



# 正覺

正覺電子報  
第 214 期

正覺總持咒略釋 (六十三)

三德 (一)

空谷聲音 (六十九)

從《悲華經》略窺釋迦古佛  
大悲願行與觀世音菩薩殊勝大願  
——對我們後世學人的啟發(上)

2026.07.30



# 目錄

## 正覺電子報第 214 期

|                                                   |         |     |
|---------------------------------------------------|---------|-----|
| 正覺總持咒略釋(六十三)                                      | 張正圓老師   | 1   |
| 三德(一)                                             | 游正光老師   | 6   |
| 空谷楚音(六十九)                                         | 大風無言    | 29  |
| 從《悲華經》略窺釋迦古佛大悲願行與<br>觀世音菩薩殊勝大願——<br>對我們後世學人的啟發(上) | 郭正益、張育如 | 52  |
| 嚴正抗議 CBETA<br>收錄外道典籍於電子佛典中                        |         | 75  |
| 公開聲明                                              |         | 82  |
| 法義辨正聲明                                            |         | 86  |
| 中國佛教復興訪談報導                                        |         | 91  |
| 佈告欄                                               |         | 95  |
| 正智出版社發售書籍目錄                                       |         | 126 |
| 正覺贈書目錄                                            |         | 136 |

# 正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載六十三)

## 第六章「三位差別故」——心不相應行法二十四總說

「心不相應行法」簡稱「不相應行」，是五位百法中的第四位法，乃是依前三位法之分位假立，也就是由八識心王、五十一心所法、十一種色法，或多或少配合運作而顯現出來的法相，或為一位顯現，或二位、三位合顯，故總名「三位差別」。「心不相應行法」計有二十四種，與八識心王皆不相應，故名「心不相應」；此二十四法皆是由於身口意諸行的過程所顯現，若無行蘊即無此二十四法，故名「行法」。

《成唯識論》卷一云：「不相應行，亦非實有。『所以者何？』得非得等，非如色心及諸心所體相可得，非異色心及諸心所作用可得；由此故知定非實有，但依色等分位假立。」<sup>1</sup>意思是說，心不相應行法並非真實有。因為這二十四種心不相應行法，並不像十一種色法、八識心王與五十一心所有法那樣，各自具有可現前觀察的體性與行相，因而能夠證明其

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊三十一，頁5，上6-10。

真實存在；也不是離於色法、心法及諸心所法之外，另有其明確作用而可現前證知其存在。由此可知，心不相應行法並非現象界中實有體相及作用之法，只是依於色法、心法與心所法，此三位法配合運行顯現出種種的分位差別，因而施設建立之種種假名。換言之，心不相應行法乃是有智者觀察某一事物在前後不同狀態中的差異，為顯示其中的分位變化而方便假立的名稱，經由意識心依所證的大乘無生忍，方能現觀諸法和合運行產生差異的意義為何。

二十四種「心不相應行法」分別為：(1) 得，(2) 命根，(3) 眾同分，(4) 異生性，(5) 無想定，(6) 滅盡定，(7) 無想報，(8) 名身，(9) 句身，(10) 文身，(11) 生，(12) 老，(13) 住，(14) 無常，(15) 流轉，(16) 定異，(17) 相應，(18) 勢速，(19) 次第，(20) 方，(21) 時，(22) 數，(23) 和合性，(24) 不和合性。以下將對此二十四法分別作說明。

## **第一節 得、命根、眾同分、異生性**

### **第一目 得**

什麼是「得」呢？所謂「得」，並不是另外有一個真實存在的法叫作「得」，而是依於有情的第七識、第八識，以及第八識藉諸緣所變生出來的五蘊身前後差異，所假立的一個名稱。例如，自有情出生後，一直到色身尚未壞滅之前，我們說某人「得此身」、「得某種身分」，其實這只是依於心法與色法和合存在的狀態而假施設的名稱，並沒有一個獨立存在的「得」法。因此，「得」並不是實有法，真正能與八識心王和

合運作的，是五色根及各種心所法，而不是「得」，因為「得」只是依於心法與色法而安立的假名，它既不是八識心王，也不是與八識心王相應而起的心所法，所以稱為心不相應行法。

所謂的「得」或「不得」，只是用來顯示某種狀態前後差異的名稱，本身並沒有任何作用。例如，說「某人得到一本書」，這是依據某人拿到書之前的「未得」狀態與拿到書之後的「已得」狀態而建立，既是因為前後狀態有差異，也是為了方便溝通，因此安立「得」這個名言。當一個人得到一本書時，實際存在的是人與書，並沒有另外存在一個叫作「得」的法；人真正接觸、閱讀、使用的是那一本書，而不是受用一個名為「得」的法。也必須依於能取得書的五陰身心，藉由五色根以及八識心王與心所法的運作，才能了知自己已經「得到」了這一本書。所以，「得一本書」只是用來顯示某人從「沒有這本書」到「獲得這本書」，並不是另外有一個具有實體或作用的「得」存在，「得」也不是與八識心王共同運作的心所法，因此「得」本身沒有任何功能。

也就是說，「得」只是用來表示有情與某件事物之間所建立的一種狀態或關係，是顯示心法與色法和合運作之後，從原本「沒有」某件事物轉變為「擁有」某件事物的狀態差別而已，純粹是依因緣而假立的名稱，沒有真實的體性，並不是一個具有功能或作用的法。

## 第二目 命根

什麼是「命根」呢？所謂「命根」，並不是另外有一個

真實存在的法叫作「命根」，而是依於有情色心不壞，表示這一期的生命尚未結束、仍有壽命存在，所假立的一個名稱。如《成唯識論》卷一云：「『……如契經說壽、煖、識三，應知命根，說名為壽。』此經不說異色心等有實壽體，為證不成。又先已成色不離識，應此離識無別命根。又若命根異識實有，應如受等，非實命根。」<sup>2</sup> 意思是說，「命根」是依於「壽」、「煖」、「識」這三法和合而建立，這三者同時存在時，表示有情生命持續運作，所以「命根」也稱為「壽命」。在色法、心法之外，並沒有一個真實的「命根」存在，也就是說，命根不是一個獨立存在的真實法。此外，《成唯識論》前文已成立「色不離識」的道理，亦即有情的色身必須依第八識才能存續；一旦第八識捨離色身，生命便告終止。既然色身尚且不能離開第八識而存在，命根更不可能離開第八識而另有自體。因此，命根只是依於有情一期生命尚存的現象而假名施設，並不是另外有一個獨立的法為命根。再者，如果命根是真實存在的法，便應如受、想、思等心所法一般，具有自己的體性與作用，能與八識心王同時相應而起；然而命根並沒有任何體性與功能，它只是表示有情生命尚未斷絕的一種狀態而已，所以不能說它是一個實有法。

上文中的「壽」是指壽量，也就是這一世的生命該活多少年，這是依於前世的異熟果而決定，所以壽量是由阿賴耶識中所收藏的業種而建立；「煖」是身中的暖觸（體溫），屬於色

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊三十一，頁 5，中 16-21。

法，依阿賴耶識而有；「識」就是根本識——第八識阿賴耶識。當「壽」、「煖」、「識」這三法同時存在時，就說「命根」存在。只要第八識沒有離開有根身，身上的「煖」就會存在。所以有情究竟還有沒有「命根」存在，就依「壽」、「煖」、「識」三個法是否存在而說。

然而「壽」、「煖」、「識」這三法其實都是依於第八識阿賴耶識而說，因為「壽」與「煖」都是依第八識而有，若第八識捨離根身時，壽即不復存在，色身開始漸漸變冷，至冷觸遍身之時就說為死盡。因此說離開「壽」、「煖」、「識」這三個法即無「命根」，而這三法都依第八識阿賴耶識而有，所以說「命根」並非實有。

由此可知，「命根」一法只是用來表示有情仍有壽命在，是依於色法、心法、心所法等作用可以繼續存在而顯示出來的，並無自體性，亦無作用存在。所以「命根」與「得」一樣，都是依色法、心法及心所法和合運作不同分位而假立的名言，本身並無實體與功能，故皆屬心不相應行法。（待續）

# 《三德》

法身德 般若德 解脫德

正光老師

## 自序

三德——法身德、般若德、解脫德，乃是眾多佛弟子們夢寐以求且遙不可及的目標，因為這不僅是甚深難見之法，而且三德都是依於第一義諦的一切有情各自的真心、一切法真如而說、而有，第七住位真見道的菩薩方能親證、現觀及轉依真如，若離於一切有情的真心、離於一切法真如而說、而有三德可得，那都是言不及義的戲論。因此，菩薩證悟此甚深難見的一切有情的真心、一切法真如，方有不可思議的三德可得，方能成為佛門中真正的沙門、出家人，亦名為真實義菩薩、勝義菩薩僧，從此由外門轉入內門來廣修菩薩的六度萬行。

然而，菩薩們想證悟此一切有情的真心、一切法真如談何容易？猶如登天一樣那麼困難。為什麼？一者，佛門中有多少人，少小出家專門學佛行誼、學佛知見等，一直到死都無法證得此心而抱憾而終。又有的出家人每天喝粥吃飯，不僅飽食終日而於佛法無有實證，而且也無點滴的利益來回饋眾生，最後成為佛門中所謂的粥飯僧；乃至於有出家人身穿僧伽梨，不弘揚釋迦世尊的正法，反而以相似佛法來誤導眾生，譬如弘揚以意識心為常的常見外道法，或弘揚否定一切有情

真心、一切法真如而說緣起性空、性空唯名的斷見外道法，而釋印順二者皆有；又如弘揚以男女二根交合來證得樂空雙運、樂空不二的假報身佛境界的男女邪淫外道法之喇嘛教二大中觀派——自續派及應成派。所以說，佛弟子們想要證得一切有情真心、一切法真如，真的很困難，更不用說有三德可證、可得了。

二者，雖然菩薩有幸能夠在真善知識座下親證一切有情真心、一切法真如而有三德可得，並轉依成功而成爲第七住位菩薩，至滿心時也不過是完成第一大阿僧祇劫的三十分之七而已，離入地還有很長、很長的一段路——一大阿僧祇劫的三十分之二十三的時間要走，未來才能圓滿第一大阿僧祇劫的修行而入初地。所以說，明心證得一切有情真心、一切法真如而有三德可得，不僅是甚深難見之法，而且也是菩薩剛剛開始修道而已。如果有人沒有明心真見道而說有三德可得，那都是癡人說夢話的虛妄語。譬如落入以意識心爲常的中台山、佛光山、法鼓山等山頭；又譬如以未見道的凡夫身分而在他的傳記以佛陀的身分自居的釋印順，以及用自己的模樣化身爲「宇宙大覺者」而讓慈濟徒眾等人禮拜的證嚴上人；又譬如喇嘛教的喇嘛、仁波切們，動不動以活佛、十地法王自居，動不動以證得樂空雙運、明空不二的假報身佛自居；諸如等等，不僅造下未得謂得、未證言證的大妄語業而成爲地獄種性人，而且也成爲 佛在經中所開示的可憐愍者。

又菩薩想要證得三德，要有真善知識的教導方有可能成就。然而要遇到真善知識的教導，則菩薩須先經歷十信位修

集對諸佛的開示產生仰信，以及在前六住位於外門廣修六度萬行而培植了許多福德以後才有機會遇到，才有可能在其教導之下親證一切有情真心、一切法真如而有三德可得。由此可知：就福德與智慧兩者而言，福德遠比智慧更為重要，也因為菩薩培植了許多的福德，未來才有機會遇到真善知識的教導而獲得智慧。如果菩薩沒有培植福德資糧（次法）來莊嚴自己，根本不可能遇到真善知識及得其教導，更何況能證悟佛菩提（法）而有三德可得？所以說，就福德與智慧兩者來說，福德遠比智慧來得重要多了，這也是菩薩要完成第六度般若之前，一定要先完成前五度修集福德的最主要原因。以此緣故，有許多新學菩薩因為福德因緣不具足，很容易遇到惡知識的邪知邪見教導，使得新學菩薩不僅走入外道法中而不知，而且也熏習了很多外道的邪知邪見。當他們聽聞真善知識宣說聞所未聞法而迥異於他們所熏修的邪知邪見時，心中不能安忍而毀謗，不僅成就毀謗三寶的重罪，未來要下墮三塗受苦無量，而且也成為 佛在經中開示的可憐愍人。此外，十地滿心菩薩圓滿大法智雲的智慧功德以後，已不用再修學任何的智慧，剩下的，僅是福德之修集而已，因此轉入等覺位於百劫專門修集福德，只要眾生有所需求，不論是內財或者是外財，統統布施出去。如是經過百劫的培植福德，才能圓滿成就佛地的三十二大人相、八十隨形好，這也證明了福德遠比智慧來得更重要。

由於 平實導師愍念眾生福慧等條件不具足，筆者秉持平實導師的意旨，撰寫了《三德》一書，詳細說明三德的種種

內涵——菩薩不共二乘的法身德及般若德、共二乘及不共二乘的解脫德，以及在文末宣說獲得三德的功德所必須具備的種種條件、方法、方向等等，未來才有獲得三德之可能。筆者希望本書能夠作為新學菩薩們建立福德資糧及正知見的依據，建立新學菩薩未來親證佛菩提道的行門與方法、方向之參考，以及依此資糧、正知見、行門與方法、方向等來培植新學菩薩的廣大福德，未來才能夠值遇真善知識，得其教導而於其座下真見道、轉依及不退轉，由原先的假名菩薩、凡夫菩薩而成為真實義的菩薩摩訶薩，從此列入菩薩僧數中。當菩薩有了三德來莊嚴其身時，會發現有很多眾生被邪師們所誤導而輪轉生死，由於菩薩已親證三德而有少分的功德故，不忍眾生被邪師誤導故，不忍眾生不斷輪轉生死故，因此出來說法並摧邪顯正，以此來救護廣大的眾生邁向正道，以此來與眾生廣結善緣，以此來累積自己的福德與智慧，以此來成就自己未來佛國淨土的因緣，如此不僅自利、利他，而且有今世利、後世利之二世利，未來就能夠迅速成就自己的佛道，利樂有情無有窮盡。

菩薩戒子 游正光 謹序

公元二〇一五年七月於正覺講堂

(連載一)

## 第一章 悟前

### 第一節 前言

自古以來，想要證得三德——法身德、般若德、解脫德，真的很不容易，不說別的，單單想要證得二乘的解脫德，在正覺同修會出來弘法前一二百年以來，已經是不可能了，更何況是能證得上於二乘解脫德的法身德與般若德？也難怪今世有專門弘揚淨土的老法師說「明心見性那是八地大菩薩的事」，以此來妄自菲薄、以此來貶抑自己。不知道悲心特重、乘願再來的菩薩摩訶薩願意出生在五濁惡世的娑婆世界來廣度眾生，只因為眾生為無明所籠罩而沒有慧眼來判斷這位菩薩摩訶薩是不是真善知識，甚至將惡知識、假名善知識當作是真善知識，以此來評論、抵制、毀謗真善知識所弘傳的如來藏正法。所以說，佛教界的法師、居士們想證得最基本的二乘解脫德，乃至於證得全部的大乘三德，猶如登天一樣那麼困難。當平實導師出來弘法以後，實證三德之事就變得很簡單、變得很容易了，因為正覺同修會所宣說的法就是佛的正法，也是完整的三乘菩提——二乘的解脫道與大乘菩薩的佛菩提道，這讓佛教界為之敬畏不已，並咸認為平實導師所弘揚的法，的確是釋尊所開示的正法。以此緣故，目前佛教界的法師們、居士們普遍認為想要明心見性、想要證得三德、想要成為真正的菩薩摩訶薩，一定要來正覺同修會共修方有可能證

得，除此之外，別無分號可聞、可修、可證、可得。然而三德的定義及真實的內涵，必須要先加以說明，以免有愚癡無智的人將錯誤的三德拿來取代真正的三德，以此來評論真悟菩薩所宣說的三德不如法，乃至於有人評論真悟的菩薩摩訶薩為邪魔外道、評論真悟菩薩所親證的三德的法義有毒等，這些都已為自己造下非常嚴峻且不可愛的異熟果報，未來要受種種苦，那可就不好了。

所謂的法身德，是菩薩在真善知識教導下，已具備正確的參禪知見且很深入地去參禪多時，於因緣成熟時，以一念相應慧，找到一切有情真心第八識如來藏，從此漸能深入觀察真心的運作，也就是《般若波羅蜜多心經》所開示的「行深般若波羅蜜多時」<sup>1</sup>，由此證知第八識如來藏即是有情之因地法身，與將來成佛時之法身無垢識為同一心體故，所以證悟實相法身及轉依後所發起的功德為法身德，第七住位初分發起，至佛地具足圓滿。由於這樣的功德，證悟的第七住位菩薩不僅知道自己的真心如來藏之所在，而且也知道別別有情真心如來藏之所在。也就是說，真悟的菩薩不僅能夠現觀七轉識、五蘊等不清淨的黑暗面（有漏有為法），而且也能夠隨時隨地現觀自他有情真心的光明面（無漏有為法），因而了知真心如來藏之自性清淨、不生不滅、本自具足、本無動搖、能生萬法<sup>2</sup>。像這樣的菩薩能夠

---

1 《大正藏》冊八，頁 848，下 6。

2 《六祖大師法寶壇經》：「何期自性本自清淨，何期自性本不生滅，何期自性本自具足，何期自性本無動搖，何期自性能生萬法。」《大正藏》冊四十八，頁 349，上 19-21。

現觀自他有情真心之所在及其光明面，勝解三界唯心、萬法唯識所發起的大乘無生忍功德，就是一分法身德。這樣的法身德，是為真悟的菩薩自內所證的境界，並不是二乘愚人及一般凡夫俗子所能了知、所能思議、所能親證的境界。因為二乘愚人及一般凡夫俗子所能觀察的、所能思議的、所能親證的，都是在蘊處界及諸法等法之現象界上，都是在七轉識、五蘊等不清淨面、黑暗面上用心，從來沒有親證及現觀一切有情真心如來藏及其光明面，所以說，法身德只有真悟的菩薩才能證得，它不共二乘愚人及凡夫。

所謂的般若德，是菩薩親證真心如來藏及轉依以後所發起的般若中道實相智慧功德，第七住位初分發起，至佛地具足圓滿。第七住位菩薩的般若智慧功德名為總相智，亦名為根本無分別智，已不是二乘愚人及一般凡夫俗子用意識思惟所能想像及思議的，故名為菩薩不可思議。由於第七住位菩薩已發起般若智慧的功德，不論是 佛在初轉法輪的阿含諸經、第二轉法輪的般若諸經、第三轉法輪的方廣唯識諸經所開示的真實理，在善知識的攝受教導下，就會漸漸融會貫通而無所障礙。此外，菩薩以此般若智慧為基礎下，漸漸地通達真見道以後的相見道的別相智、修道位的道種智，乃至於最後圓成佛地的一切種智。既然二乘愚人及一般凡夫俗子連法身德都無法證得，更不用說能夠證得依於法身德而有的般若德了，所以說，般若德只有真悟的菩薩才能證得，它不共二乘愚人及凡夫俗子。

所謂的解脫德，是解脫於生死的功德，它包括了分段生

死及變易生死，而變易生死的解脫不共二乘。由於菩薩明心以前僅能現觀五蘊十八界確實虛妄，因而斷了三縛結（我見、疑見、戒禁取見），成為大乘通教初果的須陀洹，發起初分解脫德；或者菩薩雖事先未作四加行（煖、頂、忍、世第一法）來斷我見，但於參禪明心時，以真心本來解脫的實際理地來現觀自他有情五蘊十八界及諸法等法之空相確實虛妄，因而成就了《般若波羅蜜多心經》所開示的「照見五蘊皆空」<sup>3</sup>的中道實相的菩薩初果須陀洹，發起一分大乘解脫德，乃至於斷了五上分結（色界貪、無色界貪、掉舉、慢、癡）而成為菩薩四果的阿羅漢，因而解脫於三界的分段生死，於捨壽時，有能力滅盡自己的蘊處界及諸法等法之有為法而入無餘涅槃，這也是 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷六十五所開示的「滅有為法，證得涅槃」<sup>4</sup>。但不論是菩薩四果，或者二乘的聲聞四果阿羅漢、緣覺的辟支佛果，都已斷煩惱的現行，都有能力解脫於三界的分段生死，於捨壽時都可以取證無餘涅槃，故說於分段生死的解脫德是共三乘的。

雖然解脫德有共三乘的部分，但是三乘仍有二處不同的地方：一者，菩薩不入無餘涅槃。當菩薩於成就四果阿羅漢證量後，捨壽時反而故意生起了一分思惑來潤未來生，名為起惑潤生；或者菩薩已證三果的阿那含且有圓滿的初禪以上證量，於捨壽時仍有一分思惑未斷以潤未來生，名為留惑潤生。

---

3 《大正藏》冊八，頁 848，下 6-7。經中所謂的「空」是指空性如來藏，不是指一切法空無、一切法性空唯名。

4 《大正藏》冊三十，頁 662，下 11-12。

但不論是起惑潤生或留惑潤生，都能取得未來的五蘊身繼續修學地上菩薩階位無生法忍的道種智，最後才能成就佛道而圓滿具足解脫德。爲什麼？因爲菩薩已證得不共二乘的法身德來莊嚴自己的緣故，因而發起了般若德可以現前觀察及自作證：二乘人所證的無餘涅槃，其實就是菩薩所親證的本來自性清淨涅槃，現前的當下就已在無餘涅槃中，這就是 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷六十五所開示的「涅槃相者，謂寂滅相、無戲論相，當知唯是內所證相」<sup>5</sup>，那是極寂滅的境界相，也是無有一法存在的無戲論相，更是明心的菩薩唯證乃知的解脫德境界。所以菩薩證得涅槃相以後，知道自己當下就在涅槃中，何必像二乘人一樣，滅盡自己的蘊處界及諸法等法而入無餘涅槃呢？以此緣故，菩薩在可以斷盡思惑的煩惱現行的當下，故意不斷盡，反而生起了一分思惑的煩惱，或者是菩薩在最後一分思惑仍未斷盡之下，以此來取得未來的五蘊身，繼續修學無生法忍的道種智，最後斷盡煩惱的現行、習氣種子隨眠及所知障隨眠的無始無明，也就是斷盡了分段生死和變易生死，具足圓滿解脫德而圓成一切種智的究竟佛，利樂有情無有窮盡。二者，菩薩雖然已親證真心如來藏而發起了一分的解脫德，但仍未究竟，唯有到佛地才究竟，但是對二乘有學、無學而言，於成就四果的阿羅漢、辟支佛時，那已經是二乘解脫德的究竟地了。

從上面說明可知：菩薩與二乘有共道、不共道。共道的部

---

<sup>5</sup> 《大正藏》冊三十，頁 662，下 23-24。

分，就是三乘同有解脫德（但仍有共與不共，故以大乘的究竟解脫德而言，二乘僅證得解脫德少分，菩薩或少分證得、或多分證得，佛究竟證得），不共道的部分，菩薩有法身德及般若德。所以說，法身德與般若德不是二乘人所能親證的，只有菩薩才能證得。以此緣故，二乘人遇到剛明心的菩薩都不敢小覷，因為二乘人所了知的世俗諦的蘊處界及諸法等法，菩薩都知道，也可以為人宣說。菩薩所證的實相法真心如來藏，不僅包括了解脫於蘊處界及諸法等法的解脫德在內，而且還包括二乘人所不能親證的法身德與般若德，遠遠超過二乘人所知、所行、所證的境界，所以二乘人面對菩薩，乃至於對剛明心的菩薩都不敢小覷，都要另眼相看。如果二乘人想要在菩薩面前強出頭，菩薩就會藉此機會來說法，如同 維摩詰居士（金粟如來的示現）為 佛陀的十大弟子說法一樣，使得 佛陀的十大弟子一一都無法反駁，只能乖乖地聽菩薩說法。

然而菩薩能夠親證三德，是要經過一些修行的次第才能證得，並不是隨隨便便就能親證的，更不是佛門內外信受應成派中觀六識論的法師及居士們所能了知的，他們或妄稱禪門證悟祖師們所悟的是「野狐禪」<sup>6</sup>，或妄稱菩薩所證的如來藏是外道神我梵我，乃至妄稱菩薩所證的「到底怎樣循序到達那樣的境界？好像沒有次第可言；次第不明確，完全靠師

---

6【即使徹悟無生的菩薩，也修度化眾生，莊嚴佛土的善行，決不如中國所傳的野狐禪，「大修行人不落因果」。龍樹「性空唯名」的正確解行，是學佛者良好的指南。】釋印順，《印度佛教思想史》（精裝本），正聞出版社（竹北市），1998/8 初版 7 刷，頁 134。

徒之間彼此的自由心證」<sup>7</sup>等荒謬說法，因為彼等尚且否定一切有情真心如來藏的存在，還有可能親證 釋尊在經中所開示的一切有情皆有的真心如來藏嗎？還有可能證得依於一切有情真心如來藏而有的三德嗎？當然不可能！

在經中，經常可以看見 佛陀對眾生的開示有下列二種作為出現：第一種，是菩薩再來。如果是利根的菩薩，佛就會開示：「善來！比丘！」意思是說：「來得好啊！比丘！」這位菩薩在 佛的開示之下，不僅煩惱斷了（鬚髮自落），而且也悟了（袈裟著身），成為菩薩而列入沙門僧數（即成沙門）中，而且也成為阿羅漢（得阿羅漢）；這些人，其實都是地上菩薩阿羅漢再來，如同 釋尊座下的十大弟子一樣，多生多劫跟隨 釋尊座下修行，於 釋尊示現成佛後，再度出現在 釋尊前，並於 釋尊的開示下，再度證悟成為菩薩們。如果是鈍根的菩薩，佛會施設種種語言、機鋒及入泥入水等，扮盡種種神頭鬼臉，讓菩薩能夠悟入。這時對鈍根的菩薩，釋尊會一一詳為解說，最後如同利根的菩薩一樣，不僅煩惱鬚髮自落、袈裟著身，而且

---

<sup>7</sup>【對於禪宗，導師認為這「不立文字」的「教外別傳」，越傳越偏，不能夠把握佛法的精髓，只能夠稱性而談，說一些無頭公案，這種不重義理的傾向，使得義理的研究慢慢衰微，導致佛教面對外道各種尖銳思想攻擊的時候，沒有辦法做強有力的抗辯；還有，明心見性，桶底脫落，到底怎樣循序到達那樣的境界？好像沒有次第可言；次第不明確，完全靠師徒之間彼此的自由心證。】釋昭慧於 1998 年 10 月 25 日在香港妙華佛學院演講，演講主題為：「介紹印順導師」，由釋法聞、陳瑞蓬紀錄，釋傳法修訂，全文刊登於《弘誓雙月刊》第 38 期，佛教弘誓學院，1999 年 4 月出版。

也成為菩薩而列入沙門僧數中。然而不論是利根菩薩或者是鈍根菩薩們所悟的，那都是菩薩自內所證及了知的實相境界，非是二乘愚人及一般凡夫所能知、所能行、所能證的境界。

第二種，是 佛為一般眾生有次第性地宣講次法與法，讓眾生得以依序修集及實證各階段應有的次法與法，如 佛在《長阿含經》卷二十〈忉利天品 第八〉的開示如下：

佛告比丘：「我時為彼地神次第說法，除其惡見，示教利喜：施論、戒論、生天之論，欲為不淨，上漏為患，出要為上，敷演開示清淨梵行。」我時知其心淨，柔軟歡喜，無有陰蓋，易可開化，如諸佛常法，說苦聖諦、苦集諦、苦滅諦、苦出要諦，演布開示。爾時，地神即於座上遠塵離垢，得法眼淨，譬如淨潔白衣，易為受色；彼亦如是，信心清淨，遂得法眼，無有狐疑，見法決定，不墮惡趣，不向餘道，成就無畏，而白我言：「我今歸依佛、歸依法、歸依僧，盡形壽不殺、不盜、不婬、不欺、不飲酒，聽我於正法中為優婆夷。」<sup>8</sup>

佛對一般眾生，會有次第性開示「施論、戒論、生天之論，欲為不淨，上漏為患，出要為上」的內涵，然後再觀察眾生對於在各階段裡所開示的內涵是否能夠一一接受？如果眾生不能接受，佛則默置，不再進一步宣說，讓他繼續培植此階段應有的次法條件，以此來圓滿親證此階段的法應有的條件。如果眾生能夠一一接受，乃至於知道三界無一不是苦，心有

---

<sup>8</sup> 《大正藏》冊一，頁 136，上 21-中 3。

意樂而想要出離三界苦，佛則會爲其開示二乘的四聖諦等法，讓他能夠實證二乘的初果乃至於四果，並於證得四果後，捨壽時可以入無餘涅槃，永不再三界現身意。爲什麼 佛會按照這樣的次第來爲眾生宣說呢？這是因爲十方諸佛觀察眾生的根器高低不同等而施設的次第法門，並不是 釋尊所獨創、所獨有的，這也是 佛在諸經中所開示的「諸佛常法」，也就是十方諸佛經常爲眾生開示的次第及內涵。也因爲諸佛觀察眾生的根器有種種的不同，才會爲眾生先宣說最基本、保有人身應有的施論及戒論，因爲布施與持戒能使眾生保住人身而不會下墮三惡道，未來才能夠繼續在人間修學佛法。如果連人身都保不住了、連受苦都來不及了，還有可能修學佛法嗎？所以 佛才會爲一般眾生先宣說保有人身條件的施論、戒論，讓眾生去具足圓滿保有人身條件的次法，未來才能圓滿證法所需的條件之一——保有人身而在人間繼續修學佛法。既然眾生對施論、戒論能夠接受，於是 佛再爲這位眾生開示「生天之論」——生欲界天的道理，也就是爲眾生開示當修十善業，未來可以往生欲界天享受五欲之樂。如果這位眾生不接受這樣的看法，表示他在這階段應有的次法尚未修集圓滿，佛便不再爲這位眾生宣說更深的道理，讓他繼續去圓滿此階段應有的次法的條件，未來才能圓滿證法的條件——修集十善業之福德。如果這位眾生能夠接受「生天之論」的開示，佛便再爲這位眾生開示「欲爲不淨」——欲界的五欲是不清淨的、是叢鬧的、是有漏的，名爲欲漏（與有漏、無明漏合稱三漏），應該修十善業道及禪定，未來可以往生色界、無色界。

佛觀察這位眾生是否能夠一一接受？如果不能接受，則讓他繼續圓滿此階段的次法，未來才能圓滿證法的條件——降伏性障乃至證得禪定。如果這位眾生能夠接受欲爲不淨的開示，佛再爲這位眾生開示「上漏爲患」——色界、無色界仍然有三界的有漏及無明漏未盡，不離三界輪迴生死苦，應該以「出要爲上」——出離三界生死爲要。佛觀察這位眾生是否能夠接受？如果不能接受，則讓他繼續圓滿此階段的次法，未來才能圓滿證法的條件而出離色界、無色界。如果這位眾生能夠接受，佛再爲這位眾生開示四聖諦之苦聖諦、苦集諦、苦滅諦、苦出要諦的道理，簡稱爲苦、集、滅、道，因爲修學四聖諦可以讓眾生未來證得聲聞初果乃至於四果，於捨壽時，可以入無餘涅槃。接著 佛再觀察這位眾生是否能夠接受？如果不能接受，讓他繼續去圓滿次法的條件——思惟觀察四聖諦等正理，未來才能圓滿證法的條件——證得聲聞初果乃至於四果，可以實證有餘涅槃及無餘涅槃。如果能夠接受，這位眾生就能夠證得二乘的「法眼淨」——斷三縛結，成爲初果的須陀洹，乃至於斷五上分結而證得四果的阿羅漢而自作證，正如 佛在《中阿含經》卷一〈七法品晝度樹經 第二〉的開示：「生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受有，知如眞。」<sup>9</sup>當這位眾生證得法眼淨時，這位眾生一定會歸依 佛陀及受五戒而成爲佛的弟子。爲什麼？因爲這位眾生於二乘法有所實證而成爲初果的須陀洹，未來捨壽後，可以往生欲

---

<sup>9</sup>《大正藏》冊一，頁 422，中 25-26。

界天，最遲七次人天往返就能究竟解脫（此依聲聞菩提說）；乃至於證得四果的阿羅漢，於捨壽時可以入無餘涅槃，永不再三界現身意。因為得法及知恩的緣故，自然就會想歸依 佛陀而成爲 佛的弟子。如果有眾生於得法以後，仍然不肯歸依佛門，表示他不是真正的佛弟子，是來盜法的，其果報非常嚴重。佛在《雜阿含經》卷十四曾爲盜法的須深開示：「**若於正法、律，盜密出家，盜受持法為人宣說，當受苦痛倍過於彼。**」<sup>10</sup>，亦即來盜法者，其未來所受的苦痛比全身受三百矛刺而體無完膚所受的苦痛超過百千倍而不可相比，不能不慎啊！

由上面說明可知：一者，如果是利根的地上菩薩再來，佛只要對他說「善來！比丘！」就能令他證悟；或者是鈍根的菩薩再來，佛則扮盡神頭鬼臉讓菩薩證悟，讓他們成爲真實義菩薩而列入菩薩僧數中。二者，如果是一般眾生，佛會觀察根器，爲他漸次說法而示教利喜，說施論、戒論、生天之論、欲爲不淨、上漏爲患、出要爲上之人天善法。如果眾生能夠全部接受，佛便會開示二乘的四聖諦等法，讓這位眾生未來能夠實證二乘的有餘涅槃及無餘涅槃，乃至於爲菩薩開示佛菩提的法道，讓菩薩能夠證悟佛菩提。在在證明了 佛會觀察眾生的根性有次第性爲之說法，這也是經中所開示的諸佛常法，並不是 釋尊獨創而特別施設的。三者，佛所界定的沙門，

---

10【（佛）復問須深：「時彼罪人，剽以三百矛因緣，受苦極苦劇不？」須深白佛：「極苦。世尊！若剽以一矛，苦痛難堪，況三百矛，當可堪忍？」佛告須深：「此尚可耳！**若於正法、律，盜密出家，盜受持法為人宣說，當受苦痛倍過於彼。**」】《大正藏》冊二，頁 98，上 5-10。

至少是已證得初果的人，也就是《大集法門經》卷上所開示的證沙門果<sup>11</sup>的人，不論他是出家人或者是在家人，更不論他是男眾或者是女眾，統統稱為沙門。既然證得二乘初果的人就是沙門，更何況是證得一切有情真心而上於二乘沙門的菩薩初果乃至於菩薩四果，當然更有資格稱為沙門了，所以 佛在《出曜經》卷十三〈沙門品 第十二〉曾開示：「所謂沙門，非必除髮也。」<sup>12</sup>達磨大師（須菩提的示現）亦在《達磨大師血脉論》開示：「若見自心是佛，不在剃除鬚髮，白衣亦是佛；若不見性，剃除鬚髮亦是外道。」<sup>13</sup>像這樣證悟明心真見道的人，不論是示現聲聞相，或者是示現緣覺相，或者是示現菩薩相，也不論是出家人、在家人，更不論是男眾、女眾，乃至於是童男（未結婚的男眾）、童女（未結婚的女眾），在佛門中都稱之為沙門，在禪門都稱之為大丈夫<sup>14</sup>、黑衣。

在《雜阿含經》卷十二曾記載一位在家人證得聲聞初果乃至於四果，成為沙門的真實例子：有一天，日近中午，佛欲

---

11【復次，四沙門果，是佛所說，謂：須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果。】《大正藏》冊一，頁 229，中 4-5。其中沙門果可分為二乘的沙門果以及菩薩的沙門果二種。

12《大正藏》冊四，頁 680，下 19-20。

13《法華藏經》冊一百一十，頁 814，上 10-11。

14《圓悟佛果禪師語錄》卷十二：【此一件事（指明心見性這件事），直饒三世諸佛出興，以無量知見方便接引，亦只有限。歷代祖師、天下老和尚設百千問答提持，亦只有限，不如向自己腳跟下究取。威音王已前空劫那畔，自己家珍隨處受用也，須是大丈夫漢意氣，方有如是作略。】《大正藏》冊四十七，頁 769，中 10-15。

入王舍城乞食，在路上遇到阿支羅迦葉。阿支羅迦葉本是在家人，在世間經營小事業過活。他三次纏著 世尊爲他開示，最後 佛爲阿支羅迦葉開示。阿支羅迦葉聽聞 佛的開示以後，見法、得法、知法、入法，度諸狐疑，不由他知、不因他度，於正法、正律心得無畏，遠離塵垢而得法眼淨（證聲聞初果），隨後斷除思惑的煩惱現行，證得阿羅漢果。阿支羅迦葉便向佛陀請求歸依三寶而成爲優婆塞（在家的佛弟子，男眾爲優婆塞，女眾爲優婆夷）。並於離開 佛陀以後不久，爲保護小牛的母牛用牛角所觸而死，死時諸根清淨，顏色鮮白。諸比丘得聞此事而問 佛：「阿支羅迦葉往生何趣？何處受生？彼何所得？」佛對諸比丘開示：「彼已見法，知法、次法，不受於法，已般涅槃，汝等當往供養其身。」<sup>15</sup> 在在說明了阿支羅迦葉是以在家人的身分，已證得聲聞四果，成爲佛門中的真正沙門，不再是在家凡夫了。所以 佛才會爲阿支羅迦葉授第一記（爲解脫道阿羅漢的授記），而且也要求諸比丘以比丘僧的身分來供養阿支羅迦葉色身，並爲阿支羅迦葉荼毘（火化、闍維）。

此外，在《雜阿含經》卷十二也開示：外道修行者玷牢留，也如同阿支羅迦葉一樣，纏著 世尊爲他開示，後來在 世尊

---

15 《雜阿含經》卷十二：【「世尊！我今晨朝眾多比丘入城乞食，聞阿支羅迦葉從世尊聞法、律，辭去不久，爲護犢牛所觸殺，於命終時，諸根清淨，顏色鮮白。世尊！彼生何趣？何處受生？彼何所得？」佛告諸比丘：「彼已見法、知法、次法、不受於法，已般涅槃，汝等當往供養其身。」爾時，世尊爲阿支羅迦葉受〔授〕第一記。】《大正藏》冊二，頁 86，中 16-23。

開示之下而證得四果，佛也同樣爲他授第一記的阿羅漢果。由此可以證明：諸佛菩薩所認定的沙門（出家人），並不是以出家表相—剃除鬚髮、身著袈裟成爲比丘、比丘尼—來認定他就是出家人，而是於三乘菩提或一、或二、或全部有所實證的人，才是真正的出家人。如果佛門有法師們、居士們僅認定出家表相者才是出家人，以此來非議、來評論已明心見性而現在家相的菩薩僧不是出家人，表示他的佛法知見非常闕乏，而且也成就毀謗勝義僧、菩薩僧的重罪而造下難以挽回的局面，未來多生多劫要受無量苦。

既然 佛會觀察眾生之根器與時機，當眾生可以實證二乘菩提及對 佛具足信力以後，佛觀察眾生實證大乘因緣成熟了，便會爲眾生宣說大乘的佛菩提法。這個道理猶如 佛宣說初轉法輪的二乘菩提，及第二轉、第三轉法輪的佛菩提的次第一樣，由淺入深，由狹至廣，所以當眾生對二乘菩提可以實證及對 佛開示產生極大的信心時，佛認爲二乘人修學大乘法因緣已經成熟，自然而然會宣說大乘的佛菩提，這也是十方諸佛有次第性爲眾生開示的道理，正如 善住光華開敷佛在《不退轉法輪經》卷一〈序品 第一〉的開示：「娑婆世界眾生心多下劣，若說一乘則不能解，是故釋迦牟尼佛以善方便爲諸眾生出五濁世，分別說三，引導眾生令入一乘。」<sup>16</sup>亦如佛在《妙法蓮華經》卷三〈化城喻品 第七〉的開示：「佛知是心怯弱下劣，以方便力，而於中道爲止息故，說二涅槃。若

---

<sup>16</sup> 《大正藏》冊九，頁 227，上 2-5。

眾生住於二地，如來爾時即便爲說：『汝等所作未辦，汝所住地近於佛慧，當觀察籌量所得涅槃非真實也。但是如來方便之力，於一佛乘分別說三。』<sup>17</sup> 諸佛已開示二乘人心性怯弱，不敢發大心、行大願，所以諸佛以種種善巧方便，施設二乘人可以實證有餘涅槃與無餘涅槃，這只是諸佛在佛菩提道中所示現四種涅槃當中的二種涅槃而已，也是諸佛從佛菩提當中特別析出的二乘菩提，讓二乘人可以親證而暫時止息的地方，並不是究竟的歸依處，佛最後都會導歸眾生走向唯一大乘的佛菩提，正如 釋尊在《妙法蓮華經》卷一〈方便品 第二〉的開示如下：

佛告舍利弗：「諸佛如來但教化菩薩，諸有所作常爲一事，唯以佛之知見示悟眾生。舍利弗！如來但以一佛乘故爲眾生說法，無有餘乘若二若三。舍利弗！一切十方諸佛，法亦如是。舍利弗！過去諸佛以無量無數方便，種種因緣、譬喻言辭，而爲眾生演說諸法，是法皆爲一佛乘故。是諸眾生從諸佛聞法，究竟皆得一切種智。舍利弗！未來諸佛當出於世，亦以無量無數方便，種種因緣、譬喻言辭，而爲眾生演說諸法，是法皆爲一佛乘故。是諸眾生從佛聞法，究竟皆得一切種智。舍利弗！現在十方無量百千萬億佛土中，諸佛世尊多所饒益安樂眾生，是諸佛亦以無量無數方便，種種因緣、譬喻言辭，而爲眾生演說諸法，是法皆爲一佛乘故；是諸眾生，從佛聞

---

<sup>17</sup> 《大正藏》冊九，頁 26，上 17-22。

法，究竟皆得一切種智。」<sup>18</sup>

也就是說，十方過去、現在、未來諸佛教導眾生都是由淺入深、由狹至廣，有次第性為眾生開示整個佛法的架構：五乘法——人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘及菩薩乘，進而將五乘法匯歸於三乘菩提——聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提，最後將三乘菩提導歸於唯一佛乘的佛菩提，讓眾生未來都可以證得一切種智而成佛，無有餘乘若二若三，這也是 佛在《妙法蓮華經》卷一〈方便品 第二〉中所開示的「是為諸佛以一大事因緣故出現於世」<sup>19</sup>的真正道理，讓眾生可以實證佛菩提而成就佛道，並非只是讓眾生證得人天善法、二乘菩提而已。既然十方諸佛以一大事因緣故出現於世，其所宣說的法，當然是以佛菩提為主，這證明了二乘菩提只是 佛在大乘佛菩提所析出的副產品，二乘法是在大乘法的基礎之下才能成就，而且二乘法也要由弘揚大乘法的菩薩摩訶薩才能住持及彰顯，所以 勝鬘夫人在《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》中曾向 佛稟白：「世尊！又如一切種子皆依於地而得生長，如是，一切聲聞、緣覺世間出世間善法，依於大乘而得增長；是故，世尊！住於大乘、攝受大乘，即是住於二乘、攝受二乘一切世間出世

---

<sup>18</sup> 《大正藏》冊九，頁7，上29-中16。

<sup>19</sup> 【舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故，出現於世。】《大正藏》冊九，頁7，上22-28。

間善法。」<sup>20</sup>勝鬘夫人已經很清楚開示：小乘法要依止於大乘法才能存在，大乘法是小乘法的依止，大乘法才是 釋迦世尊所開示最究竟、最了義的正法，二乘法只是 佛的方便說、只是 佛讓心小怯弱的二乘人暫時止息處，最後都會導歸於佛菩提道，讓有情可以實證佛菩提乃至於成佛。以此緣故，如果佛門中有法師、居士及佛門外道的喇嘛們反其道而說：「小乘是大乘的基礎」、「大乘佛教是在小乘佛教的基礎上發展起來的」、「小乘經是修學大乘的基礎，大乘佛法建立在小乘之上」、「小乘法比大乘法勝妙」等等，都證明那些說法都是不如法說，也證明這些人的佛法知見非常淺薄，應該要深切反省，好好加強自己的佛法正知見，以免自以為是，因而評論真善知識所說的正法為不如法，如此不僅成就毀謗真善知識的重罪，而且也造下誤導眾生之大惡業。若以修學佛法之善心為先，卻犯下滔天大罪於後而下墮三塗受苦，何其冤枉哉！

已知佛菩提道才是 佛最究竟、最了義的正法，次當詳細介紹佛菩提道五十二階位（十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺）的種種內涵，如以下各節所說，如此，大眾才能如實了知菩薩五十二階位之每一階位所應修集的次法及所應親證的法。如果不依 佛所施設五十二階位一一去修行、去親證，正如禪宗祖師所說「毫釐有差，天地懸隔」的道理，也就是剛開始這一步走錯了，經過一段時間以後，便會完全偏離了佛法的範圍，因而走入相似佛法，乃至於與佛法不相干的外道

---

20 《大正藏》冊十二，頁 219，中 10-15。

法中，那可是一件很悲哀的事，不是嗎？然而這五十二階位是 佛爲大多數的菩薩們之修行次第一一施設的，仍然有一小部分的菩薩們之修行次第與此有些差異。一般而言，菩薩於第六住位滿心進行四加行而斷我見，而後證悟明心且轉依成功才正式進入第七住位，正如 佛在《佛藏經》卷上〈諸法實相品 第一〉所開示的：於第六住位滿心時明心而得柔順法忍<sup>21</sup>，因此進入第七住位；或者有的菩薩，如正覺同修會早期破參的一些菩薩們，沒有事先進行斷我見的四加行，但於明心證真如時也同時斷我見，一樣是進入第七住位。又譬如有的菩薩於第十住位眼見佛性，可是有的菩薩，正如 佛在《大般涅槃經》卷二十七〈師子吼菩薩品 第十一之一〉的開示，於九地仍然是聞見佛性<sup>22</sup>，一直到十地才眼見佛性。又譬如《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》曾開示，觀世音菩薩於無量億劫以前爲初地菩薩時，一聞 千光王靜住如來開示廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼，超第八地<sup>23</sup>。又譬如有的戒慧直往的三地滿心菩薩，於修得四禪八定、四無量心、五神通後，就能發起菩薩第一種的意生身（三昧樂三摩跋提意生身）；可是也有的菩薩於四地乃至於五地才能發起意生身。而戒定

---

21【是人爲斷諸貪著故，但勤修習無相三昧，於無相三昧亦不取相；是人通達一切諸相皆是一相，所謂無相。舍利弗！是則名爲於聖法中柔順法忍。】《大正藏》冊十五，頁 783，下 24-28。

22【善男子！復有眼見：諸佛如來、十住菩薩眼見佛性；復有聞見：一切眾生，乃至九地，聞見佛性。】《大正藏》冊十二，頁 528，上 5-7。

23【我於是時，始住初地，一聞此呪故，超第八地。】《大正藏》冊二十，頁 106，下 3-4。

直往的初地滿心菩薩早就有了四禪八定、五神通等，蒙 佛加持入大乘光明三昧而發起意生身，能到百佛世界面見百佛。又譬如絕大部分的等覺菩薩百劫修相好，可是 釋迦菩薩僅經歷九十一劫修相好。諸如等等，可知菩薩修行的五十二階位是 佛為大多數的菩薩們施設的修行次第，而仍然有極小部分的菩薩們與此有所不同，這是因為每一位菩薩的根性、所應修學的法與次法等種種的不同，不能一概而定。所以 佛觀察眾生的種種根性以後，為大多數的菩薩們施設五十二階位的修行次第，遇有特殊的情形時，才會另外為菩薩們開示，讓菩薩們瞭解其中的差異處。所以說法無定法，讀者不應該對佛的特別開示執言取義，乃至於斷章取義、斷句取義而說 佛說法錯了，以免因為自己的無明而造下謗佛的重罪，未來要受非常不可愛的異熟果報，那可就不好了。(待續)



# 空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載六十九)

然對因地悟前的菩薩來說，如果一直特別對他強調此「了」，則本末倒置，他必無可證悟、找不到這第八識如來藏心，必受邪師誤導而錯會般若實相，猶如張志成一樣誤將離念靈知當作第八識而說能了別五塵。然第八識畢竟有此「如鏡顯像、如水現影」於外六塵執受之「了」，於是如鏡現像而同步變生出內六塵，但這不是一般人所知的六識對六塵之「了」；非無「了」故亦名為「識」，是以本來沒有違背這《成唯識論》所說於所緣「十色」有所「了」（至於這「第十一色」只要將這「十色」現影，第六識自會了別這「法處所攝色」）。

第八識自體具真如性與涅槃性及無數諸功德，以涅槃性故不起一法了別六塵，祂於自己所執受、所緣的所有色法（例如五根身、器世間）的自住境界中，無有六塵中的任何一法，何況能對六塵有所分別？然第八識自有七種性自性功德隨應諸緣現起萬法，正是因為對六塵外的一切法都有了別性，如何能說全無了別？若無了別，則法界必然顛倒失序，

因果全無，則三界世間將無噍類；然第八識「能盡諸世間，五蘊悉從生，無法而不造」<sup>1</sup>等諸功德不可思議，絕非張志成、釋印順等博地凡夫之所能知。又，聖教開示這第八識於六塵外的了別是「頓分別」諸法——離於能所取、離於能所緣慮；於中出生萬法時，真如自性宛然、亦流露這真實性與如如性之真如無爲清淨性。依此正義，以「第八識不分別六塵」來說爲「無分別心」等，這就是以眾生之最能接受的淺顯道理來方便教化，斯有何過？

又，當知這「心王、五遍行心所、五別境心所」各有所取「相」：「於總相之取、五遍行別相之取、五別境於別相（於別別境相）之取」，其中的「於別別境相之取」是方便稱之——以於「別別境」起「別別境相」之取故，畢竟猶是別相所攝；即此可知「五遍行心所法」之所行「別相」之「取相」概非全部「別相」故；如是心所法各自「取相」不同。

至於愚人張志成會以「五遍行心所法」的「想心所」之「取」，當作「取相」完成，故張志成以爲第八識由此就能了知五塵，只能說這樣的佛學程度要來唯識甚深殿堂撒野是不是嫌太早了？窺基大師已說明這能顯「別別境」及「粗顯境」一六塵就是粗境一的心識就是六識（但由於第七識有極少分慧心所於一別別境處有所取相故，有時就直接以六識了別粗境相來作區別）；至於佛地無垢識有具足圓滿的「五別境心所法」，故第八無垢識即能了別六塵境，如何說這「五別境心所法」不

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊十，頁 102，上 21-22。

是取六塵境——「五種取『別別境之相以及六塵粗相』」的工具呢？

至於第八識從來就是「頓分別」所執受的一切諸法，唯除於六塵上不作如六識之分別了別；且第八識亦無眾生六識之「緣慮分別」，以「頓分別、廣分別」中都是隨應緣起，而所分別了別的都是六塵境界外之法，故無有六識之緣慮分別故。至於一闡提人張志成之誣謗至教量八識論的果報，他時後日就會知之。

### ③ 張志成之「意根僅了別思量藏識見分、不了別法塵」之妄說

琅琊閣張志成說：

第七末那識只能了別第八識見分，並不是如蕭導師所說「能領受、攀緣（即緣慮、了別）一切法」。第七識也只是恆常思量著「第八識見分爲我」，並不思量其他的法；第七識也無法作主，因為它是「無記性」，不會造業，也不與「我瞋」相應，所以不可能是作主的識。<sup>2</sup>

琅琊閣張志成說：

第七末那識只能緣、了別、覺知第八識的見分，不能

---

<sup>2</sup> 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——蕭平實發明「內相分、外相分、內六入、外六入」等錯誤名詞，違背唯識無境正義！〉

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/19902875>

了別意識或是其他法。正覺所說的「意根（第七末那識）能遍緣一切境」，違背《成唯識論》「因地第七末那識唯緣阿賴耶識見分」的正義。第七末那識也不會在意識現起後，可以藉助意識的了別功能去「伶俐」地分辨一切法。<sup>3</sup>

琅琊閣張志成又說：

因地第七末那識恆時只緣（了別）阿賴耶識見分。在一剎那時，「意」的主要功能是第七識末那識的功能——只緣（了別）阿賴耶識見分；在同一剎那時，「意」的第二種功能是作為「意根」的功能——接觸法塵使意識得以生起。在這一剎那，除了阿賴耶識見分，第七末那識不緣其它法，包括意識正在了別的法。所以不可能有正覺所說的「意根緣一切境」這種現象。<sup>4</sup>

辨正：

### 1. 《成唯識論》論第七識緣於第八識的見分，非無緣他法

《成唯識論》在說完了第一能變識第八識藏識後，再談論第二能變識第七識之「所依」與「所緣」，論文即說第七

---

3 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16016221683>

4 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉

識的「所依處」是第八識與第七識於三界中互為「所依」；若無第七識，則第八識不再流注三界諸法。論文再提出第二能變識第七識意根的所緣，由於已明確說這第二能變識第七識就是意根，則諸經共說意根有遍計執、有遍緣的功德，如「意」盡受五根所行、所取之五塵境界——在六識工具協助下，意根於諸塵皆得緣慮分別；又「意」在經論中有時單指「意根」，有時雙指「意識、意根」，然意根（心識）皆在其中，故無有困惑於第七識所緣廣大。正因此故，《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷四說：「如意默容十方三世一切世間出世間法，惟聖與凡，無不苞容，盡其涯際，當知意根圓滿一千二百功德。」<sup>5</sup>

假使意根如張志成所說的功能那麼差，不能緣於第八識所變的內法塵相分，那麼張志成夜夜眠熟六識斷滅時，又是哪個心能促使第八識流注出前六識種子而得醒過來？依他的主張，他必然會成為睡王子而永遠醒不過來，要等青蛙公主來親他以後才能醒過來了。又張志成自稱懂得《成唯識論》，是故出來否定師父平實導師對此論的解釋與弘揚，那他閱讀《成唯識論》中說到意根與我癡、我見、我慢、我愛等四煩惱相應的聖教時，怎能沒有想到意根是如何與這四個根本煩惱相應的？顯然他對自己的意根是如何運作的都還不能現觀，對於第七識意根的自性當然更不能了知；至於六識俱的意根是如何將六識的全部了別都據為己有、視為自己的

---

<sup>5</sup> 《大正藏》冊十九，頁123，上2-5。

了別，他就更是全然都無所知了，於是被意識所騙而沒有智慧能現觀意根的自性與運行。這樣對八識心王的心體差異及八識心王並行的法界事實現量都不能現觀的人，竟然敢出來公開指責能註釋《成唯識論》的專家 平實導師，猶如三歲娃兒指責大學教授愚癡一般，只能說他是愚膽包天了。

然第七識意根之「行相」同於第八識「微細難知」，這「遍緣」與「能緣」又如何能在論中呈現？故《成唯識論》廣作探討，最後歸結到第二能變識第七識緣於第一能變識藏識第八識的見分——「藏識見分」；以第八識的「七種性自性」功德廣大，其中又有「緣性自性」得緣於一切諸法，於是第七識對第八識恆內執爲我，即是緣於第八識的見分，這個般若密意唯有證悟第七識及第八識心體的人方知，絕非張志成所能臆測及思惟而知。這是說第七識意根本遍緣於這七種性自性功德，且以七種性自性功德爲自內我所有，即由第七識作主決定，第八識了意根之心行，啓動七種性自性諸功德（有的功德則是一直運行從無始至今），由這些功德來成就諸法，包括令六識俱意根與諸六塵境界和合，這就是意根不須五別境心所法之欲心所的原因。所以《成唯識論》在討論意根之所緣時，特別專指此直接所緣、無始以來恆執此藏識見分功德爲自內我，非在於後起諸法一如共俱之六識心一之所緣、所了，以此太過粗淺，人人皆可自知，只要他清楚意根是輪迴的自我時，便自無疑惑，自必以六識之所緣、所了境界爲意根自己之所了；此過於簡單易懂，因此《成唯識論》不須另外篇幅敘述，此之詳審說明可見後面窺基大師於《成

唯識論別抄》卷五的開示。即此討論第七識之所緣皆回到緣於「藏識見分」來，以第七識、第八識常恆執受所變有根身而存住故，故此方為「所緣」之第一要處，由此而有遍緣諸法而無思慮等，故《成唯識論》以此定宗，簡略諸繁。

第三能變識六識純粹是第二能變識意根末那識之「工具」，是後起之法，是由意根在此三界中的遍計執性、心行作意引發，如來藏隨緣任運、了眾生心行，便流注出生六識以及六識的心所法來緣取了別三界六塵，猶如意根以六識功能為自內我所以廣取三界六塵故；既作為第七末那識的「工具」，即六識亦是第七末那識的「所緣」，第七識能緣於意識的了別境界，意識又能同緣於前五識之所取、所了別境界，意識又能簡別出更微細的五塵境界以及獨立了別諸五塵境界上的法塵；如是第七識藉第六識即能取受三界中的六塵境界，焉得有愚人說意根第七識唯緣於藏識見分、「無緣」於六塵諸法呢？此即師父 平實導師開示：「謂五識各自分別執持五塵粗相，意識藉五識而同時分別五塵之粗相，亦藉五識而分別五塵之細相與種種法塵細相；意根則藉意識而緣六塵細相以作審度思量與取捨，亦同時取六塵一切法之粗相而審度思量。」<sup>6</sup>

又，學人證悟真如之後，意識俱的意根還會緣於第八識藏識之更多的法，如《成唯識論》卷四說第七末那識：「未

---

6 平實導師，《楞伽經詳解》第九輯，正智出版社（臺北市），2007 年 10 月初版三刷，頁 268-269。

轉依位（就緣於藏識而言，）唯緣（於）藏識（見分功德），既（證悟）轉依已，亦緣（於）真如及（藏識其）餘諸法。」<sup>7</sup>所以證悟且轉依後，末那識也會緣於真如心體、法性及藏識其餘諸法。由此可見張志成對第七識的自性，是連研讀論文後的勝解都不存在，所知全部都只是自意妄想而錯謬連連，然他自己竟都對此完全無知，何其可悲。

## 2. 諸心識同緣一境，互取量果——識別了別結果之正義

就五識與意識的關係，以及意根藉由六識為工具來了別六塵現境之解析，請見窺基大師在《成唯識論別抄》卷五開示：

問：同聚異體，相互為質，得成所緣。五與第六，同緣五境，應得相緣，同所緣故。第六、第七，同緣第八所變相分，應互為質、得果、互相緣。《論》何不說？解云：以同所緣，義准應陳，略而不說。<sup>8</sup>

疏解此段論文大意：

有人這麼問道：

同俱在一起的不同體（主要指心體、心識為體），可以相互為其所緣的本質（本質法：有實質內涵法），得以成就所緣義，即緣於同一境界時，可理解其他心識所了別的內涵。前五識與第六識意識是一起共同（相同）緣於這（同樣的）五塵境——色聲香味觸等五塵境（這時的意識稱為「五

---

<sup>7</sup> 《大正藏》冊三十一，頁 22，上 13-14。

<sup>8</sup> 《卍續藏》冊七十七，頁 893，中 5-8。

俱意識」），這六個心識應該是「相互為緣」，因為第六識與前五識有相同所緣境的緣故。再論這第六意識和第七末那識，牠們也都是一起同緣於第八識所變現的相分，應也可互相為對方所緣的本質（有法有實質內涵者）、得到這各別心識所緣諸塵的結果（了別各自領納諸境界的結果），即這兩個心識可以相互為緣（第七識緣第六識，第六識緣第七識）。然如是心識相互為緣，五識與第六識互緣，第六識與第七識互緣，《成唯識論》為何對此都無說明呢？

在此窺基我解釋如下：

以共同面對同樣的所緣（境），這前五識與第六識本來就是相互為緣，第六識和第七識本來也同樣是相互為緣，在面對同樣五塵境含其上的法塵境，彼此互緣這了別的結果（所了別結果內涵），這本來就沒有任何問題（誰都應該理解）；這義理上本來就是准同於您所問、所陳述的道理（如您所問，這道理即是如此），因此《成唯識論》對如此明顯（思惟即解）的道理就略而不說（當知不是不說就可望文生義說沒這個道理，這樣就是錯謬到極點了）。

有人問起：「諸心識之間是否可以互緣，如五識和第六意識之間不是應該互緣嗎？因為牠們是一起面對這共同的五塵境，為何不是應互為本質（法）來互緣心識所了別的結果呢？第六意識和第七末那識的情況應當也是如此，牠們都一起面對第八識如來藏所變生的相分，如何不說有互緣呢？為何這個互緣的道理在《成唯識論》中都沒有寫出來呢？」窺

基大師就回答說：「這道理就像您所說，這麼明顯易見，任何人日常經驗就是如此，所以《成唯識論》就略過不提；當知《成唯識論》主要在解釋說明困難的問題，如『心』與『心所』、『心所』與其他『心所』間等『同聚（俱之）異體』情況的問題，至於『心王』之間這問題本身很單純，就如您所說。」

當前七識心王同緣於這第八識所變生的現前相分塵境，以同一所緣，又相互為緣，又相互為本質法，即互有各自所得之量果，即此了別所得之結果量果是互緣的；即第六識能藉由五識所緣、所了而了知五塵境以及自行了知其上的法塵境，第七識意根以「根、識」同緣一境，如《成唯識論》卷五所說「識與根既必同境」，心王互緣，也自是同時領受第六識意識的所緣、所了作為自己的所緣與所了。即前七識心王在同處共俱同緣於一境界時，即相互為緣，得到其他心王了別的結果。因此張先生如何說意根只緣於藏識見分、不緣於諸法、不了別諸法呢？

### 3. 《成唯識論》說意根恆緣現所受境，豈僅緣藏識見分？

若有人還是懷疑意根的所行、所緣境界，則應該恭讀《成唯識論》卷四解說第七末那識意根無四種別境心所法（欲、勝解、念、定心所法）時、論及意根之所緣：「此（第七）識任運『緣遂合境』，無所希望，故無有欲」（這第七識任運緣於已經相合的境界，對未來的事無所希望，所以沒有欲心所）、「此（第七）識無始『恒緣定事』，無所印持，故無勝解」（這第

七識無始以來恆緣於六識了別後現量上已確定之事相，卻又無所印持，所以沒有勝解心所）、「此（第七）識『恆緣現所受境』，無所記憶，故無有念」（這第七識恆常緣於現前所受的現量境界，對過去的事無所記憶，因此沒有念心所）、「此（第七）識任運『剎那別緣』，既不專一，故無有定」（這第七識是任運剎那剎那別別所緣現量境界，既然從來不專緣於一境，因此沒有定心所）。

即第七識意根末那識所緣甚廣，有「恆緣現所受境」同於五識（然第七識沒有類似前五識的五別境心所法，所以無法如同五識可直接了別五塵，但是藉著與六識之間有等無間緣而能將六識之了別同時據為自己的了別），又能「緣遂合境、恆緣定事、剎那別緣」，如此緣於諸境界、觸於諸境界、了別諸境界，可知這意根從來不是張志成所主張的「意根只能觸法塵、意根只能緣於藏識見分」等謬解；他所以為的「第七識也只是恆常思量著『第八識見分為我』，並不思量其他的法」，也只是他惡意攻訐正知見、真正善知識的結果；然正理即是六識俱之第七識如《成唯識論》說緣於諸境界、現前境界——六識分別事識又提供了極詳盡的了別結果，意根自能思量審度、決定作主。

順便再解釋最後一個別境心所法——慧心所，末那識只有極少分，所以張先生眠熟之後就不能了別六塵境界了，但張先生可能有生以來都不睡覺，或是睡覺時從來不曾眠熟，所以對此不知不懂吧？至於論中所述「慧即我見，故不別說」，第一論師的意思指的是此慧心所是末那識的「我見」相應法，所以末那識有少分慧心所相應。最後諸義呈現之結

論是意根有極少分的慧心所，「我見」雖然攝在別境慧中，然而我見只有染污不通善性，別境慧通善與無記性，兩者還是有差別的；然只懂得瀏覽經論的張先生卻以為這是論中正解，遂說：【第七末那識的「慧」是「我見」（《成唯識論》說第七識的慧是：「慧即我見」），與了別外境無關。】<sup>9</sup>他不知第一論師的意思所說「（別境）慧（心所）即（是）我見，故不別說」——「這意根的『慧心所』法是我見相應的法，意根有見分即是有了別慧，差別只是了別的功能或多或少，所以不別說」。結果卻將「馮京當馬涼」以為這是定論，就說「第七末那識的『慧』是『我見』」，自己誤解了而去引為正說，還來攻訐三寶，這樣的人已不是糊塗可以說的了。至於慧心所本來就要了別境界，《成唯識論》卷五：「云何為慧？於所觀境，簡擇為性，斷疑為業。」<sup>10</sup>這慧心所如果對所觀境都無法了別，還能作什麼簡擇呢？這就不多說了，若還不解者，還自行請大善知識 平實菩薩的《成唯識論釋》第四輯來恭讀，自能知悉此中正義。

---

9 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉，【正覺也錯解「慧心所」，慧是「簡擇、擇法」的意思，與分別境界無關。第七末那識不對外境了別，因為只向內緣第八識見分。第七末那識的「慧」是「我見」（《成唯識論》說第七識的慧是：「慧即我見」），與了別外境無關。】、【事實上第七識思心所一直在思量第八識見分，然後它的慧心所起「我見」將它當作「我」。】

10 《大正藏》冊三十一，頁 28，下 11-12。

#### 4. 意境界即意根境界與意識境界，諸六塵境，以能緣能了故

《大寶積經》卷七十三〈六界差別品 第二十五之一〉說：「如是略說耳聲、鼻香、舌味、身觸、意法，是故諸法說名意境界。」<sup>11</sup>此亦說明六塵諸法（包含前面有先舉「眼色」）都是「意境界」，這「意境界」包含「意識與意根所行境界、所了別境界」——即六俱意根能「了別六塵境界」。又，《大寶積經》卷七十三〈六界差別品 第二十五之一〉說：「如是諸餘耳鼻舌身皆亦如是，其意觸法亦復如是，若緣順境生於愛心，緣於違境則生瞋恚，於中容境生愚惑心。如是境界是意所行、意遍行，故名意境界。」<sup>12</sup>五根之於五塵如此，意識與意根同時同處之看待法塵時也是如此；如果緣於順境，則生愛染心（我愛、我所愛）；緣於違心境，則生瞋恚心（意識生瞋恚心，意根領納這意識之所行）；若是中庸、非順非違的可容受境，則生愚惑心（我癡）；如是六塵境界是意識與意根所行、所遍行境界，故名爲意境界，即知六識俱之第七末那識意根，能藉由六識心爲工具來緣及了別六塵諸法，從非是張先生想的那麼狹隘：「除了阿賴耶識見分，第七末那識不緣其它法，包括意識正在了別的法。所以不可能有正覺所說的『意根緣一切境』這種現象。」如是夢囈般的流傳相似佛法，是嚴重違背大乘意旨的破法邪說。又當知如《菩薩瓔珞本業經》說：「若凡夫眾生：住五陰中爲正報之

---

<sup>11</sup> 《大正藏》冊十一，頁 417，中 8-9。

<sup>12</sup> 《大正藏》冊十一，頁 417，中 11-15。

土；山林大地共有，名依報之土。」<sup>13</sup>這五陰、山林大地器世間各爲正報、依報，意根爲輪迴受報之主體識——常恆相續，意根即受用正報、依報境界者；五陰唯有一世而有，故既有受用，如何有愚人說此意根主體是毫無緣於諸法、無受用諸法境界呢？

不僅大乘經如此，二乘《中阿含經》卷五十八〈瞿曇多品大拘絺羅經 第十〉，舍黎子尊者（舍利弗菩薩）問誰可「盡受」五根所取的五塵境界——「**五根異**（各自不同）（諸）**行、異**（各自不同）（諸）**境界，各各受**（各自領受）**自**（根所相應之）**境界**」呢？即五根的所行、境界、受自境界等五根擷取之「五塵境界」既爲五分，究竟身中有誰可全數領納這些境界呢？大拘絺羅尊者回覆說：「**意爲彼**（五根）**盡受**（五塵）**境界**」。<sup>14</sup>五根各自擷取不同的五塵境界——色聲香味觸塵境界，而意根可以「**盡受上述之境界**」，即「**盡受五根之各各受自境界**」，受即領受、受用、取用，即說六識俱之意根能全數受用五塵境界。此處的「意」函蓋意根與意識，即

---

<sup>13</sup> 《菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖學觀品 第三〉，《大正藏》冊二十四，頁 1016，上 1-3。

<sup>14</sup> 《中阿含經》卷五十八〈瞿曇多品大拘絺羅經 第十〉：「復問曰：『賢者拘絺羅！有五根異行、異境界，各各受自境界，眼根，耳、鼻、舌、身根，此五根異行、異境界，各各受自境界，誰爲彼盡受境界，誰爲彼依耶？』尊者大拘絺羅答曰：『五根異行、異境界，各各自受境界，眼根，耳、鼻、舌、身根，此五根異行、異境界，各各受自境界；意爲彼盡受境界，意爲彼依。』」《大正藏》冊一，頁 791，中 11-17。

意識了別「納受」前五識所了別之五根所取的五塵境，以及自了別五塵境上的法塵境，又此意根與意識同在，故能同緣於此現前五根所行境界，意根遂藉由意識之了別，因而亦全然了別及領受六識了別的六塵境界，故說「意爲彼盡受境界」，即「意識盡受這五塵境界、意根亦盡受這五塵境界」，亦即意根是第七識心識，方得受用六塵境界；若意根無心識之了別性，遑論可以受用？顯見張志成的另一誣謗說：意根對於法塵「沒有了別功能」、二乘聖教【阿含經中沒有「末那識」這個概念】<sup>15</sup>，此與現存《中阿含經》教誨「意根了別、盡受六塵境界」直接背離！

《中阿含經》卷二十六〈因品想經 第十〉說：「得觀『意』所念、『意』所思。」<sup>16</sup>這「意所念、意所思」就是「意根與意識的所念、所思」，「念」就是「想心所」（不是念心所），「想」就是「知」；「思」就是「思心所」，就是有審慮思——思量以及決定作主思；當知「末那」manas 就是「意」，即「思量」；本來就有「思量」的「第七識」——意根在《阿含經》已說，只是張志成讀不懂而已，竟然反過來誣謗善知識。

又，《雜阿含經》卷四十三亦說：「意根常求可意之

---

<sup>15</sup> 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——蕭平實發明「內相分、外相分、內六入、外六入」等錯誤名詞，違背唯識無境正義！〉：【意根可以「觸」法塵，但是沒有了別功能。這是阿含經裏面所說的意根，阿含經中沒有「末那識」這個概念。】

<sup>16</sup> 《大正藏》冊一，頁 596，中 19。

法，不可意法則生其厭。」<sup>17</sup>意根以遍計執取諸境界，這「可意、不可意」就是意根令意識分別諸法，當意識領納這法覺得很好，即成「可意之法」；「不可意法」亦如是分別。即意識了別領受境界的同時，這共俱意識的意根也同時藉意識而得了別境界，亦知這境界是「可意之法、不可意之法」，意根亦是受用諸境界者。由《阿含經》所說，可知意根緣於六塵境，亦了別六塵境，且盡受——全數受用這六塵境，而且能緣慮、思量、作主。故知愚人張志成自說意根只緣於藏識見分、不緣於他法時，不僅違背大乘理，亦違背二乘聖教，故其所言皆是違逆三乘菩提至理之語。再看他說：【蕭導師說：「意根遍緣外法入及內法入」這是錯誤的說法……。正確的說法是：意根「觸」法塵，不是「緣慮、了別」法塵。……蕭導師混淆了「觸」與「緣（慮）、了別」之間的差別。】<sup>18</sup>以及【意根可以「觸」法塵，但是沒有了別功能。】<sup>19</sup>他刻意閃避這第七識有「緣」於諸法的功能，然後他歸納為這只是「觸」，如前所說而與三乘菩提全然悖反。那為何他要這麼想呢？答案也是起源於他對第八識的誤會——從「所變」到「所緣」再到「有所了」，他就錯謬地認定第八識是「緣＝緣慮＝了別」一切法；然後由於他

---

<sup>17</sup> 《大正藏》冊二，頁 313，中 1-2。

<sup>18</sup> 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——蕭平實發明「內相分、外相分、內六入、外六入」等錯誤名詞，違背唯識無境正義！〉

<sup>19</sup> 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——蕭平實發明「內相分、外相分、內六入、外六入」等錯誤名詞，違背唯識無境正義！〉

又誤讀第七識只緣於藏識見分，所以第七識「不緣＝不緣慮＝不了別」一切法；但對於法塵與第七識意根的關係要怎麼辦呢？對於意根與意識俱時的情況又怎麼辦呢？無法解決，於是他就自創了「張志成天方夜譚之偽佛法」——意根只能觸法塵、不緣於法塵。真是法界奇葩！

## 5. 第七識廣採集諸法、了別諸法

《楞伽阿跋多羅寶經》卷一〈一切佛語心品 第一之一〉所說偈：「心名採集業，意名廣採集，諸識識所識，現等境說五。」<sup>20</sup>這如來藏於七轉識運行造作諸業時，隨順於緣起故「集起收藏（採集）」諸業種，此即如來藏心第八阿賴耶識多種功能之一；意根依遍計執性故，是「廣為採集」一切諸法；五識能現起「識別、了別」現前的五塵境，五俱意識得以「識別、了別」這五塵境界，並「識別、了別」五塵境上的法塵境。由此可證，意根非只緣於藏識見分而已，即以意根遍計所執性於諸法、攀緣於諸法，說為「廣採集」——廣採集攀緣於一切萬法。

意根之攀緣諸法，可見《楞伽阿跋多羅寶經》卷二〈一切佛語心品之二〉開示：「意俱，我我所計著，思惟因緣生；不壞身相藏識因，攀緣自心現境界，計著心聚生，展轉相因。」<sup>21</sup>

師父 平實導師開示：

---

<sup>20</sup> 《大正藏》冊十六，頁 484，中 24-25。

<sup>21</sup> 《大正藏》冊十六，頁 496，上 24-26。

意識現起時，必定與意根同時同處運作，是由於對自我及我所產生誤計與執著，而起種種思惟妄想因緣，因此而生意識；以具有不壞身相之藏識爲因，攀緣自心藏識所現境界，並誤計執著六識心聚爲我，由是我執不斷而生意識，如是展轉相因而令藏識無明煩惱種子長養。<sup>22</sup>

意根攀緣於諸法的體性如此顯然，如何可如張志成愚人誤解成「意根只緣於藏識見分」而已呢？由此可證實，張先生對第七識意根的認知，也和釋印順差不了多少，同樣是很無知的。

## 6.「觸」即可緣，「緣」非緣慮，「了」則各有不同、非一心所可盡了

琅琊閣張志成自舉一說話的例子，來表達他對意根末那識的看法，他說：

一、「有幾個人同時間跟你對話，這個時候是我們身中的意根末那我，在緣這一切境界相」——錯誤。正義是：意根只觸當時聽到的聲音法塵，同時的末那識只緣第八識見分，不會緣一切境。

二、「就是因爲意根末那會遍緣一切境界相的關係，這也造成這個心祂對外的了別慧變得非常差，也就是意根末那我是完全無法知道這些人跟你講話的內涵」

---

<sup>22</sup> 平實導師，《楞伽經詳解》第五輯，正智出版社（臺北市），2015 年 10 月初版六刷，頁 142。

——錯誤。……所以「意根末那我是完全無法知道這些人跟你講話的內涵」這句話是對的，但理由完全不是正覺所想像的理論。<sup>23</sup>

在這例子中，張志成執取於「意根不能緣於諸法、不能了知諸法」之邪見。然如上所說，獨頭意根雖不能直接緣取這五塵境的內涵，對於五塵上的法塵，祂雖能了知這生滅相之變動（這現象的存在與否，是所有人都可直接了別的）以及其他的大變動，然自是「不懂」這講話的內容，唯能少分領略法塵境的變動，因此祂需要六識的協助，才能分別這六塵的內容。在六識分別六塵時，意根藉意識就能「懂」這講話的內容，現前領受六識所了別的所有六塵的內涵，這就是「六俱（與六識同在）意根」之「審」，意根即能據此再作最後的思心所的決定，此即意根的「思量」；即「意根第七末那識是透過六識（這樣的工具），完全知道這些人跟你講話的內涵」；對意根來說，六識真的只是意根在三界中用來了別諸法的工具而已，如何只緣於藏識見分呢？看來張先生還得再重新出生一次，花幾十年從頭再來觀察六俱意根，否則末學再怎麼與他解說，他也還是不會懂得的。

## 7. 《大乘起信論》說意根能分別染淨諸差別法

《大乘起信論》卷上說：「以依阿賴耶識有無明不覺起，

---

<sup>23</sup> 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉

能見能現能取境界分別相續，說名爲意。」<sup>24</sup>即意根是「能見、能現、能取境界而且分別相續」、能了別此境界者；有時「意」通「意識、意根」，然必有六俱「意根」。其中，意之五名——「業識、轉識、現識、智識、相續識」中，各「依無明力，不覺心動；依此動心，能見境相——此即了別境界；現一切諸境界相——五根於五塵境界無不現起、五識得以分別；令意識分別諸染淨差別法；如此恒常作意相應不斷」<sup>25</sup>，這就是意根的作用；之所以會稱爲此五名，以皆意根之功德爲依，如來藏言聽計從故。意根如是廣大功德，《楞嚴經》說祂圓滿一千二百功德；祂亦能默容十方三世一切世間與出世間等諸法，因爲如來藏所緣廣大故，能現起諸境令意根得緣；這不是張志成以爲的「蕭導師（在意根上）混

---

<sup>24</sup> 《大正藏》冊三十二，頁 585，下 24-26。

<sup>25</sup> 《大乘起信論》卷上：「以依阿賴耶識有無明不覺，起能見、能現、能取境界，分別相續說名爲意。此意復有五種異名：一名業識，謂無明力不覺心動。二名轉識，謂依動心能見境相。三名現識，謂現一切諸境界相；猶如明鏡現眾色像，現識亦爾，如其五境對至即現，無有前後，不由功力。四名智識，謂分別染淨諸差別法。五名相續識，謂恒作意相應不斷，任持過去善惡等業，令無失壞，成熟現、未苦樂等報，使無違越；已曾經事忽然憶念，未曾經事妄生分別。是故三界一切皆以心爲自性，離心則無六塵境界；何以故？一切諸法以心爲主，從妄念起；凡所分別，皆分別自心；心不見心，無相可得。是故當知，一切世間境界之相，皆依眾生無明、妄念而得建立，如鏡中像無體可得，唯從虛妄分別心轉。心生則種種法生，心滅則種種法滅故。」《大正藏》冊三十二，頁 585，下 24-頁 586，上 11。

淆了『觸』與『緣（慮）、了別』之間的差別」而可以輕易抹煞意根之廣大功德的。除非張先生能死心塌地依止大善知識的指導，深入驗證意根的行相與各種作用，否則他還是會盡此一世繼續踐踏自己的意根而每天受用自己意根的功德，成爲一個標準的「負心漢」。

#### 8. 愚人誤會緣即緣慮，遂建立虛妄想：意根一刹那觸一法

張志成又小心翼翼地說「意根潛在可觸的法塵，其範圍可以涵蓋十方三世世間、出世間的一切法」，他實際是在反對聖教所說意根的功德：「如意默容十方三世一切世間出世間法」<sup>26</sup>。他在此說意根「觸」法塵，避免使用意根「緣」法塵，他的謬見是「意根觸法塵，意根不緣法塵」，他就捨「緣」用「觸」。假使意根觸了法塵而不緣於法塵，那麼意根恆審的審又要如何作用？審之後的思量又是思量個什麼？張先生還能對大眾說明一下嗎？然後他解釋說：「第一刹那意根觸 A 法塵，生起意識緣（了別）A 法；第二刹那意根觸 B 法塵，生起意識緣（了別）B 法……。意根可觸 A、B、C、D……一切法之法塵，所以意識有緣（了別）一切法的潛能。」<sup>27</sup>

然除了要加上意根「緣」法塵以外，這實際情形並非如

---

<sup>26</sup> 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷四，《大正藏》冊十九，頁 123，上 2-3。

<sup>27</sup> 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉

此。因為意識運行很慢，意根固然可以任運遍緣，但意識往往要經過三心：「牽爾初心、尋伺心、決定心」，然後起染淨諸想；所以意根刹那刹那陸續緣這「A、B、C、D……一切法之法塵」時，意識是無法這樣跟隨了別的。且，獨頭意根是可以同時遍緣一切現量境界的，也不須像張志成以為的一刹那只緣一個法塵，下一刹那再緣下一個法的法塵，這樣慢吞吞的方式。且，意根令意識運轉時，實際是令意識專心緣慮了別於一境法塵（這意識俱同五識，能了別五塵），不是張志成臆想的意識會刹那刹那轉換去緣、去了別「A、B、C、D……一切法之法塵」。且，前面說意根緣三世諸法，而意識沒有能力相隨過去世、未來世之法，當這能緣過去生的種子成現行（令第八識流注影像故），此世意識沒有過去世經驗之「念心所」，不知意根所緣的過去生之法塵境，意識便不隨轉，便不有張志成以為的「意識」去緣「A、B、C、D……一切法之法塵」事。如是簡單一段話中就有這麼多紕漏，可見張先生於佛法實際是真正無知而卻偽裝成一切皆懂的愚人。

至於張志成錯謬地以為「意根」沒有了別，故認定《阿含經》也無演繹心識「末那識」的概念（他使用「概念」，主要是因為他認為第八識在《阿含經》是有「概念」可循的；即他無法否定有第八識心識的存在，但他不願真正地說出來砸自己的腳），然如前所舉證及說明，這《中阿含經》已證明他所說不實；且在本師釋迦牟尼佛出世弘法前，古印度哲學思想就已繼承《四吠陀》思想、普遍接受這「意」manas（意根、末那識）是心體，以「意」函蓋了意根和意識，如《愛多列雅奧義書》：「凡為

此心者，亦此意者。」<sup>28</sup> manas 就是末那，所以印度普遍知道這「意」、意根。又如《考史多啓奧義書》說「意者，爲析出之一分；思想，所知，欲望。」<sup>29</sup>在此同一奧義書中，亦明確說有「意識」：「意識也，則一切思委于其中」<sup>30</sup>，如是與「意」有別。又如《唱讚奧義書》說：「人當敬想『大梵』爲『意』（末那）。——此說屬自我者。」<sup>31</sup>綜合來說，外道們以「大梵」爲究竟是錯謬的，但他們知道無盡生死中有個「自我」是「manas—末那一意（根）」長久輪迴，也有每一世的「意識」；即印度很早就有「末那識」意根行諸於文字了，張先生對此卻似乎是無所知的。（待續）

---

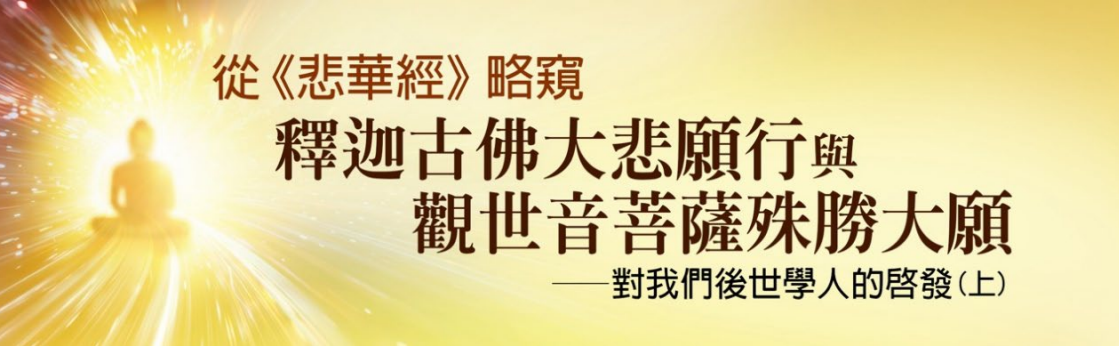
<sup>28</sup> 徐梵澄譯，《愛多列雅奧義書》，《五十奧義書》（修訂本），中國社會科學出版社（北京市），2011年1月二版第五刷，頁21。

<sup>29</sup> 徐梵澄譯，《考史多啓奧義書》，《五十奧義書》（修訂本），中國社會科學出版社（北京市），2011年1月二版第五刷，頁43。

<sup>30</sup> 徐梵澄譯，《考史多啓奧義書》，《五十奧義書》（修訂本），頁42。

<sup>31</sup> 徐梵澄譯，《唱讚奧義書》，《五十奧義書》（修訂本），中國社會科學出版社（北京市），2011年1月二版第五刷，頁100。





從《悲華經》略窺

# 釋迦古佛大悲願行與 觀世音菩薩殊勝大願

——對我們後世學人的啓發(上)

～郭正益、張育如～

## 一、引言——從二十五個疑惑談起

〈大悲咒〉在娑婆世界的主要緣起是 觀世音菩薩<sup>1</sup>，此咒在無量劫前由 千光王靜住如來以當時總持咒主身分傳授給觀世音菩薩後，觀世音菩薩當場從初地心證入更高位階；再展轉流傳無量劫之後，由 觀世音菩薩宣揚傳誦於此娑婆世界。

觀世音菩薩持此〈大悲咒〉的真實內涵——佛法總持第八識如來藏，一舉從初地超越一大阿僧祇劫直入八地（此依經文說）<sup>2</sup>，這是三賢位學子難以想像的事。本文依佛菩提道地上菩

---

1 曾有學人以爲「觀世音菩薩」是錯誤的譯詞，故於此處標舉聖 鳩摩羅什菩薩的釋義：

《注維摩詰經》卷一〈佛國品 第一〉：「【觀世音菩薩】什曰：『世有危難，稱名自歸。菩薩觀其音聲，即得解脫也。亦名觀世念，亦名觀自在也。』」《大正藏》冊三十八，頁 331，上 25-27。

2 《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》：「世尊！我念過去無量億劫，有佛出世，名曰『千光王靜住如來』。彼佛世尊憐念我故，及爲一切諸眾生故，說此『廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼』。以金色手摩我頂上作如是言：『善男子！汝當持此心咒，普爲未來惡世一切眾生，作大利樂。』我於是時，始住初地，一聞此咒故，超第八地。」

薩的正修學爲讀者說明，地上菩薩同樣須依戒定慧三學的修學次第拾級而上，此即增上戒學、增上定學、增上慧學；因此初地至三地爲第一階段，主要應滿足增上戒學及增上定學（又名「增上心學」）；第二階段則是從四地起的增上慧學（初地菩薩的無生法忍雖可勉強說爲增上慧學，然嚴格言之，地上菩薩的增上慧學是從四地心開始），以正式開始修學大乘四聖諦，並斷除意識心的俱生我見的緣故。因此，第二大阿僧祇劫的修學，除了戒定慧三學之外，就是必須完成煩惱障習氣種子的斷除；至於其他細項，容或有所不足，然無礙菩薩完成第二大阿僧祇劫的修學。<sup>3</sup>

---

《大正藏》冊二十，頁 106，中 27-下 4。

《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》：「**此觀世音菩薩，不可思議威神之力，已於過去無量劫中，已作佛竟，號『正法明如來』。大悲願力，爲欲發起一切菩薩，安樂成熟諸眾生故，現作菩薩。**」《大正藏》冊二十，頁 110，上 10-14。

觀世音菩薩在「過去無量億劫」前的因地時，得到 千光王靜住如來攝受而頓超八地；之後於「過去無量劫」成爲 正法明如來。可知 觀世音菩薩在 千光王靜住如來的那一世尚未成佛，後文會再說明 觀世音菩薩的過去生因緣。

- 3 《成唯識論》卷九：「初二三地行施戒修，相同世間；四地修得菩提分法，方名出世，故能永害二身見等。」《大正藏》冊三十一，頁 53，上 13-14。

在非常特殊的情況下，地上菩薩能一次頓超數個階位，例如本文所說觀世音菩薩是從三地到八地，這是符合《成唯識論》所說的初二三地是前面階段，四地起是另一階段的說法。四地開始修菩提分法，即是增上慧學的開始，可以說 觀世音菩薩秉性聰慧，在得到 千光王靜住如來的冥佑加持後，便快速圓滿第二大阿僧祇劫的增上慧學功課；然這一定要基於根本條件，也就是 觀世音菩薩已在煩惱障的習氣種子斷除方面有

所以由此可以推見，心性本質極不可思議（勇猛力行汰換種子、斷除習氣）以及「爲他性」極其殊勝的 觀世音菩薩只要完成了第一階段（即初地至三地，此三地心不必滿心，以住地心爲準即可）的修學，必有機會在 千光王靜住如來的教導提攜下，完成第二階段的修學而一舉突破（從三地直入八地）；這樣的超劫精進，是完全合乎佛菩提道第二大阿僧祇劫的修學原理的（至於超劫精進的重大條件之一，與 觀世音菩薩自身因緣有關，這也留待後文有關 觀世音菩薩的過去生因緣時一起解說）。

因此，明白了這法界修學原理，就可知道當時 觀世音菩薩必然是從三地住地心頓超至八地心；至於經典說是從「初地」，宜理解爲當時 觀世音菩薩在與會大眾中是示現爲初地菩薩的緣故，所以經典說爲初地到八地。然實則依佛菩提道修學次第可知定是從三地至八地，而非初地菩薩可以一次頓超一大阿僧祇劫。

此〈大悲咒〉於二千五百多年前廣傳至今，攝受了娑婆地球無數苦難濁惡眾生，然關於本師 釋迦牟尼佛和因地 觀世音菩薩之間的關係，似乎又不是那麼明朗？但 平實導師確實多次開示，釋迦牟尼佛於 觀世音菩薩有大恩德；我們不禁思

---

很顯著的成績，才有可能完成頓超八地的道業。而這點可從經典中看出 觀世音菩薩有著非常鮮明強烈的「爲他性」的願力，由於祂的心性如是不可思議，因此超劫精進、快速斷除習氣種子就不令人驚訝了。

四地心斷除意識的俱生我見，此詳見《成唯識論》卷九：「微細煩惱現行障，謂所知障中俱生一分，第六識俱身見等攝。……入四地時便能永斷。」《大正藏》冊三十一，頁 53，上 6-10。

索，這大恩德會超過 千光王靜住如來教導 觀世音菩薩頓超八地的恩德嗎？於是在恭讀 世尊在《梵網經》以及《悲華經》的開示後，我們有了更多的推想，也產生了更多的疑惑：

1. 釋迦牟尼佛與 觀世音菩薩之間的殊勝大恩德究竟為何，以致 觀世音菩薩在二千五百多年前的佛世時，示現生為真實人物，襄助 釋迦牟尼佛弘法？
2. 為什麼 觀世音菩薩在娑婆世界傳揚的是〈大悲咒〉，而不是別的咒？
3. 為什麼〈大悲咒〉的傳授者是 千光王靜住佛，而不是 釋迦牟尼佛？
4. 既然在此娑婆有〈大悲咒〉之弘傳，也代表此咒相應於此五濁惡世眾生，為何不是 釋迦牟尼佛直接傳授此咒給 觀世音菩薩？
5. 既然〈大悲咒〉這麼與娑婆世界的學佛人相應，有無可能這法界中的第一次〈大悲咒〉就是本師 釋迦牟尼佛所傳授的呢？
6. 為什麼直接提攜 觀世音菩薩在最重要地上菩薩增上的是 千光王靜住佛，而不是 釋迦牟尼佛？
7. 為什麼 觀世音菩薩「尋聲救苦」的悲願與 釋迦牟尼佛的娑婆國土特別相應？
8. 既然 觀世音菩薩的悲願與 釋迦牟尼佛大願相應，為何不是 釋迦牟尼佛直接提攜 觀世音菩薩從初地一直增上呢？
9. 既然 釋迦牟尼佛是古佛，知悉一切三世諸事，必然清楚 觀世音菩薩在因地之悲願，為何不是 釋迦牟尼佛直接提

攜 觀世音菩薩從初地一直增上呢？

10. 爲什麼 釋迦牟尼佛不是於淨土示現成佛，而是於娑婆穢土世界？
11. 爲什麼二千五百年前的 釋迦牟尼佛是在娑婆世界示現成佛的第八千次？
12. 爲什麼這個娑婆穢土每隔一段時劫就會現起，已經有八千次，而且還會有更多次？
13. 爲什麼 寶藏如來會指出，發願只取清淨世界成佛的菩薩，是「四法懈怠的菩薩」？
14. 爲什麼 釋迦菩薩讚許賢劫 樓至佛的因地發願是「甚奇甚特」？
15. 爲什麼 釋迦菩薩聽到菩薩們各個發願取淨土成佛時，便「心大憂愁，身皆憔悴」？
16. 爲什麼 釋迦菩薩尚在因地，就力行等覺位「百劫修相好」的內財布施，並貫徹到果地前？
17. 爲什麼 釋迦菩薩教化的眾生中，有許多人反而早於 釋迦菩薩成佛？
18. 爲什麼 釋迦菩薩成佛之後，每一次示現成佛之前都「重複演示」因地的內財極施？
19. 爲什麼 釋迦菩薩在因地的布施行，古往今來只有「八大丈夫」堪與相比？
20. 爲什麼於 釋迦菩薩勸化之時發心而今已成佛者，有一佛土微塵數那麼多？
21. 爲什麼於 釋迦菩薩勸化之時發心而於未來當成佛者，也

有一佛土微塵數那麼多？

22. 爲什麼娑婆世界需要最容易往生的極樂世界作爲配合？
23. 爲什麼極樂世界的 觀世音、大勢至菩薩，剛好都發願「堪忍、度化」惡趣眾生？
24. 爲什麼娑婆世界少有菩薩願意來，卻有那麼多過去佛倒駕慈航爲等覺、妙覺菩薩來襄助 釋迦牟尼佛的弘法大業？
25. 釋迦牟尼佛的因地本願到底是什麼？

這麼多的疑惑，實際上都指向本師 釋迦牟尼佛幾乎無人可及的大悲願，以及 釋迦牟尼佛對十方世界苦惡眾生的不捨與救度。這是法界中極爲重要的起點，也是法界中最最不可思議的緣起。我們從《悲華經》等經典梳理出的線索，正是以下主文所要說明的內容。

## 二、《悲華經》的啓發

依《梵網經》記載，釋迦牟尼佛重返此娑婆世界示現成佛已八千次<sup>4</sup>；《妙法蓮華經》亦說 釋迦牟尼佛成佛以來，已過「無量無邊百千萬億那由他劫」<sup>5</sup>。這都說明了 釋迦牟尼佛是

---

<sup>4</sup> 《梵網經》卷下：「吾今來此世界八千返，爲此娑婆世界坐金剛花光王座，乃至摩醯首羅天王宮，爲是中一切大眾略開心地法門品竟。」《大正藏》冊二十四，頁 1003，下 16-19。

<sup>5</sup> 《妙法蓮華經》卷五（如來壽量品 第十六）：「一切世間天、人，及阿修羅，皆謂：『今釋迦牟尼佛，出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐於道場，得阿耨多羅三藐三菩提。』然善男子！我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫。……自從是來，我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處百千萬億那由他阿僧祇國導利眾生。」《大正藏》冊九，頁 42，中 9-28。

古佛再來，現今也同時在廣闊的十方世界示現佛身、說法度眾，如《央掘魔羅經》說：文殊師利法王子、央掘魔羅菩薩前往十方各十個佛世界請示的 佛世尊，其實都是 釋迦牟尼佛以不同佛號住世教化；亦即 釋迦牟尼古佛有無數聖號、無數化土；亦如 世尊在《央掘魔羅經》開示說：「八十億佛皆是一佛，即是我身。」<sup>6</sup>

## （一）釋迦牟尼佛因地本願：取穢土攝受十方世界五逆十惡衆生

從上述經典已知，釋迦牟尼如來在這麼多的世界各示現有報身佛、應身佛<sup>7</sup>，以及無數的化身佛；如是分身無數，不可思議。其中最特殊的是，釋迦牟尼佛在成佛之後，示現往返娑婆度眾不輟——也就是每隔一段長久無量不可思議時劫之後，便會感應因緣成熟的眾生及其共業所成的器世間，而在此娑婆世界重複現起之後，前來示現佛身、弘法度眾，如此不

---

<sup>6</sup> 《央掘魔羅經》卷三，《大正藏》冊二，頁 535，下 21-22。

<sup>7</sup> 應身佛的三十二相與諸化身佛無二，但應身佛的光明超勝於化身佛，因此十方世界大菩薩們奉旨問訊佛世尊時，都不會錯認光明而誤往化身佛所在的星球。又，應身佛實際就是報身佛，但也可方便說為化身佛。然，法身佛只有一尊，雖在無數世界示現佛身，但當本師 釋迦牟尼佛於五濁惡世示現時，必然是有法身佛住持，以五濁惡世示現成佛是本願故；其他世界雖非法身佛，然亦無礙法身流注種子功德成就報身、應身、化身於其他世界。此即言二千五百年前本師 釋迦牟尼佛在地球所現的是法身、報身、化身三身皆具的 如來真身。

斷重複。

**從世界生起的法界法則，看娑婆世界重複現起——必有特殊度生大願**

本來法界中的常理是，一個佛世界隨著眾緣和合而現起，成佛的如來住世說法，經過正法、像法之後（少數佛世界有末法），這個佛世界便隨著眾緣的離散而跟著滅去。然由此常理來比對娑婆世界，就會反映出一個現象及疑問：諸世界緣生緣滅，那為何這娑婆世界卻是一再不斷地重複現起？又為何 釋迦牟尼佛會一直在這樣重複現起的娑婆世界不斷示現成佛，甚至已高達八千次，而且看起來還會繼續更多次？這樣的佛土世界緣起成就，究竟是基於什麼樣的願力與規劃以及所攝受的眾生因緣？

**釋迦古佛示現成佛次數＝一（第一次真實成佛）＋八千（示現娑婆成佛八千次）**

《悲華經》的經文特別強調，寶海梵志就是現在這一次娑婆世界 釋迦牟尼佛的因地<sup>8</sup>；而如前述《梵網經》說，這一期

---

8 《悲華經》卷八〈諸菩薩本授記品 第四之六〉寶藏佛對 寶海梵志說：「又汝大悲，於未來世……娑婆世界賢劫中人壽百二十歲，為老病死之所纏縛，黑闇世中無所師諮，聚集一切諸不善根，行於邪道，入煩惱河，專作五逆，毀壞正法，誹謗聖人，犯四重禁……。於如是等煩惱亂世，當成為佛如來、應、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，離生死輪，轉正法輪，破壞四魔。」《大正藏》冊三，頁218，中25-下5。

娑婆世界賢劫人壽百二十歲，有經典說人壽百歲，即是此次本師 釋迦

是 釋迦牟尼佛在娑婆世界第八千次的重返示現成佛，所以可以知道 寶海梵志就是 釋迦牟尼古佛「倒駕慈航」重複演示第八千次成佛過程的因地菩薩中的一世。

本師 釋迦牟尼佛是「去來今三世諸佛」中因地悲心最重的如來（依《悲華經》開示多世內施行，三世諸佛中也唯有「八大丈夫」差堪比擬），往來娑婆世界示現成佛已經八千次。而二千五百年前示現成佛前的 悉達多，就是每一次重新演示「成佛世」的其中一世；就如同 寶海梵志是第八千次示現成佛過程中「因地菩薩生」的其中一世。從這裡可以了知，每一尊佛的成佛都有最初成佛的第一次；而 釋迦牟尼佛的第一次成佛是在「無量無邊百千萬億那由他劫」之前，之後每一次都是重新演示「從因地三賢位直到果地成佛」的過程——亦即不只復刻「從出生為太子到成佛、到轉法輪、到示現入滅的過程」，而是也同時復刻「成佛世」之前的「因地過程」，而《悲華經》中的寶海梵志就是第八千次因地過程的其中一世菩薩世。

### **三賢位實踐內財布施，直至佛地——悲壯的菩薩志行**

依《悲華經》說，寶海梵志在因地就已教化無量百千億那由他眾生發菩提心；在 寶海梵志命終之後的多次後世，又數數以大悲心勸化眾生修行佛道，更在極大饑饉時劫，布施頭目手足，甚至以身作大肉山，令眾生飽食，並安置他們於三乘

---

牟尼佛出世弘法的時間點；即 寶海梵志是 釋迦牟尼佛第八千返娑婆世界之前的因地。

法中<sup>9</sup>。更驚人的是，行此種種難行能行的內財布施時，寶海梵志的後身這些世中都還沒有高地菩薩的甚深法忍、沒有甚深忍力（雖然 寶海梵志受到 寶藏如來授記之後已入聖位），而且只有兩世有神通<sup>10</sup>。（依《悲華經》所述 寶海梵志的後身數數「布施內財」的慣性，可以推見 釋迦牟尼佛在因地三賢位時應當已有內施的習性。）

我們因此就能理解，寶海梵志命終後的數世後身尚無高地菩薩的無相定甚深無生法忍、隨時可入滅盡定的證量，就開始廣施內財，實現了法界中的極致布施——頭目、腦髓、身命。這極致內施行本來是在「百劫修相好」等覺如來地才實

---

9 異譯本《大乘悲分陀利經》卷七〈身施品 第二十四〉：「以本願故即成肉山，高一由旬，縱廣正等亦一由旬。人民、鳥獸來食血肉，以本願故晝夜生長……不盡不減乃至十千年，以身肉血充滿一切閻浮提人、夜叉及諸鳥獸。……我於十千年中以一身命如是無量無邊阿僧祇施，以是充滿無量無邊阿僧祇眾生，無一念頃而生悔心。……我以如是身，於一一方、滿十千年，以身、血肉、皮膚、眼、耳、鼻、舌、脣、齒及髮充滿眾生，勸以三乘。……若我是願、意不滿者，令我永已不見十方餘世界中已轉法輪現在住世說法諸佛世尊，我不成阿耨多羅三藐三菩提。……若我自身施與充足一切眾生，如是願不滿者，使我常處阿鼻地獄。若我求願如是得滿，如我於此一佛刹土，一一方中以己肉血如是充足一切眾生，亦於十方恆河沙數餘佛土中，以身肉血充足眾生。」《大正藏》冊三，頁 282，上 20-下 6。

10 「未得深忍」，即未得無生法忍；「除先二身得世五通」，即指世間五神通。

《大乘悲分陀利經》卷七〈現伏藏施品 第二十七〉：「善男子！此是我略說檀波羅蜜行菩提行。未得深忍、深陀羅尼、深三昧，除先二身得世五通，如是立大丈夫行，如是勸化無量阿僧祇眾生令住阿耨多羅三藐三菩提。」《大正藏》冊三，頁 285，上 5-9。

行，而 釋迦牟尼佛在因地卻如是一直實踐於整個佛菩提道；這在十方世界、古往今來都是極為震撼人心的內施極致大行，如《悲華經》說，過去、現在、未來三世一切諸佛之中，只有八位大丈夫<sup>11</sup>堪與 釋迦如來的內施大悲願行相比（實際上還是

---

11 《悲華經》譯為「八善丈夫」，然曇無讖的翻譯似乎有時並不嚴謹，因此此處恭錄異譯本《大乘悲分陀利經》卷七〈眼施品 第二十三〉：「善男子！我今略說所行檀波羅蜜。如我行菩提行時極盡施與，先無有菩薩能如是行施者，後亦無有菩薩行菩提行時能行如是施者，如我行菩提行時施與，除八大丈夫。」《大正藏》冊三，頁 281，上 23-27。

此八大丈夫的極致內施，雖然經典並無著墨，但從他們所成就的佛土，大略可窺端倪。八大丈夫中有二位尚未發菩提心，其餘六位皆是在 釋迦牟尼佛的勸化下發心。特別是五濁極惡的大亂劫，前後二尊佛分別是在人壽五十歲、三十歲時成佛，且說法只有十年；這二大丈夫是由 釋迦牟尼佛授記成佛，也是 世尊尤其讚歎者。還有一大丈夫是在成佛後說法七日便入涅槃，著實令人難以想像那是什麼樣的五濁惡世，感得這位佛世尊只說法七日也願意成佛救度苦惡眾生。

《大乘悲分陀利經》卷七〈眼施品 第二十三〉：「……持與菩薩，於南方……成阿耨多羅三藐三菩提，……百歲世人中說法……七日當入涅槃。……菩薩名進覺，於東方……成阿耨多羅三藐三菩提，二千歲世人中作佛事……而般涅槃已，過恆河沙數大劫，彼大悲舍利今猶在五濁空佛剎中作佛事。道是堅華菩薩……於北方有五濁佛剎……當成阿耨多羅三藐三菩提……菩薩名慧明無畏喜……當於西方五濁世界……百歲世人中，當成阿耨多羅三藐三菩提。……上方有世界名灰集曲，五濁極惡，劫名大亂，……等樂……於灰集曲世界五十歲世人中，當成阿耨多羅三藐三菩提……彼以本願當十年中具作佛事已而般涅槃，即於是日正法亦滅。時彼佛土當十年空，……喜臂菩薩以本願故，於灰集曲佛土三十歲世\*人中，當成阿耨多羅三藐三菩提，……於十年中具作佛事已……般涅槃後正法住世滿七十歲。……佛言：『其二

無可相提並論)。

### 成佛後，以《悲華經》說第八千次重返娑婆前的內施行之含意？

如果這重返的第八千次是如此示現堅苦卓絕的精進布施行，那以往重返的每一次中是否也是如此內施呢？我們已明白《悲華經》所說的 寶海梵志實際上就是 釋迦牟尼佛「倒駕慈航」演示的因地菩薩，然而諸佛皆十力圓滿，釋迦牟尼佛以佛身來行種種難行內施之極致並不為難（實則八地菩薩就已經辦得到，因為有念念入滅盡定、於相於土自在證量之故，且八地菩薩已過七地滿心，早已滅盡煩惱障習氣種子）；且法界中沒有一尊如來會特別舉揚自身的布施行，因為諸佛早已捨盡一切人我、法我，沒有顯揚己德之理，除非是為了度眾而作的為人悉檀。那麼《悲華經》為何要強調 寶海梵志是在因地作內施，再由後來的 釋迦牟尼佛說明、讚歎自己往世捨身內施的大悲行，而且過去、現在、未來只有「八大丈夫」堪謂勉強企及呢？這到底要告訴我們什麼呢？

### 《悲華經》的故事：釋迦菩薩以長劫時間在因地實踐「絕對利他」志行

既然用意不是在於顯示 如來能捨身的大功德行，這《悲華經》真正要告訴我們的，就是 釋迦牟尼佛在最初真正第一

---

未發菩提心。善男子！此等樂、喜臂，彼四：持與、進覺、道是堅華、慧明無畏喜，此六丈夫我初化於菩提者。』《大正藏》冊三，頁 281，上 27-下 12。\*《大正藏》無「歲世」二字，此處依【麗-CB】修訂。

次成佛前的真實因地時，就如同這重返娑婆世界第八千次的寶海梵志一樣，以非常難以想像的「強烈利他」的菩薩性，發起雄猛的利益眾生之願，從不以自身道器為念，心心念念都是為了幫助眾生脫離輪迴（尤其惡趣），並勸化他們發起成佛、聲聞、緣覺之心，即便自己尚未成就「甚深忍力」，亦如是勇猛履踐、從不遲疑。如是捨一切所有，以幫助眾生成佛為先，置自己的道業於後，如此在因地停留很久，直至往世攝受的許多眾生已經在十方世界成佛了，釋迦菩薩才成就阿耨多羅三藐三菩提。這就是《悲華經》中 寶海梵志復刻的志行：攝受諸方不相應於賢劫千四佛世界的五逆十惡眾生，提攜他們行道，讓他們在賢劫第一尊佛 拘留孫佛成佛時，也同時在十方世界成佛，然後自己才成佛（第八千次示現成佛），成為賢劫第四尊佛。<sup>12</sup>

---

12 《悲華經》卷六〈諸菩薩本授記品 第四之四〉：「爾時，梵志復白佛言：『……世尊！乃至來世，過一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫後分，賢劫中人壽千歲，我當爾時行菩薩道，久在生死忍受諸苦，以諸菩薩三昧力故，要當不捨如是眾生。……拘留孫如來時，我所教化離諸善業、行不善業、燒燋善心、離聖七財、作五逆罪、毀壞正法、誹謗聖人、行於邪見、重惡之罪猶如大山、常為邪道之所覆蔽、無佛世界所棄捐者，令發阿耨多羅三藐三菩提心，行檀波羅蜜、乃至行般若波羅蜜，安止住於不退轉地，皆令成佛，在於十方如一佛土微塵數等諸佛世界轉正法輪……，願我爾時悉得見之。」

世尊！若有諸佛在在處處，遣諸眾生至於佛所，受阿耨多羅三藐三菩提記，令得陀羅尼三昧忍辱，即得次第上菩薩位，得於種種莊嚴世界，各各悉得隨意所求取淨佛土，如是眾生悉是我之所勸化者。入賢劫中，拘留孫佛出世之時，如是等眾，亦於十方如微塵等諸佛世界，成阿耨

此處「釋迦牟尼世尊『每一次復刻成佛過程』都是如是行於自己『因地』所行」之說，容或視為對《悲華經》的一種解讀；雖然人可言殊，但本文想要提出的思考點是：

1. 佛有佛格：第一次真實因地「從來不曾做過」的菩薩行，不可能在後來復刻第一次成佛過程時「加碼」演示，而讓自己成為「超越古今一切諸佛」的超級如來。<sup>13</sup>
2. 師有師格：第一次真實因地「做不到」的菩薩行，不可能在後來復刻成佛過程時「搏命」演出，而策勵弟子眾作到連自己當初在因地都作不到的菩薩行。<sup>14</sup>
3. 菩薩有菩薩格：第一次真實因地「難行未行」的菩薩行，不可能在後來復刻成佛過程時，藉著「佛力」將「難行」變成「易行」，而令一切會眾悲泣淚出、為作見證。<sup>15</sup>

---

多羅三藐三菩提，在在處處住世說法亦令我見。」」《大正藏》冊三，頁 204，上 14-頁 206，上 29。

<sup>13</sup> 《悲華經》卷九〈檀波羅蜜品 第五之二〉：「我行檀波羅蜜時，過去諸菩薩行菩薩道時，亦無有能行如是行，未來之世行菩薩道者，亦無有能行如是行。」《大正藏》冊三，頁 224，下 11-13。

<sup>14</sup> 《悲華經》卷六〈諸菩薩本授記品 第四之四〉：「梵志復白佛言：『世尊！我已教化無量億眾，發阿耨多羅三藐三菩提心，是諸眾生已各願取淨妙世界……淨土眾生已自善調，其心清淨已種善根、勤行精進、已得供養無量諸佛，而更攝取……我今心動如緊花樹葉，心大憂愁，身皆憔悴，此諸菩薩雖生大悲，不能取此五濁惡世，今彼諸眾生，墮癡黑闇。』」《大正藏》冊三，頁 204，下 14-頁 205，上 17。

<sup>15</sup> 《悲華經》卷七〈諸菩薩本授記品 第四之五〉：「寶海梵志在寶藏佛所，諸天大眾人非人前，尋得成就大悲之心廣大無量，作五百誓願已，

4. 法界共行：利他，是成佛之道的要旨；而最大的利他行，就是幫助別人成佛之後，自己才自種善根、長劫修集資糧而成佛。<sup>16</sup>利他不爲己，是法界的成佛原理，因爲宇宙十方

---

復白佛言……世尊！惟願今者與我阿耨多羅三藐三菩提記，於賢劫中，人壽百二十歲時，成佛出世。……世尊！若我必能成就如是佛事，如我願者，令此大眾及諸天龍、阿修羅等，若處地虛空，唯除如來，其餘一切皆當涕泣，悉於我前，頭面作禮讚言：「『善哉！善哉！大悲成就無能及也。得念甚深，爲諸眾生，生是深悲，發堅固誓願。汝今所作不由他教，以專心大悲覆護一切，攝取五逆諸不善人。汝之善願我今悉知，汝初發阿耨多羅三藐三菩提心時，已爲眾生作大良藥，爲作歸依擁護舍宅，爲令眾生得解脫故，作是誓願。汝今所願得己利者，如來爲汝授阿耨多羅三藐三菩提記。』」《大正藏》冊三，頁 212，中 28-頁 213，中 7。

- 16 《大般若波羅蜜多經》卷四十七〈初分摩訶薩品 第十三之一〉：「佛告善現……『我當棄捨內外所重一切身財。……我當以三乘法拔濟一切有情，皆令於無餘依涅槃界而般涅槃。……如是次第爲一切有情……受諸地獄種種劇苦，亦一一各以無數方便教化令證無餘涅槃。作是事已，自植善根，復經無量百千俱胝那庾多大劫，圓滿修集菩提資糧，然後趣證阿耨多羅三藐三菩提。』」《大正藏》冊五，頁 263，上 29-下 4。

經文中「以三乘法拔濟一切有情，皆令於無餘依涅槃界而般涅槃……作是事已，自植善根，復經無量百千俱胝那庾多大劫，圓滿修集菩提資糧，然後趣證阿耨多羅三藐三菩提」，(1)這在大乘法就是依第八識界而說般涅槃（即是成佛後的示現大般涅槃）；(2)因爲大乘菩薩不入涅槃，以行「十無盡願」故，直到成佛後才示現大般涅槃。

從這二點可理解，大乘根性的「於無餘依涅槃界而般涅槃」實際上是指成佛，所以經文的意思是：菩薩先令大乘根性的眾生成佛，才「自植善根」而經過長劫以後圓滿資糧而成佛。

古往今來從來沒有一尊佛是以利己之心而成爲究竟佛的。

5. 法界寬廣，容有大心利他者「以他人的成佛之道，作爲自己的成佛之道」：眾生無量而且根器各不相同，「他利爲先、己利爲後」的大心者在十方法界中一直都有，最著名者就是 地藏菩薩，而法界既然有「地獄不空，誓不成佛」的一闍提願菩薩，如何可斷定法界一定沒有「我所勸化的有情生起菩薩性而成佛了，我才成佛」的一闍提願如來呢？
6. 絕對利他性、絕對無我性，是如來藏的根本特質，菩薩道行者所要效法的終極對象就是自己的自性佛：自性佛每一世都以祂的佛力幫助祂所生的五陰七轉識成佛，從來沒有一刻以「自利想、自益想」幫助每一世的五陰七轉識，則真正的菩薩行者豈不應以自己的自性佛的「利他、益他」行誼爲依歸、爲依止呢？
7. 釋迦牟尼佛是古往今來絕無僅有的一尊大悲至性佛：如何可說得「古往今來絕無僅有」而只有八大丈夫堪差比擬？假如不是由於 釋迦牟尼佛在第一次真實因地的所行就是近乎「前無古人、後無來者」的大悲願行，如何能在《悲華經》中說「四法懈怠」的菩薩就是取淨土成佛願的菩薩？<sup>17</sup>因爲自己在因地就是經中所說的四法懈怠者了，如

---

<sup>17</sup> 《悲華經》卷八〈諸菩薩本授記品 第四之六〉：「菩薩四法懈怠。何等四？一者，願取清淨世界；二者，願於善心調伏白淨眾中施作佛事；三者，願成佛已，不說聲聞、辟支佛法；四者，願成佛已壽命無量。是名菩薩四法懈怠，是謂菩薩譬喻餘華，非謂菩薩如分陀利。」《大正藏》冊三，頁218，中6-11。

何反而指稱他人非精進、是懈怠呢？

8. 後世行者宜捨「以己例他」而取「以他勵己」：釋迦牟尼佛在賢劫的「前佛人壽二萬歲、後佛人壽八萬歲」中間成為「人壽百歲」的第四尊佛，可知極不合理。難道 釋迦牟尼佛在賢劫千佛都取淨土成佛願而自己取穢土人壽百歲成佛，只爲了策勵弟子都效法前佛、後佛取淨土成佛願嗎？假若如此，釋迦牟尼佛必有其他計畫，是在《悲華經》中所未能說的，因爲眾生心性不及的緣故。則由於此故，當我們今日俯思古佛，以 世尊爲今時的本師佛，理當體仰 世尊極大悲、極大慈，而於 世尊難以思議的「徹底利他行」作爲我們後人效法的對象——因爲我們作不到的，不代表世尊作不到，而 世尊作得到的，我們可以發願分效，即使無法百分之百效法，也應當有一分、有十分、有二十分，因爲我們今日能夠聞熏佛法，都是由於 釋迦牟尼佛在過去無量無邊百千萬億那由他劫爲我們發了可悲可泣大誓願的緣故。
9. 諸佛所行必是本願，兼攝他佛一分別願：諸佛的成佛之願雖然有通願、也有別願，但必定都會在成佛之後兼攝其他諸佛的一分別願；因此，「即使」釋迦牟尼佛第一次真實成佛的本願不是「攝受眾生先成佛之後，自己才成佛」，也必定不會捨棄當初自己第一次成佛時的本願內容、而專只復刻其他諸佛的一分別願；更可以了知的是，釋迦牟尼佛是十方古往今來悲心極重的一尊佛，必定以眾生的道業爲先，尤其是以「無法與大多數諸佛清淨世界相應」的多惡眾生

爲攝受及提攜的對象，因爲他們無法被諸多「取清淨世界成佛願」的佛世界容受。（「即使」釋迦牟尼佛的第一次真實成佛不是「以其他眾生的成佛爲先」，也必定與此相去不遠，原因就如上所說，諸佛如來成佛之後，不會完全捨棄當初自己本願的內容、而專只實行其他諸佛的一分別願。）

10. 未到高地，即捨內財的本意：釋迦牟尼佛本身就是「強烈利他性」甚於「爲己性」的菩薩性實行者，從來不以自己的一切爲念，因此在示現成佛中的多世因地，都是極致布施內財，並且是在尚未到達高地（而且極有可能在三賢位無任何忍力、定力時）就實行內財大施，因爲目的不在於「等覺位捨盡最微細的我執」，而在於幫助、攝受一切受苦眾生，這是 世尊極致內施的另一層含義。

釋迦牟尼佛的最初第一次真實因地就是以長劫的時間來實踐因地的修業，此時間很可能遠遠超過一般菩薩的修行時劫，然 釋迦牟尼佛因地就是如此勇猛、持守願力，貫徹自己「幫助他人在我之前成佛，也不忍見一眾生受苦」的「絕對利他」大願；所以這 寶海梵志的故事就是 釋迦菩薩久遠前真實第一次因地菩薩行的重現。所以，釋迦牟尼佛並不是特別標舉自身在成佛後行諸布施捨身苦行難行，而是要告訴我們：釋迦菩薩從發菩提心開始，直到今日在娑婆世界示現重返的第八千次成佛，一直都是如此行不可思議的因地菩薩行！

**智積菩薩作證：釋迦菩薩難行苦行直至這第八千次重返娑婆成佛**

《妙法蓮華經》記載，智積菩薩爲 釋迦菩薩在第八千次重返娑婆世界示現成佛前的菩薩行作證說：這娑婆世界中無量無數星球上，沒有一寸土地不是 釋迦牟尼佛爲眾生捨身過的地方。智積菩薩說：「我看見釋迦如來，經過無量劫以種種難行的苦行，才累積了無邊的功德，是這樣求菩提道而不曾止息。觀察釋迦如來往昔無量劫在三千大千世界中的每一個地方，甚至於小到像芥子那麼小的地方，都不能說那不是釋迦菩薩曾經捨棄生命的地方，這是爲了眾生的緣故，然後才可以成就佛菩提道。」<sup>18</sup>

### **復刻真正第一次因地時之極致內施菩薩願行，永無窮盡**

釋迦牟尼佛成佛之後，爲了繼續在娑婆世界五濁惡世、人壽短命時，度化五逆十惡的不可治眾生，所以如此八千次不斷復刻自己在「無量無邊百千萬億那由他劫」前的「更早更早時劫之前」於因地攝受眾生的內施之行——尤其這內施堪稱是法界中的最極限，沒有其他行者能超越這樣的大悲願、大雄力，若說勉強企及而猶謂遠。這就是 釋迦古佛因地的大悲願力與實踐，成佛後仍然一直壯烈地重複體現，永無止盡。我們實在難以想像一尊佛爲了眾生作到如此難以思議的地

---

<sup>18</sup> 此處白話照錄：平實導師，《法華經講義》第十輯，正智出版社（臺北市），2017年9月初版四刷，頁228-229。

原經文《妙法蓮華經》卷四〈提婆達多品 第十二〉：「我見釋迦如來，於無量劫難行苦行、積功累德，求菩提道未曾止息。觀三千大千世界，乃至無有如芥子許非是菩薩捨身命處，爲眾生故然後乃得成菩提道。」《大正藏》冊九，頁35，中21-25。

步！

也就是說 釋迦菩薩從久遠劫前就已經決定：即使真正成佛後，仍會一直體現這因地廣大布施乃至捨盡內財的大精進菩薩行，永無止盡。所以我們終於明白這《悲華經》——大悲芬陀利華經典是會一直傳頌在十方世界、永遠存在的；只要這五濁惡世的眾生存在，釋迦菩薩的願力即永無消退，將來就會有另一部新的《悲華經》出現在娑婆，告訴我們 釋迦菩薩重返娑婆第八千零一次的因地菩薩行故事——這 釋迦菩薩的故事是盡未來際、永無終止之時——這就是法界娑婆世界五濁惡世的殊勝緣起，也是關於 釋迦牟尼佛第一次因地以及之後八千次復刻因地精進修行的故事，讓我們見證了 釋迦菩薩「以眾生的成佛之道作為自己的成佛之道」的可貴志行！

**每一次復刻因地志行？在釋迦菩薩自身願力外，要啟發學子什麼？**

釋迦牟尼佛在無量久遠劫前的最初因地為菩薩時，就已經決定這因地志行要一直恆續貫徹，即使是在成佛之後，也要繼續復刻這樣的菩薩行，以這樣的行願繼續盡未來際，因為 釋迦菩薩所要攝受的眾生是在五濁惡世中五逆十惡的不可治眾生，並且幫助他們超劫精進成就三乘菩提；在法界中永遠充斥著這樣的苦惡眾生，也就是表明了 釋迦菩薩決定不斷地在無盡無量劫中，一直重返娑婆世界復刻因地菩薩志行。這復刻的重大含意不僅是字面上的意思而已，這是法界中的大事，我們雖然不知 釋迦菩薩當初所期待的影響以及目的為

何，但我們可由這經典經文以及觀察思惟，於此廣大影響略說一二：

1.在佛地力行因地大施志行：這幾乎是難以思議的佛事，即使我們都清楚如來地是可以無盡地示現諸行來利樂眾生，但以悲壯的因地菩薩行來重複示現而攝受眾生，這實在是太難以想像了！因為即使單就 釋迦菩薩的因地攝受眾生之布施精進行，就已經是諸佛在因地難以望其項背的，更何況是一直永恆地行此捨諸內財之精進行呢！這必然會引導、啟發每一時代的學子，對菩薩志行發起勇猛的心志！

2.每一次復刻，感召有心者發願效法穢土成佛（無數佛土微塵數唯有八人發心效法）：每一次完美地復刻這因地志行，又有如來作證願在穢土世界成佛、攝受不淨眾生的菩薩，才是真正精進的菩薩，才是不放逸、不懈怠的菩薩，才是菩薩中的「芬陀利華」，才是菩薩中的「菩薩」；這樣以實際因地行，深深打動每一時代的學子，必然會有發心勇猛者也在諸佛如來前立誓決定於穢土成就無上正等正覺，攝受、幫助苦惡眾生成佛！

3.每一次復刻，顯示 釋迦牟尼佛在五濁惡世度生是不可思議的團隊長久大計畫：八千次的復刻，娑婆世界還是有度不盡的苦惡眾生，這樣的《悲華經》傳頌的已經不是 釋迦牟尼佛一尊佛的故事而已，當許許多多的大菩薩在這娑婆世界無怨無悔地攝受眾生時，他們跟隨 釋迦牟尼佛，在團隊中扮演各式各樣攝受眾生的角色，協助 釋迦菩薩、釋迦牟尼佛度

化這些不可治眾生。

而且盡未來際，釋迦菩薩還是會繼續示現無盡的因地菩薩行，釋迦牟尼佛還會繼續重返娑婆世界，我們當中就會有人在每一次復刻的事蹟中受到感動，發願跟隨 釋迦牟尼佛發起因地殊勝志行，不以自身道業為念；甚至會有發廣大一闡提菩薩願者，也會有發起不可思議的殊勝度生願者——這些菩薩中，他們發了真正的菩提心（「如佛菩薩發心、護持正法、悲憫眾生」三者之一發心，即不退轉菩提心）<sup>19</sup>，如是建立了正確的菩薩願行，佐以佛菩提道「完全為自己負責」的正確行道觀，腳踏實地改變心性，斷除惡、無記性，永遠遠離「少勞多獲的果證、階位、智慧」之行，他們也以正確的迴向觀，將佛道上一切所行、成就都迴向利他成佛，而不是迴向利己成佛。如是以正確的菩薩願行、正確的菩提心、正確的行道觀、正確的迴向觀，行於佛菩提正道，如此成為 釋迦牟尼佛團隊長久大計畫的一分子。

4. 從五逆十惡眾生成為具菩薩性、超劫精進的成佛者：在《悲華經》中，寶海梵志的殊勝願行是救拔十方世界斷一切善根的眾生，為其中的有緣者施以教化、種下種子，幫助他們於未來發起真正的菩薩願行，超劫精進在兩大阿僧祇劫內成

---

<sup>19</sup> 《佛說如來智印經》：「如佛、菩薩發菩提心；正法將滅，為護持故，發菩提心；見諸眾生眾苦所逼，起大悲念，發菩提心；發此三心，能為諸佛、菩薩護持正法，又能疾得不退轉地，成就佛道。」《大正藏》冊十五，頁 470，中 29-下 4。

佛——當時，寶藏如來授記 寶海梵志的千弟子成佛（即賢劫千佛），意味千弟子將在兩大阿僧祇劫內成佛；而與此千佛世界不相應的五逆十惡眾生，寶海梵志都發願攝取、施以教化，並且讓他們在賢劫第一尊佛成佛（拘留孫佛）時，也同時在十方世界成佛，表示這五逆十惡眾生在兩大阿僧祇劫內就成佛了。<sup>20</sup>本來是無有善根的一闍提人，經過大悲菩薩 寶海梵志的教誨，於賢劫初就於十方世界成究竟佛；釋迦牟尼佛的教化如是不可思議！

釋迦菩薩復刻因地志行的事蹟，就是每一代新學子的榜樣，也教誨我們應該在因地勇猛發起菩薩一闍提大願，在完全利他之中，幫助眾生成佛為先，然後自種善根成就佛道！乃至奮不顧身發出宏願，參與這永無止盡的 釋迦牟尼佛的樹人大計畫！（待續）

---

<sup>20</sup>《悲華經》卷五〈諸菩薩本授記品 第四之三〉：「寶藏如來告火鬘言：『善男子！未來之世，過一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫後分之中，此佛世界當名娑婆。……時有大劫，名曰善賢。……善男子！賢劫之初，人壽四萬歲，於千佛中最初成阿耨多羅三藐三菩提，号拘留孫如來。』」《大正藏》冊三，頁 199，下 19-28。

《悲華經》卷六〈諸菩薩本授記品 第四之四〉：「過一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫後分，初入賢劫，火鬘摩納成阿耨多羅三藐三菩提，字拘留孫如來時，我所教化離諸善業、行不善業、燒燬善心、離聖七財、作五逆罪、毀壞正法、誹謗聖人、行於邪見、重惡之罪，猶如大山，常為邪道之所覆蔽，無佛世界所棄捐者，……皆令成佛，在於十方如一佛土微塵數等諸佛世界轉正法輪。」《大正藏》冊三，頁 206，上 8-18。





# 嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中  
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」<sup>1</sup>，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】<sup>2</sup> 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆爲紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦爲紅黃之所共承。……而同取雙身和合爲最上密，乃承印度末期所傳。】<sup>3</sup> 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法爲行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最爲嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎姪欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總爲魔眷，命終之後必爲魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】<sup>4</sup> 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

---

<sup>4</sup> 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」<sup>5</sup> 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿爲歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至爲避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



# 公開聲明

**緣由：**有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

**說明：**1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



## ～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



# 法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

## 法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬





## 中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

### **一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）**

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

### **二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）**

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

### **三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）**

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

### **四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）**

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

### **五、《淨化心靈 迎接 2015 年》**

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## 六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





## 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊歸依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<https://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/>，下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2026 年下半年禪淨班，將於十月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

- 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：  
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北講堂**：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週五下午 14:00～16:00，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**桃園講堂**：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/24（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**新竹講堂**：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/28（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**台中講堂**：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**嘉義講堂**：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/23（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**台南講堂**：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/22（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**高雄講堂**：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。預定 2026/10/28（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<https://www.enlighten.org.tw>填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。**台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。**目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心——**第八識如來藏**——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過

失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北講堂將於 2026/8/9（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/9/13（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

十、2026 年下半年禪一日期，台北講堂：7/26、8/2、8/16、8/23、9/6，共五次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉義講堂為：8/23、9/6。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2026/7/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十一、2026 年下半年禪三第一梯次於 10/8（週四）～10/11

(週日)舉行，第二梯次於 10/22 (週四)～10/25 (週日)舉行。

十二、2026 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/19、9/6、11/8。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的

一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿

含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳

說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫

不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》始從 2007 年 3 月出版第一輯，至 2025 年 8 月已共出版八輯，每輯定價 300 元。第九輯已於 6 月 30 日出版。本書的內容：

吳文清等人合著，本輯選錄了十七則見道報告，其中兩篇為眼見佛性報告。此書中詳載十五位正覺會員的明心見道實錄，多有被假名大師誤導而走上岔路久年，然後在因緣成熟時轉信正法而終於能親證真如、悟入般若者，入住空性境界中，實為不易。末後的眼見佛性報告二篇，其中一人是在善知識的指導下進修定力到適合眼見佛性的階段，由於福德與慧力二種莊嚴之配合，順利眼見佛性，證得菩薩道中十種現觀之一的如幻觀；另一人則是已任親教師多年，先於二〇〇六年解悟佛性而未能眼見，持續教導學員並且繼續用功不輟，後於二〇二六年聽經時，聽聞平實導師說法之後終能眼見佛性，然已非十住位之眼見佛性，而是更高層次的佛性實證了，一併提供給佛教界有心實證佛菩提者參考。

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智

出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整

理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘

佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本

書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時

三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每輯各 350 元。上輯已於 2018 年 7 月 31 日出版，下輯已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之

實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善

知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第四輯已於 2025 年 12 月 20 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲

聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法

二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於 2025 年 7 月 30 日出版圓滿。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死

之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此

真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中

諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十一、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，並由正覺教育基金會正覺出版社出版圓滿。全書共五輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰（特別是識陰）境界中，不曾

外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，故發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十二、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第六輯已於 2026 年 7 月 30 日出版。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識—如來藏—阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成

佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中 佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

### **佛教正覺同修會**

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺

教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。  
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十六、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2026 年已經是連續第 15 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟玖佰貳拾壹萬貳仟捌佰元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品

行良好學生等，實際受惠者超過 6448 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2026/6/26

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元  
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意  
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元  
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元  
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元
30. **我的菩提路** 第九輯 吳文清等人合著 售價 300 元
31. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**  
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
32. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
33. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
34. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解  
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
35. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
36. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**  
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
37. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。  
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
38. **達賴真面目——玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 41.金剛經宗通 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
- 42.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」  
平實導師述著 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎  
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬  
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提  
平實導師 述著 定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？  
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質  
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊  
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 54.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法  
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？  
—補祝達賴喇嘛八十大壽  
正覺教育基金會編著 售價 300 元

57.次法—實證佛法前應有的條件

張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

58.涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊 各 350 元

59.佛藏經講義 平實導師述著 共 21 輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。

60.成唯識論 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。

61.大法鼓經講義 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

62.成唯識論釋 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。

63.不退轉法輪經講義 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

64.中論正義 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊  
每冊三百餘頁 售價 300 元

65.誰是師子身中蟲 平實導師述著 2024 年 5 月 30 日出版，每冊 110 元

66.八個奇妙的心 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。

67.解深密經講義 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每兩個月出版一輯 每輯 300 元

68.廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較

徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。

69.菩薩瓔珞本業經講義 平實導師述著 共 13 輯 將於《解深密經講義》出版後每二個月出版一輯。

70.金剛三昧經講義 平實導師述著 約〇輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。

71.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》  
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定

72.八識規矩頌詳解 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定。

73.中觀正義—註解 平實導師《中論正義頌》

〇〇法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

74. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定。
75. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
76. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。  
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
77. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
78. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
79. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
80. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定
81. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
82. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
83. **正覺發願文** 註解—以真實大願為因，得證菩提  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
84. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
85. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性  
作者未定 出版日期未定
86. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
87. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
88. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
89. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
90. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
91. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
92. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
93. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
94. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

## **總經銷：聯合發行股份有限公司**

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

## **零售：1. 全台連鎖經銷書局：**

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. **大陸地區請洽：**

**香港**：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

**廈門：**廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

**12.美國：世界日報圖書部：**紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

**13.國內外地區網路購書：**

**正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

**三民 網路書局** <http://www.sanmin.com.tw>

**誠品 網路書局** <http://www.eslite.com>

**博客來 網路書局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂 網路書局** <http://www.kingstone.com.tw>

**聯合 網路書局** <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

### **敬告大陸讀者：**

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

**1.廈門外國圖書公司：**廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F

郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>

**2.電子書：**正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：

<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

### **關於 平實導師的書訊，請上網查閱：**

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

## ★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

\* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 \*  
\* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 \*

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界）平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
（精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長 26.5cm×寬 19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元  
附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）  
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，  
合輯為一冊流通之）平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說  
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，  
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬  
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 33.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二代講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精  
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被  
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100  
元，回郵 52 元）

#### 34.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二代講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二  
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法  
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西  
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正  
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一  
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 35.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著  
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 36.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著  
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣——理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教彙編——實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭譬語——破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說  
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門——依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗——藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判  
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

**函索書籍**請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓  
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱**：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註**：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊**

# 正覺口袋書 目錄

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細  
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相  
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量  
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一  
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀  
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道  
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧具義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議 (一) ~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議  
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺瞞你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地 (中英文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實——揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)  
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀 (一) ~ (三) 一略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》  
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽——做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒  
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖——達賴權謀，可以休矣  
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依——真如為究竟歸依處  
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.佛教與成佛——總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 48.三乘菩提概說 (一) ~ (二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 49.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 50.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 51.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 52.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 53.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 54.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 55.三乘菩提之佛典故事 (一) ~ (四) 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 56.無字真經 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 57.為什麼要學佛？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元



# 正覺電子報

發行：社團法人臺北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人臺北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 臺北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

正覺教育基金會：<https://foundation.enlighten.org.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：臺北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

臺中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

臺南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：臺灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人臺北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人臺北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2026 年 7 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

