省，好好加强自己的佛法正知见，以免自以为是，因而评论真善知识所说的正法为不如法，如此不仅成就毁谤真善知识的重罪，而且也造下误导众生之大恶业。若以修学佛法之善心为先，却犯下滔天大罪于后而下堕三涂受苦，何其冤枉哉！

已知佛菩提道才是 佛最究竟、最了义的正法，次当详细介绍佛菩提道五十二阶位（十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉）的种种内涵，如以下各节所说，如此，大众才能如实了知菩萨五十二阶位之每一阶位所应修集的次法及所应亲证的法。如果不依 佛所施設五十二阶位一一去修行、去亲证，正如禅宗祖师所说“毫厘有差，天地悬隔”的道理，也就是刚开始这一步走错了，经过一段时间以后，便会完全偏离了佛法的范围，因而走入相似佛法，乃至与佛法不相干的外道

²⁰ 《大正藏》册十二，页 219，中 10-15。

法中，那可是一件很悲哀的事，不是吗？然而这五十二阶位是 佛为大多数的菩萨们之修行次第一一施设的，仍然有一小部分的菩萨们之修行次第与此有些差异。一般而言，菩萨于第六住位满心进行四加行而断我见，而后证悟明心且转依成功才正式进入第七住位，正如 佛在《佛藏经》卷上〈诸法实相品 第一〉所开示的：于第六住位满心时明心而得柔顺法忍²¹，因此进入第七住位；或者有的菩萨，如正觉同修会早期破参的一些菩萨们，没有事先进行断我见的四加行，但于明心证真如时也同时断我见，一样是进入第七住位。又譬如有的菩萨于第十住位眼见佛性，可是有的菩萨，正如 佛在《大般涅槃经》卷二十七〈师子吼菩萨品 第十一之一〉的开示，于九地仍然是闻见佛性²²，一直到十地才眼见佛性。又譬如《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》曾开示，观世音菩萨于无量亿劫以前为初地菩萨时，一闻 千光王静住如来开示广大圆满无碍大悲心陀罗尼，超第八地²³。又譬如有的戒慧直往的三地满心菩萨，于修得四禅八定、四无量心、五神通后，就能发起菩萨第一种在意生身（三昧乐三摩跋提意生身）；可是也有的菩萨于四地乃至五地才能发起意生身。

21 【是人为断诸贪著故，但勤修习无相三昧，于无相三昧亦不取相；是人通达一切诸相皆是一相，所谓无相。舍利弗！是则名为于圣法中柔顺法忍。】《大正藏》册十五，页 783，下 24-28。

22 【善男子！复有眼见：诸佛如来、十住菩萨眼见佛性；复有闻见：一切众生，乃至九地，闻见佛性。】《大正藏》册十二，页 528，上 5-7。

23 【我于是时，始住初地，一闻此呪故，超第八地。】《大正藏》册二十，页 106，下 3-4。

而戒定直往的初地满心菩萨早就有了四禅八定、五神通等，蒙 佛加持入大乘光明三昧而发起意生身，能到百佛世界面见百佛。又譬如绝大部分的等觉菩萨百劫修相好，可是 释迦菩萨仅经历九十一劫修相好。诸如等等，可知菩萨修行的五十二阶位是 佛为大多数的菩萨们施设的修行次第，而仍然有极小部分的菩萨们与此有所不同，这是因为每一位菩萨的根性、所应修学的法与次法等有着种种的不同，不能一概而定。所以佛观察众生的种种根性以后，为大多数的菩萨们施设五十二阶位的修行次第，遇有特殊的情形时，才会另外为菩萨们开示，让菩萨们了解其中的差异处。所以说法无定法，读者不应该对 佛的特别开示执言取义，乃至断章取义、断句取义而说 佛说法错了，以免因为自己的无明而造下谤佛的重罪，未来要受非常不可爱的异熟果报，那可就不好了。（待续）



空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载六十九)

然对因地悟前的菩萨来说，如果一直特别对他强调此“了”，则本末倒置，他必无可证悟、找不到这第八识如来藏心，必受邪师误导而错会般若实相，犹如张志成一样误将离念灵知当作第八识而说能了别五尘。然第八识毕竟有此“如镜显像、如水现影”于外六尘执受之“了”，于是如镜现像而同步变生出内六尘，但这不是一般人所知的六识对六尘之“了”；非无“了”故亦名为“识”，是以本来没有违背这《成唯识论》所说于所缘“十色”有所“了”（至于这“第十一色”只要将这“十色”现影，第六识自会了别这“法处所摄色”）。

第八识自体具真如性与涅槃性及无数诸功德，以涅槃性故不起一法了别六尘，祂于自己所执受、所缘的所有色法（例如五根身、器世间）的自住境界中，无有六尘中的任何一法，何况能对六尘有所分别？然第八识自有七种性自性功德随应诸缘现起万法，正是因为对六尘外的一切法都有了别性，如何能说全无了别？若无了别，则法界必然颠倒失序，

因果全无，则三界世间将无噍类；然第八识“能画诸世间，五蕴悉从生，无法而不造”¹等诸功德不可思议，绝非张志成、释印顺等博地凡夫之所能知。又，圣教开示这第八识于六尘外的了别是“顿分别”诸法——离于能所取、离于能所缘虑；于中出生万法时，真如自性宛然、亦流露这真实性与如如性之真如无为清静性。依此正义，以“第八识不分别六尘”来说为“无分别心”等，这就是以众生之最能接受的浅显道理来方便教化，斯有何过？

又，当知这“心王、五遍行心所、五别境心所”各有所取“相”：“于总相之取、五遍行别相之取、五别境于别相（于别别境相）之取”，其中的“于别别境相之取”是方便称之——以于“别别境”起“别别境相”之取故，毕竟犹是别相所摄；即此可知“五遍行心所法”之所行“别相”之“取相”概非全部“别相”故；如是心所法各自“取相”不同。

至于愚人张志成会以“五遍行心所法”的“想心所”之“取”，当作“取相”完成，故张志成以为第八识由此就能了知五尘，只能说这样的佛学程度要来唯识甚深殿堂撒野是不是嫌太早了？窥基大师已说明这能显“别别境”及“粗显境”——六尘就是粗境——的心识就是六识（但由于第七识有极少分慧心所于一别别境处有所取相故，有时就直接以六识了别粗境相来作区别）；至于佛地无垢识有具足圆满的“五别境心所法”，故第八无垢识即能了别六尘境，如何说这“五别境心所法”不

¹ 《大正藏》册十，页 102，上 21-22。

是取六尘境——“五种取‘别别境之相以及六尘粗相’”的工具呢？

至于第八识从来就是“顿分别”所执受的一切诸法，唯除于六尘上不作如六识之分别了别；且第八识亦无众生六识之“缘虑分别”，以“顿分别、广分别”中都是随应缘起，而所分别了别的都是六尘境界外之法，故无有六识之缘虑分别故。至于一阐提人张志成之诬谤至教量八识论的果报，他时后日就会知之。

③ 张志成之“意根仅了别思量藏识见分、不了别法尘”之妄说

琅琊阁张志成说：

第七末那识只能了别第八识见分，并不是如萧导师所说“能领受、攀缘（即缘虑、了别）一切法”。第七识也只是恒常思量着“第八识见分为我”，并不思量其他的法；第七识也无法作主，因为它是“无记性”，不会造业，也不与“我瞋”相应，所以不可能是作主的识。²

琅琊阁张志成说：

第七末那识只能缘、了别、觉知第八识的见分，不了别意识或是其他法。正觉所说的“意根（第七末那

² 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义！〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/19902875>

识)能遍缘一切境”，违背《成唯识论》“因地第七末那识唯缘阿赖耶识见分”的正义。第七末那识也不会在意识现起后，可以借助意识的了别功能去“伶俐”地分辨一切法。³

琅琊阁张志成又说：

因地第七末那识恒时只缘（了别）阿赖耶识见分。在一刹那时，“意”的主要功能是第七识末那识的功能——只缘（了别）阿赖耶识见分；在同一刹那时，“意”的第二种功能是作为“意根”的功能——接触法尘使意识得以生起。在这一刹那，除了阿赖耶识见分，第七末那识不缘其它法，包括意识正在了别的法。所以不可能有正觉所说的“意根缘一切境”这种现象。⁴

辨正：

1.《成唯识论》论第七识缘于第八识的见分，非无缘他法

《成唯识论》在说完了第一能变识第八识藏识后，再谈论第二能变识第七识之“所依”与“所缘”，论文即说第七识的“所依处”是第八识与第七识于三界中互为“所依”；若无第七识，则第八识不再流注三界诸法。论文再提出第二

³ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16016221683>

⁴ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

能变识第七识意根的所缘，由于已明确说这第二能变识第七识就是意根，则诸经共说意根有遍计执、有遍缘的功德，如“意”尽受五根所行、所取之五尘境界——在六识工具协助下，意根于诸尘皆得缘虑分别；又“意”在经论中有时单指“意根”，有时双指“意识、意根”，然意根（心识）皆在其中，故无有困惑于第七识所缘广大。正因此故，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷四说：“如意默容十方三世一切世间出世间法，惟圣与凡，无不包容，尽其涯际，当知意根圆满一千二百功德。”⁵

假使意根如张志成所说的功能那么差，不能缘于第八识所变的内法尘相分，那么张志成夜夜眠熟六识断灭时，又是哪个心能促使第八识流注出前六识种子而得醒过来？依他的主张，他必然会成为睡王子而永远醒不过来，要等青蛙公主来亲他以后才能醒过来了。又张志成自称懂得《成唯识论》，是故出来否定师父平实导师对此论的解释与弘扬，那他阅读《成唯识论》中说到意根与我痴、我见、我慢、我爱等四烦恼相应的圣教时，怎能没有想到意根是如何与这四个根本烦恼相应的？显然他对自己的意根是如何运作的都还不能现观，对于第七识意根的自性当然更不能了知；至于六识俱的意根是如何将六识的全部了别都据为己有、视为自己的了别，他就更是全然都无所知了，于是被意识所骗而没有智慧能现观意根的自性与运行。这样对八识心王的心体差异及

⁵ 《大正藏》册十九，页123，上2-5。

八识心王并行的法界事实现量都不能现观的人，竟然敢出来公开指责能注释《成唯识论》的专家 平实导师，犹如三岁娃娃指责大学教授愚痴一般，只能说他是愚胆包天了。

然第七识意根之“行相”同于第八识“微细难知”，这“遍缘”与“能缘”又如何能在论中呈现？故《成唯识论》广作探讨，最后归结到第二能变识第七识缘于第一能变识藏识第八识的见分——“藏识见分”；以第八识的“七种性自性”功德广大，其中又有“缘性自性”得缘于一切诸法，于是第七识对第八识恒内执为我，即是缘于第八识的见分，这个般若密意唯有证悟第七识及第八识心体的人方知，绝非张志成所能臆测及思惟而知的。这是说第七识意根本遍缘于这七种性自性功德，且以七种性自性功德为自内我所有，即由第七识作主决定，第八识了意根之心行，启动七种性自性诸功德（有的功德则是一直运行从无始至今），由这些功德来成就诸法，包括令六识俱意根与诸六尘境界和合，这就是意根不须五别境心所法之欲心所的原因。所以《成唯识论》在讨论意根之所缘时，特别专指此直接所缘、无始以来恒执此藏识见分功德为自内我，非在于后起诸法一如共俱之六识心一之所缘、所了，以此太过粗浅，人人皆可自知，只要他清楚意根是轮回的自我时，便自无疑惑，自必以六识之所缘、所了境界为意根自己之所了；此过于简单易懂，因此《成唯识论》不须另外篇幅叙述，此之详审说明可见后面窥基大师于《成唯识论别抄》卷五的开示。即此讨论第七识之所缘皆回到缘于“藏识见分”来，以第七识、第八识常恒执受所变有根身

而存住故，故此方为“所缘”之第一要处，由此而有遍缘诸法而无思虑等，故《成唯识论》以此定宗，简略诸繁。

第三能变识六识纯粹是第二能变识意根末那识之“工具”，是后起之法，是由意根在此三界中的遍计执性、心行作意引发，如来藏随缘任运、了众生心行，便流注出生六识以及六识的心所法来缘取了别三界六尘，犹如意根以六识功能为自内我所以广取三界六尘故；既作为第七末那识的“工具”，即六识亦是第七末那识的“所缘”，第七识能缘于意识的了别境界，意识又能同缘于前五识之所取、所了别境界，意识又能简别出更微细的五尘境界以及独立了别诸五尘境界上的法尘；如是第七识借第六识即能取受三界中的六尘境界，焉得有愚人说意根第七识唯缘于藏识见分、“无缘”于六尘诸法呢？此即师父平实导师开示：“谓五识各自分别执持五尘粗相，意识借五识而同时分别五尘之粗相，亦借五识而分别五尘之细相与种种法尘细相；意根则借意识而缘六尘细相以作审度思量与取舍，亦同时取六尘一切法之粗相而审度思量。”⁶

又，学人证悟真如之后，意识俱的意根还会缘于第八识藏识之更多的法，如《成唯识论》卷四说第七末那识：“未转依位（就缘于藏识而言，）唯缘（于）藏识（见分功德），既

⁶ 平实导师，《楞伽经详解》第九辑，正智出版社（台北市），2007年10月初版三刷，页268-269。

（证悟）转依已，亦缘（于）真如及（藏识其）余诸法。”⁷所以证悟且转依后，末那识也会缘于真如心体、法性及藏识其余诸法。由此可见张志成对第七识的自性，是连研读论文后的胜解都不存在，所知全部都只是自意妄想而错谬连连，然他自己竟都对此完全无知，何其可悲。

2. 诸心识同缘一境，互取量果——识别了别结果之正义

就五识与意识的关系，以及意根借由六识为工具来了别六尘现境之解析，请见窥基大师在《成唯识论别抄》卷五开示：

问：同聚异体，相互为质，得成所缘。五与第六，同缘五境，应得相缘，同所缘故。第六、第七，同缘第八所变相分，应互为质、得果、互相缘。《论》何不说？
解云：以同所缘，义准应陈，略而不说。⁸

疏解此段论文大意：

有人这么问道：

同俱在一起的不同体（主要指心体、心识为体），可以相互为其所缘的本质（本质法：有实质内涵法），得以成就所缘义，即缘于同一境界时，可理解其他心识所了别的内涵。前五识与第六识意识是一起共同（相同）缘于这（同样的）五尘境——色声香味触等五尘境（这时的意识称为“五

⁷ 《大正藏》册三十一，页 22，上 13-14。

⁸ 《卮续藏》册七十七，页 893，中 5-8。

俱意识”），这六个心识应该是“相互为缘”，因为第六识与前五识有相同所缘境的缘故。再论这第六意识和第七末那识，祂们也都是一起同缘于第八识所变现的相分，应也可互相为对方所缘的本质（有法有实质内涵者）、得到这各别心识所缘诸尘的结果（了别各自领纳诸境界的结果），即这两个心识可以相互为缘（第七识缘第六识，第六识缘第七识）。然如是心识相互为缘，五识与第六识互缘，第六识与第七识互缘，《成唯识论》为何对此都无说明呢？

在此窥基我解释如下：

以共同面对同样的所缘（境），这前五识与第六识本来就是相互为缘，第六识和第七识本来也同样是相互为缘，在面对同样五尘境含其上的法尘境，彼此互缘这了别的结果（所了别结果内涵），这本来就没有任何问题（谁都应该理解）；这义理上本来就是准同于您所问、所陈述的道理（如您所问，这道理即是如此），因此《成唯识论》对如此明显（思惟即解）的道理就略而说不说（当知不是不说就可望文生义说没这个道理，这样就是错谬到极点了）。

有人问起：“诸心识之间是否可以互缘，如五识和第六意识之间不是应该互缘吗？因为祂们是一起面对这共同的五尘境，为何不是应互为本质（法）来互缘心识所了别的结果呢？第六意识和第七末那识的情况应当也是如此，祂们都一起面对第八识如来藏所变生的相分，如何不说有互缘呢？为何这个互缘的道理在《成唯识论》中都没有写出来呢？”窥基大师就回答说：“这道理就像您所说，这么明显易见，任

何人日常经验就是如此，所以《成唯识论》就略过不提；当知《成唯识论》主要在解释说明困难的问题，如‘心’与‘心所’、‘心所’与其他‘心所’间等‘同聚（俱之）异体’情况的问题，至于‘心王’之间这问题本身很单纯，就如您所说。”

当前七识心王同缘于这第八识所变生的现前相分尘境，以同一所缘，又相互为缘，又相互为本质法，即互有各自所得之量果，即此了别所得之结果量果是互缘的；即第六识能借由五识所缘、所了而了知五尘境以及自行了知其上的法尘境，第七识意根以“根、识”同缘一境，如《成唯识论》卷五所说“识与根既必同境”，心王互缘，也自是同时领受第六识意识的所缘、所了作为自己的所缘与所了。即前七识心王在同处共俱同缘于一境界时，即相互为缘，得到其他心王了别的结果。因此张先生如何说意根只缘于藏识见分、不缘于诸法、不了别诸法呢？

3.《成唯识论》说意根恒缘现所受境，岂仅缘藏识见分？

若有人还是怀疑意根的所行、所缘境界，则应该恭读《成唯识论》卷四解说第七末那识意根无四种别境心所法（欲、胜解、念、定心所法）时、论及意根之所缘：“此（第七）识任运‘缘遂合境’，无所希望，故无有欲”（这第七识任运缘于已经相合的境界，对未来的事无所希望，所以没有欲心所）、“此（第七）识无始‘恒缘定事’，无所印持，故无胜解”（这第七识无始以来恒缘于六识了别后现量上已确定之事相，却又无所印持，所以

没有胜解心所）、“此（第七）识‘恒缘现所受境’，无所记忆，故无有念”（这第七识恒常缘于现前所受的现量境界，对过去的事无所记忆，因此没有念心所）、“此（第七）识任运‘刹那别缘’，既不专一，故无有定”（这第七识是任运刹那刹那别别所缘现量境界，既然从来不专缘于一境，因此没有定心所）。

即第七识意根末那识所缘甚广，有“恒缘现所受境”同于五识（然第七识没有类似前五识的五别境心所法，所以无法如同五识可直接了别五尘，但是借着与六识之间有等无间缘而能将六识之了别同时据为自己的了别），又能“缘遂合境、恒缘定事、刹那别缘”，如此缘于诸境界、触于诸境界、了别诸境界，可知这意根从来不是张志成所主张的“意根只能触法尘、意根只能缘于藏识见分”等谬解；他所以为的“第七识也只是恒常思量着‘第八识见分为我’，并不思量其他的法”，也只是他恶意攻讦正知见、真正善知识的结果；然正理即是六识俱之第七识如《成唯识论》说缘于诸境界、现前境界——六识分别事识又提供了极详尽的了别结果，意根自能思量审度、决定作主。

顺便再解释最后一个别境心所法——慧心所，末那识只有极少分，所以张先生眠熟之后就不能了别六尘境界了，但张先生可能有生以来都不睡觉，或是睡觉时从来不曾眠熟，所以对此不知不懂吧？至于论中所述“慧即我见，故不别说”，第一论师的意思指的是此慧心所是末那识的“我见”相应法，所以末那识有少分慧心所相应。最后诸义呈现之结论是意根有极少分的慧心所，“我见”虽然摄在别境慧中，

然而我见只有染污不通善性，别境慧通善与无记性，两者还是有差别的；然只懂得浏览经论的张先生却以为这是论中正解，遂说：【第七末那识的“慧”是“我见”（《成唯识论》说第七识的慧是：“慧即我见”），与了别外境无关。】⁹他不知第一论师的意思所说“（别境）慧（心所）即（是）我见，故不别说”——“这意根的‘慧心所’法是我见相应的法，意根有见分即是有了别慧，差别只是了别的功能或多或少，所以不别说”。结果却将“冯京当马凉”以为这是定论，就说“第七末那识的‘慧’是‘我见’”，自己误解了而去引为正说，还来攻讦三宝，这样的人已不是糊涂可以说的了。至于慧心所本来就要了别境界，《成唯识论》卷五：“云何为慧？于所观境，简择为性，断疑为业。”¹⁰这慧心所如果对所观境都无法了别，还能作什么简择呢？这就不多说了，若还不解者，还自行请大善知识 平实菩萨的《成唯识论释》第四辑来恭读，自能知悉此中正义。

4. 意境界即意根境界与意识境界，诸六尘境，以能缘能了故

⁹ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉，【正觉也错解“慧心所”，慧是“简择、择法”的意思，与分别境界无关。第七末那识不对外境了别，因为只向内缘第八识见分。第七末那识的“慧”是“我见”（《成唯识论》说第七识的慧是：“慧即我见”），与了别外境无关。】、【事实上第七识思心所一直在思量第八识见分，然后它的慧心所起“我见”将它当作“我”。】

¹⁰ 《大正藏》册三十一，页 28，下 11-12。

《大宝积经》卷七十三〈六界差别品 第二十五之一〉说：“如是略说耳声、鼻香、舌味、身触、意法，是故诸法说名意境。”¹¹此亦说明六尘诸法（包含前面有先举“眼色”）都是“意境”，这“意境”包含“意识与意根所行境界、所了别境界”——即六俱意根能“了别六尘境界”。又，《大宝积经》卷七十三〈六界差别品 第二十五之一〉说：“如是诸余耳鼻舌身皆亦如是，其意瞩法亦复如是，若缘顺境生于爱心，缘于违境则生瞋恚，于中容境生愚惑心。如是境界是意所行、意遍行，故名意境。”¹²五根之于五尘如此，意识与意根同时同处之看待法尘时也是如此；如果缘于顺境，则生爱染心（我爱、我所爱）；缘于违心境，则生瞋恚心（意识生瞋恚心，意根领纳这意识之所行）；若是中庸、非顺非违的可容受境，则生愚惑心（我痴）；如是六尘境界是意识与意根所行、所遍行境界，故名为意境，即知六识俱之第七末那识意根，能借由六识心为工具来缘及了别六尘诸法，从非是张先生想的那么狭隘：“除了阿赖耶识见分，第七末那识不缘其它法，包括意识正在了别的法。所以不可能有正觉所说的‘意根缘一切境’这种现象。”如是梦呓般的流传相似佛法，是严重违背大乘意旨的破法邪说。又当知如《菩萨璎珞本业经》说：“若凡夫众生：住五阴中为正报之土；山林大地共有，名依报之土。”¹³这五阴、山林大地器

¹¹ 《大正藏》册十一，页 417，中 8-9。

¹² 《大正藏》册十一，页 417，中 11-15。

¹³ 《菩萨璎珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第三〉，《大正藏》册二十

世间各为正报、依报，意根为轮回受报之主体识——常恒相续，意根即受用正报、依报境界者；五阴唯有一世而有，故既有受用，如何有愚人说此意根主体是毫无缘于诸法、无受用诸法境界呢？

不仅大乘经如此，二乘《中阿含经》卷五十八〈哺利多品大拘絺罗经 第十〉，舍黎子尊者（舍利弗菩萨）问谁可“尽受”五根所取的五尘境界——“五根异（各自不同）（诸）行、异（各自不同）（诸）境界，各各受（各自领受）自（根所相应之）境界”呢？即五根的所行、境界、受自境界等五根撷取之“五尘境界”既为五分，究竟身中有谁可全数领纳这些境界呢？大拘絺罗尊者回复说：“意为彼（五根）尽受（五尘）境界”。¹⁴五根各自撷取不同的五尘境界——色声香味触尘境界，而意根可以“尽受上述之境界”，即“尽受五根之各各受自境界”，受即领受、受用、取用，即说六识俱之意根能全数受用五尘境界。此处的“意”函盖意根与意识，即意识了别“纳受”前五识所了别之五根所取的五尘境，以及

四，页 1016，上 1-3。

¹⁴ 《中阿含经》卷五十八〈哺利多品大拘絺罗经 第十〉：“复问曰：‘贤者拘絺罗！有五根异行、异境界，各各受自境界，眼根，耳、鼻、舌、身根，此五根异行、异境界，各各受自境界，谁为彼尽受境界，谁为彼依耶？’尊者大拘絺罗答曰：‘五根异行、异境界，各各自受境界，眼根，耳、鼻、舌、身根，此五根异行、异境界，各各受自境界；意为彼尽受境界，意为彼依。’”《大正藏》册一，页 791，中 11-17。

自了别五尘境上的法尘境，又此意根与意识同在，故能同缘于此现前五根所行境界，意根遂借由意识之了别，因而亦全然了别及领受六识了别的六尘境界，故说“意为彼尽受境界”，即“意识尽受这五尘境界、意根亦尽受这五尘境界”，亦即意根是第七识心识，方得受用六尘境界；若意根无心识之了别性，遑论可以受用？显见张志成的另一诬谤说：意根对于法尘“没有了别功能”、二乘圣教【阿含经中没有“末那识”这个概念】¹⁵，此与现存《中阿含经》教诲“意根了别、尽受六尘境界”直接背离！

《中阿含经》卷二十六〈因品想经 第十〉说：“得观‘意’所念、‘意’所思。”¹⁶这“意所念、意所思”就是“意根与意识的所念、所思”，“念”就是“想心所”（不是念心所），“想”就是“知”；“思”就是“思心所”，就是有审虑思——思量以及决定作主思；当知“末那”manas 就是“意”，即“思量”；本来就有“思量”的“第七识”——意根在《阿含经》已说，只是张志成读不懂而已，竟然反过来诬谤善知识。

又，《杂阿含经》卷四十三亦说：“意根常求可意之

¹⁵ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义！〉：【意根可以“触”法尘，但是没有了别功能。这是阿含经里面所说的意根，阿含经中没有“末那识”这个概念。】

¹⁶ 《大正藏》册一，页 596，中 19。

法，不可意法则生其厌。”¹⁷意根以遍计执取诸境界，这“可意、不可意”就是意根令意识分别诸法，当意识领纳这法觉得很好，即成“可意之法”；“不可意法”亦如是分别。即意识了别领受境界的同时，这共俱意识的意根也同时借意识而得了别境界，亦知这境界是“可意之法、不可意之法”，意根亦是受用诸境界者。由《阿含经》所说，可知意根缘于六尘境，亦了别六尘境，且尽受——全数受用这六尘境，而且能缘虑、思量、作主。故知愚人张志成自说意根只缘于藏识见分、不缘于他法时，不仅违背大乘理，亦违背二乘圣教，故其所言皆是违逆三乘菩提至理之语。再看他说：【萧导师说：“意根遍缘外法入及内法入”这是错误的说法……。正确的说法是：意根“触”法尘，不是“缘虑、了别”法尘。……萧导师混淆了“触”与“缘（虑）、了别”之间的差别。】¹⁸以及【意根可以“触”法尘，但是没有了别功能。】¹⁹他刻意闪避这第七识有“缘”于诸法的功能，然后他归纳为这只是“触”，如前所说而与三乘菩提全然悖反。那为何他要这么想呢？答案也是起源于他对第八识的误会——从“所变”到“所缘”再到“有所了”，他就错谬地认定第八识是“缘＝缘虑＝了别”一切法；然后由于他又误读第七识

¹⁷ 《大正藏》册二，页313，中1-2。

¹⁸ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义！〉

¹⁹ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义！〉

只缘于藏识见分，所以第七识“不缘=不缘虑=不了别”一切法；但对于法尘与第七识意根的关系要怎么办呢？对于意根与意识俱时的情况又怎么办呢？无法解决，于是他就自创了“张志成天方夜谭之伪佛法”——意根只能触法尘、不缘于法尘。真是法界奇葩！

5. 第七识广采集诸法、了别诸法

《楞伽阿跋多罗宝经》卷一〈一切佛语心品 第一之一〉所说偈：“心名采集业，意名广采集，诸识识所识，现等境说五。”²⁰这如来藏于七转识运行造作诸业时，随顺于缘起故“集起收藏（采集）”诸业种，此即如来藏心第八阿赖耶识多种功能之一；意根依遍计执性故，是“广为采集”一切诸法；五识能现起“识别、了别”现前的五尘境，五俱意识得以“识别、了别”这五尘境界，并“识别、了别”五尘境上的法尘境。由此可证，意根非只缘于藏识见分而已，即以意根遍计所执性于诸法、攀缘于诸法，说为“广采集”——广采集攀缘于一切万法。

意根之攀缘诸法，可见《楞伽阿跋多罗宝经》卷二〈一切佛语心品之二〉开示：“意俱，我我所计著，思惟因缘生；不坏身相藏识因，攀缘自心现境界，计著心聚生，展转相因。”²¹

²⁰ 《大正藏》册十六，页484，中24-25。

²¹ 《大正藏》册十六，页496，上24-26。

师父 平实导师开示：

意识现起时，必定与意根同时同处运作，是由于对自我及我所产生误计与执著，而起种种思惟妄想因缘，因此而生意识；以具有不坏身相之藏识为因，攀缘自心藏识所现境界，并误计执著六识心聚为我，由是我执不断而生意识，如是展转相因而令藏识无明烦恼种子长养。²²

意根攀缘于诸法的体性如此显然，如何可如张志成愚人误解成“意根只缘于藏识见分”而已呢？由此可证实，张先生对第七识意根的认知，也和释印顺差不了多少，同样是很无知的。

6. “触”即可缘，“缘”非缘虑，“了”则各有不同、非一心所可尽了

琅琊阁张志成自举一说话的例子，来表达他对意根末那识的看法，他说：

一、“有几个人同时间跟你对话，这个时候是我们身上的意根末那我，在缘这一切境界相”——错误。正义是：意根只触当时听到的声音法尘，同时的末那识只缘第八识见分，不会缘一切境。

二、“就是因为意根末那会遍缘一切境界相的关系，

²² 平实导师，《楞伽经详解》第五辑，正智出版社（台北市），2015 年 10 月初版六刷，页 142。

这也造成这个心祂对外的了别慧变得非常差，也就是意根末那我是完全无法知道这些人跟你讲话的内涵”——错误。……所以“意根末那我是完全无法知道这些人跟你讲话的内涵”这句话是对的，但理由完全不是正觉所想像的理论。²³

在这例子中，张志成执取于“意根不能缘于诸法、不能了知诸法”之邪见。然如上所说，独头意根虽不能直接缘取这五尘境的内涵，对于五尘上的法尘，祂虽能了知这生灭相之变动（这现象的存在与否，是所有人都可直接了别的）以及其他的大变动，然自是“不懂”这讲话的内容，唯能少分领略法尘境的变动，因此祂需要六识的协助，才能分别这六尘的内容。在六识分别六尘时，意根借意识就能“懂”这讲话的内容，现前领受六识所了别的所有六尘的内涵，这就是“六俱（与六识同在）意根”之“审”，意根即能据此再作最后的思心所的决定，此即意根的“思量”；即“意根第七末那识是透过六识（这样的工具），完全知道这些人跟你讲话的内涵”；对意根来说，六识真的只是意根在三界中用来了别诸法的工具而已，如何只缘于藏识见分呢？看来张先生还得再重新出生一次，花几十年从头再来观察六俱意根，否则末学再怎么与他解说，他也还是不会懂得的。

7. 《大乘起信论》说意根能分别染净诸差别法

²³ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

《大乘起信论》卷上说：“以依阿赖耶识有无明不觉起，能见能现能取境界分别相续，说名为意。”²⁴即意根是“能见、能现、能取境界而且分别相续”、能了别此境界者；有时“意”通“意识、意根”，然必有六俱“意根”。其中，意之五名——“业识、转识、现识、智识、相续识”中，各“依无明力，不觉心动；依此动心，能见境相——此即了别境界；现一切诸境界相——五根于五尘境界无不现起、五识得以分别；令意识分别诸染净差别法；如此恒常作意相应不断”²⁵，这就是意根的作用；之所以会称为此五名，以皆意根之功德为依，如来藏言听计从故。意根如是广大功德，《楞严经》说祂圆满一千二百功德；祂亦能默容十方三世一切世间与出世间等诸法，因为如来藏所缘广

²⁴ 《大正藏》册三十二，页 585，下 24-26。

²⁵ 《大乘起信论》卷上：“以依阿赖耶识有无明不觉，起能见、能现、能取境界，分别相续说名为意。此意复有五种异名：一名**业识**，谓无明力不觉心动。二名**转识**，谓依动心能见境相。三名**现识**，谓现一切诸境界相；犹如明镜现众色像，现识亦尔，如其五境对至即现，无有前后，不由功力。四名**智识**，谓分别染净诸差别法。五名**相续识**，谓恒作意相应不断，任持过去善恶等业，令无失坏，成熟现、未苦乐等报，使无违越；已曾经事忽然忆念，未曾经事妄生分别。是故三界一切皆以心为自性，离心则无六尘境界；何以故？一切诸法以心为主，从妄念起；凡所分别，皆分别自心；心不见心，无相可得。是故当知，一切世间境界之相，皆依众生无明、妄念而得建立，如镜中像无体可得，唯从虚妄分别心转。心生则种种法生，心灭则种种法灭故。”《大正藏》册三十二，页 585，下 24-页 586，上 11。

大故，能现起诸境令意根得缘；这不是张志成以为的“萧导师（在意根上）混淆了‘触’与‘缘（虑）、了别’之间的差别”而可以轻易抹煞意根之广大功德的。除非张先生能死心塌地依止大善知识的指导，深入验证意根的行相与各种作用，否则他还是会尽此一世继续践踏自己的意根而每天受用自己意根的功德，成为一个标准的“负心汉”。

8. 愚人误会缘即缘虑，遂建立虚妄想：意根一刹那触一法

张志成又小心翼翼地说“意根潜在可触的法尘，其范围可以涵盖十方三世世间、出世间的一切法”，他实际是在反对圣教所说意根的功德：“如意默容十方三世一切世间出世间法”²⁶。他在此说意根“触”法尘，避免使用意根“缘”法尘，他的谬见是“意根触法尘，意根不缘法尘”，他就舍“缘”用“触”。假使意根触了法尘而不缘于法尘，那么意根恒审的审又要如何作用？审之后的思量又是思量个什么？张先生还能对大众说明一下吗？然后他解释说：“第一刹那意根触 A 法尘，生起意识缘（了别）A 法；第二刹那意根触 B 法尘，生起意识缘（了别）B 法……。意根可触 A、B、C、D……一切法之法尘，所以意识有缘（了别）一切法的潜能。”²⁷

²⁶ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷四，《大正藏》册十九，页 123，上 2-3。

²⁷ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

然除了要加上意根“缘”法尘以外，这实际情形并非如此。因为意识运行很慢，意根固然可以任运遍缘，但意识往往要经过三心：“率尔初心、寻伺心、决定心”，然后起染净诸想；所以意根刹那刹那陆续缘这“A、B、C、D……一切法之法尘”时，意识是无法这样跟随了别的。且，独头意根是可以同时遍缘一切现量境界的，也不须像张志成以为的一刹那只缘一个法尘，下一刹那再缘下一个法的法尘，这样慢吞吞的方式。且，意根令意识运转时，实际是令意识专心缘虑了别于一境法尘（这意识俱同五识，能了别五尘），不是张志成臆想的意识会刹那刹那转换去缘、去了别“A、B、C、D……一切法之法尘”。且，前面说意根缘三世诸法，而意识没有能力相随过去世、未来世之法，当这能缘过去生的种子成现行（令第八识流注影像故），此世意识没有过去世经验之“念心所”，不知意根所缘的过去生之法尘境，意识便不随转，便不有张志成以为的“意识”去缘“A、B、C、D……一切法之法尘”事。如是简单一段话中就有这么多纰漏，可见张先生于佛法实际是真正无知而却伪装成一切皆懂的愚人。

至于张志成错谬地以为“意根”没有了别，故认定《阿含经》也无演绎心识“末那识”的概念（他使用“概念”，主要是因为他认为第八识在《阿含经》是有“概念”可循的；即他无法否定有第八识心识的存在，但他不愿真正地说出来砸自己的脚），然如前所举证及说明，这《中阿含经》已证明他所说不实；且在本师释迦牟尼佛出世弘法前，古印度哲学思想就已继承《吠陀》思想、普遍接受这“意”manas（意根、末那识）是心体，

以“意”函盖了意根和意识，如《爱多列雅奥义书》：“凡为此心者，亦此意者。”²⁸manas 就是末那，所以印度普遍知道这“意”、意根。又如《考史多启奥义书》说“意者，为析出之一分；思想，所知，欲望。”²⁹在此同一奥义书中，亦明确说有“意识”：“意识也，则一切思委于其中”³⁰，如是与“意”有别。又如《唱赞奥义书》说：“人当敬想‘大梵’为‘意’（末那）。——此说属自我者。”³¹综合来说，外道们以“大梵”为究竟是错谬的，但他们知道无尽生死中有个“自我”是“manas—末那一意（根）”长久轮回，也有每一世的“意识”；即印度很早就有“末那识”意根行诸于文字了，张先生对此却似乎是无所知的。（待续）

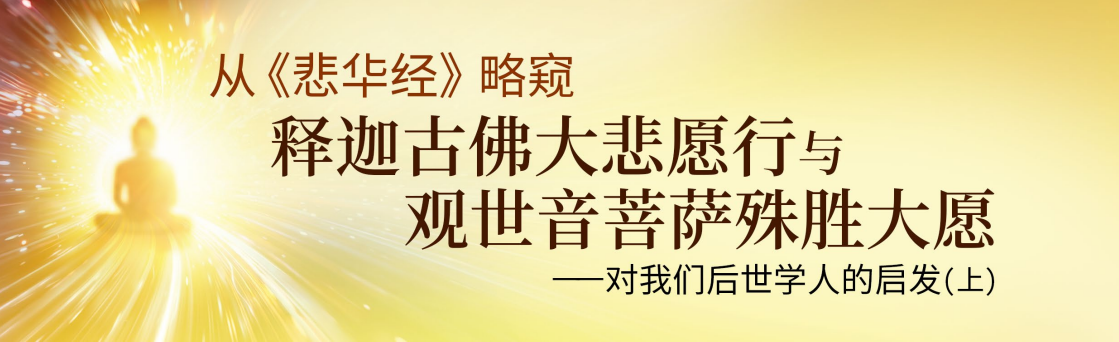
²⁸ 徐梵澄译，《爱多列雅奥义书》，《五十奥义书》（修订本），中国社会科学出版社（北京市），2011年1月二版第五刷，页21。

²⁹ 徐梵澄译，《考史多启奥义书》，《五十奥义书》（修订本），中国社会科学出版社（北京市），2011年1月二版第五刷，页43。

³⁰ 徐梵澄译，《考史多启奥义书》，《五十奥义书》（修订本），页42。

³¹ 徐梵澄译，《唱赞奥义书》，《五十奥义书》（修订本），中国社会科学出版社（北京市），2011年1月二版第五刷，页100。





从《悲华经》略窥

释迦古佛大悲愿行与 观世音菩萨殊胜大愿

——对我们后世学人的启发(上)

～郭正益、张育如～

一、引言——从二十五个疑惑谈起

〈大悲咒〉在娑婆世界的主要缘起是 观世音菩萨¹，此咒在无量劫前由 千光王静住如来以当时总持咒主身分传授给观世音菩萨后，观世音菩萨当场从初地心证入更高位阶；再展转流传无量劫之后，由 观世音菩萨宣扬传诵于此娑婆世界。

观世音菩萨持此〈大悲咒〉的真实内涵——佛法总持第八识如来藏，一举从初地超越一大阿僧祇劫直入八地（此依经文说）²，这是三贤位学子难以想像的事。本文依佛菩提道地上菩

1 曾有学人以为“观世音菩萨”是错误的译词，故于此处标举圣 鸠摩罗什菩萨的释义：

《注维摩诘经》卷一〈佛国品 第一〉：“【观世音菩萨】什曰：‘世有危难，称名自归。菩萨观其音声，即得解脱也。亦名观世念，亦名观自在也。’”《大正藏》册三十八，页 331，上 25-27。

2 《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》：“世尊！我念过去无量亿劫，有佛出世，名曰‘千光王静住如来’。彼佛世尊怜念我故，及为一切诸众生故，说此‘广大圆满无碍大悲心陀罗尼’。以金色手摩我顶上作如是言：‘善男子！汝当持此心咒，普为未来恶世一切众生，作大利乐。’我于是时，始住初地，一闻此咒故，超第八地。”《大正藏》

萨的正修学为读者说明，地上菩萨同样须依戒定慧三学的修学次第拾级而上，此即增上戒学、增上定学、增上慧学；因此初地至三地是第一阶段，主要应满足增上戒学及增上定学（又名“增上心学”）；第二阶段则是从四地起的增上慧学（初地菩萨的无生法忍虽可勉强说为增上慧学，然严格言之，地上菩萨的增上慧学是从四地心开始），以正式开始修学大乘四圣谛，并断除意识心的俱生我见的缘故。因此，第二大阿僧祇劫的修学，除了戒定慧三学之外，就是必须完成烦恼障习气种子的断除；至于其他细项，容或有所不足，然无碍菩萨完成第二大阿僧祇劫的修学。³

册二十，页 106，中 27-下 4。

《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》：“**此观世音菩萨，不可思议威神之力，已于过去无量劫中，已作佛竟，号‘正法明如来’。**大悲愿力，为欲发起一切菩萨，安乐成熟诸众生故，现作菩萨。”《大正藏》册二十，页 110，上 10-14。

观世音菩萨在“过去无量亿劫”前的因地时，得到 千光王静住如来摄受而顿超八地；之后于“过去无量劫”成为 正法明如来。可知 观世音菩萨在 千光王静住如来的那一世尚未成佛，后文会再说明 观世音菩萨的过去生因缘。

- ³ 《成唯识论》卷九：“初二三地行施戒修，相同世间；四地修得菩提分法，方名出世，故能永害二身见等。”《大正藏》册三十一，页 53，上 13-14。

在非常特殊的情况下，地上菩萨能一次顿超数个阶位，例如本文所说观世音菩萨是从三地到八地，这是符合《成唯识论》所说的初二三地是前面阶段，四地起是另一阶段的说法。四地开始修菩提分法，即是增上慧学的开始，可以说 观世音菩萨秉性聪慧，在得到 千光王静住如来的冥佑加持后，便快速圆满第二大阿僧祇劫的增上慧学功课；然这一定要基于根本条件，也就是 观世音菩萨已在烦恼障的习气种子断除方面有

所以由此可以推见，心性本质极不可思议（勇猛力行汰换种子、断除习气）以及“为他性”极其殊胜的 观世音菩萨只要完成了第一阶段（即初地至三地，此三地心不必满心，以住地心为准即可）的修学，必有机会在 千光王静住如来的教导提携下，完成第二阶段的修学而一举突破（从三地直入八地）；这样的超劫精进，是完全合乎佛菩提道第二大阿僧祇劫的修学原理的（至于超劫精进的重大条件之一，与 观世音菩萨自身因缘有关，这也留待后文有关 观世音菩萨的过去生因缘时一起解说）。

因此，明白了这法界修学原理，就可知道当时 观世音菩萨必然是从三地住地心顿超至八地心；至于经典说是从“初地”，宜理解为当时 观世音菩萨在与会大众中是示现为初地菩萨的缘故，所以经典说为初地到八地。然实则依佛菩提道修学次第可知定是从三地至八地，而非初地菩萨可以一次顿超一大阿僧祇劫。

此〈大悲咒〉于二千五百多年前广传至今，摄受了娑婆地球无数苦难浊恶众生，然关于本师 释迦牟尼佛和因地 观世音菩萨之间的关系，似乎又不是那么明朗？但 平实导师确实多次开示，释迦牟尼佛于 观世音菩萨有大恩德；我们不禁思

很显著的成绩，才有可能完成顿超八地的道业。而这点可从经典中看出 观世音菩萨有着非常鲜明强烈的“为他性”的愿力，由于祂的心性如是不可思议，因此超劫精进、快速断除习气种子就不令人惊讶了。

四地心断除意识的俱生我见，此详见《成唯识论》卷九：“微细烦恼现行障，谓所知障中俱生一分，第六识俱身见等摄。……入四地时便能永断。”《大正藏》册三十一，页 53，上 6-10。

索，这大恩德会超过 千光王静住如来教导 观世音菩萨顿超八地的恩德吗？于是在恭读 世尊在《梵网经》以及《悲华经》的开示后，我们有了更多的推想，也产生了更多的疑惑：

1. 释迦牟尼佛与 观世音菩萨之间的殊胜大恩德究竟为何，以致 观世音菩萨在二千五百多年前的佛世时，示现生为真实人物，襄助 释迦牟尼佛弘法？
2. 为什么 观世音菩萨在娑婆世界传扬的是〈大悲咒〉，而不是别的咒？
3. 为什么〈大悲咒〉的传授者是 千光王静住佛，而不是 释迦牟尼佛？
4. 既然在此娑婆有〈大悲咒〉之弘传，也代表此咒相应于此五浊恶世众生，为何不是 释迦牟尼佛直接传授此咒给 观世音菩萨？
5. 既然〈大悲咒〉这么与娑婆世界的学佛人相应，有无可能这法界中的第一次〈大悲咒〉就是本师 释迦牟尼佛所传授的呢？
6. 为什么直接提携 观世音菩萨在最重要地上菩萨增上的是 千光王静住佛，而不是 释迦牟尼佛？
7. 为什么 观世音菩萨“寻声救苦”的悲愿与 释迦牟尼佛的娑婆国土特别相应？
8. 既然 观世音菩萨的悲愿与 释迦牟尼佛大愿相应，为何不是 释迦牟尼佛直接提携 观世音菩萨从初地一直增上呢？
9. 既然 释迦牟尼佛是古佛，知悉一切三世诸事，必然清楚 观世音菩萨在因地之悲愿，为何不是 释迦牟尼佛直接提

携 观世音菩萨从初地一直增上呢？

10. 为什么 释迦牟尼佛不是于净土示现成佛，而是于娑婆秽土世界？
11. 为什么二千五百年前的 释迦牟尼佛是在娑婆世界示现成佛的第八千次？
12. 为什么这个娑婆秽土每隔一段时劫就会现起，已经有八千次，而且还会有更多次？
13. 为什么 宝藏如来会指出，发愿只取清净世界成佛的菩萨，是“四法懈怠的菩萨”？
14. 为什么 释迦菩萨赞许贤劫 楼至佛的因地发愿是“甚奇甚特”？
15. 为什么 释迦菩萨听到菩萨们各个发愿取净土成佛时，便“心大忧愁，身皆憔悴”？
16. 为什么 释迦菩萨尚在因地，就力行等觉位“百劫修相好”的内财布施，并贯彻到果地前？
17. 为什么 释迦菩萨教化的众生中，有许多人反而早于 释迦菩萨成佛？
18. 为什么 释迦菩萨成佛之后，每一次示现成佛之前都“重复演示”因地的内财极施？
19. 为什么 释迦菩萨在因地的布施行，古往今来只有“八大丈夫”堪与相比？
20. 为什么于 释迦菩萨劝化之时发心而今已成佛者，有一佛土微尘数那么多？
21. 为什么于 释迦菩萨劝化之时发心而于未来当成佛者，也

有一佛土微尘数那么多？

22. 为什么娑婆世界需要最容易往生的极乐世界作为配合？
23. 为什么极乐世界的 观世音、大势至菩萨，刚好都发愿“堪忍、度化”恶趣众生？
24. 为什么娑婆世界少有菩萨愿意来，却有那么多过去佛倒驾慈航为等觉、妙觉菩萨来襄助 释迦牟尼佛的弘法大业？
25. 释迦牟尼佛的因地本愿到底是什么？

这么多的疑惑，实际上都指向本师 释迦牟尼佛几乎无人可及的大悲愿，以及 释迦牟尼佛对十方世界苦恶众生的不舍与救度。这是法界中极为重要的起点，也是法界中最最不可思议的缘起。我们从《悲华经》等经典梳理出的线索，正是以下主文所要说明的内容。

二、《悲华经》的启发

依《梵网经》记载，释迦牟尼佛重返此娑婆世界示现成佛已八千次⁴；《妙法莲华经》亦说 释迦牟尼佛成佛以来，已过“无量无边百千万亿那由他劫”⁵。这都说明了 释迦牟尼佛是

⁴ 《梵网经》卷下：“吾今来此世界八千返，为此娑婆世界坐金刚花光王座，乃至摩醯首罗天王宫，为是中一切大众略开心地法门品竟。”《大正藏》册二十四，页 1003，下 16-19。

⁵ 《妙法莲华经》卷五《如来寿量品 第十六》：“一切世间天、人，及阿修罗，皆谓：‘今释迦牟尼佛，出释氏宫，去伽耶城不远，坐于道场，得阿耨多罗三藐三菩提。’然善男子！我实成佛已来无量无边百千万亿那由他劫。……自从是来，我常在此娑婆世界说法教化，亦于余处百千万亿那由他阿僧祇国导利众生。”《大正藏》册九，页 42，中 9-28。

古佛再来，现今也同时在广阔的十方世界示现佛身、说法度众，如《央掘魔罗经》说：文殊师利法王子、央掘魔罗菩萨前往十方各十个佛世界请示的 佛世尊，其实都是 释迦牟尼佛以不同佛号住世教化；亦即 释迦牟尼古佛有无数圣号、无数化土；亦如 世尊在《央掘魔罗经》开示说：“八十亿佛皆是一佛，即是我身。”⁶

（一）释迦牟尼佛因地本愿：取秽土摄受十方世界五逆十恶众生

从上述经典已知，释迦牟尼如来在这么多的世界各示现有报身佛、应身佛⁷，以及无数的化身佛；如是分身无数，不可思议。其中最特殊的是，释迦牟尼佛在成佛之后，示现往返娑婆度众不辍——也就是每隔一段长久无量不可思议时劫之后，便会感应因缘成熟的众生及其共业所成的器世间，而在此娑婆世界重复现起之后，前来示现佛身、弘法度众，如此不

⁶ 《央掘魔罗经》卷三，《大正藏》册二，页 535，下 21-22。

⁷ 应身佛的三十二相与诸化身佛无二，但应身佛的光明超胜于化身佛，因此十方世界大菩萨们奉旨问讯佛世尊时，都不会错认光明而误往化身佛所在的星球。又，应身佛实际就是报身佛，但也可方便说为化身佛。然，法身佛只有一尊，虽在无数世界示现佛身，但当本师 释迦牟尼佛于五浊恶世示现时，必然是有法身佛住持，以五浊恶世示现成佛是本愿故；其他世界虽非法身佛，然亦无碍法身流注种子功德成就报身、应身、化身于其他世界。此即言二千五百年前本师 释迦牟尼佛在地球所现的是法身、报身、化身三身皆具的 如来真身。

断重复。

从世界生起的法界法则，看娑婆世界重复现起——必有特殊度生大愿

本来法界中的常理是，一个佛世界随着众缘和合而现起，成佛的如来住世说法，经过正法、像法之后（少数佛世界有末法），这个佛世界便随着众缘的离散而跟着灭去。然由此常理来比对娑婆世界，就会反映出一个现象及疑问：诸世界缘生缘灭，那为何这娑婆世界却是一再不断地重复现起？又为何 释迦牟尼佛会一直在这样重复现起的娑婆世界不断示现成佛，甚至已高达八千次，而且看起来还会继续更多次？这样的佛土世界缘起成就，究竟是基于什么样的愿力与规划以及所摄受的众生因缘？

释迦古佛示现成佛次数＝一（第一次真实成佛）＋八千（示现娑婆成佛八千次）

《悲华经》的经文特别强调，宝海梵志就是现在这一次娑婆世界 释迦牟尼佛的因地⁸；而如前述《梵网经》说，这一期

⁸ 《悲华经》卷八〈诸菩萨本授记品 第四之六〉宝藏佛对 宝海梵志说：“又汝大悲，于未来世……娑婆世界贤劫中人寿百二十岁，为老病死之所缠缚，黑闇世中无所师咨，聚集一切诸不善根，行于邪道，入烦恼河，专作五逆，毁坏正法，诽谤圣人，犯四重禁……。于如是等烦恼乱世，当成为佛如来、应、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，离生死轮，转正法轮，破坏四魔。”《大正藏》册三，页 218，中 25-下 5。

娑婆世界贤劫人寿百二十岁，有经典说人寿百岁，即是此次本师 释迦

是 释迦牟尼佛在娑婆世界第八千次的重返示现成佛，所以可以知道 宝海梵志就是 释迦牟尼古佛“倒驾慈航”重复演示第八千次成佛过程的因地菩萨中的一世。

本师 释迦牟尼佛是“去来今三世诸佛”中因地悲心最重的如来（依《悲华经》开示多世内施行，三世诸佛中也唯有“八大丈夫”差堪比拟），往来娑婆世界示现成佛已经八千次。而二千五百年前示现成佛前的 悉达多，就是每一次重新演示“成佛世”的其中一世；就如同 宝海梵志是第八千次示现成佛过程中“因地菩萨生”的其中一世。从这里可以了知，每一尊佛的成佛都有最初成佛的第一次；而 释迦牟尼佛的第一次成佛是在“无量无边百千万亿那由他劫”之前，之后每一次都是重新演示“从因地三贤位直到果地成佛”的过程——亦即不只复刻“从出生为太子到成佛、到转法轮、到示现入灭的过程”，而是也同时复刻“成佛世”之前的“因地过程”，而《悲华经》中的宝海梵志就是第八千次因地过程的其中一世菩萨世。

三贤位实践内财布施，直至佛地——悲壮的菩萨志行

依《悲华经》说，宝海梵志在因地就已教化无量百千亿那由他众生发菩提心；在 宝海梵志命终之后的多次后世，又数数以大悲心劝化众生修行佛道，更在极大饥馑时劫，布施头目手足，甚至以身作大肉山，令众生饱食，并安置他们于三乘

牟尼佛出世弘法的时间点；即 宝海梵志是 释迦牟尼佛第八千返娑婆世界之前的因地。

法中⁹。更惊人的是，行此种种难行能行的内财布施时，宝海梵志的后身这些世中都还没有高地菩萨的甚深法忍、没有甚深忍力（虽然宝海梵志受到宝藏如来授记之后已入圣位），而且只有两世有神通¹⁰。（依《悲华经》所述宝海梵志的后身数数“布施内财”的惯性，可以推见释迦牟尼佛在因地三贤位时应当已有内施的习性。）

我们因此就能理解，宝海梵志命终后的数世后身尚无高地菩萨的无相定甚深无生法忍、随时可入灭尽定的证量，就开始广施内财，实现了法界中的极致布施——头目、脑髓、身命。这极致内施行本来是在“百劫修相好”等觉如来地才实

9 异译本《大乘悲分陀利经》卷七〈身施品 第二十四〉：“以本愿故即成肉山，高一由旬，纵广正等亦一由旬。人民、鸟兽来食血肉，以本愿故昼夜生长……不尽有减乃至十千年，以身肉血充满一切阎浮提人、夜叉及诸鸟兽。……我于十千年中以一身命如是无量无边阿僧祇施，以是充满无量无边阿僧祇众生，无一念顷而生悔心。……我以如是身，于一一方、满十千年，以身、血肉、皮肤、眼、耳、鼻、舌、唇、齿及发充满众生，**劝以三乘**。……若我是愿、意不满者，令我永已不见十方余世界中已转法轮现在住世说法诸佛世尊，我不成阿耨多罗三藐三菩提。……**若我自身施与充足一切众生，如是愿不满者，使我常处阿鼻地狱。若我求愿如是得满，如我于此一佛刹土，一一方中以己肉血如是充足一切众生，亦于十方恒河沙数余佛土中，以身肉血充足众生。**”《大正藏》册三，页282，上20-下6。

10 “未得深忍”，即未得无生法忍；“除先二身得世五通”，即指世间五神通。

《大乘悲分陀利经》卷七〈现伏藏施品 第二十七〉：“善男子！此是我略说檀波罗蜜行菩提行。**未得深忍**、深陀罗尼、深三昧，**除先二身得世五通**，如是立大丈夫行，如是劝化无量阿僧祇众生令住阿耨多罗三藐三菩提。”《大正藏》册三，页285，上5-9。

行，而 释迦牟尼佛在因地却如是一直实践于整个佛菩提道；这在十方世界、古往今来都是极为震撼人心的内施极致大行，如《悲华经》说，过去、现在、未来三世一切诸佛之中，只有八位大丈夫¹¹ 堪与 释迦如来的内施大悲愿行相比（实际上还是

¹¹ 《悲华经》译为“八善丈夫”，然昙无讫的翻译似乎有时并不严谨，因此此处恭录异译本《大乘悲分陀利经》卷七〈眼施品 第二十三〉：“善男子！我今略说所行檀波罗蜜。如我行菩提行时极尽施与，先无有菩萨能如是行施者，后亦无有菩萨行菩提行时能行如是施者，如我行菩提行时施与，除八大丈夫。”《大正藏》册三，页 281，上 23-27。

此八大丈夫的极致内施，虽然经典并无着墨，但从他们所成就的佛土，大略可窥端倪。八大丈夫中有二位尚未发菩提心，其余六位皆是在 释迦牟尼佛的劝化下发心。特别是五浊极恶的大乱劫，前后二尊佛分别是在人寿五十岁、三十岁时成佛，且说法只有十年；这二大丈夫是由 释迦牟尼佛授记成佛，也是 世尊尤其赞叹者。还有一大丈夫是在成佛后说法七日便入涅槃，着实令人难以想像那是什么样的五浊恶世，感得这位佛世尊只说法七日也愿意成佛救度苦恶众生。

《大乘悲分陀利经》卷七〈眼施品 第二十三〉：“……持与菩萨，于南方……成阿耨多罗三藐三菩提，……百岁世人中说法……七日当入涅槃。……菩萨名进觉，于东方……成阿耨多罗三藐三菩提，二千岁世人中作佛事……而般涅槃已，过恒河沙数大劫，彼大悲舍利今犹在五浊空佛刹中作佛事。道是坚华菩萨……于北方有五浊佛刹……当成阿耨多罗三藐三菩提……。菩萨名慧明无畏喜……当于西方五浊世界……百岁世人中，当成阿耨多罗三藐三菩提。……上方有世界名灰集曲，五浊极恶，劫名大乱，……等乐……于灰集曲世界五十岁世人中，当成阿耨多罗三藐三菩提……彼以本愿当十年中具作佛事已而般涅槃，即于是日正法亦灭。时彼佛土当十年空，……喜臂菩萨以本愿故，于灰集曲佛土三十岁世人中，当成阿耨多罗三藐三菩提，……于十年中具作佛事已……般涅槃后正法住世满七十岁。……佛言：‘其二未

无可相提并论)。

成佛后，以《悲华经》说第八千次重返娑婆前的内施行之含意？

如果这重返的第八千次是如此示现坚苦卓绝的精进布施行，那以往重返的每一次中是否也是如此内施呢？我们已明白《悲华经》所说的 宝海梵志实际上就是 释迦牟尼佛“倒驾慈航”演示的因地菩萨，然而诸佛皆十力圆满，释迦牟尼佛以佛身来行种种难行内施之极致并不为难（实则八地菩萨就已经办得到，因为有念念入灭尽定、于相于土自在证量之故，且八地菩萨已过七地满心，早已灭尽烦恼障习气种子）；且法界中没有一尊如来会特别举扬自身的布施行，因为诸佛早已舍尽一切人我、法我，没有显扬己德之理，除非是为了度众而作的为人悉檀。那么《悲华经》为何要强调 宝海梵志是在因地作内施，再由后来的 释迦牟尼佛说明、赞叹自己往世舍身内施的大悲行，而且过去、现在、未来只有“八大丈夫”堪谓勉强企及呢？这到底要告诉我们什么呢？

《悲华经》的故事：释迦菩萨以长劫时间在因地实践“绝对利他”志行

既然用意不是在于显示 如来能舍身的大功德行，这《悲华经》真正要告诉我们的，就是 释迦牟尼佛在最初真正第一

发菩提心。善男子！此等乐、喜臂，彼四：持与、进觉、道是坚华、慧明无畏喜，此六丈夫我初化于菩提者。”《大正藏》册三，页 281，上 27-下 12。*《大正藏》无“岁世”二字，此处依【丽-CB】修订。

次成佛前的真实因地时，就如同这重返娑婆世界第八千次的宝海梵志一样，以非常难以想像的“强烈利他”的菩萨性，发起雄猛的利益众生之愿，从不以自身道器为念，心心念念都是为了帮助众生脱离轮回（尤其恶趣），并劝化他们发起成佛、声闻、缘觉之心，即便自己尚未成就“甚深忍力”，亦如是勇猛履践、从不迟疑。如是舍一切所有，以帮助众生成佛为先，置自己的道业于后，如此在因地停留很久，直至往世摄受的许多众生已经在十方世界成佛了，释迦菩萨才成就阿耨多罗三藐三菩提。这就是《悲华经》中 宝海梵志复刻的志行：摄受诸方不相应于贤劫千四佛世界的五逆十恶众生，提携他们行道，让他们在贤劫第一尊佛 拘留孙佛成佛时，也同时在十方世界成佛，然后自己才成佛（第八千次示现成佛），成为贤劫第四尊佛。¹²

¹²《悲华经》卷六〈诸菩萨本授记品 第四之四〉：“尔时，梵志复白佛言：‘……世尊！乃至来世，过一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫后分，贤劫中人寿千岁，我当尔时行菩萨道，久在生死忍受诸苦，以诸菩萨三昧力故，要当不舍如是众生。……拘留孙如来时，我所教化离诸善业、行不善业、烧焦善心、离圣七财、作五逆罪、毁坏正法、诽谤圣人、行于邪见、重恶之罪犹如大山、常为邪道之所覆蔽、无佛世界所弃捐者，令发阿耨多罗三藐三菩提心，行檀波罗蜜、乃至行般若波罗蜜，安止住于不退转地，皆令成佛，在于十方如一佛土微尘数等诸佛世界转正法轮……，愿我尔时悉得见之。

世尊！若有诸佛在在处处，遣诸众生至于佛所，受阿耨多罗三藐三菩提记，令得陀罗尼三昧忍辱，即得次第上菩萨位，得于种种庄严世界，各各悉得随意所求取净佛土，如是众生悉是我之所劝化者。入贤劫中，拘留孙佛出世之时，如是等众，亦于十方如微尘等诸佛世界，成阿耨

此处“释迦牟尼世尊‘每一次复刻成佛过程’都是如是行于自己‘因地’所行”之说，容或视为对《悲华经》的一种解读；虽然人可言殊，但本文想要提出的思考点是：

1. 佛有佛格：第一次真实因地“从来不曾做过”的菩萨行，不可能在后来复刻第一次成佛过程时“加码”演示，而让自己成为“超越古今一切诸佛”的超级如来。¹³
2. 师有师格：第一次真实因地“做不到”的菩萨行，不可能在后来复刻成佛过程时“搏命”演出，而策励弟子众作到连自己当初在因地都作不到的菩萨行。¹⁴
3. 菩萨有菩萨格：第一次真实因地“难行未行”的菩萨行，不可能在后来复刻成佛过程时，借着“佛力”将“难行”变成“易行”，而令一切会众悲泣泪出、为作见证。¹⁵

多罗三藐三菩提，在在处处住世说法亦令我见。’”《大正藏》册三，页 204，上 14-页 206，上 29。

¹³ 《悲华经》卷九〈檀波罗蜜品 第五之二〉：“我行檀波罗蜜时，过去诸菩萨行菩萨道时，亦无有能行如是行，未来之世行菩萨道者，亦无有能行如是行。”《大正藏》册三，页 224，下 11-13。

¹⁴ 《悲华经》卷六〈诸菩萨本授记品 第四之四〉：“梵志复白佛言：‘世尊！我已教化无量亿众，发阿耨多罗三藐三菩提心，是诸众生已各愿取净妙世界……净土众生已自善调，其心清净已种善根、勤行精进、已得供养无量诸佛，而更摄取……我今心动如紧花树叶，心大忧愁，身皆憔悴，此诸菩萨虽生大悲，不能取此五浊恶世，今彼诸众生，堕痴黑闇。’”《大正藏》册三，页 204，下 14-页 205，上 17。

¹⁵ 《悲华经》卷七〈诸菩萨本授记品 第四之五〉：“宝海梵志在宝藏佛所，诸天大众人非人前，寻得成就大悲之心广大无量，作五百誓愿已，

4. 法界共行：利他，是成佛之道的要旨；而最大的利他行，就是帮助别人成佛之后，自己才自种善根、长劫修集资粮而成佛。¹⁶利他不为己，是法界的成佛原理，因为宇宙十方

复白佛言……世尊！惟愿今者与我阿耨多罗三藐三菩提记，于贤劫中，人寿百二十岁时，成佛出世。……世尊！若我必能成就如是佛事，如我愿者，令此大众及诸天龙、阿修罗等，若处地虚空，唯除如来，其余一切皆当涕泣，悉于我前，头面作礼赞言：“‘善哉！善哉！大悲成就无能及也。得念甚深，为诸众生，生是深悲，发坚固誓愿。汝今所作不由他教，以专心大悲覆护一切，摄取五逆诸不善人。汝之善愿我今悉知，汝初发阿耨多罗三藐三菩提心时，已为众生作大良药，为作归依拥护舍宅，为令众生得解脱故，作是誓愿。汝今所愿得己利者，如来为汝授阿耨多罗三藐三菩提记。’”《大正藏》册三，页 212，中 28-页 213，中 7。

- 16《大般若波罗蜜多经》卷四十七〈初分摩诃萨品 第十三之一〉：“佛告善现……‘我当弃舍内外所重一切身财。……我当以三乘法拔济一切有情，皆令于无余依涅槃界而般涅槃。……如是次第为一切有情……受诸地狱种种剧苦，亦一一各以无数方便教化令证无余涅槃。作是事已，自植善根，复经无量百千俱胝那庾多大劫，圆满修集菩提资粮，然后趣证阿耨多罗三藐三菩提。’”《大正藏》册五，页 263，上 29-下 4。

经文中“以三乘法拔济一切有情，皆令于无余依涅槃界而般涅槃……作是事已，自植善根，复经无量百千俱胝那庾多大劫，圆满修集菩提资粮，然后趣证阿耨多罗三藐三菩提”，(1)这在大乘法就是依第八识界而说般涅槃(即是成佛后的示现大般涅槃)；(2)因为大乘菩萨不入涅槃，以行“十无尽愿”故，直到成佛后才示现大般涅槃。

从这二点可理解，大乘根性的“于无余依涅槃界而般涅槃”实际上是指成佛，所以经文的意思是：菩萨先令大乘根性的众生成佛，才“自植善根”而经过长劫以后圆满资粮而成佛。

古往今來從來沒有一尊佛是以利己之心而成為究竟佛的。

5. 法界寬廣，容有大心利他者“以他人的成佛之道，作為自己的成佛之道”：眾生無量而且根器各不相同，“他利為先、己利為後”的大心者在十方世界裡一直都有，最著名者就是地藏菩薩，而法界既然有“地獄不空，誓不成佛”的一闡提願菩薩，如何可斷定法界一定沒有“我所勸化的有情生起菩薩性而成佛了，我才成佛”的一闡提願如來呢？
6. 絕對利他性、絕對無我性，是如來藏的根本特質，菩薩道行者所要效法的終極對象就是自己的自性佛：自性佛每一世都以祂的佛力幫助祂所生的五陰七轉識成佛，從來沒有一刻以“自利想、自益想”幫助每一世的五陰七轉識，則真正的菩薩行者豈不應以自己的自性佛的“利他、益他”行誼為依歸、為依止呢？
7. 釋迦牟尼佛是古往今來絕無僅有的一尊大悲至性佛：如何可說得“古往今來絕無僅有”而只有八大丈夫堪差比擬？假如不是由於釋迦牟尼佛在第一次真實因地的所行就是近乎“前無古人、後無來者”的大悲願行，如何能在《悲華經》中說“四法懈怠”的菩薩就是取淨土成佛願的菩薩？¹⁷因為自己在因地就是經中所說的四法懈怠者了，如

¹⁷ 《悲華經》卷八〈諸菩薩本授記品 第四之六〉：“菩薩四法懈怠。何等四？一者，願取清淨世界；二者，願于善心調伏白淨眾中施作佛事；三者，願成佛已，不說聲聞、辟支佛法；四者，願成佛已壽命無量。是名菩薩四法懈怠，是謂菩薩譬喻余華，非謂菩薩如分陀利。”《大正藏》冊三，頁218，中6-11。

何反而指称他人非精进、是懈怠呢？

8. 后世行者宜舍“以己例他”而取“以他励己”：释迦牟尼佛在贤劫的“前佛人寿二万岁、后佛人寿八万岁”中间成为“人寿百岁”的第四尊佛，可知极不合理。难道 释迦牟尼佛在贤劫千佛都取净土成佛愿而自己取秽土人寿百岁成佛，只为了策励弟子都效法前佛、后佛取净土成佛愿吗？假若如此，释迦牟尼佛必有其他计划，是在《悲华经》中所未能说的，因为众生心性不及的缘故。则由于此故，当我们今日俯思古佛，以 世尊为今时的本师佛，理当体仰 世尊极大悲、极大慈，而于 世尊难以思议的“彻底利他行”作为我们后人效法的对象——因为我们作不到的，不代表世尊作不到，而 世尊作得到的，我们可以发愿分效，即使无法百分之百效法，也应当有一分、有十分、有二十分，因为我们今日能够闻熏佛法，都是由于 释迦牟尼佛在过去无量无边百千万亿那由他劫为我们发了可悲可泣大誓愿的缘故。
9. 诸佛所行必是本愿，兼摄他佛一分别愿：诸佛的成佛之愿虽然有通愿、也有别愿，但必定都会在成佛之后兼摄其他诸佛的一分别愿；因此，“即使”释迦牟尼佛第一次真实成佛的本愿不是“摄受众生先成佛之后，自己才成佛”，也必定不会舍弃当初自己第一次成佛时的本愿内容、而专只复刻其他诸佛的一分别愿；更可以了知的是，释迦牟尼佛是十方古往今来悲心极重的一尊佛，必定以众生的道业为先，尤其是以“无法与大多数诸佛清净世界相应”的多恶众生

为摄受及提携的对象，因为他们无法被诸多“取清净世界成佛愿”的佛世界容受。（“即使”释迦牟尼佛的第一次真实成佛不是“以其他众生的成佛为先”，也必定与此相去不远，原因就如上所说，诸佛如来成佛之后，不会完全舍弃当初自己本愿的内容、而专只实行其他诸佛的一分别愿。）

10. 未到高地，即舍内财的本意：释迦牟尼佛本身就是“强烈利他性”甚于“为己性”的菩萨性实行者，从来不以自己的一切为念，因此在示现成佛中的多世因地，都是极致布施内财，并且是在尚未到达高地（而且极有可能在三贤位无任何忍力、定力时）就实行内财大施，因为目的不在于“等觉位舍尽最微细的我执”，而在于帮助、摄受一切受苦众生，这是 世尊极致内施的另一层含义。

释迦牟尼佛的最初第一次真实因地就是以长劫的时间来实践因地的修业，此时间很可能远远超过一般菩萨的修行时劫，然 释迦牟尼佛因地就是如此勇猛、持守愿力，贯彻自己“帮助他人在我之前成佛，也不忍见一众生受苦”的“绝对利他”大愿；所以这 宝海梵志的故事就是 释迦菩萨久远前真实第一次因地菩萨行的重现。所以，释迦牟尼佛并不是特别标举自身在成佛后行诸布施舍身苦行难行，而是要告诉我们：释迦菩萨从发菩提心开始，直到今日在娑婆世界示现重返的第八千次成佛，一直都是如此行不可思议的因地菩萨行！

智积菩萨作证：释迦菩萨难行苦行直至这第八千次重返娑婆成佛

《妙法莲华经》记载，智积菩萨为 释迦菩萨在第八千次重返娑婆世界示现成佛前的菩萨行作证说：这娑婆世界中无量无数星球上，没有一寸土地不是 释迦牟尼佛为众生舍身过的地方。智积菩萨说：“我看见释迦如来，经过无量劫以种种难行的苦行，才累积了无边的功德，是这样求菩提道而不曾止息。观察释迦如来往昔无量劫在三千大千世界中的每一个地方，甚至于小到像芥子那么小的地方，都不能说那不是释迦菩萨曾经舍弃生命的地方，这是为了众生的缘故，然后才可以成就佛菩提道。”¹⁸

复刻真正第一次因地时之极致内施菩萨愿行，永无穷尽

释迦牟尼佛成佛之后，为了继续在娑婆世界五浊恶世、人寿短命时，度化五逆十恶的不可治众生，所以如此八千次不断复刻自己在“无量无边百千万亿那由他劫”前的“更早更早时劫之前”于因地摄受众生的内施之行——尤其这内施堪称是法界中的最极限，没有其他行者能超越这样的大悲愿、大雄力，若说勉强企及而犹谓远。这就是 释迦古佛因地的大悲愿力与实践，成佛后仍然一直壮烈地重复体现，永无止尽。我们实在难以想像一尊佛为了众生作到如此难以思议的地

¹⁸ 此处白话照录：平实导师，《法华经讲义》第十辑，正智出版社（台北市），2017年9月初版四刷，页228-229。

原经文《妙法莲华经》卷四〈提婆达多品 第十二〉：“我见释迦如来，于无量劫难行苦行、积功累德，求菩提道未曾止息。观三千大千世界，乃至无有如芥子许非是菩萨舍身命处，为众生故然后乃得成菩提道。”《大正藏》册九，页35，中21-25。

步！

也就是说 释迦菩萨从久远劫前就已经决定：即使真正成为佛后，仍会一直体现这因地广大布施乃至舍尽内财的大精进菩萨行，永无止尽。所以我们终于明白这《悲华经》——大悲芬陀利华经典是会一直传颂在十方世界、永远存在的；只要这五浊恶世的众生存在，释迦菩萨的愿力即永无消退，将来就会有另一部新的《悲华经》出现在娑婆，告诉我们 释迦菩萨重返娑婆第八千零一次的因地菩萨行故事——这 释迦菩萨的故事是尽未来际、永无终止之时——这就是法界娑婆世界五浊恶世的殊胜缘起，也是关于 释迦牟尼佛第一次因地以及之后八千次复刻因地精进修行的故事，让我们见证了 释迦菩萨“以众生的成佛之道作为自己的成佛之道”的可贵志行！

每一次复刻因地志行？在释迦菩萨自身愿力外，要启发学子什么？

释迦牟尼佛在无量久远劫前的最初因地为菩萨时，就已经决定这因地志行要一直恒续贯彻，即使是在成佛之后，也要继续复刻这样的菩萨行，以这样的行愿继续尽未来际，因为 释迦菩萨所要摄受的众生是在五浊恶世中五逆十恶的不可治众生，并且帮助他们超劫精进成就三乘菩提；在法界中永远充斥着这样的苦恶众生，也就是表明了 释迦菩萨决定不断地在无尽无量劫中，一直重返娑婆世界复刻因地菩萨志行。这复刻的重大含意不仅是字面上的意思而已，这是法界中的大事，我们虽然不知 释迦菩萨当初所期待的影响以及目的为

何，但我们可由这经典经文以及观察思惟，于此广大影响略说一二：

1.在佛地力行因地大施志行：这几乎是难以思议的佛事，即使我们都清楚如来地是可以无尽地示现诸行来利乐众生，但以悲壮的因地菩萨行来重复示现而摄受众生，这实在是太难以想像了！因为即使单就 释迦菩萨的因地摄受众生之布施精进行，就已经是诸佛在因地难以望其项背的，更何况是一直永恒地行此舍诸内财之精进行呢！这必然会引导、启发每一时代的学子，对菩萨志行发起勇猛的心志！

2.每一次复刻，感召有心者发愿效法秽土成佛（无数佛土微尘数唯有八人发心效法）：每一次完美地复刻这因地志行，又有如来作证愿在秽土世界成佛、摄受不净众生的菩萨，才是真正精进的菩萨，才是不放逸、不懈怠的菩萨，才是菩萨中的“芬陀利华”，才是菩萨中的“菩萨”；这样以实际因地行，深深打动每一时代的学子，必然会有发心勇猛者也在诸佛如来前立誓决定于秽土成就无上正等正觉，摄受、帮助苦恶众生成佛！

3.每一次复刻，显示 释迦牟尼佛在五浊恶世度生是不可思议的团队长久大计划：八千次的复刻，娑婆世界还是有度不尽的苦恶众生，这样的《悲华经》传颂的已经不是 释迦牟尼佛一尊佛的故事而已，当许许多多的大菩萨在这娑婆世界无怨无悔地摄受众生时，他们跟随 释迦牟尼佛，在团队中扮演各式各样摄受众生的角色，协助 释迦菩萨、释迦牟尼佛度

化这些不可治众生。

而且尽未来际，释迦菩萨还是会继续示现无尽的因地菩萨行，释迦牟尼佛还会继续重返娑婆世界，我们当中就会有人在每一次复刻的事迹中受到感动，发愿跟随 释迦牟尼佛发起因地殊胜志行，不以自身道业为念；甚至会有发广大一阐提菩萨愿者，也会有发起不可思议的殊胜度生愿者——这些菩萨中，他们发了真正的菩提心（“如佛菩萨发心、护持正法、悲悯众生”三者之一发心，即不退转菩提心）¹⁹，如是建立了正确的菩萨愿行，佐以佛菩提道“完全为自己负责”的正确行道观，脚踏实地改变心性，断除恶、无记性，永远远离“少劳多获的果证、阶位、智慧”之行，他们也以正确的回向观，将佛道上一切所行、成就都回向利他成佛，而不是回向利己成佛。如是以正确的菩萨愿行、正确的菩提心、正确的行道观、正确的回向观，行于佛菩提正道，如此成为 释迦牟尼佛团队长久大计划的一分子。

4. 从五逆十恶众生成为具菩萨性、超劫精进的成佛者：
在《悲华经》中，宝海梵志的殊胜愿行是救拔十方世界断一切善根的众生，为其中的有缘者施以教化、种下种子，帮助他们于未来发起真正的菩萨愿行，超劫精进在两大阿僧祇劫内成

¹⁹ 《佛说如来智印经》：“如佛、菩萨发菩提心；正法将灭，为护持故，发菩提心；见诸众生众苦所逼，起大悲念，发菩提心；发此三心，能为诸佛、菩萨护持正法，又能疾得不退转地，成就佛道。”《大正藏》册十五，页 470，中 29-下 4。

佛——当时，宝藏如来授记 宝海梵志的千弟子成佛（即贤劫千佛），意味千弟子将在两大阿僧祇劫内成佛；而与此千佛世界不相应的五逆十恶众生，宝海梵志都发愿摄取、施以教化，并且让他们在贤劫第一尊佛成佛（拘留孙佛）时，也同时在十方世界成佛，表示这五逆十恶众生在两大阿僧祇劫内就成佛了。²⁰本来是无有善根的一阐提人，经过大悲菩萨 宝海梵志的教诲，于贤劫初就于十方世界成究竟佛；释迦牟尼佛的教化如是不可思议！

释迦菩萨复刻因地志行的事迹，就是每一代新学子的榜样，也教诲我们应该在因地勇猛发起菩萨一阐提大愿，在完全利他之中，帮助众生成佛为先，然后自种善根成就佛道！乃至奋不顾身发出宏愿，参与这永无止尽的 释迦牟尼佛的树人大计划！（待续）

²⁰ 《悲华经》卷五〈诸菩萨本授记品 第四之三〉：“宝藏如来告火鬘言：‘善男子！未来之世，过一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫后分之中，此佛世界当名娑婆。……时有大劫，名曰善贤。……善男子！贤劫之初，人寿四万岁，于千佛中最初成阿耨多罗三藐三菩提，号拘留孙如来。’”《大正藏》册三，页199，下19-28。

《悲华经》卷六〈诸菩萨本授记品 第四之四〉：“过一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫后分，初入贤劫，火鬘摩纳成阿耨多罗三藐三菩提，字拘留孙如来时，我所教化离诸善业、行不善业、烧焦善心、离圣七财、作五逆罪、毁坏正法、诽谤圣人、行于邪见、重恶之罪，犹如大山，常为邪道之所覆蔽，无佛世界所弃捐者，……皆令成佛，在于十方如一佛土微尘数等诸佛世界转正法轮。”《大正藏》册三，页206，上8-18。





严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页 65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子姪姪相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今〔编案：2008 年〕将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位统战对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）
中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及
正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及
正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>





布告栏

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>，或 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>，下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2026 年下半年禅净班，将于十月下旬

同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周五下午 14:00～16:00，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/24（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/28（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/23（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/22（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。预定 2026/10/28（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/>填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨瓔珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过

失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北讲堂将于 2026/8/9（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/9/13（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

十、2026 年下半年禅一日期，台北讲堂：7/26、8/2、8/16、8/23、9/6，共五次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉义讲堂为：8/23、9/6。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2026/7/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2026 年下半年禅三第一梯次于 10/8（周四）~10/11

(周日) 举行，第二梯次于 10/22 (周四) ~10/25 (周日) 举行。

十二、2026 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/19、9/6、11/8。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册 (四百余页)，只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧 (二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的

一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿

含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详

说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写

不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》始从 2007 年 3 月出版第一辑，至 2025 年 8 月已共出版八辑，每辑定价 300 元。第九辑已于 6 月 30 日出版。本书的内容：

吴文清等人合著，本辑选录了十七则见道报告，其中两篇为眼见佛性报告。此书中详载十五位正觉会员的明心见道实录，多有被假名大师误导而走上岔路久年，然后在因缘成熟时转信正法而终于能亲证真如、悟入般若者，入住空性境界中，实为不易。末后的眼见佛性报告二篇，其中一人是在善知识的指导下进修定力到适合眼见佛性的阶段，由于福德与慧力二种庄严之配合，顺利眼见佛性，证得菩萨道中十种现观之一的如幻观；另一人则是已任亲教师多年，先于二〇〇六年解悟佛性而未能眼见，持续教导学员并且继续用功不辍，后于二〇二六年听经时，听闻平实导师说法之后终能眼见佛性，然已非十住位之眼见佛性，而是更高层次的佛性实证了，一并提供给佛教界有心实证佛菩提者参考。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智

出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整

理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛

教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教

的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演说至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时

三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之

实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知

识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第四辑已于 2025 年 12 月 20 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声

闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的《目次》已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于2025年7月30日出版圆满。每辑定价新台币300元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事

因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是 平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的**师子身中虫**的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是

依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入

浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十一、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，并由正觉教育基金会正觉出版社出版圆满。全书共五辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所

有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事实后，速远离密宗歧途，回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，故发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十二、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第六辑已于 2026 年 7 月 30 日出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识一如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说

之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，墮于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已墮于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中佛所说的正义。平实导师曾于本会郭故理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、

及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2026 年已经是连续第 15 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟玖佰贰拾壹万贰仟捌佰元。帮助独居贫

困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6448 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2026/6/26

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**

平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

19. **超意境** CD 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

20. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与
人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识
之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令
参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智
慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共
有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。
22. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
23. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)
24. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元
25. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路第八辑** 谢淑贞等人合著 售价 300 元
30. **我的菩提路第九辑** 吴文清等人合著 售价 300 元
31. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
32. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
33. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
34. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
35. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元
36. **明心与眼见佛性——驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
37. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
38. **达赖真面目——玩尽天下女人** 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

39. 喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
40. 假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
41. 金刚经宗通 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
42. 末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. 雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. 雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
45. 第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”
平实导师述著 每册 300 元
46. 黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. 童女迦叶考——论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬
平实导师 著 定价 180 元
48. 人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提
平实导师 述著 定价 400 元
49. 实相经宗通 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
50. 真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. 中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. 藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
53. 法华经讲义 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
54. 西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. 广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
56. 真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元

57. 次法—实证佛法前应有的条件

张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. 涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元

59. 佛藏经讲义 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。

60. 成唯识论 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。

61. 大法鼓经讲义 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元

62. 成唯识论释 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。

63. 不退转法轮经讲义 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元

64. 中论正义 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
每册三百余页 售价 300 元

65. 谁是师子身中虫 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元

66. 八个奇妙的心 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。

67. 解深密经讲义 平实导师述著 12 辑 2025/9/30 开始出版，每两个月出版一辑 每辑 300 元

68. 广论之平议—《菩提道次第广论》与佛法之比较
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。

69. 菩萨瓔珞本业经讲义 平实导师述著 共 13 辑 将于《解深密经讲义》出版后每二个月出版一辑。

70. 金刚三昧经讲义 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨瓔珞本业经讲义》出版后整理出版。

71. 假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定

72. 八识规矩颂详解 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。

73. 中观正义—注解 平实导师《中论正义颂》

〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

74. **中国佛教史—依中国佛教正法史实而论** ○○老师 著 书价未定。
75. **印度佛教史—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说** 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
76. **阿舍经讲记—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。**
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
77. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
78. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
79. **无门关—《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
80. **中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
81. **轮回与超度—佛教超度法会之真义**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
82. **《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
83. **正觉发愿文注解—以真实大愿为因，得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
84. **正觉总持咒—佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
85. **三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
作者未定 出版日期未定
86. **道品—从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
88. **三德—论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
89. **真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
91. **四缘—依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
92. **空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
93. **十法义—论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
94. **外道见—论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司。

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。**2.** 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。**3.** 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年

假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。 4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。 5. 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 电子书：正智出版有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

正智出版社 书香园地 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界） 平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯 影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
- 31.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 32.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 33.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 35.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 36.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“正智书香园地”及“成佛之道”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“正智书香园地”中，下载正觉电子书或于网站中的“读者服务”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

＊ ＊ 假藏传佛教修双身法，非佛教 ＊ ＊

正觉口袋书 目录

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一) —认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二) —藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三) —密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四) —密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之真相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五) —密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六) —无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元

- 28.迈向正觉 (三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
- 29.迈向正觉 (四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
- 30.迈向正觉 (五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
- 31.系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 32.迈向正觉 (六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
- 33.广论之平议 (一) ~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
- 34.俺蒙你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
- 35.如何契入念佛法门 (中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 36.明心与初地 (中英文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 37.您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导 (一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 38.外道罗丹的悲哀 (一) ~ (三) 一略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
- 39.与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 40.证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
- 41.甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
- 42.恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
- 43.从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
- 44.老去人间万事休, 应须洗心从佛祖—达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 45.表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
- 46.我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.佛教与成佛—总说 狮子苑居士著 回邮 36 元
- 48.三乘菩提概说 (一) ~ (二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 49.一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
- 50.尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
- 51.心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
- 52.佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 53.正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 54.老了要靠谁? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 55.三乘菩提之佛典故事 (一) ~ (四) 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 56.无字真经 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 57.为什么要学佛? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>

书香园地：<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

正觉教育基金会：<https://foundation.enlighten.org.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2026 年 7 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3000 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

