

正覺

正覺電子報

第 215 期

正覺總持咒略釋 (六十四)

三德 (二)

空谷跏音 (七十)

從《悲華經》略窺釋迦古佛
大悲願行與觀世音菩薩殊勝大願
——對我們後世學人的啟發(二)

2026.08.30



目錄

正覺電子報第 215 期

正覺總持咒略釋(六十四)	張正圓老師	1
三德(二)	游正光老師	4
空谷梵音(七十)	大風無言	23
從《悲華經》略窺釋迦古佛大悲願行與 觀世音菩薩殊勝大願—— 對我們後世學人的啟發(二)	郭正益、張育如	48
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		74
公開聲明		81
法義辨正聲明		85
中國佛教復興訪談報導		90
佈告欄		94
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載六十四)

第三目 衆同分

什麼是「衆同分」呢？所謂「衆同分」，是依於有情身心的相似及分位的差別，所假立的一個名稱，並不是另外有一個真實存在的法叫作「衆同分」。例如以人類來說，同樣都是直立行走、具有類似的身體構造及外形、頭腦相對於其他動物而言高度發達、能使用語言……等，人類彼此之間皆共同擁有的這些相似性就稱之爲「人同分」，這些特性也就是個體能被清楚歸屬於人類而不是其他種類有情的依據。

「衆同分」的建立，範圍或廣大或狹小，函蓋生存環境到修證層次等各種條件，都可以用來作爲與他類有情的區隔，如《瑜伽師地論》卷五十二云：

云何衆同分？謂若略說，於彼彼處受生有情，同界，同趣，同生，同類、位、性、形等，由彼彼分互相似性，是名衆同分，亦名有情同分。此中或有有情由界同分說名同分，謂同生一界。或有有情由趣同分說名同分，謂

同生一趣。或有有情由生同分說名同分，謂同生一生。或有有情由類同分說名同分，謂同一種類。或有有情由分位、體性、容色、形貌、音聲、覆蔽、養命同分說名同分。或有有情，由過失、功德同分說名同分，如殺生者望殺生者，廣說乃至諸邪見者望邪見者；離殺生者望離殺生者，乃至正見者望正見者；從預流者乃至阿羅漢、獨覺望預流等，菩薩望菩薩，如來望如來；如是更互說名同分。¹

根據以上所舉這段論文可知，「眾同分」又稱為「有情同分」，是依於有情在某些方面具有共同性或相似性而建立；其中有較為粗略的分類，例如：界同分，即生於同一界；如欲界、色界、無色界。趣同分，即生於同一趣；如天、人、畜生、阿修羅、鬼道、地獄等六趣。生同分，即同一受生方式或出生形態等；如卵生、胎生、溼生、化生等四種出生形態的差別。類同分，即同一種類；如人類、狗類。各種同分中又可細分或互相含攝，例如：欲界天人、人類、三惡道有情都是生於欲界，即具有欲界同分；欲界天人、色界天人、無色界有情都屬於天趣同分；欲界天若細分則又有六天的差別、色界天若細分則又有十八天的差別等。此外，依於有情在分位、體性、容色、形貌、音聲或者維持生命的方式等層面具有共同性或相似性，也可以建立同分；例如人同分中又可再細分，比如依於性別而建立男人同分、女人同分，或者依於膚色等差別而有黃種

¹ 《大正藏》冊三十，頁 587，中 10-24。

人、黑種人、白種人等各別之同分。再者，依於有情在行爲、煩惱、思想乃至修行證量方面具有共同性或相似性，也可以建立同分，例如：過失同分，即依於造作相似的惡業或具有相似的煩惱而建立；比如殺生者皆具殺業的過失同分、六識論者皆具邪見的過失同分。功德同分，即依於修行層次彼此相似而建立；比如持守不殺戒者皆具有持不殺戒的功德同分，斷三縛結、證初果者皆具有預流果的功德同分。簡言之，依於各類有情在某些層面所具有可供辨別的相似性，就可以建立爲該類有情的「同分」。

由此可知，「眾同分」只是依於某些有情彼此具有的共同性、相似性而假名建立，是依於八識心王、心所法、十一個色法或多或少和合運行的果報法相差異而假立的名言，沒有真實的體性與功能，與八識心王皆不相應，所以屬於心不相應行法。（待續）

《三德》

般若德 法身德 解脫德

正光老師

(連載二)

第二節 資糧位的開始——十信位

十信位，乃是新學菩薩開始修學菩薩五十二階位之最初的十種階位，是菩薩剛剛開始熏習佛法正知見的階位，也是對佛的開示產生信心乃至於具足信根、發起信力的十種階位。如果新學菩薩沒有去聽聞及熏習佛法，便永遠無法對佛的開示產生信心、永遠無法對佛法僧三寶的信根具足圓滿，也不會於後發菩提心、行菩薩道的六度萬行，更不會窮盡三大無量數劫精進修行而成就佛道。因此十信位對新學菩薩而言，是入佛菩提道最基礎、最重要的階段，也是對佛的開示產生信心乃至於具足信根的階位，更是長養一切善法的階段，正如 文殊師利菩薩在《大方廣佛華嚴經》卷六〈賢首菩薩品 第八之一〉的開示如下：

信爲道元功德母，增長一切諸善法，除滅一切諸疑惑，
示現開發無上道。¹

從 文殊師利菩薩開示可知：十信位是新學菩薩對佛的開示產

¹ 《大正藏》冊九，頁 433，上 26-27。

生信心的階位，可以長養許多善法，使得菩薩對世間及出世間的種種疑惑得以滅除，因而走上佛菩提道，未來可以悟入，乃至於最後可以成就一切種智的究竟佛。以此緣故，筆者爲了利樂新學菩薩得以長養信心、善法及斷除種種疑惑，應該對十信位的每一階位詳細加以說明，來作爲新學菩薩簡擇自他有情是否進入及具足圓滿十信位的重要依據。首先說明十信位每一階位的內涵，其次探討十種階位是對 佛的哪些開示產生信心乃至於具足信根、發起信力，最後探討五根、五力之間的關係。

首先探討十信位每一階位的內涵，正如 佛在《仁王護國般若波羅蜜多經》卷上〈菩薩行品 第三〉的開示如下：

初發心相，有恒河沙眾生見佛法僧發於十信，所謂：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、戒心、願心、護法心、迴向心。具此十心而能少分化諸眾生，超過二乘一切善地，是爲菩薩初長養心爲聖胎故。²

佛開示：十信階位爲信心位、念心位、精進心位、慧心位、定心位、不退心位、戒心位、願心位、護法心位、迴向心位，乃是凡夫眾生最初長養聖胎的十種階段。如果能夠具足此十信位的功德，將由凡夫眾生的身分成爲新學菩薩，能少分度化有情，其功德已超越二乘一切善法的境界。

所謂的信心位，是指這位眾生已經開始接觸及熏習佛

² 《大正藏》冊八，頁 836，中 18-22。

法，而且相信佛所說的內容是真實的，因此對佛的開示已經有了一分的信心出現，猶如剛開始鑽木起火，被鑽的木材周圍已經有一點點的溫度了。所謂的念心位，是指這位眾生經過信心位圓滿以後，對於粗淺的佛法，譬如佛法僧三寶的真實內容、「善有善報、惡有惡報」之因果關係、佛法與其他宗教不同之處等有了初步的勝解（殊勝瞭解），也就是對佛法中粗淺的內容有了正確的瞭解而能明記不忘，對於佛法的這些內容不需要刻意去強記或背誦，就能記得而不會忘失，這就是發起了念根，猶如鑽木起火一樣，被鑽的木材周遭已經開始發燙了。所謂的精進心位，是指這位眾生於佛法有了念心位圓滿而能明記善法不忘以後，以此為動力，激起更精進、更深入去聽聞及熏習佛法，不會因為有些許的阻礙，譬如刮風、下雨、私事等原因，就妨礙他、使他不來聽課，反而是會破除萬難前來聽課，這就是發起了精進根，猶如鑽木起火一樣，被鑽的木材已經開始冒煙了。所謂的慧心位，是指這位眾生於精進位圓滿以後，對於佛法能深入思惟及瞭解，開始有一些粗淺的佛法正知見及智慧出現了，能夠作簡單的判斷及簡擇。譬如知道每一位有情都有一個唯我獨尊的真心，自己的五蘊十八界及諸法等法都是虛妄的等等，這就是發起了慧根，猶如鑽木起火一樣，被鑽的木材已經有了小小的火焰出現了。所謂的定心位，是指這位眾生經過慧心位所生起的粗淺正知見圓滿以後，因此心得決定，別人無法改變他對佛法的堅定信念。譬如他了知一切眾生悉有真如佛性，是真實存在而且是可證的，自身也同樣有這樣的真如佛性存在，不會

因爲眾生的五陰身不同而有種種的差別等等，因此心得決定而不懷疑，就算別人想要扭轉他而說真如佛性是不可知、不可證的，或者妄說沒有一切有情真心存在等等，他也不會相信，這就是發起了定根，猶如鑽木起火一樣，被鑽的木材已經有了較大的火焰出現了。所謂的不退心位，是指這位眾生於定心位得以心得決定及圓滿以後，對佛法產生極大的信心，知道佛法是唯一能夠親證一切有情真心之所在、唯一能夠幫助自他有情了脫生死的法門，乃至於可以讓新學菩薩悟入而成就佛菩提道的法門，最後得以圓滿成就佛道，因此信心非常堅定，打死也不退，猶如鑽木起火一樣，有了火焰可以開始燒煮食物及水了。所謂的戒心位，是指這位眾生於不退心位圓滿以後，不僅願意持守三歸五戒（三歸五戒在初信位已開始受持）乃至願意學習菩薩戒，成爲安住於大乘戒法的佛弟子，以此來約束自己身心，來保有未來世生而爲人的資格，得以繼續在人間修行，猶如鑽木起火一樣，有了火焰及燒煮功能以後，可以將食物加以煮熟、可以將水加以燒開。所謂的願心位，是指這位眾生在戒心位對於三歸五戒的信持圓滿以後，有了廣大的意樂而發願，願意度化眾生脫離生死苦，猶如食物煮熟及水燒開以後，可以吃、可以喝了。所謂的護法心位，是指這位菩薩在願心位發起了廣大願心圓滿以後，知道佛法能夠幫助眾生解脫生死，乃至於能夠幫助眾生成就佛菩提道，因此心心向著佛法、心心護持佛法而不懈怠，乃至於願意捨身命護持佛法等，猶如將煮熟的食物吃了及將燒開的水喝了，可以長養色身，使得色身得到好的調理而身強

體健。所謂的迴向心位，是指這位菩薩願意將護法的功德普皆迴向於上求佛道、下化眾生，而不是爲自己，猶如吃飽、喝足而能長養色身，有了力氣可以開始來爲眾生作事。如是新學菩薩經過這十信位對佛的開示信心具足圓滿以後，才能轉入十住位中，開始真發菩提心，得以在外門廣行菩薩的六度萬行，去利益有緣的眾生而作種種事。所以說，十信位乃是新學菩薩修學佛菩提道最基礎、最重要的階位。如果新學菩薩不經歷此十信位，不能圓滿十信位的功德、不能少分度化有情、不能轉凡夫身而成爲新學菩薩、不能轉入十住位而於外門廣行菩薩的六度萬行，更不能於未來窮盡三大阿僧祇劫精進修行而成就無上正等正覺。

此外，佛在另一部經《菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖名字品 第二〉也開示十信位的內涵，只是次第與《仁王護國般若波羅蜜多經》的開示有所不同而已，如下：

佛告敬首菩薩：「佛子！吾今略說名門中一賢名門，所謂初發心住。未上住前，有十順名字菩薩，常行十心，所謂信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、迴向心、護心、戒心、願心。佛子！修行是心，若經一劫、二劫、三劫，乃得入初住位中。住是位中，增修百法明門：所謂十信心，心心有十故，修行百法明門；常發無量有行無行大願，得入習種性中，廣行一切願。」³

³ 《大正藏》冊二十四，頁 1011，下 2-9。

這裡的十信位與前面所說的十信位的次第有所不同，這是因為眾生的根性有種種不同、有種種差異，佛在不同狀況，施設不同的開示，並不是佛的說法有所顛倒。這一點，請新學菩薩特別注意才是，以免因為自己愚癡無智而說「難脫世尊於不如實語」⁴，因而成就謗佛重罪，那可就不好了。

又新學菩薩在這十信位當中，正如馬鳴菩薩在《大乘起信論》卷下的開示：少者需要經歷一個大劫，多者要經歷十千劫⁵，也就是一萬個大劫，才能圓滿十信位的功德。所以新學菩薩要圓滿成就十信位的功德真的很不容易，也顯示出入了佛門以後之每一階位的修證都有很大的差異，因為在佛法中，越往上修證，越不容易成就，所以後一個階位的人數一定比前一個階位的人數少了很多，猶如金字塔一樣，越往上越窄，人數也越來越少；越往下越廣，人數也越來越多。所以佛在《優婆塞戒經》卷一〈解脫品 第四〉曾開示，想要成就佛菩提道，其退轉者居多，少有人能夠得道，「如菴羅花及魚子等」⁶一樣，真的很困難。為什麼？因為菴羅花開花

4 此為元覽居士所說的話，詳見平實導師著《平實書箋——答元覽居士書》，2014年3月初版九刷，頁43。

5 「信成就發心者，依何位修何行、得信成就堪能發心？當知是人依不定聚，以法熏習善根力故深信業果，行十善道，厭生死苦，求無上覺；值遇諸佛及諸菩薩，承事供養修行諸行經十千劫，信乃成就。」《大正藏》冊三十二，頁588，下29-頁589，上4。

6 「善男子！真實義者，能得佛道。無量眾生修行佛道多有退轉，時有一人，乃能得度，如菴羅花及魚子等。」《大正藏》冊二十四，頁1038，上10-13。

的時候，雖然滿樹都是花，可是能結成菴羅果的卻是很少。又魚類在產卵時，會生下一大堆的卵，可是大部分的卵被其他水中生物吃掉，只剩下一小部分的卵得以孵出成為小魚，乃至於這一小部分的小魚能夠長大而成為大魚，更是少數中的極少數。所以在佛菩提的道路上，越往下的階位，人數一定是比較多；越往上的階位，人數一定是比較少。這證明了成佛是一件很困難、很難得、很稀有的事，更證明了《大般涅槃經》卷中所開示的「如來出世難可值遇，如優曇鉢花時時乃現」⁷的道理。

接下來探討十信位的新學菩薩是對佛的哪些開示產生信心，乃至於具足信根而發起初分信力？正如 文殊師利菩薩在《大方廣佛華嚴經》卷六〈賢首菩薩品 第八〉的開示如下：

深心淨信不可壞，恭敬供養一切佛，尊重正法及聖僧，
信敬三寶故發心。深信諸佛及正法，亦信菩薩所行道，
正心信向佛菩提，菩薩因是初發心。⁸

文殊師利菩薩開示：新學菩薩在十信位中，逐漸對 佛所開示的佛法僧三寶的真實內涵產生深信心、恭敬心而願意歸依三寶，因而受學三歸五戒，開始發菩提心、行菩薩道。也因為新學菩薩修集十信位功德圓滿，才会有後來的十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺、佛地的階位出現，所以說，對

⁷ 《大正藏》冊一，頁 199，中 17-18。

⁸ 《大正藏》冊九，頁 433，上 22-25。

新學菩薩而言，十信位的新學菩薩是對佛法僧三寶產生深信心、恭敬心及圓滿信持三歸依及五戒以後，未來才能夠轉入十住位廣行菩薩的六度萬行。因此有必要對佛法僧三寶的真實內涵加以探討，以免有人誤信喇嘛教的**四歸依**⁹，因而障礙自己的佛菩提道修行而走上外道的歸依了。

所謂三寶即是佛法僧，一般而言，有住持三寶、出世三寶、自性三寶。首先介紹的是**住持三寶**，也叫作世俗三寶、表相三寶，是初學佛人所歸依的三寶。其中的**住持佛寶**，是指泥塑、木雕、銅鑄，及紙本印刷或其他材質所造的佛像，都屬於住持佛寶。佛曾開示：見佛像，如同世尊親臨一樣，因此佛弟子們應該以至誠心、恭敬心，並以香、花、燈、果及淨水來供養禮拜佛像。所謂的**住持法寶**，是指大眾所熟悉的三藏十二部經。然而目前彙集三藏十二部等經典所編輯而成的《大正藏》、《續藏》、《龍藏》等藏經，是由未悟的凡夫所編輯而成的，他們沒有慧眼來簡擇到底有哪些經典是外道混入佛門的偽經，誤將那些外道經典認定為 佛所開示的經典，所以將這些偽經編入《大正藏》等藏經中。譬如在《大正藏》的密教部類中，除了少部分經典如《楞嚴經》、《大悲心陀羅尼經》等經是真經以外，其餘都是後人假借 佛陀的名

9 四歸依，乃是喇嘛教四大派（寧瑪派、噶舉派、薩迦派、格魯派）及若干小派所主張的歸依，即歸依佛法僧三寶之外，還要歸依上師，而且高抬上師的證量，認為上師的成就遠遠超過於佛，所以將上師列於三寶之前，迥異 釋迦世尊所開示的三歸依，所以喇嘛教的四歸依是為外道的歸依。

義所編造出來的偽經，用來矇騙及誤導無知的眾生走入邪淫等外道法中。以此緣故，正覺同修會爲了將外道法摒棄於真正的三藏十二部經之外，由平實導師發起，將《大正藏》等藏經有計畫性地加以重新編輯、以新式標點符號斷句而成爲《正覺藏》，並且區分哪些是佛所開示的真經、哪些是外道所說的偽經，及敘說爲何是真經、偽經的理由，讓眾生得以分辨真經、偽經的差異，讓眾生能夠一睹佛真正的開示，而不是夾雜著常見、斷見、虛空見乃至於男女雙身邪淫的外道見來誤導眾生，不僅讓眾生能夠摒棄邪知邪見而獲得正知正見，走上正確的解脫道及佛菩提道，而且也讓眾生得以解脫三界生死，乃至於未來可以成就佛道。

所謂的**住持僧寶**，是指剃髮、著染衣，住於寺院的出家人。這樣的出家人，有假名僧寶、世俗僧寶、勝義僧寶之分。所謂的**假名僧寶**，就是佛在《大方廣十輪經》卷五〈眾善相品 第七〉所開示的「**啞羊僧**」、「**無慚愧僧**」¹⁰，也是佛在《佛說大般泥洹經》卷六〈問菩薩品 第十七〉所開示的「**是輩為沙門像，非真沙門**」¹¹——僅具出家人的表相，並非真正具有沙門的德行及果證。其中的啞羊僧，是指有一類出家人，不知道自己到底有沒有犯戒，也不知道什麼是根本罪、不知道所犯的罪是輕是重，不知道就算犯了微細罪也要懺悔，也不知道有罪而不懺悔乃是非常恐怖的道理，更不會到真善知識

¹⁰ 《大正藏》冊十三，頁 703，上 19。

¹¹ 《大正藏》冊十二，頁 895，下 8。

處所去承事供養等等，像這樣的人，是爲啞羊僧所攝。無慚愧僧，是指有一類出家人，毀犯一切禁戒，譬如毀犯十重戒、四十八輕戒、比丘（比丘尼）戒等戒，不畏懼未來無量世要受無量苦果，貪著世間名聞利養、耽著五欲、廣收眷屬，乃至於有人假借出家人的名義，以男女雙身邪淫的外道法加諸於佛法中，以此來廣行男女的淫樂、行大妄語、毀謗正法、毀謗眞善知識、破和合僧等等，像這樣的人，是爲無慚愧僧所攝。所謂的**世俗僧寶**，是指剃髮、著染衣，受聲聞別解脫戒的比丘、比丘尼，或者受菩薩戒之正解脫戒而現出家相的菩薩。這一類的出家人仍然持守聲聞戒、菩薩戒等戒不犯，依 佛所開示的正理如法修行，但未於聲聞菩提，或緣覺菩提，或佛菩提眞見道，是爲世俗僧所攝。所謂的**勝義僧寶**，就是 佛在《大乘大集地藏十輪經》卷五所開示二種的勝義僧：第一種，佛、菩薩摩訶薩、獨覺、初果、二果、三果、四果等七種有情。第二種，不剃除鬚髮，也不穿僧服，現的是在家相，雖然沒有受聲聞的別解脫戒，也沒有作羯磨及布薩，但是他有大乘見道而明心見性，至少成就菩薩初果的功德，乃至於是地上菩薩摩訶薩，這兩種人，是爲勝義僧所攝。

所謂的**出世三寶**，乃是修學佛法以後，已經能夠了知出離生死輪迴的道理，雖未能作深入觀行，已粗知出世間法之義理，如是歸依出世三寶，亦名爲歸依表相三寶，主要是指二乘的三寶。其中的出世佛寶，乃是指佛的應化身，如 釋迦世尊的化身等等。出世法寶，乃是四阿含所開示的四聖諦、八正道、十因緣及十二因緣等法。其中的四聖諦，就是苦聖諦、

苦集聖諦、苦集滅聖諦、苦集滅道聖諦，簡稱為苦、集、滅、道。所謂的八正道，就是正見、正思、正言、正行、正治、正命、正志、正定（或正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定）。但是不論是四聖諦，或者是八正道，乃是世尊教導聲聞人如何斷我見、我所執、我執，得以斷除煩惱現行的法道，於捨壽時願意自我消失、願意滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃，永不再三界受生。又十因緣、十二因緣，乃是緣覺的法，正如《雜阿含經》卷十二所開示的，先從十因緣的老病死往上開始逆推（即白品法），一直到「齊識而還，不能過彼」¹²的「識」，知道這個「識」是無餘涅槃的本際而非生滅的六識，知道入無餘涅槃並不是斷滅空；再順推回來（即黑品法），一一確認的確是如此。然後以此「識」為基礎，再來推究十二因緣，不論是逆推後再順推回來，確認所有的十二有支都是可滅之法，認定十二因緣的識支乃是識陰六識可滅之法，因此願意自我消失、願意滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃，獨留無餘涅槃的本際一「識」一處於極寂靜的境界中。所謂的二乘出世僧寶，乃是四向五果的聲聞、緣覺，也就是向初果、初果、向二果、二果、向三果、三果、向四果、四果，及辟支佛果。所謂的勝義三寶唯大乘有，乃是有情聽聞大乘佛法以後，心生愛樂，欲求證法界實相、般若智慧，因此隨從善知識修學大乘法，是名歸依勝義三寶之表相歸依；未來得以明心見性，乃至於成就無上正等正覺。

¹² 《大正藏》冊二，頁 80，下 3。

所謂的**自性三寶**，其中的**自性佛寶**，是指自心如來第八識，也就是法身。這個自性佛寶、佛性，每一位有情都有、都是八識具足，所以不論在經中或者在正論中都開示「一切眾生悉有佛性」，也就是一切有情都有自性佛寶。由於眾生有種種妄想執著，不知自身有自性佛寶存在，所以迷己逐物而造作種種善惡業，導致眾生在三界六道當中一直輪迴不已。所謂**自性法寶**，是指自性佛寶有圓成諸法的功德，能藉著種種緣而出生萬法，菩薩即藉此來修學大乘法，未來可以成就佛道。也就是說，這個自性佛寶出生了有情的五陰世間及山河大地的器世間（合稱為情器世間），讓眾生可以藉著自身的五根身去接觸外五塵，再由自性佛寶變現識陰六識出現，六識當中的意識能夠很詳細的分別諸法，所以才有眾生所了知的諸法出現。由於諸法為眾生所領納及了知，菩薩才能如實現觀自性佛寶所含藏的種種法、種種功德，才能了知諸法背後的根源之所在的自性佛寶，因此得以明心見性而獲得總相智，並以此智慧為基礎，進修後來的別相智、道種智，乃至於圓成一切種智。所謂的**自性僧寶**，是指自性佛寶從無始劫以來離見聞覺知、自性清淨，運行所直接、間接或者輾轉出生諸法，真實如如而人無我法無我，只要是親證自性佛寶的人，都可以現前觀察自他有情的自性佛寶都是那麼清淨，而且離見聞覺知的和合運行諸法。譬如明心的菩薩現前觀察蟑螂、螞蟥等旁生有情，他們的自性佛寶與自己的自性佛寶都是清淨無疑，不會因為五蘊身的不同而顯示他的自性佛寶有所不同，這就是自性僧寶所顯示的清淨功德。由於眾生不了

知清淨的自性僧寶離見聞覺知，所以喜愛有見聞覺知、有境界的法，尤其喜歡意識的種種變相境界，使得眾生墮入識陰的範疇而不知，導致在三界不斷地輪迴生死而無法出離。

要成為佛弟子，首要就是受持三歸依，而其中的「歸依僧寶」也就是要信受、親近、依止善知識來聞熏佛法、修證佛法，所以，善知識是教導學人歸依三寶、修學正法、親證菩提的僧寶。而密宗喇嘛教卻在佛教原有的三歸依之上增加了「歸依上師」，不但將「上師」獨立於僧寶之外、成為另一個歸依對象，而且還將其地位凌駕於三寶之上；密教這樣的施設顯然違背 佛陀的教導，不是佛教。

由於十信位的眾生都是在聞熏佛法僧三寶的種種內涵，包括了很粗淺聞熏了初轉法輪的阿含經典、第二轉法輪的般若經典、第三轉法輪的唯識經典而產生了信心，乃至於具足信根、發起一分信力，因而圓滿十信位的功德，得以轉入十住位的初住位中，開始真發菩提心、開始行菩薩六度萬行的第一度——布施度。也就是說，十信位的新學菩薩經過一個大劫，乃至於一萬個大劫，才能對 佛的開示具足信心，才能不退於所發的菩提心、行菩薩道，由此可知：一者，新學菩薩要圓滿十信位的功德真的很不容易，精進者，只要經歷一個大劫，可以轉入初住位中；懈怠者、進進退退者，則需要經歷一萬個大劫才能成就。為何會有這種情形發生？乃是眾生於發大心、行大願、修大行未得堅固故，或多厭怖生死故、慈悲眾生心劣薄故、畏懼佛道久遠故，所以才會有種種的差別相出現。

不僅如此，在現象界中，也可以觀察到十信位的新學菩薩確實有種種不同的差別相出現。譬如有的人聽聞佛法後根本不信受；有的人聽聞以後，如同世俗人所說的一天打魚、三天曬網，進進退退非常不定，有的人進一步退一步，有的人進一步退二步、三步不等；有的人聽聞以後，只是很歡喜、很高興而已，不會深入去探討，也不會很精進到真善知識的處所去聽聞佛法；有的人聽聞以後，很歡喜、很高興想深入去探討，也很精進地到真善知識的處所去聽聞佛法，但限於自己的智慧不夠而無法深入；有的人聽聞後，知道這是他所要的佛法，因而一頭栽進去，不論是刮風、下雨等，都不會缺席，一定到真善知識的處所去聽課、去聞熏佛法；有的人每週很精進地聽聞佛法，能夠依真善知識所說的法如實去作思惟整理、去修證，乃至於有人於佛法有所體會等等。諸如種種的差別相，證明了新學菩薩要圓滿十信位的功德真的有很大的差別，因此有人只要經過一個大劫，就能轉進初住位中，有的人進進退退則需要經歷一萬個大劫才能轉入初住位中，這就與 釋尊在《大般若波羅蜜多經》卷三百一十一〈眾喻品 第四十四之一〉的開示一樣而沒有差別：「善現當知！如是補特伽羅發趣大乘經時未久，未多親近真善知識，未曾供養諸佛世尊，未曾受持、讀誦、書寫、思惟、演說甚深般若波羅蜜多。」¹³也就是新學菩薩對於大乘經典以及諸佛菩薩、真善知識的開示等，需要多生多劫不斷地聽聞（串習）、親近、供養、如理思惟、修證等不同差別的增上緣才能轉進

¹³ 《大正藏》冊六，頁 588，下 1-4。

的道理。也由於新學菩薩的根性、福德、智慧與精進力等有種種的差別，不一而足，所以新學菩薩有的須經歷一個大劫，乃至於一萬個大劫才能轉進十住位。

二者，依前者所說道理，以此來簡擇、來判斷自他有情是否進入及具足圓滿十信位的根據。譬如喇嘛教應成派中觀的達賴喇嘛等人，及佛門一些法師、居士們主張：「一心只有六個識，第八識是不存在的」、「第八識是佛的方便說」、「第八識在大乘學理上是存在的，但那是虛妄的存在」、「開悟不是證得第八識」、「第八識是意識的細分」、「第八識是意識的極細分」等等，這都是否定一切有情第八識真心存在及認定意識心是常住法，完全違背 佛的開示，十信位圓滿的菩薩一定不會相信這樣的說法。又譬如有法師、居士們主張：「緣起性空是佛所說的真實理」、「滅相不滅就是真如」、「大乘非佛說」、「真心如來藏是外道神我、梵我論」、「凡是主張真心有自性的人，他就是自性見外道」等等，像這樣的說法，乃是斷見外道的說法，也是假借佛法的名義，混入佛門的外道法，十信位圓滿的新學菩薩不會相信這樣的說法。又譬如佛門有一些法師、居士們主張：「第八識是有見聞覺知性」、「離念靈知心就是真心」、「有念靈知心就是真心」、「斷際靈知就是真如佛性」、「在過去的念頭已滅，未來的念頭尚未生起時，中間是否有當下的意識，清新的、原始的、即使是毫髮般的概念也改變不了的，一種光明而純真的覺察？是的，那就是本覺」¹⁴、

¹⁴ 索甲仁波切，《西藏生死書》，張老師文化事業股份有限公司（臺北市），

「意識卻是不滅的」¹⁵、「了了常知而不分別的心就是真心」、「清清楚楚、明明白白、處處作主的心，就是真心」¹⁶、「師父說法、大眾聽法的這念心就是。這念心能聽、能知、能覺、能見聞覺知，這是人人都有的」¹⁷、「靈覺心，它不缺什麼，就是清清楚楚、明明白白的，沒有形狀，也沒有物質」¹⁸、「放下一切而不執著」等等，像這些說法，完全落入 佛所破斥的常見外道法中，根本不是佛法，十信位圓滿的菩薩根本不會相信這樣的外道法。又譬如喇嘛教行者自稱他們的法、他們的證境，比 釋迦世尊還高，然而有正知見的佛弟子們都知道，諸佛都是福慧具足圓滿，沒有任何有情所了知的法、所證的法、所證的境界能夠超過於佛，所以他們的說法嚴重背離 釋尊的開示，完全是外道法，十信位圓滿的菩薩聽到這樣的說法，都會嗤之以鼻不喜聞而遠離之。諸如上面所說種種，

1997/10 初版 193 刷，頁 210。此即斷際靈知心，就是指前一念已過，後一念還沒有生起，在這二個念當中，也就是在一念斷處，要了了分明。

15 證嚴法師，《生死皆自在》，慈濟文化出版社（台北市），2007/5 初版 36 刷，頁 111。

16 釋惟覺，〈善開方便門〉：【佛經上稱這念清清楚楚、明明白白、處處作主的心為「智慧佛」，稱如如不動的這念心為「如如佛」。如如佛就是定，智慧佛就是慧，定慧不二的這念心，就是大乘心。修行即是要悟到實相大乘心，沒有悟到實相，心就無法安住。】《中台山月刊》第 110 期，2008/2 初版，頁 26。

17 同上註，頁 26。

18 參見靈鷲山全球資訊網：

http://www.093.org.tw/news_in.aspx?siteid=&ver=&usid=&mnuid=1304&modid=14&mode=&nid=7393&noframe=，擷取日期：2014/12/1。

當十信位圓滿的菩薩聽到違背 釋迦世尊的開示時，知道這些人對 佛所開示的佛法僧三寶的真實內涵有種種的疑惑，乃至於不信受、毀謗，這時一定會很肯定地判斷這些人連十信位的資格都沒有，猶待他們繼續聞熏正確的佛法、繼續對 佛的開示產生信心乃至於具足信心而不退失，未來才能圓滿十信位的功德而轉進十住位的初住位中，於外門開始廣行菩薩六度萬行的布施度。

最後，探討五根、五力之間的關係究竟為何？所謂的五根，就是信根、念根、精進根、定根、慧根，也就是前面《仁王護國般若波羅蜜多經》、《菩薩瓔珞本業經》所開示的十信位之前五種階位中主要的修學內容。這五根發起以後，再以這五根為基礎，去進修前面《仁王護國般若波羅蜜多經》、《菩薩瓔珞本業經》所開示的十信位之後五種階位的功德，也就是不退心、戒心、願心、護法心、迴向心等五心，以圓滿十信位的功德，成為信不退位的菩薩。所謂的五力，就是信力、念力、精進力、定力、慧力，也就是五根具足後開始發起的五種力量。為什麼？因為圓滿了十信位所應修之信等五根的功德以後，才會有後來陸續發起的增上力——五力，來實踐及圓滿後面階位的功德。說明白一點，根是力的基礎，力是根的增上及圓滿。由於根的功德發起以後，因而產生了初分力量，促使新學菩薩在轉入住位後開始去廣行六度萬行，並且有動機、有動力去聞思修證佛法、去圓滿十住位的功德，乃至於隨著五力不斷增上而地地轉進。如果沒有根為基礎的話，不會有後來力的增上及圓滿。如果每一階段沒有力的增

上及圓滿，不會將此力化爲下一階段的基礎（亦方便稱其爲「根」）而去增上及圓滿此階段的功德。所以說，根與力分布在佛法的每一階位當中，並不是每一階位沒有根與力的存在。

不僅如此，如果再深入去探究的話，會發現，十信位中的每一階位，其實都與後一階位有關。譬如若沒有最初的信心位的漸漸圓滿，促使菩薩漸漸產生了信心，因而圓滿信心位的功德因而轉進下一階位的念心位，如何得以對佛法有了殊勝瞭解而明記不忘？如果沒有初信位的功德圓滿，表示這位眾生還在初信位中修集信心的階段，尚且無法圓滿信心位的功德、尚未發起信心的增上，還有可能轉進下一階位念心位嗎？唯有初信位的圓滿，才會化成轉進下一階位的力量，來圓滿初信位增上力的功德，乃至於初信位圓滿以後，因而轉入下一階位念心位等等，所以說，前後階位是互相關聯的。以此類推，十信位的其他每一階位也都是如此，彼此都有關聯。譬如願心的發起，是由於前一階位戒心位圓滿以後，轉進於願心位而漸漸圓滿的功德，因而產生了增上的力量，才能發起意樂的心來發廣大願、才願意不畏生死輪迴苦來廣度眾生。所以說，十信位的每一階位不僅包括了各自階位主修的內涵，而且也與前後階位都有所關聯。既然十信位是如此，於後的十住位等階位，也未嘗不是如此，都與前一階位的內涵相繫屬，先要有此階段的圓滿，才能圓證此階段的功德，未來才能轉進下一階位繼續修行，因此不能躐等而過。如果妄想躐等而過，表示他的佛法正知見缺乏，想要圓滿此階段的功德尚不可能成就，更何況能夠圓滿此階段的功德而轉入

下一階段繼續修行。所以說，十信心是互相關聯及互相依持的，不能偏廢任何一邊。如果偏廢了任何一邊，將導致新學菩薩於十信位的修行窒礙難行，將會使新學菩薩在十信位間熏佛法的具足圓滿推遲了許多劫。(待續)

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載七十)

9. 從過去世屍骸的故事說起

接下來舉一些事例，令大家比較能理解意根的廣大功德作用。比如說當過去世屍骸在棺木中，下葬幾年之後，這棺木漸漸腐朽，被樹根穿破、蟲蟻亂爬、地下水竄流，影響到屍身，即使已成白骨，然如來藏對此往世的遺骨有不可知的執受，而意根便領納了這個不可知的執受，為令這過去世執取的色身免受一切「危害、不安」的緣故，便有其先世的後人多次夢見先人影像恐怖擾亂等事件，於是後人眷屬們便想是否與先亡下葬棺木有關（因為更無其他事相連結的緣故；亦有人會去請問民間風水等事，便有此推測），遂只好重啓棺木（這就是破棺，因棺木當初已被釘死，本來用意就是死者入土為安，永不再開啓。然民間實不知亡者早已流轉諸趣）；破棺後，知悉情形，遂撿諸骨骸更作安奉；於是這人的意根得知處理妥當後，便休此事，其後人遂得安寧。後來有些地方也有多起類似事情發生（這可能與當地下葬方式及土質等有關，易導致這狀況發生），便衍成「亡故下葬數年，再啓棺撿骨」之奇怪風俗，當知此本違反

華夏民族之「入土爲安、勿再打擾亡者」的大原則，然因先亡於夢中擾亂，所以仍須處理（若是火葬，即一了百了）。

又如某人初次見到某甲，意根可由第八識所流注過去世與兩人有關的種子，意根即就此作主判斷（不一定正確，如果以前就有誤會，這誤會還是延續，所以儘量在當世說清楚，減少誤會，即使對方不諒解，也是說清楚好），這都不是六識知道的；當意根由過去的種子感知與此人（某甲過去世的五陰）相處很好，這「相處愉快」的念頭就生起而使這一生的意識知道；當某甲的意根也這樣緣過去世的種子，就可能彼此都覺得投緣，於是談話融洽。有時情況則很複雜，比如兩個人過去世就是冤家，這一世各爲男女，但可能兩人一見鍾情，因爲意根被面前強盛現境吸引（異熟習氣、業因增上緣成熟，即業力現前），即不現起「壞印象」（業力所拘），兩人便結爲眷屬，然而婚後便有家暴等情形，以酬償過去世業緣。

再舉比較輕鬆的例子：有時看到同事，覺得他今天好像有什麼「不一樣」，卻說不上來，後來終於恍然大悟，原來他剛理完頭髮（不必向他求證），因此看來「不一樣」。這「不一樣」就是六俱意根之所緣與了別處，意根經由意識的觀察知有不同（這變化上讓意根警覺，這現境與之前整體「印象」不同），但意根無念心所，不知實質內容，便令意識隨轉了別，意識雖一時無法了知有何不同，但意根作主令意識繼續找尋哪裡不同，最後警覺「應該是」同事剛理了頭髮。

又如有人夢見他搭飛機發生事故，影像歷歷在目，醒來

後有所警覺，理解到避免事故成真的方式就是暫時不與飛機有任何牽連；之後原預計搭乘的班機出事，他則因意根的遍緣功德、如來藏現起影像、意根作主決定等一連串因緣而逃過死劫。因夢兆取消班機的情形，並不是單獨事例；但也有沒躲過死劫者，如 1991 年華航機號 B-198 空難事件，有一罹難的機械員前晚夢見自己在一靈堂前徘徊，他太太在旁哭泣；還有駕駛員、其他機員之太太也有顯示不同的徵兆，然最後這機械員、駕駛員、機員都沒有逃過死劫，主要是有工作在身，與乘客隨時可取消班機或延後行程之狀況不同故。

又有個科學實驗：一群人各別觀看許多人物照片，但每一張照片都是在他面前閃過，實驗者無法清楚看見照片的內容，所以雖然看了許多照片，實際皆無看見任何一張之內容。事後，請他們從兩張照片選出一張，其中有一張是方才曾經「閃過去」的照片；結果是每一個人都不約而同地選擇了那明明「沒看見」的照片。由這個例子可知，意根末那識在六識沒有清楚認知訊息時，祂本來就能對「法塵」的變動非常伶俐地隨著意識的分別有所「了知」，非全無了知，所以上述實驗者還是會作出「一致」的思量決定；此絕非張志成一句「意根不了知法塵」可知、可解釋的。

又如有人看電視看累了，直接在沙發上睡著了，電視也沒有關，家人怕這電視聲音太大會吵醒他，便隨手將電視音量調小，結果反而本來睡著的人就被喚醒而使六識又再現前了，宛若被「吵醒」了一樣。這就是因為電視聲音聲塵音量的前後有了大變動，由於這法塵上的大變動令意根覺察有

異，祂就叫喚意識出來分別狀況，這個人就醒了。廣告時段音量通常較大聲（迎合商業操作），當回到節目本身時的音量又開始小聲；有趣的是，此種音量變動，不會令打瞌睡者醒過來；因為在他經歷幾次這種音量相關變化後，意根由於之前意識、耳識的了別，第八識已儲存相關狀況，使得獨頭意根能以微劣慧了別此種法塵變動，瞬間就會判斷這不必醒來。

如是種種生活上的例子可證知意根的存在，而且意根以如來藏見分功德為自內我，促令七種性自性功德不斷地運轉，而有常人以為的不可思議事；因此如何能說意根不能緣於諸法，不能了別、緣慮諸法、作主呢？然張志成卻又舉「無記性」來亂說：【第七識也無法作主，因為它是「無記性」，不會造業，也不與「我瞋」相應，所以不可能是作主的識。】¹然《成唯識論》卷一開宗明義說：「能動身思，說名身業；能發語思，說名語業。審決二思，意相應故；作動意故，說名意業。起身語思，有所造作，說名為業。」²意思是：能動轉色身的思心所，成就身行故說名為身業；能發出語業的思心所，成就口行故說名為語業。審慮思、決定思這二種思心所，是意根、意識相應的思心所功德；由於意識、意根生起作動之意故，說名為意業。生起身業思、語業思而使得身與口有所造作，即是成就身業、語

1 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——蕭平實發明「內相分、外相分、內六入、外六入」等錯誤名詞，違背唯識無境正義！〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/19902875>

2 《大正藏》冊三十一，頁4，下29-頁5，上2。

業。而且並不是有善或惡才是造業，非關善惡的行也是業行，如每天彈鋼琴、練書法，沒有所求時即是無記業，本身還是造業。第七識在成佛前有染污，名為有覆；意根是要到佛地時才能與善十一心所法相應的。意根有時也會隨順意識心的思心所決定，以意識有細膩之分析、理解故，意根即受意識之牽引，然而最終之決定仍是意根作主，以意根才是最終作主者，此作主與意根的思心所有關。

第七識的有覆無記性與第八識在因地時的無覆無記性是構成熏種成就的一大關鍵；師父 平實菩薩在《成唯識論釋》開示：「意根雖然無記，然是有覆性，遍計所執性非常強烈，具有強烈的排他性，只可以是能熏而非所熏；意根亦是見分所攝，屬於能熏，絕無容受性，故非所熏。」詳細的道理請恭讀師父 平實菩薩在《成唯識論釋》所闡明的唯識正義。至於最後身菩薩成佛時，於菩提樹下證悟明心，大圓鏡智、上品平等性智圓滿具足現前，第七識與第八識始與善十一心所相應，俱離「無記性」而轉成「善性」。佛地第八識能起「善十一、五別境」心所法，由於一切種子具足清淨圓滿無可再受熏，即稱為「無垢識」；此時意識亦圓滿具足成就上品妙觀察智，轉成「純善性」。若淺說易解是斷一分無明即相應一分智慧生起，此際皆圓滿所證，大覺如來之果證智慧功德即本來因地一切眾生各自第八識之本有功德、恆住功德，故曰：「**心、佛及眾生，是三無差別。**」是以「**佛佛道同**」，佛道曠遠，妙理深邃，如何不向真善知識師父 平實菩薩求法，按部就班修學，卻自作解人、自喪法身

慧命還要來強拉無智學人一起下墮呢？

10.《成唯識論》說第七識末那識意根恆、審、思量、作主

張志成更直接挑戰意根的作意決定，認為無心位時也不須意根作意決定，張志成認定的是「五種無心位時斷滅然後要清醒時，意識不必依靠意根喚醒或決定而能重新現起運作」³，他抨擊「在無心位時，意根作意決定喚醒六識」之佛法正義，他認為在無心位時，只要四緣具足，如「只要有充足的所緣緣（亮光、聲響）就可當作法塵觸意根」，這「第八識流注意識種子而生起意識，與第七識思心所的作意或決定無關」。⁴

3 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉：【如何解說意識在五種無心位時斷滅然後要清醒時，意識如何不必依靠意根喚醒或決定而能重新現起運作？答：是哪部經論說「五無心位，意識斷滅，需要意根決定來讓第八識流注意識種子而生起意識」？全是正覺獨家的妄想。】

4 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉：【五無心位時，四緣中的因緣（意識種子）、等無間緣（前念減去的意識）、增上緣之一的意根皆俱足（在人間還需要功能健全的大腦作為增上緣，所以在人間廣義的意根內涵可包含大腦）。所以於眠熟時，若已睡飽（功能健全的大腦作為增上緣），前三緣皆俱足，只要有充足的所緣緣（亮光、聲響）就可當作法塵觸意根，如此四緣俱足，第八識流注意識種子而生起意識，與第七識思心所的作意或決定無關（事實上第七識思心所一直在思量第八識見分，然後它的慧心所起「我見」將它當作「我」）。從減盡定出定也是如此，入減盡定前的作意（預設聽到引

筆者之前說過，國外一小城鎮每天凌晨三點有火車經過，然人人好眠，習慣了都「不會驚醒」；結果有天火車不來，卻人人「驚醒」，這哪是張志成所說「只要有充足的所緣緣（亮光、聲響）就可當作法塵觸意根」來讓人起床呢？當知火車不經過，沒有發出巨大聲響，不是更可好好睡覺？難道不是最好火車天天都不來？怎麼有一天火車不來時，反而「驚醒」呢？這哪是阿賴耶識自動流注種子而「驚醒」有情的呢？無論張志成想盡方法，只要背離意根決定作主，無論如何條件說令第八識自動流注意識種子，皆會與現實不合，全然是「張志成獨家的妄想」。當前六識皆斷滅而成為眠熟位時，如來藏又不領納六塵境界而作了別，這時若沒有意根觸法塵的變動而作意令如來藏流注六識種子，六識便能自己醒來，這不正是《中論》所破的六識「自生」嗎？虧張先生還以中觀學者自居呢！

在此舉出《成唯識論》所說來證明，如說第七識心意根是「恆審思量」有五次之多，這「恆審思量」三個自性中就是有作主決定。如《成唯識論》卷二：「即第七識，恆、審、思量故」（這就是第七識，以能恆不中斷而且有審度及思量自性的緣故）、《成唯識論》卷四：「是識聖教別名末那，恆審思量勝餘識故」（這個心識在聖教中別名為末那識、思量識，此心識之恆、審、思量勝過其他諸識的緣故）、《成唯識論》卷四：「能審思量名末那故。未轉依位，恆審思量所執我相；已轉依

磬聲要出定），出定前的引磬聲成為法塵觸意根生起意識而出定。】

位，亦審思量無我相故」（能審決思量故名爲末那識，在尚未轉依位之前恆、審、思量所執取之我相，已經轉依的清淨位也同審決思量無我相的緣故，所以稱爲思量識、末那識）、《成唯識論》卷五：「第七名意，緣藏識等，恆審思量爲我等故」（第七識名意——意即思量，可緣於藏識所變現的見分及相分，於此恆、審、思量爲我、我所執取的緣故，於清淨末那位依轉依說恆、審、思量無我之諸相）、《成唯識論》卷五：「故知別有第七末那，恆審思量，正名爲意」（所以由此可知別有第七末那識，以恆、審、思量，因此就名爲「意」，末那即是思量之意）。窺基大師在《成唯識論述記》卷二說：「第七識『恆、審、思量』。此說『恆』言，簡（別於）第六識，意識雖『審、思』而非是『恆』——有間斷故。次，（這）『審、思（量）』言，復簡第八（識），第八（識）雖『恆』（而）非『審、思』故。『恆、審、思量』，雙（處皆）簡（別於）五識，彼（五識）非『恆』起（以有間斷故），非『審、思』故（不同第六識與第七識）。」⁵

這第七識「恆、審、思量」，第六識「審而不恆」，第八識「恆而不審」，五識「不恆不審」（非恆非審）。由此可知，這審決思量主要是在第七識，亦有第六識，然這第七識由於是「恆、審、思量」——恆而不斷地審度思量，所以是最終決定者，勝過六識，意根是六識的所依故；又，第八識是「不審」，所以七種性自性功德是任運而起，並不作主；

⁵ 《大正藏》冊四十三，頁 298，中 5-9。

是故第八識雖有「思心所」，卻是不主導、不挑戰意根的作主性，若說是第八識作主決定，那豈非是說輪迴生死的是第八識？然第八識永不作主，因為真正執取三界諸法、想要現起三界諸法、想要在三界中生存的是意根，第八識不會越俎代庖作決定；意根若要滅盡自己，第八識也不會阻止祂；意根若決定在大地震時不叫喚意識生起，第八識也無意見；第八識是無覆無記性、無作主心，不會代替第七識作主來自行出生意識心、乃至前五識。

且二乘聖教《中阿含經》卷七也有開示：「諸賢！若內眼處壞者，外色便不為『光明』所照，則無有念，眼識不得生。諸賢！若內眼處不壞者，外色便為『光明』所照，而便有念，眼識得生。」⁶——「諸位賢德！如果內眼處壞了的話，外境界之色塵法便不會被『光明』所照，則（意）就沒有念頭生起，眼識便不得生。諸位賢德！如果內眼處不壞的話，外境界之色塵法就會被『光明』所照，而（意）便有念頭生起，眼識就可以得生。」經文繼續將六識說完，即一切外法外境之現起，皆是由「光明所照」，「光明」即喻如來藏之功德，否則一切外法不得現起；然後要「有念」，即意根「有念」，六識得生；此即意根「作意」欲分別法塵境，即起「念」喚起六識，如來藏隨應緣起、剎那剎那流注六識種子成就六識現行。由此可知「這部《中阿含經》開示

⁶ 《中阿含經》卷七〈舍梨子相應品 象跡喻經第十〉，《大正藏》冊一，頁467，上2-6。

的『有念』使『六識得生』」的意旨，就證明了「五無心位，意識斷滅，需要意根決定來讓第八識流注意識（及五識）種子而生起意識（及五識）。」這也說明張志成主張在無心位時「意識不必依靠意根喚醒或決定而能重新現起運作」錯謬，《阿含經》此處並沒有說「本識（第八識）」有念才出生六識；第八識真如心如《佛說文殊師利巡行經》說：「真如無念，亦無所念。」⁷如何可瞎說這第八識真如法身整天隨著張志成的惡說而一會兒有念、一會兒無念，自失「如如不動」的法性呢？假使張志成所說為真，無餘涅槃就不成其為無餘涅槃了，因為涅槃中正是第八識心，如果涅槃中的第八識會常常突然生起一念或幾念，就不可能是解脫於三界外的無餘涅槃了，由此也會導致 佛說的許多法的定義全部都要改變了，例如涅槃寂靜……等，那張志成是說 佛陀的許多法都講錯了？

如果是由第八識作主而自動流注意識種子等，如此豈非這第八識也是輪迴而受苦樂的主體識？這還是佛法說的本來自性清淨涅槃嗎？且此必與第七識之最終作主心衝突，則法界不就須有兩個現象界，方得令第七識、第八識各來作主？這還能是八識和合之唯識正理嗎？依張先生的說法，在無心位中，不必意根作意決定而第八識就能自動作主出生意識及其他的諸法，那麼還能有二乘菩提之涅槃可證嗎？這就是新時代的天方夜譚！

⁷ 《大正藏》冊十四，頁 510，中 20-21。

11. 新時代的名色結合體——「廣義的意根包含大腦」之惡說

在此再錄一則關於張志成對意根見解的笑話，他說：「（在人間還需要功能健全的大腦作為增上緣，所以在人間廣義的意根內涵可包含大腦）。」⁸他發明了這「廣義的意根」說法，這「新意根說」是他唐突地將意根從「非物質的非色根」變成了「可包含」這「物質」性的「大腦」，成為「人間意根＝『非色＋色』的根」——意根成為色根與非色根的綜合體？如果依張志成所執的理由，大腦也是會導致意識無法功能健全的因素，那就須將大腦也歸入「廣義的意識」，豈非又成為「在人間廣義的意識內涵可包含大腦」？依此荒謬劇繼續上演，不就變成「在人間廣義的五識內涵可包含大腦」嗎？推究其實，張志成又是吃了釋印順的臭口水而跟著胡扯，何其荒謬可笑的愚人！

12. 總結

琅琊閣張志成說「（因地）第七末那識只能緣、了別、覺知第八識的見分」，然《成唯識論》說末那識緣藏識第八識見分時，是因為當時在卷四論及第七末那識意根的「所緣」時，不依眾生所知解之六俱意根來解說緣於六塵境，以稍聞佛理者即是共知共解、全無疑惑故；論中主要是以這直接所緣於第一能變識第八識之功德見分來說，以此緣藏識七

⁸ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉

種性自性功德見分爲自內我故，即剎那剎那作主決定，由此引發第八識變現三界影像法塵相分現起、以及後起諸法等，則意根隨與境合而同時也緣於第八識所變現的相分等諸法，如《成唯識論》說意根第七識緣「現所受境（現前所領受的境界）、緣遂合境、恒緣定事、剎那別緣」，哪裡不緣呢？意根以緣藏識見分爲根本，其他所緣皆由此引生而再得緣故，故以直接緣於藏識見分即爲眾生易解故；即意根功德廣大、所緣廣大，以遍計所緣故，如《大乘起信論》說意根爲心識、有諸多功德：「業識、轉識、現識、智識」，以及《成唯識論》說意根「恒、審、思量」，這第七識自要了別一切境，即以六識和如來藏見分所引功德（以爲自內我法）爲祂了別諸境的工具，自了別六識所緣所了的六塵境及如來藏藏識所提供之諸境，令這無始來的輪迴主體識意根得以審察思量作主決定，一切爲「生存、存在」故。

「意根緣藏識見分」即特指如是意旨，經上述曉諭，稍有知識者一聞即知；然以愚癡著稱的張志成卻說第七識「也不會在意識現起後，可以藉助意識的了別功能去『伶俐』地分辨一切法」；窺基大師爲了救護像張先生這些愚不可及者，他在《成唯識論別抄》卷五舉有人問：「五（識）與第六（識、意識），同緣（於現前之）五境，應得（到）相（同的所）緣（境相之結果），（以）同（一）所緣（的緣）故」，這是在說明前五識了別五塵境時，第六識則與前五識同樣緣於這現前五塵境，所以六識也應得到相同所緣、了別結果——量果，因爲祂們就是同一所緣處的境界緣故。舉問者又說：

「第六（識）、第七（識），同緣第八（識）所變（的）相分，應（彼此）互爲（本）質、得（到同樣的量）果、互相（爲）緣？」即再說到第六識和第七識之間也是同樣緣於第八識所變現變生的相分，則彼此互相爲本質，就應得到像是第六識與前五識之間同樣了別內容的結果吧？窺基大師回答：「以同所緣，義准應陳，（常人皆解，故《成唯識論》）略而不說。」即：「如你所舉問，皆是同樣的所緣（境），義理准同你的陳述：前五識的所緣同時成爲第六識的所緣，所以第六識意識所緣之量果即成爲第七識意根所領納與所緣（就此分之量果來說，別無二致），然《成唯識論》之所以沒有就此點來解說，就是因爲這道理太過直觀、太簡單了，有誰可能會不知道？因此，聖 玄奘菩薩在《成唯識論》中就直接略過不提。」然《成唯識論》卷五還是略提「識與根既必同境」，這也可解說「同所緣境」，即意識與意根同緣一境、同一所了。由於這道理實在太過簡單了，所以當初窺基大師在《成唯識論述記》也沒有寫出來，後來應該是有弟子忍不住問起，窺基大師才曉得這處真的有人不太明白，即使相信、也沒自信，故大師便在之後的《成唯識論別抄》寫了出來。

然過一千多年後，還真的又有凡夫張志成愚人不知道「根與識」是「同所緣境、同一本質、相同量果」的道理（意根的領納則還有獨立於所緣第八識見分的部分，以及第八識單獨流注法塵境給意根的部分），聖 玄奘菩薩若在當場應該會想：「怎麼有這樣的癡人？連『意根與意識同一所緣境』、『若以前五識與第六識意識所緣之量果，即第七識意根必能領納前六識

的所緣境而成為量果』；如今『即第六識意識所了，第七識意根必然同了』的事實都不懂的張先生愚人也敢來閱讀《成唯識論》？」

在「意根只能緣於第八識見分」的超級謬見下，張志成在解讀與第八識相關的法義時，因為不解「總相、別相、別別境中的別相」等區別，就誤會為「緣＝緣慮＝了別」，他隨後就以此任意套用，於是以此「意根只緣藏識見分」之斷章取義之謬誤，將意根相關的佛法全數翻新，阻隔意根「緣於法塵、遍緣諸法」等，所以他要特別寫為「緣（慮）、了別」以代表「緣＝緣慮＝了別」，然實際上「緣≠緣慮」，這是華人都懂的道理；但張志成愚人在執取見、見取見中無法可轉，他悍然地將「意根『緣』法塵」改成「意根『觸』法塵」，然後再荒謬地攻擊：【蕭導師混淆了「觸」與「緣（慮）、了別」之間的差別。】當知當來下生佛 彌勒菩薩已於《瑜伽師地論》卷五十七開示：「依意根處，由於前際無始時故、遍緣一切所知境故」⁹，意根無始時來就存在，為「遍緣一切所知境」的末那「識」，哪是癡人張志成所毀謗為「無緣、無遍緣」功能及「無了知、無知於法塵」呢！又如聖教《楞嚴經》已說「意（根）默容十方三世一切世間出世間法」，此處的「容」就是能緣於諸法。再即使是二乘聖教也清楚描述意根的「現所受境」：《中阿含經》說意根「盡受（五根所行、所受之五塵）境界」，又說「得觀『意』所

⁹ 《大正藏》冊三十，頁 617，上 13-14。

念、『意』所思」，皆可知當意根與意識在一起時，佛法正義是「第七末那識不但緣意識正在了別的法，而且同時領納意識所了別的六塵」，即「意根透過六識的協助，可以緣慮、了別、審決、思量現前一切六塵境界」。

當知佛法正義是：當意根觸現前境界時，並不直接了別五塵，五塵是由五識所了別，五識是與意根、意識同時在緣這五塵，但唯有五識能直接了別五塵；當意識心藉由五識了別五塵的作用也同時了別了五塵境，意識心自身還能就此了別更微細的五塵境界，也能同時了別這五塵境之上的法塵境；意根就藉由意識對六塵的了別而同時了別了六塵，即意根如此了別現前一切境，以意根與意識是「根、識」同緣於一境，凡意識所了別皆為同緣於一境相之意根所了別，意識的領納內容也同時成為意根第七末那識所領納（並非在說贊同不贊同），即五塵與五塵之上的法塵都在六俱意根第七末那識的了別之中；在這過程中，意根同時緣於第八識的見分功能為自內我，亦可從這第八識所緣、變現的法塵相分令意根第七識自身領納其中的境界（亦有非五識、第六意識之所能了知者），如第七末那識意根的攀緣作用（亦可說遍計執性之作用引發），令第八識如來藏依業種差別平等之理而流注與現前之人、或現前境界相關的若干往昔之種子（當知非皆流注、亦非全無，還是依於因緣果報平等之理為本，不當流注就不流注，故說「若干」）成法塵境，意根第七末那識即能依此法塵境了別其中內涵作主決定，以有種子是過去曾有思心所的決定而成種，故隨即因此流注（以往意根之決定思、所見不一定如實的緣故，亦有偏

執於其中，境界亦有差別，唯能說「相似」而非「同一境界」，當如是理解），是以有時能迅速對某人有好惡之感覺，或於諸看來相似境界中而卻有不同之決定（世間所說「直覺」則近似，非意識之直覺，多是意根所緣境界，令意識知曉；亦有意識不知曉之處）。

至於張志成對於意識的慧心所以及意根的慧心所全然不解，就惡意攻訐：【正覺也錯解「慧心所」，慧是「簡擇、擇法」的意思，與分別境界無關。第七末那識不對外境了別，因為只向內緣第八識見分。第七末那識的「慧」是「我見」（《成唯識論》說第七識的慧是：「慧即我見」），與了別外境無關。】¹⁰張志成平生讀書是只會瀏覽嗎？慧心所是於觀察境起簡擇，若不了別境界，如何簡擇？且《成唯識論》在討論意根是否有五別境心所法時，第一師的主張是意根的慧心所相應於我見，所以他說「慧即我見，故不別說」，意思是：意根的「慧心所」主要相應於四根本煩惱中的「我見」，所以意根有少分「慧心所」，不再另外說明。結果這自作聰明的張志成卻誤會第一師的「慧即我見」，以為「慧心所」就是「我見心所」，那這兩個心所不就重複了嗎？殊不知「我見」雖然攝在別境慧中，然而我見只有染污、不通善性，別境慧通善與無記性，兩者還是有差別的。結果這愚人自打其臉都不知，一定要將自己胡謔之傻事曝光在大眾面前！當他自創「琅琊閣真如法性而非真如心體，是為證悟之標的」後，又繼續公佈他獨有專利的「新時

¹⁰ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——正覺明心密意所依的「意根理論」是另類的「愚者難分根與識」〉

代的張志成第八識緣慮五塵說」與「新時代的張志成第七識無緣慮法塵說」兩大毀壞唯識正義之謬見，他這麼熱愛留名，就將他的臭名永留在這此後九千年的佛教史紀錄吧。

④ 張志成主張「六識各自變現出生自己的相分」之妄見

琅琊閣張志成說：【每一個識有它自己的見分、相分，比如意識的自證分變出自己的「見分、相分」，然後意識自己的「見分」去了別自己「相分」，也就是說，所有的了別都是發生在識之內的現象，不是意識去了別阿賴耶識變現給它去了別的「內相分六塵」。】¹¹

琅琊閣張志成又說：【第八識所變現的五塵本質，接觸五色根後，出生五識，五識自體變現出類似五塵本質的影像相分而加以了知；五塵本質作為法塵接觸意識根後，意識自體變現出類似五塵本質的影像相分而加以了知，所以並無「自心如來藏就轉變外六塵相為腦中顯現的內六塵相」這回事。】¹²

辨正：

1. 《成唯識論》說心、心所法由第八識含藏種子為因緣依

¹¹ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——蕭平實發明「內相分、外相分、內六入、外六入」等錯誤名詞，違背唯識無境正義！〉

¹² 琅琊閣，〈正覺法義辨正：張志成——蕭平實發明「內相分、外相分、內六入、外六入」等錯誤名詞，違背唯識無境正義！〉

張志成比釋印順更大膽，敢將自己所不知的法，在自以為是的實質下廣大眾多的寫出來，這是釋印順遠不能及的地方，所以他造下的佛法笑話同時遠比釋印順多上許多倍。然而聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷四解釋六識時開示：

諸心心所皆有所依，然彼所依總有三種：一、因緣依，謂自種子；諸有為法皆託此依，離自因緣，必不生故。¹³

疏解論文大意：

七轉識心、心所法都有「所依」，否則就不能存在於世間；其中第一個「所依」就是「因緣依」，這「因緣依」就是以其自類種子為所依（任何一有為法的存在都需要有第八識如來藏含藏其自類種子功能差別，方得出生這心、心所法功能），這心、心所的自類種子即是其（心、心所）的因緣依。一切有為法都要有自類種子為依託，離開了這自類種子就不會有諸轉識的心、心所之現行，即無心、心所的「見分、相分」現行可得。一切心、心所之「能見的見分、所見的相分」，皆由第八識含藏之種子（功能差別）流注所生所現。

又，《成唯識論》在此強調「有為法」者，是以三界法皆是有為法，皆第八阿賴耶識真如心所生，這「所生」就是種子流注義。即七識「心、心所」須由「種子因」為「親因

¹³ 《大正藏》冊三十一，頁 19，中 22-24。

緣」來出生，並非可由被出生之七識「心」自己來變生、變現自己的見分與相分，因為一切所生法都不能出生任何一法，這是法界中的定律。《成唯識論》說七轉識「變現」——「能引變出現起」，是有「能引」義，有「引發」義，非「能生」義，非「直接變生（相分）」之義。即七識心唯有引發的作用，並無出生他法、乃至自身見分相分等功能，即七轉識的「見分、相分、自證分、證自證分」都是第一能變識第八阿賴耶識流注種子所生；這道理在《大般若波羅蜜多經》卷五十五中也如是說：「善現！其有欲令無相之法有出有至者，則為欲令眼處有出有至；所以者何？眼處不能從三界中出，亦不能至一切智智中住；何以故？善現！眼處、眼處自性空故。善現！其有欲令無相之法有出有至者，則為欲令耳鼻舌身意處有出有至；所以者何？耳鼻舌身意處不能從三界中出，亦不能至一切智智中住；何以故？善現！耳鼻舌身意處、耳鼻舌身意處自性空故。」¹⁴依此聖教所說，六識心自體，以及六識心的自性（也就是心所）都是空性心如來藏所化現出來的，都應攝歸空性心如來藏，所以說「眼處、眼處自性空故」，以及說：「耳鼻舌身意處、耳鼻舌身意處自性空故。」證明六識及六識的自性根本沒有變生六識自己與心所法的功能，當知更不能變生六塵了，張志成怎能說「意識自體變現出類似五塵本質的影像相分而加以了知」，這是公然抵觸聖教所說，變成意識

¹⁴ 《大正藏》冊五，頁 309，下 26-頁 310，上 5。

能自生意識及心所，成為《中論》所破的諸法自生的外道了，那麼他以此邪見來指責善知識：「所以並無『自心如來藏就轉變外六塵相為腦中顯現的內六塵相』這回事。」也就成為無理的指責了。

如果張志成的主張是法界中的現量，那麼他的意識將成為能變生諸法的常住心了，怎麼會夜夜眠熟而斷滅？又怎麼他的邪說被破斥時，會變生不可愛的境界受，來讓他感受不可愛的境界？又如何不能依他自己的意志來變生他所喜愛的境界，竟要領受被破斥時的煩惱境界？所以一切有情的五陰、五陰自性，以及十八界、十八界自性，全都是空性心的自性，都是空性心阿賴耶識之所變生，不是由六識或意識來變生的；人人都是如此，如何張志成在依文解義後，主張他的意識自證分與眾不同而說：「意識的自證分變出自己的『見分、相分』」，來反對聖 玄奘菩薩上述所說「阿賴耶識出生有為法、七轉識心、心所法的見分與相分」呢？

2. 心識的「因能變、果能變」皆連結到第八識所藏種子

《成唯識論》卷二說：

能變有二種：一、因能變，謂第八識中等流、異熟二因習氣。等流習氣，由七識中善惡無記，熏令生長；異熟習氣，由六識中有漏善惡，熏令生長。二、果能變，謂前二種習氣力故，有八識生，現種種相。¹⁵

¹⁵ 《大正藏》冊三十一，頁7，下1-6。

這意思是：

「能變」有二種含義：一、「因」能變：此即第八識含有等流習氣因、異熟習氣因這兩種習氣種子。等流習氣是由七識中善性、惡性、無記性爲因，經由熏習令此三性的等流習氣種子生長；異熟習氣是由六識中的有漏善、惡性爲因，經由熏習令此善、惡性習氣種子生長。二、「果」能變：謂前面所說的等流習氣、異熟習氣二種習氣種子因的勢力、力量的緣故，有第八識流注種子而出生、現起種種相。

由此可知，一切習氣皆是連結回到第八阿賴耶識所含藏的種子以爲因，此相應之種子流注生滅如瀑流，第八阿賴耶識了知七轉識的心行，依前七轉識之心、心所法而流注所取相分種子生滅不已，亦於同時刹那刹那流注心、心所法的見分種子生滅不已。然張志成追隨釋印順故同樣厭惡阿賴耶識，當他看到《成唯識論》說三能變，就望文生義，以爲無須本識阿賴耶識流注種子生滅，意識就能自行「變出（直接變生）」相分現起，便以爲他的意識可以變生六塵了，那他的意識所變生的六塵究竟是內六塵或是外六塵？當他公開主張沒有內六塵存在時，即是意謂他的意識可以變生外六塵了？是這樣嗎？所以他這樣的主張便是剔除阿賴耶識流注種子功德而有了這「不是意識去了別阿賴耶識變現給它去了別的『內相分六塵』」的大誤會。

當知意識心從來不含藏種子，因爲意識是「意、法因緣

生」的生滅法，五位斷滅故，不能執藏任何種子，當知無能變生見分與相分。佛法所說的「生」，沒有種子就缺乏種子因，意識沒有種子因，就不能流注種子而成就六塵相分的現行。捨離了阿賴耶識所含藏的種子，則「變生、變出、變現」皆成無有實質的名言，只成戲論而無實際可說，又如何有「相分」被意識現起呢？

3. 五識不自生見分、相分，意識心亦不自生見分、相分

由上述《成唯識論》所開示的唯識正義來看琅琊閣張志成所說之「五識自體變現出類似五塵本質的影像相分而加以了知」、「意識自體變現出類似五塵本質的影像相分而加以了知」與「並無『自心如來藏就轉變外六塵相為腦中顯現的內六塵相』這回事」，即可知張志成的唯識理念都是他自創的「張志成唯識外道學」，皆是他依文解義後的相似佛法，目的只是要覆蓋 世尊的正法，代之以外道常見思惟所得的思想。當知這「變現」有「因能變、果能變」，皆依如來藏所含藏的二種習氣種子來說，即須種子流注功能，方有內六識乃至第七識之「能變」可說；如果沒有如來藏為本識，則習氣因的各類種子尚且無法儲存，何況有後來等流種子流注之變現、變生之事？此處張志成則說六識可自己「變出」（直接可變生、生起）所緣六塵的相分（當然以心、心所法一起同論時，他的論調也等同可包含心所法所緣之相分），這「變現」在他操作的語彙下，是等同於「變生、出生、直接出生」義；然前已根據《成唯識論述記》所說六識所見的相分是「內相分」，非無「內、外」相分之別，這六識中哪有一心

識可先接觸物質之法，再根據物質之法來「變現」這近似於物質法的「相分」，再給心所法來了知、再令六識心王來了知呢？當知六識皆無此功德。

應知這「變現出類似五塵本質的影像相分、變現近似五塵之上的法塵影像相分」都不是六識心之所能為，這第三能變識六識實際上只有「引生」（引發如來藏流注相應種子而出生相應諸法）的功德，不是張志成要的「變出、能生」義。《成唯識論》的七轉識「變現」為「能引、引生」，無「直接出生」義，以「直接出生」皆須種子流注的緣故。這在七轉識「引生、引發」的無數功德中，最基本的一種是能引這自類種子流注，如六識各自引生自類心體種子流注，此亦屬於「引生」之功德（當然這要有所依根意根末那識之思量決定為基礎），如何有張志成以為的意識心自生相分之事呢？

又，張志成說：「五識自體變現出類似五塵本質的影像相分而加以了知」、「意識自體變現出類似五塵本質的影像相分而加以了知」，如是則有兩類五塵相分，一為五識所變，另一為意識所變，兩套五塵相分同時同處存在，是否張先生的覺知心中有兩套五塵相分同時並行存在？法界中能有這樣荒唐而不必要的重複事相存在？其次，五塵既是五識及意識所變生的，那麼所變生五塵究竟是外相分五塵或是內相分五塵？外相分五塵能是意識或五識所變生的嗎？而張先生又說「並無『自心如來藏就轉變外六塵相為腦中顯現的內六塵相』這回事」，在他這樣自相矛盾的說法前提下，張先生六識所觸知的五塵或六塵，究竟是外相分或是內相分？

這與他以往否定內相分的存在而主張六識所觸知的都是外相分六塵、無內相分六塵的說法全然相悖，能否請張先生對佛教界公開說明，不要老是躲在烏龜殼中避而不答。

4. 總結

張志成畢竟是六識論外道，當他看到《成唯識論》說「能變識、變現」，就連結到「變生、變出」，錯謬地以為意識能自己變生自己的見分、相分：「意識的自證分變出自己的『見分、相分』，然後意識自己的『見分』去了別自己『相分』，也就是說，所有的了別都是發生在識之內的現象，不是意識去了別阿賴耶識變現給它去了別的『內相分六塵』」，絲毫不顧所生的三界諸法都無可出生他法的事實。意識心自身、自性、體性、心所法，無一不由如來藏第一能變識本識含藏的種子流注出生，如何有「意識的自證分變出自己的『見分、相分』」之事？六識如果有能力變生出「他法、見分、相分」，豈非要改寫諸法不自生、不他生、不無因生的佛法正義？三能變識主要是說八識和合，七轉識的能變、變現，是說能引發、能令種子識第八阿賴耶識流注諸見分、相分種子成就諸現行；即使是意識心體本身也還是由第八識剎那剎那流注生滅種子功德所成就，是一個種子接著下一個種子，這樣不斷剎那生滅、接踵其位，方得有意識心體之現起；心體如是，心所法亦然；心體的見分如此，心體的相分亦如是；心所法的見分如是，心所法的相分亦如是；無始以來一向如此。

張志成之「不是意識去了別阿賴耶識變現給它去了別的『內相分六塵』」，顯示他對「阿賴耶識出生一切法、出生內相分六塵」的唯識正義，由於自己無法親證而不能勝解其義以致相當不滿，便想依文解義將這出生功德移轉到意識心身上。然日常生活中，往往意識心所領受的相分是出乎意識心意料之外，並不是由意識自行設定而變生出來的，這樣張志成還要意識心變出這「出乎意料之外」的很多引生他所厭惡的不可愛「相分」，真的是強意識之所難；由此可見他所說的相似佛法不僅錯謬，也與法界中的現實嚴重脫節，故其所說純屬虛妄想而成爲非量，並非現量。

至於由意識轉到五識，張志成也是執取說「五識自體變現出類似五塵本質的影像相分」，同樣是自己將「能變、變現」當作「出生」的妄解。他對聖 玄奘菩薩解釋這麼清楚的「因能變」和「果能變」並無興趣；於 彌勒菩薩說有種子流注、有一切種子識、真如種子、真如集成，他也只是聽聽，並不信受；他的目的無非是藉寫文章來破壞正法。（待續）



從《悲華經》略窺

釋迦古佛大悲願行與 觀世音菩薩殊勝大願

——對我們後世學人的啟發(二)

～郭正益、張育如～

(二) 釋迦菩薩的樹人大計畫

釋迦牟尼佛的因地悲願：攝受十方五逆十惡衆生

釋迦牟尼佛發願度化的有情，是造五無間罪的眾生¹，這無量的苦惡眾生與十方諸佛淨土不相應的緣故，時常生於無佛之世，釋迦牟尼佛以大悲心一體攝受此等眾生，悉生來此娑婆²，以長劫的時間施予教化。這樣殊勝的度眾大願，受到

¹《悲華經》卷八〈諸菩薩本授記品 第四之六〉：「又汝大悲，於未來世……娑婆世界賢劫中人壽百二十歲，為老病死之所纏縛，黑闇世中無所師諮，聚集一切諸不善根，行於邪道，入煩惱河，專作五逆，毀壞正法，誹謗聖人，犯四重禁……。於如是等煩惱亂世，當成為佛如來、應、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，離生死輪，轉正法輪，破壞四魔。」《大正藏》冊三，頁218，中25-下5。

²《悲華經》卷六〈諸菩薩本授記品 第四之四〉：「世尊！我成阿耨多羅三藐三菩提已，願令他方世界所有五逆之人，乃至行諸邪道、登陟罪山如是眾生臨命終時，悉來集聚生我世界。……為是眾生故，於娑婆世界諸四天下，一時之中，從兜術下，現處母胎，乃至童子，學諸伎藝，出家苦行，破壞諸魔，成無上道轉正法輪，般涅槃後流布舍利。如是示現種種佛事，悉皆遍滿如是百億諸四天下。」《大正藏》冊三，頁208，下23-頁209，上5。

寶藏如來讚許，稱讚 寶海梵志（釋迦牟尼佛因地時的示現）是「菩薩中的芬陀利華」、是「成就四法精進的菩薩」³。即 釋迦菩薩在因地時，就已經堅定心志：除非成爲一生補處菩薩須在兜率陀天等待下生成佛外，在此之前永不求於任何天上人間受用榮華之利⁴；願在穢土世界成佛，攝受五逆十惡的眾生⁵；

-
- 3 願取穢土世界成佛、說三乘法教化濁惡眾生、示現的佛壽是當時人壽的不長不短歲數；如此行精進法的菩薩，就是「菩薩中的芬陀利華」。
《悲華經》卷八〈諸菩薩本授記品 第四之六〉：「梵志！菩薩有四法精進。何等四？一者，願取不淨世界；二者，於不淨人中施作佛事；三者，成佛已，三乘說法；四者，成佛已，得中壽命不長不短。是名菩薩四法精進，是謂菩薩如分陀利，非如餘華，是名菩薩摩訶薩。」《大正藏》冊三，頁 218，中 14-19。
- 4 這說明了 釋迦牟尼佛的精進願力是在穢土教化眾生，而此諸眾生的善根已經燒滅，隨時可能下墮三惡道，因此爲了救護這些眾生，所以永不爲自己求人天福報，除非是等待下生成佛時，才願意生在天上。
《大乘悲分陀利經》卷五〈大師立願品 第十六〉：「我當如是攝度空倦心意焦枯眾生，乃至賢劫之際，我不求人天榮利之福，唯除一生補處在兜率天待成菩提時。」《大正藏》冊三，頁 265，下 27-29。
- 5 《維摩詰所說經》卷上〈佛國品 第一〉：「菩薩隨所化眾生而取佛土，隨所調伏眾生而取佛土。」《大正藏》冊十四，頁 538，上 22-23。
《大方等大集經》卷二十一〈寶幢分中陀羅尼品 第六〉：「我以往昔本願力故，在此世界具足五滓惡眾生中，成阿耨多羅三藐三菩提。是諸眾生……無明所覆，……安處三趣、樂作十惡……喜造五逆、耽著非法，誹謗正典、毀訾聖人……招提僧物隨意而用，於業果報不能深信，不樂供養師長、和上、有德之人。爲如是等弊惡人故……於是世界而得成道；既成道已……爲諸眾生宣說正法……然諸眾生猶於我所生不善心，或打、或罵、或生嫉妬……或有以石土木刀毒、遙見打擲、爲欲殺我……造作種種諸惡方便欲壞我法，爲滅我法、爲摧法幢、爲破法船、爲壞法性、爲破法藏。」《大正藏》冊十三，頁 144，中 25-頁 145，上 3。

任何眾生來向我求乞時，不管他是軟語、惡言、輕嫌、毀謗或真實語，我都不生一念厭惡、瞋恚；我也不會生起以此布施來求取未來可愛異熟果報之念，否則我就是欺誑「十方世界無量無邊阿僧祇現在諸佛」，未來必定不得成佛⁶。

釋迦菩薩在因地時，就已決定不可思議的樹人大計畫

也就是說，釋迦牟尼佛第八千次重返娑婆世界而重新演示成佛過程時所示現的因地之一——寶海梵志的菩薩行（每一尊佛的成佛都有最初成佛的第一次；而釋迦牟尼佛的初始第一次成佛是在「無量無邊百千萬億那由他劫」之前，之後每一次重新示現完整的「從因地三賢位直到果地成佛」的過程——這一次示現的「近乎復刻」第一次初始成佛時因地的所行是第八千次，亦即這第八千次的成佛不是只復刻「從悉達多太子出生到成佛、到轉法輪、到示現入滅的過程」，而是也同時復刻了第八千次「成佛這一世之前」的「因地過程」，如此名之為「重新演示成佛過程」，而《悲華經》的主角寶海梵志就是第八千次因地中的其中一世），是與當時諸菩薩所發的成佛之願都不一樣⁷——釋

6《悲華經》卷八〈諸菩薩本授記品 第四之六〉：「爾時，大悲菩薩摩訶薩復作是言：『世尊！我於無量無邊百千萬億阿僧祇劫，在在生處為菩薩時，有諸乞士在我前住，若求飲食，或以軟語、或以惡言、或輕毀訾、或真實言。世尊！我於爾時，乃至不生一念惡心；若生瞋恚如彈指頃、以施因緣求將來報者，我即欺誑十方世界無量無邊阿僧祇現在諸佛，於未來世亦當必定不成阿耨多羅三藐三菩提。』」《大正藏》冊三，頁219，上25-中5。

7《悲華經》卷六〈諸菩薩本授記品 第四之四〉：「時，寶海梵志作是思惟：『……我今見是諸大菩薩各各發願取淨佛土，唯除一人婆由毘紐。……我今最後發大誓願，成就菩薩所有大悲。』……爾時，梵志

迦菩薩取的是穢土世界，而且在因地時就不停地布施內財，目的就是爲了度五逆十惡眾生皆入三乘法中。反過來說，這些與十方諸佛淨土世界無法相應相容的五逆十惡眾生，就往往成爲 釋迦牟尼佛所要攝受的對象，世尊一次又一次示現因地長劫廣大心量精進布施行，以長遠的時間教化他們改變心性以令向善，乃至攝受他們來到自己的穢土世界繼續教誨；等到眾生心性有一分改變了，他們也就可以到十方諸佛如來的淨土，熏修佛法（即使是最容易往生的極樂世界，也必須行者動轉心性：願意相信有極樂世界、阿彌陀佛，也願意相信稱佛名號必得接引）。

釋迦牟尼世尊就這樣不斷地示現成佛，在因地就不捨任何「舉止動念無不是業、無不是罪」⁸的苦惡眾生，以永無止盡的悲壯大行，不斷地爲無量無數不生一念之善的五逆十惡

復白佛言：『……所謂眾生厚重煩惱，五濁惡世能作五逆，毀壞正法，誹謗聖人……勤行十惡，趣三不善……爾時，娑婆世界賢劫中人，壽命千歲，是一千四佛大悲不成，不取如是弊惡之世，令諸眾生流轉生死猶如機關、無有救護、無所依止、無舍無燈、受諸苦惱，而反捨放，各各願取淨妙世界；淨土眾生已自善調、其心清淨，已種善根、勤行精進，已得供養無量諸佛，而更攝取。……我今心動如繁花樹葉，心大憂愁，身皆憔悴；此諸菩薩雖生大悲，不能取此五濁惡世，今彼諸眾生墮癡黑闇。世尊！乃至來世，過一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫後分，賢劫中人壽命千歲，我當爾時行菩薩道，久在生死、忍受諸苦，以諸菩薩三昧力故，要當不捨如是眾生。』」（《大正藏》冊三，頁 203，下 2-頁 205，上 21）。

⁸《地藏菩薩本願經》卷上〈如來讚歎品 第六〉：「南閻浮提眾生，舉止動念，無不是業，無不是罪，何況恣情殺害、竊盜、邪淫、妄語，百千罪狀？」（《大正藏》冊十三，頁 783，中 28-下 1）。

濁惡眾生種下深厚的熏聞佛法的種子。但種子不會在一時半刻間發芽，必須等候長遠的時間，才終於得在眾緣成熟時，有一分微小的種子開始萌芽、有一分心性得以稍微轉易，相信布施有功德；再經長劫的熏聞佛法，再經長劫的實踐，才終於對三寶產生真實淨信而無可動搖。

因此，在盡未來際的未來際，釋迦牟尼世尊還會不斷來此娑婆世界示現成佛、攝化眾生，那是永無止盡、不可思議的八千次、八萬次、八億次、八無量阿僧祇次…… n 次的 n 次，直到久遠的久遠。因為十方無佛世界永遠有著五逆十惡、造無間罪的眾生亟需救拔，釋迦牟尼佛以永遠不捨的大願力攝受這些苦惡眾生，並且視眾生的成佛之道為自己的成佛之道，因此娑婆世界會在久後無量劫中，於不同時劫一再不斷地現起。這是 釋迦牟尼佛樹人大計畫中的一環，永無終止之一日。這五濁惡世永遠有著《悲華經》所說的與諸佛不相應、生在無佛世界的「惡心眾生」⁹，釋迦牟尼佛一次又一次、以長劫極長劫的樹人大計畫救度眾生、利他成佛，更顯 釋迦如來不捨眾生的大願如是可貴！

今天每一位生在娑婆世界銀河系的有情，都從過去無量劫以來就受到 釋迦牟尼佛慈悲不捨、恆施外財內財的恩德，乃至今日我們得以熏修佛法，都是 釋迦世尊的洪恩，理當對世尊五體投地感恩戴德。

⁹《大乘悲分陀利經》卷五〈大師立願品 第十六〉：「如是乏無善根少善知識惡心眾生，爾時充滿娑訶世界，諸眾生為一切薩婆若所棄、處無佛刹。」《大正藏》冊三，頁 266，下 22-24。

(三) 總結：釋迦牟尼佛對所有大悲菩薩的提攜規劃

激勵學人向釋迦牟尼佛看齊：取穢土成佛

釋迦牟尼佛的廣大悲願所涉及的廣大樹人計畫是難以想像的，《悲華經》就是在述說 釋迦牟尼佛的大悲願，以激勵諸因地菩薩們也向 釋迦牟尼佛看齊，即使作不到布施內財，在 世尊的感召下，願意施捨外財並發起殊勝的度眾之願——願在穢土成佛，攝受、幫助眾生成佛。

激勵學人增廣悲心，發起殊勝大願

除此之外，釋迦古佛在教化眾生的過程中，也會留意攝取一分根性非常殊勝、悲願廣大的勇發菩薩一闡提大願或殊勝度生大願的菩薩，因為這些菩薩的心性與 釋迦如來因地時所發殊勝願力相應契合的緣故；待他們修證到一個階段時，最遲在入地之後，都會歸到 釋迦牟尼佛座下，世尊便以佛力加持，攝受他們熏習 釋迦牟尼佛度化眾生的過程，以此更加增廣其行菩薩道的大悲心。這些菩薩以護持佛法的福德及功德，一步一步熏習 釋迦牟尼佛的度眾規劃，如是蒙 佛直接指導，直到最終自己也擔任護生的主要角色，快速地圓滿佛果；在成佛後，仍願意繼續參與 釋迦牟尼佛的超級大佛事——樹人大計畫，示現菩薩身協助 世尊教化濁惡眾生。這就是 釋迦牟尼佛對所有大悲菩薩的提攜及勉勵，因為能在因地就受 釋迦牟尼佛悲願志行的攝受感召而發願在穢土成佛，是非常、非常難能可貴的。

這也可以從另一個角度來理解，也就是絕大多數的諸佛

如來在因地發願時，都是取淨土世界成佛，然而絕大多數的眾生只能生在穢土，甚至在無垠的時空中只能生在無佛世界，從無值遇諸佛的一刻。因此，諸佛如來爲了救護這些廣大的不可治眾生出離生死，就會依 釋迦古佛的願力與大規劃，互相配合，一起救度濁惡眾生。諸佛在度生無盡的前提下，皆會方便引導這樣的菩薩到 釋迦如來的座下學法，這就是法界不可思議的佛佛同助之美事。

成爲理事圓融的絕對利他菩薩，參與釋迦古佛樹人大計畫

因此，《悲華經》告訴我們 釋迦牟尼佛因地如是精勤攝受苦難眾生的故事，也就是在攝受十方世界心性廣大、猶如鳳毛麟角的大悲菩薩們，願在三界生死大海廣行如幻佛事不斷救護眾生，就是在因地學習「與諸如來同一慈力」，令度眾因緣永無止盡；又，即使是五逆十惡的眾生也願意救度，就是相應於「與諸眾生同一悲仰」——了眾生心之悲苦與渴求 如來的攝受。這些不畏五濁艱辛的菩薩們，從因地就發起了相應於 世尊因地的大悲願力，彼此相應的緣故，便得以在 釋迦牟尼佛的攝受提攜之下，難行能行而實踐他們的大悲願，他們終會真正成爲 釋迦古佛所提攜的可用於未來無垠歲月中的菩薩，也都會是理事圓融而利他成佛的大悲菩薩；直至他們自己也成佛後，會繼續襄佐 釋迦如來，於無盡劫中幫助五逆十惡眾生成就菩提的法界大規劃；如是至未來際、永無止盡。

由此可知，一闡提願菩薩終必成爲一闡提願如來，如同本師 釋迦牟尼佛以眾生的成佛之道作爲自己的成佛之道一

樣；經典所說的真實義菩薩，即一闍提願菩薩，以「幫助他人成佛」為志行，在力行「利他成佛」的過程中，也完成自己的成佛之道，並以究竟佛位的佛地果德，實行當初因地所發「利他成佛」的大願，直至無窮無盡的未來際。人人皆應效法本師釋迦牟尼佛，發起菩薩一闍提願，履踐「棄捨自利，專務利他」大行，邁向「利他成佛」的佛菩提道；秉持正確的菩提發心、正確的行道觀、正確的迴向觀，必然蒙佛護持、超劫精進，在三大阿僧祇劫內成就究竟佛果、永利有情。也應知：凡是打壓、鄙視一闍提願菩薩者，正是針對一闍提願如來 釋迦牟尼佛的惡行，以一闍提願菩薩是 如來真正的愛子故！發心不可思議故！

三、觀世音菩薩因地尋聲救苦的願力與 釋迦古佛的悲願相契

（一）觀世音菩薩尋聲救苦願，接近利他成佛性

已經成佛的 正法明如來，是出於什麼因緣，特別倒駕慈航、現身為 觀世音菩薩，在娑婆世界輔佐 釋迦牟尼佛、協助教化呢？

從《妙法蓮華經》¹⁰、《楞嚴經》¹¹等經典可知，觀世音

¹⁰ 《妙法蓮華經》卷七〈觀世音菩薩普門品 第二十五〉：「若有無量百千萬億眾生受諸苦惱，聞是觀世音菩薩，一心稱名，觀世音菩薩即時觀其音聲，皆得解脫。」《大正藏》冊九，頁 56，下 6-8。

¹¹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷六：「爾時，觀世音菩薩即從座起，頂禮佛足而白佛言：『世尊！憶念我昔無數恒河

菩薩有「只要眾生呼喚我的名號，我就尋聲解除他們的痛苦」的大悲願，並以三十二應身救護眾生出脫苦難，故與此界苦惡眾生有著極為深厚的因緣；而這願力，與《悲華經》中 釋迦古佛的大悲願是互相契合的。由此知解，釋迦古佛必然在觀世音菩薩因地時就加以提攜，故而 觀世音菩薩也成佛之後，便倒駕慈航，於此疾苦的娑婆世界繼續實踐尋聲救苦的大悲願，以報答 釋迦牟尼佛以往的大恩德。

觀世音菩薩「只要有眾生發出苦音，我都尋聲救度，在三大阿僧祇劫中，每一世都這樣幫助眾生離開苦境」的利他殊勝大願，經過長劫又長劫地實踐之後，不僅堅固了這悲願，也一分又一分地磨除了 觀世音菩薩因地時的利己性；當行者的心性愈來愈契合如來藏的「絕對利他」體性時，就有了超劫前進的契機。但當時 觀世音菩薩實際上並未真正發起菩薩一闡提願，只是不斷堅持「不忍眾生苦」的願力，所以嚴格來說這超劫精進的整體條件還不完全具足。

（二）觀世音菩薩承事釋迦牟尼佛，以利他性相契故

因此，當 觀世音菩薩得到 如來授記、進入聖位後，一一

沙劫，於時有佛出現於世，名觀世音；我於彼佛發菩提心。彼佛教我從聞思修入三摩地；……由我供養觀音如來，蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧，與佛如來同慈力故，令我身成三十二應，入諸國土。……彼佛如來歎我善得圓通法門，於大會中授記我為觀世音號；由我觀聽十方圓明，故觀音名遍十方界。』」《大正藏》冊十九，頁 128，中 15-頁 129，下 28。

歷事一定數量的諸佛如來時，由於願力極為殊勝以及心性實際上與如來藏契合的緣故（即轉依如來藏「絕對利他性」的程度遠比其他菩薩來得更深、幅度更大），因此祂所奉事的 如來以佛眼功德觀察之後，必然曉諭 觀世音菩薩承事 釋迦古佛，以建立彼此殊勝的因緣；再由 釋迦古佛提攜 觀世音菩薩早日參與宇宙清淨大計畫，這是一切俱利的大事。

這樣願力殊勝的菩薩，本應讓祂超劫精進成佛，以佛地的功德力實踐因地所發的攝受十方世界苦難眾生的廣大悲願；則 釋迦如來直接提攜 觀世音菩薩快速成就佛道，必然是最好的結果。這就是 觀世音菩薩在超劫精進之前的背景。

（三）觀世音菩薩感念提攜恩德，成為釋迦牟尼佛樹人大計畫的一員

經典說，有九十九億恆河沙諸佛也在法會中藉諸因緣廣傳〈大悲咒〉¹²；因此當諸佛如來攝受 觀世音菩薩時，也會引導 觀世音菩薩走向 釋迦牟尼佛的大願力，令 觀世音菩薩快速成就佛道，也成為救度五濁惡世苦難眾生的一分力量——也就是 觀世音菩薩大願的本身，不僅是作為自己攝受眾生的動力而已，而是必然也與 釋迦古佛的樹人宏願超級大計畫相契合。

由此可以理解，當 觀世音菩薩到了必須道業快速增上的

¹² 《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》：「此陀羅尼，是過去九十九億恆河沙諸佛所說。」《大正藏》冊二十，頁 108，下 29-頁 109，上 1。

時節，尤其當祂已經是三地住心的菩薩時，如何讓 觀世音菩薩快速滿足第二大阿僧祇劫的道業，並且與 釋迦牟尼佛的救度苦惡眾生大計畫連結，就必然是由 釋迦古佛直接提攜 觀世音菩薩，將自己的悲願故事示知 觀世音菩薩，徹底消弭 觀世音菩薩的「爲己性」，並且建立「純粹無我性、純粹利他性」。

佛菩提道的根本在於「心地修治」及「利他性」，觀世音菩薩從三地直入八地之所以變成可能，最主要的原因是 觀世音菩薩的心地本質已經與八地合轍（至於滿足三地至七地的細項，則不是主要關鍵，因爲可以之後再補足）；因此，千光王靜住如來就可直接指導 觀世音菩薩，而已具八地心性本質的 觀世音菩薩就可用功而快速突破。

總的來說，「心性臻於清淨純善」與「純粹利他所累積的廣大福德」已然足夠跨入八地心，就是 觀世音菩薩能夠道業直進的最主要關鍵；因此，當 千光王靜住如來教導超劫精進之道時，觀世音菩薩便能以「自力行道與廣大福德」一次躍過第二大阿僧祇劫，從三地心直入八地的入地心。這就是 觀世音菩薩超劫精進的整個故事。

（四）成佛之道的要旨：在利他之中，完成自利

釋迦牟尼佛在經中開示，真正菩薩的利行都在成就他人，都是完全棄捨利己性、爲己性的；這就是《大寶積經》開示的「棄捨自利，專務利他」。然而爲何也有經論說「自利利他」？這該如何會通呢？

其實此二說法實質上並無相違。「棄捨自利，專務利他」，

是著眼於菩薩心心念念都在「爲他、利他、益他」，不會夾雜一絲「爲己」的染污心；而「自利利他」，則在說明真正菩薩實踐「純然利他、純然爲他」的菩薩行，而使得七轉識愈來愈契合如來藏「絕對無我性、絕對利他性」的體性，及至完全平等平等而成就佛果，這就是「自利」。

因此《大般若波羅蜜多經》說菩薩何以成爲真正的「摩訶薩」¹³時，就是指菩薩以「利他」爲根本，在幫助眾生成佛的過程中，最後也完成自己的成佛之道。如此方便說爲「自利」，但實際上還是以利他爲先；而菩薩摩訶薩之所以能如是行，就是因爲秉持大乘佛法所說的「佛法無所得、畢竟無所得」的緣故。

反過來說，凡是一直抱持著「有所得心」者，就是 釋迦牟尼佛在《大般涅槃經》所說的「是魔眷屬，非我弟子」¹⁴。

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷四十七〈初分摩訶薩品 第十三之一〉：【具壽善現白佛言：「世尊！何緣菩薩復名摩訶薩？」……佛告善現：「若菩薩摩訶薩生如是心：『……我當棄捨內外所重一切身財。我當於一切有情等心作大義利。我當以三乘法拔濟一切有情，皆令於無餘依涅槃界而般涅槃。……我當爲一有情，經無量百千俱胝那庖多大劫，受諸地獄種種劇苦，以無數方便教化令證無餘涅槃；如是次第爲一切有情，一一各經無量百千俱胝那庖多大劫，受諸地獄種種劇苦，亦一一各以無數方便教化令證無餘涅槃。』作是事已，自植善根，復經無量百千俱胝那庖多大劫，圓滿修集菩提資糧，然後趣證阿耨多羅三藐三菩提。……是故菩薩復名摩訶薩。】《大正藏》冊五，頁263，上15-頁264，中27。

¹⁴ 《大般涅槃經》卷十七〈梵行品 第八之三〉：「若有所得，是魔眷屬，

經典甚至開示，如果菩薩摩訶薩貪求果位，就是麤業¹⁵；亦即連斷三縛結的二乘聲聞初果都不應貪求，何況大乘菩薩果位？也就是說，菩薩摩訶薩老實行道，心心念念於「利益眾生成佛」，一步一腳印行於佛菩提大道。只是這樣恪遵 如來聖教的菩薩，不是一般學人所能及，是故真實菩薩摩訶薩稀有難得。

當我們瞭解佛菩提道的根本核心在於利他時，自然就會明白：發願利他益他的範疇愈大愈廣者，他的成就速度就愈快速；因為他的願力所及的有情非常多，他們各自的如來藏都會感應而共同起用，推動這個行者加快速度成佛，才能以佛地功德幫助他們早日脫離輪迴而且也於未來成佛。

因此，當 觀世音菩薩的「利他性」遠遠勝過「利己性」時，自然就會得到諸佛如來的冥祐，乃至 千光王靜住如來的特別幫助，讓 觀世音菩薩早日成就佛果，幫助那些一直在等待祂以佛地功德利益與自己有緣的眾生。

四、觀世音菩薩、阿彌陀佛配合釋迦古佛化度眾生

（一）阿彌陀佛、觀世音菩薩皆是古佛再來

《聖辦法義大乘經》聖教為我們開示：過去無量阿僧祇劫的華源世界 華生如來就是今日西方極樂世界 阿彌陀佛，次補 華生佛位的眾寶普嚴世界 普明高顯吉祥峯王如來就是今

非我弟子。」《大正藏》冊十二，頁 464，下 3-4。

¹⁵《摩訶般若波羅蜜經》卷二十六〈淨土品 第八十二〉：「復次，須菩提！

菩薩摩訶薩貪須陀洹果證，乃至貪阿羅漢果證、辟支佛道，是名菩薩摩訶薩麤業。」《大正藏》冊八，頁 408，下 3-5。

日在極樂世界次補 阿彌陀佛位的 觀自在菩薩——觀世音菩薩。¹⁶

這告訴我們，諸佛不僅在自己的佛國教化有緣眾生，也會互相配合去他方佛國，依那個世界的因緣示現為菩薩身，一起成就廣大的攝眾因緣，同歸佛法大海。這就是諸佛之間佛佛相助的道情，尤其是當諸佛如來之間有過去生的深厚因緣以及度眾宏願時，都會為了報答往世的提攜之恩而互相成就、協力救護眾生，成就法界中不可思議的美事。

（二）佛佛相助：淨土世界、穢土世界，二佛世尊配合攝受眾生

娑婆世界銀河系的眾生心性濁惡，絕大多數人的日常所

¹⁶ 《聖辦法義大乘經》：【世尊告勝喜菩薩摩訶薩曰：「善男子！乃往過去無量阿僧祇劫，有世界名曰華源。彼世界地平如掌，富樂熾盛，五穀豐熟，安隱歡喜，人民眾多，具足充滿。善男子！華源世界有佛，號曰華生如來、應供、正遍知。彼佛今現住世，為四眾、天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，現在說法。……（華生世尊說：）『諸善男子！我般涅槃後，此寶源王子即當作佛，坐眾寶莊嚴菩提樹下，證菩提時，號曰普明高顯吉祥峯王如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，彼世界名眾寶普嚴，有無量聲聞眾，彼佛壽量九十六俱胝那由他劫，彼像法住世七百五十萬歲。』……善男子！時，華生如來者，即阿彌陀如來、應供、正遍知是，於彼世界演說佛法。善男子！時，彼寶源王子，豈異人乎？汝勿懷疑，勿造斯觀。何以故？善男子！時得勝王之子，即觀自在菩薩是，〔華生〕如來親自授記彼當作佛。」】此經收錄於《甘珠爾》（藏文大藏經），漢譯文：<https://buddha.now/toh0247/>

行皆是下墮三塗的苦因，因此必須有往生門檻最低的佛國淨土，配合、協助 釋迦牟尼佛的樹人大計畫，讓苦惡眾生能夠很容易脫離這五濁惡世；因此，在我們現在這娑婆地球便有極樂世界的 阿彌陀佛、觀世音菩薩示現而配合 釋迦牟尼佛攝受眾生。（十方眾生只要至心信樂往生極樂世界，皆得往生，「唯除五逆、誹謗正法」者；這是由於謗如來藏是最大的惡業，以一切有情各有如來藏故，諸佛也是各依如來藏而成佛故。因此，謗如來藏者即是斷盡善根者，與諸佛淨土絕不相應，並非 阿彌陀佛不慈悲救拔。）

釋迦牟尼佛、阿彌陀佛一在穢土、一現淨土，在無數劫中，共同攝受娑婆世界的廣大不可治眾生——但以十念 彌陀聖號，即可蒙受 阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩接引往生清淨佛土¹⁷。又由於 釋迦牟尼佛度化十方世界五逆十惡眾生的悲願宏大，實現已久，故從久遠劫以來，清淨佛國因緣皆由 阿彌陀佛示現，或由 釋迦牟尼佛分現二土：穢土、淨土，攝受眾生。（久遠的未來際之後，方有其他諸佛在西方三聖示現入滅之後，以 阿彌陀佛的淨土佛國配合本師 釋迦牟尼佛於五濁惡世穢土世界實行的度眾大計畫。）

（三）諸佛如來倒駕慈航輔佐釋迦牟尼佛在娑婆弘法度眾

此外，由於諸佛也都與 釋迦牟尼佛互相配合，以倒駕慈航的菩薩身協助 世尊演繹佛法，因此就有佛世時最廣為人知的 央掘魔羅菩薩、文殊師利菩薩、維摩詰大士、觀世音菩

¹⁷ 請詳《佛說觀無量壽佛經》下品下生。

薩……配合 世尊演繹佛法。在《大方廣如來不思議境界經》中，則更說有十佛刹微塵數的佛世尊示現為菩薩形像¹⁸，以示釋迦牟尼佛過去所攝眾生的廣大因緣，成為今日佛土的莊嚴殊勝（這也表示出十佛刹微塵數諸佛對 釋迦牟尼佛的感恩及崇敬，以穢土眾生極難救拔之故，而 世尊不辭勞苦一直重複演示成佛，度化此界眾生）。

諸佛如來不捨濁惡眾生，可見一斑。學子們在感恩之餘，是否願意發起廣大願行，也取穢土成佛？乃至發殊勝大願，也成為一闡提願菩薩，追踵 釋迦古佛的腳步？甚至參與這法界中不可思議的樹人大計畫？

然無論如何，每一代的學子皆應讚歎因地 釋迦菩薩、如今 釋迦牟尼佛的不可思議志行。願學子們在成佛後，一樣效法前佛示現菩薩形，莊嚴 釋迦牟尼佛在五濁惡世的道場！為釋迦古佛的大悲願行作見證！

五、心性 is 佛道的根本：佛菩提道，必先有行願、行利他行

由於《悲華經》釋迦菩薩的啟發，我們明白了 釋迦牟尼佛的悲願，也明白了應當如 世尊一樣發願；除此之外，應具足什麼條件，才能順利行於佛菩提道呢？

¹⁸ 《大方廣如來不思議境界經》：「時有十佛刹微塵等十方諸佛，為欲莊嚴毘盧遮那道場眾故，示菩薩形來在會坐，其名曰：觀自在菩薩、文殊師利菩薩、地藏菩薩、虛空藏菩薩、金剛藏菩薩、維摩詰菩薩、善威光菩薩、滅諸蓋菩薩、寶手菩薩、大慧菩薩、普賢菩薩，如是等菩薩摩訶薩而為上首。」《大正藏》冊十，頁 909，上 18-24。

（一）菩薩正願：幫助他人先於自己成佛，是名菩薩發心

雖然我們的行願沒有本師 釋迦牟尼佛那麼廣大，悲心也沒有 本師佛那麼具足，但一樣可以發起菩薩正願，即前述所說的發起真實菩薩摩訶薩願行，從不以個人利益為考量，一切所行都是利他、益他，如 世尊在《大寶積經》開示的「**棄捨自利，專務利他**」。菩薩以幫助眾生成佛為先（而非以追求自己快速成佛為先），以眾生的成佛之道作為自己的成佛之道，甚至幫助眾生先於自己成就佛道，這就是《大般若波羅蜜多經》多次開示的「摩訶薩」的行願，也是《首楞嚴經》說的「**自未得度先度人者，菩薩發心**」¹⁹。如是行者，就是踵繼 釋迦牟尼佛因地願行的真實義菩薩，就是發起一闡提菩薩願行，就是真正行菩薩行。

發起真實菩薩願行之後，即如經典所說的「摩訶薩」發心，因此只要涵養到一個成熟具足的程度時，就代表他已準備好啟動三大阿僧祇劫修行之路，因此大致可說越過信位——已經圓滿信位，而進入三賢位修學。

（二）發不退菩提心：三種發心

在發起上述菩薩正願時，也必須發起真正菩提心。從佛菩提道五十二階位思惟可知，真正發菩提心、涵養菩提心者，

¹⁹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷六，《大正藏》冊十九，頁 131，下 4-5。

代表他對佛法是真誠地信受，乃至可以說不會退卻，所以發菩提心圓滿者大致位在「信不退」處。因此經典說，「依佛菩薩而發心、為護持正法而發心、於眾生苦起大悲心而發心」²⁰三種之一的發心，才是真正發菩提心，才能不退轉；因此人人都應依於自己的因緣而發起不退菩提心。

（三）建立正確的菩薩行道觀：自己勇於負責

行佛菩提道之前，首要之務是建立正確的行道觀及心態。佛道的要旨之一就是為自己負責——往昔造作過的惡業，必於將來酬償因果，這就是「不是不報、時間未到、終究有報」的道理；所以既然願意作菩薩，就更應正直面對往昔所造業，坦坦蕩蕩，不諉過、不逃避，真誠地承擔自己往昔的過失，慚愧懺悔，如「普賢十大願王」所說「懺悔業障」。

也因此菩薩造作一切諸行時，會非常審慎，避免在身口意行上損害眾生；甚至日後對惡、無記性也是精勤斷除，無有懈怠；更不會為了絲毫的「為己性」而討好、諂媚他人，以求

²⁰ 《佛說如來智印經》：「彌勒！有七法發菩提心。何等為七？一者，如佛、菩薩發菩提心。二者，正法將滅，為護持故，發菩提心。三者，見諸眾生眾苦所逼，起大悲念，發菩提心。四者，菩薩教餘眾生，發菩提心。五者，布施時自發菩提心。六者，見他發意，隨學發心。七者，見如來三十二相、八十種好，具足莊嚴，若聞發心。彌勒！如是七因緣發菩提心。如佛、菩薩發菩提心；正法將滅，為護持故，發菩提心；見諸眾生眾苦所逼，起大悲念，發菩提心。發此三心，能為諸佛菩薩護持正法，又能疾得不退轉地，成就佛道。後四發心，剛強難伏，不能護法。」《大正藏》冊十五，頁470，中22-下4。

取他人善待或給自己好處。真實義菩薩從無此種種想，因為菩薩真正的行道觀就是以「無所得」為方便，徹底回歸真如，以「真如畢竟無所得」來隨應世間一切緣起。

（四）建立正確的迴向觀

正行佛菩提道之前，應建立正確的迴向觀——也就是已成就的一切福德、功德，都不是迴向自己成佛，而是迴向眾生成就無上正等正覺。所以，每天的迴向都是緊扣菩薩心志，以「利他、為他」為宗旨，這就是菩薩的所行處，以「幫助眾生成佛」作為自己的成佛之道。

（五）菩薩正行：大乘三十七菩提分法，建立修心之菩薩行

行者發起真實菩薩願行、發起不退菩提心、建立正確的菩薩行道觀、建立正確的迴向觀之後，就建立了大乘行道的前行基礎，成為進道的根本。接著應當修學三十七菩提分法助道品，以奠定心性的穩固基礎，最後得以真正踏上佛菩提大道。

在修學三十七菩提分法的過程中，必須時時刻刻帶著「真如作意」，並接受「一切諸法攝歸真如」的道理，於是就依真如清淨自性而漸次斷除七轉識的惡、無記性；並且接受佛道就是為自己負責，不推諉過往惡業導致的惡果，如是漸漸償盡惡業果報。同時也愈來愈堅定剷除「惡包裝了善、善包藏了惡」的「包裝慣性」，於是漸次成就一定程度的大乘四正斷（四正勤）的修學功德，此亦即四正斷的來由：未生惡、已生惡固

然應斷，未生善及已生善所包藏、包裹、包裝的惡也必須一併斷除而無有遺漏；學人在修學的過程中，也不離於三十七菩提分法的任何一法。由於三十七道品皆來自真如，因此攝歸真如後，三十七菩提分法也是一整體而無可切割，因此方便說學人不離三十七道品，此後就不再落於菩薩粗鄙之業行。²¹

又，三十七菩提分法本身就是「法」與「次法」的修學，因為將六波羅蜜多作為法時，則此時的助道品為次法、為根本；但應知大乘三十七菩提分法在修學時，學人是必須隨時帶著真如的作意，既然真如是法，所以三十七道品就也說為法。所以，三十七菩提分法實際上是兼具「次法」以及「法」的修學，應該努力修習，不應懈怠。

而且根據 無盡意菩薩在《大方等大集經》的開示，這大乘四正斷 / 四正勤就是不可盡的四正斷²²，因為四正斷所依的真如常住不可盡，真如無盡，所以四正斷所成就的無量善根迴向眾生成究竟佛也就永遠無盡；而且 世尊更在經典直說迴向本身就是增語²³，這就是在提醒我們大乘學人本應如此真正

²¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷二十六〈淨土品 第八十二〉：「復次，須菩提！若菩薩遠離四念處行，是名菩薩麤業。遠離四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分；空三昧，無相、無作三昧，亦名菩薩麤業。」《大正藏》冊八，頁 408，中 29-下 3。

²² 《大方等大集經》卷三十：「如是善根不依三界，若依三界是則損耗，是故迴向一切種智諸善根等不可得盡，是名第四正勤。舍利弗！是名菩薩修四正勤不可窮盡。」《大正藏》冊十三，頁 208，下 21-25。

²³ 《佛說大乘菩薩藏正法經》卷三十七〈勝慧波羅蜜多品 第十一之五〉：「若以此善根迴向菩提，則是增語。」《大正藏》冊十一，頁 878，下 7-8。

迴向眾生成就佛道，無勞更說。同時也應知道攝歸真如，時時應帶著真如作意；又，任何有情的真如本無迴向可說，以本自功德圓滿具足，何勞我們迴向？然事理之中，就是有眾生七轉識所行造作惡業而釀致六道生死輪迴受諸痛楚，因此正行菩薩不落兩邊，隨順緣起而力行無盡迴向眾生成就四智圓明、證大菩提果。無盡意菩薩開示如是「四正斷」不可盡，「四念處、四如意足、五根、五力、七覺支、八聖道」亦皆不可盡，即無盡之三十七菩提分法，即每位學人應修學、當成就之法。

行者於三十七菩提分法的修學非常穩固之後，隨時隨地都是依著真如作意來行三十七道品，也因此日後修學六度波羅蜜時，這三十七菩提分法已經成為他非常牢固的習性、慣性，不必特別提起真如作意的加行，也能自動地在日常生活中改易自己心性上的過失，如是成就修學六度波羅蜜的重要基底。

（六）時時提撕自己真如作意，從不爲己、恆行利他

佛道上有許多重要的觀念，其中最重要的就是「利他、爲他」，因為佛菩提道從來不是利己之道。而行門上最重要的就是修心，而非刻意追求智慧、階位、果位；因為修心才是成佛之正因，智慧、階位、果位只是副產品。因此學人應該時時提起真如作意而永不爲己，唯行「爲他、利他」。

而所謂的修心，就是令自己的七轉識看齊真如的質地；當七轉識的體性百分之百與真如契合時，就是這學人成佛之時。所以這修心是從初始發心直至佛地，都應如是行。

一般而言，進道是先有所斷、方有所證。學人必須先具備伏除煩惱的斷德，才能成就相應於那一分斷德的證德，而得證果；可以說，斷德與證德是一體的兩面。所以，沒有修心斷煩惱，就是在原地踏步。而這三十七菩提分法就是在修心，不只成就這法時是證德，過程中就應該有斷德，譬如「四正斷」中的直接斷除惡無記性、斷除「善包藏了惡、惡包裝了善」的惡無記性，就是屬於斷德，否則繼續藏匿與包裝自己的「善中之惡」，就只是在徒然欺瞞自己、浪費自己的生命而已。

譬如假設作者思路偏謬，行文當須改正，卻推責給校對者智慧不足、未盡檢查出來……，如是在「包裝」之外，更行「推諉、文過」，這顯露出的就是沒有真正修心的歷程，所行都是「純然爲己」而悖離了如來藏的體性；如是例子不勝枚舉。所以當我們觀察、瞭解這些發生在自他身上林林總總包藏的許許多多「惡心性、惡思惟」時，就應於自身惡處即刻斷除，於他人惡處返觀自省是否也有相同過失，有則馬上心生慚愧、努力斷除，這樣才是真正學佛之人。

至於不堪修學大乘佛法者，佛世尊也會觀察、甚至必要時贈送道果給他，這是著重於爲行者種下「未來正式行於佛菩提道」的種子。雖然行者根器、心性全無堪能於佛道，甚至於「成佛」起「有所得想」，但 佛世尊仍然會在特殊時節以快速拉拔的大方便，令他先得表相上的果位，目的是要他對三寶生起一分信心、也願意出離生死，這可說是佛菩薩的大方便法，以攝受學人決心揮別無始以來的「生死迴圈」。雖然

他還是貪瞋癡不斷，於自調伏敷衍了事、心性上絕無修持，不肯汰換自身的惡種子，然而佛菩薩還是耐心攝受；最後其中善根極度缺少、又極端自慢、且無力自己反省者，通常就慢慢地步上《華嚴經》所說「地獄天子」²⁴的後塵——而且因為他

24 《大方廣佛華嚴經》卷四十八〈如來隨好光明功德品 第三十五〉：【世尊告寶手菩薩言：「……我為菩薩時，於兜率天宮放大光明……照十佛刹微塵數世界。彼世界中地獄眾生遇斯光者，眾苦休息，……從彼命終生兜率天。天中有鼓……發音而告之言：『諸天子！汝以心不放逸，於如來所種諸善根，往昔親近眾善知識。毘盧遮那大威神力，於彼命終來生此天。』……菩薩……常放四十種光明……能照億那由他佛刹微塵數世界，隨諸眾生種種業行、種種欲樂，皆令成熟。阿鼻地獄極苦眾生，遇斯光者，皆悉命終生兜率天。既生天已，聞天鼓音而告之言：『善哉善哉！諸天子！毘盧遮那菩薩入離垢三昧，汝當敬禮。』爾時，諸天子聞天鼓音如是勸誨，咸生是念：『奇哉希有！何因發此微妙之音？』是時，天鼓告諸天子言：『我所發聲，諸善根力之所成就。……諸天子！如我音聲不從東方來，不從南西北方、四維上下來；業報成佛亦復如是，非十方來。諸天子！譬如汝等昔在地獄，地獄及身非十方來，但由於汝顛倒惡業愚癡纏縛，生地獄身，此無根本、無有來處。……諸天子！汝當往詣彼菩薩所，親近供養，勿復貪著五欲樂具，著五欲樂障諸善根。諸天子！譬如劫火燒須彌山，悉令除盡，無餘可得。……諸天子！汝等應當知恩報恩。諸天子！其有眾生不知報恩，多遭橫死，生於地獄。諸天子！汝等昔在地獄之中，蒙光照身，捨彼生此；汝等今者宜疾迴向，增長善根。』……時，天鼓中出聲告言：『……諸天子！汝等應發阿耨多羅三藐三菩提心，淨治其意，住善威儀，悔除一切業障、煩惱障、報障、見障；以盡法界眾生數等身，以盡法界眾生數等頭，以盡法界眾生數等舌，以盡法界眾生數等善身業、善語業、善意業，悔除所有諸障過惡。』時，諸天子聞是語已，得未曾有，心大歡喜

們是以「有所得想」來行道的緣故，因此雖然一路蒙佛菩薩贈送道果（此處的「菩薩」特別是指倒駕慈航示現為大菩薩的諸佛如來）而看似極有證量，但實際上是「少修自心、著有所得」的行者，往往就會造作極大的惡業而下墮，因此即使蒙受佛光而脫離地獄，並且看似很快「復得」證量，但又會因為怠忽自己心性的問題，終究困在「有所得、為己利」的地獄天子「菩薩迴圈」中。

至於有善根的大乘行者則會反躬自省，檢視自己的心量、心性、福德，是否與所證的果位相襯相配？假如察覺自己「德

而問之言：『菩薩摩訶薩云何悔除一切過惡？』爾時，天鼓以菩薩三昧善根力故，發聲告言：『諸天子！菩薩知諸業……但從顛倒生，無有住處。……諸天子！譬如我聲不生不滅，造惡諸天不聞餘聲，唯聞以地獄覺悟之聲；一切諸業亦復如是，非生非滅，隨有修集則受其報。……諸天子！若有去來則有斷常，一切諸佛終不演說有斷常法，除為方便成熟眾生。……諸天子！如有玻瓈鏡名為能照，清淨鑒徹，與十世界其量正等；無量無邊諸國土中，一切山川、一切眾生，乃至地獄、畜生、餓鬼，所有影像皆於中現。諸天子！於汝意云何？彼諸影像可得說言來入鏡中、從鏡去不？』答言：『不也。』『諸天子！一切諸業亦復如是，雖能出生諸業果報，無來去處。諸天子！譬如幻師幻惑人眼，當知諸業亦復如是。若如是知，是真實懺悔，一切罪惡悉得清淨。』說此法時，百千億那由他佛刹微塵數世界中兜率陀諸天子，得無生法忍；無量不思議阿僧祇六欲諸天子，發阿耨多羅三藐三菩提心……。爾時，諸天子聞說普賢廣大迴向，得十地故，獲諸力莊嚴三昧故，以眾生數等清淨三業悔除一切諸重障故，即見百千億那由他佛刹微塵數七寶蓮華。」《大正藏》冊十，頁 255，下 13-頁 257，上 8。

不配位」，就會生起大慚愧心，而願意向著改易心性的菩薩正道前進，開始這徹頭徹尾的改變。

(七) 小結：修心是十方世界佛菩提道諸行的根本

這也說明了，修行心性——修心，一向是十方法界菩薩道的重大基礎。

本師佛在許多大乘經典中反覆宣說，修心是非常重要的，是菩薩道行者的根本，相應的心性才是菩薩階位的本質。所以經典多次宣演三十七菩提分法，曉諭大眾修治心性、汰換種子，以為行道之根本。如果不肯腳踏實地履踐修心作業、改易心性、斷除惡無記性，則這缺乏心性作為本質的菩薩行總是「空中樓閣」，不知伊于胡底。

因此，修心永遠是最重要的——心性修到哪裡，修行階位就到那裡。經典說「菩提正道、心地法門」的道理也就在此，七轉識應該永遠向真如看齊與轉依，這才是佛菩提道的正行。任何忽視這點而且心存少勞多獲、甚至不勞而獲的人，必將在看似一帆風順的學佛過程中步上前述「地獄天子」的後塵。

而之所以成為「地獄天子」，主因就是他們對於佛法、果位、智慧抱持著「有所得想」，而無堪能修治自心的實質；其中也有好為人師者以「有所得」的學佛觀誤導學人，則他未來的因果就是當他座下的學人終於走出「有所得」迷惘、老老實實修學三大阿僧祇劫而成佛後，他還在「地獄天子」的境界來回奔跑而難以成佛。這是因為他對佛菩薩「無所得」的教誨置若罔聞，追求為己成佛、將眾生作為自己成佛的墊腳石，無法

實際力行「爲他、利他」的緣故，使得這「地獄天子」的境界看似是宿命，而其實是出世間法上的大因果，一點都不錯亂。
(待續)

【編按：本文原訂分上、下二篇刊載，後因作者增補內容致篇幅增加，故自本期起標題序次改爲（二），預計分四期刊完，特此向讀者說明。】



嚴正抗議

CBETA收錄**外道典籍**於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自西漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕疵，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆爲紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦爲紅黃之所共承。……而同取雙身和合爲最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法爲行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最爲嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。**先惡魔師與魔弟子婬婬相傳**；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總爲魔眷，命終之後必爲魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿爲歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至爲避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事眞修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之眞僞，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。

【勘誤啓事】

《正覺電子報》第 141 期至第 214 期，〈嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中—宗喀巴等六識論者的著作不是佛典〉，原文第一行「自東漢末年佛法傳之中土以來」係爲誤植，應更正爲「自西漢末年佛法傳之中土以來」。因校對疏漏造成讀者不便，謹此更正並致上誠摯歉意。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網（<http://video.enlighten.org.tw>）觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<https://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/>，下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2026 年下半年禪淨班，將於十月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

- 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週五下午 14:00～16:00，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/24（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/28（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/23（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/22（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。預定 2026/10/28（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<https://www.enlighten.org.tw/>填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過

失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/9/13（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/9/20（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、2026 年下半年禪一日期，台北講堂：7/26、8/2、8/16、8/23、9/6，共五次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉義講堂為：8/23、9/6。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2026/7/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十一、2026 年下半年禪三第一梯次於 10/8（週四）～10/11

（週日）舉行，第二梯次於 10/22（週四）～10/25（週日）舉行。

十二、2026 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/19、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。）

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區字的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的

一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿

含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳

說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫

不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》始從 2007 年 3 月出版第一輯，至 2025 年 8 月已共出版八輯，每輯定價 300 元。第九輯已於 6 月 30 日出版。本書的內容：

吳文清等人合著，本輯選錄了十七則見道報告，其中兩篇為眼見佛性報告。此書中詳載十五位正覺會員的明心見道實錄，多有被假名大師誤導而走上岔路久年，然後在因緣成熟時轉信正法而終於能親證真如、悟入般若者，入住空性境界中，實為不易。末後的眼見佛性報告二篇，其中一人是在善知識的指導下進修定力到適合眼見佛性的階段，由於福德與慧力二種莊嚴之配合，順利眼見佛性，證得菩薩道中十種現觀之一的如幻觀；另一人則是已任親教師多年，先於二〇〇六年解悟佛性而未能眼見，持續教導學員並且繼續用功不輟，後於二〇二六年聽經時，聽聞平實導師說法之後終能眼見佛性，然已非十住位之眼見佛性，而是更高層次的佛性實證了，一併提供給佛教界有心實證佛菩提者參考。

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智

出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整

理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘

佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本

書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時

三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，並於 2018 年 9 月 30 日出版圓滿，每輯各 350 元。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之

實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於

〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年

12月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第五輯已於 2026 年 8 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師

依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實

證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於2025年7月30日出版圓滿。每輯定價新台幣300元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦

牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的師子身中蟲的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識真如，實相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡

夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界

的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十一、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，並由正覺教育基金會正覺出版社出版圓滿。全書共五輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰(特別是識陰)境界中，不曾外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，

回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，故發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十二、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第七輯將於 2026 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識——如來藏——阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，

是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中 佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十三、游正光老師著《大日經真義》已於本刊連載完畢，並於 2026 年 8 月 30 日由正覺教育基金會正覺出版社出版。全書分上、下二輯，每輯近 400 頁，定價各 330 元。本書的內容，係：

本書細說密教起源與法義，並援引經典、學者、密教行者之說法，證明密教嚴重錯謬之處。密教原名喇嘛教，改名藏傳佛教乃源於政治因素，其所依之根本密續《大日經》乃後人偽造，謊稱為毘盧遮那佛所說，是假佛說假法，以生滅不住的意識心取代 釋迦世尊所開示的常住正法真如心，並摻雜印度教性力派邪淫外道法，謊稱男女雙身邪淫法超過 釋迦世尊所開示的世出世間法。將假佛教、假佛法混入佛門中，獲取

佛門廣大資源而破壞正法，並自稱遠高於 釋迦牟尼佛，使受學者來世下墮三惡道，亦使學人犯大妄語業，一切真學佛人都應遠離喇嘛教假佛法，以免自誤誤人、來世下墮三惡道。

四十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五

千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十七、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2026 年已經是連續第 15 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟玖佰貳拾壹萬貳仟捌佰元。幫助獨居貧困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6448 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十九、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2026/8/8

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元
30. **我的菩提路** 第九輯 吳文清等人合著 售價 300 元
31. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
32. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
33. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
34. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
35. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
36. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
37. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
38. **達賴真面目——玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 41.金剛經宗通 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
- 42.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述著 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 54.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元

57.次法—實證佛法前應有的條件

張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

58.涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊 各 350 元

59.佛藏經講義 平實導師述著 共 21 輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。

60.成唯識論 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。

61.大法鼓經講義 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

62.成唯識論釋 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。

63.不退轉法輪經講義 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

64.中論正義 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊
每冊三百餘頁 售價 300 元

65.誰是師子身中蟲 平實導師述著 2024 年 5 月 30 日出版，每冊 110 元

66.八個奇妙的心 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。

67.解深密經講義 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每兩個月出版一輯 每輯 300 元

68.廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。

69.大日經真義 游正光老師著 共上下二冊 每冊近四百頁 售價 330 元。

70.菩薩瓔珞本業經講義 平實導師述著 共 13 輯 將於《解深密經講義》出版後每二個月出版一輯。

71.金剛三昧經講義 平實導師述著 約〇輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。

72.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定

73.八識規矩頌詳解 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定。

74. **中觀正義**—註解 平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

75. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定。

76. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定

77. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

78. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

79. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定

80. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

81. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定

82. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

83. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

84. **正覺發願文**註解—以真實大願為因，得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

85. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

86. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性

作者未定 出版日期未定

87. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

88. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

89. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定

90. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

91. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

92. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定

93. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

94. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

95. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslite.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4. 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5. 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6. 尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7. 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界）平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長 26.5cm×寬 19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之）平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 33.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二代講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）

34.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二代講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 35.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 36.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣——理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教彙編——實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭譬語——破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門——依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗——藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊

正覺口袋書 目錄

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議 (一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺瞞你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地 (中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實——揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀 (一)~(三)——略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽——做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖——達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依——真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.佛教與成佛——總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 48.三乘菩提概說 (一)~(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 49.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 50.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 51.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 52.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 53.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 54.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 55.三乘菩提之佛典故事 (一)~(四) 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 56.無字真經 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 57.為什麼要學佛？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人臺北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人臺北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 臺北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

正覺教育基金會：<https://foundation.enlighten.org.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：臺北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

臺中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

臺南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：臺灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人臺北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人臺北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2026 年 8 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

