

函 曉

電子報

第 82 期

2012.08.08

復有五法，謂五出要界：一者比丘於欲不樂、不動，亦不親近；但念出要，樂於遠離，親近不怠；其心調柔，出要離欲；彼所因欲起諸漏纏，亦盡捨滅而得解脫，是為欲出要。瞋恚出要、嫉妒出要、色出要、身見出要，亦復如是。

There are another five dharmas, namely five important methods for renunciation: The first one is that a *bhikṣu* does not enjoy desires, and is undisturbed by as well as stay away from desires; he is always mindful of the important method for renunciation of desires, loves to stay away from desires, and tends to renunciation of desires without laziness; his mind has become harmonious and softened, and he has realized the primary mental behavior of renunciation and been away from the desire-realm dharmas; his vexations and fetters resulting from desires have totally been abandoned and extinguished, and thereby he gets liberated. This is the important method for renunciation of desires. The same is true of the other four important methods for renunciation, i.e., methods for renunciation of anger, jealousy, the form-dharma, and the view of the independent existence of the body.

一切穢土、一切佛土都是依眾生心而有，所有的十方世界國土都是因為眾生的如來藏之中有大種性自性以及業力、願力的緣故，所以十方世界國土才能形成，不是外於眾生心而能形成的；所以不論穢土或者淨土，都是眾生心以及佛心共同成就的。所以你如果想要成就未來佛地的莊嚴佛土，你就應當攝取眾生。如果你不攝取眾生，將來你一個人成佛（沒有度任何眾生，而你成佛了），假設能夠這樣；當然是不可能，但我們假設能夠這樣，那你將來成佛時的佛土將只有你一個人；我想沒有人願意這樣，事實上也不可能這樣。佛土的成就，不單是佛一個人的事，也是和祂有緣的眾生共同的事。

《維摩詰經講記》第一輯

The existence of all the defiled lands and the Buddha lands depends on the minds of sentient beings. All lands of the worlds in ten directions are created depending on the intrinsic nature on great elements in sentient beings' Tathagatagarbhas and the power of karma and vows, and cannot be formed without the minds of sentient beings. Thus, both defiled and pure lands are created by minds of sentient beings and minds of the Buddhas together. Therefore, if you want to build up a magnificent Buddha land in the future, you should benefit and guide sentient beings. If you do not benefit and guide sentient beings, and you become Buddha alone (you attain Buddhahood without liberating any sentient beings)—this is a hypothetical situation and it could not happen at all—then there will be no one in your future Buddha land except you. I think no one will like that. In fact, it is impossible to achieve Buddhahood that way. A Buddha land is established not only by a Buddha alone, but also by the sentient beings who have karmic connections to that Buddha.

正覺電子報第82期

本期目錄



- | | | |
|-----|--------------|-------|
| 1 | 穿越時空超意識 (六) | 平實導師 |
| 22 | 中觀金鑑(三十一) | 孫正德老師 |
| 33 | 邪箭麤語(二十九) | 陸正元老師 |
| 47 | 真假沙門(九) | 蔡正禮老師 |
| 60 | 見性與看話頭(八) | 黃正倬老師 |
| 73 | 廣論之平議(四十) | 正雄居士 |
| 86 | 救護佛子向正道(十八) | 游宗明老師 |
| 99 | 我與同修的受戒因緣(下) | 正占居士 |
| 118 | 邁向正覺 | 王梅芳居士 |
| 122 | 外道羅丹的悲哀(十一) | 明白居士 |
| 130 | 佛典故事選輯 | |
| 135 | 公開聲明 | |
| 138 | 佈告欄 | |
| 153 | 正智出版社發售書籍目錄 | |
| 162 | 正覺贈書目錄 | |



穿越時空——超意識

平實導師

(連載六)

第八節 台灣六識論者近年來的演變

【演講大綱】 台灣六識論者近年來的演變：

- 1、已經開始否認自己是六識論者——自稱為八識論者，但仍屬六識論者；因其所謂之第七、八識都是由意識細分而有者（說第七識意根是意識的種子，或說第八識如來藏是細意識），仍屬第六意識，故仍是六識論者，必定無法斷我見。
- 2、正法永遠不會有演變，會有演變的都不是實相法，故非正法。
- 3、第七意識、第八意識仍屬意識，仍是第六識，唯一世住，不能超越時空。第七識意根雖非第六意識，仍屬可滅法，仍非究竟超越時空者；依第六意識而住時能了知時空，住於時空中，非超越時空者。第八識如來藏永無滅時，無法可以滅祂，方屬超越時空者；第八

識自身從來不了知時空，故不住於時空中，方屬超越
時空者—真正超意識境界—實相法界境界。

講記內容： 接著要來說明台灣的六識論者近年來的演變，把這個講題作一個結束。台灣的六識論者這幾年來，大多宣稱說自己不是六識論者，改稱自己也是八識論者。但是他們的本質仍然是六識論，因為他們所謂的第七識與第八識，都是由意識細分而出的，所以他們稱為「第七意識、第八意識」，那當然還是意識，不曾脫離六識論！那麼，他們那些人中，有些人說：「意根是意識的種子啦！」有的人說：「如來藏就是細意識啦！所以意根這個意識種子就是第七意識，那細意識如來藏就是第八意識。」那麼這個說法依舊不通，不通的道理在前面已經為諸位講過了，這裡就不再重複。所以說，他們既然還是在意識的範圍中，那當然就是沒有脫離六識論的範圍囉！所以他們仍然會落在我見中，本質還是六識論者，仍然是執著於意識常住的思想，那就跟常見外道一樣無法斷我見！

那麼接著說呢，他們還會繼續傳播錯誤的佛法演變的史觀。可是三乘菩提的內涵是永遠不會有演變的，因為解脫道的實證涅槃永遠都是滅盡五陰十八界，意識永遠都是一定要被滅除的；然而滅盡意識等五陰以後並不是斷滅空，因為滅盡之後在無餘涅槃中，仍然有個本際—就是入胎識如來藏—常住不滅，祂是不受時空限制的。而聲聞解脫道這個正理是永遠都不會被演變的，所以真正的二乘菩提是永遠不可能有所演變的；會演變的當然就是那些凡夫論師們持續在演變，

都屬於六識論的凡夫論師們在演變。而六識論者，他們都是發源於聲聞法部派佛教，是從上座部聲聞法中分裂出來的部派佛教裡的那一些凡夫僧所寫的論，不斷地演變他們所不曾實證的大乘佛法。而聲聞法中的六識論者就這樣主張，把這個聲聞法一二乘法一中的凡夫論師弘法的演變狀況，套到大乘佛法的弘傳事相上面來，然後說大乘佛法也有演變，這其實是移花接木啦！

接著說，兩千五百年來，大乘菩薩所弘揚的法義從來不曾演變過，真悟的菩薩僧團也始終不曾分裂過；到今天依舊是第八識如來藏妙法在弘傳著，始終如一。至於大乘般若中所說的實相，那是萬法的根源；萬法的根源就是本住法，就是第八識如來藏；祂是十方三世一切法界的根源，也是十方三世法界的真實相。既然稱為實相，就表示祂是永遠不變的，是恆，是常，是無始無終永遠如一而不可能會有演變，這樣才能夠穿越時空嘛！所以，凡是有演變的佛法，都是凡夫的揣測與想像，那都不是真正的佛法；凡是會演變的都不是實相法，都不離意識境界，因為他們一定會受時空限制而只能夠存在一世，也會被真悟者質疑而不得不演變，所以都不是真正的正法。這就是說，凡是會演變的法，不管它是二乘菩提或者大乘菩提，都是六識論的凡夫論師以意識思惟所得的相似佛法，那並不是三乘賢聖所證的真正佛法。

源自聲聞法部派佛教中的應成派中觀，自從滲入大乘法佛教中以來，一直都是六識論者的代表；傳到西藏以後，應成派中觀藉著政治勢力而大大弘揚起來；自續派中觀勢力比

較小，但同樣都是六識論者。傳到台灣以後，則有顯教中的大法師主動繼承應成派中觀的六識論邪見，廣為著述而大力弘揚起來¹。而他們所謂的第七意識、第八意識，其實仍然是意識，仍然是第六意識；所以第七意識與第八意識的說法，都只是妄想施設而不可能成立；既然都是意識，就是第六識，就不應該建立第七識與第八識的名稱。所有的意識都只是一世住，不論粗細，都不可能穿越時空來往三世。都是只能存在一世的生滅境界，那當然不能超越意識所住的時空的侷限啦！所以想要超越時空，一定要超越意識；當然超越意識的前提，就是要先如實知道意識是生滅的。

好！那麼接著說，第七識意根雖然不是第六意識，不是從意識中細分出來的；祂雖然是意識生起之時的憑藉，無始以來仍然穿越時空而不曾一剎那中斷過；祂也不受限於意識的生滅境界，然而這個意根仍然是可滅法，仍不是究竟穿越時空的心。因為祂必須要依附於第八識如來藏才能存在，而祂也是阿羅漢入涅槃時必須要滅除的虛妄心。而這個意根就是處處作主、剎那剎那作主的心，就是眠熟而意識斷滅以後，悶絕而意識斷滅以後，祂仍然在了知重大法塵變動的心。總而言之，意根的定義呢，作一個很簡單的界定與說明，依照一般人所能理解的方式來說，我們就稱祂為**直覺**。當你醒著的時候，那個直覺就是意根（當然直覺也有意識的成分在裡面）；但是你睡著無夢的時候、悶絕的時候，意根還是在，那就不叫作直覺，因為祂那時沒有意識來配合，所以祂的知

¹ 案：即是釋印順及其繼承人。

覺就紆曲了！得要先把意識喚醒以後，祂才能夠以直覺來作主。好！這就是極簡單的解說意根，希望今天在座之中若有初學佛的人，可以稍微懂得意根的一些法義。

接著說，住於第六意識境界的人，即使他宣稱是開悟了、證真如了，其實仍然是意識覺知心；因為他們所悟、所證的真如心，仍然是意識，就不是真的開悟。又爲什麼說是意識呢？因為那個心能夠了知時間空間，所以那個心仍然住於時空中，那就不是穿越時空的心囉！不能穿越時空、不能超越時空，那當然不是金剛心嘛！而且這個意識心也只能存在一世，不是從前世移轉過來，也不能去至未來世，所以一樣不能穿越時空。第八識如來藏是永無壞滅的時候啦！因為祂是萬法的根源嘛！萬法既然都從祂出生，怎麼有能力回過頭來滅祂呢？所以無法可以滅祂，因此說祂性如金剛；乃至十方諸佛也不可能壞滅祂，所以講解這個心的經典就叫作《金剛經》。由這個金剛心而可以度到無生無死的彼岸去！這個才是真正穿越時空的心！

接著說，這個第八識如來藏出生的五陰，住在時間、空間中，可是這個如來藏心從來不在時空中，也從來不了知時空，這才是真正的超意識境界，這就是菩薩摩訶薩所證的實相法界的境界。而這個金剛心與三界有情的五陰不一不異，祂永遠是不生不滅、不來不去、不增不減、不垢不淨，所以祂是不生不死的心，這才是真正的中道。五陰境界中一意識是識陰所攝—是不可能佛法般若中道的，證得這個第八識中道心，才是真正懂得中道觀行的人，才是真正親證般若中

觀的人。因爲五陰是生滅法，不可能不生不死；意識是生滅法，不可能不生不死；有生有死就不可能是中道境界。若以意識來思惟想像中道，那畢竟只是思惟與想像，不是親證的，當然不可能親證中道觀行的內容，不可能懂得中觀。

那麼這個中道心是一切有情各自本有的，而且是從來不可能壞滅的這個中道心，乃至集合十方諸佛無邊無盡的威神之力爲一個最大的威力，也無法壞滅一隻螞蟻的第八識中道心阿賴耶識，因此 佛陀就說這個心是金剛心，又名如來藏。因爲這個心不受時空限制，是萬法的根源，宇宙中找不到任何一個法可以壞滅祂，所以祂才是我們大家在父母未生我們以前的本來面目，這就是禪宗所證悟的本地風光。

這個如來藏是萬法的根源。爲什麼是萬法的根源？我把祂作一個總結說：因爲祂出生有情。一切有情不論生在人間，生在三惡道，生在欲界天，生在色界、無色界天的五陰或者四陰，都是由這個如來藏所生的，所以叫作「三界唯心」。三界境界都是由這個金剛心所生，如果沒有這個心就沒有三界世間，所以說「三界唯心」。祂出生一切有情，然後才有萬法，所以祂是萬法的根源。這個如來藏金剛心也出生了世界，也就是出生了宇宙。宇宙是從哪裡來的？是因爲有眾生的五陰就會有宇宙；有眾生的如來藏要出生五陰，那當然就要先出生宇宙山河大地！那麼宇宙就是這樣來的；所以宇宙萬法的根源，就是這個能穿越時空的如來藏金剛心，宇宙就是由所有有情的如來藏心共同變現出來的。

那麼這個心也是出生淨土的心。我舉一個例子來說，極樂世界的蓮花（可能要多給我十分鐘，好不好？大概就可以結束哦！我講得很趕哦！從來沒有這麼趕），（大眾鼓掌……）好！謝謝喔！我們繼續趕啦！因為要留時間給大家解答問題。譬如說極樂世界的蓮花是怎麼出生的？當你們大家念 阿彌陀佛，發願求生極樂世界，阿彌陀佛並沒有幫你造一朵蓮花來等你哦！而是因為你發願要往生極樂世界，所以你的如來藏依據祂的不可知執受的功德，就在極樂世界的七寶池中變出來而生了一朵蓮花等著你，極樂世界的蓮花是這樣來的。

那麼，我前一次來高雄演講的時候，有人問過這個問題，我曾經答覆過說：我親見到極樂世界有我的蓮花，那還叫作蓮苞！是青紫色的，散發出青光，也就是說它那個青光裡面夾著很多白色白光、金色金光……等五彩繽紛！主要以青光為主，太漂亮了！所以我有把握說，我一定能生極樂！可是（大眾鼓掌……）先別鼓掌哦！先別鼓掌！後來因為我看見說，未來這九千多年正法可憂！所以我又改變了心意，我說我得要留下來（大眾鼓掌……良久），謝謝！我得要盯著這正法九千多年不要被人家提前給中斷了！所以那朵蓮花就消失了（大眾笑…）。那請問（大眾鼓掌……），請問那朵蓮花是誰生的？是由誰作主而出生的？由我來作主，不是 阿彌陀佛作主。

所以《勝鬘經》說：「攝受眾生就是攝受佛土！」就是這個道理。阿彌陀佛攝受了眾生，有很多很多眾生願意生到極樂世界去，那麼極樂世界國土就越來越擴大。為什麼呢？

因爲 阿彌陀佛的如來藏會跟想要往生極樂世界的眾生的如來藏，共同變生出更大的七寶池，於是就會有更多的七寶池與蓮花；所以 阿彌陀佛攝受眾生時，就是攝受祂的極樂世界佛土。將來諸位也是一樣要攝受眾生，不要作自了漢；你若是作自了漢，不攝受眾生，將來就沒有佛土，那麼將來成佛的時候，只有自己一個人成佛，就沒有弟子。我想世間不可能有這樣的佛喔！所以一定要利益眾生，要攝受眾生；只要你有一點成就，你就應該奉獻給眾生哦！好！那麼既然金剛心如來藏能夠出生淨土與穢土，當然祂就是眾生的本源，也是淨土的本源嘛！所以這個心能穿越時空，不受時空的限制，這當然就是宇宙的本源。

那麼，科學家們從物理現象、天文現象，想要探究到宇宙的本源，那是永遠不可能探知的！所以一萬年後必然還是探究不到本源，只能夠探究到世界的生、住、異、滅的現象，而始終不能知道爲什麼會這樣。那麼，諸位如果能夠證得這個能穿越時空的金剛心如來藏，那你就自由自在地穿越時空；縱使世世都要被人家罵、被人家糟蹋、被人家暗殺而死，也要繼續來人間遊戲：一面遊戲被殺掉，一面遊戲被毀謗，都沒關係！都不求名聞利養，什麼都不求，就只是要利益眾生。被殺了，換一個身體再來；因爲死了，也是在如來藏中死，不曾外於如來藏，三大阿僧祇劫的普賢行就這樣行！所以，普賢行，善財童子五十三參，參完五十三位善知識，完成五十二個階位的菩薩位，叫作完成普賢行；結果都是在哪裡行普賢行？原來都只是在 彌勒菩薩那個大寶樓閣

之中行完普賢行。這普賢行完成以後，由 文殊菩薩指往求見彌勒菩薩時，彌勒菩薩帶著 善財童子進去遊歷的那個大寶樓閣，就是如來藏。

那麼當你證得這個如來藏了，無關生死；死的時候跟大家輕輕鬆鬆的 say goodbye。我們台中講堂的詹欣德老菩薩就是這樣！他死的時候是快快樂樂地死，想像不到吧？因為他知道，自己只是在如來藏中死；那麼，下一輩子出生時還是在自己的如來藏中出生；出生了以後，這證悟的種子流注出來以後又會再開悟，又可以繼續行菩薩道；所以他臨行的時候，笑著跟大家說：「再見！」三度揮手說：「再見！」這不是很自在嗎？那他死了，他「脫死」以後是脫到哪裡去？脫到自己底如來藏裡去；他也知道未來世還是要從如來藏那裡生，這叫作「了生」。這「了生、脫死」原來都是如來藏！這樣就是「了生、脫死」。

因此菩薩縱使還未遠離胎昧，依舊可以無所畏懼；不管人間多麼痛苦，只要 佛陀指示說：「你繼續來人間。」你就繼續來，沒有別的想法，這才是菩薩。那，為什麼能夠這樣？因為你住於生死涅槃不二的境界中了嘛！你很清楚知道說：這智慧是無關如來藏的，如來藏不管你什麼智慧、不智慧的；但是你若證得了如來藏，你就會有實相般若智慧。你證得如來藏，這樣就不怕生死，你就能夠穿越時空；無妨下一世換一件新的五陰來穿，你又繼續來人間啦！那麼，這樣你就生起了實相智慧啦！你就成爲菩薩摩訶薩！那麼今天要講的就講到這裡！（大眾鼓掌……）

謝謝大家！這是我講得最快、最乾淨俐落的一次，因為我慣於小法廣說、細法廣說深說！今天終於能夠把握時間講完，雖然也超過了八分多鐘啦！那麼下面是，諸位有寫了問題，請把那個問題的收集箱提上來，我們要當場答覆一些問題。那，諸位大德！如果你們趕時間的話，在這個問題解答的時間裡可以隨時離開，沒關係！而想要聽的人可以繼續留下來，想要洗手當然更可以去！

開放現場即時問答：

葉經緯老師：好！我們現在進入自由提問的時間，剛才我們已經從各區的義工菩薩們那裡，蒐集來寫在紙條上面的問題，那我們把所有的問題都集中在前面的這個透明大箱子裡面，然後我們會隨機抽出。平實導師實際上很想回答現場所有的問題，但是因為時間非常地有限，所以我們在這兒就要隨機抽出問題來回答；那麼沒有時間回答到的問題，我們將會陸陸續續的在《正覺電子報》的〈般若信箱〉裡面，一一答覆。請各位大德上正覺同修會相關的網站²，下載《正覺電子報》上面參閱，就可以看到有〈般若信箱〉。那麼〈般若信箱〉，我們也會視這個回答的內容的分類與程度，於數量適當的時候集結出版³，敬請大家期待！那麼，接下來就由我在這裡來公開抽出題目。

平實導師：請唸給大家聽，再給我！

² 「正智書香園地」網址：<http://books.enlighten.org.tw/book.aspx?kind=5>

³ 編案：《遠惑趣道》目前已出版兩輯，後面陸續出版中。

葉經緯老師：第一個題目是：哦！這是一個封死的信封，是不是不容易拆？

平實導師：唸給大家聽，拆開來看沒關係！如果有牽涉到他發問者個人的隱私，那就不要講；若沒有隱私，就把他唸出來，好不好？他有沒有寫「密啓」？有沒有寫？他的信封有沒有寫「密啓」？「密啓」就是不讓人家唸！就不要唸它！

葉經緯老師：哦！上面只有寫恭呈 蕭導師閱，但是這個似乎不是一個公開的問題。

平實導師：閱？

葉經緯老師：是！是！

平實導師：是閱還是請問？您看一下他是請問還是閱讀？如果是要我閱讀的，就不能公開它！

葉經緯老師：這個看起來是要請您閱讀！

平實導師：哦！那就留著等一下再看，我們再抽別的。

葉經緯老師：這個問題是請問 平實導師，對修習七個脈輪相關之法的人，如何引導或破疑，來到正覺？

平實導師：修習什麼？謝謝！七個脈輪哦！修習七個脈輪，是哦？（葉老師將問題紙遞給平實導師）好！好！謝謝！修習七個脈輪，這個是屬於密宗傳出來的法，藏傳佛教密宗這個法是從印度教的瑜伽術中傳出來的哦！對於修習七種脈輪相關之法的人，如何引導或破疑，來到正覺？

嗯…這其實並不容易！因為他會修習這個中脈，去觀想頂輪、心輪乃至海底輪等等，這一些人是比較喜歡事相法的人，因為這都是屬於意識觀想的境界，以及練氣的境界。但是諸位可能不瞭解，他們修這個脈輪的觀想以及練氣的目的，是爲了後面的雙身法而作準備的。所以，一般說來，如果他涉入不深的話，你可以告訴他：「這是五陰的境界。」因爲這個要依色陰才有，也要依識陰來作觀想才有，依色陰與識陰共同配合，才能夠修成這七個脈輪，才能夠練成寶瓶氣。所以這是屬色陰、五陰所攝的法；那跟穿越時空無關，是意識境界，也是五陰的境界！如果你想讓他轉入正法的話，應該告訴他：「這是五陰的法，這五陰法是流轉生死之法，不能使人脫離生死、超越生死。」就這樣告訴他，那麼也許他就可以聽得進去啦！好！再來下一個再抽一張！

葉經緯老師：現在我們抽出下一個問題，有三個小問題：

第一個：心不能觸色法，不能了別五塵，如來藏變現內相分又是如何變現？

第二個：心法與色法如何能觸受？

第三個：六入與六處的差異？

平實導師：好！謝謝！！這一張是有三個題目。心當然不能觸色法，這個心不觸色法，講的是我們的妄心七個識；這七個識不可能接觸色法，所以從眼識、耳識……到意識、意根都接觸不到色法，因爲心是精神，不能接觸色

法；而六塵是屬於色法，這六塵既是色法，當然心不能接觸啊！可是我們實際上爲什麼又能接觸到？因爲（這個問題其實剛才我已經說明過了），就是外相分與內相分的題目：我們如來藏出生了五色根，所以藉五色根接觸外面的六塵，然後變生了內六入，才又變生了內相分的六塵；這內六塵是在我們的勝義根裡面，勝義根是在頭腦（頭腦就是我們的勝義根，五根的勝義根）。那麼五根中這個勝義根中的內相分六塵，是由如來藏變現出來的，不是外相分的六塵。

譬如說，我們眼根所見的色塵（眼球所見的色塵）是顛倒的；我相信諸位讀過理化，或者你拿一個凸透鏡或者水晶球來做實驗，都可以證明；當它透光，比如說一根蠟燭的影像，透過一個凸透鏡，投射到牆壁的時候，它的影像是上下顛倒的，所以我們眼球裡面所看見的色塵其實也是上下顛倒的；但是我們的覺知心所看見的色塵卻不是上下顛倒，而是正立的！這表示我們所看見的這個色塵影像不是外相分色塵，而是內相分色塵。這樣講，諸位就明白了！

那麼內相分六塵既是由如來藏藉這個五色根，來攝取外六塵而變現這個內相分六塵在我們的勝義根中，所以我們看到的色塵影像是正立的，而不像眼球視網膜中的影像是倒立的，原因就在這裡。這就是如來藏變現內相分的過程哦！那麼內相分的六塵雖然是色法，卻是自心如來藏所變現的帶質境，與外六塵的色法不同，所以

能被自心如來藏變現出來的識陰六識心所接觸，因為都是自心裡的見分與相分，就不會有心不觸外塵的問題存在了！唯識學中所說心不能觸塵，所說的心是指識陰六識，所說的塵是指外相分六塵。這樣，大家都可以懂得這個唯識學法相的意思了。

第一個小題說，剛才那個心不觸色法……喔！不能了別五塵，這個還沒有解答！這個「心不觸色法」，能觸色法的心，不能解釋為妄心七個識，而是如來藏！只有如來藏才能接觸外六塵等色法，所以，在二乘阿羅漢他們迴小向大之前所寫的論之中，也說這一個入胎識出生名色的心叫作「色識」，色就是物質。「物質識」是說這一個如來藏心——這個入胎識，祂叫作色識，「色識」就是說祂能夠接觸物質。那麼不但阿羅漢寫的論中有如此說，在大乘經中也有這麼說。譬如《楞伽經》中 佛陀有說：如來藏有「大種性自性」，就是說如來藏能夠變現宇宙中的極微四大，所以就能夠憑著業力來把宇宙中的四大集合起來，變成一個宇宙，所以祂叫作「色識」。那這個色識——這個如來藏心，是可以觸色法的，是能夠直接觸到外六塵的。而「心不能觸色法」是指妄心七個識，那麼「心不能了別六塵」，這一句則是指這個如來藏心，祂從來都不了別六塵。要這樣解釋，否則就會跟法界的實相不符合囉！

那麼第二小題說：「心法與色法如何能觸受？」喔！這剛剛就已經講解過了：因為能觸受的覺知心與被觸受

的內六塵，都是同一個如來藏心所變現的。譬如說七識心能觸六塵，六塵是色法，那麼這個色法是如來藏心所變現的內相分；而這個五陰身中的妄心七識心，也是如來藏所變現的。既然內相分的六塵色法是如來藏變現的，了知色法、觸受色法的妄心七個識也是如來藏變現的，當然這個心就因此而能夠觸受自己的內相分色法。本來覺知心是無形無色的，怎能觸受外色法呢？當然不可能觸受！但是因為如來藏變現了內相分的六塵，變現了這個五色根、這個色身，所以當六塵與覺知心都同樣是如來藏變現的時候，自己的覺知心就能夠觸受自己的內相分六塵，是因為這樣而能觸受的。

那麼第三個小題問：「六入與六處的差異？」處是處所的處啦！六處是從十二處中分割出來說的哦！十二處是六根與六塵，六根與六塵都是有處所的，所以叫作十二處。為什麼有處所呢？譬如說：眼根，眼根的浮塵根在我們的臉上，看得見！浮於臉的表面，所以叫作浮塵根。但是眼根的勝義根就是我們頭腦中掌管視覺的那個部分，那就是眼根的勝義根。那眼根的浮塵根、勝義根都有處所，這就是眼處，稱為眼處。耳根、身根、舌根、鼻根也是一樣，那麼乃至意根也是如此；意根在我們五陰出生的時候，意根就跟我們的五陰在一起，所以也有處所，那麼有處所，就稱為處。那這六根就稱為六處。這六處都是如來藏金剛心所出生的，有了這六處，如來藏心才能藉這六處直接接觸外塵，然後「如鏡現像」

—在大乘經中說「如鏡現像」—映現出了內相分的六塵。當這內相分的六塵出現了，六根觸六塵時就出生了六識，所以這六識才能夠去了別六塵。

當這內相分、外相分的六塵進入時都叫作六入。外相分的六塵從我們的浮塵根進入的時候，是由色識如來藏所接觸的，就稱為外六入；那麼如來藏在我們的勝義根裡面變現出內相分的六塵時，是由妄心七轉識所接觸的，這叫作內六入。內六入、外六入是《阿含經》中所講過的法，那麼既有六入就是已有六處存在，而顯現出來的一些六入現象。若沒有六處就不會有六入，所以想要有六入，就必須先出生六處，然後依六處來出生六入的功能，這就是六入跟六處的差異。六處是有處所的，但是六入是六處接受六塵的現象，這叫作六入！這個差異就這樣解釋完了，我們再抽一張，我們會繼續解答到六點鐘！

葉經緯老師：有三個小題：

第一、請問 平實導師：如來藏如何生出六根？

第二、前五識和意識和意根如何作用？

第三、知如來藏後如何修持？

平實導師：好！謝謝！嗯…如來藏如何出生六根？很多人都想知道。唉！老實講，我也很想知道！我們知道如來藏有大種性自性，所以祂怎麼出生六根？我就說給諸位聽。如來藏，阿羅漢們又叫祂作「色識」，就是說「祂

是物質識，祂能接觸物質」。那爲什麼祂能接觸物質？因爲祂有大種性自性。換句話說，祂有這個自性能出生宇宙中的四大，所以宇宙中地、水、火、風並不是天然而有的，不是自然有，而是宇宙中所有的有情眾生的如來藏共同變生出來的，所以阿羅漢說祂叫作「色識」。那麼在大乘經典《楞伽經》中說祂這個功能叫作「大種性自性」。祂有大種性自性，是說祂能出生地水火風等四大種；那麼既能出生四大種，祂當然就能接觸四大種。

譬如說妄心就沒有這個功能，妄心就好比光，遇到了玻璃的時候會穿過去，不會留在玻璃上；如果光能留在玻璃上，那麼白天照明了一天，玻璃到晚上時應該非常亮，應該叫作夜明窗。可是實際上不行，光會透過去，留不住，因爲它無法接觸玻璃。那麼你如果拿一個能接觸物質的東西，譬如說一團泥巴，往玻璃窗一丟！它就黏住了。色識如來藏就是有這個功能，因爲宇宙中的地水火風是由如來藏自己變生的，所以祂可以接觸四大，因此祂入母胎中就能接觸受精卵，然後就跟受精卵互相攀緣住，這個時候是「識緣名色，名色緣識」的最初步的開始，祂就離不開母胎了。好！然後藉著這個受精卵，如來藏再從母體之中的血液裡吸取地水火風，就開始製造了這身體五根；而意根是無始以來，就跟如來藏同時存在著；那麼這時候再藉母血來製造五根以後，當然就六根具足了嘛！

也許有人懷疑說：「你亂講！我這個身體明明是我

媽媽生的，你怎麼說是我的如來藏生的？」那麼請你回家以後，問問令堂說：「媽媽！你懷我的時候，有沒有今天觀想幫我製造一根指頭？明天再觀想幫我製造一根又一根頭髮？有沒有？」你媽媽一定說：「傻孩子！怎麼問這個傻問題！」因為媽媽只是提供環境、提供資源，媽媽並沒有製造你這個身體。媽媽是提供環境與資源，讓你的如來藏可以用大種性自性來製造出你這個身體。如來藏就這樣出生了六根！

那第二個小題：「前五識、意識和意根如何作用？」這在前面我都有講過了，是不是？眼識的作用就是在別色塵，主要是在別青黃赤白。那麼色塵中的青黃赤白，它只是顯色；那如果這個色塵再細分下去，還有形色、表色、無表色，都叫作法處所攝色。這就不是眼識所了別的囉！這已經是意識所了別的囉！那麼，耳識也是一樣！譬如一個聲音出現的時候，那個聲音的本身是耳識所了別的，耳識只了別這個；可是那個聲音究竟是什麼聲音？是好聽的聲音？或者難聽的聲音？或者說它是有意義的、沒有意義的聲音？那已經是法處所攝聲，那就是意識所了別的囉！那就不是耳識所了別囉！那麼同樣的道理，鼻識、舌識、身識也是如此。

好！那麼意識就在五塵（法處所攝的五塵）上面去作了別，然後在這一些法處所攝的五塵上面，衍生出來的譬如形而上學或者形而下學，全都一樣；乃至世間法等等，或者三乘菩提等法，全部都是意識所了別的。

好！那意根在做什麼？意根就在攀緣一切法，包括你上一世的臭骨頭！如果你的上一世的子孫沒有幫你處理好，讓你的臭骨頭浸水或者怎麼樣了，你的意根會感受到而你自己覺知心並不知道，於是發動如來藏的不可知執受，就去找上一輩子的那個兒子的麻煩，他就病痛纏身。而你上一輩子生的那個兒子，可能正好是現在你家隔壁那個老爺爺。那他因為病痛而到處請問，問來問去終於知道：「噢！是我家先人的風水沒有弄好。」原來就是你上一輩子那個臭骨頭被水泡了！意根攀緣，不喜歡！就找他的麻煩，他就有病痛了。於是他趕快去找人來幫忙遷葬，弄好了，那他就健康沒事了！意根也會這樣運作！好厲害！

包括你發願想要去極樂世界，你心心念念想著極樂世界，然後就促使如來藏在極樂世界的七寶池中，產生了一朵很漂亮的蓮苞，在那邊等著你，意根也會這樣運作哦！但是意根所運作的範圍太廣了，真要講起來，真的叫作說之不盡。因為成佛的關鍵就在意根，經由意根來把如來藏中所有的功能差別全部發起具足圓滿，那就是獲得一切種智成就圓滿；成就一切種智就是成佛，那是三大阿僧祇劫的事。老實說，意根的內涵，我可以跟你們說很多、很多、很多！但是，我自己也覺得自己所知太少哦！譬如說二地菩薩，二地滿心菩薩可以改變自己的內相分；但是這個改變還是跟意根有密切的關係，也是意根在作用！那三地住地心菩薩可以改變別人的內

相分，只是他不許做，做了就得下地獄哦！那爲什麼他能這樣做？也跟意根有關係，但卻不是意根自己直接做，而是要操控如來藏去做。

所以意根的法太多了！實在很難完全瞭解，這是到佛地才能究竟瞭解的！好！所以你假使要去問說「意根如何作用？」我就針對大家所能瞭解的加以說明：**意根能夠作用的主要部分就是處處作主**。譬如說，你聽到我在這裡說法，心裡覺得：「哎呀！說得太好了！」你很讚歎！所以你不由得就鼓掌。爲什麼就鼓掌？是因爲意根下的決定。意識認爲說：「欸！這個說得太好了！應該要鼓掌！要鼓勵、鼓勵，才會講更好的法！」好了！於是呢（大眾鼓掌……）對不起哦！我不是叫你們鼓勵我啦！而是說意識會這樣想：「我們有鼓勵，那麼就有互動！那善知識就願意講更深妙的法！所以我們應該要鼓勵！」所以意根就下了決定鼓掌。因爲意識這樣的判斷，意根就下了決定。但意根下這個決定時，神不知鬼不覺，於是你的手就主動開始鼓掌了！就這樣子，這就是意根啦！日常生活中是誰在作主？大多數是意根作主！這一個處處作主的就是意根！而有時候你覺得不方便鼓掌，心想：「那我點個頭認同也行啦！」於是就點頭了。點頭認同，誰下令點頭的？不是覺知心，而是意根。

可是意根很笨，意根往往把覺知心據爲己有，爲什麼呢？因爲覺知心自己是不能操控的，可是覺知心往往是反過來教導意根說：「作主的就是覺知心自己。」所

以意根又認為說自己就是覺知心，意根就這樣被覺知心所騙，然後就繼續輪轉生死。這裡面很複雜，很難一時半刻說得清楚啦！所以你問這個意根如何運作？我就是簡單說到這裡喔！

那第三個小題說：「知道如來藏以後，如何修持？」這個很簡單！知道如來藏以後，你就死了嘛！（眾笑……）因為你已經把自己否定了嘛！所以在理上就已經死了。雖然五陰還活蹦亂跳，但理上你已經死了。你既然已經死了，就轉依如來藏了：你觀察如來藏，如來藏完全沒有五陰的我性，完全不想去作好壞的分別，也不想分別說：「啊！人家是不是在責備我？」也不想分別。而如來藏也不貪，如來藏也不會生氣；那你理上五陰已經死了，就轉依如來藏這樣無貪無瞋的心性而行，這就是悟後的修持！好！就這樣簡單的答覆。好！再抽下一個，（大眾鼓掌……）你們現在鼓掌，是誰下決定？誰下決定拍手？意根！（待續，當天回答問題甚多，而篇幅有限，下期繼續刊登）



(連載三十一)

第三節 應成派中觀主張依他起自性實有

世尊說不了諸法唯心所現者，以其能取六塵諸法之意識心，於所取見聞覺知諸法中計著有無，以為能覺知性是不可毀壞之實有，以為將此本質俱有無常性的能覺能知之識陰認定為不生不滅之法，意識心的覺知性就可以成為不可毀壞之空性，但都屬於妄想計著；如是將因緣所生、非真實法之三界有法識陰之知覺性，虛妄觀察而計著有無者，就是計有能取與所取者。識陰六識之知覺性，於心中無言語文字之際了知六塵之時，即已是取六塵相了，因為取六塵相就是六識心所相應的「想」心所法的功能，故了知六塵時即是已取六塵相。而應成派中觀師不覺不知如是境界已是取塵之境界，自以為離開語言妄想時已離所取；然而識陰六識了知六塵時其實已是取六塵

了，此時之了知即是能取之心，故能了知六塵境界；依此事實衡之於應成派中觀師之所謂離能取所取，仍然墮在二取之中，但他們對此全無警覺而繼續寫書流通誤導眾生。

落在六識論中的應成派中觀諸傳承者，正是世尊所訶斥之計有能取與所取者；而他們認為已離二取意識心自身之識性及與五識俱之見聞覺知性，都是三界中之有法，隨因緣和合而生，現行運作時皆是有所緣、有所作、有所得，非本來自在，亦必須依根塵觸等三法而生，都必須緣於六根六塵之法才能存在；既是必須從眾緣而生之體性，就是依他起自性；依他起性之六識心即非本住法、常住法，當知絕非實相法。五蘊、十二處、十八界等事相皆是依他起自性所攝，若是計著於依他起自性所攝之法為真實本住法者，就是我見我執二事之根源，不知不覺依他起性之虛妄而執以為實的人，即是墮於遍計所執自性中；如是計有能取與所取之意識心及見聞覺知性常住不壞，妄認為已離二取，即是遍計所執自性之具體顯現。天竺佛護以來之應成派中觀所有傳承者，都落入六識論中誤認為實，皆是墮於遍計所執自性中，計著意識心常住、外境實有；亦計有極微實體常住，不知極微亦是自心如來藏所生，實質上就是執著依他起自性實有而不斷輪迴於生死苦之凡夫。繼承佛護六識論應成派中觀的月稱論師，亦明白的說彼等之宗旨就是認取依他起自性實有，今舉月稱及宗喀巴之自白如下：

是故依他起自性，是假有法所依因，無外所取而生起，實有及非戲論境。

此依他起性，定應許是有自性，以是執有異體能取所取

假有法等一切分別網之因故。如以繩因緣誤以為蛇，無繩為依，則必不生；及以地等因緣誤以為瓶等，無地等為依，於虛空中亦必不生。如是既無外境，誤認青等為外境之分別，為以何等亂事為因。故定應許現似異體二取之不淨依他起，為誤認外境分別之因。以彼所依是雜染清淨繫縛解脫之因故。（註¹）

依月稱與宗喀巴之意，蘊處界事就是繩；倘若無有此蘊處界繩之因緣，就不會誤將繩分別為蛇；也就是虛假不實之我都是依於蘊處界繩所產生之分別，因此而有不淨與虛假之蛇我、能取與所取之蛇我所，而蘊處界自身則是實有法、本住法、常住法。彼等認為，將此蛇我（有妄想雜念的覺知心）誤以為是能分別外境、取外境者，就是雜染法、繫縛法；若能於蘊處界繩不分別蛇我（覺知心保持在離妄想雜念的境界中），了知妄想雜念中的覺知心計著於自我時即是於繩上計蛇、計有蛇我，此時住於離念靈知之中，即無有蛇我以及蛇我之自性，就是蛇我緣起性空、無自性空、蛇我性空唯名；又於不分別蛇我之時，長時持續之明了意識能夠覺知身觸受樂之作用即為本住法性，又即是清淨之依他起自性，如此就是彼等依於依他起自性所得之清淨法與解脫法。因此，彼等認為蛇我虛假之能取與所取是染污與繫縛之因，此蛇我不是真實能夠分別外境、取外境者，若證得真實能夠分別外境、取外境之能取與所取（以離念靈知住於雙身法樂觸中——樂空雙運、樂空不二），就是證得常住之本住法，如是

註¹ 宗喀巴著，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷8，成都西部印務公司代印，頁2。

妄想意識我能緣一一極微之能取與所取是清淨與解脫之因。這是違背佛說而直接認定蘊處界是常住法，只有妄想才是虛妄法，如此才能與他們的雙身法樂空雙運即身成佛之道相契合。

對於完全曲解佛意、誤會佛法之應成派中觀來說，即使是最基本之二乘解脫道斷我見之法義內容，彼等亦是全無所知，其自宗所言一向皆與四阿含所說完全相悖，卻猶藉大乘法（義）中諸多實證名相來粉飾其凡夫心與外道見之邪論；於處處皆是過失之立論中，其違背正理、違背聖教之言論隨處可得。由於應成派中觀之宗旨主張五蘊不是我見之所緣，意識微細我才是我見之所緣，以證得意識明瞭分微細我為其標的，因此彼等說以繩為因誤計為蛇，實際上於彼等心中之繩仍然是意識覺知性，仍屬三乘佛法中所說之蛇；對於如何是蘊處界繩、蛇等事全無知見，因此彼等對於世尊所說四部阿含解脫道之內容，一向予以忽略乃至輕視，從來不談論四阿含解脫道之法義。又彼等倘若仔細閱讀思惟阿含中滅盡蘊處界之解脫道法，則將發覺自宗法義已不攻自壞，故一向拒絕解說四阿含解脫道之法義，以迴避應成派中觀及雙身法墮於我所、我見、常見、斷見之過失；因為彼等認為是常住法、本住法的意識心，在阿含中已被清楚判攝為蘊處界中之生滅法，任何人只要先閱讀阿含之後再經由正見、正思惟觀察，即不可能將意法為緣所生之意識排除於五蘊之外，即無法認定意識為本住法故。

應成派中觀認為去除蛇我之不淨能取與所取，其意識繩我之能取與所取即是清淨法及解脫之所依，正是將諸佛世尊所宣

說之解脫道法推向我見、邪見、惡見中使之失壞者。於《大乘入楞伽經》中世尊已說諸法唯心所現，無能取與所取，此處乃是從自心如來本來離見聞覺知性亦無見聞覺知者之清淨法無我體性，而說無能取與所取，正是親證自心如來之菩薩轉依而修無生法忍除遍計所執性我執之行門；然而二乘所修之解脫道亦不能違背無能取與所取之本來涅槃法體，否則一切解脫法道所證涅槃境界皆將成爲依緣修成之生滅法；若二乘涅槃是外於大乘第八識本來涅槃而另有涅槃境界，則違背於常住法之本來解脫、本來涅槃體性，即非無二之聖道，而是有二之斷見或常見戲論，屬於藉緣修成之有生法故。

假如應成派中觀之立論是正確的，則世尊於阿含諸經中多處宣說滅盡蘊處界是涅槃、得解脫，將成爲戲論；因爲應成派中觀主張的依他起自性離念靈知若是常住的真實法性，則蘊處界諸事應該都是真實法、本住法，不是有生之法，則應本是涅槃而不必修行了，也應該一切人類都已住在涅槃中，亦應五蘊是從來都無生死的，而現見不然。若是應將彼等主張爲真實法的五蘊加以滅盡才是解脫，依其否定第七、八識的前提，則佛法即成爲斷滅論，而外道勝論學派之冥諦與覺諦我則應該是常住法，佛陀所說四阿含則應成爲戲論法。實質上，佛法是真實可修證而致解脫乃至成佛者，六師外道或六十二外道見，皆已遭世尊所破，因爲都是墮於無因及因緣不相稱諸過失中，十方諸佛菩薩與三藏十二部經皆可爲證。故應成派中觀主張依他起自性（六識離念時之見聞知覺性）實有，是自性見外道之見解，未斷我見與自性見，這是最明顯之證據。

蘊處界法皆是能取與所取所攝，於蘊處界法妄生分別而執爲實我，計著執取與我相應之諸多六塵見聞覺知貪愛欲想，以現世能取之我與我所取諸法爲緣，造作善惡諸行而成就後世之我與我所二取習氣種子，因此而生生不息輪迴於六道，不得解脫生死苦。於四阿含中，世尊教導二乘修證解脫道，所宣說者皆是要滅盡三界貪愛，滅盡五蘊、十二處、十八界，使後有五蘊不再出生、眾苦不再相續，才是寂靜涅槃解脫；但應成派中觀卻教人要繼續保有五蘊及其見聞知覺性，此乃是教導眾生繼續保有我見、我執而不斷輪迴生死，繼續受苦。輪迴生死是苦，能盡生死之苦者才是解脫，若不能盡生死苦，即無解脫可言；依他起自性之蘊處界事，若是實有而非戲論境，則三界一切凡夫眾生即不應有生有死而有眾苦，真實法應是常樂我淨而永無無常、苦、空、無我性故。茲再舉世尊於阿含中之聖教，俾使應成派中觀之徒眾能棄捨邪見：

如是我聞 一時，佛住迦毘羅衛國尼拘律園中。時，有縈髻波羅豆婆遮婆羅門來詣佛所，而前問訊，相慰勞已，退坐一面而說偈言：「身外縈髻者，是但名縈髻；內心縈髻者，是結縛眾生。我今問瞿曇，如此縈髻者，云何作方便，於何斷縈髻？」

爾時，世尊說偈答言：「眼耳及與鼻，舌身意入處，於彼名及色，滅盡令無餘；諸識永滅者，於彼斷縈髻。」佛說此經已，縈髻婆羅豆婆遮婆羅門聞佛所說，歡喜隨喜，從座起去。(註²)

註² 《大正藏》冊 2，《雜阿含經》卷 44，第 1187 經，頁 321，下 4-17。

略釋上舉經文如下：「如是我聞 一時，佛住於迦毘羅衛國尼拘律園中。當時，有一位盤繞髮髻之婆羅門來謁見世尊，在世尊面前問訊起居安利，並與世尊互相慰勞以後，退坐一邊，即以偈頌請問世尊：『身外盤繞髮髻者，僅是稱其為縈髻；而於內心受到煩惱縈髻纏繞者，是被這個煩惱縈髻所繫縛之眾生。我現在請問瞿曇（世尊出家前的俗名），這樣被煩惱縈髻纏繞的人，應該以什麼樣的方便，於什麼處所來斷除這個煩惱縈髻的纏縛？』

當時，世尊以說偈而答之：『眼耳鼻舌身意六入處，於生受想行識四蘊及色蘊，完全滅盡而令無餘絲毫存在；這個意根與識陰六識永滅之處，你應該於彼處斷除生死煩惱之縈髻纏縛。』

世尊說此經已，縈髻婆羅豆婆遮婆羅門聽聞世尊所說之法，歡喜隨喜從座起去。」

倘若依他起自性的識陰六識知覺性是真實法，是無戲論境，則世尊此段開示即成為籠罩外道之戲論了；因為真實法是不可滅盡的，可滅盡者則非真實法，故依他起性的識陰六識的知覺性都是應滅之法，滅了這六識心而永遠都不會再生起了，才是解脫之處；但應成派中觀卻公然違反世尊的聖教，公然與世尊唱反調，極力主張識陰六識常住不壞。繫縛著眾生不能出離三界之煩惱結，就是輪迴生死眾苦之原因，婆羅門問世尊應於什麼處斷此煩惱結，世尊說應於六入處滅盡，才能得解脫；滅六入處，即是滅除六根、六塵與六識，若無這十八界，六入

就滅盡了，就成爲無餘涅槃，不再有生死眾苦。由此觀察，則所應滅盡者，有於五蘊分別爲我之見解心行、緣於我見而於五蘊執爲我所諸行、緣於我與我所而生之貪瞋癡諸行；特別是意識覺知心自我，以及於六入處之粗、細、極微細見聞覺知性，都是要滅盡的；也就是必須要滅盡我與我所之貪愛而無絲毫想念的。於六入處滅盡對六塵之見聞覺知性的貪愛，亦滅盡見聞覺知所領受的六塵，如是滅盡見聞覺知性自我之能取與所取的見聞覺知性及六塵，要從滅盡六識之貪愛長養而使六識後有種子現行永滅之處來修斷；六識後有種子現行之動力永滅，則後有名色不生，六入永滅，觸、受、愛、取、有、生、老病死一切永盡，即是無餘涅槃、真實解脫，這才是阿含聖教所說。

反觀六識論的應成派中觀所說，以五蘊離名言而認定爲常住法，是聲聞部派佛教以後的佛護年代才創立的新見解，只是凡夫之邪見，處處違背聖教與理證。名色五蘊、六入（譬如應成派中觀師的樂空雙運、樂空不二中的離念靈知與樂觸覺受）等法，皆屬依他起自性所攝，必須依意根及有生之五色根、六塵、六識爲緣，才能存在，連同這些所依所緣之法同屬可滅盡之法；可滅盡者即非真實常住之法，是眾緣聚合而有之法，將來年老或遇意外而死亡時，必將因爲眾緣之散壞而成空無，因此依他起自性乃是無自性之法；但應成派中觀於喧嚷著一切法無絲毫自性之同時，妄想著一切法緣起性空即是究竟空性，由於我見未斷而又否定常住如來藏的緣故，心中恐怖墮於斷滅，因此又反過來認取意識心爲常住法，妄認爲意識心是五蘊及諸法的所

依，再以與意識心不能切割之見聞覺知性作為實有之自性。這樣以己之矛攻己之盾的說法，正是未斷我見者依於牛有角現象界的生滅法而將虛妄想像的兔無角計著為真實法，再以自己妄想建立之兔無角「真實法」而轉計牛角（色蘊及意識等六識）為常住法、本住法，本質上全屬邪見妄想。

倘若依他起自性的意識是實有之法，則依他起自性之意識應即是能生法，應是一切所生法之因；若依應成派中觀的見解，人眼、眼識所造作之一切皆應是以人眼、眼識為因，則以人眼、眼識為因所得之果必為人眼與眼識境界；若以人眼、眼識造業以後，有往生至畜生道、餓鬼道等非人道者，彼等亦應報得人眼、眼識；如是推之，以人五根為因所造作所得應皆為人五根之果，則一切因果皆屬無差別，失去善惡業所應得之因果律，違背法界因果業報之現實定律。依他起自性之法皆非諸法之真實因，落入龍樹所破的共生、自生、無因生三種邪見中。依他起自性諸法都是眾緣聚合之法、無常之法，都屬可滅之法，故應成派中觀主張依他起自性實有，乃是無因論外道所主張之外道法，墮於我見之中，故彼所主張「依他起自性實有」之過失不勝枚舉。

第四節 應成派中觀主張僅有六識，無七、八識

由於六識之現行可經由修斷我執而永滅，未斷我見而否定第八識涅槃本際者，甫聞四阿含諸經解脫道中說應滅盡五蘊六識六入時，必定會恐怖墮於斷滅；是以恐怖墮於斷滅空之應成派中觀師，必然極其畢生之力守護著意識覺知心自我，不願意

捨棄執取意識爲實有之邪見，則其能取與所取之二取習氣就永難斷滅而日益增長牢固。始從天竺佛護開始的所有應成派中觀諸傳承者，皆源自這樣的心態與背景，因此除了六識心以外，不容許於六識以外別有第七識意根末那識及第八識阿賴耶識實有；因爲若承認有第七識與第八識存在，則彼等依六識論所立論之解脫與般若都要失壞，尙有染污之我執識末那識意根尙未對治，如何能得解脫？尙有般若中道心阿賴耶識未證，大乘般若如何能自稱已經實證？一切種智又如何能實修成滿？而彼等又如何能依雙身法的六識境界而宣稱已成佛道？

意識等六識都是藉六根與六塵爲緣才能出生的有生有滅法，意識既非真實心，則六識論若依世尊開示的解脫道正理而滅盡時即同於斷滅法，則彼等以意識爲中心之男女和合所修樂空雙運之即身成佛行門，便再也無有立足之地。因此，應成派中觀極力推崇六識論，不承認四阿含諸經說的解脫道是正法，自始至終拒絕稍微加以談論；並否定如來藏阿賴耶識及染污意根末那識之存在，對於世尊宣說八識妙法之三乘諸經，皆以不了義而輕毀之。彼等欲否定如來藏阿賴耶識之所有立論，皆已於本書先前諸章節中揭露，證實應成派中觀確實爲無因論、外道自性見，如是本質已可確定；而其說法前後自相矛盾、進退失據，且已是落入不攻自破的敗闕之中。

對於第七識意根，彼等認爲僅是他宗安立阿賴耶識所產生者。但三乘諸經中，或已顯說或已密說（詳見《阿含正義》全七輯之舉證）八識心王諸法；過去二千多年諸賢聖也多有實證，亦

記載於諸論著中；並由實證阿賴耶識之現代賢聖現前所觀之理證中，都已證明若無阿賴耶識則末那識亦無，若無末那識意根則六識俱不能生起及存在；然應成派古今所有中觀師，對此自宗法義之大漏洞竟然沒有任何申論及交代，就用違背正理、自相矛盾之方式，如是極力破斥他宗正確的法義，完全違反破他宗可顯自宗之立論軌則，這又呈現其**應成派**中觀所有道理皆不**應成**之另一面向。(待續)



邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(連載二十九)

第六章 未得般若波羅蜜的喇嘛教外道無法懂得第三轉法輪成佛之道

由上述三章所引經論之說明可知：在表面上看似紛亂的有情世間、器世間中，其實是有一定的因果規律在運為的，而其究竟的根本，即是一切有情皆有本來自性清淨涅槃的真如¹、本心、如來藏，此第八識如來藏具有五法、三自性、七種性自性、七種第一義、二種無我法……等無量無邊的功德體性²，故能圓滿成就世間、出世間一切法。也就是說，第八識

¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 364：【如是善現！一切法真如，一切有情真如，一切如來應正等覺真如，一切菩薩摩訶薩真如實皆無異，由無異故說名真如。諸菩薩摩訶薩於此真如，修學圓滿，證得無上正等菩提故，名如來應正等覺。是故善現！應知菩薩摩訶薩即是如來應正等覺，以一切法、一切有情皆以真如為定量故。】

² 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1：【復次大慧！有七種性自性，所謂：集性自性、性自性、相性自性、大種性自性、因性自性、緣性自性、成性自性。復次大慧！有七種第一義，所謂：心境界、慧境界、智境界、見境界、超二見境界、超子地境界、如來自到境界。大慧！此是過去未來現在諸如來應供等正覺性自性第一義心。以性自性第一義心，成就

如來藏是一切世間、出世間法的根本，由共業有情各自的如來藏共同運為而成就三界六道器世間之成住壞空；有情眾生依於自身所造善惡業之業種儲存於第八識如來藏中，而依如來藏之異熟性，當善惡因緣成熟時便於三界六道中轉生，自受業果流轉不已。意識心不論粗細，都是生滅心，不可能儲存任何業種到百千劫之後受報；而且意識若能儲存業種，意識一定會分別各類業種對自己未來世的利害而作取捨，世間就不可能會有三惡道有情了，因果律也就不可能繼續存在了；證明意識不能儲存業種，只有第八識如來藏才能儲存業種。此外佛法中的賢聖，無論是證得二乘無餘涅槃或大乘無住處涅槃，亦皆是依此如來藏為根本而成就的，只是如世尊於《解深密經》所說：初轉及二轉法輪中是隱說有此如來藏，要至三轉法輪時方才顯說。若無第八識如來藏永恆存在不壞，阿羅漢們遵循聖教而滅盡五陰十八界以後入了涅槃，將會成為斷滅空，與斷見外道一樣；所以佛陀在初轉法輪時期講解脫道時，一樣有說第八識法，說為涅槃中的實際、本際、識。唯有這樣建立，二乘涅槃才不會成為斷滅空；然後在第二轉法輪時期開始，才教導迴小向大的阿羅漢們實證無餘涅槃中的本際：第八識如來藏。

不迴心的二乘人因無有親證第八識如來藏，因此沒有大乘菩薩之般若深慧，故於解脫道之見道位中，也只是依佛陀開示的聖教，知道有「涅槃的本際」常恆不滅，也知道滅盡五陰十八界後，不會落入斷滅空之中；這類二乘人同時也已確認由

如來世間、出世間、出世間上上法；聖慧眼，入自共相建立；如所建立，不與外道論惡見共。】

第八識如來藏所生之意識等蘊處界諸法是虛妄無常、苦、空、無我性，他們聽佛開示知道唯有如來藏獨存之無餘涅槃是究竟歸依處，但是由於根器偏屬聲聞性的關係，所以不願三大無量數劫廣行難行的菩薩道而成就佛道，故他們只肯捨離一切因緣生滅之世間法，欲證入寂靜、清涼、真實之無餘涅槃。

至於經一劫乃至萬劫修學十信位滿足之菩薩，已能深信一切世間法及有情皆依第八識如來藏而生，一切眾生皆可成就究竟的佛道。故能進入初住位修學布施波羅蜜乃至六住位般若波羅蜜，滿足資糧位之菩薩，於六住位修加行時，經由四尋思之觀行，而獲得四如實智，雙印能取之七轉識及所取之五根、六塵境等法，皆是依於第八識如來藏根本因及各種緣所生，知道能取所取皆空無自性，因此完成大乘見道前的四加行，並具足大乘見道之因緣，此時之智慧已超勝於二乘初果。

但是修學般若，不能僅像喇嘛教諸師等將之當作「思想、學問」，而是要透過教外別傳的禪法來使學人悟入較為容易，並不全是由教入宗；還是得要真參實證後，方能發起般若智慧，畢竟自古以來由經教直接契入者有如鳳毛麟角，少有其人。禪宗始自世尊至西天二十八祖，中土則由達摩初祖單傳至六祖惠能，一花開五葉而廣弘，中至圓悟克勤、大慧宗杲，乃至今時廣欽老和尚及平實導師都是親證法界實相心的菩薩摩訶薩，因此禪宗般若的證悟，必須要親證第八識如來藏，以第八識為核心；我們廣閱現存之一千七百則公案中，除少數錯悟者之外，所悟所證莫非是第八識如來藏心。此心又稱作法性本體，是不生不滅、不增不減的中道體性；但絕非多識喇嘛將

法性扭曲爲「緣起性空」的兔無角法，也不是喇嘛教的凡夫中觀師所說的「意識細心、意識極細心」的生滅體性。如永明延壽禪師於《宗鏡錄》卷1中云：

今依祖佛言教之中，約今學人隨見心性發明之處，立心爲宗。是故西天釋迦文佛云：「佛語心爲宗，無門爲法門。」此土初祖達磨大師云：「以心傳心，不立文字，則佛佛手授，授斯旨；祖祖相傳，傳此心。」已上約祖佛所立宗旨，又諸賢聖所立宗體者，杜順和尚依《華嚴經》，立自性清淨圓明體，此即是如來藏中法性之體，從本已來，性自滿足，處染不垢，修治不淨，故云自性清淨；性體遍照，無幽不矚，故曰圓明；又隨流加染而不垢，返流除染而不淨，亦可在聖體而不增，處凡身而不減。雖有隱顯之殊，而無差別之異，煩惱覆之則隱，智慧了之則顯；非生因之所生，唯了因之所了，斯即一切眾生自心之體，靈知不昧，寂照無遺。非但華嚴之宗，亦是一切教體，《佛地論》立一清淨法界體，論云：「清淨法界者，一切如來真實自體，無始時來自性清淨，具足種種過十方界極微塵數性相功德，無生無滅猶如虛空，遍一切有情平等共有，與一切法不一不異，非有非無，離一切相，一切分別、一切名言皆不能得，唯是清淨聖智所證，二空無我所顯，真如爲其自性，諸聖分證，諸佛圓證。此清淨法界即真如妙心，爲諸佛果海之源，作群生實際之地，此皆是立宗之異名，非別有體；或言宗者，尊也，以心爲宗，故云：「天上天下，唯我獨尊！」

禪宗裡面實證第八識如來藏心之開悟者，不但可由宗入教，知二乘聲聞、緣覺以及大乘般若、唯識之真旨，亦可檢點天下錯悟諸師之落處，引之導歸正途。（請參閱平實導師所著《禪——悟前與悟後》及《公案拈提》第一輯至第七輯、《真假開悟》、《鈍鳥與靈龜》之舉證。）

正因為一切有情之第八識如來藏本體皆是真實、如如，而此第八識如來藏是與諸佛平等無差，所以當七住位以上之菩薩證悟如來藏、真見道時，時時皆能於自身及一切有情身上以慧眼觀察、證驗此如來藏「自性清淨、本不生滅、本無動搖、能生萬法」³，同時也能於有情生滅之蘊處界法中實際體驗不生滅如來藏之運作，現前觀察各個有情的第八識如來藏，祂無形無色、非因緣所生，本來自在、本自清淨，自無始劫以來都是法爾如是而不曾生滅，祂也不曾有意識等前六識對六塵境的了別性，也沒有末那識的處處作主性，也不會如染污末那識不間斷的與我癡、我見、我愛、我慢四個根本煩惱相應，從來皆是配合七轉識隨緣運作，故說第八識如來藏為本來、自性、清淨、涅槃、無我性，因此能以大乘見道的功德來斷除我見、我所見之一念無明，發起大乘真見道之般若智慧，亦初次打破所知障無始無明，功德智慧乃是遠遠超勝於二乘人。

除了前面章節所舉示之經文外，於此再舉般若系經典之

³《六祖大師法寶壇經》卷 1：【(五) 祖以袈裟遮圍，不令人見，為說金剛經；至應無所住而生其心，(六祖) 惠能言下大悟「一切萬法不離自性」，遂啟祖言：「何期自性本自清淨！何期自性本不生滅！何期自性本自具足！何期自性本無動搖！何期自性能生萬法！」】

《勝天王般若波羅蜜經》卷3〈法性品〉中 世尊之開示，讓大眾明瞭般若經中所說之般若波羅蜜之智慧，是要依於找到有情眾生具諸煩惱之五陰身中的「諸法本、諸佛法本、法性、真實、如如、第一義、法身」如來藏而得出生，現觀其如來藏乃是「法性清淨、無染無著，不從十二緣生，無相、無作、無生無滅、自相常住」，當知即是應轉依此第八識如來藏阿賴耶識而行；由其「眾生自性清淨，客塵煩惱之所覆蔽，不入自性」，所以現觀眾生的第八識亦同於自己的阿賴耶識，一樣是自性清淨，只是因為眾生被客塵煩惱所覆藏遮蔽，因此不能親證此第八識心的清淨無漏體性。

由「諸佛菩薩般若波羅蜜從此性出」，即知若未實際證驗第八識如來藏的眞如法性，即無法得到般若波羅蜜之智慧；因為無法「如實見法性故，具足方便、大悲、願力，不捨眾生」，當然也不可能發起大悲心，更無法成就佛道，因為「一切聖法由此成就，因是性故，顯現聖人、諸佛如來無邊功德不共之法從此性生、由是性出」之故。所以般若經中所開示的般若正理，乃是依於第八識心的本來自性清淨涅槃的眞如體性來開示，因此 佛陀於般若經中所開示的內涵，都是依八識論而說，有別於多識喇嘛總是「斷章取義」，甚至是「斷句取義」以扭曲法義來朋比己意，落入常見外道的六識論中。今於此將整段經文節錄於下，以證明般若經中確實已隱說有如來藏、阿賴耶識，並非未說，般若波羅蜜即依實證第八識如來藏而有故。《勝天王般若波羅蜜經》卷3說：

佛言：「大王！在諸眾生陰界入中，無始相續所不能染，

法性體淨，一切心識不能緣起，諸餘覺觀不能分別，邪念思惟亦不能緣；法離邪念，無明不起，是故不從十二緣生，名為無相，則非作法，無生無滅、無邊無盡、自相常住。大王！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能知法性清淨，如是無染無著、遠離垢穢，從諸煩惱超得解脫。此性即是諸佛法本，功德智慧因之而生，體性明淨不可思量。大王！我今喻說，汝善諦聽。」王言：「世尊！唯然願聞。」

佛告勝天王言：「譬如無價如意寶珠，裝飾瑩治皎潔可愛，體圓極淨無有垢濁，墮在淤泥已經多時，有人撿得，取而守護，不令墮落；法性亦爾，雖在煩惱不為所染，後復顯現。大王！諸佛如來悉知眾生自性清淨，客塵煩惱之所覆蔽，不入自性。

是故菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，應作是念：『我當勇猛勤修精進，為諸眾生說是甚深般若波羅蜜，除其煩惱。一切眾生皆有性淨，是故於彼勿生下劣，應當尊重，彼即我師，如法恭敬。』菩薩摩訶薩作如是心，即生般若闍那大悲。大王！菩薩摩訶薩如是行般若波羅蜜，能入阿鞞跋致地。

大王！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，復作是念：『此諸煩惱無力無能，自體虛妄與淨相違，何以故？背薩婆若故；清淨法性為諸法本，自性無本虛妄煩惱皆從邪念顛倒而生。』大王！譬如四大依虛空立，空更無依；煩惱亦爾，依此法性，法性無依。大王！菩薩摩訶薩行般若波羅

蜜，如實觀知，不起違逆，以隨順故煩惱不生。大王！菩薩摩訶薩觀察煩惱，不生染著，若自染著，云何說法令他出離？是故菩薩斷滅著心，如實說教，解眾生縛。

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，復作是念：『若生死中，有一煩惱利益眾生，我則攝受。』菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，復作是念：『如昔諸佛行般若波羅蜜，應如是行，何以故？諸佛如來昔在因地亦如是學成菩提故。』以此二緣，是故菩薩種種方便知此法性。

大王！如是法性無量無邊，為諸煩惱之所隱覆，隨生死流沈沒六道，長夜輪轉，隨眾生故，名眾生性；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，起厭離心，除五塵欲，修無上道，是時此性名為出離；過一切苦，故名寂靜，為究竟法，一切世間之所樂求，一切種智常住微妙，因此法性能得自在，受法王位。

大王！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，初中上位觀察法性，一切平等、本來寂靜、悉無罣礙，猶如眾色不能滿空。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如實而知諸佛所說一切眾行，如量修行。法性功德不可具說，無有二相，過一異境，平等一相，覺觀不行。菩薩摩訶薩如是行般若波羅蜜，能除二相，人相、法相；一切凡夫為執所縛，不識、不見、不得法性。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，則能通達如此法性，若在眾生無二無別。何以故？如如不異故。

大王！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，依此法性修諸善根，

來入三有，利益眾生，雖現無常而非真實。何以故？菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如實見法性故，具足方便、大悲、願力，不捨眾生。二乘凡夫無有如此大悲本願，是故不見圓淨法性。大王！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如是觀法性：一切聖人，無能修者，無所修法，無能行者，無所行法，無心、無心法，無業無果報，無苦無樂，如是觀者名得平等；不異遠離，隨順廣大，無我我所，無高無下，真實無盡，常住明淨。何以故？一切聖法由此成就，因是性故顯現聖人。大王！諸佛如來無邊功德不共之法，從此性生、由是性出。大王！一切聖人戒定慧品從此性生，諸佛菩薩般若波羅蜜從此性出；是性寂靜過諸名相，性是真實則離顛倒，性不變異故稱為如，聖智境界名第一義，非有非無、非常非斷、非生死非涅槃、非染非淨、離一離異、無名無相。

大王！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，復作是念：『法性離相，一切法離相，無二無別。何以故？一切法離相即法性離相，法性離相、一切眾生離相，同法界離相，法界離相、一切法離相，如是離相求不可得；法性如如、眾生如如同一無二，眾生如如、法性如如同一無二，法性如如、一切法如如無二無別，一切法如如、諸佛如如無二無別……。』大王！所言如者名為不異，無變不生，無諍真實，以無諍故，說名如如。如實知見諸法不生，諸法雖生如如不動，如如雖生一切諸法，如如不生是名法身，清淨不變猶如虛空無等等，一切三界無有一法所

能及者；遍眾生身無與似者，清淨離垢本來不染，自性明淨、自性不生、自性不起；……大王！是名法性。」

由上述經文亦可得知：實證第八識如來藏發起根本無分別智後，應進一步於相見道位中，現見一切世間蘊處界虛妄法皆由此第八識如來藏如如法性所生，與如來藏非一非異，而發起般若波羅蜜之中道智慧（亦即後得無分別智），逐漸於世間法歷緣對境之中，以此世出世間智，除遣對虛妄蘊處界法之相縛及粗重縛，亦即我執、我所執，以及無明障、煩惱障，乃至一切隨順雜染分相皆悉除遣，經由十住位、十行位、十迴向位乃至初地，滿足所該有的福德智慧等功德方成見道通達位。

諸見道菩薩雖然彼此所悟或有深淺差別，但所說之法絕不會出現相互矛盾之情形；而明心見道後也才能真正發起現觀勝義菩提心的般若智慧，因為已確定一切世間法皆從第八識如來藏所出生故，佛菩提道皆是依此本來、清淨、自性、涅槃的第八識如來藏而修之故；也才能真正發起大悲心來，時時可眼見一切有情皆同具此第八識如來藏，皆由其如來藏攝持故。

如來藏中並含藏有無量不可思議、難測難量之功德種子，初地以上菩薩無生法忍之修學，本質即是自心如來藏所蘊藏一切種子之智慧；而此一切種智之修習，皆是藉由對本有自心如來藏之禪觀而漸斷所知障塵沙惑，初地至十地滿心菩薩修學一切種智而尚未圓滿者名為道種智；當完全實證了知此心所藏一切種子之智慧時，即名為一切種智，究竟成佛。由上可知，般若經中之說法完全同於《解深密經》；另依 彌勒菩薩頌曰：「若了依他起，能除遍計情；常依般若觀，何

慮不圓成？」⁴ 所以明心見道成就般若智慧的現觀亦是三轉法輪成佛之道之起點，若未實證第八識如來藏，如同多識喇嘛一般落入意識而同於常見外道，即無法了知、亦完全無法相信經中及大菩薩論中所說色心二法皆由如來藏而生之理，如何可能斷除所知障之少分呢？

因如來藏心具有七種性自性中的異熟性，故能持善惡業種流轉三界六道，並且依所造善惡業之輕重，而有百倍、千倍乃至無量倍之可愛或不可愛之異熟果報⁵；唯有世尊第一善解無量劫的因果業報法，方能為利眾生而先觀察眾生根器，然後應機而說法教，是故必先以施論、戒論、生天之論等五戒十善諸法來教導眾生，讓眾生勿以貪、瞋、癡、惡見等根本無明，逞一時之快而於三惡道中長劫受苦。而後依佛子福德智慧成熟之因緣，次第隱覆如來藏而宣說二乘解脫道，使有情能依於清涼、真實之無餘涅槃本際而遠離斷滅空之恐懼，終能斷除我見、我執；當有眾多弟子成就二乘無學後，即為說大乘般若中道正義，使之欣求大乘而迴小向大，並隨緣以各種教外別傳的機鋒、開示，使之證悟如來藏、發起般若智慧；最後又於三轉法輪時才廣說顯說如來藏之各種體性，加持成熟菩薩摩訶薩之一切種智。

但以如來藏本來了知一切法之行相極微細，娑婆世界蓋障

⁴ 《梁朝傅大士頌金剛經》卷 1 (CBETA, T85, no. 2732, p. 6, a21-25)

⁵ 《優婆塞戒經》卷 5：【若施畜生得百倍報，施破戒者得千倍報，施持戒者得十萬報，施外道離欲得百萬報，施向道者得千億報，施須陀洹得無量報，斯陀含亦無量報，乃至成佛亦無量報。】

深重之凡夫眾生難以相應，故世尊依已究竟實際證驗如來藏的身分及智慧，觀察眾生之根器，待至三轉法輪之時，方為已實際證悟如來藏、具般若波羅蜜之大菩薩說此如來藏極深妙法。此深理並非尚未證得般若實相者所能知，賢位菩薩親證此心後，得以有般若實相的總相智慧，亦隨學於諸佛聖教及諸大菩薩開示，而熏習種智正理邁向成佛之道；然此一切種智的圓滿境地，乃是諸佛的境界，甚至亦非已證得般若實相而通達大乘見道位智慧之初地以上菩薩摩訶薩所能盡知⁶，當然更非是意識我見未斷，甚至連凡夫所修之五戒十善都尚未滿足之喇嘛教諸師所能瞭解的。彼等喇嘛教諸師所說佛法，皆是以愚癡凡夫之狂妄低劣心智所想像者，與佛陀由依止如來藏心而成就佛道智慧所建立之解脫道、佛菩提道正法完全相背離；甚至這些喇嘛教諸師誑惑隨學之無辜大眾修習雙身法樂空雙運，是引導隨學者深執我見、我執與我所見、我所執不得放捨，並使得許多學人誤以為自己修學喇嘛教即是在修學最殊勝之佛法，卻因此而得到永在三界六道中輪轉、甚至長劫於三塗惡道受苦之果報。這些喇嘛教中的隨學者，本來欲求實證解脫乃至成佛，卻因邪見及邪教導而在來世下墮三塗，可謂冤枉至極。

但是這些依附佛法的喇嘛教外道們，卻是會說一些似是而非的六識論邪見來誤導眾生，例如達賴喇嘛說：「藏傳佛教的經典說到，人在不同的情境會瞥見淨光，包括打噴嚏、暈倒、死亡、性交、入睡。……在這此情境裡，強烈的自我感會稍

⁶《大方廣佛華嚴經》卷10：【所有諸法皆由心造，菩薩摩訶薩若能如是明了觀察，則能具足一切諸地。】

稍鬆懈。」⁷ 這樣的六識論邪見，完全著眼於識陰境界中，不離識陰境界，根本就不是經典中開示遠離識陰境界的正理；因為第八識如來藏雖如鏡現像，現出六塵境界，但如來藏心本身卻從來不與六塵境界相應，是向來不生不滅的無所住法，是「平等一相，覺觀不行」；達賴喇嘛卻自己承認喇嘛教經典中所追求的，是特定境界中意識所相應的有所住狀態，被諸粗重之識陰境界相所縛。一切萬法皆是由第八識如來藏所生所顯，因此一切法皆不離如來藏而有，縱然有情皆不能離如來藏而有五陰的一切行爲，乃至上述打噴嚏、性交等事，但真心如來藏第八識在一切善惡心行之中，卻是時時永遠清淨無漏⁸；此卻非否定如來藏之喇嘛教諸人所知，其所說法皆在如來藏所生之前六識相應的三界世間虛妄有漏相上用心⁹，與佛法完全相背離，根本不知大乘菩薩見道後，一切時皆能轉依於不墮三界、無我性之第八識如來藏心，而非如喇嘛教諸人不斷於六塵境界貪著、起遍計執。

⁷ 達賴喇嘛著，楊書婷·姚怡平譯，《心與夢的解析》，大是文化有限公司（台北），2008年9月2日初版，頁56。

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷47：【若一切智智心是真無漏不墮三界者，則一切愚夫異生聲聞獨覺等心亦應是真無漏不墮三界。何以故？如是諸心亦本性空故。】卷573：【三世如來同在一處，自性清淨無漏界攝，若一若異不可思議，是故一異不可思議。】

⁹ 《破論》292頁：【不但在資糧、加行二道離不開有漏的善行，在見性後的菩薩十地中也離不開有漏法，因為離不開修六度等十地的無量功德。所以，在《現觀莊嚴論》中，把十地修道分爲有漏修道和無漏修道兩種：無漏道指斷除二障的定中智，有漏道指定後積德行善的一切行爲。】

但是**多識喇嘛**乃至一切喇嘛教的活佛們，根本沒有實證第八識如來藏，因此只好否定第八識，乃至以凡夫世俗的無明無知，刻意當作如來藏沒有存在，這是標準的凡夫知見。如同天生盲目的人從來沒有看見過太陽，因為他沒有看見過太陽，所以無法真正知道太陽的樣子，但是聽到明眼人述說太陽的時候，又因為自己的無明無能，就逕行否定太陽的存在，這是一種愚癡無智的行為。**多識喇嘛**也是這樣無智的人，以不知而當作不存在。例如**多識喇嘛**說：

因為“阿賴耶識”純屬理論上的一種假識，不是實際存在，故在《唯識三十頌》中說“由假說我法。”如從感覺和知覺可以證明意識的存在，但無法證明第八阿賴耶識和第七末那識的存在。設立七、八識的理由也極不充分，而且與世俗經驗相違。如把一切物質性的客觀存在，視為阿賴耶識的外現，視為精神性的存在，是違背科學觀點的。¹⁰

由**多識喇嘛**前面的說法就可以知道，他根本沒有觸及到法界實相心的實證，所以他才會說「“阿賴耶識”純屬理論上的一種假識，不是實際存在」，但是不論從經典聖教，乃至古今一切證悟阿賴耶識的賢聖，甚至從比量的推論，都可以證明有一個根本心阿賴耶識存在；我們已於前面許多章節都舉出甚多理證與教證說明，此處不再贅言。（待續）

¹⁰ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁319～320。



真假沙門

—依佛聖教闡釋佛教僧寶
之定義

蔡正禮老師

(連載九)

第二種「人所爲一切皆因尊祐造」，是指外道沙門、婆羅門的見解與說法，係主張「人之所爲一切都是因爲尊祐所創造」；也就是說，眾生一切所作所爲的能力都是由一位尊祐—造物主—所出生並創造的。這裡所謂的尊祐，其實就是泛指現存一神教中基督教的上帝、回教的阿拉、婆羅門教的大梵或自在天，乃至一貫道所說的老母娘或無生老母等等，不一而足。這些一神教所創立唯一神祇的思想，都攝屬此項尊祐（上帝）創造世界與生命的思想中。在佛世時，這種存在於現代社會中「上帝創造一切」的大梵、梵我、神我思想主張，就已經很普遍，例如《長阿含經》卷 11：

佛告梵志：「或有沙門、婆羅門言：『一切世間，梵自在天所造。』我問彼言：『一切世間實梵自在天所造耶？』彼不能報，還問我言：『瞿曇！此事云何？』」

我報彼言：『或有此世間初壞敗時，有餘眾生命盡、行盡，從光音天命終，乃更生餘空梵處；於彼起愛，生樂

著心，復欲使餘眾生來生此處。其餘眾生命盡、行盡，復生彼處。時彼眾生自作是念：〔我今是大梵王，忽然而有，無作我者；我能盡達諸義所趣，於千世界最得自在，能作能化，微妙第一，爲人父母；我先至此，獨一無侶，由我力故，有此眾生，我作此眾生。〕彼餘眾生亦復順從，稱爲梵王：〔忽然而有，盡達諸義，於千世界最得自在，能作能化，微妙第一，爲人父母，先有是一，後有我等，此大梵王化作我等。〕

此諸眾生隨彼壽終來生此間，其漸長大，剃除鬚髮，服三法衣，出家爲道。彼入定意三昧，隨三昧心憶本所生。彼作是語：〔此大梵天忽然而有，無有作者，盡達諸義，於千世界最得自在，能作能化，微妙第一，爲人父母。彼大梵天常住不移，無變易法；我等梵天所化，是以無常，不得久住，爲變易法。〕』

如是，梵志！彼沙門、婆羅門以此緣故，各言彼梵自在天造此世界。梵志！造此世界者，非彼所及，唯佛能知；又過此事，佛亦盡知，雖知不著；苦、集、滅、味、過、出要，如實知之，以平等觀無餘解脫，名曰如來。」¹

這段經文記載，有很多外道沙門、婆羅門，他們是信受尊祐創造世間的主張。他們認爲一切世間皆是梵自在天所創造。這樣的主張其實是不合理而錯誤的。佛陀反問他們：「一切世間真實是梵自在天所創造嗎？」這些外道們卻無法回答。如

¹ 《長阿含經》卷 11（CBETA, T01, no. 01, p. 69, a27-b24）

果一切世間是上帝所創造，那麼上帝一定可以清楚地說明自己是如何出現及如何存在的，不應該說「我今是大梵王，忽然而有」，也不應該說「此大梵天忽然而有」。因為大梵王如果是「忽然而有」，顯然大梵天是被創造的，與祂所創造的眾生一樣是本無今有的無常之法，既非常住法，就不應該說大梵王是「常住不移，無變易法」。同樣的，如果大梵天真的可以創造世界與生命，必然可以清楚地說明如何創造世界與生命的詳細方法與過程，則大梵天與被他所化生的有情即不應該只說「我等梵天所化」、「我先至此，獨一無侶，由我力故，有此眾生，我作此眾生」，而皆不能說明化現與創造的方法與過程。

這些外道沙門與婆羅門只是迷信有一個梵自在天（尊祐）創造世界的思想，但是事實真相如何？他們卻不清楚。最後反而由 佛陀為這些外道沙門、婆羅門解說：在某個世界剛敗壞時，有光音天的眾生命盡、行盡而生到還沒有梵自在天的處所，獨一無侶；因此，梵自在天才會認為「我今是大梵王，忽然而有」。這個梵自在天接著想要其他眾生也生來此處，後來其他世界眾生命盡、行盡而生來此處時，梵自在天就錯以為自己「能作能化，微妙第一，為人父母；」於是誤以為真的如此而說：「我先至此，獨一無侶，由我力故，有此眾生，我作此眾生；」乃至其他隨生該處的有情也就錯以為「先有是一，後有我等，此大梵王化作我等」。因為梵自在天與隨生的眾生，對於世界如何成住壞空、眾生是如何地流轉三界是完全無知的，因此依「先有是一」的錯誤見解，於後世生於人間修行時便主張各式各樣的一神教思想。如果一神教思想是正確

的，那麼這個世界應該只有一種一神教，而且應該只有一位尊祐（上帝）。就像是這樣的，這些沙門、婆羅門因為這樣的因緣，而各自宣揚自己的梵自在天創造這個世界與生命而有各式各樣的一神教思想，而且彼此否定對方依於同一思想建立的唯一神祇。佛陀指出，由於這些外道沙門、婆羅門彼此間的衝突與矛盾，可知一神教思想其實是錯誤而矛盾的。

然而世界是如何成住壞空，眾生是如何流轉於世間，不是這些「尊祐」信仰者所能知曉的，只有 佛陀能如實了知；乃至超過世界成住壞空與眾生流轉的法界事實，佛陀也全都知曉，雖然盡知這些事實而一點也不執著於法。佛陀如實了知「苦、集、滅、味、過、出要」，非一切外道沙門所知，並以究竟平等的第八識如來藏來觀察諸法，獲得究竟無餘的解脫，因此 佛陀亦名為如來。

信受「人所為一切皆因尊祐造」的這類修行人，他們認為尊祐（上帝、梵自在天）可以掌控人類的一切，乃至人類的所作所為也是尊祐的聖意安排（或稱為上帝的旨意）。他們認為尊祐因為創造生命，所以創造人類的尊祐對人類是具有權柄，可以賞賜人類福德，或者降下災變與苦難，因為法界是由至高無上且唯一的尊祐所創造，因此一切眾生的「福」與「禍」，必然是由尊祐所主宰；乃至眾生要解脫諸苦而獲得平安與喜樂，或者要繼續輪迴生死而受苦難，也都是由尊祐所主宰與決定。因此這類沙門認為：如果要離苦而要獲得解脫與幸福，唯一的方法就是取悅唯一握有權柄的尊祐（上帝）。唯有依循唯一尊祐的聖意與喜好，才能獲得永生而解脫生死諸苦。

例如，一神教的信徒認為自己不管造了什麼樣的善惡業，乃至造下極重的罪惡，只要遵循上帝的旨意便可符合「信我得永生」² 的箴言，就可以免除墮入地獄之罪業。這樣的思想與理論是不管行善止惡的戒律原則，成為戒不具足而不能與解脫原理相應；這樣的思想與理論也是否定因果事實與律則，主張一切都是上帝的權柄，而迷昧於因果的事實與律則，成為見不具足而不能與解脫原理相應。因此，「**人所為一切皆因尊祐造**」的主張就是戒不具足、見不具足的錯誤思想，成為忽視世間確實有善惡差別的事實，只憑著想像中的尊祐之喜好來決定解脫與否的具體案例。

所以這一類外道修行人，他們的修行方法，就是要討好一個不可知、不可證的神祇——尊祐（上帝），依此方法與原則來進行宗教活動與修行。其實這樣的解脫理論，就是肇因於對法界實相的認知錯誤，因此導致對解脫原理與方法的錯誤。他們以為尊祐（上帝）就是實相，就是宇宙與生命的本源，所以認為一切法都是依唯一的尊祐（上帝）所賞賜而出生，一切也都依唯一的尊祐旨意而壞滅，任何眾生的一切所作所為，全部都是尊祐所造、所控制、所賜予，要解脫就應當依尊祐聖意之喜好而行。

然而，一神教這種修行方法，不但不依止是否符合法界事實的判斷，也不依止解脫的智慧而抉擇。他們修行的所為，不是依止法界中平等的事實而論，而是依憑想像中所創造的超越

² 《新約聖經》〈約翰福音〉第 3 章 16 節：「上帝愛世人，甚至將祂的獨生子賜給他們，叫一切信祂的，不至滅亡，反得永生。」

一切眾生並永生的尊祐有情，與永遠不可能永生的有情眾生，形成有二種高下不同有情的宗教種姓制度；在此不平等的宗教種姓制度下，其遵循的原則是：信尊祐（上帝）者得永生，不信尊祐（上帝）者下地獄；尊祐永遠是主，崇信者永遠是僕。如此將同樣無常的有情眾生，再區分為信尊祐（上帝）而可得永生的有情，與不信尊祐（上帝）而可下地獄的有情。像這樣，以想像來創造超越一切人類的神祇，再以信不信此想像中的神祇區分人類的高下；然後，人類有情又永遠高於一切畜生道有情，不可轉變身分。由此形成上帝、信尊祐者、不信尊祐者與永遠當畜生的宗教種姓制，而且是種姓階級間彼此不能跨越的種姓制度。由此可知，「人所爲一切皆因尊祐造」的一神教思想本質，其實是不平等的種性制度思想，並非真實義沙門。

又如東方類似一神教信仰的一貫道，即是將某位欲界天神高推爲宇宙萬法的根源——「老母娘」³，就是尊祐造世信仰的一種變相。然而，這類尊祐（上帝）信仰的錯誤思想，其所說與所行都與解脫不能相應，因爲其思想係戒不具足、見不具足的緣故。例如，一貫道主張「在一貫道求道點玄關就可以天堂掛號，地獄除名」，因此「天堂掛號，地獄除名」與行善止惡的戒行無關，只與虛妄建立於雙眼眉間「點玄關」有關，即是戒不具足、見不具足的具體案例，因此墮入 佛陀所斥「戒不具足，見不具足」的過失中。

東方的一神教墮入「戒不具足，見不具足」的過失中，

³ 於各時代的變遷中，一貫道對「老母娘」有各種演變的稱呼，例如「瑤池金母、無極老母、無生老母、明明上帝」…等。

西方世界亦然。中古世紀的歐洲教會組織，即是尊祐（上帝）信仰思想的宗教組織，而教皇的影響力甚至足以與歐洲皇帝相抗衡。然而，教會組織所傳達的指令與思想，到底是尊祐（上帝）的旨意呢？還是教會人士個人的意思呢？如果教皇傳達的是尊祐（上帝）的旨意，因為「**人所爲一切皆因尊祐造**」，則教皇所思所行皆同於尊祐（上帝）的旨意，那麼教皇豈不就是尊祐（上帝）？如果教皇無法完整傳達尊祐（上帝）的旨意，那麼豈不反證教皇的所思與所行非是尊祐（上帝）之所造，則反證「**人所爲一切皆因尊祐造**」是錯誤的主張。如此所言矛盾而不實，即是「**戒不具足，見不具足**」。

再如，中古世紀教會組織壓制伽利略等所提出符於法界事實的科學學說，或如假藉神的使者、神的兒子等等名義，鼓動信眾發起十字軍東征的宗教戰爭，導致人類彼此殺戮的罪惡，乃至近代回教地區發起的聖戰等宗教戰爭，皆是「**戒不具足，見不具足**」的具體案例。追溯這些「**戒不具足，見不具足**」的根源，都是對於法界實相的無知，依據尊祐造世的錯誤思想，導致對解脫原理的錯誤認知，進而施設種種錯誤的戒禁與學說，而其所說與所行都是彼此矛盾或違背法界善惡因果的律則，當然也違背解脫的原理。因此，雖然「**人所爲一切皆因尊祐造**」的信仰者口說要解脫，然而錯誤的見解與戒禁，卻是離解脫愈來愈遠。這是所有信仰尊祐造世的一神教者所不可避免的困境。

主張「**一切皆因尊祐造**」的一神教信仰，在西方哲學史中已經被指出其矛盾之處。例如，趙敦華的《西方哲學簡史》中描述：

基督教信仰唯一的全能、全知、全善的上帝，於是產生了一系列問題：上帝造出的人為什麼會犯罪？世間的惡來自何方？當時的伊壁鳩魯派利用惡的來源問題否證了基督教信仰的全善、全知、全能的上帝。他們說，如果惡出自上帝創造，那麼上帝就不是全善的；如果惡不是上帝的創造，那麼它的出現是上帝不能阻止的。如果上帝不知道惡的存在而沒有去阻止它，那麼他就不是全知的；如果上帝因為沒有能力去阻止它，那麼他就不是全能的。總之，惡的存在與上帝的全善、全知、全能相矛盾。⁴

伊壁鳩魯學派正確地舉出尊祐信仰在邏輯上的矛盾，但是伊壁鳩魯學派本身卻仍不能對於宇宙與生命的本源提出合理且可以實證的智慧；相反地，伊壁鳩魯學派以為原子和虛空是真實的存在，因此同樣成為戒不具足、見不具足的邪說。例如，趙敦華的《西方哲學簡史》中描述：

伊壁鳩魯是德謨克利特斯的原子論的忠實繼承者。面對各派自然學說，他堅決維護原子和虛空的真實性。原子和虛空雖然是不可感的，不能被自明的感覺所直接證明，但它們的真實性卻不可辯駁；就是說，如果不設定原子和虛空，那麼自明的感覺將被推翻；感覺的自明性證明了原子和虛空的真實性。⁵

⁴ 趙敦華編著，《西方哲學簡史》，五南（台北），2007年10月初版三刷，頁174。

⁵ 趙敦華編著，《西方哲學簡史》，五南（台北），2002年10月初版三刷，

伊壁鳩魯學派雖然正確地指出尊祐信仰的矛盾，但是因為自身所提出的本源理論，卻落入以物質色法為我的我見之中。錯誤地將自明的感覺實質化為自我存在的依據，因為如果否定了自明的感覺，又是誰在覺知物質的色法呢？為了肯定我見所相應的自明的感覺，伊壁鳩魯學派就落入將色法當成真實有的錯誤見解中，成為「**戒不具足，見不具足**」的邪謬思想。因此，伊壁鳩魯學派就成為主張追求世俗享樂的快樂主義者。趙敦華的《西方哲學簡史》中描述：

伊壁鳩魯的倫理學被稱為快樂主義（hedonism）。按照感覺主義的準則，快樂（edone）無可辯駁地具有崇高的價值：感覺證明了快樂為善、痛苦為惡這一常識的正確性，感情顯示了趨樂避苦的自發性和自明性，快樂的倫理價值是顯而易見的真理。⁶

伊壁鳩魯學派的快樂主義，導致每個人都可以追求自我的快樂作為最高的價值，而忽略追求自我快樂的作為可能造成他人痛苦等惡的危​​害。因此，伊壁鳩魯學派也就顯露其自身的矛盾，與他們所抨擊的尊祐信仰者落入類似的邏輯矛盾，成為「**戒不具足，見不具足**」的邪謬思想。由此可知，即使能夠正確地抨擊錯誤的邪思，並不就代表自身擁有與解脫相應的智慧。必須能夠正確指出邪思的謬誤處，提出符合法界實相的真實理，並且是可以實證的法界實相，才能令有聰明才智的修行

頁 129。

⁶ 趙敦華編著，《西方哲學簡史》，五南（台北），2002 年 10 月初版三刷，頁 130。

人，獲得真正的利益，而實證解脫；若只抨擊錯誤的邪思，而自己卻只是提出另一種邪思，那麼對於有聰明才智的修行人而言，仍然是不能獲得真正的利益，無法解脫眾苦。

然而，比伊壁鳩魯學派早七、八世紀的古印度，當時 佛陀面對尊祐信仰的沙門、梵志，經典中記載，佛陀開示聖弟子們，應該如何思惟正理來簡擇是非，並且以此正理來教化這些外道沙門、梵志等，讓這些外道沙門、梵志也能遠離邪見，趣向正道，如《中阿含經》卷 3：

（世尊告諸比丘：）於中若有沙門、梵志如是見，如是說，謂人所爲一切皆因尊祐造者。我便往彼，到已即問：「諸賢！實如是見，如是說，謂人所爲一切皆因尊祐造耶？」

彼答言：「爾。」

我復語彼：「若如是者，諸賢等皆是殺生。所以者何？以其一切皆因尊祐造故。如是，諸賢皆是不與取、邪淫、妄言，乃至邪見。所以者何？以其一切皆因尊祐造故。諸賢！若一切皆因尊祐造，見如真者，於內因內，作以不作，都無欲、無方便。諸賢！若於作以不作不知如真者，便失正念、無正智，則無可以教。」如沙門法如是說者，乃可以理伏彼沙門、梵志。⁷

經文描述，佛陀說在修行人之中，如果某些沙門、梵志有下面這樣的見解，有下面這樣的說法，而認爲：「一切人現今所有所爲一切都是因尊祐（上帝）創造的。」佛陀到了他們的

⁷ 《中阿含經》卷 3〈3 業相應品度經〉(CBETA, T01, no.26, p.435, b15-27)

處所以後，就問他們說：「您們這賢達者啊！您們是這樣的見解，而這樣說：『一切人所有所為一切都是因為尊祐（上帝）所創造的緣故嗎？』」他們回答說：「是這樣的。」佛陀就告訴他們說：「如果是這樣的話，諸位賢達者全部都是殺生的人。為何如此說？因為一切能夠殺生的能力都是因為尊祐（上帝）所創造的啊！」

佛陀運用尊祐信仰的邏輯矛盾指出：如果世間一切都是尊祐（上帝）所創造的話，那麼信奉尊祐（上帝）的修行者，雖然號稱修清淨行，但其本質仍然是沒有辦法離開殺生的罪業；因為清淨修行與殺生全部都是尊祐（上帝）所創造，既然是尊祐（上帝）所創造，被創造的人類，豈有能力將尊祐所創造的能力毀壞呢？如果人類有能力毀壞或違反尊祐（上帝）所創造的殺生能力，那麼就反證尊祐（上帝）是沒有能力創造一切。也就是說，一切並不是全由尊祐所創造，因為如果有眾生能夠滅除或違反尊祐（上帝）所創造的殺生能力，而成為不再造殺生業的有情，那麼顯然這種沒有殺生能力的有情不應該是尊祐（上帝）所創造。既然眾生能造殺生業，顯然殺生就是尊祐（上帝）所創造而不能違逆，那麼就沒有可能修成不殺生的清淨行。由此緣故，若是主張「人所為一切皆因尊祐造」，那麼此人就永遠不能遠離殺生，成為殺生的人，而不可能成就真正不殺生的清淨行。

佛陀繼續表示：「同樣的道理，各位賢達者！您們全部都是偷盜、邪淫、妄言，乃至是邪見的人，永遠不能遠離十惡業。是什麼原因這樣說呢？因為這些一切全部都是尊祐（上帝）所創造的緣故。各位賢達者！一切全部都是尊祐（上帝）

所創造的話，這樣的見解如果是真實的話，對於各人內在身心的諸法，以及因內在身心所推動的諸法，或者對於造作某些事業以及不造作某些事業的行為，您們就都沒有希求，也都沒有修行的方便可以改善啊！因為一切全部都是尊祐（上帝）所創造的緣故。各位賢達者！如果對於應該造作與解脫相應的種種法，或者應該不造作繫縛的種種法，都不能如實知道這些法為真實的話，便是失去正念，也沒有正確的智慧的人，也就是沒有辦法教導的愚癡人啊！」佛陀說：「就像這樣依實證沙門果的法門來為他們解說的話，才能夠以道理來降伏這些沙門與梵志。」

佛陀舉出主張「**人所為一切皆因尊祐造**」的沙門與梵志，同樣都不能遠離偷盜乃至邪見等等惡業，因為這些惡業都是尊祐（上帝）所創造而不能違反的緣故。因為既然「**人所為一切皆因尊祐造**」，那麼一切內在身心受到節氣所害，或者因為自我內在的無知而修外苦行，都將歸諸於尊祐（上帝）的創造。因此對於應該作（如對節氣的因應）或者不應該作（如不應該無知地選擇自害）的種種法，就沒有追求世間與出世間智慧的善法欲，也就沒有善巧因應世間的智慧與出世解脫的方便智慧，只能祈求尊祐賜予平安與喜樂，除此以外，則無所能爲了。若是連應該作什麼或者不應該作什麼都失去自我判斷的準則，即使此人有聰明才智，只要一信受「**一切皆尊祐造**」的一神教思想，就必然失去與解脫相應的正念與正智，就必然成爲解脫道中無可救藥的愚癡人，而不能獲得任何的利益了。

佛陀最後教導佛弟子們要依沙門法——可以實證沙門果之

法門一的解脫原理來說法，才可以將科學且理性的道理來降伏這些見解錯誤的沙門與梵志。也就是說，只有與解脫的真正原理相應的沙門法，才能沒有過失地利益一切修行人。若是主張與解脫的真正原理不相符的邪謬思想，將會產生嚴重的過失，必然會產生努力修行而唐捐其功的困境，對於修行也就無所利益了，如是修行人就不是真實沙門。所以 佛陀教導佛弟子應該以真正沙門法中的解脫正理，為這些外道沙門、梵志說明。這樣就可以依此正理來降伏這些外道沙門、梵志的邪見，讓他們可以接受正見而轉入佛門中實證解脫。

由此可以顯示，這類迷信於尊祐梵自在天創造世界與生命的一神教思想的修行人，他們雖然有世間的聰明才智，卻必然陷於迷信無知的困境之中，無知於法界實相，因此必然導致對於解脫理論及方法的錯誤；不管如何地極持一神教的箴言，終將不能獲得任何的利益。所以主張「**人所為一切皆因尊祐造**」這樣邪見的人，就是對於實相的認知錯誤，所以墮落於 佛陀所預記的「戒不具足、見不具足」的過失中。因此這樣的人也是屬於解脫方法錯誤的一種，無法相應於沙門法而實證解脫，無法真正實證沙門果。(待續)



見性與看話頭

黃正偉老師

(連載八)

第三節 看話頭功夫與眼見佛性的關係

上一節偏在看話頭與開悟明心的關係上面說，這一節要偏在看話頭與眼見佛性的關係上來說。缺乏定力、慧力者，都不能眼見佛性，都有經文聖教中的根據。如前所舉《大般涅槃經》卷 28〈師子吼菩薩品〉中說：

善男子！十住菩薩智慧力多，三昧力少，是故不得明見佛性；聲聞緣覺三昧力多，智慧力少，以是因緣不見佛性；諸佛世尊定慧等故，明見佛性了了無礙，如觀掌中菴摩勒果。

世尊開示：十住菩薩因為慧力比較多，首楞嚴定的定力比較少，由於這個緣故而無法很清楚分明地看見佛性，不能像諸地菩薩或諸佛所見那樣清楚分明或究竟具足。阿羅漢與緣覺則是定力比較多，而慧力比較少，是因為沒有上智，所以看不見佛性，也就是沒有開悟明心，沒有般若智慧了知佛性是什麼，因此無法親眼看見佛性。諸佛世尊則是由於定力

與慧力全都具足且定慧相等的緣故，因此分明而且具足地看見佛性的一切內涵而了了無礙，猶如現前觀看自己手中的清淨果一般，就能夠運作佛性而有無量無邊的大功德，於是出現了前五識相應的成所作智。

凡是看見佛性的時候，也都可以稱為證得捨相，因為都棄捨了以前認為「三界有為法真實」的邪見，而依止佛性的緣故。佛地則是因為捨棄了三界有為法的一切習氣種子，也斷盡了無始無明，究竟具足了捨相，才能究竟轉依如來藏的佛性，於是使前五識發起成所作智。諸地菩薩及諸佛所見的佛性，我們是仰望不及的；所以末學只談十住菩薩的眼見佛性境界，一定要有看話頭的功夫及必須經歷的一些過程，然後才能在參得佛性的內涵以後，親眼在山河大地上看見自己的佛性。這證明看話頭的功夫，與眼見佛性的實證，是不可分離的，也是必須具備的條件之一。

末學如此詳細說明、再三說明以後，想要求證眼見佛性境界的菩薩們，更不應該盲從迷信大法師的說法而繼續用默照離念的方法修禪，應該趕快回到古時 大慧宗杲禪師倡導的話頭禪的法門來修行。雖然現在修起來比較辛苦，但是將來修成後，不但容易開悟明心，而且也容易眼見佛性。末學看到有一些友人仍然用默照禪的方法求開悟明心，其實是沒有什麼希望的；因此想藉著本文來勸請一切以前的同修友人：如果沒有真善知識教導默照禪的真實內涵，想要求悟不容易，眼見佛性的境界更不用提了。默照禪的法門，不論古今，一切修學者都會同樣遇到這個困難，就是求悟無門，眼見佛性的境界就不必再

提了。原因是，天童宏智正覺禪師自己的開悟，是先依法成枯木禪師提點以後，再於丹霞子淳禪師打他一拂子的時候真正悟入的；由這個歷史事實，證明天童禪師是在禪師的現成公案提點的情況下悟入的，不是由靜坐默照的方法悟入的。這是以他自己的具體經歷，證明默照的方法並不是開悟的好方法，很容易落入離念靈知意識境界中，無法開悟。不但天童禪師的後人是這樣，直到現代所有弘揚默照禪的佛教道場也都是如此。

記得以前有一位研究佛教的學術界人士，大力讚歎默照禪，反而對 大慧宗杲的話頭禪加以貶抑；他其實是不懂默照禪，也不懂話頭禪的人，是以外行人的既定立場，來評論他自己所不懂的事情，難免使知道內情的人覺得可笑。看話頭的功夫及話頭禪的勝妙處，不是沒有看話頭功夫的人所能想像的；所謂「百花叢中過，片葉不沾身」，是必須牢牢看住話頭而不受百花雜葉所影響的人，才能有資格說的話，哪裡是沒有看話頭功夫的人所能評論的？更何況是不懂話頭禪而隨意加以評論？假使連看話頭的功夫都不懂，而能評論看話禪的優劣，就如同三歲不識字的小兒，在評論大學裡的文學教授一般，不免使人啼笑皆非。

想要真的懂得參禪而開悟明心，一定要學會看話頭的功夫，再修學參禪時應有的正知正見；也必須知道開悟所證的是第八識如來藏，那時再來參禪才有希望開悟，否則縱使驢年真的來到了，還是求悟無門的，更何況是妄評看話禪的勝劣。進一步說，如果有人開悟明心以後，還想要眼見佛性，看話頭是眼見佛性的唯一親證法門；捨離了這個勝妙的法門，不可能有

別的法門可入，也沒有別的法門可以鍛鍊眼見佛性所必須具備的定力，更不可能眼見分明（但這功夫只是眼見佛性的條件之一，當然還必須遵行世尊的聖教，同時具備了應該有的大福德與正確的慧力，才有可能眼見佛性，並非只依靠看話頭功夫就可以見性）。

至於那位佛教研究學者推崇的默照禪，教人靜坐而默照有沒有妄念的方法，或者追求覺知心中的離念靈知境界，都只是在修定而與參禪無關，連明心的機會也無，更何況是眼見佛性。像這樣的人，假使有一天真的讓他參出佛性的內涵時，也只能解悟佛性，而且一定會落入識陰六識的見聞覺知中，回墮於我見中，他這一生永遠都與眼見佛性的實證無緣了。因為他一定會落入凡夫所墮的「佛性」中，與六識心見聞覺知的虛妄自性相應。由於這種緣故，想要求證明心和眼見佛性證量的人，都應該速速捨棄離念靈知境界，了知十八界全都是三界中的假我，屬於虛妄無常的「一切法」；也應該認知「非一切法」的真如、佛性的正知見，然後開始鍛鍊看話頭的功夫，還要努力修集大福德，以及進修佛菩提道的上智，未來才會有希望明心，甚至於眼見佛性。

末學要重新呼籲：看話頭功夫的好處，既可以鍛鍊將來眼見佛性時所必須具備的功夫；在求見佛性以前，也可以因為功夫成就，使得自己心地更細膩，更容易觸證如來藏而開悟明心。誠如 平實導師在《鈍鳥與靈龜》書中的考證及舉證，都已根據歷史記載而證明：默照禪的天童宏智正覺禪師所悟的是如來藏，與 大慧宗杲禪師相同。又 平實導師證明天童宏智正覺是明心而未眼見佛性，而 大慧禪師既明心又眼見佛性，並

且親隨 克勤大師修學種智，天童禪師當然無法臆測 大慧禪師眼見佛性的境界，而他的明心境界都是 大慧禪師已經全部了知的。在書中，平實導師也證明 大慧禪師對默照禪的評論是完全正確的，天童宏智禪師不曾也不能加以反駁；那麼現代的佛教學術研究者，在完全不知明心及見性的內情，也不知歷史記載的情況下，所作出來的默照禪與看話禪的評論，究竟還有幾分的可信度？有智慧的讀者，讀過末學這個說明也就知道了。

第四節 看話頭功夫是定力而非定境

第一目 定力的定義

在正覺同修會中修學的無相念佛、看話頭、參話頭、思惟觀（直觀）、參公案，所需要的同樣都是定力而不是定境；因此本會的同修們所修學的都是動中定，都不必靜坐進入定境中，自然是最安全，也不會被魔、鬼、邪神所干擾的法門。如前所說，想要眼見佛性的人所必須鍛鍊的是動中定，是在一切時地都可以看見話的前頭（看話頭），而不是入住定境中獲得什麼境界，就不會被外來的鬼神所干擾，更不必擔心著魔的問題。總之，想要眼見佛性的人，必須鍛鍊看話頭的動中功夫，是在一切動態中修練成就的定力，而不是進入定境中享受定境。更何況看話頭時必須看住所看那句話的前頭，而不是話尾；同時也是清楚分明而不是空無所有一念不生的境界，所以想要眼見佛性者，必須修一念相續的功夫——定力，而不是修一念不生的功夫。

那麼定力又是什麼意思呢？那就是《大方等大集經》所開示的：「不捨於定，亦不隨定。」這是說明有定力的人，他的心住在與定相應的功能中，但是卻不會進入定的境界中。定就是制心一處而不散亂，如果在一切時中都是不散亂的，就是具有定力了。以念佛人來說，如果一直都憶持著某一尊佛菩薩，不論是在靜坐中或在日常生活中，這個憶持的清淨念始終都在，就稱為淨念相繼，就是制心一處而能認定自己確實有定力了。如果以參禪人來說，當他看住一句話頭，都住在那一句話的前頭，沒有使那句話的言語出現在覺知心中，就是在看話頭了；當他在日常生活中時時刻刻看住話頭，不會散失，那他在人間生活時，不論是看見花團錦簇或看見骯髒的狗屎，都不會動心而繼續看住話頭，就是禪師說的「百花叢中過、片葉不沾身」的參禪者，這也是定力而不是定境。這二種人，雖然修行目標不同，一位是想要生極樂世界的高品位，修得淨念相繼、一心不亂的功夫；另一位是想要開悟明心而修得更難的看話頭功夫，但同樣都已經具有定力了，卻同樣都不進入定境之內，這才是真正的定力，所以經中才會說定力就是「亦不捨定，亦不隨定。」

知道定力的意思了，末學建議大家要在動中修；因為定力從動態之中修練比較容易獲得，從打坐的靜態中修來的大多是定境，不容易獲得定力。即使獲得定力了，也是很粗淺的，一下座，他的定力就派不上用場了。因為在靜坐中修來的定，大多是一念不生、離念靈知，不免會進入粗淺的定境中，到了日常生活行住坐臥的動態中就會漸漸失去定力；在動態中若沒有

定力可用，是不可能看得住話頭的，只會落在話尾中；也就是說，因為沒有定力的關係，把一句參禪的話放在心中喃喃自語、自問自答，那是在唸一句參禪的話，那一句話已經在覺知心中過去了，這時覺知心已經落入話尾了，這已不是在看話頭，也不是在參話頭，想要求悟是沒有什麼希望的。在佛菩提道中想要真修實證的人，如果想要突破瓶頸、想要見道明心，必須具有隨心所欲的動中定，有了這種在動中修得的一念相續功夫，參禪時才派得上用場。

再從另一方面來說，定力也是指「心得決定」的意思；譬如百法明門的五位百法中，在「五別境」心所法中有一個「定」心所，這個定的函蓋面很廣。凡是在善法中已經心得決定而不退轉了，就是有「定力」了；反過來說，在惡法中心得決定而不猶豫了，一定會進行到底而完成惡行，也是有惡法上的「定力」了。但是這種「定力」與根本禪定中所說的定力不同，雖然同樣都是制心一處，卻無法與四禪八定相應，也無法與未到地定相應，只是心得決定的意思；這種心得決定的定，也會產生作用的力量出來，使人不會退轉或改變而生起可以堅持不變的力量，所以也是定力的一種，但不是禪定的定力。

當一個人決定要終生實行每日一善，絕對不會再改變這個決定時，他在這件事情上面是已經有「定」了，就是心得決定。但是這種制心一處而定在善心所中的「定」，是無法進入定境，也無法發起四禪八定，當然更無法看話頭及參禪的，因為下座之後就會失去定力，而參禪是要在行住坐臥中參究的。因此，參禪求開悟的人，想要積功累德的人，想要證得眼見佛

性境界的人，以及想要求證四禪八定的人，所需要的定力互不相同；末學先作說明，以免有人誤會而想要以這本書中說的定力而求證其他的定力或定境，白白浪費寶貴的光陰。

第二目 定力爲什麼很重要？

沒有定力或者不能心得決定的人，不論做什麼事情都無法成功，大多是有頭無尾、半途而廢，不能成功；在世間法中如此，修學二乘菩提以及大乘菩提時也都是如此。假使沒有適合的定力，修學大乘菩提也是不會成功的，所以經中 世尊說：「無礙清淨慧，皆依禪定生。」禪與定的定義有些不同，禪是靜慮，就是安靜而不受打擾，專心一意思慮某些法義。譬如參禪就是靜慮，不是修定求離念，不是求進入勝妙的定境中；又如思考佛法的內涵，同樣是靜慮而不是修定。四禪八定的境界就純粹是定境而不是靜慮了，因爲都是要住在離念的定境中，沒有靜慮的思惟作用；只在進入四禪八定的定境前，才会有對於如何進入定境的靜慮思惟作用，但還是沒有參究般若實相的靜慮作用。

在修學三乘菩提時，一定要有定力而不是要有定境；因爲是在三乘菩提妙法之中思慮抉擇，而不是意識離念無念的一念不生境界；並且，還得要有動中的定力，才能派得上用場；這時所說的定力，是說隨時隨地都與定相應，能夠隨時隨地住在一心的狀態，專精思慮如來藏的所在，或者專精思慮佛性的內涵，或者正式參究佛性內涵之前先制心不動而增長看話頭的定力；這些不同的修學法門與內容，都是不許隨著定力而進入定境的。有的人因修得定力以後，有時會進入定境中，就會很喜

歡定境，定力就不太容易快速增長了；那麼在思慮二乘菩提時，或者參究如來藏時，或者增進看話頭功夫時，或者參究佛性內涵時，都會失去思惟觀察的能力，就無法獲得成功了。

在正覺同修會中，所修學的無相念佛、看話頭、參話頭、參公案，同樣都不能夠離開定力，一定要有定力才有可能成功，有了定力才有可能實證三乘菩提。經中告訴我們，沒有障礙的解脫清淨智慧，全部都要依賴禪與定，才有可能出生。所以這裡的禪、定，指的是靜慮以及定力，而不是定境。由此可知，定力在修學佛法時的重要性了。因為這個緣故，正覺同修會很強調定力的修學與鍛鍊。定境其實是因為定力練成了，然後以定力而進入等至位中，覺知心中不起語言文字及種種思慮，這就是定境。這是一念不生而不動心的境界，在佛法的實修之中，並不能依這個定境而生起安靜思慮的作用，因此不能發起下智、中智、上智。定力則是修得能進入定境的功夫時，並不進入等至位的定境中，而以制心一處、專精不亂的定力功能來看話頭，或者來思慮三乘菩提。

定境在三乘菩提的見道位，特別是指三賢位中的修學，一般而言是沒有什麼用處的，因為三賢位中的修學主要還是以靜慮為主，不必進入定境中。如果有人不信，老是住在等至位（定境）中一念不生，如何能思慮二乘菩提呢？又如何能夠參禪明心開悟呢？又如何能夠在動態中鍛鍊看話頭功夫而眼見佛性呢？所以靜坐中修得的定境，在動態的參禪過程中，沒有多大用處；得要動中修得一念相續的功夫，才有能力不受外境影響而參禪；因此應該明瞭定力在修學三乘菩提上的重要性，不要

貪求定境。如此深入思惟與觀察，並且實修而得到動中的定力以後，才能參禪而明心開悟。

第三目 動中定的修學

談到定力的修鍊，在現代繁忙的生活中，想要鍛鍊出定力來，幾乎是不可能的任務；但是在正覺同修會中，有方便法門可以幫助大家快速練成動中的定力，就能夠擁有制心一處不受打擾的定力，對於實證三乘菩提會有很大的幫助。以下是現代鍛鍊看話頭功夫的方便法門介紹。

想要練成禪門看話頭的功夫，得要先修學無相念佛的功夫，否則很難一時之間就練成看話頭的功夫。如果能先把無相念佛的功夫練成了，並且修練得很穩固以後，要轉成看話頭的功夫就容易了。只要會看話頭了，若已經熏習第八識如來藏的正知正見，也懂得如何參禪了，以後就比較容易開悟；至於開悟的時節因緣，若沒有真善知識的指引，會比較困難而且時間也會拖得很久；但只要持之以恆，參究久了還是有機會的。萬一此世沒有機會開悟，有了這個功夫，未來世還是會很容易再練成看話頭及參話頭的功夫，未來世也會比其他人更有機會開悟明心的。所以此世先從無相念佛的功夫學起，一定功不唐捐。

接著先說明無相念佛功夫修學要領：修學無相念佛功夫之前，一定要先將無相的念佛淨念弄清楚，才有可能深入練習而成功。如果沒有把無相念佛之淨念弄清楚，每天努力無相拜佛，乃至一念不生，也是不能成就無相念佛功夫，何況能夠轉變為看話頭的功夫？原因是，無相念佛的功夫是淨念相繼，是

有一個清淨的、沒有語言文字的想佛的念頭存在；是以這種清淨的憶佛之念，在長時間禮佛的過程中持續不斷，才能練成無相念佛的功夫。這種從禮佛的過程中修練成功的無相念佛，可以使人在平常行住坐臥之時，都保持著離開語言相的念佛淨念，稱為「淨念相繼」。這是在動態之中時時都如此，不會失去念佛的淨念；功夫練得很好的人，甚至於跟別人說話時，無相念佛的淨念還是繼續存在，不會失去，這就是動態中修成的定力，不會進入定境中。

一念不生時則是定境，而不是以清淨念來保持一念相續的定力，如果以這種一念不生的境界每天很努力拜佛，拜到後來，即使拜斷了自己的腰、拜斷了自己的腿，還是無法練成無相念佛的功夫。因此，想要以一念不生的功夫轉成看話頭的功夫，當然也是沒有希望的。如果有人指導，或者自己先依照平實導師在《無相念佛》書中的說明，詳細閱讀及理解，如實弄清楚無相念佛時離言語文字形像的清淨念，一旦找到了這個無相念佛的淨念，那麼接下來鍛鍊功夫就不會有問題了，以後只需要按部就班一步又一步去練習，時間久了自然就能鍛鍊成無相念佛的功夫，以後功夫純熟了就能再進一步轉為看話頭的功夫了。

平實導師常常對初學者強調說：

修學無相念佛功夫時，如果不知道無相念佛時的念是什麼念，落入無念之中成為一念不生時，再怎麼禮佛作功夫，都無法成就無相念佛的功夫，也就無法進一步轉成

看話頭的功夫，又如何能運用思惟觀而離開語言文字來參禪呢？

修學定力之修行人，不論是持名念佛、持咒或者修觀行者，花費一生的時間修學，卻仍然無法解脫生死，往生極樂淨土，其最根本原因在於修習定力不得要領，定力不具足所致；若能具備定力，都攝六根、一心不亂、淨念相繼，臨命終時，心不顛倒，則往生西方極樂淨土一定有把握。

如何修得動中定力？最直接有效之方法，是修學〈大勢至菩薩念佛圓通章〉——無相念佛法門；此法門以想念之念、憶念之念來念佛，非是嘴說口唸，而是以憶佛之念來念佛，離開語言、文字、形像、影像來憶佛，純粹用「憶」的方式修學動中定力。楞嚴會上，大勢至菩薩奉世尊之意旨，敘述念佛圓通法門時說：

「我憶往昔恆河沙劫，有佛出世，名無量光。十二如來，相繼一劫。其最後佛，名超日月光。彼佛教我念佛三昧：譬如有人，一專為憶，一人專忘。如是二人，若逢不逢，或見非見。二人相憶，二憶念深，如是乃至從生至生，同為形影，不相乖異。十方如來，憐念眾生，如母憶子；若子逃逝，雖憶何為？子若憶母，如母憶時，母子歷生、不相違遠。若眾生心，憶佛念佛，現前當來、必定見佛，去佛不遠；不假方便，自得心開。如染香人，身有香氣；此則名曰香光莊嚴。我本因地、以念佛心、入無生忍；今於此界、攝念佛人歸於淨土。佛問圓通，我無選擇；

都攝六根，淨念相繼，入三摩地，斯為第一。」

大勢至菩薩從過去恆河沙數劫以來，超日月光佛教祂念佛三昧，雖然是最後身菩薩即將成佛，仍以此法門自修及度眾生，以想念之念來憶念佛，以憶念佛之心制心一處，都攝六根，淨念相繼之境地而入三摩地，深入楞嚴大定而證入無生法忍。

此念佛圓通章皆用「憶」與「念」，不說「執持名號」，亦不持名念佛，而是由定入之淨土法門，不是持名念佛之淨土法門。經文：「以念佛心，入無生忍。」直接以念佛之心，制心一處，到都攝六根、淨念相繼，深入楞嚴大定而證入無生法忍，此境界不是持名念佛所能達到。¹

由這個念佛法門來鍛鍊成動中的念佛功夫，也就是無相念佛功夫的成就，是最快速而且容易的，因為平實導師有一套自行練成的方便法門教導大家，因此末學呼籲大家從這個無相念佛法門入手，一定可以修成動中定；有了動態中的定力，對於將來開悟明心及眼見佛性都會有幫助。（待續）

¹ 摘錄自平實導師著，《無相念佛》，佛教正覺同修會（台北市），2010年。

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載四十)

第五目 精進波羅蜜多

聖 彌勒菩薩說精進波羅蜜有三種：擐甲精進、攝善法精進、饒益有情精進。**擐甲精進**：謂菩薩其心勇悍，被著誓甲，為利樂有情趣向佛道故，雖過百千俱胝倍數時劫，方證無上正等菩提，菩薩之勇悍亦無退屈。**攝善法精進**：謂菩薩加行及圓滿六波羅蜜多勤精進。**饒益有情精進**：謂菩薩盡未來際，饒益有情勤精進。

《菩薩優婆塞戒經》卷7說：

善生言：「世尊！菩薩摩訶薩能修六波羅蜜，誰為正因？」「善男子！若善男子、善女人，已生惡法為欲壞之，未生惡法為遮不起，未生善法為令速生，已生善法為令增廣，勤修精進，是名精進。如是精進，即是修行六波羅蜜之正因也。」

信根、精進根、念根、定根、慧根合稱五根，眾生本來皆有之，只是無明所障故不知不解，不能發起此五根之力量，所以輪轉生死。學佛大眾本有信根，以一萬劫修十信，令信根圓滿而生信力；以有信力故，相信諸菩薩能明心見性，能證解脫，修學六波羅蜜，能成佛果，心很嚮往，知道自己將來也可以作到，於是努力精進修學佛道，就與精進根相應；與精進根相應故而生起四正勤：未生惡令不生、已生惡令斷除、未生善令生起、已生善令增長。菩薩恆常修習四正勤而不棄捨，就能依精進根而增長精進力。菩薩從初住位到六住位，以精進力於外門修習六波羅蜜多，了知二乘法的緣起性空不是究竟，於是再以精進力探求生命實相，善根福德因緣具足遂證空性心如來藏，因此發起了般若實相智慧。菩薩證悟空性心如來藏後，再以精進力修習內門六波羅蜜多，遂與念根相應；由於菩薩證悟空性心如來藏，般若慧頓開，於過去所學佛法知見能憶念而不忘失，並可一一驗證；驗證後由念根而生念力，以念力故，菩薩於總相智與別相智自心念持不忘；乃至繼續進修至地上菩薩於所修道種智，能於自心念持而不忘失。菩薩有念力故，依般若智慧能了知並想要修習欲界、色界、無色界等禪定境界，乃至解脫道及佛菩提道諸諦之現觀，遂以念力與定根相應，以信力、精進力、念力次第修證四禪八定及諸地境界，菩薩就具足了定力，於法心得決定而不退失。菩薩具足了定力，就能修證四無量心，累積廣大福德，亦能修證大神通力以利益廣大眾生。菩薩於每一位階具足定力故，便與慧根相應而發起慧力，由慧力故能如實證知諸法內涵，如是修習地上菩薩無生法忍智慧及諸隨法

功德，漸次於世出世間一切法無所不知；乃至佛地圓滿一切種智。以上略述大乘修五根、起五力的過程，此修習過程的內容都是依於六波羅蜜與十波羅蜜；於此過程一一階段皆須與精進力相應，若不與精進力相應則生懈怠，生懈怠故則距佛道遙遠。是故正精進乃是修習波羅蜜多的正因。

《菩薩優婆塞戒經》卷7說：

精進二種：一正、二邪。菩薩遠離邪精進已，修正精進；修信、施、戒、聞慧、慈悲，名正精進。……

善男子！有勤精進非波羅蜜，有波羅蜜非勤精進，有亦精進亦波羅蜜，有非精進非波羅蜜。精進非波羅蜜者：如邪精進、善事精進、聲聞緣覺所有精進。有波羅蜜非精進者：所謂般若波羅蜜。有亦精進亦波羅蜜者：所謂布施、持戒、忍辱、精進、禪等五波羅蜜。有非精進非波羅蜜者：一切凡夫聲聞緣覺布施、持戒、忍辱、禪定、智慧及餘善法。

譬如宗喀巴等藏傳佛教——密宗行者，努力弘揚六識論邪見及努力修習雙身法，是為邪精進；又如依《菩提道次第廣論》及《密宗道次第廣論》修習的人，依於邪見邪法故，雖然努力研討相關論文，還是證不得二乘初果，何況是奢求大乘明心證真？因為不得正法故，違佛所說故，堅持邪見故，這些人都是邪精進者。又如鳳山寺的「廣論」團體，努力忙著經營世間營利法人的賺錢事業，依出家戒而言，也是邪精進；如是努力精進地奔向三惡道，當然「亦是邪精進、亦非波羅蜜」。又如慈濟等慈善團體，努力修信、施、戒等人天善法，卻不知求斷

我見實證初果，而堂頭和尚繼續認定意識我為常住法，是為邪精進；座下的信眾只有在世間法的布施、慈濟眾生上面用心，不知應否定一切粗細意識而斷我見，更不知、不求、不證空性心如來藏，則為「是精進非波羅蜜」。又如二乘人，努力斷煩惱求解脫，於實相心不知、不解、不證，亦屬「是精進非波羅蜜」。又有些人只一味的想求開悟破參，而不努力修持施等善法，是人則為「非波羅蜜非精進者」。又如佛教正覺同修會會內諸勝義僧眾，證悟空性心如來藏後轉依於此空性心，努力修持布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，以般若慧內門修習六度波羅蜜多，此諸菩薩即是佛說「亦精進亦波羅蜜者」。而一般凡夫大眾及二乘人不精進努力，或偶而行施等善法，這些人都稱之為「非精進非波羅蜜者」。

第六目 禪定波羅蜜

《廣論》322 頁說：

住所緣境，心不散亂，善心一境性，如菩薩地云：「謂諸菩薩於菩薩藏聞思為先，所有妙善世、出世間心一境性，心正安住或奢摩他品，或毘鉢舍那品，或雙運道¹俱通二品，當知即是菩薩靜慮自性。」

這一段中的內容是宗喀巴抄襲《瑜伽師地論》的內容，宗喀巴說：「善於把心安住在一個所緣的境界上不散亂，就是彌勒菩薩所說之靜慮自性」。但是宗喀巴卻把重要的前提否定了，並且企圖盜用《瑜伽師地論》文字來幫他背書。彌勒菩薩

¹ 宗喀巴此處說的止、觀、雙運道，都是暗指雙身法的樂空雙運之道。

這段論文明明說「於菩薩藏聞思為先」，但是宗喀巴不知不證空性心如來藏，對於所聞菩薩藏第八識以如來藏為宗本的教義不肯信受，更否定菩薩藏中心主旨—第八識阿賴耶識—的存在，然後以六識論雙身法的止與觀說法，來曲解聖 彌勒菩薩所說「菩薩靜慮自性」之意。《瑜伽師地論》〈菩薩地〉所說的菩薩藏乃是指第八識如來藏阿賴耶識，如來一切種智是菩薩藏的究極果實，以第八識如來藏為中心宗旨而成就般若及一切種智，般若及一切種智甚深極甚深，不是二乘聖人之所知，更不是宗喀巴等喇嘛教六識論外道所能知曉。菩薩修習禪定波羅蜜，必須先依止真善知識²，聽聞第八識如來藏正法並加以如理思惟整理，瞭解世間心虛妄無實，都是依於第八識如來藏才能有此世間法的緣起性空。此七心即是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識及末那識等七轉識，由於五根及六塵加上七轉識的運作，才能顯現世間一切法；世間法無過於此者，是故此七心等十八界諸法，是依於如來藏而有的緣起性空，即是世間法中的真理——世俗諦。菩薩並瞭解非世間心只有一個心，即是第八阿賴耶識，又稱如來藏、菩薩藏、真如等多名，如來藏是世出世間一切法的真理「勝義諦」，如來藏可生出七轉識等一切世間法，是故菩薩藏即是如來藏。

宗喀巴曲解聖 彌勒菩薩的論意為雙身法的止、觀、雙運。聖 彌勒菩薩所說：【謂諸菩薩於菩薩藏聞思為先，所有妙善

² 已明心、見性者，能為大眾宣講如來藏之法，是為真善知識；若如宗喀巴與隨學《廣論》的日常法師等，未證空性心而墮於識陰我見之中，為大眾宣說不清淨之法，是為惡知識。

世、出世間心一境性，心正安住：或奢摩他品，或毗鉢舍那品，或雙運道俱通二品，當知即是菩薩靜慮自性。】

略釋如下：「所謂的『菩薩靜慮自性』是指諸菩薩道行者，首先必須如理聽聞、如理思惟如來藏正法，對於菩薩藏—空性心第八識如來藏—的勝妙體性一定要有所熏習，有所思惟，以此為先決條件；對於世出世間一切法，菩薩要依菩薩藏的內涵先作聞、思，才有可能有靜慮波羅蜜多的功德，然後對於菩薩藏所有的妙善世出世間萬法，能夠由於『觀——毗鉢舍那』而獲得勝解，因此而有所心得決定的作意，可以保持這個『心一境性』而不被邪見所移轉，也就是對如來藏的世出世間功德有了『止——奢摩他』的功德；並且能夠讓『心正安住』，也就是要有正確觀行的功德；這樣透過『止觀雙運』而修，這樣如理聞思如來藏正法的菩薩，能夠正確的安住在心得決定之作意中，或者在繼續深入智慧觀行之中。就是說，菩薩對於菩薩藏的真實義如來藏妙法的修學，或者由奢摩他（止）品而入手，也就是在菩薩藏法上的法有確實去聞思修之後，就會對於菩薩藏法有所實證，那就會有奢摩他品——智慧上面的止。或者由毘鉢舍那（觀）品而入手，也就是不斷深入如來藏中無量無邊的法性去作詳細的觀行。或者是由對於如來藏勝法的止觀雙運道（此止觀二品交互運作稱之為雙運）同時俱通二品等持觀行而安住，乃至心得決定，如是能令行者佛菩提道的智慧不斷增上且具決定性，這就是菩薩所有的靜慮自性。」這裡的聖教開示是說：修靜慮之前要先瞭解菩薩六度中的靜慮的自性。此處所說的「心一境性」，

是指對菩薩藏能夠有如理的聞思乃至實證以後，而具有心得決定——止的功德，而這是對世、出世間的第八識無分別心得止、得觀、止觀雙運的自性，因此轉依於第八阿賴耶識的涅槃性，真妄和合運作而安住於第八識的真如法性中或止或觀，或止、觀雙運中行菩薩道（佛法中所說的止觀雙運，並非喇嘛教——藏傳佛教密宗所說之樂空雙運的止、觀、雙運；藏傳佛教喇嘛們就是看到佛法中有雙運道的名詞，因此他們就套用在樂空雙運道中，這不但是剽竊佛法中的名相，也是故意將佛法中說的對實相法界如來藏心的止、觀、止觀雙運，企圖轉移到雙身法的樂空雙運止觀之中，此於後二章中當詳述辨正之），這才是菩薩靜慮的自性。

宗喀巴信受藏傳佛教密宗的雙身法樂空雙運邪教，對《瑜伽師地論》中的止觀等法產生誤會而曲解聖 彌勒菩薩論意，以意識心住於樂空雙運的淫觸而不攀緣外境的一心不亂境界中，說這樣就是六度中的靜慮所說的心一境性，說這樣就是菩薩所應修的止與觀或止觀雙運。然而藏傳佛教宗喀巴所說的所緣境卻是淫樂雙身法的染污作意，這個連世間初禪下至欲界定³的心一境性都談不到，更何況是佛法聖教中對於解脫道及佛菩提道的心一境性，根本摸不著邊。

因此，宗喀巴所說根本就不是靜慮，他這樣援引聖 彌勒菩薩在論中的語句而這樣解說的主要目的，就是為了引導《廣論》修習者將來進入雙身修法時，有個能夠麻痺學人理性良知而將邪淫惡法合理化的邪說，是先引導修學《廣論》的人相信

³ 欲界定中是降伏淫欲的境界。

他的說法就是聖 彌勒菩薩所說的法教，使學《廣論》的人不懷疑而完全信受他，進一步在後半部的止、觀論文之中，就會信受他所說的雙身法樂空雙運的止觀及止觀雙運道了；所以藏傳佛教密宗之「無上瑜伽」，也就是指男女雙修達到性高潮時，想要將意識住在那個境界中保持一心不亂，全心領受於該樂觸境界，並執持彼樂觸境界而不放捨，認為這樣能不外緣其他一切法就是菩薩六度的止——奢摩他；但是又說要觀察此樂觸也是一切法空，於這個第四喜的樂觸及一切法空的想法俱行，說不執著身心樂觸而住於一心不亂的空的認知之中，就是觀——毗鉢舍那；若能夠如此修習而繼續保持樂觸，同時觀察樂觸與受樂的覺知心都是空無形色即是空性，這樣既空而又繼續一心受樂，就是證得樂空雙運，也就是《廣論》說的「住所緣境，心不散亂，善心一境性」。宗喀巴認為要這樣來通達止與觀，所以他說：「或雙運道（樂空雙運）俱通二品。」這根本就是在為《密宗道次第廣論》中的雙身法鋪路，這裡隱說雙身法的樂空雙運，然後在後兩章的止觀中繼續以暗語說明，然後在《密宗道次第廣論》中就明目張膽且大刺刺地公開主張必須要修雙身法，而且是每月、每年、每一世、每一劫中的每一天，二六時中都要努力修。

《廣論》同頁又說：

第三靜慮差別。如前所引，就自性分二，謂：世、出世。就品有三，就作業分，謂：身心現法樂住靜慮，引發功德靜慮，饒益有情靜慮。初謂住定即能引生身心輕安所

有靜慮；二謂諸靜慮能引神通、解脫、遍處及勝處等，共諸聲聞所有功德；三謂有靜慮能引十一種饒益有情事。

《廣論》此文是抄襲《瑜伽師地論》而說靜慮有三，但卻是斷章取義，故意捨去論中所說如來藏之法。《瑜伽師地論》卷 43 原文說：

若諸菩薩所有靜慮遠離一切分別，能生身心輕安，最極寂靜；遠離憍舉，離諸愛味，泯一切相，當知是名菩薩現法樂住靜慮。若諸菩薩所有靜慮，能引、能住種種殊勝不可思議，不可度量，十力種姓所攝等持，如是等持，一切聲聞及獨覺等不知其名，何況能入。若諸菩薩所有靜慮，能引、能住一切菩薩解脫、勝處、遍處、無礙解、無諍、願智等，共諸聲聞所有功德，當知是名能引菩薩等持功德靜慮。菩薩饒益有情靜慮有十一種，如前應知。

所謂菩薩禪定波羅蜜，不只是四禪八定等世間的禪定而已，從世出世間佛法的道理來說，所謂禪者即是靜慮，定者是制心一處而於法於義心得決定，合稱之為禪定。於菩薩的所有靜慮中，聖 彌勒菩薩所言身心輕安，是指初禪至四禪等世間禪定的境界，例如初禪的身心輕安仍不離意識分別，這個意識即是世間心。所以聖 彌勒菩薩又說遠離一切分別境界的貪著，能多分少分引生相應的身心輕安禪定功德；同時也要遠離憍慢高舉之心，遠離五塵的愛味，泯絕一切相，也就是他不會在一切五塵相去品味分別的，因為他在現前有禪定的法快樂安住下來，應當知道這就是名為菩薩現法樂住靜慮。

彌勒菩薩在論中說：「若諸菩薩所有靜慮遠離一切分別，能生身心輕安，最極寂靜；遠離憍舉，離諸愛味，泯一切相，當知是名菩薩現法樂住靜慮。」這是明說「遠離一切分別」而且是「最極寂靜」，並且是沒有憍舉、沒有愛味、沒有一切相的無分別境界，然而遠離一切分別的心則只有一個出世間心，即是如來藏。所以從另外一個層面來看，實證法界實相心的菩薩，除了要修此現法樂住靜慮之外，證悟的菩薩可以現觀最極寂靜者是涅槃境界，只有非世間心之如來藏才能住於涅槃境界，菩薩道行者所親證的如來藏是本來就住於涅槃中，祂本來就遠離憍慢高舉，祂本來就遠離各種貪愛執著，祂本來就泯除一切相，如來藏不著於一切相故。所以菩薩的所有靜慮，不論是修證世間的禪定境界，或者親證世出世間的第一義諦，都是菩薩道行者的現量境界，稱之為更為勝妙的菩薩「現法樂住靜慮」。

而宗喀巴將「菩薩現法樂住靜慮」膚淺地說為「住定即能引生身心輕安所有靜慮」，他只能把樂空雙運中的粗重身行及識陰心行，**想像**為彌勒菩薩論中所說對如來藏所作靜慮的止觀雙運，也想像為身心輕安的世間禪定境界。又因為宗喀巴及諸喇嘛活佛們，他們離不開男女性交雙身法，根本就無法實證世間禪定，這些喇嘛也無法思議遠離憍舉、愛味，無一切相的禪定境界，落入淫觸相中，更不用講能夠思議本來就「遠離憍舉、愛味，無一切相」最極寂靜之涅槃境界；況且嚴格說來，能引生身心輕安的是色界定，欲界定中是稱不上身心輕安的。如果依宗喀巴主張的「住於一念不生的定境」，特別是指住於樂空雙運之邪淫樂觸而「一心不亂」的境界中，還有身行與喘

息，這還只是欲界的人間身識與意識的粗重樂受境界，身識與意識必須不斷在男女性交的淫樂境界中攀緣才能有彼等所謂的「樂空雙運」，這樣連粗淺的欲界定都還達不到，哪能有身心輕安的世間禪定功德受用？因為，那只是欲界中最粗重欲貪的境界，意識念念專注於邪淫樂觸罷了，必須念念不斷出生去分別、領受樂觸故，也必須繼續身行不斷而無輕安，只是不起一念語言文字罷了。

又如來藏之法，如前所說甚深極甚深，不可思議、不可度量，是諸佛菩薩所實證受持的境界，非凡夫及二乘愚人所知，當然絕非如宗喀巴等藏傳佛教密宗行者之流所能揣測，更別說是想要證入了；宗喀巴被祖師誤導，將聖 彌勒菩薩在論中說的止、觀、止觀雙運道，移花接木為雙身法的樂空雙運的止、觀、止觀雙運道，是不懂佛法者的愚癡作為。又諸菩薩所有靜慮，能引生菩薩從明心見性乃至初地入地心到十地滿心所有的不共二乘聖人功德，並函蓋共二乘法的所有功德，如是名為「能引菩薩等持功德靜慮」，這不屬於世間禪定的內容，而是如來藏金剛三昧的智慧止觀境界，當然並非如宗喀巴所說的只侷限於世間法的神通及意識離念靈知境界而共世間俗人功德。宗喀巴所知的尚且違背聲聞解脫道，連二乘該有的解脫功德都無法通過了，更何況能符合大乘佛菩提道的止觀內容？所以宗喀巴《廣論》中所說的，當然不能名之為「能引菩薩等持功德靜慮」。再者，宗喀巴所說的雙身法及一切密法，也不可能引生禪定與神通，因為樂空雙運乃是下墮欲界之法，這是與往色界、無色界提升的禪定及神通的修證完全背道而馳的。

又「菩薩饒益有情靜慮」通於「菩薩饒益有情戒」及「菩薩饒益有情精進」，依《瑜伽師地論》中的〈菩薩地〉說有十一種，請參閱《瑜伽師地論》卷 40，文字淺顯易懂，此處不多敘述。

《菩薩優婆塞戒經》卷 7 第 27 品說：

善男子！有禪非波羅蜜，有波羅蜜非禪，有亦是禪亦波羅蜜，有非禪非波羅蜜。是禪非波羅蜜者：謂世俗禪、聲聞緣覺所有禪定。是波羅蜜非禪定者：所謂施、戒、忍辱、精進。亦是禪亦波羅蜜者：謂金剛三昧。非禪非波羅蜜者：謂一切眾生聲聞緣覺從聞思惟所生善法。

譬如外道凡夫乃至還沒有證悟的佛弟子，若只修四禪八定不求解脫，就是「有禪定非波羅蜜」；或如二乘人修禪定只求斷盡一念無明煩惱的現行，證得禪定乃至二乘解脫以後仍無法斷除煩惱障一念無明的習氣種子，也不知不證涅槃實際，所以二乘聖人能入無餘涅槃，卻不能證得涅槃；他們解脫了生死，卻不能到達解脫的彼岸，就連未明心的俱解脫阿羅漢也不知道無餘涅槃中是什麼境界，所以他們進不了無生無死的無餘涅槃裡面⁴。因此 佛陀這裡開示說二乘所證禪定也是為「有禪定非波羅蜜」。又如，大乘法中有人明心而悟得涅槃中的本際以後，很努力修布施、持戒、忍辱，尚未證得禪定者，這些轉依

⁴ 編案：關於二乘聖人能入無餘涅槃卻不能證得涅槃的正理，請參閱 平實導師諸著作中，如《邪見與佛法》等；有關此處四句分別的正理，請讀者請閱《優婆塞戒經講記》第八輯，正智出版社（台北市），頁 290～294 的開示，此處篇幅有限，不額外說明。

實相心而內門所行其餘五度萬行是為「是波羅蜜非禪定」者。又經中說的「金剛三昧」是說第八阿賴耶識體性如金剛⁵，堅固不可破，合諸佛之神力也不能壞一隻螻蛄之阿賴耶識心體；若菩薩親證第八阿賴耶識，而轉依安住於阿賴耶識體性中，即是證得「金剛三昧」；目前為止佛教正覺同修會有四百多位菩薩，已證得「金剛三昧」，此諸菩薩發起「金剛解脫、般若解脫、虛空解脫」，如此存三解脫、守一真如，即稱之為「亦是禪亦波羅蜜者」，因為已經到達涅槃中的本際了，名為到彼岸者。又如一般世俗人乃至二乘人從聞思所生之世間善法都是「非禪亦非波羅蜜者」；更何況研討《廣論》的人都是落入六識論邪見及否定第八識正法惡業之中而修，實非真實善法；他們對於世間禪定既不修，對於般若也不信、不證，只透過聽聞思惟及觀想而生起一些世間善法，但是堅執六識論邪見不捨，又執著雙身法邪見樂觸而悖逆佛道，這些人更可稱之為「非禪亦非波羅蜜者」。(待續)

⁵ 請詳《楞嚴經講記》共 15 輯解釋。正智出版社（台北市），2009/11/30。

救護佛子向正道——(十八)

論釋印順說春風起而黃葉落
——印順言真常唯心論乃有不可告人
之秘密

游宗明 老師



釋印順於《無諍之辯》說：

時雨滋而枯草腐，春風起而黃葉落，吾佛即緣起而開
唯名性空之二諦，學無方便者，又執有而滯空矣！然
執有滯空，實不足以言中道。¹

友人見題目而怪哉！問：「錯在何處？」曰：「哪有春風起而黃葉落？形容詞用錯了吧？」形容而有誤，只是形容不當罷了，可能是氣候反常，或是心情不佳故有此寫照；他人是春風得意馬蹄輕，春風又綠江南岸；就算是野火燒不盡，春風吹又生，這春風總是給人有愉悅的生命力。若說秋風起而黃葉落則寫實也，至於枯草自然風化就會腐，也不必及時雨來滋潤，再怎麼滋潤還是腐草一堆。其實這兩句乃是印順法師有感而發，大嘆「真常唯心論者乃有不可告人之秘密」²。真常唯

¹ 釋印順著，《無諍之辯》，正聞出版社（台北市），1992年3月修訂一版，頁111。

² 釋印順著，《無諍之辯》，正聞出版社（台北市），1992年3月修訂一版，頁115。「承真常論者融化梵我之傾向而擴充之，真常唯心論者乃有不可告人之秘密。」

心論有什麼不可告人之秘密？若照釋印順的思想理論，眞常唯心也不過是性空唯名而已，會有什麼不可告人之秘密？他已經自違己說都還不知道呢！釋印順說「承眞常論者融化梵我之傾向而擴充之」³，所以會有不可告人之秘密，這只是釋印順的想當然爾；梵我只是意識境界，一如造物主思想同是意識思惟推理的產物，乃是意識思想的東西，有什麼眞常唯心可言？哪裡會有什麼不可告人之秘密？

然而若說沒有秘密，爲何釋印順大聲疾呼至少也有六十年，著作《妙雲集》寫了一大堆，告訴大家「佛法就是唯有『緣起性空』而已」，可是那些堅信八識論如來藏眞常唯心的人，信心堅定，始終不移，莫非其中有什麼秘密是我釋印順不知道的麼？釋印順若會這麼想，那還真的是被他猜中了呢！可惜他不會這樣想的，否則不會一直要把眞常唯心打成梵我神我思想，而把最究竟、最了義的佛法當作外道見。

釋印順認爲 佛說三法印，無我就是沒有一個我，五蘊之我只是因緣和合，緣散即滅，所以無我是正確的；而眞常唯心說有一個常樂我淨的眞我，這不是矛盾嗎？所以若說有一個眞常不滅的我應該是錯誤的。他更清楚地說，凡是認爲有一個如來藏不滅是錯誤的。目前佛教界的思想分爲：相信釋印順與不相信釋印順兩派而已，可見釋印順思想影響台灣的佛教界很大。在正覺同修會 平實導師未出來弘法之前，台灣可說是釋印順思想的天下；現在則是大爲改觀，因爲大家漸漸知道佛法

³ 同上註。

不是只有緣起性空，六識論者所說的緣起性空並非佛法中說的緣起性空，其實就是斷滅論。釋印順也知道這一點，才需要從識陰中再把意識細分一分出來，建立為常住不壞心，主張細意識常住不壞，不屬於識陰所攝，他沒料到的是自己因此又重新墮入識陰中了。

釋印順在《中觀論頌講記》中說：

龍樹學的特色，是世俗諦中唯假名，勝義諦中畢竟空，這性空唯名論，是大乘佛法的根本思想，也是『阿含經』中的根本大義。凡是初期的大乘經，都異口同音的，認為勝義皆空是徹底的了義之談。後期的大乘學，雖承認大乘經的一切空是佛說，但不以一切空爲了義的徹底的，給他作一個別解。大乘佛法，這才開始走上妙有不空去。這又分爲兩派：一是偏重在真常寂滅的，一是偏重在無常生滅的。要理解他們的不同，先須知道思想的演變。龍樹依『般若經』等，說真俗無礙的性空唯名。但有一分學者，像妄識論者，從世俗諦中去探究，以爲一切唯假名是不徹底的，不能說世俗法都是假名。他們的理由，是「依實立假」，要有實在的，才能建立假法。譬如我是假的，而五蘊等是實在的，依實在的五蘊等，才有這假我。所以說，若假名所依的實在事都沒有，那假名也就無從建立了。這世俗諦中的真實法，就是因緣所生的離言的十八界性。這真實有的離言自性，在唯識論中，又解說爲三界的心心所法。意思說：離言的因緣生法，是虛妄分別識爲自性的，所以成立唯識。這樣，

世俗可分為二類：一、是假名的，就是假名安立的徧計執性。二、是真實的，就是自相安立的依他起性。假名的徧計執性，是外境，是無；真實的依他起性，是內識，是有。所以唯識學的要義，也就是「唯心無境」。⁴

釋印順犯了二個極大的錯誤，既然說有「真實的離言自性」，則此「離言自性」能出生緣起法，那麼「因緣生法」就無離言自性可言，否則就變成有兩個離言自性了，因此不可以說「離言的因緣生法」。有人不知道「離言自性」是什麼意思，不免要略作說明。應知蘊處界因緣所生萬法皆無自性，有自性能生萬法的唯有第八識如來藏；而如來藏非言說所及，一落言詮已是蘊處界之法，故如來藏能生蘊處界的自性就稱為「離言自性」。這個離言自性是真實的，不是想像的，故稱為「真實的離言自性」。有什麼真實？就是有能生緣起法、蘊處界等一切萬法的真實性，可以被實證的菩薩們親眼現觀及證實，故稱為真實；這個真實就唯有如來藏才有這個真實性與如如性，所以如來藏又稱為真如。

「依實立假」不是「依實在的五蘊等」才能建立假法，《心經》明言五蘊皆空，釋印順怎麼可以說是依實在的五蘊？那五蘊豈非常住而不空？五蘊只是假有，並非永恆不壞，故不可以說「有實在的五蘊」，這麼簡單的道理，釋印順法師怎麼也會犯錯？正是釋印順不知道「實」的在哪裡，落入「虛」的五陰

⁴ 釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社（台北市），1992年1月修訂一版，頁12～13。

中，所以才會犯錯。不要以為只有釋印順不知道「實」在哪裡，那些自以為是大師、大法王、轉世活佛也都還不知道「實」的究竟是什麼呢？至於「實」的究竟在哪裡，就更不必談了。這些自以為出家而能把佛法流傳下來的人，以及密宗自以為能從世尊、祖師一代一代口耳相傳而傳下來的佛法，其實都把真正佛法的核心搞丟了；因此雖然知道「假必依實」、「依實立假」的道理，卻找不到這個「實」是什麼？如果說「實」就是佛法的核心，而此「實」即是緣起性空，那麼釋印順當然會說他找到了，而釋印順所說的佛法核心，就是緣起性空。⁵

然而遺憾的是「緣起性空」並不是佛法的核心，因為緣起性空是在講宇宙萬有的關係法，只涉及生滅有為的現象界的緣生性空，談不上緣起法。緣起法說的諸法緣生性空並不是「心」，釋印順把緣生性空錯當作緣起性空了。反而釋印順所排斥的「真常唯心」才是佛法的核心。不論談佛法或整個宇宙，最大的奧秘就是這個心，可是這個心卻不是意識，這就是釋印順及其追隨者諸大法師，以及六識論的密宗喇嘛們，所不知道的最大盲點、最大秘密。

林建德寫了一篇〈論印順法師「法性智」與「涅槃智」之多種詮釋及其一貫理略〉可以略知釋印順的思想脈絡：

如「緣生緣滅」（緣起）是阿含思想的核心，而過渡到《般若經》則成為「不生不滅」（性空）；但究極而言，

⁵ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社（台北市），1992年3月修訂二版，頁9。「所以我說原始佛教的核心，是緣起。」

緣起即性空，性空即緣起，此在中觀學中得到進一步的闡揚。⁶

緣起是生滅法，生滅法不能單獨存在，要依「實」而立，爲了建立此「實」而說性空。如果這個「性空」不是緣起，更非「緣生」，既然說性空是不生不滅，緣起是生滅，不生不滅不等於生滅。當緣起法滅的時候，只能說沒有緣起諸法，不能說緣起滅就是不生不滅。性空的本意是說「蘊處界諸法都無自性，藉緣而起，無常必壞，其性本空」故稱爲緣起性空。把緣起性空的「性空」現象，當作不生不滅是錯誤的認知，因爲緣生而性空，這個性空只是依附於蘊處界才能存在的現象，只是一種現象而非萬法本源的真相，不該建立爲「實」，不應該也不可能成功地發展或建立爲「實相」。不生不滅、其體如虛空而又能生萬法的，是唯有第八識如來藏獨有的「空性」。「不生不滅」可以藉緣出生各類緣生法，因爲祂不滅，而祂之所以不滅，是因爲祂本來就不生——從來沒有出生過，如果有生，就必定有滅，不可能生而不滅。而會滅的，就一定是消失了而說它滅，會滅的蘊處界當它會再出現時，一定有重新出生它的「因」，不可能憑空無中生有而冒出來；釋印順不該不懂這個道理，因爲他自認是龍樹中觀的繼承者，而龍樹早就主張「諸法不自生、不無因生」，他不該與龍樹公開唱反調。

此「因」能真實出生緣起性空的各類緣生法，故稱爲「實」。

⁶ 林建德著，〈論印順法師「法性智」與「涅槃智」之多種詮釋及其一貫理略〉，《玄奘佛學研究》第11期，2009年3月，頁195。

此「實」不生不滅，永恆存在，故緣起而生的有爲法亦跟著永遠存在，因此而說緣起性空，以有空性之真實法而說藉緣而起的一切有爲法性空。所以佛法絕對不是一切法空，既然非一切法空，那就是有個眞常不空的空性實法。所以眞常唯心並沒有錯，只是此心並非意識心，而是另有所指，這才是重點所在；釋印順應該從這裡去找「眞常唯心論者乃有不可告人之秘密」，而不是把意識心當作眞常唯心的「心」。可惜釋印順終究只相信密宗應成派的中觀見所主張的細意識常住說，相信六識論的人，除了意識心之外，還能有什麼常住心？當然沒有了，所以印順排斥眞常唯心。

釋印順用「滅相不滅」來取代眞如之不生不滅⁷，乃是把中國字七顛八倒，叫人讀不懂他的意思；滅就是滅了，就是空無了，怎麼可以說滅相不滅？許多大法師、大居士們讀不懂釋印順的書，卻怕人家說他不懂，因此瞎捧釋印順法師爲佛教泰斗、佛法高超；這也是師父不作怪、徒弟不來拜的一種。經典說：【佛告婆羅門：「有因有緣集世間，有因有緣世間集；有因有緣滅世間，有因有緣世間滅。」】⁸，這就告訴我們緣起法的「緣生」、「緣滅」都是有「因」而不是唯「緣」的；生固然要有此「因」，滅也要有此「因」；若是無此「因」而說此有

⁷《楞伽經詳解》第四輯 176 頁，亦如印順法師主張一切法空爲般若，主張一切法緣起性空爲眞如，以緣滅後之「滅相不滅」爲眞如，彼云：「滅相是不滅的，所以問：『那就眞如那樣的住嗎？』是眞如那樣的，卻不是常住的。」

⁸《雜阿含經》卷 2 (CBETA, T02, no. 99, p. 12, c23-25)

故彼有，則只是緣生法，而非緣起性空，所以如來說要離於兩邊而說中道。若離此「因」而說中道，則是無因唯緣的假名中道而實無中道，應成派中觀即是這一類錯誤的中道思想。釋印順所質疑的「真常唯心論者乃有不可告人之秘密」乃是能生萬法的此「因」，此因即是第八識如來藏是也，經文已經很明白、很大聲地講了，但釋印順就是看不明白，聽不出來。要知道釋印順到百歲之齡還是耳聰目明，為何聽聞不見？只能說他不信佛語；不信佛語，就會看不下去、聽不進去，因為他認為大乘經典有問題，有可能都是後人感懷世尊而寫的；可是釋印順也寫了一篇〈大乘是佛法〉，說只要是佛法就應該信受，則釋印順應該努力去研讀聖玄奘大師的論著。

中國出了一位非常偉大的聖僧，釋印順卻看不在眼裡，而去相信雙身法藏傳佛教的喇嘛教。聖玄奘菩薩為什麼要辛辛苦苦地跑去天竺留學？是因為要確定人有八識，而不是六識、七識、九識、十識。這是一個攸關佛教存亡的大問題，千萬不可等閒視之，而如釋印順所說的「不立七識八識，也一樣是唯識學」⁹。整部佛法都是在說八識正法，阿含時期隱說第八識，般若方廣時期就已經廣說了，唯識一切種智諸經更是明說，釋印順為何視若無睹？緣起之所以甚深極甚深，是因為有第八識而甚深極甚深，否則緣起有什麼甚深而又極甚深的？六識論中

⁹ 釋印順著，《佛法概論》：「佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁109。

說的此有故彼有，只是 龍樹所破的諸法共生罷了；佛法中的此有故彼有並不深，可是爲何會此有故彼有？這就要探究到第八識妙義了，這個才深。所以當阿難尊者認爲十二緣起法很容易的時候，佛陀說：「不，真正懂得緣起法是甚深的，並不容易。」所以爲阿難解說了十因緣法與十二因緣法的差別義，在十因緣法中說名色是由本識如來藏出生的。若沒有第八識如來藏的中道就沒有緣起法，這就是緣起法最深的秘密，因此沒有第八識的應成派中觀（中道觀），其實不是真正的中觀。

悟殷法師有一篇〈眞常唯心論之「別有一要義」——記印順導師《印度之佛教》的一段特見〉：

《印度之佛教》第十五章「眞常唯心論」，第二節「眞常唯心論述要」，上印下順導師先說明眞常唯心論的立論大義，再以《楞伽經》經義來解說其重要學理；然後導師說：「別有一要義也，佛說六塵、六根、六識爲十八界。有力能生者爲根，即有引發六識之功能體。……後世之唯識論者，尚不解何故以種爲根，自更難知淨心在纏之發爲六根。有欲於唯識外立唯根，則亦未知其所以異也。」¹⁰……

結論

導師發掘原始的「根」義，經部派佛教，發展到大乘佛教兩大唯心論的流變，說明了聲聞部派與兩大唯心論的思想關連，抉發了兩大唯心論的思想源頭及流傳過程中的相距相攝。這樣一來，不但釐清了素來模糊而紛繁交

¹⁰ 《印順導師永懷集》，福嚴精舍，2006年5月25日，頁138。

錯的思想，也說明了佛教在世諦流布下的思想流變，學者的偏向取捨，造成千百年來印、中佛教內部的諍論。就如「後世之唯識論者，尚不解何故以種為根，自更難知淨心在纏之發為六根」，因此，不承認真常唯心論學說，甚至非撥真常唯心論典籍說是偽妄的。**導師認為：奉《成唯識論》為正統的學者，在宗派意識成見下，本著舊有的知見去解讀真常唯心論典籍，當然會滯礙難通，於是一一料簡，不是指稱是外道學說，就是言其偽妄怪誕。這些學者，實際上是不知道唯識學思想的流傳是從種子識變的唯識（一能變）發展到分別識變的唯識（三能變），從以種為根轉而偏向以現行為根，也不知真常唯心論之思想源頭及其與唯識內在的關連性，以致委曲了不同系統的思想學說。¹¹**

悟殷法師也是讀不懂經典而只相信釋印順的人，才會有這種結論。相信《成唯識論》的人一定相信真常唯心，哪裡會有滯礙難通？會滯礙難通的人是因為相信釋印順說「有力能生者為根」，結果對整個佛法就滯礙難通！六根都不是有力量能出生六塵與六識者，連「恆審思量」而不曾中斷的意根都還是從如來藏中出生，何況其他五色根？六根只是名色中的名所攝，世尊在十因緣法中早就明說「名色由識生」，所以六根、六識、六塵都是從如來藏出生。釋悟殷所尊崇的釋印順還主張意根是腦神經，那麼死後火葬身體燒成灰了，腦神經還在麼？還能投

¹¹ 悟殷法師著，〈真常唯心論之「別有一要義」—記印順導師《印度之佛教》的一段特見〉。

胎出生來世的五色根與六塵、六識麼？《成唯識論》是整個佛法的正知正見的綜合論述，不是一宗一派的思想，釋印順沒有實證第八識而讀不懂，又沒有這個正知見，就不配稱為佛教界導師；他寫了《妙雲集》把眾生導引入邪見，應稱為邪見導師。

聖嚴法師高推印老博綜整體的佛教，而說：

從教團史及思想史的立場，把大小乘各宗的來龍去脈，都看得清清楚楚，所以談任何問題，都不是從向來佛教學者的一宗一派的觀點出發，而是說出問題的根源及其發展的過程。

釋聖嚴說：

釋印順以講說《起信論》的因緣，把真常唯心論的佛法，自成一系的條理出來，點明它的來龍去脈，不用籠統和會，不必擔心發現了諸系法義的互相出入而會讓人感到懷疑不信。這也正是歷史的方法論，所表現出來的治學態度及其可信的成果。

聖嚴法師再繼續說：

……由於他將印度大乘佛教，分為中觀、唯識、唯心的三大系，名為**性空唯名**，是指《般若經》及《中觀論》等；**虛妄唯識**，是泛指《攝大乘論》、《成唯識論》、《解深密經》等；**真常唯心**，是指如來藏系統的經論如《楞伽》、《勝鬘》、《維摩》、《華嚴》、《法華》、《涅槃》等經及《寶性》、《起信》等論。他指出中國佛教除了三論、唯識，幾乎都屬於第三期的真常唯心系

統，就認為他貶低了真常思想，也看輕了中國佛教。¹²

然而「肯定中國佛學及印度如來藏系的法義，要比玄奘傳譯的印度唯識學，更為優越。印老自己未必贊成如來藏系的真常唯心論，卻給了《起信論》相當高的評價。」¹³ 聖嚴法師如此推崇釋印順，而他自己卻說：「可惜，我自己並非研究印老思想的專家」¹⁴，如此莫非錯過了？這也是奇怪的事。修學佛法在漫長的菩薩道上，有幸能遇到真正善知識，那可是百千萬劫難遭遇到事呀！釋聖嚴怎麼不想努力追隨呢？還好，應該說，幸虧釋印順不是真正佛門善知識，否則聖嚴法師不免虧大了，而且還難逃「不識貨」之譏。想當佛教真正的法師是不容易的，釋聖嚴雖非釋印順思想專家，卻也是被誤導而不知，所以跟著釋印順說「性空唯名」、「虛妄唯識」這種說法，來嚴重破壞佛法！

釋印順把大乘佛教分割為性空唯名、虛妄唯識、真常唯心三系並不恰當，整個佛法就是唯一佛乘，把井水、河水、湖水分為三系其實本質還是水；既然釋印順不贊同真常唯心，昭慧教授也說「實則印順導師雖判真常唯心不究竟」¹⁵，則真常唯

¹² 《中華佛學學報》第 13 期（2000），頁 1～12：〈印順長老著述中的真常唯心論—以《大乘起信論講記》為主〉中華佛學研究所創辦人 釋聖嚴。

¹³ 同前註。

¹⁴ 同註 12。

¹⁵ 釋昭慧，〈印順導師不會說過禪宗是「梵我外道」—回應慧昭法師與陳英善小姐之「印順法師說」〉。刊載於《普門學報》第 14 期，2003 年 3 月〈讀者回響〉，頁 2。

心在釋印順看來只是「大乘佛教的一個重要學派，且將它視為攝受『主張有我而恐懼無我的外道』所說的方便法」¹⁶而已，對學佛可就變成沒有實際的利益。這簡直是把黃金當廢鐵一般，釋印順可說有眼無珠；他否認了眞常唯心之後，所判的佛法三系就變成沒有一系是眞的，等於三盤都是魚目，竟然沒有一盤是珍珠？三系其實只有一系，佛法就是眞常唯心，唯有依眞實常住而能生名色（包含意根）的眞心，才能弘演出三乘菩提。唯心就是唯識，唯識不離實相眞如中觀；學佛若不能於釋印順所說的三系荒謬所在融會而貫通之，則對佛法永遠是門外漢。整個佛法就是唯此眞常唯心如來藏爲核心，釋印順若知道眞常唯心，就能通達三乘菩提，則可以擊大法鼓，以大音聲，依聖教佛戒而善觀因緣，來告訴眾人這個秘密，則將春風滿面，春風起而萬物欣欣向榮，不亦快哉！（待續）

¹⁶ 同前註。



我與同修的受戒因緣 (下)

—正輝 & 正占—

寶島求戒心得 —正占篇—

清晨醒來，我又回想起此次去受菩薩戒的因緣。自從去年 4-25 時至今日，此期間讓我真真正正的體會到佛菩薩的加持；只要我們心存一個善念，真心為眾生利益而行，佛菩薩慈悲，一定會滿我們的心願。

去年 4 -25 時，平實導師傳授菩薩戒及舉辦盛大的法會，每當想起此事我還心存喜悅。去年我與同修沒有去成，我從來沒有後悔過。從那時起我更加深了對菩薩戒的認識，為我們此次同行作了良好的鋪墊。

原計劃 2011 年傳授菩薩戒是在 3 月份，自從去年受菩薩戒的師兄回來，講述了菩薩戒的精神以後，我們當地的師兄都開始為下次的同行受戒作好了準備。在這期間大家對《菩薩優婆塞戒經講記》的熏習以及《菩薩戒本》十重四十八輕戒的熏習，讓我們更清晰的瞭解了戒法。

時光飛逝，轉眼間到了報名的時間，我們共修小組的師兄各自的因緣都有所不同；雖然大家的發心都很殊勝，但是都有各自的障緣：有的缺錢，有的缺時間，有的家裡有障礙等等不一。但是師兄們在互相鼓勵與勸進下，都決定此次一定前去面見 平實導師親受上品菩薩戒。

記得那是在 2010 年的 11 月份，報名時日就在當下，瀋陽的師兄都報完名了，我們這邊原計劃是自己組團從本地直飛臺北，但好像有些障礙。報名的時候我的錢還沒存夠，心想：隨順因緣吧！

又是一個共修日，因自己有事沒有參加。我家同修回來後向我講：「此次受戒又要去不成了！」因為當時想自己組團，這樣可以節約一些費用的，可是現在人員不夠了，因為有出家師父受戒的旅費沒籌夠，這樣就不夠組成團（成團要 16 人以上），但是有想去的可以從北京的正霞師姊那兒報名。我家同修當時說：「隨順因緣吧，今年去不成就明年去。」當地還有幾位師兄可能是看我家同修這麼講，也沒有提出另行的異議。我家同修跟我說：「當時與正心師兄探討時，師兄說：『看了這一幕，心裡真的不是滋味。我們這邊還有七八位師兄，沒有一個人心得決定說我一定去，這邊不行就從北京那邊走！』」我家同修與我談論此事時，我聽得出他的心情也很低落。然後他又說：「此次我們又不一定有機會了，看來我們因緣還真的不足啊！」當時聽了他的描述以及聽到正心師兄的感受，我的心酸酸楚楚的，然後不假思索的說了一句：「那不一定沒有機會，我們自己組不了團，那就從正霞師姊那邊走。」話說出

口，我自己也是憂心忡忡的，心裡不是滋味；因為我是為大家感到惋惜，也為當地正法因緣的早日成熟有一種迫切的渴求。

第二天早晨我上香之後，又一次向佛菩薩作了祈請，記得上一次也是為了受戒的事，這一次同樣也是為了受戒的事。當時我跪在佛像前一心祈請佛菩薩加持，為我們當地的師兄此次能有因緣去受上品菩薩戒，為正法在大陸弘傳的因緣早日成熟；並且還特別向佛菩薩說了，此次請求並不是為了自己，因為我覺得自己好像福報不夠，所以我願早日存夠錢，然後去受上品菩薩戒。感謝佛菩薩加持，幾天時間出家師父受戒之行所需的旅費，在我家同修與正心師兄共同努力下，終於籌備夠了；還有很多師兄願意借錢給大家用，真的隨喜他們的功德。就這樣過了兩天，我家同修告訴我又可以去了，出家師父加上我們的人數正好夠自己組團。這時大家真的都很喜悅，也都心得決定：此次排除萬難一定去受戒。此時我心存感激佛菩薩真的加持我們，我們一定要加倍努力。這時我還有個遺憾——難道我真的得借錢去受戒嗎？但是又想此次大家真的不易，不能因為我而動搖大家的心，也不能因為我使得人數不夠不能組團，我也隨順因緣吧。

時至 2011 年春節之後，離受戒還有一個月的時間，為了存錢，我自己是很節約了；但是在春節期間我們為人子女，為人父母，還有親眷，我們應該作的可以說盡全力作好，該布施的布施，該花錢的去花，該出力的不惜去勞累。然而在不知不覺中我卻存夠了受戒之行的旅費，當我告訴同修時他不免也是一場驚喜。我至誠的感謝佛菩薩的加持，我深深的感受到佛菩

薩不會捨棄我們每一個眾生，只要我們爲了正法、爲了每一位眾生的利益去作，佛菩薩一定會加持我們的。

但是我們計畫 3 月份去受上品戒真的受到阻礙了。想一想我們還真的是有虧欠，必須償還。此時大家的心情未免有些低落，那時我心中不知哪裡來的念頭：平實導師一定還會給我們機會的！於是又信心堅定的去懺悔、迴向。

佛菩薩真的滿我們的願啊！當聽到我們可以重新辦手續然後在 6 月份過去，心中有無法形容的喜悅。這時有些師兄信心更堅定了，也有些師兄在徘徊；但是我家同修對於再一次承辦大家去台的手續是信心十足，他相信正霞師姊，更相信平實導師絕對不會輕率的答應給我們安排此次機緣。對於那些猶豫徘徊，設想一切困難的師兄，我們也總是給一些鼓勵，並時常一句話掛在嘴邊：「我們相信平實導師！他會觀察因緣，既然他老人家給了我們這次機會，就絕對沒問題。我們只要誠心，那就多多拜懺、發大願、祈求佛菩薩加持、然後將每日功德迴向給冤親債主解冤釋結。」

雖然大家在互相表態及勸解後都信心十足，但是我們的手續卻還在緊張的辦理當中，直至前行的最後一天、最後一刻，我們才真正的得到通過了的消息。當時自己覺得很有信心，很沉得住氣；但是在最後一刻，我家同修讓我看手機短信中，正霞師姊發過來的三個字「通過了！」我還是激動的熱淚盈眶。此時我們所作的第一件事就是在佛前上香謝恩。

佛菩薩真的滿我們的願啊！我家同修去年發願：願我們一

起同行受戒，此願實現了；第二是我一直希望能用自己的錢去受戒，此願也實現了；第三是我們已經面見 平實導師及親教師，並求得上品菩薩戒滿載而歸，此願也實現了。

5月31日我們一共17位師兄，從鞍山搭乘22：55分的火車在6月1日11點左右到達首都北京，與先行到達的瀋陽幾位師兄會合，並由從未見過面的張師姊接待我們到北京機場附近的賓館住下。6月2日一早5:30分我們出發，搭乘飛機，途經香港轉機，於6月2日下午16:40到達桃園機場，由導遊林先生接我們。此次我們搭乘的大巴車車身最醒目的標誌寫的是「雄獅旅遊」，我們每個人看了都非常歡喜。經由大約一小時的路程，我們到了預訂好的桃園怡和賓館安住下來。至此大家面帶喜悅，心揣著求法求戒的欲望，一路順利的到達了祖國的寶島——臺灣。

6月3日一早7:30分，我們由桃園出發去臺北講堂。大巴車上導遊一路給我們講解臺灣，我好似沒興趣，真的是聽而不聞。回想起我大約是在2003年起就開始尋找心中的高人——明師，想找一個能夠指引我人生道路究竟如何去作的人；想找一個能告訴我：佛、菩薩、神、仙究竟是如何的人。那時羨慕慈悲的菩薩，嚮往具有神通的神仙；自己何去何從，如何是究竟，真的無從選擇。當時我心中總是有一個念，我也常與我家同修說起：「我真正的師父是在南方，他是個男的，歲數不大的小老頭。」幾年來我按這個標準找了很多，但都被否定了。自從2006年以後，接觸到平實導師的法寶越來越多，我才真正的領悟到心中的師父已經找到，從此再也沒有另尋

高人的念頭。一路想著自己馬上就快見到心中的平實導師，淚水不免奪眶而出。還有那些久聞的親教師，真的有緣相見了嗎？不知是喜悅還是慚愧，淚水真的止不住，於是緩過神來只能開導自己要靜心、要安忍……。

進入臺北講堂，義工菩薩安排我們有秩序的領到自己的名卡，簽到後快速的在講堂九樓就坐，安靜下來。

第一天的課是由蔡老師給我們講的。首先他為我們講菩薩戒：成佛的關鍵在於菩薩的心性，我們修學大乘法都要開悟明心，我們有些人只是追求密意，但是密意在幾千年以後法末之時，隨便上網一查，可能大家都會知道，那時密意已經不重要了，因為佛法是要我們親身體驗的，是要實證到的，還有更重要的是菩薩的心性和戒行。菩薩戒是教我們如何在世間和眾生和合，學作菩薩首先要修好六度，比如布施是對治我們在世間法上的貪欲，持戒可以對治煩惱。

戒是由佛制訂的。有人說末法時期我們不能面見佛，那就沒人給我們講正法了。《大般涅槃經》佛說：雖然我入大般涅槃，但我已為很多人制了戒及我所說很多妙法，此便是汝等大師，如我在世無有異也。在這裡老師也特別給我們講了法毗奈耶，它是在經典中，不是在律典中；但因為這是佛所遮止的事情，所謂遮重，所以我們一定也要遵守。

菩薩戒是由曇無讖從印度傳至中土，我們即將要受的《梵網經》菩薩戒十重四十八輕是一受永受，有受法、無捨法。戒相的制定是依法界的因果來制，只有諸佛才能制戒，戒是以如

來藏的法性為依止的。

《梵網經》卷 2：【爾時釋迦牟尼佛初坐菩提樹下，成無上覺，初結菩薩波羅提木叉，孝順父母、師僧三寶，孝順至道之法，孝名為戒，亦名制止。】¹

孝順至道之法是講如何依如來藏的法性去轉依、去解開與眾生的結，我們學戒應捨去惡業、去弘揚善法，菩薩應了知世間的善惡之法。

《優婆塞戒經》卷 7：

戒者名制，能制一切不善之法，故得名制。又復戒者名曰迨隘；雖有惡法，性不能容，故名迨迨。又復戒者名曰清涼；遮煩惱熱，不令得入，是故名涼。又復戒者名上；能上天上，至無上道，是故名上。又復戒者名學；學調伏心智慧諸根，是故名學。²

想作菩薩，我們還必須得了知三聚淨戒：攝律儀戒，律是教我們如何和人們相處。攝善法戒是告訴我們所有的善法都要去學、去作。饒益有情戒告訴我們對一切眾生都要利益他們。有些事情是我們不該作的，那我們作了就是犯戒；有些事情是我們應該作的，那我們不作也是犯戒。

蔡老師教我們有三種方法令業成重：一、由意樂故，二、由加行故，三、由田故。

¹ 《大正藏》冊 24，《梵網經》卷 2，頁 1004，上 23-25。

² 《大正藏》冊 24，《優婆塞戒經》卷 7，頁 1071，中 23-28。

仔細的回想著老師諄諄教導，無處不顯現出他們的慈悲，點點滴滴給我們灌輸著甘露法雨。我只知道自己是貪婪的聽著老師的講解，目不轉睛的看著老師。有好多時候看的久了，好像出現了另一種境界相，好似看那種立體電影的大銀幕一樣；我也不知用什麼形容更恰當，只是覺得想多聽一句老師的講解，想多看一眼老師那音容笑貌，自內而外滲透著慈悲、調柔，這就是我們應該效仿的楷模——實義菩薩。

菩薩戒中有十重戒、四十八輕戒。受了此戒如果違犯，不但有性罪還有戒罪。有人想：如果我不受戒那我就沒有罪了？並不是這樣，我們每作一件事，都會遵循因果律的。假使我沒受戒殺了人一樣有性罪，但沒有戒罪；戒罪是對一種承諾或是一個界限的約束，如果我們違反了這個承諾或這個界限，那就有戒罪。性罪是從一個人的心性衡量他所犯過失的輕重。一件事如果起心動念具足了根本、方便、成已，這樣則構成重罪。還有一種遮罪，如酒戒，是因為它容易產生未來的過失，所以是被遮止的；如果故意去破壞保護眾生的界限，那就是犯戒；還有一些事是佛所遮止的；在一個團體中如有規約，都是我們應謹記遵守不可違犯的。

「隨喜、讚歎、見作隨喜！」可千萬別小看了這幾個字，用到好處，會為你記下一分功德；用到不對處也會為你分到一分惡業。所以「隨喜讚歎」說出口前，一定要用你的睿智去判斷一下，如果殺人、偷盜，你可千萬不要隨喜；即使是一個十惡不赦的人被殺，我們也不要叫好隨喜而得一分惡業。

學作菩薩，我們也應該學會有擔當，不是死守戒條；如果

是爲了更多人的利益，我們可以不惜自己承擔因果；凡是符合社會公益的事我們都要作，但是不要加入自己的惡心與瞋恨。

時光飛逝，轉眼間一天已過去了，蔡老師、助教老師、義工菩薩，每一位的言行舉止都會令我們這些初學者讚歎不已，讓我們看見了一個清涼之地——正覺之教團，無處不顯現出菩薩的慈悲、尋聲救苦、有求必應。親教師、助教老師、義工菩薩，各個不辭勞苦，面帶笑容爲我們解答疑問、排除心中的疑惑煩惱；只要我們有需求，義工菩薩就會想盡一切辦法來滿足大家的要求。我們同行者大約 400 人，想一想我們用的便當，聽說都是會裡菩薩供養的；每天都按時作好，發放到我們手中，用餐之後又親手收回便當盒子；爲我們所作的一切，口中還不停的說：「謝謝。」正覺教團每個人的身上無不顯現出菩薩的光輝，這些真的是值得我們效仿追隨、隨喜讚歎的。

6 月 4 日我們依然乘坐大巴車去講堂聽講戒。今天我們在二樓講堂，由白老師給我們講戒。車剛駛出不久，心中便湧出四宏誓願：「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」心中的唱唸不斷，淚水也不斷，說不清是什麼因緣，也不知道是觸動了什麼種子。就這樣一路唱唸，一路淚水，時而還想用憶佛念去平靜它們，可是沒作到啊！不知不覺中講堂到了。

佛法學到如今，有時有說不出的喜悅，有時有道不清的憂鬱。我調好自己的心情，久聞白老師之名，現在可以拭目以待了。今日一聽白老師講課，確實體驗到了，耳聞不如眼見，眼見不如體驗之意。

白老師首先講到了四宏誓願就是三聚淨戒：眾生無邊誓願度就是饒益一切有情；煩惱無盡誓願斷就是攝一切律儀，法門無量誓願學就是攝一切善法；最後是佛道無上誓願成。哦！竟然如此，我感觸甚深。

今日我們選擇了大乘法，爲了求受上品菩薩戒，我們千里迢迢，四面八方共聚正覺講堂。白老師慈悲教給我們好多方法和注意事項，讓我們在如實去作的時候，功德、福德、果報都會更殊勝。

第一，在六種時間我們不能出現怪聲音，如禮佛、說法、眾和合、乞食、吃飯、大小便。

第二，六種作意供佛功德更殊勝：佛是大功德田、佛是大恩德田、佛是眾中尊是無上正等正覺、如優曇花而難值遇、佛是十方世界獨一最殊勝的、一切法都依止於佛的聖教量。

第三，五種方法作事令果報確定：常作不悔、專心作、樂喜作、立誓願作、作後歡喜。

第四，七種方法好供養不會損失現有財物：用好眼、用好面、柔軟語、躬身起迎禮拜、好心調柔、床坐、房舍整理乾淨。

第五，七種最上供養：恭敬禮拜、供養、隨喜讚歎、慚愧懺悔、勸請、發願、迴向。

白老師給我們講了一天戒法，每個戒條都從多方面給我們講解得非常清晰透徹。回想一下十個重戒，每一條戒中都有我們稍不慎就易犯之錯。

第一，殺戒：殺戒中有一個見殺隨喜，以前經常能聽見別人說：「那個壞人該殺，殺得好。」就這樣一句話就分了一分殺業。想一想沒人教我們，我們真的好無知啊！

第二，盜戒：其中有把別人的東西方便據為己有，未經允許私自用別人的東西，還有就是企業與會計偷稅漏稅；這些看似人之常情的事，如來藏中卻存入了我們偷盜惡業的種子。此時讓我深深的體會到了勿以惡小而為之，勿以善小而不為。

第三，邪淫：如今的社會亂象令人怵目驚心，藏密邪法謠言惑眾；無知的人們把婚外情當作一種時尚。豈不知一時的貪欲，何時才能跳出那苦海？很多人就是那麼顛倒，欲求樂果偏偏卻造苦因。這恩怨情仇好似一團亂麻很難理清。當我們真正接觸到佛法，你就會瞭解如何與眾生和合相處，如何與眾生解冤釋結。幼稚的我曾經多次想過，有什麼方法不讓人間有邪淫現象，我不相信男女之間就沒有超越邪淫行為的友情、互助、關愛，我曾經想過願我成佛時人間不再有邪淫。

第四，妄語：所謂見言不見，不見言見，乃至於嬉笑尚不應妄語。而最主要是指我們修學人在證量上的未證言證、未悟言悟之大妄語。

第五，酒戒：對於我們來說就是不製造，不販賣，自己不喝，也不勸別人喝，甚至手不過酒器。經常喝酒喝多的人，他剛清醒過來時真的難受，真的知道喝酒不好，但是始終戒不掉，其實就是有一種貪欲。我家同修他原來是單位銷售部門的，那時是三陪（白酒、啤酒、紅酒）來者不拒。我是真的見慣

了喝酒之後的醜態，神智不清，胡言亂語。

自從他接觸到正法以後，竟然能讓自己戒酒，之後又不食肉，這些他都是強制性戒掉的。他曾經也是沒酒嚙不下飯的人，可是當他心中反覆認知其中的道理，說服意根，然後心得決定去執行時雖然有困難，但也一定能成功。他剛開始時改喝飲料，邊喝邊勸自己：如果我從小就把飲料當酒，那我不就一直都喝這個了嗎？後來又把飲料換成白水，再後來也就真的戒掉了。自從學佛以後，親戚、朋友剛開始聚會時都是勸他少喝，這時主要看他自己的態度。經過幾次的隨順後，發現不好，因為有少就會變多，有一次又要有下一次，所以也就堅決的戒掉，讓所有人都知道他戒酒了，這樣時間久了別人也接受了事實，那麼與酒有關的事再也沒人找他了。我也從心裡佩服、讚歎過他，吃肉喝酒成性的人竟然也能把它給戒了。我感謝佛菩薩的加持、感謝正法的存在，生活中只要我們用心，還有什麼降伏不了的煩惱習氣？

第六，說四眾過：菩薩心心念念在法上用功，不可閑來無事說別人身口意上的事。

第七，自讚毀他：其實也是自己的驕慢心作怪。有些人雖然能注意無毀壞他人之意，但是卻愛自讚，沒人誇他就自己誇，但誇自己時也有個比較。真的要把握好自己的心態。

第八，故慳：以前我們經常會看見上門乞討的人，好話說了半天沒討到東西還被罵了，菩薩知道其中的道理，當然不會如此去作。

第九，故瞋：作為菩薩如有人給你道歉時一定接受，更不可以立誓願、不接受。

第十，誹謗三寶：對於我們學佛人一定要嚴持戒律，對於不確定的法義及弘法之人我們應閉口，不能妄加議論，以免造下謗法謗僧的惡業。那我們如何認清世間的僧寶呢？

《大乘本生心地觀經》卷 2：

世出世間有三種僧：一菩薩僧、二聲聞僧、三凡夫僧。文殊師利及彌勒等是菩薩僧，如舍利弗、目犍連等是聲聞僧。若有成就別解脫戒真善凡夫，乃至具足一切正見，能廣為他演說開示眾聖道法利樂眾生，名凡夫僧。雖未能得無漏戒定及慧解脫，而供養者獲無量福。如是三種名真福田僧。復有一類名福田僧。於佛舍利及佛形像並諸法僧聖所制戒深生敬信，自無邪見令他亦然，能宣正法讚歎一乘，深信因果，常發善願，隨其過犯悔除業障，當知是人信三寶力，勝諸外道百千萬倍，亦勝四種轉輪聖王，何況餘類一切眾生。如鬱金華雖然萎悴，猶勝一切諸雜類華。正見比丘亦復如是，勝餘眾生百千萬倍；雖毀禁戒，不壞正見，以是因緣名福田僧。若善男子善女人等，供養如是福田僧者，所得福德無有窮盡。供養前三真實僧寶，所獲功德正等無異。如是四類聖凡僧寶，利樂有情恒無暫捨，是名僧寶不思議恩。³

³ 《大正藏》冊 3，《大乘本生心地觀經》卷 2，頁 299，下 25～頁 300，上 16。

《大乘大集地藏十輪經》卷5講：

善男子，有四種僧，何等爲四？一者、勝義僧，二者、世俗僧，三者、啞羊僧，四者、無慚愧僧。

云何名勝義僧？謂佛世尊，若諸菩薩摩訶薩眾，其德尊高，於一切法得自在者，若獨勝覺，若阿羅漢，若不還（阿那含），若一來（斯陀含），若預流（須陀洹），如是七種補特伽羅，勝義僧攝。若諸有情，帶在家相，不剃鬚髮，不服袈裟，雖不得受一切出家別解脫戒，一切羯磨、布薩、自恣悉皆遮遣，而有聖法得聖果故，勝義僧攝。是名勝義僧。

云何名世俗僧？謂剃鬚髮，被服袈裟，成就出家別解脫戒，是名世俗僧。

云何名啞羊僧？謂不了知根本等罪，犯與不犯；不知輕重，毀犯種種小隨小罪；不知發露懺悔所犯，蠢愚魯鈍，於微小罪，不見不畏；不依聰明善士而住；不時時間往詣多聞聰明者所，親近承事；亦不數數恭敬請問：「云何爲善？云何不善？云何有罪？云何無罪？修何爲妙？作何爲惡？」如是一切補特伽羅，啞羊僧攝。是名啞羊僧。

云何名無慚愧僧？謂若有情爲活命故，歸依我法而求出家；得出家已，於所受持別解脫戒，一切毀犯無慚無愧，不見不畏後世苦果；內懷腐敗如穢蝸螺，貝音狗行，常好虛言曾無一實，慳貪、嫉妬、愚癡、憍慢，離三勝業，貪著利養，恭敬名譽，耽湎六塵，好樂婬泆，愛欲色聲

香味觸境。如是一切補特伽羅，無慚僧攝，毀謗正法。
是名無慚愧僧。⁴

現今世上真假僧寶難以辨認，我們還真的要睜開慧眼，不能盲目的崇拜名師，更不能隨意誹謗僧寶，乃至不能毀謗世俗僧與凡夫僧。

十個重戒我們要嚴持不犯，還有四十八輕戒我們也不可以掉以輕心；因為每個輕戒如果犯了，不及時懺悔那就會加重，有的輕垢罪如有三次漏掉懺悔，那也將會成為斷頭罪。

如今我們選擇了大乘法——佛菩提路，那麼菩薩戒就是保護我們走向成佛之路的護欄。作為真正的菩薩，就要發起大悲心，不忍眾生苦，不忍聖教衰。菩薩的生活中不是沒有煩惱，沒有苦，一帆風順的。菩薩不是沒有障礙的，菩薩就是生活在很多逆境中，但在逆境中能滿足眾生的需求，在苦難中能滿足眾生的需求；菩薩就是具足十八般武藝，無論什麼橫逆都能解決，無論多麼艱苦都能荷擔如來家業。菩薩是在橫逆慌亂中歷練成就的，但菩薩是快樂的，快樂不是因為沒有障礙，是因為有智慧解決煩惱，也有法樂，所以快樂。

6月5日上午我們在講堂聽戒，下午很多人都在懺悔。之後教我們穿卸海青及縵衣。首先放幻燈片分解動作，然後由老師邊講解邊演示，最後分組親自教導。正覺教團對我們大陸這些佛弟子每一件事的安排，都透出無微不至的關懷，對每個人

⁴《大正藏》冊 13，《大乘大集地藏十輪經》卷 5，頁 749，下 5～頁 750，上-2。

的攝受只有親臨現場的人才會感覺到，它無法用語言描述。

6月6日是我們盼望已久的時刻。今日平實導師親自傳戒。我們終於可以親眼目睹平實導師的風采。

大約10點，我們的大巴車一輛接著一輛到達講堂，由會裡的菩薩安排我們簽到，然後有序的安排我們就坐。法會開始之前是佛前大供，隨後午齋，下午12:40傳戒法會正式開始。隨著爐香讚開始，好多人已是泣不成聲，當「請佛菩薩」唱到文殊、普賢、觀音菩薩時，我也是淚如雨下；不知是什麼因緣觸動了我，因為我不想讓淚水模糊視線。我只想擦乾淚水，清晰的看見平實導師，迎請平實導師。可是在平實導師步入講堂的一剎那，我真的無法控制那淚水，真的好似見到了久別的親人，心中不知是喜悅、是委屈、還是……，一時也分不清楚，只是化作淚水一湧而出。平實導師為我們親手傳授了縵衣，從今日起，我們入菩薩數中，是已受上品戒的菩薩。平實導師又為我們穿上了一件莊嚴的保護衣，戒法是我們求證解脫的依憑，也能保護我們在成佛的道路上快速前進。從始至終我都目不轉睛的看著平實導師，只是想記住今生的平實導師，他就是我們效仿的菩薩摩訶薩。

6月7日我們是在台灣最後一天，參訪正覺祖師堂。幾日來都是11、12點鐘睡覺，早上4、5點鐘就醒，但還是精力充沛。想著今日是最後一天，心中不免有些留戀。我們搭乘雄獅大巴車前往大溪正覺祖師堂。彎彎曲曲的小路，連綿不斷的青山，把這個小島裝飾得更清淨，更加神祕。

大巴車終於駛進了這個世外桃源，早有菩薩在此等候迎接我們。下車後我環顧四周，一座莊嚴的小樓四周青山環繞，漫步在庭院中讓人感到這裡的人靜風清，令人心曠神怡。這真是一個潛心清修的好地方。

今天我們在祖師堂三樓聆聽白老師的開示，聽到白老師講法您就會感到學佛、學法、利樂眾生，是一件多麼令人喜悅的事。白老師講法全身每個細胞都充滿了喜樂，也會令聽法者歡喜接受。我只知自己倍受鼓舞，願自己能快速成長起來，真正的能利樂一切有情眾生。

時光飛逝，祖師堂一日的參訪，令我難忘。大家好似放歸山林歡喜雀躍的小鳥，聽法，照相。中午用餐時白老師也不休息，一一的來關照大家。我看見白老師，想和我家同修與白老師合影留念，白老師答應了我們。由於我的緣起，由於我的貪欲，由於我當時考慮不周，讓白老師在烈日下，被師兄們拉來拉去一一照相。白老師！弟子正占在這裡向您懺悔——讓您辛苦了。還有感謝白老師教我發願、迴向，您剛講時，我一時驚喜心想：「白老師您有神通看見我本子上寫的發願、迴向了。」那是在2011年1月19日為自己寫的發願、迴向。當時由於自己很懈怠，所以針對自己寫了一個發願、迴向文，與白老師那天教我的基本相同。時光匆匆，到了我們揮手告別的時刻，相機為我們留下了一張張美麗的圖片，一張張和藹可親的笑臉。然而我們每個人卻留下了美好的回憶，種下了一顆多彩的種子。

憶往昔，自己何嘗不是茫然不知何去何從？如今，由於對平實導師法寶的熏習，以及眾善知識的幫助，對人生深遠，佛法無邊，利樂有情，充滿了信心，以前何曾了知。改往修來，觀念是在：「善淨法轉令緣熟，染惡法轉令緣缺。」善知識如此手把手的教我們，我們只要如實的去作。

揮手告別了祖師堂，我坐在車上，那一幕幕令人留戀的畫面在腦海裡湧現。想一想我們能值遇正法，是多麼的幸運。然而還有多少人生活在水深火熱的邪法中卻無從選擇……。

今年五月時，我幾次在北京腫瘤醫院陪護病人，讓我看到了心酸的一幕，總在腦海中揮之不去；各大醫院人群擁擠，各式各樣的病人看了讓人傷感。「找熟人，排長隊，花著錢，活受罪。」他們只知求醫看病，但卻惡業不斷，他們可能很少有人知道「如是因，如是果」。如此眾多的病人何時才能醒悟！還有每逢佛菩薩的聖誕、佳節，那些廟宇塔寺前茫茫人海，然而有多少人是停留在表相上？有多少人能真正了知佛法？如今之世邪師說法如恆河沙。呼喚真正的佛弟子不要拘於表相，作到四依四不依——依法不依人，依義不依語，依智不依識，依了義經不依不了義經。這是我們每一位菩薩子肩上的重擔！

《楞嚴經》卷1講：

佛告阿難：「一切眾生，從無始來種種顛倒，業種自然如惡叉聚；諸修行人不能得成無上菩提，乃至別成聲聞緣覺，及成外道、諸天魔王、及魔眷屬，皆由不知二種

根本，錯亂修習；猶如煮沙欲成嘉饌，縱經塵劫終不能得。云何二種？阿難！一者無始生死根本，則汝今者與諸眾生，用攀緣心爲自性者，二者無始菩提涅槃元清淨體，則汝今者識精元明，能生諸緣；緣所遺者，由諸眾生遺此本明，雖終日行而不自覺，枉入諸趣。」⁵

面對眾生覺得自己是那麼的微小，是那麼的無助；願大家攜起手來，把正法的種子播種到眾生的心間。

一路上心緒不寧，想起晚上我們可以聆聽 平實導師爲我們講《妙法蓮華經》，又是一陣喜悅。正覺講堂九樓、十樓來自祖國的數百人聽 平實導師講法，會場特別安靜、有序，可見 平實導師的攝受力⁶。親臨 平實導師講法現場，讓我們體驗到了菩薩講法那種和藹可親，平易近人；只有親臨現場的人才能體會到，百聞不如一見。

五天的時間多麼短暫，然而我覺得每個人都受益匪淺，感慨甚深。讓我們深深瞭解：戒是一切修行法門的根本，戒如瓔珞珠，能莊嚴我們的道德與菩薩的格；戒如明月，能照亮我們的前途光明；戒如城牆，它能幫助我們抵制那些五欲六塵盜賊的侵襲；戒如大船，能度脫我們到達涅槃的彼岸……。

菩薩戒子正占合十

2011.7.1

⁵ 平實導師，《楞嚴經講記》第二輯，正智出版社（台北），頁 31。

⁶ 台北的菩薩們把九樓、十樓留給回家的大陸同修，一起擠在五樓、二樓。

邁向正覺

進入佛法大寶山

——王梅芳——



我出生在一个传统的道教家庭，家中供奉白磁的 觀世音菩薩，是父親於隔壁鄰居搬家時，在舊的古厝發現清潔後供奉在家中佛龕正位。父親早晚很虔誠上香，從小看到 觀世音聖像，就覺得有一種溫馨、平安的感覺。父親在鐵工廠辛苦工作養活一家子，由於是家中長兄，弟妹眾多，母親在我大概六歲左右，爲了幫助家計，開了一間雜貨店至今。由於母親勤儉持家，家中經濟因此日趨穩定。

在家中，我排行老么，上有三位兄長，從小到大，備受父母兄長照顧，家中大小事有人扛著，容易養成依賴性，對於事情處理及承擔不夠，自信心也不足。在這樣的家庭背景長大的我，在生活上不虞匱乏，因此善體人意，樂於助人，過著平凡幸福的日子。

求學過程中一切順利，只有在國中階段，對於師長用權威方式處理事情，導致錯會而被誤解，以及發現人性不可愛之處，內心開始對老師產生排斥、畏懼、叛逆、不服氣，激發我想瞭解人的心理面，對人性的探索變得有興趣，因此開始閱讀坊間所寫的心靈叢書來平衡自己，以瞭解人生百態。

在高級中學畢業不久，爺爺去世，第一次體會到人生無常生老病死，心裡想：人從哪裡來？死後又會到哪裡去？對人生有很多很多的問號，一直無法得到合理的解釋，也無法釋懷，就這樣擱在心裡很久無法解決。

在生活及人際關係上，二叔是家族裡最早接觸佛教；我曾有幾次跟著他一起上金山的法鼓山，當時法鼓山還在籌建中。之後，曾參加過農禪寺一次打坐及跑香；有一次，在國父紀念館聽聖嚴法師演講，仰望佛無比崇高尊貴，禮完佛回家，又繼續過著世俗的人生了。

在家中，小哥年長我兩歲多，很照顧我，無形中養成對他的依賴性。小哥結婚後，我的心情變得不佳，突然瞭解到有一些婆媳、姑嫂間的家庭問題。在一次機緣中，上坊間一些心靈成長的課程。這些課程透過情境、遊戲、團體力量，讓自己轉念去釋懷一些事情。在那個階段，閱讀一些奧修書籍。也發現，這些心靈課程的引導，令人越走越偏，沉迷追求印度性力派譚崔境界（編案：即是藏傳佛教的男女雙身法），掉入更深、更害人的陷阱而不知，已成為社會的隱憂。還好我涉入未深，在我結婚後，就不再參與任何課程，回歸日常生活中。在這當中，也看到朋友的親戚一直沉迷那些課程，耗盡家財與時間，不知道在追求什麼？我有一位要好同學（A君）接觸密宗煙供法，當時的我，對佛教、道教分不清楚，何況是他們打著「藏傳佛教」的名號，說要用大量成堆特製香粉，施食鬼道眾生，說這些鬼道眾生因為聞（吃）不到，所以會釀成一些天災人禍。我因為不好意思推辭而加入一段時間，聽賣香粉那位居士講的法很凌

亂，完全沒有佛法內容及架構；坐在那裡聽講，只是捧個人場而已。有一次，參加他們大型的晚會，看到那些喇嘛，心裡感覺總是怪怪的，總覺得不相應；最後告訴自己，不要為人情所繫縛，因此離開那裡，過著自己的人生。

當生活中碰到困難就會求大慈大悲 觀世音菩薩，自然而然會心念、心聽、憶念 觀世音菩薩，可以感受到 佛的慈悲加被。日常生活中，做任何事就會想到佛，心情就會很平順。很巧，有兩位朋友先後送我《金剛經》，知道這是一部偉大的經典；試著閱讀南懷瑾居士所著的一本書《金剛經說甚麼》，只記得文辭優美，意境很高，可是不知道在說甚麼？因此不得其門而入。對《金剛經》這四句偈：

一切有為法，如夢幻泡影，
如露亦如電，應作如是觀。

印象非常深刻，常常會憶念誦持，對世間事情比較不會太當真，受益匪淺。雖然還未學佛，但心中在想，所謂修行即是修正自己的身口意行，而且佛法浩瀚無邊，覺得自己應該學佛及一門深入，不要虛度光陰。

日子一天天過，很不踏實；感念 佛的慈悲巧妙安排一些因緣，讓我能進入正覺同修會。因為一位高中同學，她父親罹患大腸癌住院很無助，問我這個還未學佛的人：怎樣迴向給她父親的冤親債主？讓她的父親趕快康復。我直覺就想到戴國茵師姊，雖然我跟她不太熟，但以前在藏傳佛教團體，覺得她的氣質與別人不同，行事認真、負責，總覺得她過去世一定是修

行人。於是我打電話請教國茵師姊如何處理。聯繫後，才知道她到正覺同修會上課已一年多了。很巧，五年前中秋節前夕，戴師姊參加大悲懺法會結束後，忘了帶鑰匙，到我的工作室等她同修回家。戴師姊把供佛過的蘋果與我結緣，也告知星期二平實導師在講經。當時我覺得聽經很好，想想在家看電視，時間很快就浪費掉，所以馬上決定去講堂聽經；當時平實導師正在講《優婆塞戒經》，已近尾聲；我看見十樓第二講堂格局很雅緻，大家又聚精會神動作筆記，感覺很特別，與其他道場不一樣。

我記得大概聽了兩個月左右，才至九樓第一講堂參觀。一見到世尊佛像，看見世尊在微笑，我像小孩子般興奮地告訴身旁戴師姊，覺得非常殊勝與特別。雖然聽經很好，但我還不想上十一月份課程，因為有了上一次為人情而誤入藏傳佛教的經驗，我想多觀察一下，「且慢」再說。湊巧國中要好同學（A君）正想追逐她的夢想，參加心靈成長課程，多次遠赴海外研習耗費不貲；因為我知道整個過程內容，想要勸阻A君，因此就邀請她與我一齊報名陳正瑛老師的班級。所以很感謝A同學，由於她的因緣，讓我早一日進正覺同修會，雖然當時對學佛沒有什麼概念，但總覺得學佛一定很好。沒想到因為這樣的因緣，讓我進入佛法大寶山，有那麼多寶藏可以挖，可以說是無心插柳柳成蔭，真是感念佛菩薩慈悲加被，讓我能夠「邁向正覺」。



外道羅丹的悲哀

略評外道羅丹等編《佛法
與非佛法判別》之邪見

明白居士

(連載十一)

三、羅丹誤解經文 乃至用斷章取義 斷句取義 來挽回自己不如法事實及窘境

揆諸羅丹所引用經文，嚴重誤會經論的真實義，是以見聞覺知的意識心來解釋 佛所說離見聞覺知的第八識如來藏、阿賴耶識，以生滅不已的意識心來取代 佛所說不生不滅的第八識，以有境界法、有所得法來取代 佛所說的無境界法、無所得法。又羅丹爲了取自己所需，故意扭曲經文真實所說義理，故意將經文掐頭去尾，以斷章取義、斷句取義的方式來毀謗真善知識、來誤導眾生，乃至用邪知邪見書寫極爲荒腔走板的《佛法與非佛法判別》一書來毀謗符合 佛說的平實導師，已爲自己造下難以挽回的局面。爲什麼？因爲 佛在經典都說，毀謗真善知識名爲毀謗賢聖故；毀謗賢聖故，未來只有下墮一途，佛曾開示如下：

爾時達摩（比丘）以其惡心謗持法者（淨命比丘），身壞命終墮於地獄，經七十劫具受眾苦；滿七十劫已墮畜生中，過六十劫後值遇香寶光佛；於彼法中發菩提心，於九萬世猶生畜生中；過九萬世已得生人中，於六萬世貧窮下賤恒無舌根。其淨命比丘於諸法中得淨信心爲人說法，彼於後時得值六十三那由他佛，恒爲法師，具足五通，勸請彼佛轉妙法輪。阿逸多！汝今當知：過去淨命比丘者豈異人乎？莫作異觀，今阿彌陀佛是。阿逸多！汝今當知：過去達摩比丘者豈異人乎？莫作異觀，今我身是。由我過去愚癡無智、毀謗他故，受苦如是，我以此業因緣故，處五濁世成等正覺。是故阿逸多！若有菩薩於諸法中作二說者，以是因緣，後五濁世成於佛道，其佛國中有諸魔等，於說法時恒作障難。爾時大眾聞佛說已，皆悉悲泣涕淚交流，俱發是言：「願於佛法莫作二說如達摩比丘！」¹

經中本師 釋迦牟尼佛已爲大眾現身說法，說明往昔毀謗賢聖的嚴重性及所受的長劫痛苦果報，大眾不得不引以爲鑑啊！然而 佛都現身說法及開示了，如果還有眾生踵隨其後，步入 世尊以前毀謗賢聖的後塵，這樣的人未免太愚癡，未免太沒有智慧了！而羅丹卻是如是等人，無法安忍自己佛法淺薄、無法安忍 平實導師對六識論及藏密邪淫法進行摧邪顯正，卻踵隨 世尊後塵，毀謗大乘勝義僧 平實導師，真是無可救藥啊！

¹ 《大乘方廣總持經》（CBETA, T09, no. 275, p. 380, b12-29）

又羅丹無法安忍真心離見聞覺知、無法安忍 平實導師破斥藏密男女邪淫法，故意毀謗及誣賴 平實導師，所以在網站上，故意扭曲經中及 平實導師所說真實義，以斷章取義、斷句取義來誑惑初學人，誤導學人極為嚴重，以為自己是在護法，卻不知是在毀法、破法。譬如 佛在四阿含都將識蘊（識陰）定義為眼等六識，如 佛開示：【彼云何名為識陰？所謂眼（識）、耳（識）、鼻（識）、口（識）、身（識）、意（識），此名識陰。】²

經中已說：識陰為眼等六識，而羅丹卻將能生眼等六識的阿賴耶識列入識陰中，使得識陰變成七個識，他這樣的說法，完全不顧 佛說識陰有六的開示，似乎在暗示羅丹的證量比佛高，暗示 世尊的證量遠不如羅丹，為什麼？因為 世尊從來只說識陰唯有六個，謂眼等六識，不說七個；而羅丹卻為 佛增語，直說識陰有七個，將能生識陰的阿賴耶識納入識陰中。像羅丹這樣的心行，不僅愚癡，而且大膽，完全不畏謗佛之後，未來將受長劫尤重純苦的無間地獄果報。

又譬如 佛在《大乘密嚴經》明示：阿賴耶識是一切染淨諸法之所依，也是一切有情的真心、如來藏，若能了悟阿賴耶識，未來能夠成就佛道。羅丹卻不相信佛語開示，不斷說法與 世尊顛倒，直說阿賴耶識是妄心、妄識，直說阿賴耶識不是如來藏，妄說阿賴耶識在修行實務上沒有必然關係。又譬如 佛在《菩薩瓔珞本業經》明明開示：般若正觀現在前即是七住菩

²《增壹阿含經》卷 28〈聽法品第 36〉（CBETA, T02, no. 125, p. 707, b11-13）

薩一念相應慧所行境界，能夠隨時隨地現見自他有情真心運作、能夠用慧眼（智慧之眼）親見自他有情成佛之性、能夠現前觀察自他有情所顯的清淨自性；羅丹不信經典所說，公然否認明心即是七住菩薩之開示，不承認明心即是七住位不退菩薩。

又譬如 佛在《大般涅槃經》明白宣示：十住菩薩可以用肉眼及慧眼而眼見佛性，得以成就自身及山河大地如幻觀行。羅丹卻公開反對 佛說，認為十住菩薩無法用肉眼見佛性，唯有地上菩薩才能眼見，認為只有慧眼才能眼見佛性，不是肉眼所能見，以此來反對 佛在同一部經說可以用肉眼看見佛性的開示，認為 平實導師眼見佛性是意識狀態所行境界，也是禪修後所形成的「意識擴張」現象；卻不知眼見佛性是藉著阿賴耶識所生的六根、六塵、六識、五遍行、五別境的和合運作，由阿賴耶識流注相分、見分種子，而由吾人眼見其中相、見二分真妄和合似一之間的差異，而成就世界及身心如幻之觀行（摘自正光老師《眼見佛性》一文）。又譬如羅丹連明心親見第八識的清淨自性都不知、不證，還有可能能知、能證上於明心境界的眼見佛性而親見自身及山河大地虛幻（如幻觀、幻事觀）嗎？既然連明心、眼見佛性也不知，還能知、能證更上於眼見佛性如幻觀之陽焰觀（具有能取六塵之心，猶如陽焰虛妄不實）、如夢觀（自己所行菩薩種種自利利他無量行，猶如夢中所作一切事行一樣）、鏡像觀（一切六塵相，皆是如來藏阿賴耶識所出生）、光影觀（了知如何轉變自己的內相分）、谷響觀（觀察自己所生意生身遠至他方世界為眾生所說諸法，為此世界色身中之意根及意識所緣猶如山谷回響）、水月觀（觀察一切他方世界自己所化現之眾多化身，猶如水中月，隨其眾生心

水之數量多寡，便有其相同數目之意生身「月」之示現）、變化觀（現觀極多化身，皆是自心如來藏阿賴耶識變化所成，非是末那所能變化）等觀行嗎？可想而知，羅丹等人當然更不知道也！

又譬如 佛在《大乘大集地藏十輪經》開示：凡是有聖法可得的人（至少是明心見性的法，乃至能夠證得諸地現觀及教授有情能夠明心見性、親證第八識、眼見佛性及地上現觀的人），名為勝義菩薩僧。羅丹自身沒有親證第八識，還身為凡夫，不列菩薩僧數中，卻不顧經典所說事實，公然毀謗已明心見性、且具有道種智的勝義菩薩僧 平實導師，乃至特地書寫極為荒謬《佛法與非佛法判別》一書來毀謗、誣賴 平實導師，何其荒唐啊！

又譬如《成唯識論》聖 玄奘菩薩明明說：要圓滿見道（包括真見道及相見道二種），發起了根本無分別智及後得智究竟圓滿後，才能成為通達位的初地菩薩，羅丹卻偏偏與聖 玄奘菩薩唱反調，直說初地菩薩才能真見道，妄想一悟就進入初地，並認為相見道與真見道二者是一體的，更妄謂 平實導師在七住資糧位前另行施設「加行位」；卻不知自己沒有正知見，也不知聖 玄奘菩薩開示，以此邪知邪見來誣賴 平實導師，何其顛倒啊！

又譬如 佛在《楞伽阿跋多羅寶經、大乘入楞伽經》明明開示：現識就是第七末那識，馬鳴菩薩也在《大乘起信論》開示：現識就是意根、第七末那識，這樣的事實，經典論典猶在，尚可以現前檢校無疑，身為凡夫的羅丹竟然可以昧著良心，不顧 佛及馬鳴菩薩的開示，反誣現識就是藏識、阿賴耶識，未免將 佛及馬鳴菩薩的開示視為無物，著實太大膽了！

又譬如羅丹認為初地菩薩必以四禪證入，可是這樣的說法與世尊在經中說法完全顛倒，也與菩薩所造的論相違背，更是毀謗禪宗證悟的祖師，為什麼？因為禪宗證悟的祖師十之八九都沒有禪定，譬如六祖慧能大師是禪宗公認的證悟祖師，本身為樵夫，有何定力可言？然而六祖全憑往世善根、福德及慧力等因緣成熟，在五祖座下明心，不是沒有明心；因此明心不一定要很強的定力才能成辦，但是如果有定力來輔助，明心時，必然悟得深、體驗也深，極為殊勝故。如果羅丹認為「初地菩薩必以四禪證入」³ 說法正確，是不是意謂著這些禪宗證悟祖師，包括六祖慧能大師都沒有開悟？或者這些禪宗證悟祖師都是初地以上的菩薩了？如果真的是這樣，羅丹一竿子毀謗這些證悟的禪宗祖師，所造的業也未免太大、太愚癡了！

又譬如釋印順是藏密應成中觀派奉行者，公開毀謗大乘經典非佛說，將佛所說的如來藏謗為外道神我、梵我，具有外道神我、梵我的色彩，不僅公開否認佛在二轉、三轉法輪之大乘方等經典中所說的第七識及第八識，反認意識細心為真心，認為一切佛法就是一切緣起性空，僅是「性空唯名」而已，因此施設不可知、不可證的滅相真如就是佛所說的真心，而且還否認有西方極樂世界的阿彌陀佛及東方琉璃世界的琉璃光佛。像釋印順如此破法、毀法、謗賢聖的心行，堪稱「玄奘（弘揚正法）以來，破法第一人」⁴。羅丹昧於事實，也無簡擇

³ 羅丹等著，《佛法與非佛法判別》，頁 95。

⁴ 編案：正僕居士撰寫〈玄奘以來破法第一人〉一文，連載刊登於〈正覺電子報〉第 22、23 期；文中對於釋印順誤解經論致造下毀謗正法與賢聖

能力，不僅一直維護同是六識論的釋印順等人破法、滅法行爲，與釋印順等人共同成就破法、滅法共業，而且爲反對而反對，一直毀謗平實導師所證符合佛說的第八識、如來藏、阿賴耶識爲外道神我、梵我，卻不知自己所認知的「心」、所墮的「心」是意識心，才是佛所破斥的外道神我、梵我。此外，羅丹尚有種種違背佛說的事實，不絕如縷，已如前面二十篇所說，後學限於篇幅，又因重複說明將導致佛弟子們心煩，因此不再重舉，請佛弟子們自行參閱前面二十篇說明。

從上面羅丹種種謗佛、謗法、謗賢聖行爲可知，顯然羅丹非常沒有智慧、非常愚癡，也非常不直心。既然沒有智慧、愚癡、不直心，今生哪有明心、見性的可能？爲什麼？佛曾開示如下：

佛言：「善哉！阿難！汝等當知：一切眾生，從無始來生死相續，皆由不知常住真心性淨明體，用諸妄想；此想不真，故有輪轉。汝今欲研無上菩提真發明性，應當直心訓我所問；十方如來同一道故，出離生死皆以直心；心言直故，如是乃至終始地位中間，永無諸委曲相。」⁵

經中已開示，心不直的人、心已經委曲的人，今生已無

之惡業詳盡舉證並予辨正。讀者閱讀此文將可明瞭被極少數人尊稱「玄奘以來第一人」之釋印順，實是「玄奘以來破法第一人」。網址：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book5001/5001-22-R.htm#玄奘以來第一人-3>

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book5001/5001-23-R.htm#玄奘以來第一人-3>

⁵ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 1（CBETA, T19, no. 945, p. 106, c27-p. 107, a4）

明心、見性可能，未來只有輪迴三塗受苦無量的份了。羅丹渾然不知自己心已不直、已委曲，還自以為是，還振振有辭繼續狡辯，不知悔改，不知自己未來將受長劫痛苦的果報，真是佛說的可憐愍眾生啊！如果羅丹真的有智慧，真正瞭解佛所說真實義，真正瞭解真心離見聞覺知、不在六塵分別等等，必然不敢造下如是等滔天的大惡業；可惜的是，羅丹渾然不知已造下難以挽回的局面，還自以為是在護法，卻不知在毀法。如果羅丹想要挽回如是惡劣局面，未來只有公開懺悔、見好相，護持正法以及努力勤求明心見性才能成辦，否則未來歷經多劫地獄正報後，還有餘報要受，譬如次第受餓鬼、傍生之報，乃至投胎於人身之時，前五百世盲聾瘖啞，諸根不具，不聞佛法，大大延遲自己佛菩提修證，也延遲自己成佛之道時程，何苦來哉！（待續）



信能渡淵，攝為船師， 精進除苦，慧到彼岸

《法句譬喻經》卷 1〈篤信品〉第 4¹：

昔者，舍衛國東南有大江，水既深而廣，有五百餘家居在岸邊；未聞道德度世之行，習於剛強欺詐為務，貪利自恣快心極意。

世尊常念其應度者當往度之，知此諸家福應當度，於是世尊往至水邊坐一樹下。村人見佛光相奇異，莫不驚肅，皆往禮敬，或拜或揖問訊起居。

佛命令坐，為說經法，眾人聞之而心不信，習於欺怠不信真言。佛便化作一人從江南來，足行水上正沒其踝，來至佛前稽首禮佛。

眾人見之莫不驚怪，問化人曰：「吾等先人以來居此江邊，未曾聞人行水上者，卿是何人？有何道術履水不沒？願聞其意。」

化人答曰：「吾是江南愚直之人，聞佛在此，貪樂道德，

¹ 《大正藏》冊 4，《法句譬喻經》卷 1〈篤信品〉第 4，頁 580，上 1-24。
(CBETA, T04, no. 211, p. 579, c29-p. 580, a26)

至南岸邊不時得度。問彼岸人水為深淺？彼人見語：『水可齊蹠，何不涉渡？』吾信其言，便爾來過，無他異術。」

佛時讚言：「善哉！善哉！夫執信誠諦，可度生死之淵，數里之江何足為奇？」

於是 世尊即說偈言：

信能渡淵，攝為船師，精進除苦，慧到彼岸。
士有信行，為聖所譽；樂無為者，一切縛解。
信乃得道，法致滅度；從聞得智，所到有明。
信之與戒，慧意能行；健夫度慧，從是脫淵。

於是村人聞佛所說、見信之證，心開信堅，皆受五戒為清信士，明信日修，法教普聞。

語譯如下：

從前，在舍衛國的東南方，有一條大河，這一條河的水道寬廣，河水深邃。

在河岸邊住了五百多戶的人家，長久以來，他們都未曾聽聞過跟道德風範、濟世度人有關的種種事行；他們都是習氣剛強，心性很難調伏的人，而且慣於以欺壓詐騙的手段作為事業，貪欲重利、隨性自快其心，極盡肆意而為之能事。

世尊常常思念觀察其中應該被度化者的因緣，了知這五百戶人家因過去世所修的福德具足，此世可得度的因緣成熟了。於是 世尊就來到河岸邊，坐在岸邊的一棵大樹下。

這時，村裡的人們來來往往的經過 世尊所坐的地方，大

家看見 佛陀顯現出莊嚴光明的法相及散發出奇異殊特的光色，莫不感到驚異而又肅然起敬，都前往 佛陀的面前要表示禮敬之意，或恭敬的禮拜、供養、讚歎，或叉手禮敬，問訊 佛陀：「色身康態否？起居輕利否？」等。

佛陀看見大眾都來到此了，就慈悲的教令這些人就地而坐，開始為他們講起法來了。大眾雖聽聞 世尊開示，但是內心裡其實是懷疑而不相信的。他們習慣於欺誑和輕慢怠忽，因此心中有疑而不能信受 佛陀的真實言教。

佛陀於是變化了一個人，遠從江的南岸踏於水面上而行走過來，河水只沒至其腳踝而已，很快地就來到此岸，上了岸就走到了 佛陀的面前，虔誠恭敬地頭面頂禮 佛陀。

大眾見了此景，莫不感到驚歎奇怪，趕緊問這化人說：「自從我們先人來這江邊定居已有好幾世代了，從不曾聞見有人可以行走於水面上而不沒頂的，你是何許人呀？有什麼道術可以涉水如履平地般而不會被水淹沒呢？請告訴我們，我們很想知道你是怎麼辦到的，我們很願意聽你說。」

化人就回答說：「我是住在江南岸邊的一個很愚魯而直心的人，我聽聞佛陀在這裡說法，因為對於佛陀所說的有道有德的法非常貪愛喜樂的緣故，但若要等佛陀到南岸說法時，我恐怕就來不及得度了。為了趕上能聽聞佛陀的說法，我就請問南岸邊的人說：『我想要度過這條河，請問這河水到底是深或淺呢？我要怎麼樣才能渡得過呢？』那個人聽完我的問題，就告訴我說：『這江水大概只到你的

腳踝處，你何不就涉水而過呢？」我聽信這個人的話，一點都沒有懷疑，便這麼地涉水過來了，河水果真只到我的腳踝處，我實在沒有什麼奇特的道術，只是因為我相信他說的話啊！」

佛陀這時便讚歎著說：「真是好啊！真是好啊！一個人若能堅執信受理解佛陀所說的正確誠實的真理，便可以度過生死的深淵；涉水渡過這區區數里寬的江河，又有什麼好值得驚怪的呢？」

於是 世尊便說起偈來：

只要相信 佛陀所說諸法實相之真實理，就能渡過
三界生死的深淵；

攝受對 佛陀教法的信心時就如同般若船有了能
夠航行的船師，能夠航向解脫的彼岸；

只要能以精進心殷勤不懈的去惡修善、心不放
逸，就能斷除種種生死大苦；

若有智慧的修證就能使我們渡過生死的此岸，到
達解脫的彼岸。

凡是能攝受真實理的人，依於信解而行必定也能
隨法而行，這種人都是能為聖人所稱譽的；

能夠好樂趣向無為、樂於涅槃法道之人，一切三
界愛的繫縛都將得到解脫。

有信才能獲得佛道，依於所聞的法而行的人才能
獲得滅度；

一切佛法的修學，皆須因聞熏而起信解方得智慧，隨於所修所證皆能斷除無明才会有解脫的光明。信力及持戒二法，唯有依於智慧的作意才能於佛道上前進修行；

勇健精進的人能行般若波羅蜜多，就能脫離生死苦海的深淵而到彼岸；從此以後解脫生死痛苦的深淵。

於是，村中的人聽聞了 佛陀所宣說的教誨，以及親眼目睹了對佛法起信的證明以後，終能心開意解，信根、信力更加堅固，紛紛請求 佛陀為他們傳授五種戒法——不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不喝酒，全村的人都成為具有清淨信的優婆塞、優婆夷。已能斷諸疑惑，發起清淨信的光明，精進的日日勤修種種善法，斷除過往種種惡法，使得 佛陀的法教漸漸地在這裡普遍的傳揚開來了。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班

課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦

間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2012 年下半年禪淨班，將於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。預定2012年下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期開二新班，一班於2012/10/29（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。另一班於2012/10/27（週六）開始上課，時間是：每週六上午9：30～11：30；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。預定2012年下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2012/10/29（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2012/10/24（週三）開始上課，時間是：每週三晚上19:00～21:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2012/10/29（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上19:20～21:20，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，雙週六上午9:00～12:00。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2012/10/25（週四）開始上課，時間是：每週四晚上19:00～21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班於10月下旬開始上課。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心 A座18樓

電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約16英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午10:00～下午17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午13:00～15:00原播放《金剛經宗通》播放完畢，於2012年4月7日同一時段播放《妙法蓮華經》。**2009/10/24（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午15:30～17:30。**

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

- 五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：2009/8/4 開講，時間 18:50～20:50（台南講堂為 19:20～21:20）座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛

法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。本經含攝一切佛法，將人乘之道、天乘之道、聲聞解脫道、緣覺解脫道、佛菩提道收攝於妙法蓮華如來藏中，令佛教成佛之道在此經中收攝圓滿，是故此經深妙而寬廣；平實導師以淺白易懂之語句及實例、譬喻加以演說，令聞者易得解義；歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山

頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、台北講堂將於 2012/8/12（日）& 台南、高雄講堂 2012/9/23（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 八、台北、新竹、台中講堂將於 2012/9/9（日）& 台南、高雄講堂 2012/9/16（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、2012 年下半年禪一日期，台北講堂為 8/5、8/19、9/2、9/16、9/23，共五次。桃園、新竹、台中講堂為：8/19、9/23，各二次；台南、高雄講堂為 8/19、10/7，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2012/7/2（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十、2012 年下半年禪三第一梯次於 10/12（週五）～10/15（週一）舉行，第二梯次於 10/19（週五）～10/22（週一）舉行；2012/7/2（週一）開始接受會員報名，2012/8/21（週二）報名截止，2012/10/4（週四）開始分批寄發禪三錄取通知。
- 十一、2012 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/1、9/2、11/4。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外

道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！)

十二、台北講堂將於 2012/12/23(日)辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性

空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十七、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡

之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、正智出版社錄製的CD名爲〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作爲歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，(正智出版社及各地講堂都不販售)。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

CD第三輯定名爲〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；

〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。

第三輯出版後將不再錄製CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，第二輯已於 2012 年 7 月底出版，第三輯將於 2012 年 9 月底出版，每輯售價仍維持新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門

密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期

能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2012/07/28

1. 宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈 平實導師著 500 元

因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)

2. 禪淨圓融 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)

3. 真實如來藏 平實導師著 400 元

4. 禪—悟前與悟後 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元

5. 宗門法眼—公案拈提 第二輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

6. 楞伽經詳解 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元

7. 宗門道眼—公案拈提 第三輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

8. 宗門血脈—公案拈提 第四輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

9. 宗通與說通—成佛之道 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元

10. 宗門正道—公案拈提 第五輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

11. 狂密與真密 一～四輯 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，

本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出

版社喧騰一時的《西藏密經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及

作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元
30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元
31. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
預定 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）
32. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 預定 2012/8/1 在各大書局上架。
33. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
34. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
35. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定
36. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明居士著 俟正覺電子報連載完畢後出版之。
37. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
38. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
39. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
40. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
41. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
42. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
43. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
44. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定

45. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

46. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定。

47. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定

48. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定

49. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版

50. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定

51. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

52. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

53. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

54. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

55. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

56. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

57. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

58. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定

59. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

60. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
61. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
62. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
63. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
64. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
65. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
66. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
67. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
68. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

* * 藏傳佛教修雙身法，非佛教 * *

總經銷： 飛鴻 國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號

書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1

人人書局 北市北安路 524 號 一全書店 中和興南路一段 10 號

金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號
春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
阿福的書店 蘆洲中正路 233 號

3.桃園市縣：桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號
巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4.新竹市縣：大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號
誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

5.苗栗市縣：建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
展書堂 頭份鎮和平路 79 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

6.台中市：瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號
參次方國際圖書 大里大明路 242 號
儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號
文春書局 霧峰中正路 1087 號

7.彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8.台南市：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號

宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段 308-1 號

博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號

藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號

9. 高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號

青年書局 青年一路 141 號

10. 宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

11. 台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

12. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

13. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

14. 美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15. 國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到 (本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍) 若想要

早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！** (7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 111111111 正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 1111111 正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？
平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版
- 52.邪箭譬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 53.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 55.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2012 年 8 月 8 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

