

正覺

電子報

第 98 期

2014.01.01

雖行諸法不生不滅，而以相
好莊嚴其身，是菩薩行。

《維摩詰所說經》卷2

Although one acts in all dharmas that are neither arising nor ceasing, one can adorn one's body with auspicious marks; such is the bodhisattva practice.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

所以菩薩行於諸法不生不滅中，卻能用生滅法所攝的五陰相的種種相好來莊嚴他的報身、色身、化身、應身，這就是菩薩。換句話說，菩薩依止於空性的理，但是依於空性時卻又不壞種種法相：無妨世間法的種種法相繼續存在，無妨在世間法五陰的種種法相上加以莊嚴，但是卻不毀壞對於空性實相的轉依，這就是大乘菩提特別與二乘菩提不同的地方。

《維摩詰經講記》第四輯，頁 61

Thus bodhisattvas act in all dharmas that are neither arising nor ceasing, but can adorn their reward-bodies, form-bodies, embodiments, and response-bodies with all kinds of auspicious marks pertaining to the five aggregates, which are arising-and-ceasing dharmas; such is the bodhisattva practice. In other words, bodhisattvas act in compliance with the principle of emptiness-nature without having to extinguish the dharma-aspects of the mundane five aggregates: They allow these dharma-aspects to continue to exist and can even adorn them in many different ways, but at the same time do not fail to comply with the reality of emptiness-nature. This is a marked difference between the Mahayana Bodhi and the Two-Vehicle Bodhi.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 4, p. 61

目錄

正覺電子報第 98 期

涅槃(一)	平實導師	1
般若中觀(自序)	游正光老師	17
蒼天有眼(十三)	郭正益老師	23
廣論之平議(五十六)	正雄居士	33
救護佛子向正道(三十四)	游宗明老師	51
假鋒虛焰金剛乘(十)	釋正安法師	70
正法住世再萬年—— 佛菩薩舍利安奉大典紀實	趙嘉威老師	81
次法(三)	張善思居士	97
台灣菩薩戒行之受益心得	張正文居士	115
般若信箱		117
公開聲明		120
佈告欄		123
正智出版社發售書籍目錄		142
正覺贈書目錄		152



涅槃

—平實導師—

(連載一)

第一篇 聲聞涅槃

第一章 聲聞涅槃之內涵與修證前提

第一節 緒論

如來出現世間，演說涅槃。釋迦如來出現於人間之前，本有許多外道各各自稱已證涅槃、已得阿羅漢果，然而皆是錯說錯證，例如後來成為佛門聖弟子的迦葉三兄弟中的大迦葉，向來認為自己已得解脫之道，已得出離三界生死之果；即使 世尊多日現諸神通以攝受之，大迦葉多日親見 世尊大神通境界時，依舊認為自己的神通雖不如 世尊，而自己所修的解脫之道是正真無誤的。如是外道，當時充斥人間，每多自稱已得阿羅漢果；直到 釋迦如來出現於人間以後，方有真實涅槃的修證及真實證得阿羅漢果的聖弟子，大迦葉、二迦葉、三迦葉等三兄弟歸投 佛陀座下之前，即是最現成的事例。這一類事例，在當時是普遍存在的，也因此 世尊來人間

示現廣度眾生的因緣才能成熟。亦如《大堅固婆羅門緣起經》卷上所說：

時，帝釋天主承佛教勅，宣說世尊八希有法：「諸天子！隨有如來、應供、正等正覺出現世間，決定損減阿脩羅眾，增益天眾，能令多人利益安樂。如是利樂，是為希有。復次，諸天子！如來大師出現世間，我不見於過去及今現在而有別異，是故如來、應供、正等正覺出現世間，宣說法教，利益天人。所謂破諸見法、離染污法、順觀法、潔白法、了知諸受法、除憍慢法、調伏渴流法、破無明法、斷依止法、離貪愛法、寂滅法、涅槃法。如是宣說諸法，是為希有。」¹

涅槃之法極難宣示，於正覺同修會開始弘法之前，近代佛教諸師所說涅槃，率皆意識情解想像之說，難見有人實證而作實說者。如是之事古已有之，非唯現今；往昔諸佛示現之前亦是如此，非唯釋迦如來示現之前，是故我佛釋迦世尊開示往昔毗婆尸佛成佛之時所見，以為自身所見之明證。譬如《長阿含經》卷1世尊說：

毗婆尸佛於閑靜處復作是念：「我今已得此無上法，甚深微妙，難解難見，息滅、清淨，智者所知，非是凡、愚所能及也。斯由眾生異忍、異見、異受、異學，依彼異見，各樂所求，各務所習，是故於此甚深因緣不能解了。然愛盡涅槃，倍復難知；我若為說，彼必不解，更

¹ 《大正藏》冊1，頁208，中12-22。

生觸擾。」作是念已，即便默然不復說法。²

此謂涅槃解脫之法甚深難解，大背世俗所知、所欲，是故眾人難以信之，當知更難實證。釋迦如來亦曾如是開示：「佛之明法與俗相背，俗之所珍，道之所賤；清濁異流，明愚異趣；忠佞相讐，邪常嫉正。」³ 觀察諸方大師率以識陰六識生滅之妄心，欲求入住無生無死之涅槃境界中，是則同於以生死法欲住不生死境界中之愚人，反而極力以言語私下妄評平實所說正法，至今無人肯出面認同之，豈非 世尊所說「清濁異流，明愚異趣；忠佞相讐，邪常嫉正」之具體事例？以是緣故，平實二十年來所說涅槃之理，雖諸大師無法依理或據教反駁，然亦不樂信之、受之，私下每以言語抵制，違論學而實證之，皆因愛樂生滅有爲之識陰六識自我所致。

平實此言，證之於現今仍無任何一位大師公開承認意識虛妄，仍認定意識爲常住法，或認定識陰六識全部都爲常住法，於是亦有大師深樂識陰我所之密宗樂空雙運境界，於實修男女相交淫觸法後必屬嚴重犯戒、來世下墮之事都無所懼，肇因於誤信密宗四大派之雙身法邪說、邪戒所致。由此事實以觀，證知二乘涅槃否定蘊處界之理，以及實證無餘涅槃必須滅除蘊處界之明確內涵，對於末法時期之佛門四眾而言，不論大師或凡夫，都屬難以信受之事。唯有妄說而仍堅持識蘊假我爲常住法之凡夫大師所說，倡言識蘊我或意識我可以入住無餘涅槃而出

² 《大正藏》冊 1，頁 8，中 15-22。

³ 《羅云忍辱經》，《大正藏》冊 14，頁 769，下 22-23。

三界生死之世俗境界謬說涅槃，方為世俗心重之大師與一般學人所樂；以之印證 釋迦如來自身以及所述古昔 毗婆尸佛，同因涅槃難以言宣、難被眾生信受而欲默然不言之聖教，誠屬真實而不虛謬之事實。二乘涅槃已是如此，若進而更論菩薩所證大乘本來自性清淨涅槃，則更難以信受，外道、佛門凡夫大師及二乘聖者皆未能知故，末法時代佛門大師往往誣謗為自性見外道涅槃。以是緣故，凡欲實證涅槃之人，必須先於次法用心廣修，長時熏習正知正見，如實了知三界境界及蘊處界之具足內涵，並轉易心中對於蘊處界自我愛樂與貪著之世俗知見，學而時習之，久時方能轉易邪見而有實證涅槃之日；故說次法之修習圓滿，於實證三乘菩提涅槃之人，誠為不可欠缺之條件。

至於修集次法功德之前，所應具備之正知見則是：凡屬末法之大師與佛門四眾異口同聲而一致認同的涅槃道理，則屬「與俗相契、俗之所珍」者，則非真實涅槃之理及修證內涵。若有善知識所說超越五陰、十二處、十八界、六入等境界之涅槃道理，非末法大師及佛門四眾共皆認同之道理，卻完全符合三乘諸經，成為「與俗相背、俗之所賤」者，方能契合 釋迦如來與往昔諸佛之所開示；如是非屬一般假名大師及初機學佛人所愛樂者，方為正理，可以三乘菩提一切經典、論典互為印證故。如是知見確立已，方能遠離以往熏習之既有邪見，信入三乘涅槃真實修證之正知見及實證境界中。具備如是正見者，隨後勤讀、思惟本書，方能如實精修而有取證涅槃之日；若非如此，悉無論矣！以是緣故，應當先說次法與證涅槃間之關係如下。

次法者，所謂「施論、戒論、生天之論，欲惡不淨，上漏爲患，讚歎出離爲最微妙，清淨第一」⁴。凡是想要修證二乘涅槃者，必須先瞭解布施之因果論、持戒之因果論、修十善業及禪定之因果論；如是了知施、戒之因果，再聞熏修習十善業得受生於欲界天，聞熏修習四禪、四空定得生於色界、無色界天之道理，方能了知生天之論。了知生天之論以後，已知三界境界，方能了知出離三界境界之理，不會再將三界中的境界錯認爲出三界的涅槃境界。這些道理就是解釋「施論、戒論、生天之論，欲惡不淨，上漏爲患，讚歎出離爲最微妙，清淨第一」的正理，先有這些基本的正見，然後才有可能信受正真無誤的解脫涅槃正理，方有可能實修而親證二乘涅槃，否則不免落入三界境界而誤以爲已出三界。換言之，若不肯先修次法而直接修證二乘涅槃者，都不免錯會而成就大妄語業；縱使真善知識令其實證之後，仍將退轉於世間境界，必不能信故。以此緣故，說次法的修習是實證二乘涅槃的必要條件。

舉凡落入五陰之中而說爲涅槃的人，都是因爲對於三界境界還沒有具足理解，這種人都是尚未修學「生天之論」的愚人，才會把欲界五陰或色界五陰、無色界四陰的生死境界，錯認爲已離三界生死的涅槃境界；佛說這種人不是佛門裡的法師，因爲已經落入常見外道法中而不自知。例如《雜阿含經》卷1：

爾時，有異比丘來詣佛所，頭面禮足，卻住一面，白佛言：「如世尊所說法師，云何名爲法師？」佛告比丘：「善

⁴ 《長阿含經》卷1，《大正藏》冊1，頁9，上7-9。

哉！善哉！汝今欲知如來所說法師義耶？」比丘白佛：「唯然，世尊！」佛告比丘：「諦聽，善思，當爲汝說。」佛告比丘：「若於色，說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，是名法師；若於受、想、行、識，說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，是名法師，是名如來所說法師。」⁵

換言之，教導眾生求證涅槃解脫之時，若是落入五陰中的任何一陰，而非教導大眾認清五陰全部內容，又不能教導大眾認清五陰都是虛妄而應該滅盡的人，都是未斷除我見的凡夫，那麼他就不是佛門中的真正法師。即使身披僧衣，仍然不是 佛陀所定義的法師，只是落在世間法中的出家人。所以，三界中不同層次的五陰或四陰，都應該瞭解而說應該生厭、應該遠離五欲（特別是淫欲）、應該滅盡而無五陰成爲絕對寂靜境界，才是能證二乘涅槃的人，才是 世尊所說的法師。由此可見，修學「施論、戒論、生天之論、欲爲不淨、上漏爲患、出離爲要」等次法，是實證二乘涅槃的必要條件。

第二節 外道涅槃略說

第一目 外道五現涅槃

正式修學二乘涅槃之前，必須先瞭解外道涅槃，方能遠離之，而後始有真正的二乘涅槃得能實證。換言之，證無餘涅槃之最大障礙即是不具足正確的解脫知見。《雜阿含經》卷 47 說：

爾時，世尊告諸比丘：「當恭敬住，常當繫心，常當畏

⁵ 《大正藏》冊 2，頁 5，下 10-18。

慎，隨他自在諸修梵行上、中、下座；所以者何？若有比丘不恭敬住，不繫心，不畏慎，不隨他自在諸修梵行上、中、下座，而欲令威儀足者，無有是處！不備威儀，欲令學法滿者，無有是處！學法不滿，欲令戒身、定身、慧身、解脫身、解脫知見身具足者，無有是處！解脫知見不滿足，欲令得無餘涅槃者，無有是處！」

「如是，比丘！當勤恭敬、繫心、畏慎，隨他德力諸修梵行上、中、下座，而威儀具足者，斯有是處！威儀具足已，而學法具足者，斯有是處；學法備足已，而戒身、定身、慧身、解脫身、解脫知見身具足者，斯有是處。解脫知見身具足已，得無餘涅槃者，斯有是處。是故，比丘！當勤恭敬、繫心、畏慎，隨他德力諸修梵行上、中、下座，威儀滿足，乃至無餘涅槃，當如是學。」⁶

經中的意思是說，應當先學習正確的解脫知見諸法；但在學習正確的解脫知見前，卻是應該先修學次法，這時的次法是追隨真善知識如何繫心而住，如何善具威儀，如何修習清淨梵行；藉以如實修行而得具足戒身、定身、慧身、解脫身、解脫知見身，然後才能證得二乘涅槃。追隨善知識修學之時，善知識首先應當教導弟子明白外道錯證涅槃之狀況；是故欲證涅槃之前，應先瞭解外道所墮，避免同樣落入外道對涅槃的誤會中，才有可能實證涅槃。是故應先說明外道誤會涅槃的情況，以供瞭解。

⁶ 《大正藏》冊 2，頁 340，下 4-20。

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 10：

又三摩中諸善男子，堅凝正心，魔不得便；窮生類本，觀彼幽清常擾動元，於後後有生計度者，是人墜入五涅槃論：或以欲界爲正轉依，觀見圓明，生愛慕故；或以初禪性無憂故，或以二禪心無苦故，或以三禪極悅隨故，或以四禪苦樂二亡，不受輪迴生滅性故；迷有漏天，作無爲解：「五處安隱，爲勝淨依。」如是循環五處究竟，由此計度五現涅槃，墮落外道，惑菩提性；是則名爲第十外道立五陰中五現涅槃，心顛倒論。⁷

這一段《楞嚴經》中說的外道五種現見涅槃的過失，於拙著《楞嚴經講記》第十五輯有詳細說明，謹轉載如下，供養佛門四眾學人：

【講記：「而且住在金剛三昧中的諸善男子，已經證知金剛心而凝聚澄明正住其心，十類天魔已不能在他身上找到擾亂他的方便，他已窮究眾生出生於三界中的各個不同種類的本元；當他觀察那些不同種類眾生幽隱清淨而經常不斷擾動的本元就是行陰，於是對無量後世的三界有產生了錯誤的認知而執著，這一類人就會墜入外道的五種涅槃議論中：或者以欲境界作爲真正應轉依的境界，因爲他觀見意識等六識覺知心，在五欲中可以圓滿而光明地領受，對這種受欲的境界產生了愛慕的緣故；或者認爲初禪境界中的自性，對於五欲是否會失去都無憂愁而得自在的緣故；或者因爲二禪定境中

⁷ 《大正藏》冊 19，頁 153，上 15-24。

已經遠離初禪快樂的執著，心中無苦而自以為離苦的緣故；或者因為三禪境界中有極悅相隨就是離苦而執為究竟快樂的緣故；或者因為第四禪中苦與樂二法都已亡失，自認為意識心此時已經常住而不受輪迴生滅性的緣故。這五種人都是迷惑於有漏天的境界中，錯將有漏境界當作是無為的境界而作了這樣的解釋：『這五種處所是安隱不滅的，即是殊勝而清淨的依處。』像這樣子循環於這五處而認為是究竟無生滅的境界，由於這樣錯誤的認知而執著這五種現前能知的涅槃，墮落於外道知見中，迷惑了真覺的自性；這就稱為第十類外道建立五陰境界中的五種現見涅槃，成為心顛倒論的外道。」

接著講第十種邪見，悟得金剛三昧而般若慧仍然不深妙，住在「行陰區宇」的欲界定或四禪以下定境中的善男子們，「堅凝正心，魔不得便」，同樣也是窮究眾生十二種類有情的生死根本時，認為幽隱清明的「擾動元」——「同生基」行陰就是生死的根本，不知道應該是如來藏妙真如性；這時「於後後有」產生了錯誤認知和執著，這種人就會墜入外道的五種涅槃論中。「後後有」是說，此世死後的未來世中的三界有，是持續不斷的。這類外道認為行陰雖然念念生滅，可是行陰的這些妄念前後相續不斷，因此連續不絕而可以不斷地出生三界有，永不斷滅就是不生不滅，不生不滅即是涅槃。這就是外道計著永遠都會有「後後有」持續不斷，所以名為不生不滅的涅槃；因此就依五陰永不斷滅的現象，產生了外道的五種現前可見涅槃的議論，叫作「五現涅槃」。

佛法中說的二乘菩提無餘涅槃境界，是不可見的，因為

無餘涅槃境界中已經滅除了五陰十八界，無一法繼續存在，所以二乘無餘涅槃境界是不可現見的。菩薩所證的卻是本來自性清淨涅槃，其實就是如來藏的自住境界，不牽涉五陰十八界在內；是單以如來藏自住境界來說，離六塵中的見聞覺知，不是意識所住的境界；這是唯有菩薩才能看見的涅槃境界，非二乘聖人所知；而菩薩們就以現前所見的如來藏自住境界，觀察五陰十八界全部銷滅後的如來藏獨住境界，來觀察二乘聖者所入的無餘涅槃境界，同樣了知無餘涅槃中是不可以眼見耳聞的；因為進入無餘涅槃時，是要把五陰十八界全都滅盡的。但外道「五現涅槃」，是以五種現前覺知心存在的當下，就可以親見的五陰境界作為不生不滅的涅槃，不離五陰境界，所以名為「外道五現涅槃」。這是因為覺知心還在，可以現前觀察所謂的涅槃中的境界相，所以稱為「現」。而這種外道所謂現前可見的涅槃共有五種，所以稱為「五現涅槃」。有哪五種呢？第一種是以欲界的境界作為「正轉依」：

「或以欲界為正轉依，觀見圓明，生愛慕故；」這一類外道認為覺知心住在一念不生的境界中，雖然欲界境界是前後念念相續不斷；但是就在這種自認為是恆常不斷地享受五欲境界念念相續狀態中，眾生就這樣安住下來，永遠都不會滅失，永遠存在三界中，這就是不生不滅，符合涅槃不生不滅的定義；就以這樣的認知，將欲界中的覺知心住在五欲中享樂時，由於行陰常恆不斷而認定為不生不滅的涅槃，就這樣安住於所謂的涅槃中。這就是「五現涅槃」外道中的第一種涅槃，是以欲界享樂境界「為正轉依」；就在欲界中將覺知性所住的欲界所有

境界圓滿具足觀察，確認欲界中這種領受五欲快樂的境界中，有一個自己的覺知心是恆常不斷的，認為五欲中能觀能見的功能是圓滿光明的，就以此作為涅槃。特別是將欲界中正在享受五欲樂時的一念不生境界，作為正轉依，認為這就是涅槃境界。

上焉者猶如徐恆志、元音老人、上平居士、劉東亮等人（編案：講經當時上平與劉東亮等人依元音與徐恆志的心中心法離念靈知境界，在網路上大力攻擊正覺所弘揚的如來藏妙義），以識陰覺知心的見聞知覺性，住在一念不生之中，錯認為是常住的涅槃，所以就認定是真如佛性。下焉者即是藏傳假佛教的密宗，以男女雙身交合時，專心領受淫樂的一念不生境界，觀察樂觸不是物質而說為證悟空性，觀察領受樂觸時的覺知心不是物質而說為證悟空性，隨同宗喀巴認定這時的覺知心與樂觸都是俱生而有的，不是生起五陰以後才出生的，所以認定樂空雙運中的知覺性與樂觸都是不生不滅的，因此而提出「樂空不二、輪涅不二」的說法，這就是佛所說第一種外道「以欲界為正轉依，觀見圓明，生愛慕故」。也就是正在淫樂中的能觀與能見的功能，是圓滿而光明的，所以密宗就將這種樂空雙運中的快樂境界認定為涅槃境界，必須永生永世而且盡未來際永遠享受淫樂不許中斷。由此確定密宗其實就是外道「五現涅槃」中的第一種，而密宗的所有喇嘛們，也都對這樣的涅槃「愛慕」到極點而全都不肯放捨，所以落入外道見中；因此不但不離「行陰區宇」，連「色陰、受陰、想陰」三種「區宇」都具足了。如果有人修得四空定以後，因為邪見而轉向這種境界中，其實是因為邪見而從無色界定中下墜了。

「或以初禪性無憂故，或以二禪心無苦故，或以三禪極悅

隨故，或以四禪苦樂二亡，不受輪迴生滅性故；」第二種到第五種外道稍微好一些。第二種人知道欲界五欲污穢不淨，也是生滅法，所以遠離欲界愛而證得初禪。他們因為聽聞佛說「涅槃寂滅」，也是究竟樂。所以認為涅槃中也有快樂，而他們在初禪中離欲界生，是「離生喜樂」，而且遠離欲愛染污的境界，又已不再生於欲界染污法中流轉了，所以心中無憂而有妙樂；並且又是一心無念而寂靜的，比欲界中的離念靈知更加「觀見圓明」，應該就是涅槃境界了；就以初禪的知覺性作為涅槃的實體，這是第二種外道涅槃見，仍不離「行陰區宇」。

第三種人認為，以初禪境界為涅槃，還是不正確；因為初禪有樂觸，而且也還有五塵中的三塵，恐怕將來會失去初禪樂，所以心中有苦，不可能是寂靜的涅槃境界。又因為初禪位的胸腔中的樂觸，會產生八種變化，也就是冷觸、暖觸、猗觸、軟觸……等八種變化，所以也是很叢鬧而不是寂靜境界，也不符合涅槃寂靜的通說。而且初禪境界中還會與色塵、聲塵、觸塵接觸才會有身樂，還是擔心可能會失去而有苦受，怎麼可以稱為涅槃呢？所以當他們進入二禪中，住在二禪等至位而不觸五塵，已經能夠安住於自心內境時，不再有初禪中憂心失去初禪樂的憂苦，認為這樣就符合涅槃寂滅的定義，所以心中歡喜而認定二禪等至位中即是涅槃境界。這就是外道「五現涅槃」中的第三種現見涅槃。也因為證得二禪時心喜踴動，因為久修之後才終於能夠住於自心內境，不緣外境、不觸五塵，心中歡喜，所以也說為「心無苦故」。二禪等至位中一念不生而且心中無苦，無苦才是涅槃。這就是「五現涅槃」中的第三種外道涅槃。

第四種外道涅槃是證得第三禪時，由於三禪等持位中享受身心俱樂部，有非常悅意的境界相隨不散，就認定為涅槃境界。當然，三禪的實證者，若是不住在等持位中，而是住於等至位中，一樣也是離五塵而住在自心內境的定境中，表相上符合涅槃寂滅的通說。若是轉入等持位又可以獲得身心俱樂部，這時身中有樂觸而覺知心中有大歡喜，成就「極悅」境界而稱為「極悅隨故」，因此認定三禪的等至位中就是涅槃，這就是「五現涅槃」中的第四種外道涅槃。

還有人認為從初禪到三禪中的快樂，並不是真正的涅槃，因為是生滅法。既然有樂就會憂心失去禪定快樂的苦，心中總是會恐懼這種禪定之樂何時會失去？而且三禪中的等至位若算是涅槃，那其實也不堅固；因為潛伏在心中恐怕失去三禪的恐懼，有時會突然現前。因為三禪等至位並不堅固，往往有時會一念生起：「我常常住在等至位中，我的三禪身心俱樂部境界，有沒有失去？」於是又會轉入等持位中再受身心之樂，這也是無常變異之法，不符涅槃常住不變的通說。所以他認為三禪不是真正的涅槃，應該離樂也離苦；當樂與苦全部都離了，才是真正的涅槃。四禪境界中的外道們，認為住在第四禪中「苦樂二亡」，是「不受輪迴生滅性」的境界，才是真正的涅槃。這就是「五現涅槃」中的第五種外道涅槃。退轉於金剛三昧而自以為獲得極大增上的三賢菩薩，都會落入這五種外道的假涅槃中。

因為外道不懂佛菩提，他們想：涅槃應該是離苦也離樂的，錯誤的涅槃中才会有苦樂等生滅現象；既然如此，當然應該轉入第四禪中。在第四禪中捨清淨、念清淨時，根本就不可

能有苦有樂，苦樂變易的生滅現象就滅除了。因為那時息脈俱斷，根本不入等持位中，一切覺受、一切念想都滅，那時只有捨受存在而無苦無樂，「苦樂二亡」，於是認為是真正究竟的涅槃。這一類人認為三禪以下都有生滅，也都在輪迴；只有四禪天無苦無樂境界，才是不受輪迴。因為從四禪天的境界來看初禪、二禪、三禪天時，當火災來時就燒壞初禪天，水災來時就淹掉二禪天，風災來時就吹壞三禪天，所以三禪以下都不是究竟涅槃，都是有生有滅而會毀壞的境界，當然不是涅槃。既然如此，現在自己證得第四禪，死後住在四禪天中，即是究竟安樂；因為水、火、風三災都壞不到四禪天來；而四禪天人看到三禪以下諸天都會毀壞，也都不寂靜；只有四禪天不會被三災所壞，不生不滅，而且也是寂靜境界，那麼這就是常住不死了；常住不死就離開生死，成為不生不死，當然就是涅槃。這就是「五現涅槃」中的第五種外道涅槃。

「迷有漏天，作無為解：『五處安隱，為勝淨依。』如是循環五處究竟，」外道所證的這五種涅槃，其實全都是迷惑於有漏天的境界，都是錯把有漏天的色界以內境界當作是無為法，所以產生了錯誤的無為見解：或者將欲界人間及欲界天中享受五欲的離念靈知認作涅槃心，或者將初禪、二禪、三禪、四禪等有漏天的境界認作是安隱的涅槃境界，都是將有漏天境界錯認為殊勝而清淨的涅槃所依境界。已經證得第四禪的外道或佛門凡夫，像這樣具足觀察從欲界到第四禪等五處境界，或者不具足而落入四禪以下的有漏天境界中，全都是錯會涅槃的外道或凡夫。已經實證第四禪的人往往「循環」觀察

「五處究竟」，也就是來回反覆觀察這五種欲界及色界天中的有漏天境界，但是在循環觀察時，因為邪見而退轉於金剛三昧，返墮於識陰、行陰境界中，沒有解脫道與佛菩提道的智慧，所以錯認四禪為三界中的究竟境界。

「由此計度五現涅槃，墮落外道，惑菩提性；是則名為第十外道立五陰中五現涅槃，心顛倒論。」由於邪見而這樣「循環五處」觀察錯認為究竟時，或者單單證得其一的欲界中欲樂境界，或者證得其中的二種、三種、四種境界時，認為自己所證的其中一處是究竟的涅槃境界，因此落入這五種外道涅槃中，成為外道「五現涅槃」，落入外道見中，一定會成為「惑菩提性」的外道見。這就是第十種外道建立的五陰中的「五現涅槃，心顛倒論」。為什麼世尊特地強調是「五陰中」的「五現涅槃」呢？因為這五種境界全都沒有破除五陰，全都落在「五陰」境界中，都還談不上五陰的區字，所以是「五陰中」的「五現涅槃，心顛倒論」。】⁸（以上錄自拙著《楞嚴經講記》第十五輯）

以上五種外道所認為無生無死的涅槃，都只是妄想所得，其實都落入「後後有」之中，不能自外於三界生死輪迴之久續不斷狀況，將永遠無法脫離生老病死等苦；這樣的外道涅槃與真正解脫生死輪迴苦的佛教所說涅槃，全然不同，因為死後全都不離「後後有」，即是永遠無法脫離三界境界，未來將繼續不斷地受生而有無量世的「後後有」，世尊說此等人名為「於

⁸ 平實導師著，《楞嚴經講記》第十五輯，正智出版社（台北），2012.3 初版首刷。

後後有妄生計度者」，也就是對於自己仍然存在的「後後有」妄自計度，誤認為已證涅槃、已得解脫。佛法中說的二乘涅槃，是我見已斷、我執已盡而出離於三界境界之外，以後再也無生無死的無境界境界，名為「後有永盡」或「不受後有」；所以阿羅漢們都聲稱「我生已盡，不受後有」，世尊則稱阿羅漢們對於自己的「不受後有」都是「知如真」。

在四大部阿含諸經中同樣都說阿羅漢是「我生已盡，不受後有」的，例如《大集法門經》卷下云：「如實觀故，即離塵離貪，得解脫智；解脫智起，即得我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有。」⁹ 亦如《中阿含經》卷 24〈4 因品〉說：「彼如是不見已，則不受此世間；彼不受已，則不疲勞；不疲勞已，便般涅槃；我生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受有，知如真。」¹⁰

然而外道那五種所謂的現前可見的涅槃，全都是主張要再受其中的一種後有，也必然會在死後重新再受生而取得其中的一種後有，即不免輪迴生死而不得涅槃。所以，二乘涅槃是無生無死的，也是不受後有的——不可能再有後世的意識心存在，更不可能再有後世的色陰存在而享受雙身法的淫觸境界。大乘涅槃則是菩薩所證的本來自性清淨涅槃，是第八識獨住的無生無死究竟寂靜境界，絕非外道所住的如是識陰或意識生死境界。如是大小乘賢聖的涅槃，容於後面章節中再行敘述。（待續）

⁹ 《大正藏》冊 1，頁 230，下 16-18。

¹⁰ 《大正藏》冊 1，頁 580，中 19-22。



般若中觀

自序

游正光老師

般若中道觀行的實修實證，要由親證第八識如來藏而現觀其真如性、中道性而得，除此以外而修習般若中觀者，皆屬凡夫位之間熏聞修，並無實證可言。自古以來，成就般若中觀的功德者，猶如鳳毛麟角一樣非常稀少，最主要的原因，是明心見性的人本來就很少。既然自古以來明心見性的人很少，想要有上於明心見性的般若中觀智慧當然更不容易，更何況還要含攝三乘菩提道種智的智慧，那簡直是不可能的任務。揆諸目前佛教界許多法師、居士們，若不是落入世俗法中而將佛法加以淺化、世俗化，與世間法沒有任何差異，就是落入常見、斷見乃至邪淫外道法中，何其可悲啊！這也是末法時代眾生的悲哀！

既然自古以來明心見性的人屬於極少數人，能夠如實的將三乘菩提的內涵詳細說出來、寫出來，讓眾生得以一窺佛法的殿堂，更是不容易。因為那是少數人中的極少數人才能成就，更何況現在進入末法時代已一千多年，還能值遇真善知識詳細說明三乘菩提的內涵，猶如登天一樣困難。筆者今生有幸值遇真善知識 平實導師，於其座下明心見性，因而發起了般若智慧，以總相智為基礎，進修別相智、道種智，漸漸了知二轉法

輪、三轉法輪的智慧，這對一般學佛人來說，誠乃不可思議，也是無法想像的。

又學人想要有明心見性的功德，必須具足三資糧：定力、慧力及福德，才能成辦。定力的部分，就是要具有無相念佛的功夫，不論在動中或者在靜中都有憶佛的定力，亦即有未到地定的淺定、或者深定的定力；或者未到地定功夫，能夠長時間妄念不生而且憶佛淨念相續不斷，乃至有深厚看話頭的功夫作為未來明心與見性之準備。慧力的部分，就是要有佛法的正知見——了知三乘菩提間的差異與其基本的內涵，能夠依善知識的教導而判斷經典真偽，以及判斷真善知識所說的內容是否符合佛說，譬如真心如來藏離見聞覺知、不會六塵，本性清淨等正知見，這些都要藉著閱讀真善知識著作來提升知見水平才能獲得。如果沒有建立這樣的正知見，不僅容易錯失值遇真善知識的因緣，而且也讓自己與三乘菩提的親證絕緣，乃至因為輕心、慢心的緣故，毀謗真善知識不如法、邪魔外道、新興宗教……等，已為未來世的自己造下難以抹滅的不可愛異熟果報而不自知。

福德部分，就是多生多劫為了義正法不斷地付出所累積的福德，才是此世能證悟三乘菩提的正因；待福德圓滿具足後，佛菩薩就會安排真善知識出興於世，因此能夠跟隨真善知識修學正法，未來得以明心見性，實證般若而具有中道觀行應得的智慧。然而很多學佛人有一錯誤觀念，就是想要用世間法的福德來作為實證世出世間法的福德，乃至竟以在邪淫外道毒田所培植不善的福德，要求真善知識幫助自己親證三乘菩提當中任

何一個菩提，這樣的道理是說不通的，是無法相提並論及替代的。所以學人應該在正法道場無私無悔的付出，不論是台前或幕後，才能累積自己的世出世間法福德資糧，未來才有機會明心見性，乃至今生有機會繼續在真善知識教導下而入初地；於世間法中的福田，只能相應於世間法中的福德；若是於破壞出世間法的毒田所種福德，不得名為福德，而是破壞正法的惡業共犯，皆不得取作親證實相般若的資糧。

就算自己能夠圓滿具足此三資糧得以明心見性，可是要將三乘菩提的內涵如實說出來，乃至寫出來更是不容易。爲什麼？因爲這樣的智慧至少要有上於總相智的別相智的見地，單單只有總相智是無法宣說的；這猶如剛出生的嬰兒一樣，尙且無法牙牙學語，更何況能夠像大人一樣很流利的說話？因此緣故，要將般若中觀的內涵加以宣說，至少要有別相智的見地，才能少分了知三乘菩提的真實內涵及種種差異而將它說出來、寫出來。筆者有幸在 平實導師座下熏習別相智、道種智，加上擔任親教師多年的緣故，有機會深入經典加以佐證，因此能夠漸漸了知三乘菩提的內涵。又由於佛教界充滿了常見外道、斷見外道，乃至邪淫外道的說法，有很多佛學院用了這些外道法來教導出家僧眾與在家學人，使得佛教界走上常見外道、斷見外道，乃至走上邪淫外道中，已經到了生死存亡關鍵的地步了。有鑑於此，稟持 平實導師意旨，撰寫有關開悟明心證唯識性後，如何對真心如來藏種種中道法相的唯識相上作觀行的書，名爲《般若中觀》而加以闡述，不僅可以作爲學子建立般若中觀正知見的參考，而且未來也可以作爲佛學院

出家僧眾與在家學人的參考書或者教科書，為佛教界盡一分心力，不僅讓佛教界的學人能夠走上佛的正法中，而且讓常見外道、斷見外道等像法斷絕，並使邪淫外道樂空雙運邪法在佛教界中消失，無法再荼毒眾生、禍害眾生。

或許有一些出家僧眾會質問：「一位在家人懂什麼佛法？」如果有這樣的想法，也是很正常，因為他（她）們在只懂得像法的表相僧寶教導下，如今眼裡只有出家身的表相而已，根本不知道什麼才是真正的出家人。在《大寶積經》卷 85 曾如是開示：【（彌勒菩薩摩訶薩）復白佛言：「世尊！此出家者唯形相耳，非真出家！若諸菩薩真出家者，謂離諸相處於三界成熟眾生，方可名為真出家也！」】由此可知：所謂的出家並不是以色身出家的表相來認定，而是以有沒有法、有沒有證量、有沒有證果，能否成就眾生三乘菩提的法身慧命來論定。如果單單以出家身的表相來認定，猶如玄奘菩薩在《大唐西域記》卷 4 記載德光論師以出家身分不肯禮拜現在家相的彌勒菩薩一樣，使他錯失真正的出家人彌勒菩薩的教導，以致與三乘菩提絕緣。如果有這樣想法的人，應該要改正才是，以免耽誤自己成佛時程。

然而要建立本書正知見之前，由於牽涉到總相智的見地、別相智的見地、其他知見，以及道種智的知見，有些讀者對般若系列諸經讀起來會非常辛苦，這是因為沒有佛法的正知見，以及沒有親證真心如來藏，也就是沒有親證唯識性而發起總相智，以致閱讀時難免隔鞋搔癢的緣故。就算有總相智，可是還有上於總相智的別相智仍然要熏習、思惟整理及親證故，導致

有些讀者讀起來非常辛苦。因此緣故，筆者透過淺顯易懂的語言文字，讓讀者很容易懂，也就是將深奧的佛法加以「化繁為簡」，清楚告知佛法精髓所在，並旁引經論開示、譬喻，更舉例加以輔助說明，不再讓讀者以佛法深奧難懂而退卻；然後讀者於了知整個佛法架構及內容以後能夠觸類旁通，能夠以某一個法引出更多的法出現，使得自己的智慧不斷增上，也就是讀者將筆者所說「化繁為簡」的內涵加以如理作意的「化簡為繁」，並在閱讀經典，或者在日常生活中去思惟整理及觀察，使得這一個法能夠引申更多的法出現，更深入探討來建立佛法正知見等，使得自己的般若中觀知見、見地以及智慧能夠不斷增上。這樣的智慧對一般學佛人而言，真的很難想像，因為那不是等差級數的差異，而是等比級數的差異，已經不可以道里計了。

然雖如此，仍然會有一些讀者因為往昔未曾熏習任何佛法正知見，乃至被人誤導而走上常見外道、斷見外道，乃至邪淫外道中，竟猶不知道自己已經身在邪道中，導致閱讀起來還是無法瞭解，以及旁生誤解，乃至看見筆者舉示及評論他人法義不正確時心生煩惱等。因此，筆者建議讀者要拋棄以往所熏習的種種知見，將它們全部打包起來，不要有任何留存，讓自己如同《阿含經》所說猶如白布一樣，沒有受到任何染汙而易於染色，可以隨時隨地接受筆者演述的正法，並輔之以自己在經典上的查證、思惟整理，以及在日常生活的觀察等，就會有殊勝的瞭解，亦即唯識學所說的「勝解」。因為有了勝解的心所有法，必然就會有念心所的明記不忘，對於種種佛法名相的真實內涵，再也不用透過記憶或背誦的方式來處理，自然而然知道

佛法名相的內容、架構等不會忘失，也就是透過第六意識如理思惟及勝解後，第七末那識對第六意識分析的結果全盤接受而作決定，使得第六意識及第七末那識各各相應而發起了一分的智慧，可以不用記憶或背誦的方式而銘記不忘；縱使時間久了不能立刻想起來，當再一次閱讀，乃至內文尚未全部閱讀完畢時，就能恢復以往記憶內容侃侃而談。套用唯識學所說的義理，就是第六意識如理思惟，第七末那識作決定，促使第八識直接流注以前所含藏記憶的種子現行，猶如以前所記憶一樣，沒有任何差異；這是第六意識思惟整理後有了勝解心所、以及念心所發起的功德，這些功德都含藏在第八識田中，未來有緣時，透過第六意識及第七末那識之緣，得以再一次從第八識流注出現。如果讀者能夠依照筆者建議的事項如實去作，相信在佛法的知見上、見地上，應該有很大的進步才是，就不會再以為佛法深奧難懂而退卻，而在漫漫長夜中，罔受生死輪迴苦。

最後，本書因為有四位菩薩幫忙，那就是余苑淑菩薩、楊秀華菩薩、魏綸淇菩薩及洪朝鑑菩薩，在新竹講堂花了很多時間，義務性為筆者一一查證相關書籍引文的出處；由於有這四位菩薩的幫忙，讓本書得以順利出版。因此，藉由出版〈自序〉的因緣，由衷感謝他（她）們發心及幫助。

菩薩戒子 游正光 謹序

西元 2013 年 9 月於正覺講堂

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載十三)

真正修學佛法的人，念念清淨，而修學密宗、譚崔密教的人卻是剛好相反，他們不願信受 如來的「清淨明誨」，反而主張念念姪欲、念念污穢，心裡便會越是痛快。喇嘛們還宣稱：在享受淫觸的領受過程中，是修學密宗成佛之道必經的體驗。執意要從姪樂中去證悟不在六塵境界中的實相境界。人家真摯的修行是精勤無休，所證是不在六塵境界中的實相境界；證得以後進修，尚且需要久遠劫才能成就佛道，而喇嘛教這些大謊言者卻要大家繼續追求最強烈、最持久的淫觸，追求欲界裡的六塵境界，謊稱如此可以超過三界而即身成佛。

休捨優婆夷令與其共住的大眾——永無退轉而皆得不可思議的解脫，而婆須蜜多大菩薩示現的是更殊勝的攝受眾生的莊嚴行

《華嚴經》有婆須蜜多大菩薩，也是以女相來攝受姪欲心重的淺學菩薩，然而密宗喇嘛卻是引喻失義；因為大菩薩

示現女身，其實根本無有男女相的執著與雜染，如是以女相方便攝化眾生證得離六塵境界的實相境界，不是喇嘛們所得的淫觸境界。

同樣以女相來攝受眾生者，於善財童子五十三參之中，有休捨優婆夷以一解脫門，能令與她共住的一切大眾永無退轉，而共住者就超過八萬四千萬億那由他數¹，如是之不可思議，何況顯示菩薩位次尚且在她之上的婆須蜜多菩薩。

因此來到婆須蜜多菩薩跟前的人，早已經瞭解面前的是大菩薩，並非以其身相來衡量；大眾都已積累無量善根，如同休捨優婆夷所說如果不種善根，不為善知識所攝受，不為諸佛之所護念的人，是永遠見不到我。休捨優婆夷尚且如是，何況是婆須蜜多菩薩！因此大眾要累積無量善根，才有機緣遇到此位大菩薩；所以，來到菩薩法會的有情都不是一般根器較量的眾生，然而多生姪欲相纏不得出離，而知道大菩薩有能解脫眾生

¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈39 入法界品〉：【休捨告言：「善男子！我唯得菩薩一解脫門，若有見聞憶念於我，與我同住，供給我者，悉不唐捐。善男子！若有眾生不種善根，不為善友之所攝受，不為諸佛之所護念，是人終不得見於我。善男子！其有眾生得見我者，皆於阿耨多羅三藐三菩提獲不退轉。」「善男子！東方諸佛常來至此，處於寶座為我說法；南、西、北方，四維、上、下，一切諸佛悉來至此，處於寶座為我說法。善男子！我常不離見佛聞法，與諸菩薩而共同住。」「善男子！我此大眾，有八萬四千億那由他，皆在此園與我同行，悉於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉；其餘眾生住此園者，亦皆普入不退轉位。」】（《大正藏》冊 10，頁 343，下 26-頁 344，上 10）

纏縛之不可思議的生殺霹靂手段，因此最後在久仰聖德之下，終於來親近菩薩。

這些親近婆須蜜多菩薩的眾生，念念滅除姪欲、念念慚愧、念念無有喜樂、念念惶恐、念念自責自身的貪欲、念念苦於自身的貪欲、念念痛苦於貪欲的逼迫、念念懇切求於大菩薩的照護。

因此在親近大菩薩的過程，從莊園、宅舍、法會現場、光明、護持菩薩的種種不可思議的莊嚴，瞭解大菩薩的無量神通示現方便，漸次生起廣大莊嚴清淨，瞭解大菩薩一切梵行清淨，才能有此無量神通變化，自己也瞭解自心所想的一切都為與會的甚多菩薩之所鑑照，最後便於慚愧姪欲的醜陋可厭，捨離諸姪念。

然而，譚崔密教中人沒有這樣清淨廣大莊嚴的經驗與歷練，才會以為大菩薩有諸等不淨之污穢想。然而法界中，沒有如是取姪欲行而可以證得〈華嚴法會〉中的如是不可思議的三昧。這點於《楞嚴經》上，已經很清楚地告訴大家，要取證殊勝三昧，都必須是遠離姪欲，即使是一般的禪定也都是如此，否則就是「**如蒸沙石，欲其成飯**」。意圖將沙子和石頭來當作穀米蒸煮成為米飯般的愚昧喇嘛，用「姪欲」之身來作「姪欲灌頂」而求佛妙果，即使有不錯的領悟，也只是淫欲境界的領悟而增長姪根，與實相境界的領悟無關而不能成就任何一分的三摩地。

在婆須蜜多菩薩的法會之中，則因為這樣殊勝莊嚴而令

人心曠神怡的示現，行者能夠於本不善調伏的姪欲之念頭而從此極度收斂，如同世間眾生若所見 觀世音菩薩雖化現為女身，皆為恭敬供養而不會生起一絲不敬的姪欲心，婆須蜜多菩薩的法會大眾所悟也都是不在六塵中的實相境界，由於菩薩有著極善不可思議的威德，以及難以想像大威德的眷屬以及各種廣大神變，所以法會現場的萬德莊嚴就已經強力地攝受一切大眾，使其引發宿世親近三寶不可思議的善根因緣，便能證悟不墮六塵的實相境界而迅速遠離姪欲之念，得諸佛菩薩加持，因而證得不可思議的三昧，此皆是《華嚴經》諸大菩薩示現如此不可思議的教化之所成就。

這代表說大菩薩需要示現女眾時，一樣毫不猶豫，方便攝眾，所行之法如是不可思議。因此來到婆須蜜多菩薩法會的最鈍根的人，縱使最後仍需與大菩薩上床親密，所悟也還是離六塵境界的實相境界。

所以，若要舉例婆須蜜多菩薩的攝受姪欲眾生者，當知華嚴勝境是大菩薩之化現，以如是之方便來增益從學的淺根菩薩的善根，因此來到道場的一般有情，老早就被大菩薩以甚深的威德莊嚴予以降伏，因此終能實證不墮六塵中的實相境界，這哪是一般人所能想像？

而且，如上所說，這些來到婆須蜜多菩薩法會現場的有情，哪一位修學的能力與智慧是喇嘛們可以比擬的？可以經過大菩薩的示現種種莊嚴「神變」，便能夠證得不可思議的解脫三昧。請問現今南閩浮提的哪一位學佛人可以自拍胸脯而說他也沒有問題？所以，不要對來到婆須蜜多菩薩法會的淺學菩薩

們也視作等閒，這是佛法之最極圓教的不可思議教化，能夠親臨而最後證得不可思議三昧的菩薩之善根都不可思議啊！

阿闍如來於菩薩位所發大願，才得見一般男女便大慚愧而消除自身之婬欲心——一般男女尚且如此，何況是圓教大顯不可思議之威德教化的婆須蜜多菩薩

更以 阿闍如來在菩薩位所發不可思議大願而說莊嚴不可思議的教化為證，經典說：「我成佛後國度的七寶菩提樹會出柔軟音聲，令聽聞者心得離欲。若是未因此而離欲的男子也不與女人行身觸欲事；當他生起婬欲心，便觀看女人，須臾之間，欲心即得消滅，生起大慚愧而離去，便得證清淨無塵三昧，終不再生起婬欲之心。尚未離欲的女子以婬欲心來瞻視男子，便令有胎妊，欲心便滅除，此女子七日後臨盆也不受苦痛，一起入此清淨池浴，便得證清淨無塵三昧。」²

² 《大乘悲分陀利經》卷4〈11 第九王子授記品〉：「我菩提樹令七寶成，高千由旬，其莖徑一由旬，枝葉分布一千由旬，微風來吹枝葉相敲，令出柔軟過天妙音，謂波羅蜜、神通、根、力、覺道之聲，其有聞者，心得離欲，令其佛土女人具諸功德，譬如兜率天女。又其中女人無諸臭穢，不兩舌慳嫉妬，使其男子不與女人觸身行欲，彼生欲心往觀女人，須臾之頃欲心即滅，生大慚愧而去，令得淨無塵三昧，以是三昧常離魔所，終不更生欲心。彼女人以欲心視男子已，令即有胎，適視已，欲心俱滅。如是男女處胎身心受樂，譬如三十三天歡喜愛樂，使其佛土男女處胎七日七夜如是受樂，女人懷妊亦受是樂，譬如比丘入第二禪。彼處胎者不為不淨胎垢所污，於七日旦極香甚樂而得出生。令彼女人不受苦痛俱入池浴，令彼女人心即離欲，得淨無塵三昧，以是三昧令離魔事，常入三昧，先身所

所以，婆須蜜多大菩薩的教化，既有《華嚴經》之休捨優婆夷菩薩與大眾共住於園舍，能令大眾皆得不退轉；即婆須蜜多菩薩所施設之教化，於此園舍，以眼見、牽手……等，乃至共宿之因緣，大眾皆能因此莊嚴攝受，乃至發起慚愧心而得證離欲三昧。此處以阿閼如來於菩薩位所發殊勝之成佛身土為證，可令一切姪欲心之男女生起慚愧心而得盡除一切姪欲。

因此，婆須蜜多菩薩隨入一切姪欲男女之心，為圓教菩薩應化之能事，能於自身舍宅施設一不可思議之教化處，猶如一小方之清淨莊嚴共住道場，令共住之大眾的善根發起，生起大慚愧心而得親證離欲三昧，此為一切菩薩當修當學；而其離欲三昧之實證內涵，即是離見聞覺知而不墮六塵境界（不墮三界境界中）之第八識如來藏境界，並非譚崔密宗（古稱坦特羅佛教）男女交合之雙身法淫樂境界。

所以，譚崔密教之一切姪欲行，從來就是和佛法難以相應，根本無法相提並論，佛法哪裡有那種欲界男女貪愛的兩根互入，把淫觸的最強烈境界明定為成佛境界的姪欲行？即使是一般懂得廉恥的宗教，都會將亂倫的姪欲行斥之為傷風敗俗；因此除了混入佛門的譚崔密教之外，誰會作這樣無恥亂倫的師兄姊之間、不限定為同一人的男女苟合以為聖境的主張呢？

當知經典所說真實義菩薩即使是為了要教化眾生，而與貪愛姪欲的人俱會在一處，心中也無姪欲念，必然遠離姪欲之惡

作業行因緣，應多億劫受女人身，令以是三昧得盡除卻一切女身。」
（《大正藏》冊3，頁258，上15-中4）

名，如同母子俱會於一處，根本不起姪念。如是清淨行與清淨念才是佛法，以此自身的清淨來淨化攝受有情的貪欲³。然而譚崔密教卻荒謬地保持男女姪欲性交，並將最強烈淫觸的境界標定為成佛的最終境界；如是主張者完全與佛法相背離，卻還滿口謊言地說這就是佛法而稱為無上瑜伽；從其歷代喇嘛教祖師帶頭作亂至今，各各上師都要來與女徒弟或男弟子的女性眷屬性交，請問這是哪一種以觸犯國家法律為己任的人間邪教？尚且不如遵守五倫的人間凡夫善人，何能謊稱為成佛境界？

罔顧如來必定身心遠離姪欲之教誨的譚崔密教禁行，為此間修習譚崔密教之出家法師大力稱頌

對於違反 如來教誨的姪欲行本來無庸簡擇，便能瞭解其中有誤，然而，台灣卻有已受聲聞出家戒的出家法師仍然大力頌揚；此類人對於「戒行精嚴」雖然說得頭頭是道，然而骨子裡卻是喜樂於譚崔密教的姪欲行，並且已經身體力行多年；如是法師對於自身所受的比丘戒毫不在意，如是對於聲聞戒、菩薩戒的正義又如何能產生嚮往之心而得以受持？

福智法人團體的日常法師醉心於弘揚譚崔密教，他在生

³ 《大莊嚴法門經》卷 2：【菩薩自離煩惱，雖與煩惱者俱，以教化故遠離惡名，譬如母子共俱，常無貪染，離貪菩薩亦復如是，與貪者俱，常無貪染，譬如黃門與女人俱亦無貪染。如是菩薩遠離三界，雖行欲界而無欲心。】（《大正藏》冊 17，頁 831，上 1-5）菩薩摩訶薩視眾生如同一子，本無情慾之想；又自身禪定修學早已脫離欲界中的男女纏縛，哪裡會於此情慾之中糾纏而復生起慾心呢？如是大菩薩之修證應學。

前於著作中讚歎密教祖師阿底峽，認為其持守很好的是「明禁行」⁴。何謂是日常法師所喜樂讚歎的「明禁行」呢？當然擺脫不了這姪欲法，在三禁行中最負盛名的就是「明妃禁行」，就是要與女人一起共淫而永不捨離⁵。

喇嘛教中的宗喀巴說，在譚崔密教的姪欲灌頂（慧灌頂）後，得要每天繼續持守姪欲行，不能夠捨離女人，所以要宣示

⁴ 日常法師：「除了這個以外，還有修一種法門叫『明禁行』，明禁行是一種使三摩地（也就是定）堅固不動的**特別的方便**，尊者專門修這**個三年或六年，修得很有成就**。」（《菩提道次第廣論淺釋》，第一冊，頁 80）此處的尊者指的是阿底峽外道。所謂的「**特別的方便**」就是違背佛教的戒律而與女人共淫，這就是三種明禁行中的「明妃禁行」，努力修持這樣「明禁行」三年或是六年。根據《菩提道次第廣論》，宗喀巴：【此復三年或六年中，修明禁行，爾時遙聞飛行國中諸空行母謳歌之聲，心中亦有所憶持者。】（佛陀教育基金會印贈，頁 5）這所謂的「空行母」就是尊者所熱愛的「母夜叉」，如是以聽到鬼物的歌聲來作為所證，這就是譚崔密教的格調。

⁵ 宗喀巴：【此中授三禁行，授「**明妃禁行**」者，謂第四灌頂後，將明妃手置弟子手，以自左手執彼二手，以右手持金剛置弟子頂，教云：「諸佛爲此證，我將伊授汝。」謂以諸佛作證。「**非他法成佛**，此能淨三趣，是故汝與伊，終不應捨離。此是一切佛，無上明禁行，若愚者違越，不得上悉地。」】（宗喀巴大士著，法尊法師譯，《密宗道次第廣論》卷 14，妙吉祥（台北），1986.6 初版，頁 403）這就是要秉持譚崔之教理，一直要假借「諸佛」來欺騙學人，要密教學人永遠地臣服在姪欲法之中，更說這是譚崔密教僞佛的最爲無上的明禁行，還說除此之外，不能成佛。這樣的譚崔密教將破戒視作是理所當然，把如來所制定的出家弟子所應受的不姪欲戒當作是兒戲，這樣無法無天的人，還有台灣佛教出家眾要來信受？真是末法啊！

「應該明白清楚地違反三世諸佛菩薩所告誡的出家僧禁忌之行」，卻是出家僧在正統佛教中絕對不能犯下的惡法惡律儀，其中特別指出的就是姪欲行。日常法師這樣喜歡密宗的「明禁行」而特別讚歎之，甚至認為這就是「瘋沾行」⁶；世尊對出家人是明確禁止的邪淫惡行，日常法師卻說佛教的出家人要特別去違犯，他的佛法智慧何在？

海濤法師則直接以「服毒而沒有事情，才可以行持禁行」這樣的話語，來閃躲外界對姪欲法的抨擊⁷，完全不相信 如來

⁶ 日常法師：「所以密教裡面講明禁行，叫做瘋沾行，密法一定是密傳的，那時候高人也是一樣，到了他那個每一個境界以後，他行那個明禁行，瘋沾行，就是說本來這個是禁止的，但是到那個時候，對你來說的話那不錯，怎麼辦呢？你現出來瘋，瘋子一樣，那個瘋瘋顛顛那個樣子。」（《菩提道次第廣論講記》，錄音帶第 120 卷 A 面）日常法師所喜歡的密傳之密法就是「明妃禁行」、「諸佛禁行」與「行禁行」。其中最重要的就是「明妃禁行」，和女人共淫的事情對法界一切出家人都是禁止的，然而日常法師這裡還要說：「對你來說的話那不錯，怎麼辦呢？你現出來瘋」，裝瘋來破戒？和女人共淫的出家人哪裡還能裝什麼瘋？出家人破如是戒，地獄不遠。

⁷ 海濤法師：「門朗大師根據續部而言：『於吃毒不致中毒時，方可行持密宗禁行。』」（<http://www.lifetv.org.tw/search/view.asp?RecordNo=99&KEY=>，菩提道次第廣論講記(一)-6，2013/6/20 擷取）那根據宗喀巴的說法是受完灌頂之後，就要受三明禁行，請問海濤法師你信受的大寶法王自然是受過灌頂了，你是想要他「中毒身亡」嗎？還有譚崔密教這麼多受完灌頂的「假法王」，從達賴一直算下來也不在少數，他們有誰是吃過毒藥而不會死亡的人？而他們又有誰是未曾實修雙身法的人？請問海濤法師：你是要將這些人都予以「清空殆盡」嗎？或是為他們而作遮掩呢？你怎麼會隨便相信「中劇烈之毒而不死」的話呢？如來甚至囑咐

所說「身心上有姪欲行，就絕對沒有三摩地」的誠摯聖教。譚崔密教如是者以不持守戒律為尚，以最觸犯邪淫戒律為最莊嚴、最究竟的成佛境界，以不守清規而為修行；這樣明白地作出「禁行」，還要姪欲灌頂後的譚崔密教弟子好好遵行。這樣的譚崔密教還有任何存在於出世間法中的價值嗎？

阿羅漢來此世間都不得顯露本迹因地，而這些譚崔密教法王還要大張旗鼓地持受他的「明禁行」，哪裡有誰相信這「吃毒不致中毒」的傻話！唯有海濤法師你信受這樣的話語，卻從來不找一位譚崔密教精修雙身法的「法王」、「上師」來「以身試毒」，請問你下次還要信受、引用這樣東拉西扯的笑話來說法嗎？

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載五十六)

第四目 奢摩他趣世間道

《廣論》389~390 頁說：

於相續中引發如此妙三摩地，是為引生能斷煩惱毘鉢舍那。若不依此，令生毘鉢舍那，任如何修此三摩地，尚不能斷欲界煩惱，況能盡斷一切煩惱，故當更修毘鉢舍那。此復有二，一·能暫伏煩惱現行，趣世間道毘鉢舍那。二·能永斷煩惱種子，趣出世道毘鉢舍那。除此更無上進方便，如〈聲聞地〉云：「已得作意諸瑜伽師，已入如是少分樂斷，從此已後唯有二趣更無所餘。何等為二？一者世間，二出世間。」如是已得正奢摩他，或作意者，或欲修習世間道毘鉢舍那，或欲修出世道毘鉢舍那，皆於先得奢摩他道應多修習。

宗喀巴依舊是言語顛倒，況且妙三摩地不能引生毘鉢舍那，毘

鉢舍那也不能斷煩惱。事實上：奢摩他、毘鉢舍那是能引生妙三摩地的方法，妙三摩地則是由止與觀所獲得的結果；所以奢摩他、毘鉢舍那是前因，而妙三摩地是後果，怎能錯亂地說由果來引生因呢？宗喀巴實在是太顛倒了！在修證禪定三摩地的過程中，是透過觀察而以世俗慧來壓伏貪等五蓋煩惱，令心得止於所觀靜相中，因此而獲得三摩地，於奢摩他及毘鉢舍那所緣境界中使煩惱不現起。故修世間道奢摩他與毘鉢舍那，只能使煩惱暫不現起而無能斷煩惱，是依於世間道的智慧來作觀察而壓伏欲界貪等五蓋煩惱。由於五蓋煩惱不現起，心得決定故而證得禪定的妙三摩地，非如宗喀巴所說用世間毘鉢舍那來伏斷煩惱現行。否則世尊說外道們證得四禪八定而自稱已證涅槃時，其實仍未斷解脫道所攝的煩惱，仍非證得涅槃，所以宗喀巴主張止、觀能斷煩惱，是愚癡不解佛法的凡夫。

阿羅漢斷諸煩惱，也是以意識等七轉識的配合，依出世間道的智慧來觀察而斷除煩惱，把煩惱障的現行斷盡才能入無餘涅槃；但是並非能斷盡所有的無明煩惱，因為尚有無始無明所知障的上煩惱未能斷除，也因為還沒有證真如而沒有般若慧的緣故。如果要真正斷除煩惱，必須要用般若慧，開悟明心、打破無始無明，成為七住位菩薩，證得根本無分別慧，初分相應所知障上煩惱滅除，從此轉依如來藏來漸修止、觀，發起增上慧力故而漸斷煩惱障與所知障，最後永斷二障，福慧圓滿而成佛，這樣才是真正的永斷煩惱。非如宗喀巴所說，以他自己所發明的所謂「出世間毘鉢舍那」來永斷煩惱，因為毘鉢舍那若不依止般若慧作觀行，必然無法成就毘鉢舍那所成的果，而宗

喀巴正是既沒有解脫更沒有般若止觀的凡夫，他連世間禪定初禪的實證原理及境界都還不懂。

宗喀巴又截取根本論〈聲聞地〉中之片段語句，謂：「已得作意諸瑜伽師，已入如是少分樂斷，從此已後唯有二趣更無所餘。何等爲二？一者世間，二出世間。」整部《廣論》之中，大量引用《瑜伽師地論》的開示，卻難得有如此段文字般一字不易者。雖然此處文句宗喀巴未恣意竄改，但依舊是一貫地斷章取義恣意妄言，曲解 彌勒菩薩聖意。〈聲聞地〉中此段開示在第 33 章，乃是銜接前文第 32 章中所開示的不淨觀修業。故於此說：「已得不淨觀相應作意的學人，如果已經有如是少分樂斷欲界諸不淨法，此後就只有兩條路可走。一者如外道修行人，修離欲行而趣入色界；另一條路就是修出世間道（包括解脫道及佛菩提道）。」然而宗喀巴卻妄說爲：有世間毘鉢舍那道與出世間毘鉢舍那道，皆要先得奢摩他道。他真是胡說八道！況且，宗喀巴所認知的奢摩他與毘鉢舍那，都只是世間修四禪八定之法，是意識、意根之心行；菩薩證得如來藏，轉依世出世間法如來藏，以般若慧來修止觀，而悟後進修禪定止觀，所得的三摩地還是世間的四禪八定，沒有所謂的「出世間四禪八定」。縱使宗喀巴遠離雙身法而修世間禪定，也真的證得初禪的止觀了，也仍然是意識心的境界，與般若中說的止觀無關；如果像宗喀巴一樣認定意識是常住心，那並不是出世間毘鉢舍那與奢摩他；只有斷我見、我執這樣的解脫道止觀，才是出世間毘鉢舍那與奢摩他；只有親證空性心如來藏的參禪過程，這種止觀才是世出世間的毘鉢

舍那、奢摩他，才是究竟真實的出世間止、觀。但這二種出世間止、觀，與四禪八定的修正觀並不相同，因為這是智慧上的功德受用，是親證者與未證得如來藏者之智慧與功德受用有所差別，與禪定的止觀無關，宗喀巴對此依舊混在一起而分不清楚。

根本論〈聲聞地〉所說「少分樂斷」，為遠離作意與攝樂作意所攝，其意是修正觀者有世間道與出世間道可趣入，與宗喀巴所說不同。換句話說，在觀欲界諸不淨中，就已經有世間道與出世間道可以趣入了，只是要看修學者自己的選擇：是選擇世間的四禪八定呢？還是選擇出世間的解脫？或是選擇大乘世出世間的大般涅槃？有智慧者一定會選擇後者。但是，菩薩想要求證世出世間解脫者，必先斷我見並證得真心如來藏乃至見性，再來修世間的四禪八定，則解脫道與佛菩提道的修行才有事半功倍之效，如前已說。但是，若不曾先證得未到地定的定力而求悟，縱使悟得真，性障也是無法消除的，功德受用就很小，甚至導致退轉及謗法。

前已勝解下界粗相與上界靜相，故知修奢摩他、毘鉢舍那，可趣入上界之樂往世間禪定之道，或修除煩惱可得解脫之樂往出世間道。又前說過，止觀之修法必定是止觀雙運，無論任何定地都必有止修與觀修，雖然二禪以上等至位是無覺無觀三昧，但於等引位、等持位仍要觀修，否則絕不能轉入上一地的定位。故若說必定先修奢摩他者，如是之人必定是不懂止觀自性才會如此說；不幸的是《廣論》修學者所宗奉的宗喀巴，正是這種不懂止觀自性的人。

所以根本論的〈聲聞地〉說：「所有輕安心一境性，經歷彼彼日夜等位轉復增廣。若此作意堅固相續，強盛而轉，發起清淨所緣勝解，於奢摩他品及毘鉢舍那品善取其相，彼於爾時，或樂往世間道發起加行，或樂往出世道發起加行。」¹ 凡夫修奢摩他、毘鉢舍那，想要證得身心輕安、心一境性，修習期間必須讓此作意增廣堅固相續強盛，於清淨所緣境界，發起殊勝瞭解，即是具有勝解作意。再依眾生根性不同，於止觀品中各自善取其相應之道，或樂往世間道，或樂往出世間道而發起加行。

《廣論》390 頁說：「外道瑜伽師一切得如前說奢摩他者，然於無我無觀察慧觀擇而修，彼於無我不信解故，或唯修此無分別止，或更進修粗靜行相毘鉢舍那，故唯能往世間之道。」宗喀巴認為世間道與出世間道之分際，在於有無觀察慧來修一念不生的奢摩他。其實所謂觀察慧者，是毘鉢舍那所緣有分別影像，以世俗智慧作觀察思惟分別，謂之觀察慧；無我者，乃是斷除我見、我執者，是徹底否定五陰自我及滅除五陰自我而得滅度，不是宗喀巴講的雙身法中一念不生時的不覺有我。今且不論宗喀巴所說的無我是何者，以宗喀巴說「外道無觀察慧修無我」來看，其實一切凡夫外道也是以觀察慧來修的，只是如同宗喀巴一樣斷不了我見，永遠都是有我；都將意識誤認為是常住不壞我，於我見中堅固執著，當然絕對是不能斷我見，除非後來有因緣轉入佛門中，而且親遇真正的善知識。

¹ 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 33，頁 465，中 9-14。

常見外道大多與宗喀巴一樣，都認為覺知心是真我，認為只要覺知心繼續存在而不對自己執著，就是實證無我，這只是繼續努力保有覺知心自我的存在，其實仍是我見的堅固者。等而上之，有人認為覺知心滅了就是無我，因此以為滅了覺知心而入無想定就是出三界，但是卻仍然保留著色界天的天身不滅，因為害怕會成為斷滅空，這也是未斷我見的人，落入色陰我之中；或者以為進入無色定中，覺知心不生起了別五塵的作用，就是涅槃解脫。但這些人就算能夠修至無想定或無色界定，仍然是以意識的觀察慧來修的，此類人猶如外道諸仙，同是樂往世間道而自以為是樂往出世間道者，宗喀巴正是這一類常見外道中人。又宗喀巴說以觀察慧而修無我，想要滅除欲界中的粗覺知心，只剩下極細微的意識，作為生死流轉的主體意識，或是留下恆受淫樂的抱身佛極粗糙意識境界，但這都是意識及身識等識陰境界，只是他的虛妄想，因此他是常見外道，永遠離不了三界（事實上是連欲界他都離不了），所以也是他自己所說的樂往世間道。斷見外道也以意識的觀察慧修「無我」，斷見外道觀見一切法緣起性空，故說一切法空無真實我，此類斷滅外道譬如假藏傳佛教——密宗應成派中觀的所有行者也都是屬於此類。

依根本論〈聲聞地〉說，樂往世間道者有四種人，如云：

問：此中幾種補特伽羅，即於現法樂往世間道發起加行，非出世道？答：略有四種補特伽羅。何等為四？
一．一切外道；二．於正法中根性羸劣，先修正行；
三．根性雖利，善根未熟；四．一切菩薩，樂當來世

證大菩提，非於現法。如是四種補特伽羅，於現法中樂往世間道發起加行。²

此中所謂根性羸劣者，乃是指於真正的三乘佛法中智慧遲鈍，不善於思惟觀察、整理者，此類鈍根補特伽羅，於三乘佛法無簡擇力、更無慧力斷除煩惱，故無能得解脫，只能於世間表相佛法中努力修集福業，落入相似像法中希求未來世得欲界人天或色、無色界天等世間福業之果報；故〈聲聞地〉說應先修正行，此類人譬如現時的慈濟、佛光山……等諸大山頭的相似佛法團體，專門弘傳「人間佛法」廣建寺院或廣在世間法上利樂眾生者，都是樂往世間道的人。又，利根補特伽羅，雖具世俗觀察慧，但於貪等煩惱不求遠離，故說根性雖利而善根未熟，此如自詡為佛學學術研究者，不事真修實證的在家或出家等眾，或希求名聞利養，或好樂他人恭敬讚歎，如是人等也是樂往世間道的人。又，菩薩為自利利他故，發願生生世世出生於人間廣度一切有情行菩薩道，修行波羅蜜多，故說菩薩也是樂往世間道，是乘願而行世間道。至於假藏傳佛教——密宗四大派，一心行於男女貪愛淫欲法而不願棄捨，雖然打著佛教的旗幟，冒用佛教的名稱，抄襲佛法的名相語句，但骨子裡全都是違背佛菩薩教示的外道法，根本連表相佛法都沾不上邊，就只是攝屬一切外道中的一支，屬於附佛外道，當然都是樂往世間道的，乃至彼等所說所行更是樂往世間下界三惡道的人。

《廣論》391 頁說：

² 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 33，頁 465，中 14-20。

又大小乘諸瑜伽師亦皆須修此三摩地，即大乘中若顯密乘諸瑜伽師，一切皆須修奢摩他，故此奢摩他是一切修觀行者，共所行道最要根本。又咒教所說奢摩他，唯除少分所緣差別，謂緣形像或緣三昧耶相，或種子字等，及除少分生定方便差別而外，其斷懈怠等三摩地五種過失，及能對治依止正念及正知等。其次獲得第九住心，從此引發妙輕安等，一切皆共。

先且不說《廣論》法義內涵之邪謬，而從宗喀巴把毘鉢舍那自性說為奢摩他自性，就是完全不懂止觀的錯誤說法；所以他在這一段文字中教導喇嘛教徒眾，以觀的方法來觀想佛的形像、種子字……等，這些全都是毘鉢舍那的功能，他卻說成是奢摩他（止）的自性。毘鉢舍那之所緣為有分別影像，譬如密咒乘所緣之佛像、雙身法的三昧耶相或種子阿字、本尊身、法器 etc.，皆為有分別影像，純屬觀的所緣，並非奢摩他所緣也。而假藏傳佛教——密宗四大派緣「抱身佛」像之法絕不能得般若三摩地，連凡夫所證世間禪定的三摩地都不能得，前已多次舉證破之，不再重複。假藏傳佛教——密宗四大派之事、行、瑜伽、無上瑜伽四部，都有不同的三昧耶相，而這些三昧耶都是以雙身修法為主，當然與顯教的戒律不同。而其無上瑜伽所緣種子及阿字等，都是隱晦的喻指雙身修法所得的不淨物，及其樂空不二的男女細滑觸覺感受，都是淫穢不堪的染污法，當然與清淨的三乘菩提不共。而假藏傳佛教——密宗四大派的生定方便，是於雙身修法中，男女同時達到性高潮而謂之等至，保持性高潮不捨即謂之等持；

如此染污破戒之法，三乘學人是絕不會去修學的，也都與佛法的修證無關，所以喇嘛教的法當然與佛法不共。

還有懈怠、忘失教授、沉掉、不作功用、行思等五過失及其對治品正念正知，表相上雖然像是顯、密共法，但在假藏傳佛教——密宗四大派所說的內涵卻是指雙身修法，故所得之果不同，其對治品內容當然也不同，宗喀巴論文中所說的行法、對治、結果，都是與佛法完全無關的。再說九住心，於假藏傳佛教——密宗四大派來說也是多餘的，因為修假藏傳佛教——密宗四大派所謂的三摩地，是不必經過九種住心次第來修的，世俗男女直接交合就可以獲得淫樂中的心一境性故，此亦是宗喀巴親自說的，如《廣論》392～393 頁說：「故修無上瑜伽觀行師，雖不必生緣所有粗靜行相毘鉢舍那，及彼所引正奢摩他，然必須生一正奢摩他。」宗喀巴說的「必須生一正奢摩他」，正是雙身修法性高潮的等至、等持（男女雙方平等到達性高潮、平等持住性高潮），故說假藏傳佛教——密宗四大派不須九住心的正奢摩他，所以宗喀巴抄襲大論而說九住心就像鳥學人語，所教授的內容對喇嘛教徒眾來說當然也就成為無意義了。又身心輕安為顯教正奢摩他覺受，這是假藏傳佛教——密宗四大派所無能有者，因為這是初禪的境界，是離欲者方能證得的境界，一心專求性愛觸覺的宗喀巴誤以為自己已得，是錯誤認知；因為他誤認為安住於性高潮中保持不退就是正奢摩他，但佛法的正奢摩他是安止於解脫智慧、實相智慧、種智智慧中，世間禪定的正奢摩他是住於離欲的初禪等定境中，與宗喀巴的安止於假藏傳佛教——密宗四大派所修男女的樂空不二（明白

的說也就是世俗男女的一心淫樂境界)，是完全相異的，故正奢摩他是宗喀巴等假藏傳佛教——密宗四大派喇嘛所無有的。

《廣論》392 頁又說：

生此三摩地奢摩他作意，義雖多種，然主要者是為引發毘鉢舍那之證德。毘鉢舍那又有二種，一·內、外、大、小乘所共，能暫伏煩惱現行粗靜行相毘鉢舍那，二·唯佛弟子內道別法，畢竟斷除煩惱種子，修習無我真實行相毘鉢舍那。前是圓滿支分，非必不可少，後是必不可少之支。故求解脫者，應生能證無我真實毘鉢舍那。以若得前說第一靜慮未到地攝正奢摩他，縱未獲得以上靜慮及無色奢摩他，然即依彼止修習勝觀，亦能脫離一切生死繫縛而得解脫。若未通達未能修習無我真實，僅由前說正奢摩他，及依彼所發世間毘鉢舍那，斷無所有下一切現行煩惱得有頂心，然終不能脫離生死。……故預流一來，一切能得聖道毘鉢舍那所依之奢摩他，即前所說第一靜慮近分所攝正奢摩他。如是當知一切頓證諸阿羅漢，皆依前說正奢摩他而勤修習毘鉢舍那證阿羅漢，故若身中未得前說奢摩他定，必不得生緣如所有或盡所有毘鉢舍那真實證德。

如前已說七種作意，並非宗喀巴所說只是奢摩他所緣，而是奢摩他、毘鉢舍那所緣的無分別及有分別影像，只是奢摩他、毘鉢舍那隨順作意。而此七種作意主要也是在引生正三摩地，不是宗喀巴所說的引發毘鉢舍那之證德。又宗喀巴說毘鉢舍那有二：一為內外大小乘所共，二為內道特別法；此說是為

了圓成他自創的「毘鉢舍那爲般若慧」這個錯誤的說法而說。其實奢摩他與毘鉢舍那二法，不但均爲修證世間四禪八定之法，也是修證般若智慧之法。依於奢摩他而以意識觀察慧作毘鉢舍那觀行，於觀行中以觀察慧來壓伏煩惱，讓煩惱不生起就不會障礙止觀之修習，因而證得三摩地。故此奢摩他、毘鉢舍那不但是世間道之禪定修習法門，也顯示正確的止與觀都只是引生解脫慧或般若慧的方法；但止與觀並不等於解脫慧、般若慧，宗喀巴若稍有智慧就不該說「毘鉢舍那爲般若慧」。

是故，對一般未斷我見的人而言，若要壓伏煩惱的生起，應以世間道的意識觀察慧來壓伏，並非用毘鉢舍那來壓伏，因爲凡夫外道於三摩地的止觀行門，是在禪定的修證上來說的，不是在解脫慧或般若慧上來說的。只有在正確的解脫慧或般若慧上所作的止觀，才能壓伏或斷除煩惱的現行乃至隨眠；若是未斷我見的人修習止觀或隨順修習，都只是幫助壓伏煩惱而已。修解脫道者，於止觀或止觀隨順作意中，以出世間道的意識觀察慧來斷除我見、疑見、戒禁取見，成爲已斷三縛結的初果人，名爲預流，亦名見地；再以此意識的觀察慧力繼續進修，使貪瞋癡淡薄，稱爲二果人，名爲一來，亦名薄地；再繼續以此觀察慧力進修，斷除五下分結，離欲界地而發起初禪，稱爲三果人，名爲不還，亦名離地；更繼續進修斷除五上分結，分段生死已斷，出離三界，此時能自知自作證：「梵行已立，所作已辦，不受後有，解脫、解脫知見知如眞。」稱爲四果人，名爲阿羅漢，亦名畢地。這就是出世間解脫道修習法門，是要由意識以出世間道的觀察慧來修。因此不論是世間道或出世間

道，都是以意識的智慧力來壓伏或斷除煩惱，而一般人所修的奢摩他、毘鉢舍那或其隨順，都只是為證得禪定而修的基礎法門。所以〈聲聞地〉中說：「發起清淨所緣勝解，於奢摩他品及毘鉢舍那品善取其相，彼於爾時，或樂往世間道發起加行，或樂往出世間道發起加行。」於奢摩他、毘鉢舍那所緣發起勝解作為基礎，喜歡世間道的人就開始修世間四禪八定，喜歡出世間道的人就開始修斷煩惱、證得解脫，不是宗喀巴所說的以毘鉢舍那來暫伏煩惱。故宗喀巴說：「故求解脫者，應生能證無我真實毘鉢舍那。」雖然由具正見的佛弟子來看這句話是正確的說法，但是經過宗喀巴解說出來的內容卻是錯誤的。這也再次驗證了祖師所言：「正人說邪法，邪法悉皆正。邪人說正法，正法悉皆邪。」的道理。

再觀《廣論》所說：「毘鉢舍那又有二種，一·內、外、大、小乘所共，能暫伏煩惱現行粗靜行相毘鉢舍那，二·唯佛弟子內道別法，畢竟斷除煩惱種子，修習無我真實行相毘鉢舍那。」此處宗喀巴的謬論雖然是源於他將毘鉢舍那錯解為般若所致，但是他在此錯誤中又更增上錯誤，因為從大乘證悟實相般若的菩薩轉依如來藏來說，毘鉢舍那沒有所謂無我的毘鉢舍那或有我的毘鉢舍那，也沒有所謂出世間的毘鉢舍那或世間的毘鉢舍那，乃至三地菩薩所要具足修證之四禪八定的奢摩他、毘鉢舍那，雖然說是世間的四禪八定，但是菩薩修證四禪八定的智慧基礎，以及所證得的禪定境界與功德受用，則非阿羅漢、辟支佛所能相提並論者，更何況是連阿羅漢的證境尚且不能了知的外道諸仙。宗喀巴又自創「無我真實毘鉢舍那」

來圓他所說的「毘鉢舍那爲般若慧」之謬論，而說無我真實毘鉢舍那能斷除煩惱隨眠，那也是亂說。一者，他自己都無法斷我見，一心弘揚色陰識陰境界的雙身法，至死都還認定意識心是常住法，尚無法脫離識陰境界故不能如實知無我，又怎能有無我真實毘鉢舍那可說？二者，要斷除煩惱隨眠，必定是用菩薩所修的道種智才能斷除，因爲隨眠是極深細之法，連二乘聖人都不知道，何況未斷我見的凡夫宗喀巴，又怎能了知？此理前已說過，不再重述。

宗喀巴又說：「若得前說第一靜慮未到地攝正奢摩他，縱未獲得以上靜慮及無色奢摩他，然即依彼止修習勝觀，亦能脫離一切生死繫縛而得解脫。」此處若謂不一定要具足證得四禪八定才能得解脫，則此說尚無大過，因爲慧解脫阿羅漢只需要圓滿的初禪來佐助解脫智慧就夠了，不一定要具足證得四禪四空定。然依宗喀巴此說的前後文及彼等以雙身修法爲根本來看，他的意思則明顯地是說：「只要證得雙身法中大樂等至而能一心不亂，就是初禪前未到地定之一念不生的正奢摩他無我境界，所以就算沒有獲得初禪或初禪以上及無色界等正定，但是只要修成於雙身法大樂中一念不生的勝觀，同樣能脫離一切生死繫縛而得解脫。」這樣他就能將喇嘛教中「即身成佛」的亂倫邪淫性交成佛之邪法合理化，並且大力弘傳以及實修了。所以他接著下句就說：「如果不能通達一切法空，就不能修學無我真實，而只是如前所說修一念不生的正奢摩他而發起世間毘鉢舍那，就算能夠達到斷除無所有處以下一切煩惱現行，證得非想非非想處的三界有之頂境界，但是終

究還是不能脫離生死。」宗喀巴等中觀應成派就是以這種轉移焦點的手法，大聲嚷嚷著別人這也錯、那也錯，而讓人誤以為他說的是對的；這正是狡詐的賊人所常使用的技倆——作賊的喊捉賊——用非議他人之無明來遮蓋自己更粗重的無明。因為大喊捉賊的人可能就是賊，評論他人錯誤者更不代表他一定對，學人應當提高警覺，一定要冷靜地如理如法思惟簡擇，千萬別再被喇嘛們給矇騙了！

蓋凡夫所修奢摩他、毘鉢舍那之法，最高只能得無色界頂而已，不可能出三界；因為不知或不信有涅槃本際，故不能如實觀察五陰十八界的虛妄性，欠缺無我觀的慧力，都無能斷我見、我執煩惱故。雖然宗喀巴等喇嘛們也學著說「五陰十八界虛妄」，但是卻一味認定識陰等六識是常住法，才會一心追求淫樂境界而大力弘傳樂空不二的邪法；他又否定有如來藏——涅槃本際——這個常住不滅的諸法本母，而執一切法空故落入斷滅見中，還說那是「正奢摩他」；他也跟著說如來藏、阿賴耶識，但卻是將五陰所攝的某一妄想所成之法，譬如「中脈明點」妄說那就是本心如來藏，又墮於常見妄想之中。宗喀巴不斷追逐五欲乃至最粗重的淫欲樂觸，分明被最粗重的欲界淫欲繫縛，卻大言不慚地妄說已得解脫乃至成佛。當知欲破除煩惱求得解脫者，必須以解脫道或佛菩提道智慧上的止觀作為基礎，於五蘊十八界或法界實相上多作觀行，增長慧力，才能破除煩惱，才能出離三界之繫縛。

然後宗喀巴又說：「初果、二果乃至四果聖人能證解脫毘鉢舍那所依的奢摩他，就是依於前面說的初禪未到地定所含

攝之一念不生的正奢摩他。就像這樣應當知道一切『頓證』的阿羅漢們，都是依前面說的一念不生之正奢摩他而勤修習毘鉢舍那才能證得阿羅漢。」前已辨正修習解脫道的正理，故宗喀巴對解脫道修證方法的謬說，讀者已當明瞭，不更贅述。然此處他竟然說阿羅漢是「頓證」的，在此之前他才學著說要觀「五陰十八界虛妄」，既然要一一現觀才能成就，那怎麼會說是「頓證」，可見說宗喀巴是拾人牙慧而不知其理，一點也沒冤枉他。修證解脫道沒有頓證者！即使是佛世之時，依於佛之一句「善來比丘」即時證得阿羅漢果者，也是在此之前已經一一現觀諸有為法生滅不實，而降伏了大部分的三界貪愛，只是對於識陰的虛妄不能、不願、不敢承擔，故而無能出離三界生死之繫縛；但是於見佛之當下，承佛之威神力方能捨離對識陰的執著成為阿羅漢，從表相上看似「頓證」，但本質上依舊是次第漸修而成，何況這類阿羅漢都是乘願再來的菩薩所示現者。所以，學人千萬不要被宗喀巴等喇嘛們的錯誤見解給誤導了，否則依喇嘛教的錯誤知見盲修瞎練，住於一念不生的未到地定中，或者雙身法中無妄想的一心境界中，而想要能夠忽然「頓」證阿羅漢或得初禪，那就是在非因計因的緣木求魚，就算哪天驢年真的來到了，也還是無法成就解脫果或是得初禪。

再者，宗喀巴說：「若身中未得前說奢摩他定，必不得生『緣如所有』或『盡所有』毘鉢舍那真實證德。」其意是說：「要先得奢摩他，然後才能得毘鉢舍那，有毘鉢舍那才能生起緣如所有與盡所有的所證功德。」其實，「如所有、盡所有」並非只有毘鉢舍那所緣，而是奢摩他與毘鉢舍那俱所緣

的。如《解深密經》卷3說：【善男子！一是奢摩他所緣境事，謂無分別影像；一是毘鉢舍那所緣境事，謂有分別影像；二是俱所緣境事，謂事邊際所作成辦。】³ 經文說「事邊際」即是如所有與盡所有，為奢摩他、毘鉢舍那俱所緣境事，所以宗喀巴又說錯了，顯然他是完全不懂止觀的。《解深密經》之開示為菩薩法，唯有證悟的菩薩修止觀時，才能如實緣於如所有與盡所有；這是專講實相般若中的止觀，不是世間法中的止觀，更不是宗喀巴說的雙身法中的止觀；未悟得如來藏阿賴耶識心體的人，絕對不可能緣於此二智的。

「如所有」的境界即是阿賴耶識本體，「盡所有」即是阿賴耶識所生出之蘊處界諸法。宗喀巴等人既已公然否認有阿賴耶識心體，因此他們一定都是未證得如來藏的凡夫，當然就不可能了知阿賴耶識所顯示出來的真如體性，如何能有「如所有性」的觀行？當然不可能獲得「如所有性」的證境。而蘊處界諸法是依於阿賴耶識而說緣起性空，蘊處界雖是緣起法，但必有因亦有緣，才能生起；緣即是父母、四大、業種、無明……，因即是阿賴耶識心體也！宗喀巴既公開否認有阿賴耶識心體，已成為無因論之斷滅見者，落入龍樹《中論》所破的諸法無因生、共生的邪見中；如此斷滅見者修解脫慧的止觀，如何能把蘊處界的「盡所有性」當作所緣境事呢？他一生追求淫樂中的四喜境界，必定是不肯斷除我見的人，又如何能知「盡所有性」的滅盡、無所有的智慧呢？因為他必定會恐懼墜入斷滅中，所以不得不將生滅有為的意識心建立為常住不壞法，來成

³ 《大正藏》冊16，〈6 分別瑜伽品〉，頁697，下24-27。

就雙身法樂空雙運的「報身佛」說法。然而，若否定了第八識心體的存在，一定都無法證得「如所有性」與「盡所有性」的；因為如所有性是指第八識心體的眞如法性，盡所有性是七識心王及其餘諸法都是因緣生滅的應盡法；若是否定了第八識心體的眞實存在，就一定無法斷我見，也一定無法實證第八識心體的「如所有性」，這是世、出世間法永遠不易的定律。《廣論》的學習者，縱使能把論中文字倒背如流，也永遠都別想要實證「如所有性」與「盡所有性」，因為《廣論》所說的都與解脫道及法界實相完全相違故。

又奢摩他者，於所緣境事不起分別，此乃凡夫所修的奢摩他。菩薩修奢摩他則不一樣，菩薩轉依阿賴耶識修奢摩他者，謂：菩薩修奢摩他時，所緣境事「如所有性」，即是緣阿賴耶識心體本身的眞如自性，是因阿賴耶識心體是本來自性清淨涅槃的自性，於六塵境相都不理會，無始劫以來於六塵境相從來不分別，無時無刻不是安住於奢摩他中如如不動，法爾如是非修所得，故說阿賴耶識心體的「如所有性」為菩薩修奢摩他的所緣境事。又菩薩修奢摩他所緣的「盡所有性」，即是觀蘊處界諸法；蘊處界諸法本是阿賴耶識所生所顯，是生滅法，有生有滅故無常，無常故體性是空，空故無所有，無所有故無所分別，故說「盡所有性」也為菩薩修奢摩他所緣境事。因此菩薩修奢摩他，究竟轉依於所緣境事的「如所有、盡所有」二性以後，從來無所分別。

毘鉢舍那者，於所緣境事起有分別影像，這是凡夫所修的毘鉢舍那。菩薩修毘鉢舍那則不一樣，菩薩轉依阿賴耶識修毘

鉢舍那者，謂：菩薩修毘鉢舍那時的所緣境事「如所有性」，即是緣阿賴耶識心體在所緣境中顯現出來的真如自性；阿賴耶識心體無形無相，猶如虛空相，但在這若虛空相中卻有其專有的體性與功能，於猶如虛空的空中卻有自體性，故說為空性；是空而有性，並非空無。菩薩修毘鉢舍那，以意識對所證的如來藏心體作更深入的思惟、觀察、分別，而了知阿賴耶識的體性：五法、三自性、七種性自性、二種無我……等，乃至由如此體性所衍生一切法都是「如所有性」，故說「如所有性」為證悟的菩薩所修毘鉢舍那的所緣境事。又菩薩修毘鉢舍那時，所緣境事中的「盡所有性」，即是阿賴耶識於無分別中卻能作廣大分別；前說阿賴耶識於六塵境不起分別，但是卻能了知眾生心行，眾生心即是七轉識；阿賴耶識出生七轉識，再與七轉識和合運作而生出三界一切法，眾生應當需要什麼種子，阿賴耶識就給什麼種子，從不錯謬，因此說阿賴耶識於無分別中能作廣大分別。而阿賴耶識心體所生的蘊處界一切法，若入無餘涅槃時，都必須滅盡，因為都是生死法、有為法、招苦法，故都應滅盡，所以阿賴耶識所生的蘊處界等萬法都是「盡所有性」；但菩薩雖不滅盡這些虛妄法，卻也不受此等虛妄法掌控，已滅盡對此等萬法的執著，亦說為「盡所有性」，故說「盡所有性」也是菩薩所修毘鉢舍那的所緣境事。因此菩薩修毘鉢舍那後，對於所緣境事的「如所有、盡所有」二性，都能為眾生作廣大分別，這不是否定第八識真實存在的人所能了知的；故說否定第八識的宗喀巴對此當然也無所知，因而於《廣論》文中講出如此多的荒謬說法。(待續)

救護佛子向正道—(三十四)

論釋印順心性本淨之心

游宗明 老師



一、前言

心性本淨乃佛法中常見之名相，然則此本淨的心性在八個識中到底是指哪一個心？釋印順說：心性本淨論者即是一心相續論者，一心相續論的一心就是了了覺知性。但具有了了覺知性的心乃是第六意識，意識既有覺知性，有覺知一定有分別，竟有人無知的以為我了了覺知而能不作分別，這也就是想要把第六意識修練成心性本淨的心。但意識是佛法中所謂之心性本淨嗎？釋印順說：「然早期的心淨說，在佛法中的意趣何在？與如來藏清淨說的內容，是否相同？如真的爲了佛法而研求，在論究如來藏思想淵源時，就不能不加以深切的注意！不能由於推重如來藏說，發見了原始佛教以來的心性本淨，以爲源本佛說，就可以滿足了！」¹ 這即是本文要探討的地方。

二、釋印順說這明了的覺性，離煩惱就是淨心，即是心性本淨

釋印順認爲一心相續論者的意見，有漏的念念生滅心，雖

¹ 釋印順著，《如來藏之研究》，正聞（新竹），2004.1 初版 7 刷，頁 67。

或善、或惡、或無記，但演變中的覺性，永遠是了了明知。這明了的覺性，就是淨心。又說：

有漏、無漏，是說有沒有與煩惱共俱。內心有煩惱，像凡夫的色身，就是有漏。斷盡了煩惱，像佛的色身，就是無漏。譬喻者是心所即心論者，與心性本淨論者，當然有不同。但依這樣的思想去理解，也可得心性本淨的結論。心是能覺了性，與漏俱有，就是有漏心；離卻煩惱，就是無漏心。有漏、無漏的分別，在有沒有與煩惱俱有。未斷煩惱，心只能說是有漏。²

釋印順說能覺了的心與煩惱俱有，就是有漏心，離卻煩惱就是無漏心；這都是在意識境界之中言不及義的戲論，只是意識相應煩惱或離煩惱而已，只是修行以後離煩惱，並非第八識本來就不與煩惱相應、相離之心性本淨。釋印順說的心所即心論，此心所乃是意識心的功能，與心性本淨者所說之第八識截然不同，釋印順不該擅自混同為一；這也顯示釋印順對意識心與心所非一非異的道理，是不懂的。話說回來，既然一是意識、一是第八識如來藏，所說的心不同，就不可能對心性本淨有相同的結論。釋印順的結論是說「這明了的覺性就是淨心」³，然而心性本淨的淨心是第八識如來藏，不是有明了覺性的第六意識；況且由釋印順的說法中，也顯示出他對學人都能輕易觀察到的意識心，與意識的作用——能夠「明了的覺性」，是混淆不清而體用不分的。

² 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 105。

³ 同上註，頁 103。

三、釋印順說常心與一心，不過是覺性不變的異名；常，就是無常

釋印順說：

心性本淨論者是一心相續論者，一心相續論者（參看分別論者的一心相續論）是在前後不斷的演化中，發見它相互一貫的不變性，前後不異的共同點。拿心來說，就是了了覺知性。常心與一心，不過是覺性不變的異名。常心，並不是外道妄想構成的不生不滅，非因非果，離世間而獨存的東西，它只在隨緣觸境的作用中。換句話說：常，就是無常，就是念念生滅。若不能認取無常中的真常，那末，無常、念念滅，只是斷滅論。我們必須認識，剎那生滅不是前後成爲隔別物，相續也不是前後機械的累積。在大眾、分別說系，當然有著很多的難點，這一直要到一切皆空論者，才能完成這「相續不斷」的理論，才能克服那嚴重而困難的問題。在後期的大眾、分別論者，發見了七心論以後，那一味相續的覺性，又漸漸的與起滅的六識分離，但還保持密切的關係。⁴

釋印順不承認有第八識⁵，他認爲無常生滅的意識就是常。印順及應成派等人，他們將所觀察到的一切法包括意識心，都是生滅無常的這種「現象」，或是說這個一切法都是生滅無常性的「道理」，就是永遠存在、都不會改變的「真理」，就把它叫

⁴ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 105-106。

⁵ 參見 釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2004.4 新版 2 刷，頁 109。

作真實的常「法」。所以，他們就認為這個依於無常法施設出來的「真理」就是諸佛常法，也就是過去、現在、未來「前後不異的共同點」：一切法都是無常性。因此他才會說「常，就是（這個永遠存在的）無常（的道理），就是念念生滅（的現象）。」就像某人已經過世了，但他的影像、名字仍然在大家的記憶中，讓人能夠想起他，愚癡人就說：「某人的『滅相是不滅的』，所以說某人是無常的，但他滅後的『遺相』卻是常恆不滅的。」這類愚癡人的錯誤思想，就是釋印順及應成派等人的邪見。因此，他說「常就是無常，就是念念生滅」，並不正確。釋印順這種說法是無理狡辯、不死矯亂，把無理硬要說成有理，這種應成派中觀其實是硬成派假中觀。

釋印順把念念生滅的無常說為常，然此「常」還是無常，不是心性本淨之常。心性本淨非常亦非無常，是離於兩邊的中道性。把念念生滅的意識說為常，但意識還是會間斷、會消滅，只能說未來世的意識還是會再出現，因此而說無常的意識是常；但應知道這一世的意識並非和上一世同樣的意識，就如同這一世的身體不是上一世的身體一樣。否則，如過去的台灣首富王永慶再出生後，豈非可以要回他的財產？如此天下必定大亂，永無寧日。而意識無常又為何會不斷地出現而說他是「常」？乃是因為有常恆的如來藏會不斷地出生世世全新的意識，所出生的意識也是如來藏無量無邊的功能體性之一；意識會消失而不見，如來藏則不會消失，無常的意識是依於真常的如來藏而有，這就是哲學家們推理之後確認「假必依實」的道理，因為無常也還是要依於真實如來藏而有。所謂無常中的真常，就是

無常的意識背後永遠都有真常的如來藏作為所依，因為有真實常住的如來藏才能有意識出現，故如來藏是真實法，不是一切法有生必有滅的現象、理論或觀念，所以祂不是想像的虛妄法。只有如來藏才是「常心」，而釋印順說的「一心」是意識，如說一心不亂即是說意識心不亂打妄想，但此一心非如來藏之常心；定中的意識一心雖能不起妄想，但仍於六塵中有分別之覺性，常心如來藏則遠離六塵之分別，故二者決不可以劃上等號。

四、釋印順說心性本淨的見解就是使它從未來來現在

釋印順說：

心性本淨，在轉凡成聖的實踐上，有它特殊的意義。薩婆多部的意見，三乘無漏聖法，早已具足在未來法中，只要加以引發，使它從未來來現在，繫屬有情就是。大眾部等，主張過未無體，那就不能像有部那樣早已具足在未來中。無漏淨法的生起，在未來無實論者，顯然成了問題；它必須指出有漏位中可以成為無漏的東西。心性本淨，就是這淨法本有的見解。大乘本有佛性的思想，都是以這心性本淨為前驅的。分別論者的貢獻，確是太偉大了？⁶

從釋印順這段說法就可以看出，他的見解與常見外道的想法完全相同。他不但完全不懂三乘佛法，就連小乘中各個部派的錯誤說法也都嚴重的誤解；因為，任何愚癡的聲聞凡夫部派學人，都不可能說「三乘無漏聖法，早已具足在未來法中」，更

⁶ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 106。

不可能笨到說「使它從未來來現在」，這是完全違背世間邏輯的荒謬說法。「心性本淨」就是這淨法本有的見解，本有即是法爾如是，本來就存在。這個不生不滅的心性本淨是法爾而有，本來已在，並沒有生起的時候，故不可以說「無漏淨法的生起」。心性本淨不來不去，不像意識落在三世之中，故沒有從未來來到現在的問題。若要說意識在有漏位中有可以成爲無漏的東西，這是六識論者才有的思想，而且是一種妄想；這種妄想就是要把生滅性的有漏第六意識，修練成不生滅的無漏第八識。妄念不斷生滅的意識，修練成一念不生時還是生滅性的意識，不可能變成本來清淨的不生滅第八識；第六識若可以變成第八識，則八個識成爲七個識，七識論亦非佛法，因爲佛法一定是八識心王具足，才能在人間或欲界天生存，多一識、少一識都不對，故轉凡成聖不是像釋印順這樣轉的，他是永遠無法成功的。佛性本有即是心性本淨，祂不是大乘才有的思想，三乘菩提都是以祂爲根本的法義，《阿含經》中尚有明文可以查核，在平實導師所著的《阿含正義》⁷書中也已舉證過了，故不可以說只是大乘本有的佛性思想。

五、釋印順說心性本淨不是衆生有一清淨真心

釋印順解釋經文說：「經上說：『心性本淨，客塵所染』。『是心非心，本性淨故』。如以爲衆生有一清淨真心，那就不是如來虛空喻的本意了。」⁸ 心性本淨，是心非心，皆是

⁷ 本書共七輯，2007/08/31·正智出版社·台北。

⁸ 釋印順著，《寶積經講記》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 183。

指第八識如來藏；第六識、第七識、第八識都稱為心，第六識為吾人常知能於六塵了了分別之「意識心」，第七識是於六塵了別慧極劣的「末那心」，第八識則無意根、意識等世間心於六塵中之了別性，不是眾生所知所說的心，故說第八識「是心非心」，即是眾生之清淨真心，故不可以說沒有此一清淨真心。從實證第八識者的現量觀察證實，若沒有此一清淨真心，則另外那七個識都將不會現前，也不會有四大出現，當然更不會有五陰十八界出生；若離開此一清淨真心，則整個身心和宇宙世界都將找不到根源，所以不可以說眾生沒有此一清淨真心。

六、釋印順說無記是心的本性，即心性本淨，有不承認這種心性本淨的，即以經文為不了義

釋印順說：

有不承認心性本淨的，即以經文為不了義。有部解說為：心有善、不善、無記三性，無記是心的本性，初生及命終，以及善不善心所不起時，心都是無記的。與善心所及惡心所相應，成為善不善心，即是客性。約心相續的為不善心所染，說心性本淨，客塵所染，並非不善心的自性，是清淨無漏的。成實論師，說心性通三性，也以此經為不了義，約相續假名心說。⁹

釋印順常常把證悟菩薩寫的論加以扭曲解釋，又常常把古時凡夫論師寫的謬論當作是正論，以扭曲的說法及錯誤的取材，當

⁹ 釋印順講述，演培·續明記錄，《勝鬘經講記》，正聞（新竹），1998.1 初版，頁 252。

作是實證佛教中所說的正法，於是寫出《妙雲集》等烏雲滿天的謬論來，應該為其正名為《烏煙集》。釋印順解釋：心有善、不善、無記三性，與善心所及惡心所相應時，就成為善、不善心，這是客性；當善、不善心所不現起時，心都是無記的，無記是心的本性，所以說心性本淨，客塵所染，並非不善心的自性，是清淨無漏的，因此即以經文為不了義。這是釋印順把第六識的體性拿來當作第八識，硬套上去以後產生的誤解。意識才有善、不善、無記三性，然而把無記作為心性本淨來解釋是錯誤的，因為意識無記時仍然是意識，無記位的意識心性與第八識依舊有許多不同，並非第八識。

釋印順說：

成實論師說：第一念是識，第二念是想，第三念是受，都是無記的，第四念的行，或是染污的，能染污假名相續的眾生。這本淨者與雜染，無記者與染心所，假名我與染法，這一切怎樣成立染與染者的關係，都是本品所觀察的對象。¹⁰

這就是以意識的前三念為心性本淨，第四念染污就不淨了，這種「本淨」根本就不是心性本淨，前三念也只是無記而非本淨，意識的無記不是第八識的心性本淨。所謂本淨是指第八識的本來自性清淨心，而不是意識的無記。意識的無記性不是本來無記、永遠無記，短時間的無記以後依舊會成為有記性，繼續出

¹⁰ 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞（台北），1992.1 修訂一版，頁 135。

現善性、惡性；第八識的「心性本淨」則是本來無記而且永遠無記，永離善惡性。釋印順想要把具足善性、惡性、無記性的意識，藉修行來變成永遠無記性，然後主張通三性的意識就是永遠無記性的第八識，只能騙騙無知的迷信者，在有智慧的實證者面前是會被拆穿的。

七、釋印順說聲聞中的大眾部，分別論者，是以心的覺性為本淨的

釋印順說：

聲聞中的大眾部，分別論者，是以心的覺性為本淨的。大乘中，如《般若經》、《中觀論》等，以為此約善不善心的空性說。一切法本性空，自性清淨心者，清淨就是空，空就是清淨。眾生的心是本性空寂的，一切法也是本性空寂的，所以說一切法及心自性清淨。心性雖本來空淨，而以因緣有雜染煩惱，不礙自性空的緣生煩惱，不離法性空，即是法性空，無二無別，然由於煩惱，本淨（空）的心性，不得顯現，由此說心性本淨為煩惱所染污。瑜伽學者，也約此義說。¹¹

釋印順習慣把聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫說的道理，當作是真正的佛法，不斷援引這些聲聞凡夫的論著當作根據，來證成他的主張，顯示他與部派佛教那些聲聞凡夫的層次無異。釋印順所認同部派佛教聲聞論師之「心的覺性為本淨

¹¹ 釋印順講述，演培·續明記錄，《勝鬘經講記》，正聞（新竹），1998.1 初版，頁 252-253。

的」，指的是意識這個心的覺性；但意識心的覺性不離見聞覺知，意識會相應善心所而成爲善心，也會相應不善心所而成爲不善心，而且本身都是虛妄不實，當然是非本淨的心了；何況是見聞覺知，那更是虛妄不清淨的。意識是意根與法塵爲緣而從如來藏出生，故說意識是虛妄的；而且這虛妄的意識，其覺性本來就是在六塵中分別取捨善、不善、非善非不善等等境界，並非本淨的覺性。

八、釋印順說《勝鬘經》性淨中有無邊功德，名如來藏，這與《般若經》等心性本淨不同

釋印順說：「心性本淨，或自性清淨心；當然約如來藏法性空說。然勝義空的般若宗風，法性空約一切法說；心性空雖約心以顯法性，但心性淨與法性淨，是無二的。本經直約心性說，心性本淨中，含攝得無邊功德，所以說：『過於恒沙不離不脫不異不思議佛法』。如來藏雖即法性，但約一一眾生上說，不離蘊界處（有情自體），不離貪瞋癡等煩惱所染說。如來藏自性清淨，唯能約眾生說，與法性本淨不同。性淨中有無邊功德，名如來藏，這與《般若經》等心性本淨不同。本經的自性清淨心，約心性與空性的合一說；此即寂即覺的心性中，攝得無漏功德法。這樣的自性清淨心，無始以來爲煩惱所雜染。凡眞常唯心論的自性清淨心，是有空寂、覺了、淨法功能三義的，與中觀及唯識義不同。」¹²

¹² 釋印順講述，演培·續明記錄，《勝鬘經講記》，正聞（新竹），1998.1 初版，頁 253。

心性本淨，或自性清淨心，即是如來藏法性，心性淨與法性淨是無二的，性淨中有無邊功德，爲什麼釋印順說：「這與《般若經》等心性本淨不同？」爲什麼不同？不同在哪裡？釋印順自己沒有說明白，別人也不知道他心中的認知有何不同。其實沒有不同，只是印順創造矛盾搞分裂，以爲不同。又如真常唯心論的自性清淨心，與中觀及唯識義也沒有不同，同樣是指稱心性本淨的第八識如來藏；但印順把演說第八識的真常唯心論，及指說八識心王非一非異的中觀和唯識，都稼接在第六意識心上，自己覺得不通，就誣賴而指稱分裂爲三種，自以爲有所不同。同樣的，他也不說明什麼地方不同？有無對錯？只是一味地加以分割分裂，製造矛盾，讓讀者徬徨，抓不到佛法的重心，自然就覺得他的說法深不可測，其實只是居心叵測。

釋印順既說：「心性本淨，或自性清淨心；當然約如來藏法性空說。」又說「心性淨與法性淨，是無二的。」「說到清淨，一切性空的大乘經，在緣起無性的見地中，早已把法性本淨與心性本淨合一。」¹³ 卻又說「性淨中有無邊功德，名如來藏，這與《般若經》等心性本淨不同。」既然心性本淨就是自性清淨心，就是如來藏，就是心性淨與法性淨，怎麼會《勝鬘經》與《般若經》等的心性本淨不同？

釋印順說：「對於『心性本淨』或『心本性淨』，奘傳的唯識學，解說爲：心的法性本淨，並非說心本清淨。因爲

¹³ 釋印順著，《佛教史地考論》，正聞（台北），1992.4 修訂一版，頁 280。

心是有爲的心識，或染或淨，或有漏或無漏，怎可說本來清淨呢？」¹⁴

不論心性本淨或心本性淨，都是在講如來藏這個第八識心，只有如來藏的法性才是心性本淨、心本性淨；但釋印順扭曲佛菩薩所說的法義，用有爲的第六心識套上去，再來破斥說：「心是有爲的心識，或染或淨，或有漏或無漏，怎可說本來清淨呢？」意識本來就是或染或淨，或有漏（有煩惱）或無漏（無煩惱），本來就不清淨，釋印順何來多此一問？有誰說意識是清淨的心性本淨？是釋印順自己啊！釋印順是把張三當作別人所說的李四，自己亂講，卻反過來問大家：「是誰這樣亂講？」有爲的意識心識不是第八識如來藏，當然或染或淨，或有漏或無漏，怎可說本來清淨呢？

聖 玄奘菩薩並沒有說過「心的法性本淨，並非說心本清淨」，釋印順的說法有栽贓之嫌。有爲的心識，指的就是意識，意識當然或染或淨，不可以說本來清淨；但是聖 玄奘所弘揚的唯識，所說的心性本淨乃是第八識如來藏，不是在講意識，玄奘菩薩早就說過意識心是「三性三量通三境」，是說意識心永遠都通善性、惡性、無記性，不是「心性本淨」；如來藏是心本清淨，並沒有錯，因為如來藏就是本來自性清淨心。印順胡亂栽贓給 玄奘菩薩，但菩薩早就指斥釋印順這種人「愚者難分識與根」，已經預先把釋印順這種邪見破斥過了，不可能第六識、第八識還分不清。

¹⁴ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 288。

九、釋印順說心性本淨論者與一心相續論者，大體一致。心，指能了能知能覺的覺性

釋印順說：

心性本淨論者說：一切眾生心中，雖有雜染，然心（覺性）還是本來清淨的，與三乘聖者一樣。從貫通染淨、聖凡的意義說，心性本淨論者與一心相續論者，大體一致。心，指能了能知能覺的覺性。有漏的、無漏的、凡夫的、聖者的，覺了性是一樣的。這覺了的心性，就是生佛染淨所共通的。¹⁵

釋印順被宗喀巴的《菩提道次第廣論》誤導，相信宗喀巴在《廣論》中說的意識常住、不生滅的邪見，認為意識是能生名色之心，相信宗喀巴將意識當作如來藏的說法；因此，釋印順始終以能了能知能覺六塵的意識來說他即是心性本淨，才能表面上符合經中的聖教。但這個能在六塵中覺了的心性，是意識心所顯現的功能相，卻不是意識心的自體，雖說是生佛染淨都有意識心，是凡聖共通的，然而他只是第六意識，不是第八識如來藏，永遠都會有時起染、有時生善，不是心性本淨的心。

十、心性本淨是與修定有關的煉金等譬喻

釋印順著力探討早期的心淨說，主要的論述要點是：與修定有關的煉金等譬喻，有引發心性本淨的可能。南傳《增支部一集》記載了明確的心明淨說，敘述大眾部及分別說部

¹⁵ 釋印順著，《大乘起信論講記》，正聞（新竹），2000.10 新版 1 刷，頁 48。

的心性本淨論，然後引用說一切有部系對他們的批評，並進一步論證有部的批評之正確性；肯定心性本淨與煉金等譬喻，都是各各為人——啓發人爲善的意趣；不是第一義悉檀（如來藏真實義），當然是非了義說了。最後又補充指出：心性本淨論者，並不是從義理的論述中得出心淨的結論，也不是大乘那樣以自己修持的體驗爲依據。而主要是應用世俗的譬喻，以譬喻來說明心性本淨。然後指出譬喻量沒有成立正理的力量，結論是心性本淨說，始終以常識的譬喻爲依據，是平易近人的，但決不是深徹的。¹⁶

在〈修定——修心與心性本淨〉文中卻把它們之間的關聯全部明顯的結合在一起了，從煉金、洗衣、磨鏡等譬喻，說明修定而得心淨，也就是稱定爲心。這種種修定的比喻，引出一項思想，對發展中的佛法，有極大而深遠的影響，那就是心性本淨說。接著引述『增支部』（一集）的經文，並加以闡釋解說，從而肯定的認爲心性本淨的思想是從修心——修定的定境中來。¹⁷

但意識心不論有定相應或無定相應，同樣都是具有善、惡、無記等三性的意識，不會在有定力時就變成無記性的第八識如來藏。釋印順試圖證明心性本淨論是不了義說，在《修定——修心與心性本淨》中更將心性本淨說成是混淆定境與般若證知的歧出思想，貶抑第三轉法輪諸經說的第八識眞常系思

¹⁶ 參見釋印順著，《如來藏之研究》〈聲聞經論的心淨說〉，正聞（新竹），2004.1 初版 7 刷，頁 67-75。

¹⁷ 參見釋印順著，《修定——修心與唯心·秘密乘》，正聞（台北），1989.2 初版，頁 3-11。

想的企圖十分明顯。¹⁸

結論

心性本淨是說有一個心是本來清淨的，釋印順亦說：「這裡的心本清淨，就是一切經所說的『心性本淨』，真諦的《中邊分別論》也說：『心本自性清淨故』」。¹⁹ 釋印順又說：「如依大乘經說，如來藏與自性清淨心（prakṛti-viśuddha-citta）同一意義，那自性清淨心就是《阿含經》說的心性本淨，也有古說的依據了。」²⁰ 釋印順若照著經典來解釋則是正確的說法，他人根本無法駁斥，也不必駁斥，佛法義理本來如是故。可是釋印順去相信密宗《廣論》應成派的六識論邪說，六識論者不承認有如來藏這個心性本淨的自性清淨心，因此釋印順處處扭曲經論所說，就是要把第八識扭掉而只剩下意識這個心，以便符合他所認同的《廣論》六識論邪說。釋印順對於「心性本淨」或「心本性淨」，說「奘傳的唯識學，解說為：心的法性本淨，並非說心本清淨。因為心是有為的心識，或染或淨，或有漏或無漏，怎可說本來清淨呢？」唯識學所說心性本淨即是心本性淨的如來藏之法性本淨，可是釋印順偏偏要扭曲為「心性本淨」不是「法性本淨」，若非法性本淨怎麼可以說心性本淨？除了如來藏法性之外還會有哪一個法性是本來自性清淨的法性？釋印順既然知道那自性清淨心就是《阿含

¹⁸ 參見溫金柯著，《生命方向之省思》〈印順法師〈修定——修心與心性本淨〉之商榷〉，現代禪出版社（台北），1994.12 初版。

¹⁹ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 288。

²⁰ 釋印順著，《華雨集》第三冊，正聞（台北），1993.4 初版，頁 139。

經》說的心性本淨，可是他又懷疑這不是佛說的，但他不敢自己明白地這樣說，就硬拉個替死鬼，推說是聲聞法的一切有部說的，因此而說：「可見說一切有部，不承認『心性本淨』是佛說的。如不敢說他不是佛說，那就要說這是不了義教，不能依文解義的。《成實論》主也以爲是不了義說。」²¹ 像這種錯誤的見解本來應該拿出來辨正一番，釐清是非對錯，以利益後人；釋印順不此之舉，反而拿邪見來誤導眾生，害人法身慧命。邪見不破斥就會擴散，就會把佛法分裂，分成兩派、三派乃至多部多派，猶如聲聞法分裂成十八個部派一樣；若是邪見的力量不斷增大，則佛教勢必將因分裂而滅亡，重蹈天竺部派佛教滅亡傳統佛教的覆轍。

試舉得到日本文學博士學位的聖嚴法師，連他都無力來分辨是非而追隨釋印順說有兩派：一派承認心性本淨，一派不承認心性本淨。他說：

在部派佛教時代，對此心性問題，大別之有兩個不同的思想傾向。第一是大眾部及分別論者等的主張，是心性本淨說，此在《異部宗輪論》、《隨相論》、《舍利弗阿毘曇論》、《大毘婆沙論》、《成實論》、《順正理論》等之中所傳者，可以明白。第二是站在《大毘婆沙論》、《成實論》、《順正理論》的立場，則否定心性本淨說，主張心性具有染淨之二面說。²²

²¹ 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞（台北），1994.7 七版，頁 363。

²² 釋聖嚴著，《大乘止觀法門之研究》，益友（台北），1979.3 初版，頁 218-219。

縱使佛教裡的各教派立宗時可以有不同派別，然而法義絕對無別，如果法義有別，那就是在另外建立一個宗教；也就是說唯有 佛陀說的八識論才可以稱為佛教，六識論就別稱為喇嘛教或某某教，就是依附佛教的各種「外道」；絕對不可以說佛教有兩派不同的法義，而說一派是六識的，一派是八識的。聖嚴法師若說法亦有兩派不同的思想傾向，則應指出誰對誰錯，不可顛預地說兩個都對，因為兩個不相容的法義，竟說兩個都對，也就等於說有可能兩個都錯，那正統佛教不是滅亡了嗎？其實舉釋印順的說法就可以判斷是非對錯，釋印順說：

自性清淨心，是心性本淨的異譯。心性本清淨而又為外樂的客塵所染，是難可了知的。《勝鬘經》說是「不思議如來境界」，那不是方便說，而是看作極高深的了！²³

如來藏與自性清淨心既然是同一意義，那自性清淨心就是心性本淨，因此釋印順又說：

他叫如來藏，如來界，如來性，佛性……；他與心性本淨合流，所以也叫圓覺，本覺，常住真心。他是常住，非無常；他是具足恆沙淨德的不空；他不從緣生，不如幻化。無常，空，這都是世間虛幻的緣起，他決不能如此。他有時也叫空性，這是因他不與妄染相應，因離妄而證。也可以叫無我，這是無即蘊我與離蘊我，他實在是真我。²⁴

²³ 釋印順著，《華雨集》第三冊，正聞（台北），1993.4 初版，頁 165。

²⁴ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 193-194。

全部的佛法都從苦、空、無常、無我，一直講到「離蘊我」——真我如來藏，三乘菩提全部佛法都沒有離開心性本淨的如來藏，如果有哪一部經不承認如來藏而說它是佛經，則可以斷定它一定不是佛經；理由很簡單，當你說一切法空而無如來藏的時候，阿羅漢所證解脫果的涅槃就會變成斷滅空了。佛法絕非空無所有的斷滅空，如果是斷滅空，只要認同斷見外道就行了，那還需要修學佛法嗎？就是因為知道心性本淨非空，修學以後才能實證，也才有真實利益；道理不但簡單而且事實如此，無可否認，這才是佛法的真實義。

許多人終其一生讀釋印順的書，最後還是不懂佛法的真實義，因此就會誤以為佛教也不過是同其他宗教一樣，就是勸人為善，只是追求生天與往生極樂世界的不同罷了，那就枉來學佛了。所謂真實義即是了義正法，也就是大乘佛菩提；從佛菩提中分析出來的一小部分即二乘菩提，大乘了義正法函蓋世間法及出世間法，所謂五陰十八界等都含攝其中，從〈正覺總持咒〉可以了知我們的身心，以及器世間等所有一切萬法的根源，莫非根源於這個心性本淨的如來藏：

**五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法；
一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，
四所顯示故，如是次第現，具足解脫道，及佛菩提道，
求正覺佛子，一切應受持。**

釋印順在解說經論的時候，常常是他自己解讀各部派佛教的看法，表面上好像不是他自己的立論，他也無力指出部派佛教各

種說法的是非對錯，但是他會用自己的邪思，把佛教正確的法義扭曲成爲六識論者的說法，讓讀者、學人暈頭轉向，理不出頭緒，他就可以先依文解義，再將自己的邪見添油加醋參雜其中，對經典和菩薩諸論中開示的法義胡亂編派，用烏賊戰術將正訛法義全部絞成一團，讓讀者、學人糾結不清，失去了判斷能力，就像被下了印順蠱毒一般；然後被他的李代桃僵、借殼上市等手法，用假藏傳佛教（喇嘛教）的邪說來取代佛教正法，消滅佛教，這就是狡猾的釋印順不被人知的大企圖。釋印順爲了防堵有人來破他，所以常說「這是某部、某派的見解」不是他的見解，然而有識之士早就看穿他的栽贓嫁禍及移花接木伎倆，印順說了一堆別人說如何如何……，卻沒有負責任舉證證明確有其說，也沒有釐清是非對錯；也就是「法義若說錯了，那是某部、某派的錯，不是我印順的錯」，但其實這些錯誤的地方都是印順自己的見解，而釋印順卻故意要讓讀者認爲：我釋印順說的法義若是錯了，那也是我所援引的部派佛教的說法錯了，藉此逃避文責與因果責任。

修學佛法最重要的核心就是心性本淨之心——第八識如來藏，這個最根本的法義若是弄不清楚，或解釋錯誤，則整個佛法就會全部錯誤。所謂言不及義，講的就是外於或違背本來自性清淨心——如來藏的第一義諦法義；但釋印順不但公然否認本來自性清淨的涅槃心如來藏，更在他的《佛法概論》中說：「哪有第七識第八識？」而且他對第八識的解釋，更是顛三倒四錯誤連連，到死都不肯修正，故筆者今時不得不提出辨正，以救被下了印順蠱毒的學人。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載十)

第五節 無智的喇嘛教徒們不懂禪——不懂般若與中觀

中國禪宗的開悟就是般若的實證，實證般若之後才有智慧能作中道的觀行，悟後作中道的觀行時才是真正の中觀；在禪宗的開悟之前沒有中觀可說，因為沒有實相智慧可作中道的觀行，當然不會有中觀可言。般若中觀不是一切法緣起性空，而是一切法依於第八識如來藏而生滅不住，所以緣起性空。如果一切法緣起性空，都無所有，背後不是由如來藏主宰，成為一切法自生自滅而緣起性空，說這就是佛法大意的話，為何禪師卻問學人：「無位真人在哪裡？」又問：「不與萬法為侶的是誰呢？」誰是那一位跟一切萬法不相同的無位真人呢？

被檢點後醒悟的臨濟禪師常說：「赤肉團上有一無位真

人，常從汝等諸人面門出入。」¹

亦有僧人問克勤祖師：「生死交謝，寒暑迭遷，未審無位真人還有寒暑也無？」師云：「汗流似雨。」²

六祖最初亦嘗對明上座說：「我今爲汝說者，即非密意。汝若返照自己面目，密卻在汝邊，我若說得，即不密也。」³

趙州禪師亦云：「未有世間時，早有此性，世界壞時，此性不壞。從一見，老僧後更不是別人，只是一箇主人公遮箇，更用向外覓物作什麼。正恁麼時，莫轉頭換腦；若轉頭換腦，即失卻去也。時有僧問：『承師有言：世界壞時，此性不壞，如何是此性？』師曰：『四大五陰。』僧曰：『此猶是壞底，如何是此性？』師曰：『四大五陰。』」⁴

法眼禪師聽聞趙州禪師這麼說，當時即拈出來問天下人：「四大五陰與此性遮箇，是一個？是兩個？四大五陰是壞？還是不壞呢？」⁵ 天下喇嘛教徒們且自問看，還透得過紙背，視得見佛意這個——無字祕密真人乎？莫要再誤人誤己，妄說什麼一切法無自性即是佛法勝義諦；應該時時記著：初轉法輪《阿含經》中說的入胎、住胎的「識」——「諸法本母」——無餘涅槃中的「本際」。也應時時記著：二轉法輪《般若經》中

¹ 《大正藏》冊 47，《鎮州臨濟慧照禪師語錄》，頁 496，下 10-11。

² 《大正藏》冊 47，《圓悟佛果禪師語錄》卷 2，頁 720，上 11-12。

³ 《大正藏》冊 47，《大慧普覺禪師書》卷 25，頁 920，中 3-5。

⁴ 《大正藏》冊 51，《景德傳燈錄》卷 28，頁 446，下 1-7。

⁵ 參見《卍續藏》冊 85，《禪宗正脈》卷 2。

說的無住心、非心心、無心相心、不念心。更應時時記著：三轉法輪諸唯識經中說的第八識阿賴耶識、異熟識、無垢識，以免落入外於第八識如來藏而說的緣起性空斷滅見中。

龐蘊居士曾問馬祖：「不與萬法爲侶的是誰呢？」馬祖禪師回答：「待你一口吸盡西江水，再爲你說。」⁶尋常趙州總說：「吃茶去！」禪師又云：「吃粥也未？」「吃粥去！」「洗鉢去！」「行腳所爲何事？」那麼，究竟是何事呢？難道是斷滅空嗎？

法眼文益禪師云：「執著理、執著事、執著色、執著空，若是理，理且作麼生執？若是事，事且作麼生執？著色、著空亦然。山僧所以尋常向諸上座道：『十方諸佛、十方善知識時常垂手，諸上座時常接手。』十方諸佛垂手時有也，什麼處是諸上座時常接手處？還有會處？會取好。若未會得，莫道。」⁷「奉勸諸上座：且明取道眼好，些子粥飯智慧不足可恃。若是世間造作種種非違之事，入地獄猶有劫數，且有出期；若是錯與他人開眼目，陷在地獄，冥冥長夜無有出期，莫將爲等閑。奉勸且依古聖慈悲門好，他古聖所見諸境，唯見自心。祖師道：『不是風動、幡動，仁者心動，但且恁麼會好，別無親於親處也。』……問：『如何是不生不滅底心？』師曰：『那箇是生滅底心？』僧曰：『爭奈學人不見。』師曰：『汝若不見，不生不滅底也不是。』問：『如何是佛法

⁶ 參見《卍續藏》冊 66，《宗鑑法林》卷 15。

⁷ 《大正藏》冊 47，《金陵清涼院文益禪師語錄》，頁 590，中 17-23。

大意？」師曰：『便會取。』……問：『識本還源時如何？』師曰：『謾語！』問：『明暗不分時如何？』師曰：『道什麼？』問：『如何是對境數起底心？』師曰：『恰道著！』⁸

漳州羅漢桂琛和尚上堂云：「**是何境界，還識得麼？莫是汝見我、我見汝便是麼？莫錯會！若是遮箇我，我隨生滅，身有即有，身無即無。所以古佛爲汝今日人說：『異法有故，異法出生；異法無故，異法滅盡。』莫將爲等閑。生死事大，此一團子消殺不到，在處乖張，不少聲色。若不破受想行識亦然，役得汝骨出在。莫道五陰本來空也，不由汝口便解空去，所以道：須得親徹，須真實也。不是今日老師始解恁麼道，他古聖告報汝，喚作金剛祕密不思議光明藏。覆蔭乾坤、生凡育聖，互古互今，誰人無分？既若如此，更藉何人？所以諸佛慈悲，見汝不奈何，開方便門，示真實相。**」⁹

布頓在夢中夢見自己來到覺囊溝口時，更欽篤補巴說了聲「帕」，布頓便從夢中驚醒，所以未能看到大佛塔。且問：篤補巴是何意？莫說「篤補巴何干禪意？」是布頓自不懂禪、自不會般若意，不知者且莫顛預好。

觀喇嘛教徒們的言論，十足是凡夫妄想，說什麼：「阿字代表了一切諸法無有自性的離戲大空性」¹⁰「法界本性中的

⁸ 《大正藏》冊 51，《景德傳燈錄》卷 28，頁 448，中 10-下 1。

⁹ 同上註，頁 447，下 1-13。

¹⁰ 釋智誠、邱吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰》下冊，第七章〈修證之道〉，頁 1106。

確沒有自相的意識分別心的位置，可現前這樣的境界，需要一個漫長的過程。即使抉擇了究竟離戲正見，也不是每個凡夫學人都能直接趨入、現量安住的，多數情況下，只能從總相上進行串習、熏修」¹¹、「在無分別智慧尚未得自在的有學位中，特別是對凡夫學人而言，善加利用意識進行如理修學，具有重大意義」¹²、「阿底峽尊者所言『生起一百個分別妄念，就會呈現出一百次法身智慧』當有不同的感悟」¹³、「究實而論，一念不生、於念無念，亦為無外乎第二峰頭的接引方便，不可執取。保唐無住禪師指出這一點：『初心學人，還令息念，澄停識浪，水清影現。悟無念體，寂滅現前，無念亦不立也。』（《五燈會元》）此番風光，更非過來人所不能領略了！」¹⁴ 索徒等喇嘛教徒們以上種種所說，都是未悟語，都無實義。一切真悟的菩薩摩訶薩，才是真正的過來人，真到了涅槃的彼岸，也都知道保唐無住禪師根本沒有開悟，只是一隻依樣畫葫蘆、誤導眾生的野狐。索徒們十足的凡夫妄想，欲引用其文以為援助，急著要與其靠攏，正顯其不知禪法、未曾開悟、不證實相般若、不懂無分別智，只是凡夫不如理的無明妄想本質而已。索徒們以及一切附佛法的外道們，如果是真心辦道欲了生死的人，或是要瞭解為何喇嘛教徒們都是說未悟語的人，且到正覺講堂來學法自能了知。若不知又不肯來

¹¹ 同上註，頁 1087。

¹² 同上註。

¹³ 同上註，中冊，第七章〈修證之道〉，頁 1066-1067。

¹⁴ 同上註，頁 1067。

學，那麼儘且疑去，更待來世緣。

所以說，縱是汝能倒背教門，在處乖張，不少聲色，說得天花亂墜，徒眾們手足舞蹈，拍手叫好；縱是行門能夠對境心不起，一心不亂，依舊不離「異法有故，異法出生；異法無故，異法滅盡」。然而，只要禪宗門下過不去，禪法不通，就不懂阿賴耶識，就不懂如來藏，就不懂般若，就不懂中觀，就不懂真唯識量。奉勸連五陰等世俗法都不懂的天下喇嘛教徒們，莫道五陰本來空也，不由汝口便解空去，阿鼻果報極真恐怖故；且應踏遍三山五嶽，勞苦身心，尋覓真善知識，至心奉學；須得親徹，須真實也，才是學道正途。

關於「阿字實義門，華嚴字母首」的問題，還是禪宗公案說得明白，所謂「阿字是一切法無生義，敲門磚也」阿字既有聲，即是所作法，如何能是無生？學人如果透得過一切諸法的名言自性，就能真知《大般若波羅蜜多經》所說法理：「入阿字門，悟一切法能為因性不可得故。」為何阿字以及其他一切法，不能作為諸法的緣起因性呢？因為諸法自性無常故、苦故、性空故、無我、非實故，並且最重要的是，諸法是第八識法界實相所生故，第八識才是阿字以及其他一切法的「能為因性」，由此方能如實了知為何「阿字是一切法無生義」，方知阿字亦是因緣所生法之真義，從此自心永遠不在無生與有生二邊中住。然而，因為諸法與法界不相離故，證悟菩薩見諸法即見第八識阿賴耶識，見第八識即見諸法，二者不相離故。因此，在《摩訶般若波羅蜜經》卷 5 裡，佛陀才

會開示說：

須菩提！當知一切諸法如虛空。須菩提！是名陀羅尼門，所謂阿字義，若菩薩摩訶薩是諸字門印阿字印，若聞、若受、若誦、若讀、若持、若爲他說，如是知當得二十功德。何等二十？得強識念，得慚愧，得堅固心，得經旨趣，得智慧，得樂說無礙，易得諸餘陀羅尼門，得無疑悔心，得聞善不喜、聞惡不怒，得不高不下、住心無增無減，得善巧知眾生語，得巧分別五陰、十二入、十八界、十二因緣、四緣、四諦，得巧分別眾生諸根利鈍，得巧知他心，得巧分別日月歲節，得巧分別天耳通，得巧分別宿命通，得巧分別生死通，得能巧說是處非處，得巧知往來坐起等身威儀。須菩提！是陀羅尼門字門、阿字門等，是名菩薩摩訶薩摩訶衍。¹⁵

佛陀意是說，透過阿字義見於法界阿賴耶識的菩薩，才能夠真知「一切諸法如虛空陀羅尼門」，由諸字禪門印證於法界實相與諸法二者不相離的法理，如是修行受持讀誦說於此經所含旨趣，未來當得二十種功德，其中即有「得堅固心，得經旨趣，得智慧」與「得不高不下、住心無增無減」者。但五陰、十八界法中無有一法能是堅固者，都是無常、無實法的緣故，三界內外唯有法界實相第八識心才是真正的堅固心，不生不滅、無增無減的緣故。如果像是佛門內外一切外道，譬如索

¹⁵ 《大正藏》冊 8，《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉，頁 256，中 13-28。

徒等喇嘛教徒所認知的：

密教《守護國界主陀羅尼經》卷 2 云：

又阿字者一切法無常，體本無因故。……又阿字者一切法無體，體無依止故。……又阿字者一切法無顯示，體皆相似故。……又阿字者一切法無境界，體如虛空常平等故。……又阿字者一切法無知，體本無法故。又阿字者一切法無念，體離心意識故。又阿字者一切法不思議，體性菩提平等平等無高下故。又阿字者一切法寂靜，體本不生亦不滅故。¹⁶

密教《守護國界主陀羅尼經》卷 9 云：

十方世界如恒河沙三世諸佛，不於月輪作唵字觀，得成佛者無有是處。何以故？唵字即是一切法門，亦是八萬四千法門寶炬關鑰，唵字即是毘盧遮那佛之真身，唵字即是一切陀羅尼母，從此能生一切如來。從如來生一切菩薩，從菩薩生一切眾生，乃至少分所有善根。善男子！此陀羅尼具如是等不可思議威德功用，窮劫演說劫數可盡，此陀羅尼功用威德不可窮盡。¹⁷

密教《守護國界主陀羅尼經》卷 10 云：

世尊說此陀羅尼門，即是諸佛決定最勝妙陀羅尼，……無阿賴耶，超過一切所依處故。¹⁸

¹⁶ 《大正藏》冊 19，頁 533，上 14-中 14。

¹⁷ 同上註，頁 570，下 18-26。

¹⁸ 同上註，頁 574，下 28-頁 575，上 7。

明眼人一眼即知此皆是意識妄想所說言論，一下子說阿字是無體法，一下子又反說爲是無常法，再一下子又變爲不生亦不滅法，接著又說唵字爲法身，那麼到底阿字是法身？還是唵字是法身呢？簡直就是胡言亂語，亂說於佛法阿字門義¹⁹。真實的佛法阿字門義，即是佛在《大方等大集經》卷10的開示：

善男子！若欲受持如是等經，欲自寂靜其深心者，應當受持門句、法句、金剛句。至心觀察門句者，一切法中而作門戶，所謂阿字一切法門。阿者言無，一切諸法皆悉無常。²⁰

一切法，佛說是爲無常，既然是無常，如何能夠作門戶而入於無生寂靜深心之無門之門？是故，應當參禪，由禪門才能得入，也才能如實現觀阿字爲何是一切法無生的真實義。如果信受於譚崔密教所說之胡言，則到驢年也不能悟。窺基菩薩於《瑜伽師地論略纂》卷16的解釋，亦類似禪語：

一字通達，通達爲常者，即如阿字，知爲常，必不可改轉，此是字本故也。字義通達，達爲無常者，即字所證之義，可轉變隨方處，義則立故，名無常也；如眼名眼，亦名爲照了道等等，即字所因義，是無常也。故知，即名句等亦是無常，可改轉故。又此字因等，諸

¹⁹《大日經》的起源及種種自相矛盾之說，未來將會有專書討論及判定，一、二年後將於《正覺電子報》開始連載。

²⁰《大正藏》冊13，《大方等大集經》卷10，頁65，中29-下4。

行無常義故，名義無常也。²¹

因爲附佛法外道與諸外道們，不能了知以上所說禪法的真實義理，而盡是說些胡言亂語，且又無理矯亂成性，因此，當令其離於言說文字義處，再作計較。且借禪宗祖師語，問曰：「開口即失，閉口又喪；不開不閉，十萬八千。」且離言說處，如何是諸佛祕密藏？若是不知，筆者亦引禪師祖師語作答：「狗子無佛性」、「有佛性」、「無佛性」，此三個都是標準答案。且莫問於筆者：「不是離言說處嗎？怎麼禪師以狗子言說作答？」有此一問，即顯敗闕，即是不知禪法、不知般若、誤會中觀之人。學人若不真知，千萬不能學舌，以知其然而不知其所以然故而學舌，就犯斷頭罪的大妄語業故。危矣！危矣！《景德傳燈錄》卷 28 中羅漢桂琛和尚開示云：

莫錯向肉團心上妄立知見以爲疆界，此見聞覺知、識想情緣，然非不是。若向遮裏點頭，道我真實，即不得。只如古人道：「此事唯我能知。」是何境界？還識得麼？莫是汝見我、我見汝便是麼？莫錯會！若是遮箇我，我隨生滅，身有即有，身無即無。……若不破受想行識亦然，役得汝骨出在。莫道五陰本來空也，不由汝口便解空去，所以道：須得親徹，須真實也。不是今日老師始解恁麼道，他古聖告報：汝喚作金剛祕密不思議光明藏。覆蔭乾坤，生凡育聖，互古互今，誰人無分。既若如此，更藉何人？所以諸佛慈悲，見汝不奈何，開方便

²¹ 《大正藏》冊 43，《瑜伽師地論》卷 16，頁 226，下 10-16。

門示真實相。我今方便也，汝還會麼？若不會，莫向意根下捏怪。……只爲諸人自生顛倒，以常爲斷，悟假迷真，妄外馳求，強捏異見，終日共人商量便有佛法，不與人商量，便是世間閑人。話到遮裏才舉著佛法，便道擬心即差、動念即乖，尋常諸處元無，口似紡車，總便不差去。佛法事，不是隔日癩，皆由汝狂識凡情，作差與不差解，……上座！佛法莫向意根下皮袋裏作則，度汝成自賺。²²

喇嘛教徒們於此且自問：「還識得麼？」如此一來，借祖師光，筆者就不必再對外道或是附佛法外道們多費唇舌。因爲這些外道或是附佛法外道們，既不知積修福德，又以惡慧矯亂眾人，不信於聖教量，不肯下心熏習於正知正見，根本就不具足能夠證悟空性實相心的福德因緣，因此就讓他且自疑去，摸猜不透、參看不明禪法的厲害處，永在外門猜測般若；將來或許會回心轉意，回頭誠意正心的信受佛菩薩語，才有熏習於佛陀正法之教的一天。（待續）

²² 《大正藏》冊 51，《景德傳燈錄》卷 28，頁 447，下 7-頁 448，上 15。

佛菩薩舍利安奉大典紀實

正法住世再萬年

趙嘉威老師

安奉大典菩薩雲集 天龍輻輳人龍盤虬

2013年9月8日是台北正覺講堂安奉佛菩薩舍利大典的日子，雖然並沒有刻意的興奮，但是既已決定要去親身參與這殊勝難得的佛法盛會，熟眠之中遍計執性的意根果然還是緣慮到這一回事，因此凌晨三點就醒過來，難再沈睡。醒醒盹盹之間好不容易天亮了，這才起身梳洗用罷早餐準備出發，乘公車接駁捷運到承德路台北講堂。一路上只覺得秋高氣爽天候宜人，隨著愈來愈接近講堂，次第轉換到不同的車廂內，見到穿著唐裝的同修們也漸漸增多，大家各自不打話，彼此心照相安而共趨相同的目的地。

早晨七點半之前車抵圓山捷運站，甫一出站就遙見計程車排班末尾的後巷口那一頭，講堂承租的鐵皮屋伙房內外，早已有許多香積組和機動組的義工菩薩在忙碌了。台北講堂因大樓建築結構格局所侷，辦理大型法會活動有其困限；像今天的安奉佛菩薩舍利大典，午供時除了佛前大供，台北地區參與的同修將近 2000 人的盒餐要備辦、料理、裝載、輸運，

並須及時如數送到各個樓層，其作業量的繁瑣浩大，足讓義工菩薩們忙得人仰馬翻的，可是眾菩薩都爭先恐後精進發心，看看這會兒，不是一大早就都開始忙活了嗎？

步行轉入承德路面，講堂樓下大門口更早已排列著等搭電梯的人龍，排隊的菩薩們多攜家帶眷，雖然扶老攜幼，但是秩序井然，在靜默中迅速的集結接隊。人越集越多，龍也越接越長——才七點半不到，離大會開始還有一個半小時哪！眾菩薩踴躍參加法會，恭敬參禮佛菩薩舍利的勤懇心行可見一斑。筆者為求早些進入壇場，便捨了排隊等候電梯，三步併兩步地跨向樓梯，逐級逕登九樓第一講堂。沒想到，到了九樓才發現，人龍早已隔著兩部交替上下著的電梯自動跳空接續，令人驚訝的是這條人龍還盤虬拱聳了起來，要先從樓梯間繞上十樓，才翻身俯衝向下回到九樓門口順序進場。

忙中有序諸法莊嚴 無相念佛正好攝心

就這麼一上一下的折騰，走入九樓才發覺女眾座位竟已坐滿，被擋駕的女眾菩薩們只好再次轉上十樓，或是分途至五樓、二樓。筆者僥倖躋身所剩無多的男眾座位，禮佛之後穿上海青，入座調身調息並靜觀現場狀況。佛龕前方的壇場已經布置妥當，香花莊嚴魚磬儼然，東西兩單人潮滿滿，四眾弟子庠序入坐；講堂裡面的前後方各有銀幕展開，可投影法會儀軌文字和唱頌讚偈，以及方便瀏覽其他各講堂的現況。福田組的義工菩薩們往返穿梭：巡場的巡場、調音的調音、連絡的連絡、引導的引導，忙而不亂井然有序。



隨後，福田組長劉老師用麥克風向大家簡單介紹典禮流程及注意事項，並要求大眾安定靜坐下來。剛好用無相念佛攝心，正是講堂眾菩薩的所長，於是不一會兒，偌大講堂，乃至十、五、二等各樓層講堂，都立刻靜定了下來，雅雀無聲。千人以上的大型法會，正覺菩薩海會益能顯現出莊嚴自持，這除了是因為善知識 平實導師的攝受教導之外，更因為菩薩們愈來愈能理解體會，每一次正覺同修會所舉辦的佛法盛會，都是正在寫歷史，大家都非常珍重能參贊佛教中興史的新頁之故。

禮佛菩薩恭詠讚偈 願感受記當振宗風

終於，九點整到了，平實導師現身主持大典，供香禮佛之後，恭頌讚偈。梵唱悠悠揚起，大眾隨頌入觀，心緒也跟著高昂，首先是《佛寶讚》，唱頌到「靈山一會願相逢，受記振宗風」時，筆者不禁想起當年初上禪三時，唱頌到此句時的感動；果然，前後左右有不少人開始窸窣窸窣地歌不成調，更有人在輕輕拭淚。接著又頌〈世尊讚〉、〈觀音菩薩讚〉，

頌揚的都是九樓講堂供奉的佛菩薩，也是今天大典安奉舍利的主角；其中最特別的是〈聖玄奘菩薩讚〉，它是由講堂親教師所撰述的，內容是：

九死一生志益堅 萬里鵬程繼絕學
立言斬謝標勝義 降伏小乘震五印
開演唯識阿賴耶 闡明真諦如來藏
明心見性觀彌勒 護持正法再萬年

把 玄奘菩薩一生堅苦卓絕弘護正法的功德，表顯得十分貼切，並且寓意深遠；平實導師在隨後的開示中，也特別於此中多所著墨，是值得我們隨學者詳讀深思的。

恭宣疏文之後，大眾恭請 平實導師上座開示，導師首先慰喻菩薩大眾的辛勞，並讚歎大家對佛菩薩有著無邊恭敬的心，特別是在頂樓吹風曬太陽的好多菩薩們。原來登記參加盛會的菩薩們太過踴躍，大樓裡同修會的四個講堂都不夠坐，因此，才特地在頂樓搭棚子加鋪坐墊來作因應，排在稍



【晶瑩剔透紅寶—觀世音菩薩血舍利】



後的菩薩只好在頂樓就坐，得全程在沒有空調的棚子下安住數小時，為法而忘了自身的疲累，的確是誠意可感。

世尊菩薩早有安排 導師預記舍利來會

接著 平實導師為大家說明舍利的來源，導師說：「在幾個月前有一位大陸的同修，送過來一顆紅色的舍利，他說是佛的血舍利，但是我們不能隨便供奉，因為偽造的也很多，所以我們就請示世尊，請示了很久都說：『不是佛舍利。』最後問：『是不是我們講堂裡面已經供奉的菩薩的舍利？』說：『是。』然後又問：『那是不是九樓供奉的觀世音菩薩的舍利？』就說：『是。』」就這樣，血舍利送來並確定之後，就去買了水晶舍利塔來，先把 觀世音菩薩的血舍利供上去，當時 導師還說：「佛舍利，半年後應該也會到了吧！」

平實導師表示：「我們非常的意外，因為怎麼樣都想不到會有觀世音菩薩的血舍利來到我們講堂，是很令人驚喜的一件事。」但是隨後又想：「什麼時候是一個正式供養的時機

呢？」導師開示說：「也因爲《法華經》的〈普門品〉正是開始宣講的時候，我說就等《法華經》的〈觀世音菩薩普門品〉講完的時候，那個時機我們來做一個上供的法會是最恰當的。因爲大家可以藉著〈普門品〉的宣講，來瞭解觀世音菩薩理事雙全的真實義。那時候我們再來做舍利供養法會，是最好的，所以就定下這個抉擇。」



時隔幾個月以後，等到〈觀世音菩薩普門品〉講完的前後，就剛好只有今天有這個空隙可用，其他的時間，時程都已經排定了，正應了平實導師說的：「就這麼恰巧，〈普門品〉剛好講完，就剛好趕上這一天。」果然觀音菩薩理事雙全，大士舍利現身說法，殊勝因緣不可思議。

平實導師說：「很多事情其實是無法預料的，但佛菩薩好像已經安排好了。」菩薩的血舍利來到之後，果然過了不到半年（平實導師預期的是半年，結果才不到三個月左右）佛舍利也跟著來了。佛舍利有三顆，是從佛塔裡得來的。其因緣是大陸搞了文化大革命，當時那些年輕人「除四舊」藉機取得了以後，現在輾轉來到我們講堂，又一次應驗了平實導師的預記。

遵佛旨意成就供養 不滿足中實宣大願

平實導師敘述：「佛舍利總共來了六顆，這先來的三顆佛舍利是裝在一個不鏽鋼做的一個小佛塔內，也經過世尊鑑定是真的，我們重新把祂裝回小佛塔內，再把小佛塔放到水晶玻璃的舍利塔裡面。後來又有一位師兄請了三顆來，還有另一位師姊吧，也請了幾顆來。那位師兄請的，世尊說是真的；那位師姊請的，我看覺得不像是佛舍利，請示的結果也說不是真的，所以就不供了。」導師接著說：「現在這裡就總共有六顆佛陀的骨舍利，本來計劃送到各地講堂去，因為（數量）不夠，世尊指示暫時供在台北講堂，等將來正覺寺建好的時候，在正覺寺也上供，就分成兩地供養。以後如果陸陸續續來多了，才會再分到各地講堂去，這是世尊的旨意。」

說到 玄奘菩薩的頂骨舍利，平實導師說：「這只有小小一片，也是因為紅衛兵活動，當年有人就從玄奘菩薩的紀念塔竊取了，藉破四舊的機會就拿走。拿走之後他們九個人也算有善根，各人都說要供養，所以一片就分成九片，分成九

【大師遺骨希世珍—玄奘菩薩頂骨舍利】



片之後九個人各自供養。然後其中一片，他們知道正法在台灣正覺講堂，已經開始住世利樂眾生了，所以他就捨了給我們講堂，由同一位師兄送來，這件事，時間上就比較早。」

儘管只是九分只得其一的一小片，都代表莫大的殊勝法緣，只要正法住世，眾生善根不滅，縱使歷經世間風風雨雨，都能以誠意願心超越凡俗的種種恩怨，由善信的手中恭敬地將歷劫的佛菩薩舍利呈獻到正法道場來。

歷數今天大典中台北講堂現在佛龕上所供奉的佛菩薩舍利及其示現因緣，平實導師表示：「這舍利雖然是這麼希有難得，我們真的無法想像觀世音菩薩竟然留個血舍利給我們，但是我後來又有一個念頭出現，叫作『不滿足』。所以我又想：『文殊師利菩薩的舍利應該也會來吧？』就這麼期待著；然後過一段時間我又想：『維摩詰菩薩也有個紀念塚在天竺，祂的舍利哪一天也許也會來吧？』」雖然平實導師謙稱：「就這樣打了一堆的妄想。」但是以正覺講堂住持正法的殊勝因緣，以及平實導師每次預記必然應驗的往例，我們相信文殊菩薩以及維摩詰菩薩，乃至其他諸大菩薩的舍利，應該不久都將乘著不可思議的殊勝因緣紛來沓至共襄盛會吧！

平實導師藉此導入開示我們供奉佛菩薩舍利的用心及意義時表示：「第一講堂供世尊是必然的，因為是我們的本師，供觀世音菩薩是因為我多世多劫以來蒙祂照顧，所以當然一定要供觀世音菩薩。如今祂的血舍利到了，實在是很驚喜，在我們意料之外。觀世音菩薩在佛世真的示現在人間，卻一

直沒有什麼證據可以證明，沒想到現在正好有一顆血舍利，世尊說那是觀世音菩薩的，所以就證明了祂確實是佛世時在人間的一位大菩薩。而玄奘菩薩在中國佛教乃至在天竺佛教，一直都是一位很重要的僧寶，所以我當時就決意要供玄奘菩薩。」



直指玄奘如來藏心 現身深說唯識妙法

接著 平實導師話鋒一轉表示：「順便說明一下，玄奘菩薩為什麼雕成這個模樣。」導師回顧說：「那時候剛買台北這個九樓講堂，玄奘菩薩當初雕的時候，那雕刻師傅問說：『我要怎麼雕？你又沒有個樣子給我。』我說：『要樣子很容易。』我就坐上椅子盤起腿來，我就拿著經本這樣子（平實導師左掌攤開在腿上作持經狀，右手握拳伸出食指作說法開示狀），他就依照這個模樣去雕了。（大眾笑聲）就是這個模樣，這是一個直覺啦。」平實導師更語重心長的說：「剛才在法會過程中，我想，沒有玄奘菩薩也就沒有我今天，所以我想好好禮三拜。」

平實導師開示這一段因緣，在大眾釋然而如有所領悟的開懷笑聲中，不禁令人思惟 導師讚歎的：「儀軌裡面〈玄奘菩

薩讚〉寫得太好了。」平實導師自身不也正像 玄奘菩薩一樣以堅苦卓絕的堅定心志，紹繼了大乘佛法的法脈絕學，著書立言標舉唯識勝義，並以真如第一義諦在書中公開聲明「接受法義辨正無遮大會」而摧伏邪外嗎？因此，同修們進得講堂來，一禮一拜之間無非是認同 平實導師所弘揚，直承大唐三藏法師 玄奘大師開演的真心如來藏正法，並祈能求明心見性實證佛法，乃至未來於兜率天上、龍華會上親得禮覲 彌勒菩薩，這不正是 平實導師所開示的「好在是一家人」的真正寓意嗎？

骨髓血脈薦法舍利 護持正法再續萬年

話說回來，平實導師更有深意開示，他說：「這（供奉舍利）雖然很殊勝、很難得，但是還有更難得的，就是『法舍利』。」導師進一步開示：「我們今天之所以有這個因緣請這些舍利來到這裡，證明《法華經》當年觀世音菩薩與世尊的對答，是歷史上、佛教史上真實存在的事，但是最後仍然要由法舍利來證明這一點。血舍利是證明了這一個事實，可是血舍利的正真與如實，卻是要由法舍利來證明。我們《妙法蓮華經》講完了〈普門品〉之後呢，正好印證了這個事實：用這個血舍利來作印證，證明觀世音菩薩是佛世真實存在的菩薩，而我們也用法舍利可以回過頭來印證這個血舍利的真實。雖然這顆血舍利很難得，但是卻因為我們有法舍利在這裡，所以血舍利以及世尊的骨舍利才會跟著來到這裡。如果沒有法舍利的話，那麼，這一些舍利也就不會來到。」至此，我們明白了供奉佛菩薩舍利的真正意涵，是要發心護持正法，使佛法

常興、正法久住，人天安樂、眾生利益。

因此，平實導師總結開示：「我們應當像剛才誦的〈玄奘菩薩讚〉一樣，這其實本來就是玄奘菩薩的心願；最後的兩句：『明心見性觀彌勒 護持正法再萬年』，這就是我們要做的事。而我們人壽不過百歲，少出多減，那我們怎麼樣讓正法再續一萬年？就是發願要留在娑婆世界，我們無論如何要住持正法讓它到最後一萬年。雖然正法住世非常困難，眾生五濁纏身很難得度，但得要繼續努力，因為這是我們發過的願，我們必須要作到。」最後，平實導師勉勵大家：「大家要在法上實修實證，修集福德、利樂眾生，讓正法住世再一萬年。」

依序瞻禮三聖舍利 親潤大士真實慈悲

平實導師開示圓滿大典告一段落，緊接著就是依序瞻仰佛菩薩舍利。義工菩薩將獅子講座移到他處，空出走道典禮後可供大眾瞻仰佛菩薩舍利。等佛龕兩側和講堂門口的引導義工菩



薩都就定位，在平實導師引領諸親教師循序瞻仰之後，首先安排九樓菩薩們的瞻仰序列。劉老師現場指揮大眾繼續安坐原位，引導義工逐排招呼菩薩起立，排隊由右首觀世音菩薩聖像及血舍利方向開始，然後到中路瞻禮世尊及佛骨舍利，最後再移步以平實導師為 model 恭雕的玄奘大師聖像及其頂骨舍利，如此則動線明快而流暢，既不必大肆搬動鋪排，又能在最不拖沓的時程中，滿足所有想要瞻禮佛菩薩舍利的大眾。

三聖的舍利，如平實導師開示時所言，都已供奉在聖像前的水晶舍利塔中。由於舍利的體積都不大，又都隔著玻璃佛龕，因此，為了方便大眾能仔細端詳，圓滿各人參禮因緣，每一尊舍利塔前都架設放大鏡一具，定焦在舍利上面，好讓大家在瞻仰時對舍利能普觀總別粗細各種相貌莊嚴；尤其對於相對稀有難得的觀世音菩薩血舍利，及玄奘大師頂骨舍利，還特別加設了電子攝影鏡頭，以小螢幕播放於佛龕供台兩側，畫面更為清晰精緻，給瞻禮大眾無比的方便與歡喜。劉老師還不忘叮囑，為了使瞻禮的隊伍流暢有序，大家都能如願瞻仰佛菩薩舍利，建議各位菩薩在每一尊舍利塔前，逗留不要超過六秒鐘。於是，瞻仰佛菩薩舍利的活動，便順利有序的開始了。

筆者坐在講堂的中後段，起身跟著隊伍魚貫前進的時候，動線已經因為前面各排同修的熟練而更行流暢，到達佛龕前問訊後端詳，只見觀世音菩薩的血舍利只如小米粒一般大小，肉眼很不容易透過水晶塔看個仔細，透過放大鏡來看，無論顏色和形狀，都像一粒袖珍版的硃砂藥丸，可是在電子攝影的放

【潔白純淨勝羊脂—釋迦世尊骨舍利】



大效果之下，卻清楚的呈現圓潤剔透的視覺效果，鮮紅晶瑩得像一滴鮮榨欲滴的櫻桃果漿，迥異坊間瑪瑙偽製的血舍利。一神教徒常說他們的基督用寶血洗清世人的罪，但是卻都用葡萄紅酒作為其替代品；如今佛法中普門示現的觀世音菩薩，卻以真真實實的血舍利，印證了祂在佛世時確實是以倒駕慈航示現的肉身來助佛宣化，更跨越時空而能在今天讓我等眾生和祂的大慈大悲緊密連結，這是何其殊勝希有難得，又何其親切實在，無怪乎長久以來中土地區都一向常唸著「家家觀世音」。

瞻佛舍利香光莊嚴 藉開正智玄奘遺澤

中間的世尊佛骨舍利是三粒大小相近、色相一如的稍大顆粒，透過放大鏡來看，就像三顆珍珠，是那麼珍貴又平實，正象徵了世尊垂教的三乘菩提，平等住世普遍流傳。〈大勢至念佛圓通章〉有云：「若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠；不假方便，自得心開；如染香人，身有香氣，此則名曰香光莊嚴。」正覺講堂的功夫法門無相念佛所感，大眾淨念相繼專憶本師如來，如今能夠親觀

世尊舍利豈不正是現前及當來的謁佛因緣，香光莊嚴而「去佛不遠」？只是想到時季末法，邪外凌奪魔強法弱，心中不免頗是另一番感慨。

正思惟著，腳步卻恰好平移到象徵住持正法摧邪顯正的 玄奘菩薩聖像尊前。玄奘大師的頂骨舍利呈現著細碎不規則的長



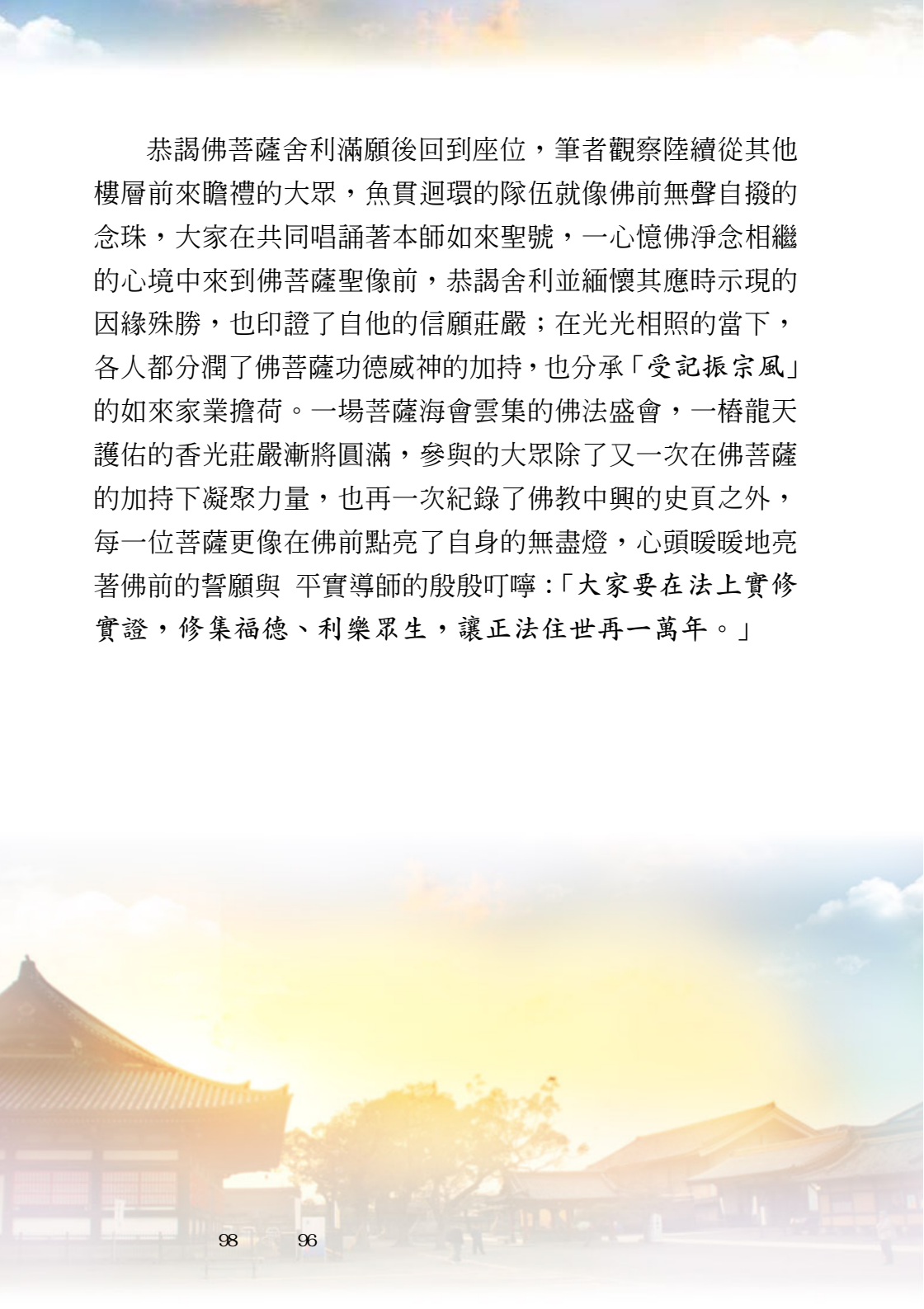
條片狀，象牙白色多諸齒沿與皺摺，彷彿一柄大師交付的如來藏聖教鑰匙，能藉此開啓佛法般若正智。想起一神教宣稱基督將天國的鑰匙交付給使徒彼得，因此彼得傳教的羅馬教會便成了信仰中心，也就是賡續到現在的教廷梵諦岡。如今佛門三乘菩提如來藏真心的鑰匙，既然示現在正覺講堂，豈非象徵著正覺講堂住持正法，平實導師手握開啓眾生般若智慧的鑰匙？則正法佛弟子當更有信心發願，依止正覺善知識 平實導師，虔修能實證的真正佛法，期求明心見性開啓般若智慧，從而摧邪顯正救護眾生，護持正法再萬年。

燃無盡燈自利利他 正法住世再一萬年

說到摧邪顯正救護眾生，就不得不感慨當前末法現象猖熾，外道六識論的邪說橫行於佛門中，廣泛誤導眾生，乃至

應驗 佛所預記，直接混入佛門作獅子身中蟲者亦所在多有，情況之嚴重就連 世尊當年預記時都因此而淚流兩行。其最爲惡形惡狀者，殆爲達賴喇嘛及其所率四大派法王所弘傳之假藏傳佛教，不僅以常見或斷見錯誤中觀之六識論外道邪說破壞 佛陀正教，復假借無上瑜伽名義，向佛教界廣宣淫邪破戒之雙身修法而穢亂佛門。更有甚者，他們還以世間環保等偽善之法包裝，以學術研習、心靈成長等名目巧作掩覆，廣傳宗喀巴《廣論》等常見外道邪說，使得台灣宗教界、文化界，乃至教育界之單位和個人，紛紛種下無明種子，造作破法淪墮因緣而不自知；使得向爲大乘佛法弘傳地區的中土，幾乎淪入天魔所遮覆之漫漫長夜。

這正是 平實導師企盼 文殊師利和 維摩詰菩薩舍利儘快到來的理由吧！以 文殊師利菩薩的大智摧破眾生無明，以 維摩詰菩薩的無盡燈法門驅逐魔道長夜，這也正是正覺講堂 平實導師出世弘法以來，一直在盡力履踐的方向。正如 玄奘大師說的：「若不摧邪，難以顯正。」同修會今天供奉佛菩薩舍利的深遠意義，正是在提點自己、昭告世人：如來藏正法現在人間，人人本自具足法舍利，猶如以無盡燈點燃般若智慧，必能照破長夜漸滅無明，法輪常轉而人天安樂；具體的作法則是依止正覺住持正法善知識 平實導師，護持 平實導師弘揚如來藏正法教，把假藏傳佛教等外道邪法驅逐出佛門，漸漸顯出真藏傳佛教覺囊巴的他空見如來藏妙義，以此自利利他並救護廣大眾生於生死輪迴，這才是當今能令佛法常興、正法久住的不二法門。



恭謁佛菩薩舍利滿願後回到座位，筆者觀察陸續從其他樓層前來瞻禮的大眾，魚貫迴環的隊伍就像佛前無聲自撥的念珠，大家在共同唱誦著本師如來聖號，一心憶佛淨念相繼的心境中來到佛菩薩聖像前，恭謁舍利並緬懷其應時示現的因緣殊勝，也印證了自他的信願莊嚴；在光光相照的當下，各人都分潤了佛菩薩功德威神的加持，也分承「受記振宗風」的如來家業擔荷。一場菩薩海會雲集的佛法盛會，一樁龍天護佑的香光莊嚴漸將圓滿，參與的大眾除了又一次在佛菩薩的加持下凝聚力量，也再一次紀錄了佛教中興的史頁之外，每一位菩薩更像在佛前點亮了自身的無盡燈，心頭暖暖地亮著佛前的誓願與平實導師的殷殷叮嚀：「大家要在法上實修實證，修集福德、利樂眾生，讓正法住世再一萬年。」



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載三)

第三節、菩薩道必修布施、持戒、十善業

學佛的目的就是要成佛，也就是福德和智慧要修集圓滿，以達到四宏誓願所說的：「眾生無邊誓願度、煩惱無盡誓願斷、法門無量誓願學、佛道無上誓願成。」學佛可以讓我們越來越快樂解脫，幫助自己和眾生都能夠離苦得樂，以及福德和智慧都能增上。不瞭解佛教的人會以為佛教是厭世的或消極的，其實那都是錯誤的觀念！

佛教因為包含了佛菩提道與解脫道，也包含了大乘與小乘（或稱三乘菩提：大乘菩薩道和聲聞、緣覺二乘）。大乘佛教就是菩薩道，也就是佛菩提道，佛菩提道中也包含了小乘所修解脫道的內涵；佛菩提道就是從信受大乘佛教、信受大乘三寶開始修起，信具足以後開始修習六度波羅蜜多，乃至修學十度波羅蜜多，才完成佛道的修行，總共菩薩五十二個階位的修行。六度就是布施、持戒、忍辱、精進、禪定（靜慮）和智慧（般若）這六度波羅蜜，乃至入地後也有十度。

在菩薩道中就是不停地利樂眾生、攝受眾生邁向佛道，而在利樂眾生的同時自己順便得到解脫，因此解脫道在菩薩道中

也是副產品，可以順便得到的！所以學佛當菩薩的人一定會越來越快樂、解脫自在，福德也會越來越好！

在行菩薩道中累積福德最關鍵的方法就是布施、持戒，和十善、修定等生天之論；此三論是度眾生的基礎，並且也是讓我們生生世世都能不墮惡道而能順利地行菩薩道。因此 佛陀度眾生時往往先為眾生說施論、戒論、生天之論，有了此基礎之後才進一步說明實際修行的內涵法要，而我們依教奉行的話，也會因此有福德莊嚴而能讓我們在道業增上。

《優婆塞戒經》卷 2〈二莊嚴品〉第 12 云：【所謂六念：念佛法僧、名智莊嚴，念戒施天、名福莊嚴。】

因此布施、持戒、生天之法乃學佛當菩薩者應該時常精進修行的。平實導師在《優婆塞戒經講記》第三輯第 98 頁中說：

修菩薩行，當然要念念想到布施，要隨時隨地布施：起了妄想，就把妄想布施掉；起了貪，就把貪布施掉；起了瞋，就把瞋布施掉。這樣子念施，對你不能得利嗎？財施上也一樣，得要常常念著有沒有機會利益眾生，有機會就做，這也叫作念施。

布施與持戒是初機學佛的基礎，但是對於證悟的久學菩薩來說，也是一樣的重要。佛在《大般若波羅蜜多經》卷 8〈4 初分轉生品〉說：

復次，舍利子！有菩薩摩訶薩從初發心乃至未得不退轉地，恒住施、戒波羅蜜多，於一切時不墮惡趣。

復次，舍利子！有菩薩摩訶薩從初發心乃至未得不退轉地，常不捨離十善業道。

復次，舍利子！有菩薩摩訶薩安住施、戒波羅蜜多，作轉輪王成就七寶，以法教化不以非法，安立有情於十善道，亦以財寶施諸貧乏。

在經文中 佛陀的意思是說，開悟明心的菩薩摩訶薩，從第一次發菩薩心開始到未得到不退轉地（初地或八地）時，因為一直都行布施波羅蜜多與持戒波羅蜜多，所以這樣的菩薩永遠都不墮入三惡道中。另外開悟明心的菩薩摩訶薩也常不捨離十善業道，並時常布施眾生以及教化眾生修行十善。《維摩詰所說經》卷上〈1 佛國品〉也說：

布施是菩薩淨土，菩薩成佛時，一切能捨眾生來生其國；持戒是菩薩淨土，菩薩成佛時，行十善道滿願眾生來生其國。

關於這段經文，平實導師在《維摩詰經講記》第一輯第202-203 頁中有如此開示：

布施為什麼會是菩薩的淨土呢？因為菩薩在三大無量數劫中捨身、捨命、捨財、施法；以三種施利樂眾生，如果不作財物布施、無畏布施、佛法布施，他就不能成就淨土，因為這三種布施是成就淨土的基礎。如果不作這三種布施，或是作了卻不圓滿具足，菩薩就無法成佛；乃至圓滿十地的布施而入了等覺位以後，還要整整一百劫之中全力修布施行。所以等覺菩薩最後百劫中，「無一處非捨命處，無一時非捨命時」，生命都可以捨

了，何況身外之財？有這最後一百劫的內、外財布施，才能成就三十二大人相，每一相都是由無量的福德修集而成的。如果不在這百劫之中全意修集福德，三十二大人相就不能圓滿成就，因此這也是具足福德、成就常寂光淨土的基本條件。所以凡夫菩薩初學佛法，從十信位開始專修信心，一旦進入初住位就開始廣修六度萬行。可是六度萬行都以布施為基礎，布施行若不成就，持戒行就不能成就。布施行不能成就，就會有貪，有貪就不能成就戒行。布施行不能成就，瞋無法布施出去，心中就會常常有瞋；把瞋布施出去以後，才能生起慈忍、悲忍，戒才有辦法持好。乃至愚癡無明如果不能布施出去、不能捨棄，對愚癡的因果不具足了知，或者不如實知，所以不能樂施，表示他的無明還沒有布施出去，他也是無法清淨的持戒，所以施是戒的基礎。戒又是忍的基礎，這樣一度一度互相含攝，每一度都含攝著其餘五度。

由此可知，施論、戒論、生天之論不僅是初機的學佛人行菩薩道的基礎，另外對久學菩薩也是很重要的，菩薩們應該努力實踐布施、持戒……等六度，並且應該以此三論努力教化眾生。

由此緣故，末學搜集經典、論典中的開示，配合平實導師書中的內容，為眾生略說此布施、持戒、生天之論；期盼能利益有緣的初機學佛人及久學菩薩們能夠福德日增、道業增上，由此具足次法而能早證菩提以及早成佛道。

第四節 諸佛度眾的次第：施論、戒論、生天之論

諸佛度眾的次第就是先講布施、持戒和生天之論。彌勒菩薩的《瑜伽師地論》卷 14 中說：【又有三種為諸樂欲增上生者所說真實增上生道：一者、布施得大財富，二者、持戒得往善趣，三者修定遠離苦受，得生一向無有惱害樂世界中。】龍樹菩薩的《大智度論》卷 13 〈1 序品〉中也說：【佛言三事必得報果不虛：布施得大富，持戒生好處，修定得解脫。】

由此可知布施、持戒、生天之論是很重要的，這是正修佛道的次法基礎，若於此三論能夠接受奉行，接著才有機會修學實證二乘的解脫道乃至進修大乘的佛菩提道，所謂斷我見、我執，開悟明心、眼見佛性，乃至般若唯識種智等菩薩大法！而佛陀度眾生的次第就是從施論、戒論、生天之論開始；假使聞法者聽到施論、戒論以後就不能接受，佛陀就不再繼續說法，只講到戒論便不再演說生天之論。假使講到生天之論，聞者不能信受，佛陀便不再繼續講解脫道的苦、空、無常、無我之理，更不會再講佛菩提道。平實導師也在《金剛經宗通》第一輯第 183-184 頁中說：

菩薩因為世世修福，才能遇見真正的大善知識，才能證得「法」而親見萬法的緣起；所以新學菩薩如果想要修證般若慧，一定得要先多修護持正法之福；不具備這個福德，就遇不到善知識，假使遇見了也還會錯過。如果善知識特別慈悲，一把將他抓住，所以他沒有錯過；但他證悟以後將來還是會誣謗善知識，還是會退轉。所以新學菩薩想要證悟而進入菩薩數中，一定得要同時修

福。可是修二乘法就不需要福德嗎？亦不盡然。在阿含中佛度人證初果時是怎麼度的？佛陀都是先說施論、戒論、生天之論。如果某人來到佛前，聽到佛陀說要先學布施，他聽進耳朵就覺得很刺耳了；佛看到這個人聽不進去，那就只講到布施為止，不再往下講了。如果布施說了，他能聽得進去，再為他講戒法，以及持戒的因果，讓他下一世可以保住人身，不會下墮三惡道。如果戒也能聽得進去，真的領受了，再為他解說要如何行十善生欲界天，以及如何修四禪八定而往生色界、無色界天。假使這些還能聽得進去，才會告訴他五蘊虛妄而讓他證得初果。二乘菩提小法尚且要先說施論、戒論、生天之論，大乘的菩薩正法當然更是如此。所以即使是講真實理的《金剛經》，佛陀也要為大眾講布施。為什麼連講理的經中都要說布施？為什麼要這麼講？因為佛要看你有沒有菩薩性。如果你聽了布施就生起煩惱，就會把《金剛經》執以為虛而不是執以為實，然後就說一切法空，全都是緣起性空；心中認為五陰死後全都沒有了，成為斷滅空了，全都是緣起性空。那就不用布施了，也不用修行了，所以佛還是故意要講布施。

佛在《阿含經》中的確有非常多的經文提到施論、戒論、生天之論！例如《長阿含經》卷2：

時，菴婆婆梨女取一小牀於佛前坐，佛漸為說法，示教利喜：施論、戒論、生天之論，欲為大患，穢汙不淨，上漏為礙，出要為上。爾時，世尊知彼女意柔軟和悅，蔭蓋微薄，易可開化，如諸佛法；即為彼女說苦聖諦，苦

集、苦滅、苦出要諦。

時，菴婆婆梨女信心清淨，譬如淨潔白氈易爲受色，即於座上遠塵離垢，諸法法眼生，見法得法，決定正住，不墮惡道，成就無畏，而白佛言：「我今歸依佛、歸依法、歸依僧，如是再三，唯願如來聽我於正法中爲優婆夷，自今已後，盡壽不殺、不盜、不邪淫、不欺、不飲酒。」時，彼女從佛受五戒已，捨本所習，穢垢消除，即從座起，禮佛而去。

佛陀遇到初次前來學佛的眾生，不論對方是男眾與女眾、在家或出家，佛陀都先爲他們說施論、戒論、生天之論，然後才進一步教導他們離開欲望和得解脫；不僅我們的本師 釋迦世尊是這樣子度眾生，甚至十方過去諸佛、現在諸佛也都是如此的教導眾生。如《增壹阿含經》卷 13〈23 地主品〉：

時，王將四十億眾，男女圍繞，便詣燈光如來所。到已，頭面禮足，在一面坐；及四十億眾，各共禮足，在一面坐。是時，如來與父王及四十億眾漸說妙論，所謂論者：施論、戒論、生天之論，欲爲穢污，漏不淨行，出家爲要，獲清淨報。爾時，如來觀眾生意，心性柔和，諸佛如來常所說法，苦、習、盡、道，盡與彼四十億眾廣說其義，即於坐上，諸塵垢盡，得法眼淨。

時，四十億眾白燈光如來曰：「我等意願剃除鬚髮，出家學道，大王當知。」爾時，四十億眾盡得出家學道，即以其日成阿羅漢。

從這兩段經文中我們可以看出，佛陀不論面對哪一位眾

生，都先教導對方「施論、戒論、生天之論，欲為大患，穢汗不淨，上漏為礙，出要為上。」

也就是布施、持戒、修十善生欲界天之理論；然後告訴眾生欲望是有許多過失的，是污穢不清淨的，因此要出離欲界愛的繫縛得證禪定；並且要遠離色界愛，乃至以出離三界為首要目標。如果眾生心性很柔和都能夠接受，這樣善根成熟的眾生，接著 佛陀才會為對方說苦集滅道等四聖諦之法，讓對方斷我見成為初果的「法眼淨」。接著 佛陀再為對方作三歸依和受持五戒，因此我們也要這樣度眾生。所以接著我們先來講布施之論。

第二章、布施之論

第一節 為何要修布施？

布施在佛法中的定位是非常重要的！俗話說：「天下沒有白吃的午餐！」又云：「一飲一啄，莫非前定。」也就是說，就連一隻雞，牠飲一滴水，啄一粒米，都有過去生的因緣。而我們每一個人一輩子都為了賺錢養家活口，為了準備退休金而努力賺錢。古德云：「人人知道有來年，個個盡種來年穀；人人知道有來生，何不修取來生福？」人為了明年、後年、晚年的生活都會努力存錢了，何況是未來世，更應該也要努力準備自己的福報。所以布施就像在投資一樣，是為修集未來世的福德；布施也像種田播種一樣，果報收割是在未來世。現在多布施，未來世就能遠離貧窮；就像現在勤儉存錢作有利的投資，晚年就有比較多退休金可用，這是一樣的道理。

第一目 貧窮是苦惱法

所以如果有人問：「爲什麼學佛還要修布施呢？」因爲貧窮是苦惱法啊！貧窮的人爲三餐奔忙辛苦，每天煩惱的事情就是柴米油鹽醬醋茶、水電瓦斯、管理費的錢付不付得出來。貧窮的人就是因爲過去生沒有作布施，因此此生得財不易，要受飢寒之苦或奔波勞累之苦。貧窮的人因爲比較辛苦勞累，所以容易生病，但生了病也沒錢看醫生，因此俗話說：「貧病交迫。」貧窮的人沒錢買足夠的衣服、飲食，因此衣食缺乏導致衣不蔽體、食不充飢，所以外表也不會好看。貧窮的人因爲要爲五斗米折腰，總是要卑躬屈膝地乞求別人施捨，因此地位又下賤，常常被人看不起或欺負；因此俗話說：「貧賤夫妻百事哀」。總之貧窮的人所受的苦惱真的比較多，不容易學佛。

所以一般人布施的目的是要脫離貧窮，脫離貧窮後不僅利益自己，同時也可以利益眾生。常布施的人未來世的福報會很好，菩薩生生世世行菩薩道，因此需要很多世間福德當作工具，成爲修道的道糧，因此也是廣修布施行，這樣可以利用未來的這些福報來幫助許多有緣眾生。佛在《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈83 畢定品〉中說到菩薩是這樣教化慳貪吝嗇之眾生的：

爲慳者如是說法：「諸眾生！當行布施，貧窮是苦惱法，貧窮之人自不能益，何能益他？以是故，汝等當勤布施，自身得樂，亦能令他得樂。莫以貧窮故，共相食噉，不得離三惡道。」

佛陀常常爲慳貪吝嗇不肯布施的人說：「各位眾生！您們應當行布施，因爲貧窮是苦惱法，貧窮的人不能利益自己，更何況利益他人呢？因爲這個緣故，您們應當努力精勤的布施，

這樣自己身心才能得樂，也能夠讓他人得到快樂。不要因為貧窮的緣故，而互相的殺害吃掉對方，因此而無法離開三惡道。」

龍樹菩薩在《大智度論》卷 12〈1 序品〉中也說：

菩薩思惟：「眾生不布施故，後世貧窮；以貧窮故，劫盜心生；以劫盜故，而有殺害。以貧窮故，不足於色；色不足故而行邪淫。又以貧窮故，為人下賤；下賤畏怖而生妄語——如是等貧窮因緣故，行十不善道。若行布施，生有財物，有財物故不為非法。何以故？五塵充足，無所乏短故。」

也就是說，菩薩會這樣思惟：「眾生因為不布施的緣故，導致未來世貧窮；因為未來世貧窮的緣故，就生起偷盜搶劫之心，而殺害了其他眾生。又因為貧窮的緣故，所以得不到眷屬無法娶親，因此而生邪淫。又因為貧窮的緣故，地位低下恐懼而常常妄語。所以因為貧窮的因緣導致常常作惡多端，所行皆是與十不善業道相應。如果有修行布施，那未來就會有很多財物，就不會因此做非法造惡之事。這是什麼道理呢？因為有福而五塵充足，因此於此心中是無所乏短的緣故。」總之因為慳吝心性而成為貧窮的果報，這樣繼續下去真的是很不好，因此我們要努力布施。

第二目 布施的利益

在《大智度論》中也有提到布施有許多利益。布施從音譯來說，又稱為「檀」，布施的福業就像寶藏，常常追隨著施主；布施可以破壞痛苦的過失，能夠讓人得到快樂；布施是善法，

能夠攝受善人，與善人結緣；布施能夠讓眾生安隱，臨終的時候心無恐懼怖畏；布施就像大將軍，能夠降伏慳吝的敵人；布施是善妙的果報，天人都很愛樂布施；布施是清淨的法道，賢聖們所追求的道路；布施是積善福德的大門，是建立度眾的因緣……；總之布施的功德無量，是聖人大士和智者之所行的。

而世間就如同失火的屋宅之家，有智慧的人，明白認識到這樣的形勢狀況，在火還沒有燒到此處時，就急著把財物搬出去；後來屋宅雖然燒盡了，但財物都還在，然後才再重修屋宅。愛好布施的人也是如此，因為知道我們這個色身是危脆的，財物是無常的；修福的時候就如同在火災中把財物搬出去，後世受到快樂就如同這個人重新整修屋宅一樣，財物依舊存在而搬回屋裡去。而愚癡的人就只知道保護著屋宅，急忙間營救不及，不知火勢而全部燒盡，屋宅也沒了，財物也沒了，只好飢寒受凍，憂苦的過完一生；這就譬如很慳吝的人也是如此，不知道身命無常，也許很快的就死亡了，而卻一直積聚錢財守護愛惜著不肯布施，不肯為後世植福，直到無常到時忽然死了，卻什麼福報也沒有，這樣的愚癡人未來只好過著憂苦的生活。

愛好布施的人，會受到眾人所尊敬，如月亮剛出來一樣，大家無不愛者；布施會得到好的名譽，周聞天下，人人皆歸依景仰，他所說的話人們都會相信。愛好布施的人，地位尊貴的人也會時常想念著他，地位下賤的人也會尊敬他。我們要知道往來在六道輪迴中，其實沒有真正的親人可以依靠，唯有行善布施能讓我們生在善處，或往生到天上或在人間。在人間當象、馬，得到人類妥善照顧，又如寵物等被養的畜生，優於其

他畜生道有情，這也都是因為布施所得到的果報。

布施的果報就是未來世富裕歡樂，持戒的人未來可以生到天上；靜慮禪思智慧讓心清淨的人，未來可以得到涅槃解脫的快樂；而布施也是得到解脫涅槃的資糧，歡喜的緣故得到一心，一心觀行五陰無常而得到解脫。就好像一個人要求得樹蔭，先要種樹；而要求得花、果實，也必須先種植；布施也是如此，今世後世得到快樂……，這些都是布施的利益。¹

¹ 龍樹菩薩的《大智度論》卷 11〈1 序品〉中也有提到布施的利益：

問曰：檀有何等利益故，菩薩住般若波羅蜜中，檀波羅蜜具足滿？

答曰：檀有種種利益：檀為寶藏，常隨逐人；檀為破苦，能與人樂；檀為善御，開示天道；檀為善府，攝諸善人（施攝善人，與為因緣，故言「攝」）；檀為安隱，臨命終時心不怖畏；檀為慈相，能濟一切；檀為集樂，能破苦賊；檀為大將，能伏慳敵；檀為妙果，天人所愛；檀為淨道，賢聖所遊；檀為積善福德之門；檀為立事聚眾之緣；檀為善行愛果之種；檀為福業善人之相；檀破貧窮、斷三惡道；檀能全護福樂之果；檀為涅槃之初緣，入善人聚中之要法，稱譽讚歎之淵府，入眾無難之功德，心不悔恨之窟宅，善法道行之根本，種種歡樂之林藪，富貴安隱之福田，得道涅槃之津梁，聖人大士智者之所行，餘人儉德寡識之所效。

復次，譬如失火之家，黠慧之人，明識形勢，及火未至，急出財物；舍雖燒盡，財物悉在，更修室宅。好施之人，亦復如是，知身危脆，財物無常，修福及時，如火中出物；後世受樂，亦如彼人更修宅業，福慶自慰。愚惑之人，但知惜屋，忽忽營救，狂愚失智，不量火勢，猛風絕焰，土石為焦，翕響之間，蕩然夷滅；屋既不救，財物亦盡，飢寒凍餓，憂苦畢世。慳惜之人，亦復如是，不知身命無常，須臾叵保，而更聚斂守護愛惜，死至無期，忽焉逝沒，形與土木同流，財與委物俱棄，亦如愚人憂苦失計。

布施不僅可以讓我們未來安居樂業，生生世世都富裕快樂，過著幸福快樂的日子！而我們每個眾生都有第八識如來藏，我們所造的一切善業都會存在如來藏中，所以我們學佛行菩薩道，就不斷地行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧等六度，累積了許多福德和智慧，這些福德種子都存在我們各自的如來藏中帶去未來世實現，這樣未來世種子現行時我們就會很有福報！所以像正覺講堂有許多菩薩今生福報很好，生活富裕、有錢有閒又有許多法眷屬——菩提眷屬，就是因為過去生常常行布施的關係。例如像 平實導師那樣的大菩薩，平實導

復次，大慧之人，有心之士，乃能覺悟，知身如幻，財不可保，萬物無常，唯福可恃，將人出苦，津通大道。

復次，大人小心，能大布施，能自利己；小人小心，不能益他，亦不自厚。

復次，譬如勇士見敵，必期吞滅；智人慧心，深得悟理，慳賊雖強，亦能挫之，必令如意。遇良福田，值好時節（時：應施之時也。遇而不施是名失時），覺事應心，能大布施。

復次，好施之人，爲人所敬，如月初出，無不愛者；好名善譽，周聞天下，人所歸仰，一切皆信。好施之人，貴人所念，賤人所敬；命欲終時，其心不怖，如是果報，今世所得；譬如樹華，大果無量，後世福也。生死輪轉，往來五道，無親可恃，唯有布施若生天上、人中，得清淨果，皆由布施；象、馬畜生得好樞養，亦是布施之所得也。布施之德，富貴歡樂；持戒之人，得生天上；禪智心淨，無所染著，得涅槃道。布施之福，是涅槃道之資糧也；念施故歡喜，歡喜故一心，一心觀生滅無常，觀生滅無常故得道。

如人求蔭故種樹，或求華，或求果故種樹；布施求報亦復如是，今世、後世樂如求蔭，聲聞、辟支佛道如華，成佛如果。

是爲檀種種功德。（《大正藏》冊 25，頁 140，上 23-下 14）

師這一生四十幾歲錢賺夠了就退休了，而且智慧很高、證量很高，所以肯定是過去生常布施的久學大菩薩——他是一位從小時候就喜歡布施的人。

第二節 布施得富裕快樂之果報

佛陀在許多經典中都提到布施的果報就是富裕，如《佛說罪福報應經》云：「爲人大富，財物無限，從布施中來。」

另外在《中阿含經》卷 44〈2 根本分別品〉中也說：

摩納！何因、何緣男子女人無有財物？若有男子女人不作施主，不行布施，彼不施與沙門、梵志、貧窮、孤獨、遠來乞者飲食、衣被、華鬘、塗香、屋舍、床榻、明燈、給使。彼受此業，作具足已，身壞命終，必至惡處，生地獄中；來生人間，無有財物。所以者何？此道受無財物，謂男子女人不作施主，不行布施。摩納！當知此業有如是報也。摩納！何因、何緣男子女人多有財物？若有男子女人作施主，行布施，彼施與沙門、梵志、貧窮、孤獨、遠來乞者飲食、衣被、花鬘、塗香、屋舍、床榻、明燈、給使，彼受此業，作具足已，身壞命終，必昇善處，生於天中；來生人間，多有財物。所以者何？此道受多有財物，謂男子女人作施主，行布施。摩納！當知此業有如是報也。

白話解釋如下，佛陀說：

摩納！是什麼因、什麼緣，令男子或女人貧窮困乏？如果有男子或女人吝嗇小器不肯布施，他（她）不肯惠施飲食、衣

被、醫藥、房舍、床榻、明燈、僕役等等民生必需用品與僧伽、離欲清淨的修行人、窮人、病人、孤苦無依的人、從遠地方來的人等等，這樣的人造作並累積了這樣的惡業，死後便會往生貧瘠的地方，於地獄中再生，若轉生到人間時，將貧窮潦倒。

摩納！是什麼因、什麼緣，令男子、女人財富無限、富裕多金？如果有男子或女人慷慨大方、歡喜布施，他（她）樂於惠施飲食、衣被、醫藥、房舍、床榻、明亮的燈光、奴僕勞役等等民生必需用品與僧伽、離欲清淨的修行人、窮人、病人、孤苦無依的人、從遠地方來的人等等，這樣的人造作並累積了這樣的善業，死後便會往生福樂富饒的地方，往生到天上，若轉生到人間時，將財富無限、富裕多金。

由此可知，貧窮的原因是因為往世不布施的關係！而富裕的原因是因為往世有作大布施。而我們現在看到國內或國外都有許多超級有錢的大企業家，他們會把自己的財產半數甚至百分之九十捐出來作慈善，也許他們往世就有這樣布施的習慣了，因此今生可以富裕；加上今生又這樣布施，下輩子又可以繼續當有錢人。

第一目 佛典故事：一億里——布施成富豪的故事

接著我們就來看看布施未來世得到大富的故事，《雜譬喻經》中的一個故事：

在過去居住在王舍城中的人民，大多過著富裕的生活。王舍城裡的人，依家產多寡分為九品，這九品各別居住於不同的鄉里，彼此是不相互矯錯雜居的。其中有個安樂富足的鄉里名

爲「一億里」，居住此里的人都擁有一億以上的家產。

當時有一位居士，很嚮往能住進一億里內，爲了達成目標，他總是拼命工作、勤儉持家，用各種方法存錢。就這樣過了數十年清苦的日子，居士累積了九十萬數的財產，但是還未滿一億，但卻在此時生重病而知道自己命不久矣。他有一個才七、八歲的兒子，所以臨終前，他告訴妻子：「我的兒子還小，將來長大以後，就給他現在的財物，讓他以此廣行治生之道，希望能夠成爲擁有一億家產的富翁。這樣必定居住在那個一億里的地方，這樣來成全我生存之遺願啊！」當他說完了這個遺願以後，就捨壽死亡了。

居士婦將居士的喪事辦完以後，就帶著兒子去看家中的財寶，展示這些寶物並告訴他說：「你的父親的遺言囑咐，就是必須要你長大以後，將來你一定要努力賺錢，再具足一十萬就可以滿一億了，等湊得一億元，我們就可以住進一億里。」

兒子聽完母親的話，回答母親說：「媽媽，您放心！何必需要等到我長大？現在就將財產交給我來處理，很快我們就能住進一億里了。」於是母親將財產交給兒子。想不到童子得到這筆錢財後，竟大行布施，供養三寶、周濟貧戶，不到半年光景，所有的家產幾乎散盡。母親因此憂愁苦惱，怪自己的孩子這樣的作爲。這時童子竟在此時得了重病，不過短短時間便死亡了。童子的母親失去了財產，又逢喪子之痛，心懷傷心欲絕的憂愁而想念著兒子。

在一億里中，有一位最富裕的首富年已八十，卻仍膝下無

子，於是童子就投生到他們家中，成為首富與他的大夫人之兒子。大夫人懷胎滿十個月後，童子出生，非常端正聰明而且記得宿命，但親生媽媽親自抱著餵奶他也不肯進食，以及所有婢女及請來的保姆，誰來抱養他也都是如此。夫妻倆焦慮萬分，到處探尋良策。事情很快地傳開了，每天都有不少人來試著餵食，然而都是無功而返。

童子前世的母親聽聞這個消息後，也好奇地前去富豪家中嘗試。她一看到這個嬰兒就很愛他，一抱著嬰兒，嬰兒馬上就開口要食。首富長者非常的高興，就重金僱用兒子的前母，使得他來養護自己的兒子。首富長者於是與大夫人協議說：「我們的這個兒子不論誰抱他都不肯飲食，只有這位婦人抱他才歡喜肯飲食。我現在想要迎娶她進來當小夫人，讓她養育我們的孩子，不知是否可以呢？」大夫人聽了隨即答應，並且以厚禮為聘，將她迎娶進來，又另作屋宅分給她許多財產讓她無所匱乏。童子的媽媽果然如願的住進一億里中照顧這位嬰兒，這時抱在懷裡的嬰兒，忽然開口說話：「您不認識我了嗎？」婦人聽到這聲音，又驚又恐而說：「我不認識！」嬰兒又說：「我就是您往生的兒子啊！當初取母親九十萬分別布施，因為布施財物的福報，如今我投生到一億里的富貴人家，與您共同來作這八十億的主人，這樣就是不用勞力就可以得到福德，您看這就是布施功德的不可思議啊！」這個母親聽到這樣的話，既是悲傷也是歡喜。

嬰兒長大後，於一億里地區之中推行大乘佛法，並引導度化鄉里的民眾廣修供養、行菩薩道。因此之故，所謂：「正使億千

出之，一邑里能爲室舍，安諸施以道，菩薩所入如是。」²

由此可知，想要未來世有富裕的果報，就是今生努力布施，而不是一直賺錢把錢財積聚在身上，應該要學此篇故事中的菩薩或古今中外的大富豪一樣，把大部分的財產拿來救濟衆生，如此未來世還是一樣富裕；並且我們也要學菩薩那樣弘揚佛法，度衆生一起廣修布施、行菩薩道。（待續）

²《雜譬喻經》卷2：【昔王舍城中人民多豐饒，九品異居不相雜錯，別有一億里，有一億財者，便入中。時有居士，規欲居中，便行治生，苦身節用廣諸方計，數十年中九十萬數未滿一億，得病甚篤自知不濟。有一子年七八歲，囑語其妻曰：「吾子小大，付與財物令廣治生，使足滿一億，必居其中，全吾生存之願矣！」言竟終亡。喪送事畢，將子入，示其寶物：「父有遺教，須汝長大具一十萬足滿一億，居億里中。」子報母言：「何必須大？便可付我早共居之。」母即付之。於是童子以財物珍寶，供養三尊，施與貧乏者，半年之中財物盡了。其母愁惱，怪子所作。童子未幾身得重病，遂便喪亡。其母既失物，子又幼喪，憂愁憶之。中有最富者，八十居而無子姓，於是童子往生其家，爲第一婦作子。滿十月生，端正聰明自識宿命，母自抱乳確不肯食，青衣抱養亦復如是。兒前母聞生子如是，偶往看。見愛之，即抱鳴嘍，開口求食。長者大喜，重雇其價使養護子。長者便與夫人議曰：「吾小子性，他人抱養不肯飲食，此婦抱撮兒輒歡喜，吾今欲往迎取以爲小妻，令養視吾子，爲可爾不？」夫人聽之，便以禮娉迎來，別作屋宅分財給與無所乏短。兒便語母：「爲相識不？」母大怖懼而言：「不相識。」兒白母言：「我是母之前子，取母九十萬分用布施，今共來作八十億主，不勞力而食福，爲何如耶！」母聞是言，且悲且喜。其兒長大，化一億里爲摩訶衍道。故謂：「正便億千出之，一邑里能爲室舍，安諸施以道，菩薩所入如是。」】（《大正藏》冊4，頁508，中22-下22）

臺灣菩薩戒行之受益心得

—張正文—

阿彌陀佛！

我是天津市的一名居士，臺灣一行，終身受益。感恩 平實導師、親教師的恩德，為我們這些準備受戒的學員所做的一切。自從學佛以來十幾年了，從來不像今天這樣感到有方向、有動力，這樣明確而又具體。在這裡也感謝天津的團長張正珍居士，是她把這個法的殊妙告訴了我。漸次的修學，最後終於和大家一起來寶島正覺同修會，共同參加受戒大典。這個受戒儀式，我終生難忘，真是激動萬分，實在是幸運哪！

這是佛菩薩的加持，叫我迷途知返，有了依靠和歸宿，找到了自己的家。受戒之前我做了認真的準備，拜了三千佛，拜了一個月左右；每天誦戒懺悔業障，就怕自己的福德不夠，每天都對著佛菩薩像前懺悔、發四宏誓願，表明於佛菩提道上永不退轉，生生世世都不後退。現在好了，我如願了。我會很好的護持佛戒，珍愛這一生難得的法喜，讓它永遠都作為我日後修學佛法、廣利有情和早斷我見、早日明心見性的動力。一邊改習氣，一邊幫助有緣眾生早日歸依正法，早日回家跟著 平實導師修學大乘明心見性的法，能早日成佛。

十幾年來我始終持名唸佛，感覺累。後來就改為口中默念

了。愛看書，也沒什麼好書可以看，懈怠了好幾年。雖然如此，可是佛法卻是非常神聖的，在我心裡紮下了很深的根，誰要說上半個不字，我就得跟對方論半天，直到對方沒話可說才算完，我家先生也是經常深受其害。對於護持佛法這一塊，我帶有一些世俗化，有時還會瞋恨，我知道是不對的，我也一邊在改正；因此也制止了一些人殺生，也包括家人……。

因為那時畢竟是剛進佛門，懂得不多，也沒有善巧。現在不一樣了，自從修學正法以來，也懂得了很多，是以前想都想不到的，回頭看看很可笑。現在有目標了，有責任了，也懂得了生的意義，也瞭解了一些死是怎樣一回事；同時也特別高興，因為透過共修和自修知道什麼是增長知見、什麼是斷我見、什麼是五陰十八界、什麼是明心見性，也知道要修學大乘明心見性的法，首先要斷我見。

總之，我們這些佛子在 平實導師的教導下，會漸漸的長大，成為佛門的棟樑。為報 平實導師的恩，我們一定努力作利益眾生的事；為報佛恩，一定不讓自己白受這個戒。這個戒是我面對未來困難的一種動力，而廣積福德資糧，就是持戒和護戒；這樣不斷的修學使業障消除、性障淡薄、福慧和善根增長，待福德因緣具足時，能早日明心見性。那時自度度他，盡利有情。不負佛菩薩及 平實導師的悲心與大恩。

在這裡我無言能表達對 平實導師、親教師的感激。我只有衷心的祝願，祝願您們在百忙之中，色身康泰，祝願佛法永遠興盛，祝願大家萬事如意。



般若信箱

☒：如果有人自認為開悟明心，但無平實導師勘驗印證，並且他也自認為「聖賢從來不自稱聖賢」，所以不公開、明確自稱開悟。但是他公開宣稱「誹謗我的果報不比誹謗同修會開悟菩薩的果報輕」，還認為看問題要看實質，不能因為沒有機會參加同修會的禪三，就否定一個人的修證證量。他自認為，如果有開悟的實質，不論是否有佛菩薩的印證（當然他自認為能通過佛法經論的檢驗），對外不能自稱沒有開悟，否則就是「證言未證」的大妄語。請問，如果誹謗了這樣的人，是誹謗勝義菩薩僧嗎？這樣的人如果「謙稱」自己還是凡夫，構成「證言未證」的大妄語嗎？

弟子認為：有這樣認識的人都是不承認平實導師法主地位的人。所謂「法主」，就是當代一切有關佛教的弘法事務都由法主來定，包括對開悟明心的勘驗印證。佛世尊既然指派平實導師來主持佛法復興，則是認定導師為當代法主；世尊祂老人家也就不會多此一舉，再插手開悟明心的勘驗印證了。因此，當代不可能出現還有未經平實導師勘驗印證的開悟菩薩。凡是自認為開悟而未經平實導師勘驗印證的人，都沒有開悟明心的實質。因此，這樣的人自稱是凡夫，是如實語，

不會構成「證言未證」的大妄語；他人誹謗了這樣的人，也不是誹謗勝義菩薩僧。這樣的認知是否正確？

答：在此先讚歎您能於末法濁世獨具法眼，能明辨清濁明闇，當屬累劫善功所成。您信中提到有人自稱開悟乙事，敬答如下：

明心開悟屬菩薩五十二修行階位的七住位，在七住位之前須完成前面十個信位以及六個住位；此中菩薩的每一個位階，皆有其應完成的德業與應斷之障礙，亦即每一個位階的修證，都各有其實質的經歷與內涵。

比方說學生要報考研究所之前，必須先完成小學、中學、高中及大學的課程，具備了各階學校所學習的知識與畢業證書方得報考；若有一人，雖然拿出了畢業證書，但是在口試時，其人對於小學、中學到大學的課程與經歷完全不知，根本就未曾經歷過，吾人即可知此人提出的證書乃是偽造者或以不正當手段取得者。

若有人自稱開悟，則吾人可檢驗此人六住位應斷之三結斷否？五住位的禪定定力是否成就，列初禪前未到地定之倫否？乃至二住位之持戒德行如何，與住位之前的持戒有何不同？乃至初住位所應具備之廣大正法度眾福德具足否？佛道的修學次第不能躐等，前面的位階若尚未滿足，則妄言下一位階即成空中樓閣；何況未完成前六住位的功德，便自認開悟證果，捨壽後都有大妄語業的果報等著他。

本會成立以來，屢屢有人因讀誦 平實導師著作，而自以為開悟，但已經被檢驗的所有人，全部皆是錯悟者，甚至連我見都具足存在；只須檢驗其人初住至六住位之所證，就會發現全部皆不堪驗證，大多數是連十信位都尚未滿足；可知如是人等皆為因中說果，大妄語業已成就，至今無一人例外，實應戒慎恐懼。

如若真具足實質之修學者，自然能說出小學、中學、大學所學之內容，以及眾多親身之經歷，必可通過諸多口試教授之間難，當知佛法上亦是如此；所謂七住位所證，乃是以具足前面的十六階位為先決條件，決不可能位位內容不明、階階經歷皆付諸闕如。

若有人云：「吾輩乃是先修七住位、再回頭修六諸住位，再回頭修諸信位。」當知是人乃是佛法中之愚癡人也，如同乞兒夢中成就轉輪聖王般之不堪，乃是大妄語重業成就，是可憐憫者，有智者不應效法之，惟祈諸人等能速求淨懺。

祈請仁者能繼續為正法辨正臧否、端正佛教內部風氣努力，正覺講堂也至誠歡迎您的加入，共成正法大業。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

- 四、本會台灣各地講堂 2013 年下半年禪淨班，已於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2013/10/26（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週六下午**14:00～16:00**。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。**2013/10/24（週四）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週四晚上**19:00～21:00**。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。**2013/10/25（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週五晚上**19:00～21:00**。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。**2013/10/26**（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週六上午9:00～11:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2013/10/28**（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週一晚上19:00～21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。**2013/10/26**（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週六上午9:00～11:00。

香港講堂：

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禪淨班：週六班 14:30～17:30，該班已額滿，不再接受報名。新班已於六月二日開課，仍接受報名中。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2012/5/12(週六)開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更為今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表

相，不信真實，貪著五欲，諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理，平實導師用了四年半的時間，以二百二十一講的詳細演繹，次第開演「此經」，並於 2013/12/17 講述圓滿，未來亦將整理成書，利益更廣大的學人。全省每週二晚上的講經時間，即時接著開講《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法

義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2014/1/12（日）& 台南、高雄講堂於 2014/1/19（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2014/2/9（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2014/1/24（週五）～2014/2/6（週四）為本會年假，全部共修課程均暫停，2014/2/7（週五）恢復共修。新春期間正月初一～初七 9:00～17:00 開放台北講堂，方便會員供佛、祈福及會外人士請書；大溪禪三道場(正覺祖師堂)為正月初一～初三 9:00～17:00，方便會員供佛、祈福及會外人士參訪。

十、2014/1/31 正月初一上午 9:00 台北、台中、台南、高雄各講堂將同時舉辦《金剛經》法會及拜願，歡迎同修及眷屬攜伴參加。

十一、2014 上半年禪一日期：台北講堂為 1/26、2/16、3/2、3/16、3/30，共五次；桃園、新竹、台中講堂為 3/2、

3/30，各二次；台南、高雄講堂為 3/2、4/6，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2014/1/1（週三）起開始接受學員在各班知客處報名。

十二、2014上半年禪三：第一梯次於4/11（週五）～4/14（週一）舉行，第二梯次於4/18（週五）～4/21（週一）舉行；2014/1/1（週三）開始接受會員報名，2014/2/18（週二）報名截止，2014/4/3（週四）、2013/4/7（週一）開始郵寄禪三錄取通知。

十三、2014 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/31、2/1、2/2、3/2、5/10、5/11。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**）

十四、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十五、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無

始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十六、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十七、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十八、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十九、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧

廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十一、黃正倬老師的《見性與看話頭》已於〈正覺電子報〉連載完畢，即將出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。敬請期待出版日期。本書內文375頁，全書416頁，定價300元。

二十二、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深

沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十四、公案拈提CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於2010年4月初出版，售價250元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若

實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十六、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十七、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，每冊 250 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的

萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在〈正覺電子報〉連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十八、平實導師講述的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，每冊 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時

的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十九、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價 300 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的

妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，將於（2014/1/31）開始次第出版，考慮印書成本的增加，每輯售價調整為新台幣 250 元。本書的內容，係：詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本

會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到 600 萬元。詳情請見正覺同修會、正

覺教育基金會官網之報導。

三十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十五、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2013/12/19

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，即將出版。

內文 375 頁，全書 416 頁，定價 300 元

32. **達賴真面目**——玩盡天下女人
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
33. **喇嘛性世界**——揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
34. **藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
2013 年 9 月已全部出版完畢。
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 已於 2012/8/1 在各大書局上架。
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 成本價 200 元
39. **第七意識與第八意識？** 平實導師述 每冊 250 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 300 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯成本價 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一輯，每二個月出版一輯
44. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
45. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
46. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
47. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之。出版日期、書價未定

48. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
49. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
50. **法華經講義** 平實導師述 每輯 250 元
俟《實相經宗通》出版完畢後開始逐輯出版，大約 25 輯。
51. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
52. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
53. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
54. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
55. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
56. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
57. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 250 元 出版日期未定
58. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 250 元 出版日期未定
59. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
60. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 250 元 出版日期未定
61. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
62. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
63. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
64. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
65. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

23158 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 士林區大東路 86 號 人人書局 大直北安路 524 號

書田文化 大安路一段 245 號 書田文化 南京東路四段 137 號 B1

3. **新北市：**阿福的書店 蘆洲中正路 233 號 (02-28472609)

春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號

一全書店 中和興南路一段 10 號

4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路20號遠東百貨地下室一樓

金石堂 桃園市大同路24號 金石堂 桃園八德市介壽路1段987號

諾貝爾圖書城 桃園市中正路56號地下室 金義堂 中壢市中美路2段82號

墊腳石文化書店 中壢市中正路89號 巧巧屋書局 蘆竹南崁路263號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

6. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號

萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。

詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號

8. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

9. **台南市**：宏昌書局 台南北門路一段 136 號 博大書局 新營三民路 128 號

藝美書局 善化中山路 436 號 宏欣書局 佳里光復路 214 號

10. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號

青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司

14. **大陸地區請洽**：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

商品部：范清潔

廈門市湖裡區悅華路 8 號外圖物流大廈 4F (郵編：361006)

電話：0592-2230177 0592-5680816 傳真：0592-5365089

(臺灣地區請撥打 86-592-2230177 86-592-5680816)

網址：JKB118@188.COM

15.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會

費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正覺同修會 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
張正玄居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.邪箭噬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 52.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 53.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2014 年 1 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

