



正覺

正覺電子報
第 216 期

正覺總持咒略釋 (六十五)

三德 (三)

空谷磬音 (七十一)

從《悲華經》略窺釋迦古佛
大悲願行與觀世音菩薩殊勝大願
——對我們後世學人的啟發 (三)

2026.09.30



目錄

正覺電子報第 216 期

正覺總持咒略釋(六十五)	張正圓老師	1
三德(三)	游正光老師	5
空谷梵音(七十一)	大風無言	27
從《悲華經》略窺釋迦古佛大悲願行與 觀世音菩薩殊勝大願—— 對我們後世學人的啟發(三)	郭正益、張育如	54
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		74
公開聲明		81
法義辨正聲明		85
中國佛教復興訪談報導		90
佈告欄		94
正智出版社發售書籍目錄		126
正覺贈書目錄		136

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載六十五)

第四目 異生性

什麼是「異生性」呢？所謂「異生性」即是凡夫性，乃是依於第八識相續執持之見所斷種未永害的狀態而假名建立，沒有真實的體性及功能，與八識心王皆不相應，所以屬於心不相應行法。換言之，尚未證悟三乘菩提的有情都叫作異生凡夫，也就是在三界六道中生死輪迴無法出離者，因為異生性所攝的種子尚未斷除，所以還會有墮入三惡道的因緣。

凡夫眾生有時會因各種煩惱而造作惡業，有時也會因邪見而造作謗因果、謗正法、謗賢聖的大惡業，捨壽之後下墮三惡道中；而三乘菩提的真正見道者，已有相應的智慧能使自己不造作下墮三惡道之惡業，其中包括不謗因果、不謗正法、不謗三乘賢聖，以此緣故，永遠不墮三惡道而說為斷除異生性。這是說三乘菩提的見道皆能使人遠離三惡道的出生，名為斷異生性。

《顯揚聖教論》卷一〈攝事品 第一〉云：「異生性者，

此有二種：一、愚夫異生性，二、無聞異生性。愚夫異生性者，謂無始世來有情身中愚夫之性；無聞異生性者，謂如來法外諸邪道性。」¹這是說異生性有兩種，一種是「愚夫異生性」，另一種則是「無聞異生性」。所謂「愚夫異生性」，是指有情無始以來因為無明愚癡、虛妄熏習所成就而持續含藏在如來藏中的異生性；「無聞異生性」，則是指如來正法之外的各種外道邪見，也就是經由邪教導之熏習所成。

《瑜伽師地論》卷五十二：「云何異生性？謂三界見所斷法種子唯未永害量，名異生性。此復略有四種：一、無般涅槃法種性所攝，二、聲聞種性之所隨逐，三、獨覺種性之所隨逐，四、如來種性之所隨逐。」²這段論文的大意是說，異生性就是對於三界見道所應斷的煩惱種子尚未完全斷除者，包括在見地上錯認蘊處界諸法為真實我、錯認三界諸法實有的各種惡見種子尚未永遠斷除的狀態，即名為異生性。這些異生凡夫又可依其種性差別大略分為四類：一、沒有般涅槃法種性所攝的有情；二、被聲聞種性所隨逐的有情；三、被獨覺種性所隨逐的有情；四、被如來種性所隨逐的有情。

之所以依眾生種性分類，是因為不同種性的有情，異生性的狀況有所差異，例如斷一切善根的不般涅槃種性者，由於不信受佛法的緣故，具足異生性而沒有斷除的因緣；而聲聞種性、

¹ 《大正藏》冊三十一，頁 484，中 12-15。

² 《大正藏》冊三十，頁 587，中 25-29。

獨覺種性、如來種性者，見道所應斷的異生性則有淺狹深廣的差別，其中，聲聞種性與緣覺種性者，經由解脫道的熏習修學而降伏性障，依未到地定為基礎，如理思惟觀行而斷除三縛結、實證初果，即可斷除聲聞與緣覺菩提所攝煩惱障相應之異生性所攝種子，永不入三惡道。大乘佛菩提道所攝之見道所斷異生性則遠寬廣於二乘菩提，不僅涵蓋聲聞菩提、緣覺菩提之見道所斷內涵，還包括不共二乘之所知障所攝見道所斷異生性，因此菩薩真見道時尚未能斷盡大乘見道所斷之異生性，須至見道通達位（初地入地心）方可斷盡。

二乘人在信受涅槃本際真實不滅的前提下，依於未到地定而正確觀修五蘊十八界皆苦、空、無常、無我，確實斷除三縛結而實證初果，就是已斷二乘見道所斷異生性的預入聖流者，此後再不會因為蘊處界實有的邪見而誤謗二乘菩提正法及實證二乘法的賢聖，永遠不會再因此而下墮於三惡道中；如果他不迴心修學大乘法，就不會引發在大乘法義上的不同見解，就不會引發所知障中的異生性。然而大乘見道所斷的異生性，涵蓋了二乘解脫道中的我見、我所執、我執等煩惱障的現行，也涵蓋了所知障中見道所斷的無始無明隨眠；這二種都必須在真見道之後，經由相見道位非安立諦三品心的觀修，完成十住、十行、十迴向位的修證內涵以後，再加行安立諦之四聖諦十六品心及九品心的觀修而取證阿羅漢果，並且勇發十個無盡的大願至增上意樂清淨，而後起惑潤生，發起聖性而入地之後，才能全部斷除。由此緣故，大乘見道所斷異生性，極為寬廣而難以斷盡。

因此，解脫道之見道所斷異生性淺狹，證得聲聞初果時便已斷盡；而佛菩提道之見道所斷異生性則深細廣大，必須圓滿非安立諦三品心的現觀，具足習種性、性種性、道種性等菩薩性後，一直到初地的入地心發起聖種性，方能全部斷盡大乘見道所斷的異生性，而後才能真正進入修道位中。也就是說，悟後的三賢位菩薩仍有異生性未斷盡，必須要努力修除性障和私心，降伏自己的習性，努力提昇自己的般若智慧，才能夠不以自己誤解的法義而誹謗大乘法中的真善知識，才能讓所知障中的異生性種子伏除而不現行。（待續）

《三德》

法身德 般若德 解脫德

正光老師

(連載三)

第三節 初住位的發心住行布施

當新學菩薩圓滿十信位的十心、發起五根以後，因而轉入十住位繼續修行。所謂的十住位，就是十種習種性的階位。所謂的習種性有二種意思：一者，表示熏習的意思，是新學菩薩正式開始在外門行菩薩的六度萬行、開始熏習種種的佛法及學菩薩行儀等。二者，表示習氣的意思；由於新學菩薩剛剛開始轉入此階位修行，其往昔多生多劫以來的種種習氣仍然未消除、仍然很嚴重，所以當新學菩薩在十住位開始行菩薩的六度萬行時，難免有種種的貪瞋癡等行為表現於外，所以才需要經過多生多劫不斷熏習及修行，其粗重的貪瞋癡等煩惱才能漸漸淡薄，最後於第十住位滿心而眼見佛性，成為薄貪瞋癡的菩薩二果人。

又新學菩薩於十住位的第一住位——發心住，開始真正發菩提心，正如 佛在《大方廣佛華嚴經》卷十六〈十住品 第十五〉的開示如下：

佛子！云何為菩薩發心住？此菩薩見佛世尊形貌端嚴，色相圓滿、人所樂見，難可值遇、有大威力，或見神足，

或聞記別，或聽教誡，或見眾生受諸劇苦，或聞如來廣大佛法，發菩提心求一切智。此菩薩緣十種難得法而發於心……¹

佛很清楚開示：菩薩於初發心住位中，是因看見 世尊形貌端嚴、色相圓滿等法相而發無上正等正覺心，誓願上求佛的一切種智，下化一切眾生離苦得樂，從此在外門廣行菩薩的六度萬行。由此可以了知：一者，菩薩的菩提性，也就是菩薩性，是菩薩發菩提心以後，在外門廣行六度萬行之熏習而漸漸形成的，並不是菩薩本有的。如果菩薩性是本有的，不會有新學菩薩、久學菩薩分別在外門、內門廣行菩薩的六度萬行，所以 佛才會在《優婆塞戒經》卷一〈集會品 第一〉開示：「一切眾生無菩提性。」²也因為一切眾生雖然本具佛性，但從本以來沒有菩提性、菩薩性，是後來經過熏習而有的，所以才會有凡夫與菩薩之區別。又由於菩薩性是經過熏習以後才有的，也是菩薩經過六度萬行以後累積了許多善業因緣才能具足成就的，正如 佛在《優婆塞戒經》卷一〈集會品 第一〉的開示：「和合眾善業因緣故發菩提心，故名菩薩。」³二者，由於有情在住前發菩提心，有了初分的菩薩性，雖然名為菩薩，但僅為《菩薩瓔珞本業經》卷下〈釋義品 第四〉所開示的信想菩薩、假名菩薩、名字菩薩⁴，未真見道前不能被稱為真實義菩

¹ 《大正藏》冊十，頁 84，上 26-中 2。

² 《大正藏》冊二十四，頁 1034，下 4。

³ 《大正藏》冊二十四，頁 1034，下 8。

⁴ 「佛子！發心住者：是人從始具縛凡夫，未識三寶聖人，未識好惡；因

薩、菩薩摩訶薩。三者，又新學菩薩發菩提心行於菩薩道，以此來圓滿自己的佛菩提道，那是非常殊勝且值得二乘人及凡夫讚歎的，正如《雜譬喻經》的開示如下：

昔雀離寺有一長老比丘得羅漢道，將一沙彌，時復來下入城遊觀，衣鉢大重，令沙彌擔隨從其後。沙彌道中便作是念：「人生世間無不受苦，欲免此苦當與何等道？」作是思惟：「佛常讚歎菩薩為勝，我今當發菩薩心。」適作是念，其師即以知他心通照其所念，語沙彌言：「持衣鉢來！」沙彌持衣鉢授與其師，師語沙彌：「汝在前行！」沙彌適在前行，復作是念：「菩薩之道甚大勤苦，求頭與頭、求眼與眼，此事極難，非我所辦，不如早取羅漢，疾得離苦。」師復知其所念，語沙彌言：「汝擔衣鉢，還從我後！」如是三反，沙彌怪愕不知何意。前至所止處，叉手白師請問其意，其師答曰：「汝於菩薩道三進故，我亦三反推汝在前；汝心三退故，推汝在後。所以爾者，發菩薩心，其功德勝滿三千世界成就羅漢故也。」⁵

經中開示：在雀離寺有一位長老比丘，是一位具有神通的阿羅漢，其座下有一小沙彌。一日，兩人一起入城遊行觀賞，阿羅漢叫小沙彌揹著衣鉢在後面跟著。在路途中，這位小沙彌

之以果，一切不識、不解、不知。佛子！從不識始凡夫地，值佛菩薩教法中起一念信，便發菩提心；是人爾時住前，名信想菩薩，亦名假名菩薩，亦名名字菩薩。」《大正藏》冊二十四，頁 1017，上 11-16。

⁵ 《大正藏》冊四，頁 522，下 5-20。

思惟著：「人在世間都是在受苦，應該行何種法道，才能免掉這些苦呢？」接著思惟：「佛常讚歎菩薩道很殊勝，我今天應當發菩提心、行菩薩道。」當小沙彌起了這樣的念頭，阿羅漢有他心通而知道小沙彌心之所念，便告訴小沙彌：「將衣鉢拿過來！」小沙彌遂將衣鉢給阿羅漢。阿羅漢並吩咐小沙彌走在自己的前面。過了一會兒，小沙彌思惟：「菩薩道要經過久遠劫不斷地辛勤勞苦，不惜自己身命而為眾生付出，眾生要頭給頭、要眼睛給眼睛，這種事極為艱難，真的不是我所能辦得到的，還不如早一點取證羅漢道，快速離苦得樂才是！」阿羅漢知道小沙彌心之所念，就告訴小沙彌：「衣鉢換你捐，在後面跟著！」像這樣子來來回回重複了三次，小沙彌覺得很奇怪，也很驚惶，不知阿羅漢真正的意旨為何。到了目的地，小沙彌很恭敬地叉手向阿羅漢請示其真正的意旨是什麼。阿羅漢回答：「你有三次發菩提心、行菩薩道，所以我三次讓你在前行；你又三次退失菩薩道的發心，所以三次叫你在後面跟著。為什麼？因為菩薩發菩提心真的很殊勝，也很難得，其功德遠遠超過度化一個三千大千世界的人都成為阿羅漢的所有功德。」經中已經很明白開示：新學菩薩發菩提心不僅很難得，也很殊勝，讓有神通的阿羅漢另眼相看，而且其功德也遠遠超過度化一個三千大千世界所有的人都成為阿羅漢的所有功德，所以剛發菩提心的新發意菩薩，已有大福德莊嚴其身。此外，佛在《集一切福德三昧經》卷上亦如是開示如下：

爾時，世尊告千世界主那羅延菩薩：「那羅延！無有菩

薩發於無上正真道心而不隨是集一切福德三昧者，何以故？一切福德無有不入初發心中。那羅延！猶如江河一切諸流無有不入大海中者。如是，那羅延！所有福德若施戒修，有漏、無漏、世間、出世間、若天、若人，所有福德皆悉攝在發菩提心中。是故，那羅延！若善男子、善女人欲集一切諸福德者，當發無上正真道心。」⁶

不僅如此，佛在另外一部經典《大方便佛報恩經》卷二〈發菩提心品 第四〉中也開示，自己過去無量世以前曾因造惡業下墮地獄受苦，見了眾生在受苦而發菩提心，不僅使得自己脫離了百劫的地獄苦，而且未來還能夠迅速成就佛道的真實例子如下：

爾時喜王菩薩復白佛言：「世尊！菩薩知恩，自發菩提心；菩薩報恩，教一切眾生令發菩提心者；如來世尊於生死時初發菩提心，因何事發？」

佛言：「善男子！過去久遠不可計劫生死中，時以重煩惱，起身口意業故，墮在八大地獄，所謂阿訶訶地獄、阿婆婆地獄、阿達多地獄、銅釜、大銅釜、黑石、大黑石，乃至火車地獄。我於爾時，墮在火車地獄中，共兩人竝挽火車。牛頭阿傍在車上坐，緘脣切齒，張目吹火，口眼耳鼻煙炎俱起，身體殊大，臂腳盤結，其色赤黑，手執鐵杖，隨而鞭之。我時苦痛，努力挽車，力勵前進。時我徒伴劣弱少力，劣弱在後。是時牛頭阿傍以鐵叉刺

⁶ 《大正藏》冊十二，頁 990，下 27-頁 991，上 6。

腹、鐵杖鞭背，血出沐浴，隨體而流。其人苦痛，高聲大喚，苦痛難忍，或稱父母，或稱妻子。雖作如是唱喚，無益於己。我時見是，受大苦惱，心生哀愍，因慈心生故，發菩提心，爲此眾罪人故，勸請牛頭阿傍：『此罪人者甚可憐愍，小復加哀，垂慈憐愍。』牛頭阿傍聞已，心生瞋恚，尋以鐵叉前刺我頸，尋時命終，即得脫於火車地獄百劫中罪。我以發阿耨多羅三藐三菩提心故，即脫火車地獄之罪。」

佛告喜王：「挽火車者，今我身是，因發菩提心故，疾得成佛。是故當知，一切眾生發菩提心，其事非一，或因慈心、或因悲心、或因施心、或因慳心、或因歡喜、或因煩惱、或因恩愛別離、或因怨憎和合、或因親近善知識、或因惡友、或因見佛、或因聞法。是故當知，一切眾生發菩提心，各各不同。喜王！當知菩薩摩訶薩知恩、報恩其事如是。」⁷

佛開示：在過去無量劫以前，世尊的前身因爲有很重的煩惱的緣故，造作了身口意的大惡業，死後下墮八大地獄一一去受苦。於火車地獄受苦時，與另一人一起拉著火車行走。這裡的火車，乃是地獄中作爲刑具的車輛，自己能夠發起火焰，燒灼罪人身體至焦爛而死。待獄卒對罪人說：「活過來！」罪人又活過來了。如是死了又生、生了又死，不斷地受劇烈的苦痛，這當然不是尋常的苦，所以不是一般人所能承受的。當時

⁷ 《大正藏》冊三，頁136，上5-中5。

有一獄卒牛頭阿傍，在火車上手執鐵杖鞭策，兩人非常痛苦拉著火車而行。由於另外一位同伴個子小、身體瘦弱而沒有力氣，所以走在後面。牛頭獄卒看見他走得很慢，便用鐵叉對著這位同伴腹部刺去、用鐵杖鞭打其背，使得這位同伴血流不已。因為非常痛苦的緣故，他便呼天搶地高聲叫喚著父母、妻子，但都無濟於事，也無法稍減一絲一毫的痛苦。當時 世尊的前身看到這樣的情形，心生憐憫而發無上正等正覺心，希望未來能夠救度眾生，希望眾生都能夠脫離痛苦、得解脫，乃至於能夠成就佛道；於後便對獄卒牛頭阿傍說：「我這位同伴真的很可憐，請你稍微憐憫他，不要再刺他、鞭打他。」獄卒牛頭阿傍聽了，生起了瞋恚心，便用鐵叉刺 世尊前身的頸部，使其當場命終。以此緣故，世尊的前身便脫離火車地獄百劫的罪苦，乃至於能夠迅速成就佛道。從 世尊前身親身經歷的例子可以知道：一個人初發菩提心真的很殊勝也很難得，當造下大惡業而下墮地獄受苦時，它能夠使初發菩提心的人迅速地脫離地獄之苦，而且未來也能夠迅速地成就無上正等正覺。因此，想要成就佛道的新學菩薩們，應該效法 世尊救度眾生的精神而發菩提心，它能夠使你去廣度眾生，也能攝受自己的佛國淨土，並於三大無量數劫精進修行以後成就無上正等正覺，利益更廣大的眾生無有窮盡。

又菩薩初發菩提心以後，開始在六度萬行的資糧位廣積福德，已經開始在修集自己未來成佛的三十二大人相、八十隨形好，正如 佛在《優婆塞戒經》卷一〈修三十二相業品 第六〉的開示如下：

善生言：「世尊！如佛所說菩薩身力，何時成就？」佛言：「善男子！初修三十二相業時。」⁸

佛已經很清楚開示：當菩薩發菩提心而開始行六度萬行的布施度時，就已經開始修集自己未來成佛的三十二大人相、八十隨形好。菩薩也知道如法布施的結果，不會唐捐其功，未來一定有好的果報，所以菩薩會很歡喜地去布施，只要眾生有所需求，乃至於不需要眾生開口，自己便主動以金銀財寶等物來布施而無有慳吝。由此可知：初住位的新學菩薩們在布施度廣行布施，主要是以財施為主，無畏施、法施為輔。

然而布施度的種類及其真實內涵，有必要加以解說，以免有人曲解布施的內涵，專在世間有為法作布施，這樣非但沒有培植到相應於三乘菩提的福德，甚至可能反而損減自己的福德，並與三乘菩提背道而馳。譬如慈濟的證嚴「上人」，非但沒有教導徒眾在三乘菩提用心，反而教導徒眾在世間種種善行上用心而冠以菩提之名，如：環保菩提、醫療菩提、清涼菩提、慈悲菩提等菩提，而這些世俗菩提與三乘菩提一點關係也沒有；並且錯誤地教導徒眾勤於世間有為布施而產生歡喜心的結果，認為自己就是極喜地的初地菩薩了，正如證嚴上人在她的《心靈十境—菩薩十地》一書上所說的初地菩薩：【所以說，修行就是這麼簡單的事：只要在日常生活中，時時培養殷勤的心和歡喜心；有了歡喜心就沒有煩惱，有了殷勤之心就不會懈怠，並且腳踏實地精進，就能恆持道心，

⁸ 《大正藏》冊二十四，頁 1038，下 27-28。

進入菩薩的初地，也就是「歡喜地」。】⁹像這樣錯誤地教導徒眾很歡喜地布施就是初地菩薩的說法，非但沒有累積出世間應有的福德，反而是有損自己的福德，並讓有情造下大妄語與破佛正法的大惡業，未來要受極大的苦。此外，證嚴「上人」還在書中主張「意識卻是不滅的」¹⁰，墮入 佛所破斥的常見外道中。她還認為自己很有證量，以自己出家的形相，請法藍瓷公司用類水晶塑造出一尊「宇宙大覺者」，讓徒眾等人誤認為她就是佛陀而加以歌頌、膜拜。然而凡是有正知見的佛弟子都知道，佛有螺髻及玉毫相，正如《佛說大乘造像功德經》卷上的開示如下：

佛身相好，具足端嚴，在諸天中殊特明顯，譬如滿月離眾雲暄，所造之像而對於佛，猶如堆阜比須彌山，不可為喻，但有螺髻及以玉毫少似於佛，而令四眾知是佛像。¹¹

然而暗示自己是宇宙大覺者的證嚴「上人」，其雕像非但沒有佛的螺髻及玉毫二種大人相，也沒有猶如滿月的莊嚴臉相，造像不似於佛而讓人禮拜供養，有無量罪¹²。證嚴「上人」還

9 釋證嚴，《心靈十境—菩薩十地》，慈濟文化出版社（臺北市），2012 年 9 月再版 39 刷，頁 5。

10 釋證嚴，《生死皆自在》：「對佛家來說，軀體雖然終歸敗壞，意識（靈魂）卻是不滅的，我們實在不必害怕死亡。」慈濟文化出版社（臺北市），2007 年 5 月初版 36 刷，頁 111。

11 《大正藏》冊十六，頁 793，上 14-17。

12 【作是念已，即更思惟：「我今應當造佛形像，禮拜供養。」復生是念：

以一個未見道的凡夫俗子及常見外道的身分來假扮自己是宇宙大覺者的佛陀，不僅讓無知的慈濟徒眾等人以為她是宇宙大覺者的佛陀而歌頌之、膜拜之，也讓慈濟的徒眾在浴佛節中，澆灌此「宇宙大覺者」像，不僅成就 佛在《楞嚴經》卷六開示的未得謂得、未證言證¹³的大妄語業，而且也害了慈濟徒眾等人與之共同成就大妄語業。後來被世俗人揭發慈濟的「宇宙大覺者」根本就是證嚴上人以後，慈濟不得不對外宣稱：「在歷史上，佛的形象本來就是億萬千種。其形貌與特徵，隨著時代與地域的不同而有差異。但都在表達佛陀慈悲與智慧的精神。」¹⁴並於之後的浴佛節時，仍然持續使用「宇宙大覺者」像。「儘管慈濟解釋佛的形體本來就有億萬千種，但2013 年釋昭慧臉書卻寫到就是深怕有天會失去她，才會將宇宙大覺者的聖像塑造成類似她的模樣，應聲打臉，慈濟有沒有造神，恐怕答案呼之欲出。」¹⁵以此緣故，新學的菩薩們應該認清什麼才是真正的布施，以免被邪師誤導乃至於造下大妄語業而不知，因而延遲了自己的成佛時程。

「若我造像不似於佛，恐當令我獲無量罪。」】《大正藏》冊十六，頁 790，中 7-9。

¹³ 《大正藏》冊十九，頁 132，下 2-3。

¹⁴ 參見慈濟基金會之說明與釋疑網：

http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=16267%3A2015-03-04-10-45-37&catid=219%3A2015-03-04-00-28-44&Itemid=733&lang=zh，擷取日期：2015/3/4。

¹⁵ 〈宇宙大覺者設計遭慈濟變更 原創者嘆：太商業化了〉，三立新聞網，2015/3/6，<https://www.setn.com/news/64184>

又慈濟的徒眾宣稱世世都要當慈濟人，表示這些眾生信受證嚴「上人」意識不滅的說法，仍然是尚未滿足十信位的新學菩薩，於六度當中的第一度布施度所應修集的福德當然仍未圓滿，所以才會主張生生世世願為慈濟人而繼續在布施度裡行布施。以此緣故，奉勸此類的新學菩薩在聽聞真善知識所開示的聞所未聞法時，千萬不要憑個人的主觀及被錯誤教導的觀念而妄加評論，也不要因為真善知識評論證嚴「上人」的法不對時，便因名師情結的緣故，毀謗真善知識所開示的法為非法，乃至於見真善知識的團體在臺灣、大陸等地參加書展等活動而橫加以阻礙等等。筆者看見此類的新學菩薩，都還在信位或初住位聞熏佛法及行布施度，卻敢於私下透過告密、派人圍堵、毀謗及散布不實謠言等不正當的方法，以此來阻礙正法團體的弘傳，這都已經為他自己造下未來多生多劫下墮三塗受無量苦果報的業因了。待他歷經無量劫痛苦果報以後，得以出離三塗苦及得到寶貴的人身而來修學佛法時，必然會有很多的無明及遮障出現來障礙他的修學，這就是新學菩薩的悲哀啊！筆者這一番忠言逆耳的話，希望能夠警醒那些仍然在信位或初住位行布施度的新學菩薩們，莫作如此愚癡無智之行而推遲了自己未來成佛的時程。

又布施有三種，如《大智度論》卷八十一〈釋六度品 第六十八之餘〉所開示的財施、法施、無畏施¹⁶。所謂的財施，

¹⁶「菩薩常行三種施，未曾捨廢：財施、法施、無畏施，是名檀波羅蜜。」
《大正藏》冊二十五，頁 632，上 6-7。

是指拿金銀財寶等物來布施，以此來救濟一時有困難的眾生。譬如有人作生意，資金一時周轉有問題，於是有好朋友願意出錢來幫助他度過難關。又譬如於饑饉的時候，人們沒有食物可以吃，路上有餓殍，於是有善心人士購買穀物等食物來解決眾生饑荒之苦。諸如等等，用金錢、食物等物來布施給眾生、來救濟眾生一時之苦，那就是財施。然而這樣的財施，僅是一時、一世而已，並非永久，真正恆久的財施，那就是《大般涅槃經》卷十一〈聖行品 第七之一〉所開示的**七聖財**¹⁷，它能讓眾生起善心所，生生世世修學佛法，並且可以作為未來實證三乘菩提的福德資糧、可以解脫三界的生死，乃至於成就佛道。

所謂的法施，是指說法來幫助眾生，不論說的是世間法，或者是出世間法，或者是世出世間法。譬如說世間法的三綱五常、謀生的知識、技術、技能等。又譬如說佛法的不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不飲酒等，讓眾生具足未來世生而為人或者生為欲界天人的資格，乃至於加修禪定，未來可以往生色界、無色界，這也是屬於世間法的範疇。又譬如為眾生說出世間法的二乘解脫法，讓眾生得以聞思修證二乘解脫道，未來可以證得二種涅槃——無餘涅槃、有餘涅槃。又譬如為眾生說世出世間的大乘佛菩提法，讓眾生得以聞思修證大乘菩提，未來可以證得四種涅槃而成就佛道等。諸如等等，為眾生

¹⁷ 「有**七聖財**，所謂信、戒、慚、愧、多聞、智慧、捨離，故名聖人。」
《大正藏》冊十二，頁 433，下 15-16。

說種種不同的法，不論是世間法，或者是出世間法，或者是世出世間法，就是法施。

所謂的無畏施，是讓眾生免於恐懼的布施，譬如眾生跌倒，把他扶起來，乃至於叫救護車送醫院治療等。又譬如眾生迷路時，告訴他如何走向正路等。又譬如眾生於生死有恐懼時，好心安慰他，讓他免於生死的恐懼等。又譬如見眾生怖畏於王者、獅子、虎、狼、水災、火災、盜賊而能救濟，讓他們免於恐懼乃至於死亡等。諸如等等，為眾生排憂解難，免於恐懼的布施，就是無畏施。

又初住位的新學菩薩以財施為主，法施、無畏施則隨緣、隨分布施，這也證明了，初住位的新發意菩薩最主要的布施就是財施，迥異於地上菩薩的法施。所以新發意菩薩在這個階段，以財施來修集自己的福德，來莊嚴、來培植自己未來明心見性的福德資糧。如果菩薩在這個階段不以財施為主，未來世沒有廣大資財來莊嚴其身，每天尚且為三餐的道糧不繼而煩惱，還有心思想要修學佛法嗎？所以說，新學菩薩的布施度以財施為主。此外，新學菩薩於布施時，亦須三施兼顧，不能有所偏廢，譬如布施給眾生食物時，多少也要為他說點佛法，少者合掌對他說：「阿彌陀佛！」多者為他開示佛法的重點，譬如布施有因果、布施的因果不昧等，不僅與他結了好的善緣，而且也為他種下修學佛法的種子，未來要度他也就容易多了。又看見別人在布施，自己沒有財物來布施，則要隨喜讚歎他人布施的功德，自己也會有隨喜布施的功德，正如佛在《過去現在因果經》卷四的開示：「若有貧窮人，無財可

布施，見他修施時，而生隨喜心，隨喜之福報，與施等無異。」

¹⁸也就是說，雖然自己無法用財物來布施，但因為隨喜讚歎布施的結果，與布施者同樣有功德而沒有任何差別，何樂而不為呢？

既然要布施，不得不談：布施有哪些福田？布施的法相為何？布施的因果關係有哪些？首先談：布施有哪些福田？正如 佛在《優婆塞戒經》卷三〈供養三寶品 第十七〉的開示如下：

善男子！世間福田凡有三種：一報恩田，二功德田，三貧窮田。報恩田者，所謂父母、師長、和上。功德田者，從得煖法，乃至得阿耨多羅三藐三菩提。貧窮田者，一切窮苦困厄之人。如來世尊是二種福田：一報恩田，二功德田。法亦如是，是二種田。眾僧三種：一報恩田，二功德田，三貧窮田。以是因緣，菩薩已受優婆塞戒，應當至心勤供養三寶。¹⁹

佛已經很清楚開示：福田有三種，那就是報恩田、功德田、貧窮田。所謂的報恩田，是有恩於自己的福田，包括了父母、師長、和尚在內，布施供養這三種人，福德無量無邊。為什麼？因為父母撫養子女長大成人，身為子女難以回報其恩德於萬一，所以 佛在《雜寶藏經》卷二才會開示如下：

父母恩重，猶如天地，懷抱十月，推乾去濕，乳哺養大，

¹⁸ 《大正藏》冊三，頁 652，上 3-5。

¹⁹ 《大正藏》冊二十四，頁 1051，下 5-13。

教授人事。此身成立，皆由父母，得見日月，生活所作。父母之力，假使左肩擔父、右肩擔母，行至百年，復種種供養，猶不能報父母之恩。²⁰

經中已經明示：父母乳哺子女長大、教授為人處世道理等，子女一切生活所需皆拜父母所賜，就算子女左肩擔父、右肩擔母，行走百年，而且種種供養無缺，猶不能報父母恩德於萬一，所以子女孝養父母乃是天經地義的事。如果子女不能孝養父母，則與禽獸無異，乃至於弑傷父母，更是五逆重罪，來世已經保不住人身而將下墮地獄受苦了。又師長所教導的，是讓自己能夠知書達禮，習得謀生的知識、技術、技能等，因而得以在世間裡生活。和尚所教導的，是讓自己能夠修學出世間法的二乘法，得以成就初果乃至於四果的阿羅漢，或者修學世出世間的大乘法，得以明心見性，乃至於最後成就佛道。所以說，供養父母、師長、和尚有無量的福德，未來可以成就 佛在《大方等大集經》卷六所開示的三十二大人相當中的肉髻相²¹。

所謂的功德田，表示這個田是有功德的，包括了進修四加行而斷我見的人、明心的菩薩摩訶薩，乃至於成就無上正等正覺的佛。布施供養功德田的人，所獲得的福德也是無量無邊，正如 師子吼菩薩在《大般涅槃經》卷三十一〈師子吼

²⁰ 《大正藏》冊四，頁 455，下 19-24。

²¹ 「恭敬父母、師長、和上故，得肉髻相。」《大正藏》冊十三，頁 37，下 4-5。

菩薩品 第十一之五〉的開示：「若施外道斷煩惱者，得無量報；奉施四向及以四果至辟支佛，得無量報；施不退菩薩及最後身諸大菩薩、如來世尊，所得福報無量無邊不可稱計、不可思議。」²²

所謂的貧窮田，是指貧窮困厄而無法回報的人，也包括了出家僧人、餓鬼及畜生。出家僧人本身是由在家人提供衣服、飲食、臥具、湯藥之四事供養，才能免除生活奔波的困擾，他所能回報的，就是在法上教導眾生以為回報。如果有因緣碰到真見道的出家僧人，不論是二乘真見道的僧人，或者是大乘真見道的僧人，他會觀察因緣，教導你如何修證解脫道或佛菩提道，讓你未來能夠實證二乘菩提或佛菩提。餓鬼道及畜生道眾生雖然今世大多無法回報，但是於未來因緣成熟時，他還是會回報的，不是不回報，只是時間未到。

由於報恩田、功德田、貧窮田都是福田，尤其是供養有恩於自己的福田，能讓新學菩薩迅速累積自己的福德，來莊嚴、來培植自己及未來明心見性乃至於成佛的福德資糧，所以新學菩薩對這三種福田應該恭敬地、誠懇地、一心地、不斷地布施及供養，以此來培植自己廣大的福德。

然而有一種田，它不是福田，而是毒田，大眾不應該在那裡播種。這個毒田，就是行男女雙身邪淫法的喇嘛教，因為他們所傳授的法根本不是佛法，而是欲界男女雙身邪淫的外道

²² 《大正藏》冊十二，頁 549，下 4-7。

法。這些人乃是 釋尊在《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷九所開示的五十陰魔當中的**蠱毒魔勝惡鬼年老成魔**²³所化現的，也是 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷七所開示的**妄計清淨論者**²⁴的外道。它包括了寧瑪派的紅教、薩迦派的花教、噶舉派的白教、格魯派的黃教等四大派，以及若干小派在內，唯除覺囊派²⁵以外。所以在邪淫外道那裡去布施及供養，所種的田是毒田，不是福田，不僅有損自己的福德，而且未來所收穫的果實，都是毒害眾生的毒果，使得眾生的法身慧命被誤導，乃至於造下大妄語業，未來要下墮三惡道受無量苦。

23【是等愚迷、惑爲菩薩。推究其心：破佛律儀、潛行貪欲，口中好言：「眼耳鼻舌皆爲淨土，男女二根即是菩提涅槃真處。」彼無知者，信是穢言，此名蠱毒魔勝惡鬼年老成魔惱亂是人。】《大正藏》冊十九，頁 150，上 10-14。

24【**妄計清淨論者**，謂如有一若沙門、若婆羅門，起如是見、立如是論：「若我解脫，心得自在、觀得自在，謂於諸天微妙五欲堅著攝受，嬉戲娛樂，隨意受用，是則名得現法涅槃第一清淨。」】《大正藏》冊三十，頁 312，上 28-中 3。喇嘛教四大派及若干小派，唯除覺囊派以外，正是 彌勒菩薩所開示的五現涅槃外道之第一種外道，假借行欲界最重貪的男女二根邪淫之五欲而證得他們所謂的樂空不二、樂空雙運的「報身佛」境界。

25 覺囊派所說的他空見，是依於如來藏空性的「他」，才有生滅不已的五蘊十八界等空相可言，也就是說，五蘊十八界等空相自己不能空，而是依如來藏空性的「他」才能存在，也是依於如來藏「他」的實際理地無有一法存在的畢竟「空」，完全符合 釋迦世尊的說法，這樣的教派，才是真正的正統佛教。至於覺囊派爲何是真正的正統佛教，詳見本書第二章第六節說明，及拙著《般若中觀》、《大日經真義》說明。

接下來談布施的法相與因果關係。有智慧的布施，其法相有六：至心施、自手施、信心施、時節施、如法求物施、施已不悔。所謂的至心施，是布施者以至誠心、恭敬心來布施，由於布施者能捨慳貪，被布施者也樂於接受布施，所以布施者與被布施者雙方都有利。像這樣至心施的結果，未來的果報就是財寶豐饒、無所乏少。譬如韓信年輕時貧困潦倒，當時有位洗衣服的老婆婆，人稱為漂母，她每天將自己所吃的飯一半分給韓信。後來韓信衣錦還鄉，特地尋找漂母，給了她黃金千兩作為報答，這也是後人所稱「一飯千金」的由來，這也證明經中的開示：布施給畜生尚且得百倍報，更何況是布施給世人，所得的果報當然是超過百倍報。所謂的自手施，是指不假他人之手，而是自己親手去布施。這樣布施的結果，未來的果報一定是自己能用，他人之所不能侵奪。如同漂母親手將一半的飯布施給韓信，後來漂母得到的黃金千兩，那是她應該得的，而且別人也無法侵奪。如果不是自己親手去布施，而是假借他人之手來布施，未來要用時，必須經過他人之手才能享用布施的果報，所以菩薩布施時，應該親手去布施。所謂的信心施，是指相信布施一定會有可愛的異熟果報，所以菩薩很樂意去布施。這樣常布施的結果，不僅常為父母、兄弟、宗親、一切眾生之所愛念，而且父母、兄弟、宗親、一切眾生也會樂於去布施。所謂的時節施，就是世間人所謂的雪中送炭、及時雨，是在眾生有困難的時節去布施，這樣布施的結果，被布施者當然會對布施者感恩戴德。布施者於未來世有困難、有急需時，自然會有人出來幫助而度過難關，這就是

需物隨得的道理。所謂的如法求物施，是指自己透過正當的手段所獲得的錢財、食物等去布施。譬如白領、藍領階級的勞工每天勞心、勞力地付出而取得錢財、食物等，以此來布施，名為如法求物施，而不是透過偷搶拐騙或巧取豪奪等不正當的手段而獲取錢財、食物等去布施。這樣如法布施的結果，不會被五家——王、賊、水、火、惡子（敗家子）所侵奪。所謂的施已不悔，也就是布施了，不論所布施的對象到底是報恩田，或者是功德田，或者是貧窮田，只要眾生有所需要，就去作布施，而且布施以後不後悔，未來便不會得到癡貧報。

此外還有二件事，是新學的菩薩在行布施度時應該要注意的。第一件事，布施度圓滿的新學菩薩，他一定會有布施的好習慣，只要眾生有所需要，他會主動的去布施，而不是被動的去布施，因此可以用此布施的習性有無，來簡擇初住位菩薩的布施度是否圓滿的依據。譬如有人請新學菩薩財施，新學菩薩一聽到要布施，趕緊按住自己的口袋，心裡非常不甘願而起念：「又有人來找我布施了！」或者布施時，用種種藉口來搪塞，藉故不布施，或者用極少錢來敷衍、打發，或者慳吝而一點點也不肯布施等，表示這位新學菩薩布施度尚未圓滿，布施的好習性尚未具足成就。諸如種種，凡是不肯布施的人、不歡喜樂意布施的人、慳吝布施的人或沒有布施的好習慣等等，都是布施度未圓滿的新學菩薩，猶待這位新學菩薩多生多劫去圓滿布施度的功德。

第二件事，於布施時所獲得的種種功德、福德，記得要一一迴向於無上正等正覺，否則這些布施的有為福德在漫漫長

夜當中還是會消耗殆盡，一點也沒有剩下，導致自己一直在三界裡不斷地輪迴生死，正如 佛在《增壹阿含經》卷十三〈地主品 第二十三〉的開示如下：

我於爾時，七萬歲中，以衣被、飯食、床臥具、病瘦醫藥，供養彼佛，令不減少。般涅槃後，復於七萬歲中供養形像、舍利、燒香、然燈，懸繒幡蓋，無所渴乏。我於爾時，以此功德，求在生死獲此福祐，不求解脫。大王當知！爾時所有福德今有遺餘耶？莫作是觀，如我今日觀彼富有，無有毫釐如毛髮許。所以然者？生死長遠不可稱記，於中悉食福盡，無有毫釐許在。²⁶

由於 世尊前身沒有將這些布施、供養 燈光如來的種種福德迴向於無上佛道，不僅在漫漫長夜當中一直輪迴生死，而且也將自己所布施、所供養的種種福德消耗殆盡，一點也沒有剩下來，所以 佛才會開示：「生死長遠不可稱記，於中悉食福盡，無有毫釐許在。」因此，新學的菩薩於布施時，記得要將布施的種種福德全部迴向於佛菩提道，作為未來明心見性的福德資糧，未來才有機會成為真實義菩薩，從此列入菩薩僧數中，以此來攝受廣大的眾生，來成就自己清淨的佛國淨土。

或許有人會問：「什麼是迴向？又聽別人說，將功德迴向於其他有情等，不僅自己的功德沒有減少，而且別人也獲得了一分功德，真的是如此嗎？」答：所謂的迴向，是指迴轉自

²⁶ 《大正藏》冊二，頁 611，上 1-9。

己所修的種種功德、福德而趣向於所期待的人或事等，所以當你修集布施的功德及福德以後而一一迴向於佛菩提時，可以作為未來修學佛菩提道所應具備的福德資糧，或者迴向於別人色身強健、事事如意、解冤釋結等，成為與眾生廣結善緣之一，未來這位眾生見到你，一定會有好感，而且樂於接受你的教導，因此菩薩度眾就變成很容易了。如以唯識學來說，就是迴向的人的意識起了作意，願意將自己所作的種種的功德等迴向於他人等，意根因為意識如理作意而作主，於是如來藏的不可知執受²⁷開始流注種子去運作，於是與被迴向的人的如來藏有所感應，使得被迴向的人於無形中漸漸有所改變，只是被迴向的人自己不知道而已。這個道理，猶如念佛人發願往生西方極樂世界及開始念佛，念佛人的如來藏不可知執受於是開始運作，使得極樂世界的七寶蓮池出生了一朵蓮苞。這朵蓮苞是由念佛人所發的願與阿彌陀佛的願力共同形成的，而且這朵蓮苞未來是否越來越廣大、越來越莊嚴等，端視念佛人於世間是否勤於念佛而定，非是念佛人自己的七轉識所能了知的境界。所以念佛人自己不知道在極樂世界的七寶池內已經出生了一朵蓮苞，也不知道自己勤於念佛的結果，使得這朵蓮苞越來越廣大、越來越莊嚴，或者念佛人念佛懈

27 不可知執受，是指如來藏能出生一切有情色身、器世間、十八界、五遍行及攝持一切種等法，而這些法都是如來藏的無漏有為法，一般未悟眾生無法了知，唯除真善知識為其解說而了知，但只是知見而已，並不是自己親證的見地；明心的三賢位菩薩能少分了知，地上菩薩能多分了知，唯有佛究竟了知。

怠，使得這朵蓮苞越來越縮小、越來越枯萎，乃至於消失不見。由此可知：迴向是將自己所獲得的功德等迴轉而趣向所期待的人或事等，因此迴向的人非但沒有損失任何一分功德，而且被迴向的人也獲得一分的功德，何樂而不為呢？這也告訴修學佛菩提道的菩薩們，應該將自己所布施的種種功德及福德，一一迴向於上求佛道、下化眾生，而不是求世間有為的福德。因為求世間有為的福德，於漫漫長夜的生死輪迴當中，還是會消耗殆盡的，非但沒有解脫生死，反而一直在三界輪迴生死而無法出離，倒不如將所獲得的種種功德，迴向於無上正等正覺及利益廣大的眾生來得好。（待續）



空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載七十一)

⑤ 張志成對於《維摩詰所說經》之攻訐與錯解

琅琊閣張志成說：【「知是菩提，了眾生心行故」：……維摩詰菩薩與彌勒菩薩討論的是「菩提」是未來彌勒菩薩成佛時所證的「阿耨多羅三藐三菩提」，即「正等菩提」、「無上正等正覺」、「正遍知」，也就是轉依所得的佛果——所生得的「大菩提」（四智相應心品）與所顯得的「大涅槃」（四種涅槃）。

鳩摩羅什譯本的「知是菩提，了眾生心行故」，玄奘翻譯為「遍知是菩提，一切有情所有心行皆遍知故」，黃寶生翻譯為「洞悉一切眾生心意、行為和意願是菩提」。不是蕭導師所說：阿賴耶識了別自己七轉識的心行。……

這個詮釋完全符合《成唯識論》的說法：與佛地「無垢識」相應的大圓鏡智，才有遍知一切眾生心行的德用，眾生因地的阿賴耶識沒有這種功能（也無法了知自己心中的七轉識心行）。】¹

¹ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「知是菩提，了眾生心行故」指的是「第

琅琊閣張志成又說：【「不會是菩提，諸入不會故（無門是菩提，內六處等所不離故）」：（菩提的）正智即是能了知（諸法實相、眾生心行）之門，除此更無（其它門有）能了（知之）用故。（正智）與內六處，體不相離，依六處起，能了諸法（實相、眾生心行），即名為『門』，更『無（其它）門』也。「不會是菩提，諸入不會故（無門是菩提，內六處等所不離故）」不是蕭導師所說的「第八識（如來藏）不會六入、不分別六塵」。】²

辨正：

（一）知是菩提，了眾生心行故

琅琊閣張志成攻訐《維摩詰所說經》「知是菩提，了眾生心行故」的佛法正義，他扭曲為：「與佛地『無垢識』相應的大圓鏡智，才有遍知一切眾生心行的德用，眾生因地的阿賴耶識沒有這種功能（也無法了知自己心中的七轉識心行）」，且他還誣謗此解「完全符合《成唯識論》的說法」。

1. 第八識不變現「化人」七轉識

張志成認為「眾生因地的阿賴耶識沒有這種（遍知一切眾生心行的德用）功能」，而且「（眾生因地的阿賴耶識）也無法了

八識能了知眾生自己的七轉識心行」？〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16000295387>

² 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「知是菩提，了眾生心行故」指的是「第八識能了知眾生自己的七轉識心行」？〉

知自己心中的七轉識心行」是「完全符合《成唯識論》的說法」；然此全然是誤會，雖然他沒有明確指出他是依據哪一段論文亂解（或許是不好意思？怕被簡擇，他就沒有列出論文，或許他私心中也認為這不合理？）。這《成唯識論》卷二的一個段落可能是他所誤會處，然在閱讀這一段之前，先說這段文字是在說明「佛菩薩之化身有心無心」，即此為「化人有心無心」的千古命題，答案是「無心」（此處「心」亦函蓋「心所」，因此就將「心、心所」一起說）。《成唯識論》卷二說：

何故此識，不能變似心、心所等為所緣耶？³

師父 平實菩薩的《成唯識論釋》第二輯清楚地解釋：

這是針對佛菩薩第八識化現影像給弟子們感應的事情，外人不能瞭解無垢識所變出的化身究竟是有心或是無心，因此而有此問。

但異熟識若是在七轉識外自動變生影像給人感應時，又同時同處變生了另一聚心與心所法附隨著所變生的影像，就與本來所生的七轉識重複，不唯無必要，而且異熟識自己也不能再緣於額外所變的另一套七轉識等諸法，因為所變生的似有色心等的化身，已經與原來的七識心連結了。外道不知此理，故提此問。⁴

³ 《大正藏》冊三十一，頁 11，上 20-21。

⁴ 平實導師，《成唯識論釋》第二輯，正智出版社（臺北市），2024 年 1 月初版首刷，頁 376-377。

此處段落文字較為簡略，一般人難以理解這是牽涉到古印度二乘聲聞部派以及諸外道的疑難，也同時是唐朝釋慧立在《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷十末後的論述（有代「跋」之意）：「至如黎耶是報非報、化人有心無心、和合怖數之徒、聞熏滅不滅等，百有餘科」⁵之「化人有心無心」命題。在聖 玄奘菩薩帶回經論、翻譯、闡釋、教學之前，中國佛教界陷入了一百多處科目無以抉擇，這諸多千古命題中之「化人有心無心」命題，即第八識是否須配合所變化出來的化人化身而另外變生另一副（一套完整的）七轉識心、心所，令化人化身使用呢？若無變化這相似於「七轉識心、心所」功能，此化人化身可否運行無礙？

答案就是《成唯識論》與《成唯識論釋》開示所說：沒有這個必要。由於「遠處——彼處」的化人化身上所相應的那世界那一處「彼處」的六塵諸境「相分」，已經藉由第八異熟識無遠弗屆的功德，令影像諸塵現影的諸根上，可令這一處「此處」的七轉識心得以了別，因此無須在「遠處——彼處」的化人化身更變現出另外一整套七轉識心、心所等「見分」來作配合。諸塵雖遠、猶未間隔，無礙於七轉識在此運行，而第八識如鏡現影、了眾生七轉識心行，彼處此處皆為無礙。

又，《成唯識論》卷二在解答「何故此識，不能變似心、心所等為所緣耶？」的結論最後一句：「故異熟識不

⁵ 《大正藏》冊五十，頁 278，下 7-8。

緣心等。」⁶ 師父 平實菩薩在「語譯」時已說「所以異熟識不緣於額外所變現的心和心所法等」，這是說「故異熟識不（會）緣（於這樣想像假設出來的、在功能上重複增添的）心（包含心所、其相分、心法）等」。這法界實相心第八異熟識，即使至於佛地的無垢識，不須也不會自作多餘、重複、無用的變現；唯有化人化身，無有另一套化人化身所獨有的七轉識心，那第八異熟識又如何可如「外道」所想像的，去緣於想像中而「實際不存在」的「化人化身之七轉識心、心所等法」呢？

以上道理解決了「化人有心無心」這千古命題；當知若無師父 平實菩薩出世弘法，誰可解得論中此處之真義？《成唯識論》之文辭簡略，主要是當初聖 玄奘菩薩於諸法義上是記錄諸「札記、心得、要解」等作為自身「提示」所用（可一次快速瀏覽法義之重點），並非是供他人閱讀的；即使後來整合造論，也保有此風格，成為呈現自身在整體義理脈絡之領略——貫串 釋迦如來一代時教最深義（亦以此法界的一面來總述佛法，報佛深恩），然其中所涉及的唯識甚深義理非常深奧難解，又加上多處文理所述之目的是釐清二乘聲聞部派以及諸外道的諸等質難，令出迷謬，然此來龍去脈、文氣轉折就頗費文字，是以聖 玄奘菩薩多所考慮，最後成為此文字簡略風格；故古來此論之難解為眾所公認，若有誰自道他瞭解此鉅論，誠可謂其人至極無知矣！

6 《大正藏》冊三十一，頁 11，上 26-27。

今日師父 平實菩薩出世弘法，秉承 釋迦如來最深付囑印記，造作《成唯識論釋》，令《成唯識論》真義大白於世，實可謂第三次大乘佛教復興之盛事！此後九千年中，雖再有愚癡如張志成者，不願好好親近佛法，總是浮光掠影瀏覽過經論（藉以尋找自以爲是之處來詭辯，以攻訐善知識、破壞正法）而不曾勝解其中的真義，將「故異熟識不緣心等」依文解義爲「故（第八識）異熟識不（會）緣（於）（七轉識）心（、心所法）等」，由此「不緣」就繼續出生他所謂的「第八異熟識不緣慮、不了別七轉識心、心所」的邪見，如是邪謬惡見之人主張「眾生因地的阿賴耶識沒有這種（遍知一切眾生心行的德用）功能（也無法了知自己心中的七轉識心行）」，此即由於否認第八識能「了眾生心行」，故亦否定「了知眾生自身之七轉識心、心所等之心行」——成爲主張「眾生因地的阿賴耶識也無法了知眾生自身之七轉識心、心所等之心行」，使偉大的阿賴耶識成爲無用的施設法，這樣的大惡見者竟想要使無智之人信受於他而無可再就此法義上爲難於他。如張志成在依文解義上自釀大錯亦不自知，隨後即攻訐正法，他由於不便直指佛經所說「知是菩提，了眾生心行故」（「了知就是菩提心，第八識了知眾生的心、心所等諸心行的緣故」）是錯謬的（以免聽的人直接說他張志成毀謗三寶），就只好被迫改成在「佛地」時才有這「了眾生心行」的功德、非因地第八識即有，卻與諸佛及諸大菩薩的現觀全然相違，所有第七住菩薩聽了他這說法，都不免要噴飯。由上可知，這全都是張志成的謬論，何其愚癡？大眾於《阿含經》稍有聽聞

者也會略知「識緣名色、名色緣識」的至理，《成唯識論》亦舉「識緣名色、名色緣識」以闡釋此識即第八識，即第八識緣於名色中的眾生心七轉識為不移之真義，張志成如何可毀謗聖教說第八識不緣七識心、不了知七識心呢？又由於論中下文提到「無漏位」、「諸佛」，張志成才會又特別強調「與佛地『無垢識』相應的大圓鏡智，才有遍知一切眾生心行的德用」，自作定論「完全符合《成唯識論》的說法」，實其大謬矣！

2. 世間他心通者了知他人心行，張志成卻主張不了自己心行

在此先舉眾生相關功能現起：世間修行者有人有「他心通」，可知悉他人心行，這能力本非未修行者的意識心之功能。又，心、心所法一切見分、相分都須由一切種子識第八阿賴耶識流注所含藏之相應種子，這樣才有世間的心、心所法現行。有「他心通」的人可以知道面前有情的心中所想，這不是單靠意識心就可以成就的功德，代表在意識背後有第八識如來藏支持，此如來藏第八阿賴耶識依「緣性自性」功德能緣眾生心行，才能在此情況下令此人的意識知悉他人的心行；即使這個人是個沒有得證菩提的外道凡夫，仍無礙於如是神通種子流注成就。如有「他心通」者連別人的心行都可知道，然張志成卻說「阿賴耶識無法了知自己心中的七轉識心行」，認為第八識不能緣知七轉識的心行，這也證明他對阿賴耶識是全然無知的，不論是知見的層面或是實證的層面。然而當知自己七轉識的心、心所法仍是由自心如來藏

所現，以第八識如來藏爲俱有依，名爲種子依及因緣依；而且自己的意識心所知的證自證分都是由種子流注的，須有如來藏中所含藏的種子爲因緣來流注成就，是故如來藏成爲七轉識的俱有依，爲何有張志成之流者卻以爲如來藏不能緣自己七轉識的心行？這樣又如何再依「集性自性」來正確收藏、儲存意根執取的法種？未來又如何能令末那識順此熏習道業而得長養？識食便在張先生的說法中被消滅了，這也是謗佛及謗法，在如此前提下，因果平等何在？因此，聖 玄奘菩薩依此緣了的功德性說爲「遍知」；且若是緣而不了，便有差池，則一切因果律皆不行矣。

又，非第八識自心「起念」去緣知諸法、諸眾生之心行，以第八識自心中尚無有一法，又何曾起念「我當遍知諸法、諸心行」？是故「了眾生心行」的「了」，是指了自己七轉識的心行；以「他心通」了別別眾生的心行，則是七轉識的功能，非第八識如是三界外的「了」。眾生六識的「知」是有起、有作、有起相、有作相，都是三界六塵境界中起念運行，然第八阿賴耶識如來藏自體是無爲心體，在三界六塵境界中從來無起無作，性如虛空，無有一法，非如眾生所以爲的能「起念」。

3. 《華嚴經》說大菩薩能以他心通智了知世界所有衆生心差別

《大方廣佛華嚴經》卷四十四〈十通品 第二十八〉說：

佛子！菩薩摩訶薩以他心智通，知一三千大千世界眾生心差別……乃至不可說不可說佛刹微塵數世界中所

有眾生心悉分別知；是名菩薩摩訶薩第一善知他心智神通。⁷

當知此經典說「菩薩摩訶薩第一善知他心智神通」，而在善知廣大成就之前，諸菩薩依修學故，已先得少分「善知他心智神通」，如是漸次廣大；尤其三地菩薩具足六神通，即有「知他心智神通」，如何張志成自創「琅琊閣唯識說」：唯有佛地無垢識才有「知他心智神通」功德呢？且，如上所說，世間修神通者亦有少分「他心通」（凡夫之神通不名為智），如何說一定要到佛地無垢識時才有「知他心智神通」呢？

且，張志成既主張第八阿賴耶識連了知一位有情的心行都不行，竟然又公開主張第八識能了別五塵，顯然嚴重違背自己的說法，當知此見解全然錯謬。換個角度說，別人的如來藏可以流注成就影像令他的意識心以「他心通」來知道我的心行，所以依照這流注影像的道理，他人的如來藏是知曉我意識心的心行；但若依張志成創見的「琅琊閣唯識學」，則是「我的如來藏不自知我意識心的心行，即使在緣性自性功德現起時，猶是不知，但卻可以一直流注這意識心的心行」？然後「我的意識心以自證分可知自己的心行，又都是由如來藏所流注而可得知」？只因為張先生惡說如來藏不知意識、意根的心行，以致於心行已牽涉到因果時也不知道，

⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷四十四〈十通品 第二十八〉，《大正藏》冊十，頁 229，下 18-頁 230，上 1。

因此便讓法界因果不平等，所有善、惡、無記等因果都無法執行而天下大亂，這哪裡說得通呢？當知莫說一位有情、兩位有情，全天下所有的有情心行，各自的如來藏都知道。

4. 聖師 平實菩薩開示：第八識有種種了知，惟離六塵見聞覺知分別

師父 平實菩薩說：「此謂第八識如來藏在三界內有其遠離六塵見聞覺知之分別性，能了知意根與意識心之心行，能了知妄心七轉識之作意……等，亦能了知身根四大種之變化等，亦能了知業種之異熟果報次第……等，能作種種六塵以外之種種分別。」⁸七轉識之心行與業行有關；一切善、惡、無記造作，無非是心的種種行。然張志成主張第八阿賴耶識如來藏能了別五塵，卻不能確切了知察覺對方的心行，也不能了知自己七轉識的心行，則第八識必然無法恰如其分儲存各類業種，則法界必然是因果無可平等相續，一切業報酬償皆成虛語，因果律必然消失不存，這樣的過失都是因為張志成主張第八識無法了知七轉識的心行所導致的。

這就好像是有人心裡憐惜對方，但他說話語氣和用辭卻是讓人生起誤會，可是他出發點都是基於好意；有的人則說起話來，都能讓聽的人心裡非常舒服，可是他用心狠毒、陰險狡詐，極可能讓人吃虧上當。因此如果如來藏不如實記錄這些心行，只憑著表面的口業、身行，就不可能恰如其分執

8 平實導師，《楞伽經詳解》第九輯，正智出版社（臺北市），2007 年 10 月初版三刷，頁 270-271。

藏正確的善惡業種，如此豈非令狡詐者永不受因果律之制裁？顯然法界絕無是理。

5. 當信「因果平等」——如來藏能如實執藏衆生一切染惡淨善無記心行

比如今天張志成起了不好的心行來毀謗師父 平實菩薩，這便是惡業；既然是惡業，未來緣熟時就有法界中的不可愛異熟果報，也會有與師父 平實菩薩之間的對酬之事，這後者牽涉到彼此，如何說負責藏種的如來藏卻完全不知？若完全不了知，如來藏又如何隨緣酬對一切業種？且因果報償的平等性何在？又如世間法官都會先簡擇犯罪者有無「動機」之心行，佛法則說為「根本」，以判定業報輕重的裁量基準；如今張志成卻主張「大家的如來藏都不知道自己（七轉識）的心行」，豈非比世間法官還不如？這樣如何出生恰如其分、符合因果平等的業報呢？若然，則世間一切失序久矣！何人可至於解脫、乃至成就佛道？

由此可知，張志成說：【與佛地「無垢識」相應的大圓鏡智，才有遍知一切眾生心行的德用，眾生因地的阿賴耶識沒有這種功能（也無法了知自己心中的七轉識心行）】，皆是虛妄語。當知「眾生因地的阿賴耶識就有遍知一切眾生心行的德用，因地阿賴耶識也了知自己七轉識的心行」。《華嚴經》說「心、佛及眾生，是三無差別」，眾生皆有本住無漏功德，應當深信不疑的。

6. 《說無垢稱經》之菩提非身心能證——證菩提妙心故

至於張志成說的「菩提」，在聖 玄奘菩薩所譯的《說無垢稱經》卷二〈菩薩品 第四〉維摩詰大士說：「尊者慈氏！當令此諸天子捨於分別菩提之見。所以者何？夫菩提者，非身能證、非心能證。」⁹即 維摩詰菩薩方便示現言語與 彌勒菩薩，應當令這些天子們捨離對於「菩提」的種種分別想，於是先為開示這根本理：「菩提」不是身能證，也不是心能證；也就是要「親證菩提」的天子應知何謂「菩提」的轉依，即前提不是在說明佛地菩提。這些天子示現的根器及所證階位必然距離佛位尚遙，如何能以張志成執取的「佛位」、「阿耨多羅三藐三菩提」之「菩提」來曉諭開示及令其轉依呢？佛菩提道上皆以適合學人根器之法而為開示，如何會有如琅琊閣張志成這般唐突的以「佛位」證境為嘉勉之語？如此又何以利益諸天子在三大阿僧祇劫之修道親證呢？所以，張志成之執取「證悟佛地大菩提」顯然無理。

回到這「菩提者，非身能證、非心能證」上面來說，證悟的菩薩現觀：是我的色身能親證菩提嗎？不是，色身只是段肉，如何說是身得證呢？是我的心能證得菩提嗎？所證的「菩提妙心」從來顯現、本來如如，所謂的「我」和「七轉識心」從來虛幻，就像是一位魔術師變化出來的一個假人自說是「我」，然後再以他的「七轉識心」說找到了、證得了「這位魔術師是真的」一樣，這「我」自身、「七轉識」自心都是空幻不實，轉眼壞滅，如何能說有「證」？七住位菩

⁹ 《大正藏》冊十四，頁 565，上 4-6。

薩證得涅槃妙心、證得始覺，覺即菩提，現觀這如來藏本來如是，非身、非心能證，然亦不離身心而方便說有證；此如來藏從來無失亦無得，本來如如，如來藏有如是不可思議功德及自住境界，這就是在六塵境界中運行的本覺；以始覺入本覺，如是大乘菩提之七住位菩薩所親證，如何張志成可說為「維摩詰菩薩與彌勒菩薩討論的是『菩提』是未來彌勒菩薩成佛時所證的『阿耨多羅三藐三菩提』」？難道張志成主張開悟明心所證菩提同於佛地所證——一悟就是究竟佛位？還是要說一切入地已證無生法忍的大菩薩都無證得此「菩提者，非身能證、非心能證」之真實義？由此可知，張先生依文解義、窒礙不通，唯一再扭曲經文意旨，只因他反對大乘真實義。

7.《說無垢稱經》三十二菩提正見——明白宣示如來藏體性

維摩詰大士以「菩提者，非身能證、非心能證」為前提，來為諸大眾開示第一個「菩提」正見：「寂滅是菩提，一切有情、一切法相皆寂滅故。」¹⁰證悟菩薩現觀自身如來藏，祂從來寂滅清淨、無作無為，又能流注五蘊、等流果等諸法種子，有情五蘊假我是由如來藏真實妙真如法性所生，即將此五蘊假我回歸到如來藏心，就依如來藏本自寂滅而說五蘊有情寂滅；由此法智忍、法智而生起類智忍、類智，推及十方三界的三世一切有情莫不如是，因此都寂滅，乃至一

¹⁰ 《說無垢稱經》卷二〈菩薩品 第四〉，《大正藏》冊十四，頁 565，上 6-7。

切法本自寂滅，一切法本來離生離滅，無不寂滅。

維摩詰大菩薩在這段開示了三十二個關於「菩提」之法性，這最後一個「菩提」的開示是：「無染是菩提，一切世法不能染故。」¹¹親證自心如來藏不退的菩薩可自作證明，這個「菩提」本覺第八識心體從來是無染性，離於一切清淨與染汙，祂的自體性的真實性與如如性從來如是——本來自性清淨涅槃，一切世間法都不能染汙祂，祂都不為所動，這就是《大般若波羅蜜多經》所說「諸法雖生，真如不動」的意思。如是第一個以及最後一個「菩提」都是在說真見道親證真如菩提，並不是在解析佛地大菩提果；如果張志成可跳躍式地說中間第十六個「菩提」同樣是轉說佛地「阿耨多羅三藐三菩提」，又怎麼能講得通呢？當知 維摩詰大士在最後又強調一次，《說無垢稱經》卷二〈菩薩品 第四〉說：「如是！菩提非身能證、非心能證。」¹²這就是說從頭到尾、從開始到結束，都是在說大乘初證菩提之親證真如，說的是見道位的事，哪裡可因自己不信因地如來藏第八阿賴耶識有種種殊勝功德，就隨意扭曲 維摩詰大士所說呢？

8. 《大寶積經》說菩薩心中悉能了知一切衆生所有心念

又，《大寶積經》卷八十七說菩薩行時，不是即說成佛：

「云何意清淨？」答曰：「一切衆生所有心念，於一心

¹¹ 《說無垢稱經》卷二〈菩薩品 第四〉，《大正藏》冊十四，頁 565，中 1-2。

¹² 《大正藏》冊十四，頁 565，中 2-3。

中悉能了知。」¹³

這經文的意思是：意根、意識真正清淨時，就能鑑照了知一切眾生所有心念，自己便能於一念中悉能了知一切眾生所有心念，這就是菩薩所修的「意清淨」；這見分、相分都是由如來藏功德現起，如何說如來藏不了七轉識眾生之心行呢？

由此來看這張志成所討論的這段經文，即第十六個「菩提」：「遍知是菩提，一切有情所有心行皆遍知故。」¹⁴這非常清楚是在說明菩薩地（菩薩階位）的功德，如前所說，此處「菩提」本不是專指佛地的大菩提果，這親證般若實相的七住位菩薩就可現觀「菩提」真義——第一義諦如來藏心，然證悟後，仍不是佛，須精進以至於佛地。

再舉一處，《說無垢稱經》卷二〈菩薩品 第四〉說：「由此意樂不虛假故，發起加行是妙菩提。」¹⁵這句經文若依據張志成所說，就會變成：世尊證得「妙菩提」後，還須發起加行。當知八地菩薩已無諸功用行，隨順法流隨緣任運，如何至於如來地以後還須「加行」？經典以船隻尚未到大海為譬喻，須在陸地上有牽引拖挽之功（有功用行），如果已至於大海，則順風啓航，不必施加功用¹⁶；即八、九、十

¹³ 《大正藏》冊十一，頁 498，下 6-7。

¹⁴ 《說無垢稱經》卷二〈菩薩品 第四〉，《大正藏》冊十四，頁 565，上 18-19。

¹⁵ 《大正藏》冊十四，頁 565，中 12-13。

¹⁶ 《佛說十地經》卷六〈菩薩不動地 第八〉：「佛子！譬如海船未至大海，以有功用排牽而去，若至海已，則無功用任運而行，以於大海

地皆無功用行，至十地滿心而成滿此無功用行。

張志成認為因地阿賴耶識和果地無垢識的本住功德不同，然第八阿賴耶識自體的無漏有爲功德從來不是修得，以本有故，即此舉示《大方廣佛華嚴經》說「心、佛及眾生，是三無差別」，即能了眾生一切心行以鑑照因果無誤，平等出生諸相應異熟業種，以及令異熟種成就現行的異熟果，這都是如來藏第八識的自性，從因地到佛地，第八識從來如是聖德。若像張志成愚癡地將自己不喜歡的經典直接認定是偽經，以己身之好樂來謗法成極惡人，牽引無數眾生來世受無數劫大苦；人真的有需要這樣惡質惡劣「酷刑」（河洛話，殘忍、心地狠毒、心狠手辣之意）嗎？

（二）張志成於「不會是菩提，諸入不會故」之錯解

張志成對於佛門照妖鏡《維摩詰所說經》是不接受的，他說：【「不會是菩提，諸入不會故（無門是菩提，內六處等所不離故）」：（菩提的）正智即是能了知（諸法實相、眾生心行）之門，除此更無（其它門有）能了（知之）用故。（正智）與內六處，體不相離，依六處起，能了諸法（實相、眾生心行），即名爲『門』，更『無（其它）門』也。「不會是菩提，諸入不會故（無門是菩提，內六處等所不離故）」不是蕭導師所說的「第八識（如來

風輪飄汎一日所行，此比於前有功用時，設經百歲不能爾所無量而至。」《大正藏》冊十，頁 560，上 16-20。

藏) 不會六入、不分別六塵」。】¹⁷

1. 不會是菩提，諸入不會故

鳩摩羅什大師所譯的《維摩詰所說經》卷上〈菩薩品 第四〉說：「不會是菩提，諸入不會故。」¹⁸如來藏本覺妙覺圓明心體、法性、行相、功能，皆是「菩提」，如來藏心「不會」——祂「不了別六入」（不了別外六入、內六入）、不會六塵境界相；祂自體在因地時本無對六塵境界的見聞覺知性，即不會六塵相，因為沒有五別境心所法故，如何了別六塵？第八識功德如《中阿含經》卷七〈舍梨子相應品 象跡喻經第十〉說「光明所照」，這光明功德即是第八識的功德，能依因緣而流注六塵種子，意根即可依此第八識「光明」功德而觸及法塵，若察覺法塵上有大變動而自己想要的別，隨即作意起念決定喚醒六識，這就是前面所說的從「無心位」回到「有心位」的情形。然並非如張志成想的如來藏既然緣於器世間，就說如來藏自體在緣慮分別六塵，因為六識論者的張志成想：六識能緣於六塵，為何第八識不能緣於六塵（他認為第八識至少能了別五塵）？他對此經典法句開示「諸入不會」的意旨不能信受——無法信受如來藏不了別外六入、六塵，張志成便作種種扭曲。當知如來藏自體不分別六塵境界中的任何一法，「性自性」功德現起時從來都不緣慮分別六

17 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「知是菩提，了眾生心行故」指的是「第八識能了知眾生自己的七轉識心行」？〉

18 《大正藏》冊十四，頁 542，下 2。

塵，此已如前辨正。

又，鳩摩羅什大師在譯《維摩詰所說經》時，實際是以自己親證如來藏之現觀為譯：真如心自體沒有六塵境界中的見聞覺知性，自體本無念於一法，自性清淨、無作無為、真實、如如、同於涅槃，於六塵從無起念分別，故譯為「不會是菩提，諸入不會故」。鳩摩羅什大師一生宛若無有親證真如，實在是他所示現的緣故，否則人人知道 大師親證真如，必有困擾隨之而至，上自帝王、下至一般學人，都想親證的緣故。

2. 藏經對勘——張志成捨宋元明清藏經， 選擇日本手寫孤本

由於張志成同時引用 鳩摩羅什大師所譯的《維摩詰所說經》和聖 玄奘菩薩譯的《說無垢稱經》，這裡先看 CBETA 校對勘誤《說無垢稱經》卷二〈菩薩品 第四〉法句的結果：「無[2]間是菩提，內六處等所不[3]雜故」¹⁹，這[2]是「間＝門【宋】【宮】，〔一〕【聖】」；[3]是「雜＝離【聖】」。【宋】是南宋《思溪藏》，【宮】即是代表日本宮內省《圖書寮》本（舊宋本），【聖】是日本正倉院《聖語藏》本（天平寫經）。即共有三種法句：

一者，「無門是菩提，內六處等所不雜故」：南宋《思溪藏》和日本宮內省《圖書寮》本（舊宋本）。此根據的是校

¹⁹《大正藏》冊十四，頁 565，上 19-20。使用〈中華電子佛典〉時，要打開「顯示校勘」，方能看見。

勘結果[2]：間＝門【宋】【宮】。

二者，「無間是菩提，內六處等所不雜故」：元朝《大普寧寺藏》與明朝《嘉興藏》以及清朝《乾隆藏》；因校勘條無顯示【元】【明】，即代表元朝與明朝的大藏經與日本《大正藏》此段落經文相同。至於清朝《乾隆藏》則不在日本大正藏校勘比對範圍，經筆者查閱後，《乾隆藏》亦同。

三者，「無是菩提，內六處等所不『離』故」：日本手抄寫本正倉院《聖語藏》。此是根據校勘結果[2]與[3]，其中[2]是「〔一〕【聖】」，這表示日本正倉院《聖語藏》沒有「間」這個字；[3]則是「雜＝離【聖】」，即日本手抄寫本【聖】日本正倉院《聖語藏》寫經本是「離」字，不同其他大藏經，可說是日本正倉院《聖語藏》寫經本獨有的。

張志成引用「內六處等所不離故」採取的是世間孤本的日本正倉院《聖語藏》本（天平寫經，即手寫抄本大藏經）來作他論述辨正的根據。當知日本人在編輯《大正藏》時，也蒐集了日本佛寺所存的版本來作比對，這其中就有許多手抄寫本，當然寫手還是工整地抄寫，一字一字謄寫而成；如是版本可見 CBETA 說明²⁰。

當張志成以一手抄寫本大藏經，卻不採用中國宋元明清四部大藏經之共說「不雜」，如此「興高采烈」依文解義、詆毀師父 平實菩薩為樂，如果不是於此學術基本勘誤無知，

20 〈校勘版本略符〉一表，https://www.cbeta.org/format/abbr_ver.php

就是刻意以「不離」來誤導大眾。

3. 《說無垢稱經》之「無間是菩提，內六處等所不雜故」

這裡闡釋聖 玄奘菩薩所譯《說無垢稱經》此段經文的正理，此處依元明清三代大藏經「無間是菩提，內六處等所不雜故」來說：這菩提本覺心體與內六處等法毫不相雜，從無任何一法可以間雜、入於這菩提本覺心體中，亦即是內六處的六塵境界都不與第八識相雜，卻是第八識所流注種子而生顯的，所以與第八識之間是「無間」的，卻不了別內六塵，故大乘《般若波羅蜜多心經》說「空中無色……無智亦無得」，以空性如來藏心體即是菩提本覺心體，祂的自住境界中從來無有一法可以間雜其中，以此如來藏心體如虛空、無有諸法，從來無取、無能取、無所取，這個真如心體是諸法所無法間雜、得入的；此處的「間」是說有空隙、縫隙的意思，「無間」就是無有空隙，這「內六處、內六入」之六根所緣所行所受之六塵境界都無法得入、無法「間雜」於此真如心體，六識心的見聞覺知性亦同樣無法得入、無法「間雜」於此真如心體，即此如來藏從來無有法可間雜得入故；以如來藏自體空性尚無一法，何況有法可入、間雜、染汙？

再依宋朝大藏經「無門是菩提，內六處等所不雜故」來說：內六入、內六處之六根所緣六塵境界等法皆不能雜亂這本自菩提的心體，這「諸入」諸法非可入於祂，祂亦離於一切入、從無所入，離於一切見、從無所見，離於一切染、從無所染、自性清淨，非根、非塵、非識（非七轉識）境地，故

說「無門」——無「入門」處，十八界皆無可入，以六塵境界中的諸入皆不與這菩提本覺心體相應，故說「無門」（依禪門意旨說這是「無門之門」）。

由此可知，前面依 鳩摩羅什菩薩所譯「不會是菩提，諸入不會故」和聖 玄奘菩薩翻譯之二種校勘版本所說「無門是菩提，內六處等所不雜故」、「無間是菩提，內六處等所不雜故」，皆意旨清晰、所說無二，互通無礙。當知聖教在義不在文，否則就算費盡思量依文解義之後，亦不能會得這第一義諦。

然若依張志成採取世間唯一手抄孤本藏經所說：「無門是菩提，內六處等所不『離』故」，在他解釋之後，不但不能會通兩位大師所譯，更變成與 鳩摩羅什大師所譯、聖 玄奘菩薩所譯之現在兩種版本之意思都相違反。

張志成主張的「不離」與中國藏經版本所說的「不雜」相去甚遠，這「不離」有「合會、相會」而不分隔的意思，「不雜」不但無張志成所說的意思，更有「不間雜、不相入、不觸」的含義，與「不離」大相逕庭。張志成又以「諸法無常故空」而錯解經中的意思，不解經典所說的「菩提」是 維摩詰大士在曉諭「實相心」第八識的體性，因為「大乘菩提」甚難親證的緣故，這「菩提」即在說明親證「大乘菩提」的關鍵處。然六識論者張志成卻錯亂到以六識心來揣測解釋：【（正智）與內六處，體不相離，依六處起，能了諸法（實相、眾生心行），即名為『門』，更『無（其它）

門』】；然大乘菩提之慧眼所見，不是落在六識者之所能想像、了然的，即張志成所說只是六識論者對般若正義的虛妄思想，與大乘菩提實相心義理無關，縱使他耗費更多唇舌，也終究落入無常空，都只是思想而非佛法。若依「內六處」說，他還是墮於六識的見聞覺知性中，走不出六識框架之常見外道死胡同，哪還有「門、不門」可說？

當知第六識意識心證得實相心而生起法界實相的智慧方是始覺，現觀這本覺心地所行與所證智慧是平等平等，始覺與本覺平等平等，這才是親證般若實相，才是親證第八識眞如心體，這是「自內證聖智」，不是在六根六識之見聞嗅嚐覺知性等內六處上，否則落於六識心、六識心的變相、六識心的心所法之所緣境界、意識心的妄想境界中，皆非大乘見道開悟明心。

張志成還拋出這括號：（實相、眾生心行），真不知這六識論者的「實相」何謂？以生滅無自性、落入空無作為「實相」？他所謂的「正智」與「內六處」「不離」，意即他這六識論者永墮在內六處、六根所緣的六塵境界中，與生滅性的六塵境界永遠「不離」，永與常見外道相應而絕緣於般若實相；然而誰要跟隨這樣無智的人呢？

4. 法——第八識無六塵中的見聞覺知，非六識論張志成取於六入

當張志成以上述引用錯謬之處來攻訐師父 平實菩薩：【不是蕭導師所說的「第八識（如來藏）不會六入、不分別

六塵」】，然在聖 玄奘菩薩所譯的《說無垢稱經》卷三〈不思議品 第六〉說：

又，舍利子！諸求法者不求見聞及與覺知，所以者何？法不可見聞覺知，若行見聞覺知，是求見聞覺知，非謂求法。²¹

這經文大意是：第八阿賴耶識即是諸法實際，即是「此經」，即此處所說的「法」。第八阿賴耶識於六塵無有見聞覺知，故不應在見聞覺知上求證般若實相，當知如來藏心沒有五別境心所故非見聞覺知心，從來不與六入相會，十八界中的六入等法無可間雜得入其心。若學人落在見聞覺知上來求覓第八識，即錯用心，便以爲六識心或六識心離念時的心所法境界（離念靈知）即是眞如，抑或以所緣的離念境界作爲般若波羅蜜多的實證，此則非求法也；這就是「第八識如來藏不會六入，不分別六塵」的證明，所以說第八識是無分別心。

《大般若波羅蜜多經》卷五〇七〈第三分歎淨品 第十一之二〉開示：「以深般若波羅蜜多，無能『見聞覺知』者故。」²²這深般若波羅蜜多不是見聞覺知，亦無見聞覺知可得，亦非見聞覺知心，以深般若波羅蜜多即諸法實相，即第八識如來藏，無有能對六塵見聞覺知的法相、本離一切六塵覺觀。

《大般若波羅蜜多經》卷二八六〈初分讚清淨品 第三十五

²¹ 《大正藏》冊十四，頁 570，中 27-下 1。

²² 《大正藏》冊七，頁 584，下 18。

之二〉開示：「真如性無知，即是清淨。」²³所證的「真如自性」是「無知」的——無六塵境界中的見聞覺知性；見聞覺知即六識覺觀境界，然如來藏非六識對六塵的覺觀境界，非見聞覺知境界，非從見聞覺知可得故；如來藏亦無六識在六塵中之見聞覺知性，如來藏非見聞覺知心故。又如《大薩遮尼乾子所說經》卷九說常住法性身：「是身無相，離覺觀故」²⁴——這個真如法身無相，離開世間一切六塵境界中的覺觀，依此說為「真如法身無相」。

如何張志成在內六處等諸入諸法著墨不已，自離菩提大道，不肯接受「第八識如來藏不會六入，不分別六塵」之正理而堅持落入識陰六識中呢？

（三）總結

張志成非常肯定認為「眾生因地的阿賴耶識沒有這種（遍知一切眾生心行的德用）功能，也無法了知自己心中的七轉識心行」是「完全符合《成唯識論》的說法」。筆者查閱《成唯識論》，大概可知張志成不明白《成唯識論》之「**故異熟識不緣心等**」而自生錯謬，全然不知此論述的大前提在說「**化人有心無心**」的千古命題，主要是在陳述第八異熟識不會重複出生另一套七轉識心、心所等「見分」功能給所變

²³ 《大正藏》冊六，頁 455，上 24-25。

²⁴ 《大薩遮尼乾子所說經》卷九〈如來無過功德品 第八之四〉：「是身為空，離見聞故；是身無相，離覺觀故。」《大正藏》冊九，頁 358，下 10-11。

現出生的化人化身，這樣是無用處的緣故，因為現前的七轉識心、心所能與所變生的化人化身連結，所需的影像諸境「相分」已由第八異熟識廣大功德可提供故，「故（第八）異熟識不（會去）緣（這子虛烏有、實際不存在的另外一套七轉識）心（、心所法）等」，沒有的「心」要怎麼「緣」呢？但「很盧」的張志成就誤會而曲解說成「眾生因地的阿賴耶識沒有這種功能（也無法了知自己心中的七轉識心行）」，真是虧他想得出來這荒謬的見解！

當張志成在錯解後，又繼續其扭曲聖教之旅，便自編這「遍知一切有情所有心行，都是佛地無垢識才会有；且了自己心行（了眾生心行）即使是因地第八識也辦不到」的謬論，然後他只好大費周章地將 維摩詰大士開示的「證菩提」都說是「成佛」；以胡扯成就他破法的紀錄。

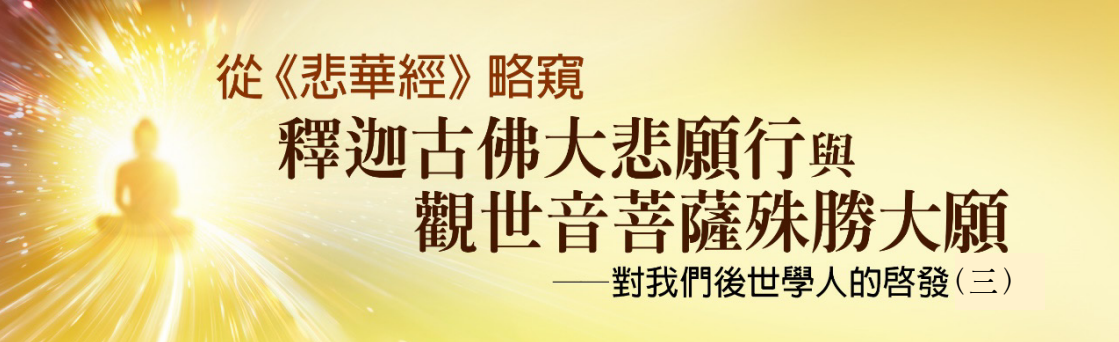
當知第八識「知是菩提，了眾生心行故」、「遍知是菩提，一切有情所有心行皆遍知故」是因地眾生就有的，第八阿賴耶識功德廣大故，這「菩提」就是在提示第八阿賴耶識之體性；至於有「他心智通」則可擴及意識引發、了別這第八阿賴耶識的功德，如《大方廣佛華嚴經》開示：「菩薩摩訶薩以他心智通，知一三千大千世界眾生心差別」，證明確實第八阿賴耶識有此功德常住——流注種子而使具有他心智通的菩薩之意識心，能遍知有情的心、心所法、心所行；第八阿賴耶識依緣起性自性功德，能遍緣諸有情心，令因果緣起相符平等平等，不因是否人前人後差別而能無遠弗屆廣照諸心行，即任何暗地、私下算計、謀略之方便，一樣有這

業之「方便」輕重審別，就是因為第八阿賴耶識能遍知一切種子故，故能有酬對業報因果一切平等，如是不可思議；即心性之心行與業行之記錄皆由第八阿賴耶識負責，為一切種子識，這就是表示祂有遍緣一切有情心識的功德，不漏掉任何心行、語行、身行，以令緣起因果平等，如是正理顯而易見。然張志成所說與聖教相違，也與因果平等相違。至於師父 平實菩薩開示：第八識頓了知一切緣起諸緣，諸有情心、心所、心行皆攝在此緣起之諸緣中；這張志成更茫然無知了。

張志成又以日本正倉院《聖語藏》本（天平寫經）的世間唯一手抄寫孤本，與中國宋元明清四大藏經皆違背的「無間是菩提，內六處等所不『離』故」來毀謗聖教、自得其樂，他全然不知他所取的孤本在法義上是錯謬的，卻以此來曲解經文「不會是菩提，諸入不會故」，然後將六識心在內六處根門上的見聞覺知性取來嘲諷【不是蕭導師所說的「第八識（如來藏）不會六入、不分別六塵」】，在他的刻意曲解下，他的第八識顯然轉變成有五別境心所，第八識就變成能與三性、三受、煩惱心所相應，而且已經變成有覆有記性而非無覆無記性了，如此就與所有的經論所說全然相違，那他的意思是否主張所有的經論所說都錯誤而應該全面修改？如是刻意以常見外道的六識論觀點與「內六處」及「實相」連結，罔顧佛法之親證實相是「內所證聖智」，只能說他自閉佛菩提道的大門，寫就「入住地獄申請書」，還在毀謗真善知識的過程中，謗及諸佛世尊以及聖教，何其愚癡！

然張志成還是堅持「第八識能緣慮分別五塵」之謬論，自絕於佛法大道，當知如果第八識有六識的見聞覺知之緣慮分別六塵功能時，又何必再出生六識重複了別六塵？第八識既能緣慮分別六塵，為何會無五別境心所法？僅有別境慧心所法的意根都被張志成嫌棄到不行——不能緣慮分別諸法，然完全沒有五別境心所法的第八識卻可以大大方方地全然了別分別六塵？當知第八識無分別於諸六塵法，然「緣」於諸法，如鏡現影、如水現形時，實質上卻是「無緣慮、無分別」諸六塵法；這「緣」並不是「緣慮」，不能因為中文「緣」字相同就隨意湊數、胡亂解釋。第八識唯依這性自性功德頓了知諸緣，能隨順緣起安立種種無量無邊功德；第八識雖「緣」於「外六塵」（依世間解），有「總相」與「別相」之「了」，然在「六塵」上唯有於色等「顯示以為現相」之「了」（最極小分、亦為極限，唯能現相，如果要勉強說「了」的話），仍無六識心在六塵境界中的「見聞嗅嚐覺知性之功德」可「緣慮、分別」六塵，亦無五別境心所法能深入了別六塵，依此正義說第八識「諸入不會」故。（待續）





從《悲華經》略窺

釋迦古佛大悲願行與 觀世音菩薩殊勝大願

——對我們後世學人的啓發（三）

～郭正益、張育如～

六、事例：發菩薩一闡提願的故事

（一）久發一闡提願的菩薩

在這一期娑婆世界弘法大計畫中，有極少數的學人是久發、久行一闡提菩薩願者，其心性堪為未來時劫的正法所用，因此就會承擔了絕大多數學人都無法想像的「惡劣」經歷，他們在此娑婆世界護持正法總是特別艱辛困苦，是難行中的難行，以此歷練助其道業增長、福德增廣。這磨練、鍛鍊，就是諸佛如來對這一闡提願菩薩的提攜，於是他們在此繼續自己一闡提大願的腳步，依照諸佛如來的規畫走完這一期末法的護法階段。

就如其中一位久發一闡提願的菩薩，經歷過難以想像的長劫修學，如今還停留在三賢位中；他每每想的是自己心性不好、修行很差，對於菩薩們超越他而很快入地，從不介意，因為他認為那是屬於他們的應得果實。在此末法時節，他多次在正法道場中遇到隨興檢舉他、告發他、誣謗他，以及其他種種干擾等情事，然他總想，是自己多作錯事、道業不足，不能怨懟任何人——只是其中若干學人不免涉入抵制實修菩薩的因果，他們或是魔使、或魔眷、或正發意菩薩……皆會因此

而有未來的不可愛異熟果，即使是高地菩薩也會因此虧欠他一分福德。所以這位菩薩只好想：是否自己道業再前進一點，大家就不會那麼「困擾」？再思量自己總是辜負佛菩薩的提攜與期許，就想是否應該加把勁，發起進道意樂，完成佛菩薩期待他應圓滿的地上階位，以利益無數有緣的眾生？從這位菩薩的「利他想」來看，也可以為「心性才是菩薩的最珍貴處」作證明。

又如另一位發一闍提願的菩薩，由於故往因緣而來到賢劫此世界，後來就常在人間多受擾害（遮蔽其原來之修行與果證），令他長處惡劣艱辛的境界，得以更加堅忍、增長心地福德。他在此世間往往少有知音，鬼神魔等數百乃至數千損惱其身引為常事，至今猶然繼續護持正法。這也可徵驗一闍提願菩薩在修道上有時會有諸多惡緣匯集，猶如 世尊在經典自述往昔曾遇五百健罵丈夫¹終日惱害；故當作逆增上緣看待。又猶如

¹ 依據《大寶積經》，這些惡魔所化的五百健罵丈夫是不分晝夜、行住坐臥、靜室街巷，隨時隨處以惡言毀罵、滿五百年的。這要如何理解五百健罵丈夫隨人坐立跟在一旁、恆興罵言呢？其實就是《雜阿含經》卷四十五所示的「我今入汝腹，住於內藏中，或住兩眉間，汝不能見我」，這些惡魔事實上是潛入 世尊過去身大仙人的胸腹或眉間，所以能夠不分時處、晝夜毀罵。他們為何要如此行惡呢？主要是由於大仙人顧名思義是修行有成的人，而惡魔眾一向以「破壞他人」為樂、為業，因此看到努力修行者，便想方設法橫加阻礙；這是經文所未明說的。當我們今日看到經文中 世尊的過去身是如此行忍，就能理解為什麼世尊在《楞嚴經》開示遠離魔擾的方式就是行四種清淨明誨，因為遠離了殺盜淫妄並且具備定力時，就很容易分辨這些潛入人身中的魔羅

《悲華經》中，大眾聽聞 寶海梵志的宏願悲願之後，便有學人願作諸逆行來成就 寶海梵志的道業一樣。這飽受諸艱辛也是一闡提願菩薩的必經歷程，雖然難與 釋迦牟尼佛受盡諸苦、布施內財相較於萬一，然此菩薩猶然效法 釋迦牟尼佛的行跡，砥礪自己繼續在佛菩提正道上前進。

又，實際上在此娑婆世界正法會中的一闡提願菩薩並不僅只一兩位，有許多人在此實習、見習，還有的是種子人員，皆默默奉獻己能、以利他為志；也有許多正性人員，甚至有的已具地上菩薩證量者。由於本文提到了「前階人員、種子人員、正性人員」，這裡略作說明：一闡提菩薩中，初發心的前階人員實際上和之後的種子人員所差無幾，最主要的差異是種子

所興的種種貪瞋癡惡念。當知這些魔羅的目的無他，就是破壞佛門中的真實義行者，再間接破壞 世尊預記的末法期的佛法流布；這是我們身為末法學人應知、應曉、應時時警覺之事，方能免於成為魔羅的幫兇或成為破壞正法流布的助力。

《大寶積經》卷四十五〈菩薩藏會第十二之十一驢底波羅蜜多品 第八〉：「我念過去為大仙人修處，時有惡魔化作五百健罵丈夫，恒尋逐我與諸惡罵，晝夜去來、行住坐臥、僧坊靜室、聚落俗家，若在街巷、若空閑處，隨我坐立，是諸化魔以麁惡言毀罵訶責，滿五百年未曾休廢。……我自憶昔五百歲中為諸魔羅之所訶毀，未曾於彼起微恨心，恒與慈救而用觀察。……我於爾時復作是念：『若有諸善男子守護尸羅、具眾善法，於貪瞋癡性輕少者，不唯於彼作諸利益，說我以為行難行者。又亦不唯於彼作諸利益，能證無上正等菩提。何以故？若有眾生剛強難伏，毀犯尸羅具諸惡法，為性濁重貪瞋癡者，若我於彼作諸利益，是則說我為難行者。由我於彼作諸利益，速成無上正等菩提，先當令彼證寂滅故。』」《大正藏》冊十一，頁 263，上 14-28。

人員可說已經將往昔許多重大的惡果受償完畢，前階人員則是有待酬償；而二者之後的正性人員，才是真正的一闍提願菩薩。

上述所提的兩位一闍提願菩薩，因為發願悲壯廣大，牽涉到三千大千世界廣大世界的緣起，為一闍提願菩薩中的少數，猶如百分之一的難得；再往上，則有 釋迦牟尼佛在《悲華經》極為讚譽的「八大丈夫」，這八位菩薩摩訶薩將來都成佛後，這十方宇宙的風貌將會大大地不同；至於本師 釋迦牟尼佛則是十方三世諸佛中最為關鍵、在因地布施行特別宏偉的，沒有之一，即 釋迦古佛是絕對性而無可比擬的。

另外也要在此說明，有著非常特殊的悲願而導致修學超過三大阿僧祇劫的一闍提願菩薩非常罕見，可說是屈指可數；然而其他的一闍提願菩薩往往不需要三大阿僧祇劫才成就佛道，許多一闍提願菩薩甚至因為心性臻善，不斷超劫精進，將三大阿僧祇劫的成佛之道壓縮至兩大阿僧祇劫內成佛——而這在經中有沒有說明呢？

當我們針對《悲華經》的多段經文做出釋義之後，就可從經義脈絡中理解：

一、諸佛如來的大悲願從來都表現在幫助眾生快速成佛，尤其大悲「至性」佛 釋迦牟尼佛更是以長劫的無盡耐心教導每一位本性是五逆十惡的不可治眾生從「貪瞋癡具足的凡夫」到「勇猛發起利他成佛的一闍提願菩薩」，再由於他們發起的「利他性」強烈勝過「利己性」的緣故，而願意在「利他成佛」

的過程中發起極大的精進心，以致自己反而以飛快的速度成佛。²

2 為何許多一闍提願菩薩能夠超劫壓縮成佛之道的時間而於兩大阿僧祇劫內成佛呢？其實上面內文已經做了相當說明了。這裡就先請讀者閱讀幾段《悲華經》等經典的經文：

一、《悲華經》卷六〈諸菩薩本授記品 第四之四〉：「爾時，梵志復白佛言：『……世尊！乃至來世，過一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫後分，賢劫中人壽千歲，我當爾時行菩薩道，……以諸菩薩三昧力故，要當不捨如是眾生。……拘留孫如來時，我所教化離諸善業、行不善業、燒燋善心、離聖七財、作五逆罪、毀壞正法、誹謗聖人、行於邪見、重惡之罪猶如大山、常為邪道之所覆蔽、無佛世界所棄捐者，令發阿耨多羅三藐三菩提心，行檀波羅蜜、乃至行般若波羅蜜，安止住於不退轉地，皆令成佛，在於十方如一佛土微塵數等諸佛世界轉正法輪……，願我爾時悉得見之。

世尊！若有諸佛在在處處，遣諸眾生至於佛所，受阿耨多羅三藐三菩提記，令得陀羅尼三昧忍辱，即得次第上菩薩位，得於種種莊嚴世界，各各悉得隨意所求取淨佛土，如是眾生悉是我之所勸化者。入賢劫中，拘留孫佛出世之時，如是等眾，亦於十方如微塵等諸佛世界，成阿耨多羅三藐三菩提，在在處處住世說法亦令我見。』」《大正藏》冊三，頁 205，上 14-頁 206，上 29。

二、《悲華經》卷八〈諸菩薩本授記品 第四之六〉：「菩薩有四法精進。何等四？一者，願取不淨世界；二者，於不淨人中施作佛事；三者，成佛已，三乘說法；四者，成佛已，得中壽命不長不短。是名菩薩四法精進，是謂菩薩如分陀利、非如餘華，是名菩薩摩訶薩。」《大正藏》冊三，頁 218，中 14-19。

三、《悲華經》中多處有關 釋迦牟尼世尊示現因地布施精進行、以攝受勸化有情的經文。

四、《大般若波羅蜜多經》卷四十七〈初分摩訶薩品 第十三之一〉：【具壽善現白佛言：「世尊！何緣菩薩復名摩訶薩？」……佛告善現：「若

菩薩摩訶薩生如是心：『……我當棄捨內外所重一切身財。我當於一切有情等心作大義利。我當以三乘法拔濟一切有情，皆令於無餘依涅槃界而般涅槃。……作是事已，自植善根，復經無量百千俱胝那庾多劫，圓滿修集菩提資糧，然後趣證阿耨多羅三藐三菩提。』……是故菩薩復名摩訶薩。】《大正藏》冊五，頁 263，上 15-頁 264，中 27。當我們會通《悲華經》等經典上述多段經文之後，就可以理解許多一闍提願菩薩超劫精進、壓縮佛道為兩大阿僧祇劫是必然的結果。

首先，在《悲華經》中，當初在賢劫千菩薩受記入地時的那些五逆十惡不可治眾生，本來都還在凡夫異生性中流轉，但被 釋迦菩薩發願攝受並且教化之後，有一分人（雖說一分，但經中所說數量是「一佛土微塵數等」的驚人數字）在賢劫第一尊佛成佛時、也同時在十方世界成佛；這表示牠們在兩大阿僧祇劫內就成佛了。

而牠們為什麼能如此行於超劫精進成佛之道呢？

答案就在：牠們受到 釋迦菩薩的熏陶與教導之後，也行於廣大心量的「利他成佛」，並且也發起真實菩薩願行；由於這樣的心性趨近於第八識的無我利他性，所以能夠超劫精進而在三大、甚或兩大阿僧祇劫內成佛。

其次，《悲華經》說這些佛世尊因地發願是「取淨佛土」，但從經義脈絡可知，牠們之中雖然當初有的人尚未發起真實菩薩願行（即非一闍提願菩薩），但牠們入地後仍可在 釋迦菩薩的鼓勵與教導下，「棄捨自利，專務利他」而發起穢土成佛願（成為類一闍提願菩薩）；如此在心性上看齊如來藏的體性，具備佛道上最重要的核心要件之後，再得到諸佛如來的協助，以及眾多有緣的有情各自如來藏的共同推動，就能超劫精進，在兩大阿僧祇劫內完成自己的成佛之道（而超劫精進的目的是：以佛地功德，更廣大地利益眾生，本質仍然是為了利他）。

最後，綜合上述：「棄捨自利，專務利他」的一闍提願菩薩是經中所說的能超劫精進者；他們之中雖然有人在因地時是發淨土成佛願，但由於本身具備利他性的緣故，無疑他們後來增發廣大願（甚至也增發穢土成佛願）而超劫精進、成就佛果。因此，整體來說，只是在於「地前地後，

這證明了「成佛之道的要旨」在於「無私無我性」與「徹底利他性」，而這兩種特性正好就是第八識如來藏的本質。當一闍提願菩薩不斷向第八識如來藏這兩種特質看齊之後，他的所行就是「不斷利他、棄捨自利」，以致他的心性本質愈來愈趨近、等齊如來藏的體性——而這正是成佛之道的最核心要件。

二、再者，當一闍提願菩薩經由一闍提願如來的提攜教導之後，他徹底理解「我雖然發起了無始大願，但只有當我自己也成就佛菩提果、成為究竟佛之後，才是真正實踐當初因地所發『無始大願』的開始」。因此，當他為了利眾、益生，他就願意提起精進心，於佛菩提道的各項波羅蜜等助道法超劫精進而加以圓滿；這時由於他的心性已經幾乎與如來藏的本質等齊無異了，他就能在一闍提願如來的教導下，一舉契入佛究竟位、成為究竟如來。這就是《悲華經》所說的，真正

淨土穢土成佛」之區別；然只要是「利他成佛、棄捨自利」者，不論是「一闍提願菩薩」或是「類一闍提願菩薩」，無有不成佛者。

補述：要提醒大眾的是，正直正氣正發意菩薩雖然已經很難得了，但由於未能發起一闍提願性、還有一些「為己性」，於是無法真正超劫精進、在兩大阿僧祇劫內成佛，只能紮紮實實行三大阿僧祇劫成佛。這就告訴我們：成佛的根本在於心性，這值得我們每位學人好好深思。

至於「為己性很強」的行者，比如「貪求道果」、「討好上位者」乃至「欺壓同伴、罔顧道情、在所不惜」，依法界原理，他會在他所討好的「上位者」成佛之後才有機會圓滿佛道；但假如這「上位者」是「為己成佛」者，則這行者的成佛將會遙遙無期。由此當知，即使不能發起一闍提願性，也應當持守正直正氣行，斷除損他害他的慣性，學習利他益他，這才是學佛人的本分事。

菩薩是「四法精進者，是芬陀利花中的芬陀利花」，而揆諸前引經典可知本師 釋迦牟尼佛因地時就是真正的菩薩摩訶薩，也是發起不可思議一闍提大願的真正菩薩——這就是實踐「四法精進」而成就一闍提願如來之明證。

三、菩薩精進成佛者，即如《悲華經》明說的，當賢劫千菩薩在 寶藏如來所受記時，原本還是 寶海梵志所發願要攝受的十方世界五逆十惡不可治眾生，當時皆仍在凡夫地，尚未起信，遠在三大阿僧祇劫成佛之外，但到了此後兩大阿僧祇劫內、賢劫第一尊佛 拘留孫佛成就如來位的同時，這些原本是凡夫的五逆十惡眾生也於十方微塵數世界各自成佛，其修學佛道的時劫短於兩大阿僧祇劫內；雖然《悲華經》中說牠們最初是取「淨佛土」（即一開始並不是四法精進的菩薩），但從經義脈絡可知，當牠們入地後受到本師 釋迦牟尼佛的持續教導，更能體會 世尊不可思議的廣大悲願，隨即效法本師佛的行願而增廣自己的願心，也各各增發大願、取穢土成佛。

在這些取淨佛土的菩薩精進成佛者之中，有的是在地前就發起一闍提大願；有的則是初始時並未發起真實菩薩願行、還存有一分或數分「爲己性」（即非一闍提願菩薩），但也會在入地後，由於還是具有「爲他成佛、助他成佛」的強盛心性，於是在 世尊的孜孜教誨下，也各各發起一闍提大願（但既然是在入地後才發願，便不能直接稱爲一闍提願菩薩，但這一闍提願性仍會促使牠們超劫精進，這就是所謂的「類一闍提願菩薩」，一樣可以在諸佛如來的協助下，以及與牠們願力有緣眾生的如來藏的共同推動下，如是因緣具足時，於兩大阿僧祇劫內成就佛果）。

從上述可知，雖然行者的初始本願力在於攝取清淨佛土、或是入地前尚未發起圓滿真實菩薩願行，但同樣都能於入地後受到一闍提願如來的教導而增廣心量、發起願行，於是便如《悲華經》所說於兩大阿僧祇劫內成為究竟佛（其實法界中間名遐邇的大慈大悲 觀世音菩薩在因地的過程就是如此）。如是以《悲華經》中的實例來對照入地前就已發「穢土成佛、一闍提大願」的真實菩薩們，不就更應該在兩大阿僧祇劫內超劫精進、成就佛果嗎？

從這裡來看一闍提願菩薩的成佛意樂，其本質仍然是為了利他，絲毫未違背當初所發大願的利行宗旨，也絲毫未違背如來藏的無我質地，這是全然不同於「非一闍提願菩薩」普遍抱持的「為己成佛」信念，二者之間相去不可以道里計。於是不僅諸佛如來隨念護念加持這一闍提願菩薩，所有與他有緣的已受、現受、當受利益的眾生，他們的各自如來藏也會隨念感應，而以不可思議的靈動力共同推動這一闍提願菩薩的超劫精進，因此許多一闍提願菩薩不需整整三大阿僧祇劫、而能在兩大阿僧祇劫內成佛，就是這個道理。

而著名的 地藏菩薩更是以超級飛快的速度成究竟佛，這主要是祂的心性堪忍攝受地獄惡趣眾生，且願長住地獄教化的緣故，於是當祂快速成佛有利於法界無量眾生時，就導致了這飛快超劫精進的結果；這是由於個人悲願而令一闍提願菩薩快速成道的例子。此後應該也只有《悲華經》最後兩位現在尚未發心的八大丈夫未來才可能以更飛快的速度成佛，因為十方世界淨化的契機將由於祂們的成佛而丕然一變，所以諸

佛如來以及相應有情的如來藏都會協助他們二人飛快成佛。

所以，應有如是正確見解：爲他、利他、益他者，在法界中就愈快與如來藏心性質地吻合，自然就愈快與自心如來相應而成佛。

（二）發起一闡提願菩薩的學人之一

然而即使發起一闡提大願，也不代表學人從此學法就一帆風順、不必努力也能成就佛菩提道，也不代表被諸佛如來贈送果位之後、就真的成爲住位學人。

因爲佛菩提道事實上就是利他成佛之道、助他成佛之道，與此相違即是爲己成佛者、利己成佛者，這樣的學人絕對無法一路走到究竟佛位，因爲爲己性、利己性與第八識如來藏的利他根本體性完全相違，而只要有一點點的不合轍、不齊等，學人各自的如來藏就能了知而使他不能成就佛果。因此，不論學人在哪個道場學法，都應對「自參自悟」抱持正直想、理應想、不可易想，因爲佛道從來都是以自爲光的，也因爲從來沒有任何一尊佛的成就佛果是被另一尊佛贈送的；即使在三賢位時由於個人特殊因緣而被諸佛如來或倒駕慈航 觀世音菩薩贈送果位，也應知那其實是一種接近「留校察看」的概念——也就是這個被贈果者，他的心性有沒有因此努力改易調整、汰除爲己的染污性、去除排他的競爭性？

假如學人被贈果、贈位之後而心性完全不改、甚至變本加厲，那就表示他的本質還在乾慧地以外的凡夫地，是由於諸佛如來或大悲 觀世音菩薩視他的個人因緣而予贈果贈位，並不

是這學人的心性本質真的已經進入第七住位，堪稱佛法中開悟的「聖人」了。

這就是經王《大方廣佛華嚴經》所說明的，從初信位起的每一個階位都必然有相匹配的心性要求。而《大乘本生心地觀經》之所以將「菩提正道」與「心地法門」連在一起說為「**菩提正道心地法門**」，就顯示出了真正的佛菩提道是永遠離不開修治心地的；一旦離開了心地的修治行，就同時遠離了菩薩正行——這就是經王《大方廣佛華嚴經》以及《大乘本生心地觀經》隱含在經文中而未明說的正理。

因此，對任何階位的學人來說，其實他要努力的不是更上位的階位，而是目前他所在的階位不符合他的心性實質。假如不符合，那就是《周易·繫辭》所說的「德薄而位尊」，也是《論語》所說的「吾未見好德如好色者也」，他的證果基本上是諸佛如來贈送果位的結果，並不是他的心性本質真的已經契合那個階位的根本實質；假如要符合，那就必須更進一步修整心性，因為心性的修治不是這個三賢位就能完全徹底完成的，它必須行者一直實行到極高地、甚至極極高地，因為即使八地菩薩已經得到於相於土自在的大功德，也還有無記性的種子隨眠必須汰除；而無記性的種子隨眠如何汰除？就從為眾生無私付出之後，得以了知自己的心行還有哪些微細的無記性功能差別，然後加以汰除；因此這仍然不脫對自己心行的觀察以及下手汰除，本質上仍然是修治心性的一部分。

因此，今日學人假如滿足於被諸佛如來贈送明心果、並自認已經是真正的七住位菩薩了，當以《楞嚴經》所說菩薩

「五十五位真菩提路」的十信位之前、即最低位階的「乾慧地」的特質「欲愛乾枯，根境不偶」³來自自我檢查是否已經對於五欲沒有明顯愛樂、並且五根面對五塵境時沒有任何明顯的相應法；以及初信位的特質是「一切妄想滅盡無餘」⁴，就能明白自己的七住果實是不是來自自己修治心性的結果、是否符合該階位的本質。也應當以經王《華嚴經》所說二住位的定義「利益心、大悲心、安樂心、安住心、憐愍心、攝受心、守護心、同己心、師心、導師心」⁵，以及五住位的定義「所修

3 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷八：「欲愛乾枯，根境不偶，現前殘質不復續生，執心虛明，純是智慧；慧性明圓，瑩十方界，乾有其慧，名乾慧地。」《大正藏》冊十九，頁 142，上 5-7。又，所謂「五十五位真菩提路」的菩薩階位就是依照「三增進」修學至修道位圓滿為止，即從乾慧地到修道位之十地：乾慧地、十信、十住、十行、十迴向、煖、頂、忍、世第一、十地，計五十五位。

若廣義的菩薩階位則是從乾慧地到等覺地：乾慧地、十信、十住、十行、十迴向、煖、頂、忍、世第一、十地、等覺，計五十六位。

至於妙覺地，則如《菩薩瓔珞本業經》所說，歸屬於如來地，不計入菩薩地。

又，如《菩薩瓔珞本業經》說：等覺地對下地菩薩而言，可以說是如來地，但對妙覺地、究竟佛地而言，只能說是菩薩位。

4 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷八：「欲習初乾，未與如來法流水接，即以此心中中流入，圓妙開敷；從真妙圓，重發真妙；妙信常住，一切妄想滅盡無餘，中道純真，名信心住。」《大正藏》冊十九，頁 142，上 7-10。

5 《大方廣佛華嚴經》卷十六〈十住品 第十五〉：「云何為菩薩治地住？此菩薩於諸眾生發十種心。何者為十？所謂：利益心、大悲心、安樂心、安住心、憐愍心、攝受心、守護心、同己心、師心、導師心。」

善根皆爲救護一切眾生、饒益一切眾生、安樂一切眾生、哀愍一切眾生、度脫一切眾生、令一切眾生離諸災難、令一切眾生出生死苦、令一切眾生發生淨信、令一切眾生悉得調伏、令一切眾生咸證涅槃」⁶來檢視自己的心行以及所行是否如此、是否都在利他而不是爲己。

而且當真實義菩薩有所證之後，他們通常不會滿足於表相證果，因爲他們很明白佛菩提道的一切所證及階位都與心性本質有關。因此當他們明知自己是被諸佛如來贈送道果之後，他們的所行就是儆醒自己趕快補足心性本質，而轉依就是其中最重要的一環。因爲假如不做轉依工作，證果就無意義可言（因爲不能因此成爲真正的實義階位者）。從這個原理來看所謂的轉依，就能理解：事實上整個佛菩提道都立基在轉依工程上，假如不能實行轉依，就無法從凡夫位到乾慧地到信位，更不用說之後的資糧位。

因此，未曾聽聞三十七菩提分法、不知此爲助道品、也不知其功用，自然就在「轉」上有困難了。舉例來說，爲何「四正勤」這科目又稱爲「四正斷」？要斷除哪四法？理由何在？行於四正斷時，需要什麼作意？如何才是經中說的「不可盡」

《大正藏》冊十，頁 84，中 13-16。

- 6 《大方廣佛華嚴經》卷十六〈十住品 第十五〉：「云何爲菩薩具足方便住？此菩薩所修善根皆爲救護一切眾生、饒益一切眾生、安樂一切眾生、哀愍一切眾生、度脫一切眾生、令一切眾生離諸災難、令一切眾生出生死苦、令一切眾生發生淨信、令一切眾生悉得調伏、令一切眾生咸證涅槃。」《大正藏》冊十，頁 84，下 13-18。

的「四正斷」？最後第四斷為何？四正斷要如何配合四念處、四如意足？又，三十七菩提分法中的哪幾個科目對初學者是「三合一、一合三」，彼此互有關聯呢？又這三種科目各是何種根器最適合選擇修學的呢？

當學人對這些法、對「如何不離這些法」、「如何是不可盡的法」都不清楚時，必然遠離大乘的修心法則，則他的佛道基礎也必定是不穩固的，不論他熏習、聽聞了多少智慧，他就是無法契入諸佛如來在經典中一再強調的三十七道品之真實義，則這樣要「轉」依，就令人擔憂，因為轉不動、難成就的緣故，則身行、口行都會出現失誤，乃至意行具備重大過失。如此雖然在口頭上說「轉依如來藏、修除性障」，卻是不可能有任何一微分的成就，如是豈不可惜？

因此，有心行於佛菩提正道的人，應該趕快補起自己的闕漏，經常審視自己的心性，起慚愧心、並如實懺悔，遠離「我已是七住、十住位」的執取性，方能行於一分轉依，因為佛菩提道永遠不是「不勞而獲者、少勞多獲者」可以希冀的。

從上所述應當理解，既然真實義菩薩的真實性就表現在「如實轉依」他所聽聞、熏習的法，自然他的心性就愈臻真實義菩薩性，這是一體的兩面，是彼此互相影響的。而這對一闡提願性的潛力者，也是如此。當如來以佛眼鑑照諸初發心的因地學人，其心性有發起一闡提願、或發起廣大殊勝願的潛力時，釋迦牟尼佛就會視其因緣幫助他們在未來成為真正的一闡提願菩薩，堪為久遠劫後正法所用，這就是一闡提願的前階人員。

如有一學人，學佛以來不到十劫，然而 釋迦牟尼佛知道她能發起勇猛心志，就以種種方便讓她去臺北龍山寺請示自己的來歷。（請示時應謹守規矩：先請示這問題可否請示，蒙 觀世音菩薩慈允之後，再懇求 觀世音菩薩「莫安慰弟子，弟子可承受事實」，然後請示。若未蒙允可，則不應請示。）她親蒙 觀世音菩薩指示後，發起大慚愧心、大懺悔心。她 2024 年上禪三前，於二月夢見二千五百年前在印度的佛陀身相（一如 平實導師在書中敘述被 世尊召見時所見 釋迦牟尼佛的尊容及身相）；不過很可惜的是，這佛身是魔波旬變化的，因為這尊「偽世尊」親自下法座接見她，這是最大敗闕處，有違法界常理故（總之，凡是夢見 世尊，應於事後至龍山寺或正覺講堂擲筊請示，允為妥當。波旬本來就可變現 世尊形相，就如 鳩摩羅什菩薩譯的《大莊嚴論經》中，波旬為尊者優波鞠多變現 世尊形相一樣。故知一切所夢並非皆可信以為真，須謹慎辨別）；然佛菩薩為令她對三寶生起真誠仰慕之心，免得最後澄清「世尊」是波旬變化而對 世尊失去信心，於是 觀世音菩薩真的在同年三月入她夢中示現，從雲端上伸手提攜她、鼓勵她。

這便說明了本師 釋迦牟尼佛一直在此世界帶領諸大菩薩關照、提攜所有的有緣人，也會藉著諸因緣令心性殊勝的菩薩學人發起殊勝志願，必令經過一段時日的淬煉後，成為真正的一闡提願菩薩兼正發意菩薩，可以協助諸佛如來的樹人大規畫（然並不是說這初發心者在第一大阿僧祇劫的修學就會因此一帆風順、永不墮惡道，當知並非如此；在可預見的將來仍會由於性障的現起而下墮，而這諸多橫逆與障礙的出現，是由於在第一大阿僧祇劫修學時尚未脫離凡夫異生性的緣故）。

當然，此中一定會夾雜魔波旬的惱害與破壞，所以當這位學人後來因此再度恐懼過去所造惡業未曾懺盡而將引生未來地獄果報時，就輕信他人言語而自捨一闍提大願，也從此心懷怨毒、毀謗賢聖。然而當知，即使捨願，也僅是表相上捨，因為法界中只要真實發起一闍提大願後，便永無捨時，以這真實願行是在八識心田中種下了性如金剛的種子的緣故，所以第八識如來藏會永遠守護這不可思議的大願種子。

因此，既然發起了真實菩薩願行，未來必有其他因緣讓此學人重新發願，並且於未來世發起真正的菩提心；這就是這位發起真實菩薩願行之前階人員的故事。

（三）發起一闍提願菩薩的學人之二

又有一學人，學佛以來也是尚未超過十劫；在正法道場修學之後，蒙 釋迦牟尼佛以種種方便讓他去龍山寺請示是否應該留在娑婆地球學法護法、或是應該去極樂世界？觀世音菩薩指示他應去極樂世界。但由於他希望能留下來護持正法，就再請示，結果 大士指示他假如待在娑婆世界，將會因為過去所造惡業未曾懺盡而墮入地獄。然他可能受其親教師在課堂舉自身例子（護持正法、因個人心性下墮）之教誨的影響，便自忖即使下墮地獄，回來後還是可護持正法，於是又請示：弟子從地獄回到人間時，賢劫是否還在，還是已經過去？觀音大士明白指示：倘若你決定如此，你從地獄回來時，賢劫已經過去。這位學人當場非常難過，難以承受；事後一講起來，對自己過往為何要破壞正法、造大惡業，令自己此後不能護持正

法而流淚滿面，如是發起「大慚愧、大精進、大懺悔」，使得他的道業因此心志而快速增上。

如是「寧可下地獄，也要回來護持正法」的心志，就是能發一闍提願的菩薩。然 觀音大士的指示不可違逆，因此還是應當先去極樂世界，再憑願力回來護持正法；而且一抵達極樂淨土時，就可在蓮苞宮殿中祈請 阿彌陀佛慈悲允可弟子迴入娑婆世界。如此一來，因為有兩尊如來的護念與加持，學人就得以快速返回娑婆，仍可依願在末法時期學習、見習護持正法。

雖然惡業受報不可免除，但由於佛力遮護的緣故，在地獄酬償果報的時間便得延後。然而當事者也清楚知道佛道就是必須為自己負責，因此願意坦然接受自己過去造惡尚未懺盡而受報的事實，因此就不能說他是「下墮」，而只能說為「受報」；且由於他每天真誠、真實懺悔，日日增長「懺悔」與「慚愧」的力量的緣故，屆時在阿鼻地獄受報的時間就會因為這善根力發起而大幅度地縮短。

像這樣剛發起真實菩薩願行的學人，本來是很難在娑婆世界末法時節中出現的，然由於佛菩薩慈悲呵護，以及往昔種子的成熟，所以發起了真實菩薩願行；因此，一闍提願菩薩心性的可貴，即《悲華經》所讚歎的芬陀利花。雖然學人未來可能會因為異生性未除而造作惡業故至惡趣，但仍無畏艱難，勇敢邁向廣大願，諸佛菩薩皆同聲讚歎！而諸佛菩薩也必定會呵護這些發起真實菩薩願行的一闍提願前階人員，好好走向佛菩提正道。

(四) 發起一闍提願菩薩的學人之三

又有一位學人，因為義工職事而校稿到這篇文章，深深感動於 釋迦牟尼佛的大悲願力，遂在無人指導、鼓勵的情況下，自己主動發心寫下他個人的一闍提大願、分成幾點陳列，每天於佛前摯誠唸誦發願。如是勇猛邁向一闍提願前階人員的步伐，令人感動、讚歎！

(五) 小結：發一闍提願，名為菩薩正願

上來舉例只是說明法界中本來就有久發久行一闍提願的菩薩，也有雖剛發心、但已顯露心性本質堪任未來發起一闍提願的學人；以此襯托本師 釋迦牟尼佛的大願是如何地不可思議！

後來又有多位學人受到前面兩位學人的影響，也陸續發起真實菩薩願行；他們之中固然多有過去惡業濁重、尚未懺淨者，然由於 世尊悲憫力故，大多可先求生極樂之後，隨即在蓮苞宮殿中祈請 阿彌陀佛慈悲允可弟子迴入娑婆，在末法時期學習護持正法。

未來這末法時期將有更多更多學人真實發起一闍提菩薩願行，那將是非常壯觀的場面！此後也會有許多人受到熏習而如同種下種子，當未來際這種子發芽了，畢竟還是會走上一闍提願菩薩、真實菩薩願行的大道！就像苦岸比丘的跟班者雖然在長劫又長劫中不斷破法、壞法，但其中還是有人受到熏習、種下種子，終究會於未來成為一闍提願菩薩。佛菩薩的攝受悲心就是如此廣大，永遠如此不計過惡，如是不可思議！

一闡提願菩薩瞭解真實菩薩願行與真正菩提心的重要性，也理解佛菩提道的要旨就是無我與利他，再配合正確的行道觀，願意為自己負責，正視過去所造惡業、日日誠摯懺悔，即使必須受報也絕無推諉，並努力奉行大乘無盡四正斷，將自己成就的任何善根都迴向眾生成就無上正等正覺；如此志行與菩薩情懷，將會影響更多學子，因此展望未來，可知勢必會有更多人加入一闡提願菩薩的行列中。

法界中，在在處處可見「爲己成佛」的行者；以「利他成佛」爲志的一闡提願菩薩就如同夜空繁星中最不亮眼的那顆星星一樣，萬中難可得一。他們猶如芬陀利華一樣難能可貴，總是踽踽獨行在真正的佛菩提大道上，往往在一個世界裡難得有其他一闡提願菩薩可爲同伴。然諸佛菩薩卻總是在他們身後冥加助力，讓他們可以憑著自己的力量快速展翅、圓滿道業、超劫精進——在滿足自己「幫助眾生成佛」的悲願時，也因此讓自己的心性「完全契合自心如來的體性」而完成自己的成佛之道，如是不可思議！

七、略解諸疑惑

本文一開始就條列了許多問題，但在文章中未能一一說明；因此在文末提出筆者個人的解讀，以爲讀者之參考。

1、釋迦牟尼佛與 觀世音菩薩之間的殊勝大恩德究竟爲何，以致 觀世音菩薩在二千五百多年前的佛世時，示現生爲真實人物，襄助 釋迦牟尼佛弘法？

答：本文是著眼於 觀世音菩薩的願力與 釋迦古佛的願力

特別契合的角度來說明。因此當 釋迦牟尼佛示現為 千光王靜住如來時，就因為彼此願力相契而對座下的 觀世音菩薩特別曉諭佛菩提道的正理，並傳授〈大悲咒〉助益祂從三地心快速超劫精進至八地心。

或許有人以為 觀世音菩薩果位增上是來自 佛世尊單方面提拔的結果，但主因應該是 觀世音菩薩當時的心性本質已經臻近八地心，只要祂棄捨餘留的少分「為己性」並且發起「幫助眾生成佛」的大願，便能超劫前進。因此，當 千光王靜住如來曉諭 觀世音菩薩「佛菩提道的真實願力」就是「為他利他、棄捨自利」而且這就是佛菩提道進道的關鍵後，觀世音菩薩自然就打通了超劫精進的任督二脈，得以憑藉自身精進努力與廣大福德而增上道業直入八地心。

因此，觀世音菩薩對 千光王靜住如來曉諭、提攜的大恩德，永誌不忘，直至今日仍倒駕慈航來此娑婆世界回報 釋迦古佛當初示現為 千光王靜住如來攝受祂的大恩德。（待續）



嚴正抗議

CBETA收錄**外道典籍**於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自西漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自一九九八年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕疵，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於一九八四

至一九八六年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆爲紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦爲紅黃之所共承。……而同取雙身和合爲最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法爲行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在二〇一五年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最爲嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。**先惡魔師與魔弟子婬婬相傳**；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總爲魔眷，命終之後必爲魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而二〇一六年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊十九，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿爲歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至爲避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事眞修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之眞僞，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強詞奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾周知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強詞奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾周知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於二十一世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近二十年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網（<http://video.enlighten.org.tw>）觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應

知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<https://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/>，下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2026 年下半年禪淨班，將於十月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

- 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 17、18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；六樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週五下午 14:00～16:00，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/24（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓之 1，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/28（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/23（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2026/10/22（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。預定 2026/10/28（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<https://www.enlighten.org.tw/> 填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《菩薩瓔珞本業經》已於 2025/6/17 講授圓滿。自 2025/6/17 開始宣講《金剛三昧經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

此經說明無相的金剛心即是佛法所說的空性，亦名如來藏、阿賴耶識、異熟識、無垢識，亦名金剛心、非心心、無心相心、不念心、實相心、無住心、真如。證真如者方能真入佛門實修，然一切求證真如者，要依六度波羅蜜多的實修方能證得；證得第八識真如之後，即得現觀金剛心空性的本來無生而能出生一切有情與諸行，並現觀金剛心空性本來就有六塵外的本覺性，由證得本覺性而生起無分別智，便能現觀實相法界及判別現象法界諸法的生滅性，獲得實相智慧與解脫功德；由證第八識空性心故便能如實受持三聚淨戒，持續利樂有情同證空性心無生法，自他皆能依於二入六行進修，最後便得成就佛地功德。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓），座位寬敞舒適；並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，全台同步直播，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《金剛三昧經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經三十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過

失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30～19:20，週二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，週六 12:30～14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2026/11/15（週日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北講堂將於 2026/12/20（週日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、台北講堂將於 2026/12/13（日）辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會

專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見本會官方網站：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十一、2026 年下半年禪三第一梯次於 10/8（週四）～10/11（週日）舉行，第二梯次於 10/22（週四）～10/25（週日）舉行。

十二、2026 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/19、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷

無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區字的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世

鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天空的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，

並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。

平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》始從 2007 年 3 月出版第一輯，至 2025 年 8 月已共出版八輯，每輯定價 300 元。第九輯已於 6 月 30 日出版。本書的內容：

吳文清等人合著，本輯選錄了十七則見道報告，其中兩篇為眼見佛性報告。此書中詳載十五位正覺會員的明心見道實錄，多有被假名大師誤導而走上岔路久年，然後在因緣成熟時轉信正法而終於能親證真如、悟入般若者，入住空性境界中，實為不易。末後的眼見佛性報告二篇，其中一人是在善知識的

指導下進修定力到適合眼見佛性的階段，由於福德與慧力二種莊嚴之配合，順利眼見佛性，證得菩薩道中十種現觀之一的如幻觀；另一人則是已任親教師多年，先於二〇〇六年解悟佛性而未能眼見，持續教導學員並且繼續用功不輟，後於二〇二六年聽經時，聽聞平實導師說法之後終能眼見佛性，然已非十住位之眼見佛性，而是更高層次的佛性實證了，一併提供給佛教界有心實證佛菩提者參考。

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、

耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞

法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行

爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009 年 7 月 21 日演述至 2013 年 12 月 17 日，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未

見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共上、下二輯，每輯各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，並於 2018 年 9 月 30 日出版圓滿，每輯各 350 元。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十二、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從

2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學

人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》爲玄奘大師撷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之眞見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣眞如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中眞義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班

中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯。

三十四、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。每輯定價新台幣 400 元，第五輯已於 2026 年 8 月 30 日出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即

可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十五、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。

三十六、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，已於 2025 年 7 月 30 日出版圓滿。每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是 世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及眞如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識眞如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。

三十七、平實導師講述的《誰是師子身中蟲》，於 2024 年 5 月出版，定價新台幣 110 元。本書的內容，係：

本書是 平實導師歷年來於會員大會中，闡述佛教界的**師子身中蟲**的開示文，今已全部整理成文字並結集成書，昭告佛教界所有大師與學人，欲普令佛教界所有人都能遠離師子身中蟲，使正法得以廣傳而助益更多佛弟子四眾得以遠離師子身中蟲等人所說之邪見，迴心於如來所說的八識論大乘法教，則大眾實證第八識眞如，實相般若智慧的生起即有可

望，亦令天界大得利益。

三十八、孫正德老師著《中論正義》已於本刊連載完畢，並於 2024 年 4 月由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本書是依龍樹菩薩之《中論》詳解而成，《中論》是依第八識真如心常處中道的自性而作論議，亦是依此真如心與所生諸法之間的非一非異、非俱非不俱等中道自性而作論議；然而自從佛入滅後四百餘年的部派佛教開始廣弘之時起，本論已被部派佛教諸聲聞凡夫僧以意識的臆想思惟而作思想層面之解釋，此後的中論宗都以如是錯誤的解釋廣傳天下，積非成是以後便成為現在佛教界的應成派中觀與自續派中觀的六識論思想，成為邪見而荼毒廣大學人，幾至全面荼毒之局面。今作者孫正德老師以其所證第八識真如的中道性現觀，欲救末法大師與學人所墮之意識境界中道邪觀，造作此部《中論正義》，詳解《中論》之正理，欲令廣大學人皆得轉入正見中修學，而後可有實證之機緣成為實義菩薩，真可謂悲心深重也。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版。全書分上、下二輯，每輯定價新台幣 250 元。本書的內容，係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者

所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、《八個奇妙的心》已於 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；內容以簡單易懂的文字及圖畫，讓人們從孩提時代就建立正知正見，為將來證得解脫、出離生死苦乃至實證佛菩提作基礎。全書圖文並茂，簡明切要，讀完便能瞭解生命的實相，為自己及孩子預先種下將來究竟解脫及成為賢聖菩薩、成佛的種子，是一本老少皆宜的讀物。文字作者：郭正益。繪圖：李憶婷。售價新台幣 450 元。

四十一、徐義雄居士的《廣論之平議——廣論與佛法之比較》已於本刊連載完畢，並由正覺教育基金會正覺出版社出版圓滿。全書共五輯，每輯定價新台幣 300 元。本

書的內容，係：

本書對於宗喀巴《菩提道次第廣論》中種種背離佛法正理的邪說與謬誤，依其「傳承、道前基礎、下士道、中士道、上士道、別學後二波羅蜜多」所說之次第與內涵，一一詳加平議辨正，期使修學《廣論》之學人能確實了知宗喀巴所說乃外道邪論，證實其中所有法義自始至終落入五陰(特別是識陰)境界中，不曾外於五陰境界；依之修學，永遠不能脫離五陰我見範圍，而且同於譚崔雙身法外道，加重沈淪於欲界法中。期待佛法學人認清此事實後，速遠離密宗歧途，回歸真藏傳佛教覺囊巴的第八識佛法正道。本書作者徐正雄曾在弘傳《菩提道次第廣論》的新竹廣論團體中修學、護持、任教長達八年，深感藏密邪說毒害眾生之甚，故發悲願悟後造此《廣論之平議》以救護眾生、續佛慧命。

四十二、平實導師述著的《解深密經講義》共十二輯，每輯三百餘頁，已於 2025 年 9 月 30 日起，每兩個月出版一輯，每輯 300 元。第七輯已於 2026 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

本經是所有尋求大乘見道及悟後欲入地及完成十地修證者所應詳讀串習的三經之一，即是《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》三經中的一經，亦可作為見道真假的自我印證依據。此經是世尊晚年第三轉法輪時，宣說地上菩薩所應熏修之無生法忍唯識正義經

典；經中總說真見道位所見的智慧總相，兼及相見道位所應熏修的七真如等法；亦開示入地應修之十地真如等義理，乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識——如來藏——阿賴耶識為成佛之道的主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍、八地無生法忍乃至十地心者，必須修學《楞伽經、解深密經、楞嚴經》所說之八識心王一切種智。此三經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定第八識如來藏之後所說萬法緣起性空之法，墮於六識論中而著作的《成佛之道》，乃宗本於密宗外道宗喀巴六識論邪思而寫成的邪見，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，承襲自古天竺部派佛教聲聞凡夫論師的邪見，尚且不符二乘解脫道正理，亦已墮於斷滅見及常見中，所說全屬臆想所得的外道見，不符本經、諸經中佛所說的正義。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從首七開始宣講此經，於每一七起各宣講三小時，至第十七而快速略講圓滿，作為郭老之往生後的佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法。然為今時後世學人故，重講《解深密經》，以淺顯之語句講畢後整理成文並梓行流通，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義修除邪見，依之速能入道。

四十三、游正光老師著《大日經真義》已於本刊連載完畢，
並於 2026 年 8 月 30 日由正覺教育基金會正覺出版社出

版。全書分上、下二輯，每輯近 400 頁，定價各 330 元。本書的內容，係：

本書細說密教起源與法義，並援引經典、學者、密教行者之說法，證明密教嚴重錯謬之處。密教原名喇嘛教，改名藏傳佛教乃源於政治因素，其所依之根本密續《大日經》乃後人偽造，謊稱為毘盧遮那佛所說，是假佛說假法，以生滅不住的意識心取代 釋迦世尊所開示的常住正法真如心，並摻雜印度教性力派邪淫外道法，謊稱男女雙身邪淫法超過 釋迦世尊所開示的世出世間法。將假佛教、假佛法混入佛門中，獲取佛門廣大資源而破壞正法，並自稱遠高於 釋迦牟尼佛，使受學者來世下墮三惡道，亦使學人犯大妄語業，一切真學佛人都應遠離喇嘛教假佛法，以免自誤誤人、來世下墮三惡道。

四十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓, Taipei Taiwan

四十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺

教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十七、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2026 年已經是連續第 15 年，分別在基隆市、台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、苗栗縣、台中市、彰化縣、南投縣、雲林縣、嘉義縣市、台南市、高雄市、屏東縣、宜蘭縣、花蓮縣、台東縣等，全台十九個縣市擴大辦理正覺送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣壹仟玖佰貳拾壹萬貳仟捌佰元。幫助獨居貧

困長者、特困低收入戶、經濟弱勢族群和經濟弱勢之品行良好學生等，實際受惠者超過 6448 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十九、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2026/8/8

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師述著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
19. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及 平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
20. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲, 總持佛法大意; 總持咒之義理, 已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲, 長達 63 分鐘。每片 320 元。

21. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每片 320 元。
22. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
23. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
24. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第八輯 謝淑貞等人合著 售價 300 元
30. **我的菩提路** 第九輯 吳文清等人合著 售價 300 元
31. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
32. **維摩詰經講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
33. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
34. **勝鬘經講記** 兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
35. **楞嚴經講記** 平實導師述著 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
36. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
37. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
38. **達賴真面目——玩盡天下女人** 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 41.金剛經宗通 平實導師述著 共九輯 每輯售價 250 元。
- 42.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述著 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提
平實導師 述著 定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述著 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述著 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 54.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元

57.次法—實證佛法前應有的條件

張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

58.涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊 各 350 元

59.佛藏經講義 平實導師述著 共 21 輯 每輯三百餘頁 售價 300 元。

60.成唯識論 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。

61.大法鼓經講義 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

62.成唯識論釋 詳解大唐玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每講完一輯（大約一年）後即出版下一輯，每輯 400 元。

63.不退轉法輪經講義 平實導師述著 共十輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

64.中論正義 釋龍樹菩薩《中論》頌正理。孫正德老師著 共上下二冊
每冊三百餘頁 售價 300 元

65.誰是師子身中蟲 平實導師述著 2024 年 5 月 30 日出版，每冊 110 元

66.八個奇妙的心 彩色圖畫書。作者：郭正益，繪者：李憶婷。本書共 144 頁，售價 450 元。

67.解深密經講義 平實導師述著 12 輯 2025/9/30 開始出版，每兩個月出版一輯 每輯 300 元

68.廣論之平議—《菩提道次第廣論》與佛法之比較
徐正雄著，共五輯，每輯 300 元。

69.大日經真義 游正光老師著 共上下二冊 每冊近四百頁 售價 330 元。

70.菩薩瓔珞本業經講義 平實導師述著 共 13 輯 將於《解深密經講義》出版後每二個月出版一輯。

71.金剛三昧經講義 平實導師述著 約〇輯 將於《菩薩瓔珞本業經講義》出版後整理出版。

72.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定

73.八識規矩頌詳解 〇〇居士 註解 出版日期另訂 書價未定。

74. **中觀正義**—註解 平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

75. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定。

76. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定

77. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

78. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

79. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定

80. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

81. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議 正光老師著 出版日期未定

82. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

83. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

84. **正覺發願文**註解—以真實大願為因，得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

85. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

86. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性

作者未定 出版日期未定

87. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

88. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

89. **三德**—論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定

90. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

91. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

92. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定

93. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

94. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

95. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

231 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司。

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email:luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslite.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：**1.**請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年

假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。 4. 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5. 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6. 尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7. 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於 平實導師的書訊，請上網查閱：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界）平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長 26.5cm×寬 19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之）平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙本版 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 33.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二代講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）

34.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二代講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 35.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 36.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 37.隨緣——理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 38.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 39.意識虛妄經教彙編——實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 40.邪箭譬語——破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 41.真假沙門——依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 42.真假禪宗——藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

正覺口袋書 目錄

2026/3/30

- 1.如何契入念佛法門 平實導師著 回郵 26 元
- 2.明心與初地 平實導師述著 回郵 31 元
- 3.生命實相之辨正 平實導師述著 回郵 31 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 6.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
- 7.甘露法門—解脫道與佛菩提道 佛教正覺同修會著 回郵 31 元
- 8.概說密宗 (一)—認清西藏密宗 (喇嘛教) 的底細
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 9.概說密宗 (二)—藏密觀想、明點、甘露、持明的真相
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 10.概說密宗 (三)—密教誇大不實之神通證量
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 11.概說密宗 (四)—密宗諸餘邪見 (恣意解釋佛法修證上之名相) 之一
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 12.概說密宗 (五)—密宗之如來藏見及般若中觀
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 13.概說密宗 (六)—無上瑜伽之雙身修法 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 14.成佛之道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 15.淨土奇特行門—禪淨法門之速行道與緩行道
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 16.如何修證解脫道 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 17.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 18.密宗真相—來自西藏高原的狂密 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 19.導師之真實義 正禮老師著 回郵 36 元
- 20.如來藏中藏如來 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 21.觀行斷三縛結—實證初果 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 22.破羯磨僧真義 佛教正覺同修會著 回郵 36 元
- 23.一貫道與開悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 24.出家菩薩首重—虛心求教 勤求證悟 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 25.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 26.邁向正覺 (一) 作者趙玲子等合著 回郵 36 元
- 27.邁向正覺 (二) 作者張善思等合著 回郵 36 元

- 28.邁向正覺 (三) 作者許坤田等合著 回郵 36 元
- 29.邁向正覺 (四) 作者劉俊廷等合著 回郵 36 元
- 30.邁向正覺 (五) 作者林洋毅等合著 回郵 36 元
- 31.繫念思惟念佛法門 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 32.邁向正覺 (六) 作者倪式谷等合著 回郵 36 元
- 33.廣論之平議 (一)~(七) 一宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議
作者正雄居士 每冊回郵 36 元
- 34.俺瞞你把你哄——六字大明咒揭密 作者正玄教授 回郵 36 元
- 35.如何契入念佛法門 (中英日文版) 平實導師著 回郵 36 元
- 36.明心與初地 (中英文版) 平實導師述著 回郵 36 元
- 37.您不可不知的事實——揭開藏傳佛教真實面之報導 (一)
正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 38.外道羅丹的悲哀 (一)~(三)——略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》
之邪見 正覺教育基金會著 每冊回郵 36 元
- 39.與《廣論》研討班學員談心 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 40.證道歌略釋 平實導師著 回郵 36 元
- 41.甘願做菩薩 郭正益老師 回郵 36 元
- 42.恭祝達賴喇嘛八十大壽——做賊心虛喊抓賊~喇嘛不是佛教徒
張正玄教授著 回郵 36 元
- 43.從一佛所在世界談宇宙大覺者 高正齡老師著 回郵 36 元
- 44.老去人間萬事休，應須洗心從佛祖——達賴權謀，可以休矣
正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 45.表相歸依與實義歸依——真如為究竟歸依處
正覺同修會編印 回郵 36 元
- 46.我為何離開廣論？ 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.佛教與成佛——總說 師子苑居士著 回郵 36 元
- 48.三乘菩提概說 (一)~(二) 余正文老師講述 回郵 36 元
- 49.一位哲學博士的懺悔 泰洛著 回郵 36 元
- 50.尊師重道 沐中原著 回郵 50 元
- 51.心經在說什麼？ 平實導師講述 回郵 36 元
- 52.佛典故事集 正覺教育基金會著 回郵 36 元
- 53.正覺總持咒的威德力 游宗明老師等著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 54.老了要靠誰？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 55.三乘菩提之佛典故事 (一)~(四) 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 56.無字真經 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 57.為什麼要學佛？ 游宗明老師著 正覺同修會編印 回郵 36 元



正覺電子報

發行：社團法人臺北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人臺北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 臺北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

正覺教育基金會：<https://foundation.enlighten.org.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：臺北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

臺中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

臺南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

銀行：臺灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人臺北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人臺北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2026 年 9 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

