正觉

正觉电子报

第216期

正觉总持咒略释（六十五）

三德（三）

空谷跫音（七十一）

从《悲华经》略窥释迦古佛
大悲愿行与观世音菩萨殊胜大愿
——对我们后世学人的启发(三)

2026.09.30



目录 正觉电子报第 216 期

正觉总持咒略释(六十五)	张正圜老师	1
三德(三)	游正光老师	5
空谷跫音(七十一)	大风无言	27
从《悲华经》略窥释迦古佛大悲愿行与观世音菩萨殊胜大愿 —— 对我们后世学人的启发(三)	郭正益、张育如	54
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		74
公开声明		81
法义辨正声明		85
中国佛教复兴访谈报导		90
布告栏		94
正智出版社发售书籍目录		126
正觉赠书目录		136

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

（连载六十五）

第四目　异生性

什么是“异生性”呢？所谓“异生性”即是凡夫性，乃是依于第八识相续执持之见所断种未永害的状态而假名建立，没有真实的体性及功能，与八识心王皆不相应，所以属于心不相应行法。换言之，尚未证悟三乘菩提的有情都叫作异生凡夫，也就是在三界六道中生死轮回无法出离者，因为异生性所摄的种子尚未断除，所以还会有堕入三恶道的因缘。

凡夫众生有时会因各种烦恼而造作恶业，有时也会因邪见而造作谤因果、谤正法、谤贤圣的大恶业，舍寿之后下堕三恶道中；而三乘菩提的真正见道者，已有相应的智慧能使自己不造作下堕三恶道之恶业，其中包括不谤因果、不谤正法、不谤三乘贤圣，以此缘故，永远不堕三恶道而说为断除异生性。这是说三乘菩提的见道皆能使人远离三恶道的出生，名为断异生性。

《显扬圣教论》卷一〈摄事品 第一〉云：“异生性者，此

有二种：一、愚夫异生性，二、无闻异生性。愚夫异生性者，谓无始世来有情身中愚夫之性；无闻异生性者，谓如来法外诸邪道性。”[1]这是说异生性有两种，一种是“愚夫异生性”，另一种则是“无闻异生性”。所谓“愚夫异生性”，是指有情无始以来因为无明愚痴、虚妄熏习所成就而持续含藏在如来藏中的异生性；“无闻异生性”，则是指如来正法之外的各种外道邪见，也就是经由邪教导之熏习所成。

《瑜伽师地论》卷五十二：“云何异生性？谓三界见所断法种子唯未永害量，名异生性。此复略有四种：一、无般涅槃法种性所摄，二、声闻种性之所随逐，三、独觉种性之所随逐，四、如来种性之所随逐。”[2]这段论文的大意是说，异生性就是对于三界见道所应断的烦恼种子尚未完全断除者，包括在见地上错认蕴处界诸法为真实我、错认三界诸法实有的各种恶见种子尚未永远断除的状态，即名为异生性。这些异生凡夫又可依其种性差别大略分为四类：一、没有般涅槃法种性所摄的有情；二、被声闻种性所随逐的有情；三、被独觉种性所随逐的有情；四、被如来种性所随逐的有情。

之所以依众生种性分类，是因为不同种性的有情，异生性的状况有所差异，例如断一切善根的不般涅槃种性者，由于不信受佛法的缘故，具足异生性而没有断除的因缘；而声闻种性、

1《大正藏》册三十一，页 484，中 12-15。

2《大正藏》册三十，页 587，中 25-29。

独觉种性、如来种性者，见道所应断的异生性则有浅狭深广的差别，其中，声闻种性与缘觉种性者，经由解脱道的熏习修学而降伏性障，依未到地定为基础，如理思惟观行而断除三缚结、实证初果，即可断除声闻与缘觉菩提所摄烦恼障相应之异生性所摄种子，永不入三恶道。大乘佛菩提道所摄之见道所断异生性则远宽广于二乘菩提，不仅函盖声闻菩提、缘觉菩提之见道所断内涵，还包括不共二乘之所知障所摄见道所断异生性，因此菩萨真见道时尚未能断尽大乘见道所断之异生性，须至见道通达位（初地入地心）方可断尽。

二乘人在信受涅槃本际真实不灭的前提下，依于未到地定而正确观修五蕴十八界皆苦、空、无常、无我，确实断除三缚结而实证初果，就是已断二乘见道所断异生性的预入圣流者，此后再不会因为蕴处界实有的邪见而误谤二乘菩提正法及实证二乘法的贤圣，永远不会再因此而下堕于三恶道中；如果他不回心修学大乘法，就不会引发在大乘法义上的不同见解，就不会引发所知障中的异生性。然而大乘见道所断的异生性，函盖了二乘解脱道中的我见、我所执、我执等烦恼障的现行，也函盖了所知障中见道所断的无始无明随眠；这二种都必须在真见道之后，经由相见道位非安立谛三品心的观修，完成十住、十行、十回向位的修证内涵以后，再加行安立谛之四圣谛十六品心及九品心的观修而取证阿罗汉果，并且勇发十个无尽的大愿至增上意乐清净，而后起惑润生，发起圣性而入地之后，才能全部断除。由此缘故，大乘见道所断异生性，极为宽广而难以断尽。

因此，解脱道之见道所断异生性浅狭，证得声闻初果时便已断尽；而佛菩提道之见道所断异生性则深细广大，必须圆满非安立谛三品心的现观，具足习种性、性种性、道种性等菩萨性后，一直到初地的入地心发起圣种性，方能全部断尽大乘见道所断的异生性，而后才能真正进入修道位中。也就是说，悟后的三贤位菩萨仍有异生性未断尽，必须要努力修除性障和私心，降伏自己的习性，努力提升自己的般若智慧，才能够不以自己误解的法义而诽谤大乘法中的真善知识，才能让所知障中的异生性种子伏除而不现行。（待续）

《三德》



正光老师

（连载三）

第三节 初住位的发心住行布施

当新学菩萨圆满十信位的十心、发起五根以后，因而转入十住位继续修行。所谓的十住位，就是十种习种性的阶位。所谓的习种性有二种意思：一者，表示熏习的意思，是新学菩萨正式开始在外门行菩萨的六度万行、开始熏习种种的佛法及学菩萨行仪等。二者，表示习气的意思；由于新学菩萨刚刚开始转入此阶位修行，其往昔多生多劫以来的种种习气仍然未消除、仍然很严重，所以当新学菩萨在十住位开始行菩萨的六度万行时，难免有种种的贪瞋痴等行为表现于外，所以才需要经过多生多劫不断熏习及修行，其粗重的贪瞋痴等烦恼才能渐渐淡薄，最后于第十住位满心而眼见佛性，成为薄贪瞋痴的菩萨二果人。

又新学菩萨于十住位的第一住位——发心住，开始真正发菩提心，正如 佛在《大方广佛华严经》卷十六〈十住品 第十五〉的开示如下：

佛子！云何为菩萨发心住？此菩萨见佛世尊形貌端严，色相圆满、人所乐见，难可值遇、有大威力，或见神足，

或闻记别，或听教诫，或见众生受诸剧苦，或闻如来广大佛法，发菩提心求一切智。此菩萨缘十种难得法而发于心……[1]

佛很清楚开示：菩萨于初发心住位中，是因看见 世尊形貌端严、色相圆满等法相而发无上正等正觉心，誓愿上求佛的一切种智，下化一切众生离苦得乐，从此在外门广行菩萨的六度万行。由此可以了知：一者，菩萨的菩提性，也就是菩萨性，是菩萨发菩提心以后，在外门广行六度万行之熏习而渐渐形成的，并不是菩萨本有的。如果菩萨性是本有的，不会有新学菩萨、久学菩萨分别在外门、内门广行菩萨的六度万行，所以 佛才会在《优婆塞戒经》卷一〈集会品 第一〉开示：“一切众生无菩提性。”[2]也因为一切众生虽然本具佛性，但从本以来没有菩提性、菩萨性，是后来经过熏习而有的，所以才会有凡夫与菩萨之区别。又由于菩萨性是经过熏习以后才有的，也是菩萨经过六度万行以后累积了许多善业因缘才能具足成就的，正如 佛在《优婆塞戒经》卷一〈集会品 第一〉的开示：“和合众善业因缘故发菩提心，故名菩萨。”[3]二者，由于有情在住前发菩提心，有了初分的菩萨性，虽然名为菩萨，但仅为《菩萨璎珞本业经》卷下〈释义品 第四〉所开示的**信想菩萨、假名菩萨、名字菩萨**[4]，未真见道前不能被称为真实义

1《大正藏》册十，页 84，上 26-中 2。

2《大正藏》册二十四，页 1034，下 4。

3《大正藏》册二十四，页 1034，下 8。

4“佛子！发心住者：是人从始具缚凡夫，未识三宝圣人，未识好恶；因

菩萨、菩萨摩诃萨。三者，又新学菩萨发菩提心行于菩萨道，以此来圆满自己的佛菩提道，那是非常殊胜且值得二乘人及凡夫赞叹的，正如《杂譬喻经》的开示如下：

> 昔雀离寺有一长老比丘得罗汉道，将一沙弥，时复来下入城游观，衣钵大重，令沙弥担随从其后。沙弥道中便作是念：“人生世间无不受苦，欲免此苦当与何等道？”作是思惟：“佛常赞叹菩萨为胜，我今当发菩萨心。”适作是念，其师即以知他心通照其所念，语沙弥言：“持衣钵来！”沙弥持衣钵授与其师，师语沙弥：“汝在前行！”沙弥适在前行，复作是念：“菩萨之道甚大勤苦，求头与头、求眼与眼，此事极难，非我所办，不如早取罗汉，疾得离苦。”师复知其所念，语沙弥言：“汝担衣钵，还从我后！”如是三反，沙弥怪愕不知何意。前至所止处，叉手白师请问其意，其师答曰：“汝于菩萨道三进故，我亦三反推汝在前；汝心三退故，推汝在后。所以尔者，**发菩萨心，其功德胜满三千世界成就罗汉故也。**”[5]

经中开示：在雀离寺有一位长老比丘，是一位具有神通的阿罗汉，其座下有一小沙弥。一日，两人一起入城游行观赏，阿罗汉叫小沙弥背着衣钵在后面跟着。在路途中，这位小沙弥

之以果，一切不识、不解、不知。佛子！从不识始凡夫地，值佛菩萨教法中起一念信，便发菩提心；是人尔时住前，名**信想菩萨**，亦名**假名菩萨**，亦名**名字菩萨**。”《大正藏》册二十四，页 1017，上 11-16。

[5]《大正藏》册四，页 522，下 5-20。

思惟着：“人在世间都是在受苦，应该行何种法道，才能免掉这些苦呢？”接着思惟：“佛常赞叹菩萨道很殊胜，我今天应当发菩提心、行菩萨道。”当小沙弥起了这样的念头，阿罗汉有他心通而知道小沙弥心之所念，便告诉小沙弥：“将衣钵拿过来！”小沙弥遂将衣钵给阿罗汉。阿罗汉并吩咐小沙弥走在自己的前面。过了一会儿，小沙弥思惟：“菩萨道要经过久远劫不断地辛勤劳苦，不惜自己身命而为众生付出，众生要头给头、要眼睛给眼睛，这种事极为艰难，真的不是我所能办得到的，还不如早一点取证罗汉道，快速离苦得乐才是！”阿罗汉知道小沙弥心之所念，就告诉小沙弥：“衣钵换你背，在后面跟着！”像这样子来来回回重复了三次，小沙弥觉得很奇怪，也很惊惶，不知阿罗汉真正的意旨为何。到了目的地，小沙弥很恭敬地叉手向阿罗汉请示其真正的意旨是什么。阿罗汉回答：“你有三次发菩提心、行菩萨道，所以我三次让你在前行；你又三次退失菩萨道的发心，所以三次叫你在后面跟着。为什么？因为菩萨发菩提心真的很殊胜，也很难得，其功德远远超过度化一个三千大千世界的人都成为阿罗汉的所有功德。”经中已经很明白开示：新学菩萨发菩提心不仅很难得，也很殊胜，让有神通的阿罗汉另眼相看，而且其功德也远远超过度化一个三千大千世界所有的人都成为阿罗汉的所有功德，所以刚发菩提心的新发意菩萨，已有大福德庄严其身。此外，佛在《集一切福德三昧经》卷上亦如是开示如下：

尔时，世尊告千世界主那罗延菩萨：“那罗延！无有菩萨

发于无上正真道心而不随是集一切福德三昧者，何以故？**一切福德无有不入初发心中。**那罗延！犹如江河一切诸流无有不入大海中者。如是，那罗延！所有福德若施戒修，有漏、无漏、世间、出世间、若天、若人，所有福德皆悉摄在发菩提心中。是故，那罗延！**若善男子、善女人欲集一切诸福德者，当发无上正真道心。**”[6]

不仅如此，佛在另外一部经典《大方便佛报恩经》卷二〈发菩提心品 第四〉中也开示，自己过去无量世以前曾因造恶业下堕地狱受苦，见了众生在受苦而发菩提心，不仅使得自己脱离了百劫的地狱苦，而且未来还能够迅速成就佛道的真实例子如下：

尔时喜王菩萨复白佛言：“世尊！菩萨知恩，自发菩提心；菩萨报恩，教一切众生令发菩提心者；如来世尊于生死时初发菩提心，因何事发？”

佛言：“善男子！过去久远不可计劫生死中，时以重烦恼，起身口意业故，堕在八大地狱，所谓阿诃诃地狱、阿婆婆地狱、阿达多地狱、铜釜、大铜釜、黑石、大黑石，乃至火车地狱。我于尔时，堕在火车地狱中，共两人竝挽火车。牛头阿傍在车上坐，缄唇切齿，张目吹火，口眼耳鼻烟炎俱起，身体殊大，臂脚盘结，其色赤黑，手执铁杖，随而鞭之。我时苦痛，努力挽车，力励前进。时我徒伴劣弱少力，劣弱在后。是时牛头阿傍以铁叉刺

6《大正藏》册十二，页 990，下 27-页 991，上 6。

腹、铁杖鞭背，血出沐浴，随体而流。其人苦痛，高声大唤，苦痛难忍，或称父母，或称妻子。虽作如是唱唤，无益于己。我时见是，受大苦恼，心生哀愍，因慈心生故，发菩提心，为此众罪人故，劝请牛头阿傍：‘此罪人者甚可怜愍，小复加哀，垂慈怜愍。’牛头阿傍闻已，心生瞋恚，寻以铁叉前刺我颈，寻时命终，即得脱于火车地狱百劫中罪。**我以发阿耨多罗三藐三菩提心故，即脱火车地狱之罪。**”

佛告喜王：“**挽火车者，今我身是，因发菩提心故，疾得成佛。**是故当知，一切众生发菩提心，其事非一，或因慈心、或因恚心、或因施心、或因悭心、或因欢喜、或因烦恼、或因恩爱别离、或因怨憎和合、或因亲近善知识、或因恶友、或因见佛、或因闻法。是故当知，一切众生发菩提心，各各不同。喜王！当知菩萨摩诃萨知恩、报恩其事如是。”[7]

佛开示：在过去无量劫以前，世尊的前身因为有很重的烦恼的缘故，造作了身口意的大恶业，死后下堕八大地狱一一去受苦。于火车地狱受苦时，与另一人一起拉着火车行走。这里的火车，乃是地狱中作为刑具的车辆，自己能够发起火焰，烧灼罪人身体至焦烂而死。待狱卒对罪人说：“活过来！”罪人又活过来了。如是死了又生、生了又死，不断地受剧烈的苦痛，这当然不是寻常的苦，所以不是一般人所能承受的。当时

---

[7]《大正藏》册三，页 136，上 5-中 5。

有一狱卒牛头阿傍，在火车上手执铁杖鞭策，两人非常痛苦拉着火车而行。由于另外一位同伴个子小、身体瘦弱而没有力气，所以走在后面。牛头狱卒看见他走得很慢，便用铁叉对着这位同伴腹部刺去、用铁杖鞭打其背，使得这位同伴血流不已。因为非常痛苦的缘故，他便呼天抢地高声叫唤着父母、妻子，但都无济于事，也无法稍减一丝一毫的痛苦。当时 世尊的前身看到这样的情形，心生怜悯而发无上正等正觉心，希望未来能够救度众生，希望众生都能够脱离痛苦、得解脱，乃至于能够成就佛道；于后便对狱卒牛头阿傍说：“我这位同伴真的很可怜，请你稍微怜悯他，不要再刺他、鞭打他。”狱卒牛头阿傍听了，生起了瞋恚心，便用铁叉刺 世尊前身的颈部，使其当场命终。以此缘故，世尊的前身便脱离火车地狱百劫的罪苦，乃至于能够迅速成就佛道。从 世尊前身亲身经历的例子可以知道：一个人初发菩提心真的很殊胜也很难得，当造下大恶业而下堕地狱受苦时，它能够使初发菩提心的人迅速地脱离地狱之苦，而且未来也能够迅速地成就无上正等正觉。因此，想要成就佛道的新学菩萨们，应该效法 世尊救度众生的精神而发菩提心，它能够使你去广度众生，也能摄受自己的佛国净土，并于三大无量数劫精进修行以后成就无上正等正觉，利益更广大的众生无有穷尽。

又菩萨初发菩提心以后，开始在六度万行的资粮位广积福德，已经开始在修集自己未来成佛的三十二大人相、八十随形好，正如 佛在《优婆塞戒经》卷一〈修三十二相业品 第六〉的开示如下：

善生言：“世尊！如佛所说菩萨身力，何时成就？”佛言：“善男子！初修三十二相业时。”[8]

佛已经很清楚开示：当菩萨发菩提心而开始行六度万行的布施度时，就已经开始修集自己未来成佛的三十二大人相、八十随形好。菩萨也知道如法布施的结果，不会唐捐其功，未来一定有好的果报，所以菩萨会很欢喜地去布施，只要众生有所需求，乃至于不需要众生开口，自己便主动以金银财宝等物来布施而无有悭吝。由此可知：初住位的新学菩萨们在布施度广行布施，主要是以财施为主，无畏施、法施为辅。

然而布施度的种类及其真实内涵，有必要加以解说，以免有人曲解布施的内涵，专在世间有为法作布施，这样非但没有培植到相应于三乘菩提的福德，甚至可能反而损减自己的福德，并与三乘菩提背道而驰。譬如慈济的证严“上人”，非但没有教导徒众在三乘菩提用心，反而教导徒众在世间种种善行上用心而冠以菩提之名，如：环保菩提、医疗菩提、清凉菩提、慈悲菩提等菩提，而这些世俗菩提与三乘菩提一点关系也没有；并且错误地教导徒众勤于世间有为布施而产生欢喜心的结果，认为自己就是极喜地的初地菩萨了，正如证严上人在她的《心灵十境—菩萨十地》一书上所说的初地菩萨：【所以说，修行就是这么简单的事：只要在日常生活中，时时培养殷勤的心和欢喜心；有了欢喜心就没有烦恼，有了殷勤之心就不会懈怠，并且脚踏实地精进，就能恒持道心，

---

[8]《大正藏》册二十四，页 1038，下 27-28。

进入菩萨的初地，也就是“欢喜地”。】[9]像这样错误地教导徒众很欢喜地布施就是初地菩萨的说法，非但没有累积出世间应有的福德，反而是有损自己的福德，并让有情造下大妄语与破佛正法的大恶业，未来要受极大的苦。此外，证严“上人”还在书中主张“意识却是不灭的”[10]，堕入 佛所破斥的常见外道中。她还认为自己很有证量，以自己出家的形相，请法蓝瓷公司用类水晶塑造出一尊“宇宙大觉者”，让徒众等人误认为她就是佛陀而加以歌颂、膜拜。然而凡是有正知见的佛弟子都知道，佛有螺髻及玉毫相，正如《佛说大乘造像功德经》卷上的开示如下：

> 佛身相好，具足端严，在诸天中殊特明显，譬如满月离众云噎，所造之像而对于佛，犹如堆阜比须弥山，不可为喻，**但有螺髻及以玉毫少似于佛，而令四众知是佛像。**[11]

然而暗示自己是宇宙大觉者的证严“上人”，其雕像非但没有佛的螺髻及玉毫二种大人相，也没有犹如满月的庄严脸相，造像**不似于佛而让人礼拜供养，有无量罪**[12]。证严“上人”还

---

9 释证严，《心灵十境—菩萨十地》，慈济文化出版社（台北市），2012 年 9 月再版 39 刷，页 5。

10 释证严，《生死皆自在》：“对佛家来说，躯体虽然终归败坏，意识（灵魂）却是不灭的，我们实在不必害怕死亡。”慈济文化出版社（台北市），2007 年 5 月初版 36 刷，页 111。

11 《大正藏》册十六，页 793，上 14-17。

12 【作是念已，即更思惟：“我今应当造佛形像，礼拜供养。”复生是念：

以一个未见道的凡夫俗子及常见外道的身分来假扮自己是宇宙大觉者的佛陀，不仅让无知的慈济徒众等人以为她是宇宙大觉者的佛陀而歌颂之、膜拜之，也让慈济的徒众在浴佛节中，浇灌此“宇宙大觉者”像，不仅成就 佛在《楞严经》卷六开示的**未得谓得、未证言证**[13]的大妄语业，而且也害了慈济徒众等人与之共同成就大妄语业。后来被世俗人揭发慈济的“宇宙大觉者”根本就是证严上人以后，慈济不得不对外宣称：“在历史上，佛的形象本来就是亿万千种。其形貌与特征，随着时代与地域的不同而有差异。但都在表达佛陀慈悲与智慧的精神。”[14]并于之后的浴佛节时，仍然持续使用“宇宙大觉者”像。“尽管慈济解释佛的形体本来就有亿万千种，但 2013 年释昭慧脸书却写到就是深怕有天会失去她，才会将宇宙大觉者的圣像塑造成类似她的模样，应声打脸，慈济有没有造神，恐怕答案呼之欲出。”[15]以此缘故，新学的菩萨们应该认清什么才是真正的布施，以免被邪师误导乃至于造下大妄语业而不知，因而延迟了自己的成佛时程。

“若我造像**不似于佛**，恐当令我获无量罪。”】《大正藏》册十六，页 790，中 7-9。

13 《大正藏》册十九，页 132，下 2-3。

14 参见慈济基金会之说明与释疑网：http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=16267%3A2015-03-04-10-45-37&catid=219%3A2015-03-04-00-28-44&Itemid=733&lang=zh，撷取日期：2015/3/4。

15 〈宇宙大觉者设计遭慈济变更　原创者叹：太商业化了〉，三立新闻网，2015/3/6，https://www.setn.com/news/64184

又慈济的徒众宣称世世都要当慈济人，表示这些众生信受证严“上人”意识不灭的说法，仍然是尚未满足十信位的新学菩萨，于六度当中的第一度布施度所应修集的福德当然仍未圆满，所以才会主张生生世世愿为慈济人而继续在布施度里行布施。以此缘故，奉劝此类的新学菩萨在听闻真善知识所开示的闻所未闻法时，千万不要凭个人的主观及被错误教导的观念而妄加评论，也不要因为真善知识评论证严“上人”的法不对时，便因名师情结的缘故，毁谤真善知识所开示的法为非法，乃至于见真善知识的团体在台湾、大陆等地参加书展等活动而横加以阻碍等等。笔者看见此类的新学菩萨，都还在信位或初住位闻熏佛法及行布施度，却敢于私下透过告密、派人围堵、毁谤及散布不实谣言等不正当的方法，以此来阻碍正法团体的弘传，这都已经为他自己造下未来多生多劫下堕三涂受无量苦果报的业因了。待他历经无量劫痛苦果报以后，得以出离三涂苦及得到宝贵的人身而来修学佛法时，必然会有很多的无明及遮障出现来障碍他的修学，这就是新学菩萨的悲哀啊！笔者这一番忠言逆耳的话，希望能够警醒那些仍然在信位或初住位行布施度的新学菩萨们，莫作如此愚痴无智之行而推迟了自己未来成佛的时程。

又布施有三种，如《大智度论》卷八十一〈释六度品 第六十八之余〉所开示的**财施、法施、无畏施**[16]。所谓的财施，

16 “菩萨常行三种施，未曾舍废：**财施、法施、无畏施**，是名檀波罗蜜。”《大正藏》册二十五，页 632，上 6-7。

是指拿金银财宝等物来布施，以此来救济一时有困难的众生。譬如有人作生意，资金一时周转有问题，于是有好朋友愿意出钱来帮助他度过难关。又譬如于饥馑的时候，人们没有食物可以吃，路上有饿莩，于是有善心人士购买谷物等食物来解决众生饥荒之苦。诸如等等，用金钱、食物等物来布施给众生、来救济众生一时之苦，那就是财施。然而这样的财施，仅是一时、一世而已，并非永久，真正恒久的财施，那就是《大般涅槃经》卷十一〈圣行品 第七之一〉所开示的**七圣财**[17]，它能让众生起善心所，生生世世修学佛法，并且可以作为未来实证三乘菩提的福德资粮、可以解脱三界的生死，乃至于成就佛道。

所谓的法施，是指说法来帮助众生，不论说的是世间法，或者是出世间法，或者是世出世间法。譬如说世间法的三纲五常、谋生的知识、技术、技能等。又譬如说佛法的不杀、不盗、不邪淫、不妄语、不饮酒等，让众生具足未来世生而为人或者生为欲界天人的资格，乃至于加修禅定，未来可以往生色界、无色界，这也是属于世间法的范畴。又譬如为众生说出世间法的二乘解脱法，让众生得以闻思修证二乘解脱道，未来可以证得二种涅槃——无余涅槃、有余涅槃。又譬如为众生说世出世间的大乘佛菩提法，让众生得以闻思修证大乘菩提，未来可以证得四种涅槃而成就佛道等。诸如等等，为众生说

---

17 “有**七圣财**，所谓信、戒、惭、愧、多闻、智慧、舍离，故名圣人。”《大正藏》册十二，页 433，下 15-16。

种种不同的法，不论是世间法，或者是出世间法，或者是世出世间法，就是法施。

所谓的无畏施，是让众生免于恐惧的布施，譬如众生跌倒，把他扶起来，乃至于叫救护车送医院治疗等。又譬如众生迷路时，告诉他如何走向正路等。又譬如众生于生死有恐惧时，好心安慰他，让他免于生死的恐惧等。又譬如见众生怖畏于王者、狮子、虎、狼、水灾、火灾、盗贼而能救济，让他们免于恐惧乃至于死亡等。诸如等等，为众生排忧解难，免于恐惧的布施，就是无畏施。

又初住位的新学菩萨以财施为主，法施、无畏施则随缘、随分布施，这也证明了，初住位的新发意菩萨最主要的布施就是财施，迥异于地上菩萨的法施。所以新发意菩萨在这个阶段，以财施来修集自己的福德，来庄严、来培植自己未来明心见性的福德资粮。如果菩萨在这个阶段不以财施为主，未来世没有广大资财来庄严其身，每天尚且为三餐的道粮不继而烦恼，还有心思想要修学佛法吗？所以说，新学菩萨的布施度以财施为主。此外，新学菩萨于布施时，亦须三施兼顾，不能有所偏废，譬如布施给众生食物时，多少也要为他说点佛法，少者合掌对他说：“阿弥陀佛！”多者为他开示佛法的重点，譬如布施有因果、布施的因果不昧等，不仅与他结了好的善缘，而且也为他种下修学佛法的种子，未来要度他也就容易多了。又看见别人在布施，自己没有财物来布施，则要随喜赞叹他人布施的功德，自己也会有随喜布施的功德，正如 佛在《过去现在因果经》卷四的开示：“若有贫穷人，无财可布

施，见他修施时，而生随喜心，随喜之福报，与施等无异。”[18]也就是说，虽然自己无法用财物来布施，但因为随喜赞叹布施的结果，与布施者同样有功德而没有任何差别，何乐而不为呢?

既然要布施，不得不谈：布施有哪些福田？布施的法相为何？布施的因果关系有哪些？首先谈：布施有哪些福田？正如 佛在《优婆塞戒经》卷三〈供养三宝品 第十七〉的开示如下:

> 善男子！世间福田凡有三种：一报恩田，二功德田，三贫穷田。报恩田者，所谓父母、师长、和上。功德田者，从得煖法，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。贫穷田者，一切穷苦困厄之人。如来世尊是二种福田：一报恩田，二功德田。法亦如是，是二种田。众僧三种：一报恩田，二功德田，三贫穷田。以是因缘，菩萨已受优婆塞戒，应当至心勤供养三宝。[19]

佛已经很清楚开示：福田有三种，那就是报恩田、功德田、贫穷田。所谓的报恩田，是有恩于自己的福田，包括了父母、师长、和尚在内，布施供养这三种人，福德无量无边。为什么？因为父母抚养子女长大成人，身为子女难以回报其恩德于万一，所以 佛在《杂宝藏经》卷二才会开示如下:

> 父母恩重，犹如天地，怀抱十月，推干去湿，乳哺养大，

18《大正藏》册三，页 652，上 3-5。

19《大正藏》册二十四，页 1051，下 5-13。

> 教授人事。此身成立，皆由父母，得见日月，生活所作。父母之力，假使左肩担父、右肩担母，行至百年，复种种供养，犹不能报父母之恩。[20]

经中已经明示：父母乳哺子女长大、教授为人处世道理等，子女一切生活所需皆拜父母所赐，就算子女左肩担父、右肩担母，行走百年，而且种种供养无缺，犹不能报父母恩德于万一，所以子女孝养父母乃是天经地义的事。如果子女不能孝养父母，则与禽兽无异，乃至于弒伤父母，更是五逆重罪，来世已经保不住人身而将下堕地狱受苦了。又师长所教导的，是让自己能够知书达礼，习得谋生的知识、技术、技能等，因而得以在世间里生活。和尚所教导的，是让自己能够修学出世间法的二乘法，得以成就初果乃至于四果的阿罗汉，或者修学世出世间的大乘法，得以明心见性，乃至于最后成就佛道。所以说，供养父母、师长、和尚有无量的福德，未来可以成就 佛在《大方等大集经》卷六所开示的三十二大人相当中的**肉髻相**[21]。

所谓的功德田，表示这个田是有功德的，包括了进修四加行而断我见的人、明心的菩萨摩诃萨，乃至于成就无上正等正觉的佛。布施供养功德田的人，所获得的福德也是无量无边，正如 师子吼菩萨在《大般涅槃经》卷三十一〈师子吼

20《大正藏》册四，页 455，下 19-24。

21“恭敬父母、师长、和上故，得**肉髻相**。”《大正藏》册十三，页 37，下 4-5。

菩萨品 第十一之五〉的开示：“若施外道断烦恼者，得无量报；奉施四向及以四果至辟支佛，得无量报；施不退菩萨及最后身诸大菩萨、如来世尊，所得福报无量无边不可称计、不可思议。”[22]

所谓的贫穷田，是指贫穷困厄而无法回报的人，也包括了出家僧人、饿鬼及畜生。出家僧人本身是由在家人提供衣服、饮食、卧具、汤药之四事供养，才能免除生活奔波的困扰，他所能回报的，就是在法上教导众生以为回报。如果有因缘碰到真见道的出家僧人，不论是二乘真见道的僧人，或者是大乘真见道的僧人，他会观察因缘，教导你如何修证解脱道或佛菩提道，让你未来能够实证二乘菩提或佛菩提。饿鬼道及畜生道众生虽然今世大多无法回报，但是于未来因缘成熟时，他还是会回报的，不是不回报，只是时间未到。

由于报恩田、功德田、贫穷田都是福田，尤其是供养有恩于自己的福田，能让新学菩萨迅速累积自己的福德，来庄严、来培植自己及未来明心见性乃至于成佛的福德资粮，所以新学菩萨对这三种福田应该恭敬地、诚恳地、一心地、不断地布施及供养，以此来培植自己广大的福德。

然而有一种田，它不是福田，而是毒田，大众不应该在那里播种。这个毒田，就是行男女双身邪淫法的喇嘛教，因为他们所传授的法根本不是佛法，而是欲界男女双身邪淫的外道

---

[22]《大正藏》册十二，页 549，下 4-7。

法。这些人乃是 释尊在《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷九所开示的五十阴魔当中的**蛊毒魇胜恶鬼年老成魔**[23]所化现的，也是 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷七所开示的**妄计清净论者**[24]的外道。它包括了宁玛派的红教、萨迦派的花教、噶举派的白教、格鲁派的黄教等四大派，以及若干小派在内，唯除**觉囊派**[25]以外。所以在邪淫外道那里去布施及供养，所种的田是毒田，不是福田，不仅有损自己的福德，而且未来所收获的果实，都是毒害众生的毒果，使得众生的法身慧命被误导，乃至于造下大妄语业，未来要下堕三恶道受无量苦。

23【是等愚迷、惑为菩萨。推究其心：破佛律仪、潜行贪欲，口中好言：“眼耳鼻舌皆为净土，男女二根即是菩提涅槃真处。”彼无知者，信是秽言，此名**蛊毒魇胜恶鬼年老成魔**恼乱是人。】《大正藏》册十九，页150，上 10-14。

24【**妄计清净论者**，谓如有一若沙门、若婆罗门，起如是见、立如是论：“若我解脱，心得自在、观得自在，谓于诸天微妙五欲坚著摄受，嬉戏娱乐，随意受用，是则名得现法涅槃第一清净。”】《大正藏》册三十，页 312，上 28-中 3。喇嘛教四大派及若干小派，唯除觉囊派以外，正是 弥勒菩萨所开示的五现涅槃外道之第一种外道，假借行欲界最重贪的男女二根邪淫之五欲而证得他们所谓的乐空不二、乐空双运的“报身佛”境界。

25 觉囊派所说的他空见，是依于如来藏空性的“他”，才有生灭不已的五蕴十八界等空相可言，也就是说，五蕴十八界等空相自己不能空，而是依如来藏空性的“他”才能存在，也是依于如来藏“他”的实际理地无有一法存在的毕竟“空”，完全符合 释迦世尊的说法，这样的教派，才是真正的正统佛教。至于觉囊派为何是真正的正统佛教，详见本书第二章第六节说明，及拙著《般若中观》《大日经真义》说明。

接下来谈布施的法相与因果关系。有智慧的布施，其法相有六：至心施、自手施、信心施、时节施、如法求物施、施已不悔。所谓的至心施，是布施者以至诚心、恭敬心来布施，由于布施者能舍悭贪，被布施者也乐于接受布施，所以布施者与被布施者双方都有利。像这样至心施的结果，未来的果报就是财宝丰饶、无所乏少。譬如韩信年轻时贫困潦倒，当时有位洗衣服的老婆婆，人称为漂母，她每天将自己所吃的饭一半分给韩信。后来韩信衣锦还乡，特地寻找漂母，给了她黄金千两作为报答，这也是后人所称“一饭千金”的由来，这也证明经中的开示：布施给畜生尚且得百倍报，更何况是布施给世人，所得的果报当然是超过百倍报。所谓的自手施，是指不假他人之手，而是自己亲手去布施。这样布施的结果，未来的果报一定是自己能用，他人之所不能侵夺。如同漂母亲手将一半的饭布施给韩信，后来漂母得到的黄金千两，那是她应该得的，而且别人也无法侵夺。如果不是自己亲手去布施，而是假借他人之手来布施，未来要用时，必须经过他人之手才能享用布施的果报，所以菩萨布施时，应该亲手去布施。所谓的信心施，是指相信布施一定会有可爱的异熟果报，所以菩萨很乐意去布施。这样常布施的结果，不仅常为父母、兄弟、宗亲、一切众生之所爱念，而且父母、兄弟、宗亲、一切众生也会乐于去布施。所谓的时节施，就是世间人所谓的雪中送炭、及时雨，是在众生有困难的时节去布施，这样布施的结果，被布施者当然会对布施者感恩戴德。布施者于未来世有困难、有急需时，自然会有人出来帮助而度过难关，这就是

需物随得的道理。所谓的如法求物施，是指自己透过正当的手段所获得的钱财、食物等去布施。譬如白领、蓝领阶级的劳工每天劳心、劳力地付出而取得钱财、食物等，以此来布施，名为如法求物施，而不是透过偷抢拐骗或巧取豪夺等不正当的手段而获取钱财、食物等去布施。这样如法布施的结果，不会被五家——王、贼、水、火、恶子（败家子）所侵夺。所谓的施已不悔，也就是布施了，不论所布施的对象到底是报恩田，或者是功德田，或者是贫穷田，只要众生有所需要，就去作布施，而且布施以后不后悔，未来便不会得到痴贫报。

此外还有二件事，是新学的菩萨在行布施度时应该要注意的。第一件事，布施度圆满的新学菩萨，他一定会有布施的好习惯，只要众生有所需要，他会主动的去布施，而不是被动的去布施，因此可以用此布施的习性有无，来简择初住位菩萨的布施度是否圆满的依据。譬如有人请新学菩萨财施，新学菩萨一听到要布施，赶紧按住自己的口袋，心里非常不甘愿而起念：“又有人来找我布施了！”或者布施时，用种种借口来搪塞，借故不布施，或者用极少钱来敷衍、打发，或者悭吝而一点点也不肯布施等，表示这位新学菩萨布施度尚未圆满，布施的好习性尚未具足成就。诸如种种，凡是不肯布施的人、不欢喜乐意布施的人、悭吝布施的人或没有布施的好习惯等等，都是布施度未圆满的新学菩萨，犹待这位新学菩萨多生多劫去圆满布施度的功德。

第二件事，于布施时所获得的种种功德、福德，记得要一一回向于无上正等正觉，否则这些布施的有为福德在漫漫长

夜当中还是会消耗殆尽，一点也没有剩下，导致自己一直在三界里不断地轮回生死，正如 佛在《增壹阿含经》卷十三〈地主品 第二十三〉的开示如下：

> 我于尔时，七万岁中，以衣被、饭食、床卧具、病瘦医药，供养彼佛，令不减少。般涅槃后，复于七万岁中供养形像、舍利、烧香、然灯，悬缯幡盖，无所渴乏。我于尔时，以此功德，求在生死获此福佑，不求解脱。大王当知！尔时所有福德今有遗余耶？莫作是观，如我今日观彼富有，无有毫厘如毛发许。所以然者？生死长远不可称记，于中悉食福尽，无有毫厘许在。[26]

由于 世尊前身没有将这些布施、供养 灯光如来的种种福德回向于无上佛道，不仅在漫漫长夜当中一直轮回生死，而且也将自己所布施、所供养的种种福德消耗殆尽，一点也没有剩下来，所以 佛才会开示：“生死长远不可称记，于中悉食福尽，无有毫厘许在。”因此，新学的菩萨于布施时，记得要将布施的种种福德全部回向于佛菩提道，作为未来明心见性的福德资粮，未来才有机会成为真实义菩萨，从此列入菩萨僧数中，以此来摄受广大的众生，来成就自己清净的佛国净土。

或许有人会问：“什么是回向？又听别人说，将功德回向于其他有情等，不仅自己的功德没有减少，而且别人也获得了一分功德，真的是如此吗？”答：所谓的回向，是指回转自

26《大正藏》册二，页 611，上 1-9。

己所修的种种功德、福德而趣向于所期待的人或事等，所以当你修集布施的功德及福德以后而一一回向于佛菩提时，可以作为未来修学佛菩提道所应具备的福德资粮，或者回向于别人色身强健、事事如意、解冤释结等，成为与众生广结善缘之一，未来这位众生见到你，一定会有好感，而且乐于接受你的教导，因此菩萨度众就变成很容易了。如以唯识学来说，就是回向的人的意识起了作意，愿意将自己所作的种种的功德等回向于他人等，意根因为意识如理作意而作主，于是如来藏的**不可知执受**[27]开始流注种子去运作，于是与被回向的人的如来藏有所感应，使得被回向的人于无形中渐渐有所改变，只是被回向的人自己不知道而已。这个道理，犹如念佛人发愿往生西方极乐世界及开始念佛，念佛人的如来藏不可知执受于是开始运作，使得极乐世界的七宝莲池出生了一朵莲苞。这朵莲苞是由念佛人所发的愿与 阿弥陀佛的愿力共同形成的，而且这朵莲苞未来是否越来越广大、越来越庄严等，端视念佛人于世间是否勤于念佛而定，非是念佛人自己的七转识所能了知的境界。所以念佛人自己不知道在极乐世界的七宝池内已经出生了一朵莲苞，也不知道自己勤于念佛的结果，使得这朵莲苞越来越广大、越来越庄严，或者念佛人念佛懈

---

27 不可知执受，是指如来藏能出生一切有情色身、器世间、十八界、五遍行及摄持一切种等法，而这些法都是如来藏的无漏有为法，一般未悟众生无法了知，唯除真善知识为其解说而了知，但只是知见而已，并不是自己亲证的见地；明心的三贤位菩萨能少分了知，地上菩萨能多分了知，唯有佛究竟了知。

怠，使得这朵莲苞越来越缩小、越来越枯萎，乃至于消失不见。由此可知：回向是将自己所获得的功德等回转而趣向所期待的人或事等，因此回向的人非但没有损失任何一分功德，而且被回向的人也获得一分的功德，何乐而不为呢？这也告诉修学佛菩提道的菩萨们，应该将自己所布施的种种功德及福德，一一回向于上求佛道、下化众生，而不是求世间有为的福德。因为求世间有为的福德，于漫漫长夜的生死轮回当中，还是会消耗殆尽的，非但没有解脱生死，反而一直在三界轮回生死而无法出离，倒不如将所获得的种种功德，回向于无上正等正觉及利益广大的众生来得好。（待续）



（连载七十一）

⑤ 张志成对于《维摩诘所说经》之攻讦与错解

琅琊阁张志成说：【“知是菩提，了众生心行故”：……维摩诘菩萨与弥勒菩萨讨论的是“菩提”是未来弥勒菩萨成佛时所证的“阿耨多罗三藐三菩提”，即“正等菩提”、“无上正等正觉”、“正遍知”，也就是转依所得的佛果——所生得的“大菩提”（四智相应心品）与所显得的“大涅槃”（四种涅槃）。

鸠摩罗什译本的“知是菩提，了众生心行故”，玄奘翻译为“遍知是菩提，一切有情所有心行皆遍知故”，黄宝生翻译为“洞悉一切众生心意、行为和意愿是菩提”。不是萧导师所说：阿赖耶识了别自己七转识的心行。……

这个诠释完全符合《成唯识论》的说法：与佛地“无垢识”相应的大圆镜智，才有遍知一切众生心行的德用，众生因地的阿赖耶识没有这种功能（也无法了知自己心中的七转识心行）。】[1]

---

[1] 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“知是菩提，了众生心行故”指的是“第八识能了知众生自己的七转识心行”？〉

琅琊阁张志成又说：【“不会是菩提，诸入不会故（无门是菩提，内六处等所不离故）”：（菩提的）正智即是能了知（诸法实相、众生心行）之门，除此更无（其它门有）能了（知之）用故。（正智）与内六处，体不相离，依六处起，能了诸法（实相、众生心行），即名为‘门’，更‘无（其它）门’也。“不会是菩提，诸入不会故（无门是菩提，内六处等所不离故）”不是萧导师所说的“第八识（如来藏）不会六入、不分别六尘”。】[2]

辨正：

（一）知是菩提，了众生心行故

琅琊阁张志成攻讦《维摩诘所说经》“知是菩提，了众生心行故”的佛法正义，他扭曲为：“与佛地‘无垢识’相应的大圆镜智，才有遍知一切众生心行的德用，众生因地的阿赖耶识没有这种功能（也无法了知自己心中的七转识心行）”，且他还诬谤此解“完全符合《成唯识论》的说法”。

1. 第八识不变现“化人”七转识

张志成认为“众生因地的阿赖耶识没有这种（遍知一切众生心行的德用）功能”，而且“（众生因地的阿赖耶识）也无法了

---

https://langyage.pixnet.net/blog/posts/16000295387

[2] 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“知是菩提，了众生心行故”指的是“第八识能了知众生自己的七转识心行”？〉

知自己心中的七转识心行”是“完全符合《成唯识论》的说法”；然此全然是误会，虽然他没有明确指出他是依据哪一段论文乱解（或许是不好意思？怕被简择，他就没有列出论文，或许他私心中也认为这不合理？）。这《成唯识论》卷二的一个段落可能是他所误会处，然在阅读这一段之前，先说这段文字是在说明“佛菩萨之化身有心无心”，即此为“化人有心无心”的千古命题，答案是“无心”（此处“心”亦函盖“心所”，因此就将“心、心所”一起说）。《成唯识论》卷二说：

何故此识，不能变似心、心所等为所缘耶？[3]

师父 平实菩萨的《成唯识论释》第二辑清楚地解释：

这是针对佛菩萨第八识化现影像给弟子们感应的事情，外人不能了解无垢识所变出的化身究竟是有心或是无心，因此而有此问。

但异熟识若是在七转识外自动变生影像给人感应时，又同时同处变生了另一聚心与心所法附随着所变生的影像，就与本来所生的七转识重复，不唯无必要，而且异熟识自己也不能再缘于额外所变的另一套七转识等诸法，因为所变生的似有色心等的化身，已经与原来的七识心连结了。外道不知此理，故提此问。[4]

3《大正藏》册三十一，页 11，上 20-21。

4 平实导师，《成唯识论释》第二辑，正智出版社（台北市），2024 年 1 月初版首刷，页 376-377。

此处段落文字较为简略，一般人难以理解这是牵涉到古印度二乘声闻部派以及诸外道的疑难，也同时是唐朝释慧立在《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷十末后的论述（有代“跋”之意）：“至如黎耶是报非报、化人有心无心、和合怖数之徒、闻熏灭不灭等，百有余科”[5]之“化人有心无心”命题。在圣 玄奘菩萨带回经论、翻译、阐释、教学之前，中国佛教界陷入了一百多处科目无以抉择，这诸多千古命题中之“化人有心无心”命题，即第八识是否须配合所变化出来的化人化身而另外变生另一副（一套完整的）七转识心、心所，令化人化身使用呢？若无变化这相似于“七转识心、心所”功能，此化人化身可否运行无碍?

答案就是《成唯识论》与《成唯识论释》开示所说：没有这个必要。由于“远处——彼处”的化人化身上所相应的那世界那一处“彼处”的六尘诸境“相分”，已经借由第八异熟识无远弗届的功德，令影像诸尘现影的诸根上，可令这一处“此处”的七转识心得以了别，因此无须在“远处——彼处”的化人化身更变现出另外一整套七转识心、心所等“见分”来作配合。诸尘虽远、犹未间隔，无碍于七转识在此运行，而第八识如镜现影、了众生七转识心行，彼处此处皆为无碍。

又，《成唯识论》卷二在解答“何故此识，不能变似心、心所等为所缘耶？”的结论最后一句：“故异熟识不

---

[5]《大正藏》册五十，页 278，下 7-8。

缘心等。”[6] 师父 平实菩萨在“语译”时已说“所以异熟识不缘于额外所变现的心和心所法等”，这是说“故异熟识不（会）缘（于这样想像假设出来的、在功能上重复增添的）心（包含心所、其相分、心法）等”。这法界实相心第八异熟识，即使至于佛地的无垢识，不须也不会自作多余、重复、无用的变现；唯有化人化身，无有另一套化人化身所独有的七转识心，那第八异熟识又如何可如“外道”所想像的，去缘于想像中而“实际不存在”的“化人化身之七转识心、心所等法”呢?

以上道理解决了“化人有心无心”这千古命题；当知若无师父 平实菩萨出世弘法，谁可解得论中此处之真义？《成唯识论》之文辞简略，主要是当初圣 玄奘菩萨于诸法义上是记录诸“札记、心得、要解”等作为自身“提示”所用（可一次快速浏览法义之重点），并非是供他人阅读的；即使后来整合造论，也保有此风格，成为呈现自身在整体义理脉络之领略——贯串 释迦如来一代时教最深义（亦以此法界的一面来总述佛法，报佛深恩），然其中所涉及的唯识甚深义理非常深奥难解，又加上多处文理所述之目的是厘清二乘声闻部派以及诸外道的诸等质难，令出迷谬，然此来龙去脉、文气转折就颇费文字，是以圣 玄奘菩萨多所考虑，最后成为此文字简略风格；故古来此论之难解为众所公认，若有谁自道他了解此钜论，诚可谓其人至极无知矣!

6《大正藏》册三十一，页 11，上 26-27。

今日师父 平实菩萨出世弘法，秉承 释迦如来最深付嘱印记，造作《成唯识论释》，令《成唯识论》真义大白于世，实可谓第三次大乘佛教复兴之盛事！此后九千年中，虽再有愚痴如张志成者，不愿好好亲近佛法，总是浮光掠影浏览过经论（借以寻找自以为是之处来诡辩，以攻讦善知识、破坏正法）而不曾胜解其中的真义，将“故异熟识不缘心等”依文解义为“故（第八识）异熟识不（会）缘（于）（七转识）心（、心所法）等”，由此“不缘”就继续出生他所谓的“第八异熟识不缘虑、不了别七转识心、心所”的邪见，如是邪谬恶见之人主张“众生因地的阿赖耶识没有这种（遍知一切众生心行的德用）功能（也无法了知自己心中的七转识心行）”，此即由于否认第八识能“了众生心行”，故亦否定“了知众生自身之七转识心、心所等之心行”——成为主张“众生因地的阿赖耶识也无法了知众生自身之七转识心、心所等之心行”，使伟大的阿赖耶识成为无用的施设法，这样的大恶见者竟想要使无智之人信受于他而无可再就此法义上为难于他。如张志成在依文解义上自酿大错亦不自知，随后即攻讦正法，他由于不便直指佛经所说“知是菩提，了众生心行故”（“了知就是菩提心，第八识了知众生的心、心所等诸心行的缘故”）是错谬的（以免听的人直接说他张志成毁谤三宝），就只好被迫改成在“佛地”时才有这“了众生心行”的功德、非因地第八识即有，却与诸佛及诸大菩萨的现观全然相违，所有第七住菩萨听了他这说法，都不免要喷饭。由上可知，这全都是张志成的谬论，何其愚痴？大众于《阿含经》稍有听闻

者也会略知“识缘名色、名色缘识”的至理，《成唯识论》亦举“识缘名色、名色缘识”以阐释此识即第八识，即第八识缘于名色中的众生心七转识为不移之真义，张志成如何可毁谤圣教说第八识不缘七识心、不了知七识心呢？又由于论中下文提到“无漏位”、“诸佛”，张志成才会又特别强调“与佛地‘无垢识’相应的大圆镜智，才有遍知一切众生心行的德用”，自作定论“完全符合《成唯识论》的说法”，实其大谬矣！

2. 世间他心通者了知他人心行，张志成却主张不了自己心行

在此先举众生相关功能现起：世间修行者有人有“他心通”，可知悉他人心行，这能力本非未修行者的意识心之功能。又，心、心所法一切见分、相分都须由一切种子识第八阿赖耶识流注所含藏之相应种子，这样才有世间的心、心所法现行。有“他心通”的人可以知道面前有情的心中所想，这不是单靠意识心就可以成就的功德，代表在意识背后有第八识如来藏支持，此如来藏第八阿赖耶识依“缘性自性”功德能缘众生心行，才能在此情况下令此人的意识知悉他人的心行；即使这个人是个没有得证菩提的外道凡夫，仍无碍于如是神通种子流注成就。如是有“他心通”者连别人的心行都可知道，然张志成却说“阿赖耶识无法了知自己心中的七转识心行”，认为第八识不能缘知七转识的心行，这也证明他对阿赖耶识是全然无知的，不论是知见的层面或是实证的层面。然而当知自己七转识的心、心所法仍是由自心如来藏

所现，以第八识如来藏为俱有依，名为种子依及因缘依；而且自己的意识心所知的证自证分都是由种子流注的，须有如来藏中所含藏的种子为因缘来流注成就，是故如来藏成为七转识的俱有依，为何有张志成之流者却以为如来藏不能缘自己七转识的心行？这样又如何再依“集性自性”来正确收藏、储存意根执取的法种？未来又如何能令末那识顺此熏习道业而得长养？识食便在张先生的说法中被消灭了，这也是谤佛及谤法，在如此前提下，因果平等何在？因此，圣 玄奘菩萨依此缘了的功德性说为“遍知”；且若是缘而不了，便有差池，则一切因果律皆不行矣。

又，非第八识自心“起念”去缘知诸法、诸众生之心行，以第八识自心中尚无有一法，又何曾起念“我当遍知诸法、诸心行”？是故“了众生心行”的“了”，是指了自己七转识的心行；以“他心通”了别别众生的心行，则是七转识的功能，非第八识如是三界外的“了”。众生六识的“知”是有起、有作、有起相、有作相，都是在三界六尘境界中起念运行，然第八阿赖耶识如来藏自体是无为心体，在三界六尘境界中从来无起无作，性如虚空，无有一法，非如众生所以为的能“起念”。

3.《华严经》说大菩萨能以他心通智了知世界所有众生心差别

《大方广佛华严经》卷四十四〈十通品 第二十八〉说：

> 佛子！菩萨摩诃萨以他心智通，知一三千大千世界众生心差别……乃至不可说不可说佛刹微尘数世界中所

有众生心悉分别知；是名菩萨摩诃萨第一善知他心智神通。[7]

当知此经典说“菩萨摩诃萨第一善知他心智神通”，而在善知广大成就之前，诸菩萨依修学故，已先得少分“善知他心智神通”，如是渐次广大；尤其三地菩萨具足六神通，即有“知他心智神通”，如何张志成自创“琅琊阁唯识说”：唯有佛地无垢识才有“知他心智神通”功德呢？且，如上所说，世间修神通者亦有少分“他心通”（凡夫之神通不名为智），如何说一定要到佛地无垢识时才有“知他心智神通”呢？

且，张志成既主张第八阿赖耶识连了知一位有情的心行都不行，竟然又公开主张第八识能了别五尘，显然严重违背自己的说法，当知此见解全然错谬。换个角度说，别人的如来藏可以流注成就影像令他的意识心以“他心通”来知道我的心行，所以依照这流注影像的道理，他人的如来藏是知晓我意识心的心行；但若依张志成创见的“琅琊阁唯识学”，则是“我的如来藏不自知我意识心的心行，即使在缘性自性功德现起时，犹是不知，但却可以一直流注这意识心的心行”？然后“我的意识心以自证分可知自己的心行，又都是由如来藏所流注而可得知”？只因为张先生恶说如来藏不知意识、意根的心行，以致于心行已牵涉到因果时也不知道，

---

[7]《大方广佛华严经》卷四十四〈十通品 第二十八〉，《大正藏》册十，页 229，下 18-页 230，上 1。

因此便让法界因果不平等，所有善、恶、无记等因果都无法执行而天下大乱，这哪里说得通呢？当知莫说一位有情、两位有情，全天下所有的有情心行，各自的如来藏都知道。

4. 圣师 平实菩萨开示：第八识有种种了知，惟离六尘见闻觉知分别

师父 平实菩萨说：“此谓第八识如来藏在三界内有其远离六尘见闻觉知之分别性，能了知意根与意识心之心行，能了知妄心七转识之作意……等，亦能了知身根四大种之变化等，亦能了知业种之异熟果报次第……等，能作种种六尘以外之种种分别。”[8]七转识之心行与业行有关；一切善、恶、无记造作，无非是心的种种行。然张志成主张第八阿赖耶识如来藏能了别五尘，却不能确切了知察觉对方的心行，也不能了知自己七转识的心行，则第八识必然无法恰如其分储存各类业种，则法界必然是因果无可平等相续，一切业报酬偿皆成虚语，因果律必然消失不存，这样的过失都是因为张志成主张第八识无法了知七转识的心行所导致的。

这就好像是有人心里怜惜对方，但他说话语气和用辞却是让人生起误会，可是他出发点都是基于好意；有的人则说起话来，都能让听的人心里非常舒服，可是他用心狠毒、阴险狡诈，极可能让人吃亏上当。因此如果如来藏不如实记录这些心行，只凭着表面的口业、身行，就不可能恰如其分执

---

8 平实导师，《楞伽经详解》第九辑，正智出版社（台北市），2007 年 10 月初版三刷，页 270-271。

藏正确的善恶业种，如此岂非令狡诈者永不受因果律之制裁？显然法界绝无是理。

5. 当信“因果平等”——如来藏能如实执藏众生一切染恶净善无记心行

比如今天张志成起了不好的心行来毁谤师父 平实菩萨，这便是恶业；既然是恶业，未来缘熟时就有法界中的不可爱异熟果报，也会有与师父 平实菩萨之间的对酬之事，这后者牵涉到彼此，如何说负责藏种的如来藏却完全不知？若完全不了知，如来藏又如何随缘酬对一切业种？且因果报偿的平等性何在？又如世间法官都会先简择犯罪者有无“动机”之心行，佛法则说为“根本”，以判定业报轻重的裁量基准；如今张志成却主张“大家的如来藏都不知道自己（七转识）的心行”，岂非比世间法官还不如？这样如何出生恰如其分、符合因果平等的业报呢？若然，则世间一切失序久矣！何人可至于解脱、乃至成就佛道？

由此可知，张志成说：【与佛地“无垢识”相应的大圆镜智，才有遍知一切众生心行的德用，众生因地的阿赖耶识没有这种功能（也无法了知自己心中的七转识心行）】，皆是虚妄语。当知“众生因地的阿赖耶识就有遍知一切众生心行的德用，因地阿赖耶识也了知自己七转识的心行”。《华严经》说“心、佛及众生，是三无差别”，众生皆有本住无漏功德，应当深信不疑的。

6.《说无垢称经》之菩提非身心能证——证菩提妙心故

至于张志成说的“菩提”，在圣 玄奘菩萨所译的《说无垢称经》卷二〈菩萨品 第四〉维摩诘大士说：“尊者慈氏！当令此诸天子舍于分别菩提之见。所以者何？夫菩提者，非身能证、非心能证。”[9]即 维摩诘菩萨方便示现言语与 弥勒菩萨，应当令这些天子们舍离对于“菩提”的种种分别想，于是先为开示这根本理：“菩提”不是身能证，也不是心能证；也就是要“亲证菩提”的天子应知何谓“菩提”的转依，即前提不是在说明佛地菩提。这些天子示现的根器及所证阶位必然距离佛位尚遥，如何能以张志成执取的“佛位”、“阿耨多罗三藐三菩提”之“菩提”来晓谕开示及令其转依呢？佛菩提道上皆以适合学人根器之法而为开示，如何会有如琅琊阁张志成这般唐突的以“佛位”证境为嘉勉之语？如此又何以利益诸天子在三大阿僧祇劫之修道亲证呢？所以，张志成之执取“证悟佛地大菩提”显然无理。

回到这“菩提者，非身能证、非心能证”上面来说，证悟的菩萨现观：是我的色身能亲证菩提吗？不是，色身只是段肉，如何说是身得证呢？是我的心能证得菩提吗？所证的“菩提妙心”从来显现、本来如如，所谓的“我”和“七转识心”从来虚幻，就像是一位魔术师变化出来的一个假人自说是“我”，然后再以他的“七转识心”说找到了、证得了“这位魔术师是真的”一样，这“我”自身、“七转识”自心都是空幻不实，转眼坏灭，如何能说有“证”？七住位菩

9《大正藏》册十四，页 565，上 4-6。

萨证得涅槃妙心、证得始觉，觉即菩提，现观这如来藏本来如是，非身、非心能证，然亦不离身心而方便说有证；此如来藏从来无失亦无得，本来如如，如来藏有如是不可思议功德及自住境界，这就是在六尘境界中运行的本觉；以始觉入本觉，如是大乘菩提之七住位菩萨所亲证，如何张志成可说为“维摩诘菩萨与弥勒菩萨讨论的是‘菩提’是未来弥勒菩萨成佛时所证的‘阿耨多罗三藐三菩提’”？难道张志成主张开悟明心所证菩提同于佛地所证——一悟就是究竟佛位？还是要说一切入地已证无生法忍的大菩萨都无证得此“菩提者，非身能证、非心能证”之真实义？由此可知，张先生依文解义、窒碍不通，唯一再扭曲经文意旨，只因他反对大乘真实义。

7.《说无垢称经》三十二菩提正见——明白宣示如来藏体性

维摩诘大士以“菩提者，非身能证、非心能证”为前提，来为诸大众开示第一个“菩提”正见：“寂灭是菩提，一切有情、一切法相皆寂灭故。”[10]证悟菩萨现观自身如来藏，祂从来寂灭清净、无作无为，又能流注五蕴、等流果等诸法种子，有情五蕴假我是由如来藏真实妙真如法性所生，即将此五蕴假我回归到如来藏心，就依如来藏本自寂灭而说五蕴有情寂灭；由此法智忍、法智而生起类智忍、类智，推及十方三界的三世一切有情莫不如是，因此都寂灭，乃至一

10《说无垢称经》卷二〈菩萨品 第四〉，《大正藏》册十四，页 565，上 6-7。

切法本自寂灭，一切法本来离生离灭，无不寂灭。

维摩诘大菩萨在这段开示了三十二个关于“菩提”之法性，这最后一个“菩提”的开示是：“无染是菩提，一切世法不能染故。”[11]亲证自心如来藏不退的菩萨可自作证明，这个“菩提”本觉第八识心体从来是无染性，离于一切清净与染污，祂的自体性的真实性与如如性从来如是——本来自性清净涅槃，一切世间法都不能染污祂，祂都不为所动，这就是《大般若波罗蜜多经》所说“诸法虽生，真如不动”的意思。如是第一个以及最后一个“菩提”都是在说真见道亲证真如菩提，并不是在解析佛地大菩提果；如果张志成可跳跃式地说中间第十六个“菩提”同样是转说佛地“阿耨多罗三藐三菩提”，又怎么能讲得通呢？当知 维摩诘大士在最后又强调一次，《说无垢称经》卷二〈菩萨品 第四〉说：“如是！菩提非身能证、非心能证。”[12]这就是说从头到尾、从开始到结束，都是在说大乘初证菩提之亲证真如，说的是见道位的事，哪里可因自己不信因地如来藏第八阿赖耶识有种种殊胜功德，就随意扭曲 维摩诘大士所说呢？

8.《大宝积经》说菩萨心中悉能了知一切众生所有心念

又，《大宝积经》卷八十七说菩萨行时，不是即说成佛：“云何意清净？”答曰：“一切众生所有心念，于一心中

11《说无垢称经》卷二〈菩萨品 第四〉，《大正藏》册十四，页 565，中 1-2。

12《大正藏》册十四，页 565，中 2-3。

悉能了知。”[13]

这经文的意思是：意根、意识真正清净时，就能鉴照了知一切众生所有心念，自己便能于一念中悉能了知一切众生所有心念，这就是菩萨所修的“意清净”；这见分、相分都是由如来藏功德现起，如何说如来藏不了七转识众生之心行呢?

由此来看这张志成所讨论的这段经文，即第十六个“菩提”：“遍知是菩提，一切有情所有心行皆遍知故。”[14]这非常清楚是在说明菩萨地（菩萨阶位）的功德，如前所说，此处“菩提”本不是专指佛地的大菩提果，这亲证般若实相的七住位菩萨就可现观“菩提”真义——第一义谛如来藏心，然证悟后，仍不是佛，须精进以至于佛地。

再举一处，《说无垢称经》卷二〈菩萨品 第四〉说：“由此意乐不虚假故，发起加行是妙菩提。”[15]这句经文若依据张志成所说，就会变成：世尊证得“妙菩提”后，还须发起加行。当知八地菩萨已无诸功用行，随顺法流随缘任运，如何至于如来地以后还须“加行”？经典以船只尚未到大海为譬喻，须在陆地上有牵引拖挽之功（有功用行），如果已至于大海，则顺风启航，不必施加功用[16]；即八、九、十

13《大正藏》册十一，页 498，下 6-7。

14《说无垢称经》卷二〈菩萨品 第四〉，《大正藏》册十四，页 565，上 18-19。

15《大正藏》册十四，页 565，中 12-13。

16《佛说十地经》卷六〈菩萨不动地 第八〉：“佛子！譬如海船未至大海，以有功用排牵而去，若至海已，则无功用任运而行，以于大海

地皆无功用行，至十地满心而成满此无功用行。

张志成认为因地阿赖耶识和果地无垢识的本住功德不同，然第八阿赖耶识自体的无漏有为功德从来不是修得，以本有故，即此举示《大方广佛华严经》说“心、佛及众生，是三无差别”，即能了众生一切心行以鉴照因果无误，平等出生诸相应异熟业种，以及令异熟种成就现行的异熟果，这都是如来藏第八识的自性，从因地到佛地，第八识从来如是圣德。若像张志成愚痴地将自己不喜欢的经典直接认定是伪经，以己身之好乐来谤法成极恶人，牵引无数众生来世受无数劫大苦；人真的有需要这样恶质恶劣“酷刑”（河洛话，残忍、心地狠毒、心狠手辣之意）吗?

（二）张志成于“不会是菩提，诸入不会故”之错解

张志成对于佛门照妖镜《维摩诘所说经》是不接受的，他说：【“不会是菩提，诸入不会故（无门是菩提，内六处等所不离故）”：（菩提的）正智即是能了知（诸法实相、众生心行）之门，除此更无（其它门有）能了（知之）用故。（正智）与内六处，体不相离，依六处起，能了诸法（实相、众生心行），即名为‘门’，更‘无（其它）门’也。“不会是菩提，诸入不会故（无门是菩提，内六处等所不离故）”不是萧导师所说的“第八识（如来藏）不会六入、不

风轮飘泛一日所行，此比于前有功用时，设经百岁不能尔所无量而至。”《大正藏》册十，页 560，上 16-20。

分别六尘”。】[17]

1. 不会是菩提，诸入不会故

鸠摩罗什大师所译的《维摩诘所说经》卷上〈菩萨品 第四〉说：“不会是菩提，诸入不会故。”[18]如来藏本觉妙觉圆明心体、法性、行相、功能，皆是“菩提”，如来藏心“不会”——祂“不了别六入”（不了别外六入、内六入）、不会六尘境界相；祂自体在因地时本无对六尘境界的见闻觉知性，即不会六尘相，因为没有五别境心所法故，如何了别六尘？第八识功德如《中阿含经》卷七〈舍梨子相应品 象迹喻经第十〉说“光明所照”，这光明功德即是第八识的功德，能依因缘而流注六尘种子，意根即可依此第八识“光明”功德而触及法尘，若察觉法尘上有大变动而自己想要了别，随即作意起念决定唤醒六识，这就是前面所说的从“无心位”回到“有心位”的情形。然并非如张志成想的如来藏既然缘于器世间，就说如来藏自体在缘虑分别六尘，因为六识论者的张志成想：六识能缘于六尘，为何第八识不能缘于六尘（他认为第八识至少能了别五尘）？他对此经典法句开示“诸入不会”的意旨不能信受——无法信受如来藏不了别外六入、六尘，张志成便作种种扭曲。当知如来藏自体不分别六尘境界中的任何一法，“性自性”功德现起时从来都不缘虑分别六

---

17 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“知是菩提，了众生心行故”指的是“第八识能了知众生自己的七转识心行”？〉

18《大正藏》册十四，页 542，下 2。

尘，此已如前辨正。

又，鸠摩罗什大师在译《维摩诘所说经》时，实际是以自己亲证如来藏之现观为译：真如心自体没有六尘境界中的见闻觉知性，自体本无念于一法，自性清净、无作无为、真实、如如、同于涅槃，于六尘从无起念分别，故译为“不会是菩提，诸入不会故”。鸠摩罗什大师一生宛若无有亲证真如，实在是他所示现的缘故，否则人人知道 大师亲证真如，必有困扰随之而至，上自帝王、下至一般学人，都想亲证的缘故。

2. 藏经对勘——张志成舍宋元明清藏经，选择日本手写孤本

由于张志成同时引用 鸠摩罗什大师所译的《维摩诘所说经》和圣 玄奘菩萨译的《说无垢称经》，这里先看 CBETA 校对勘误《说无垢称经》卷二〈菩萨品 第四〉法句的结果：“无[2]间是菩提，内六处等所不[3]杂故”[19]，这[2]是“间＝门【宋】【宫】，〔－〕【圣】”；[3]是“杂＝离【圣】”。【宋】是南宋《思溪藏》，【宫】即是代表日本宫内省《图书寮》本（旧宋本），【圣】是日本正仓院《圣语藏》本（天平写经）。即共有三种法句：

一者，“无门是菩提，内六处等所不杂故”：南宋《思溪藏》和日本宫内省《图书寮》本（旧宋本）。此根据的是校

19《大正藏》册十四，页 565，上 19-20。使用《中华电子佛典》时，要打开“显示校勘”，方能看见。

勘结果[2]：间＝门【宋】【宫】。

二者，“无间是菩提，内六处等所不杂故”：元朝《大普宁寺藏》与明朝《嘉兴藏》以及清朝《乾隆藏》；因校勘条无显示【元】【明】，即代表元朝与明朝的大藏经与日本《大正藏》此段落经文相同。至于清朝《乾隆藏》则不在日本大正藏校勘比对范围，经笔者查阅后，《乾隆藏》亦同。

三者，“无是菩提，内六处等所不‘离’故”：日本手抄写本正仓院《圣语藏》。此是根据校勘结果[2]与[3]，其中[2]是“〔－〕【圣】”，这表示日本正仓院《圣语藏》没有“间”这个字；[3]则是“杂＝离【圣】”，即日本手抄写本【圣】日本正仓院《圣语藏》写经本是“离”字，不同其他大藏经，可说是日本正仓院《圣语藏》写经本独有的。

张志成引用“内六处等所不离故”采取的是世间孤本的日本正仓院《圣语藏》本（天平写经，即手写抄本大藏经）来作他论述辨正的根据。当知日本人在编辑《大正藏》时，也搜集了日本佛寺所存的版本来作比对，这其中就有许多手抄写本，当然写手还是工整地抄写，一字一字誊写而成；如是版本可见 CBETA 说明[20]。

当张志成以一手抄写本大藏经，却不采用中国宋元明清四部大藏经之共说“不杂”，如此“兴高采烈”依文解义、诋毁师父 平实菩萨为乐，如果不是于此学术基本勘误无知，

20《校勘版本略符》一表，https://www.cbeta.org/format/abbr_ver.php

就是刻意以“不离”来误导大众。

3.《说无垢称经》之“无间是菩提，内六处等所不杂故”

这里阐释圣 玄奘菩萨所译《说无垢称经》此段经文的正理，此处依元明清三代大藏经“无间是菩提，内六处等所不杂故”来说：这菩提本觉心体与内六处等法毫不相杂，从无任何一法可以间杂、入于这菩提本觉心体中，亦即是内六处的六尘境界都不与第八识相杂，却是第八识所流注种子而生显的，所以与第八识之间是“无间”的，却不了别内六尘，故大乘《般若波罗蜜多心经》说“空中无色……无智亦无得”，以空性如来藏心体即是菩提本觉心体，祂的自住境界中从来无有一法可以间杂其中，以此如来藏心体如虚空、无有诸法，从来无取、无能取、无所取，这个真如心体是诸法所无法间杂、得入的；此处的“间”是说有空隙、缝隙的意思，“无间”就是无有空隙，这“内六处、内六入”之六根所缘所行所受之六尘境界都无法得入、无法“间杂”于此真如心体，六识心的见闻觉知性亦同样无法得入、无法“间杂”于此真如心体，即此如来藏从来无有法可间杂得入故；以如来藏自体空性尚无一法，何况有法可入、间杂、染污?

再依宋朝大藏经“无门是菩提，内六处等所不杂故”来说：内六入、内六处之六根所缘六尘境界等法皆不能杂乱这本自菩提的心体，这“诸入”诸法非可入于祂，祂亦离于一切入、从无所入，离于一切见、从无所见，离于一切染、从无所染、自性清净，非根、非尘、非识（非七转识）境地，故

说“无门”——无“入门”处，十八界皆无可入，以六尘境界中的诸入皆不与这菩提本觉心体相应，故说“无门”（依禅门意旨说这是“无门之门”）。

由此可知，前面依 鸠摩罗什菩萨所译“不会是菩提，诸入不会故”和圣 玄奘菩萨翻译之二种校勘版本所说“无门是菩提，内六处等所不杂故”、“无间是菩提，内六处等所不杂故”，皆意旨清晰、所说无二，互通无碍。当知圣教在义不在文，否则就算费尽思量依文解义之后，亦不能会得这第一义谛。

然若依张志成采取世间唯一手抄孤本藏经所说：“无门是菩提，内六处等所不‘**离**’故”，在他解释之后，不但不能会通两位大师所译，更变成与 鸠摩罗什大师所译、圣 玄奘菩萨所译之现在两种版本之意思都相违反。

张志成主张的“不离”与中国藏经版本所说的“不杂”相去甚远，这“不离”有“合会、相会”而不分隔的意思，“不杂”不但无张志成所说的意思，更有“不间杂、不相入、不触”的含义，与“不离”大相径庭。张志成又以“诸法无常故空”而错解经中的意思，不解经典所说的“菩提”是 维摩诘大士在晓谕“实相心”第八识的体性，因为“大乘菩提”甚难亲证的缘故，这“菩提”即在说明亲证“大乘菩提”的关键处。然六识论者张志成却错乱到以六识心来揣测解释：【（正智）与内六处，体不相离，依六处起，能了诸法（实相、众生心行），即名为‘门’，更‘无（其它）

门’】；然大乘菩提之慧眼所见，不是落在六识者之所能想像、了然的，即张志成所说只是六识论者对般若正义的虚妄思想，与大乘菩提实相心义理无关，纵使他耗费更多唇舌，也终究落入无常空，都只是思想而非佛法。若依“内六处”说，他还是堕于六识的见闻觉知性中，走不出六识框架之常见外道死胡同，哪还有“门、不门”可说?

当知第六识意识心证得实相心而生起法界实相的智慧方是始觉，现观这本觉心地所行与所证智慧是平等平等，始觉与本觉平等平等，这才是亲证般若实相，才是亲证第八识真如心体，这是“自内证圣智”，不是在六根六识之见闻嗅尝觉知性等内六处上，否则落于六识心、六识心的变相、六识心的心所法之所缘境界、意识心的妄想境界中，皆非大乘见道开悟明心。

张志成还抛出这括号：（实相、众生心行），真不知这六识论者的“实相”何谓？以生灭无自性、落入空无作为“实相”？他所谓的“正智”与“内六处”“不离”，意即他这六识论者永堕在内六处、六根所缘的六尘境界中，与生灭性的六尘境界永远“不离”，永与常见外道相应而绝缘于般若实相；然而谁要跟随这样无智的人呢?

4. 法——第八识无六尘中的见闻觉知，非六识论张志成取于六入

当张志成以上述引用错谬之处来攻讦师父 平实菩萨：【不是萧导师所说的“第八识（如来藏）不会六入、不分别

六尘”】，然在圣 玄奘菩萨所译的《说无垢称经》卷三〈不思议品 第六〉说：

> 又，舍利子！诸求法者不求见闻及与觉知，所以者何？法不可见闻觉知，若行见闻觉知，是求见闻觉知，非谓求法。[21]

这经文大意是：第八阿赖耶识即是诸法实际，即是“此经”，即此处所说的“法”。第八阿赖耶识于六尘无有见闻觉知，故不应在见闻觉知上求证般若实相，当知如来藏心没有五别境心所故非见闻觉知心，从来不与六入相会，十八界中的六入等法无可间杂得入其心。若学人落在见闻觉知上来求觅第八识，即错用心，便以为六识心或六识心离念时的心所法境界（离念灵知）即是真如，抑或以所缘的离念境界作为般若波罗蜜多的实证，此则非求法也；这就是“第八识如来藏不会六入，不分别六尘”的证明，所以说第八识是无分别心。

《大般若波罗蜜多经》卷五〇七〈第三分叹净品 第十一之二〉开示：“以深般若波罗蜜多，无能‘见闻觉知’者故。”[22]这深般若波罗蜜多不是见闻觉知，亦无见闻觉知可得，亦非见闻觉知心，以深般若波罗蜜多即诸法实相，即第八识如来藏，无有能对六尘见闻觉知的法相、本离一切六尘觉观。

《大般若波罗蜜多经》卷二八六〈初分赞清净品 第三十

21《大正藏》册十四，页 570，中 27-下 1。

22《大正藏》册七，页 584，下 18。

五之二〉开示：“真如性无知，即是清净。”[23]所证的“真如自性”是“无知”的——无六尘境界中的见闻觉知性；**见闻觉知即六识觉观境界，然如来藏非六识对六尘的觉观境界，非见闻觉知境界，非从见闻觉知可得故；如来藏亦无六识在六尘中之见闻觉知性，如来藏非见闻觉知心故**。又如《大萨遮尼乾子所说经》卷九说常住法性身：“是身无相，离觉观故”[24]——这个真如法身无相，离开世间一切六尘境界中的觉观，依此说为“真如法身无相”。

如何张志成在内六处等诸入诸法着墨不已，自离菩提大道，不肯接受“第八识如来藏不会六入，不分别六尘”之正理而坚持落入识阴六识中呢?

（三）总结

张志成非常肯定认为“众生因地的阿赖耶识没有这种（遍知一切众生心行的德用）功能，也无法了知自己心中的七转识心行”是“完全符合《成唯识论》的说法”。笔者查阅《成唯识论》，大概可知张志成不明白《成唯识论》之“**故异熟识不缘心等**”而自生错谬，全然不知此论述的大前提在说“**化人有心无心**”的千古命题，主要是在陈述第八异熟识不会重复出生另一套七转识心、心所等“见分”功能给所变

---

[23]《大正藏》册六，页 455，上 24-25。

[24]《大萨遮尼乾子所说经》卷九〈如来无过功德品 第八之四〉：“是身为空，离见闻故；是身无相，离觉观故。”《大正藏》册九，页 358，下 10-11。

现出生的化人化身，这样是无用处的缘故，因为现前的七转识心、心所能与所变生的化人化身连结，所需的影像诸境“相分”已由第八异熟识广大功德可提供故，“**故**（第八）**异熟识不**（会去）**缘**（这子虚乌有、实际不存在的另外一套七转识）**心**（、心所法）**等**”，没有的“心”要怎么“缘”呢？但“很卢”的张志成就误会而曲解说成“众生因地的阿赖耶识没有这种功能（也无法了知自己心中的七转识心行）”，真是亏他想得出来这荒谬的见解！

当张志成在错解后，又继续其扭曲圣教之旅，便自编这“遍知一切有情所有心行，都是佛地无垢识才会有；且了自己心行（了众生心行）即使是因地第八识也办不到”的谬论，然后他只好大费周章地将 维摩诘大士开示的“证菩提”都说是“成佛”；以胡扯成就他破法的纪录。

当知第八识“**知是菩提，了众生心行故**”、“**遍知是菩提，一切有情所有心行皆遍知故**”是因地众生就有的，第八阿赖耶识功德广大故，这“菩提”就是在提示第八阿赖耶识之体性；至于有“他心智通”则可扩及意识引发、了别这第八阿赖耶识的功德，如《大方广佛华严经》开示：“菩萨摩诃萨以他心智通，知一三千大千世界众生心差别”，证明确实第八阿赖耶识有此功德常住——流注种子而使具有他心智通的菩萨之意识心，能遍知有情的心、心所法、心所行；第八阿赖耶识依缘起性自性功德，能遍缘诸有情心，令因果缘起相符平等平等，不因是否人前人后差别而能无远弗届广照诸心行，即任何暗地、私下算计、谋略之方便，一样有这

业之“方便”轻重审别，就是因为第八阿赖耶识能遍知一切种子故，故能有酬对业报因果一切平等，如是不可思议；即心性之心行与业行之记录皆由第八阿赖耶识负责，为一切种子识，这就是表示祂有遍缘一切有情心识的功德，不漏掉任何心行、语行、身行，以令缘起因果平等，如是正理显而易见。然张志成所说与圣教相违，也与因果平等相违。至于师父 平实菩萨开示：第八识顿了知一切缘起诸缘，诸有情心、心所、心行皆摄在此缘起之诸缘中；这张志成更茫然无知了。

张志成又以日本正仓院《圣语藏》本（天平写经）的世间唯一手抄写孤本，与中国宋元明清四代大藏经皆违背的“无间是菩提，内六处等所不‘离’故”来毁谤圣教、自得其乐，他全然不知他所取的孤本在法义上是错谬的，却以此来曲解经文“不会是菩提，诸入不会故”，然后将六识心在内六处根门上的见闻觉知性取来嘲讽【不是萧导师所说的“第八识（如来藏）不会六入、不分别六尘”】，在他的刻意曲解下，他的第八识显然转变成有五别境心所，第八识就变成能与三性、三受、烦恼心所相应，而且已经变成有覆有记性而非无覆无记性了，如此就与所有的经论所说全然相违，那他的意思是否主张所有的经论所说都错误而应该全面修改？如是刻意以常见外道的六识论观点与“内六处”及“实相”连结，罔顾佛法之亲证实相是“内所证圣智”，只能说他自闭佛菩提道的大门，写就“入住地狱申请书”，还在毁谤真善知识的过程中，谤及诸佛世尊以及圣教，何其愚痴！

然张志成还是坚持“第八识能缘虑分别五尘”之谬论，自绝于佛法大道，当知如果第八识有六识的见闻觉知之缘虑分别六尘功能时，又何必再出生六识重复了别六尘？第八识既能缘虑分别六尘，为何会无五别境心所法？仅有别境慧心所法的意根都被张志成嫌弃到不行——不能缘虑分别诸法，然完全没有五别境心所法的第八识却可以大大方方地全然了别分别六尘？当知第八识无分别于诸六尘法，然“缘”于诸法，如镜现影、如水现形时，实质上却是“无缘虑、无分别”诸六尘法；这“缘”并不是“缘虑”，不能因为中文“缘”字相同就随意凑数、胡乱解释。第八识唯依这性自性功德顿了知诸缘，能随顺缘起安立种种无量无边功德；第八识虽“缘”于“外六尘”（依世间解），有“总相”与“别相”之“了”，然在“六尘”上唯有于色等“显示以为现相”之“了”（最极小分、亦为极限，唯能现相，如果要勉强说“了”的话），仍无六识心在六尘境界中的“见闻嗅尝觉知性之功德”可“缘虑、分别”六尘，亦无五别境心所法能深入了别六尘，依此正义说第八识“诸入不会”故。（待续）

从《悲华经》略窥

释迦古佛大悲愿行与观世音菩萨殊胜大愿

——对我们后世学人的启发（三）

～郭正益、张育如～

六、事例：发菩萨一阐提愿的故事

（一）久发一阐提愿的菩萨

在这一期娑婆世界弘法大计画中，有极少数的学人是久发、久行一阐提菩萨愿者，其心性堪为未来时劫的正法所用，因此就会承担了绝大多数学人都无法想像的“恶劣”经历，他们在此娑婆世界护持正法总是特别艰辛困苦，是难行中的难行，以此历练助其道业增长、福德增广。这磨练、锻炼，就是诸佛如来对这一阐提愿菩萨的提携，于是他们在此继续自己一阐提大愿的脚步，依照诸佛如来的规画走完这一期末法的护法阶段。

就如其中一位久发一阐提愿的菩萨，经历过难以想像的长劫修学，如今还停留在三贤位中；他每每想的是自己心性不好、修行很差，对于菩萨们超越他而很快入地，从不介意，因为他认为那是属于他们的应得果实。在此末法时节，他多次在正法道场中遇到随兴检举他、告发他、诬谤他，以及其他种种干扰等情事，然他总想，是自己多作错事、道业不足，不能怨怼任何人——只是其中若干学人不免涉入抵制实修菩萨的因果，他们或是魔使、或魔眷、或正发意菩萨……皆会因此

而有未来的不可爱异熟果，即使是高地菩萨也会因此亏欠他一分福德。所以这位菩萨只好想：是否自己道业再前进一点，大家就不会那么“困扰”？再思量自己总是辜负佛菩萨的提携与期许，就想是否应该加把劲，发起进道意乐，完成佛菩萨期待他应圆满的地上阶位，以利益无数有缘的众生？从这位菩萨的“利他想”来看，也可以为“心性才是菩萨的最珍贵处”作证明。

又如另一位发一阐提愿的菩萨，由于故往因缘而来到贤劫此世界，后来就常在人间多受扰害（遮蔽其原来之修行与果证），令他长处恶劣艰辛的境界，得以更加坚忍、增长心地福德。他在此世间往往少有知音，鬼神魔等数百乃至数千损恼其身引为常事，至今犹然继续护持正法。这也可征验一阐提愿菩萨在修道上有时会有诸多恶缘汇集，犹如 世尊在经典自述往昔曾遇五百健骂丈夫[1]终日恼害；故当作逆增上缘看待。又犹如

---

1 依据《大宝积经》，这些恶魔所化的五百健骂丈夫是不分昼夜、行住坐卧、静室街巷，随时随处以恶言毁骂、满五百年的。这要如何理解五百健骂丈夫随人坐立跟在一旁、恒兴骂言呢？其实就是《杂阿含经》卷四十五所示的“我今入汝腹，住于内藏中，或住两眉间，汝不能见我”，这些恶魔事实上是潜入 世尊过去身大仙人的胸腹或眉间，所以能够不分时处、昼夜毁骂。他们为何要如此行恶呢？主要是由于大仙人顾名思义是修行有成的人，而恶魔众一向以“破坏他人”为乐、为业，因此看到努力修行者，便想方设法横加阻碍；这是经文所未明说的。

当我们今日看到经文中 世尊的过去身是如此行忍，就能理解为什么世尊在《楞严经》开示远离魔扰的方式就是行四种清净明诲，因为远离了杀盗淫妄并且具备定力时，就很容易分辨这些潜入人身中的魔罗

《悲华经》中，大众听闻 宝海梵志的宏愿悲愿之后，便有学人愿作诸逆行来成就 宝海梵志的道业一样。这饱受诸艰辛也是一阐提愿菩萨的必经历程，虽然难与 释迦牟尼佛受尽诸苦、布施内财相较于万一，然此菩萨犹然效法 释迦牟尼佛的行迹，砥砺自己继续在佛菩提正道上前进。

又，实际上在此娑婆世界正法会中的一阐提愿菩萨并不仅只一两位，有许多人在此实习、见习，还有的是种子人员，皆默默奉献己能、以利他为志；也有许多正性人员，甚至有的已具地上菩萨证量者。由于本文提到了“前阶人员、种子人员、正性人员”，这里略作说明：一阐提菩萨中，初发心的前阶人员实际上和之后的种子人员所差无几，最主要的差异是种子

所兴的种种贪瞋痴恶念。当知这些魔罗的目的无他，就是破坏佛门中的真实义行者，再间接破坏 世尊预记的末法期的佛法流布；这是我们身为末法学人应知、应晓、应时时警觉之事，方能免于成为魔罗的帮凶或成为破坏正法流布的助力。

《大宝积经》卷四十五〈菩萨藏会第十二之十一羼底波罗蜜多品 第八〉：“我念过去为大仙人名修行处，**时有恶魔化作五百健骂丈夫，恒寻逐我兴诸恶骂，昼夜去来、行住坐卧、僧坊静室、聚落俗家，若在街巷、若空闲处，随我坐立，是诸化魔以麁恶言毁骂诃责**，满五百年未曾休废。……我自忆昔五百岁中为诸魔罗之所诃毁，未曾于彼起微恨心，恒兴慈救而用观察。……我于尔时复作是念：‘若有诸善男子守护尸罗、具众善法，于贪瞋痴性轻少者，不唯于彼作诸利益，说我以为行难行者。又亦不唯于彼作诸利益，能证无上正等菩提。何以故？若有众生刚强难伏，毁犯尸罗具诸恶法，为性浊重贪瞋痴者，若我于彼作诸利益，是则说我为难行者。由我于彼作诸利益，速成无上正等菩提，先当令彼证寂灭故。’”《大正藏》册十一，页 263，上 14-28。

人员可说已经将往昔许多重大的恶果受偿完毕，前阶人员则是有待酬偿；而二者之后的正性人员，才是真正的一阐提愿菩萨。

上述所提的两位一阐提愿菩萨，因为发愿悲壮广大，牵涉到三千大千世界广大世界的缘起，为一阐提愿菩萨中的少数，犹如百分之一的难得；再往上，则有 释迦牟尼佛在《悲华经》极为赞誉的“八大丈夫”，这八位菩萨摩诃萨将来都成佛后，这十方宇宙的风貌将会大大地不同；至于本师 释迦牟尼佛则是十方三世诸佛中最为关键、在因地布施行特别宏伟的，没有之一，即 释迦古佛是绝对性而无可比拟的。

另外也要在此说明，有着非常特殊的悲愿而导致修学超过三大阿僧祇劫的一阐提愿菩萨非常罕见，可说是屈指可数；然而其他的一阐提愿菩萨往往不需要三大阿僧祇劫才成就佛道，许多一阐提愿菩萨甚至因为心性臻善，不断超劫精进，将三大阿僧祇劫的成佛之道压缩至两大阿僧祇劫内成佛——而这在经中有没有说明呢?

当我们针对《悲华经》的多段经文做出释义之后，就可从经义脉络中理解：

一、诸佛如来的大悲愿从来都表现在帮助众生快速成佛，尤其大悲“至性”佛 释迦牟尼佛更是以长劫的无尽耐心教导每一位本性是五逆十恶的不可治众生从“贪瞋痴具足的凡夫”到“勇猛发起利他成佛的一阐提愿菩萨”，再由于他们发起的“利他性”强烈胜过“利己性”的缘故，而愿意在“利他成佛”

的过程中发起极大的精进心，以致自己反而以飞快的速度成佛。[2]

---

2 为何许多一阐提愿菩萨能够超劫压缩成佛之道的时间而于两大阿僧祇劫内成佛呢？其实上面内文已经做了相当说明了。这里就先请读者阅读几段《悲华经》等经典的经文：

一、《悲华经》卷六〈诸菩萨本授记品 第四之四〉：“尔时，梵志复白佛言：‘……世尊！乃至来世，过一恒河沙等阿僧祇劫，入第二恒河沙等阿僧祇劫后分，贤劫中人寿千岁，我当尔时行菩萨道，……以诸菩萨三昧力故，要当不舍如是众生。……**拘留孙如来时，我所教化离诸善业、行不善业、烧燋善心、离圣七财、作五逆罪、毁坏正法、诽谤圣人、行于邪见、重恶之罪犹如大山、常为邪道之所覆蔽、无佛世界所弃捐者，令发阿耨多罗三藐三菩提心，行檀波罗蜜、乃至行般若波罗蜜，安止住于不退转地，皆令成佛，在于十方如一佛土微尘数等诸佛世界转正法轮……，愿我尔时悉得见之**。

世尊！若有诸佛在在处处，遣诸众生至于佛所，受阿耨多罗三藐三菩提记，令得陀罗尼三昧忍辱，即得次第上菩萨位，得于种种庄严世界，各各悉得随意所求取净佛土，如是众生悉是我之所劝化者。入贤劫中，拘留孙佛出世之时，如是等众，亦于十方如微尘等诸佛世界，成阿耨多罗三藐三菩提，在在处处住世说法亦令我见。’”《大正藏》册三，页 205，上 14-页 206，上 29。

二、《悲华经》卷八〈诸菩萨本授记品 第四之六〉：“菩萨有四法精进。何等四？一者，愿取不净世界；二者，于不净人中施作佛事；三者，成佛已，三乘说法；四者，成佛已，得中寿命不长不短。是名菩萨四法精进，是谓菩萨如分陀利、非如余华，是名菩萨摩诃萨。”《大正藏》册三，页 218，中 14-19。

三、《悲华经》中多处有关 释迦牟尼世尊示现因地布施精进行、以摄受劝化有情的经文。

四、《大般若波罗蜜多经》卷四十七〈初分摩诃萨品 第十三之一〉：【具寿善现白佛言：“世尊！何缘菩萨复名摩诃萨？”……佛告善现：“若菩

萨摩诃萨生如是心：‘……我当弃舍内外所重一切身财。我当于一切有情等心作大义利。我当以三乘法拔济一切有情，皆令于无余依涅槃界而般涅槃。……作是事已，自植善根，复经无量百千俱胝那庾多大劫，圆满修集菩提资粮，然后趣证阿耨多罗三藐三菩提。’……是故菩萨复名摩诃萨。】《大正藏》册五，页 263，上 15-页 264，中 27。

当我们会通《悲华经》等经典上述多段经文之后，就可以理解许多一阐提愿菩萨超劫精进、压缩佛道为两大阿僧祇劫是必然的结果。

首先，在《悲华经》中，当初在贤劫千菩萨受记入地时的那些五逆十恶不可治众生，本来都还在凡夫异生性中流转，但被 释迦菩萨发愿摄受并且教化之后，有一分人（虽说一分，但经中所说数量是“一佛土微尘数等”的惊人数字）在贤劫第一尊佛成佛时、也同时在十方世界成佛；这表示祂们在两大阿僧祇劫内就成佛了。

而祂们为什么能如此行于超劫精进成佛之道呢?

答案就在：祂们受到 释迦菩萨的熏陶与教导之后，也行于广大心量的“利他成佛”，并且也发起真实菩萨愿行；由于这样的心性趋近于第八识的无我利他性，所以能够超劫精进而在三大、甚或两大阿僧祇劫内成佛。

其次，《悲华经》说这些佛世尊因地发愿是“取净佛土”，但从经义脉络可知，祂们之中虽然当初有的人尚未发起真实菩萨愿行（即非一阐提愿菩萨），但祂们入地后仍可在 释迦菩萨的鼓励与教导下，“弃舍自利，专务利他”而发起严土成佛愿（成为类一阐提愿菩萨）；如此在心性上看齐如来藏的体性，具备佛道上最重要的核心要件之后，再得到诸佛如来的协助，以及众多有缘的有情各自如来藏的共同推动，就能超劫精进，在两大阿僧祇劫内完成自己的成佛之道（而超劫精进的目的是：以佛地功德，更广大地利益众生，本质仍然是为了利他）。

最后，综合上述：“弃舍自利，专务利他”的一阐提愿菩萨是经中所说的能超劫精进者；他们之中虽然有人在因地时是发净土成佛愿，但由于本身具备利他性的缘故，无碍他们后来增发广大愿（甚至也增发严土成佛愿）而超劫精进、成就佛果。因此，整体来说，只是在于“地前地后，

这证明了“成佛之道的要旨”在于“无私无我性”与“彻底利他性”，而这两种特性正好就是第八识如来藏的本质。当一阐提愿菩萨不断向第八识如来藏这两种特质看齐之后，他的所行就是“不断利他、弃舍自利”，以致他的心性本质愈来愈趋近、等齐如来藏的体性——而这正是成佛之道的最核心要件。

二、再者，当一阐提愿菩萨经由一阐提愿如来的提携教导之后，他彻底理解“我虽然发起了无始大愿，但只有当我自己也成就佛菩提果、成为究竟佛之后，才是真正实践当初因地所发‘无始大愿’的开始”。因此，当他为了利众、益生，他就愿意提起精进心，于佛菩提道的各项波罗蜜等助道法超劫精进而加以圆满；这时由于他的心性已经几乎与如来藏的本质等齐无异了，他就能在一阐提愿如来的教导下，一举契入佛究竟位、成为究竟如来。这就是《悲华经》所说的，真正

净土秽土成佛”之区别；然只要是“利他成佛、弃舍自利”者，不论是“一阐提愿菩萨”或是“类一阐提愿菩萨”，无有不成佛者。

补述：要提醒大众的是，正直正气正发意菩萨虽然已经很难得了，但由于未能发起一阐提愿性、还有一些“为己性”，于是无法真正超劫精进、在两大阿僧祇劫内成佛，只能扎扎实实行三大阿僧祇劫成佛。这就告诉我们：成佛的根本在于心性，这值得我们每位学人好好深思。

至于“为己性很强”的行者，比如“贪求道果”、“讨好上位者”乃至“欺压同伴、罔顾道情、在所不惜”，依法界原理，他会在他所讨好的“上位者”成佛之后才有机会圆满佛道；但假如这“上位者”是“为己成佛”者，则这行者的成佛将会遥遥无期。由此当知，即使不能发起一阐提愿性，也应当持守正直正气行，断除损他害他的惯性，学习利他益他，这才是学佛人的本分事。

菩萨是“四法精进者，是芬陀利花中的芬陀利花”，而揆诸前引经典可知本师 释迦牟尼佛因地时就是真正的菩萨摩诃萨，也是发起不可思议一阐提大愿的真正菩萨——这就是实践“四法精进”而成就一阐提愿如来之明证。

三、菩萨精进成佛者，即如《悲华经》明说的，当贤劫千菩萨在 宝藏如来所受记时，原本还是 宝海梵志所发愿要摄受的十方世界五逆十恶不可治众生，当时皆仍在凡夫地，尚未起信，远在三大阿僧祇劫成佛之外，但到了此后两大阿僧祇劫内、贤劫第一尊佛 拘留孙佛成就如来位的同时，这些原本是凡夫的五逆十恶众生也于十方微尘数世界各自成佛，其修学佛道的时劫短于两大阿僧祇劫内；虽然《悲华经》中说祂们最初是取“净佛土”（即一开始并不是四法精进的菩萨），但从经义脉络可知，当祂们入地后受到本师 释迦牟尼佛的持续教导，更能体会 世尊不可思议的广大悲愿，随即效法本师佛的行愿而增广自己的愿心，也各各增发大愿、取秽土成佛。

在这些取净佛土的菩萨精进成佛者之中，有的是在地前就发起一阐提大愿；有的则是初始时并未发起真实菩萨愿行、还存有一分或数分“为己性”（即非一阐提愿菩萨），但也会在入地后，由于还是具有“为他成佛、助他成佛”的强盛心性，于是在 世尊的孜孜教诲下，也各各发起一阐提大愿（但既然是在入地后才发愿，便不能直接称为一阐提愿菩萨，但这一阐提愿性仍会促使祂们超劫精进，这就是所谓的“类一阐提愿菩萨”，一样可以在诸佛如来的协助下，以及与祂们愿力有缘众生的如来藏的共同推动下，如是因缘具足时，于两大阿僧祇劫内成就佛果）。

从上述可知，虽然行者的初始本愿力在于摄取清净佛土、或是入地前尚未发起圆满真实菩萨愿行，但同样都能于入地后受到一阐提愿如来的教导而增广心量、发起愿行，于是便如《悲华经》所说于两大阿僧祇劫内成为究竟佛（其实法界中闻名遐迩的大慈大悲 观世音菩萨在因地的过程就是如此）。如是以《悲华经》中的实例来对照入地前就已发“秽土成佛、一阐提大愿”的真实菩萨们，不就更应该在两大阿僧祇劫内超劫精进、成就佛果吗?

从这里来看一阐提愿菩萨的成佛意乐，其本质仍然是为了利他，丝毫未违背当初所发大愿的利行宗旨，也丝毫未违背如来藏的无我质地，这是全然不同于“非一阐提愿菩萨”普遍抱持的“为己成佛”信念，二者之间相去不可以道里计。于是不仅诸佛如来随念护念加持这一阐提愿菩萨，所有与他有缘的已受、现受、当受利益的众生，他们的各自如来藏也会随念感应，而以不可思议的灵动力共同推动这一阐提愿菩萨的超劫精进，因此许多一阐提愿菩萨不需整整三大阿僧祇劫、而能在两大阿僧祇劫内成佛，就是这个道理。

而著名的 地藏菩萨更是以超级飞快的速度成究竟佛，这主要是祂的心性堪忍摄受地狱恶趣众生，且愿长住地狱教化的缘故，于是当祂快速成佛有利于法界无量众生时，就导致了这飞快超劫精进的结果；这是由于个人悲愿而令一阐提愿菩萨快速成道的例子。此后应该也只有《悲华经》最后两位现在尚未发心的八大丈夫未来才可能以更飞快的速度成佛，因为十方世界净化的契机将由于祂们的成佛而丕然一变，所以诸

佛如来以及相应有情的如来藏都会协助祂们二人飞快成佛。

所以，应有如是正确见解：为他、利他、益他者，在法界中就愈快与如来藏心性质地吻合，自然就愈快与自心如来相应而成佛。

（二）发起一阐提愿菩萨的学人之一

然而即使发起一阐提大愿，也不代表学人从此学法就一帆风顺、不必努力也能成就佛菩提道，也不代表被诸佛如来赠送果位之后、就真的成为住位学人。

因为佛菩提道事实上就是利他成佛之道、助他成佛之道，与此相违即是为己成佛者、利己成佛者，这样的学人绝对无法一路走到究竟佛位，因为为己性、利己性与第八识如来藏的利他根本体性完全相违，而只要有一点点的不合辙、不齐等，学人各自的如来藏就能了知而使他不能成就佛果。因此，不论学人在哪个道场学法，都应对“自参自悟”抱持正直想、理应想、不可易想，因为佛道从来都是以自为光的，也因为从来没有任何一尊佛的成就佛果是被另一尊佛赠送的；即使在三贤位时由于个人特殊因缘而被诸佛如来或倒驾慈航 观世音菩萨赠送果位，也应知那其实是一种接近“留校察看”的概念——也就是这个被赠果者，他的心性有没有因此努力改易调整、汰除为己的染污性、去除排他的竞争性？

假如学人被赠果、赠位之后而心性完全不改、甚至变本加厉，那就表示他的本质还在干慧地以外的凡夫地，是由于诸佛如来或大悲 观世音菩萨视他的个人因缘而予赠果赠位，并不

是这学人的心性本质真的已经进入第七住位，堪称佛法中开悟的“圣人”了。

这就是经王《大方广佛华严经》所说明的，从初信位起的每一个阶位都必然有相匹配的心性要求。而《大乘本生心地观经》之所以将“菩提正道”与“心地法门”连在一起说为“**菩提正道心地法门**”，就显示出了真正的佛菩提道是永远离不开修治心地的；一旦离开了心地的修治行，就同时远离了菩萨正行——这就是经王《大方广佛华严经》以及《大乘本生心地观经》隐含在经文中而未明说的正理。

因此，对任何阶位的学人来说，其实他要努力的不是更上位的阶位，而是目前他所在的阶位符不符合他的心性实质。假如不符合，那就是《周易·系辞》所说的“德薄而位尊”，也是《论语》所说的“吾未见好德如好色者也”，他的证果基本上是诸佛如来赠送果位的结果，并不是他的心性本质真的已经契合那个阶位的根本实质；假如要符合，那就必须更进一步修整心性，因为心性的修治不是这个三贤位就能完全彻底完成的，它必须行者一直实行到极高地、甚至极极高地，因为即使八地菩萨已经得到于相于土自在的大功德，也还有无记性的种子随眠必须汰除；而无记性的种子随眠如何汰除？就从为众生无私付出之后，得以了知自己的心行还有哪些微细的无记性功能差别，然后加以汰除；因此这仍然不脱对自己心行的观察以及下手汰除，本质上仍然是修治心性的一部分。

因此，今日学人假如满足于被诸佛如来赠送明心果、并自认已经是真正的七住位菩萨了，当以《楞严经》所说菩萨

“五十五位真菩提路”的十信位之前、即最低位阶的“干慧地”的特质“欲爱干枯，根境不偶”[3]来自我检查是否已经对于五欲没有明显爱乐、并且五根面对五尘境时没有任何明显的相应法；以及初信位的特质是“一切妄想灭尽无余”[4]，就能明白自己的七住果实是不是来自自己修治心性的结果、是否符合该阶位的本质。也应当以经王《华严经》所说二住位的定义“利益心、大悲心、安乐心、安住心、怜愍心、摄受心、守护心、同己心、师心、导师心”[5]，以及五住位的定义“所修

3《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷八：“欲爱干枯，根境不偶，现前残质不复续生，执心虚明，纯是智慧；慧性明圆，莹十方界，干有其慧，名干慧地。”《大正藏》册十九，页 142，上 5-7。
又，所谓“五十五位真菩提路”的菩萨阶位就是依照“三增进”修学至修道位圆满为止，即从干慧地到修道位之十地：干慧地、十信、十住、十行、十回向、暖、顶、忍、世第一、十地，计五十五位。
若广义的菩萨阶位则是从干慧地到等觉地：干慧地、十信、十住、十行、十回向、暖、顶、忍、世第一、十地、等觉，计五十六位。
至于妙觉地，则如《菩萨璎珞本业经》所说，归属于如来地，不计入菩萨地。
又，如《菩萨璎珞本业经》说：等觉地对下地菩萨而言，可以说是如来地，但对妙觉地、究竟佛地而言，只能说是菩萨位。

4《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷八：“欲习初干，未与如来法流水接，即以此心中中流入，圆妙开敷；从真妙圆，重发真妙；妙信常住，一切妄想灭尽无余，中道纯真，名信心住。”《大正藏》册十九，页 142，上 7-10。

5《大方广佛华严经》卷十六〈十住品 第十五〉：“云何为菩萨治地住？此菩萨于诸众生发十种心。何者为十？所谓：利益心、大悲心、安乐心、安住心、怜愍心、摄受心、守护心、同己心、师心、导师心。”

善根皆为救护一切众生、饶益一切众生、安乐一切众生、哀愍一切众生、度脱一切众生、令一切众生离诸灾难、令一切众生出生死苦、令一切众生发生净信、令一切众生悉得调伏、令一切众生咸证涅槃”[6]来检视自己的心行以及所行是否如此、是否都在利他而不是为己。

而且当真实义菩萨有所证之后，他们通常不会满足于表相证果，因为他们很明白佛菩提道的一切所证及阶位都与心性本质有关。因此当他们明知自己是被诸佛如来赠送道果之后，他们的所行就是儆醒自己赶快补足心性本质，而转依就是其中最重要的一环。因为假如不做转依工作，证果就无意义可言（因为不能因此成为真正的实义阶位者）。从这个原理来看所谓的转依，就能理解：事实上整个佛菩提道都立基在转依工程上，假如不能实行转依，就无法从凡夫位到干慧地到信位，更不用说之后的资粮位。

因此，未曾听闻三十七菩提分法、不知此为助道品、也不知其功用，自然就在“转”上有困难了。举例来说，为何“四正勤”这科目又称为“四正断”？要断除哪四法？理由何在？行于四正断时，需要什么作意？如何才是经中说的“不可尽”

《大正藏》册十，页 84，中 13-16。

6 《大方广佛华严经》卷十六〈十住品 第十五〉：“云何为菩萨具足方便住？此菩萨所修善根皆为救护一切众生、饶益一切众生、安乐一切众生、哀愍一切众生、度脱一切众生、令一切众生离诸灾难、令一切众生出生死苦、令一切众生发生净信、令一切众生悉得调伏、令一切众生咸证涅槃。”《大正藏》册十，页 84，下 13-18。

的“四正断”？最后第四断为何？四正断要如何配合四念处、四如意足？又，三十七菩提分法中的哪几个科目对初学者是“三合一、一合三”，彼此互有关联呢？又这三种科目各是何种根器最适合选择修学的呢？

当学人对这些法、对“如何不离这些法”、“如何是不可尽的法”都不清楚时，必然远离大乘的修心法则，则他的佛道基础也必定是不稳固的，不论他熏习、听闻了多少智慧，他就是无法契入诸佛如来在经典中一再强调的三十七道品之真实义，则这样要“转”依，就令人担忧，因为转不动、难成就的缘故，则身行、口行都会出现失误，乃至意行具备重大过失。如此虽然在口头上说“转依如来藏、修除性障”，却是不可能有任何一微分的成就，如是岂不可惜？

因此，有心行于佛菩提正道的人，应该赶快补起自己的阙漏，经常审视自己的心性，起惭愧心、并如实忏悔，远离“我已是七住、十住位”的执取性，方能行于一分转依，因为佛菩提道永远不是“不劳而获者、少劳多获者”可以希冀的。

从上所述应当理解，既然真实义菩萨的真实性就表现在“如实转依”他所听闻、熏习的法，自然他的心性就愈臻真实义菩萨性，这是一体的两面，是彼此互相影响的。而这对一阐提愿性的潜力者，也是如此。当 如来以佛眼鉴照诸初发心的因地学人，其心性有发起一阐提愿、或发起广大殊胜愿的潜力时，释迦牟尼佛就会视其因缘帮助他们在未来成为真正的一阐提愿菩萨，堪为久远劫后正法所用，这就是一阐提愿的前阶人员。

如有一学人，学佛以来不到十劫，然而 释迦牟尼佛知道她能发起勇猛心志，就以种种方便让她去台北龙山寺请示自己的来历。（请示时应谨守规矩：先请示这问题可否请示，蒙 观世音菩萨慈允之后，再恳求 观世音菩萨“莫安慰弟子，弟子可承受事实”，然后请示。若未蒙允可，则不应请示。）她亲蒙 观世音菩萨指示后，发起大惭愧心、大忏悔心。她 2024 年上禅三前，于二月梦见二千五百年前在印度的佛陀身相（一如 平实导师在书中叙述被 世尊召见时所见 释迦牟尼佛的尊容及身相）；不过很可惜的是，这佛身是魔波旬变化的，因为这尊“伪世尊”亲自下法座接见她，这是最大败阙处，有违法界常理故（总之，凡是梦见 世尊，应于事后至龙山寺或正觉讲堂掷筊请示，允为妥当。波旬本来就可变现 世尊形相，就如 鸠摩罗什菩萨译的《大庄严论经》中，波旬为尊者优波毱多变现 世尊形相一样。故知一切所梦并非皆可信以为真，须谨慎辨别）；然佛菩萨为令她对三宝生起真诚仰慕之心，免得最后澄清“世尊”是波旬变化而对 世尊失去信心，于是 观世音菩萨真的在同年三月入她梦中示现，从云端上伸手提携她、鼓励她。

这便说明了本师 释迦牟尼佛一直在此世界带领诸大菩萨关照、提携所有的有缘人，也会借着诸因缘令心性殊胜的菩萨学人发起殊胜志愿，必令经过一段时日的淬炼后，成为真正的一阐提愿菩萨兼正发意菩萨，可以协助诸佛如来的树人大规画（然并不是说这初发心者在第一大阿僧祇劫的修学就会因此一帆风顺、永不堕恶道，当知并非如此；在可预见的将来仍会由于性障的现起而下堕，而这诸多横逆与障难的出现，是由于在第一大阿僧祇劫修学时尚未脱离凡夫异生性的缘故）。

当然，此中一定会夹杂魔波旬的恼害与破坏，所以当这位学人后来因此再度恐惧过去所造恶业未曾忏尽而将引生未来地狱果报时，就轻信他人言语而自舍一阐提大愿，也从此心怀怨毒、毁谤贤圣。然而当知，即使舍愿，也仅是表相上舍，因为法界中只要真实发起一阐提大愿后，便永无舍时，以这真实愿行是在八识心田中种下了性如金刚的种子的缘故，所以第八识如来藏会永远守护这不可思议的大愿种子。

因此，既然发起了真实菩萨愿行，未来必有其他因缘让此学人重新发愿，并且于未来世发起真正的菩提心；这就是这位发起真实菩萨愿行之前阶人员的故事。

（三）发起一阐提愿菩萨的学人之二

又有一学人，学佛以来也是尚未超过十劫；在正法道场修学之后，蒙 释迦牟尼佛以种种方便让他去龙山寺请示是否应该留在娑婆地球学法护法、或是应该去极乐世界？观世音菩萨指示他应去极乐世界。但由于他希望能留下来护持正法，就再请示，结果 大士指示他假如待在娑婆世界，将会因为过去所造恶业未曾忏尽而堕入地狱。然他可能受其亲教师在课堂举自身例子（护持正法、因个人心性下堕）之教诲的影响，便自忖即使下堕地狱，回来后还是可护持正法，于是又请示：弟子从地狱回到人间时，贤劫是否还在，还是已经过去？观音大士明白指示：倘若你决定如此，你从地狱回来时，贤劫已经过去。这位学人当场非常难过，难以承受；事后一讲起来，对自己过往为何要破坏正法、造大恶业，令自己此后不能护持正

法而流泪满面，如是发起“大惭愧、大精进、大忏悔”，使得他的道业因此心志而快速增上。

如是“宁可下地狱，也要回来护持正法”的心志，就是能发一阐提愿的菩萨。然 观音大士的指示不可违逆，因此还是应当先去极乐世界，再凭愿力回来护持正法；而且一抵达极乐净土时，就可在莲苞宫殿中祈请 阿弥陀佛慈悲允可弟子回入娑婆世界。如此一来，因为有两尊如来的护念与加持，学人就得以快速返回娑婆，仍可依愿在末法时期学习、见习护持正法。

虽然恶业受报不可免除，但由于佛力遮护的缘故，在地狱酬偿果报的时间便得延后。然而当事者也清楚知道佛道就是必须为自己负责，因此愿意坦然接受自己过去造恶尚未忏尽而受报的事实，因此就不能说他是“下堕”，而只能说为“受报”；且由于他每天真诚、真实忏悔，日日增长“忏悔”与“惭愧”的力量的缘故，届时在阿鼻地狱受报的时间就会因为这善根力发起而大幅度地缩短。

像这样刚发起真实菩萨愿行的学人，本来是很难在娑婆世界末法时节中出现的，然由于佛菩萨慈悲呵护，以及往昔种子的成熟，所以发起了真实菩萨愿行；因此，一阐提愿菩萨心性的可贵，即《悲华经》所赞叹的芬陀利花。虽然学人未来可能会因为异生性未除而造作恶业故至恶趣，但仍无畏艰难，勇敢迈向广大愿，诸佛菩萨皆同声赞叹！而诸佛菩萨也必定会呵护这些发起真实菩萨愿行的一阐提愿前阶人员，好好走向佛菩提正道。

（四）发起一阐提愿菩萨的学人之三

又有一位学人，因为义工职事而校稿到这篇文章，深深感动于 释迦牟尼佛的大悲愿力，遂在无人指导、鼓励的情况下，自己主动发心写下他个人的一阐提大愿、分成几点陈列，每天于佛前挚诚念诵发愿。如是勇猛迈向一阐提愿前阶人员的步伐，令人感动、赞叹！

（五）小结：发一阐提愿，名为菩萨正愿

上来举例只是说明法界中本来就有久发久行一阐提愿的菩萨，也有虽刚发心、但已显露心性本质堪任未来发起一阐提愿的学人；以此衬托本师 释迦牟尼佛的大愿是如何地不可思议！

后来又有多位学人受到前面两位学人的影响，也陆续发起真实菩萨愿行；他们之中固然多有过去恶业浊重、尚未忏净者，然由于 世尊悲悯力故，大多可先求生极乐之后，随即在莲苞宫殿中祈请 阿弥陀佛慈悲允可弟子回入娑婆，在末法时期学习护持正法。

未来这末法时期将有更多更多学人真实发起一阐提菩萨愿行，那将是非常壮观的场面！此后也会有许多人受到熏习而如同种下种子，当未来际这种子发芽了，毕竟还是会走上一阐提愿菩萨、真实菩萨愿行的大道！就像苦岸比丘的跟班者虽然在长劫又长劫中不断破法、坏法，但其中还是有人受到熏习、种下种子，终究会于未来成为一阐提愿菩萨。佛菩萨的摄受悲心就是如此广大，永远如此不计过恶，如是不可思议！

一阐提愿菩萨了解真实菩萨愿行与真正菩提心的重要性，也理解佛菩提道的要旨就是无我与利他，再配合正确的行道观，愿意为自己负责，正视过去所造恶业、日日诚挚忏悔，即使必须受报也绝无推诿，并努力奉行大乘无尽四正断，将自己成就的任何善根都回向众生成就无上正等正觉；如此志行与菩萨情怀，将会影响更多学子，因此展望未来，可知势必会有更多人加入一阐提愿菩萨的行列中。

法界中，在在处处可见“为己成佛”的行者；以“利他成佛”为志的一阐提愿菩萨就如同夜空繁星中最不亮眼的那颗星星一样，万中难可得一。他们犹如芬陀利华一样难能可贵，总是踽踽独行在真正的佛菩提大道上，往往在一个世界里难得有其他一阐提愿菩萨可为同伴。然诸佛菩萨却总是在他们身后冥加助力，让他们可以凭着自己的力量快速展翅、圆满道业、超劫精进——在满足自己“帮助众生成佛”的悲愿时，也因此让自己的心性“完全契合自心如来的体性”而完成自己的成佛之道，如是不可思议！

七、略解诸疑惑

本文一开始就条列了许多问题，但在文章中未能一一说明；因此在文末提出笔者个人的解读，以为读者之参考。

1、释迦牟尼佛与 观世音菩萨之间的殊胜大恩德究竟为何，以致 观世音菩萨在二千五百多年前的佛世时，示现生为真实人物，襄助 释迦牟尼佛弘法？

答：本文是着眼于 观世音菩萨的愿力与 释迦古佛的愿力

特别契合的角度来说明。因此当 释迦牟尼佛示现为 千光王静住如来时，就因为彼此愿力相契而对座下的 观世音菩萨特别晓谕佛菩提道的正理，并传授〈大悲咒〉助益祂从三地心快速超劫精进至八地心。

或许有人以为 观世音菩萨果位增上是来自 佛世尊单方面提拔的结果，但主因应该是 观世音菩萨当时的心性本质已经臻近八地心，只要祂弃舍余留的少分“为己性”并且发起“帮助众生成佛”的大愿，便能超劫前进。因此，当 千光王静住如来晓谕 观世音菩萨“佛菩提道的真实愿力”就是“为他利他、弃舍自利”而且这就是佛菩提道进道的关键后，观世音菩萨自然就打通了超劫精进的任督二脉，得以凭借自身精进努力与广大福德而增上道业直入八地心。

因此，观世音菩萨对 千光王静住如来晓谕、提携的大恩德，永志不忘，直至今日仍倒驾慈航来此娑婆世界回报 释迦古佛当初示现为 千光王静住如来摄受祂的大恩德。（待续）



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中

——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自西汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”[1]，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于**大乘后期**的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】[2] 第十册中则言：【本册所收诸书，都是**晚近新译**的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之**创新**，乃形成一种为世人称为“**喇嘛教**”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页 65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

1 http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】[3] 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

---

[3] http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】[4] 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“婬婬相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

---

[4]《大正藏》册十九，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”[5] 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

---

5 http://www.cbeta.org/intro/index.php

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非勠力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成?

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：《**中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导**。亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。

【勘误启事】

《正觉电子报》第 141 期至第 214 期，《严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典》，原文第一行“自东汉末年佛法传之中土以来”系为误植，应更正为“自西汉末年佛法传之中土以来”。因校对疏漏造成读者不便，谨此更正并致上诚挚歉意。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，从 1989 年开始弘扬至今〔编案：2008 年〕将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。

6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7.本声明将一直刊登于本报**〔编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今〕**，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声　明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮鉴

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强词夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之诤论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强词夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子　**萧平实**　谨志　公元 2003 年立冬





中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更勠力于二十一世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近二十年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（**https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/**）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长**张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及 余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021801

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021802

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/mediare/2017021803





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“**应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法**”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毘奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，**冒称**为本会上述文字所说之离会者，或**冒称**为 平实导师早期所度弟子，皆**伪称**已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的**老母娘**——丝毫不知声闻僧及**老母娘都未断我见亦未明心**，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及**老母娘未断我见亦未明心**之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应

知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣『法、次法』”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 https://www.enlighten.org.tw/epaper 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”https://www.enlighten.org.tw/zh-CN，或“正智书香园地”网站 https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/，下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2026 年下半年禅净班，将于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- **各地讲堂地址、电话**（共修时间方有人接听）、**共修时间**：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：https://www.enlighten.org.tw/branch）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 17、18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；六楼 28、29），传真：02-25954493。**平常共修时间**：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周五下午 14:00～16:00，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。**

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026/10/24（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。**

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼之 1，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026/10/28（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。**

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。**

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026/10/23（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。**

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2026/10/22（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。**

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。**预定 2026/10/28（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：**https://www.enlighten.org.tw/zh-CN/ 填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《菩萨璎珞本业经》已于 2025/6/17 讲授圆满。自 2025/6/17 开始宣讲《金刚三昧经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

此经说明无相的金刚心即是佛法所说的空性，亦名如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识，亦名金刚心、非心心、无心相心、不念心、实相心、无住心、真如。证真如者方能真入佛门实修，然一切求证真如者，要依六度波罗蜜多的实修方能证得；证得第八识真如之后，即得现观金刚心空性的本来无生而能出生一切有情与诸行，并现观金刚心空性本来就有六尘外的本觉性，由证得本觉性而生起无分别智，便能现观实相法界及判别现象法界诸法的生灭性，获得实相智慧与解脱功德；由证第八识空性心故便能如实受持三聚净戒，持续利乐有情同证空性心无生法，自他皆能依于二入六行进修，最后便得成就佛地功德。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼），座位宽敞舒适；并开放地下二楼书局方便学人购书，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，全台同步直播，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《金刚三昧经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经三十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过

失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30～19:20，周二晚上 17:30～18:30、21:00～21:30，周六 12:30～14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2026/11/15（周日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2026/12/20（周日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、台北讲堂将于 2026/12/13（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会

专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见本会官方网站：

https://www.enlighten.org.tw/b35

十一、2026 年下半年禅三第一梯次于 10/8（周四）～10/11（周日）举行，第二梯次于 10/22（周四）～10/25（周日）举行。

十二、2026 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/19、9/6、11/8。（**详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访**。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限**。）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断

无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世

巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，

并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正倖老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以 平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 **2007** 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。

平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 **5** 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》始从 **2007** 年 3 月出版第一辑，至 2025 年 8 月已共出版八辑，每辑定价 300 元。第九辑已于 6 月 30 日出版。本书的内容：

吴文清等人合著，本辑选录了十七则见道报告，其中两篇为眼见佛性报告。此书中详载十五位正觉会员的明心见道实录，多有被假名大师误导而走上岔路久年，然后在因缘成熟时转信正法而终于能亲证真如、悟入般若者，入住空性境界中，实为不易。末后的眼见佛性报告二篇，其中一人是在善知识的

指导下进修定力到适合眼见佛性的阶段，由于福德与慧力二种庄严之配合，顺利眼见佛性，证得菩萨道中十种现观之一的如幻观；另一人则是已任亲教师多年，先于二〇〇六年解悟佛性而未能眼见，持续教导学员并且继续用功不辍，后于二〇二六年听经时，听闻平实导师说法之后终能眼见佛性，然已非十住位之眼见佛性，而是更高层次的佛性实证了，一并提供给佛教界有心实证佛菩提者参考。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、

耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻

法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在

这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009年7月21日演述至2013年12月17日，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“**开、示、悟、入**”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“**妙法莲花**”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德批注出来的“**此经**”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最

后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，并于 2018 年 9 月 30 日出版圆满，每辑各 350 元。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃 平实导师从

2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“**佛藏**”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前 大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清

净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累 阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为 玄奘大师撷取 护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论 平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然

后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释 玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。每辑定价新台币 400 元，第五辑已于 2026 年 8 月 30 日出版。本书的内容，系：

本论系大唐 玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由 玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诫隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入岐途。重新判教的《目次》已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即

可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于 世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。

三十六、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，已于 2025 年 7 月 30 日出版圆满。每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是 世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能助益学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。

三十七、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版，定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是 平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的**师子身中虫**的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可

望，亦令天界大得利益。

三十八、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从 佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 250 元。本书的内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者

所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、《八个奇妙的心》已于 2025 年 8 月初由正智出版社正式出版；内容以简单易懂的文字及图画，让人们从孩提时代就建立正知正见，为将来证得解脱、出离生死苦乃至实证佛菩提作基础。全书图文并茂，简明切要，读完便能了解生命的实相，为自己及孩子预先种下将来究竟解脱及成为贤圣菩萨、成佛的种子，是一本老少皆宜的读物。文字作者：郭正益。绘图：李忆婷。售价新台币 450 元。

四十一、徐义雄居士的《广论之平议——广论与佛法之比较》已于本刊连载完毕，并由正觉教育基金会正觉出版社出版圆满。全书共五辑，每辑定价新台币 300 元。本

书的内容，系：

本书对于宗喀巴《菩提道次第广论》中种种背离佛法正理的邪说与谬误，依其“传承、道前基础、下士道、中士道、上士道、别学后二波罗蜜多”所说之次第与内涵，一一详加平议辨正，期使修学《广论》之学人能确实了知宗喀巴所说乃外道邪论，证实其中所有法义自始至终落入五阴（特别是识阴）境界中，不曾外于五阴境界；依之修学，永远不能脱离五阴我见范围，而且同于谭崔双身法外道，加重沉沦于欲界法中。期待佛法学人认清此事实后，速远离密宗歧途，回归真藏传佛教觉囊巴的第八识佛法正道。本书作者徐正雄曾在弘传《菩提道次第广论》的新竹广论团体中修学、护持、任教长达八年，深感藏密邪说毒害众生之甚，故发悲愿悟后造此《广论之平议》以救护众生、续佛慧命。

四十二、平实导师述著的《解深密经讲义》共十二辑，每辑三百余页，已于 2025 年 9 月 30 日起，每两个月出版一辑，每辑 300 元。第七辑已于 2026 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

本经是所有寻求大乘见道及悟后欲入地及完成十地修证者所应详读串习的三经之一，即是《楞伽经》《解深密经》《楞严经》三经中的一经，亦可作为见道真假的自我印证依据。此经是 世尊晚年第三转法轮时，宣说地上菩萨所应熏修之无生法忍唯识正义经

典；经中总说真见道位所见的智慧总相，兼及相见道位所应熏修的七真如等法；亦开示入地应修之十地真如等义理，乃是大乘一切种智增上慧学，以阿陀那识—如来藏—阿赖耶识为成佛之道的主体。禅宗之证悟者，若欲修证初地无生法忍、八地无生法忍乃至十地心者，必须修学《楞伽经、解深密经、楞严经》所说之八识心王一切种智。此三经所说正法，方是真正成佛之道；印顺法师否定第八识如来藏之后所说万法缘起性空之法，堕于六识论中而著作的《成佛之道》，乃宗本于密宗外道宗喀巴六识论邪思而写成的邪见，是以误会后之二乘解脱道取代大乘真正成佛之道，承袭自古天竺部派佛教声闻凡夫论师的邪见，尚且不符二乘解脱道正理，亦已堕于断灭见及常见中，所说全属臆想所得的外道见，不符本经、诸经中 佛所说的正义。平实导师曾于本会郭故理事长往生时，于丧宅中从首七开始宣讲此经，于每一七起各宣讲三小时，至第十七而快速略讲圆满，作为郭老之往生后的佛事功德，回向郭老早证八地、速返娑婆住持正法。然为今时后世学人故，重讲《解深密经》，以浅显之语句讲毕后整理成文并梓行流通，用供证悟者进道；亦令诸方未悟者，据此经中佛语正义修除邪见，依之速能入道。

四十三、游正光老师著《大日经真义》已于本刊连载完毕，并于 2026 年 8 月 30 日由正觉教育基金会正觉出版社出

版。全书分上、下二辑，每辑近 400 页，定价各 330 元。本书的内容，系：

本书细说密教起源与法义，并援引经典、学者、密教行者之说法，证明密教严重错谬之处。密教原名喇嘛教，改名藏传佛教乃源于政治因素，其所依之根本密续《大日经》乃后人伪造，谎称为毘庐遮那佛所说，是假佛说假法，以生灭不住的意识心取代 释迦世尊所开示的常住正法真如心，并掺杂印度教性力派邪淫外道法，谎称男女双身邪淫法超过 释迦世尊所开示的世出世间法。将假佛教、假佛法混入佛门中，获取佛门广大资源而破坏正法，并自称远高于 释迦牟尼佛，使受学者来世下堕三恶道，亦使学人犯大妄语业，一切真学佛人都应远离喇嘛教假佛法，以免自误误人、来世下堕三恶道。

四十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼，Taipei Taiwan

四十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉

教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。网址：https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4

四十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2026 年已经是连续第 15 年，分别在基隆市、台北市、新北市、桃园市、新竹县市、苗栗县、台中市、彰化县、南投县、云林县、嘉义县市、台南市、高雄市、屏东县、宜兰县、花莲县、台东县等，全台十九个县市扩大办理正觉送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币壹仟玖佰贰拾壹万贰仟捌佰元。帮助独居贫

困长者、特困低收入户、经济弱势族群和经济弱势之品行良好学生等，实际受惠者超过 6448 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆勠力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2026/8/8

1. **宗门正眼—**公案拈提 **第一辑 重拈** 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。)

2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—**公案拈提 **第二辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

6. **楞伽经详解** 平实导师述著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—**公案拈提 **第三辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

8. **宗门血脉—**公案拈提 **第四辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页售价 300 元
10. **宗门正道—**公案拈提 **第五辑** 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片)

11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且函盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—**公案拈提 **第六辑**　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**

平实导师述 300 元

14. **宗门密意—**公案拈提 **第七辑**　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提《超意境》CD 一片）

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”**　正德老师著　200 元

16. **起信论讲记**　平实导师述著　共六辑　每辑三百余页　售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**　平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **阿含正义—唯识学探源**　平实导师著　共七辑　每辑 300 元

19. **超意境** CD 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及 平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪翫味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

20. **菩萨底忧郁** CD **将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。** **1.** 主题曲《菩萨底忧郁》，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。 **2.** 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 **3.** 正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每片 320 元。

21. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每片 320 元。

22. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

23. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元

（初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费）

24. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元

25. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路第八辑** 谢淑贞等人合著 售价 300 元

30. **我的菩提路第九辑** 吴文清等人合著 售价 300 元

31. **钝鸟与灵龟—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

32. **维摩诘经讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

33. **真假外道—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

34. **胜鬘经讲记** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

35. **楞严经讲记** 平实导师述著 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

36. **明心与眼见佛性—驳慧广《萧氏“眼见佛性”与“明心”之非》文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

37. **见性与看话头** 黄正倖老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

38. **达赖真面目—玩尽天下女人** 白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱　张善思 等人著 200 元

40. **假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教**　正玄教授编著　200 元

41. **金刚经宗通**　平实导师述著　共九辑　每辑售价 250 元。

42. **末代达赖—性交教主的悲歌**　张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

43. **雾峰无雾—给哥哥的信　辨正释印顺对佛法的无量误解**

游宗明 老师著　售价 250 元

44. **雾峰无雾—第二辑—救护佛子向正道　细说释印顺对佛法的各类误解**

游宗明 老师著　售价 250 元

45. **第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”**

平实导师述著　每册 300 元

46. **黯淡的达赖—失去光彩的诺贝尔和平奖**

正觉教育基金会编著　每册 250 元

47. **童女迦叶考—论吕凯文《佛教轮回思想的论述分析》之谬**

平实导师 著 定价 180 元

48. **人间佛教—实证者必定不悖三乘菩提**

平实导师 述著 定价 400 元

49. **实相经宗通**　平实导师述著　共八辑　每辑 250 元

50. **真心告诉您**(一)**—达赖喇嘛在干什么？**

正觉教育基金会编著　售价 250 元

51. **中观金鉴—详述应成派中观的起源与其破法本质**

孙正德老师著　分为上、中、下三册，每册 250 元

52. **藏传佛教要义—《狂密与真密》之简体字版**　平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通　每册 300 元

53. **法华经讲义**　平实导师述著　共二十五辑　每辑三百余页 售价 300 元

54. **西藏“活佛转世”制度—附佛、造神、世俗法**

许正丰、张正玄老师合著　定价 150 元

55. **广论三部曲**　郭正益老师著　定价 150 元

56. **真心告诉您(二)—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？**

—补祝达赖喇嘛八十大寿

正觉教育基金会编著　售价 300 元

57. **次法—实证佛法前应有的条件**
张善思居士著　分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵**　平实导师著　上、下册　各 350 元

59. **佛藏经讲义**　平实导师述著　共 21 辑　每辑三百余页　售价 300 元。

60. **成唯识论**　大唐 玄奘菩萨所著钜论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。

61. **大法鼓经讲义**　平实导师述著　共六辑　每辑三百余页　售价 300 元

62. **成唯识论释**　详解大唐玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每讲完一辑（大约一年）后即出版下一辑，每辑 400 元。

63. **不退转法轮经讲义**　平实导师述著　共十辑　每辑三百余页　售价 300 元

64. **中论正义**　释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著　共上下二册
每册三百余页　售价 300 元

65. **谁是师子身中虫**　平实导师述著　2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元

66. **八个奇妙的心　彩色图画书。**作者：郭正益，绘者：李忆婷。本书共 144 页，售价 450 元。

67. **解深密经讲义**　平实导师述著 12 辑　2025/9/30 开始出版，每两个月出版一辑　每辑 300 元

68. **广论之平议—《菩提道次第广论》与佛法之比较**
徐正雄著，共五辑，每辑 300 元。

69. **大日经真义**　游正光老师著　共上下二册　每册近四百页　售价 330 元。

70. **菩萨璎珞本业经讲义**　平实导师述著 共 13 辑　将于**《解深密经讲义》**出版后每二个月出版一辑。

71. **金刚三昧经讲义**　平实导师述著 约〇辑　将于**《菩萨璎珞本业经讲义》**出版后整理出版。

72. **假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋令金刚焰》**
释正安法师著　简体字版　即将出版　售价未定

73. **八识规矩颂详解**　〇〇居士 批注　出版日期另订　书价未定。

74. **中观正义—注解 平实导师《中论正义颂》**
〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

75. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论　○○老师 著　书价未定。

76. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说　正伟老师著　出版日期未定　书价未定

77. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。平实导师述　约二辑　每辑 300 元　出版日期未定

78. **宝积经讲记**　平实导师述　每辑三百余页　优惠价 300 元　出版日期未定

79. **修习止观坐禅法要讲记**　平实导师述　每辑三百余页　将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版　出版日期未定

80. **无门关**—《无门关》公案拈提　平实导师著　出版日期未定

81. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议　正光老师著 出版日期未定

82. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义　○○法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

83. 《**释摩诃衍论**》**平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议　○○法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

84. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因，得证菩提　正德老师著　出版日期未定　书价未定

85. **正觉总持咒**—佛法之总持　正圜老师著　出版日期未定　书价未定

86. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性　作者未定　出版日期未定

87. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品　作者未定　出版日期未定

88. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定　出版日期未定

89. **三德**—论解脱德、法身德、般若德　作者未定　出版日期未定

90. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

91. **大乘道次第**　作者未定　出版日期未定　书价未定

92. **四缘**—依如来藏故有四缘　作者未定　出版日期未定

93. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议　作者未定 出版日期未定

94. **十法义**—论阿含经中十法之正义　作者未定　出版日期未定

95. **外道见**—论述外道六十二见　作者未定　出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

231 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel. 02－2917-8022（代表号） Fax. 02－2915-6275（代表号）

零售： 1. **全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：** 佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市：** 春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4. **桃园市：** 御书堂 龙潭区中正路 123 号

5. **新竹市：** 大学书局 东区建功路 10 号

6. **台中市：** 瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7. **彰化市：** 心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8. **高雄市：** 政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9. **台东市：** 东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10. **其余乡镇市经销书局：** 请电询总经销联合公司。

11. **大陆地区请洽：**

香港： 乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：（852）28811150 email:luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部**：纽约图书部　电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部　电话 3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地　http://books.enlighten.org.tw/

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局　http://www.sanmin.com.tw

诚品 网络书局　http://www.eslite.com

博客来 网络书局　http://www.books.com.tw

金石堂 网络书局　http://www.kingstone.com.tw

联合 网络书局　http://www.nh.com.tw

附注：**1**. 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 **2**. 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 **3**. 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年

假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 **4.** 邮购：邮政划拨账号 19068241。 **5.** 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 **6. 尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！** **7.** 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：http://www.xibc.com.cn/

2 . 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘**正觉电子书**’专页：
http://books.enlighten.org.tw/ebook

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

正智出版社 书香园地 https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量。

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

＊喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ＊

＊弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ＊

佛教正觉同修会　　赠阅书籍　目录　　2024/07/24

1.**无相念佛**　　平实导师著　回邮 36 元
2.**念佛三昧修学次第**　　平实导师述著　回邮 52 元
3.**正法眼藏—护法集**　　平实导师述著　回邮 76 元
4.**真假开悟简易辨正法＆佛子之省思**　　平实导师著　回邮 26 元
5.**生命实相之辨正**　　平实导师著　回邮 31 元
6.**如何契入念佛法门**（**附**：印顺法师否定极乐世界）平实导师著　回邮 26 元
7.**平实书笺**—答元览居士书　　平实导师著　回邮 52 元
8.**三乘唯识**—如来藏系经律汇编　　平实导师编　回邮 80 元
（精装本　长 **27cm**　宽 **21cm**　高 **7.5cm**　重 **2.8** 公斤）
9.**三时系念全集**—修正本　　（长 26.5cm×宽 19cm）　回邮 **52** 元
10.**明心与初地**　　平实导师述　回邮 31 元
11.**邪见与佛法**　　平实导师述著　回邮 36 元
12.**甘露法雨**　　平实导师述　回邮 36 元
13.**我与无我**　　平实导师述　回邮 36 元
14.**学佛之心态**—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著　回邮 52 元
附录：平实导师著**〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉**
15.**大乘无我观**—《悟前与悟后》别说　　平实导师述著　回邮 36 元
16.**佛教之危机**—中国台湾地区现代佛教之真相　　（附录：公案拈提六则）
平实导师著　回邮 52 元
17.**灯 影**—灯下黑（覆“求教后学”来函等）　　平实导师著　回邮 76 元
18.**护法与毁法**—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19.**净土圣道**—兼评选择本愿念佛　正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20.**辨唯识性相**—对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著　回邮 52 元
21.**假如来藏**—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著　回邮 76 元
22.**入不二门**—公案拈提**集锦**第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23.**真假邪说**—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24.**真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系** 平实导师述著 回邮 76 元

25.**真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说** 孙正德老师著 回邮 76 元

26.**眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说** 游正光老师著 回邮 52 元

27.**普门自在—公案拈提集锦** 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元

28.**印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索** 恒毓博士著 回邮 52 元

29.**识蕴真义 —现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。**
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30.**正觉电子报** 各期纸本版 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31.**远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录**第一辑 回邮 52 元

32.**远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录**第二辑 回邮 52 元

33.**正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

34.**正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

35.**喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

36.**假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教** 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

37.**随 缘—理随缘与事随缘** 平实导师述 回邮 52 元

38.**学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 52 元

39.**意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编印 回邮 36 元

40.**邪箭呓语**—破斥藏密外道多识仁波切《**破魔金刚箭雨论**》之邪说

陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元

41.**真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**

蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

42.**真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判**

及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗

附论一：**凡夫知见 无助于佛法之信解行证**

附论二：**世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显**

余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

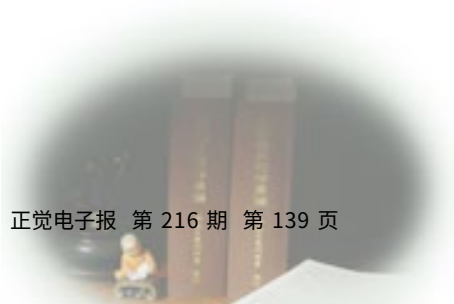
亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“正智书香园地”及“成佛之道”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“正智书香园地”中，下载**正觉电子书**或于网站中的“读者服务”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

＊＊假藏传佛教修双身法，非佛教＊＊



正觉口袋书 目录 2026/3/30

1.**如何契入念佛法门** 平实导师著 回邮 26 元
2.**明心与初地** 平实导师述著 回邮 31 元
3.**生命实相之辨正** 平实导师述著 回邮 31 元
4.**真假开悟简易辨正法**&**佛子之省思** 平实导师著 回邮 26 元
5.**现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
6.**确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师 著 回邮 31 元
7.**甘露法门—解脱道与佛菩提道** 佛教正觉同修会著 回邮 31 元
8.**概说密宗（一）—认清西藏密宗（喇嘛教）的底细**
正觉教育基金会著 回邮 36 元
9.**概说密宗（二）—藏密观想、明点、甘露、持明的真相**
正觉教育基金会著 回邮 36 元
10.**概说密宗（三）—密教夸大不实之神通证量**
正觉教育基金会著 回邮 36 元
11.**概说密宗（四）—密宗诸余邪见（恣意解释佛法修证上之名相）之一**
正觉教育基金会著 回邮 36 元
12.**概说密宗（五）—密宗之如来藏见及般若中观**
正觉教育基金会著 回邮 36 元
13.**概说密宗（六）—无上瑜伽之双身修法** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
14.**成佛之道** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
15.**净土奇特行门—禅净法门之速行道与缓行道**
正觉教育基金会著 回邮 36 元
16.**如何修证解脱道** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
17.**浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码**
正觉教育基金会著 回邮 36 元
18.**密宗真相—来自西藏高原的狂密** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
19.**导师之真实义** 正礼老师著 回邮 36 元
20.**如来藏中藏如来** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
21.**观行断三缚结—实证初果** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
22.**破羯磨僧真义** 佛教正觉同修会著 回邮 36 元
23.**一贯道与开悟** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
24.**出家菩萨首重—虚心求教 勤求证悟** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
25.**博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
26.**迈向正觉（一）** 作者赵玲子等合著 回邮 36 元
27.**迈向正觉（二）** 作者张善思等合著 回邮 36 元

28.**迈向正觉（三）** 作者许坤田等合著 回邮 36 元
29.**迈向正觉（四）** 作者刘俊廷等合著 回邮 36 元
30.**迈向正觉（五）** 作者林洋毅等合著 回邮 36 元
31.**系念思惟念佛法门** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
32.**迈向正觉（六）** 作者倪式谷等合著 回邮 36 元
33.**广论之平议（一）~（七）—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议**
作者正雄居士 每册回邮 36 元
34.**俺蒙你把你哄—六字大明咒揭密** 作者正玄教授 回邮 36 元
35.**如何契入念佛法门（中英日文版）** 平实导师著 回邮 36 元
36.**明心与初地（中英文版）** 平实导师述著 回邮 36 元
37.**您不可不知的事实—揭开藏传佛教真实面之报导（一）**
正觉教育基金会著 回邮 36 元
38.**外道罗丹的悲哀（一）~（三）—略评外道罗丹等编《佛法与非佛法判别》之邪见** 正觉教育基金会著 每册回邮 36 元
39.**与《广论》研讨班学员谈心** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
40.**证道歌略释** 平实导师著 回邮 36 元
41.**甘愿做菩萨** 郭正益老师 回邮 36 元
42.**恭祝达赖喇嘛八十大寿—做贼心虚喊抓贼~喇嘛不是佛教徒**
张正玄教授著 回邮 36 元
43.**从一佛所在世界谈宇宙大觉者** 高正龄老师著 回邮 36 元
44.**老去人间万事休，应须洗心从佛祖—达赖权谋，可以休矣**
正觉教育基金会编印 回邮 36 元
45.**表相归依与实义归依—真如为究竟归依处**
正觉同修会编印 回邮 36 元
46.**我为何离开广论？** 正觉同修会编印 回邮 36 元
47.**佛教与成佛—总说** 师子苑居士著 回邮 36 元
48.**三乘菩提概说（一）~（二）** 余正文老师讲述 回邮 36 元
49.**一位哲学博士的忏悔** 泰洛著 回邮 36 元
50.**尊师重道** 沐中原著 回邮 50 元
51.**心经在说什么？** 平实导师讲述 回邮 36 元
52.**佛典故事集** 正觉教育基金会著 回邮 36 元
53.**正觉总持咒的威德力** 游宗明老师等著 正觉同修会编印 回邮 36 元
54.**老了要靠谁？** 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
55.**三乘菩提之佛典故事（一）~（四）** 正觉同修会编印 回邮 36 元
56.**无字真经** 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元
57.**为什么要学佛？** 游宗明老师著 正觉同修会编印 回邮 36 元

正觉电子报

发　行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编　辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：https://www.enlighten.org.tw/zh-CN

书香园地：https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/

正觉教育基金会：https://foundation.enlighten.org.tw

订阅：https://www.enlighten.org.tw/epaper

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295（总机）

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会或作者同意，不得转载或刊印 ◎

2026 年 9 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3000 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

