



正覺

電子報
第 94 期

2013.09.01

雖樂遠離，而不依身心盡，
是菩薩行。

《維摩詰所說經》卷2

Although bodhisattvas enjoy being away from all dharmas, they do not allow the extinction of the body and mind. This is the bodhisattva's behavior.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

所以菩薩雖不貪著一切法，樂於遠離而不攀緣，
卻不會一天到晚想要滅盡身心、入涅槃，所以菩
薩要發大心。

《維摩詰經講記》第四輯，頁 17

Even though bodhisattvas do not have any greed or attachment for any dharma, enjoy being away from any dharma and do not grasp or cling to any dharma, they have no desire to extinguish the body and mind to enter nirvana. Therefore, bodhisattvas must resolve to bring forth the *bodhi* mind.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdesa Sutra, Vol. 4, p.17

目錄

正覺電子報第 94 期

導師法語	平實導師	1
中觀金鑑(四十三)	孫正德老師	2
蒼天有眼(九)	郭正益老師	20
見性與看話頭(二十)	黃正倬老師	35
廣論之平議(五十二)	正雄居士	48
救護佛子向正道(三十)	游宗明老師	67
假鋒虛焰金剛乘(六)	釋正安法師	73
拜佛心得	趙惠卿居士	90
值遇明師—學佛的心路歷程	正惠居士	95
只為這一天	岳正秀居士	105
佛典故事		113
般若信箱		118
公開聲明		129
佈告欄		132
正智出版社發售書籍目錄		150
正覺贈書目錄		160

導 師 法 語

- ◎ 知見的錯誤以及教導錯誤的知見，都是弘法者極嚴重的事；因為三界有情之所以會成就種種惡業，都是因為知見的錯誤所導致。所以經中才會說：錯誤的知見是最大的罪惡。……佛說：這樣作的人，比使用毒藥毒死眾生的罪更重。……這個邪見種子都會不斷的現前，他們可能會在來世謗佛、謗法，墜於三惡道中，難回人間；這一萬個人被害是無量世的，是很恐怖的。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第一輯，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，頁 278。





(連載四十三)

四、應成派中觀之宗旨墮於人我執之遍計執性中

應成派中觀月稱、寂天、宗喀巴等人，不許依他起緣生諸法(五蘊)自性空，欲於本質無有真實體性，藉眾緣之力而有之五蘊法中，執取其中一法乃至多法為常住不變異之真實法，建立為常住不壞法，才能成立雙身法樂空雙運之合理性，正是世尊於一切經中處處所宣說之四倒者：「為四倒之所顛倒，於有漏法中妄想所見，無我見我、無常見常、無樂見樂、不淨見淨。」應成派中觀於無常生滅有為之五蘊無我法中遍計有我，於無常之五蘊見以為常，正是不能如實了知緣生法——有漏五蘊諸法之無常、苦、空、無我法相，正墮於我見之中，與三乘菩提之任何一種都全面違背。身、受、心、法四念處觀，是世尊為對治墮於四倒者所給予之法藥，於前面章節中已多次引用、

申論、辨正，但應成派中觀古今諸師對此竟然都無所知，或已有所知而皆繼續狡辯五陰爲實有我、爲常住法。殊不知取境了知諸法，並於所了知諸法中起心造作，即是依他起緣生法之眼識乃至意識現行以後，與心所法「觸、作意、受、想、思」運作時之法相，其中呈現了見聞覺知事以及見聞覺知者，也就是宗喀巴等所執取爲常住法之「我、自性」，然而此見聞覺知事及見聞覺知者，若離了色聲香味觸及六根等境界，即無全性可得，故是有生有滅之無常法、無我法，是自性空、無有真實自性、依仗他法他緣之力而有之緣生法。由於五陰諸緣生法無常，並無真實自性，自性空故非真實我，縱然去除「語言施設我」之假名，五陰仍然無有真實自在之體性，並非真實常住不壞之法性；執取如是依他起自性爲真實、爲圓成實自相者，即是墮於遍計執性之人我執與我所執煩惱惡見中，由此證明宗喀巴尚且不知所知障之法我執爲何物，更何況能言及圓成實之真如無我法相？何況能了知自身於圓成實自性之遍計執相而得破除之？

眼識乃至意識心，雖是能取六塵境界而分別六塵境界之內涵，但意識等六識乃是藉根塵觸三法和合之方便才能生起之生滅識；而且意識等六識都不具有大種性自性，故皆不能攝持四大所成之色蘊，因此意等六識只能觸內相分六塵，並非能與外六塵相觸者，故亦不許爲能變現內六塵境界者，當知意識細分後之一切粗細識皆不可能成爲「結生相續識」；故六根、六塵諸法運行之先後性與邏輯性，不許應成派中觀以自意妄行加以任意轉計，不許彼等隨意以虛妄想而主張意等六識能夠攝取四大極微言爲能現六塵境界者；故亦不許彼等因此而特別遍計執

著意識能持身、能持業種、能入胎結生相續及常住不滅。意識乃至眼識皆是依他起性之緣生法，同屬有生滅相之無常法，應成派中觀師對此悉皆不知，於此等無常之法妄見爲常並執取之，亦是墮於遍計執性之人我執煩惱惡見中。應成派中觀主張五蘊性空唯名而有作用，僅是於語言文字「我」之名稱上，述說此五蘊我之名稱自性空、唯假名，並非說有情眾生之五蘊自體性空唯名，故皆無法斷除我見；彼等遣除了此一假我之語言假名以後，認爲細意識「我」以及有作用之見聞覺知性「自性」，即是彼等所守護之圓成實自相，是嚴重誤會佛法而落入五陰中，永無斷除我見之可能。茲舉示宗喀巴之言論以作證明：

通常諸有情類，於見聞等義及眼色等內外諸事依他起上妄執爲我。即當以此爲空依處，決擇其空。非於圓成實上執有真實餘二自性而起迷亂。豈是決擇圓成實性由其所餘二自性空而爲無我，又執有法我，非執有他實事，如執某處有火，以自內心是見外境內心似各別有，如其所見便執爲實。其能對治謂當顯示所見心境無有異體能取所取，非說無餘能取所取。(註¹)

宗喀巴主張若於見聞覺知等，以及眼色等十二處依他所起等法，妄執有一假名之我，以爲能取所取是此假名我之所作，倘若決擇此假名我非真實之能取與所取主體，則我之妄執即是一切法空之依處；意即能夠決擇見聞等及眼色等事無

註¹ 宗喀巴著，法尊法師譯，《辨了不了義善說藏論》卷2，大千出版社（台北），1998.3 初版，頁 78-79。

有假名我之無能取所取自性，依他起法之見聞等即由遍計執之我空而成爲圓成實，這是認定五蘊爲實有法，稼接爲世尊所說第八識專屬的圓成實性；於五蘊假名建立之名言我一名詞上所說的我一方是依他起性。宗喀巴此處所說乃公然違背世尊所說之聖教。

其一：圓成實乃是諸法勝義，專屬於第八識眞如心；此圓成實性倘若需經由助緣方能轉變而生起，則屬從緣所作之生滅法，即非勝義。

其二：世尊處處宣說圓成實之勝義法性，離一切想與所想，超過一切尋思境界，超過見聞覺知境界，不墮六塵中；而宗喀巴所說的實我其實只是五蘊離念靈知，假我一法我一則是依五蘊離念靈知而施設的色受想行識等名相或五蘊名相，誤認爲凡是名言所說之法相都是法我；又認爲法我虛妄的實證，是只要了知如是名言所說法我虛妄者，即是證得法無我而成佛了，其實都落入人我的我所之中，不離妄想相。佛說的假我、無我，是指五蘊自身，並說明五蘊皆是因緣所生法，都攝屬依他起性，如實證知五蘊虛假，名爲證得人無我；佛說的法我，則是以意識等六識爲自我中心，內執著阿賴耶識之功能爲內我，成就阿賴耶性而輪迴生死，外執色受想行蘊、十八界等所衍生之諸法爲外我，此等執著名爲法我執，都攝在遍計執性中；若能如實觀察而了知此等諸法無我性，名爲證得法無我。佛有如是聖教，與宗喀巴所說全然相異。

其三：佛說的能取與所取，是指識、受、想、行蘊，共同攝受六塵萬法，名為能取與所取；宗喀巴則移花接木，說能取是有念靈知，所取是依蘊處界施設的名言我，當離念靈知取六塵境界時，認為所取六塵境界是識陰六識所顯現，故說「當顯示所見心境無有異體能取所取」；但是另外還有能取與所取，即是以有念靈知為能取，以名言施設的名言我、名詞我為所取；誤認為意識覺知心不取名言施設的所取假名之我，即是已離能取與所取，如是錯會而說名等四陰取六塵（特別是淫樂中的觸塵）時，並非佛法中應該遠離的能取與所取，故說「非說無餘能取所取」，與佛所說完全不符。

其四：佛所說的圓成實性，是能生五蘊、十二處、十八界（含六塵）及萬法的心，宗喀巴卻將藉十二處為緣而生的識陰六識當作能生萬法的生因，然而六識既是由十二處為緣才出生的，是先有五色根、意根及六塵境界以後才能生起六識的，但宗喀巴卻說六塵境界是由六識心所生的，故說「當顯示所見心境無有異體能取所取」，意謂所見六塵中的心境，就僅有能取的六識心與所取的六塵境界而無六根為俱有依，亦是完全不符佛說，並寫在著作中永續誤導眾生，是公然違背世尊的說法，也是造就破法的大惡業。

他的《辨了不了義善說藏論》這一段論文中所說，尚且有其餘種種過失；略說餘過，可以參考本章第二節第三目所說，一一加以思惟即知，此處不必再詳述。

不論是有念靈知境界而落入語言名相所說的名詞假我中，或是離念靈知而不落入語言名相所說的名詞假我中，只要是對六塵有所了知，乃至在二禪等至位中遠離五塵而只對定境中的定境法塵有所了知，即已是能取所取具足了：能取者為離念靈知，所取者為定境法塵。故所取的六塵或只剩下定境法塵而無五塵的等至境界中，離念靈知即是能取之心，定境法塵即是所取的境界。由此可知，境界是相對於有念靈知或離念靈知而存在的，而有念或離念的靈知心，都是依靠境界才能生起及存在，況且所取的內相分六塵境界是先於能取的離念靈知而存在的，是由如來藏識所出生而不是由離念靈知心所出生的；而外相分的六塵境界從來不會被離念靈知心所觸知，這已不是宗喀巴所能理解的。宗喀巴則說六塵境界是由六識心所生的，他說「當顯示所見心境無有異體能取所取」，所說完全不符三界法界中的事實。可見他的觀行尙未入門，仍在人間的世俗我見中沈淪，連世俗凡夫的未到地定觀行都不曾完成，至於世俗凡夫的初禪境界觀行更未完成，何況能知菩薩所證之觀行境界？竟然廣談證悟菩薩方能理解的唯識種智法相，如同不識字的小兒談論《古文觀止》一般的可笑，然而竟有大師、法王、活佛崇拜不已，令人難以思議。

不論了知之時是否有語言在心中出現，一旦了知之時已經雙具能取與所取，謂了知之時已有能了知者及被了知境，能了知者即是能取，所了知境即是所取；具有能取所取二法，即是有表示、有言說之尋思境界，非勝義法性；於離念靈知境界中，亦有所取之定境法塵與能取之離念靈知，亦不離尋思境界，亦

非勝義法性，所了知之六塵境界、所有境界都不外於覺觀境界故；見聞覺知具足乃至唯餘定境中的了知境界時，仍不能外於六塵、法塵境界故，覺觀境界即是尋思境界故，即非勝義境界，佛說第一義諦離見聞覺知境界故。於見聞覺知性以及眼色等依他起諸法不執爲我，乃是二乘斷除緣於五蘊所生我見、我執之方法，二乘斷除對於無常有爲生滅之見聞覺知以及眼色等五蘊人我法所生真實常住之顛倒想，斷盡五蘊人我執之煩惱即是滅除五蘊人我受生之緣，故依他起之意識等六法可經由眾緣之散壞滅除而永滅，滅盡依他起性之意識等六法以後而不受後有，不復有意識等六法繼續被如來藏藉六根、六塵爲緣重新出生，即成爲無餘涅槃；無餘涅槃中並無境界，既無能取之有念及離念靈知，亦無所取之六塵或遠離五塵之定境靈知境界，如是方名已離能取與所取；而如是絕無能取與所取之涅槃，見道菩薩則是五蘊俱存之時即已證得，即是現觀如來藏獨住之無境界境界時自己親身證明之事實，即是將蘊處界等萬法摒除在外之如來藏自心境界。如是現觀者，方名實證圓成實性之勝義諦，是開悟明心後深入現觀第八識如來藏所知之境界，不是否定第八識的宗喀巴所能稍稍猜測的實相境界。

倘若於見聞覺知及眼、色等依他起諸法，去除人我執以後即可成爲圓成實性，即是勝義諦，則勝義諦即是世俗諦，與聲聞解脫道完全相同無異故，證知宗喀巴如是所說邪謬；又見聞覺知及六塵等法亦應不可能永滅，阿羅漢應當無法於捨報時滅盡十八界而入無餘涅槃，亦證知宗喀巴如是主張不符聲聞菩提；又因爲圓成實性乃是無爲法所含攝，無爲之法應無生無滅

故，依宗喀巴如是主張，則阿羅漢之見聞覺知心及六塵都應永住不滅而不會死亡散壞，則永遠不能取證無餘涅槃；則俱解脫之阿羅漢亦應當不能入於滅盡定，入滅盡定者必定要捨六識心以及第七識之受與想心所法故，由此亦證知宗喀巴完全不懂佛法。若如宗喀巴所說，見聞覺知性及六塵應都已是圓成實性，則俱解脫阿羅漢之六識心及六塵境界應當已成為無生無滅之無為法，永無可以斷滅之時，則將無有滅盡定可證；世間凡夫亦應無法證得無想定，無想定中並無見聞覺知及六塵故，已無離念靈知及定境法塵故，凡夫之離念靈知與聖者之離念靈知同屬有為法故；如是則與世尊之至教量完全違背，因為實有阿羅漢捨報入無餘涅槃，亦實有證滅盡定之俱解脫阿羅漢，亦有證無想定而滅盡意識等六法之凡夫故，都已滅盡宗喀巴所妄計「圓成實性」之離念靈知及六塵境界故。由如是正理，一一證知宗喀巴對基礎佛法尚未正確理解，四大部阿含諸經聖教歷歷猶可稽查故。

六識心於見聞覺知中能間接見知外境，如其所見，執所見與外境似各別有；宗喀巴主張只要能了知所見之外境即是見聞覺知心境之所現，並無異體法是能取外境者，但是又另行施設有念靈知能取名言施設之「五蘊」假我。他認為離念靈知能取離念境界中之六塵或定境法塵，只要不出現語言妄念即是遠離能取、所取的聖境；但他認為還是另有別的能取與所取，即是有念靈知能取名詞施設的名言我，所以另外還有別的能取與所取，了知此一事實而常住於離念靈知境界中（不論是平常境界中的離念靈知，或是雙身法樂空雙運中的離念靈知），即是證得法無我的

佛果境界了，認為如此即是遠離能取與所取；認為若能這樣的了知，即是已對治遍計執另有「我、法」能作為能取與所取而斷除了法我執，即是證得真實能取與所取之圓成實自性。

但宗喀巴這些境界都不離能取的意識覺知心與所取的離念六塵境界；如是虛妄想像而攀緣套用唯識種智三性、三無性名相所組織出來之邪論，所能籠罩之對象僅侷限於信受六識論未斷我見者、否定實有如來藏阿賴耶識之凡夫、以意識心之離念靈知為真常如來藏之錯悟者，以及一般未具佛法正知見之淺學凡夫，卻同時暴露自己之無知及曲解佛法之事實於已悟者眼前。倘若有佛弟子能具備大乘佛法所攝《阿含經》聲聞解脫道之正知正見，能確實了知五蘊之內涵，如實正思惟意識等六心需藉眾緣而有之依他起性，以及現前觀察五蘊無常苦患等過失，是苦之根源；應特別如理思惟：能觀察、思惟、分別、領納、了知種種法相之意識自我，永遠是無常之法相，不再認取一切粗細意識自我以及所領受五蘊為真實常住我，如是而斷除緣於意識或五蘊之我見。能斷除緣於意識或五蘊我見之佛弟子，對於應成派中觀月稱、宗喀巴等主張去除「名詞施設我見」後之見聞覺知性即為常住不滅之圓成實性邪論，已能不受籠罩而且具有見地，何以故？斷除緣於意識、緣於五蘊所生我見之佛弟子，已能觀察必須先有六塵存在之時方能有六識心存在，亦能現前觀察意識等六識心現前時才有六塵被吾人所覺知，才有六塵中之見聞覺知事以及能知六塵之見聞覺知者；但是夜夜睡著無夢時、頭腦受損悶絕時，意識等六識暫時斷滅即無覺無知；或者入無想定、滅盡定時皆是意識等六識暫滅所成就之無

心位；既然意識等六識心有生有滅、有間斷，見聞覺知性亦是隨意識而有生有滅、有間斷，故非本住法、不壞法。如是已知意識等六識都是生滅法，是夜夜眠熟即斷，是悶絕位、無想定中、滅盡定中都必斷滅之心，即能依於此六識心無常之現觀而斷我見，如何會再認取六識心之見聞覺知性為常住法？但宗喀巴顯然不懂佛法中最粗淺的聲聞法解脫道正理，作出如上所說種種嚴重錯誤之認知而寫書造論，過失無邊，吾人應予補救。

認取六識心之見聞覺知性為常住法者，必定屬於我見未斷者；我見之相貌即是以意識覺知心住於色蘊、受蘊、想蘊、行蘊中，依識陰所住如是四種境界而於五蘊生起希望、欲求；月稱、寂天、宗喀巴等人不捨我見，而以意識為主之四種識陰所住境界，執取能見聞覺知之能取性及所了知之六塵相所取法，妄認為真實自性，而使得意識及五識能長養熏習未來世後有名色之苦果無明等行蘊更加增廣。認取六識心為真實常住法即是五蘊人我執之內容，世尊已明白宣說五蘊十八界一一法皆是人我之法故；經由上述六識虛妄生滅之觀察而了知六識都是依他而起，已能夠否定六識心之真實我性，如何會再認定六識所取之我所六塵境有真實性？因此，斷我見之初果須陀洹，能夠依止於五蘊非真實我之智慧，漸修而使五欲六塵之煩惱淡薄，進入二果薄貪瞋癡之斯陀含證境，接續斷除欲界愛而發起初禪，成為解脫欲界繫縛之三果阿那含，最後斷除色界愛及無色界愛而解脫於三界繫縛，實證四果慧解脫阿羅漢。如是從初果乃至四果，皆是斷除緣於五蘊之人我見以及人我執（此人我執之內容即是障礙出三界之煩惱障所攝），是全面否定五蘊及全面斷除五蘊

之自我執著，並不僅是對名言施設的五蘊法相名言而斷除執著。而針對六識心所取(所了知)之六塵境，到底是六識心所現？或者由異體法一名言施設之五蘊我所現？或是由入胎識如來藏所現？二乘聖者修證解脫道時並不需要於此有現量增上觀、增上忍之「見到」；因為世尊僅對二乘聖者開示有內六入、內六入處與外六入及外六入處，只需善於觀察內外六入處之無常變異不安隱，斷除對於五蘊自我及六入之欲貪，即可斷除後有內外六入處之長養熏習等行，息滅後有名色出生之無明因，獲得解脫果而出離三界。

六識心所見之六塵境並非真實外境，六塵境並非意識自心所現之境界，略說其理有二：一者，六識之出生，必須先有五色根、意根與六塵，然後由六根觸六塵以後才能出生；由此可知六識依六塵為緣才能出生，故六塵境界並非意識或六識所變生。二者，依聖教量及證悟後之現量觀察，皆證明六識心與所分別之六塵境界——能取與所取，皆由本識如來藏所變生、所顯現，能取之意識等六識與所取的六塵相分都是由第八識如來藏所生，而如來藏不落入能取與所取之中；此乃菩薩於真見道實證本識如來藏之處所以後，藉由現觀而發起之般若實相智慧所能觀察者，才是世尊在佛菩提中所說雙離能取與所取的真義；出生意識等六識所必須的助緣是五色根、意根與六塵，這些意根以外的助緣都是從如來藏入胎以後才由如來藏製造出來的，而意根也是無始以來就從如來藏中流注種子才能存在的；當五色根生成以後，才能由如來藏藉五色根來接觸外塵，再於勝義根（頭腦）中變現與外境似乎不二的內相分六塵；若

五色根被毀壞時，如來藏即不能藉五色根來變現內六塵，六識即無法生起，由此證明六塵並非六識所變現。但宗喀巴等人對此完全無知，故主張六塵為六識心所變現，不但違於聖教，亦悖離理證。若六塵真是由六識所變現，則所有凡夫都應能自行變現六塵，從此以後永遠不必再領受惡劣的六塵境界，即無三惡道的惡覺觀，正當被人凌虐時也可以自行變現快樂境界的六塵，不再領受苦楚；然而現實法界中顯然不能如此，故知六塵並非六識所能變現，宗喀巴所說錯誤，由此證明宗喀巴完全不懂唯識學中的三性正理，對於三無性等正理的了知就更不需再討論了。

六塵非六識所變現，菩薩悟後進修更可以深入了知；已明心菩薩進修眼見佛性證境所得之世界身心如幻觀之證量，再經過十行位、十迴向位於理路上次第進修而通達唯識性、相，於初地入地心時首次獲得初地法無我之第一分無生法忍智慧，開始分斷遍計執性及斷習氣種子隨眠；於初地滿心時證得之無生法忍，是現觀如來藏顯現六塵猶如鏡像一般，故能圓滿初地法無我之現觀；於二地滿心時，現量證知如來藏變生之六識其實會被六識與意根之執著習氣所影響，由此而證得猶如光影之現觀，成就第二分無生法忍的法無我實證。經由初地、二地猶如鏡像、猶如光影之法無我證境，菩薩繼續斷除法我執，此法我執即是於圓成實性之遍計執所產生者；意即諸地之無生法忍，皆在證實六識心所取之六塵境及其衍生之萬法並非真實外境，而是如來藏藉五根觸外五塵所顯現之內相分，於是一再深入觀察其細微之處，相續斷除對各類心所法及如來藏無漏有為

法之執著而斷盡法我執。此乃所知障所攝之法我執內涵，二乘聖者不因未斷此法我執而不能出離三界，也不因不能證實內六入相分皆由如來藏顯現而不能斷除對於內外六入之貪愛，世尊於四部阿含之聖教量仍在，皆可稽查檢驗故；故宗喀巴所說出離三界者必須證實六塵由六識心所出生，並非正確，而且是極嚴重違背聖教之邪說。

六識心能取境界之自性，本屬虛妄不實之法，所取之六塵亦僅是本識如來藏所顯現，是如來藏自心所現而無所得故說所取空；能取的六識心及所取的六塵境，都是由如來藏所生，都是緣生法，依附如來藏方能存在及運行，故說能取空、所取空，這是菩薩之所證，阿羅漢不須證得此一現觀。六識心是如來藏自心所變生，隨著如來藏所顯現之內相分六塵境而生起現前，並非六識心能夠離於所取之內相分境而可獨存、而具全性，故六識心之能取亦空。

菩薩經由大乘真見道位前之觀行，觀察能取空之六識心及所取空之六塵境都是無常生滅法，故證實能取空與所取空，已斷我見而不落入五蘊中，進而由參禪一念相應慧，親證如來藏之微細行相與所在；乃至於初地及二地得現量證境，更深入領受六識心能取境界所呈現之能取與所取並非真實自性，了知心、境皆是唯本識如來藏所變現，而本識對自己所變現之一切法都無執著，此本識並非外於能取與所取之五蘊，故現觀能取所取與如來藏並非異體者，皆能為人詳細解說六識心與六塵之能取所取空。本識如來藏雖變生能取境界之六識心與所取之六塵境，但本識心體卻不取所顯現之六塵境，亦不執著所變生之

六識心爲我，此亦是證悟菩薩所證能取空、所取空之另一智慧，是法無我所證的能取所取空，並非阿羅漢純依能取所取悉皆無常而作的二空觀行；故菩薩所證的能取空與所取空，所顯現的不但是六識心與六塵的無常故空，也是顯現本識心體之眞如無我法性，此即是菩薩所證得之勝義眞如法無我。

故能取與所取皆是遍計執性所攝，而圓成實性必須在五蘊六識心運作之時取證，不能外於五蘊六識的運作過程來取證，故六識心能取境界與所取境界等二種自性都非眞實自性，皆是依本識而有的自性，都是在無自性性中所顯現的本識存在、運作之法相，就是諸法之圓成實相；而本識在此圓成實相中都不自覺而不加以了知，如是勝義即因此而說爲勝義無自性性，因此世尊於《解深密經》中說：

復有諸法圓成實相，亦名勝義無自性性，何以故？一切諸法法無我性，名爲勝義，亦得名爲無自性性，是一切法勝義諦故，無自性性之所顯故，由此因緣，名爲勝義無自性性。

一切諸法法無我性所說者，即是本識心體能顯現六塵內相分境及變生六識心之眞實性，以及處於自己所變諸法之中的如如不動性，名爲法無我之法性；由於六識心及內相分六塵境之能取與所取皆是依他起自性無自性性之體性，故亦由能取空、所取空之無自性性中，顯現了本識之眞如無我法性，故此圓成實相之眞如無我法性又名爲勝義無自性性，此是世尊所說之密意所在。

倘若不能如實了知六識心與六塵境之無自性性，如同應成派中觀執取六識心之能取境界性為真實性，以及妄想外塵境是由六識心所現，以此執取與妄想而排除無有異體法一無有本識法一是真實法而能現六塵境界，堅持六塵一切境界是意識所生顯，如是見解非但沒有破除法我執，反而是不覺不知的落入本不存在而自己施設的法我執中，連事實上存在的法我執都無法觸及，並且墮於五蘊人我執之惡見煩惱中。執取六識心之能取境界性為真實自性者，必定同時執取六識心為常住不滅之法，此種執取之法相即是遍計執五蘊人我及名言施設我為真實我者，六識乃是五蘊人法所含攝故，六識妄想而施設的名言假我亦是五蘊人我所持有故。

由於意識等六識所觸知的內六入六塵境乃是六識現起之所緣緣，故意識等六識未生起之前，六塵境已由本識如來藏藉五根觸五塵而顯現內相分法塵；而六識現起所依之等無間緣是無間心意根，由於意根緣於內相分法塵時有著想要了知六塵之作意，而且已經有思——決定要了知六塵，六識心種子方得由一切種子識阿賴耶識流注現行，方能有意識等六識的生起及存在，然後方能有受、想、行三陰的生起及存在；因此，若如寂天、宗喀巴一般，認定六塵境是由六識心所現者，正是遍計執圓成實性為六識自性之法我執者。如今應成派中觀師月稱、寂天、宗喀巴等人，將其人我執及法我執之遍計執法相顯露無遺，主張除去我執以後之見聞覺知性是常住不壞之真實自性，將遠離二取過失之如來藏真如法無我性曲解為六識之能取、所取，乃是源於不知不解人我與法我遍計執之內涵，源於不知意

識等六識之依他起性，亦源於不知不解依他起自性之無自性性而計著為有真實自性，未曾有能力可以除去遮障解脫道之人我執，更何況能夠除去菩薩所觀之第七識意根遍計執性？而奢言能斷除遮障佛菩提道之法我遍計執，都無實義。

將無有真實自性之依他所起見聞覺知性執為真實者，將無常之意識心計執為常住法者，將緣於六塵才能出生的六識說為能出生六塵者，正是遍計執所呈現之增益執；自墮於增益執中之應成派中觀月稱、寂天、宗喀巴等，以專門曲解經意、曲解菩薩論意之手段，移花接木而將外道法一一取代佛法，使人相信彼等之邪論為真實佛法，是謊言欺騙之惡行，並非修學佛法者應有之行爲。列舉事證如下：

此宗教典除說執異體能取所取，是法我執外，多未宣說餘法我執，解深密經，說依他起，由徧計執自性差別皆無自相，是相無自性，即法無我。由此返顯於依他起執其假立自性差別是有自相，即法我執。菩薩地，決擇分，攝大乘論，亦多勵力成立彼所執空所顯空性，是究竟中道義，及法無我圓成實。故若未知於依他起增益法我徧計所執，必不能知此宗之法我執及法無我。若執徧計所執是有自相，即法我執。其徧計所執者，謂於蘊等假名安立此即為色，此為色生等，或自性相，或差別相，假安立性。然於彼中蘊等容有，故執彼有非是增益，要執蘊等於彼自性，為自相有，乃是增益。(註²)

註² 宗喀巴著，法尊法師譯，《辨了不了義善說藏論》卷2，大千出版社（台

宗喀巴於上列文句中，以其不知不解遍計執性、依他起性及圓成實性之凡夫身見、邪見，深陷人我執及法我執之見取見中，認為彼應成派中觀宗所立斷除法我執之理，勝於《解深密經》中世尊所宣說法教；以凡夫身而月旦佛典聖教，何等高慢狂傲！實已具足七慢。此段所舉文字，宗喀巴說執蘊等法假名安立自性為自相有，即是於依他起增益法我遍計執，但主張執著五蘊等法實有者為已離人我執、法我執；彼宗之宗旨所論述者乃是於蘊等法假名安立自性中，排除無有異體之能取與所取，認為實有異體能取所取之法存在，成為心外有法之外道。彼宗又以為能取與所取，無假名所說我之無自性性，即是對治法我執之方法，是認為能取與所取的覺知心及六塵，都是實有法，與常見外道無異。

事實上，不於蘊處界等法分別有我，不執取蘊等法之自性為真實自性，乃是斷除緣於蘊等法所生人我見之基本法要，因為蘊等法皆無有真實自體及真實自性故。無有真實自體與真實自性之法，本是無常故無相之法，無有常住不變之實體與自性可成就常住之自相故。因此色受想行識以及彼等之自性與差別相，皆是藉緣而生、依緣而有，非因自體而有、非因自性而有、非因自相而有，故若有執取蘊等之自性為真實有自性者，不因排除文字施設或非排除文字施設而有差別，同皆屬於遍計執取五蘊之自性為真實自性者，未斷我見、常見。至於應成派中觀假名安立之名言五蘊、名言能取所取等法，都與五蘊真實或虛

北)，1998.3 初版，頁 63。

妄之觀行無關，彼說觀行「名言五蘊、名言能取」等法虛妄之理論，純屬戲論，與斷我見、斷我執之觀行無關；何以故？謂世尊將色等諸蘊施設名言之事，只是爲了容易一一指稱而說明其虛妄性，目的是想要使人對五蘊之義理一一現觀爲虛妄生滅法而斷除自我執著，不是爲了想要使人了知五蘊名相、能取所取名相的虛妄性；但應成派中觀將人我與法我的意涵完全錯會，是故產生了如是多世紀以來的最大戲論，教人應在這些施設的名相上面斷除執著，說如此即是斷除法我執，可笑之至。若如宗喀巴所說，佛法弘傳之目的只是要教導眾生將對五蘊等名言法相的執著加以滅除；則世尊不需前來人間建立五蘊等名相，也不需說明五蘊等名相所代表之意涵；當眾生無佛出世時本來不知這些名相，自然對這些名相無所執著，依宗喀巴所說應即是已斷滅我執、法執之阿羅漢或菩薩，又何需宗喀巴針對五蘊等名相而作解釋及斷除執著？是故宗喀巴所說皆成邪見，是移花接木妄說佛法而建立其樂空雙運的外道邪法，並無絲毫可信之處。（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載九)

他化自在天的魔王與魔眾對於欲界男女淫樂是「味同嚼蠟」——何苦離開天界之清福而入此濁世之胎中來堅持姪欲而破佛法

即使是魔王波旬本身，他歸屬於欲界之頂的他化自在天，他自己對欲界愛老早已是「味同嚼蠟」了，以臨近色界天的緣故，然而卻還是要他的魔眾來到世間時，一定要到佛門出家而且主張「不能斷除姪欲」，就是因為一定要這些混入佛門中投胎後的魔眾蠱惑佛教界的僧尼，藉由姪欲法的惡見惡戒來破壞佛教的戒律，如是徹底摧毀佛教的一草一木，而使佛教正法滅沒，坐令所有欲界眾生都不能脫離欲界，永遠成為他的眷屬。

因此，這些魔眾於魔天之時，都尚且不是愛樂於姪欲之兩根互入¹，所以，今日人間的魔比丘何苦與佛教的正法正戒正

¹《起世經》卷7〈8 三十三天品〉：【夜摩諸天，執手成欲；兜率陀天，

見過不去呢？連在天上的魔王歲月也是不樂於此姪欲的啊！

有人可能會抗議說毒癮的斷除是很不容易的，身體的覺受是很難以控制的，因此不應該拿毒癮來作比喻，但筆者提出這個譬喻是完全契合邏輯的，也是最貼切的譬喻。即使如此，冷靜地觀察男子在姪欲中的行爲，即使意識心克制說不要有姪欲念，可是隨著可愛的貪欲境界現前，男根仍然有反應而勃起，醫學家說這是性欲的表現。所以，單靠意識心巧立名言來麻醉自己說沒有姪欲，這只是掩耳盜鈴，更是不知更深一層的末那（第七識）的作意而產生的誤解。

這性欲的深層執取遠比一般所理解的還深細，讓有情在欲愛之中隨逐生死。姪欲讓欲界眾生隨逐於生死之流，如動物界中，有時爲了姪欲而展開生死立判的艱險搏鬥，就是因爲姪欲的猛利渴望，這就是生生世世難以斷除的姪欲之癮。

姪欲生起時必然有無可克制的生理反應而非意識心之全然控制

憶念成欲；化樂諸天，熟視成欲；他化自在天，共語成欲；魔身諸天，相看成欲，並得暢適，成其欲事。】（《大正藏》冊 1，頁 345，上 19-22）所以，「牽手、憶念、熟視、共語、相看」，這是欲界上四天與魔天引發欲界愛的情形，不用特別強調二根互入。再根據《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 8：【我無欲心應汝行事，於橫陳時味如嚼蠟，命終之後生越化地，如是一類名樂變化天。】（《大正藏》冊 19，頁 145，下 26-28）欲界上二天已經是味同嚼蠟，不覺得有很深的姪欲，何況是欲界天頂的魔天，已經瀕臨無男女欲的色界天！

在男子的大腦中的「邊緣系統」，含有「下視丘」，又其中的「前視覺內側區」medial preoptic area 會引發對女性的性慾，這產生的生化學物質會往上傳遞到大腦的「上皮質區」，觸發意識產生亢奮而對性有極度渴望，最後訊息往下到「腦幹」，引發男子的男根勃起。譚崔密教在執取這性愛時，他們的「運動皮質區」開始運作，使得姪欲的交媾行為可以完成。最後在性刺激的反饋下，「下視丘」的一個「神經核」稱為「背側內核」dorsomedial nucleus 引發了射精的行為²。

Rita Carter 在《大腦的祕密檔案》中，說到：「從邊緣系統中的性嗅覺區、性搜尋區到性激發區投射出來的神經連接，幾乎通到所有的皮質，把這個訴求送往意識去。」³ 所以，極度執取這姪欲的人是仍然處於意識的陰蓋之中，喇嘛們所謂的「男女雙修」就是受制於這色陰、識陰的生理的作用，以致於執著於身根的細滑觸受想而無法停止這做愛的強迫行為，落入身口意具足的行陰與受、想二陰之中，於是具足了五陰的無明；說穿了，喇嘛教的雙身法樂空雙運、大樂光明，就是將自己不守清規的行為編造藉口而合理化，結果在此真相之下，卻只能證實雙身法的性行為本身是根源於自己的性衝動，因為堅持色情欲愛之想的緣故。

所以，雙身法的性行為是屬於五陰的執取，受制約於這業

² 參見 Rita Carter 著，洪蘭譯，《大腦的祕密檔案》，遠流（台北），2004.5.10 初版 9 刷，頁 108-119。

³ 同上註，頁 115。

報身的大腦與愛欲。如果演變成狂熱的性愛而無法抽離，這就是病態的心理與生理所產生的情形；這包括對於性愛、毒品、飲食等等，永遠不斷地追求；這在遺傳學家 Kenneth Blum 和 David Comings 稱呼這樣難以滿足的失調行為是「**報酬不足症候群**」reward deficiency syndrome，歸屬於生理的失調。如是者可在腦部區域的報酬系統中找到對應的慾望展現，總而言之，就是受制於身根，而無法停止這求愛的慾望⁴。

因此在人間追求無窮止盡的強烈性愛之人，就是符合這兩位遺傳學者所說的「**報酬不足症候群**」之病患。喇嘛教的祖師宗喀巴要弟子納貢的是女子的性愛，來滿足這些藏密祖師的性幻想，再由身受而獲得性高潮。其中一次所要蹂躪的對象竟然是高達九位屆滿 12 歲至於 20 歲的女童！而且還要他的弟子繼續和這些女童做愛，即使這些女童是這弟子的女兒、姊妹！這樣毫不知道禮義廉恥而姦淫自己的親姊妹，姦淫自己的子女的邊疆惡法，還能親近嗎？而喇嘛們依教奉行、努力修習多年以後，每天想著的就是如何獲得女信眾的信賴而可以天天都有女信眾供他們逞欲，最後的結果就是成為「**報酬不足症候群**」的病患，每天都想著女信眾與他們上床合修雙身法而永遠不會滿足；但這些喇嘛們是不會自己醒覺的，縱使提醒了他們，他們也是不會接受這種看法的。

宗喀巴之姦欲灌頂違背人常倫理而嚴重觸法—— 本刑最少七年有期徒刑的重刑

⁴ 同上，p.98-p.99。

根據台灣刑法第二百二十一條「強制性交罪」，宗喀巴的上述行淫灌頂姦淫未成年女性的行爲，觸法的結果是三年以上十年以下有期徒刑；而且師徒共淫女子，或女子是十四歲以下者，爲第二百二十二條「加重強制性交罪」，刑期至少七年以上。即使這群無恥的師徒抗辯說這是「不違背對方的意願」，也是觸犯刑法第二百二十七條與「未成年人」性交，一樣是三年以上十年以下有期徒刑。至於這些奉上姊妹、女兒的愚癡弟子，受灌之後與這些親屬佛母合修雙身法，也觸犯第二百三十條「與血親爲性交罪」，處五年以下有期徒刑。

如是亂倫之法，卻還有台灣佛教界的僧尼來閱讀這無恥者所寫的《廣論》⁵，這樣的僧尼是把 佛陀的話當作是什麼呢？是真的打從心眼裡，瞧不起 佛陀？還是認爲：「佛陀您已經是走了，永遠不會再回來了，所以我要閱讀這樣喜歡做愛的人寫的無恥書籍，暗中實行享受淫欲，明著示現出家僧寶身分來接受供養、不勞而獲，這和佛陀您有什麼關係？您不過是那些不瞭解真相的佛教信徒的『永恆的懷念』的『影像』而已！」難道真的是如此嗎？這樣的佛門出家人，比對「人之異於禽獸者幾希」的世俗前哲之語，如何能不喟嘆！

科學研究中，Daniel G. Amen 也發現在深度愛戀中的男子的大腦中的「基底核左右兩邊都有非常活躍的活動情形，幾

⁵《菩提道次第廣論》後半所說的止、觀，都是以隱語解說雙身法；《密宗道次第廣論》則是公開明講雙身法，其中的輪座雜交、多人一起性交的細節，更是令人難以想像的污垢。

乎快要到癲癩發作的程度」⁶，因此以現代的生理大腦科學來檢驗，可以知道，如果有密教喇嘛執取這性行爲到了難以控制的程度，必須每天長時間的性交才能滿足貪欲，那他的大腦結構必然有如是生理上的強烈變化，根據這生理學的說法就是失調現象下的病人，Daniel G. Amen 也使用各種改變這大腦的藥物和其他的方式來爲他的病人來治療。

佛陀因此說：「真正要進入得證三摩地的行者，不但要斷除身體的姪欲行，而且也要斷除心念上的姪欲，而且要能夠連斷除與克制的意念都不存在了，不需要在可愛樂的境界前，作任何的對治，因爲已然沒有姪欲之念。」

這樣從身斷除姪欲行，到心斷除欲念，到無有對治、不需要對治，連「斷除姪欲的正念」都不需要生起，因爲心中已沒有姪欲之念了，就無需作意再來產生另外的一個念頭，來對治斷除姪欲之念；在時時之中，都已經沒有姪欲念這個對手，其他要來對治姪欲念的正念何需產生呢？只有這樣的佛弟子才能發起初禪定境。喇嘛們宣稱他們有佛教禪定，證得初禪乃至第四禪，其實都不是佛教或外道們所證的世間禪定，都是自己用觀想中脈明點及雙身法的不同樂受程度，另行定義爲世間的或佛教裡的禪定，認爲可以很長時間住在性高潮中而使樂受遍

⁶ 《Change Your Brain, Change Your Life: The Breakthrough Program for Conquering Anxiety, Depression, Obsessiveness, Anger, and Impulsiveness》, Daniel G. Amen, 1998, 中文譯本是《一生都受用的大腦救命手冊》，丹尼爾·亞曼著，徐薇唐譯，柿子文化（台北），2010.12 初版 1 刷，頁 92。

及全身時，就說是證得第四禪；其實古今所有喇嘛們都未曾證得任何世間禪定，因為初禪的發起是以離欲作為實證的基礎，連想要看見異性的慾望都已經不存在了，何況還要兩根相入而求住在長久的性高潮中？

以三昧耶戒來規範大眾聽命於譚崔密教上師的大惡戒

然而，譚崔密教卻主張第一步就是意念觀想男女交抱的雙身像，進而要身體實際親近而且實踐姪欲行，透過圖畫的曼陀羅的性愛來表示，對女信徒們加以催眠而最後願意接受與喇嘛合修雙身法；還怕行者不乖乖就範，因此制定了三昧耶 Samaya，說明這三昧耶戒的重要，密教弟子不分出家在家，都要聽從密教上師的指導而不得違抗。因此當密教上師吩咐大眾要支持並且實踐男女姪欲法，密宗信徒們便唯命是從。

譚崔密教如是強力支解佛門原有的出家戒律，將所應該降伏的貪愛予以重新高抬起來，將出家人應該要斷除的姪欲，作了一百八十度的大轉變，改成必須親近姪欲，而且還制定成戒律，將「三昧耶戒」擺置於一切佛教戒律之上，將這類「非戒」的「惡戒」變成密教戒。請問會來親近這種惡戒的人，哪裡有什麼資格說自己是佛教裡的出家人呢？

譚崔密教就是 佛所說的一直生死相續的無知眾生，是思想單純而容易被荼毒的外道愚人，一點都離不開最根本的男女姪欲行；如是於密宗雙身法的「三昧耶」中，沒有任何的「三

昧」可以成就，只是自我催眠說這樣的淫樂覺受境界就是三昧定境，與佛門說的智慧三昧或禪定三昧了不相干。佛陀說這樣的人是永遠無法斷除姪欲者，永遠是蒸沙煮飯，得到的永遠是燙手的熱沙，和永遠無法解除飢渴的無量世苦果，這哪裡是現在藏密喇嘛所可輕易地以身試法的呢？何苦呢？

佛陀又說在佛道中，自稱姪欲可成就無上道的人就是魔民魔王。所以，今天到底有哪些所謂的佛教法師完全不在乎 佛陀所說的話呢？當 佛陀以「正法王」的威德宣示時，還有哪些法師是偏向虎山行，完全將 佛陀的話當作是耳邊風呢？有！當代佛教界就是有這樣大膽的法師！

淨空法師信受譚崔密教的姪欲大惡見——公然觸 撓如來正法而成為預記的「即波旬說」

淨空法師對於譚崔密教之姪欲法是信受不疑的，他對信眾的問題提出解答：「在密宗裡面叫歡喜佛，是男生和女生摟抱在一起交合相。」淨空法師雖然心知肚明《楞嚴經》中的破斥姪欲法，他個人也曾經下過工夫來研讀，然而他卻說：「這（姪欲法）是佛的境界，達到最高的境界，達到最高層的境界，擁抱裡面沒有姪欲的念頭。」⁷ 但這位大膽法師的說法卻

⁷ <http://blog.udn.com/bluest1937/3009855>

淨空法師，《和諧拯救危機系列》二（第六集）：「主持人：現在有些人有這樣一個很好奇的問題，有些人會問一個比較好奇的問題，但是一直找不到真正的答案。雖然現在修學佛法的人很多，包括一些人也是修密宗的，但是他們也是不知所以然。社會大眾在一些畫冊當中，

是違背法界正理，因為 如來不但從來沒有如此說，而且還教導弟子作不淨觀，來斷除欲界愛，以證得初禪。

而且佛經還告訴我們，還沒有證悟實相的人，如果以為自己已經證得初禪就不會再行男女貪染，因此於各個地方去和異

經常能夠看到這樣的佛像，就是在佛門裡面，也能夠看到這樣的佛像，好像是在密宗裡面叫歡喜佛，是男生和女生摟抱在一起交合相。有人就提這樣的問題，就會有這樣的疑問，為什麼在佛法裡也會出現這樣的畫像，這樣的佛像？

淨空法師：這是佛的境界，達到最高的境界，達到最高層的境界，擁抱裡面沒有淫欲的念頭。

主持人：是個教學工具。

淨空法師：對，這就是真的淫欲斷掉了。

主持人：這是佛像，你看到他在交合，但是他是佛，佛的情況就是？

淨空法師：沒錯，對，不錯他是佛。他心地清淨，不起一個念頭，要起一個念頭的時候他就是地獄，不起念頭他成佛。

主持人：有歡喜的樣子，但是他是佛？

淨空法師：對，他是佛。（中略）

主持人：不要說那麼高的境界，現在人看到男女的樣子，很好看的樣子，他就要起心動念，那種境界想都不要想。但是他要以這樣的狀態去修密？

淨空法師：那就錯了，那就地獄，他那是肯定墮地獄。密是最高法，在密宗什麼時候才開始學密？佛在經上講初地菩薩，你達到初地菩薩那就入那個境界裡面去鍛鍊，是不是真的不動心，你一動心馬上墮落下來。」（擷取日期：2012.09.18）

這就是佛門中的怪現象，明明 佛陀已經明說這師徒以姪欲相傳的，絕對不會證得任何三昧，然而，這位淨空法師還是樂此不疲而作惡說法，真的是佛門的怪象。

性攀緣，就可能退失初禪，因為姪欲念會隨之而生。

佛陀是要淨空法師你遠離貪染，更不會要你進行兩根互相進入，與異性裸體坦誠相見，說這是要來考驗你，說通過兩根互入來顯現一念不生的境界就是「佛的境界」。這只是凡夫專心淫樂的離念靈知境界，連未到地定都不可能證得，更沒有佛門證真如的智慧三昧，淨空法師身為佛門出家人，為何敢如此違背如來的聖量言來公然誹謗佛陀？你真的是信受佛語而說誠實語的人嗎？如來是要你宣揚遠離姪欲的清淨法，不是要你鼓勵出家眾與女人性交。這不是用性交來考驗，學佛的出家弟子本應遠離這個纏縛，否則就還俗去作在家弟子，佛陀也是允可在在家弟子與妻室正淫的啊！哪裡可以出家以後卻選擇魔說，向著魔王所愛樂的法來舉手贊同？這位享譽盛名的淨空法師就是 佛陀金口所痛斥的「即波旬說」之人。

廣欽老和尚對真修淨土者之囑咐是出家男女眾有別——以生死姪根難斷故

我們舉一位真正證悟明心，又有極深禪定工夫的真修行菩薩：廣欽老和尚來比對淨空法師的不淨說法，廣欽老和尚在世的時候，廣弘淨土法門，他所倡導的出家修持和淨空法師走向「即波旬說」的偏鋒完全不同，廣欽老和尚對寺裡的聲聞相出家眾說過：

「男女眾講話不能面對面，拿東西不能直接接手，師父是有定力，否則即使相距百步，也嫌太近，你們現在的正念，

都還不夠十分之一，還很危險，要多注意。」

「女眾盡量避免和男眾交談。」

「男女眾要分清楚，男眾拿東西給女眾，或女眾拿給男眾，絕對不能直接傳遞到手上，講話時不能面對面，且要保持一段距離。」

「男女眾要分清楚，即使活到一百歲亦如此，除非已開悟證果有定力，否則容易出毛病。」⁸

⁸ 摘自《廣公上人事蹟續編（附開示錄·行持語錄）》〈綜合開示〉，承天禪寺編印，1996.8 恭印（校訂本），頁 182-196。廣欽老和尚無師自悟，所勸勉大眾的是以念佛為要，叮嚀說：「出了家要多念佛，不一定要坐禪，功夫不到易著魔。」（見於〈綜合開示〉，頁 199）有位法師講過一個關於參訪廣欽老和尚的故事，當時可能是他還當學僧的時候，有人問 廣欽老和尚：「將來師父如果走了，那誰會來帶領我們？」廣欽老和尚不假思索地回答：「會有一個矮矮欸，來帶領大家（台語：會有一個長得矮矮的人，來帶領大家）。」當今佛教界是誰有明心證量？當今佛教界是誰能夠明心之後，又能夠見性？當今佛教界有誰修證到了初禪？當今佛教界有誰具備解脫果的證量，可以具足宣演解脫道的實證內容？當今佛教界有誰可以如實宣演三轉法輪的正義？當今佛教界有誰可以如來的正教來辨正姪欲惡法橫行無度的藏密喇嘛？當今有誰可以宣演艱深難解的禪門公案而作千古評唱？所以，廣欽老和尚預記的人是這麼清楚了，如果還不知道的人，週二晚上何不來正覺講堂九樓，與廣欽老和尚所說的人相會？

已經走了的馮馮當初寫文章憑弔廣欽老和尚，其中誤會多了，枉費廣欽老和尚在捨報前去示現，馮馮說這示現的色相是「法身」，又說「他（廣欽老和尚）已經成佛了」，又誤以為廣欽老和尚要說的是「本來就是沒有！」（<http://www.bfn.org/kuangchin/life/life14.htm> 2013/4/9 擷取）所以

所以，末法時期的出家弟子的根器如是，很容易於此男女相執取，因此，廣欽老和尚要大家「**男女界要分清楚**」，簡而言之，就是「男女有別」，因為此欲界之男女姪根難以斷除。

廣欽老和尚教誨現今的凡夫位出家僧尼應老實念佛而求生淨土——以欲界充滿姪欲而定力難持故

廣欽老和尚走的時候，火化出幾千顆舍利子，讓仰慕的大眾皆能取回供養，如是善與眾生結緣；菩薩一生顯示禪門之甚深教化，又能專弘淨土法門而普被三根，身兼禪門之證悟明心以及甚深禪定，如是尚且對「男女有別」之處而說「**師父是有定力，否則即使相距百步，也嫌太近**」，台灣凡夫位的出家師父聞之，應該有省，又如何能夠親近這些愛染姪欲法的藏密喇嘛呢？這樣來比對藏密喇嘛教直接讚歎性交，鼓勵性交，又說這是修行而不是性交，這樣的喇嘛如何可以親近呢？

當佛門修行人從凡夫位到聲聞果與菩薩果——佛教僧尼的當務之急

所以說佛門的許多出家弟子長住於凡夫位的根本原因是：真正的聲聞弟子根本不會繼續一直在五濁惡世中的末法中安住，真正的聲聞弟子根本不會廣建道場，真正的聲聞弟子根本不會追逐名利，真正的聲聞弟子根本不會在我見與我所上面

如是大乘見道入門真如之法尚且被誤會，那更深細廣大的大乘修道位正法呢？所以，當代佛教界是不是應該自省？是不是應該來瞭解到底當初廣欽老和尚說的會來「**帶領大家**」的究竟是誰？

用心。以經典來說明聲聞乘實證者的相貌：不著不樂於五欲，世間八法所不能污染，也無能傾動；像是救護自己正在燃燒的頭頂一般，由是修持正精進、正解脫之法，勇猛不懈，常常審諦觀行諸蘊界處之虛妄可厭，恒常樂於安住一切聲聞乘的清淨境界之中，具備這樣相貌的人方為聲聞乘行者；如是者尚未能夠成為獨覺乘的根器，何況還能奢求成為大乘的法器⁹！所以，現今大多數的出家弟子們可以虛心地來檢討自己，就能明白要成為聲聞乘中的清淨修行人並不容易，並非穿上了袈裟就能夠和三乘菩提有任何的連結。明白了這個事理，至少應該發心向聲聞菩提邁進，早日脫離凡夫位。

又現在佛門的許多出家弟子即使要說自己是大乘行者，這樣單單檢驗前述所說的聲聞乘的精進等法都還不具備，如何能談論大乘之修行呢？真正的大乘種性菩薩就是會追求大乘第一義諦，真正的大乘種性菩薩就是會像 善財童子菩薩之五十三參，走訪出家在家的菩薩們而修學大乘法，真正的大乘種性菩薩就是會護持了義正法而不畏懼生死。但如果現在大多數佛學院出身的佛門出家弟子還困惑於「大乘非佛說」的惡見之中，還沈迷在「意識心我」的常見死胡同中走不出來，又顧及

⁹《大乘大集地藏十輪經》卷 7〈4 有依行品〉：【善男子！有何等相名聲聞乘？謂諸眾生常勤精進、安住正念，樂等引定，離諸論誑，信知業果，不著五欲，世間八法所不能染，修善勇猛如救頭然，常審諦觀諸蘊界處，恒樂安住所有聖種，具此相者名聲聞乘。如是眾生尚未能成獨覺乘器，況復能成大乘法器！】（《大正藏》冊 13，頁 757，上 12-18）

面子而不願參訪真正的大乘法義道場，這樣如何能自說為大乘種性之菩薩呢？

莫學認同「波旬說」之愚人而甘蹈如來之最重預記 ——成為破法大惡業的魔比丘

佛門出家弟子也應該知道不可以隨同淨空法師維護藏密姪欲行的不淨說法，甚至親近姪欲法的密宗喇嘛而敗壞自己的真出家行。尤其，如來爲了末法的佛門四眾會盲目相信大名聲、大頭銜，因此連續說了「**如我所說，即如來說；不如此說，即波旬說**」四次；如此可憫的淨空法師竟然遺忘了如來的告誡，他就是如來所深刻預記的「**不如此說，即波旬說**」的人。唉！怎麼會有這樣甘蹈險境而寧可干犯如來法語的人呢？其未來世的不可愛異熟果業真是令人悲憫！想要求生極樂淨土又哪裡有分呢！像這樣壞謗三寶、毀壞正法的人，連下品下生都沒分呢！

欲界愛的遠離，是從心中來遠離，對於自己的作意，自己可以觀察，因此並不需要裸體與女人交合才能知道或瞭解。還要裸體與異性和合，自己的男根已經因爲欲念而勃起了，即使自己強說我沒有生起慾望，也是妄語。假藏傳佛教的密宗喇嘛所說的佛法名詞都有自己的定義，如是矇騙佛教界：所謂的離欲與無貪，是與女信眾性交時不貪求射精之樂；所謂的持戒清淨，是射精以後能夠蒐集起來吃進肚子裡，不浪費白菩提、紅菩提¹⁰。

¹⁰ 男性的精液說爲白菩提心，女性的淫液說爲紅菩提心。

這根本不是佛法中定義的無貪與清淨，而是公然說謊欺騙佛教界與世人。

如果修行者不清楚自己是否遠離了姪欲，當善觀察他人男女雙方姪欲行時，自己的貪欲心所是不是也跟著生起？哪裡還要去強說密教是真正的佛法，將姪欲法扭曲為諸佛的境界？甚至根本不需要觀察別的男女性愛境界，只要透過與異性說話聊天，與異性相見的這些過程，就可瞭解自己是不是遠離姪欲，哪裡還要去以為這是「考驗」，還說是「佛的境界」！

淨空法師說：「**這（姪欲法）是佛的境界**」，這樣大膽冒犯如來的議論是不清淨的說法，是誹謗如來的說法，是誹謗聖教的說法，如果佛教界是要修學這樣的姪欲法，這樣和外道之貪愛姪欲的一分行者有何差別？如果自己還一直以為譚崔的法是真實的，還以為密教真的是佛教、真正的佛法，難道臨命終時面對世尊，不會感到羞愧萬分嗎？（待續）

見性與看話頭

黃正偉老師

(連載二十)

第五節 眼見佛性後仍須悟後起修

眼見佛性不等於成佛，仍然只是見道，仍須繼續進修以後才能成佛。眼見佛性之前的明心開悟，當然更是見道，還沒有進入修道位，更需要進修以後才能成佛。因為成佛的過程有五個大概劃分的階位，所以 平實導師說：

《瑜伽師地論》卷 81 彌勒菩薩云：「佛子成佛有五地：一、資糧地，二、加行地，三、見地及通達地，四、修地，五、究竟地。」根據 彌勒菩薩此一開示便知——明心見性乃是見道。見道之前應先修集幾種資糧，稱為資糧地或資糧位。資糧位修習滿足之後，還要修四種加行，加行滿足以後才可能見道。

見道後進入見道位，又稱見地。見道後深入整理通達即是通達位，仍屬於見道位。明心見性只能算是見道，只能斷見所斷煩惱，仍不能頓斷修所斷煩惱。所以

悟後須進入修道位，歷緣對境中修除斷所斷煩惱（修所斷煩惱）。

尚未明心見性之前，先要修行信心。十信滿足後還要修四種加行圓滿，才能由加行位而進入見道位——明心見性。見道後，如果明心見性未徹底，還要繼續參究，一直到徹底而進入通達地，通達之後就進入修道位。所以見道者不一定完全通達，見道後深入整理思惟，徹底了然分明，才算是進入修道位，修道位主要是：一、斷除修所斷煩惱。二、修學無量百千三昧。三、修學地上菩薩所學八識心王之五法三自性、七種性自性、七種第一義、二種無我等心地法門。四、斷盡習氣。

修所斷煩惱主要就是六根本煩惱之前五種——貪瞋癡慢疑。第六個根本煩惱是惡見（身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見），惡見是見所斷煩惱，在明心見性後便除掉了。但是前五種修所斷煩惱，須在我們見道通達後，進入修道位去斷除。而這五種修所斷煩惱之中尚有隨煩惱。根本煩惱與隨煩惱都斷盡後，人我執的煩惱現行就斷盡了，一念無明也就斷盡。聲聞人斷盡一念無明後就取涅槃，非聲聞種性之菩薩斷盡一念無明後不取涅槃，他進入菩薩阿羅漢位或第八地，仍不是佛，仍在修道位中。從此開始修斷塵沙惑（即無始無明之過恆沙數修道所斷上煩惱），塵沙無明斷盡，便斷法執，到此才算把無始無明斷盡無餘，金剛喻定現前，「金剛道後異熟空，大圓無垢同時發，普照十方塵刹中。」四智圓

明，能照大千，方是究竟位——已經成佛。

所以悟後汰除習氣是真正的修行，不可說悟後汰除習氣不是修行。貪等習氣如果不除，禪定就永遠不現前。禪定不現前，則無量百千三昧也就無法成就，所以悟後起修才是正知見。如果說悟後不用再修行，那麼彌勒菩薩就不需說修道的五個階位了。所以主張「悟了就是佛，悟後不須修行」的人是錯會了，真悟的人絕不會如此說。¹

平實導師又開示說：

此師舉《圓覺經》的經文說：「修習此心得成就者，於此無修亦無成就。」但是他解釋錯了。世尊的意思是說，真如本心是本來就有的，祂不是因我們修行而得，也不是因為修行而從別人那裡得到。明心是明白和找到我們本來就有的真心，所以說「於此無修亦無成就。」

但是我們明心時，只斷了見一處住地煩惱，還有三種住地煩惱——欲愛、色愛、有愛住地等三種一念無明尚未斷盡。而且無始無明雖破而未斷盡，故悟後應汰除習氣、增益見地，這正是修行，不能說汰除習氣不是修行，亦不可說悟後不必修行。若悟後不再修行，就不能將因地阿賴耶識轉變為第八地的異熟（菴摩羅）識，亦不能再進一步轉變為真如。《華嚴經》卷

¹ 摘錄自 平實導師，《正法眼藏—護法集》，佛教正覺同修會（台北市），二版四刷，2007年12月。以下皆同一書。

30 云：「譬如真如非是可修，非不可修。」故應悟後起修，請佛子明察。

平實導師又開示說：

明心見性的人，雖然已證得真如佛性無生無滅的無生忍，但因尚未獲得盡智，即未斷盡一念無明，未斷盡貪瞋癡慢疑等修所斷煩惱，所以雖然得到了大乘無生忍，仍然還要再輪迴。懈怠者七生天上、七生人間；有的人一往來；有的人一往不來，生於五不還天而取涅槃；有的人勇猛精進，當生就能取涅槃。所以大部分的人都須悟後歷緣對境去斷除一念無明之修所斷煩惱，才獲得一切後有永盡的智慧，才能成為菩薩阿羅漢，或證得第六地的解脫果，才能免除分段生死的輪迴，不是一悟就得無餘涅槃。佛子們必須謹慎，切莫妄自尊大，自誤誤他。

一切明心見性的人，他可以自行檢查——悟後還有沒有修所斷煩惱？去檢查自己的根本煩惱和隨煩惱還在不在？就知道自己是否已經遠離分段生死？我們再引述《圓覺經》的經文，大家就知道這個道理了：「善男子！一切眾生從無始際，由有種種恩愛貪欲，故有輪迴。若諸世界一切種性，卵生、胎生、濕生、化生，皆因淫欲而正性命，當知輪迴愛為根本。由有諸欲助發愛性，是故能令生死相續。欲因愛生，命因欲有。眾生愛命，還依欲本。愛欲為因，愛命為果。由於欲境，起諸違順。境背愛心而生憎嫉，造種種業，是故復生地獄、餓鬼。

知欲而厭，愛厭業道，捨惡樂善，復現天人。又知諸愛可厭惡故，棄愛樂捨，還滋愛本，便現有爲增上善果。皆輪迴故，不成聖道。是故眾生欲脫生死，免諸輪迴，先斷貪欲及除愛渴。」

世尊又開示：「云何二障？一者理障——礙正知見。二者事障——續諸生死。……若此二障未得斷滅，名未成佛。若諸眾生永捨貪欲，先除事障，未斷理障，但能悟入聲聞緣覺，未能顯住菩薩境界。善男子！若諸末世一切眾生，欲泛如來大圓覺海，先當發願勤斷二障。二障已伏，即能悟入菩薩境界。若事理障已永斷滅，即入如來微妙圓覺，滿足菩提及大涅槃。」

從以上所引經文便知：愛欲貪瞋等煩惱並非悟後立刻除盡，所以明心見性是得大乘無生忍，最懈怠的開悟者，須七次人天往返，才能不受生死；有的人一次人天往返而不受生死；有的人往生於五不還天，在那裡解脫；有的人特別利根，悟的當生斷盡煩惱而成慧解脫的菩薩阿羅漢，不受分段生死，各不相同，但仍未到究竟佛地。所以應當悟後起修，請佛子明察。

世尊在經中說有兩個障礙，使人不能成佛。第一個障礙是理障。理障是不明真如佛性——不能親證。或者親證了，但是不究竟。我們有的人悟了以後說：「我找到真如了！」但這個悟，對真如的瞭解其實還是很有限。我們打個比方：沒見過電視機的人好比未悟的人。見過的人好比是已悟的人。如今悟了，知道這就是電視機。但

同樣是知道電視機，卻有許多層次不同。

平實導師又開示云：

開悟也是如此，理障斷而未盡的話，也就是說你雖找到了真如，但在目前祂還不是真如，叫作阿賴耶識。這阿賴耶識裡面的內容，你知道嗎？只知道一點兒，修到八地時，「喔！原來是這麼回事。」想要究竟的話，須到佛地。到了阿羅漢位或八地時，不稱為阿賴耶識了，改名為異熟識或菴摩羅識，到了佛地才稱為真如——無垢識，《金剛三昧經、成唯識論》說之甚詳。故理障斷而未盡，不名為佛。阿羅漢辟支佛雖斷盡一念無明，仍不能成佛，不明真如不見佛性故。明心見性的菩薩，最多七次人天往返，必斷盡一念無明（詳《楞伽經》卷2），將來必定會成佛。

要成佛，在斷盡理障之前，還須斷事障。事障就是一念無明——因起煩惱而續諸生死。一念無明就是剛才講的四種住地煩惱。其中見一處住地煩惱，在明心見性時斷除。其餘欲界愛、色界愛、無色界愛三種住地煩惱還沒有斷。不斷盡就不能成為菩薩阿羅漢，更不能進入第八地，何況成佛？明心見性時，一念無明尚未斷盡，初地或阿羅漢的功德都未曾具足，如何能說見性就是佛？就不必修行呢？

剛才所引述的經文說——如果沒有明心見性而除貪瞋癡慢疑等煩惱，斷盡一念無明的話，只能證入聲聞緣覺

的果位。必須明心見性以後再修除煩惱，才能證入菩薩阿羅漢的境界。之後再修增上慧學及無量百千三昧，直到七地滿足，獲得世尊加持，授與「引發如來妙智三昧」，才能進入菩薩八地。所以悟後應當要修行，不可以說「悟後不必修行」。真正明心見性的人不會說「悟後不必修行」。

見性後真的還沒有成佛，應該繼續進修；進修很久以後才能進入初地，證明我們眼見佛性時都還沒有成佛。平實導師這樣說：

換句話說：以觸證領受如來藏為基礎，以眼見佛性為基礎，去熏習法無我，可以成就大乘十住位的如幻觀；以如幻觀為基礎，去觀察能覺知能作主的我，以及相應的各種心所有法悉皆如幻，可以成就陽焰觀，發起聖性，遠離自我的貪執；以陽焰觀為基礎，去觀照法無我的熏習及菩薩道的修行，可以成就如夢觀而發起地上菩薩的修道心，成就道種性。三觀若不成就具足，便不能入初地；聖性及道性不發起，便不能入初地，這些現觀境界的修證，是環環相扣的。²

見性後仍未成佛，應繼續進修的理由是說，必須繼續進修以後，才能更深入了知圓成實性的深妙義理，這是入地之前必須要理解及實證的佛法，由此證實，眼見佛性時還沒有成佛：

² 摘錄自 平實導師，《大乘無我觀》，佛教正覺同修會（台北市），初版九刷，2008年6月。

圓成實者乃是阿賴耶識所顯示之心真如性與心生滅性，……由成論所說唯識性函蓋不生滅之真實唯識門與生滅之虛妄唯識門等理，亦可知圓成實性函蓋心真如門與心生滅門二義也，是故不可猶如彼等將圓成實性侷限在心真如門中也！亦如《起信論》中所言一心二門而含攝如來藏之不生不滅與種子流注之生滅性，可知圓成實之真意也。³

而且，眼見佛性以後，不是從此就可以不理會第八識心體自身的功能差別，只在佛性上進修，因為進入初地所需要的道種智，還是要回到如來藏自心的種子上面來進修，才能如實了知圓成實性、遍計所執性、依他起性，使智慧更深妙，所以平實導師說：

由於觸證阿賴耶識後，即可現觀阿賴耶識具足世間法一切種子，亦具足出世間法一切種子；具足遍計執性有漏法種子，亦具足依他起性中之有漏有為法及無漏有為法種子，而阿賴耶識心體自身則具足真如性，是故若得親證阿賴耶識心體時，即可如是現觀真如之存在。由於阿賴耶識心體自身從來一向是真如性，而又具有含藏意根遍計執性種子、故能引現世間輪轉有漏法之種子，亦具有依他而起之六識心等有漏無漏之有為法之種子，是故阿賴耶識具足世間與出世間萬法之

³ 摘錄自平實導師，《燈影一燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），初版二刷，2006年2月。以下皆同一書。

種子，由是緣故，說阿賴耶識心體自身及所含藏之一切種子，合爲整體而說之時，即是圓成實性，故說圓成實性函蓋遍計執性及依他起性。

阿賴耶識既然有此圓成實性，則親證阿賴耶識之人，若非從善知識明聞密意以致欠缺觀行之過程者，而是實有親自參究之過程者，則有慧力能作如是現觀，是故親證阿賴耶識之後，即得從阿賴耶識自體而現觀意根之遍計執性，亦得現觀意識等六識之依他起性。

但末學認爲 平實導師說的「是故親證阿賴耶識之後，即得從阿賴耶識自體而現觀意根之遍計執性，亦得現觀意識等六識之依他起性」，只是 平實導師自己才能擁有的觀察能力，我們都不是像他那樣在 世尊座下開悟的，也沒有像他那樣悟得很深，沒有能力自己深入觀察證實，都是在他的教導下，逐漸深入觀察證實的。但是 平實導師也常常說他自己距離佛地還很遙遠，所以說，眼見佛性以後真的還沒有成佛，還要依止大善知識 平實導師繼續修學，不是見性就成佛了。

例如十住位滿心時眼見佛性證得如幻觀，還沒有能力證得十行位滿心時的陽焰觀，連入地都還沒有，怎麼可以自認爲成佛呢？所謂陽焰觀，平實導師說：

謂相見道位中，熏習一切種智等法義，譬如《楞伽經、解深密經、……瑜伽師地論、成唯識論……》等一切種智之經論。多聞熏習之後，便隨之而作觀行，專在八識心王等法相中，比對阿賴耶識心體之如何配合運作，並

於其中觀察七識心之現行與微細心行，由是而得漸漸伏除所知障相應之異生性（煩惱障相應之異生性，於前真見道時已經伏除），不敢再因私心而故作已知一切法，而造謗法、謗賢聖等導致墮落三惡道之惡業，是故未來世中三惡道業完全降伏，永不入異生道中，即是已除異生性者。

然而十住位中，由未完全降伏之故，由未親得十行位滿心之猶如陽焰現觀故，終不能確實現觀七識心王猶如渴鹿之逐陽焰，不能完全止息渴愛。然因多聞熏習之故，轉轉增進，至即將滿足十行心位時，依相見道之八識心王等別相智慧，努力作諸微細觀行，方得親自證知而起現觀：七識心王始終猶如陽焰晃動而不能止息，而此陽焰實非真有，乃是妄知與妄覺所構成者。如是依於七識心王之虛妄性而作觀行；後時得此現觀已，則能令七識心之執著性大為降低，心得止息。是名十行位之滿心者所得現觀之境。而此猶如陽焰之現觀境界，乃是藉由般若慧而作觀行，於廣行六度萬行之中，觀察陰處界等法虛妄不實，而以觀察七識心為主要觀行之對象；是故陽焰觀非是行門，而是相見道之般若深細觀行之結果。

當十行位的陽焰觀成就時，才能進入初迴向位，還沒有入地，當然更不是成佛，何況只是十住位眼見佛性的如幻觀？

平實導師又說：

如夢觀者，謂菩薩道如夢也！然而此非初迴向至十迴向位菩薩所觀行之方法與行門，而是結果。初迴向位菩薩

所應作者，乃是鼎力護持正法，不令佛門中之外道見破壞正法，不令外教一切人士破壞正法，救護一切眾生迴向遠離眾生相；如是盡力而行，永不休止。完成第一迴向位之修行後，再依第二迴向位之法門修行，而次第進向第十迴向位中。於此十迴向位中所作所修者，皆非以如夢觀為其行門，而是以伏、除性障、護持正法……等種種迴向為主修，藉此等行門而修集滿足道種性，而發起入地所須之聖種性；但須起意保留最後一分思惑，不可斷盡，以免捨壽時便入無餘涅槃，滅卻佛菩提種。如是依於十迴向位之種種修行法門，盡心盡力護持正法多劫、多生、多年之後，心得轉淨、智慧增長、心量廣大、不畏強權、不畏被害而死，如是勤勞而為正法、而為眾生，終能發起聖性，方能入地。

由此無私、為法為教之精進利生緣故，心得清淨廣大，煩惱自得消滅而致世俗法中之煩惱妄想難得生起。由如是心清淨及廣大故，便可常常於定中及夢中觀見往世多生多劫精勤修行諸事相，亦可觀見多生多劫違犯過失而受果報等事相，而得了知此世之善惡果報皆由往世自造因緣所致，因果歷歷不爽，悉如昨夢。由是緣故，便得現觀往世所行菩薩道之種種事相，雖然歷歷在目，恍如昨日，便見此世所為一切修行利眾等事項，悉如夢中無異。由是親證之故，現觀此世所修諸行、所作諸事，悉如昨夢，不異往世歷劫所犯所修之事行，此即是菩薩道如夢之現觀。乃是經由初迴向至十迴向位之行門，而在

最後心位獲得如是現觀，此非行門，而是結果之證境。此人得此現觀時，不久即盡色陰，而入受陰區宇之內，不久即將入四地。

像這樣證得如夢觀時，才能滿足十迴向滿心的修證，才準備進入初地，距離佛地還是非常遠，何況十住滿心位的眼見佛性，當然還沒有成佛。

平實導師又開示說：

如是復又進修楞伽及解深密……等一切種智經論（此謂如理作意而進修者。自意作解者不在此數中），於初分道種智成就時，若能真發十無盡願，即得轉入初地之入地心位。欲入此位，必須親隨大善知識熏習楞伽與解深密等法門，一一通達而不誤解者，則可證得初分道種智，即入初地入地心中；若不修此，或修此而起甚解、誤解者，則不能證得初地入地心所須之初分道種智，則非通達位菩薩也！若未證得如夢觀者，皆不能進入初地，不可妄語而籠罩他人，後果極嚴重故。

平實導師這樣詳細的教導我們，讓我們知道見性以後只不過是第十住滿心位而已；以後即使進入初地，都還必須親自跟隨善知識進修百法明門慧觀；以及二地到十地的無生法忍的實證法門，都是要跟隨諸佛菩薩繼續修學的，都不是現在見性時所能知道的。因此說，見性以後千萬不要自稱「見性成佛」，以免不小心犯下大妄語業。因此，末學誠心勸告讀者，將來有機會眼見佛性以後，還要跟隨諸佛菩薩等大善知識修學，不要

生起慢心，也不要得少爲足停頓不前。所以說，見性以後還要繼續努力進修，才能繼續走向佛地。由以上的開示，可以知道不但破本參的明心只是見道，連明心後進一步實證的眼見佛性境界，依然只是大乘的見道；這與妙覺菩薩來到人間的見性成佛，是在不同的基礎上明心與見性的。因此不能說因地的明心或見性時，就是成佛了；還要繼續努力修集福德、定力、智慧，要繼續廣行六度波羅蜜多。直到通達了見道位的功德，進入初地了，才只是見道位完成而已，還得要進修十度波羅蜜多；這個無法想像的修學過程與內容，都不是末學所能知道的；有興趣的讀者，可以直接請閱平實導師的《大乘無我觀》，以及《燈影一燈下黑》，詳細閱讀就可以瞭解。所以進入見道的通達位初地以後，還要再經歷二大阿僧祇劫努力修行以後，才能進入等覺位；在等覺位中，要以整整一百劫時間專修福德，「無一時非捨命時，無一處非捨身處」，才能圓滿成就三十二大人相及八十種隨形好，滿足成佛時應有的大福德。要像這樣經過「百劫修相好」，成爲妙覺菩薩——最後身菩薩，當來下生成佛；然後觀察因緣成熟時才能下生人間，那時示現爲凡夫一般，然後出家修行而明心與見性時，才能成佛。所以，明心以後又眼見佛性了，還不是真的佛，只是相似即佛，最多只是分證即佛而已，不能誇大說自己是見性成佛了。（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載五十二)

《密宗道次第廣論》116 頁又說：

若欲修不沉沒悉地，可於泉水等旁，或於隨所樂處（自己喜歡之處），以大瓦器滿注淨水，安（放在）可見處，意誦「班淄淄羅」（咒語）。若諸水塵，變金剛相（觀想成堅硬如金剛），更互相著，結成一金剛形。四座修習，乃至獲得見觸等相。次至堪受手足等觸堅如金剛，於彼隨繪何部曼陀羅輪，修前行儀軌已，經一通夜安住三摩地。次若欲於水上行時，但當現起此三摩地安住其中，即能於水上行住等。若緣虛空諸塵，修成羯摩金剛，變成一金剛梯。乃至堪受手足觸著，如前而修，則能上昇須彌頂等。

這段文字是宗喀巴畫餅充飢，亦突顯其誑惑無明眾生之能事，

但他自己實行以後卻一樣無法成功。宗喀巴說觀想把水變成能觸摸的堅硬金剛體，然後在假想之硬體水上畫壇城，於水上壇城修三摩地，修成則能於湖水……等水上行住坐臥¹。這假藏傳佛教——密宗四大派祖師才會有的怪誕想法，但從來也沒有一位活著的密宗祖師觀想成就而能在水上行住坐臥，都是死後才被人渲染誇大說有這種功夫；更有甚者，說若觀想虛空五塵，把五塵修成堅硬的金剛，再變成能用手足觸摸的金剛梯，順著觀想的金剛梯就能爬升到須彌山頂。這也是只有假藏傳佛教——密宗四大派祖師才能幻想出來的虛誑之法，而且，同樣的也是死無對證不能檢驗的，都是死後才由信眾等拱出來的證量，毫無根據可言，所有還活著的喇嘛活佛則永遠都不敢誑稱自己具有此證量。假使真的如宗喀巴所說，人類只要會觀想，就能從人回為天身，不必等死後再去四王天、忉利天受生，那就沒有異熟果可說了，因果也就被打破了，所以說這是密宗四大派喇嘛們的大妄想。然而，假定真的如宗喀巴所說——能用觀想出來的金剛梯爬到須彌山頂，也還是在忉利天而已，還是在欲界六天的底層境界中，更到不了色界初禪天，更何況這只是假藏傳佛教——密宗四大派祖師的虛妄想；然此妄想還不如孫悟空的筋斗雲，喇嘛們乾脆誑說能「變成一座金剛電梯」，那就可以按個鈕以逸代勞直上須彌山頂，何需爬得那麼辛苦！

所謂觀想，佛有教導，有經為證，譬如《佛說觀無量壽佛

¹ 案：原來喇嘛教所說的修「不沉沒」並不是對治昏沉的方法，而是指「不會沉入水中」！

經》十六觀中的第二觀——水想觀，是觀想西方極樂世界的一切皆如清淨水般明澈，再觀想水結成冰亦清澈透明如琉璃，次觀想琉璃所成之地，有黃金繩間錯及七寶金幢等等，所觀想的是《佛說阿彌陀經》所描述真實存在的極樂淨土世界，是娑婆世界眾生極其嚮往能往生的世界。佛所教導的觀想法乃是增強念佛信願力的行門，可以使念佛人不忘往生極樂的淨願，不是說觀想所成的境界就是極樂世界實體，而是增強其往生極樂世界的念力，所以是真實的觀想；在觀經中 佛所說的這些觀想法門，是因為極樂世界的種種殊勝莊嚴，此界眾生不知不見乃至無法思議，是故 世尊以此界眾生能夠理解的事物及語言文字，來描述本來就存在極樂世界之樣貌；而學人再依此觀想的方法，想像未曾親見的極樂世界種種殊勝莊嚴，所以就算觀想已經成就了，所觀想成的境界仍然不會是真實的極樂世界，而只是學人心中的內相分境界罷了；但此觀想的功德，卻能讓學人求願往生的信願力更加殷切堅固，捨壽之後必能依願蒙 佛菩薩攝受往生極樂淨土。但喇嘛教說的卻是本來不存在的事物，觀想之後就變成真的了，譬如觀想水變成堅硬的金剛就真的能在上面行住坐臥，觀想微塵變成金剛梯就真的能順著梯子爬上須彌山頂；但卻沒有任何一人在死亡前成就這個功德，還真的是癡人說夢，故說假藏傳佛教——密宗四大派的種種觀想都是虛妄中的虛妄，自欺欺人，不免讓人誤以為得了精神病的妄想症。學佛之目的是學習增長智慧，沒想到密宗假藏傳佛教卻是越學越迷信，越學越愚癡。

上舉《密宗道次第廣論》之邪謬之理，今以聖 彌勒菩薩所說之正理來說明，《瑜伽師地論》卷 11 說：【問：昏沉睡眠蓋以何為食？答：有黑暗相，及於彼相不正思惟多所修習，以之為食。】論中說昏沈睡眠蓋以黑暗相為食，及於黑暗相不正思惟多修習故。意思是說，昏沈睡眠蓋是由於黑暗相及不正思惟的修習而增長，越熏習就越來越厚重。假藏傳佛教——密宗四大派種種希奇古怪之觀想法，正是被愚癡所遮蓋的黑暗相，是以在黑暗相中作不如理作意之不正思惟為食，越多修習則越易掉入昏沉及觀想的黑暗妄想之中，因此諸隨學者長期處於黑暗相中，已經習以為常，當有人欲以光明智慧來照耀他們時，他們竟然心生畏懼，以為是毒蛇猛獸要來侵害他們，極力反抗並反過來打壓，真是顛倒至極無以復加。因此應如聖 彌勒菩薩說：「有光明相，及於彼相如理作意多所修習。」這才是除昏沉之法的正修。

《廣論》367~368 頁說：「正知云何生耶？答：前修念法，即修正知重要一因。以若能生相續憶念，即能破除忘境流散，亦能遮止沉掉生已久而不覺，故生沉掉極易覺了。又覺失念之沉掉，與覺未失念之沉掉，二時延促（時間長短）觀心極顯。……餘一因者，是正知不共修法，即令心緣佛像等所取之相，或緣能取明了等相，次如前說於修念中，觀察於餘散與未散，任持其心，即修正知極切要處。《入行論》云：『數數審觀察身心諸分位，總彼（守護）彼（各部分）即是守護正知相。』由此能生沉掉將生了知正知。由修念法是遮散後所起忘念，應善辨別。若不爾者，雜一切心全無分別，如

今後人修習而修，由混亂因，三摩地果恐亦如是。故應順大論細慧觀察修驗決擇，極為重要，不應唯恃耐勞。」

宗喀巴說修正知有二種要因：一謂修念法，二謂緣佛像等。前者譬如《廣論》364 頁所說：「於所緣境攝心不散而正觀察，是生有力能覺沉掉正知方便。」而《廣論》所言正念、正知方便者前已據理摧破，此處僅略作補充說明。蓋正念之所以不能相續，乃因末那習氣使然，末那我執、我所執特強，然而分別慧低劣，當末那習氣引出煩惱種子時，煩惱即時現起，擾亂意識之專注而使意識散亂、掉舉或昏沉，此時若未起意識證自證分，則未能反觀檢查自己已經不住正念中，就隨著末那習氣引生的妄想而沉淪了，此段時間謂之失正念。過一段時間，末那忽然又令意識觀察慧現起，意識以證自證分的能力，有時能覺察自己不住正念中；但是意識本身並非真正能作主者，若無末那的「決定思」是無法自己止住散亂等等煩惱之現行，雖然末那於一一剎那都能覺知意識的心行，然以其攀緣之習氣掌控意識住於打妄想之境界中；直到意識又生起了證自證分而作反觀，了知自己已落入妄想中了，意識依著正知見作意欲回歸正念，才能由處處作主的末那識，隨順意識的欲心所而作意回到止觀中，則妄念煩惱即暫不現起，意識所緣的正念乃得相續。

以此正念斷續的過程中可看出，失念及失念時間之長短，有兩個重要關鍵：一是意根末那識無始劫來的我執、我所執習氣，二是意識證自證分觀察慧的生起；此二者皆需要靠學者於

日常生活中，藉由意識正知見的熏習及定力的鍛鍊而能降伏五蓋，於所觀境不生謬解，即無染污慧，即能漸不攀緣六塵諸境界相，使末那的攀緣與執著的習氣漸漸改變，久之煩惱就不易生起，則能安住三摩地中不失正念；或是已見道之人，要時時轉依解脫道見地或大乘佛菩提見道所得的見地，伏除我執與我所執的煩惱，末那就不會增長煩惱習氣，妄想就會漸漸減少乃至消失，是為正修初禪等定境止觀而能不昏沉掉舉的主因；次者，學人於行住坐臥中保持正知正念，久之意識的觀察慧力則逐漸猛利，於修三摩地中失念時間則會縮短，失念次數也會減少。

上述乃是對治失去正念正知的治本之法。若依宗喀巴之言，不是於日常生活行住坐臥中修除蓋障及修正念正知，卻只在打坐修定中才修正念正知，如此，則想要保持相續正念，或覺知失念之延促（時間長短），或如《入行論》密意所說「住念護意門，爾時生正知」等，都是緣木求魚的妄想。因為宗喀巴不知何謂正念及如何才能相續，不知失念、散亂、不正知使修行煩惱隨增，及應如何對治，更何況否定有如來藏及第七識意根的存在，對「意門」之內涵不知，云何可護「意門」？因為「意」即是末那識故。宗喀巴不見森林，甚至不見一樹而只見該樹的枝葉，唯能在枝末上鑽研，猶如無根之浮萍，永遠渺渺茫茫，修道恆是唐捐其功。欲對治煩惱猶如此車薪之近火，卻取遠處之杯水來灌救，無濟於事也！

宗喀巴又說：「餘一因者，是正知不共修法，即令心緣

佛像等所取之相，或緣能取明了等相」《廣論》說修正知的第二因——令心緣佛像等所取之相，宗喀巴認為此是其假藏傳佛教——密宗四大派所專屬，是不共顯教之修法。緣有形相的佛像等，雖前已破再破，然因宗喀巴於《廣論》中再三提出如是謬論，只好隨順再度深入辨正之。雖然，淨土宗行者依《佛說觀無量壽佛經》之開示有十六觀，其中有觀像念佛修行法門，然此與假藏傳佛教——密宗四大派之觀想佛像的目的截然不同。假藏傳佛教——密宗四大派觀想佛像主要是作為修天瑜伽的前行，妄認為天身觀想成功時就真的獲得天身了！同時也是為了後面修雙身法而準備，因為要修雙身法必須要觀想佛父佛母交媾的雙身像，所以假藏傳佛教——密宗四大派說不能放棄「有相」的觀想，否則天瑜伽等就不能成就。但這根本只是妄想，實際上他們這樣觀想成功以後並未成就色界天身，因為觀想所成就的只是內相分的幻影，所以死後並不會因此就有色界天身存在，也不能往生色界天中。縱使對色界天身有正確的理解而作觀想，當他們觀想成功時一樣不會在死後出現色界天身供其所用，何況他們對色界天身並沒有正確的理解，還妄想色界天身有五臟六腑及生殖器官與淫樂，由此證明密宗四大派假藏傳佛教觀想色界天身的說法都是妄想。淨土法門的觀想如前說，主要是為求生極樂世界的人而說的**念佛行門**（見《佛說無量壽經》），乃聽聞 世尊開示極樂淨土乃至 彌陀世尊之種種莊嚴殊勝的真實境界，以欣樂希願極樂世界而作觀想，是因為尚無法親值、親見故，於心中想像從 佛所聽聞到的境界，目的是念佛而增強求生極樂世界及增長念力而求較上品位的往

生，並不是將所觀想的境界就當作是真實境界，更不是以所觀想的佛像作為真佛，而且其中更有第一義諦之深妙法義，故二者並不相同。

觀像念佛雖然也是從有相開始觀，但重點是在**念佛**，而且終究還是要回歸第八識真如第一義諦，才算是真正的念佛。再者，從有相念佛到無相念佛，所謂有相卻是無相，所謂無相卻也非無相；如《大寶積經》卷 89 說：

大精進（菩薩）作如是念：「我今云何觀此畫像與如來等？」復作是念：「如來像者，非覺非知；一切諸法，亦復如是非覺非知。如是像者，但有名字；一切諸法亦復如是，但有名字。如是名字，自性空寂，無所有，如來之身其相如是。……如此畫像非覺非作，一切諸法亦復如是；如來身相亦復如是。如此畫像非見非聞，非嗅非嘗，非觸非知，非出息非入息；一切諸法亦復如是無有知者。如此畫像非欲界攝，非色無色界攝，一切諸法亦復如是。如此畫像……非取非捨……非實非虛，非生死非涅槃，一切諸法亦復如是；如來身相亦復如是。」

所以觀想佛像，絕非如假藏傳佛教——密宗四大派只觀想佛像的表相；不論所觀影像如何明顯，畫像還是畫像，觀想出來的內相分仍舊是內相分，都只是意識所緣的法塵內相分境，都是因緣合和而生的虛妄法，更沒有所謂佛身可成就，都只能算是藝術品的欣賞及內相分妄想爾。如上經文所說的觀想佛像，具眼者一看就知道都是在觀第一義諦之法。以下簡略解說經

文之意涵：

所畫的如來畫像本身不能覺也不能知，只是名字說為如來的像；一切法亦復如是，只是名字。一切法本來自性空寂，本來無覺無知，無所有；如來的身相亦復如是。又畫像本身沒有知覺，從不作意造身口意行；一切法也如是，如來身相也如是。又畫像本身不能眼見、耳聞、鼻嗅、舌嚐、身觸、意知、無呼吸作用；一切法本身亦復如是，一切有情的身相亦復如是。又畫像自性空寂，無所有，沒有欲界的貪等欲求，也沒有色界禪定的功德受用，當然也沒有無色界意識及末那的心行，所以不能說是三界之法；一切諸法的根本——一切有情的法身——也是如是。因此，如是觀想畫像，不取境界也不捨境界；如此畫像無常、變異而非真實，但是卻又明明在眼前可觸摸而非虛幻；如此畫像並非有情，故不會生死，也不取涅槃；一切諸法本身也如是，如來法身亦復如是，應作如是觀。

如是觀已，應再觀：今有一有覺有知的有情，在觀想無覺無知的畫像；然而另外有一無覺無知的非有情、非非有情，祂從來不作觀想，但卻能了知有情在作觀行時的心行。而此有覺有知的有情，正是有生有死的眾生心，覺知有畫像，覺知一切法有生起、有安住、有變異、有消滅……；但一切法的本際，即是非有情、非非有情——真心——如來藏，祂是從來無生、無住、無變異、無壞滅；如來的法身也一樣從來無生、無住、無變異、無壞滅。如是觀想佛的畫像、一切法、眾生心，都是名言施設文，都有生、住、異、滅；但是一切法的本源、

眾生的本際乃至佛的法身，都是空寂、無所有，無生、無住、無異、無滅。

作此觀想，就如同《佛藏經》中 佛的開示：【一切諸念皆寂滅相，隨順是法，此則名為修習念佛。不可以色念佛，何以故？念色取相，貪味為識；無形無色無緣無性，是名念佛。是故當知：無有分別，無取無捨，是真念佛。】又云：【云何名為念佛？見無所有，名為念佛。】又說：【念佛名為破善、不善一切覺觀，無覺無觀寂然無相，名為念佛。何以故？不應以覺觀憶念諸佛，無覺無觀名為清淨念佛。】又說：【無想無語乃名念佛；是中乃無微細小念，何況粗身口意業？】所以學人應作如是觀，不能念色取相，落在相中；因為念色取相的人，不知一切相名皆虛妄。實相非相，離一切相，此中妙義，以宗喀巴的邪知邪見邪思惟，絕不能體知所謂觀想念佛的意涵，太深奧而難會故，只是以此來供養有緣學佛人熏習正確法義，願他日緣熟時能得遇正法真善知識依之修學並證第一義。

然從另一方面來說，宗喀巴說：「餘一因者，是正知不共修法，即令心緣佛像等所取之相」宗喀巴以為只有假藏密、藏傳假佛教——密宗才有觀想佛像之修行法門，所以才會說是與顯教不共的法門，他卻不知大乘經典中早已明說。但是，其實從另一方面來說，宗喀巴說的觀想「佛像」是假藏傳佛教——密宗四大派的不共修法倒也沒錯，因為宗喀巴的觀想佛像是「或緣能取明了等相，次如前說於修念中，觀察於餘散與未散，任持其心，即修正知極切要處。《入行

論》云：『數數審觀察身心諸分位，總彼（守護）彼（各部分）即是守護正知相。』」此中所說的觀想佛像主要是雙身交合的假佛像。單是正統佛教清淨佛像的觀想，已是「念色取相、貪味爲識」的凡夫了；宗喀巴教導觀想的佛像卻是雙身交合的假佛像，更是佛所斥責的「念色取相、貪味爲識」者，此邪法只能成就假藏傳佛教——密宗的妄想不實之假天身（其實只是行者的內相分），成就假藏傳佛教——密宗抱身佛的凡夫妄想境界，更增長無明煩惱及下墮三塗之「欲界有」生因，當然這類過失與妄想是不共顯教的賢聖智慧，故說彼爲與顯教不共修法也是對的。

《廣論》369 頁說：「爲斷沉掉發動心已，復應如何除沉掉耶？心沉沒者，由太向內攝，失攀緣力，故應作意諸可欣事，能令心意向外流散，謂佛像等極殊妙事，非生煩惱可欣樂法，又可作意日月光等諸光明相。」又說：「以觀慧思擇樂思之境，亦能除沉。」宗喀巴說當沉沒生起後，應如何除沉沒？宗喀巴說應作意於諸可欣事，即作意於雙身佛像等極殊妙事，或作意於日月光等諸光明相，三謂以觀慧思擇樂思之境，並引根本大論《瑜伽師地論》〈聲聞地〉中之開示欲作爲證明；如《廣論》370 頁說：「〈聲聞地〉說：『威儀應經行，善取明相數修彼相，及念佛法僧戒捨天六中隨一，或以所餘清淨所緣策舉其心，或當讀誦顯示昏沉睡眠過患之經論，或瞻方所及月星等，或以冷水洗面。』」如果以治標的表象上來說，上述三者表面上似乎合於大論中〈聲聞地〉所說，但實質

上其內涵與〈聲聞地〉之開示卻有出入。〈聲聞地〉中所說的是「惛（覺）寤瑜伽」：於晝日分經行、宴坐，於初夜分經行、宴坐，中夜分右脅而臥長養大種，於後夜分速急起而經行、宴坐，從順障法淨修其心。今將原文提出如下

《瑜伽師地論》卷 24：

問：於經行時從幾障法淨修其心？云何從彼淨修其心？答：從惛沈睡眠蓋及能引惛沈睡眠障法淨修其心。爲除彼故，於光明想善巧精懇，善取善思，善了善達。以有明俱心，及有光俱心，或於屏處、或於露處往返經行；於經行時，隨緣一種淨妙境界，極善示現；勸導讚勵，慶慰其心。謂或念佛、或法、或僧、或戒、或捨、或復念天，或於宣說惛沈睡眠過患相應所有正法；於此法中爲除彼故，以無量門訶責毀訾惛沉睡眠所有過失，以無量門稱揚讚嘆惛沈睡眠永斷功德，所謂契經、應頌、記別、諷誦、自說、因緣、譬喻、本事、本生、方廣、希法及以論議；爲除彼故，於此正法聽聞受持，以大音聲若讀、若誦，爲他開示；思惟其義，稱量觀察。或觀方隅，或瞻星月諸宿道度，或以冷水洗灑面目，由是惛沈睡眠纏蓋，未生不生，已生除遣；如是方便，從順障法淨修其心。²

〈聲聞地〉中說「從順障法淨修其心」，所謂障者，就是貪欲、瞋恚、昏沉睡眠、掉舉惡作、疑等五蓋。順障法即是隨

² 《大正藏》冊 30，頁 412，上 5-23。

順貪欲蓋者為耽著淨妙相，隨順瞋恚蓋者為瞋恚相，隨順昏睡蓋者為黑闇相，隨順掉惡蓋者為對尋思家園美好、眷屬美好乃至追憶往昔歡樂喜笑等事，隨順疑蓋者為無前世後世等邪分別。宗喀巴是斷章取義加以附會。根本大論的〈聲聞地〉中說於經行時，「從昏沈睡眠蓋及能引昏沈睡眠障法淨修其心」，就是於昏沉睡眠蓋及能生出昏沉睡眠蓋的隨順障法黑闇相等，應於經行中修除。至於應如何修除？要從光明相中來修除，光明相者如《瑜伽師地論》卷 11〈本地分〉中所說：

問：昏沈睡眠蓋以何為食？答：有黑暗相，及於彼相不正思惟多所修習，以之為食。問：此蓋誰為非食？答：有光明相，及於彼相如理作意多所修習，以為非食。明有三種：一治暗光明，二法光明，三依身光明。³

於黑暗相作不正確的思惟與修習，便增長昏沉睡眠蓋。因此，學人必須於光明相如理作意多所修習，並且善於了知與通達，讓心具有法光明乃至具有依身光明、治暗光明。光者能照亮，明者能清楚。譬如於不論有遮或無遮的空地經行，經行時意識緣著一種清淨善妙的境界，譬如憶佛的清淨善念，以此淨念相續，使覺知心離昏沉睡眠黑暗；或隨念六念法：念三寶功德、念持戒功德、念布施功德、念欲界、色界、無色界等勝妙於人間的生天功德；或宣說昏沉睡眠的種種過患，及稱讚能永斷昏沉睡眠的種種功德；或聽聞受持十二經教，或大聲讀誦，或為他人開示，或思惟十二經教的內涵，或觀看四方，乃至以冷水

³ 《大正藏》冊 30，頁 330，上 21-26。

洗臉等等。上說種種方法，使昏沉睡眠蓋未生不生，生已消除，這就是「於經行時，從昏沉睡眠蓋及能引昏沉睡眠障法，淨修其心。」

而《廣論》說：「心沉沒者，由太向內攝，失攀緣力，故應作意諸可欣事，能令心意向外流散，謂佛像等極殊妙事，非生煩惱可欣樂法」彼所說心沉沒是因太向內攝，耽著於樂空雙運境界的享受之中而引生昏沈想要睡眠，失去攀緣力，所以應作意於種種可欣樂事，例如觀想雙身佛像等極殊妙事，這仍然是假藏傳佛教——密宗四大派雙身修法之前行；所謂佛像等極殊妙事，是指有境界的「男女抱身佛」的雙身交合像，及其所行的交合受樂「殊勝妙事」。行者依之觀想以後淫慾高漲而睡意全消，宗喀巴說這個方法可對治昏沉睡眠蓋，此喇嘛教獨有的「妙法」，絕對不是宗喀巴所說「非生煩惱可欣樂法」，反而正是無明眾生「生煩惱可欣樂法」。因為貪著於觀想所得的虛妄想雙身交合身觸樂觸境界，只會增長貪、癡煩惱，而貪、癡煩惱正是修傳統奢摩他與毘鉢舍那的根本障礙，只適合於密宗雙身佛像觀想之法，故宗喀巴所教的觀想，正應說為世俗凡夫的「生煩惱可欣樂法」才對。《廣論》又說：「作意日月光等諸光明相」，這也是藏傳佛教——密宗四大派的虛幻想，自謂能藉觀想所成的天梯而爬至須彌山頂，或謂觀想能得色界初禪天身，都是妄想，前已破之，不再贅述。

《菩提道次第廣論》又說「以觀慧思擇樂思之境，亦能除沉」，這也是假藏傳佛教——密宗四大派所隱說的雙身修

法；宗喀巴在《密宗道次第廣論》106 頁可就是明說的了：

「由慧明了不昧而住正念。」第二依仗修正知法。故非住念太久太急，須於安住不捨之中，時時觀察如所住心爲住未住。此謂若太策勵心便掉舉，若太渙散心便沉沒。故須了知離彼二過處中而修，若於微細金剛（男性生殖器）善堅固已（善於了知堅固不軟以後），則由鼻端或餘身分，發生樂觸。由此妙觸即能除遣不堪修行善事之身粗重，生身輕安。若離粗重身即調柔，便能精進。由身輕安引心輕安。

107 頁又說：【〈初品〉中云：「若微細金剛，現起樂觸相，其相應普遍，心亦應隨遍，心如欲遍已，乃至遍三界。」】106 頁又說：【修行漸次如〈初品〉云：「令舌抵上顎，住想於鼻端，金剛端（龜頭）樂觸，心當得等至。」……此亦應如《阿縛達惹論》中說：憶念本尊瑜伽（憶念自己觀想的男女雙身抱身佛做引生樂觸的善妙事）而修。】這是宗喀巴所說以「觀察慧」來觀察微細的金剛（男性生殖器）樂觸境界，依於微細的金剛（陽具）所緣，引生心「一境性奢摩他」法，這真是胡人說胡法。可見宗喀巴在《菩提道次第廣論》中說的止觀，其實就是在《密宗道次第廣論》中說的止觀，所不同者只是前者不明說，而由講解者依照解說《廣論》時的情況，酌情而作隱說或明說；這是絕大多數修習《廣論》者所不知道的隱情，才會爲《廣論》大聲辯解說：《廣論》中沒有講雙身交合之法。

所以，日常法師應當是觀察到：「解說這種假藏傳佛教

——密宗樂空雙運止觀的時機尚未成熟。」或是其本身由於是聲聞相的出家身分面對男女雙修，心中仍有疑慮，所以不敢講解，故而一再拖延推遲，乃至一直到最後捨壽時仍然未開講《廣論》中的雙身法止觀。假使他不觀察因緣是否成熟，就直接為《廣論》班的學員講解，一定會使《廣論》班學員們作鳥獸散。日常法師為何一直推遲而終未能說《廣論》止觀之內容的原因，末學根據假藏傳佛教——密宗的法義及《廣論》中的隱說法義，直接為大家說明到此，也就真相大白了！

《菩提道次第廣論》370頁說：

掉舉者，由貪為門，令心追趣色聲等境，此應作意諸可厭事，能令心意向內攝錄，以此息滅掉舉無間，於先所緣應住其心。《修次初編》云：「若憶先時喜笑等事，見心掉舉，爾時應當作意思惟諸可厭事，謂無常等。由此能令掉舉息滅，次應勵力令心仍於前所緣境無作用轉。」《中觀心論》云：「思惟無常等，息滅掉舉心。」又云：「觀散相過患，攝錄散亂心。」《集學論》云：「若掉舉時，應思無常而令息滅。」故掉舉太猛或太延長，應暫捨正修而修厭離，極為切要。非流散時，唯由攝錄而能安住，若掉舉無力則由攝錄令住所緣。

依據前述辨正二種《廣論》互相關聯中所說的止觀的內涵來看，宗喀巴說掉舉是由於貪心現起，則會追逐修雙身法射精時的觸塵境，此時應作意射精時的樂觸也是無常等可厭事，貪著射精最高樂觸的掉舉就息滅了，而回到先前所緣「無漏」不洩

漏精液的雙身法樂觸境上，宗喀巴並引用多種假藏傳佛教——密宗四大派的論著來說明之。按宗喀巴此說，只是依密宗自設的所謂禪定——性交境界中的一心不亂——上面而說的，在假藏傳佛教——密宗的法義上來說並無錯誤；但在正修四禪八定的止觀上來說，可就完全與禪定止觀的正行相違了！以掉舉惡作蓋乃是由於對色聲香味觸的貪著不捨，而顯現出來的意識、意根心行，是意根、意識不隨住於一念不生的正定境界，是因為意識不能生起正知故。但依《密宗道次第廣論》的修法，當行者貪著於雙身法細滑觸的最強烈境界（射精時的觸塵境）時，就說是心生掉舉，此時若作意於可厭事，則必定無法成就假藏傳佛教——密宗雙身法所謂的「身心輕安三摩地境」，勢必要反過來作意可欣事（雙身法之淫觸樂受），而讓此掉舉延續；由此證明宗喀巴所說的止觀，並非正統禪定的止觀。然假藏傳佛教——密宗四大派所說止觀中的掉舉，特別是宗喀巴在《廣論》此處所說的掉舉，事實上是指男性的貪求射精之性高潮樂觸，並不是指正常人修習正統止觀中障礙入定的掉舉。宗喀巴所造《菩提道次第廣論》如是說法，其實正是在說《密宗道次第廣論》的雙身法止觀內容；只是隱晦的說而不明講，讀者不易從字裡行間了知其意涵，得要假藏傳佛教——密宗四大派的喇嘛上師親自暗地指導時才會明白的說出來，所以喇嘛教的雙身修法止觀都與佛教中說的智慧與禪定的止觀法門無關。修學佛法者都應回歸根本大論——《瑜伽師地論》所說的定慧與止觀，如此修學佛法才得以有成就。

《瑜伽師地論》卷 24〈聲聞地〉說：

問：於宴坐時，從幾障法淨修其心？云何從彼淨修其心？答：從四障法淨修其心。謂貪欲、瞋恚、掉舉惡作、疑蓋，及能引彼法淨修其心。爲令已生貪欲纏蓋速除遣故，爲令未生極遠離故，結跏趺坐，端身正願，安住背念；或觀青瘀，或觀膿爛，或觀變壞，或觀膨脹，或觀食噉，或觀血塗，或觀其骨，或觀其鎖，或觀骨鎖，或於隨一賢善定相作意思惟，或於宣說貪欲過患相應正法。於此法中爲斷貪欲，以無量門訶責毀訾欲貪、欲愛、欲藏、欲護、欲著過失。以無量門稱揚讚歎一切貪欲永斷功德。所謂契經、應頌、記別乃至廣說，爲斷貪欲，於此正法聽聞受持，言善通利，意善尋思，見善通達。即於此法，如是宴坐，如理思惟。由是因緣，貪欲纏蓋，未生不生，已生除遣。如是方便，從順障法淨修其心。……於掉舉惡作蓋法有差別者，謂如是宴坐，令心內住，成辦一趣得三摩地。⁴

宴坐的意思不是坐著不動，而是心安住不動搖的意思。前舉〈聲聞地〉已說依隨順障法於經行中除遣昏沉睡眠蓋，於此段文中開示排除隨順障法，是於宴坐中除遣貪欲與掉舉惡作蓋。貪欲蓋之順障法即是清淨相，於宴坐中觀可厭事，譬如於色身不淨誤認爲清淨等等不如理作意；排除順障法則是思惟貪

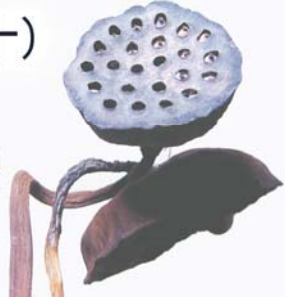
⁴ 《大正藏》冊 30，頁 412，上 23-中 17。

欲過患及永斷貪欲之功德，或於正法聽聞受持等等，使貪欲蓋未生者不生，已生者除遣。貪欲蓋不生或除遣後，於宴坐住心時，掉舉惡作蓋即不生。而瞋恚蓋之順障法如同貪欲蓋，其差別者謂如是宴坐以慈俱心而住；而疑蓋則於佛說正法深信不疑。如上〈聲聞地〉所言，是於經行或宴坐中隨順障法淨修其心，是毘鉢舍那觀行，與宗喀巴斷章取義後的說法迥然不同。
（待續）

救護佛子向正道—(三十)

論釋印順說「識」 是有認識作用的心識當體

游宗明 老師



這裡所說的「識」是「識緣名色」、「名色緣識」、「緣識有名色」之「識」，也就是「若識不入母胎者，有名色否？」的「識」，即是「入胎識」。釋印順說「識與名色是主觀客觀的對立」¹ 釋印順把此中之「識」解釋為六識之認識論，所以說識與名色是主觀客觀的對立。入胎識就是第八識，然而釋印順不相信有第七識、第八識²，可是他又說「入胎識是不通於六識的」³，釋印順不能自圓其說的矛盾就在這個地方，入胎識既然不通於六識，那入胎識當然外於六識，非六識即無認識論可言，既無認識即無主觀與客觀之對立，無認識就不可以說是「有認識作用的心識當體」！意識才可以稱之為有認識作用的心識當體，然入胎識不是意識，把六識或第六識的功能作用拿來套入第八識是錯誤的。

¹ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 21。

² 釋印順著，《佛法概論》：「那裡會有七識、八識？」（正聞（新竹），2004.4.3 新版 2 刷，頁 109。）

³ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 20。

六識緣名色而有觸，然六識緣名色同時亦緣阿賴耶識，阿賴耶識亦緣六識，否則六識即成無因有緣而起。佛於四阿含諸經中，一再說五蘊有十八界——眼等六識是心，還有意根亦是心，總共有七識，此七識乃「名色」之「名」所攝。由此七識及色身故有受想行蘊，合稱「名色」。名色七識必須緣另一識，方能於三界六道現行運作；「名色」中之七識心若離所緣之另一識，則不能現行運作，是故佛於偏說二乘法之阿含諸經中說「識緣名色、名色緣識」。名色之「名」中既已有六識及意根等七識，而此「名」與「色身」復同緣別一「識」，則此所緣之「識」，不是第八識入胎識又有哪一識？所以「名色緣識」之「識」一定是第八識。

釋印順說「名色要依識為緣」⁴並不正確，不正確的原因是說釋印順「依識為緣」是指依第六識而非第八識。名色是要依於入胎識而有，則入胎識為根本因而不是名色之緣而已。相對而言，「因」指內在的特性，「緣」指外在的「力用」。「因」指一件事物生起的主要條件，「緣」則為輔助條件，所謂緣散則滅；就是說，宇宙間每一事物的生滅，必須具備某些條件；每一事物的存在，也必須與其他事物有著互相的關係和關聯。因，是守恆不滅的，所以「因」不自滅，不論時間久暫，遇緣則起現行；也就是說，因果貫通於三世，「因」自己不會消滅。不管過了多少時間，哪怕經過了百千萬劫，只要遇到「緣」，馬上就會「和合」而化生出新的事物。

⁴ 同上註。

「認識作用的心體」最主要的是意識，意識在一般人看來好像是本來就有的心識，卻不知道牠是「意、法爲緣」所生，當意根需要了別法塵時，第八識同時出生了意識。意識是剎那間斷的，我們的一念有九百剎那，一剎那有九百生滅，所以意識並不是常住不滅的。意識有了別性的認識作用，但牠卻不是第八識，第八識心體沒有意識之認識作用，故不可以說「識是有認識作用的心體」。釋印順說「識與名色，是主觀客觀的對立」，七識及色身稱爲「名色」，如此名色之外的「識」就不是七識中的意識或某一識了，七識之外唯有第八識，而第八識與七識並沒有主觀與客觀的對立，第七識意根的體性就如刀不自割——不反觀自己了，更何況是第八識，牠和牠所生的七轉識一向和合運作從來沒有對立。若說「第八識需有名色才能存在」或是「需有名色才能出生」則是錯誤的，第八識不需有因緣對立，因牠不是因緣和合所生之法，而是可以單獨存在之法——那就是無餘涅槃，第八識是法爾如是，沒有誰能出生牠，也沒有誰能消滅牠。釋印順不懂這個最重要的佛法，結果都用第六識來取代第八識，整個佛法就被他破壞了，可以把第八識稱爲細心，卻不可以用第六識的細心、極細心來取代第八識。

釋印順說「識支是識」⁵ 識支不是只有六識，六識論的印順把識支當作六識，所以說「識是有認識作用的心識當體」。《辨唯識性相》云：

當知眾生於三界萬法中執爲我、我所，而起計著，假

⁵ 同上註。

立名言，安立自性及差別相，是爲徧計所執相。又依他起者，當知一切法依緣而生，此有故彼有，此生故彼生，其所述十二因緣中，當知識支則含八識，皆依他起所攝⁶。

釋印順之錯在於對佛法名相的解說含混籠統，胡亂解釋，用六識論去解答八識論是永遠無法通達的，而且都是錯誤的。佛法乃微妙甚深之無上法，一字之錯有可能是五百世狐狸身，故不可不慎。中國字有其極限，如「識」字，你要說明是第八識、入胎識、識支或是識蘊、六識、意識都必須分辨清楚才能解說明白。如果說「識是有作用的心識當體」你就很難說出他有何錯誤？偏偏釋印順加上「認識」兩個字，如果他說「意識是有認識作用的心識當體」也沒錯，可是入胎識就沒有意識之認識作用了。釋印順不知道佛法甚深微妙的道理在於他不相信有八識，不相信有第八識的結果就會把佛法解釋錯誤，後果可畏。後果之所以可畏就在於讀其書的人本來是想要修學佛法，結果都被他誤導了，誤導之後所修所行都背離佛法，如何能夠成佛？所以說誤導是很可怕的。

識緣名色中的「識」，在十因緣法與十二緣起法中各有不同的意涵，一般學佛人會弄不清楚就是把十因緣法所說的識和十二緣起法所說的識，混爲一談，所以弄不清楚。

十二緣起，又稱十二因緣，亦稱十二有支，是無明緣行，

⁶ 紫蓮·心海著，《辯唯識性相》，2003.4 初版 1 刷，頁 32-33。

行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死。這裡所說的「行緣識，識緣名色」的「識」即是六識（眼耳鼻舌身意），此處暫時不說第八識。等到探討為什麼宇宙中會有這十二因緣法出生？世尊就說到十因緣這個萬法根源的無上大法。釋印順一生最大的錯誤是跟隨喇嘛教，而喇嘛教最大的錯誤就是不知道世尊還有說十因緣法，誤以為緣起法就是宇宙萬法的根源。但是有智慧的人應該還要進一步去研究天地間為什麼會有這個緣起法出現？當然人的智慧是會去想，卻是想不出來；因為這部分是超意境，超越意識思惟的境界不是一般人所能想像的，想都想不出來了，當然要實證那就更加無法想像。如果一般人也可以想出來而實證之，則不會有不同宗教在爭奪誰才是唯一的上帝，唯一的真理。因為真理只有一個，不可能有二個。這個問題直到佛陀出生成佛了，才把宇宙中最大的秘密揭開，這就是十因緣法所說的「識緣名色，名色緣識」，此「識」即是第八識如來藏，祂就是宇宙萬法的根源。眾生只要聽聞釋迦牟尼名號就能夠於未來成佛，有些人認為這是神話，那是對佛沒信心。只要信受佛法而不懷疑，聽聞「識緣名色，名色緣識」之後，遲早就會去找第八識如來藏，那他就會一步一步走向成佛之道，所以若沒有釋迦牟尼佛來世間教導我們，則人類不可能有佛法，當然也就不可能成佛。因此《不退轉法輪經》卷3云：

阿難！復有人聞釋迦牟尼佛音聲，稱其名號，皆是阿耨多羅三藐三菩提種子。

又《佛說廣博嚴淨不退轉輪經》卷 4 亦云：

若有眾生，已聞、今聞、當聞 釋迦牟尼佛名者，是諸
眾生皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉。

第八識如來藏是佛教法義，祂不是一種思想而已，法義即是真理，而思想不一定是真理，思想會演變，法義不會改變。如來藏之體性是恆而不審，永恆而不審，不審就是沒有六識的認識作用，也就是說如來藏沒有見聞覺知，所以說沒有六識的認識作用。《維摩詰經》稱祂為「不知」，因為祂沒有六識的覺知，故稱為「不知」，而不知最親切，無祂就無六識心，顯然祂比六識更親切。因此若說「有認識作用的心識當體」，則當然是指六識，而佛法並非只有六個識，還有第七識、第八識，因此要講八個識中的哪一個識？就可以分清楚而講明白，不會混淆，講經說法就不會發生錯誤了。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載六)

第四節 無智的喇嘛教徒們不懂實相法界第八識

《大般涅槃經》卷7 佛云：

善男子！若人不聞如來甚深祕藏者，云何當知有佛性耶？何等名為祕藏之藏？所謂方等大乘經典。善男子！有諸外道，或說我常，或說我斷，如來不爾，亦說有我，亦說無我，是名中道。若有說言：「佛說中道、一切眾生悉有佛性，煩惱覆故不知不見，是故應當勤修方便，斷壞煩惱」，若有能作如是說者，當知是人犯四重。

略譯：「善男子！如果沒有聽聞過如來說甚深祕藏佛法的人，他們是如何能夠證知一切眾生都有甚深祕藏的成佛之性呢？佛法說的甚深祕藏之藏到底是指什麼呢？就是指第三轉法輪方等大乘經典所說的教理。善男子！有許多的外道，他

們不是落在常見，就是落在斷見裡，如來所教則不落入常、斷，佛法說有勝義諦實相佛性真我的存在，也說有世俗諦五陰等一切法是無實性而無我，如是而說名為中道。如果有人說：『佛法是教人行於中道、一切眾生都有真如佛性，眾生不知不見真如佛性是因為被無明煩惱所遮障住的緣故，因此學佛首要之務應當精進修種種的方便來累積各種功德，並斷除、滅壞種種的煩惱，得見真如佛性』，如果有人能夠像這樣演說佛法，應當知道這樣的人演說佛法時不會犯下誹謗佛法、出佛身血等四種重大過失。」

《雜阿含·央掘魔羅經》卷2 世尊言：

諸佛如來所不得者，謂過去一切諸佛世尊，於一切眾生所，極方便求「無如來藏」不可得……諸說法者，應如是說稱揚如來常住真實，若說法者不如是說，是則棄捨如來之藏，是人不應處師子座……一切諸佛極方便求如來之藏無恒不可得，恒性是佛性，於一切眾生所，無量相好清淨莊嚴……一切諸佛極方便求如來之藏壞不可得，不壞性是佛性，於一切眾生所，無量相好清淨莊嚴。一切諸佛極方便求如來之藏破不可得，不破性是佛性，於一切眾生所，無量相好清淨莊嚴。

《大般若波羅蜜經》卷3 世尊云：

「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，得是『心』，不應念、不應高；『無等等心』，不應念不應高；『大心』，不應念、不應高……若菩薩知是『心』相，與婬怒癡不合不離；

諸纏流縛，若諸結使、一切煩惱不合不離；聲聞辟支佛心，不合不離。舍利弗！是名菩薩心相常淨……」須菩提言：「若能知心相不壞、不分別，是菩薩亦能知色乃至佛道，不壞不分別。」

《大般若波羅蜜經》卷 578 云：

爾時，世尊復依一切如來智印，持一切佛祕密法門如來之相，為諸菩薩宣說般若波羅蜜多一切如來住持智印甚深理趣金剛法門，謂具攝受一切如來金剛身印，當證一切如來法身。若具攝受一切如來金剛語印，於一切法當得自在。

《大方廣佛華嚴經》卷 52 云：

佛子！如來以一切譬諭說種種事，無有譬諭能說此法，何以故？心智路絕，不思議故。諸佛菩薩但隨眾生心，令其歡喜，為說譬諭，非是究竟。佛子！此法門名為如來祕密之處，名一切世間所不能知，名入如來印，名開大智門，名示現如來種性，名成就一切菩薩，名一切世間所不能壞，名一向隨順如來境界，名能淨一切諸眾生界，名演說如來根本實性不思議究竟法。佛子！此法門，如來不為餘眾生說，唯為趣向大乘菩薩說。

《大般涅槃經》卷 5 云：

爾時，迦葉菩薩白佛言：「世尊！如佛所說：『諸佛世尊，有祕密藏。』是義不然，何以故？諸佛世尊唯有密語，

無有密藏……。」佛讚迦葉：「善哉！善哉！善男子！如汝所言，如來實無祕密之藏，何以故？如秋滿月，處空顯露，清淨無翳，人皆睹見；如來之言亦復如是，開發顯露，清淨無翳，愚人不解謂之祕藏，智者了達則不名藏。」

《大般涅槃經》卷 9 云：

若能自知有佛性者，我說是人為大丈夫；若有女人能知自身定有佛性，當知是等即為男子。善男子！是大乘典、大涅槃經無量無邊不可思議功德之聚，何以故？以說如來祕密藏故。是故善男子、善女人若欲速知如來密藏，應當方便勤修此經。迦葉菩薩白佛言：「世尊！如是如是，如佛所說，我今已有丈夫之相，得入如來微密藏故」。

《大般涅槃經》卷 21 云：

涅槃之體，非本無今有，若涅槃體本無今有者，則非無漏常住之法。有佛無佛，性相常住，以諸眾生煩惱覆故，不見涅槃，便謂為無，菩薩摩訶薩以戒定慧勤修其心，斷煩惱已便得見之。當知涅槃是常住法，非本無今有，是故為常。

黃檗禪師云：

十方諸佛出世，祇共說「一心」法，所以佛密付與摩訶大迦葉，此一心法體。

《宗鏡錄》永明禪師云：

若此一心，推末歸本者，謂證第一義，則得解脫。

由不悟自心，隨識境界現；若了於自心，如火焚薪盡，通達於無漏，則名為聖人。

《解深密經》卷1云：

吾當為汝說心、意、識祕密之義。廣慧當知：於六趣生死彼彼有情，墮彼彼有情眾中——或在卵生、或在胎生、或在濕生、或在化生，身分生起；於中最初一切種子心識成熟，展轉和合增長廣大，依二執受：一者有色諸根及所依執受，二者相、名、分別言說戲論習氣執受。有色界中具二執受，無色界中不具二種。廣慧！此識亦名阿陀那識，何以故？由此識於身隨逐執持故。亦名阿賴耶識，何以故？由此識於身攝受藏隱、同安危義故。亦名為心，何以故？由此識「色、聲、香、味、觸」等積集滋長故。……「廣慧！若諸菩薩於內各別如實不見阿陀那，不見阿陀那識；不見阿賴耶，不見阿賴耶識；不見積集，不見心；不見眼、色及眼識；不見耳、聲及耳識；不見鼻、香及鼻識；不見舌、味及舌識；不見身、觸及身識；不見意、法及意識；是名勝義善巧菩薩，如來施設彼為勝義善巧菩薩。廣慧！齊此名為於心意識一切祕密善巧菩薩，如來齊此施設彼為於心意識一切祕密善巧菩薩。」爾時世尊欲重宣此義而說頌曰：阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流；我於凡愚不開演，恐彼分別執為我。

《解深密經》卷 2 云：

若諸有情已種上品善根，已清淨諸障，已成熟相續，已多修勝解，未能積集上品福德智慧資糧，其性質直；是質直類，雖無力能思擇廢立，而不安住自見取中，彼若聽聞如是法已，於我甚深祕密言說，雖無力能如實解了，然於此法能生勝解，發清淨信，信此經典是如來說，是其甚深顯現、甚深空性相應，難見難悟不可尋思，非諸尋思所行境界，微細詳審，聰明智者之所解了。

《大乘密嚴經》卷 3 云：

賴耶體常住，眾識與之俱，如輪與水精，亦如星共月。佛說如來藏，以為阿賴耶，惡慧不能知，藏即賴耶識。

《入楞伽經》卷 1 云：

寂滅者名為一心，一心者名為如來藏，入自內身智慧境界，得無生法忍三昧。

《佛說不增不減經》卷 8 云：

舍利弗！甚深義者即是第一義諦，第一義諦者即是眾生界，眾生界者即是如來藏，如來藏者即是法身。

《佛地經論》卷 7 云：

初地中無分別智，觀初法界，見道三心，斷見道斷百一十二根本煩惱，及隨煩惱，並滅見斷不染無明分別法執最麤一分，顯初法界智種增長。從此已後，於一切地修

道位中，無分別智觀餘法界如如，於彼一切法門聞思修等、加行智等、方便等位，漸次修習。如是如是，隨其所應，漸伏修斷十六煩惱及隨煩惱，並隨所應漸滅，修斷不染無明、俱生法執所餘諸分，顯餘法界智種增長；由此為因，乃至佛地，證得法界四智圓滿。

《成唯識論》卷4 玄奘菩薩云：

唯第八識恆無轉變，自能立故，無俱有依。

《攝大乘論本》卷下無著菩薩云：

佛受用身及變化身既是無常，云何經說如來身常？此二所依法身常故，又等流身及變化身以恆受用無休廢故，數數現化不永絕故。

略說：有見識的人，從以上所引聖教中之聖言量，即能自行得出聖教諦理：所謂如來法身者，甚深空性，自性不空，根本實性不可思議，體性萬端，具一切聖法種性。一切眾生無明垢覆，於己法身不知不見，說為祕密。學佛關鍵在於正見，涅槃實體、諸法所依身別名法身，即第八識；在凡夫位煩惱垢厚，即名阿賴耶識，亦得名曰阿陀那識；阿羅漢位，去阿賴耶性，轉易別名，謂異熟識；佛地法身，無明永盡，福慧圓滿，純淨無垢，改名無垢識。佛地之前，一切位中，皆名如來藏，含藏未來佛地之如來功德故，即成佛前一切地之第八識異名。如是密意等說：方廣諸經入如來印，金剛法門，大乘菩薩堪能攝受，非諸凡愚。「凡」謂未斷我見者，「愚」謂未證真如之不迴心聲聞阿羅漢。若有菩薩是上品善根、清淨諸障、不住見

取，多修勝解、積集上品福德智慧資糧者，修行六度，相續成熟，得入真見道位，證此法身，始入如來祕密之藏。隨入相見道中內門廣修六度萬行，通達見道時轉入修道位中，於心、意、識一切諸法證法無我，漸滅修斷不染無明、俱生法執，一切法門漸次修習，智種增長，地地增上，廣集福慧；乃至佛地，無上法界四智圓滿，依無垢識常住法身，現起報身、化身，廣度眾生永無休廢。

如是 佛陀正教，學佛次第、修證內涵，當今唯佛教正覺同修會能說能演；二十年來，在 平實導師的帶領下，正覺同修會諸菩薩廣弘 佛陀正法，發獅子吼，震醒全球佛教界。復由全體同修的努力普善推廣，全球佛教學人的佛法正見水平質量乃得廣為提升，實為人天之福，一切學人之幸，亦實是千年以來中國佛教沉寂正法之大復興。幾百年來，唯是密宗喇嘛教蠶食中國佛教、破壞正法，妄說種種不實佛法名相矇騙世人，以種種相似佛法及淫穢法取代佛教之無上法，以生滅虛幻之意識為真實不壞法界，引誘欺騙無知信眾，共入下墮三塗之火坑。民初戰亂，眾生福薄，實義菩薩無緣現世摧邪顯正、救護眾生。如今緣熟，平實導師帶領佛教正覺同修會廣弘正教，扣大法磬、吹大法螺、擊大法鼓，為欲天下佛子皆回正道，不落外道邪師邪見，是以拈提諸方、摧邪顯正以救眾生，正是菩薩道大慈悲、大無畏的自利利他悲願大行。

以此菩薩大行，對照於喇嘛教徒們所言之無義言語，更顯喇嘛教的教義無明深厚，毀壞自他慧命，罪過無量。喇嘛教徒

們說：「可憐的輪迴者想不通，爲什麼要連所謂的涅槃、解脫、現基、唯識等也不作實執實解，才能最安全地到達彼岸。¹」「第二轉般若法輪著重廣大宣說的是遠離四邊八戲的無生大空性，沒有像第三轉法輪那樣更進一步地直接宣說這無生的大空性即是清淨如來藏的大光明。故難以回答爲何法界在暫時上有佛、眾生、涅槃、輪迴等等的差別法這一難題。²（安註：喇嘛教所說的無生大空性，與佛法無關，而是指一切法緣起性空無實自性的境界，其實就是諸法生滅後空無所有的境界，並非般若諸經開示之本來無生無滅的常住真如。喇嘛教所說的大光明，則是指一切法顯現出生的現相境界，然而因爲他們不承認有法界實相第八識的存在，信奉業自能生果等邪見的緣故，所以就成爲無因論者。所以，他們信奉的「現空無二」教理，就成了無有實義的謬論、戲論）。觀此言論，顯見喇嘛教徒們除了不信佛說涅槃有所依之真實體法義之外，竟然還說出「法界在暫時上有佛」的最重誹謗三寶言論，將 佛陀的三身存在當成是生滅法相，說 佛陀的應身、報身、法身爲暫時而有的生滅法。觀此言論，真的爲雪域的同胞們感到可悲可憫，竟然在這種獅子身中蟲般的喇嘛教祖師座下，受了千年的雙身法邪教法義荼毒，至今仍不能得聞於 佛陀真實法教的索達吉喇嘛，講出這種破壞佛教正法的荒唐言語。從般若諸經中 佛陀所說「非心心、無住心、無相心、不念心」……等第八識正理，比對喇嘛教索達吉等人否定第八識心而主張意識常住、識陰常住等常見外道說法，公然與 佛陀唱反調，再

¹ 釋智誠、邱吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰》上冊，序言，頁 5-6。

² 同上註，中冊，第五章〈現空雙運〉，頁 623。

清楚不過了，喇嘛教徒根本不信佛語，亂說佛法，所說「佛法」教理完全背反佛意，亂說佛法、破壞佛教正法。而 佛陀正法，正是唯一能讓眾生解脫煩惱得成佛道的法教，背反於佛意的喇嘛教篡改後的假佛法，根本不可能幫助眾生離苦得樂；相反的，只會讓人犯下誹謗三寶、未證言證的大妄語等嚴重罪業。

佛教第八識如來藏妙法被清朝皇帝打壓三百年之後，又遇戰亂年代無法弘傳，直至此時方有機緣重現於世，當今一切有心辦道的喇嘛教徒們實應珍貴，把握此一奇特難遇之機，棄妄歸真——捨棄印度教滲入佛教中的六識論及識陰境界的雙身法，回歸 佛陀八識論的如來藏正法之教，全面揚棄密宗喇嘛教義；如此一來，在「佛法難遇今已遇，更向此身證菩提，得遇人間善知識，無盡便宜合掌求」的情況下，幡然回歸如來藏妙義，當能長養自身福慧，證悟菩提亦有可期之日。因此，應當千萬珍重，不要繼續背反佛道，信受喇嘛教落入識陰境界的虛妄無明義理，以免共犯無量罪過才好。

一切真心辦道的佛弟子，爲了自己的法身慧命著想，更不應認同索達吉與索徒們的所言：

這種將如來藏或阿賴耶識當成不依賴於任何外在之法的實有存在，與外道所謂的常有不變的「神我」實無絲毫本質差別！³

自性實有和恒常不變，還會構成雙重鉗制，扼殺作業、

³ 同上註，第六章〈聚焦阿賴耶〉，頁 894。

生果所要求的自由和活力。為避免這種局面，隨理唯識不得不承許阿賴耶識自證分為剎那生滅的實有。……有功用，是否必須有自性呢？不是。不僅不是，甚而可說，有功用必須以無自性為先決條件。只有無自性，才能提供充分的活力和自由，來滿足唯識家的需要。⁴

我們還是要責其執著如來藏，因只要承認法界中有不空的成實法，對此法的執著便決定無法消除。既如此，中道又從何談起？只有破除了一切法的實有，包括如來藏或阿賴耶識的本體實有，中道才有可能現前——如果說中道有密意的話，恐怕這才是它本具的密意。⁵

不論是般若經還是龍樹論，在破析了萬法實有、建立了真實中道之後，都沒有再提出過存在一個不空的阿賴耶識或如來藏的觀點。⁶

拿個跟空性直接相違的實法阿賴耶識塞進學人心中，怎會不成為斷障證真的障礙呢？⁷

千方百計在大乘了義法中安插實法，怎麼看，也是件苦差事。⁸

寂天菩薩、月稱菩薩在解釋並發揚光大般若法門的意

⁴ 同上註，頁 851-852。

⁵ 同上註，第五章〈現空雙運〉，頁 782。

⁶ 同上註，頁 783。

⁷ 同上註，頁 725。

⁸ 同上註，頁 768。

趣時，重點抉擇的全都是法界本體的空性層面。從這一角度出發，不論是釋迦牟尼佛還是龍樹菩薩，都不可能以任何方式承認如來藏及阿賴耶識的實有。⁹

把如來藏劃入「世俗諦」，並無絲毫不敬之意，不過是強調只要是顯現、就必定無實性空的大自空精神而已。¹⁰

索徒們對如來藏妙法的這些攻訐言論，早在以往二十年來正覺面對台灣釋印順及其徒眾的論辯中，全都作過詳實的辨正了；關於索達吉所墮的密宗應成派假中觀六識論的種種過失，一如台灣釋印順等人之所墮，並無二致，都在正覺相關單位發行的種種書籍中廣為舉例辨正過了，只是索達吉及其門徒們都不曾讀過，或是閱讀以後仍然不懂，才会有主動發起這件對正覺弘揚的第八識如來藏妙義誤解及攻訐的行爲。對於堅信第八識如來藏是無實自性的喇嘛教徒們，你們難道沒有發現自己的這種言論，是不信佛語的表現嗎？不知道這正是誹謗三寶的語言嗎？正是龍樹菩薩所說的見空說有的無明深重外道見嗎？或是你們太相信密續經典的文字了？太相信喇嘛教上師不實的言行傳記文字了，以致不辨真假，而忘記了要依義不依語、依智不依識的佛訓嗎？還是你們真的是那麼樣的惡質，是以古時的奴役封建精神對待於信徒，將信徒們當成只是自己藉雙身法洩欲及取財的對象，目的只是爲了要滿足於自己的愛欲雜染貪念無明而已嗎？

⁹ 同上註，頁 677。

¹⁰ 同上註，頁 657。

佛陀不是說過實相法界非諸凡、愚所能預測了知嗎？你們雖然連小乘佛法初果人斷我見的功德都沒有，然而若是真修行人的話，豈能不信於佛語聖教呢？初轉法輪與二轉法輪時 佛陀已說，唯諸智者能了不思議法界的種種無所有性、無分別性，所謂內空性、外空性、內外空性、大空性、空空性、勝義空等一十八空性；乃至佛地一切法之無自性性，種種非諸凡愚所能了知的境界，都是依第八識真如心而說的，如今經典聖教猶在，不該視而不見。在第三轉唯識經教裡，諸佛菩薩更是極為清楚的開示，告訴佛弟子說，法界第八識亦有所謂的五遍行自在自性，所謂觸、作意、受、想、思等心所法；對照於你們的密續所說的法界空性無所有義，如是違於玄奘菩薩所譯佛經佛典之聖言量等聖教，已經清楚顯明喇嘛教根本不是佛教。發覺自己所說的應成派中觀墮入斷滅空了，你們自創法界「無自性而有功用」的荒謬教理，難道不是更顯露出你們的高慢我見，藐視佛法的無明貪瞋凡夫心態嗎？

再說，一切法是指哪些法？你們真的全部都了知了嗎？從小乘佛法的五陰十八界、初果至四果、八背捨、十二因緣觀，中至大乘佛法的悟前求證真如一法，現觀真如即是第八識如來藏運行過程中顯示出來的真實如如自性；悟後觀於百法、千法、萬法、億萬法、菩薩無量無邊法、無量無數三三昧，乃至佛地四智、十八不共法、三十二大人相、八十種隨形好等一切法，你們真的一一法都已經完成修證，並且實觀確認過無實自性了嗎？否則，你們如何能夠妄說法界如來藏是無實自性？

如何能夠誹謗說佛是暫時的存在？答案一定是沒有。因為如果你們真的一一法都已現觀完成的話，你們應該有好幾位都已經是究竟位的佛了。既然已經成佛了，當然會認同於諸佛經教所說之佛法，與諸佛同知同見故。然而，為何你們連小乘佛法都會說錯？連我見都無法斷除而落入識陰境界中？為何都不知道樂空雙運全屬識陰境界？為何對初果人的所證智慧都不能真實了知？為何連小乘初果人斷我見的功德也沒有呢？其實，你們是錯會佛法的人，因此，才會說出「有功用必須以無自性為先決條件，只有無自性，才能提供充分的活力和自由」、「把如來藏劃入『世俗諦』」這樣背反佛法、背反世間法邏輯的無明主張。首先，你們妄認空性無實自性，卻又有顯現緣起的作用功用，以你們的話來說，就是「斷滅空、無常空能提供充分的活力和自由」；接著，你們就依此類推，認為一切法亦應如是；最後，就得出這個自認應該沒錯的主張。

然而此論大有問題，完全錯誤。何以故？空性第八識如來藏，並非是斷滅空、無自性。如果空性第八識是無自性的話，就不應有任何的功能作用，這才符合無自性的定義。況且，空性如果無有任何自性的話，則不應能夠出生一切諸法，這樣一來，三界一切眾生如何會有出生受報等等的現象發生呢？難道都只是依於父精母血等物質而出生的嗎？豈不是落入無因唯緣、物能生心的謬論中嗎？這樣還能自稱為龍樹中道論的繼承者、修學者嗎？早就違背龍樹所說「諸法不自生、不他生、不無因生、不共生」的正理了。有情身心等諸法，都是有因

有緣而集、而生的，不是單憑物質及父母為緣就能出生的，否則就成為無因有緣而生的了，這豈不是龍樹所破的「無因生」？還談什麼應成派中觀？本質正是**如是應破**的假中觀，不是**如是應成**的眞中觀。言歸正傳，唯識經教裡，諸佛菩薩清楚的開示：法界第八識有觸、作意、受、想、思等五遍行自性；如是等經教，很清楚的證明第八識不是無自性、無功用的名詞施設法，索達吉的門徒們竟然公開否定佛說，而索達吉竟也默許或唆使其門徒公然向 佛陀唱反調，充分證明喇嘛教確實不是佛法。所以喇嘛教的假中觀所說的「只有無自性，才能提供充分的活力和自由」，純粹只是無明妄想而已，因為不管是世俗法還是佛法，都不是這樣的現象。

從勝義諦來看三界世間一切法的實質，是無自性，沒錯，但是不能連世俗諦一切法的因緣生住異滅性全都抹煞，更不能把世俗諦一切法所依的勝義諦妙心也一體否定。龍樹菩薩所著《中論》，是從勝義諦來說一切法的實質為何，因此才會一路說三界一切法空：空、空、空、空、空無所有。才會說菩薩若有所見，皆是執見，因為勝義諦眞如心的境界中都無所見。從世俗諦的立場來說，一切法則具有森羅林列、因果宛然、昭昭不爽的自性存在。任何說法者，如果不知道應該要具足中邊而說法，不懂《起信論》所謂一心開二門之理¹¹，其人說空或說非空，皆落邊見，不離斷見與常見二邊；一切所說都無實義，

¹¹ 一心二門之理，請詳閱《起信論講記》。平實導師著，正智出版社（台北），2004.06。

淪為戲論，誤人誤己而已。

又，如果空性第八識是無有集藏一切諸法種子自性的話，五陰等一切法緣生住滅的因果現象要由何處出生及相續體現呢？如果空性第八識是無有所藏一切法種子自性的話，那麼五陰世間就是「無因有緣世間集」，不是 佛陀說的「有因有緣世間集」，成為單憑父精母血等物質就能出生五陰身心，則是外道所說物能生心的邪論，《阿含經》中的 佛陀聖教也必須修改了。此外，眾生死亡後的五蘊十八界法壞滅以後是滅相，那麼，新的一期五蘊十八界法相要由何處出生呢？如果空性第八識是無有能藏一切法種子自性的話，一切佛弟子的所修所證如何能夠世世延續，功不唐捐呢？索達吉及索徒們一世所修的善淨業及謗法惡業等種子，在捨壽時意識壞滅後，應該收藏在哪裡而帶去下一世呢？難道無形無色的業種是存在虛空中嗎？或是自己存在呢？若業種是自己存在，就與這一世的索達吉及索徒們無關了，因果律就不存在了，就違背因果律了。這些是從世間邏輯上就可以推論出來的過失，索達吉和索徒們竟然都未曾想到過，才會寫出滿紙荒唐言來；故知，喇嘛教徒不知佛法、錯說佛法、亂說佛法，罪過！罪過！

如果你們提出質疑：「第八識阿賴耶識，或如來藏，既然是意識所緣境，那麼當然不離於能取與所取法中，而佛法說能、所取空，因此第八識阿賴耶識，或如來藏是為施設建立法，其本質是為虛妄法性」這種說法就叫隨言取執，正是亂解佛法、亂說佛法者。譬如說，喇嘛教徒們最愛說自己能夠直

接接受密續金剛持佛或是自宗祖師的灌頂與教導，以此證量來妄語矯誇於漢語正統佛教，那麼，依於索徒們所提出的質疑言論來說，密續金剛持佛或是密續祖師的灌頂既然能被喇嘛教徒們所領受，那當然更不離於意識或識陰所緣境，因為密續中的金剛持佛所住的境界都在識陰範圍中，不曾超越識陰境界之外，同於欲界凡夫。然而識陰六識全部都是因緣所生法，索徒們也主張一切法是因緣所生法而主張一切法空，如此一來，豈不是說一切喇嘛教金剛持佛或是密續祖師的灌頂都是虛妄的？而虛妄的法只能出生虛妄的法，故知一切喇嘛教義都成虛妄，故說索達吉及索徒們修學喇嘛教義能夠成佛，都成戲論，都是騙人的。這樣的結論，不知喇嘛教徒們是否接受？如果接受，那麼你們都成妄人妄語，並且成為破壞誹謗自宗一切從古至今的喇嘛教佛、喇嘛教法、喇嘛教僧。如果不接受，那麼你們此論已然白紙黑字寫於書中，昭告於天下，已經坐實誹謗一切古今聖教佛法僧三寶的事實，無以脫逃，還是成為癡人妄語。要知道，意識的體性本來就能夠相應緣於有為法與無為法，（安註：無為法，譬如虛空無為、真如三昧、種種出世間的觀念主義等。）這個現量既有如前所引的佛教經教聖量為證，復為一切正常人之所共知共覺，云何喇嘛教徒不懂其義，竟說出荒唐可笑，猶如無知幼兒所說的不懂世事的言論呢？（待續）



今天是 平實導師傳授三歸五戒的殊勝日子，來自各地的信眾將齊聚台北講堂。清晨，我們一群人也乘搭台中講堂貼心準備的遊覽車北上，正逢寒流來襲，全省籠罩低溫，氣象播報北部將下探 8 度，雖是冷颼颼但大家仍然滿懷的歡喜，因為我們期待這一天已經許久了。

當我們抵達台北講堂時，看到許多義工菩薩已經在大樓下等待了，義工菩薩們個個笑容可掬，親切的引領大家進入講堂，讓我們覺得無盡的溫暖。

這是第一次來台北講堂，第一次近距離面見 平實導師，心中雀躍不已。歸依典禮莊嚴而肅穆，當我從 平實導師的手中接到紀念佛像時，平實導師慈悲的向我說恭喜，心中非常感動而興奮，深覺自己十分幸運，能有機緣修學了義正法，從今天起我就是正式的三寶弟子。算算進入正覺禪淨班到今天正好滿八個月。

猶記得兩三年前，家中同修邀我一起參加禪淨班，我因不瞭解正覺，特別上網搜尋相關資訊，發現了很多負面的言論，所以不想參加，也不願障礙同修前往修學。但心中卻很牽掛，

也有點擔心他，因為網路說：只有善良和想開悟的人才會上當進入正覺同修會。

有一天，家中的同修心平氣和的告訴我：如果我不想去講堂上課沒關係，但自己要時時憶佛念佛（同修爲了讓我隨時提起憶佛的念，在流理台、電腦桌前都貼上了憶佛貼紙），最好也能學習無相憶念拜佛，**無相念佛功夫若能成就，將來往生極樂世界的品位自然提高**。當下我很好奇：什麼是無相拜佛？真有這麼神嗎？但愚癡的我，卻又蹉跎了一段時日！

直至今年，我翻開無相念佛一書時，深刻感受到平實導師不厭其煩的善巧解說無相憶佛拜佛的意旨，還說明從無相憶念拜佛到無相念佛之十種修學次第，讓我感到無比的歡喜與震撼，忍不住反覆看了好幾次；對於平常很少拜佛的我來說，當下毫不遲疑又恭敬的遵照平實導師所教導的技巧學習拜佛，這樣的決定，我自己也覺得很不可思議。

我守住「鬆」「勻」「緩」三原則後，就開始緩慢安祥禮拜；當我習慣拜佛的動作與速度後，爲了體驗無相憶念拜佛，每當禮佛時心裡面想著佛，不用語言、文字、聲音、形相，禮拜時只看住想佛的那一念，提起想佛的那個念。幾天後，我漸漸的領會到平實導師書中所說的一心往內收攝，可增強憶佛淨念，使憶念更清晰。平實導師的善巧方便，讓原本笨拙的我，不但可以安祥緩慢的拜佛，還能清楚的看住想佛的這一念了；而且證驗了賈老師上課中所說的透過拜佛動作的牽引，憶佛淨念很容易相續不斷。

另外，每當我閉目拜佛時，我習慣將想佛的念安住在前額¹；每次禮佛約 12 拜，前後花費的時間，快約 30 分鐘，慢約 50~60 分鐘；有時妄念較多，有時妄念較少，但憶佛念卻始終存在。日常生活中權巧的將想佛的念安住在心頭上，我覺得這樣做很受用；憶佛念如果掉了，很容易察覺到。不僅如此，睡夢中有時也會掛記著憶佛的淨念；每當早上醒來第一個念還是憶佛的淨念。

不久，講堂舉辦禪一，因為這是珍貴而難得的拜佛機會，爲了讓自己更上一層樓，於是鼓起勇氣報名參加。按照禪一的規矩，早上、下午各安排一支香，前後約五小時。有福報的我們，因為許多義工菩薩的協助、幫忙，可以在禪堂內無牽無掛的專心拜佛；就在一拜接著一拜中，時間竟飛快的流逝了。這次禪一的新體驗，真的充滿法喜啊！我告訴自己，以後，自己在家應該每月一次精進禪一。講堂裡清淨莊嚴，虔誠禮佛真的很攝心；也因此每逢禪淨班上課，總希望提早到講堂拜佛，希望藉此增強自己動中定力。

回想過去尙未修學無相憶念拜佛時，拜佛時總是妄念紛飛；如今，拜佛、念佛的定力已略有進步了。生活中也因隨時提起憶佛的念，使心不散亂、不攀緣；此時，可以邊工作邊念佛、邊乘車邊念佛、邊走路邊念佛、邊騎車邊念佛、邊等人邊念佛，無相念佛的功德受用，真的述說不盡。同時，發覺無相

¹ 編案：平實導師曾開示過：憶佛念儘量不要放在自己的色身上，放在身上乃是方便法，真正的憶佛是不需將念放在色身的任何一處。

念佛使我們制心一處，無形中也幫助我們消除許多的性障，讓我們的心地更柔軟。當我們歷緣對境時，就有能力細細觀行五蘊（色、受、想、行、識）十八界（六根、六塵、六識）之無常變化，並且清楚發現細微的貪、瞋、癡、慢、疑，進而化解自己的煩惱，人我衝突日漸減少，也不再自以為是了！

平實導師的書中說，想要明心進入內門修學佛菩提道，必須先從憶佛及拜佛的方式，修習動中定力，而且還要具備淨念相繼的功夫。其次，需要努力培植福德資糧，勤修《觀無量壽經》所說的三福淨業：一者，世間法福德資糧：孝順父母、奉侍師長、慈心不殺、修十善業（不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪、不瞋、不癡）。二者，學佛福德資糧：受持三歸、具足眾戒、不犯威儀。三者，修行福德資糧：發菩提心、深信因果、讀誦大乘、勸進行者。其中修行福德資糧：讀誦大乘，即是要我們閱讀大乘經典，瞭解大乘經典所宣說的真如、佛性，強調了義、究竟、真實的義理。《法華經》也說「唯一佛乘，無二無三」，我們不該選擇如羊車的聲聞法或如鹿車的緣覺法，而是要親證生命實相的道理，選擇如大白牛車的佛菩提道呀！

八個月來，每逢週二聆聽 平實導師別具隻眼宣講《法華經》，還拜讀 平實導師的著作。另外，認真修學賈老師精闢的禪淨班課程。如今，逐漸的對於三乘菩提有了基本概念。今後仍要不斷精進修學禪法知見，並且努力加強自己的菩薩種性，將來才有能力看話頭、參話頭。有一次無意中發覺進出講堂的

菩薩、師兄、師姊個個氣定神閒、敦厚和善，不禁又讓我想起之前網路上，有人批評「只有善良和想開悟的人才會上當進入正覺同修會」，大家果真都上當了嗎？這樣荒謬的說詞確實需要澄清呀！事實上應該說只有善良的人才有福報聽聞、相信了義正法，修學六度萬行；又能在福德因緣具足下，迅速找到不生不滅的真心，證悟如來藏成就位不退，成為真正的菩薩，也才能利樂有情眾生，生生世世邁向成佛之道呀！

趙惠卿 合十

99 12 26



值遇明師－學佛的心路歷程

—正惠居士—

承領麗娟菩薩的慈悲，讓末學有這樣特殊的因緣來作法布施。末學雖然學歷有所限制，文辭不通順且不達意，但是末學還是很樂意將學佛的因緣及過程來分享，那就是渴求生命實相的真諦，以及道業如何在日常家庭生活與之並進、互相勉勵而邁向正覺的大道。

末學出生於南部嘉義民間信仰的家庭，家中供奉道教的神明，從小跟著阿公到廟宇看著神明起駕，以及乩童讓人問事種種事情。在這過程當中，每看到乩童起駕，旁邊圍繞著一堆人群喊著，而且雙手合掌非常恭敬的樣子，心中對神明一直存著敬畏。每到廟宇就很喜歡看著神明的神像，心中存著仰慕與難以解惑的謎題，那就是神明與乩童之間微妙的契機。最遙遠的記憶是三歲至八歲時，每逢佛菩薩的聖誕日，阿嬤也常常帶我到嘉義朴子圓光寺上香拜 佛祖，那是我第一次接近佛寺。肅穆莊嚴的感覺，寺院的鐘鼓聲、梵唄之音，繚繞耳際不絕。記得最深刻的是，每逢四月八日 佛陀的浴佛日，是最期待的日子。

圓光寺的大雄寶殿供奉三寶佛，正中央供奉著人天至尊——一手指天、一手指地，天上天下唯我獨尊的 佛陀聖像。看見常住師父那股清新脫俗的氣質，引領大眾井然有序走到佛前沐

浴太子像的佛，當唱頌著：「我今灌沐諸如來，淨智功德莊嚴聚，五濁眾生令離垢，願證如來淨法身。」¹ 隨著旋律也唱頌起來，眼眶周圍也慢慢濕潤了；緊抿著雙唇，拭去眼角的淚水，好像孤單無助的孩子回到究竟，而且永遠依止的家。每當午齋後，即悄悄的走到大雄寶殿，靠在牆壁上，靜靜的凝視 佛陀聖像的容顏，也因為小時候常到寺院親近三寶，因而啓蒙末學未來學佛的因緣。

十歲時，祖母以五十八歲走完了一生如夢般的旅程。第一次親身經歷到生離死別的痛苦，心中充滿了無助感，從小就和她老人家同住在一起，而熟悉的身影也突然不見了。心中開始常懷著生死的疑惑，到底生從何處來？死往何處去？一直想要探究生命的實相到底是什麼？只是小時候懵懵懂懂，少不更事。直到國小畢業，因父親生一場大病，胃大量出血，無法再繼續升學。因為成長環境的因素，早識人間諸苦及生離死別種種憂悲苦惱。又身為家中長女承擔家中的庶務，肩負著家庭三餐飽足，跟著父母為經濟一起打拚，每月所賺的所有收入全數交給母親，不曾為自己留下分文錢。

十七歲那年，祖父因為肝硬化的痛苦，嚴重影響他的健康，在某一天睡夢中，無聲無息且安祥的捨報了。從祖父、祖母示現生命無常與生老病死，生命中最害怕的事——與摯愛的親人生離死別，令我禁不住的潸然淚下，久久不能釋懷。一次又一次經歷了人生無常的衝擊，更堅定我求法心切的志向！看

¹ 《大正藏》冊 16，《佛說浴像功德經》卷 1，頁 799，中 13-14。

著弟妹們年紀稍長，家中經濟也日趨穩定，於是向父母提起要出家修學佛法的志向。那時當著父母親的面前說：「我要認真來修學佛法，以後要來利樂眾生，來報答父母恩。」在當時的環境背景下，父母一方面總是希望子女將來有個好歸宿，一方面也擔心我會帶著弟妹離開家裡到寺院「出家」修學佛法，於是跟父母商議後，就像英雄式的毅然北上，遠離媒妁婚姻的羈絆，等候出家的因緣。

朝看花開滿樹紅，暮觀花落樹還空，
若將華比人間事，花與人間事一同。²

五年後，經由父母委託舅媽作媒，在「聽從與盲從」下，隨順著長輩傳統觀念與作法而接受媒妁之言，不僅結婚，而且也生了小孩，從此之後，掉入婚姻的深淵裡。唉！也許這就是我這一生的宿命，不僅空有理想難以實現，而且也需要向現實生活低頭，有時真的會覺得有志難伸的無奈感。一個複雜家庭的對象，婆婆是受日本教育的，先生是位很沙文主義的男人，家裡並沒有任何宗教背景。夫妻倆當時剛剛創業，事業剛開始，經濟壓力全落在我們身上，就這樣身心投入在生活、工作、家庭中。前後經歷約六年，家中經濟的成長扶搖直上，為何會這樣，也都令人無法解釋。

在那段期間，家庭一切都還順遂，後來也因三妹疾病的痛苦，一起進入苗栗九華山「大興善寺」，每個月固定參與唸佛、

² 《萬續藏》冊 116，《禪門諸祖師偈頌》卷 1，頁 923，下 16-17。

朝山、義工等活動。每個月朝山之日，香火繚繞不絕，廣大的停車場上，川流不息的人潮車陣，人群擠來擠去，寺廟裡的信眾們一臉虔敬先到大雄寶殿上香頂禮膜拜。我禮佛祈求佛菩薩冥佑，能夠早日值遇佛法，值遇大善知識。在學佛過程中，自己研讀《金剛經》、《心經》，一會兒覺得法喜充滿，不久便又煩惱生起等等，起起落落的心緒不計其數，自己對於朝山的知見，也是極為膚淺、無智，總認為透過朝山禮拜就可以消除自身的業障、貪瞋癡等煩惱行。

參加過不少與佛法相關活動，表面上看似精進，卻也時常碰到瓶頸，雖因自身善根的關係，從來不懷疑過學佛這條路，始終確信修學真實佛法、生命的實相之法才是最究竟的。無奈時不我與，婆婆向先生提及投資股票，從此就在股海裡浮沉。從少資玩到融資，房子一戶又一戶如雲流接二連三的賣掉，錢也賠掉了，經濟狀況逐漸惡化。由於色身積勞成疾，有一天早上，忽然無法下床，跟先生講肚子餓，只見他臉一沉即走出去。到了晚上六點時分，天色已暗，手臂有一隻蚊子叮著，連手要動彈趕走蚊子都無力，這時哽喉悲泣、眼淚直流，但我內心已經逐漸荒蕪，成爲一座巨大的廢墟，在貧乏困苦當中，逆境中成長，只能順勢而爲，告訴自己：「行人所不能行，忍人所不能忍。」既無清修之福報，入世修行雖然是最困難，但也是最迅速的。每一磨難，都更堅定我回歸修行的主軸。若有緣來則應，緣去則無，修行隨順世緣，不也是世修極重要的一環嗎？忽然想起寒山子的一首詩：

生前太愚癡，不爲今日悟，今日如許貧，總是前生做；
今生又不修，來生還如故，兩岸各無船，渺渺應難渡。³

佛菩薩庇佑！由於心中經常思慮盤旋著人生無常的問題，有個巧合機緣，因而開啓了末學真正學佛的因緣。在一家有機食物店看見《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》兩本書，翻開一看很契合相應，知道這是我想要的法，可是書裡面甚深的妙理難以解惑，讀之不解。回到家裡，立即雙手拱書至頭頂，祈求佛菩薩大威神力加持，能夠值遇大善知識教導這甚深妙理。在這之前，我都跪著祈求：「佛菩薩救我！大慈大悲觀世音菩薩救我！憐憫我！弟子需要有真正善知識爲依止，來教導真正佛法的義理。」2001年6月13日進入「正覺講堂」的因緣，是透過舅媽呂師姊介紹，之後旋即加入會員。（當時呂師姊已在正覺講堂學法。）

親教師爲游正光老師，那時已開班八個月了。那天晚上跟隨舅媽到正覺講堂，心情很興奮的希望被收留，游老師非常慈悲的答應了，是中途插入週三禪淨新班。由於剛進去課程已經進行到五陰十八界的部分，記得下課後，隨即進入小參室，向游老師請教無相拜佛的動作。由於之前沒有什麼佛法基礎，我對前面的課程毫無所知，連五陰十八界、菩薩六度都不清楚，所以很努力的想聽懂老師上課的內容，尤其是無相拜佛、憶佛的要領老是抓不住，所以在禪淨班上課很吃力。找老師小參，

³ 參見網址，<http://425go.blogspot.tw/2010/02/1.html>，2012/8/4 擷取。

《嘉興藏》冊 20，《寒山子詩集》卷 1，頁 661，上 6-8。

在小參室中也向游老師提及我的家庭因素，老師很慈悲教導善巧方便的方式教我嘗試，而得以漸漸接受自己的因緣。後來時間允許下以憶念拜佛來拜，面對先生不可愛之處改以坐姿憶佛，有時候分段來拜佛。由親教師開示教導，每天面對先生困擾的問題，也漸漸能迎刃而解。自己也非常把握機會，並且輔以各種善巧方便來增進動中功夫和定力。印象深刻中，當時班上有一位住在楊梅的師姊也是中途進入正覺講堂學法，承蒙游老師的慈悲攝受，老師不辭辛勞，下課後還特地為我們兩個補講前面未學習過的課程。好感謝親教師這般用心的照顧班上每一位莘莘學子，總有無數的感動。

自從來到正法道場上課後，聞熏正確的知見，經由親教師次第教導無相念佛及拜佛的方式修習動中定力，於動靜中皆能看話頭，依循游老師用心和善巧方便的教導次第而修學，現觀五蘊、十二處、十八界的運作與虛妄性，讓我們瞭解二乘見道法，十因緣與十二因緣法的順觀、逆觀及其差異所在，進而努力培植定力、慧力、福德三資糧具足，進而邁向親證生命實相，明心證真如，發起般若智慧；以及修學善法，熏習習氣種子，以及如何歷緣對境來除性障的方法。

進入正覺講堂熏習正法，經由平實導師慈悲用心鋪陳三乘菩提修學次第，了知如來藏是萬法的根本，一切萬法皆由如來藏出生，三乘菩提當然是從如來藏而生、而顯；而完整的佛法是含括了佛菩提道與解脫道，與往昔在念佛道場修學截然不同。以前心中的種種迷惑總是解不開，無數個為什麼？都無法

釋懷；是進入正覺講堂後，才解開了我多年的疑惑。原來色身「我」的存在，藉由父母之緣而有，因過去的無明，意根作意以及如來藏流注種子，使得如來藏入胎。因為有如來藏的緣故，才有八識心王的運作功能，才有三界中生滅不息的諸法出現，今世的意識也無法通三世，祂不是主體識，也不是因果的根本依，所以意識不是真實心，如來藏才是三世因果的主體識。

直到 2003 年發生法難，舅媽也隨那一批人而離開正覺講堂，又逢先生無明遮障，意根慣性使然，處處障難我在修學上邁進。爲了在佛法上能一切順利的繼續修學，處處以他爲順心，不違逆他，上課之前或作義工時，一定會把餐食準備就緒，儘量不要讓他有機會挑毛病；先生覺得沒搞頭，從此之後，就在家裡蹲，享受他自認安逸的生活六年；而自己在家境貧乏的困苦中一肩挑起重擔，竟猝然湧起一股無可名狀的愁意，內心常憶念著，如《大方廣佛華嚴經》卷第 63 所云：

善知識者難可得見、難可得聞、難可出現、難得奉事、
難得親近、難得承接、難可逢值、難得共居、難令喜悅、
難得隨逐，我今會遇，爲得善利。⁴

游老師慈悲攝受教導我要好好的安住在正法，我也謹遵師言，安貧樂道，在正法團體繼續修學。每次在家裡拜八十八佛求懺悔的時候，也祈求佛菩薩幫他找份工作安定下來，跪在佛

⁴ 《大正藏》冊 10，《大方廣佛華嚴經》卷 63〈39 入法界品〉，頁 338，下 15-18。

前祈求佛菩薩垂憐加被他早日歸依三寶、唸佛聞法。蒙佛菩薩的冥佑，過了不久，先生也找到工作，但是他卻戒不掉抽菸的習慣，每天上班前、下班後至深夜抽著菸，把屋子搞得塵煙飛揚、烏煙瘴氣。孩子們也常常在晚上睡著了，被菸味熏得驚醒起來用電風扇吹，這也是孩子們想出來的方法。面對先生沙文主義的特性，意根習氣的使然，但冥冥之中有一股不可思議的力量推動著我，能讓我在逆境中成長、順勢而為。同修不順遂的磨練，把我不好的都磨掉；我接受他不好的脾氣，把我對人的態度改變。擔起責任時非常的苦澀，但盡責的時候，總會有苦盡甘來的時候。在個人與社會、家庭及親友間，雖然工作中未能盡如人意，卻也漸能知所進退，學著韜光養晦，蓄勢待發，很受用。用平常心來生活，用慚愧心來自省。以「順心」來對待週遭的人、事、物，則一切皆順心如意。反之，若以「逆心」而行之，則一切皆變為違逆罣礙。

這一段時間裡，雖被經濟窘境圍繞與煎熬，接下來的日子，婆婆罹患帕金森氏症，父親罹患胃癌，母親又患有阿茲海默症，以及自己多年來，在這種環境中累積出色身的膝蓋退化性關節炎、頸椎椎間盤突出等，然而不動自己的心志，還思惟著如何將佛法運用於日常生活中，在歷緣對境上習氣種子不斷流注，要如何消除性障等等，這樣的情形，正是下列經文開示的最佳寫照：

已生惡法為欲壞之，未生惡法為遮不起，未生善法

爲令速生，已生善法爲令增廣，勤修精進，是名精進。⁵

如今進入正覺講堂學法已有十年，受到許多菩薩的護念，有幸能接觸到許多的義工工作，諸如知客、到各地發結緣書籍、校對及聽校、整理書籍、打掃講堂、電梯工作，乃至每個月不間斷的護持道場等。因往世培植微薄的善根福德，我深深爲自己慶幸，來到正覺講堂能夠繼續在正法道場安住，還能夠排除萬難不斷努力的耕耘福德資糧，進而親證本心真如。正覺同修會的每一位親教師，其身口意都十分如法，才德兼備足堪師範。大乘實義菩薩僧團的諸位菩薩們亦復如斯，平實導師與親教師用累世修來的證量，透過身教、言教來帶領我們進修佛菩提道。感恩佛菩薩的護佑，也很感激平實導師與會中諸位菩薩們的慈悲勇猛，由於諸位菩薩們不忍聖教衰、不忍眾生苦，而毅然扛起救護佛子的重任，眾生才有幸能熏習正法、安住正法。

每週一次的進階班，與每週二晚上平實導師親自講經，是我平時忙碌生活中熏陶法樂的最大享受。而且平實導師所著作的書籍一本一本的出版，總是有看不完的書、學不完的妙法。正覺學人有一句大眾朗朗上口的名言：「平實導師出書比我們看書還快。」善知識道種智的智慧實不可測量，能在善知識的慈悲攝受，在修行過程中，宛如明燈照耀。心中的感動、慚愧，加上太多對佛菩薩和善知識的感恩，使我熱淚盈眶。心中默默發願，在游老師座下學法，進而親證心真如，更要積極

⁵ 《大正藏》冊 24，《優婆塞戒經》卷 7〈26 毘梨耶波羅蜜品〉，頁 1073，下 15-18。

接引有緣佛子「邁向正覺」，把握這麼殊勝的法緣，才能進一步進入內門修習六度萬行，十度萬行，乃至地地增上，邁向成佛之道！

雨大法鼓微妙音，天上天下獨現身，苦口婆心隱密意，
善逝威德眾所倚。甘露應機生化城，一乘隨願許崢嶸，
振聲發曠獅子吼，拈花禮佛菩提處。

願今得果成寶王，還度如是恆沙眾，將此深心奉塵刹，
是則名為報佛恩！

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無 平實菩薩摩訶薩！

南無 正覺海會菩薩摩訶薩！

菩薩戒弟子 正惠合十

2012年8月4日

只爲這一天

—正秀—

2000年12月31日，政府機關舉辦迎新年團拜會，在酒店鬧哄哄地開了幾十桌席面，全局的同事們圍坐在一起興高采烈。新的一年就要來到了，人們充滿了對新的一年的憧憬和渴望。是啊！有太多的夢想需要去實現，也有太多的成就要講給眾人聽，有人高談闊論，有人竊竊私語。不知爲什麼我心中有一絲絲的惆悵，坐在那裡不想說話。大家沉浸在喜慶的氣氛中，沒有人看見我那時的安靜。一道道菜品端了上來，熱氣騰騰的手抓肉，泛著油光的燻雞……，滿滿一桌子的雞鴨魚肉。透過氤氳的熱氣，我的思惟發散了，嘈雜的聲音慢慢地離我遠去，我就像是在幻覺中。突然間，我知道我想要什麼了。那天桌子上的那些「美味佳餚」我沒動一筷子。第二天2001年1月1日早晨，我來到觀音寺，禮拜師父，歸依了佛門並同時加受了五戒。非常非常的清淨，師父只給我一人舉辦的儀式，跪伏在西方三聖像前，內心充滿了感動，阿彌陀佛和觀音、勢至菩薩慈愛地看著我，我知道我找到了真正的依怙，多少年來

漂泊的心終於安定了下來。一段時間以後又發願受菩薩戒，跟師父商量了一下，他說應持五戒滿一年後再受菩薩戒。2002年農曆5月15日又在師父座下受了中品菩薩戒。

歸依佛門後開始修學佛法，那時把我能遇到的佛法書籍都搜羅來看，其間不乏許多大師的書籍。漸漸地生起了疑問，佛法究竟是講什麼？修行的路又要如何走？去請問師父，師父說：「我們是淨土宗的寺院，修學淨土法門，師父我一天持一萬聲佛號，可是你看師父忙的，哪能做得到呢？凡是來廟裡的都有所求，師父都得要幫助啊！」看著師父那麼大年紀了，那麼慈悲善良，爲了眾生都顧不上自己的修行，心中很感動，但是我的問題還沒有解決，究竟學佛的路、修行的路要如何前行？這時師父借給了我一套某法師講《無量壽經》的光碟，將近有100盤，說你先拿回去看看吧！拿回光碟，懷著虔誠的心開始學習，但當看了快20盤時，心中的疑問越來越大，難道佛法就是這樣嗎？如果佛法就是「仁義禮智信，溫良恭儉讓」，那就由孔老夫子講就可以了，還要 佛陀辛苦49年作什麼？佛法能綿延2500多年絲縷不絕，定是有超勝的地方，才能使人願意去修學，這個迷惑在心中久久盤桓，餘下的那幾十盤沒有看，給師父送回了廟裡。

2003年春節，我回到了老家張家口，到正生師兄家中拜訪，正生師兄說：「聞思修，開始了嗎？」我說：「這次回來就是想和師兄來探討關於修行的事。」正生師兄說：「我們都拿到書了，開始學無相念佛。」我說：「無相念佛是什麼？」當時正生師兄說：「沒有那麼多書，你從外地回來，就想辦

法給你勻一本吧。」這樣我得到了一本平實導師的《無相念佛》。晚上十點多回到家開始看書，到凌晨三點看完，心中就篤定依止修學，但是修無相念佛是爲了什麼，還是不解。第二天又去找正生師兄，他說：「我這兒也沒別的書了，你就先看那一本吧！」就這樣帶著疑問回到了內蒙。回去後我就給會裡寫信，請問能不能給我寄書，我可以在內蒙流通書籍；沒多長時間會裡發的書就到了，並且每隔一段時間就有一大包書寄過來。這樣我一面在觀音寺流通書籍，一面自己學習。說心裡話，剛開始看平實導師的書還真是看得暈頭轉向呢！只覺得與別的法師講的不同，法義深妙智慧超群，可我就是看不明白，一邊看一邊忘，但心中確定了一定要學下去。就這樣堅持看，漸漸地三乘菩提的理路清晰了，漸漸地修行的目標也確定了。感恩平實導師把我一個佛法的門外漢引入到了佛法瑰麗的殿堂，並牽著我的手引導我前行。

2010年4月25日，很多同修發心到臺灣去參加法會，護持平實導師的劃時代演講。那時就想和同修們一起去，後來又聽說平實導師要給去台灣的同修們傳授上品菩薩戒，心中更是癢癢的，怎奈我戶口在內蒙，人卻在山東，一時護照辦不下來不能成行，心中發願：下一次，下一次一定不要錯過。等孩子放了暑假，趕緊飛回內蒙辦了護照，就等著那一天的到來。

終於盼到了3月份平實導師授戒的消息。我開始拜八十八佛懺悔，在佛前懺悔常常是熱淚橫流，想起無始劫來因無明所造惡業，想起今生所造惡業，殺、盜、淫、妄、酒、自讚毀他、誹謗三寶、故瞋、故慳，哪一條沒有呢？身口意是那樣的

清淨，每思至此都痛徹心脾。感恩 世尊為我們開許了懺悔這一法門，世尊慈悲憐憫眾生說懺悔法，通過懺悔消除業障，動搖惡業根基。為了能夠順利得戒，每天懺悔、發願、迴向；當得到通知說簽證通過了，可以去臺灣了，就早早的訂好了往返的機票。3月16日坐飛機到上海，下午再從上海到深圳，上飛機前接到江師姊的通知，入台證沒辦下來不能成行了，好遺憾啊！難道就這樣錯過了今年受戒的機會嗎？回到家中，心想一定是自己業障深重，就繼續懺悔、發願、迴向。終於好消息來了，說 平實導師慈悲眷顧，特意在6月份為大陸同修再加授一次菩薩戒，心中的歡喜無以言表。感恩 平實導師，感恩您牽掛大陸的弟子，您知道弟子們的心中所想，您不捨啊！

這一天終於來到了，6月3日我們來到了日思夜想的講堂，在大巴車上有同修說：「到了！到了！」透過車窗看到了大樓側面的白牆上的四個大字「正覺講堂」，眼睛潮濕了。下了車，那麼多會裡的菩薩在迎候我們，個個面帶笑容：「阿彌陀佛！辛苦了，到家了。」親切的話語聽得人心裡暖暖的。上了十樓拿到了寫著自己名字的胸牌，心裡終於踏實了。進了講堂安坐下來，靜靜地打量著四周，嚮往已久的講堂是那樣的莊嚴。我身邊坐著一位75歲的老菩薩，舉著自己的胸牌對我說：「你看！我們是菩薩戒甲班的哎！」雖然我知道甲乙班是沒有區別的，但看到老菩薩那高興的樣子，我也趕緊回答：「是的，我們是甲班的。」我在心中暗暗地說：「好好學戒，爭取做 平實導師的甲等弟子。」

上香、禮佛、發願，當看到是孫老師上座為我們講戒時格

外親切，因為又在講堂裡見到孫老師。孫老師在講十重戒之前先講了菩薩種性之相貌以及戒之意涵，然後依次第講解十重戒。聽了孫老師的講解，使我對如何學做菩薩、如何持菩薩戒的理解更加深了一步。首先孫老師從菩薩所行六度的一一度來講解，如何在善知識的攝受教導之下，來發起長養和具足成熟菩薩種性，孫老師說：「有善友，有善法，如果沒有菩薩種性，也不能夠成就菩提。」使我更清楚地認識到菩薩就是在一世世的依止於真善知識來修行六度萬行，長養自己的菩薩種性，在每一世都呈現出歡喜布施、樂於持戒、甘於忍辱、善於靜慮以及精進地追求善法，來不斷地增上究竟解脫的智慧。菩薩會去忍人所不能忍，行人所不能行且甘之如飴。因為我們處在遠離真善知識的地方，不能隨時聆聽真善知識的教誨，一段時間以來對於如何發起菩薩種性，如何如理如實的修行而產生的迷惑迎刃而解；其次講戒之意涵，開始講「**孝順至道之法，孝名為戒，亦名制止**¹。」孫老師說：「順於至道之法就是戒，至道之法就是成佛之法，依止于如來藏法，因為如來藏法是沒有一法可以超越的，祂永遠隨順於眾生來成就功德，……」真是使我心開意解，佛陀為什麼把孝順之法寫在《梵網經菩薩戒本》的開篇之首，原來是在教導弟子要依止於法毗奈耶去受持一切大乘菩薩戒；第三，在孫老師講解戒相時，我也有很大的收穫。主要是過去將戒條看得太死，總是在想：持戒就是不該作這樣、不該作那樣，可是不知道大乘菩薩戒對菩薩該作什麼也有要求，幾乎每一戒條都在講菩薩不該作什麼、應該作什

¹ 《大正藏》冊 24，《梵網經》卷下，頁 1004，上 25。

麼。這樣對「戒如明日月，亦如瓔珞珠²」有了更進一步的理解。菩薩戒在我們多生累劫的修行中，像明日月一樣，為我們祛除暗昧，照亮前行之路，不論是有菩薩道友還是踽踽獨行，戒就是那樣忠實地陪伴我們，呵護著我們一世世地不遠離于菩薩的正行。我們按菩薩戒的要求，該行的六度萬行勇敢地去作，就是親手將一顆顆瓔珞寶珠掛在身上來莊嚴自身。明白了菩薩為什麼會不畏懼生死，敢於用三大阿僧祇劫的時間來成就自己，就是他知道一切所作都功不唐捐。孫老師在講解了十重戒之後，語重心長地對大家說：「世間人對菩薩有期許，所以菩薩要有菩薩的律儀，四十八輕戒就是讓我們不容易違犯十重戒，更好地行持三聚淨戒，要好好的受持。」

下午余老師講解四十八輕戒。余老師一上座，身上透出慈悲祥和的光彩，同修們都十分歡喜，也因為大家早已在螢幕上認識了余老師。余老師講解的風趣幽默，舉例、圖示使大家聽得既輕鬆又加深了對戒相的勝解。

兩天半的學戒，半天的問題解答，每一個人都在檢點自己：「我是不是菩薩？我夠不夠資格來受持這個千佛大戒？」許多同修都要求在大眾面前懺悔，我也是在沒去講堂之前就擬了一個懺悔文，希望能在講堂對眾懺，但是由於時間不夠，只允許有大妄語業的同修對眾懺。為了滿足其他有墮胎、殺生、邪淫、不與取等罪業的同修懺悔的心願，孫老師慈悲帶領大家共同在佛前懺悔。只聽見哭聲一片，我也和大家一樣用淚水將

² 《大正藏》冊 24，頁 1004，上 10。

心靈洗刷乾淨。第二天就要受戒了，大家都希望自己能懺悔清淨，得到上品清淨戒體，我也和許多同修一樣坐在那裡想，每想起一條不如法的過失，就到佛前去懺悔或邀請同修去對首懺，佛前跪倒一片，那場面真是感人至深。

6月6日盼望已久的日子終於到了，正受菩薩戒的儀式開始了，隨著維那師那深沉悠遠的香讚開始，到「南無香雲蓋菩薩摩訶薩」時，我清楚地感覺到諸佛菩薩、龍天護法都已經蒞臨戒壇來加持我們，頂禮十方一切三寶後，當和尚問：「汝等是菩薩否？」大聲回答：「是！」「汝等已發菩提心否？」大聲回答：「是！」淚水又一次噴湧而出，感恩諸佛菩薩，感恩傳戒和尚。在和尚的引領下懺悔業障、請聖降壇，然後大眾頂禮和尚，依之受四不壞信戒、受四弘誓願戒、受三聚淨戒。受戒圓滿新戒菩薩受菩薩衣，平實導師將縵衣發到每一位戒子手中。隨著同戒師兄的腳步來到平實導師面前，鞠躬行禮，輕聲呼喚：「導師！」平實導師邊含笑點頭說：「恭喜啦！」邊將縵衣放在我手上。手捧縵衣走回座位，不禁想起在寺廟師父那裡受中品菩薩戒以後，就一直沒有請購縵衣，原來我是在等待這一天，只為這一天從地上菩薩手中接過這無上解脫衣！

圓滿殊勝的傳戒儀式結束後，平實導師開示的第一句話是：「終於是真正的回家了，不容易啊！」又是大眾唏噓。解答同修的提問，看似幼稚可笑的問題，都引申出圓滿精妙的法義，那甚深的智慧、慈悲的情懷、調柔的身行感人至深。

第二天參觀祖師堂，聆聽了正偉法師的開示，在同修與正

偉法師的問答互動中，更進一步體會到了大乘佛法的生動活潑以及作菩薩的瀟灑自在。

晚上聽 平實導師講解《妙法蓮華經》卷 5〈安樂行品第 14〉中的部分內容，世尊演說的無上甚深的法義，從 平實導師心中自然地宣流出來。坐在大眾中沐浴著法的甘霖，認真聽著記著，生怕漏掉隻言片語。平實導師啊！多想就這樣親近您，能常常地在您座下聞法修行啊！弟子我愚癡懈怠冥頑剛強，您都不願意捨棄，還發願將每一位弟子都帶到三地；寫到這裡止不住的淚如雨下，弟子在這兒給您頂禮，平實導師您受累了，謝謝您！

6月4日是我的生日，兩天後，諸佛菩薩送給我一件最好的禮物——上品菩薩戒，它將生生世世陪伴著我，直至成就佛道。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無大悲 觀世音菩薩摩訶薩

南無護法 韋陀尊天菩薩摩訶薩

南無 平實菩薩摩訶薩

南無正覺海會諸菩薩摩訶薩

山東 臨沂 岳正秀



佛典故事選輯

佛分半座與迦葉共坐因緣¹（二）

爾時，世尊在舍衛國祇樹給孤獨園爲眾說法，天、龍、鬼神、四輩弟子，嚴整具足，於是摩訶迦葉，垂髮弊衣，始來詣佛。世尊遙見歎言：「善來，迦葉！豫分半床，命令就坐。」

迦葉進前，頭面作禮，退跪自陳曰：「余是如來末行弟子，顧命分坐，不敢承旨。」

大眾僉²念：「此老道士有何異德，乃令世尊分坐命之？此人俊³又⁴？唯佛明焉。」

於是如來察眾所念，欲決所疑，廣論迦葉大行齊聖，世尊又曰：「吾以四禪，禪定息心，從始至終，無有損耗；迦葉比丘亦有四禪，因禪得定意。吾以大慈仁愛一切，迦葉體性

¹ 《中本起經》卷2〈大迦葉始來學品〉第十二（CBETA, T04, no.196, p.161, a17-b20）

² 音「千」，皆也，乘也，眾共言之也。（節引自《增修辭源》，臺灣商務印書館）

³ 大正藏用「儻」，中國藏經宋元明版本用「俊」，「儻」音「圳」，通「儻、俊」，才智過人者曰俊。（節引自《增修辭源》，臺灣商務印書館）

⁴ 大正藏用「又」爲錯植，依中國古本《趙城金藏》、《乾隆大藏經》更正爲「乂」。「乂」音「義」，賢才之稱。「俊乂」謂才德出眾的人。

亦慈如此。吾以大悲濟度眾生，迦葉比丘大悲如此。吾以四禪三昧而自娛樂，無有晝夜。何等爲四？一者、無形三昧，二者、無量意三昧，三者、清淨積三昧，四者、不退轉三昧；迦葉比丘亦有是三昧。

吾本樂六通，今已得六通；迦葉比丘亦得六通。何等爲六？一者、四神足念，二者、悉知一切人意，三者、耳徹聽，四者、見眾生本，五者、知眾生所趣行，六者、諸漏皆盡，今已無畏，三界獨尊。

吾以四定表彰法御，何等爲四？一者、解定，二者、智定，三者、慧定，四者、戒定，名色皆滅，梵跡⁵獨存，無憂嬉⁶想，生死根斷；迦葉比丘亦復如是。」

世尊又曰：「過去久遠，時有聖王名文陀竭，高行暉世，功勳感動，忉利天帝欽其異德，即遣車馬，詣闕迎王；王乘天車，忽然升虛，天帝出迎，與王共坐，娛樂盡歡，送王還宮。」

佛告比丘：「爾時天帝者，大迦葉是也；文陀竭王者則是吾身。往昔天帝以生死畏座令吾並坐，吾今以無上正真法御之座報昔功德。」佛說本昔，加以聖德顯比丘迦葉，一切解脫，皆發無上正真道意，法教名遠，莫不樂受。

語譯：

⁵ 大正藏用「迹」字，今使用現代字「跡」代替。

⁶ 大正藏用「熹」字，悅也（節引自《增修辭源》，臺灣商務印書館），今使用現代字「嬉」代替。

在某個時節，世尊在舍衛國祇樹給孤獨園為大眾說法，天、龍、鬼神以及四輩弟子們，皆是嚴肅整齊、威儀具足。這時摩訶迦葉尊者，垂著長髮穿著弊垢的衣服，剛來到此處面詣佛陀。世尊遠遠看見迦葉尊者就讚歎說：「來得好啊！迦葉！我預先分好半邊床座，願命令你就坐。」

迦葉尊者進前且對佛頭面作禮，然後退回原處而胡跪，自己陳述說：「我是如來的末行弟子，您願命分半床而讓弟子坐，弟子不敢承接旨意。」

大眾全都一心這樣想：「這個年紀老邁的修道人是有什麼殊勝特異的德行，乃能讓世尊分與半床命其而坐？還是此人有什麼才智過人之處呢？這唯有佛陀才能明達吧！」

於是如來察覺大眾所疑之念，想要決斷大眾之所疑惑處，因此廣泛討論迦葉尊者的偉大行誼，以及完備達到的聖境，世尊又說：「我釋迦牟尼是以實證四禪的禪定證境來止息心動，從始至終都無有損耗散亂；迦葉比丘也同樣有四禪的實證，因這個禪定實證而得決定意。」

我釋迦牟尼是以大慈來仁愛一切眾生，迦葉比丘的體性也是如此地慈愛眾生。我釋迦牟尼是以大悲來濟度眾生，迦葉比丘的大悲也是如此。

我釋迦牟尼是以四種靜慮的三昧正受功德而自娛樂，這樣無有晝夜。是哪四種靜慮三昧呢？第一是無形三昧，第二是無量意三昧，第三是清淨積三昧，第四是不退轉三昧；迦

葉比丘同樣也有這樣的三昧。

我釋迦牟尼是本樂於六種神通，如今已得圓滿六神通；迦葉比丘也是同樣得證六神通。是哪六種神通呢？第一是四神足念的神足通，第二是悉知一切人意的他心通，第三是耳能通徹聽聞的天耳通，第四是能見眾生本生的宿命通，第五是了知眾生所趣行的天眼通，第六是於種種煩惱漏失全部皆盡淨的漏盡通，如今已經全部通達自在而無畏，是三界中獨尊。

我釋迦牟尼是以四種定，來表示彰顯對於諸法的統攝駕御，是哪四種呢？第一是對法的勝解得決定，第二是於盡所有性的智功得決定，第三是於如所有性的慧德得決定⁷，第四是於戒得決定，於名色的煩惱執著普皆滅盡，慈悲喜捨四無量的清淨梵行之跡是獨存潔白，無有憂愁嬉笑戲論叢鬧之想，三界生死後有的根源已經斷盡；迦葉比丘亦如是實證解脫。」

世尊又說：「在過去久遠劫以前，那時有一個轉輪聖王名字叫作文陀竭，他崇高之德行乃輝映於世間，善功偉勳而感動於人天，忉利天帝欽仰這位聖王的殊異德行，即派遣天車天馬，前往轉輪聖王的宮闕來迎接文陀竭王；聖王即乘坐

⁷ 《瑜伽師地論》卷 74：【問：諸菩薩慧云何？答：於所知境通達如所有性故。問：諸菩薩智云何？答：於所知境通達盡所有性故。】

(CBETA, T30, no. 1579, p. 709, a11-13)

天車，這樣忽然升上虛空之中，忉利天帝就出宮來迎接，並且與轉輪聖王共坐天主寶座，這樣在忉利天中娛樂受用，並且盡情歡喜，然後才送轉輪聖王還回人間的宮闕之中。」

佛陀告訴眾比丘：「那個時候的忉利天帝，即是現在的大迦葉；而那時的文陀竭王，則是我釋迦牟尼的前身。往昔的忉利天帝是以生死有畏的座位令我與他並坐，而我如今是以無上正真法御的獅子之座，回報往昔的功德。」佛陀述說這個因緣的本昔，並加以說明聖者德行來彰顯迦葉尊者，當時一切在場者皆實證解脫，並且全都發起誓願成就佛道的無上正真道意，世尊正法之教因此而名聞遠播，聽聞者莫不樂於信受。





☒ 一、Dear Sir,

I've read something like the following, pls kindly tell me if this is right ?

If this is not right, what's wrong with it ? Thanks so much for your helps.

受精卵在還沒有受精以前，卵本身是一個生命體，也是有識的存在；精蟲本身在還沒有受精以前，精蟲本身還是個生命體，它還是有識的存在，但是當這二者結合之後，它的識、它的生命體，跟原來單獨分開存在的不一樣。Pls kindly let me know if 精蟲有識 ??? 卵有識 ???

答：精蟲與卵子是父、母各自的第八識如來藏所執持的細胞，不似單細胞生物一如「草履蟲」一具有自己的如來藏而為獨立的生命體，可以細胞分裂而行無性生殖或有性生殖，所以草履蟲可以稱為「含識」；事實上精蟲與卵子，只是父、母各自的如來藏所變現執持的「細胞」，無法各各獨自存活生殖，離開父體、母體一段時間後若無發生預期的受精作用，全部即告「痿死」，並非如來藏駐在其中而可以維持一整期的分段生死。卵子與精蟲沒有各自獨具的如來藏，都不是「有情」，所以不是獨立的「生命體」，不能稱為「含識」。

一般而言，人類卵子作用的存續時間約十二至二十四小時，或有說可存續三十六小時，應是較強的卵子；精蟲在女性生殖系統內雖可存續數天，但具有較強受精能力者約只二天左右，而且在過程中必須經過重重關卡，最後只有一隻精蟲得以進入卵泡中，和合成受精卵；在和合前，都還有各自父母如來藏的不可知執受於中作用著才能存活，故並非有情之如來藏識駐在其中。

若以中陰身時見有緣父母和合境界而被拘繫入胎的狀況來說，同理可知，父精和母卵結合成受精卵之同時，中陰身之末那識因業風所吹，牽引中陰有情的如來藏識緣此受精卵而入胎，俟入胎已，如來藏即依中陰有情對父母之顛倒貪愛想、過去業力等，而使受精卵成長為男胎或女胎，以及是否相貌莊嚴、身根圓滿等種種差異。

如《瑜伽師地論》卷1云：

彼即於中有處，自見與己同類有情為嬉戲等，於所生處起希趣欲，彼於爾時見其父母共行邪行所出精血而起顛倒。起顛倒者：謂見父母為邪行時，不謂父母行此邪行，乃起倒覺見己自行；見自行已，便起貪愛。若當欲為女，彼即於父便起會貪；若當欲為男，彼即於母起貪亦爾，乃往逼趣。¹

同卷其後文又云：

¹ CBETA, T30, no. 1579, p. 282, c14-25

爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血，二滴和合住母胎中合為一段，猶如熟乳凝結之時。當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識和合依託。云何和合依託？謂此所出濃厚精血合成一段，與顛倒緣中有俱滅；與滅同時，即由一切種子識功能力故，有餘微細根及大種和合而生，及餘有根同分精血和合搏生；於此時中，說識已住結生相續，即此名為羯羅藍位。此羯羅藍中有諸根大種，唯與身根及根所依處大種俱生，即由此身根俱生諸根大種力故，眼等諸根次第當生。又由此身根俱生根所依處大種力故，諸根依處次第當生，由彼諸根及所依處具足生故，名得圓滿依止成就。²

可見，受精卵和合之當下，原來父精母卵的藏識攝力及中陰身「俱滅」，「與滅同時」持此中陰的藏識，此時應受生之有情捨中陰而入胎執持此受精卵（羯羅藍）而結生相續，並以大種性自性增長色法安住於胎中（住胎），而得以使身根乃至眼等諸根次第圓滿成就，故說此受精卵方始成為獨立的「有情」，可以成為「生命體」，而可稱為「含識」。此即《大寶積經》卷 56 所云：【由父母精血和合因緣，為識所緣依止而住。】³ 的真實道理，精子與卵子都還不是含識故非有情。

² CBETA, T30, no. 1579, p. 283, a1-18

³ CBETA, T11, no. 310, p. 328, b27-28

☒二、想請教「乘願再來」如何能知？是自知或者知他？又如何可能有這樣的情形？若這一世的知見夠了，果然好不容易找到如來藏法身了，那麼下次有緣再來，是否還是得要同等的辛勤尋覓一次，再開始往上修證呢？

答：「乘願再來」的菩薩是乘願力而來投生人間，不是如眾生一般而隨業力來投生人間。因此從最廣義寬鬆的角度來說，能夠發起成佛大願而修學大乘法，並生生世世都於人間利樂有情，即可方便說為是乘願再來的菩薩；從實義的角度來說，得要親證大乘佛菩提智不退，而願意生生世世再來人間利樂有情者，亦是廣義的乘願再來菩薩；但是從狹義嚴格的角度來說，乘願再來的菩薩摩訶薩，他不但要親證大乘佛菩提智的功德不退，在解脫果的實證，至少也要實證三果的證量，也就是說，至少要有解脫果的實證，並且證得初禪而得離欲界繫縛之功德，這樣才可以說為是乘願再來菩薩。如果遇到的是實證無生法忍的菩薩摩訶薩，那更是真正的乘願再來菩薩，因其具足無師自然妙智而能夠自知乘願再來。

依菩薩修證的方法及種種證量之差別，有多種情況而說自知或者由他而知，略舉如下：

1. 已發起意生身，不被胎昧所障，已離隔陰之迷的三地滿心以上的菩薩摩訶薩，因為其意識得以盡未來際永遠與往世意識所知接續不斷，可以了知前世所發度眾悲願的緣故，此為自知者。

2. 已證如夢觀之十迴向位滿心以上的菩薩，因為可以得到知宿命定的緣故，此菩薩雖然無有宿命通，然依如夢觀的功德力，可以把定中、夢中所看到過去世種種的事情串聯起來，而知道自己的來歷，因此今世具足**無師自然妙智**而能自參自悟者，多屬前世已證悟而乘願再來之菩薩，因為世世串習的緣故，後世皆有自己證悟的能力，乃至世世都能自己重新通達見地。此為不畏三界生死苦厄的菩薩為憐憫眾生的緣故，為求無上佛道故，不畏胎味之苦而乘願再來，如《大般涅槃經》卷 16〈20 梵行品〉：**【菩薩摩訶薩無有師諮受學之處，而能得於阿耨多羅三藐三菩提法；得是法已，心無慳吝，常為眾生而演說之，是故復名不可思議。】**此亦是自知乘願再來的菩薩。
3. 修得及報得宿命通的大乘通教、別教菩薩，雖未得離胎味，發願生生世世於人間利樂有情，依廣大願力及神通功德，因此可以了知前世事的緣故，知道自己是否前世有發受生此土之願，因此可方便說為乘願再來的菩薩，此亦是自知者。
4. 實證大乘佛菩提智而明心證真，乃至眼見佛性後，因為伏除五蓋性障而發起初禪以上的功德，得以離欲界繫縛，再配合發起生生受生於人間利樂有情的大願，蒙佛菩薩加持示現而了知自己的宿命，此亦是乘願再來的菩薩。所以今世聽聞 本師釋迦牟尼佛名號，或睹 世尊聖

像即涕淚悲泣或衣毛爲起者，相應諸佛悲願而蒙加持示現過往菩薩行願，應知大多乃乘願受生此土者。如《大般若波羅蜜多經》卷 327〈49 不退轉品〉：【善現！是菩薩摩訶薩若晝若夜常不遠離**念佛作意**，常不遠離**聞法作意**。由此因緣，隨諸國土有諸如來、應、正等覺現說正法，即乘願力往彼受生，或乘神通而往聽法。由是因緣，此諸菩薩生生之處常不離佛，恒聞正法無間無斷。】

5. 又如《佛說大阿彌陀經》卷 2：【佛言：「世間人民，前世爲善乃得聞阿彌陀佛名號、功德，若慈心喜悅志意清淨，毛髮聳然，淚即出者，皆前世嘗行佛道，或他方佛所嘗爲菩薩，固非凡人。」】這些往生極樂世界的菩薩兼具大悲心者，因此願意離開極樂而利樂有情，如《佛說無量壽經》卷 2：【又彼菩薩乃至成佛，不更惡趣，神通自在，常識宿命；**除生他方五濁惡世**，示現同彼如我國也。】⁴ 此類往生極樂世界後，又依願迴入娑婆者，雖然已離極樂世界功德而不知宿命，亦是乘願再來菩薩。

因此，若有菩薩聞甚深如來藏正法，心不驚慌恐懼，而悲心猛烈，能夠如說修行，勇於承擔如來家業，應是多生以來已曾修學般若的久學菩薩，而此久學菩薩大多會成爲乘願再來者，如《大般若波羅蜜多經》卷 508〈13 陀

⁴ CBETA, T12, no. 360, p. 273, c1-3

羅尼品)：【爾時，佛告舍利子言：「如是！如是！如汝所說。舍利子！若菩薩摩訶薩久學大乘，久發大願，久行六種波羅蜜多及餘無量無邊佛法，供養多佛，事多善友，聞深般若波羅蜜多，心不驚惶、恐怖、疑惑，深心信解、受持、讀誦、如理思惟、爲他演說，或復書寫、如說修行。」】；又如《說無垢稱經》卷6〈14 囑累品〉：【略有二種菩薩相印，何等爲二？一者信樂種種綺飾文詞相印，二者不懼甚深法門如其性相悟入相印。若諸菩薩尊重信樂綺飾文詞，當知是爲初學菩薩。若諸菩薩於是甚深無染無著不可思議自在神變解脫法門微妙經典無有恐懼，聞已信解受持讀誦，令其通利廣爲他說，如實悟入精進修行，得出世間清淨信樂，當知是爲久學菩薩。】而若如屬於聲聞種性者，不能了知萬法悉是自心現量，畏懼來世再來人間時被胎昧所障，再次輪迴三界受生死之苦，不願再來人間度眾，因此可以自知定非乘願再來者。如果想要知道他人是否乘願再來者，可以依照上述原則加以分析判斷。

若這一世的知見夠了，找到如來藏法身了，並且能夠現觀如來藏的本來自性清淨涅槃的諸多中道體性，這樣能夠如實轉依如來藏者，那麼下次有緣再來人間受生，雖然被胎昧所障，還是得要再重新尋覓參悟一次，然而此世所悟真實故，轉依成功故，第八識中所藏證悟的種子具足故，因爲往世所修、所證、所習的種種智慧法種含藏於自

心如來藏中，因此此世便能自參自悟，或在真善知識指導之下一念相應，同時般若智慧及解脫智慧，亦能於悟後迅速增上，能夠廣利有緣學人，趣向佛道的成就。甚至如平實導師今世在被嚴重誤導之下，而仍自能重新悟入，所證完全符合佛說諸經及以諸大菩薩之論，亦自能通達般若乃至發起道種智，此世成就**無師自然妙智**，於後更能復興正法，乃至傳授諸弟子們一切種智唯識妙法。由此可知菩薩依所發大願，生生世世不畏生死於三界中廣度眾生，雖有隔陰之迷，然必定不會唐捐其功，而且一定得蒙諸佛菩薩之所護念；因此發大心之佛子，必能勇猛超劫精進，速成佛道。

- ☒三、1.正覺講堂怎麼不像一般寺院一樣，常常舉辦各種法會，因為梵唄很優美，而且也可以讓自己的心境比較靜，所以常常舉辦這樣的法會，是可以接引更多的眾生來學正法。目前講堂好像只有大悲懺法會，是否還可以舉辦一些超度法會，如梁皇寶懺、水陸大法會……等？
- 2.講堂例行舉辦的法會有哪些？

答：1.法會的眞義乃是「法」的聚會、以「法」相會、說「法」之會。正覺同修會舉辦法會主要目的並不是以科儀唱誦、嚴飾壇場……等表相佛事莊嚴爲主來接引眾生，而是以護念學員成就法上道業爲主，符合佛陀時代的說法之會、法之聚會，正覺所舉辦的這些法會數量是非常多的。從實質面來說，必須要與三乘菩提相應的法會，才具有法會的

實質，方可名為真實義的法會；例如每週的講經說法、禪淨班、進階班、增上班、禪一、禪三，乃至傳授三歸五戒及菩薩戒等，此皆屬於真實義的法會，而非只是一般道場權巧方便攝眾的梵唄唱誦法會而已。

現時正覺講堂也有各類梵唄唱誦法會之舉行，這些都是以護持世尊第八識如來藏正法的弘傳為主，因此講堂內所辦的大悲懺等梵唄唱誦法會等，乃是屬於配合說法之「次法」類的法會角色，其根本目標在於引導學員們能夠有次第地依照平實導師所施設的方便善巧，從憶佛拜佛、聞熏正法知見，而漸次成熟學員之道業。這樣舉辦梵唄唱誦的法會，才是大乘菩薩道場之道風，所以這一點是與一般聲聞道場廣設梵唄唱誦等法會之作法，在根本精神上是完全不同的。因為喜樂參與梵唄唱誦之類法會者，大多為實證了義佛法因緣不具足的新學菩薩，因樂著表相故；真正的久學菩薩則是會在世出世間法的勝解與實證上面下手，因此會以參與真實法會一說法之會一為主要選項。但菩薩要攝受眾生入正法中，是把握三根普被的原則，因此講堂除了真實說法之會外，亦為接引攝受初機新學的菩薩及其眷屬，所以也有舉辦攝屬於方便權巧的梵唄唱誦法會。

2. 目前講堂固定舉辦之法會，全部都是對於三乘菩提的實證有助益，其實都是可以攝屬於真實義的法會之中。若要分類的話，從實義法會來說，則是每週聽平實導師

講經、每週各地區的禪淨班、進階班，每二週的增上班課程，乃至每半年舉辦的禪一、禪三等精進法會，這些法會可以攝屬於實義法會；若是屬例行事相之梵唄唱誦法會，約略有三個部分：

其一、為懺儀之大悲懺法會，此法會設立之目的，乃是讓學員能對身口意不清淨的業障可以如理求懺，依慚、愧二善心所的加行而成就懺悔的善法功德。同時減少禪子們上禪三或道業增進時冤親債主的遮障，期能早日悟明心性、得證般若實義。

其二、為菩薩戒布薩法會，主要也是希望學員戒子們，於受戒後能如理如法善守戒律，因戒而能生定發慧，進而聞熏與相應更殊勝的功德法種，成就戒行清淨圓滿的功德。由於此乃七聖財當中戒蘊修集之一分，因為七聖財對我們來說非常重要，大家因為在進入同修會以後，已經有少分信根，藉由上課熏習而圓滿信力，成就信財；次而需要成就戒財的功德，即是受戒、持戒的功德，此中尚有對於戒律有違犯時與知見有缺漏需要補足與多聞熏習的部分，這個就是需要透過懺悔與誦戒布薩的身口意行來成就，因此布薩誦戒乃是非常重要的法會。理論上來說，布薩時序之安排，依佛在戒經中的開示，應該要半月半月布薩，但是導師體恤此末法時期受戒的戒子們並非共住一處，而是住在各地，若要半月半月布薩，世俗家中眷屬則易因此而生煩惱，造成其對佛法的怨懟，故在家菩薩若

要半月半月舉辦布薩法會者，將有甚多障難，為免世俗眷屬生起煩惱故，因此戒和尚 平實導師慈悲開緣讓大家兩個月布薩誦戒一次，因此大家當要把握此布薩誦戒而成就戒財的機會，所以這個部分的儀軌佛事，講堂需要舉辦。目前各地講堂的法會規劃，須依台北講堂的規劃為準，因為從戒律上來說，吾等乃同見、同戒、同學而受戒，此規矩應該履踐，請各地講堂依建制來執行：每遇雙月為大悲懺法會，此懺儀法會歡迎學員攜帶家親眷屬蒞臨參加；每遇單月為布薩誦戒法會，則限已在同修會受菩薩戒之菩薩戒子方可入戒場。若非在講堂受戒，則不得參與布薩，是依循同戒、同行、同見之原則。

其三、台北講堂或各地講堂另有定期或不定期舉辦之法會。例如新春法會、浴佛節浴佛法會、各地新設講堂之佛像安座法會、彌陀法會、悲增菩薩轉世法會、臨終助念……等。各項法會舉辦之日期與地點，請參照各地講堂公告之行事曆或法會通告。

至於正覺講堂每年所舉辦的菩薩戒傳戒法會、三歸依法會，為莊嚴道場及和合故，亦有梵唄唱誦等儀軌，因此有時也可以攝屬梵唄法會之中，然此類法會具足說法傳法的特質，與三乘菩提相應故，也是屬於真實義的法會之一。至於一般道場在農曆七月份之水陸法會，或者梁皇寶懺……等之類諸梵唄法會，目前則不考慮舉辦，不適宜故。



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
 2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
 3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
 4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2013 年下半年禪淨班，將於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/26（週六）開始上課，時間是：每週六下午14:00～16:00。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/24（週四）開始上課，時間是：每週四晚上19:00～21:00。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/25（週五）開始上課，時間是：每週五晚上19:00～21:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/26（週六）開始上課，時間是：每週六上午9:00～11:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/28（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/26（週六）開始上課，時間是：每週六上午9:00～11:00。

香港講堂：

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre,
93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禪淨班：週六班 14:30～17:30，該班已額滿，不再接受報名。新班已於六月二日開課，仍接受報名中。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2012/5/12(週六)開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：2009/8/4 開講，時間 18:50～20:50。座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的

實相般若及一切種智才能成就佛果。本經含攝一切佛法，將人乘之道、天乘之道、聲聞解脫道、緣覺解脫道、佛菩提道收攝於妙法蓮華如來藏中，令佛教成佛之道在此經中收攝圓滿，是故此經深妙而寬廣；平實導師以淺白易懂之語句及實例、譬喻加以演說，令聞者易得解義；歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上

之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中講堂將於 2013/9/15（日）& 台南、高雄講堂 2013/9/8（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 八、台南、高雄講堂 2013/9/29（日）& 台北、新竹、台中講堂將於 2013/10/6（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 九、2013 年下半年禪一日期，台北講堂為 8/4、8/18、9/1、9/22、9/29，共五次。桃園、新竹、台中講堂為：8/18、9/29，各二次；台南、高雄講堂為 8/18、10/6，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2013/7/1（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十、2013 年下半年禪三第一梯次於 10/11（週五）～10/14（週一）舉行，第二梯次於 10/18（週五）～10/21（週一）舉行；2013/7/1（週一）開始接受會員報名，2013/8/20（週二）報名截止，2013/10/3（週四）、2013/10/7（週一）開始分批寄發禪三錄取通知。
- 十一、2013 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/7、9/1、11/3。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、台北講堂將於 2013/12/29(日)辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明

與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十七、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡

之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏

者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製

的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，第九輯將於 2013 年九月底出版，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，每冊 250 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在〈正覺電子報〉連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師講述的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，每冊 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》，將於《金剛經宗通》出版完畢後二個月（2013/11/30）出版，定價 300 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考

證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，將於《人間佛教》出版後（2014/1/31）開始次第出版，考慮印書成本的增加，每輯售價調整為新台幣 250 元。本書

的內容，係：詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

三十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇

二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十二、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十三、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2013/08/28

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元

31. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

- 32.喇嘛性世界——揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
- 33.藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 34.金剛經宗通 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
已於 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）
- 35.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 已於 2012/8/1 在各大書局上架。
- 36.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 37.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 成本價 200 元
- 38.第七意識與第八意識？ 平實導師述 每冊 250 元
- 39.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 40.童女迎葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 41.人間佛教 平實導師 述，定價 300 元
將於《金剛經宗通》出版完畢後二個月出版
- 42.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯成本價 250 元
俟《人間佛教》出版後二個月出版，每二個月出版一輯
- 43.佛法入門——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
- 44.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 45.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 46.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定

47. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
48. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
49. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
50. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
51. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
52. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
53. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
54. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
55. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
56. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定
57. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
58. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
59. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
60. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
61. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
62. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
63. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
64. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

65. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
66. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定
67. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
68. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
69. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
74. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
76. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
77. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

23158 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 士林區大東路 86 號 書田文化 石牌路二段 86 號

書田文化 大安路一段 245 號 書田文化 南京東路四段 137 號 B1

人人書局 大直北安路 524 號

3. **新北市：**阿福的書店 蘆洲中正路 233 號 (02-28472609)

金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號

春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號

一全書店 中和興南路一段 10 號

4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓

金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號

諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室 金義堂 中壢市中美路 2 段 82 號

墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

6. **苗栗市縣**：建國書局 苗栗市中山路 566 號

萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號

參次方國際圖書 大里大明路 242 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號

儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

8. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

9. **台南市**：宏昌書局 台南北門路一段136號 博大書局 新營三民路128號

豐榮文化商場 新市仁愛街286-1號 藝美書局 善化中山路436號

志文書局 麻豆博愛路22號 宏欣書局 佳里光復路 214號

10. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號

青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司

14.大陸地區請洽：

香港：樂文書店（旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓）

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

商品部：范清潔

廈門市湖裡區悅華路 8 號外圖物流大廈 4F（郵編：361006）

電話：0592-2230177 0592-5680816 傳真：0592-5365089

（臺灣地區請撥打 86-592-2230177 86-592-5680816）

網址：JKB118@188.COM

15.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16.國內外地區網路購書：（書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書）

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，

書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵35元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵30元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵25元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵20元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵25元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義,略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵35元
- 31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期,不另增印贈閱)
- 32.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵3.5元
- 33.遠惑趣道(一)—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵20元
- 34.遠惑趣道(二)—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵20元
- 35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵10元
- 36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8片,MP3 一片,共9片。有二大講題:一為「三乘菩提之意涵」,二為「學佛的正知見」。內容精闢,深入淺出,精彩絕倫,幫助大眾快速建立三乘法道的正知見,免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費100元,回郵25元)
- 37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)
 總有二大講題:一為「三乘菩提之念佛法門」,一為「學佛正知見(第二篇)」,由正覺教團多位親教師輪番講述,內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧,以及學佛應具有的正確知見,可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人,得以把握往生,更可令學人快速建立三乘法道的正知見,免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套17片,工本費160元。回郵35元)
- 38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵20元 正修佛法之道場欲大量索取者,請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.邪箭噬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 52.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 53.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

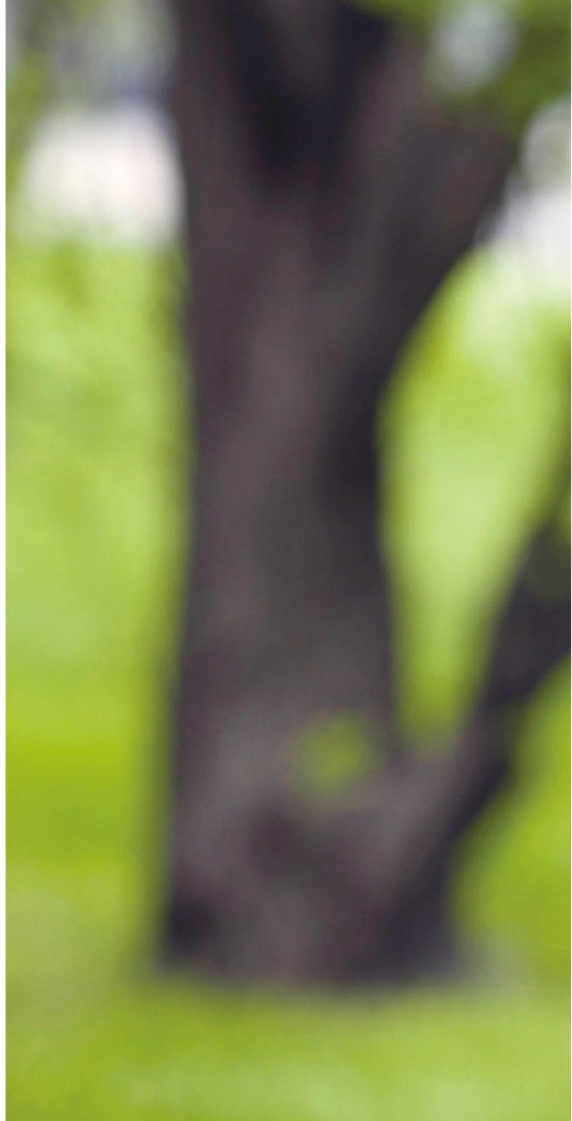
2013 年 9 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺