

正觉

正觉电子报

第 215 期

正觉总持咒略释 (六十四)

三德 (二)

空谷磬音 (七十)

从《悲华经》略窥释迦古佛
大悲愿行与观世音菩萨殊胜大愿
——对我们后世学人的启发(二)

2026.08.30



目录

正觉电子报第 215 期

正觉总持咒略释(六十四)	张正圜老师	1
三德(二)	游正光老师	4
空谷跏音(七十)	大风无言	23
从《悲华经》略窥释迦古佛大悲愿行与 观世音菩萨殊胜大愿 —— 对我们后世学人的启发(二)	郭正益、张育如	48
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		74
公开声明		81
法义辨正声明		85
中国佛教复兴访谈报导		90
布告栏		94
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载六十四)

第三目 众同分

什么是“众同分”呢？所谓“众同分”，是依于有情身心的相似及分位的差别，所假立的一个名称，并不是另外有一个真实存在的法叫作“众同分”。例如以人类来说，同样都是直立行走、具有类似的身体构造及外形、头脑相对于其他动物而言高度发达、能使用语言……等，人类彼此之间皆共同拥有的这些相似性就称之为“人同分”，这些特性也就是个体能被清楚归属于人类而不是其他种类有情的依据。

“众同分”的建立，范围或广大或狭小，涵盖生存环境到修证层次等各种条件，都可以用来作为与他类有情的区隔，如《瑜伽师地论》卷五十二云：

云何众同分？谓若略说，于彼彼处受生有情，同界，同趣，同生，同类、位、性、形等，由彼彼分互相相似性，是名众同分，亦名有情同分。此中或有有情由界同分说名同分，谓同生一界。或有有情由趣同分说名同分，谓

同生一趣。或有有情由生同分说名同分，谓同生一生。或有有情由类同分说名同分，谓同一种类。或有有情由分位、体性、容色、形貌、音声、覆蔽、养命同分说名同分。或有有情，由过失、功德同分说名同分，如杀生者望杀生者，广说乃至诸邪见者望邪见者；离杀生者望离杀生者，乃至正见者望正见者；从预流者乃至阿罗汉、独觉望预流等，菩萨望菩萨，如来望如来；如是更互说名同分。¹

根据以上所举这段论文可知，“众同分”又称为“有情同分”，是依于有情在某些方面具有共同性或相似性而建立；其中有较为粗略的分类，例如：界同分，即生于同一界；如欲界、色界、无色界。趣同分，即生于同一趣；如天、人、畜生、阿修罗、鬼道、地狱等六趣。生同分，即同一受生方式或出生形态等；如卵生、胎生、湿生、化生等四种出生形态的差别。类同分，即同一种类；如人类、狗类。各种同分中又可细分或互相含摄，例如：欲界天人、人类、三恶道有情都是生于欲界，即具有欲界同分；欲界天人、色界天人、无色界有情都属于天趣同分；欲界天若细分则又有六天的差别、色界天若细分则又有十八天的差别等。此外，依于有情在分位、体性、容色、形貌、音声或者维持生命的方式等层面具有共同性或相似性，也可以建立同分；例如人同分中又可再细分，比如依于

¹ 《大正藏》册三十，页 587，中 10-24。

性别而建立男人同分、女人同分，或者依于肤色等差别而有黄种人、黑种人、白种人等各别之同分。再者，依于有情在行为、烦恼、思想乃至修行证量方面具有共同性或相似性，也可以建立同分，例如：过失同分，即依于造作相似的恶业或具有相似的烦恼而建立；比如杀生者皆具杀业的过失同分、六识论者皆具邪见的过失同分。功德同分，即依于修行层次彼此相似而建立；比如持守不杀戒者皆具有持不杀戒的功德同分，断三缚结、证初果者皆具有预流果的功德同分。简言之，依于各类有情在某些层面所具有可供辨别的相似性，就可以建立为该类有情的“同分”。

由此可知，“众同分”只是依于某些有情彼此具有的共同性、相似性而假名建立，是依于八识心王、心所法、十一个色法或多或少和合运行的果报法相差异而假立的名言，没有真实的体性与功能，与八识心王皆不相应，所以属于心不相应行法。（待续）

《三德》

法身德 般若德 解脫德

正光老师

(连载二)

第二节 资粮位的开始——十信位

十信位，乃是新学菩萨开始修学菩萨五十二阶位之最初的十种阶位，是菩萨刚刚开始熏习佛法正知见的阶位，也是对佛的开示产生信心乃至具足信根、发起信力的十种阶位。如果新学菩萨没有去听闻及熏习佛法，便永远无法对佛的开示产生信心、永远无法对佛法僧三宝的信根具足圆满，也不会于后发菩提心、行菩萨道的六度万行，更不会穷尽三大无量数劫精进修行而成就佛道。因此十信位对新学菩萨而言，是入佛菩提道最基础、最重要的阶段，也是对佛的开示产生信心乃至具足信根的阶位，更是长养一切善法的阶段，正如文殊师利菩萨在《大方广佛华严经》卷六〈贤首菩萨品 第八之一〉的开示如下：

信为道元功德母，增长一切诸善法，除灭一切诸疑惑，
示现开发无上道。¹

从文殊师利菩萨开示可知：十信位是新学菩萨对佛的开示产

¹ 《大正藏》册九，页433，上26-27。

生信心的阶位，可以长养许多善法，使得菩萨对世间及出世间的种种疑惑得以灭除，因而走上佛菩提道，未来可以悟入，乃至最后可以成就一切种智的究竟佛。以此缘故，笔者为了利乐新学菩萨得以长养信心、善法及断除种种疑惑，应该对十信位的每一阶位详细加以说明，来作为新学菩萨简择自他有情是否进入及具足圆满十信位的重要依据。首先说明十信位每一阶位的内涵，其次探讨十种阶位是对 佛的哪些开示产生信心乃至具足信根、发起信力，最后探讨五根、五力之间的关系。

首先探讨十信位每一阶位的内涵，正如 佛在《仁王护国般若波罗蜜多经》卷上〈菩萨行品 第三〉的开示如下：

初发心相，有恒河沙众生见佛法僧发于十信，所谓：信心、念心、精进心、慧心、定心、不退心、戒心、愿心、护法心、回向心。具此十心而能少分化诸众生，超过二乘一切善地，是为菩萨初长养心为圣胎故。²

佛开示：十信阶位为信心位、念心位、精进心位、慧心位、定心位、不退心位、戒心位、愿心位、护法心位、回向心位，乃是凡夫众生最初长养圣胎的十种阶段。如果能够具足此十信位的功德，将由凡夫众生的身分成为新学菩萨，能少分度化有情，其功德已超越二乘一切善法的境界。

所谓的信心位，是指这位众生已经开始接触及熏习佛法，

² 《大正藏》册八，页 836，中 18-22。

而且相信佛所说的内容是真实的，因此对佛的开示已经有了一分的信心出现，犹如刚开始钻木起火，被钻的木材周围已经有一点点的温度了。所谓的念心位，是指这位众生经过信心位圆满以后，对于粗浅的佛法，譬如佛法僧三宝的真实内容、“善有善报、恶有恶报”之因果关系、佛法与其他宗教不同之处等有了初步的胜解（殊胜了解），也就是对佛法中粗浅的内容有了正确的了解而能明记不忘，对于佛法的这些内容不需要刻意去强记或背诵，就能记得而不会忘失，这就是发起了念根，犹如钻木起火一样，被钻的木材周遭已经开始发烫了。所谓的精进心位，是指这位众生于佛法有了念心位圆满而能明记善法不忘以后，以此为动力，激起更精进、更深入去听闻及熏习佛法，不会因为有些许的阻碍，譬如刮风、下雨、私事等原因，就妨碍他、使他不来听课，反而是会破除万难前来听课，这就是发起了精进根，犹如钻木起火一样，被钻的木材已经开始冒烟了。所谓的慧心位，是指这位众生于精进位圆满以后，对于佛法能深入思惟及了解，开始有一些粗浅的佛法正知见及智慧出现了，能够作简单的判断及简择。譬如知道每一位有情都有一个唯我独尊的真心，自己的五蕴十八界及诸法等法都是虚妄的等等，这就是发起了慧根，犹如钻木起火一样，被钻的木材已经有了小小的火焰出现了。所谓的定心位，是指这位众生经过慧心位所生起的粗浅正知见圆满以后，因此心得决定，别人无法改变他对佛法的坚定信念。譬如他了知一切众生悉有真如佛性，是真实存在而且是可证的，自身也同样有这样的真如佛性存在，不会因为众

生的五阴身不同而有种种的差别等等，因此心得决定而不怀疑，就算别人想要扭转他而说真如佛性是不可知、不可证的，或者妄说没有一切有情真心存在等等，他也不会相信，这就是发起了定根，犹如钻木起火一样，被钻的木材已经有了较大的火焰出现了。所谓的不退心位，是指这位众生于定心位得以心得决定及圆满以后，对佛法产生极大的信心，知道佛法是唯一能够亲证一切有情真心之所在、唯一能够帮助自他有情了脱生死的法门，乃至可以让新学菩萨悟入而成就佛菩提道的法门，最后得以圆满成就佛道，因此信心非常坚定，打死也不退，犹如钻木起火一样，有了火焰可以开始烧煮食物及水了。所谓的戒心位，是指这位众生于不退心位圆满以后，不仅愿意持守三归五戒（三归五戒在初信位已开始受持）乃至愿意学习菩萨戒，成为安住于大乘戒法的佛弟子，以此来约束自己身心，来保有未来世生而为人资格，得以继续在人间修行，犹如钻木起火一样，有了火焰及烧煮功能以后，可以将食物加以煮熟、可以将水加以烧开。所谓的愿心位，是指这位众生在戒心位对于三归五戒的信持圆满以后，有了广大的意乐而发愿，愿意度化众生脱离生死苦，犹如食物煮熟及水烧开以后，可以吃、可以喝了。所谓的护法心位，是指这位菩萨在愿心位发起了广大愿心圆满以后，知道佛法能够帮助众生解脱生死，乃至能够帮助众生成就佛菩提道，因此心心向着佛法、心心护持佛法而不懈怠，乃至愿意舍身命护持佛法等，犹如将煮熟的食物吃了及将烧开的水喝了，可以长养色身，使得色身得到好的调理而身强体健。所谓的

回向心位，是指这位菩萨愿意将护法的功德普皆回向于上求佛道、下化众生，而不是为自己，犹如吃饱、喝足而能长养色身，有了力气可以开始来为众生作事。如是新学菩萨经过这十信位对佛的开示信心具足圆满以后，才能转入十住位中，开始真发菩提心，得以在外门广行菩萨的六度万行，去利益有缘的众生而作种种事。所以说，十信位乃是新学菩萨修学佛菩提道最基础、最重要的阶位。如果新学菩萨不经历此十信位，不能圆满十信位的功德、不能少分度化有情、不能转凡夫身而成为新学菩萨、不能转入十住位而于外门广行菩萨的六度万行，更不能于未来穷尽三大阿僧祇劫精进修行而成就无上正等正觉。

此外，佛在另一部经《菩萨瓔珞本业经》卷上〈贤圣名字品 第二〉也开示十信位的内涵，只是次第与《仁王护国般若波罗蜜多经》的开示有所不同而已，如下：

佛告敬首菩萨：“佛子！吾今略说名门中一贤名门，所谓初发心住。未上住前，有十顺名字菩萨，常行十心，所谓信心、念心、精进心、慧心、定心、不退心、回向心、护心、戒心、愿心。佛子！修行是心，若经一劫、二劫、三劫，乃得入初住位中。住是位中，增修百法明门：所谓十信心，心心有十故，修行百法明门；常发无量有行无行大愿，得入习种性中，广行一切愿。”³

³ 《大正藏》册二十四，页 1011，下 2-9。

这里的十信位与前面所说的十信位的次第有所不同，这是因为众生的根性有种种不同、有种种差异，佛在不同状况，施設不同的开示，并不是佛的说法有所颠倒。这一点，请新学菩萨特别注意才是，以免因为自己愚痴无智而说“难脱世尊于不如实语”⁴，因而成就谤佛重罪，那可就不好了。

又新学菩萨在这十信位当中，正如马鸣菩萨在《大乘起信论》卷下的开示：少者需要经历一个大劫，多者要经历十千劫⁵，也就是一万个大劫，才能圆满十信位的功德。所以新学菩萨要圆满成就十信位的功德真的很不容易，也显示出入了佛门以后之每一阶位的修证都有很大的差异，因为在佛法中，越往上修证，越不容易成就，所以后一个阶位的人数一定比前一个阶位的人数少了很多，犹如金字塔一样，越往上越窄，人数也越来越少；越往下越广，人数也越来越多。所以佛在《优婆塞戒经》卷一〈解脱品 第四〉曾开示，想要成就佛菩提道，其退转者居多，少有人能够得道，“如庵罗花及鱼子等”⁶一样，真的很困难。为什么？因为庵罗花开花

4 此为元览居士所说的话，详见 平实导师著《平实书笈——答元览居士书》，2014年3月初版九刷，页43。

5 “信成就发心者，依何位修何行、得信成就堪能发心？当知是人依不定聚，以法熏习善根力故深信业果，行十善道，厌生死苦，求无上觉；值遇诸佛及诸菩萨，承事供养修行诸行经十千劫，信乃成就。”《大正藏》册三十二，页588，下29-页589，上4。

6 “善男子！真实义者，能得佛道。无量众生修行佛道多有退转，时有一人，乃能得度，如庵罗花及鱼子等。”《大正藏》册二十四，页1038，上10-13。

的时候，虽然满树都是花，可是能结成庵罗果的却是很少。又鱼类在产卵时，会生下一大堆的卵，可是大部分的卵被其他水中生物吃掉，只剩下一小部分的卵得以孵出成为小鱼，乃至这一小部分的小鱼能够长大而成为大鱼，更是少数中的极少数。所以在佛菩提的道路上，越往下的阶位，人数一定比较多；越往上的阶位，人数一定比较少。这证明了成佛是一件很困难、很难得、很稀有的事，更证明了《大般涅槃经》卷中所开示的“如来出世难可值遇，如优昙钵花时乃现”⁷的道理。

接下来探讨十信位的新学菩萨是对佛的哪些开示产生信心，乃至具足信根而发起初分信力？正如 文殊师利菩萨在《大方广佛华严经》卷六〈贤首菩萨品 第八〉的开示如下：

深心净信不可坏，恭敬供养一切佛，尊重正法及圣僧，
信敬三宝故发心。深信诸佛及正法，亦信菩萨所行道，
正心信向佛菩提，菩萨因是初发心。⁸

文殊师利菩萨开示：新学菩萨在十信位中，逐渐对 佛所开示的佛法僧三宝的真实内涵产生深信心、恭敬心而愿意归依三宝，因而受学三归五戒，开始发菩提心、行菩萨道。也因为新学菩萨修集十信位功德圆满，才会有后来的十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉、佛地的阶位出现，所以说，对

⁷ 《大正藏》册一，页 199，中 17-18。

⁸ 《大正藏》册九，页 433，上 22-25。

新学菩萨而言，十信位的新学菩萨是对佛法僧三宝产生深信心、恭敬心及圆满信持三归依及五戒以后，未来才能够转入十住位广行菩萨的六度万行。因此有必要对佛法僧三宝的真实内涵加以探讨，以免有人误信喇嘛教的四归依⁹，因而障碍自己的佛菩提道修行而走上外道的归依了。

所谓三宝即是佛法僧，一般而言，有住持三宝、出世三宝、自性三宝。首先介绍的是住持三宝，也叫作世俗三宝、表相三宝，是初学佛人所归依的三宝。其中的住持佛宝，是指泥塑、木雕、铜铸，及纸本印刷或其他材质所造的佛像，都属于住持佛宝。佛曾开示：见佛像，如同世尊亲临一样，因此佛弟子们应该以至诚心、恭敬心，并以香、花、灯、果及净水来供养礼拜佛像。所谓的住持法宝，是指大众所熟悉的三藏十二部经。然而目前汇集三藏十二部等经典所编辑而成的《大正藏》《续藏》《龙藏》等藏经，是由未悟的凡夫所编辑而成的，他们没有慧眼来简择到底有哪些经典是外道混入佛门的伪经，误将那些外道经典认定为佛所开示的经典，所以将这些伪经编入《大正藏》等藏经中。譬如在《大正藏》的密教部类中，除了少部分经典如《楞严经》《大悲心陀罗尼经》等经是真经以外，其余都是后人假借佛陀的名义所编造

⁹ 四归依，乃是喇嘛教四大派（宁玛派、噶举派、萨迦派、格鲁派）及若干小派所主张的归依，即归依佛法僧三宝之外，还要归依上师，而且高抬上师的证量，认为上师的成就远远超过于佛，所以将上师列于三宝之前，迥异释迦世尊所开示的三归依，所以喇嘛教的四归依是为外道的归依。

出来的伪经，用来蒙骗及误导无知的众生走入邪淫等外道法中。以此缘故，正觉同修会为了将外道法摒弃于真正的三藏十二部经之外，由平实导师发起，将《大正藏》等藏经有计划性地加以重新编辑、以新式标点符号断句而成为《正觉藏》，并且区分哪些是佛所开示的真经、哪些是外道所说的伪经，及叙说为何是真经、伪经的理由，让众生得以分辨真经、伪经的差异，让众生能够一睹佛真正的开示，而不是夹杂着常见、断见、虚空见乃至男女双身邪淫的外道见来误导众生，不仅让众生能够摒弃邪知邪见而获得正知正见，走上正确的解脱道及佛菩提道，而且也让众生得以解脱三界生死，乃至未来可以成就佛道。

所谓的住持僧宝，是指剃发、着染衣，住于寺院的出家人。这样的出家人，有假名僧宝、世俗僧宝、胜义僧宝之分。所谓的假名僧宝，就是佛在《大方广十轮经》卷五〈众善相品 第七〉所开示的“哑羊僧”、“无惭愧僧”¹⁰，也是佛在《佛说大般泥洹经》卷六〈问菩萨品 第十七〉所开示的“**是辈为沙门像，非真沙门**”¹¹——仅具出家人的表相，并非真正具有沙门的德行及果证。其中的哑羊僧，是指有一类出家人，不知道自己到底有没有犯戒，也不知道什么是根本罪、不知道所犯的罪是轻是重，不知道就算犯了微细罪也要忏悔，也不知道有罪而不忏悔乃是非常恐怖的道理，更不会到真善知识

¹⁰ 《大正藏》册十三，页 703，上 19。

¹¹ 《大正藏》册十二，页 895，下 8。

处所去承事供养等等，像这样的人，是为哑羊僧所摄。无惭愧僧，是指有一类出家人，毁犯一切禁戒，譬如毁犯十重戒、四十八轻戒、比丘（比丘尼）戒等戒，不畏惧未来无量世要受无量苦果，贪著世间名闻利养、耽著五欲、广收眷属，乃至有人假借出家人的名义，以男女双身邪淫的外道法加诸于佛法中，以此来广行男女的淫乐、行大妄语、毁谤正法、毁谤真善知识、破和合僧等等，像这样的人，是为无惭愧僧所摄。所谓的世俗僧宝，是指剃发、着染衣，受声闻别解脱戒的比丘、比丘尼，或者受菩萨戒之正解脱戒而现出家相的菩萨。这一类的出家人仍然持守声闻戒、菩萨戒等戒不犯，依 佛所开示的正理如法修行，但未于声闻菩提，或缘觉菩提，或佛菩提真见道，是为世俗僧所摄。所谓的胜义僧宝，就是 佛在《大乘大集地藏十轮经》卷五所开示二种的胜义僧：第一种，佛、菩萨摩诃萨、独觉、初果、二果、三果、四果等七种有情。第二种，不剃除须发，也不穿僧服，现的是在家相，虽然没有受声闻的别解脱戒，也没有作羯磨及布萨，但是他有大乘见道而明心见性，至少成就菩萨初果的功德，乃至于是地上菩萨摩诃萨，这两种人，是为胜义僧所摄。

所谓的出世三宝，乃是修学佛法以后，已经能够了知出离生死轮回的道理，虽未能作深入观行，已粗知出世间法之义理，如是归依出世三宝，亦名为归依表相三宝，主要是指二乘的三宝。其中的出世佛宝，乃是指佛的应化身，如 释迦世尊的化身等等。出世法宝，乃是四阿含所开示的四圣谛、八正道、十因缘及十二因缘等法。其中的四圣谛，就是苦圣谛、

苦集圣谛、苦集灭圣谛、苦集灭道圣谛，简称为苦、集、灭、道。所谓的八正道，就是正见、正思、正言、正行、正治、正命、正志、正定（或正见、正思惟、正语、正业、正命、正精进、正念、正定）。但是不论是四圣谛，或者是八正道，乃是世尊教导声闻人如何断我见、我所执、我执，得以断除烦恼现行的法道，于舍寿时愿意自我消失、愿意灭尽自己的蕴处界而入无余涅槃，永不再三界受生。又十因缘、十二因缘，乃是缘觉的法，正如《杂阿含经》卷十二所开示的，先从十因缘的老病死往上开始逆推（即白品法），一直到“齐识而还，不能过彼”¹²的“识”，知道这个“识”是无余涅槃的本际而非生灭的六识，知道入无余涅槃并不是断灭空；再顺推回来（即黑品法），一一确认的确是如此。然后以此“识”为基础，再来推究十二因缘，不论是逆推后再顺推回来，确认所有的十二有支都是可灭之法，认定十二因缘的识支乃是识阴六识可灭之法，因此愿意自我消失、愿意灭尽自己的蕴处界而入无余涅槃，独留无余涅槃的本际——“识”——处于极寂静的境界中。所谓的二乘出世僧宝，乃是四向五果的声闻、缘觉，也就是向初果、初果、向二果、二果、向三果、三果、向四果、四果，及辟支佛果。所谓的胜义三宝唯大乘有，乃是有情听闻大乘佛法以后，心生爱乐，欲求证法界实相、般若智慧，因此随从善知识修学大乘法，是名归依胜义三宝之表相归依；未来得以明心见性，乃至成就无上正等正觉。

¹² 《大正藏》册二，页 80，下 3。

所谓的自性三宝，其中的自性佛宝，是指自心如来第八识，也就是法身。这个自性佛宝、佛性，每一位有情都有、都是八识具足，所以不论在经中或者在正论中都开示“一切众生悉有佛性”，也就是一切有情都有自性佛宝。由于众生有种种妄想执著，不知自身有自性佛宝存在，所以迷己逐物而造作种种善恶业，导致众生在三界六道当中一直轮回不已。所谓自性法宝，是指自性佛宝有圆成诸法的功德，能借着种种缘而出生万法，菩萨即借此来修学大乘法，未来可以成就佛道。也就是说，这个自性佛宝出生了有情的五阴世间及山河大地的器世间（合称为情器世间），让众生可以借着自身的五根身去接触外五尘，再由自性佛宝变现识阴六识出现，六识当中的意识能够很详细的分别诸法，所以才有众生所了知的诸法出现。由于诸法为众生所领纳及了知，菩萨才能如实现观自性佛宝所含藏的种种法、种种功德，才能了知诸法背后的根源之所在的自性佛宝，因此得以明心见性而获得总相智，并以此智慧为基础，进修后来的别相智、道种智，乃至圆成一切种智。所谓的自性僧宝，是指自性佛宝从无始劫以来离见闻觉知、自性清净，运行所直接、间接或者辗转出生诸法，真实如如而人无我法无我，只要是亲证自性佛宝的人，都可以现前观察自他有情的自性佛宝都是那么清净，而且离见闻觉知的和合运行诸法。譬如明心的菩萨现前观察蟑螂、蚂蚁等旁生有情，他们的自性佛宝与自己的自性佛宝都是清净无疑，不会因为五蕴身的不同而显示他的自性佛宝有所不同，这就是自性僧宝所显示的清净功德。由于众生不了知清

净的自性僧宝离见闻觉知，所以喜爱有见闻觉知、有境界的法，尤其喜欢意识的种种变相境界，使得众生堕入识阴的范畴而不知，导致在三界不断地轮回生死而无法出离。

要成为佛弟子，首要就是受持三归依，而其中的“归依僧宝”也就是要信受、亲近、依止善知识来闻熏佛法、修证佛法，所以，善知识是教导学人归依三宝、修学正法、亲证菩提的僧宝。而密宗喇嘛教却在佛教原有的三归依之上增加了“归依上师”，不但将“上师”独立于僧宝之外、成为另一个归依对象，而且还将其地位凌驾于三宝之上；密教这样的施設显然违背 佛陀的教导，不是佛教。

由于十信位的众生都是在闻熏佛法僧三宝的种种内涵，包括了很粗浅闻熏了初转法轮的阿含经典、第二转法轮的般若经典、第三转法轮的唯识经典而产生了信心，乃至具足信根、发起一分信力，因而圆满十信位的功德，得以转入十住位的初住位中，开始真发菩提心、开始行菩萨六度万行的第一度——布施度。也就是说，十信位的新学菩萨经过一个大劫，乃至于一万个大劫，才能对 佛的开示具足信心，才能不退于所发的菩提心、行菩萨道，由此可知：一者，新学菩萨要圆满十信位的功德真的很不容易，精进者，只要经历一个大劫，可以转入初住位中；懈怠者、进进退退者，则需要经历一万个大劫才能成就。为何会有这种情形发生？乃是众生于发大心、行大愿、修大行未得坚固故，或多厌怖生死故、慈悲众生心劣薄故、畏惧佛道久远故，所以才会有种种的差别相出现。

不仅如此，在现象界中，也可以观察到十信位的新学菩萨确实有种种不同的差别相出现。譬如有的人听闻佛法后根本不信受；有的人听闻以后，如同世俗人所说的一天打鱼、三天晒网，进进退退非常不定，有的人进一步退一步，有的人进一步退二步、三步不等；有的人听闻以后，只是很欢喜、很高兴而已，不会深入去探讨，也不会很精进到真善知识的处所去听闻佛法；有的人听闻以后，很欢喜、很高兴想深入去探讨，也很精进地到真善知识的处所去听闻佛法，但限于自己的智慧不够而无法深入；有的人听闻后，知道这是他所要的佛法，因而一头栽进去，不论是刮风、下雨等，都不会缺席，一定到真善知识的处所去听课、去闻熏佛法；有的人每周很精进地听闻佛法，能够依真善知识所说的法如实去作思惟整理、去修证，乃至有人于佛法有所体会等等。诸如种种的差别相，证明了新学菩萨要圆满十信位的功德真的有很大的差别，因此有人只要经过一个大劫，就能转进初住位中，有的人进进退退则需要经历一万个大劫才能转入初住位中，这就与 释尊在《大般若波罗蜜多经》卷三百一十一〈众喻品 第四十四之一〉的开示一样而没有差别：“善现当知！如是补特伽罗发趣大乘经时未久，未多亲近真善知识，未曾供养诸佛世尊，未曾受持、读诵、书写、思惟、演说甚深般若波罗蜜多。”¹³也就是新学菩萨对于大乘经典以及诸佛菩萨、真善知识的开示等，需要多生多劫不断地听闻（串习）、亲近、供养、如理思惟、修证等不同差别的增上缘才能转进

¹³ 《大正藏》册六，页 588，下 1-4。

的道理。也由于新学菩萨的根性、福德、智慧与精进力等有种种的差别，不一而足，所以新学菩萨有的须经历一个大劫，乃至于一万个大劫才能转进十住位。

二者，依前者所说道理，以此来简择、来判断自他有情是否进入及具足圆满十信位的根据。譬如喇嘛教应成派中观的达赖喇嘛等人，及佛门一些法师、居士们主张：“一心只有六个识，第八识是不存在的”、“第八识是佛的方便说”、“第八识在大乘学理上是存在的，但那是虚妄的存在”、“开悟不是证得第八识”、“第八识是意识的细分”、“第八识是意识的极细分”等等，这都是否定一切有情第八识真心存在及认定意识心是常住法，完全违背 佛的开示，十信位圆满的菩萨一定不会相信这样的说法。又譬如有法师、居士们主张：“缘起性空是佛所说的真实理”、“灭相不灭就是真如”、“大乘非佛说”、“真心如来藏是外道神我、梵我论”、“凡是主张真心有自性的人，他就是自性见外道”等等，像这样的说法，乃是断见外道的说法，也是假借佛法的名义，混入佛门的外道法，十信位圆满的新学菩萨不会相信这样的说法。又譬如佛门有一些法师、居士们主张：“第八识是有见闻觉知性”、“离念灵知心就是真心”、“有念灵知心就是真心”、“断际灵知就是真如佛性”、“在过去的念头已灭，未来的念头尚未生起时，中间是否有当下的意识，清新的、原始的、即使是毫发般的概念也改变不了的，一种光明而纯真的觉察？是的，那就是本觉”¹⁴、

¹⁴ 索甲仁波切，《西藏生死书》，张老师文化事业股份有限公司（台北市），

“意识却是不灭的”¹⁵、“了了常知而不分别的心就是真心”、“清清楚楚、明明白白、处处作主的心，就是真心”¹⁶、“师父说法、大众听法的这念心就是。这念心能听、能知、能觉、能见闻觉知，这是人人都有的”¹⁷、“灵觉心，它不缺什么，就是清清楚楚、明明白白的，没有形状，也没有物质”¹⁸、“放下一切而不执著”等等，像这些说法，完全落入 佛所破斥的常见外道法中，根本不是佛法，十信位圆满的菩萨根本不会相信这样的外道法。又譬如喇嘛教行者自称他们的法、他们的证境，比 释迦世尊还高，然而有正知见的佛弟子们都知道，诸佛都是福慧具足圆满，没有任何有情所了知的法、所证的法、所证的境界能够超过于佛，所以他们的说法严重背离 释尊的开示，完全是外道法，十信位圆满的菩萨听到这样的说法，都会嗤之以鼻不喜闻而远离之。诸如上面所说种

1997/10 初版 193 刷，页 210。此即断际灵知心，就是指前一念已过，后一念还没有生起，在这二个念当中，也就是在一念断处，要了了分明。

¹⁵ 证严法师，《生死皆自在》，慈济文化出版社（台北市），2007/5 初版 36 刷，页 111。

¹⁶ 释惟觉，〈善开方便门〉：【佛经上称这念清清楚楚、明明白白、处处作主的心为“智慧佛”，称如如不动的这念心为“如如佛”。如如佛就是定，智慧佛就是慧，定慧不二的这念心，就是大乘心。修行即是要悟到实相大乘心，没有悟到实相，心就无法安住。】《中台山月刊》第 110 期，2008/2 初版，页 26。

¹⁷ 同上注，页 26。

¹⁸ 参见灵鹫山全球资讯网：

http://www.093.org.tw/news_in.aspx?siteid=&ver=&usid=&mnuid=1304&modid=14&mode=&nid=7393&noframe=，撷取日期：2014/12/1。

种，当十信位圆满的菩萨听到违背 释迦世尊的开示时，知道这些人对 佛所开示的佛法僧三宝的真实内涵有种种的疑惑，乃至不信受、毁谤，这时一定会很肯定地判断这些人连十信位的资格都没有，犹待他们继续闻熏正确的佛法、继续对佛的开示产生信心乃至具足信心而不退失，未来才能圆满十信位的功德而转进十住位的初住位中，于外门开始广行菩萨六度万行的布施度。

最后，探讨五根、五力之间的关系究竟为何？所谓的五根，就是信根、念根、精进根、定根、慧根，也就是前面《仁王护国般若波罗蜜多经》《菩萨瓔珞本业经》所开示的十信位之前五种阶位中主要的修学内容。这五根发起以后，再以这五根为基础，去进修前面《仁王护国般若波罗蜜多经》《菩萨瓔珞本业经》所开示的十信位之后五种阶位的功德，也就是不退心、戒心、愿心、护法心、回向心等五心，以圆满十信位的功德，成为信不退位的菩萨。所谓的五力，就是信力、念力、精进力、定力、慧力，也就是五根具足后开始发起的五种力量。为什么？因为圆满了十信位所应修之信等五根的功德以后，才会有后来陆续发起的增上力——五力，来实践及圆满后面阶位的功德。说明白一点，根是力的基础，力是根的增上及圆满。由于根的功德发起以后，因而产生了初分力量，促使新学菩萨在转入住位后开始去广行六度万行，并且有动机、有动力去闻思修证佛法、去圆满十住位的功德，乃至随着五力不断增上而地地转进。如果没有根为基础的话，不会有后来力的增上及圆满。如果每一阶段没有力的增上及

圆满，不会将此力化为下一阶段的基础（亦方便称其为“根”）而去增上及圆满此阶段的功德。所以说，根与力分布在佛法的每一阶位当中，并不是每一阶位没有根与力的存在。

不仅如此，如果再深入去探究的话，会发现，十信位中的每一阶位，其实都与后一阶位有关。譬如若没有最初的信心位的渐渐圆满，促使菩萨渐渐产生了信心，因而圆满信心位的功德因而转进下一阶位的念心位，如何得以对佛法有了殊胜了解而明记不忘？如果没有初信位的功德圆满，表示这位众生还在初信位中修集信心的阶段，尚且无法圆满信心位的功德、尚未发起信心的增上，还有可能转进下一阶位念心位吗？唯有初信位的圆满，才会化成转进下一阶位的力量，来圆满初信位增上力的功德，乃至初信位圆满以后，因而转入下一阶位念心位等等，所以说，前后位阶是互相关联的。以此类推，十信位的其他每一阶位也都是如此，彼此都有关联。譬如愿心的发起，是由于前一阶位戒心位圆满以后，转进于愿心位而渐渐圆满的功德，因而产生了增上的力量，才能发起意乐的心来发广大愿、才愿意不畏生死轮回苦来广度众生。所以说，十信位的每一阶位不仅包括了各自阶位主修的内涵，而且也与前后阶位都有所关联。既然十信位是如此，于后的十住位等阶位，也未尝不是如此，都与前一阶位的内涵相系属，先要有此阶段的圆满，才能圆证此阶段的功德，未来才能转进下一阶位继续修行，因此不能躐等而过。如果妄想躐等而过，表示他的佛法正知见缺乏，想要圆满此阶段的功德尚不可能成就，更何况能够圆满此阶段的功德而转入

下一阶段继续修行。所以说，十信心是互相关联及互相依持的，不能偏废任何一边。如果偏废了任何一边，将导致新学菩萨于十信位的修行窒碍难行，将会使新学菩萨在十信位闻熏佛法的具足圆满推迟了许多劫。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载七十)

9. 从过去世尸骸的故事说起

接下来举一些事例，令大家比较能理解意根的广大功德作用。比如说当过去世尸骸在棺木中，下葬几年之后，这棺木渐渐腐朽，被树根穿破、虫蚁乱爬、地下水窜流，影响到尸身，即使已成白骨，然如来藏对此往世的遗骨有不可知的执受，而意根便领纳了这个不可知的执受，为令这过去世执取的色身免受一切“危害、不安”的缘故，便有其先世的后人多次梦见先人影像恐怖扰乱等事件，于是后人眷属们便想是否与先亡下葬棺木有关（因为更无其他事相连结的缘故；亦有人会去请问民间风水等事，便有此推测），遂只好重启棺木（这就是破棺，因棺木当初已被钉死，本来用意就是死者入土为安，永不再开启。然民间实不知亡者早已流转诸趣）；破棺后，知悉情形，遂捡诸骨骸更作安奉；于是这人的意根得知处理妥当后，便休此事，其后人遂得安宁。后来有些地方也有多起类似事情发生（这可能与当地下葬方式及土质等有关，易导致这状况发生），便衍成“亡故下葬数年，再启棺捡骨”之奇怪风俗，当知此本违反

华夏民族之“入土为安、勿再打扰亡者”的大原则，然因先亡于梦中扰乱，所以仍须处理（若是火葬，即一了百了）。

又如某人初次见到某甲，意根可由第八识所流注过去世与两人有关的种子，意根即就此作主判断（不一定正确，如果以前就有误会，这误会还是延续，所以尽量在当世说清楚，减少误会，即使对方不谅解，也是说清楚好），这都不是六识知道的；当意根由过去的种子感知与此人（某甲过去世的五阴）相处很好，这“相处愉快”的念头就生起而使这一生的意识知道；当某甲的意根也这样缘过去世的种子，就可能彼此都觉得投缘，于是谈话融洽。有时情况则很复杂，比如两个人过去世就是冤家，这一世各为男女，但可能两人一见钟情，因为意根被面前强盛现境吸引（异熟习气、业因增上缘成熟，即业力现前），即不现起“坏印象”（业力所拘），两人便结为眷属，然而婚后便有家暴等情形，以酬偿过去世业缘。

再举比较轻松的例子：有时看到同事，觉得他今天好像有什么“不一样”，却说不上来，后来终于恍然大悟，原来他刚理完头发（不必向他求证），因此看来“不一样”。这“不一样”就是六俱意根之所缘与了别处，意根经由意识的观察知有不同（这变化上让意根警觉，这现境与之前整体“印象”不同），但意根无念心所，不知实质内容，便令意识随转了别，意识虽一时无法了知有何不同，但意根作主令意识继续找寻哪里不同，最后警觉“应该是”同事刚理了头发。

又如有人梦见他搭飞机发生事故，影像历历在目，醒来

后有所警觉，理解到避免事故成真的方式就是暂时不与飞机有任何牵连；之后原预计搭乘的班机出事，他则因意根的遍缘功德、如来藏现起影像、意根作主决定等一连串因缘而逃过死劫。因梦兆取消班机的情形，并不是单独事例；但也有没躲过死劫者，如 1991 年华航机号 B-198 空难事件，有一罹难的机械员前晚梦见自己在一灵堂前徘徊，他太太在旁哭泣；还有驾驶员、其他机员之太太也有显示不同的征兆，然最后这机械员、驾驶员、机员都没有逃过死劫，主要是有工作在身，与乘客随时可取消班机或延后行程之状况不同故。

又有个科学实验：一群人各别观看许多人物照片，但每一张照片都是在他面前闪过，实验者无法清楚看见照片的内容，所以虽然看了许多照片，实际皆无看见任何一张之内容。事后，请他们从两张照片选出一张，其中有一张是方才曾经“闪过去”的照片；结果是每一个人都约而同地选择了那明明“没看见”的照片。由这个例子可知，意根末那识在六识没有清楚认知讯息时，祂本来就能对“法尘”的变动非常伶俐地随着意识的分别有所“了知”，非全无了知，所以上述实验者还是会作出“一致”的思量决定；此绝非张志成一句“意根不了知法尘”可知、可解释的。

又如有人看电视看累了，直接在沙发上睡着了，电视也没有关，家人怕这电视声音太大会吵醒他，便随手将电视音量调小，结果反而本来睡着的人就被唤醒而使六识又再现前了，宛若被“吵醒”了一样。这就是因为电视声音声尘音量的前后有了大变动，由于这法尘上的大变动令意根觉察有

异，他就叫唤意识出来分别状况，这个人就醒了。广告时段音量通常较大声（迎合商业操作），当回到节目本身时的音量又开始小声；有趣的是，此种音量变动，不会令打瞌睡者醒过来；因为在他经历几次这种音量相关变化后，意根由于之前意识、耳识的了别，第八识已储存相关状况，使得独头意根能以微劣慧了别此种法尘变动，瞬间就会判断这不必醒来。

如是种种生活上的例子可证知意根的存在，而且意根以如来藏见分功德为自内我，促令七种性自性功德不断地运转，而有常人以为的不可思议事；因此如何能说意根不能缘于诸法，不能了别、缘虑诸法、作主呢？然张志成却又举“无记性”来乱说：【第七识也无法作主，因为它是“无记性”，不会造业，也不与“我瞋”相应，所以不可能是作主的识。】¹然《成唯识论》卷一开宗明义说：“能动身思，说名身业；能发语思，说名语业。审决二思，意相应故；作动意故，说名意业。起身语思，有所造作，说名为业。”²意思是：能动转色身的思心所，成就身行故说名为身业；能发出语业的思心所，成就口行故说名为语业。审虑思、决定思这二种思心所，是意根、意识相应的思心所功德；由于意识、意根生起作动之意故，说名为意业。生起身业思、语业

1 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义！〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/19902875>

2 《大正藏》册三十一，页4，下29-页5，上2。

思而使得身与口有所造作，即是成就身业、语业。而且并不是有善或恶才是造业，非关善恶的行也是业行，如每天弹钢琴、练书法，没有所求时即是无记业，本身还是造业。第七识在成佛前有染污，名为有覆；意根是要到佛地时才能与善十一心所法相应的。意根有时也会随顺意识心的思心所决定，以意识有细腻之分析、理解故，意根即受意识之牵引，然而最终之决定仍是意根作主，以意根才是最终作主者，此作主与意根的思心所有关。

第七识的有覆无记性与第八识在因地时的无覆无记性是构成熏种成就的一大关键；师父 平实菩萨在《成唯识论释》开示：“意根虽然无记，然是有覆性，遍计所执性非常强烈，具有强烈的排他性，只可以是能熏而非所熏；意根亦是见分所摄，属于能熏，绝无容受性，故非所熏。”详细的道理请恭读师父 平实菩萨在《成唯识论释》所阐明的唯识正义。至于最后身菩萨成佛时，于菩提树下证悟明心，大圆镜智、上品平等性智圆满具足现前，第七识与第八识始与善十一心所相应，俱离“无记性”而转成“善性”。佛地第八识能起“善十一、五别境”心所法，由于一切种子具足清净圆满无可再受熏，即称为“无垢识”；此时意识亦圆满具足成就上品妙观察智，转成“纯善性”。若浅说易解是断一分无明即相应一分智慧生起，此际皆圆满所证，大觉如来之果证智慧功德即本来因地一切众生各自第八识之本有功德、恒住功德，故曰：“**心、佛及众生，是三无差别。**”是以“佛佛道同”，佛道旷远，妙理深邃，如何不向真善知识师父 平

实菩萨求法，按部就班修学，却自作解人、自丧法身慧命还要来强拉无智学人一起下堕呢？

10. 《成唯识论》说第七识末那识意根恒、审、思量、作主

张志成更直接挑战意根的作意决定，认为无心位时也不须意根作意决定，张志成认定的是“五种无心位时断灭然后要清醒时，意识不必依靠意根唤醒或决定而能重新现起运作”³，他抨击“在无心位时，意根作意决定唤醒六识”之佛法正义，他认为在无心位时，只要四缘具足，如“只要有充足的所缘缘（亮光、声响）就可当作法尘触意根”，这“第八识流注意识种子而生起意识，与第七识思心所的作意或决定无关”。⁴

3 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉：【如何解说意识在五种无心位时断灭然后要清醒时，意识如何不必依靠意根唤醒或决定而能重新现起运作？答：是哪部经论说“五无心位，意识断灭，需要意根决定来让第八识流注意识种子而生起意识”？全是正觉独家的妄想。】

4 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉：【五无心位时，四缘中的因缘（意识种子）、等无间缘（前念灭去的意识）、增上缘之一的意根皆俱足（在人间还需要功能健全的大脑作为增上缘，所以在人间广义的意根内涵可包含大脑）。所以于眠熟时，若已睡饱（功能健全的大脑作为增上缘），前三缘皆俱足，只要有充足的所缘缘（亮光、声响）就可当作法尘触意根，如此四缘俱足，第八识流注意识种子而生起意识，与第七识思心所的作意或决定无关（事实上第七识思心所一直在思量第八识见分，然后它的慧心所起“我见”将它当作“我”）。从灭尽定出定也是如此，入灭尽定前的作意（预设听到引磬

笔者之前说过，国外一小城镇每天凌晨三点有火车经过，然人人好眠，习惯了都“不会惊醒”；结果有天火车不来，却人人“惊醒”，这哪是张志成所说“只要有充足的所缘缘（亮光、声响）就可当作法尘触意根”来让人起床呢？当知火车不经过，没有发出巨大声响，不是更可好好睡觉？难道不是最好火车天天都不来？怎么有一天火车不来时，反而“惊醒”呢？这哪是阿赖耶识自动流注种子而“惊醒”有情的呢？无论张志成想尽方法，只要背离意根决定作主，无论如何条件说令第八识自动流注意识种子，皆会与现实不合，全然是“张志成独家的妄想”。当前六识皆断灭而成为眠熟位时，如来藏又不领纳六尘境界而作了别，这时若没有意根触法尘的变动而作意令如来藏流注六识种子，六识便能自己醒来，这不正是《中论》所破的六识“自生”吗？亏张先生还以中观学者自居呢！

在此举出《成唯识论》所说来证明，如说第七识心意根是“恒审思量”有五次之多，这“恒审思量”三个自性中就是有作主决定。如《成唯识论》卷二：“即第七识，恒、审、思量故”（这就是第七识，以能恒不中断而且有审度及思量自性的缘故）、《成唯识论》卷四：“是识圣教别名末那，恒审思量胜余识故”（这个心识在圣教中别名为末那识、思量识，此心识之恒、审、思量胜过其他诸识的缘故）、《成唯识论》卷四：“能审思量名末那故。未转依位，恒审思量所执我相；已转依

声要出定），出定前的引磬声成为法尘触意根生起意识而出定。】

位，亦审思量无我相故”（能审决思量故名为末那识，在尚未转依位之前恒、审、思量所执取之我相，已经转依的清淨位也同审决思量无我相的缘故，所以称为思量识、末那识）、《成唯识论》卷五：“第七名意，缘藏识等，恒审思量为我等故”（第七识名意——意即思量，可缘于藏识所变现的见分及相分，于此恒、审、思量为我、我所执取的缘故，于清淨末那位依转依说恒、审、思量无我之诸相）、《成唯识论》卷五：“故知别有第七末那，恒审思量，正名为意”（所以由此可知别有第七末那识，以恒、审、思量，因此就名为“意”，末那即是思量之意）。窥基大师在《成唯识论述记》卷二说：“第七识‘恒、审、思量’。此说‘恒’言，简（别于）第六识，意识虽‘审、思’而非是‘恒’——有间断故。次，（这）‘审、思（量）’言，复简第八（识），第八（识）虽‘恒’（而）非‘审、思’故。‘恒、审、思量’，双（处皆）简（别于）五识，彼（五识）非‘恒’起（以有间断故），非‘审、思’故（不同第六识与第七识）。”⁵

这第七识“恒、审、思量”，第六识“审而不恒”，第八识“恒而不审”，五识“不恒不审”（非恒非审）。由此可知，这审决思量主要是在第七识，亦有第六识，然这第七识由于是“恒、审、思量”——恒而不断地审度思量，所以是最终决定者，胜过六识，意根是六识的所依故；又，第八识是“不审”，所以七种性自性功德是任运而起，并不作主；是故第八识虽有“思心所”，却是不主导、不挑战意根的作

⁵ 《大正藏》册四十三，页 298，中 5-9。

主性，若说是第八识作主决定，那岂非是说轮回生死的是第八识？然第八识永不作主，因为真正执取三界诸法、想要现起三界诸法、想要在三界中生存的是意根，第八识不会越俎代庖作决定；意根若要灭尽自己，第八识也不会阻止祂；意根若决定在大地震时不叫唤意识生起，第八识也无意见；第八识是无覆无记性、无作主心，不会代替第七识作主来自行出生意识心、乃至前五识。

且二乘圣教《中阿含经》卷七也有开示：“诸贤！若内眼处坏者，外色便不为‘光明’所照，则无有念，眼识不得生。诸贤！若内眼处不坏者，外色便为‘光明’所照，而便有念，眼识得生。”⁶——“诸位贤德！如果内眼处坏了的话，外境界之色尘法便不会被‘光明’所照，则（意）就没有念头生起，眼识便不得生。诸位贤德！如果内眼处不坏的话，外境界之色尘法就会被‘光明’所照，而（意）便有念头生起，眼识就可以得生。”经文继续将六识说完，即一切外法外境之现起，皆是由“光明所照”，“光明”即喻如来藏之功德，否则一切外法不得现起；然后要“有念”，即意根“有念”，六识得生；此即意根“作意”欲分别法尘境，即起“念”唤起六识，如来藏随应缘起、刹那刹那流注六识种子成就六识现行。由此可知“这部《中阿含经》开示的‘有念’使‘六识得生’”的意旨，就证明了“五无心位，意识

⁶《中阿含经》卷七〈舍梨子相应品 象迹喻经第十〉，《大正藏》册一，页467，上2-6。

断灭，需要意根决定来让第八识流注意识（及五识）种子而生起意识（及五识）。”这也说明张志成主张在无心动位时“意识不必依靠意根唤醒或决定而能重新现起运作”错谬，《阿含经》此处并没有说“本识（第八识）”有念才出生六识；第八识真如心如《佛说文殊师利巡行经》说：“真如无念，亦无所念。”⁷如何可瞎说这第八识真如法身整天随着张志成的恶说而一会儿有念、一会儿无念，自失“如如不动”的法性呢？假使张志成所说为真，无余涅槃就不成其为无余涅槃了，因为涅槃中正是第八识心，如果涅槃中的第八识会常常突然生起一念或几念，就不可能是解脱于三界外的无余涅槃了，由此也会导致佛说的许多法的定义全部都要改变了，例如涅槃寂静……等，那张志成是说佛陀的许多法都讲错了？

如果是由第八识作主而自动流注意识种子等，如此岂非这第八识也是轮回而受苦乐的主体识？这还是佛法说的本来自性清净涅槃吗？且此必与第七识之最终作主心冲突，则法界不就须有两个现象界，方得令第七识、第八识各来作主？这还能是八识和合之唯识正理吗？依张先生的说法，在无心动位中，不必意根作意决定而第八识就能自动作主出生意识及其他的诸法，那么还能有二乘菩提之涅槃可证吗？这就是新时代的天方夜谭！

11. 新时代的名色结合体——“广义的意根包含大脑”

⁷ 《大正藏》册十四，页 510，中 20-21。

之恶说

在此再录一则关于张志成对意根见解的笑话，他说：“（在人间还需要功能健全的大脑作为增上缘，所以在人间广义的意根内涵可包含大脑）。”⁸他发明了这“广义的意根”说法，这“新意根说”是他唐突地将意根从“非物质的非色根”变成了“可包含”这“物质”性的“大脑”，成为“人间意根=‘非色+色’的根”——意根成为色根与非色根的综合体？如果依张志成所执的理由，大脑也是会导致意识无法功能健全的因素，那就须将大脑也归入“广义的意识”，岂非又成为“在人间广义的意识内涵可包含大脑”？依此荒谬剧继续上演，不就变成“在人间广义的五识内涵可包含大脑”吗？推究其实，张志成又是吃了释印顺的臭口水而跟着胡扯，何其荒谬可笑的愚人！

12. 总结

琅琊阁张志成说“（因地）第七末那识只能缘、了别、觉知第八识的见分”，然《成唯识论》说末那识缘藏识第八识见分时，是因为当时在卷四论及第七末那识意根的“所缘”时，不依众生所知解之六俱意根来解说缘于六尘境，以稍闻佛理者即是共知共解、全无疑惑故；论中主要是以这直接所缘于第一能变识第八识之功德见分来说，以此缘藏识七种性自性功德见分为自内我故，即刹那刹那作主决定，由此

⁸ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

引发第八识变现三界影像法尘相分现起、以及后起诸法等，则意根随与境合而同时也缘于第八识所变现的相分等诸法，如《成唯识论》说意根第七识缘“现所受境（现前所领受的境界）、缘遂合境、恒缘定事、刹那别缘”，哪里不缘呢？意根以缘藏识见分为根本，其他所缘皆由此引生而再得缘故，故以直接缘于藏识见分即为众生易解故；即意根功德广大、所缘广大，以遍计所缘故，如《大乘起信论》说意根为心识、有诸多功德：“业识、转识、现识、智识”，以及《成唯识论》说意根“恒、审、思量”，这第七识自要了别一切境，即以六识和如来藏见分所引功德（以为自内我法）为祂了别诸境的工具，自了别六识所缘所了的六尘境及如来藏藏识所提供之诸境，令这无始来的轮回主体识意根得以审察思量作主决定，一切为“生存、存在”故。

“意根缘藏识见分”即特指如是意旨，经上述晓谕，稍有知识者一闻即知；然以愚痴著称的张志成却说第七识“也不会意识现起后，可以借助意识的了别功能去‘伶俐’地分辨一切法”；窥基大师为了救护像张先生这些愚不可及者，他在《成唯识论别抄》卷五举有人问：“五（识）与第六（识、意识），同缘（于现前之）五境，应得（到）相（同的所）缘（境相之结果），（以）同（一）所缘（的缘）故”，这是在说明前五识了别五尘境时，第六识则与前五识同样缘于这现前五尘境，所以六识也应得到相同所缘、了别结果——量果，因为祂们就是同一所缘处的境界缘故。举问者又说：“第六（识）、第七（识），同缘第八（识）所变（的）相分，

应（彼此）互为（本）质、得（到同样的量）果、互相（为）缘？”即再说到第六识和第七识之间也是同样缘于第八识所变现变生的相分，则彼此互相为本质，就应得到像是第六识与前五识之间同样了别内容的结果吧？窥基大师回答：“以同所缘，义准应陈，（常人皆解，故《成唯识论》）略而不说。”即：“如你所举问，皆是同样的所缘（境），义理准同你的陈述：前五识的所缘同时成为第六识的所缘，所以第六识意识所缘之量果即成为第七识意根所领纳与所缘（就此分之量果来说，别无二致），然《成唯识论》之所以没有就此点来解说，就是因为这道理太过直观、太简单了，有谁可能会不知道？因此，圣玄奘菩萨在《成唯识论》中就直接略过不提。”然《成唯识论》卷五还是略提“识与根既必同境”，这也可解说“同所缘境”，即意识与意根同缘一境、同一所了。由于这道理实在太过简单了，所以当初窥基大师在《成唯识论述记》也没有写出来，后来应该是有弟子忍不住问起，窥基大师才晓得这处真的有人不太明白，即使相信、也没自信，故大师便在之后的《成唯识论别抄》写了出来。

然过一千多年后，还真的又有凡夫张志成愚人不知道“根与识”是“同所缘境、同一本质、相同量果”的道理（意根的领纳则还有独立于所缘第八识见分的部分，以及第八识单独流注法尘境给意根的部分），圣玄奘菩萨若在当场应该会想：“怎么有这样的痴人？连‘意根与意识同一所缘境’、‘若以前五识与第六识意识所缘之量果，即第七识意根必能领纳前六识的所缘境而成为量果’；如今‘即第六识意识所了，第七识

意根必然同了’的事实都不懂的张先生愚人也敢来阅读《成唯识论》？”

在“意根只能缘于第八识见分”的超级谬见下，张志成在解读与第八识相关的法义时，因为不解“总相、别相、别别境中的别相”等区别，就误会为“缘=缘虑=了别”，他随后就以此任意套用，于是以此“意根只缘藏识见分”之断章取义之谬误，将意根相关的佛法全数翻新，阻隔意根“缘于法尘、遍缘诸法”等，所以他要特别写为“缘（虑）、了别”以代表“缘=缘虑=了别”，然实际上“缘≠缘虑”，这是华人都懂的道理；但张志成愚人在执取见、见取见中无法可转，他悍然地将“意根‘缘’法尘”改成“意根‘触’法尘”，然后再荒谬地攻击：【萧导师混淆了“触”与“缘（虑）、了别”之间的差别。】当知当来下生佛 弥勒菩萨已于《瑜伽师地论》卷五十七开示：“依意根处，由于前际无始时故、遍缘一切所知境故”⁹，意根无始时来就存在，为“遍缘一切所知境”的末那“识”，哪是痴人张志成所毁谤为“无缘、无遍缘”功能及“无了知、无知于法尘”呢！又如圣教《楞严经》已说“意（根）默容十方三世一切世间出世间法”，此处的“容”就是能缘于诸法。再即使是二乘圣教也清楚描述意根的“现所受境”：《中阿含经》说意根“尽受（五根所行、所受之五尘）境界”，又说“得观‘意’所念、‘意’所思”，皆可知当意根与意识在一起时，佛法正义

⁹ 《大正藏》册三十，页 617，上 13-14。

是“第七末那识不但缘意识正在了别的法，而且同时领纳意识所了别的六尘”，即“意根透过六识的协助，可以缘虑、了别、审决、思量现前一切六尘境界”。

当知佛法正义是：当意根触现前境界时，并不直接了别五尘，五尘是由五识所了别，五识是与意根、意识同时在缘这五尘，但唯有五识能直接了别五尘；当意识心借由五识了别五尘的作用也同时了别了五尘境，意识心自身还能就此了别更微细的五尘境界，也能同时了别这五尘境之上的法尘境；意根就借由意识对六尘的了别而同时了别了六尘，即意根如此了别现前一切境，以意根与意识是“根、识”同缘于一境，凡意识所了别皆为同缘于一境相之意根所了别，意识的领纳内容也同时成为意根第七末那识所领纳（并非在说赞同不赞同），即五尘与五尘之上的法尘都在六俱意根第七末那识的了别之中；在这过程中，意根同时缘于第八识的见分功能为自内我，亦可从这第八识所缘、变现的法尘相分令意根第七识自身领纳其中的境界（亦有非五识、第六意识之所能了知者），如第七末那识意根的攀缘作用（亦可说遍计执性之作用引发），令第八识如来藏依业种差别平等之理而流注与现前之人、或现前境界相关的若干往昔之种子（当知非皆流注、亦非全无，还是依于因因果报平等之理为本，不当流注就不流注，故说“若干”）成法尘境，意根第七末那识即能依此法尘境了别其中内涵作主决定，以有种子是过去曾有思心所的决定而成种，故随即因此流注（以往意根之决定思、所见不一定如实的缘故，亦有偏执于其中，境界亦有差别，唯能说“相似”而非“同一境界”，当如是

理解），是以有时能迅速对某人有好恶之感觉，或于诸看来相似境界中而却有不同之决定（世间所说“直觉”则近似，非意识之直觉，多是意根所缘境界，令意识知晓；亦有意识不知晓之处）。

至于张志成对于意识的慧心所以及意根的慧心所全然不解，就恶意攻讦：【正觉也错解“慧心所”，慧是“简择、择法”的意思，与分别境界无关。第七末那识不对外境了别，因为只向内缘第八识见分。第七末那识的“慧”是“我见”（《成唯识论》说第七识的慧是：“慧即我见”），与了别外境无关。】¹⁰张志成平生读书是只会浏览吗？慧心所是于观察境起简择，若不了别境界，如何简择？且《成唯识论》在讨论意根是否有五别境心所法时，第一师的主张是意根的慧心所相应于我见，所以他说“慧即我见，故不别说”，意思是：意根的“慧心所”主要相应于四根本烦恼中的“我见”，所以意根有少分“慧心所”，不再另外说明。结果这自作聪明的张志成却误会第一师的“慧即我见”，以为“慧心所”就是“我见心所”，那这两个心所不就重复了吗？殊不知“我见”虽然摄在别境慧中，然而我见只有染污、不通善性，别境慧通善与无记性，两者还是有差别的。结果这愚人自打其脸都不知，一定要将自己胡诌之傻事曝光在大众面前！当他自创“琅琊阁真如法性而非真如心体，是为证悟之标的”后，又继续公布他独有专利的“新时代的张志成第八识缘虑五尘说”与“新时代的张志成第七识无缘虑法尘

¹⁰ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——正觉明心密意所依的“意根理论”是另类的“愚者难分根与识”〉

说”两大毁坏唯识正义之谬见，他这么热爱留名，就将他的臭名永留在这此后九千年的佛教史纪录吧。

④ 张志成主张“六识各自变现出生自己的相分”之妄见

琅琊阁张志成说：【每一个识有它自己的见分、相分，比如意识的自证分变出自己的“见分、相分”，然后意识自己的“见分”去了别自己“相分”，也就是说，所有的了别都是发生在识之内的现象，不是意识去了别阿赖耶识变现给它去了别的“内相分六尘”。】¹¹

琅琊阁张志成又说：【第八识所变现的五尘本质，接触五色根后，出生五识，五识自体变现出类似五尘本质的影像相分而加以了知；五尘本质作为法尘接触意根后，意识自体变现出类似五尘本质的影像相分而加以了知，所以并无“自心如来藏就转变外六尘相为脑中显现的内六尘相”这回事。】¹²

辨正：

1. 《成唯识论》说心、心所法由第八识含藏种子为因缘依

张志成比释印顺更大胆，敢将自己所不知的法，在自以为是的实质下广大众多的写出来，这是释印顺远不能及的地

¹¹ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义！〉

¹² 琅琊阁，〈正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义！〉

方，所以他造下的佛法笑话同时远比释印顺多上许多倍。然而圣 玄奘菩萨在《成唯识论》卷四解释六识时开示：

诸心心所皆有所依，然彼所依总有三种：一、因缘依，谓自种子；诸有为法皆托此依，离自因缘，必不生故。¹³

疏解论文大意：

七转识心、心所法都有“所依”，否则就不能存在于世间；其中第一个“所依”就是“因缘依”，这“因缘依”就是以其自类种子为所依（任何一有为法的存在都需要有第八识如来藏含藏其自类种子功能差别，方得出生这心、心所法功能），这心、心所的自类种子即是其（心、心所）的因缘依。一切有为法都要有自类种子为依托，离开了这自类种子就不会有诸转识的心、心所之现行，即无心、心所的“见分、相分”现行可得。一切心、心所之“能见的见分、所见的相分”，皆由第八识含藏之种子（功能差别）流注所生所现。

又，《成唯识论》在此强调“有为法”者，是以三界法皆是有为法，皆第八阿赖耶识真如心所生，这“所生”就是种子流注义。即七识“心、心所”须由“种子因”为“亲因缘”来出生，并非可由被出生之七识“心”自己来变生、变现自己的见分与相分，因为一切所生法都不能出生任何一

¹³ 《大正藏》册三十一，页 19，中 22-24。

法，这是法界中的定律。《成唯识论》说七转识“变现”——“能引变出现起”，是有“能引”义，有“引发”义，非“能生”义，非“直接变生（相分）”之义。即七识心唯有引发的作用，并无出生他法、乃至自身见分相分等功能，即七转识的“见分、相分、自证分、证自证分”都是第一能变识第八阿赖耶识流注种子所生；这道理在《大般若波罗蜜多经》卷五十五中也如是说：“善现！其有欲令无相之法有出有至者，则为欲令眼处有出有至；所以者何？眼处不能从三界中出，亦不能至一切智智中住；何以故？善现！**眼处、眼处自性空故**。善现！其有欲令无相之法有出有至者，则为欲令耳鼻舌身意处有出有至；所以者何？耳鼻舌身意处不能从三界中出，亦不能至一切智智中住；何以故？善现！**耳鼻舌身意处、耳鼻舌身意处自性空故**。”¹⁴依此圣教所说，六识心自体，以及六识心的自性（也就是心所）都是空性心如来藏所化现出来的，都应摄归空性心如来藏，所以说“眼处、眼处自性空故”，以及说：“耳鼻舌身意处、耳鼻舌身意处自性空故。”证明六识及六识的自性根本没有变生六识自己与心所法的功能，当知更不能变生六尘了，张志成怎能说“意识自体变现出类似五尘本质的影像相分而加以了知”，这是公然抵触圣教所说，变成意识能自生意识及心所，成为《中论》所破的诸法自生的外道了，那么他以此邪见来指责善知识：“所以并无‘自心如来藏就转变外六尘相为脑中显现的内六尘相’这回事。”也就成为无

¹⁴ 《大正藏》册五，页 309，下 26-页 310，上 5。

理的指责了。

如果张志成的主张是法界中的现量，那么他的意识将成为能变生诸法的常住心了，怎么会夜夜眠熟而断灭？又怎么他的邪说被破斥时，会变生不可爱的境界受，来让他感受不可爱的境界？又如何不能依他自己的意志来变生他所喜爱的境界，竟要领受被破斥时的烦恼境界？所以一切有情的五阴、五阴自性，以及十八界、十八界自性，全都是空性心的自性，都是空性心阿赖耶识之所变生，不是由六识或意识来变生的；人人都是如此，如何张志成在依文解义后，主张他的意识自证分与众不同而说：“意识的自证分变出自己的‘见分、相分’”，来反对圣玄奘菩萨上述所说“阿赖耶识出生有为法、七转识心、心所法的见分与相分”呢？

2. 心识的“因能变、果能变”皆连结到第八识所藏种子

《成唯识论》卷二说：

能变有二种：一、因能变，谓第八识中等流、异熟二因习气。等流习气，由七识中善恶无记，熏令生长；异熟习气，由六识中有漏善恶，熏令生长。二、果能变，谓前二种习气力故，有八识生，现种种相。¹⁵

这意思是：

“能变”有二种含义：一、“因”能变：此即第八识含有等流习气因、异熟习气因这两种习气种子。等流习气是由七

¹⁵ 《大正藏》册三十一，页7，下1-6。

识中善性、恶性、无记性为因，经由熏习令此三性的等流习气种子生长；异熟习气是由六识中的有漏善、恶性为因，经由熏习令此善、恶性习气种子生长。二、“果”能变：谓前面所说的等流习气、异熟习气二种习气种子因的势力、力量的缘故，有第八识流注种子而出生、现起种种相。

由此可知，一切习气皆是连结回到第八阿赖耶识所含藏的种子以为因，此相应之种子流注生灭如瀑流，第八阿赖耶识了知七转识的心行，依前七转识之心、心所法而流注所取相分种子生灭不已，亦于同时刹那刹那流注心、心所法的见分种子生灭不已。然张志成追随释印顺故同样厌恶阿赖耶识，当他看到《成唯识论》说三能变，就望文生义，以为无须本识阿赖耶识流注种子生灭，意识就能自行“变出（直接变生）”相分现起，便以为他的意识可以变生六尘了，那他的意识所变生的六尘究竟是内六尘或是外六尘？当他公开主张没有内六尘存在时，即是意谓他的意识可以变生外六尘了？是这样吗？所以他这样的主张便是剔除阿赖耶识流注种子功德而有了这“不是意识去了别阿赖耶识变现给它去了别的‘内相分六尘’”的大误会。

当知意识心从来不含藏种子，因为意识是“意、法因缘生”的生灭法，五位断灭故，不能执藏任何种子，当知无能变生见分与相分。佛法所说的“生”，没有种子就缺乏种子因，意识没有种子因，就不能流注种子而成就六尘相分的现

行。舍离了阿赖耶识所含藏的种子，则“变生、变出、变现”皆成无有实质的名言，只成戏论而无实际可说，又如何有“相分”被意识现起呢？

3. 五识不自生见分、相分，意识心亦不自生见分、相分

由上述《成唯识论》所开示的唯识正义来看琅琊阁张志成所说之“五识自体变现出类似五尘本质的影像相分而加以了知”、“意识自体变现出类似五尘本质的影像相分而加以了知”与“并无‘自心如来藏就转变外六尘相为脑中显现的内六尘相’这回事”，即可知张志成的唯识理念都是他自创的“张志成唯识外道学”，皆是他依文解义后的相似佛法，目的只是要覆盖世尊的正法，代之以外道常见思惟所得的思想。当知这“变现”有“因能变、果能变”，皆依如来藏所含藏的二种习气种子来说，即须种子流注功能，方有内六识乃至第七识之“能变”可说；如果没有如来藏为本识，则习气因的各类种子尚且无法储存，何况有后来等流种子流注之变现、变生之事？此处张志成则说六识可自己“变出”（直接可变生、生起）所缘六尘的相分（当然以心、心所法一起同论时，他的论调也等同可包含心所法所缘之相分），这“变现”在他操作的语汇下，是等同于“变生、出生、直接出生”义；然前已根据《成唯识论述记》所说六识所见的相分是“内相分”，非无“内、外”相分之别，这六识中哪有一心识可先接触物质之法，再根据物质之法来“变现”这近似于物质法的“相分”，再给心所法来了知、再令六识心王来了知呢？当知六识皆无此功德。

应知这“变现出类似五尘本质的影像相分、变现近似五尘之上的法尘影像相分”都不是六识心之所能为，这第三能变识六识实际上只有“引生”（引发如来藏流注相应种子而出生相应诸法）的功德，不是张志成要的“变出、能生”义。《成唯识论》的七转识“变现”为“能引、引生”，无“直接出生”义，以“直接出生”皆须种子流注的缘故。这在七转识“引生、引发”的无数功德中，最基本的一种是能引这自类种子流注，如六识各自引生自类心体种子流注，此亦属于“引生”之功德（当然这要有所依根意根末那识之思量决定为基础），如何有张志成以为的意识心自生相分之事呢？

又，张志成说：“五识自体变现出类似五尘本质的影像相分而加以了知”、“意识自体变现出类似五尘本质的影像相分而加以了知”，如是则有两类五尘相分，一为五识所变，另一为意识所变，两套五尘相分同时同处存在，是否张先生的觉知心中有两套五尘相分同时并行存在？法界中能有这样荒唐而不必要的重复事相存在？其次，五尘既是五识及意识所变生的，那么所变生五尘究竟是外相分五尘或是内相分五尘？外相分五尘能是意识或五识所变生的吗？而张先生又说“并无‘自心如来藏就转变外六尘相为脑中显现的内六尘相’这回事”，在他这样自相矛盾的说法前提下，张先生六识所触知的五尘或六尘，究竟是外相分或是内相分？这与他以往否定内相分的存在而主张六识所触知的都是外相分六尘、无内相分六尘的说法全然相悖，能否请张先生对佛教界公开说明，不要老是躲在乌龟壳中避而不答。

4. 总结

张志成毕竟是六识论外道，当他看到《成唯识论》说“能变识、变现”，就连结到“变生、变出”，错谬地以为意识能自己变生自己的见分、相分：“意识的自证分变出自己的‘见分、相分’，然后意识自己的‘见分’去了别自己‘相分’，也就是说，所有的了别都是发生在识之内的现象，不是意识去了别阿赖耶识变现给它去了别的‘内相分六尘’”，丝毫不顾所生的三界诸法都无可出生他法的事实。意识心自身、自性、体性、心所法，无一不由如来藏第一能变识本识含藏的种子流注出生，如何有“意识的自证分变出自己的‘见分、相分’”之事？六识如果有能力变生出“他法、见分、相分”，岂非要改写诸法不自生、不他生、不无因生的佛法正义？三能变识主要是说八识和合，七转识的能变、变现，是说能引发、能令种子识第八阿赖耶识流注诸见分、相分种子成就诸现行；即使是意识心体本身也还是由第八识刹那刹那流注生灭种子功德所成就，是一个种子接着下一个种子，这样不断刹那生灭、接踵其位，方得有意识心体之现起；心体如是，心所法亦然；心体的见分如此，心体的相分亦如是；心所法的见分如是，心所法的相分亦如是；无始以来一向如此。

张志成之“不是意识去了别阿赖耶识变现给它去了别的‘内相分六尘’”，显示他对“阿赖耶识出生一切法、出生内相分六尘”的唯识正义，由于自己无法亲证而不能胜解其

义以致相当不满，便想依文解义将这出生功德移转到意识心身上。然日常生活中，往往意识心所领受的相分是出乎意识心意料之外，并不是由意识自行设定而变生出来的，这样张志成还要意识心变出这“出乎意料之外”的很多引生他所厌恶的不可爱“相分”，真的是强意识之所难；由此可见他所说的相似佛法不仅错谬，也与法界中的现实严重脱节，故其所说纯属虚妄想而成为非量，并非现量。

至于由意识转到五识，张志成也是执取说“五识自体变现出类似五尘本质的影像相分”，同样是自己将“能变、变现”当作“出生”的妄解。他对圣 玄奘菩萨解释这么清楚的“因能变”和“果能变”并无兴趣；于 弥勒菩萨说有种子流注、有一切种子识、真如种子、真如集成，他也只是听听，并不信受；他的目的无非是借写文章来破坏正法。（待续）





从《悲华经》略窥

释迦古佛大悲愿行与 观世音菩萨殊胜大愿

——对我们后世学人的启发(二)

～郭正益、张育如～

(二) 释迦菩萨的树人大计画

释迦牟尼佛的因地悲愿：摄受十方五逆十恶众生

释迦牟尼佛发愿度化的有情，是造五无间罪的众生¹，这无量的苦恶众生与十方诸佛净土不相应的缘故，时常生于无佛之世，释迦牟尼佛以大悲心一体摄受此等众生，悉生来此娑婆²，以长劫的时间施予教化。这样殊胜的度众大愿，受到

¹《悲华经》卷八〈诸菩萨本授记品 第四之六〉：“又汝大悲，于未来世……娑婆世界贤劫中人寿百二十岁，为老病死之所缠缚，黑暗世中无所师咨，聚集一切**诸不善根**，行于邪道，入烦恼河，**专作五逆，毁坏正法，诽谤圣人，犯四重禁**……。于如是等烦恼乱世，当成为佛如来、应、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，离生死轮，转正法轮，破坏四魔。”《大正藏》册三，页218，中25-下5。

²《悲华经》卷六〈诸菩萨本授记品 第四之四〉：“世尊！我成阿耨多罗三藐三菩提已，愿令他方世界所有五逆之人，乃至行诸邪道、登涉罪山如是众生临命终时，悉来集聚生我世界。……为是众生故，于娑婆世界诸四天下，一时之中，从兜术下，现处母胎，乃至童子，学诸伎艺，出家苦行，破坏诸魔，成无上道转正法轮，般涅槃后流布舍利。如是示现种种佛事，悉皆遍满如是百亿诸四天下。”《大正藏》册三，页208，下23-页209，上5。

宝藏如来赞许，称赞 宝海梵志（释迦牟尼佛因地时的示现）是“菩萨中的芬陀利华”、是“成就四法精进的菩萨”³。即 释迦菩萨在因地时，就已经坚定心志：除非成为一生补处菩萨须在兜率陀天等待下生成佛外，在此之前永不求于任何天上人间受用荣华之利⁴；愿在秽土世界成佛，摄受五逆十恶的众生⁵；

3 愿取秽土世界成佛、说三乘法教化浊恶众生、示现的佛寿是当时人寿的不长不短岁数；如此行精进法的菩萨，就是“菩萨中的芬陀利华”。

《悲华经》卷八〈诸菩萨本授记品 第四之六〉：“梵志！菩萨有四法精进。何等四？一者，愿取不净世界；二者，于不净人中施作佛事；三者，成佛已，三乘说法；四者，成佛已，得中寿命不长不短。是名**菩萨四法精进**，是谓菩萨如分陀利，非如余华，是名菩萨摩訶萨。”《大正藏》册三，页 218，中 14-19。

4 这说明了 释迦牟尼佛的精进愿力是在秽土教化众生，而此诸众生的善根已经烧灭，随时可能下堕三恶道，因此为了救护这些众生，所以永不为自己求人天福报，除非是等待下生成佛时，才愿意生在天上。

《大乘悲分陀利经》卷五〈大师立愿品 第十六〉：“我当如是摄度空倦心意焦枯众生，乃至贤劫之际，我不求人天荣利之福，唯除一生补处在兜率天待成菩提时。”《大正藏》册三，页 265，下 27-29。

5 《维摩诘所说经》卷上〈佛国品 第一〉：“菩萨随所化众生而取佛土，随所调伏众生而取佛土。”《大正藏》册十四，页 538，上 22-23。

《大方等大集经》卷二十一〈宝幢分中陀罗尼品 第六〉：“我以往昔本愿力故，在此世界具足五浊恶众生中，成阿耨多罗三藐三菩提。是诸众生……无明所覆，……安处三趣、**乐作十恶……喜造五逆**、耽著非法，**诽谤正典、毁谤圣人……招提僧物随意而用，于业果报不能深信，不乐供养师长、和上、有德之人**。为如是等弊恶人故……于是世界而得成道；既成道已……为诸众生宣说正法……然诸众生犹于我所生不善心，或打、或骂、或生嫉妬……或有以石土木刀毒、遥见打掷、为欲杀我……造作种种诸恶方便欲坏我法，为灭我法、为摧法幢、为破法船、为坏法性、为破法藏。”《大正藏》册十三，页 144，中 25-页 145，上 3。

任何众生来向我求乞时，不管他是软语、恶言、轻嫌、毁谤或真实语，我都不生一念厌恶、瞋恚；我也不会生起以此布施来求取未来可爱异熟果报之念，否则我就是欺诳“十方世界无量无边阿僧祇现在诸佛”，未来必定不得成佛⁶。

释迦菩萨在因地时，就已决定不可思议的树人大计画

也就是说，释迦牟尼佛第八千次重返娑婆世界而重新演示成佛过程时所示现的因地之一——宝海梵志的菩萨行（每一尊佛的成佛都有最初成佛的第一次；而 释迦牟尼佛的初始第一次成佛是在“无量无边百千万亿那由他劫”之前，之后每一次重新示现完整的“从因地三贤位直到果地成佛”的过程——这一次示现的“近乎复刻”第一次初始成佛时因地的所行是第八千次，亦即这第八千次的成佛不是只复刻“从 悉达多太子出生到成佛、到转法轮、到示现入灭的过程”，而是也同时复刻了第八千次“成佛这一世之前”的“因地过程”，如此名之为“重新演示成佛过程”，而《悲华经》的主角 宝海梵志就是第八千次因地中的其中一世），是与当时诸菩萨所发的成佛之愿都不一样⁷——释

6《悲华经》卷八〈诸菩萨本授记品 第四之六〉：“尔时，大悲菩萨摩訶萨复作是言：‘世尊！我于无量无边百千万亿阿僧祇劫，在在生处为菩萨时，有诸乞士在我前住，若求饮食，或以软语、或以恶言、或轻毁訾、或真实言。世尊！我于尔时，乃至不生一念恶心；若生瞋恚如弹指顷、以施因缘求将来报者，我即欺诳十方世界无量无边阿僧祇现在诸佛，于未来世亦当必定不成阿耨多罗三藐三菩提。’”《大正藏》册三，页219，上25-中5。

7《悲华经》卷六〈诸菩萨本授记品 第四之四〉：“时，宝海梵志作是思惟：‘……我今见是诸大菩萨各各发愿取净佛土，唯除一人婆由毘纽。……我今最后发大誓愿，成就菩萨所有大悲。’……尔时，梵志复

迦菩薩取的是穢土世界，而且在因地时就不停地布施内财，目的就是为度五逆十恶众生皆入三乘法中。反过来说，这些与十方诸佛净土世界无法相应相容的五逆十恶众生，就往往成为 释迦牟尼佛所要摄受的对象，世尊一次又一次示现因地长劫广大心量精进布施行，以长远的时间教化他们改变心性以令向善，乃至摄受他们来到自己的穢土世界继续教诲；等到众生心性有一分改变了，他们也就可以到十方诸佛如来的净土，熏修佛法（即使是最容易往生的极乐世界，也必须行者动转心性：愿意相信有极乐世界、阿弥陀佛，也愿意相信称佛名号必得接引）。

释迦牟尼世尊就这样不断地示现成佛，在因地就不舍任何“举止动念无不是业、无不是罪”⁸的苦恶众生，以永无止尽的悲壮大行，不断地为无量无数不生一念之善的五逆十恶

白佛言：‘……所谓众生厚重烦恼，五浊恶世能作五逆，毁坏正法，诽谤圣人……勤行十恶，趣三不善……尔时，娑婆世界贤劫中人，寿命千岁，是一千四佛大悲不成，不取如是弊恶之世，令诸众生流转生死犹如机关、无有救护、无所依止、无舍无灯、受诸苦恼，而反舍放，各各愿取净妙世界；净土众生已自善调、其心清净，已种善根、勤行精进，已得供养无量诸佛，而更摄取。……我今心动如紧花树叶，心大忧愁，身皆憔悴；此诸菩萨虽生大悲，不能取此五浊恶世，今彼诸众生堕痴黑暗。世尊！乃至来世，过一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫后分，贤劫中人寿千岁，我当尔时行菩萨道，久在生死、忍受诸苦，以诸菩萨三昧力故，要当不舍如是众生。’”《大正藏》册三，页 203，下 2-页 205，上 21。

⁸《地藏菩萨本愿经》卷上〈如来赞叹品 第六〉：“南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪，何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状？”《大正藏》册十三，页 783，中 28-下 1。

浊恶众生种下深厚的熏闻佛法的种子。但种子不会在一时半刻间发芽，必须等候长远的时间，才终于得在众缘成熟时，有一分微小的种子开始萌芽、有一分心性得以稍微转易，相信布施有功德；再经长劫的熏闻佛法，再经长劫的实践，才终于对三宝产生真实净信而无可动摇。

因此，在尽未来际的未来际，释迦牟尼世尊还会不断来此娑婆世界示现成佛、摄化众生，那是永无止尽、不可思议的八千次、八万次、八亿次、八无量阿僧祇次……n 次的 n 次，直到久远的久远。因为十方无佛世界永远有着五逆十恶、造无间罪的众生亟需救拔，释迦牟尼佛以永远不舍的大愿力摄受这些苦恶众生，并且视众生的成佛之道为自己的成佛之道，因此娑婆世界会在久后无量劫中，于不同时劫一再不断地现起。这是 释迦牟尼佛树人大计画中的一环，永无终止之一日。这五浊恶世永远有着《悲华经》所说的与诸佛不相应、生在无佛世界的“恶心众生”⁹，释迦牟尼佛一次又一次、以长劫极长劫的树人大计画救度众生、利他成佛，更显 释迦如来不舍众生的大愿如是可贵！

今天每一位生在娑婆世界银河系的有情，都从过去无量劫以来就受到 释迦牟尼佛慈悲不舍、恒施外财内财的恩德，乃至今日我们得以熏修佛法，都是 释迦世尊的洪恩，理当对世尊五体投地感恩戴德。

⁹《大乘悲分陀利经》卷五〈大师立愿品 第十六〉：“如是乏无善根渺善知识恶心众生，尔时充满娑诃世界，诸众生为一切萨婆若所弃、处无佛刹。”《大正藏》册三，页 266，下 22-24。

(三) 总结：释迦牟尼佛对所有大悲菩萨的提携规划

激励学人向释迦牟尼佛看齐：取秽土成佛

释迦牟尼佛的广大悲愿所涉及的广大树人计画是难以想像的，《悲华经》就是在述说 释迦牟尼佛的大悲愿，以激励诸因地菩萨们也向 释迦牟尼佛看齐，即使作不到布施内财，在 世尊的感召下，愿意施舍外财并发起殊胜的度众之愿——愿在秽土成佛，摄受、帮助众生成佛。

激励学人增广悲心，发起殊胜大愿

除此之外，释迦古佛在教化众生的过程中，也会留意摄取一分根性非常殊胜、悲愿广大的勇发菩萨一阐提大愿或殊胜度生大愿的菩萨，因为这些菩萨的心性与 释迦如来因地时所发殊胜愿力相应契合的缘故；待他们修证到一个阶段时，最迟在入地之后，都会归到 释迦牟尼佛座下，世尊便以佛力加持，摄受他们熏习 释迦牟尼佛度化众生的过程，以此更加增广其行菩萨道的大悲心。这些菩萨以护持佛法的福德及功德，一步一步熏习 释迦牟尼佛的度众规划，如是蒙 佛直接指导，直到最终自己也担任护生的主要角色，快速地圆满佛果；在成佛后，仍愿意继续参与 释迦牟尼佛的超级大佛事——树人大计画，示现菩萨身协助 世尊教化浊恶众生。这就是 释迦牟尼佛对所有大悲菩萨的提携及勉励，因为能在因地就受 释迦牟尼佛悲愿志行的摄受感召而发愿在秽土成佛，是非常、非常难能可贵的。

这也可以从另一个角度来理解，也就是绝大多数的诸佛

如来在因地发愿时，都是取净土世界成佛，然而绝大多数的众生只能生在秽土，甚至在无垠的时空中只能生在无佛世界，从无值遇诸佛的一刻。因此，诸佛如来为了救护这些广大的不可治众生出离生死，就会依 释迦古佛的愿力与大规划，互相配合，一起救度浊恶众生。诸佛在度生无尽的前提下，皆会方便引导这样的菩萨到 释迦如来的座下学法，这就是法界不可思议的佛佛同助之美事。

成为理事圆融的绝对利他菩萨，参与释迦古佛树人大计画

因此，《悲华经》告诉我们 释迦牟尼佛因地如是精勤摄受苦难众生的故事，也就是在摄受十方世界心性广大、犹如凤毛麟角的大悲菩萨们，愿在三界生死大海广行如幻佛事不断救护众生，就是在因地学习“与诸如来同一慈力”，令度众因缘永无止尽；又，即使是五逆十恶的众生也愿意救度，就是相应于“与众生同一悲仰”——了众生心之悲苦与渴求 如来的摄受。这些不畏五浊艰辛的菩萨们，从因地就发起了相应于 世尊因地的大悲愿力，彼此相应的缘故，便得以在 释迦牟尼佛的摄受提携之下，难行能行而实践他们的大悲愿，他们终会真正成为 释迦古佛所提携的可用于未来无垠岁月中的菩萨，也都会是理事圆融而利他成佛的大悲菩萨；直至他们自己也成佛后，会继续襄佐 释迦如来，于无尽劫中帮助五逆十恶众生成就菩提的法界大规划；如是至未来际、永无止尽。

由此可知，一阐提愿菩萨终必成为一阐提愿如来，如同本师 释迦牟尼佛以众生的成佛之道作为自己的成佛之道一

样；经典所说的真实义菩萨，即一阐提愿菩萨，以“帮助他人成佛”为志行，在力行“利他成佛”的过程中，也完成自己的成佛之道，并以究竟佛位的佛地果德，实行当初因地所发“利他成佛”的大愿，直至无穷无尽的未来际。人人皆应效法本师释迦牟尼佛，发起菩萨一阐提愿，履践“弃舍自利，专务利他”大行，迈向“利他成佛”的佛菩提道；秉持正确的菩提发心、正确的行道观、正确的回向观，必然蒙佛护持、超劫精进，在三大阿僧祇劫内成就究竟佛果、永利有情。也应知：凡是打压、鄙视一阐提愿菩萨者，正是针对一阐提愿如来 释迦牟尼佛的恶行，以一阐提愿菩萨是 如来真正的爱子故！发心不可思议故！

三、观世音菩萨因地寻声救苦的愿力与 释迦古佛的悲愿相契

（一）观世音菩萨寻声救苦愿，接近利他成佛性

已经成佛的 正法明如来，是出于什么因缘，特别倒驾慈航、现身为 观世音菩萨，在娑婆世界辅佐 释迦牟尼佛、协助教化呢？

从《妙法莲华经》¹⁰《楞严经》¹¹等经典可知，观世音菩

¹⁰ 《妙法莲华经》卷七〈观世音菩萨普门品 第二十五〉：“若有无量百千万亿众生受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名，观世音菩萨即时观其音声，皆得解脱。”《大正藏》册九，页 56，下 6-8。

¹¹ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷六：“尔时，观世音菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：‘世尊！忆念我昔无数恒河沙

萨有“只要众生呼唤我的名号，我就寻声解除他们的痛苦”的大悲愿，并以三十二应身救护众生出脱苦难，故与此界苦恶众生有着极为深厚的因缘；而这愿力，与《悲华经》中 释迦古佛的大悲愿是互相契合的。由此知解，释迦古佛必然在观世音菩萨因地时就加以提携，故而 观世音菩萨也成佛之后，便倒驾慈航，于此疾苦的娑婆世界继续实践寻声救苦的大悲愿，以报答 释迦牟尼佛以往的大恩德。

观世音菩萨“只要有众生发出苦音，我都寻声救度，在三大阿僧祇劫中，每一世都这样帮助众生离开苦境”的利他殊胜大愿，经过长劫又长劫地实践之后，不仅坚固了这悲愿，也一分又一分地磨除了 观世音菩萨因地时的利己性；当行者的心性愈来愈契合如来藏的“绝对利他”体性时，就有了超劫前进的契机。但当时 观世音菩萨实际上并未真正发起菩萨一阐提愿，只是不断坚持“不忍众生苦”的愿力，所以严格来说这超劫精进的整体条件还不完全具足。

（二）观世音菩萨承事释迦牟尼佛，以利他性相契故

因此，当 观世音菩萨得到 如来授记、进入圣位后，一一

劫，于时有佛出现于世，名观世音；我于彼佛发菩提心。彼佛教我从闻思修入三摩地；……由我供养观音如来，蒙彼如来授我如幻闻熏闻修金刚三昧，与佛如来同慈力故，令我身成三十二应，入诸国土。……彼佛如来叹我善得圆通法门，于大会中授记我为观世音号；由我观听十方圆明，故观音名遍十方界。’”《大正藏》册十九，页128，中15-页129，下28。

历事一定数量的诸佛如来时，由于愿力极为殊胜以及心性实际上与如来藏契合的缘故（即转依如来藏“绝对利他性”的程度远比其他菩萨来得更深、幅度更大），因此祂所奉事的如来以佛眼功德观察之后，必然晓谕观世音菩萨承事释迦古佛，以建立彼此殊胜的因缘；再由释迦古佛提携观世音菩萨早日参与宇宙清静大计画，这是一切俱利的大事。

这样愿力殊胜的菩萨，本应让祂超劫精进成佛，以佛地的功德力实践因地所发的摄受十方世界苦难众生的广大悲愿；则释迦如来直接提携观世音菩萨快速成就佛道，必然是最好的结果。这就是观世音菩萨在超劫精进之前的背景。

（三）观世音菩萨感念提携恩德，成为释迦牟尼佛树人大计画的一员

经典说，有九十九亿恒河沙诸佛也在法会中借诸因缘广传〈大悲咒〉¹²；因此当诸佛如来摄受观世音菩萨时，也会引导观世音菩萨走向释迦牟尼佛的大愿力，令观世音菩萨快速成就佛道，也成为救度五浊恶世苦难众生的一分力量——也就是观世音菩萨大愿的本身，不仅是作为自己摄受众生的动力而已，而是必然也与释迦古佛的树人宏愿超级大计画相契合。

由此可以理解，当观世音菩萨到了必须道业快速增上的

¹² 《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》：“此陀罗尼，是过去九十九亿恒河沙诸佛所说。”《大正藏》册二十，页108，下29-页109，上1。

时节，尤其当祂已经是三地住心的菩萨时，如何让 观世音菩萨快速满足第二大阿僧祇劫的道业，并且与 释迦牟尼佛的救度苦恶众生大計畫连结，就必然是由 释迦古佛直接提携 观世音菩萨，将自己的悲愿故事示知 观世音菩萨，彻底消弭 观世音菩萨的“为己性”，并且建立“纯粹无我性、纯粹利他性”。

佛菩提道的根本在于“心地修治”及“利他性”，观世音菩萨从三地直入八地之所以变成可能，最主要的原因是 观世音菩萨的心地本质已经与八地合辙（至于满足三地至七地的细项，则不是主要关键，因为可以之后再补足）；因此，千光王静住如来就可直接指导 观世音菩萨，而已具八地心性本质的 观世音菩萨就可用功而快速突破。

总的来说，“心性臻于清净纯善”与“纯粹利他所累积的广大福德”已然足够跨入八地心，就是 观世音菩萨能够道业直进的最主要关键；因此，当 千光王静住如来教导超劫精进之道时，观世音菩萨便能以“自力行道与广大福德”一次跃过第二大阿僧祇劫，从三地心直入八地的入地心。这就是 观世音菩萨超劫精进的整个故事。

（四）成佛之道的要旨：在利他之中，完成自利

释迦牟尼佛在经中开示，真正菩萨的利行都在成就他人，都是完全弃舍利己性、为己性的；这就是《大宝积经》开示的“弃舍自利，专务利他”。然而为何也有经论说“自利利他”？这该如何会通呢？

其实此二说法实质上并无相违。“弃舍自利，专务利他”，

是着眼于菩薩心心念念都在“为他、利他、益他”，不会夹杂一丝“为己”的染污心；而“自利利他”，则在说明真正菩萨实践“纯然利他、纯然为他”的菩萨行，而使得七转识愈来愈契合如来藏“绝对无我性、绝对利他性”的体性，及至完全平等平等而成就佛果，这就是“自利”。

因此《大般若波罗蜜多经》说菩萨何以成为真正的“摩诃萨”¹³时，就是指菩萨以“利他”为根本，在帮助众生成佛的过程中，最后也完成自己的成佛之道。如此方便说为“自利”，但实际上还是以利他为先；而菩萨摩诃萨之所以能如是行，就是因为秉持大乘佛法所说的“佛法无所得、毕竟无所得”的缘故。

反过来说，凡是一直抱持着“有所得心”者，就是 释迦牟尼佛在《大般涅槃经》所说的“是魔眷属，非我弟子”¹⁴。

¹³ 《大般若波罗蜜多经》卷四十七〈初分摩诃萨品 第十三之一〉：【具寿善现白佛言：“世尊！何缘菩萨复名摩诃萨？”……佛告善现：“若菩萨摩诃萨生如是心：‘……我当弃舍内外所重一切身财。我当于一切有情等心作大义利。我当以三乘法拔济一切有情，皆令于无余依涅槃界而般涅槃。……我当为一有情，经无量百千俱胝那庾多大劫，受诸地狱种种剧苦，以无数方便教化令证无余涅槃；如是次第为一切有情，一一各经无量百千俱胝那庾多大劫，受诸地狱种种剧苦，亦一一各以无数方便教化令证无余涅槃。’作是事已，自植善根，复经无量百千俱胝那庾多大劫，圆满修集菩提资粮，然后趣证阿耨多罗三藐三菩提。……是故菩萨复名摩诃萨。】《大正藏》册五，页263，上15-页264，中27。

¹⁴ 《大般涅槃经》卷十七〈梵行品 第八之三〉：“若有所得，是魔眷属，

经典甚至开示，如果菩萨摩訶萨贪求果位，就是粗业¹⁵；亦即连断三缚结的二乘声闻初果都不应贪求，何况大乘菩萨果位？也就是说，菩萨摩訶萨老实行道，心心念念于“利益众生成佛”，一步一脚印行于佛菩提大道。只是这样恪遵 如来圣教的菩萨，不是一般学人所能及，是故真实菩萨摩訶萨稀有难得。

当我们了解佛菩提道的根本核心在于利他时，自然就会明白：发愿利他益他的范畴愈大愈广者，他的成就速度就愈快速；因为他的愿力所及的有情非常多，他们各自的如来藏都会感应而共同起用，推动这个行者加快速度成佛，才能以佛地功德帮助他们早日脱离轮回而且也于未来成佛。

因此，当 观世音菩萨的“利他性”远远胜过“利己性”时，自然就会得到诸佛如来的冥佑，乃至 千光王静住如来的特别帮助，让 观世音菩萨早日成就佛果，帮助那些一直在等待祂以佛地功德利益与自己有缘的众生。

四、观世音菩萨、阿弥陀佛配合释迦古佛化度众生

（一）阿弥陀佛、观世音菩萨皆是古佛再来

《圣辨法义大乘经》圣教为我们开示：过去无量阿僧祇劫的华源世界 华生如来就是今日西方极乐世界 阿弥陀佛，次补 华生佛位的众宝普严世界 普明高显吉祥峯王如来就是今

非我弟子。”《大正藏》册十二，页 464，下 3-4。

¹⁵《摩诃般若波罗蜜经》卷二十六〈净土品 第八十二〉：“复次，须菩提！菩萨摩訶萨贪须陀洹果证，乃至贪阿罗汉果证、辟支佛道，是名菩萨摩訶萨麁业。”《大正藏》册八，页 408，下 3-5。

日在极乐世界次补 阿弥陀佛位的 观自在菩萨——观世音菩萨。¹⁶

这告诉我们，诸佛不仅在自己的佛国教化有缘众生，也会互相配合去他方佛国，依那个世界的因缘示现为菩萨身，一起成就广大的摄众因缘，同归佛法大海。这就是诸佛之间佛佛相助的道情，尤其是当诸佛如来之间有过去生的深厚因缘以及度众宏愿时，都会为了报答往世的提携之恩而互相成就、协力救护众生，成就法界中不可思议的美事。

（二）佛佛相助：净土世界、秽土世界，二佛世尊配合摄受众生

娑婆世界银河系的众生心性浊恶，绝大多数人的日常所

¹⁶ 《圣辨法义大乘经》：【世尊告胜喜菩萨摩诃萨曰：“善男子！乃往过去无量阿僧祇劫，有世界名曰华源。彼世界地平如掌，富乐炽盛，五谷丰熟，安隐欢喜，人民众多，具足充满。善男子！华源世界有佛，号曰华生如来、应供、正遍知。彼佛今现住世，为四众、天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，现在说法。……（华生世尊说：）‘诸善男子！我般涅槃后，此宝源王子即当作佛，坐众宝庄严菩提树下，证菩提时，号曰普明高显吉祥峯王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，彼世界名众宝普严，有无量声闻众，彼佛寿量九十六俱胝那由他劫，彼像法住世七百万岁。’……善男子！时，华生如来者，即阿弥陀如来、应供、正遍知是，于彼世界演说佛法。善男子！时，彼宝源王子，岂异人乎？汝勿怀疑，勿造斯观。何以故？善男子！时得胜王之子，即观自在菩萨是，[华生]如来亲自授记彼当作佛。”】此经收录于《甘珠尔》（藏文大藏经），汉译文：<https://buddha.now/toh0247/>

行皆是下堕三涂的苦因，因此必须有往生门槛最低的佛国净土，配合、协助 释迦牟尼佛的树人大计画，让苦恶众生能够很容易脱离这五浊恶世；因此，在我们现在这娑婆地球便有极乐世界的 阿弥陀佛、观世音菩萨示现而配合 释迦牟尼佛摄受众生。（十方众生只要至心信乐往生极乐世界，皆得往生，“唯除五逆、诽谤正法”者；这是由于谤如来藏是最大的恶业，以一切有情各有如来藏故，诸佛也是各依如来藏而成佛故。因此，谤如来藏者即是断尽善根者，与诸佛净土绝不相应，并非 阿弥陀佛不慈悲救拔。）

释迦牟尼佛、阿弥陀佛一在秽土、一现净土，在无数劫中，共同摄受娑婆世界的广大不可治众生——但以十念 弥陀圣号，即可蒙受 阿弥陀佛、观世音菩萨、大势至菩萨接引往生清净佛土¹⁷。又由于 释迦牟尼佛度化十方世界五逆十恶众生的悲愿宏大，实现已久，故从久远劫以来，清净佛国因缘皆由 阿弥陀佛示现，或由 释迦牟尼佛分现二土：秽土、净土，摄受众生。（久远的未来际之后，方有其他诸佛在西方三圣示现入灭之后，以 阿弥陀佛的净土佛国配合本师 释迦牟尼佛于五浊恶世秽土世界实行的度众大计画。）

（三）诸佛如来倒驾慈航辅佐释迦牟尼佛在娑婆弘法度众

此外，由于诸佛也都与 释迦牟尼佛互相配合，以倒驾慈航的菩萨身协助 世尊演绎佛法，因此就有佛世时最广为人知的 央掘魔罗菩萨、文殊师利菩萨、维摩诘大士、观世音菩

¹⁷ 请详《佛说观无量寿佛经》下品下生。

萨……配合 世尊演绎佛法。在《大方广如来不思议境界经》中，则更说有十佛刹微尘数的佛世尊示现为菩萨形像¹⁸，以示释迦牟尼佛过去所摄众生的广大因缘，成为今日佛土的庄严殊胜（这也表示出十佛刹微尘数诸佛对 释迦牟尼佛的感恩及崇敬，以秽土众生极难救拔之故，而 世尊不辞劳苦一直重复演示成佛，度化此界众生）。

诸佛如来不舍浊恶众生，可见一斑。学子们在感恩之余，是否愿意发起广大愿行，也取秽土成佛？乃至发殊胜大愿，也成为一阐提愿菩萨，追踵 释迦古佛的脚步？甚至参与这法界中不可思议的树人大计画？

然无论如何，每一代的学子皆应赞叹因地 释迦菩萨、如今 释迦牟尼佛的不可思议志行。愿学子们在成佛后，一样效法前佛示现菩萨形，庄严 释迦牟尼佛在五浊恶世的道场！为释迦古佛的大悲愿行作见证！

五、心性 is 佛道的根本：佛菩提道，必先有行愿、行利他行

由于《悲华经》释迦菩萨的启发，我们明白了 释迦牟尼佛的悲愿，也明白了应当如 世尊一样发愿；除此之外，应具足什么条件，才能顺利行于佛菩提道呢？

¹⁸ 《大方广如来不思议境界经》：“时有十佛刹微尘等他方诸佛，为欲庄严毘卢遮那道场众故，示菩萨形来在会坐，其名曰：观自在菩萨、文殊师利菩萨、地藏菩萨、虚空藏菩萨、金刚藏菩萨、维摩诘菩萨、善威光菩萨、灭诸盖菩萨、宝手菩萨、大慧菩萨、普贤菩萨，如是等菩萨摩訶萨而为上首。”《大正藏》册十，页 909，上 18-24。

（一）菩萨正愿：帮助他人先于自己成佛，是名菩萨发心

虽然我们的行愿没有本师 释迦牟尼佛那么广大，悲心也没有 本师佛那么具足，但一样可以发起菩萨正愿，即前述所说的发起真实菩萨摩诃萨愿行，从不以个人利益为考量，一切所行都是利他、益他，如 世尊在《大宝积经》开示的“**弃舍自利，专务利他**”。菩萨以帮助众生成佛为先（而非以追求自己快速成佛为先），以众生的成佛之道作为自己的成佛之道，甚至帮助众生先于自己成就佛道，这就是《大般若波罗蜜多经》多次开示的“摩诃萨”的行愿，也是《首楞严经》说的“**自未得度先度人者，菩萨发心**”¹⁹。如是行者，就是踵继 释迦牟尼佛因地愿行的真实义菩萨，就是发起一阐提菩萨愿行，就是真正行菩萨行。

发起真实菩萨愿行之后，即如经典所说的“摩诃萨”发心，因此只要涵养到一个成熟具足的程度时，就代表他已准备好启动三大阿僧祇劫修行之路，因此大致可说越过信位——已经圆满信位，而进入三贤位修学。

（二）发不退菩提心：三种发心

在发起上述菩萨正愿时，也必须发起真正菩提心。从佛菩提道五十二阶位思惟可知，真正发菩提心、涵养菩提心者，

¹⁹ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷六，《大正藏》册十九，页 131，下 4-5。

代表他对佛法是真诚地信受，乃至可以说不会退却，所以发菩提心圆满者大致位在“信不退”处。因此经典说，“依佛菩萨而发心、为护持正法而发心、于众生苦起大悲心而发心”²⁰三种之一的发心，才是真正发菩提心，才能不退转；因此人人都应依于自己的因缘而发起不退菩提心。

（三）建立正确的菩萨行道观：自己勇于负责

行佛菩提道之前，首要之务是建立正确的行道观及心态。佛道的要旨之一就是为自己负责——往昔造作过的恶业，必于将来酬偿因果，这就是“不是不报、时间未到、终究有报”的道理；所以既然愿意作菩萨，就更应正直面对往昔所造业，坦坦荡荡，不诿过、不逃避，真诚地承担自己往昔的过失，惭愧忏悔，如“普贤十大愿王”所说“忏悔业障”。

也因此菩萨造作一切诸行时，会非常审慎，避免在身口意行上损害众生；甚至日后对恶、无记性也是精勤断除，无有懈怠；更不会为了丝毫的“为己性”而讨好、谄媚他人，以求

²⁰ 《佛说如来智印经》：“弥勒！有七法发菩提心。何等为七？一者，如佛、菩萨发菩提心。二者，正法将灭，为护持故，发菩提心。三者，见诸众生众苦所逼，起大悲念，发菩提心。四者，菩萨教余众生，发菩提心。五者，布施时自发菩提心。六者，见他发意，随学发心。七者，见如来三十二相、八十种好，具足庄严，若闻发心。弥勒！如是七因缘发菩提心。如佛、菩萨发菩提心；正法将灭，为护持故，发菩提心；见诸众生众苦所逼，起大悲念，发菩提心。发此三心，能为诸佛菩萨护持正法，又能疾得不退转地，成就佛道。后四发心，刚强难伏，不能护法。”《大正藏》册十五，页470，中22-下4。

取他人善待或给自己好处。真实义菩萨从无此种种想，因为菩萨真正的行道观就是以“无所得”为方便，彻底回归真如，以“真如毕竟无所得”来随应世间一切缘起。

（四）建立正确的回向观

正行佛菩提道之前，应建立正确的回向观——也就是已成就的一切福德、功德，都不是回向自己成佛，而是回向众生成就无上正等正觉。所以，每天的回向都是紧扣菩萨心志，以“利他、为他”为宗旨，这就是菩萨的所行处，以“帮助众生成佛”作为自己的成佛之道。

（五）菩萨正行：大乘三十七菩提分法，建立修心之菩萨行

行者发起真实菩萨愿行、发起不退菩提心、建立正确的菩萨行道观、建立正确的回向观之后，就建立了大乘行道的前行基础，成为进道的根本。接着应当修学三十七菩提分法助道品，以奠定心性的稳固基础，最后得以真正踏上佛菩提大道。

在修学三十七菩提分法的过程中，必须时时刻刻带着“真如作意”，并接受“一切诸法摄归真如”的道理，于是就依真如清净自性而渐次断除七转识的恶、无记性；并且接受佛道就是为自己负责，不推诿过往恶业导致的恶果，如是渐渐偿尽恶业果报。同时也愈来愈坚定铲除“恶包装了善、善包藏了恶”的“包装惯性”，于是渐次成就一定程度的大乘四正断（四正勤）的修学功德，此亦即四正断的来由：未生恶、已生恶固

然应断，未生善及已生善所包藏、包裹、包装的恶也必须一并断除而无有遗漏；学人在修学的过程中，也不离于三十七菩提分法的任何一法。由于三十七道品皆来自真如，因此摄归真如后，三十七菩提分法也是一整体而无可切割，因此方便说学人不离三十七道品，此后就不再落于菩萨粗鄙之业行。²¹

又，三十七菩提分法本身就是“法”与“次法”的修学，因为将六波罗蜜多作为法时，则此时的助道品为次法、为根本；但应知大乘三十七菩提分法在修学时，学人是必须随时带着真如的作意，既然真如是法，所以三十七道品就也说为法。所以，三十七菩提分法实际上是兼具“次法”以及“法”的修学，应该努力修习，不应懈怠。

而且根据 无尽意菩萨在《大方等大集经》的开示，这大乘四正断／四正勤就是不可尽的四正断²²，因为四正断所依的真如常住不可尽，真如无尽，所以四正断所成就的无量善根回向众生成究竟佛也就永远无尽；而且 世尊更在经典直说回向本身就是增语²³，这就是在提醒我们大乘学人本应如此真正

²¹ 《摩诃般若波罗蜜经》卷二十六〈净土品 第八十二〉：“复次，须菩提！若菩萨远离四念处行，是名菩萨麤业。远离四正勤、四如意足、五根、五力、七觉分、八圣道分；空三昧，无相、无作三昧，亦名菩萨麤业。”《大正藏》册八，页 408，中 29-下 3。

²² 《大方等大集经》卷三十：“如是善根不依三界，若依三界是则损耗，是故回向一切种智诸善根等不可得尽，是名第四正勤。舍利弗！是名菩萨修四正勤不可穷尽。”《大正藏》册十三，页 208，下 21-25。

²³ 《佛说大乘菩萨藏正法经》卷三十七〈胜慧波罗蜜多品 第十一之五〉：“若以此善根回向菩提，则是增语。”《大正藏》册十一，页 878，下 7-8。

回向众生成就佛道，无劳更说。同时也应知道摄归真如，时时应带着真如作意；又，任何有情的真如本无回向可说，以本自功德圆满具足，何劳我们回向？然事理之中，就是有众生七转识所行造作恶业而酿致六道生死轮回受诸痛楚，因此正行菩萨不落两边，随顺缘起而力行无尽回向众生成就四智圆明、证大菩提果。无尽意菩萨开示如是“四正断”不可尽，“四念处、四如意足、五根、五力、七觉支、八圣道”亦皆不可尽，即无尽之三十七菩提分法，即每位学人应修学、当成就之法。

行者于三十七菩提分法的修学非常稳固之后，随时随地都是依着真如作意来行三十七道品，也因此在今后修学六度波罗蜜时，这三十七菩提分法已经成为他非常牢固的习性、惯性，不必特别提起真如作意的加行，也能自动地在日常生活中改易自己心性上的过失，如是成就修学六度波罗蜜的重要基底。

（六）时时提撕自己真如作意，从不为己、恒行利他

佛道上有许多重要的观念，其中最重要的就是“利他、为他”，因为佛菩提道从来不是利己之道。而行门上最重要的就是修心，而非刻意追求智慧、阶位、果位；因为修心才是成佛之正因，智慧、阶位、果位只是副产品。因此学人应该时时提起真如作意而永不为己，唯行“为他、利他”。

而所谓的修心，就是令自己的七转识看齐真如的质地；当七转识的体性百分之百与真如契合时，就是这学人成佛之时。所以这修心是从初始发心直至佛地，都应如是行。

一般而言，进道是先有所断、方有所证。学人必须先具备伏除烦恼的断德，才能成就相应于那一分断德的证德，而得证果；可以说，断德与证德是一体的两面。所以，没有修心断烦恼，就是在原地踏步。而这三十七菩提分法就是在修心，不只成就这法时是证德，过程中就应该有断德，譬如“四正断”中的直接断除恶无记性、断除“善包藏了恶、恶包装了善”的恶无记性，就是属于断德，否则继续藏匿与包装自己的“善中之恶”，就只是在徒然欺瞒自己、浪费自己的生命而已。

譬如假设作者思路偏谬，行文当须改正，却推责给校对者智慧不足、未尽检查出来……，如是在“包装”之外，更行“推诿、文过”，这显露出的就是没有真正修心的历程，所行都是“纯然为己”而悖离了如来藏的体性；如是例子不胜枚举。所以当我们观察、了解这些发生在自他身上林林总总包藏的许许多多“恶心性、恶思惟”时，就应于自身恶处即刻断除，于他人恶处返观自省是否也有相同过失，有则马上心生惭愧、努力断除，这样才是真正学佛之人。

至于不堪修学大乘佛法者，佛世尊也会观察、甚至必要时赠送道果给他，这是着重于为行者种下“未来正式行于佛菩提道”的种子。虽然行者根器、心性全无堪能于佛道，甚至于“成佛”起“有所得想”，但佛世尊仍然会在特殊时节以快速拉拔的大方便，令他先得表相上的果位，目的是要他对三宝生起一分信心、也愿意出离生死，这可说是佛菩萨的大方便法，以摄受学人决心挥别无始以来的“生死回圈”。虽然

他还是贪瞋痴不断，于自调伏敷衍了事、心性上绝无修持，不肯汰换自身的恶种子，然而佛菩萨还是耐心摄受；最后其中善根极度缺少、又极端自慢、且无力自己反省者，通常就慢慢地步上《华严经》所说“地狱天子”²⁴的后尘——而且因为他

24 《大方广佛华严经》卷四十八〈如来随好光明功德品 第三十五〉：【世尊告宝手菩萨言：“……我为菩萨时，于兜率天宫放大光明……照十佛刹微尘数世界。彼世界中地狱众生遇斯光者，众苦休息，……从彼命终生兜率天。天中有鼓……发音而告之言：‘诸天子！汝以心不放逸，于如来所种诸善根，往昔亲近众善知识。毘卢遮那大威神力，于彼命终来生此天。’……菩萨……常放四十种光明……能照亿那由他佛刹微尘数世界，随诸众生种种业行、种种欲乐，皆令成熟。阿鼻地狱极苦众生，遇斯光者，皆悉命终生兜率天。既生天已，闻天鼓音而告之言：‘善哉善哉！诸天子！毘卢遮那菩萨入离垢三昧，汝当敬礼。’尔时，诸天子闻天鼓音如是劝诲，咸生是念：‘奇哉希有！何因发此微妙之音？’是时，天鼓告诸天子言：‘我所发声，诸善根力之所成就。……诸天子！如我音声不从东方来，不从南西北方、四维上下来；业报成佛亦复如是，非十方来。诸天子！譬如汝等昔在地狱，地狱及身非十方来，但由于汝颠倒恶业愚痴缠缚，生地狱身，此无根本、无有来处。……诸天子！汝当往诣彼菩萨所，亲近供养，勿复贪著五欲乐具，著五欲乐障诸善根。诸天子！譬如劫火烧须弥山，悉令除尽，无余可得。……诸天子！汝等应当知恩报恩。诸天子！其有众生不知报恩，多遭横死，生于地狱。诸天子！汝等昔在地狱之中，蒙光照身，舍彼生此；汝等今者宜疾回向，增长善根。’……时，天鼓中出声告言：‘……诸天子！汝等应发阿耨多罗三藐三菩提心，净治其意，住善威仪，悔除一切业障、烦恼障、报障、见障；以尽法界众生数等身，以尽法界众生数等头，以尽法界众生数等舌，以尽法界众生数等善身业、善语业、善意业，悔除所有诸障过恶。’时，诸天子闻是语已，得未曾有，心大欢喜而问之言：‘菩萨

们是以“有所得想”来行道的缘故，因此虽然一路蒙佛菩萨赠送道果（此处的“菩萨”特别是指倒驾慈航示现为大菩萨的诸佛如来）而看似极有证量，但实际上是“少修自心、著有所得”的行者，往往就会造作极大的恶业而下堕，因此即使蒙受佛光而脱离地狱，并且看似很快“复得”证量，但又会因为怠忽自己心性的问题，终究困在“有所得、为己利”的地狱天子“菩萨回圈”中。

至于有善根的大乘行者则会反躬自省，检视自己的心量、心性、福德，是否与所证的果位相衬相配？假如察觉自己“德

摩诃萨云何悔除一切过恶？’尔时，天鼓以菩萨三昧善根力故，发声告言：‘诸天子！菩萨知诸业……但从颠倒生，无有住处。……诸天子！譬如我声不生不灭，造恶诸天不闻余声，唯闻以地狱觉悟之声；一切诸业亦复如是，非生非灭，随有修集则受其报。……诸天子！若有去来则有断常，一切诸佛终不演说有断常法，除为方便成熟众生。……诸天子！如有玻瓈镜名为能照，清净鉴彻，与十世界其量正等；无量无边诸国土中，一切山川、一切众生，乃至地狱、畜生、饿鬼，所有影像皆于中现。诸天子！于汝意云何？彼诸影像可得说言来入镜中、从镜去不？’答言：‘不也。’‘诸天子！一切诸业亦复如是，虽能出生诸业果报，无来去处。诸天子！譬如幻师幻惑人眼，当知诸业亦复如是。若如是知，是真实忏悔，一切罪恶悉得清净。’说此法时，百千亿那由他佛刹微尘数世界中兜率陀诸天子，得无生法忍；无量不思议阿僧祇六欲诸天子，发阿耨多罗三藐三菩提心……。尔时，诸天子闻说普贤广大回向，得十地故，获诸力庄严三昧故，以众生数等清净三业悔除一切诸重障故，即见百千亿那由他佛刹微尘数七宝莲华。”《大正藏》册十，页255，下13-页257，上8。

不配位”，就会生起大惭愧心，而愿意向着改易心性的菩萨正道前进，开始这彻头彻尾的改变。

(七) 小结：修心是十方世界佛菩提道诸行的根本

这也说明了，修行心性——修心，一向是十方法界菩萨道的重大基础。

本师佛在许多大乘经典中反复宣说，修心是非常重要的，是菩萨道行者的根本，相应的心性才是菩萨阶位的本质。所以经典多次宣演三十七菩提分法，晓谕大众修治心性、汰换种子，以为行道之根本。如果不肯脚踏实地履践修心作业、改易心性、断除恶无记性，则这缺乏心性作为本质的菩萨行总是“空中楼阁”，不知伊于胡底。

因此，修心永远是最重要的——心性修到哪里，修行阶位就到那里。经典说“菩提正道、心地法门”的道理也就在此，七转识应该永远向真如看齐与转依，这才是佛菩提道的正行。任何忽视这点而且心存少劳多获、甚至不劳而获的人，必将在看似一帆风顺的学佛过程中步上前述“地狱天子”的后尘。

而之所以成为“地狱天子”，主因就是他们对于佛法、果位、智慧抱持着“有所得想”，而无堪能修治自心的实质；其中也有好为人师者以“有所得”的学佛观误导学人，则他未来的因果就是当他座下的学人终于走出“有所得”迷惘、老老实实修学三大阿僧祇劫而成佛后，他还在“地狱天子”的境界来回奔跑而难以成佛。这是因为他对佛菩萨“无所得”的教诲置若罔闻，追求为己成佛、将众生作为自己成佛的垫脚石，无法

实际力行“为他、利他”的缘故，使得这“地狱天子”的境界看似是宿命，而其实是出世间法上的大因果，一点都不错乱。
(待续)

【编按：本文原订分上、下二篇刊载，后因作者增补内容致篇幅增加，故自本期起标题序次改为（二），预计分四期刊完，特此向读者说明。】



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自西汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、巴续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页 65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“创新”的自创“佛法”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“喇嘛教”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子姪姪相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。

【勘误启事】

《正觉电子报》第 141 期至第 214 期，《严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典》，原文第一行“自东汉末年佛法传之中土以来”系为误植，应更正为“自西汉末年佛法传之中土以来”。因校对疏漏造成读者不便，谨此更正并致上诚挚歉意。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今〔编案：2008 年〕将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位统战对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）
中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及
正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正
觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及
正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803>



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>，或“正智书香园地”网站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn>，下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2026 年下半年禅净班，将于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周五下午 14:00～16:00，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/24（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/28（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/23（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2026/10/22（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。预定 2026/10/28（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN> 填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

- 五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨瓔珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过

失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30～19:20，周二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，周六 12:30～14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/9/13（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/9/20（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏悔往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2026 年下半年禅一日期，台北讲堂：7/26、8/2、8/16、8/23、9/6，共五次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉义讲堂为：8/23、9/6。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2026/7/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2026 年下半年禅三第一梯次于 10/8（周四）～10/11

（周日）举行，第二梯次于 10/22（周四）～10/25（周日）举行。

十二、2026 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/19、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的

一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿

含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详

说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写

不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》始从 2007 年 3 月出版第一辑，至 2025 年 8 月已共出版八辑，每辑定价 300 元。第九辑已于 6 月 30 日出版。本书的内容：

吴文清等人合著，本辑选录了十七则见道报告，其中两篇为眼见佛性报告。此书中详载十五位正觉会员的明心见道实录，多有被假名大师误导而走上岔路久年，然后在因缘成熟时转信正法而终于能亲证真如、悟入般若者，入住空性境界中，实为不易。末后的眼见佛性报告二篇，其中一人是在善知识的指导下进修定力到适合眼见佛性的阶段，由于福德与慧力二种庄严之配合，顺利眼见佛性，证得菩萨道中十种现观之一的如幻观；另一人则是已任亲教师多年，先于二〇〇六年解悟佛性而未能眼见，持续教导学员并且继续用功不辍，后于二〇二六年听经时，听闻平实导师说法之后终能眼见佛性，然已非十住位之眼见佛性，而是更高层次的佛性实证了，一并提供给佛教界有心实证佛菩提者参考。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智

出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整

理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛

教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教

的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时

三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，并于 2018 年 9 月 30 日出版圆满，每辑各 350 元。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之

实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸

法实相品》中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年

12月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第五辑已于 2026 年 8 月 30 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师

依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的《目次》已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实

证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于 2025 年 7 月 30 日出版圆满。每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦

牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的**师子身中虫**的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即可有望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡

夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内

容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十一、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，并由正觉教育基金会正觉出版社出版圆满。全书共五辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事实后，速远离密宗歧途，

回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，故发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十二、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第七辑将于 2026 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识一如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，堕于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，

是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已堕于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中 佛所说的正义。平实导师曾于本会郭故理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十三、游正光老师着《大日经真义》已于本刊连载完毕，并于 2026 年 8 月 30 日由正觉教育基金会正觉出版社出版。全书分上、下二辑，每辑近 400 页，定价各 330 元。本书的内容，系：

本书细说密教起源与法义，并援引经典、学者、密教行者之说法，证明密教严重错谬之处。密教原名喇嘛教，改名藏传佛教乃源于政治因素，其所依之根本密续《大日经》乃后人伪造，谎称为毘卢遮那佛所说，是假佛说假法，以生灭不住的意识心取代 释迦世尊所开示的常住正法真如心，并掺杂印度教性力派邪淫外道法，谎称男女双身邪淫法超过 释迦世尊所开示的世出世间法。将假佛教、假佛法混入佛门中，获取

佛门广大资源而破坏正法，并自称远高于 释迦牟尼佛，使受学者来世下堕三恶道，亦使学人犯大妄语业，一切真学佛人都应远离喇嘛教假佛法，以免自误误人、来世下堕三恶道。

四十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼, Taipei Taiwan

四十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五

千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2026 年已经是连续第 15 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟玖佰贰拾壹万贰仟捌佰元。帮助独居贫困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6448 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2026/8/8

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**
平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)
15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
19. **超意境** CD 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
20. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与
人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识
之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令
参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智
慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共
有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。
22. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
23. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)
24. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元
25. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路第八辑** 谢淑贞等人合著 售价 300 元
30. **我的菩提路第九辑** 吴文清等人合著 售价 300 元
31. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
32. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
33. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
34. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
35. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元
36. **明心与眼见佛性——驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
37. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
38. **达赖真面目——玩尽天下女人** 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

39. 喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
40. 假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
41. 金刚经宗通 平实导师述著 共九辑 每辑售价 250 元。
42. 末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. 雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. 雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
45. 第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”
平实导师述著 每册 300 元
46. 黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. 童女迦叶考——论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬
平实导师 著 定价 180 元
48. 人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提
平实导师 述著 定价 400 元
49. 实相经宗通 平实导师述著 共八辑 每辑 250 元
50. 真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. 中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. 藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
53. 法华经讲义 平实导师述著 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
54. 西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. 广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
56. 真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元

57. 次法—实证佛法前应有的条件

张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. 涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元

59. 佛藏经讲义 平实导师述著 共 21 辑 每辑三百余页 售价 300 元。

60. 成唯识论 大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。

61. 大法鼓经讲义 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元

62. 成唯识论释 详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。

63. 不退转法轮经讲义 平实导师述著 共十辑 每辑三百余页 售价 300 元

64. 中论正义 释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册
每册三百余页 售价 300 元

65. 谁是师子身中虫 平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元

66. 八个奇妙的心 彩色图画书。作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。

67. 解深密经讲义 平实导师述著 12 辑 2025/9/30 开始出版，每两个月出版一辑 每辑 300 元

68. 广论之平议—《菩提道次第广论》与佛法之比较

徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。

69. 大日经真义 游正光老师著 共上下二册 每册近四百页 售价 330 元。

70. 菩萨瓔珞本业经讲义 平实导师述著 共 13 辑 将于《解深密经讲义》出版后每二个月出版一辑。

71. 金刚三昧经讲义 平实导师述著 约〇辑 将于《菩萨瓔珞本业经讲义》出版后整理出版。

72. 假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定

73. 八识规矩颂详解 〇〇居士 批注 出版日期另订 书价未定。

74. 中观正义—注解 平实导师《中论正义颂》

〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

75. **中国佛教史—依中国佛教正法史实而论** ○○老师 著 书价未定。
76. **印度佛教史—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说** 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
77. **阿舍经讲记—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。**
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
78. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
79. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
80. **无门关—《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
81. **中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
82. **轮回与超度—佛教超度法会之真义**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
83. **《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
84. **正觉发愿文注解—以真实大愿为因，得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
85. **正觉总持咒—佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
86. **三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
作者未定 出版日期未定
87. **道品—从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
88. **大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
89. **三德—论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
90. **真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
91. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
92. **四缘—依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
93. **空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
94. **十法义—论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
95. **外道见—论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02-2917-8022 (代表号) Fax. 02-2915-6275 (代表号)

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司。

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852)28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslite.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：1. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。**2.** 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。**3.** 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年

假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。 4. 邮购：邮政划拨账号 19068241。 5. 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7. 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 电子书：正智出版有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

正智出版社 书香园地 <https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2024/07/24

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界） 平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯 影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
- 31.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 32.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 33.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有两大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有两大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 35.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 36.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37. **随缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元
38. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元
39. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元
40. **邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说**
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
41. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
42. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

＊ ＊ 假藏传佛教修双身法，非佛教 ＊ ＊

正觉口袋书 目录

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法门 平实导师著 回邮 26 元
- 2.明心与初地 平实导师述著 回邮 31 元
- 3.生命实相之辨正 平实导师述著 回邮 31 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 6.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师 著 回邮 31 元
- 7.甘露法门—解脱道与佛菩提道 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
- 8.概说密宗 (一) —认清西藏密宗 (喇嘛教) 的底细
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 9.概说密宗 (二) —藏密观想、明点、甘露、持明的真相
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 10.概说密宗 (三) —密教夸大不实之神通证量
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 11.概说密宗 (四) —密宗诸余邪见 (恣意解释佛法修证上之真相) 之一
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 12.概说密宗 (五) —密宗之如来藏见及般若中观
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 13.概说密宗 (六) —无上瑜伽之双身修法 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 14.成佛之道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 15.净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 16.如何修证解脱道 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 17.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 18.密宗真相—来自西藏高原的狂密 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 19.导师之真实义 正礼老师著 回邮 36 元
- 20.如来藏中藏如来 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 21.观行断三缚结—实证初果 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 22.破羯磨僧真义 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
- 23.一贯道与开悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 24.出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 25.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 26.迈向正觉 (一) 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
- 27.迈向正觉 (二) 作者张善思等合著 回邮 36 元

- 28.迈向正觉 (三) 作者许坤田等合著 回邮 36 元
- 29.迈向正觉 (四) 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
- 30.迈向正觉 (五) 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
- 31.系念思惟念佛法门 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 32.迈向正觉 (六) 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
- 33.广论之平议 (一) ~ (七) 一宗喀巴《菩提道次第广论》之平议
作者正雄居士 每册回邮 36 元
- 34.俺蒙你把你哄一六字大明咒揭密 作者正玄教授 回邮 36 元
- 35.如何契入念佛法门 (中英日文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 36.明心与初地 (中英文版) 平实导师著 回邮 36 元
- 37.您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导 (一)
正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 38.外道罗丹的悲哀 (一) ~ (三) 一略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》
之邪见 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
- 39.与《广论》研讨班学员谈心 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 40.证道歌略释 平实导师著 回邮 36 元
- 41.甘愿做菩萨 郭正益老师 回邮 36 元
- 42.恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒
张正玄教授著 回邮 36 元
- 43.从一佛所在世界谈宇宙大觉者 高正龄老师著 回邮 36 元
- 44.老去人间万事休, 应须洗心从佛祖—达赖权谋, 可以休矣
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 45.表相归依与实义归依—真如为究竟归依处
正觉同修会编印 回邮 36 元
- 46.我为何离开广论? 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.佛教与成佛—总说 狮子苑居士著 回邮 36 元
- 48.三乘菩提概说 (一) ~ (二) 余正文老师讲述 回邮 36 元
- 49.一位哲学博士的忏悔 泰洛著 回邮 36 元
- 50.尊师重道 沐中原著 回邮 50 元
- 51.心经在说什么? 平实导师讲述 回邮 36 元
- 52.佛典故事集 正觉教育基金会著 回邮 36 元
- 53.正觉总持咒的威德力 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 54.老了要靠谁? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 55.三乘菩提之佛典故事 (一) ~ (四) 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 56.无字真经 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 57.为什么要学佛? 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<https://www.enlighten.org.tw/zh-CN>

书香园地：<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

正觉教育基金会：<https://foundation.enlighten.org.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2026 年 8 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3000 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

