

正覺

電子報

第 95 期



2013.10.01

雖行無相，而度衆生，是菩薩行。

《維摩詰所說經》卷2

In spite of practicing imagelessness, bodhisattvas liberate sentient beings; this is the bodhisattva practice.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

所以如來藏這個實相雖然無相，但祂卻又具足一切法，使你可以因此漸漸圓滿一切種智，因為祂的種子流注能出生一切萬法。由這個緣故，菩薩行於無相，卻在無相中度眾生——無妨在無相當中具足萬象來度眾生，這樣才是真正的菩薩行。

《維摩詰經講記》第四輯，頁 24

Therefore, although the true reality Tathagatagarbha is imageless, it possesses all dharmas and enables you to gradually perfect the All-Seed-Prajna, because it can generate all dharmas through its flow of seeds. For this reason, bodhisattvas practice imagelessness, but liberate sentient beings in imagelessness--possessing myriad phenomena in imagelessness to liberate sentient beings--this is the real bodhisattva practice.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 4, p. 24

目錄

正覺電子報第 95 期

導師法語	平實導師	1
中觀金鑑(四十四)	孫正德老師	2
蒼天有眼(十)	郭正益老師	15
見性與看話頭(二十一)	黃正倬老師	31
廣論之平議(五十三)	正雄居士	48
救護佛子向正道(三十一)	游宗明老師	62
假鋒虛焰金剛乘(七)	釋正安法師	76
邁向正覺之路	張善泓居士	95
學佛的目的	倪式谷居士	112
千里之行，續佛明燈	鄧正升居士	116
佛典故事		128
公開聲明		133
佈告欄		136
正智出版社發售書籍目錄		154
正覺贈書目錄		164



導師法語

- ◎ 破壞佛教，在寺院中朋黨而分裂，爭取寺院中的財物或者權力，那還算是小事；但是以應成派中觀的六識論斷滅邪見來朋黨爭訟，這才是最嚴重的，因為這是從三乘佛法的根本全面推翻，後果是不得不落入意識境界中，成為常見外道法

平實導師 著，《勝鬘經講記》第一輯，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，頁 306。



(連載四十四)

六識見聞覺知性及眼、色等十二處之能取與所取，乃是宗喀巴等應成派中觀宗所認可之實性法；而指稱六識及見聞覺知性等名言，則是宗喀巴等應成派中觀師所指斥的，認為這些名言是無實性之虛妄法；但有時卻又不排除有異體能取所取的存在，意謂這些名言雖然性空卻有作用，如此主張則是自生矛盾而成爲自理背反之可笑邪說。此等六識心與所取境之能取與所取，於凡夫位的本質上卻是由假名而安立之自性相，何以故？因爲是由於遍計執依他起性之六識心爲常住法，以及遍計執本識如來藏眞如法無我性中之圓成實性而呈現者，這正是《解深密經》中世尊所宣說之正理，亦是宗喀巴心中所不能信服者。宗喀巴等人不能覺察自身遍計執本識如來藏眞如法無我性之圓成實性，恆內執阿賴耶性之第八識

功能爲自內我，卻又不能自知，即是由於所知障所攝無始無明隨眠之作用；而宗喀巴等人亦不能覺察自身遍計執依他起性蘊等諸法之虛妄自性，竟然假名安立其爲常住不壞之真實法，此即是四住地煩惱所攝煩惱障現行之作用，仍在一念無明範疇而不曾涉及無始無明，故其廣論法我或法無我等，概屬奢談，並無實義。

因此，應成派中觀所有傳承者與隨學者，皆虛妄計著無有自體、無常住性、無有真實自相之意識心爲常住法，認爲見聞覺知自性實有而不滅，墮入識陰而不自覺；雖一向資緣般若、方廣、唯識經典之無自性性密意名相，看似與佛陀所說一致，實質上卻處處違背世尊之聖教而處處自相矛盾。應舉宗喀巴所述及關於《解深密經》中之經文予以申論其正義：

經文一：【云何諸法遍計所執相？謂一切法假名安立自性差別，乃至爲令隨起言說。】（註¹）

略釋經意如下：「如何是諸法遍計所執之相貌？也就是於本識心體所變生之一切無有自體、無有自性的諸法上，以假名安立自性及自性差別，乃至於有人在假名安立之自性及差別所施設之名身、句身、文身上面依文解義，產生了種種不如理作意而生起種種言說，這都是諸法之遍計所執相。」

經文二：

復次德本！相、名相應以爲緣故，遍計所執相而可了

註¹ 《大正藏》冊 16，《解深密經》卷二，頁 693，上 17-19。

知；依他起相上遍計所執相，執以爲緣故，依他起相而可了知；依他起相上遍計所執相，無執以爲緣故，圓成實相而可了知。善男子！若諸菩薩能於諸法依他起相上，如實了知遍計所執相，即能如實了知一切無相之法；若諸菩薩如實了知依他起相，即能如實了知一切雜染相法；若諸菩薩如實了知圓成實相，即能如實了知一切清淨相法。(註²)

略釋經意如下：「復次德本！由於與種種法之相貌相應，以及與依種種法相而假立之名、句、文身相應，而生起錯誤計度作爲所緣故，對於諸法遍計所執的法相即可顯現出來而被探究了知；在依他起相上產生的普遍計度執爲實有的法相，可以從執著依他起相的五蘊等種種不實諸法執爲實有的種種因緣之中，蘊等種種法的依他而起的相貌就顯現出來而可以探究清楚了。在依他起相上的蘊等諸法上普遍計度執著的法相中，從本來就無所執著的法性作爲探究之緣的緣故，圓滿成就一切諸法之真實性的法相就可以了知。善男子！若諸菩薩能於諸法所顯示的依他起的法相上，如實了知虛妄計著依他起相有真實自性之不實遍計所執法相，即能如實了知一切無相之法；若諸菩薩如實了知依他起相諸法之緣生自性，知道依他起性的諸法都是此有故彼有、此滅故彼滅，並無真實不壞自性，對於這些依他起相能夠如實了知，則能如實了知雜染相所攝之一切法；若諸菩薩如實了知圓滿

註² 同上註，頁 693，中 21-下 1。

成就一切諸法之真實相，即能如實了知一切法中法無我性所顯之真如無漏無爲的清淨相法。」

經文三：

爾時勝義生菩薩復白佛言：「世尊！諸佛如來密意語言甚奇希有，乃至微妙最微妙，甚深最甚深，難通達最難通達。如是我今領解世尊所說義者，若於分別所行遍計所執相所依行相中，假名安立以爲色蘊；或自性相，或差別相，假名安立爲色蘊生，爲色蘊滅；及爲色蘊永斷遍知，或自性相，或差別相，是名遍計所執相；世尊依此施設諸法相無自性性。若即分別所行遍計所執相所依行相，是名依他起相；世尊依此施設諸法生無自性性，及一分勝義無自性性。如是我今領解世尊所說義者，若即於此分別所行遍計所執相所依行相中，由遍計所執相不成實故，即此自性無自性性，法無我真如清淨所緣，是名圓成實相；世尊依此施設一分勝義無自性性。」（註³）

略釋經意如下：「爾時勝義生菩薩又向佛稟白：『世尊！諸佛如來依無自性性密意增言而說之語言，甚爲奇特而希有，乃至是微妙語中之最微妙，甚深語中之最甚深，難通達中之最難通達者。如是，我今時若是真的已經領解世尊所說微妙甚深難通達法之義理，我則可以如此說：倘若於覺知心所作之種種分別運作的行爲過程中，所產生的遍計所執的法相所依生滅法之行相中，以假名而方便安立此爲色蘊；或者

註³ 同上註，頁 696，中 12-27。

只是單純依色蘊一法的自性相，或者依於色蘊一法的種種不同狀況的法相，而以假名方便安立此爲色蘊出生故是本無今有，而以色蘊相續變異之後歸於壞滅而名爲色蘊滅；以及假名安立此狀況爲已經了知色的內容、色的韻味、色的過患、色的遠離，而施設爲遍知色蘊的虛妄及對色蘊執著已經永斷，遍知色蘊執著已經斷除；或是依有情對色等五蘊自性的執著等相，或者依有情對色等蘊的種種差異性普遍執著，即是遍計所執相；但如是等相皆屬虛妄、非有實性，世尊即是以此道理來施設諸法所顯的一切法相都沒有自性性，若是由覺知心的虛妄分別而產生的遍計所執相所依的緣生法的種種行相，這個遍計所執相所依的所有緣生法就名爲依他起之法相；世尊即是以依他起相來施設諸法的生無自性性，以及依此道理來施設一分勝義無自性性。如是，我今時若是已經領納及解了世尊所說之法義，就可以如此說：若能在這個虛妄分別心運作過程中所住的遍計所執相所依止之依他起的緣生法的種種行相中，由於遍計所執相不能成爲真實性的緣故，這個遍計所執自性沒有真實自性的法性，是法無我性的真如之清淨無爲所緣境界，這就是世尊所說的圓成實相；世尊即是依此而施設一分勝義無自性性。』

五蘊諸法之自性相、差別相，本亦離言說；但爲了使眾生能理解其生滅性、無常性、無實我性，則必須假名安立而說；故五蘊之名爲假有，並無實法，但可用五蘊之名來指稱五蘊中的一一蘊，來解說五蘊的依他起性、虛妄不實；眾生若能理解五蘊之名所指稱的五蘊意涵，即能依聖教言語而返

觀五蘊自體的自性相與差別相，返觀五蘊自體的全部生與滅等內容與事實，即能斷我見乃至我執。若對五蘊等名所指稱之標的產生誤解，而依文解義、執言生解，則未能真實以正知見現前觀察思惟五蘊諸法之內涵、自性相、差別相、出生、壞滅、無常性、苦性、無真實常住自在體性，即不能解了五蘊諸法自體的虛妄，亦不能解了假名安立五蘊名相之道理；因此對於如是未修善根、未能修集福德智慧資糧而受到我見煩惱遮障故不能解了者，世尊僅對其宣說蘊處界依他起緣生法之生無自性性（有生之法皆無真實不壞自性之法性），使能於蘊處界之無常無恒隨分解了而生起怖畏與厭患，藉以斷除我見乃至我執。

但應成派中觀的佛護、月稱、寂天、宗喀巴等人，皆屬於未能如實解了蘊處界之內涵者，更是不知蘊處界之自性相、差別相、生滅相，成為不知蘊處界無常無恒而執為實有者，皆是善根不具而受到我見煩惱所遮障者，故於無明所遮覆下，守著我見不肯斷除，不願棄捨能受用樂空不二貪淫境界之五蘊所有見聞覺知等無常自性，寶愛無常、無真實常住自性之五蘊見聞覺知等依他起性作用，落入五蘊中而不能斷除我見；既自稱已斷我見，為掩人耳目，又妄想而轉嫁佛陀所說三無性之法，妄執言說所說之名言我、名言五蘊為異體，為非真實能取與所取之我，故認為能斷除名言我、名言五蘊等名相之執著，即是已斷我見、我執；又錯解經文而主張：見聞覺知性所執之名言我體性空所顯的見聞覺知性「性空唯名而有作用」，以此作為究竟中道義之空性。

彼等誤以為如此「已離言說我」之見聞覺知性（離念靈知）即是圓成實性，因此誇大狂傲而說彼宗只要排除對所執異體（言說所說之名言我）之能取與所取，於此即已對治法我執而證法無我圓成實性；但這正是自陷於遍計執性中，普遍誤計而執取無常性之見聞覺知性以為能常住不壞之圓成實性，即是佛陀所責墮入遍計執性中的愚癡人。如同愚人誤將水銀錯認為真銀，如同愚人誤將鍍金錯認為真金。當他們的錯誤法義在古時、今時受到質疑時，即宣稱他們的法義是最勝法，是由證境超過釋迦佛的報身佛大日如來所說的最勝法，可以不同於釋迦佛；並宣稱所有人不應加以質疑，誣指質疑者即是邪魔、外道而迴避應作的法義辨正，關起門來自我安慰、自我讚歎，或是亂引經論文字加以曲解，狡辯經中正理為同於他們的六識論法義，進而破斥他宗所說為不如理。如同受到獵人圍捕之鴛鴦，將頭埋於沙裡，自認為已經逃脫獵人之圍捕，或埋首沙中而將爪子亂踢一場，然後向別人宣稱已經獲得勝利，應成派中觀師正是像這隻鴛鴦一樣的愚癡。

《解深密經》中所說三種無自性性之密意，絕對不是於依仗他緣之力而生之依他起相諸法上，去除語言文字成為離念靈知以後，就能使依他起相諸法之法性成為勝義諦之密意。遠離名言我、名言五蘊之離念靈知，仍是依於五蘊之具足才能存在，離念靈知位中的五蘊仍然是依他起性的識陰，並未變成圓成實性；而離念靈知仍然是分別性，並非無分別性，故於離開語言妄念之時仍然可以見聞了了分明，都不會錯將狗屎當作食

物，故仍是有分別性。倘若依他起相之識陰六識諸法去除語言文字之分別以後即是圓成實性的無分別心，即是勝義，則此勝義即非勝義，何以故？依他起相諸法除去語言文字以後仍然是依仗他緣之力而有，仍然是從因而生、藉緣而作之有爲生滅法，仍然有生相、滅相；若是從因緣而有故仍有起滅，則是依他起相而非本來無生、無相之法，即非勝義。

因此，蘊處界本是依他起相之法，不論於有念位或離念位，依他起相之蘊處界所顯示的生無自性性並非勝義諦之密意；蘊處界法有生有滅而無有真實自在體性，故無常住之自性性，去除緣於蘊處界法有真實自性之執著以後，只能成爲解脫道的實證者，只是世俗諦聲聞道的實證者，仍與佛菩提道勝義諦的實證無關，故蘊處界法所顯示之生無自性性並非種智之密意（種智才是成佛之道，諸佛都因一切種智的圓滿具足而成佛故）；因爲蘊處界法僅屬於緣生法所攝，其生無自性性只是世俗法中之真實道理，攝屬世俗諦，不能取代能變生蘊處界諸法之本來無生無相的勝義法體如來藏，故非勝義諦。

世尊於依他起相之法上施設生無自性性及一分勝義無自性性，若能勝解此處之勝義無自性性，才能如同勝義生菩薩所領解世尊密意後所說之密意；意思是說，如來藏由於能生萬法的真實自性屬於無相的真如相，行於依他起相的諸法中而滅除遍計執的法相，以此滅除遍計執相的依他起相諸法的自性作爲真如的清淨所緣，故名圓成實相。而圓成實性的法相是在依他起相的蘊處界生滅法中才能顯現出來，若是滅盡蘊處界等三界

法後，即無法在依他起相諸法中顯現如來藏真如清淨所緣的圓成實相。故圓成實相必須在依他起相的正確觀察上才能建立，「若」能觀察的意識心由於開悟而現觀如來藏的圓成實相以後，退轉為定性聲聞的心性，捨壽後入無餘涅槃時，依他起相的蘊處界全部滅失以後，意識心永滅，則所證的圓成實相智慧及如來藏所顯的圓成實相，當然亦隨蘊處界的滅盡而不復存在，故圓成實性其實亦是藉依他起相而能於三界中顯現；是故，由於依他起相的緣生法蘊處界不真實，故說圓成實相亦不真實，由此亦建立一分勝義無自性性。是故，於生無自性性之依他起諸法中，若是已經觀察到如來藏的清淨所緣境界，世尊即依此而顯了其義，說此即是一分勝義無自性性。何以故？本識心體雖執受所持之一切善惡業種，於善惡業種應得之異熟果報五蘊相一向都無願求，完全隨順眾緣之力而如實依照業種內涵變化興造種種有情身，再藉根塵觸三法之方便幻化種種與身相應之六識見聞覺知性；但本識心體之人無我、無願真如法性，於依他起諸法生無自性性中顯露無遺，此一分無願真如法性亦是勝義無自性性；而如來藏自身於意識親證此一分勝義無自性性時，如來藏自身仍對此勝義無自性性不加了知，世尊於此又建立另一分勝義無自性性。唯有實證本識心體之菩薩，能現觀如來藏的法無我自性以後，聽聞世尊所說三性、三無性甚深妙理時，才能猶如勝義生菩薩一般領解世尊所說生無自性性之勝義無生密意。

宗喀巴由於無明覆蔽而虛妄分別蘊處界法中之全部或局

部爲真實常住之我，乃至認取排除語言文字所稱五蘊我名言以後之見聞覺知性爲本住法性，皆屬於人我見，即是五十一心所法中之「惡見」；並且遍計執人我相之五蘊人我爲常住不壞我，亦屬我執所攝，屬於煩惱障所攝之三界愛煩惱，與所知障所攝之法界實相無關，故宗喀巴尚未觸及無始無明，當知更無能力打破無始無明，所說都與實相法界的圓成實性、圓成實相無關。世尊說眼等見聞覺知乃是人我法故，不因以語言文字之認取，或排除語言文字之認取而有所差別。由於人我執引生之遍計執，使得當來世之依他起自性諸法源源不絕而生，常有依他起相存在，於是世世求受後有而輪迴不斷；如是而有種種煩惱雜染、種種業行雜染、種種身生之雜染；本識心體雖然不斷現行於三界，其勝義無自性性之清淨眞如所緣境界卻從來未曾受到雜染，勝義法性與一切雜染法不相應故。

倘若斷除緣於蘊處界虛妄分別之人我見與人我執，習行修斷引生當來世依他起自性之種種煩惱與業行，則依他起自性之五蘊諸法因不具有圓成實自性，故可於捨壽時因爲不受後有而永遠斷除；而人我遍計執性亦非具圓成實性之金剛不壞性，故可因觀察遍計執性須藉依他起性諸法才能存在而生起智慧加以斷除，即能成就解脫道而圓成聲聞果，但仍非大乘人無我及法無我之實證；由如來藏的實證而觀，人我所執空，依他起自性滅而不再出生，所顯現的正是本識心體本來於人我無願無求之人我空眞如，因此說斷除人我執而不再有名色受生於三界之解脫道，是依於本識心體之本來無人我之無生涅

槃性而施設，這正是相無自性性離相寂滅之自性涅槃密意。

如何是由於遍計執空所顯本識心體之空性究竟中道義？由遍計執本識心體所變生之具有種種法之五蘊身，則有人我及人我之自性，遍計執本識心體能現六塵境界、能變生六識見分等法性，作為真實法我及法我之自性，即是於本識心體所生之依他起蘊處界法中，對內恆執阿賴耶識藉蘊處界生顯的功德為自內我，誤計為蘊處界我之本有功德，故計著實有人相、我相、眾生相、壽者相、眼等十八界人我相；亦於本識心體隨緣應現種種六塵境界、變生了別識等法，而計著有能取之法相與所取之境界相，是將阿賴耶識心體之功能據為己有而生遍計執著，成為唯識增上慧學所指斥的「恆內執阿賴耶識為我」的凡夫；不知依他起之五陰自己虛妄而誤執為實有，竊據法界實相心之無量功德性及其所生之依他起諸法都屬五陰自己所有，是故產生了遍計執；故遍計所執之相是依於依他起性之五陰等法而有，並非自有，故無真實法性，皆是因於依他而起無有自相之法相與名所相應假名施設而有。如是所遍計執者皆於依他起等生滅法中，將無真實自性之虛妄法增益為有真實自性而計著；由於對本識心體本來無願無求、隨順眾生而不取不捨之「真如法無我性」無所知，故增益為五陰法我自性；若能去除遍計所執之種種人我相及法我相，所顯現者即是本識心體之本來無生、無相、無願、無我之勝義空性，此即是如來藏自心功德所顯之勝義空性；由於此勝義空性，故能以其所具足之非因所作、非緣所成之「七種性自性、七種清淨所緣」之第一義境界，圓滿

成就一切眾生之世間生死道、出世間解脫道、世出世間佛菩提道。故遍計所執不成就時即能顯示本識心體勝義空性之圓成實性，這才是究竟中道之空性義，因為不落於依他起自性之有為生滅無常空；亦不落於依他起自性不真實之假名施設法性有，從一切有情初證真如時之因地心，以及漸次修證而直到果地覺，如來藏心體皆是同一味之勝義真如無我法性，自始至終不曾也不會墮入世間法中故能永離二邊恆處中道，故為究竟中道之法。

應成派中觀佛護、月稱、寂天、宗喀巴等人，錯認依他而起之眼等見聞覺知性為常住法性，錯認無常有為之意識離念靈知為常住我，正是墮於依他起自性人我法之遍計執相中；而彼等所謂之空性，僅是於見聞覺知性上除去語言文字言說之假名我，將見聞覺知性以及意識之離念位，稱名為我之異體能取所取空之自性，虛妄想像成無自性空而假說為具有中道義之空性，這就是密宗四大派同執離念靈知為真如心的原由。實質上，見聞覺知性以及意識心乃是三界之有法，不論是有念靈知位或離念靈知位，都是依他起相所攝之有為法，法性屬於緣生法，永遠是依他起性，故無有真實不壞之自體性，故是無自性之無常空，出生以後終究要歸於斷壞，並非能含攝空有而不墮於空、不墮於有之中道法。

遍計所執相即是增益執，將無有真實法性之識陰離念靈知或獨取意識一心之虛妄自性，增益為無生無滅真實常住之法性，然後執取計著之；凡有如是增益執者即違中道之義，落於有邊故，於虛妄法加以妄行增益故；觀察古今所有應成派中觀

師，同將有生必滅、依他而起之意識建立為常住不壞之結生相續識，無一不墮於如是增益執中，落入有邊而成就常見。又增益執者必然要否定實有之本識如來藏阿賴耶識心體，以免顯示出其所主張恆常不壞之意識為生滅法之真相，本質正是否定圓成實性者，故皆同以錯會之圓成實性取代真正之圓成實性：將依他起相所攝之意識取代圓成實相所攝之第八識真如，極力否定實有圓滿成就萬法的第八識真如，大力損減圓成實性之第八識真如，亦屬於損減執所攝，又落於無邊而成就斷見本質，亦是雙違中道之義。故諸法緣起無有自體性之無自性空，並非勝義空性，更何況宗喀巴虛妄想像無有異體我能取所取空之虛構法而能成就中道？（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載十)

魔民氾濫的末法世界讓大家濫竽充數自說善知識

大約於西元五世紀，佛法就進入了末法時期，所以佛教的出家法師們已經不清楚佛法的正確宗旨，因為這是很難以理解的；這些人迷於密宗誇大宣示的表相，遇到信徒在問法時，卻還要說「密教是真實的法」，不知道「密教」從來就是譚崔法 Tantra。這世界上哪裡有「譚崔式的佛教」可說？佛教就是佛教，譚崔教就是譚崔教，如何可以混為一談呢？

如果「密教是真實的佛法」，為何要有雙身像？

為何要將大菩薩予以扭曲為「金剛」？

為何要創造「密教金剛手菩薩」而妄自高推為一切如來的主宰？

為何要布置祕密的壇場？

為何要在佛殿舉行男女性愛姪欲？

爲何要以行淫後的淫液來供佛？
爲何要產生性愛對象「明妃」？
爲何要創造不平等的佛，違背 世尊的聖言量？
爲何要制定 世尊當初都沒有制定的「三昧耶戒」？
爲何要向婆羅門教取經來實現各個儀軌？
爲何要開始修學婆羅門教的拙火瑜伽？
爲何要開始修學婆羅門教的種種脈輪？
爲何要恢復婆羅門教的火祭祀？
爲何要恢復婆羅門教的護摩的儀式？
爲何要恢復婆羅門教的唸誦真言？
爲何要恢復婆羅門教的求取錢財的供養？
爲何會有喇嘛之謊稱自己是法王，剽竊 如來的名號？
爲何要和 如來所預記中的「師徒相傳姪欲惡法」來相應？
爲何要附會眾生所說的意識心，來當作是真實心？
爲何要恢復眾生對於虛空無邊大的種種虛妄想？
爲何要施設一個虛無的地方說爲金剛乘的烏金淨土？
爲何要將男女性交和合，說成是諸佛嬉戲？
爲何要違背 如來法王的囑咐，向婆羅門教靠攏？

蒸沙成飯中的姪欲心——從淫水灌頂到無量劫的沒頂之法

如來斥責這些以姪欲來作爲灌頂修行的喇嘛，如同蒸沙而

想要成飯的愚人，果報就是死後墮落三塗；現在從學的夥伴，也是信受姪欲法的佛教法師、出家人，將來也是同在三塗中生死不離的伴侶。

如來苦口婆心說明，沒有可以在姪欲行中得到禪定的道理，要大眾一定要遠離姪欲之法；否則姪欲的法絕對會讓有情下墮三塗，未來世世都痛不欲生；也將因而遠離佛菩提，遠離了佛法。

然而，譚崔密教卻要大力主張愛樂姪欲行中「定慧等持」，以如是姪欲灌頂來騙人作為等持；強調在姪欲中「樂空雙運」可得到真正的證悟，以這「姪欲雙身法」絕對可以獲得殊勝的功德成就，妄說如是「姪欲大樂」，可以獲得菩提與涅槃，可以「即身成佛」。完全以如是炫惑無知學人的說法，來蠱惑佛教出家、在家二眾。

如來說真正的遠離姪欲，是在身體的姪欲覺受之前，就心裡面克制姪欲的念頭，更不會有任何身體交合的事情，乃至於一切身心的姪欲對治，都不需要；因為到了此修行境地，已然不需要更斷除姪欲心，因為他怎樣都不會起心動念。若要能夠達到如此境地的第一步，還是要從身體遠離姪欲行開始，再來思惟其中的過患。

譚崔密教則主張「姪欲中得到大樂」而心瞭解這一切都是「空」，妄說這樣就是證得空性、就是超脫於姪欲。最後結果是面對 佛陀金口的預記，當知 佛陀所說從無改易，譚崔密教人讓自己處於最極濁重的男女譚崔式的姪欲之中，苟延殘喘而

毫無所證，還要接受破壞佛法的果報，這樣的「樂」在何處？連魔王都不會去作這樣的淫亂幼童的姪行，這些投胎後的魔眾為何要如此地聽從密宗的鬼話？

請問如上所說，你是應當信受鼓吹你去做愛的譚崔密教人所說，還是信受真正的法王 釋迦牟尼佛的聖教？佛陀於 2500 年前說：**如我所說的，就是佛說，不是如此，無論是任何拐彎抹角、試圖掩飾，乃至直說無有忌諱的人，都是魔王波旬的代言人。**

要勇於作魔王代言人——還是要信受如來的誠實語？

請問您是堅貞的魔王代言人？還是真正信受 如來誠實語的佛弟子？或是您想和淨空法師一樣，想要當個「兩者都是」的人？您的選擇是什麼？

如果譚崔密教主張他們作性器官交合時，並不是世間所說的性交的意思；如果真是如此，中文應該提供什麼語彙來給譚崔密教使用？還是當性器官有勃起，有男女性器官兩根互入，但控制持精不洩，就可以稱為「沒有性交」？

淨空法師還護航地認為密教的男女「交合」之中，「姪欲」是已經斷除了。請問淨空法師：「沒有欲念，男根如何勃起？如何交合？」再者，佛陀、大菩薩們教導一切出家菩薩不可以行姪，然而輪到自己時，就可以毀棄自己所說的教誡而說可以通融？世間會有這樣自反其言的佛法嗎？這會是正統佛教中的法師嗎？絕對不會！理不當然！

性交之法違背了出家眾的十無盡戒，三賢十聖的出家弟子都必須遵守的出家菩薩戒，為何到了「密教佛」時就可以通融？就可以變成「一切都不必遵守」？乃至還應該倒過頭來大力執行「非戒」而當作是「正修行」？哪裡有這個道理！

請問淨空師父：「毘盧遮那佛是法身，密教則捏造出一尊『本初佛——普賢王如來』，而佛本是清淨無欲，為何密教佛要以男女根來行姪欲法？」

為何你以為 佛陀會向印度教的婆羅門教之中的最偏斜的邪思想靠攏，說這樣的性交雙身像是諸佛的境界？佛有十力、四無所畏、十八不共法……等，種種不可思議的功德，為何一定需要迎合像是淨空法師你這樣的想法，而來顯示破壞清淨相、破壞出家威儀的雙身像？

入地的菩薩都已經遠離了這三界之中的欲愛粗重雜染，而無量阿僧祇劫就已經成佛的本師 釋迦牟尼佛還要顯示連初地菩薩都難以接受的雙身像的佛身？

連外道修學基礎的根本禪定，實證初禪的瑜伽士，都已經遠離了欲界愛，哪裡還需要佛來顯示這樣的不清淨行？

連欲界天中的化樂天，仍然無法離開欲界愛的天人，心裡都厭棄這男女欲行，見到玉體橫陳、男女欲愛，是感覺味同嚼蠟。當知欲界的第五天的天人都尚且如此，還需要 佛陀來顯示淨空法師你所想望的不清淨像，以標誌這是「佛的境界」嗎？

如來斥責妄說自己是大菩薩、大阿羅漢再來的說法——達賴是由凡夫愚弄而說是觀世音大菩薩再來，正是符合佛陀的預言懺記的大妄語人

如來說：如果已經是大妄語，這樣的人即使努力修持三摩地，也無法得到清淨，會變成愛見魔，失去如來種性，也就是說「未得謂得，未證言證」之人，明明沒有任何修證，卻對外宣稱自稱得證聲聞初果，他已經得證了初果、二果、三果、四果阿羅漢。以大乘法來說，如果一位修學者他還沒有證得這如來藏心，沒有明心，結果他對弟子、對人都宣稱他已經明心見性，他已經證得了這殊勝的真心。這都是此中所說的大妄語人。

或如是者因為希求世間尊勝的第一尊貴，跟面前的人說：「我今天已經證得了須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢道、辟支佛乘、十地、地前諸位菩薩的果位了。」這就是希求他人來禮懺，貪圖其所給予的供養，如是者是一顛迦，自身銷滅了佛種，如同人以利刀斬斷了多羅木，佛陀我今日預記這樣愚癡的人，永遠殞滅善根，更無復有知見，必將沈淪於三苦海中，永遠無法成就三昧。

我示現滅度之後，救命諸菩薩以及阿羅漢，應化身出生於此末法世界之中，作種種形，來度諸輪轉的眾生……與諸眾生利行和同事，稱歎一佛乘，令眾生的身心可以得入三摩地。然而終不自說：「我是真正的大菩薩，我是真正得證了大解脫的聖人阿羅漢。」大眾當知！永遠不會有這樣的大菩

薩及阿羅漢洩漏自己的密因，來輕視沒有入門修學的人！除非他已經準備示現命終，暗地咐囑交付因緣，否則絕無可能有自說因緣之情事發生！

如何這樣的人以大妄語來惑亂眾生呢？阿難！你教導世人修證三摩地，應該要斷除這樣的大妄語，這是如來先佛世尊的第四決定的清淨明誨。所以，阿難！不斷除這樣的大妄語，就像是在糞便上雕刻出旃檀的形像，卻奢望現出香氣一樣，這不啻是緣木求魚。

我教導比丘們要以直心作為道場，於四威儀之中，一切細行之中，都尚且沒有半分之虛假，如何可以自己宣稱得到上人之法？這好比是一位窮人，卻大膽虛妄地說自己是皇帝一樣，自取官府的羈捕而導致被誅殺的厄運；世間的皇帝稱號尚且不允許剽竊，何況是諸佛法王的名稱，怎麼可以自己喜歡就予以竊取呢？

修行之因地不正直，將來必定會招來紆曲痛楚的果報，這樣求取佛菩提，卻像是自己還過頭來吞噬己身，這樣哪裡有辦法可以成就呢？

如果諸比丘們，各各的心都是如同一條直直的絃，永不虛妄，一切真實精進，如此入三摩地，則永遠沒有魔事，我印證這樣的人必定成就菩薩的無上智慧正覺。如我這樣說，才是佛說；如果不是如此說，就是魔王波旬所說。¹

¹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6：【「阿難！如是

大妄語的淨空法師——連譚崔密教姪欲行的班禪與達賴都授予阿羅漢證書

看到這裡，我們想到淨空法師說「達賴、班禪……也只（是）阿羅漢」²的一語，如果學佛人對此大妄語而試圖粉飾，

世界六道眾生，雖則身心無殺盜姪，三行已圓；若大妄語，即三摩提不得清淨，成愛見魔，失如來種；所謂未得謂得，未證言證。或求世間尊勝第一，謂前人言：『我今已得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢道、辟支佛乘、十地、地前諸位菩薩。』求彼禮懺，貪其供養。是一顛迦銷滅佛種，如人以刀斷多羅木，佛記是人永殞善根，無復知見；沈三苦海，不成三昧。我滅度後，敕諸菩薩及阿羅漢，應身生彼末法之中，作種種形，度諸輪轉；或作沙門、白衣居士、人王宰官、童男童女，如是乃至姪女寡婦、姦偷屠販；與其同事，稱歎佛乘，令其身心入三摩地，終不自言『我真菩薩、真阿羅漢』，泄佛密因，輕言未學；唯除命終，陰有遺付。云何是人惑亂眾生，成大妄語？汝教世人修三摩地，後復斷除諸大妄語，是名如來先佛世尊第四決定清淨明誨。是故阿難！若不斷其大妄語者，如刻人糞為栴檀形，欲求香氣，無有是處。我教比丘直心道場，於四威儀一切行中，尚無虛假，云何自稱得上人法？譬如窮人妄號帝王，自取誅滅；況復法王，如何妄竊？因地不真，果招紆曲；求佛菩提，如噬臍人，欲誰成就？若諸比丘心如直絃，一切真實，入三摩提永無魔事；我印是人成就菩薩無上知覺，如我是說名為佛說，不如此說即波旬說。】（《大正藏》冊 19，頁 132，中 29-下 25）

² 淨空法師說：「密就更不用說了，密裡面講『即身成佛』，《印光大師文鈔》裡講得很多，它那個僅僅是了生死出三界而已。了生死出三界，也只等於阿羅漢！何況現在的密不是真的，都是假的，為什麼？因為密裡面講神通、講感應，所以非常容易被妖魔鬼怪滲透利用。學密的人心裡有一點不正，那個邪就入進來，不是佛菩薩來了，妖魔鬼怪來了。所以現在這個密，妖密、鬼密、魔密、怪密，你得搞清楚！不是密不好，就是密裡頭有妖魔鬼怪，你分不清楚。你學佛密沒有學到，學

那就是安於鄉愿來和稀泥，將珍貴佛法葬送於人間而四處作人情的愚癡人；因此，應當就事論事，來請教淨空法師：「你對於『阿羅漢』的境界的判定是如何？」

前面已說「**聲聞四果阿羅漢絕對不會捨棄法服袈裟，與女人行不淨行**」，這是載明於經典之中，這是「**漏盡阿羅漢終究不會處於的十一種地之一**」。班禪與達賴都是淫魔宗喀巴的子孫，都必須接受男女姪欲灌頂而得以成就其法王名號，這樣的人尚且不是《首楞嚴經》所說的學佛人，如何兩人「出家」繼續修習雙身法以後，連識陰的我所都未能遠離，當知不可能

上妖魔鬼怪，那個麻煩大了！要是真正講這個佛密，你又不肯學了，爲什麼？太麻煩了，規矩太大了。真正要學這個佛密，密宗的戒律比顯宗難得多，比顯宗嚴格得多。今天我們看全世界很多學密的都不守戒律，我就曉得他那個密是妖魔鬼怪，不是正經的密，他不持戒律，他不讀顯教的經典，這個不行！從前西藏密跟現在不一樣，以前像個樣子，現在壞了，不像樣子。《印光大師文鈔》裡面對西藏密教的批評非常嚴厲，《文鈔》裡頭有。（中略）就是達賴、班禪，他也沒有到等覺菩薩！在傳記裡面記載，他的身分也只（是）阿羅漢！阿羅漢轉世的，比起等覺菩薩差得遠了。」所以，淨空法師竟然還認爲有姪欲行的人可以得證阿羅漢，連三果就已經離欲了，都不清楚；連出家阿羅漢是絕對不會行姪欲行，這點也不清楚。如前說《增壹阿含經》卷 46〈49 放牛品〉一品中，因爲象舍利弗尊者而 如來說的法語是「**夫阿羅漢者，終不還捨法服，習白衣行。**」象舍利弗也說：「**無有阿羅漢還捨法服，習白衣行。**」這是「**漏盡阿羅漢終不處十一之地**」

（《大正藏》冊 2，頁 796，中 10-頁 797，上 18）淨空師父所說的見於 <http://blog.udn.com/bluest1937/3009855> 淨空法師，《和諧拯救危機系列》二（第 6 集），擷取日期：2012.09.18。

斷我見，淨空法師竟還可以說他們是不作男女姪欲行的阿羅漢？會行姪欲法的「新阿羅漢」的定義是淨空法師從正統佛經的哪一處讀來的？還是淨空法師依止密宗邪法想當然爾的「大妄語」？顯然淨空法師為密宗護航過了頭，連到底如何是阿羅漢下至聲聞初果人都完全不明瞭，竟能奢言成佛的境界，這真的是令人駭然的事實，一位佛教所謂的「法師」竟然連判斷聲聞阿羅漢、聲聞初果的知見都沒有？

寂天誹謗阿羅漢說還有執持自我的根本無明—— 即是誹謗阿羅漢還有我見

先不論聲聞四果阿羅漢的證量，且說阿羅漢不羨慕佛果；若他不迴小向大，執意不再輪迴，必定會灰身泯智而入無餘依涅槃；而達賴喇嘛卻引用他所信受的寂天所說：「寂天說：『這些小乘…阿羅漢…因為他們有執著我這個概念的根本無明…』…這些所謂的阿羅漢並未完全從輪迴中解脫，因為他們仍有受生的可能。」³，堅持誹謗「阿羅漢還執著我見」，意謂阿羅漢們連初果都還沒有證得；並且誹謗 佛陀聖教「阿羅漢不受後有」而說「阿羅漢並未真正解脫輪迴，還有受生的可能」，如此對於我見尚且認識不清而誹謗阿羅漢，並且對於佛說阿羅漢入無餘涅槃尚且還懷疑的人，可以得證四果嗎？淨空法師對這類聲聞菩提中的基本佛法竟然不懂而胡說八道，他還算是佛門中的法師嗎？

³ 達賴喇嘛著，廖本盛譯，《當光亮照破黑暗：達賴喇嘛講《入菩薩行論》〈智慧品〉》，城邦文化（台北），2008.2 初版 1 刷，頁 126-127。

讚歎淫欲以及鼓勵淫欲來證悟佛果的大惡見—— 不聞聖教的達賴喇嘛

聲聞三果已經離欲清淨，死後不會再來人間，連欲界六天的境界都超越了，所以稱為阿那含——不來欲界，至少都有具備色界初禪天的初禪證量，而達賴喇嘛在自己書中「讚歎淫欲」，並且說「當行者在密宗道達到較高層次時，他們會被要求去尋找明妃或勇父以作為入道的動力，當進行雙運時，男性行者有較高的證量就可以幫助女性行者證悟佛果。」⁴，如是鼓勵大家修行密宗邪法到一個階段時，要找異性來性交而說是「證悟佛果」？如此絕無可能修證初禪之人，哪裡可以證得離欲的三果、四果呢？都還落入凡夫識陰境界的凡夫，竟敢貶抑阿羅漢、毀謗阿羅漢。

達賴喇嘛墮入意識心我見而施設澄明心——將輪迴 與涅槃歸於意識心的細分意識而堅持常見外道邪見

聲聞初果已經斷除我見，然而被淨空法師高推為「阿羅漢」的達賴喇嘛竟還堅持說：「最終引領至意識的極微細層面，也就是澄明心。」⁵又說：「沒有比澄明心更微細的心，它是輪迴及涅槃一切現象的基礎。」⁶，將此「在意識心細分出來後

⁴ 達賴喇嘛著，陳琴富中譯，《藏傳佛教世界》，立緒文化（台北），2004.10 初版 8 刷，頁 110。

⁵ 達賴喇嘛著，丁乃竺譯，《達賴生死書》，天下（台北），2004.12.20 第 1 版 12 刷，頁 118。

⁶ 同上註，頁 142。

的意識細心，當作是永恆存在」，如是落入了蘊處界的「常見」之中，公然牴觸了 如來所評破的「我見」，如是違背了第一轉法輪的基本正見，這樣還可以得到初果乃至於四果嗎？

誹謗唯識正見而排遣一切真實——以為心識皆是虛妄而無法界實相第八識

再者，聲聞初果信受 如來的法語，依此而斷除了對 如來大師的疑見；然而現今的末代達賴喇嘛則不信受第三轉法輪的唯識經典，寧可信受藏傳密教的凡夫祖師的說法，所以他引用寂天凡夫的說法：「**我們對空性的理解不能像唯識學派那樣不完全，這一點非常重要。他們的理解雖然否定了外在世界的真實，但依然主張心或識享有某種程度的絕對真實。因此，仍然存在一個產生執著的有力基礎，這是因為我們對空性的理解尚未達到極致。**」⁷ 達賴在此簡明地否定了第三轉法輪的唯識經典，拒絕接受 如來說的第八識是法界實相，拒絕接受第八識就是如來藏、拒絕接受 如來在經中說的空性就是第八識如來藏的正理，這樣拒絕接受 如來所說的法界實相的寂天與達賴，可以證得空性？可以成就阿羅漢果？

達賴喇嘛認定第三轉法輪所提到的八識是：「**八個識和九個識的主張，是數目多了一點的極端，而六個識的主張在中間，既不太多也不太少。**」⁸ 簡單來說，將夜夜斷滅的六識

⁷ 達賴喇嘛著，廖本聖譯，《當光亮照破黑暗：達賴喇嘛講《入菩薩行論》〈智慧品〉》，城邦文化（台北），2008.2 初版 1 刷，頁 99。

⁸ 達賴喇嘛著，鄭振煌譯，《達賴喇嘛在哈佛》，立緒文化（台北），93.12

妄心當作是佛法的中心宗旨，所以他引用同樣落入意識中的寂天的說法：「寂天透過這種方式，顯示了**唯識學派的見解會導致荒謬的結論**。」⁹ 請問會將 如來的第三轉法輪唯識經典說成「**會導致荒謬的結論**」的寂天，以及引用這結論的達賴喇嘛，如此強烈指控 如來說法錯誤的人，是可能懂得佛法的人嗎？這樣的人分明落在意識中，未斷我見，可能是聲聞四果聖人嗎？

達賴又說：「根據一般大乘佛教的觀念，佛陀有三次重要的轉法輪——傳統上，佛陀對弟子主要的三次佛法教示，傳統上稱為三轉法輪。嚴格地說，這三次轉法輪所開示的法教是互相矛盾的——某些內容不相符合。」¹⁰ 然而正覺同修會裡的許多實證者，於實證後請閱 如來前後三轉法輪的經典時，卻證明絲毫的前後矛盾都沒有。請問如是無根毀謗 佛陀說法前後不一的人，如是不信 如來說真實語的說法，反而自己妄加裁量 佛陀聖教的人，他落在如是的「大疑見」之中，這樣還可以得證聲聞初果，乃至於四果嗎？

聲聞初果人信受 如來的教誡，遵守戒律，而達賴喇嘛對於五戒尚且無法如實遵守，喝酒、喫肉從無所謂；如來則說破

初版 2 刷，頁 81。

⁹ 達賴喇嘛著，廖本聖譯，《當光亮照破黑暗：達賴喇嘛講《入菩薩行論》〈智慧品〉》，城邦文化（台北），2008.2 初版 1 刷，頁 97。

¹⁰ 杰瑞米·海華、法蘭西斯可·瓦瑞拉編著，靳文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化（台北），1996.6 初版，頁 71。

壞五戒的人，未來世終必難以得到人身，因此，您如何可以奢求達賴喇嘛能得證四果的解脫呢？

達賴喇嘛所屬的藏傳密教還信受密宗自設的「三昧耶戒」，以此規定密宗信徒必須每天修雙身法，以如是「非戒」來破壞世間法的五戒，破壞出世間法的聲聞戒也破壞世出世間法的菩薩戒，如宗喀巴根據藏傳密教祖師所說：「你可以殺死他人，奪走他們的妻子來行姪欲，可以盜竊他人物品，乃至爲了達到強取財物與人妻的目的，可以公然說大妄語。」¹¹ 認爲只要可以達到廣修雙身法之目的就行了，這樣一切皆無過失；請問受這種邪淫三昧耶戒的達賴喇嘛，信受藏傳密教祖師所說的長時行姪¹² 的惡見，落在「戒禁取戒」之中，而且是「惡戒」中，這樣可以得證初果乃至四果嗎？

向聲聞初果者，即是「走向聲聞初果」之人，他雖然尚未得證聲聞初果，而能夠信受佛語，瞭解這依蘊處界之任何一法

¹¹ 宗喀巴，在《密宗道次第廣論》卷 14，引用藏密祖師的話：「此灌頂之三昧耶者，如答日迦跋云：『汝可殺有情，受用他人女，不與汝可取，一切說妄語。』」（蓮魁出版社，1996.10 初版，頁 324）

¹² 根據宗喀巴的《密宗道次第廣論》根據其藏密祖師說：『由虛空界金剛合，具正眼者生大樂，若於正喜離欲喜，見二中間遠離堅，蓮空金剛摩尼寶，蓮藏二合金剛跌，若時見心入摩尼，知彼安樂即爲智，此是圓滿次第道，最勝師長共宣說。貪離貪中皆無得，剎那妙智於彼顯，八時一日或一月，年劫千劫受此智。』正灌頂時受須臾頃，正修習時長時領受經八時等。」（同上註，頁 310）八時爲八個時辰。要每天十六個鐘頭修雙身法樂空雙運，如是一天乃至於一個月，甚至是一整年，一整劫、百劫之中，都應該如是追求姪樂。

來矗立真常為「我」，是一種錯誤的知見，然而他還沒有具足斷除我見。在這之前，他會先斷除了種種邪見，如「斷常二見」，不會因為世間一切雖是空幻，就假設無有真實之實相涅槃，而他是信受佛語，必定有涅槃真實清涼，遠離斷滅見。不會因為世間一切可愛自適，就於蘊處界之中施設出一常住不滅之法；如是信受佛語，必定具足世間諸法虛幻無常的正見，遠離常見。

否定涅槃真實——在空無斷滅大惡見中奔馳的應成派中觀

達賴喇嘛信受的「應成派中觀見」不信受「涅槃真實」，而相信「涅槃」也是虛幻無有，如是對於 佛陀於經典說的「涅槃真實清涼」悍然否定，達賴說：「我們更精確的明白涅槃是來自對空無的徹底了悟…所以真正的解脫就是空無…最後完滿的解脫階段則是心的空無。」¹³ 又說：「涅槃與輪迴都沒有自性，在究竟實相上輪涅是沒有分別的。」¹⁴ 又說：「因此，即使是空性也只是世俗名言的存在，而非實有。在究竟的意義上它並不存在。」¹⁵ 原來達賴喇嘛對涅槃的認知是斷滅空，如是否定了涅槃與解脫，所謂的「空性」在達賴喇嘛的眼中就是斷滅空，都是 佛陀施設假立的世俗名字，都不是真實

¹³ 達賴喇嘛著，朱衣譯，《轉念——達賴喇嘛的人生智慧 4》，時報文化（台北），2007.8 初版 1 刷，頁 79。

¹⁴ 達賴喇嘛著，陳琴富譯，《超越的智慧》，立緒文化（台北），2004.4 初版 2 刷，頁 205。

¹⁵ 同上註，頁 192。

的存在；如是誹謗 佛陀以及三轉法輪的聖教，一切都只是空幻虛無的五蘊的時候，他成為不折不扣的「斷滅見」的奉行著。

這樣，阿羅漢滅除了五蘊之後，於譚崔密教人的心目中，就是什麼也沒有，全然斷滅，因為阿羅漢已經百分之百的無餘了，連一點點「什麼」都不存在了，已經空無了。然而，在佛世時，持有這樣見解的焰摩迦比丘是被說成惡邪見，他在修學過程中曾經認為阿羅漢色身壞了後，壽命終了時，就什麼都沒有了¹⁶，當時這和達賴喇嘛所認為的是一樣的。後來是因為修正了這種惡邪見，才能成為阿羅漢。

達賴喇嘛認為既然這涅槃就是空無，而阿羅漢又已經色身敗壞，壽命終了後，因此當然就是「**更無所有**」。因此，如果時光倒退到佛世時，達賴喇嘛是應該和因地的焰摩迦比丘稱兄道弟，排在一起被聖賢大聲訓斥的。（待續）

¹⁶ 《雜阿含經》卷 5：【有比丘名焰摩迦，起惡邪見，作如是言：「如我解佛所說法，漏盡阿羅漢身壞命終，更無所有。」】（CBETA, T02, no. 99, p. 30）



見性與看話頭

黃正偉老師

(連載二十一)

第六章 結論

第一節 純由定力說明單有定力仍看不見佛性

在最後一章的結論中，末學分爲六節來總結本書的要點。第一節要咐囑已經開悟明心，在正法中努力，想要眼見佛性而正在用功的人：單有定力看不見佛性。爲什麼說單有定力還是看不見佛性呢？因爲定力有很多的層次與種類，不一定能與眼見佛性相應，所以有定力的人不一定會看話頭。譬如有許多人修得定力，可以進入未到地定中很久，都不會動心；但還是無法看話頭，因爲他的定力是靜坐中修得的；到了動態中去看話頭時，就漸漸無法跟定力相應，在動態中會漸漸離開定力與看話頭的功夫。而他所修的定力，是與定境相應的，是不知道看話頭內涵的，所以依然看不見話頭。看不見話頭，就無法與眼見佛性的悟境相應，於是當他參出佛性的內涵時，就看不見佛性。

修練定力時，要選擇能夠與眼見佛性相應的定力；平實導師曾開示說，眼見佛性如果不想退失，或者不想看不清楚，應該修學動中的定力：

當你的定力不夠的時候，你的意識心是很粗糙的；心粗糙的時候，你要找到那個行相很微細的真如就很困難，所以說第二個條件要定力。鍛鍊定力的方法，並不是每天盤腿打坐就可以成功，因為那是靜中的定力，下座後沒幾分鐘就漸漸的消失了，然而參禪卻是在日常活動中參究，不是靠打坐來參。所以要有一個實際上的次第、一個方便善巧，讓你可以鍛鍊動態中的長時間的定力。而鍛鍊定力最重要的事，就是動中的鍛鍊；因為將來要破參也是在動中容易，將來要看見佛性，還是要在動中看。如果你只是靜中有定力，一下座，定力就漸漸散掉了，那你將來就算能看見佛性，大概也只能看個幾秒鐘、幾分鐘，一下座，動一動，馬上又看不見了，根本不可能有任何的功德受用。¹

而且看話頭的功夫，會隨著長時期繼續不斷的看下去，產生了看話頭時狀況的改變，並不是從始至終一成不變。必須修到能夠與佛性的眼見狀況相應的階段時，才參究出佛性內涵，才能夠看得見佛性。這是平實導師指導看話頭的過程中，末學親自經驗的過程；因此，會看話頭時，若是還沒有深入到達某

¹ 摘錄自 平實導師，《大乘無我觀》，佛教正覺同修會（台北市），初版九刷，2008 年 6 月。

一種層次時，即使參出佛性內容，還是看不見佛性，就只好抱憾終生了。因為，根據 平實導師書中及平常授課中的開示，都說：參出佛性內容時如果看不見，這一生大概就看不見了，要等待未來世重新再來一次，又要從頭開始，才有機會看見佛性。

而且，修定時也應該鍛鍊動中定，應該修學動中定；等動中定成功堅固以後，才可以轉而看話頭；不是一開始就學看話頭，因為都會把話頭誤會而落入話尾中。如果是從靜坐中鍛鍊定力，而定力修得很好，修成很深厚未到地定功夫；那時縱使有真善知識教導而正確知道話頭，也能在靜坐的定境中看得見話頭，當他參出佛性內容時，只有在靜坐中才能看得見。下座後四處走一走去看佛性時，就會漸漸散失定力，最後看不見佛性；因為他的定力是從靜坐中修來的，在動態中就與眼見佛性的境界不大相應。因此，末學勸告一切想要眼見佛性分明的人，一定要從無相念佛的動中定力修起；並且要在無相念佛功夫很好以後，才轉而看話頭，否則話頭還是會常常丟掉，看不住。

單有定力看不見佛性，必須動中修來的定力才能眼見佛性。但無相念佛的定力雖然也是動中定，想要用無相念佛的功夫看見佛性，還是不容易，還要進一步轉修看話頭的功夫；剛開始轉為看話頭時，話頭常常會失掉，因為沒有所憶念的佛菩薩被自己依止，常常失掉話頭；得要更努力看話頭，看久了才不會失掉。但是會看話頭而不會失掉了，還是看不見佛性，還要繼續深入無相拜佛；在每天一小時拜佛中，把無相念佛的淨念向內收，不能與外境相應，才能更深入鍛鍊動中定力；拜完

以後，再去看話頭，那時要向外看，不能向內收進來。而且還要看到某一種層次，那時參出佛性內容，或者由善知識引導而知道佛性內容時，才會看得到佛性。這時看到的佛性，不是如來藏具有可以使人成佛的自性，而是如來藏的另一種自性，這種自性可以使五陰、十八界運作；還有其他的功能，末學智慧不夠，無法說明。這樣就是十住菩薩眼見眾生所有佛性，可以在所有眾生身上看見眾生們的佛性，不論是螞蟻或人類、天人、天主。

所以，單有定力仍看不見佛性，因此俱解脫的聲聞聖人一樣看不見佛性。單有無相念佛功夫，也看不見佛性，所以會無相念佛時還是看不見佛性。單有看話頭功夫也看不見佛性，因為看話頭的功夫也有許多不同的層次；必須看到某一個階段，顯示出某一種情況時再參出佛性的內涵，才能看得見佛性。往前推的順序，就是看話頭到達某一種階段；在此階段之前是會看話頭，再往前推是無相念佛功夫很深厚，再往前推是會無相念佛，再往前推是知道無相念佛之中，沒有語言文字的念佛淨念。這樣說明，讀者就可以知道眼見佛性不是很容易，才不會貿然以為自己粗淺的定力已經足夠看見佛性，就自己先去參究佛性，免得耽誤了這一世眼見佛性的因緣。

第二節 眼見佛性的實證必須具足三個莊嚴

在求見佛性以前，必須先相信佛性是可以看見的，否則不可能眼見佛性。想要建立這個信心，必須先閱讀《大般涅槃經》（正覺同修會有印製《如來藏系經律彙編》，其中就有此經）。讀後真的

相信佛性可以眼見了，對這種智慧境界有信心了，再來建立自己對眼見佛性的信心；也要相信自己有因緣知道佛性可以眼見這件事，一定是往世曾經在了義正法中種過福田，這一世只要繼續努力，也有可能眼見佛性。

有這二種信心以後，再依照善知識的教導，去修集見性所需要的各種莊嚴條件，不要只在修練看話頭的定力上用功，因為單有定力是看不見佛性的，所以應該同時在福德莊嚴、慧力莊嚴上面用功；而福德莊嚴是要在修除性障及護持了義正法上面用心的，看話頭的動中定力，其實也是福德中的一種，但因為直接與眼見佛性有關，世尊才會直接提出定力莊嚴單獨為大家說明，真是太慈悲了。

只有已經修成動中看話頭功夫的人，而且這個功夫已經成熟到某一個階段時，再配合福德莊嚴、智慧莊嚴，因緣具足時才能看見佛性。這個因緣具足，是指眼見佛性前有善知識指導，眼見佛性時有適合的環境（如果當時有許多人在場，善知識不可能給與參究方向的引導或其他指導），而自己的身心狀態也正好適合被引導時，就是因緣具足時。如果那時體力不繼、昏昏沈沈，也不可能看得見佛性。但如果是看見佛性以後，即使體力不繼、昏昏沈沈，也一樣可以看得見佛性，重要的是定力要繼續保持。這個境界很難描述，末學寫了一年多，擠破腦袋，也蒐尋了平實導師及其他老師的書中說明，也只能這樣說，已經將所知道的，經過長時間來想辦法說明了。但是，如果要末學來指導別人，恐怕還是沒有辦法幫得上忙；請有心見性的人，多讀平實導師的書中開示，也要直接請平實導師指導，才有

可能見性；末學這本書，是將 平實導師與其他見性老師所開示的內容綜合整理起來，讓大家可以比較容易理解眼見佛性的前後應該注意的次第與事項。而見性之前也必須具備三種福德，如同前面所說，請讀者自己檢查。如果這些因緣都具足了，真正看見佛性時，一定會在山河大地上親眼看見全部都虛幻，所見五蘊身心亦然；當時即已成就世界身心如幻的現觀，具足十住菩薩的果位。至於更詳細的條件，請讀者直接閱讀 平實導師的《大乘無我觀》，會得到更詳細、更全面的瞭解。

第三節 再談看話頭與眼見佛性的關係

平實導師說：

看話頭的方法，有很多道場都在講，但是大部分都說錯了。我們問他說：「你看話頭是怎麼看啊？」他說：「我就是在那邊打坐，打坐的時候我就是這樣問自己啊：『到底打坐的是誰啊？』我這樣一直問下去！這樣叫作看話頭、參話頭。」好！我請問你：你在心裡面自問自答「打坐的是誰？」這一句話在覺知心裡面出現，然後過去了；過去了以後，你這個覺知心是住在這一句話的前頭？還是話的尾巴？是這句話的尾巴嘛！你這個叫作看話尾、參話尾啦！這叫作照顧話尾，不叫照顧話頭。話頭是一句話的前頭才叫作話頭。但是這個得要有功夫啊！話頭要時時刻刻不斷；我跟你們說話時我也可以看話頭，我跟你們說法時，我也可以無相念佛。廣欽老和尚就是有這個功夫啊！

我一面跟你說話，一面也在念佛啊！你知道嗎？你不知道！這就是無相念佛的好處。那麼你的心要住在那一句話的前頭去看住它，這個看話頭的功夫如果沒有作好，你將來就算是參出來什麼叫佛性？你還是看不見佛性；一定要有這個功夫，要很純熟，參出來時你才能看得見佛性。然後，這種定力退失了以後，你就算是已經看見了佛性，所看見的佛性也會漸漸的模糊消失，最後看不見了。要重新再把動中的定力練回來以後，才能夠再看見佛性。

那麼要鍛鍊這一種功夫，讓自己時時刻刻都住在那一句話的前頭。譬如說：「參禪的是誰？」或者「念佛是誰？」這四個字在心裡面都沒有出現，它還沒有出現時，你就把它看住，讓這一句語言文字出不來，你要看住它，這才叫看話頭嘛！可是看話頭這個功夫，一百個人有九十九個做不到，那要怎麼鍛鍊？有辦法：無相念佛是最好的辦法。²

但是看話頭的功夫，必須從無相念佛的動中定來鍛鍊，才會成功。平實導師開示說：「未能修成無相念佛功夫，何況能看話頭？不具備看話頭功夫者，雖知佛性義，亦無可能眼見佛性，此是余自身之體驗及度眾之體驗。無相念佛及看話頭功夫，須實際體會，並每日禮佛鍛鍊，長時方成。」³

² 摘錄自 平實導師著，《大乘無我觀》，佛教正覺同修會（台北市），初版九刷，2008年6月。

³ 摘錄自 平實導師著，《平實書箋》，佛教正覺同修會（台北市），初版七

在學習看話頭功夫時，必須同時把障道的業種除掉，否則這一世很努力修學，結果還是看不見。因此 平實導師開示說：

若尚未知曉佛性總相義之人，只需具足動中定力及慧力，而又無畢竟障礙佛法之種子者，善知識只須明告佛性名義，禪者當下便得眼見佛性，了了分明，如觀掌中蘋果。若已知曉佛性答案而不能眼見者，應將實況明告善知識，否則善知識必將只對此人引導悟得佛性答案，而不作勘驗，直接認定為已見佛性。善知識若知此人已曉佛性名義而不能見，則必另作其他諸種方便善巧，而後詳細勘驗已否眼見？若仍不具看話頭功夫者，當知其人尚無眼見佛性因緣，何以故？已見性之人皆知看話頭與看佛性無二故，若具看話頭功夫，能於動亂之中而不散失者，只須令知佛性名義，當下便能眼見分明，而無礙於肉眼天眼慧眼法眼之運作及覺受。是故，累積多年之度眾經驗，發覺聰明伶俐之人較易明心（如果有善知識指示正確之方向），而較難見性；未曾作好定力及看話頭功夫，便已先知佛性名義故。依多年度眾之經驗得知：凡已先知佛性名義而後補修動中功夫者，後來雖有部分人能漸漸眼見分明，但已無有大部分之見性功德，其餘部分人終不能眼見；故余常語諸同修云：「聰明人大多自認為較他人佔便宜，卻往往是：得便宜處失便宜。」茲藉略答來函，順便向諸佛子忠告：聰明伶俐及

刷，2007 年 12 月。以下皆同一書。

多聞善辯，不足可恃，反成修道學法之障礙，務必切實做好看話頭功夫，來日方有眼見佛性了了分明之因緣。萬勿多方求索佛性答案，以免功夫未成，先知答案而不能眼見，喪失眼見佛性之諸多功德正受。

已入地菩薩的眼見佛性，能引發一種功德，就是有時可以跟眾生的種子相應，知道眾生這一世有沒有因緣眼見佛性；這不是十住菩薩所需要的境界，也是求不到的境界。這種實證，就須要很深厚的看話頭功夫，但不是十住菩薩所必須鍛鍊的功夫。末學在此舉出 平實導師自己的體驗過程，與大家分享；也是告訴大家，我們不必要像 平實導師修成那樣深厚的定力，因此不必因為修不成那種功夫，就氣餒而放棄眼見佛性的努力。

平實導師開示說：

余於一九八九年即已因看話頭而常入見山非山境界；彼年夏日亦曾於某寺大殿禪坐共修時，因看話頭而入見山非山境界；頓忘眨眼達二十餘分鐘。於彼境中唯一話頭，眼雖睜而不見色，耳未閉而不聞聲……乃至身居暑而不觸熱；聞磬聲而後方知聞磬剎那之前悉不見色等，於彼剎那起，回復五塵相，覺眼乾澀而不能閉，眼球已乾燥故，須拉眼皮使淚水潤濕方能開合。彼時有五六人眼見余之久未閉眼，而不知余於其中離諸五塵。此境中唯有話頭正念，不觸外境；然坐忘則不唯離五塵，亦失正念，謂之未到地定過暗，不能發慧。

這也同時告訴我們，不要坐到忘了自己，而是要淨念相繼分明了知，不是要一念不生的功夫，更不是要坐到忘了自己。

雖然眼見佛性是如此深妙，十住滿心位的如幻觀功德立時成就，卻還是必須從最基礎的無相念佛的內容如實理解，然後正式開始修習看話頭、參話頭、修集福德、熏修慧力等，才能依照順序漸次成功。末學因此最後再一次以 平實導師的開示提醒讀者：

「若未將無相念佛之念弄清楚，不能以此念而禮佛者，即使拜斷了腰桿兒，也無法成就無相念佛及看話頭功夫。」一旦找到了無相念佛之淨念，其餘鍛鍊功夫便無問題，只需按部就班練習即可成就。這些叮囑，余每年上課中至少重複五六次提示。

第四節 自己檢驗是否真的眼見佛性了

末學提供自己見性後的經驗，讓讀者從看見佛性的境界中，用以下四個原則，檢驗自己是不是真的眼見佛性了：

- 一、還沒有參出佛性是什麼時，或是參出不對的佛性內容時就看不見；才剛剛參出正確的佛性內容時，善知識指示往草地上一看，就可以當場看見了。
- 二、當你眼見佛性時，你家裡的同修睡著時，他的六識知覺性已經都不見了，你在他身旁輕聲叫他，他也聽不見；你說什麼話，他都不知道，可見他的見聞覺知性都斷滅了，都不存在了，可是當你看他睡熟的時候，他的佛性還是很清

楚的顯現出來，並沒有一絲一毫減少。

三、不但可以從山河大地或虛空中，看見自己的佛性，也可以從別人身上看見自己的佛性。如果想要從別人身上看見他們的佛性，一樣可以眼見爲憑，清楚分明看見那一個有情的佛性。

四、有沒有如幻觀？眼見佛性時，是因爲看見佛性的真實不壞性，同時會使所看見的山河大地都變成很虛幻不實，眼見山河大地的當下，就看見山河大地全都是虛幻的。可以存在長達一個大劫的山河大地，都是這樣的虛幻，只能存在幾十年的五陰身心，就更虛幻不實。這樣眼見山河大地的虛幻，才是十住菩薩所證得如幻觀的現觀，不是靠智慧思惟比對出來的。

如果具備了這四個狀況，當這四個境界都具足了，才可以說是真的眼見佛性，才不會錯把看見別人的如來藏，當作是看見佛性了。因爲，從別人身上看不見自己的如來藏，但是從別人身上卻可以看見自己的佛性。從山河大地上也看不見自己的如來藏，但卻可以從山河大地上看見自己的佛性。這樣就證實明心與見性是完全不同的，不可以混爲一談。

眼見佛性的智慧與親眼看見佛性的境界，很難爲別人說明。不論怎麼解釋，明心的人都會聽錯，都可能誤會見性就是看見如來藏運作時的自性；常常有人誤會而將看見如來藏的功能或自性時，當作是看見佛性。可是，佛性確實是如來藏自身的自性，但佛性卻不是明心者所看見的如來藏運作的自性，而

是如來藏直接的了別性，就是本覺，不是六識的了別性。真正開悟明心的人也還無法看見祂，何況是落入六識自性中的凡夫，當然更看不見，只有眼見佛性的人才能看得見。

第五節 單有慧力也看不見佛性

末學知道有許多人智慧很好，末學真的比不上他們；但是，平實導師常常教導我們說，眼見佛性的實證，必須具足三個主要條件，就是定力莊嚴、慧力莊嚴、福德莊嚴。這三個條件，如果欠缺其中的一種時，就無法眼見佛性。從《平實書箋》裡的說明，也可以知道有人因為覺得自己很聰明、很有智慧，所以不想修練無相念佛動中功夫，也不想看話頭；更不想努力培植福德，只憑著聰明智慧，就想要看見佛性。後來真的探究到佛性的內容究竟是什麼，還是看不見佛性，因此就懷疑平實導師說的眼見佛性的境界，認為是騙人的，就提出質疑，才会有那一本《平實書箋》的出版。這證明想要眼見佛性的人，必須心性很淳厚善良，才能如實信受善知識的教導，才能如實努力精進鍛鍊無相念佛、看話頭的功夫，才能繼續跟著善知識修學增長慧力，才能努力修學布施波羅蜜多，以及努力為了義正法做義工累積大福德；這些具足了，才有機會能夠看見佛性。

在完全信受世尊經中的說法，也如實依照善知識的教導，像這樣努力修集眼見佛性所需要的三種莊嚴時，對善知識就不會有慢心，就會如實精進修集這三種莊嚴。當這莊嚴都圓滿具足時，眼見佛性的因緣便成熟了；那時善知識觀察因緣成

熟時，才能為我們教導看話頭過程中的轉折；最後為我們引導參究的方向，或者為我們引導應該參究出來的佛性內容時，我們才能夠看得見佛性，才能夠證得身心及世界如幻的現觀，滿足十住位的修證。末學的慧力不是很好，自己覺得只是中下的慧力，不是上等慧力；可是因為有大信心以及如實修行累積三種莊嚴，才有機會眼見佛性。這是末學的真實情況，在本書最後一章裡，提供給大家參考。

第六節 眼見佛性的重要

眼見佛性的實證，為什麼重要？末學從 平實導師的教導與聖教中的開示，加上自己的體驗，也只知道下列四點，與大家分享；更深的內容應該還有很多，都不是末學所能知道的。

一、眼見佛性的人，可以當下獲得如幻觀，獲得十住滿心的果位。這個如幻觀可以使人減少許多煩惱，使許多煩惱不會現行。這個如幻觀是眼見的，不是用思惟及理解得到的，才是如幻觀的親證。證了如幻觀，就能成為十住滿心的菩薩。因此，眼見佛性很重要。

二、眼見佛性以後的人，如果有福報（這福報是說生活無虞也有閒暇，也有親近善知識的因緣），又沒有眷屬障道的因緣，也可以為護持正法而努力投入其中，修集更大的福德，從此以後修道就會更快有進展。

三、只有眼見佛性的人，將來才能證得大般涅槃。《大般涅槃經》卷 23〈光明遍照高貴德王菩薩品第十之三〉：【聲聞

緣覺至十住菩薩不見佛性，名爲涅槃，非大涅槃；若
能了了見於佛性，則得名爲大涅槃也。】十住菩薩還
沒有滿心時，還看不見佛性，稱爲「十住菩薩不見佛
性」，他就完全不懂大般涅槃的意思。當他看見佛性時，
知道諸地菩薩、諸佛也都同樣有這種佛性，都是依這個
不生不滅的佛性而有大作用，只是自己還無法發起。修
到佛地時藉佛性發起成所作智，才能成就大般涅槃。十
住滿心菩薩對這個大般涅槃，知道一點點道理了，可以
說是分證大般涅槃，卻還不是「了了見於佛性」，因此
還不能說是真的知道大般涅槃。甚至於等覺、妙覺菩薩
雖見佛性，還沒有「了了見於佛性」，就不能成佛，所
以光明遍照高貴德王菩薩才會這樣說：「若能了了見於
佛性，則得名爲大涅槃也。」能夠「了了見於佛性」，
是對佛性的所有功能完全具足看見了，才會生起成所作
智，才能成佛。

四、眼見佛性時，也會減少一分所知障的煩惱，所以末學認爲見
性很重要。《大般涅槃經》卷 25〈光明遍照高貴德王菩薩品
第十之五〉：

善男子！有名涅槃非大涅槃；云何涅槃非大涅槃？
不見佛性而斷煩惱，是名涅槃非大涅槃。以
不見佛性故，無常無我，惟有樂淨；以是義故，
雖斷煩惱，不得名爲大般涅槃也。若見佛性，能
斷煩惱，是則名爲大涅槃也。

聲聞與緣覺成爲解脫三界生死的聖人，可以入無餘涅槃，可是他們的涅槃不是 世尊所證的大般涅槃，因爲不見佛性的緣故。如果能夠親眼看見如來藏顯現出來的佛性，就會走向成佛之道，一定不會落入二乘涅槃中，所以看見佛性而斷盡煩惱時，才會成佛，才能成爲大般涅槃。

末學覺得，眼見佛性時，確實如同 平實導師說的，不會像明心時那樣偏空，會同時觀察到佛性的妙用，從如來藏空性中回頭轉到佛性的真實有，可以既證真空又證妙有，住在更深的中道心境裡。這樣就不會像聲聞緣覺種性的人，假使知道如來藏密意時，還是會生起入涅槃的想法，過一段時間以後才會打消入涅槃的念頭，可是見性分明以後就不會生起這種念頭。所以眼見佛性的人一定會成爲十住滿心的菩薩，道業進展會比以前快速，佛菩提種也會跟著變得很深厚，不可能回到聲聞緣覺種性中，而且證明佛道是可以親自證實的。

眼見佛性的重要，還有一個理由。平實導師說：

以真見道位中所獲得之根本無分別智，再轉入相見道位中，而作次第進修之觀行，然後能起後得無分別智；若人精進而修，自身復有慧力者，復又不依止惡知識者，則必能進前次第現觀而漸漸發起後得無分別智，若能復於十住位中眼見佛性分明者，則能於眼見佛性當時之剎那間，證得世界身心如幻之現觀。現觀：「世界身心完全虛幻，唯有佛性與第八識心體真實不虛，一切根身器界悉皆如幻」，是名如幻觀成就。然而此觀

之成就，非因修習如幻觀而得成就，乃是修諸慧力、定力、福德之後，於參究佛性名義而得破參時，眼見之際當時便得成就，不必再作任何觀行，不以如幻觀作為觀行之法門。故說此如幻觀乃是十住滿心時之現觀境界，而非修行之方法，不可錯會而作世界身心如幻之觀行，否則終將墮於想像思惟之如幻觀中，皆成相似如幻觀境界，非是現觀親證之人。是故此位中之觀行，要在基本定力（看話頭）及慧力（相見道之般若別相智）之培植進修上用心，要在護持正法之上而作大福德之修集，護持正法之福德乃是三界中最大之福德故，護持正法者極易成滿大福德故。⁴

但是末學想要請讀者留意，不要以篇概全，就說還沒有眼見佛性的人，一定是九住位以下的菩薩。因為，經中也有記載說，有的菩薩進修到九地時，仍然沒有眼見佛性；那時要眼見佛性了，才能進入第十地。知道這個聖教以後，才不會不小心誤謗上位菩薩，成為菩薩戒裡「故謗三寶」的毀犯重戒者。因此，末學要舉出經文作為證據來說，《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品第十一之一〉：【善男子！復有眼見：諸佛如來、十住菩薩眼見佛性；復有聞見：一切眾生，乃至九地，聞見佛性。菩薩若聞一切眾生悉有佛性，心不生信，不名聞見。】

⁴ 摘錄自 平實導師，《燈影一燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），初版二刷，2006 年 2 月。

平實導師也曾經舉證《金剛仙論》卷2的說法來開示：
如《涅槃經》云，十地菩薩眼見佛性，九地已還名為聞見。然九地已下亦分有眼見，但以下形上，云九地為聞見，非是全不眼見。何以得知？又即云唯佛一人眼見佛性，十地已下皆名聞見；以此驗知，亦得言初地以上眼見佛性，地前凡夫名為聞見。此皆就人有上下迭相形奪，優劣中語，非稱實之談。

由於見性的層次差別不同，所以不能單單從有沒有眼見佛性，來判定所有菩薩的果位，因為可能會有觀察不周而誤判的情形。因為正覺同修會裡有好多超過十住位的親教師，他們至今還沒有眼見佛性，但他們的智慧與果位都不是末學比得上的；為了避免錯誤評論上位菩薩，末學覺得，還是謙虛一些，謹言慎行比較好，以免不小心造下了無根毀謗上位菩薩的「毀謗三寶——故謗勝義僧寶」的重罪，也可以避免「自讚毀他」的重罪。（全文完畢）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載五十三)

第八目 奢摩他九種心住與毘鉢舍那四種慧行

《瑜伽師地論》卷 30 說：

若於九種心住中，心一境性，是名奢摩他品；若於四種慧行中，心一境性，是名毘鉢舍那品。云何名為九種心住？謂有苾芻令心內住、等住、安住、近住、調順、寂靜、最極寂靜、專注一趣、及以等持，如是名為九種心住。

而《廣論》376～377 頁雖也有說，能引生奢摩他品，有九住心次第，謂內住、續住、安住、近住、調伏、寂靜、最極寂靜、專注一境（專注一趣）、平等住；且云：【此中九心之名，是如《修次初編》所引，如云：「此奢摩他道，是從般若波羅蜜多等所說。」】可知九住心《廣論》的說法是錄自蓮花戒的《修次初編》，而《修次初編》又抄自假藏傳佛教——密宗的〈般若波羅蜜多教授論〉，然該論原本的文字卻是從《瑜伽師地論》

中的〈聲聞地〉抄來的。此九種心住是修奢摩他住心次第，學者可從此次第瞭解在修學禪定過程中住心的狀態。

《瑜伽師地論》卷 30〈聲聞地〉中所說，修學初禪奢摩他品的九種心所住之狀態，按次第爲：

- 一、**內住**：謂從外境一切所緣境界，攝錄其心繫在於內。也就是把意識心從向外境的攀緣，轉爲攝心向內不隨外境流轉的意思。就如同修學 平實導師所教授之無相憶念拜佛法門的最初方便「無相拜佛」之方法，學人攝心在心內的憶佛淨念上，不管外境五塵中其他的變化而內住其心。
- 二、**等住**：謂令意識心能長時間且平等住於一法塵境上，專注一念而不攀緣外五塵境。也就如同無相憶念拜佛法門的第二步「憶念拜佛」，專心憶念於一尊佛菩薩，攝心的狀況已經不像內住的第一階段那麼粗糙，而能平等、長時且持續攝心於憶佛念的正念之中。
- 三、**安住**：雖然意識已能內住、等住，但是仍有時會因爲丟失正念而攀緣於外境，故當發現掉散生起時，應當即刻攝心回到正念中安住。也就如同剛剛修學無相念佛法門的前二階段，意識向外攀緣的習性仍重，極易丟失憶佛之正念，故當覺察心向外攀緣時，能即時回到憶佛之正念中，而透過無相憶佛拜佛的練習，內心已經能夠長時間且輕鬆的安住於此憶佛念上，如是名之爲安住。

四、**近住**：已能持續安住正念中保持淨念相續後，心不再向外攀緣，也就是不斷作意安住於內境，不讓此心遠住於外五塵境，故稱之爲近住。也就是如同修學無相念佛法門一段時間以後，所成就之憶佛淨念相繼的功夫。

五、**調順**：謂如有五欲等種種欲界煩惱相的生起，譬如色相、聲相、香相、味相、觸相，貪相、瞋相、癡相，及男女欲等等相的生起而令心散亂。故應先思惟此貪瞋癡五欲，乃至最粗重難斷的男女欲貪等諸相之過患，由此想增上力故，折挫意根與意識的粗重攀緣散亂心而不讓祂流散，所以稱之爲調順。

六、**寂靜**：謂種種惡尋思及諸蓋煩惱纏等，能令心擾動乃至掉舉，故當取之爲過患想，由想之增上力故，能於諸尋思及隨煩惱令心止息而不流散，故名寂靜。

七、**最極寂靜**：失念時會生起諸惡尋思及諸隨煩惱，此時要以有間有缺運轉作意及精進力，於諸惡尋思及隨煩惱忽然現行，尋即生起皆不能忍受想，速能止息、除遣乃至斷除，而安住正念不失，是故名爲最極寂靜。

八、**專注一趣**：謂已經降伏欲界諸惡尋思及諸隨煩惱，能於有加行有功用，無間無缺三摩地相續而住，也就是安住在未到地定中，乃至深心中已伏、除五蓋而住在初禪等至位中。

九、**等持**：謂雖已得未到地定或初禪正定，然仍須加功用

行方能保任不退，故仍須數數修習、多修習爲因緣，加行圓滿成就無加行無功用心三摩地，定心任運相續無散亂轉；或以此定力轉作世間定或出世間法之思惟、觀察使用時，不住於定境中而不離定力運作慧心所於修觀（奢摩他）上面，如是名爲等持。

〈聲聞地〉中又說：【當知此中，由六種力方能成辦九種心住：一、聽聞力，二、思惟力，三、憶念力，四、正知力，五、精進力，六、串習力。】此六力首先由聽聞與思惟二力，不斷聞思增上，能令心內住及心念相續令心等住。如是於內能把心綁住之後，由憶念力數數作意令心不散亂，故能安住、近住。再由正知力調息其心，調伏止息諸惡尋思及諸隨煩惱，令心不流散，而得調伏隨順於寂靜。如果諸惡尋思及諸隨煩惱稍現起時，則因精進力故，即能夠不忍受，此尋思煩惱隨即斷滅、除遣修所斷煩惱，成就最極寂靜乃至專注一趣。最後由串習力數數修習、多修習故，能圓滿等至及等持。

〈聲聞地〉又說：【即於如是九種心住，當知復有四種作意。】「作意」是心所法五遍行中的一種。《成唯識論》說：【作意，謂能警心爲性，於所緣境引心爲業。】此四種作意謂：

一、於內住、等住中有「力勵運轉作意」，此乃是初學者所有作意，譬如初修奢摩他內住時之攝心作意。以未得所修作意故，必需強烈作意力勵運轉，由加倍勵力而折挫其心令住一境，所以稱爲力勵運轉作意。

二、於安住、近住、調順、寂靜、最極寂靜中，有「有間缺運轉作意」，此乃是已得所修作意，能於所修作意上慢緩修加行者所有作意。以未能一向純修行而轉，故名有間缺運轉作意。

三、於專注一趣中，有「無間缺運轉作意」，此乃是於此作意中勇猛精進，非慢緩而修加行者所有作意。也就是已經了知欲界粗相及未到地或初禪地靜相後，於未得加行究竟果前的作意。

四、於等持中，有「無功用運轉作意」也就是說已得加行究竟果的作意，能於行住坐臥中自然現起而無退墮之作意。

〈聲聞地〉說：【若於四種慧行中，心一境性，是名毘鉢舍那品。】以及【又即如是獲得內心奢摩他者，於毘鉢舍那勤修習時，復即由是四種作意，方能修習毘鉢舍那，故此亦是毘鉢舍那品。】故此四種作意，於九種心住是為奢摩他品，於四種慧行中則是毘鉢舍那品。〈聲聞地〉接著又說：【云何四種毘鉢舍那？謂有苾芻依止內心奢摩他故，於諸法中能正思擇、最極思擇、周遍尋思、周遍伺察，是名四種毘鉢舍那。】然此毘鉢舍那品，前於毘鉢舍那自性中已說，故此不再重複。

由以上所舉根本論中的法教，證明修學奢摩他是捨離愛染之清淨法，不是宗喀巴等喇嘛們所執著的污穢染濁之邪淫樂觸「大貪」之邪法，證明宗喀巴援引根本論的文字來解釋雙身法

的止、觀，是扭曲論意而攀緣附和，藉以欺瞞一般學佛人。以喇嘛所教授的淫慾修法而說能夠證得禪定，正是癡人說夢！如前所說證得初禪離生喜樂地者，雖然已壓伏欲界貪等五蓋煩惱（最主要的是男女欲貪），已得身心輕安。由於色界天人已不需欲界之搏食，已捨飲食而以禪悅為食故，已無鼻、舌二識，但是尚有眼、耳、身識及意識；當行者入於初禪等至位中的止觀定境時，尚能覺知五塵中之色、聲、觸等三塵，也尚能被定境法塵所動，故說初禪為有覺有觀三摩地。住於此初禪等至位定境中，欲界的香與味二塵已不現行，更已斷除男女欲貪及降伏欲界五蓋煩惱，已能離開欲界繫縛才能發起初禪，來世可不再出生於欲界，名為已離欲界生者，故言「離生」；一切欲界煩惱皆已除遣，獲廣大輕安，身心調暢，有堪任初禪樂受隨逐的清淨身心，故言「喜、樂」。初禪天人化生於色界天中，不是入於胞胎中受生，是因斷離男女欲而受生色界天，故初禪天人都是化生，不藉男女相交而受生，全都沒有男根、女根，都是中性身；宗喀巴竟說男女性交時一心不亂可以證初禪，顯然他完全不懂世間禪定的止、觀，被密宗祖師所迷亂，自己又迷信密宗祖師而無因緣受學正確的禪定止、觀，才會寫出違背天界真相的胡說八道《廣論》來談止、觀。

學人已證得初禪欲修學二禪時，必須繼續修習定力；當意識於定境中觀察時，雖仍知有色、聲、觸等三塵相，但能不為所動，一心繫念安住於定境法塵中，寂靜極寂靜有間缺運轉作意，此時住於無覺有觀三摩地，已離初禪身心之喜樂

而尚未能入二禪，故稱為二禪前的未到地定。學者繼續修定，伏除更細的五蓋等蓋障，最後不觀定中的法相，不覺察五塵境相，意識完全離開五塵之覺觀，於無尋無伺的二禪等至位定境中繫念安住，到達無間缺運轉位，意識心專注一趣；所有初禪諸煩惱品及所有粗重，悉皆遠離，獲廣大輕安，身心調柔，有堪能細定隨逐，故說為定生喜樂地，此即是二禪的境界。從二禪到四禪的等至位乃至四空定中，均為無覺無觀三摩地。

學人有鑑於二禪有心喜之相而深見其過患，乃繼續修定而嫻熟二禪境界以後，為欲證得第三禪而離開第二禪定境，伏除二禪心喜的欲心所，進入三禪前的未到地定；並以離喜作意攝持其心，漸漸證入三禪等至位中；於二禪已離五塵之覺觀，此復離喜，所以說為安住於捨，因此說於三禪中有捨，由有捨故能安住所有正念；即便有時會失念，然能正知隨起，由於正知正念修習，喜受便得捨除，離喜寂靜、最極寂靜，此時身識意識又復領納樂受及輕安樂觸，故說三禪有身受樂及無間捨，稱之為離喜妙樂地。學者繼續修定，所有苦樂受悉皆伏除，於念漸次清淨、於捨漸次清淨後，息脈自然已斷，進入四禪前的未到地定中；最後到念究竟清淨、捨也究竟清淨以後，由是因緣漸次證入四禪等至位中，住於無動亂中，一切動亂皆悉遠離，超過尋伺喜樂三地一切動亂，是故此時捨清淨、念清淨，稱第四禪為捨念清淨地。

以上略說修學禪定之正理，接著再來看看宗喀巴的說法是

否符合禪定之理。《廣論》373 頁說：【離沉掉時應如何修？如前勤修斷除微細沉沒掉舉，則無沉掉令不平等，其心便能平等運轉；若功用行是修定過，於此對治應修等捨。】又說：【捨總有三，一受捨、二無量捨、三行捨，此是行捨。】所謂「捨總有三」《廣論》卻未能明說，而《廣論》中的止、觀，都是依雙身法的樂空雙運境界說的，不是四禪等止、觀。修學禪定的受、捨乃是離五塵相分，是二禪以上等至位的無覺無觀境界，宗喀巴說的卻是雙身法的境界，與禪定的止、觀沒有關聯。無量捨是菩薩修四無量心之捨無量心，而行捨是離沉掉，乃是第四禪境界，所謂「捨、念清淨」是修所得的果。故根本論〈聲聞地〉說：【云何捨時？謂於奢摩他毘鉢舍那品，所有掉舉心已解脫，是修捨時。】於三禪時尚有樂受，有樂受則會有掉舉，故於四禪未到地定時應修捨。但宗喀巴在《菩提道次第廣論》中說的止、觀，卻是久行樂空雙運之後落入昏沈中，或是時間久了以後產生掉舉現象而想到別的事情去，所以要「如前勤修斷除微細沉沒掉舉」，繼續回到樂空雙運中，觀察樂與空不二而說「其心便能平等運轉」而得止，依舊是牛頭逗馬嘴而扭曲為佛法中說的禪定止觀。

然而所謂修捨，不是以捨法來除沉掉，如《大乘百法明門論》說：【行捨者，精進三根令心平等正直，無功用住為性，對治掉舉，靜住為業。謂即四法令心遠離掉舉等障，靜住名捨。平等正直無功用住，初中後位辨捨差別。】文中，行是五蘊中之行蘊，行蘊有二，謂心相應之行蘊及心不相應之行

蘊。譬如：念念相續謂之行，身口意造作也謂之行……；前者是諸識之行，後者則是身口意等造作之行。《大乘百法明門論》此處是指念念相續之行，捨諸識之念謂之「行捨」；而「精進三根」中三根謂無貪、無瞋、無癡，再加上「精進」謂之「四法」，即是善心所法中之四善法，又名四善根。由此四法，能令心遠離掉舉等障而得靜住，靜住名「捨」。所謂「平等正直無功用住，初中後位辨捨差別」者，謂初位捨掉舉等障，心得平等；中位捨不直，心得正直；後位捨有功用行，得無功用住。得行捨時，即是入住四禪等至位了。

然宗喀巴等否定如來藏之法，謂有意識細心流轉不滅，認定離念靈知為常住不壞之法，又將雙身法境界的止與觀說為禪定的止觀而寫在《廣論》中，顯然薩迦耶見未能斷除；何況又以《密宗道次第廣論》倡行雙身修法，是故彼說「若功用行是修定過，於此對治應修等捨。」是太高攀了。喇嘛們奉行雙身修法，而說能次第修初禪乃至四禪，如宗喀巴的二種《廣論》都以雙身法中的安止及觀察，當作是四禪等禪定的止觀，是為自欺欺人之誑語；乃至認定意識在淫樂中不起一念時即謂為第四禪中的捨與念的清淨，實乃不知禪定境界之真義。假定欲貪不能稍捨而又說能修得一念不生，此不起一念而遠離五塵境界之時，乃是欲界未到地定過暗（實際上不可能不捨五欲而修得淺或深的未到地定）。若住在過暗的未到地定中就只有止而失去觀的作用了，因為，不起一念之意識必定尚有微細之心行在，否則即不能安住於一念不生之境界中，何況能覺知自己正處在不起

一念之境界；又因欲界貪等五蓋未除故，未到地定中不起一念之念仍是微細的欲界虛妄心行；於欲界愛尚不能捨，與前四善法相違故，雖方便說離念、離沉掉、離苦樂，但實際上是已失正念，是故謂之過暗，捨壽必定仍在欲界中。

第四節 成辦三摩地

第一目 七種作意

《解深密經》中所說止觀的法義，是菩薩法的奢摩他與毗鉢舍那，是依真如智慧而說的三昧，不是宗喀巴在《菩提道次第廣論》中隱說的雙身法淫樂中不昏沈、掉舉的止觀，宗喀巴是移花接木。譬如卷3中說：

佛告慈氏菩薩曰：「善男子！如我爲諸菩薩所說法，假安立所謂契經、應誦、記別、諷誦、自說因緣、譬喻、本事、本生、方廣、希法論議；菩薩於此善聽善受，言善通利，意善尋思，見善通達，即於如所善思惟法，獨處空閑，作意思惟；復即於此能思惟心，內心相續作意思惟，如是正行多安住故，起身輕安及心輕安，是名奢摩他。……」慈氏菩薩復白佛言：「世尊！若諸菩薩緣心爲境，內思惟心，乃至未得身心輕安所有作意，當名何等？」佛告慈氏菩薩曰：「善男子！非奢摩他作意，是隨順奢摩他勝解相應作意。」¹

¹ 《大正藏》冊16，《解深密經》卷3〈6分別瑜伽品〉，頁697，

《解深密經》是以已得身心輕安或未得身心輕安，作為已得或未得正奢摩他的依據，無論是三乘菩提智慧的修證或是世間禪定的修證，都必須以這樣的標準來驗證。而且，菩薩法在證悟前並不在修習四禪八定上用心，前面章節已曾略述先修禪定而後修慧，有多種過患故。菩薩修四禪八定，應於悟後始隨緣隨分而修，《解深密經》卷3也說：

「世尊！此緣總法奢摩他、毘鉢舍那，當知從何名為通達？從何名得？」佛告慈氏菩薩曰：「善男子！從初極喜地名為通達，從第三發光地乃名為得；善男子！初業菩薩亦於是中隨學作意，雖未可歎，不應懈廢。」

所以，菩薩於三地時才具足修四禪八定、五神通、四無量心；當圓滿四禪八定等，才能具有如前所說五種勝利²。是故未悟菩薩不必急著修四禪八定，應如經說「隨學作意」，未悟菩薩修淨念相續者，是隨順奢摩他勝解相應作意。此隨順奢摩他雖然尚未得身心輕安未得初禪，但其所具有的基礎定力（未到地定），卻能幫助菩薩參究實相進而開悟破參，故《解深密經》卷3說：【初業菩薩亦於是中隨學作意，雖未可歎，不應懈廢。】

根本論〈聲聞地〉說：【為離欲界欲，勤修觀行諸瑜伽師，由七作意方能獲得離欲界欲。何等名為七種作意？謂了相作意、勝解作意、遠離作意、攝樂作意、觀察作意、加行究竟

下29-頁698，上18。

² 編案：本章第二節第六目中已經略述。

作意、加行究竟果作意。】正確的尋察思惟欲界的粗相，譬如欲界有多種過患、損惱、疫癘、災害……等，又尋思有貪等煩惱引生種種苦，又尋思諸欲為墮黑品所攝，又尋思過去、現時、未來有多種過患災害等，又尋思諸欲必須由追求、由劬勞及種種行業取得……等欲界粗相，於此欲界粗相如理的瞭解。又聞熏而知相對欲界粗相，於初靜慮中沒有可厭惡的粗相，故說初靜慮中有靜性；由如是正確的了知欲界為粗相，初靜慮為靜相之作意，稱為了相作意。所以未到地定具足時已經遠離雙身法等五塵的貪愛了——雖未能真斷，但已遠離貪愛。直到真的從心裡斷除愛慾了，才會發起初禪。

「了相作意」也是作意於想要發起離欲界法的善法欲，進而想要藉此而證解初禪的靜相的基礎；因為初禪中沒有欲界粗相，故說初靜慮相是靜相，此等聞思乃是能生起實證初禪的善法欲，但二種《廣論》所說的止觀都是雙身法的淫觸境界，都只會增長對欲界法的貪求而成為惡法欲。經由對正確止觀的聞思而了相之後，生起了離開欲界境界的善法欲，有了聞思層次對於欲界粗相及初禪靜相的瞭解，就依了相作意而發起修行的事相，數數作意於奢摩他、毘鉢舍那所緣相發起之勝解，也就是確實現量觀察欲界種種粗相與比量思惟初禪之靜相，是為「勝解作意」。於粗、靜相殊勝瞭解後，善修習故而生起欲斷淫慾及其他欲界煩惱的作意，起而漸斷欲界煩惱，稱為「遠離作意」。修得遠離作意後，煩惱粗重性排除了，此時了知斷除欲界煩惱之殊勝功德，而觸證少分遠離

煩惱之喜樂，時時作意喜樂，時時作意厭離欲界煩惱，而除遣昏沉、睡眠、掉舉等障蓋，名為「攝樂作意」。由於喜歡斷諸煩惱，喜歡修奢摩他、毘鉢舍那，欲界諸煩惱於行住中不復現行，於是起念反觀：「我於欲界貪煩惱是已經斷除了，或者只是對欲貪不起覺知。」爲了證知是否已斷，於是隨舉一可愛淨相爲例：譬如飲食貪、財物貪或淫欲貪等等來驗證，結果卻發現，還有貪的煩惱隨眠猶未永斷；此時發現原來貪等煩惱仍非永斷，而是暫時壓伏不現起而已，今當爲永斷諸隨眠而正勤安住樂斷樂修，如是名為「觀察作意」。而後更加倍精勤地樂斷樂修奢摩他與毘鉢舍那，鄭重觀察修習對治人間諸欲的煩惱，時時觀察各種煩惱是否已斷、財色名食睡等欲貪是否已斷而作種種加行；由於如是觀察及對治，於欲界煩惱心得遠離繫縛；但這只是暫時伏斷煩惱的現行，並非永斷。此時初禪地前加行道（未到地定）已經完成，一切煩惱對治作意已生起，是名「加行究竟作意」。得加行究竟作意時，再起決定作意而生起無間功用，而證得根本初禪定；繼續深入初禪定境中的各種止與觀，次第圓滿而堅固不退，然後方能入於等持位俱行作意中隨意出入初禪，此時名為「加行究竟果作意」。嚴格來說，以上除了加行究竟果作意外，都是奢摩他、毘鉢舍那隨順作意，真正之身心輕安尚未具足生起故。

七種作意中，於「遠離作意、攝樂作意」運轉時，已稍微有離欲界生之喜樂感覺。於「加行究竟作意」運轉時，喜樂時時加重現前。於「加行究竟果作意」運轉時，離欲界生

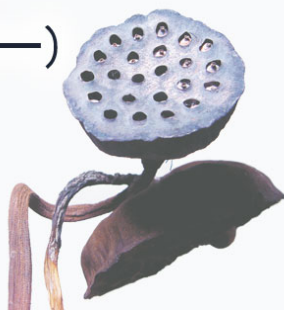
喜樂遍滿全身，此時遠離諸欲，遠離一切不善法，有尋有伺離生喜樂，圓滿初禪地五支功德，謂：尋、伺、喜、樂、心一境性。

如上說證得初禪七種作意，同樣，證得二禪也有七種作意，譬如如實瞭解初禪有覺有觀粗相以及瞭解二禪無覺無觀靜相，是爲了相作意……等，依此類推。如是證得二禪而瞭解二禪粗相、三禪靜相，乃至無所有處粗相、非想非非想處靜相。（待續）

救護佛子向正道—(三十一)

論釋印順對生命的由來 與化生

游宗明 老師



釋印順說：「初人是從化生而有的。」¹ 所謂「初人」就是人類的祖先，人類的祖先從哪裡來的？釋印順說：「生命或新種的從何而來？是一普遍的難題；就是近代的科學，對他也還感到困難。」² 釋印順雖然研究佛學七十餘年著作等身，壽命又且超過百歲，卻還是不知道人類從何而來？所以他說：「初人是從化生而有的，這與生命的由來，新種的由來問題，有重要關係。」³ 他這裡面包含二個問題：

- 1.人類的祖先是從化生而有的。
- 2.生命的由來，是從化生而有的。

明眼人一眼就看出了問題的癥結，釋印順講來講去對生命的由來都是隔鞋抓癢，他讀阿含部的經文時都只看 世尊所說天人降生到人間的現象，而沒有說到問題的核心，把 世尊開示生命與宇宙萬法的根源完全忽略了，所以許多人讀他的書還

¹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003.4 新版二刷，頁 77。

² 同上註。

³ 同上註。

是不知道生命從哪裡來。人類的祖先從哪裡化生而有的？釋印順並沒有講清楚，留了一個大問號讓讀者去猜；但是佛法不是用猜的，想猜也猜不到。釋印順說有人把它推給神就解決了，所以他說：

於是有人想像生命或新種的原始，是由於神——耶和華或梵天等。神是最先存在的，也是最後的，萬有都從他而創造出來。這樣，不問先有蛋，先有雞，都是神的創造品，一切生命由來的問題，都解決了。⁴

人類的祖先假如是耶和華創造的，那第二個問題還是沒有答案，也就是耶和華生命的由來？

釋印順認為佛法中有化生，那麼把「人類的祖先」跟「生命的由來」推給化生就解決了。他只答對了一半，即是此地球的人類祖先，最初是從光音天化生而來的，但是光音天的生命又是從何而來？這是另一個問題。

《菩薩優婆塞戒經》卷 7〈24 業品〉：

二禪眾生，見是火災，心生怖畏。彼中復有先生諸天語後來天：「汝等莫怖，我往曾見如是火災。齊彼而止，不來至此。」如諸眾生增十年壽至八萬歲，減八萬壽還至十年，經爾所時，如是火災熱猶未息，是時便從中間禪處降注大雨，復經壽命一增一減。眾生業行因緣力故，為持此水，其下復出七重風雲。是時雨止，水上生

⁴ 同上註。

膜猶如乳肥。四天下中，須彌山王漸漸生現，水中自然具有一切種種種子。是時二禪復有一人，短命福盡，業力故墮生世間，壽無量歲，光明自照。獨處經久，心生愁惱，而自念言：「我既獨處，若我有福，願更有人來生此間，與我爲伴。」發是念已，是時二禪有諸眾生薄福命盡，業因緣故便來生此，是人見已心生歡喜，即自念言：「如是人者，我所化生，即是我作；我於彼人有自在力。」彼人亦念：「我從彼生，彼化作我，彼於我身有自在力。」以是因緣，一切眾生生我見想。善男子！陰界入等眾生世界、國土世界，皆是十業因緣而有。⁵

有人不相信人類始祖是從光音天化生而有的，以爲這不過是一個神話。然而學佛不是在聽神話故事，凡是可以實證的事實都不應該說爲神話。人可以證得初禪，這不是神話，不是學佛者才能證得初禪，外道修行者一樣可以證初禪，所以初禪不是神話。從初禪可以再進步而入二禪、三禪、四禪，如果有人說他能證得五禪、六禪那才是神話，因爲只有四禪天，沒有五禪天、六禪天這回事。證得二禪的人死後生二禪天，故二禪天不是神話。二禪天人天福享盡而從光音天化生地球，這種事唯佛能知，佛若不說有誰能知？信 佛不可以說是迷信神話，若佛語不可信，則誰說的話可信？所以說信 佛絕非迷信，因爲佛是真語者、實語者、不異語者；佛有廣長舌，可以覆面，這

⁵ 《大正藏》冊 24，《菩薩優婆塞戒經》卷 7，〈業品第 24 之餘〉，頁 1072，下 2-21。

表示 佛從來不說謊話。而且現在也有人實證二禪而把初禪、二禪境界爲大眾開示過了，並且也整理在書中公開流通，表示這不是神話，而是可以實證的。

當水劫來時，二禪天一樣會被淹；火劫來時初禪天照樣會被燒壞，所以初禪仍然不是安樂之地，有人知道這個道理，又進修二禪，想要離開初禪天。進入二禪天，因爲火劫燒不到二禪天。眾生被慾火所燃燒故有火劫焚燒欲界諸天；初禪天正好緊鄰在欲界天上方，就一起被烘烤壞了；火劫生起，這時下至阿鼻地獄，上至初禪天都沒有任何一個眾生存在，連初禪天都燒壞了。

佛說四天下外面有由乾陀山，這是七金山之一，說這裡有七個太陽，眾生福德因緣的力量導致只有一個太陽出現，靠著這個太陽使百穀草木成熟，讓眾生可以食用，維持生命。可是當火劫現起時，七個太陽全部出現，把一切百穀草木、山河大地、須彌山王，一直到初禪天燒得通紅。這時二禪天的眾生們看見火災，大家都很害怕：「會不會漸漸的燒到我們二禪天來？」但是有的二禪天人很早就生到那裡去，早就見過火災了，所以就向後生者說：「你們不要恐怖，我過去曾經見過這種火災，只燒到初禪天那裡就停了，不會來到這裡，大家安心吧！」二禪天人才算安心了。這就是說，從壽命十歲增到八萬歲，再從壽命八萬歲，每一百年再減一歲，減到眾生壽命只有十歲；經過這樣一個增劫、減劫（一個小劫）後，火災的熱還沒有停息，還是燒燙的，這時就從中間禪的地方（中間禪是初禪天與二禪天的中間，叫作中間禪處。中間禪處無法讓眾生安住，四禪八定的

一一禪、一一定，上下之間都有個未到地定，就是中間禪）這個中間禪處是在二禪天下面、初禪天的上面；從中間禪處開始降注大雨，這大雨要降一個小劫，經壽命一增一減的過程，雨終於下完了。這時眾生業行因緣力的緣故，由這個業力來執持水輪不會散掉，水下有七重風雲撐住這個水。七重風雲，如果以現在的天文學來講，你可以說它是星雲漩系中互相牽扯的引力及動力，使得水輪不會散失掉。雨停止以後，水上生出一層膜；諸位可以想像煮豆漿，豆漿涼了以後上面結成一豆膜，就拿來做豆包，……豆皮就這麼做。你就想像那時水上浮著一層厚厚的膜，猶如牛奶煮熟時表面凝結就稱為乳肥；那時水面吹風以後凝結一層厚厚的水膜，就是那時人類的食物，在原始佛法的阿含經典中說是地蜜、地肥。

本來眾生初來人間（地球）時是會飛的，也都各有身光照明的；那時有人很好奇，沾一下（地蜜）嚐嚐看，覺得很好吃！傳說出去以後大家都來吃；吃得越多的人身體越重，就飛不起來了，不貪吃的人仍然可以飛。那時還沒有太陽，眾生色身有光，不需要太陽，也不需要太陽來熟成百穀草木。本來就生到這裡來的眾生都是能飛行，但是貪吃地蜜、地肥（乳肥）身體就越來越重，身體就變得越粗糙沈重而不能飛翔了。

在此之前二禪天有一人短壽，因為業力的緣故，墮生世間，壽無量歲，光明自照，一人獨處已經很久了，心中生起愁惱，而自念言：「我既然獨處這麼久了，若是我有福報的話，願有人亦來投生此間，與我為伴侶。」發了這個願，起了這個

念以後，這時候有二禪的眾生薄福命盡，業力因緣故，便來生到這裡，是人看見後，心生歡喜，心想：「這個人真是我化生的，他就是我所創造的，所以我對這個人有大自然力，他得要聽命於我。」而這個人也是這樣想：「我從彼生，彼化作我；彼於我身有大自然力。」以是因緣，一切眾生生我見想，這就是人類始祖出生的因緣。

爲什麼婆羅門教會說大梵天王是造物主？這當然是有原因的。這就是說，在初禪天以及欲界六天和人間，大梵天王是劫成先來、劫末後去。劫成先來是說，當火災來的時候，初禪天以下所有宮殿與居處全部毀壞，那時欲界天及人間當然也都全部壞滅了；那時最後離開的是大梵天王，因爲他的境界是最不容易被火災毀壞的。當火災過後初禪天開始形成時，由於眾生的業力，初禪天開始有宮殿出現，開始形成居處了，這時則是由大梵天王先來初禪天中，所以大梵天王是「**劫成先來、劫末後去**」。大梵天王那時爲什麼是先來的？是因爲他在二禪天中的定力退失了，所以下來初禪天中；這時還沒有別的天人來生在初禪天中，所以他是第一個來到初禪天的天人。隨後漸漸才有定力再低一些的天人生在初禪天中，就是梵輔天；因爲梵輔天所居住的宮殿是後時才出現的。當梵輔天人生到初禪天中來，只會看到大梵天王早已住在初禪天了，而且他的宮殿比所有的梵輔天人的宮殿大，而且莊嚴；所以梵輔天人在不知道自己爲何會出生在初禪天的情況下，就誤認爲是大梵天王出生了他們，就認爲初禪天的世界是他創造的，於是認定他是造物主，只因爲他是「**劫成先來**」的天人。

不論是火災後、水災後、風災後，在初禪天中，大梵天王都是「劫末後去、劫成先來」的。當災劫過去了，初禪天的世間出現了，大梵天王最先來，然後梵輔天才出生在初禪天中；因為大梵天王已經先在初禪天中安居了，而他的身量也比梵輔天、梵眾天高大，所以大家認為他就是造物主，也認為大家都是由大梵天王所生的；因為梵輔天人都不知道自己是如何出生在初禪天中的，就這樣突然出生在初禪天中了。然後才是第三類的梵眾天來出生在初禪天中，梵眾天人更不知道自己為何會出生在初禪天中；聽聞比較早來的梵輔天說，都是由大梵天王所出生的，所以大眾就一同認定都是大梵天王出生的，所以大家都想：大梵天王就是造物主。當梵眾天與梵輔天有因緣來到人間接觸時，就會這樣說給人類聽，於是婆羅門教就這樣宣揚起來了，他們就把大梵天王稱為祖父（因為梵眾天都已是第三代了）；更後來的耶穌基督少年時期學了這樣的說法，他卻自立門戶成立基督教，於是這種一神教便出現了。

其他經論或者祖師論著亦多有光音天降生於此地球而為人類的記載：

《金剛三昧經通宗記》卷 1:【初佛經從天竺五印度而來，印度正居南洲之中，劫初光音天人降於此，故語言文字皆同梵天。】⁶

《歷代三寶紀》卷 4：

佛生天竺，彼土士族婆羅門是總稱為梵，梵者清淨承胤

⁶ 《萬續藏》冊 55，《金剛三昧經通宗記》〈懸談〉，頁 453，下 6-8。

光音，其光音天梵之最下。劫初成就，水竭地乾；下食地肥，身體龐重不能飛去，因即生人。⁷

《長阿含經》卷 6：

婆悉吒！今當爲汝說四姓本緣。天地始終，劫盡壞時，眾生命終皆生光音天，自然化生，以念爲食，光明自照，神足飛空。其後此地盡變爲水，無不周遍；當於爾時，無復日月星辰，亦無晝夜年月歲數，唯有大冥。其後此水變成大地，光音諸天福盡命終，來生此間。雖來生此，猶以念食，神足飛空，身光自照，於此住久，各自稱言：「眾生，眾生。」其後此地甘泉涌出，狀如酥蜜，彼初來天性輕易者，見此泉已，默自念言：「此爲何物？可試嘗之。」即內指泉中而試嘗之。如是再三，轉覺其美；便以手抄自恣食之，如是樂著，遂無厭足。其餘眾生復效食之，如是再三，復覺其美，食之不已，其身轉羸，肌肉堅鞫，失天妙色，無復神足，履地而行，身光轉減，天地大冥。⁸

《增一阿含經》卷 34〈40 七日品〉：

比丘當知，或有是時，水滅地復還生。是時，地上自然有地肥，極爲香美，勝於甘露。欲知彼地肥氣味，猶如

⁷ 《大正藏》冊 49，頁 53，中 9-12。

⁸ 《大正藏》冊 1，《長阿含經》卷 6，〈第二分初小緣經第 1〉，頁 37，中 27-下 14。

甜蒲桃酒。比丘當知，或有此時，光音天自相謂言：「我等欲至閻浮提，觀看彼地形。」還復之時，光音天子來下世間，見地上有此地肥，便以指嘗著口中而取食之。是時，天子食地肥多者，轉無威神，又無光明，身體遂重而生骨肉，即失神足，不復能飛。又彼天子食地肥少，身體不重，亦復不失神足，亦能在虛空中飛行。

是時，天子失神足者，皆共呼哭，自相謂言：「我等今日極為窮厄，復失神足，即住世間，不能復還天上。」遂食此地肥，各各相視顏色。彼時天子欲意多者，便成女人，遂行情欲，共相娛樂，是謂比丘：初世成時，有此婬法，流布世間，是舊常之法。女人必出於世，亦復舊法，非適今也。是時，餘光音天見此天子以墮落，皆來呵罵而告之曰：「汝等何為行此不淨之行？」是時眾生復作是念：「我等當作方便，宜共止宿，使人不見。」轉轉作屋舍，自覆形體，是謂比丘：有此因緣，今有屋舍。

比丘當知，或有是時，地肥自然入地，後轉生粳米，極為鮮淨，亦無皮表，極為香好，令人肥白。朝收暮生，暮收朝生，是謂比丘：爾時始有此粳米之名生。比丘！或有是時，人民懈怠不勤生活，彼人便作是念：「我今何為日日收此粳米？應當二日一收。」是時，彼人二日一收粳米。爾時，人民展轉懷妊，由此轉有生分。⁹

⁹ 《大正藏》冊 2，《增一阿含經》卷 34，〈七日品第 40 之 1〉，頁 737，上 5-中 4。

人類的由來，是說這個地球的人類祖先如何出現？經典都說劫初之時，有光音天之天人來地球化生，貪吃地肥；地肥好吃，味道像葡萄酒；因天福享盡而到地球上來，卻又貪吃地肥身重而無法用神足通回到天上。地肥很營養，吃了身體漂亮卻沈重而不能飛行，又因大家的色貌不一樣，因此有了勝負心，也有驕慢心；若是互相貪愛而意欲和合的慾念多者，就生起女根變成女人，其中一人隨後也漸漸生起男根而成爲男人，這時人類不再是沒有男女性的色界中性身；這一類人爲了淫慾而蓋房子，自覆形體以免和合時被人瞧見。有男女就有姪盜殺妄等種種非法，因此後來福力衰減，地肥自然入地不見，長出粳米，無表皮又極爲香好，令人肥白，不必耕種就有得吃；而且早上收割，日暮又生；黃昏收割，明早又生，真是太好了，那日子應該很好過；可惜人民懈怠不勤善行，福力衰減的結果變成不辛苦工作就無以爲生的情況了。不過比起人壽十歲時的生活那又好太多了。從佛經的記載可以知道人類的出現是從光音天化生而來的。光音天是二禪天，來地球化生成爲人類的始祖。

釋印順對人類爲何而有？都用猜測，寧可參考無知的人類所說而不信正遍知的 佛陀所說，寧可自己猜測而說；他對「神造說不能成爲可信的理由」¹⁰ 對「從無生物而生物，從植物而動物，而至人類的進化程序」¹¹，認爲「無生物沒有自覺的意識現象，怎樣能進化到動物，到人類有明確的自覺意

¹⁰ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003.4 新版二刷，頁 77。

¹¹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003.4 新版二刷，頁 78。

識？」¹² 對「突變的創化」而有「新種類的發生」¹³，認為不太可能而否認，所以說：「這最初出現的，即是化生人。所以化生應有二類：一為比溼生更低級的有情；一為五趣有情各類的最初出現。」¹⁴ 若用釋印順不離進化程序的猜想，是無法了知人類是如何出生的。進化論說猿猴進化成人類，飛鳥構造是由恐龍演化，這只是從動物適應生存環境的演化推想，真正的困難是植物怎麼變成動物？而沒有心識的植物又是如何演化而來？如何成為有心識的動物？難道物能生心嗎？假使真的如此，那麼心也應該是物，應該也有心變成物而成為無情了，可是卻完全沒有辦法證明這是事實，所以他們的說法是完全不合邏輯的。因此，到目前為止，生物學家說的由物質演變為有情的說法，都還只是猜想而已，未來也將被證明是猜測而錯誤的理論。除了 佛陀之外，有誰究竟知道一切微細的因果？人類如何出生？經典已經記載很清楚了，但釋印順就是不用佛教經典來解釋，使得讀其書的人根本不知道人類以及生命的由來，永遠無法了知生命的真相，因此永遠無法實證般若。

人類的始祖最初是化生的，問題解決了；但生命是怎樣來的，釋印順卻沒有講清楚；而他 29 歲出家，活了一百零三歲也沒有辦法講清楚，這就是釋印順的悲哀。他之所以無法講清楚是因為他不相信佛語，有人就反駁說：「怎麼可以說他不相信佛語？他若不相信佛語怎麼會出家？」問得好！所以我說

¹² 同上註。

¹³ 同上註。

¹⁴ 同上註。

他沒有真的出家。不信佛語的人，頂多算是身出家，心並沒有出家，這樣還是沒有真正出三界家。不相信佛語的人不管他是大師、大法王、仁波切都無法知道一切眾生生命的由來。什麼叫作「不信佛語」？就是 佛說人有八識，他們偏偏不相信 佛說，反而去相信喇嘛教應成派仿冒的假中觀而說人只有六識。用六識論立論，你一定無法探究到生命的源頭，所以六識論的人都不知道一切眾生生命的由來，結果不知不覺地就會推給「上帝」，而「化生」就是他們的上帝。

光音天人也是經由人身的修行而往生二禪天，當新的地球出生了，他的業力使他到地球來化生為人，但後來的人類生生不息並非由於化生。所以釋印順說：「佛時，沒有哪一位比丘或哪一人是化生的」，顯然用化生並不能解答一切生命的由來，釋印順這個說法的邏輯是不通的，因為化生只能用於地球上始祖的由來，而化生者生到人間以前是光音天人；但光音天人的本身生命由來還是有個源頭，那就是生命的本際第八識如來藏。

釋印順雖然說到問題即在於愛，愛是生存意欲的根源，可是愛什麼而會有生命出現？釋印順無法講清楚，這就是他不相信有第八識阿賴耶識的後果。眾生因為愛阿賴耶所以有生命的身心由來，不是「從染愛自體說，即生存意欲的根源。」¹⁵ 阿賴耶識即是持身識、異熟識，沒有這個持身識、異熟識，人就死掉了，因此說，沒有阿賴耶識就沒有生命的由來；「渴愛、

¹⁵ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003.4 新版二刷，頁 82。

欲愛、情愛」只是生命出生的動機，但生命依舊是由阿賴耶識出生的；所以渴愛、欲愛、情愛都是有人間的生命之後才有的，仍然要回歸到生命的本源來說，所以生命的由來不是只有「愛」。從這裡可以看出釋印順想要用六識論來解釋生命的由來是不可能的，就算是化生，也還是要有如來藏才能化生！

釋印順認為生命的由來要承認「突變的創化」¹⁶，他在《佛法概論》中說：

一種不經常的特殊的再生，世界有生命有新種的發現。如先有一種類似雞的，在經常的延續中，突來個創化，產生雞卵的新種。不承認創化，新種類的發生，成為不可能；生命由來的問題，即不能圓滿解決。¹⁷

如果釋印順的理論是正確的，那麼人猿進化為人類就是必然的了。釋印順認為人猿突變的創化為人是進化，有人卻認為是退化：第一、力氣差一大截，第二、牙齒咬合能力輸太多，第三、猿的腳多少還有抓樹枝的功能，才不會容易從樹上掉下來等等；純從動物在森林野地生存的本領來看，人類是退化的。物種千奇百怪，本來就會隨著環境的需要，或進化或退化，不足為怪；但若說人類是從猿猴演化而成，則衝擊最大的是一神教，上帝可能只是捏出一隻猿猴，想不到竟然演變進化成跟上帝一樣形狀的人，而且敢跟上帝唱對台，這還得了！當然這些都是臆想。釋印順認為不承認生命有突變的創化，那生命的

¹⁶ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003.4 新版二刷，頁 78。

¹⁷ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003.4 新版二刷，頁 78。

由來問題即不能圓滿解決，這等於是承認物種可創化而演變成不同的種類，既然如此，現在就不該還有猿類，應該全都已創化演變成人類了，事實卻不是如此。可見釋印順對佛法的知見嚴重缺乏，才會把生物科學家的蠡測當作生命真相；對此問題的解決，唯有一條路，就是回歸「人有八識」而執藏了不同業力這個佛法正知見，捨此別無他法。綜觀世界上自古以來，除了佛教之外，無人能解答生命的由來，這就是佛教最殊勝的地方。如果信佛教還不能回答這個問題，則他學佛尚淺，還沒有抓到佛法的核心，所以不知道生命的由來。一切眾生的生命由來包含宇宙從何而來，這是人類最大的疑問，不管你學問多大、智慧多高，都想不出來；一直要等到 佛陀來人間了，聽 佛所說，眾弟子才明白。佛是實語者，講的是真實語，佛說一切萬法的根源，包括有情生命和器世間，都是從第八識如來藏而有；開悟的人就可以證明這說法絕對正確無訛，也證明佛法是真實法，不是虛妄想像的法。佛教所說的三界唯心、萬法唯識，此心即是第八識如來藏而非意識心；萬法都得八識心王具足，才能在人間出生或存在。所以說八識論才是佛法，釋印順所說的六識論不是佛法，既不是佛法當然就不知道生命的由來了。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(連載七)

《大般涅槃經》是 佛陀第三轉法輪時的經教開示，是最後所說的究竟聖教，無容爭議；在卷 21 裡，佛陀即清楚明白的開示說：菩薩修戒定慧斷煩惱就能得見有實體涅槃常住法。佛經中，光明遍照高貴德王菩薩請法云：

復次世尊！有名無常，若涅槃是有，亦應無常；如佛昔於阿含中說：聲聞、緣覺、諸佛世尊，皆有涅槃；以是義故，名為無常。復次世尊！可見之法名為無常，如佛先說：見涅槃者，則得斷除一切煩惱。復次世尊！譬如虛空，於諸眾生等無障礙，故名為常；若使涅槃是常等者，何故眾生有得不得？涅槃若爾，於諸眾生不平等者，則不名常。世尊！譬如百人共有一怨，若害此怨，則多人受樂；若使涅槃是平等法，一人得時應多人得，一人斷結應多人亦斷；若不如是，云何名常？譬如有人

恭敬供養尊重讚歎國王、王子、父母、師長，則得利養，是不名常；涅槃亦爾不名為常；何以故？如佛昔於阿含經中告阿難言：「若有人能恭敬涅槃，則得斷結，受無量樂。」以是義故，不名為常。世尊！若涅槃中有常樂我淨名者，不名為常，如其無者云何可說？

爾時世尊告光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩言：「**涅槃之體非本無今有**；若涅槃體本無今有者，則非無漏常住之法。有佛無佛，性相常住，以諸眾生煩惱覆故，不見涅槃，便謂為無；菩薩摩訶薩以戒定慧勤修其心，斷煩惱已，便得見之，當知涅槃是常住法，非本無今有，是故為常。善男子！如閻室中井種種七寶，人亦知有，闇故不見；有智之人善知方便，然大明燈，持往照了，悉得見之，是人於此終不生念：「水及七寶本無今有」。涅槃亦爾，本自有之，非適今也，煩惱闇故眾生不見；大智如來以善方便，燃智慧燈，令諸菩薩得見涅槃常樂我淨，是故智者於此涅槃，不應說言本無今有。

是故，佛說以諸眾生煩惱覆故，不見涅槃本際，便謂為無；菩薩摩訶薩以戒定慧勤修其心，斷煩惱已便得見之。當知涅槃本際，是常住法，非本無今有，是故為常。因為涅槃不生不死的境界其實是依第八識獨存的境界來施設的，諸阿羅漢入無餘涅槃以後仍然是他們的第八識獨存的無境界的境界；然而第八識是在他們入涅槃前已經存在的，所以他們所證的涅槃並非「本無今有」。既然涅槃不是「本無今有」，是依第八識如來藏的自住境界而施設，佛菩薩也說確實有涅槃可證，不是名詞施

設而已，怎能說第八識如來藏只是名言施設而不存在？索達吉及索徒們難道是要指責 佛陀妄說佛法嗎？難道你們是要否定佛陀的聖教嗎？一切佛弟子，皆應信受佛語，依教奉行，才有斷結證道的因緣；如果對於佛經的真實義理，一時不能得決定見，則應謹慎小心、步步爲營的去追尋解答，萬勿自己隨意思惟就認定是正確的，因爲佛法——特別是第八識真如妙法——不是凡、愚所能理解的。尤其是追尋所謂的善知識時，更應小心謹慎，要極力避免碰上惡知識所假扮的善知識，以免與其共業，共造誹謗三寶的黑業惡業。諸佛世尊是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者，諸佛菩薩說法界實相第八識、本來自在、真實不虛，一切佛弟子即不應有二見，不應異於正統佛教而有自意見解，應依佛意依教奉行。如果自己不能通達涅槃的中道義，佛陀於《大般若波羅蜜經》卷 85 已有開示：

憍尸迦！真如亦不生，此既不生，則非真如。法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性，法定、法住、實際、虛空界、不思議界亦不生，此既不生，則非法界乃至不思議界，何以故？以不生法，離諸戲論，不可施設爲真如等故。¹

如是甚深佛法的真正內涵，切忌從一切法空無所有的斷滅見去解譯佛意。因爲佛法不是外道斷滅論的緣故，佛法是一切三界的真實義的緣故。那麼，佛陀此處開示的佛意爲何呢？

略說：佛陀此處，乃是開示菩薩悟後起修之道，菩薩悟後

¹ 《大正藏》冊 5，《大般若波羅蜜經》卷 84，頁 472，中 14-19。

才能真實觀於法界真如的緣故。菩薩悟後既已得證第八識如來藏涅槃之體的不生不滅性，則應逐步進修，現觀於第八識涅槃之體的種種自性，所謂真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性，法定、法住、實際、虛空界、不思議界等種種自性，親自證驗於第八識涅槃法界有如是之種種自性，都是無生無滅的中道自性。這一些第八識的自性，並非三界有情的世間法自性，萬勿顛預籠統分辨不清而混同為一，落入索達吉及索徒們的邪見中。而且，這些第八識的自性，正覺同修會中已有四百人實證，同樣都能現觀無誤，不是索達吉或索徒們所說只是名詞施設而無自性的假說。此外，大乘第二、三轉法輪所說的真如中道實相等般若真實義，也都是可以實證的，都從實證第八識如來藏以後就能現觀的，以種種自性皆依第八識才能得顯的緣故，皆是不生不滅性，唯一涅槃法性，因此說為不生、無生；以真如心的種種自性皆是無生的緣故，無生故無有名相，是故都不可得，因此說為非真如、非法界乃至不思議界。無生體性而又離六塵境界等覺知的緣故，因此離諸戲論。既是無生法，又離諸戲論，因此真如境界即是無所得法；既然是無所得法，當然是連真如亦不可得，因此說不可施設為真如等故。

此一佛法無生法教，確實難知難解，連不迴心的定性聲聞阿羅漢們都無法理解，何況是未斷我見而仍處於凡夫位的索達吉及索徒們。佛陀當初圓滿證得此一甚深無生法教，在受請轉法之後，考慮到後世未證弟子或外道等人，對此難思議難證解的第八識空性法界會產生出誤解，自以為懂，以致將空無所有

的空相妄認為即是涅槃法界實相，錯誤主張說一切法空見地即是勝義諦佛法而誤解了佛法，因而才施設出三轉法輪的不同內容，一一次第說法。於第一轉法輪時，先行宣說蘊處界十八界法，是苦空無常無我生滅性，空無所有，都無真實不壞自性而實有涅槃法可證。接著宣說二轉法輪，並且於二轉法輪宣說《大般若波羅蜜經》開頭的卷 3 時，就預先告知諸菩薩眾，一切名言皆無自性，不應取執於名言施設假法。《大般若波羅蜜經》卷 3 佛云：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，應如實覺名假施設、法假施設。善現！是菩薩摩訶薩於名、法假，如實覺已，不著色、不著受想行識、不著眼處、不著耳鼻舌身意處、不著色處、不著聲香味觸法處、不著眼界、不著耳鼻舌身意界、不著色界、不著聲香味觸法界、不著眼識界、不著耳鼻舌身意識界、不著眼觸、不著耳鼻舌身意觸、不著眼觸為緣所生諸受若樂若苦若不苦不樂、不著耳鼻舌身意觸為緣所生諸受若樂若苦若不苦不樂、不著地界、不著水火風空識界、不著因緣、不著等無間緣、所緣緣、增上緣及從緣所生法、不著無明、不著行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱、不著有為界、不著無為界、不著有漏界、不著無漏界、不著布施波羅蜜多、不著淨戒安忍精進靜慮般若方便善巧妙願力智波羅蜜多、不著內空、不著外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切

法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空、不著眞如、不著法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界、不著四念住、不著四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支；不著苦聖諦、不著集滅道聖諦、不著四靜慮、不著四無量四無色定、不著八解脫、不著八勝處、九次第定、十遍處、不著空解脫門、不著無相無願解脫門、不著陀羅尼門、不著三摩地門、不著極喜地、不著離垢地、發光地、焰慧地、極難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地；不著五眼、不著六神通、不著佛十力、不著四無所畏、四無礙解、十八佛不共法、不著大慈、不著大悲大喜大捨、不著三十二大士相、不著八十隨好、不著無忘失法、不著恒住捨性、不著一切智、不著道相智、一切相智、不著預流果、不著一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提、不著一切菩薩摩訶薩行、不著諸佛無上正等菩提、不著我；不著有情命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者、不著異生、不著聖者、不著菩薩、不著如來、不著名、不著相、不著嚴淨佛土、不著成熟有情、不著方便善巧。所以者何？以一切法皆無所有，能著、所著、著處、著時，不可得故。如是，善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，於一切法無所著故，便能增益布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若、方便善巧妙、願、力、智波羅蜜多，亦能安住內空、外空、內外空、空空、大

空、勝義空、有爲空、無爲空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空，亦能安住真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，亦能增益四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支，亦能安住苦集滅道聖諦，亦能增益四靜慮、四無量、四無色定，亦能增益八解脫、八勝處、九次第定、十遍處，亦能增益空、無相、無願解脫門，亦能趣入菩薩正性離生，亦能安住菩薩不退轉地，亦能圓滿一切陀羅尼門、三摩地門，亦能圓滿極喜地、離垢地、發光地、焰慧地、極難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地，亦能圓滿五眼、六神通，亦能圓滿佛十力、四無所畏、四無礙解、十八不共法，亦能圓滿大慈大悲大喜大捨，亦能圓滿三十二大士相、八十隨好，亦能圓滿無忘失法、恆住捨性，亦能圓滿一切智、道相智、一切相智，亦得菩薩最勝神通。具神通已，從一佛國至一佛國，爲欲成熟諸有情故、爲欲嚴淨自佛土故、爲見如來應正等覺，及爲見已，供養恭敬尊重讚歎，令諸善根皆得生長。善生長已，隨所樂聞，諸佛正法皆得聽受。既聽受已，乃至安坐妙菩提座，證得無上正等菩提，能不忘失，普於一切陀羅尼門、三摩地門皆得自在。如是，善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，應如實覺名假、法假。

以上聖教所說，是指真如心第八識以外，所有三界世俗法、聲聞緣覺出世間法、菩薩所修世出世間法全部都是緣生緣滅的假我、假法，證得真如以後轉依真如境界來看時，一切法都空無所有，只有真如心第八識實有；但真如心自住境界中，離六塵中的見聞覺知而不了知世間、出世間、世出世間一切法，應如是覺知「**名假、法假**」，意謂唯有真如心是真實法，即是《心經》中說的無一切法的意思。然而，後世的無智凡夫與外道諸人，不知不證於佛意，違背四依聖教，反而依人不依法、依語不依義，將一切有情本來自在的實有涅槃之體當成是施設的名言，錯認為佛陀亦說涅槃之體第八識非實，將真如佛性究竟真實的妙義，顛預執為也是「**名假、法假**」，錯說為都無所有。如果是具有善根的佛弟子，又能夠依法不依人、依義不依語，那麼，這一位佛弟子就能夠於佛法中獲得殊勝正見功德，不久之後即能證得空性菩提，相應於甚深契經。就如《大寶積經》卷 92 裡，佛告 彌勒菩薩言：

彌勒！於後末世五百歲中，少有菩薩能生憂悔捨離煩惱，多有菩薩其心剛強、不相尊敬、懷增上慢、互相是非，聞說如是甚深義趣、殊勝功德，雖復受持、讀誦、演說，由是菩薩業障深重，不能得生殊勝功德，便於是經疑惑不信，不復受持為人演說。時魔波旬見是事已，為誑惑故，作比丘像來到其所，說如是言：「**此諸經典皆是世俗，善文詞者之所製造，非是如來之所宣說。何以故？此經所說功德利益汝皆不得。**」由魔波旬如是誑

惑，於此空性義利相應甚深契經，心生疑惑，起諸諍論。

索徒們對於閱讀到的佛法勝義經教，產生不肯信受的表現，正說明其業障深重，於佛正法不能得生殊勝功德，乃是凡夫無明深厚的具體顯現。因此就對 平實導師闡釋 佛陀正教的開示，妄說爲是邪說，誹謗於三寶。更說出將第八識阿賴耶識劃歸世俗法的謗法言論，說「**此諸經典皆是世俗**」，並且舉出種種佛法經教欲來證明空性第八識是緣起性空的無實名相法。喇嘛教徒的意圖是要表明：「**說第八識阿賴耶識實有的佛典，非是如來之所宣說。**」正好落入 佛陀二千五百多年前的預記中。爲什麼喇嘛教徒們會這樣妄說呢？究其來由，乃是對於說第八識阿賴耶識實有的佛典，索徒們再三讀之，依舊是茫然不解，不得一絲一毫的功德利益，對於禪宗一法更是毫無所證，正是「**此經所說功德利益汝皆不得**」之人；就是因爲沒有正法知見功德的緣故，喇嘛教徒們妄說及錯說佛法。究其原因，即是喇嘛教祖師們受到了「**魔波旬如是誑惑**」，於是「**於此空性義利相應甚深契經，心生疑惑，起諸諍論**」，於是敢以文字公然主張這些弘揚第八識妙法的大乘經典是後人創造，將 佛陀親口所說的大乘經典推翻。由此可見，喇嘛教徒們正是 世尊所說之末法時代佛法學人：「**其心剛強、不相尊敬、懷增上慢、互相是非，聞說如是甚深義趣、殊勝功德，雖復受持、讀誦、演說，由是菩薩業障深重，不能得生殊勝功德，便於是經疑惑不信。**」

佛弟子如果想要能夠發起佛法正信，遠離於不正確的佛法

知見，首先就應該在佛法的次法上面用心學習，如此學佛才不會錯走邪路。所謂佛法的次法，主要是指布施、持戒、十善等行門而言。這些看似簡單的行門其實非常重要，也其實並不簡單，其中蘊含著非常真實深厚的意義。因為如果能夠真心修行布施，今生來世一定物質享用永不匱乏，如此一來，就不必為三餐衣食住行等煩惱，乃至遠離一切可能造作的惡業。如果能夠真心修行持戒，今生來世一定心性柔軟，眾人親近；如此一來，廣結善緣，學佛道業增進，少諸障礙。如果能夠真心修行忍辱，今生來世一定少災少煩惱；如此一來，身心愉快，學佛還能得道多助。如是種種十善等行門，能夠讓佛弟子在無形中，累積無量無數的福德與功德資糧。

佛弟子有這一些福德與功德資糧作為基礎，就能快速地圓滿十信位的修證，對佛陀正法發起堅固正信，並且能夠得遇真善知識，在真善知識座下修學佛法，道業更能迅速廣大增進。真心修學十善行門的人，就不會被外道或是偽佛法的密宗喇嘛教四大派所誘騙，也不會相信於喇嘛教的妄想觀行法門，因為一來有諸佛菩薩善護念的緣故，二來有廣大福德與功德資糧作為倚靠、作為基礎的緣故，就能夠立刻洞察到喇嘛教徒的貪瞋癡與追求名利的無明本質。真心修學十善行門的人，絕對不會認同於喇嘛教所說的火供祭神、喝酒吃肉、受用女色（已受密灌的女信徒則是受用師兄們的男色）是為助道修行的方便法門，而是能夠一眼就看穿其假借佛法的虛偽荒誕表相，直接看透喇嘛教徒的貪瞋癡偽善惡見本質。

再說，喇嘛教徒們常常不知不覺而不懂得慚愧自己的顛倒說法。在一方面，索徒們說：「自空中觀將空性許爲勝義、一切顯現法許爲世俗，……對實有妄執破得越徹底、越全面，離戲實相才越顯空靈勝妙。所以把如來藏劃入『世俗諦』……」²、「薩迦派的仁達瓦大師也於道歌中如是說道：眾生心的本性不但是無生的大空性，而且是無爲法任運的大光明，兩者大雙運是了義的如來藏本性。」³，另一方面，卻又講出：「諸佛所現證勝義諦之大空性或實相之如來藏大光明，凡夫以無明將其錯執爲世俗諦之法或現相之不清淨法。二者之關係猶如大海與波浪一樣，除海外無波浪，除波浪外無單獨的大海。」⁴。觀此喇嘛教徒們的言論，一下子說中觀把大空性如來藏劃入世俗諦，一下子又改口說凡夫以無明將其錯執爲世俗諦，說出如此前後顛倒、互相矛盾的言教，更顯現出喇嘛教徒們隨意說法的貢高我慢與虛妄欺騙的邪見惡慧本質。

喇嘛教的弘法者常常引用密宗裡的凡夫祖師所說的法來證明自己的想法，不知道除了覺囊巴的祖師以外，所有密宗祖師們都只是凡夫，還得意洋洋援引出來證明自己已被他們誤導後的說法，只是不斷地舉出密宗祖師們未悟的證據，不

² 釋智誠、邱吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰》中冊，第五章〈現空雙運〉，頁 657。

³ 同上註，頁 676。

⁴ 同上註，第七章〈修證之道〉，頁 983。

斷地證明密宗那些祖師們都落入識陰境界中的事實。又，無有初果證量的索徒們，常常引用不少的佛教經文，想要證明無有法界實相第八識如來藏真實不滅的存在；然而，不證般若的索徒們，對於大乘佛典卻是錯解，有時還故意曲解，相反於佛意，妄說於佛法。以下是索徒們所引用的幾段佛典經文，想要用來證明其無明妄論：「如來藏、佛的智慧、涅槃的功德都應了達為現空雙運法，如果認為有堪忍的自性，則成了外道的邪見。⁵」筆者將對以下索徒所引經文，略釋加以說明辨正。

《入楞伽經》云：「無自體無識，無阿梨耶識，愚癡妄分別，邪見如死屍」、「實無識體法，無事及本識，愚癡生分別，如死屍惡覺」、「世諦一切有，第一義諦無，而實體無相，是第一義諦。見於虛妄法，是故說世諦，因於言語生，無如是實體。」⁶

《入楞伽經》的內涵，實證第八識如來藏以後還不一定能讀懂，何況未證第八識如來藏的索徒們如何能讀懂？以此緣故，索徒們所引經文是片斷的，有斷章取義的嫌疑。今先恭引佛經整段較為完整的正文，再行略釋：

《入楞伽經》卷 5 云：

無自體無識、無阿梨耶識，愚癡妄分別，邪見如死屍。

⁵ 同上註，第五章〈現空雙運〉，頁 673。

⁶ 同上註，頁 648、頁 673。

一切法不生，餘見說不成，諸法畢不生，因緣不能成。一切法不生，莫建如是法。同不同不成，是故建立壞，譬如目有翳，虛妄見毛輪，分別於有無。凡夫虛妄見，三有惟假名，無有實法體；執假名為實，凡夫起分別。相事及假名，心意所受用，佛子能遠離，住寂境界行。

這是 佛陀的重頌，還得再引重頌之前的長行開示，如此一來，對於經意，我們能有更清楚瞭解。

大慧菩薩復白佛：「……世尊復令一切眾生墮無見處，何以故？以言諸法寂靜無相，聖智法體如是無相故。」佛告大慧：「我不說言一切諸法寂靜無相，亦不說言諸法悉無，亦不令其墮於無見，亦令不著一切聖人境界如是；何以故？我為眾生離驚怖處故。以諸眾生無始世來執著實有諸法體相，是故我說聖人知法體相實有，復說諸法寂靜無相；大慧！我不說言法體有無，我說自身如實證法，以聞我法修行寂靜諸法無相，得見真如無相境界；入自心見法，遠離見外諸法有無，得三解脫門；得已以如實印，善印諸法自身內證，智慧觀察離有無見。復次大慧！菩薩不應建立諸法不生；何以故？以建立法，同諸法有；若不爾者，同諸法無；復次大慧！因建立諸法有故，說一切法建立法中同，何以故？以彼建立，不同一切法不生，是故建立說一切法，是言自破。何以故？以建立中無彼建立，若不爾者，彼建立亦不生，以同諸法無差別相故；是故建立諸法不生，名為自

破；以彼建立三法五法和合有故，離於建立，有無不生。大慧！彼建立入諸法中，不見有無法故。大慧！若彼建立諸法不生，而作是言：『一切法不生。』大慧！如是說者，建立則破；何以故？離於建立，有無相不可得故。大慧！是故不應建立諸法不生。大慧！如是說者，建立則破，何以故？離於建立，有、無相不可得故。大慧！是故不應建立諸法不生。」

略釋：佛陀在這首偈中開示：「說無有自己的涅槃實體、無有第八識實相、無有阿梨耶識法體的人，乃是愚癡起妄想分別的人；有這種邪見的人，他的法身慧命就猶如死屍一樣，應趕快遠離才是。沒有證悟第八識阿梨耶識的人對於一切法是無生，還是有生、非有非無或是亦有亦無等開示說法，其實都是不正確的，所說無法成立；如果他還是堅持說『諸法畢竟不生』，那麼不生又如何能夠有因緣生現諸法呢？他所說的緣起性空等因緣法則就不能成立了，所以他還是不了知於因緣法的正義的。是故建立壞，譬如目有翳，虛妄見毛輪，分別於有無。沒有開悟發起無分別智慧的學人，對於一切法不生的正義是不瞭解的，因此千萬別仿效證悟者的言語，想跟著依樣畫葫蘆般的去解釋一切法不生的意義。因為不管表相是一樣、還是不一樣，他所說的內涵與證悟者說的一定不相同，他所建立的『一切法不生義』還是落在意識想像的境界裡；這樣的情形就像是，眼根有毛病的人看見了虛幻顯現的毛輪，不管他的了知是真有還是沒有毛輪，在其中主張毛輪是有是無，都只是不真實的虛妄分別而已。外於如來藏第八識而主張一切法不生，不要

建立像這樣的法義。這樣建立的時候，與萬法主體是同或不同說法，都不能成立，全都是凡夫的虛妄見解，因為三界有都只是假名，並沒有真實的法體；所以沒有般若無分別智慧的緣故，凡夫虛妄的種種分別，將三界一切法的所有假立名相、無有實法的體相，虛妄分別執著為有實自性，無智凡夫於中生起種種的虛妄分別。一切法的假立名相與業用事相，都能被意識等所分別領受與使用，因此佛弟子應該建立起正見，遠離於種種的生滅法的受用與執取境界，而住於永遠寂境法界的真如諸行，行於佛菩提道。」

佛陀的長行中也是開示：**唯有真實證悟的菩薩才能夠通達無生法界的真實義**。在這一段長行經文裡，藉由大慧菩薩的請問，佛陀開示說明：「一切無有般若智慧的眾生聞說般若空性無生之法，很容易就會墮入無見之斷滅論中，因此為了讓眾生離於空無驚怖發起正見的緣故，佛陀隨順世法，為執著世間法相有實自性的眾生開示說：有真實智慧的人能夠了知於諸法的實相法界體相是實有存在的；同時 佛陀也向眾生開示說，諸法的究竟自性是真如性，因此是寂靜無相的⁷。大慧！為追求開悟明心的佛弟子說法，我則不說諸法是有是無，而是向他們開示：要親身如實的證知於諸法實相。因此要以聽聞於佛陀正

⁷ 原因其實是由於真如法性對自己的存在與否，都不會起心了別，所以在真如法性的自住境界中並沒有真如、佛性與三界諸法可說，因此是一切法不生，但不是說真如佛性等法性不存在，因此凡夫們不該說「一切法不生」，只有依於第八識真如佛性等法的實證與現觀，才能主張「一切法不生」。

法爲開始，佛弟子依法如實修行於五蘊諸法空、無我無相的觀行，證得第八識如來藏之後才能得見法界真如的無相境界。此時菩薩證入自心法界，見諸法一心真如法相，發起無分別慧，遠離於外境諸法有無的無明妄想，得證空、無相、無願三解脫門。菩薩以此解脫門智慧，能夠依如實法界而現量印證於諸法自性。換言之，都是因爲自身內證如實法界，發起無分別智慧而觀察於一切諸法的緣故，是以菩薩能夠離於諸法有無之不如理妄想。」有此正見之後，佛陀又對大慧菩薩開示說：「凡夫菩薩不應建立諸法不生之宗義，何以故？因爲堅持說一切法不生是實義者，此說本身就是一種建立見的說法，換言之，既然認爲此說真確，那即是說此說是實，那就跟執說『諸法是實有』的意思是一樣的。反之，如果不建立此說是實，那就跟諸法一樣，一切法不生亦成爲生滅無實的言論了。又，大慧！眾生因爲建立了諸法是實有的妄想概念，因此認爲說有一切法實存，這種認知在實際上也等同於建立見，何以故？因爲眾生的這種一切法實有而常存的建立見，是因爲不認同、不相同於一切法不生的建立見的緣故，才建立說有一切法實存的。眾生的這種建立見是自相破斥的矛盾言論。何以故？因爲一切法必定生滅的緣故，眾生對一切法實存的建立見根本不可能成就建立。反之，如果不建立此說是實，一切法實存就不能建立亦不能成立，那麼一切法實存之言即落生滅無實中，那就變成跟諸法一樣沒有差別相，都是無實的生滅法。因此總結說，建立諸法不生，是名爲自相破斥的矛盾言論，因爲諸法不生的建立見是需要相待於他法，或是三法或是五法，和合因緣的有法才能建

立起來的。因此，離於相待的建立見，諸法是有是無都不成立。大慧！眾生諸法不生的建立見，其實都落入一切法生滅無實性中，都不見實性，空無所有的緣故。大慧！如果有人建立諸法不生的理論，而說一切法不生是實諦，大慧！這樣說的人，他所建立的諸法不生就是自相破斥的矛盾言論。何以故？跟上面所說的義理一樣，離於彼此相待的建立見，諸法是有相無相，都不可得、不能建立的緣故。大慧！是故不應建立諸法不生的邪見。」

所以，佛陀此段經文沒有喇嘛教徒們妄說的「無有法界實相實體」意涵。

又《入楞伽經》卷 9 云：

三界惟假名，實無事法體，妄覺者分別，取假名為實。
觀諸法實體，我不遮迷惑，實體不生法，觀是得解脫。
我不見幻無，說諸法是有，顛倒速如電，是故說如幻。
非本生如生，諸因緣無體，無有處及體，惟有於言語。
不遮緣生滅，不遮緣和合，遮諸愚癡見，分別因緣生。
實無識體法，無事及本識，愚癡生分別，如死尸惡覺。
三界但是心，諸佛子能見，即得種類身，離作有為法。
得力通自在，及共相應法，現諸一切色，心法如是生。
而無心及色，無始心迷惑，爾時修行者，得見於無相。
智慧中觀察，不見諸眾生，相及事假名，意取諸動法。
我諸子過是，無分別修行……

略釋：「佛說三界內的一切法都只是假名，沒有任何一個三界內的事物是有永恆存在的實體；具無明妄想的眾生產生種

種錯誤計著的分別，因此執取三界內的假名事物爲真實有。佛弟子應觀證於諸法背後非三界所作實體法阿賴耶識，對於這個實相法界我並不遮掩來令弟子產生迷惑，而是清楚明白的開示說有法界實體法存在，這個實體法界本來無生之法，佛弟子如果能夠親證而得以現觀，便能證得於本來自性清淨涅槃的解脫境界。我並不是看見這些如幻無實的三界諸法而說無自體性（而是見有法界實相，依此法界實相真實存在才說諸法是有）；眾生對三界一切法相是顛倒錯計，這些三界法是如閃電一般地快速流住生滅不能永遠常住，因此我說一切法如幻，瞬閃無實。三界一切法不是本來存在的本生法，而是由真如所生的有生之法，這些因緣和合的一切三界諸法，都是無有真實體性；無有真實不壞的常住之處所實質可得，一切法都只有名相自性可言而非有實體可得。我不遮說一切法藉助於諸緣而有生滅，也不遮說一切法可以藉眾緣而和合出生諸多法相；我是遮止眾生在無明愚癡妄想的情況下錯計分別的見解，妄計一切法只要世間諸因緣和合就能出生、愚癡分別妄想認爲不需有本心阿賴耶識而可有實質的法存在、妄想認爲無有三界一切有爲法的出生及無有本識阿賴耶識就是證得涅槃解脫；這些都是愚癡無明的眾生所生的種種錯誤妄想分別，這些邪見猶如死屍一般，無法活轉法身慧命，是於己於他都無利益的惡覺觀。佛弟子應知三界一切法唯是此第八識心如來藏，唯有真實依佛教導而實證的弟子，才能現觀而證得此法界真心，如是佛子能證而繼續修行，未來能發起八地菩薩種類意生身，離於有相有功用行諸所作有相法，獲得大力不思議大神通自在

法，亦能獲得究竟佛地所共相應的一切法。證悟弟子現前能觀一切色法、妄心等法皆依法界真心如來藏，如是出生種種法相。然而真如心如來藏的實際理地之中，無有一切色法及妄心諸法，只因無始劫以來對此法界真心有種種迷惑而有種種的錯計；看清楚了實相裡的這種境界，這個時節的佛弟子真實得以證見此無形無相的法界真心的境界。依於實證法界實相心所發起的般若智慧去如實觀察，於真如心如來藏的實際境界中卻不見有諸眾生及一切法的存在；一切法的名字與法相都只是無實有的假名與假相而已，是因為意根、意識依無明分別的取著，才會認為一切法生滅無常的動轉法相真實有。我佛法中修行的賢聖弟子，行於超越妄想分別諸法是有是無的凡夫眾生錯計過失的境界，證見現觀於本來自在無分別的法界實相心，進而轉依諸法真如性相而修行於佛菩提道。」所以，此段經文也沒有喇嘛教徒們妄說的「無有法界實相實體」意涵；而是說法界實相實體是真實存在的，但是法界實相實體法第八識的自己境界中，並不認知自己這個法界實體的存在，索徒們是完全不能理解這個極深妙智慧境界的。（待續）

邁向正覺之路

—張善泓居士—

一、在學佛家庭出生：

我們家族是學佛家庭，阿嬤是非常虔誠的佛教徒，受了菩薩戒，清晨一大早四點半就起床誦經，並且是過午不食。小時候爸媽因為工作忙碌的關係，我下課後常常就會跑去阿嬤家玩，所以從小就耳濡目染地聽著阿嬤講著 阿彌陀佛、極樂世界，還有 觀世音菩薩有多麼地慈悲。

在我大約四、五歲有記憶以來，我們家是學現代禪，爸爸、媽媽跟隨著李元松老師一起學佛法。小時候，爸媽常常帶我和哥哥一起去道場共修處，我們就在那裡玩，有時候一些叔叔、阿姨也會來我們家裡共修。那時常常看著爸爸、媽媽都在客廳打坐，一打坐就是一個小時以上，覺得非常地有趣，所以有時我也就有模有樣地跟著一起打坐。有一段時間我很喜歡在佛堂裡打坐，因為一進佛堂，感覺雜念統統都沒了，很喜歡那種一念不生的感覺！上小學的時候，某天在客廳桌上，看到淨土發願文，還記得第一句話就寫著「一心歸命，極樂世界，阿彌陀佛……」，看到這段不知為什麼就覺得很歡喜，就跟著一個字一個字唸，媽媽看到我在看淨土發願文，就教我怎麼唸，然後把淨土發願文背起來。每天晚上睡前我會唸一遍淨土發願文還有十遍佛號才去睡覺，所以從小就對 阿彌陀佛還有極樂世界很嚮往，想要死後就往生極樂世界！

二、在現代禪的過程：

還記得高中十六歲那一年，因為那時不愛唸學校的書，課業讀得非常糟糕，很多科目都被當掉，所以要去學校暑修；尤其是數學課，從小我的數學就是非常地爛，小學數學曾拿過丙！所以在高中的時候，印象中還很清楚，數學老師很嚴格，通常暑修只要能乖乖上課，考卷有寫，老師基本上都會讓你過關。可是這位數學老師非常狠，我上課都沒缺席也寫了考卷，只是考試分數不很理想，所以老師還是把我的數學給當掉了！後來因為很多科重修都沒過，補救教學也沒有去，所以被留級了！等於就是高中一年級又得要重讀一次！後來，新學期剛開學沒多久，某一次的因緣際會下，爸媽就問我要不要休學然後去現代禪基金會幫忙？能不唸書又能親近李老師當然是最好啦，所以那時的我一口答應了！

在基金會幫忙這段時間，每天早上九點就去基金會報到，然後到下午四、五點離開。工作的內容就是擔任打字，因為我打字速度還算蠻快的，一分鐘也有七、八十個字！李老師有時候需要寫信回覆的時候，或者教團有些發佈的消息都是由我代為打字的。由於長時間的親近李老師，深覺李老師是熱血沸騰的英雄好漢，長得非常英俊，給人的感覺很威嚴但又很慈悲，讓人很想親近，就像金庸小說裡的武俠！並且李老師非常注重「人情冷暖義為貴」的精神，所以常常教導弟子要學習古代的俠義情懷，並且做一個「快樂、聰明、有品」的人！也教導著在吃喝玩樂之中修行解脫，並且在象山社區創立了菩薩僧團，

讓弟子們都順利地搬來象山社區共住修行。

而李老師除了照顧第一代弟子的修行和生活之外，也特別照顧弟子們的第二代小孩子！爲了不讓小孩子只成爲單純的「新新人類」而創辦了「小蜜蜂哲學研究班」，簡稱「小蜜蜂讀書會」。讀書會的目的主要是薰陶一些有關哲學、愛情、宗教類書籍，而每個禮拜都會舉辦讀書會來研討各類書籍，每個月都有作文發表評比！主要目的要讓小蜜蜂培養獨立的思辨能力、寫作能力、表達能力，並且在這之中透過讀書會讓孩子們慢慢地去接觸宗教。而李老師教導著第一代弟子們，要以「中國的倫理道德、美國的民主自由」來教育下一代，要給小孩子充足的零用錢，以及要善盡家庭義務才能來學佛。而教團也時常舉辦登山、唱歌等等的活動，那時大家常常玩在一起，過著幸福快樂的生活，我以爲大家都能永遠在李老師身旁好好修學佛法、快樂解脫！

三、走進淨土法門：

在 2003 年，我十七歲的那年，因爲世事無常，李老師長期爲了弟子們的道業，背負著弟子們的因果，積勞成疾而生了場重病！那時候是 SARS 期間，所以教團不對外開放而改爲閉關修行；而李老師在重病之中深覺以往的功夫使用不上，所以在佛教界發表聲明懺悔文，否定了自己以往的開悟！這是多麼令人驚訝的事情，當時自己覺得連這麼厲害的李老師都否定自己的開悟了，那其他的四大山頭、密宗的上師法王們豈不就都沒有開悟？因爲我知道各大道場的法師和密宗上師都是以一

念不生來當作開悟！所以那時對開悟的事情，就覺得沒望了！世間上沒有一個開悟的佛法了！而李老師也慢慢地採取禪、淨合併的修行，教導著弟子們「活著的時候要做個快樂念佛的人，死的時候往生彌陀淨土！」那時候，李老師把現代禪教團託付給繼承自日本本願念佛的淨土宗慧淨法師帶領之後，現代禪就畫下了似乎圓滿的句點。

將弟子們全託付給淨土宗慧淨法師之後不久，李老師就往生了。弟子們和小蜜蜂們都非常地悲傷、難過、不捨，大家都在念佛聲中度過悲傷期，因為誰也都沒想到李老師這麼早就往生了。而家裡也改成了吃素念佛，許多現代禪的弟子們也就繼續跟隨著慧淨法師念佛。

由於小時候常常唸淨土發願文，所以對西方極樂世界 阿彌陀佛也都非常相應！還記得以前有一次睡夢中作惡夢，夢裡街道非常地暗，我一直跑來跑去被鬼追著，後來沒力氣了被一群鬼包圍著，那時候就在心裡很急地一直想著到底有誰可以來救我？正快要被鬼抓住的時候，突然就有一個念說要唸：「南無阿彌陀佛！」所以當下就唸了「南無阿彌陀佛」，很奇妙的是剛唸第一聲，阿彌陀佛就現身大放光明！然後所有的鬼都瞬間變成微塵消失掉了，而原本黑暗的街道也在佛光的照耀下全都變成了金黃色！而在感受到佛光照耀的時候，原本很驚悚恐怖的心，瞬間變成很寂靜，而我也從夢境中安然醒來了。所以後來轉到淨土宗本願念佛會時，看到佛經、祖師的論上說念佛會有光明，馬上就能完全信受。在淨土宗有長年念佛會，那時



幾乎每天都會抽半小時、一小時去唸佛，而爸爸、媽媽、哥哥則是一天早、中、晚都會去唸好幾小時的佛號。所以從那段時間開始，我每天已經是葷、素各一半了！當時印象很深刻，慧淨法師說眾生有八個識，第八識就是如來藏阿賴耶識，可以含藏我們所造的善、惡業的種子，所以當時對「如來藏」、「阿賴耶識」的名相就已經有粗略的理解。

四、邁向正覺學佛：

2005 年 11 月，十九歲的時候，終於接到兵單了，所以也就去當兵！在部隊中雖然過著沒有自由的日子，但自己每天都還是會默唸著佛號，中午休息的時候，有時候也會在床鋪上打坐唸著佛號，甚至在晚上半夜站哨的時候，也都會唸著佛號！那時並沒有特別吃素，所以在部隊中還是吃肉為主，只有放假的時候回到家才會吃素。在新訓的一個月，因為要抽籤，那時都會想：「當兵應該要抽到嚴一點、操一點的單位，這樣當兵才不會沒意義！」所以那時常常在心裡跟 阿彌陀佛講著：「讓我抽到操一點的單位吧！」結果 阿彌陀佛真的滿了我的願望，抽到了「野戰砲兵」單位，而且又有三天兩夜的野外實彈射擊演練！還真的是抽到蠻操的單位！

2006 年，當兵一段時間之後，某一次放假回來，知道爸爸、媽媽、哥哥竟然跳槽了！從「淨土宗本願念佛會」跳槽到「正覺同修會」！那時候很驚訝又疑問，驚訝的地方是平常家人唸佛都唸得好好的，在持名唸佛上都非常地精進努力，每天早、中、晚都唸佛好幾個小時的家人們，竟然會選擇到另一個

學佛道場修學佛法，這個情況實在是令人匪夷所思、難以理解！疑問的是，知道爸、媽都非常地有智慧，而爸爸那時又是本願念佛會的領眾師兄，定期要講經說法，所以會讓他們願意離開淨土宗本願念佛，跑到另一個道場去修學佛法一定有原因！那時也聽哥哥說正覺講堂的菩薩身心都非常地調柔，看到每一個人都會九十度地鞠躬問訊！而重點是正覺講堂有開悟的法門，就是要親證如來藏阿賴耶識，並且已經有三百多位菩薩明心！聽到後眼睛為之一亮，對開悟又重燃了希望！而慧淨法師也曾說過眾生都有阿賴耶識，會儲存著每個人的善、惡業種子！所以那時候聽到阿賴耶識並沒有產生煩惱，反而覺得很歡喜，對正覺講堂充滿了希望與期待。不過當時還在當兵，放假都只有放週末二日，很遺憾尚無因緣可以聽聞每週二 平實導師的講經說法，所以家人們（父親、母親、哥哥、三位阿姨們）就先去講堂學法了，而那時自己還在淨土宗默默地唸佛，不過知道自己退伍後有時間一定會去正覺講堂聽聞 平實導師講經說法。

當兵快退伍的那段時間，媽媽給了我一本 平實導師講解的《優婆塞戒經講記》，那時就快退伍了，在軍中也沒什麼事，所以只要一有時間，特別是晚上空閒的時候就會拿 平實導師的書出來看。那時同袍弟兄們都在寢室哈拉聊天，而我就坐在床鋪上一直看著 平實導師的書，弟兄們看到我在看書，都很好奇問我看什麼書？我回答：「佛法的書！」他們都很驚訝：「那有這麼好看嗎？」我回答：「很好看！」所以讀講堂的第一本書，就是《優婆塞戒經講記》，也是開啓走進正覺講堂的



因緣。看了看發覺 平實導師寫的書講得太有道理！大略是說：「涅槃的本際是寂靜、清淨無染的，阿羅漢入了涅槃是要把五陰十八界統統滅盡，就連意識、意根也都得要滅盡，這樣才能入涅槃！」「意識心是虛妄不真實的，而且是會斷滅的，你在重病、昏沉、痛苦的時候還能保持著清清楚楚、一念不生的心嗎？」

看到 平實導師寫的這句話，讓我想起李老師在重病的時候發出懺悔文說自己的功夫使用不上，不就是因為這個道理嗎？因為台灣佛教界所有大師都把一念不生、不分別的心當作爲真心，然後死的時候要用這個一念不生的心去安住入涅槃！而 平實導師說這樣就入不了涅槃，因為這樣的涅槃不是絕對寂靜的，而且也違背了經典中 佛所說的法！「絕對的寂靜應該是要把五陰十八界統統滅盡，這樣剩下如來藏單獨存在時就是涅槃的本際！而如來藏這個心從無始劫以來本來就是寂靜而且清淨無染。」而諸方大師都曾開示說：「我們對任何事情都不要去作分別！要把心訓練到不分別。」可是 平實導師在書中卻說（大略）：

意識的體性本來就是分別的！假如你現在都不分別，那請問你走在馬路上看到紅燈會停下來是爲什麼？你了知紅燈要停下來顯然是有分別啊！你在路上看到你爸媽，了知那是你的爸爸媽媽，請問你分別了沒有？顯然是有分別了！因爲了知就已經是分別完成了！假如你把意識訓練到不分別，那應該就會變成白癡了，看到紅

燈也不會停下來，看到爸媽也不知道，佛法是這樣子的嗎？意識心的體性本來就是會分別的，意識再怎麼訓練到不分別依然是妄心，因為都是藉緣而起的法，是會斷滅的法！而如來藏不生不滅，從無始劫來就不分別六塵，所以證悟是要證第八識如來藏！

看到 平實導師把諸方大師的落處全都說了出來，讓我重新整理思惟以往不正確的知見，並且把佛經拿出來互相檢驗平實導師所說的法以及李老師所說的法，還有各大山頭的法之後，發覺 平實導師所講的佛法真的沒有錯誤，而且又是最有道理！並又符合經典的內容沒有互相矛盾，真的都是從 佛所說的加以演繹出來的！原來所有的大師全都錯解開悟的內容了！後來媽媽問我：「《優婆塞戒經講記》好不好看？」我說：「很好看，而且講得很有道理！」媽媽也說等我退伍後有時間要去講堂聽 平實導師講經！

2007 年的三月中我退伍了，媽媽爲了要鼓勵我去聽經，因為知道我很愛花錢，所以對我說：「如果你去聽經的話，多給你零用錢五百元！」但其實在之前我已經決定要去聽經了，加上媽媽能多加零用錢給我多好！所以我也順利地去聽平實導師講解《金剛經》，但還是要說明一下，我不是爲了錢而去聽經的，而是爲了法！第一次在講堂，坐在十樓聽 平實導師說法，從螢幕上看到 平實導師，覺得很意外！因為在正覺的書中都沒有 平實導師的照片，而 平實導師也很常批判各大山頭的法義，在辨正法義時言詞都用得很犀利！所以看見投

影幕上的平實導師，還在想說：這個人是誰？就是那位「蕭老師」嗎？而平常在看書的時候都在猜想平實導師應該是留著頭髮、外表長得很兇？還是長得三頭六臂？後來看到了螢幕才真相大白，原來平實導師有著出家相，沒有留頭髮，給人的感覺就像鄰居的長者伯伯非常和藹可親！而往後的日子，我幾乎都很早到講堂，每次都坐在九樓和爸爸、哥哥一起坐在前三排的位子。

五、禪淨班上課

四月的時候，也順利地報名了週四的禪淨班，親教師是陳正瑛老師！陳老師非常地慈悲，就像母親般地攝受著大家！還記得第一次上課，親教師就微笑著和大家說：「我都看得到你們的如來藏喔！」不知道為什麼聽到親教師講的這句話就好歡喜！記得在禪淨班第二次上課的時候，因為陳老師生病帶著口罩不能上課，所以由張正圓老師來代課，剛開始看到張老師就覺得好有攝受力！張老師在白板上寫了「利人利己、害人利己、害人害己、利人害己」這四句四字，並且帶著大家一起回答！

「利人利己」是對的嗎？

大家回答：「是對的！」

「害人利己」？

大家回答：「是錯的！」

「害人害己」？

大家回答：「是錯的！」

當問到最後一個問題的時候，那「利人害己」呢？這時大家突然都沉默了，不知該如何回答？到底是對還是錯？此刻張老師看到大家沒有回答，就說：「利人害己，是對的！爲什麼？因爲這就是菩薩！因爲當一名菩薩，就是要行菩薩道救護眾生，眾生有困難需要你幫助時，那就盡自己的能力去幫助他，不能見死不救！如果眾生被邪法誤導了，那就要救護他們，導正回歸正法！」

那時聽到張老師這樣回答令我好振奮！好感動！原來當菩薩就是要這樣！後來在課堂上，親教師爲了要瞭解班上的學員們，所以規定大家都要來小參；到我小參的時候，把以前在現代禪的觀點和在正覺的觀點報告給老師聽，認爲正覺的法真的是最勝妙的！之後每次上課有法義上的問題，也都常常去找老師小參！幾乎很少缺課過，而親教師也爲了督促學員們要努力精進，所以都會發修行紀錄表，希望學員們都可以每天記錄自己的拜佛時間以及貪、瞋、癡。

在講堂一段時間，也發現到講堂是非常注重尊師重道的禮節。剛進講堂的門口時，一定要向護法 韋馱菩薩問訊，然後進講堂裡看到 佛菩薩，也一定要向 佛菩薩問訊禮拜後，才能坐到蒲團上！而如果要起身離開蒲團，也要先起身向 佛菩薩問訊後才能離開，不能直接起身離開座位，因爲這是一個對 佛菩薩應有的基本禮節，而想要當一名菩薩，最基本的禮節一定要有。在講堂也學習到看經典，大多數的佛弟子都不會有直接看經典的習慣，都只是聽從課堂上的師父、老師講經說法，並

沒有如實把師父說的法去和經典作互相比對及檢驗；所以如果師父說法有說錯，甚至錯誤得很離譜，也就自然沒有智慧去簡擇分辨什麼是正法、什麼是邪法？就這樣迷迷糊糊地以為自己真的在修學佛法。然而在正覺講堂修學佛法卻不一樣，平實導師也常常在書中或週二講經教導說：「學佛要有智慧，不能迷迷糊糊地相信說法之師，對於諸方大師所說的法，要和經典互相比對檢驗看看是不是符合經典所說？如果發現和經典不符合，那就得要離開，要依法不依人，不能依人不依法！」因此要有智慧去作分辨簡擇，學習閱讀佛經是非常重要的！

六、受菩薩戒：

於是很快地，在 2009 年，那時我二十三歲，就決定受菩薩戒！菩薩戒是千佛大戒，想要當一名菩薩、想要開悟、想要成佛，就一定得要先受菩薩戒才行！因為諸佛在成佛以前，是從受菩薩戒開始成為菩薩的！而因為受了菩薩戒的功德受用之大，讓我改變了很多以前不良的習性！受菩薩戒不能吃肉也不能喝酒，尤其要斷除自己最喜歡的喝酒，把酒戒掉真的是改變了一切的生活！既然決定想要開悟，想要好好地修行改變身口意行乃至成佛，第一個條件就是要受菩薩戒。受菩薩戒得要先斷除喝酒及吃肉，因為酒會生無量過失，會障礙自己的修行，而吃肉又是斷大慈悲佛性種子，所以，為了要改變自己的不良習性，必須要受菩薩戒才行。而兩年半的禪淨班很快就畢業了，有機會報名了禪三，不過很遺憾的並沒有錄取！所以後來轉到了週一進階班，親教師是張正圓老師！和張老師也覺得

好有緣！進階班的課程也是非常地精采，有些內容也是非常地深！張老師會在白板上寫字，然後我們就一個字一個字抄下筆記，這樣眼、耳、鼻、舌、身、意全都用到了！在進階班一段時間，一直想要好好地在法上安住用功，可是卻又無法提起精進的心，所以去和親教師小參，那時張老師對我說：「可能是因爲塵緣未了吧！在世間法上的事情還沒有完全了結。」所以那時決定先好好地把世間法上的事情先完成，後來也因爲學校的因素所以轉到了週五進階班，回到了陳正瑛老師班上！

七、發起菩薩種性

不知不覺，今年已經是 2013 年了，想起剛進正覺講堂時是 2007 年，那時是二十一歲，現在已經二十七歲了！想不到在講堂已經待了六年了！回想幾年前的自己，在講堂實在不精進不努力，也覺得非常慚愧，自己這麼年輕來修學正法，可是卻一直在世間上玩樂，一直沒有好好提起精進修學的心！生死心不夠懇切。直到某一天，看到 平實導師在〈菩薩底憂鬱〉歌詞裡說到「救護無明眾，十萬火急；每思髮白，時不我予；諸師猶自頑愚，赤氛何時弭？」這句歌詞，才深刻體會到 平實導師是多麼地慈悲，爲了眾生一直不停地寫書、出書，把正義的正法宣揚出來，把邪法說得明白透徹，就是爲了要讓眾生能夠離開邪法而回歸到正法！就如 玄奘菩薩所說：「如不破邪，難以顯正」！而 平實導師在歌詞「時不我予」語譯說道：「我如今頭髮都已經斑白了，能爲正法做事底時間實在也不太多了」，看到這裡多麼希望自己可以把生命減壽個二十年、

三十年給 平實導師，讓 導師能繼續弘揚住持正法！而現在警覺到自己雖然二十多歲，但也很快地就會邁入三十歲了，而人生總是無常，誰知道自己能活多久？自己護持正法還能有多少年？想起這樣，就覺得實在是很慚愧，也覺得很對不起 佛菩薩、平實導師、親教師們！因為自己這麼年輕就進了講堂，可是卻一直沒有很精進努力地修行！

有一天，看到了《大般若波羅蜜多經》卷 449 中 佛說：復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩行甚深般若波羅蜜多時，攝受正法，護持正法，不惜身命，況餘親財！是菩薩摩訶薩常作是念：「我寧棄捨親友、珍財及自身命，終不棄捨諸佛正法。何以故？親友、珍財及自身命，生生恒有甚爲易得，諸佛正法百千俱胝那庾多劫乃得一遇，遇已長夜獲大利樂，故我定應精勤守護。」

菩薩在攝受正法，護持正法時，都是可以這樣不惜身命！我寧願放棄捨掉親友、珍貴的財寶以及自己的身命，也永遠不會棄捨諸佛所教化的正法。爲什麼這麼說呢？因為親友、珍貴的財寶以及自己的身命，生生世世要得到很容易，但是諸佛的正法，百千俱胝那庾多劫來才能難得地一遇啊！只要遇到了就能獲得大利益和大安樂，因此菩薩應該要精進勤奮地守護諸佛的正法！

對於這一段經文，讓我非常地有感而發！因為從以前在心裡就覺得，如果要我選擇棄捨「修學諸佛正法」或是「親友財寶」，我會選擇捨棄親友財寶，也不選擇捨棄修學諸佛正法！

應當要有這樣的心念才是！而自己受持了菩薩戒，如果想要下一世繼續當人是很容易的，因為已經不會去刻意造什麼惡業了，甚至是不敢去造惡業，可是諸佛正法卻又是這麼地難遇到！好不容易已經遇到了正法，那就應當要好好地精勤護持正法、修學正法才是，不能再繼續懈怠放逸！而《法句經》裡面又說：「無逸不死道，放逸趣死路；無逸者不死，放逸者如屍。」放逸一分鐘就死了一分鐘，放逸一天就有如死了一天一樣！因此從那時候開始，提起了精進的心！如經文所說：「是日已過，命亦隨滅。如少水魚，斯有何樂？大眾！當勤精進，如救頭然；但念無常，慎勿放逸。」

八、發願、祈求、迴向、懺悔

想起以前在禪淨班時，親教師常常講說每天要作的四件事。是哪四件事呢？就是每天要發願、祈求、迴向、懺悔！那時都還不太懂這個道理，都只是聽聽而已，並沒有真的去實行！後來才深刻體會到為什麼要每天作這四件事！「發願」是因為出口成願，只要說出口，這個願望就會容易達成，因為每天和佛菩薩這樣口說發願，自己的意行也會隨著一直去改變，身行也就會真的去實行！雖然有的願望現在還不一定作得到，但是如果每天這樣發願，佛菩薩知道你每天都是這樣至誠心地在發願甚至祈求，所以一定會滿你的願！當然如果是邪願的話，佛菩薩是不會滿你的願！所以跟你發的願是不是正念、正願很重要！那也因為這樣常常發願、祈求的關係，也會讓自己改變了意根的作意和心得決定！所以「發願」和「祈求」是

非常重要的，每天都一定要作才行！

第三件事就是「迴向」，迴向就是在跟眾生結緣！每天都把修學正法、護持正法、憶佛念佛的殊勝功德，迴向給自己色身康泰、學法無礙、早證菩提、早日成就無上正等正覺！以及迴向給生生世世的父母師長、兄弟姊妹、親家眷屬、親朋好友、冤親債主都能夠解冤釋結，希望他們都能一起來修學正法、護持正法！也迴向給自己的護法神們，能夠早證菩提，已經證菩提的能夠早日眼見佛性，已經證菩提又眼見佛性的護法神們希望能早日入初地，已經入初地的護法神們希望能地地增上，早日成就佛道！所以迴向就是在跟眾生結緣，也是攝受眾生、成就佛土！即使對方的意識心不知道，但對方的如來藏都會相應，所以都會有功德受用！並且要迴向自己生生世世都能得遇了義正法，都能遇到真善知識 平實導師，進修如來藏妙法，繼續行菩薩道！

第四件事就是「懺悔」，我們不知過去無量世造作了多少惡業，所以今世才會繼續地流轉生死，甚至會受到一些苦報，都是因為過去世所造作的諸惡業，而今世果報現行才會受苦果！所以要透過懺悔的方式，把往昔所造諸惡業全都懺悔。懺悔是善法，佛教導弟子們透過懺悔，讓自己的如來藏種子能從染污轉變成清淨，讓自己無量世以來的不良習氣透過懺悔的方式，從不清淨轉為清淨。例如今天作了什麼不好的事，對誰說了什麼不好的話，起心動念、身、口、意行有不清淨等等，都統統懺悔罪過並且永不復作；每天這樣子懺悔，意根的不良習

性就會慢慢地轉變，從染污的習性慢慢地轉為清淨。

所以透過每天「發願、祈求、迴向、懺悔」這四件事，自己的心量就會越來越廣大，心性也就會越來越調柔，福德也會隨著心量而越來越增廣！而在正覺講堂修學佛法，是要有目標的！不會像外面的大道場，沒有修學的次第與目標！在正覺修學佛法，最基本的目標，就是要斷我見！也就是把五陰十八界、蘊處界觀行虛妄不實，把自我給否定掉！接下來如果斷了我見，就有機會可以開悟明心。但是開悟明心之前得要先具足條件，有沒有如實的拜佛修學定力、看話頭、參禪，有沒有好好地修除性障調柔心性，甚至要好好地先把六度波羅蜜（布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若）圓滿，然後要具足菩薩種性，才有因緣機會能夠進入第七住位——開悟明心證得如來藏妙法！所以修學佛法一定要有目標，就像世間法一樣，也要有目標和心得決定，才能夠精進地去努力充實！那佛法更是這樣，想要開悟明心，想要成為菩薩摩訶薩一定要心得決定，一定要精進努力修行，一定要是菩薩種性才行！如果懈怠放逸的話，果報就是永遠在佛門中混日子，永遠進不了佛法大門！然後生生世世在世間法中煩煩惱惱過一生，死了迷迷糊糊去投胎！所以好不容易進了正法道場，一定要好好地精勤努力！

九、發願生生世世行菩薩道

以前，自己總是發願要往生極樂世界，想要過著沒有痛苦的日子，因為在極樂世界沒有痛苦，可以悠閒著過生活。可是後來慢慢深覺，如果很多人都要往生極樂世界，那娑婆世界的

正法勢力就會越來越薄弱，如果只剩 平實導師還有少數菩薩們在護持正法，正法就會迅速滅盡！想起這樣，弟子願意留在娑婆世界，發願生生世世都要在娑婆世界行菩薩道護持正法、修學正法、救護眾生，不往生極樂世界！即使這輩子沒有因緣開悟，弟子也會不畏懼生死，生生世世繼續精勤努力地護持正法、修學正法、救護眾生！直到九千年後 月光菩薩來臨，正法滅盡後，會往生到兜率陀天彌勒內院聽 彌勒菩薩說法，然後未來 彌勒菩薩將要下生人間成佛時，會先和諸菩薩們提早下去人間先把佛法的環境開闢好！等待 彌勒尊佛說法！祈願自己那時聽 彌勒尊佛說法能入初地，能被 佛授記成就無上正等正覺！所以如果未來想要在 彌勒尊佛座下成為初地菩薩，現在此世就要好好地護持正法、修學正法，好好地培植福德資糧，好好地伏除性障！所以此世現在不精進，更待何時？願自己能夠早證菩提，能有般若實相智慧，然後次第進修，度脫一切眾生，不惜身命鞏固正法！

學佛的目的

——我看正源老師電視弘法節目——



——倪式谷——

學佛人都知道念佛，但是有多少學人真的知道念佛的內涵呢？您對它是否有正確的觀念呢？這個法門往往被誤認為是老人家在學的，學禪的人往往輕視它，修學淨土法門的人也自以為口誦心念佛號就是念佛了，但這個觀念是對的嗎？陳正源老師就指出：「這樣的觀念並不正確。」為何是不正確的呢？因為念佛法門具有種種層次、有極其深細的功用，並且廣涵一切佛法內容。想瞭解「念佛法門」的真實意義嗎？那就必須先確認，為何要「念佛」？目的是甚麼？念佛的目的就是要學佛，學佛可以解脫生死痛苦迷惑，得到安樂。為何學佛能得到這樣的成果？這個目的與道理又是一項必須先理清楚的課題。

學佛，往往是因為痛苦、煩惱逼迫而開始反思——面對自己有煩惱，面對死亡有恐懼，該怎麼辦？正源老師說，這些情緒變化都來自於認知，若有正確認知，這些情形就會改觀，學



佛的目的就是在於改變錯誤的認知，認知改變了，煩惱就會消滅。佛法中能改變認知的，就是大家耳熟能詳的「摩訶般若波羅蜜」！就是以大智慧到彼岸！正源老師舉出鏡像做譬喻，鏡中影像虛幻人所共知，但五陰身如鏡像不實則人多不解，執著五陰身為實，於此即生煩惱，猶如執著鏡中影像為真一般。若是知道眾像只是鏡上影，其所以能夠成像，實際上是有明鏡存在其後，於此理有所認識，則知五陰虛幻無有真實，則煩惱自然落謝，不再恐懼怖畏色身生死。因此當要知道的是，那面能影現五陰身的明鏡，在佛法中也另比喻作「摩尼寶珠」，而這摩尼寶珠指的就是人人身中本具的「如來藏」！如來藏本身不生滅而能影現五蘊身，就如清淨明亮的摩尼寶珠的表面能現出種種色彩圖案，因此解決生死煩惱而學佛，就是為了找到這顆明珠——「如來藏」。找到了「如來藏」這顆明珠就能知生死似幻，這是同時具有了解脫智慧，更擁有了實相智慧。

正源老師引《法華經》為證，說明 佛出現於世間有一大事因緣，就是為眾生開示悟入此一摩尼寶珠，不僅能找著這顆明珠，更能讓眾生明白這顆寶珠的種種功能性，與 佛所認知的一般無二，則是真正具備實相智慧，此是 佛之本願，也正是吾人學佛的目的。有了目的就必須有方法去達成它，因此正源老師以「五根」、「五力」為方法來提出說明，藉由信根、精進根、念根、定根、慧根等五根，進入佛法大海中熏習，並由此五根的增長產生五種力量，即是信力、精進力、念力、定力、慧力，據此出生四聖法道，實證解脫與實相功德。除此之外，

修學之路必有一攝念之過程，故又有「六念」之法，即是「念佛」、「念法」、「念僧」、「念施」、「念戒」、「念天」等六法。如是六法以「念佛」為依歸，以念佛為最殊勝，畢竟依著佛口宣說下，而能完備其他五種念之真實功德。所以有了正確知見熏習下，培養出對佛的信心，當因緣成熟時與佛感應道交，則能見道悟真，依次修學而早得佛果，所以念佛一事對修學者而言，有著極為重要的意義。再者，常言「念佛一聲，滅八十億劫生死重罪」，若能刹那刹那念佛，則念念清淨、罪滅河沙呀！

至此可知念佛之目的與道理，並知有一定之法可以依循修學，那再來就應談到念佛該如何念了，正源老師即為大眾略說念佛法門：大眾知佛有法身、報身、應化身等三身，其中唯有「法身」是佛之真身，但法身無身，該如何念佛？就依眾生根器差異，念佛法門也就分出數種方法，是具有層次上的不同的。念佛法門層次如何呢？正源老師即由初階的持名唸佛說起。最初念佛時，不知念與唸之差別，當口唸佛號之際心中卻妄想不斷，如此持唸佛號日久，稍知念佛之意時，則懂得轉為口唸心聽，甚至能心聽心憶，憶念佛國莊嚴，能觀想佛、菩薩聖像莊嚴，但這些念佛法門都是繫念佛的報身、應化身而建立的法門，都是攝屬於有相念佛範圍內；而在《楞嚴經》〈大勢至念佛圓通章〉中尚且談到另一種法門，則屬無相念佛範疇——佛之形象不生而能念佛，能如此之人，則須具備福德、定、慧與正知見。以這種方法憶佛念佛，則憶佛念能刹那刹那相續不斷，當知此人於佛法生起信心，如此修學則能成就念佛三



昧，一時便會心中起疑，懷疑這所念之佛是誰？念佛的我又是誰？頓時進入「體究念佛」層次，某日一念相應時，即知真我是誰，就是禪宗的明心開悟，就是找到身中的那顆明珠了！此時就稱作「果地念佛」，這才是真正的念佛三昧！可這還不究竟，畢竟果地念佛偏向空的一邊，繼續深入看見佛性後才是不落空有二邊，才真正圓滿念佛三昧！

念佛法門有了目的、原理與方法，那學習它有甚麼好處呢？除了明心證悟之一大好處外，正源老師又做了補充說明，例如：它修學容易，隨時隨地都可做；它三根普被，利鈍兼收，依根器不同而皆有適合之念佛方法；並且念佛有現世利益，淺則念佛放鬆可對治失眠，深則淨念相繼對治身口意惡業，使其清淨，將來藉此清淨三業發願往生極樂佛國；再者，念佛之未來果報殊勝，可往生極樂、脫離輪迴，並具足戒定慧三學，這些都是學習念佛的好處。由念佛一法獲得種種殊勝利益自不待言，一門深入更可兼通禪門明心，因此念佛法門是既深又廣、融通禪淨的，念佛就是修禪，以此進入禪門則是更有效、更快捷與最實際的路了。



一、我的求戒路

2011年5月31日15:51分，瀋陽的何師兄發來短信：「好消息，大家通過了！」我萬分激動地跑到佛堂，給正在佛菩薩聖像前誦大悲咒發願的正輝師兄看：「我們通過了！」呵呵，太好了！真是太驚險了，北京時間16:00點，是臺灣移民署下班的時間呀，我們遼寧的師兄只差九分鐘，終於等來了好消息。堅持到底決不放棄的信念，戰勝了消極與懈怠，一切的不如意在此刻煙消雲散，至誠感謝爲此行奔波的師兄們。

看著正輝師兄正忙著打電話給每位師兄報喜訊，末學趕緊跪在佛菩薩聖像前至誠禮拜，感恩 世尊及諸大士安排因緣，圓滿弟子大願，助我等上進。弟子祈願佛菩薩慈悲護佑，



加持我們福慧增長、業障消除、此行順利，能親蒙 平實導師傳授上品菩薩妙戒。

記得去年的 4-25 之行，末學會去機場爲正心等師兄們送行，感嘆自身福薄障重，不能聆聽 恩師最後一次公開演講，幾近落淚；當看到受戒圓滿歸來、法喜充滿的師兄們，末學心中忽然生起對菩薩戒的渴仰之情（其實末學雖受五戒多年，嚴持禁戒、不敢毀犯，然而對於菩薩十重戒的波羅夷罪深感畏懼，曾想著等到自己年老體衰時再受吧，然後就捨壽求生西方極樂呢！）。當看到師兄們紛紛報名，尤其是正輝師兄與正占師姊也要同去，更增添了末學的信心。去！一定要去！這次與末學同期學法的師兄幾乎全部報名，可謂盛況空前、機會難得呀！以此共同受戒之因緣，必生生世世永結道侶、攜手護法豈不美哉！

戒如明日月，亦如瓔珞珠；微塵菩薩眾，繇是成正覺……
一切有心者，皆應攝佛戒；眾生受佛戒，即入諸佛位；
位同大覺已，真是諸佛子……是諸佛之本源，行菩薩道
之根本，是大眾諸佛子之根本。

每當末學誦到此一段時就心情激盪、豪氣頓增。記得曾經看過一段佛語：「有犯名菩薩，無犯名外道。」平實導師于此也作過詳盡的講解，末學心中無數次的難過呀！想想自己入佛門多年，還真的不是佛弟子嗎？《楞嚴經》中開示：若食肉者，羅刹種性，爲魔眷屬，非佛弟子！弟子爲此一句經文而發願永不食眾生肉。如今慚愧弟子更要謹遵佛語，無論

有多大的困難，也要受持菩薩妙戒，相信與末學同來受戒的師兄們也有同感吧！正心師兄在為我們隨喜讚歎的同時也特別告誡我們：「受上品戒是需要很大福德的，更一定要多加懺悔，免得障礙受戒。」好！那弟子就依師兄之言，禮拜五十三佛洪名懺，誦菩薩戒本、大悲咒、心經、覺林菩薩偈等等；將修學正法的所有功德全部迴向給累世的父母、六親眷屬、冤親債主、護法神眾，乃至在三惡道中受苦的一切有情。願他們都能蒙諸佛菩薩慈悲加被，早脫苦海，增長福慧，與末學解冤釋結，有緣能共修了義正法，不要障礙末學受戒；更特別迴向給大陸此次受戒的所有法師和師兄、師姊們，願我們得蒙諸佛菩薩慈悲護佑，業障消除、福慧增長，此行順利圓滿受戒。

然而好事多磨呀！就在我們準備就緒滿心歡喜等著出發時，日本發生了特大地震，傷亡慘重；更由於某種原因，壞消息傳來——此次臺灣之行被取消了！啊！？？這難道是真的嗎？準備了這麼長時間，甚至都訂好了往返機票，真是難以接受、情何以堪呀！這可真是「無常」、真是「苦受」，很多師兄的情緒都受到了影響。這時正心師兄又來安慰我們了：「導師說受上品菩薩戒，發生任何情況都是正常的，要安忍、多懺悔！」是呀！這還真是大家的共業呀！想想看，上品戒豈是那麼容易就求得的？從古至今又有多少學人求受上品戒而不得呀！如此不也是更顯得上品戒之尊貴嗎？而今資訊發達交通便利，千里之遙坐飛機幾個小時就到了；相較于古人，我們的世間福德是比較大的，而我們的求戒之心呢？是否因為如此便



利而生輕賤之想呢？是否會依佛語而以戒爲師呢？各位菩薩，末學相信：依佛語故，依 平實導師以及各位親教師之攝受力故，我們必定會如經中所言，寧入地獄百千劫也決不毀破佛戒的。雖然我們還是習種性的菩薩，雖然我們還是在學戒的階段，但大家更不會忘記白老師在正覺祖師堂的鼓勵：「我們是佛的弟子，我們是大精進菩薩的弟子！」

「地上菩薩難值難遇，上品菩薩妙戒更是極其珍貴。我等累世勤苦修習，才能有此殊勝因緣。因此若能一睹 恩師聖容，親聞菩薩法音宣流，是何等幸事！即使是耗盡末學所有福德，即使是減壽十年，末學也要圓成此願！昔玄奘大士西行求法，浩氣齊天、震動天地，於菩提樹下作偈，末學感動至今。千年後之佛弟子更應努力效仿之，吾諸同修亦應努力奮進之！欣聞受戒有望，第一時感慨之言，師兄們莫笑，只爲互相打氣，圓滿此行！」這是當時末學聽到又可以受戒的好消息時，流著淚給正心師兄、何師兄發的一條資訊，基於師兄們互相鼓勵也是堅定自己不要放棄的信心。所以後來即使是妻子因子宮外孕出血入院搶救，即使是我家因修路而搬遷，即使是工廠連續二個多月加班至晚上九點，末學皆甘願受之不曾動搖求戒之心！因爲末學早就發願，此次受戒是爲眾生而受，道業增進也只是爲了能更好地弘揚佛法、利益大眾。或許也正是因爲如此吧，感得佛菩薩神力加持，在辦理相關手續時竟然是一路通暢，心中篤定——此行必是一帆風順！所以當 5 月 31 日到正輝師兄家集合時，

雖然還沒有得到最後通過的消息，卻也是毫不懷疑佛菩薩之不可思議神力，必能加持我們這些學子圓滿此行。

走筆至此，想起蔡老師語重心長的一句話：「菩薩就是要
在障礙中成長，才有能力荷擔如來家業！菩薩是因為有障
礙而克服了障礙才成為菩薩的！」是呀！此界雖現穢土之
相，諸惡因緣纏繞，有太多的不如意、求不得，有太多的障
道因緣，眾生更是剛強難化、善惡顛倒，然而不正說明這裡
的有情比起清淨世界的有情更急需教導嗎？更需要佛法明燈
為他們指路嗎？《悲華經》中 釋迦世尊在成佛之前廣發五百
大願，在此界眾生心性最下劣、壽命最短、最難教化時示現
成佛，不捨一個有情，以 世尊無邊之功德與福德來增廣我們
學佛的信心。那麼過去、現在、未來的三千佛呢，不也都是
如此慈悲嗎！其實細想想，若不是佛菩薩慈悲救護，我們哪
有今天的菩薩行呀！而那些尚在佛門之外的我們的父母、兄
弟、姊妹呢？真的是急需救拔呀！菩薩種性之所以尊貴，就
是念念皆為利益眾生，遇到任何的困難、挫折也不心生疲厭，
也絕不退失上求佛道、下化眾生之心，乃至永遠不入無餘涅
槃——為報佛恩故！為報父母恩、師恩故！

二、增上之旅

當我們一行人走出桃園機場時，頓時眼前一亮，來迎接我
們的旅行社竟然叫作「雄獅旅行社」。呵呵！師兄們都會心的
笑了，菩薩真是會安排呀！是為了鼓勵我們這群小金雄獅嗎？



休息一晚難以入睡，次日清晨我們坐上大巴直奔臺北，看著師兄們在車上興高采烈的樣子，都在為能見到 恩師而高興呢。末學暗自想到，平實導師也一定在為能見到我們而高興呢。此時忽然悲從中來、淚眼朦朧，恩師呀！您身體還好嗎？以前只有在夢中相見，只因弟子障重，晚來了許多年呀！如今，弟子終於踏上回家之路，能親近 恩師了，能了卻弟子多年之願呀。所以當導遊告訴我們前面就是正覺講堂時，末學便迫不及待地將頭貼在車窗上，努力地向上看著，那只有在光碟上才能看到的幾個大字——正覺講堂。

當我們列隊整齊按順序坐電梯直上九樓時，迎接我們的盡是義工菩薩那親切的笑臉和柔聲的國語問候：「各位菩薩，歡迎回家！」真的好親切，好熟悉呀！遠遊的佛弟子，您可知佛菩薩的悲心嗎？您可曾體會過踏上正覺之路的踏實與安定嗎？您可曾感受到正覺師兄的清淨、安穩與直心嗎？

末學端身正坐在拜墊上，目不暫捨地仰望著上面的三尊聖像：中間是本師 釋迦牟尼佛，白玉為身，手打解結印，面露微笑地望著我們這群孩子，彷彿在以無盡的大悲加持著我們；左右是法相莊嚴的 觀音大士和玄奘菩薩，祂們也靜靜的望著我們，鼓勵著我們加油、奮進！淚水無法控制地流著，我魂牽夢縈的正覺講堂呀！慚愧弟子鄂正升終於回到您的懷抱。然而面對著慈祥的佛菩薩，卻是千言萬語說不出口，只有濃濃的憶佛念圍繞著我。在如此清淨莊嚴的道場，在 世尊及眾菩薩的

慈光中憶佛，其感受真的難以表達，也是末學自修學無相念佛以來最刻骨銘心的一次體驗，現恭錄那段非常熟悉的經文，以表心境：「十方如來憐念眾生，如母憶子；若子逃逝，雖憶何爲？子若憶母如母憶時，母子歷生，不相違遠¹；……」

第一天爲我們講解戒相的是精神抖擻、目光炯炯的蔡老師。末學是頭一次如此近距離的蒙受親教師菩薩的教誨，真是受益良多呀。蔡老師一上來就告訴我們：「成佛在於心性，更要戒行清淨，如果沒有菩薩聖性，即使知道密意也不是菩薩！」更細緻地講了很多菩薩戒的精神，使我們這些學子對菩薩戒有了更深入的理解：「一切菩薩凡聖戒，盡心爲體；是故心亦盡，戒亦盡；心無盡故，戒亦無盡²。」菩薩大悲，爲弟子們指明道路，真是感恩不盡呀！

第二天爲我們開示戒相的是白老師，爲我們細緻地講了如何供佛才能果報最殊勝，如何做能令善業果報增上，如何做才能持戒清淨，並舉了很多例子來說明。菩薩真是太慈悲了！真的是「短話長說，善巧自如」呀！看到白老師因講話太多而不時的輕聲咳嗽，弟子明白老師的良苦用心，是想要我們這些新戒學子能增長更多的智慧、累積更多的福德資糧呀！

第三天是蔡老師爲我們講解戒相，並在下午和白老師一起爲我們解答問題。歡聲笑語中，給我們智慧，增我們信心，能

¹ 《大正藏》冊 19，《楞嚴經》卷 5 頁 128，上 27-29

² 《大正藏》冊 24，《菩薩瓔珞本業經》卷 2，頁 1021，中 20-21

在菩薩座下聽法，真是幸福呀！只是弟子累世不乖，業障深重，看到蔡老師頭上那一串火罐印，心生慚愧，恩師及眾位菩薩們一定是為我們這次受戒勞心勞力，一定是為因緣欠缺的師兄們擔了很多業呀！如此深恩，真的是粉身難報呀！想著白老師在正覺祖師堂說的話：「磨刀石磨損自己，光亮別人！」這不正是大乘實義菩薩的真實寫照嗎？

值得一生回憶的日子終於來到了！不一樣的 6 月 6 日端午節，是 平實導師為我們傳戒的日子呀，在莊嚴肅穆的九樓正覺講堂，我們在佛菩薩座下靜靜的站立著，期待著傳戒和尚 平實導師的出現，有些師兄、師姊因為激動已經在默默流淚了。忽然講堂門口一陣躁動，平實導師如眾星捧月般走了進來，頓時講堂裡一陣哭聲，我們紛紛跪地恭迎 平實導師。此情此景，真的是如同離家多時的孩子再見到慈愛的父母親一樣啊！真的、真的是末學終生難忘的場景。待 平實導師禮佛已畢起身之時，末學隱約看見 平實導師眼裡也是淚光閃閃，嘴角緊緊閉著，看到離家多時的孩子們歸來，恩師一定是悲喜交加呀，此刻真的是又有誰能理解菩薩的悲心呢？末學是頭一次見到 恩師，雖然夢見幾回，但一直沒能看清 恩師容顏，只在碟片中看過背影和側影，曾無數次想過 恩師模樣，今日終得相見。恩師真的是太平實了呀，是那些只注重表相的人所無法想像的清淨、莊嚴、自在呀！但弟子卻也發現 恩師比碟片中瘦弱了許多，也略顯蒼老了。（次日，恩師講《法華經》時，才提起當天早晨只吃了一杯燕麥粥，中午飯一直忙到下

午三點才吃上。在昨天爲我們傳戒時，更是忙得連鬍子也沒刮上。）弟子一陣心酸，恩師呀！您還是每天只睡兩個小時爲法忘軀嗎？您還在爲續 佛明燈，爲那些發善心入佛門卻被邪淫法門誤導的學人們而燒身、燒臂、燒指嗎？淚水模糊了雙眼，卻清晰地聽到 恩師略帶沙啞的聲音：「歡迎你們回家！」

是呀！恩師，弟子回來了，幾千年來追隨您弘法利生、修集福慧，今世才有緣又得相見呀！可弟子拿什麼供養您呢？您身現在家相卻修出家行，不收財物，不貪禮拜，不求名聞利養，清淨如摩尼寶珠；在此多欲、多貪、多瞋之世間，不計個人得失，卻授予我們這些爲無明所覆的學子以無上妙法，以悲心救度那些犯大妄語業的佛弟子遠離邪見，令 世尊之如來藏妙法彰顯於世，您如此示現也感得弟子們努力效仿呀！幾天以來義工菩薩親切的柔聲問候，迎來送往，把我們照顧得無微不至（後來聽正霞師姊說，我們這些天在正覺講堂吃的中飯和晚飯，都是正覺師兄、師姊們發心供養的。唉，好慚愧呀！我們也太粗心了，怎麼都沒有發現呢？今末學在此隨喜讚歎同修會的各位菩薩們）；還有台南共修處與我們結緣的正覺總持咒金牌和一位不具名的菩薩發心贈送給每位大陸同修的《鈍鳥與靈龜》；還有那麼多結緣的無上法寶，這些都無時無刻的感染著我們這些新戒學子，轉變著末學的身口意與心性。

「佛弟子鄂正升，從今身至佛身、盡未來際，受持一切律儀；佛弟子鄂正升，從今身至佛身、盡未來際，修學一切



善法；佛弟子鄂正升，從今身至佛身、盡未來際，饒益一切有情。」莊嚴的佛菩薩聖像前，恩師至誠的帶領著我們共同祈請、發願、受戒、迴向，此情此景終生難忘。弟子鄂正升依佛語故，必護持了義正法、饒益有情永無窮盡，決不毀破在佛菩薩面前流著淚所發下的誓願！

感恩 平實導師及親教師對我們的諄諄教導與鼓勵，感恩義工菩薩們的關懷與照顧和時時示現給我們的菩薩聖性，感恩促成此行的師兄、師姊們！蔡老師說：「菩薩的一切行儀，皆為利益大眾！」是呀！末學自走入佛門追隨 恩師修學了義正法開始，就努力的改變著自己的心性，修除著無始劫以來的惡習，努力要做一名合格的佛弟子，不敢忘卻佛恩、師恩及眾位師兄幫助之恩；時刻銘記，此次受戒是為眾生而受，作菩薩是為了更好地利益眾生，為此末學也早已在佛前發願：願生生世世永保童子之身，願將所有時間與精力奉獻佛教弘揚正法之上，願追隨 恩師及眾師兄護持如來藏妙法至末法最後五十二年，更願護持賢劫千佛，星宿劫千佛廣做佛事！如今弟子受戒圓滿，祈願 世尊慈悲安排，生生世世常生正法之中，生生世世不違此願！

當飛機飛離桃園上空時，末學努力的向下望著，希望再能看見正覺講堂，再能看一眼莊嚴的正覺祖師堂。美麗的臺灣呀！因有大善知識在此住持大乘了義正法而成為大心佛子們心中的聖地；寧靜祥和的臺北，因為有正覺講堂弘揚如來

藏妙法、摧破喇嘛教魔軍、救護眾生遠離邪法而名聞諸方；與佛相伴的正覺祖師堂，因為有眾多的實義菩薩弘揚宗門正法眼藏而聲震叢林。恩師呀！弟子真是捨不得離去呀！滴滴滑落的淚水，洗去的是弟子的驕慢與貪瞋，昇華著弟子的菩薩聖性，雖然與各位菩薩相聚短暫，但足以改變弟子一生；您們所展現的菩薩風範，弟子將永遠銘記，成為弟子努力嚮往無上菩提之路的寶貴財富。

寫到此處，想起白老師的教導：「弘法利生的事，要喜樂做、專心做……」是呀！擦乾淚水，提起喜悅之情，弟子鄂正升又能再見 恩師，又能與諸上善人共聚一處，又能隨同眾位師兄高矗正法大幢，于護佛清淨聖教略盡微薄之力，此生甚幸！世間一切樂事難比於此呀！弟子鄂正升至誠祈願：世尊之如來藏妙法永住娑婆，能與諸大心佛弟子生生世世共結道侶，生生世世能追隨 恩師於菩提道上勇猛精進，共興正覺家風——作真正的菩薩！

旭宇伯仲寶島行，升發尊貴佛種性；

菩提道上超劫進，薩婆若海潤含識。

弟子至誠禮謝菩薩鼓勵。

記得白老師刻骨銘心之願：「等各位菩薩成佛時，我在你們座下當菩薩！」弟子鄂正升亦同此願！

南無本師 釋迦牟尼佛

南無當來下生 彌勒尊佛

南無 文殊師利菩薩摩訶薩

南無 觀世音菩薩摩訶薩

南無護法 韋陀尊天菩薩摩訶薩

南無導師 平實菩薩摩訶薩

南無正覺海會諸佛菩薩摩訶薩

菩薩戒子鄂正升合十禮敬

2011 年 7 月 17 日





佛典故事選輯

悖慢佛法自招罪殃

《佛說慢法經》：

佛告阿難：「有人事佛以後便富貴；有人事佛以後衰喪不利者。」

阿難問佛：「云何俱事佛，衰、利不同？何故得爾？」

佛語阿難：「有人事佛，當求明師；得了了者，從受戒法。爲除諸想，與經相應；精進奉行，不失其教。受者不犯如毛髮者，是人不犯道禁，常爲諸天、善神侍衛擁護，所向諧偶，財利百倍，衆人所敬，後當得佛，何況富利！如是人輩事佛，爲真佛弟子。

又復有人事佛，不值明師，亦無經像，又復不禮敬。不知不解，強教人受法戒，無有至信。受戒之後，故復犯眾戒。心意蒙冥、猶豫，不肯讀經、行道、作福，乍信、乍不信。復不能念齋日、燒香、燃燈作禮。故復瞋恚、¹ 嚙² 呼、罵詈，出入咒² 咀，口初不合，心懷憎嫉，使人殺生。眼見經像，無有禮敬之心。若其有經，趣掛著壁，或擲床席之上，或著

¹ 古「喚」字，音亦讀「喚」，呼喚之意思。

² 《大正藏》用「呪」字，今以現代字「咒」代替。

故衣被弊篋器中，或以妻子、小兒不淨手弄之；煙³熏屋漏，不復瞻視；亦不燒香、燃燈向之作禮，與外經書無異。善神離之，惡鬼得其便，隨逐不置，因衰病之。適得疾病，恐怖猶豫，自念言：『我初事佛，云何故復疾病也？』不能自信，呼使至醫師。醫師卜問、解除、鎮厭無益，遂便禱賽邪神，眾過遂增。妖魅惡鬼，屯守其門，遂便喪衰、死亡，不離門戶。財產衰耗，家室病疾，更相注續，不離床席。命終罪辜，墮泥⁴犁中，當被考治謫⁵罰，無有歲數。是人但坐不能專一，志意猶豫，無所專據，不信佛法，故得其罪殃，衰耗如是。世間人不知佛法者，謂呼事佛令得殃衰，不知其人行自不正，違犯佛經戒，心專行惡，眾態具足；身自招之，無有與者。」

阿難聞之，便頭面著地，為佛作禮，歡喜奉行。⁶

語譯：

佛陀告訴阿難：「有的人信奉佛教或修學佛法以後，便能富有而尊貴；有的人同樣是信奉佛教或修學佛法，卻遭遇喪亡衰敗等種種不利的事情。」

阿難請 佛陀開示而問：「為什麼同樣都是信奉佛教或修學佛陀的法教，卻會有衰敗和得利的差別呢？是什麼因緣會產生這樣的結果呢？」

³ 《大正藏》用「烟」字，今以現代字「煙」代替。

⁴ 《大正藏》用「泥」字，今以現代字「泥」代替。

⁵ 《大正藏》用「謫」字，今以現代字「謫」代替。

⁶ 經文原處：《大正藏》冊 17，《佛說慢法經》，頁 542，下 16-頁 543，上 18。

佛陀告訴阿難：

有的人信佛或修學佛陀的法教，是以尋求真正有智慧的善知識來依止受學；並求能如實明白了達佛法的真實義理，跟從善知識受持清淨戒法。爲斷除種種不如理作意之虛妄想，以便能與善知識所傳授教導的經教義理相應，精進不懈地奉行不逾。在行住坐臥四威儀中，皆能遵照善知識的教誨無有散失；自持禁戒嚴謹不犯，即使如毛髮般細微的過失亦復如是。因爲他完全不觸犯法道所遮止的戒禁，所以常爲諸天、護法善神侍衛擁護著，他無論作什麼事或要到哪裡去，心所向處皆能和諧順遂，正面反面都考慮周詳無往不利，並獲得百倍的財富利益，爲大眾所恭敬仰慕。像這樣的人於後世必定當得成就佛道，何況是現世所得到的世間財富之利益呢！像這一類的人，以至誠心嚴守淨戒，依教奉行佛陀的法道，才是真正的佛弟子啊！

又有另一種人，他雖然也是修學佛法，但卻沒有因緣值遇真善知識，或者有真善知識住世，卻因福德不足或慢心與邪見作祟而無法跟隨善知識修學；也不請佛經或佛菩薩的聖像來作爲依止；也不禮拜恭敬佛菩薩。他對於佛法完全不知不解，卻喜歡強行解義並教導別人乃至爲人授戒。他對於佛陀的法教並不是以至誠心完全信受的，所以他就算受戒了，也會不斷地造惡、違犯眾戒。他的心常是懵昧昏闇的，心意不堅猶疑不決，身爲佛弟子卻不肯讀誦經典、經行修道、也不造作植福之業，他一下子表現出很至誠信受的樣子，轉而又不信，就這樣翻來覆去變化不定。他又不能憶念起齋戒日

應持齋持戒，也不記得要燒香、燃燈、作禮來供佛。再加上他常常起瞋恚心，總是大呼小叫、粗言粗語責罵別人，出入之間總是動不動就詛咒別人，如果別人說的話不合他的意，他就會懷著憎惡嫉妒的心，並且唆使別人去造殺生之惡業。

當他見到佛教經典、聖像時，都沒有存著恭敬禮拜之心。如果剛巧有緣得到了一本佛經，他也只是把經典掛在牆壁上當作裝飾，或是隨便把經典丟擲在床席上，或是丟進放舊衣服、棉被等破爛的竹簍筐中，或是任意讓妻子、小孩用不乾淨的手去玩弄經典等等。久而久之，這本經典已被煙熏黑了，或因屋子漏水而把經典弄濕變得破舊不堪了，他也都不會關心地再多看一眼，似乎那本經典不曾存在；更不燒香、點燈、作禮，把佛經當作是外道經書一樣地毫無恭敬之心。因此護法善神就漸漸遠離他而去，惡鬼就得到了方便來親近他，一直跟隨著他而不肯離開，因此衰事漸漸上身，他就生病了。

當他剛生病時，內心很驚訝恐怖並猶豫著，自己心裡想：「我是一開始就信受奉行佛教的，為什麼佛卻沒有保佑我，還會讓我生病呢？」他不敢相信竟然會發生這種事，不再相信佛了，於是呼喚使者去找醫師來替他治病，醫師便以占卜來問事吉凶，希望藉此來替他治病解除凶厄，採取強制鎮壓的手段想要來趕走惡鬼，結果卻徒勞無益。於是，只好轉而祈請山精鬼魅等邪神來，結果反招來更多的過失，使那些妖魅的惡鬼聚集在家門口，牢牢地守住不肯離開；因此家道迅速衰落，喪亡之事接續不斷，不曾間斷過。

最後他的病情加重、終至死亡，而他家中財產也衰損耗盡，家人也一個接一個的輪流生病而臥床不起，無一倖免。

此人命終之後，由於他所犯的罪業太大，以致墮入地獄中仍有餘辜而不冤枉；在地獄中被獄卒拷問懲治責罰，受種種的純苦果報，受苦時劫之久遠是無法以歲數來計算的。這都是因為他在世時，不能誠心信佛；他只是坐在那裡，似乎虔誠信佛的樣子，但他的內心其實是很不恭敬的；他的心意也常是徬徨猶疑不定，他的信願不堅，不精純專一；而他的所言所行都是悖離佛陀的聖教的，才會招感災難罪殃不斷，衰損耗竭到如此不堪的地步。

世間人對佛法不具正知正見，不知道什麼才是真正的佛法以及該如何修學，誤以為自己是真的信佛學佛才讓自己遭逢災殃衰敗之事。實不知是因為自己心中仍有邪見、身口意不端正、不行正道，違背了佛陀經教戒律中的告誡。因此自己的心專門在造作惡事上用心，具足種種的惡行惡狀，其實他的災禍完全是自己招感而來，並不是別人加諸在他身上的。

阿難聽聞了 佛陀的教導後，就以頭面頂地禮拜 佛陀，並歡喜的信受奉行。⁷

⁷ 末法時期，有很多所謂的學佛人，都在表相學佛，所學又是相似佛法，他們常自以為是在學佛，但對於三寶真實義是不知也不敬信，彼等身口意行皆與 佛陀的教導相背離，乃至一直造作不淨惡業。私心以為會蒙佛菩薩與龍天護法的護念，得世間種種利益，譬如身體健康、財富增加等；殊不知自己所行非道，違背因果，不守淨戒，不依 佛陀教導而行，這樣的行為，焉能遠離災殃得富貴呢？



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2013 年下半年禪淨班，將於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/26（週六）開始上課，時間是：每週六下午14:00～16:00。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/24（週四）開始上課，時間是：每週四晚上19:00～21:00。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/25（週五）開始上課，時間是：每週五晚上19:00～21:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/26（週六）開始上課，時間是：每週六上午9:00～11:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/28（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/10/26（週六）開始上課，時間是：每週六上午9:00～11:00。

香港講堂：

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禪淨班：週六班 14:30～17:30，該班已額滿，不再接受報名。新班已於六月二日開課，仍接受報名中。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2012/5/12(週六)開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：2009/8/4 開講，時間 18:50～20:50。座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的

實相般若及一切種智才能成就佛果。本經含攝一切佛法，將人乘之道、天乘之道、聲聞解脫道、緣覺解脫道、佛菩提道收攝於妙法蓮華如來藏中，令佛教成佛之道在此經中收攝圓滿，是故此經深妙而寬廣；平實導師以淺白易懂之語句及實例、譬喻加以演說，令聞者易得解義；歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上

之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、台南、高雄講堂 2013/9/29（日）& 台北、新竹、台中講堂將於 2013/10/6（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 八、台北、新竹、台中講堂將於 2013/11/10（日）& 台南、高雄講堂 2013/11/17（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及緇衣準時參加。
- 九、2013 年下半年禪一日期，台北講堂為 8/4、8/18、9/1、9/22、9/29，共五次。桃園、新竹、台中講堂為：8/18、9/29，各二次；台南、高雄講堂為 8/18、10/6，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2013/7/1（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十、2013 年下半年禪三第一梯次於 10/11（週五）～10/14（週一）舉行，第二梯次於 10/18（週五）～10/21（週一）舉行；2013/7/1（週一）開始接受會員報名，2013/8/20（週二）報名截止，2013/10/3（週四）、2013/10/7（週一）開始分批寄發禪三錄取通知。
- 十一、2013 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/7、9/1、11/3。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、台北講堂將於 2013/12/29(日)辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由 平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明

與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十七、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡

之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以 平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製

的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，每冊 250 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在〈正覺電子報〉連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取

證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師講述的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，每冊 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》將於 2013/11/30 出版，定價 300 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始

提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，將於《人

間佛教》出版後（2014/1/31）開始次第出版，考慮印書成本的增加，每輯售價調整為新台幣 250 元。本書的內容，係：詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

三十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的

名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十二、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十三、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「社團法人台北市佛教正覺同修會」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2013/09/27

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗教傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元

31. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

32.喇嘛性世界——揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元

33.藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元

34.金剛經宗通 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

已於 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）

35.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 已於 2012/8/1 在各大書局上架。

36.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

37.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解

游宗明 老師著 成本價 200 元

38.第七意識與第八意識？ 平實導師述 每冊 250 元

39.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎

正覺教育基金會編著 每冊 250 元

40.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。

平實導師 著 定價 180 元

41.人間佛教 平實導師 述，定價 300 元

將於《金剛經宗通》出版完畢後二個月出版

42.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯成本價 250 元

俟《人間佛教》出版後二個月出版，每二個月出版一輯

43.佛法入門——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境

○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元

44.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊

僅在大陸流通 每冊 300 元

45.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定

46.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著

於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定

47. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
48. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
49. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
50. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
51. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
52. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
53. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
54. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
55. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
56. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定
57. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
58. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
59. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
60. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
61. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
62. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
63. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
64. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

65. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

66. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

67. **涅槃**——論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定

68. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

69. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

70. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

71. **三德**——論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

72. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

74. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定

75. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

76. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

77. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

23158 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1.**全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2.**台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 士林區大東路 86 號 書田文化 石牌路二段 86 號

書田文化 大安路一段 245 號 書田文化 南京東路四段 137 號 B1

人人書局 大直北安路 524 號

3.**新北市：**阿福的書店 蘆洲中正路 233 號 (02-28472609)

金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 春大地書店 蘆洲中正路 117 號

明達書局 三重五華街 129 號 一全書店 中和興南路一段 10 號

4.**桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路20號遠東百貨地下室一樓

金石堂 桃園市大同路24號 金石堂 桃園八德市介壽路1段987號

諾貝爾圖書城 桃園市中正路56號地下室 金義堂 中壢市中美路2段82號

墊腳石文化書店 中壢市中正路89號 巧巧屋書局 蘆竹南崁路263號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5.**新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

6.苗栗市縣：建國書局 苗栗市中山路 566 號

萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7.台中市：瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號

文春書局 霧峰中正路 1087 號 儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

8.彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號（04-8338485）

大大書局 民權街 33 號（04-8381033）

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號（04-8856640）

9.台南市：宏昌書局 台南北門路一段136號 博大書局 新營三民路128號

豐榮文化商場 新市仁愛街286-1號 藝美書局 善化中山路436號

志文書局 麻豆博愛路22號 宏欣書局 佳里光復路 214號

10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號

青年書局 青年一路 141 號

11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號（039-534909）

12.台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司

14.大陸地區請洽：

香港：樂文書店（旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓）

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

商品部：范清潔

廈門市湖裡區悅華路 8 號外圖物流大廈 4F（郵編：361006）

電話：0592-2230177 0592-5680816 傳真：0592-5365089

（臺灣地區請撥打 86-592-2230177 86-592-5680816）

網址：JKB118@188.COM

15.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16.國內外地區網路購書：（書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書）

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，

書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄：平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈 影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵35元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵30元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵25元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵20元
 （於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之）
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵25元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵35元
- 31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 （已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 32.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵3.5元
- 33.遠惑趣道（一）—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵20元
- 34.遠惑趣道（二）—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵20元
- 35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵10元
- 36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8片，MP3 一片，共9片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費100元，回郵25元）
- 37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套17片，工本費160元。回郵35元）
- 38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵20元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。（2008.04.30起開始敬贈）

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.邪箭譬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 52.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 53.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

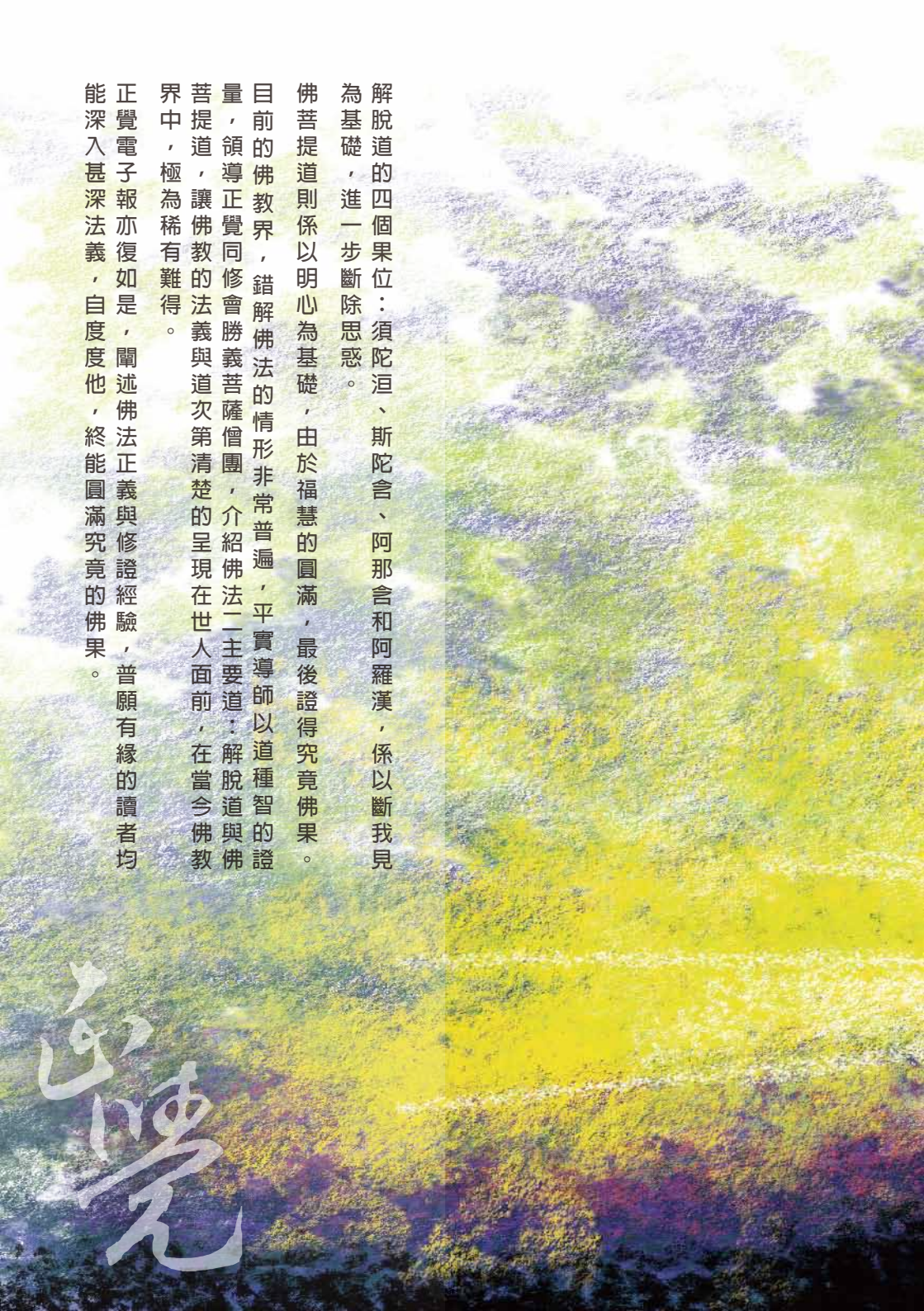
項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2013 年 10 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺